اِنَّمَا یَخْشَی اللّٰہَ مِنْ عِبَادِہِ الْعُلَمٰٓؤُا

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ وَفَّقَنِیْ لِطَبْعِ ھٰذَا الْکِتَابِ الْجَامِعِ لِمُقَدَّرَاتِ نَظْمِ الْقُرْآنِ بَعْدَ اَنْ رَاَیْتُ اَھْلَ الْمَطَابِعِ قَدْ
کَسِلُوْا فِیْ صِحَّۃِ کِتَابَتِہٖ وَطِبَاعَتِہٖ فَشَمَّرْتُ لِاَدَاءِ حُقُوْقِہٖ مِنْ صِحَّۃِ الْکِتَابَۃِ وَالطِّبَاعَۃِ مَا لَا مَزِیْدَ عَلَیْہِ فَاَتٰی
بِعَوْنِ اللّٰہِ بِحَیْثُ یَسُرُّ النَّاظِرِیْنَ فَاسْتَبِقُوا الْخَیْرَاتِ وَفِیْ ذٰلِکَ فَلْیَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُوْنَ

تفسیر جلالین کلاں

کا

صحیح ترین نسخہ

برحاشیہ تفسیر خازن ۔ روح البیان ۔ تفسیر ابی السعود ۔ اکلیل ۔ کرخی ۔ بیضاوی ۔ مدارک ۔ روح المعانی ۔ جمل ۔ صاوی ۔ کمالین ۔ تفسیر احمدی ۔ تفسیر کبیر ۔ سراج منیر ۔ تفسیر سمین ۔ معالم ۔ خطیب ۔ کشاف ۔ زلالین ۔ ابن کثیر ۔ در منثور ۔ بخاری ۔ مسلم ۔ ترمذی ۔ ابوداؤد ۔ ابن ماجہ ۔ نسائی ۔ مسند امام احمد ۔ مستدرک حاکم ۔ ابن جریر ۔ بیہقی ۔ ودیگر کتب واحادیث وتفاسیر سے مرتب شدہ ایک جامع تفسیر اسکے حاشیہ پر چڑھائی ہے جسمیں قرآن شریف کے تمام مسائل ۔ مواعظ ونصائح ۔ قصص ۔ وعدہ ۔ وعید ۔ احکام ۔ قصہ طلب آیات ۔ شان نزول ، اور قرآن کی تمام گہرائیوں کا انکشاف ہوگا ۔ اور جگہ جگہ جلالین کی عبارات تفسیریہ مقدرہ کے وجوہات اور سوال وجواب کا حل دستیاب ہوگا اور سابق زمانہ کی طرح کہ جلالین پڑھنے کے بعد بھی اہل علم قرآن کے مضامین سے ناواقف رہتے تھے اور محض جلالین وجامع البیان کی عبارات تفسیریہ مقدرہ بین نظم قرآن کے ملانے میں اپنا وقت ضائع کرتے تھے اور اس کش مکش اور شک درشک میں پڑکر ہر دو کی عبارات مقدرہ کی یادداشت سے بھی محروم رہتے تھے کہ ایک شخص دو آقا کی خدمت نہیں کرسکتا پس یہ بات اب نہ ہوگی اور دائرہ معلومات بڑھیگا اور قرآن کریم سے متعلق بیشمار معلومات حاصل ہونگی کہ یہی باتیں تفسیر کے پڑھنے سے مطلوب ہوتی ہیں جس سے سابقہ تمام نسخے خالی تھے ۔ صحت میں بےنظیر ہے ۔

ناشر

قدیمی کتب خانہ ۔ مقابل آرام باغ ۔ کراچی ١

www.besturdubooks.wordpress.com

اضافہ شدہ حواشی وبین السطور کے تمام حقوق محفوظ ہیں

٧٨٦

إِنَّمَا يَخْشَى اللّٰهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمٰؤُا

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِی وَفَّقَنِی لِطَبْعِ هٰذَا الْكِتَابِ الْجَامِعِ لِمُقَدَّرَاتِ نَظْمِ الْقُرْآنِ بَعْدَ اَنْ رَأَيْتُ اَهْلَ الْمَطَابِعِ قَدْ
كَسِلُوْا فِی صِحَّةِ كِتَابَتِهٖ وَطِبَاعَتِهٖ فَشَمَّرْتُ لِاَدَاءِ حُقُوْقٍ مِنْ صِحَّةِ الْكِتَابَةِ وَالطِّبَاعَةِ مَا لَا مَزِيْدَ عَلَيْهِ فَاَتٰى
بِعَوْنِ اللّٰهِ بِحَيْثُ يَسُرُّ النَّاظِرِيْنَ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ وَفِی ذٰلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُوْنَ

١٣٦٨ھ

تفسیر جلالین کلاں کا

صحیح ترین نسخہ

برحاشیہ تفسیر خازن۔ روح البیان۔ تفسیر ابی السعود۔ اکلیل۔ کرخی۔ بیضاوی۔ مدارک۔ روح المعانی۔ جمل۔ صاوی۔ کمالین۔ تفسیر احمدی۔ تفسیر کبیر۔ سراج منیر۔ تفسیر سمین۔ معالم۔ خطیب۔ کشاف۔ زلالین۔ ابن کثیر۔ در منثور۔ بخاری۔ مسلم۔ ترمذی۔ ابوداؤد۔ ابن ماجہ۔ نسائی۔ مسند امام احمد۔ مستدرک حاکم۔ ابن جریر۔ بیہقی۔ ودیگر کتب واحادیث وتفاسیر سے مرتب شدہ ایک جامع تفسیر اسکے حاشیہ پر چڑھائی ہے جسمیں قرآن شریف کے تمام مسائل مواعظ ونصائح قصص۔ وعدہ۔ وعید۔ احکام۔ قصہ طلب آیات۔ شان نزول، اور قرآن کی تمام گہرائیوں کا انکشاف ہوگا۔ اور جگہ جگہ جلالین کی عبارات تفسیریہ مقدرہ کے وجوہات اور سوال وجواب کا حل دستیاب ہوگا ورسابق زمانہ کی طرح کہ جلالین پڑھنے کے بعد بھی اہل علم قرآن کے مضامین سے ناواقف رہتے تھے اور محض جلالین وجامع البیان کی عبارات تفسیریہ مقدرہ بین نظم قرآن کے ملانے میں اپنا وقت ضائع کرتے تھے اور اس کش مکش اور شک درشک میں پڑکر ہر دو کی عبارات مقدرہ کی یادداشت سے بھی محروم رہتے تھے کہ ایک شخص دو آقا کی خدمت نہیں کرسکتا پس یہ بات اب نہ ہوگی اور دائرہ معلومات بڑھیگا اور قرآن کریم سے متعلق بیشمار معلومات حاصل ہونگی کہ یہی باتیں تفسیر کے پڑھنے سے مطلوب ہوتی ہیں جس سے سابقہ تمام نسخے خالی تھے۔ صحت میں بےنظیر ہے۔

ناشر

قدیمی کتب خانہ۔ مقابل آرام باغ۔ کراچی ۱

www.besturdubooks.wordpress.com

جلالین کلاں کی صحت اور اُس کے حاشیہ پر تفسیر کی تکمیل

متن وحواشی کی چھوٹی وبڑی تقریباً ڈھائی ہزار سے زائد اغلاط کی درستی کے بعد یہ طبع ہو کر تیار ہوئی ہے جس کا نمونہ دا صل آپ کے آگے موجود ہے۔ اُمید ہے کہ اب اہل علم کامل اطمینان کے ساتھ اس کا مطالعہ کرینگے۔ سب سے بڑا عیب سابقہ مطبوعہ نسخوں میں یہ تھا کہ دیگر اہل مطابع ان پر ایک مختصر سا حاشیہ چڑھا کر اور پھر اُس کے اُوپر کے حصے پر ایک مختصر سی تفسیر جامع البیان چڑھا دیتے تھے اور پھر اُس پر ظلم یہ کرتے تھے کہ کفایت شعاری کے خیال سے اس حاشیہ وغیرہ کو باریک قلم خراب طرز کتابت اور حروف ایک دوسرے پر چڑھے ہوئے خلط ملط بدخط پیچ در پیچ لکھوا کر چھاپ دیتے تھے۔ جن سے اہل علم علمی فائدہ تو کیا حاصل کرتے البتہ قہر درویش برجان درویش اُن کو لے کر خاموش رہتے اور صرف متن جلالین و متن جامع البیان کے مِلانے میں اپنا وقت ضائع کرتے۔ بلکہ بعض تو ہمیشہ شک میں رہتے کہ کس کا بیان صحیح اور کس کا غلط ہے اور اس کشاکش میں قرآن کے علوم اور اُن کی گہرائیوں کے معلوم کرنے سے ہمیشہ محروم رہتے تھے۔ اس کے علاوہ جلالین کے جامع البیان والے نسخوں میں اہل علم کو دو مختصر تفاسیر (جلالین وجامع البیان) و کچھ مختصر حاشیہ کے وجود کے علاوہ کوئی فائدہ نہ تھا اور ہمیشہ قرآن کے باریک مضامین (قصص وعدہ وعید اور احکام قصۃ طلب آیات اور شان نزول) کے معلومات سے محروم رہتے تھے۔ اس کو پڑھ کر بھی وہ قُرآن کے مضامین سے تقریباً اُسی قدر ناواقف رہتے تھے جیسا کہ اس سے قبل تھے کہ علمی لیاقت مطلق حاصل نہیں ہوتی تھی۔ اس پر مشکل یہ کہ بڑی بڑی تفاسیر کل کے کل خریدنے پر نہ تو اہل علم قادر تھے اور نہ اُن کے زائد غیر متعلقہ مضامین کے مطالعہ کرنے کا اُن کے پاس وقت تھا۔ پس ان وجوہات کی بنا پر ہم نے اپنی اس جلالین پر تمام تفاسیر وکتب احادیث سے مرتب شدہ نہایت صحت واہتمام کے ساتھ قرآن کے معلومات حاصل کرنیکے لئے ایک ایسی تفسیر اس کے حاشیہ پر چڑھائی جس سے یہ کل مشکلات رفع دفع ہو گئیں۔ یعنی تفسیر خازن۔ روح البیان۔ تفسیر ابی السعود۔ اکلیل۔ کرخی۔ بیضاوی۔ مدارک۔ روح المعانی۔ جمل صاوی۔ کمالین۔ تفسیر احمدی۔ کبیر۔ سمین۔ معالم۔ خطیب۔ کشاف۔ زلالین۔ ابن کثیر۔ درمنثور۔ بخاری۔ مسلم۔ ترمذی۔ ابوداؤد۔ ابن ماجہ نسائی۔ مسند امام احمد۔ اور مستدرک حاکم۔ ابن جریر۔ بیہقی ودیگر کتب احادیث وتفاسیر سے مرتب شدہ ایک ایسی جامع تفسیر بحوالہ کتب مذکورہ اس کے حاشیہ پر چڑھا دی۔ جس میں تم کو قرآن شریف کے تمام ضروری مسائل اور تمام مواعظ ونصائح وگہرائیوں کا انکشاف ہوگا اور جلالین کی عبارات تفسیریہ مقدرہ درمیان نظم قرآن کے وجوہات اور جگہ جگہ سوال وجواب کا حل دستیاب ہوگا۔ اور سابق زمانہ کی طرح جو جلالین کے پڑھنے کے بعد بھی اہل علم قرآن کے مضامین سے ناواقف رہتے تھے اور محض جلالین وجامع البیان کی عبارات تفسیریہ مقدرہ میں نظم قرآن کے ملانے میں اپنا وقت ضائع کرتے تھے اور اس کش مکش میں اور شک درشک میں پڑ کر ہر دو کی عبارات مقدرہ کو بھی اپنے حافظہ میں محفوظ نہیں رکھ سکتے تھے کہ ایک شخص دو آقا کی خدمت نہیں کر سکتا و بوجہ کمی حواشی (وہ بھی اکثر غیر مستند بدخط کثیر الاغلاط باریک قلم پیچ در پیچ) قرآن کے مضامین وتفسیر سے بھی عاری ناواقف بے خبر رہتے تھے۔ پس یہ بات اب نہ ہوگی۔ اس لئے کہ ہم نے کوشش کی اور مندرجہ بالا تفاسیر وکتب احادیث کی تمام اصل عبارتوں سے مع اُن کے حوالوں کے ایک کامل مستند تفسیر تیار کی اور پھر اس تفسیر کو جو درحقیقت تفسیر سے اصل مقصود ہے نہایت اہتمام وصحت کے ساتھ اس کے حاشیہ پر چڑھایا تاکہ یہ جلالین کی مقدر عبارات کے وجوہات معلوم کرنے کے علاوہ قرآن کے تفسیری مضامین کے معلومات کے لئے انکشاف کا کام دے اور بڑی بڑی تفاسیر سے مستغنی کر دے اور معلومات کا دائرہ زائد سے زائد بڑھے اور اُس تاریکی سے نجات ملے جو اس سے قبل اس تفسیر کے باب میں اہل علم پر طاری تھی اور امید ہے کہ اس سے دائرۂ معلومات بڑھے گا اور قرآن کریم کے متعلق بے شمار معلومات حاصل ہونگے اور یہی باتیں تفسیر کے پڑھنے سے مطلوب ہوتی ہیں۔ جس سے سابقہ کل مطبوعہ نسخے خالی تھے۔ متنِ قرآن کی کتابت میں رسم الخط قرآن کا التزام کیا گیا ہے جو کتابتِ قرآن کی ضروریات میں سے ہے۔ نیز رکوع کے نمبر جس طرح قرآن مجیدوں میں ہوتے ہیں اُن سے اب تک کی جملہ جلالین مطبوعات سابقہ خالی تھیں ہم نے لگا دئیے ہیں تاکہ کسی آیت کی تفسیر تلاش کرنے میں اہل علم کو پریشانی نہ پیش آئے۔ جیسا کہ اب تک پیش آتی رہی۔ بس اب یہ قابلِ اطمینان نعمت تیار ہو گئی جو صحت میں بے مثل ہے۔

نور محمد

قدیمی کتب خانہ

مقابل آرام باغ۔ کراچی ۱

قدیمی کتب خانہ نے نور محمد۔ اصح المطابع وکارخانہ تجارتِ کتب کے ساتھ ایک معاہدہ کے تحت طبع کیا

www.besturdubooks.wordpress.com

فہرس الاجزاء والسور

فہرس اجزاء القرآن

اجزاء		صفحہ	اجزاء		صفحہ	اجزاء		صفحہ	اجزاء		صفحہ	اجزاء		صفحہ
الٓمٓ	۱	۴	واذا سمعوا	۷	۱۰۵	وما ابرئ نفسی	۱۳	۱۹۴	وقال الذين	۱۹	۳۰۴	اليه يرد	۲۵	۴۰۰
سيقول	۲	۲۱	ولواننا	۸	۱۲۳	ربما	۱۴	۲۱۱	امن خلق السمٰوٰت	۲۰	۳۲۲	حٰمٓ	۲۶	۴۱۵
تلك الرسل	۳	۳۹	قال الملأ	۹	۱۳۷	سبحٰن الذی	۱۵	۲۲۸	اتل مآ اوحی	۲۱	۳۳۸	قال فما خطبكم	۲۷	۴۳۳
لن تنالوا	۴	۵۶	واعلموا	۱۰	۱۵۱	قال الم	۱۶	۲۵۰	ومن يقنت	۲۲	۳۵۴	قد سمع الله	۲۸	۴۵۲
والمحصنٰت	۵	۷۴	يعتذرون	۱۱	۱۶۵	اقترب للناس	۱۷	۲۷۰	ومالی	۲۳	۳۶۹	تبٰرك الذی	۲۹	۴۶۶
لايحب الله	۶	۹۰	ومامن دآبة	۱۲	۱۸۰	قد افلح المؤمنون	۱۸	۲۸۷	فمن اظلم	۲۴	۳۸۷	عمّ	۳۰	۴۸۶

فہرس سور القرآن

سورة		صفحہ	سورة		صفحہ	سورة		صفحہ	سورة		صفحہ	سورة		صفحہ
البقرة	۲	۴	الفرقان	۲۵	۳۰۲	الله عليه وسلم)	۴۷	۴۱۹	المعارج	۷۰	۴۷۳	الضحیٰ	۹۳	۵۰۱
اٰل عمران	۳	۴۶	الشعراء	۲۶	۳۰۹	الفتح	۴۸	۴۲۳	نوحؑ	۷۱	۴۷۴	الانشراح	۹۴	۵۰۲
النسآء	۴	۶۹	النمل	۲۷	۳۱۷	الحجرات	۴۹	۴۲۶	الجن	۷۲	۴۷۵	التين	۹۵	۵۰۲
المائدة	۵	۹۴	القصص	۲۸	۳۲۶	قٓ	۵۰	۴۲۹	المزمل	۷۳	۴۷۷	العلق	۹۶	۵۰۳
الانعام	۶	۱۱۱	العنكبوت	۲۹	۳۳۵	الذّٰريٰت	۵۱	۴۳۲	المدثر	۷۴	۴۷۹	القدر	۹۷	۵۰۳
الاعراف	۷	۱۲۹	الروم	۳۰	۳۴۱	الطور	۵۲	۴۳۵	القيٰمة	۷۵	۴۸۱	البينة	۹۸	۵۰۴
الانفال	۸	۱۴۷	لقمٰن	۳۱	۳۴۵	النجم	۵۳	۴۳۷	الدهر	۷۶	۴۸۳	الزلزال	۹۹	۵۰۴
التوبة	۹	۱۵۵	السجدة	۳۲	۳۴۹	القمر	۵۴	۴۴۰	المرسلٰت	۷۷	۴۸۵	العٰديٰت	۱۰۰	۵۰۵
يونسؑ	۱۰	۱۶۹	الاحزاب	۳۳	۳۵۱	الرحمٰن	۵۵	۴۴۳	النبا	۷۸	۴۸۶	القارعة	۱۰۱	۵۰۵
هودؑ	۱۱	۱۷۹	السبا	۳۴	۳۵۸	الواقعة	۵۶	۴۴۶	النّٰزعٰت	۷۹	۴۸۸	التكاثر	۱۰۲	۵۰۵
يوسفؑ	۱۲	۱۸۹	الفاطر	۳۵	۳۶۴	الحديد	۵۷	۴۴۸	عبس	۸۰	۴۹۰	العصر	۱۰۳	۵۰۶
الرعد	۱۳	۲۰۰	يٰسٓ	۳۶	۳۶۸	المجادلة	۵۸	۴۵۲	التكوير	۸۱	۴۹۱	الهمزة	۱۰۴	۵۰۶
ابرٰهيمؑ	۱۴	۲۰۵	الصّٰفّٰت	۳۷	۳۷۳	الحشر	۵۹	۴۵۴	الانفطار	۸۲	۴۹۲	الفيل	۱۰۵	۵۰۶
الحجر	۱۵	۲۱۱	صٓ	۳۸	۳۸۰	الممتحنة	۶۰	۴۵۶	التطفيف	۸۳	۴۹۳	القريش	۱۰۶	۵۰۷
النحل	۱۶	۲۱۶	الزمر	۳۹	۳۸۵	الصف	۶۱	۴۵۸	الانشقاق	۸۴	۴۹۴	الماعون	۱۰۷	۵۰۷
بنیٓ اسرآءيل	۱۷	۲۲۸	غافر (المؤمن)	۴۰	۳۹۱	الجمعة	۶۲	۴۶۰	البروج	۸۵	۴۹۵	الكوثر	۱۰۸	۵۰۷
الكهف	۱۸	۲۴۱	حٰمٓ السجدة	۴۱	۳۹۶	المنٰفقون	۶۳	۴۶۱	الطارق	۸۶	۴۹۶	الكٰفرون	۱۰۹	۵۰۷
مريم	۱۹	۲۵۳	الشورٰى	۴۲	۴۰۱	التغابن	۶۴	۴۶۲	الاعلیٰ	۸۷	۴۹۷	النصر	۱۱۰	۵۰۸
طٰهٰ	۲۰	۲۶۰	الزخرف	۴۳	۴۰۵	الطلاق	۶۵	۴۶۳	الغاشية	۸۸	۴۹۷	اللهب	۱۱۱	۵۰۸
الانبيآء	۲۱	۲۷۰	الدخان	۴۴	۴۱۰	التحريم	۶۶	۴۶۵	الفجر	۸۹	۴۹۸	الاخلاص	۱۱۲	۵۰۸
الحج	۲۲	۲۷۸	الجاثية	۴۵	۴۱۳	الملك	۶۷	۴۶۶	البلد	۹۰	۴۹۹	الفلق	۱۱۳	۵۰۸
المؤمنون	۲۳	۲۸۷	الاحقاف	۴۶	۴۱۵	القلم	۶۸	۴۶۸	الشمس	۹۱	۵۰۰	الناس	۱۱۴	۵۰۹
النور	۲۴	۲۹۵	القتال (محمد صلی			الحاقة	۶۹	۴۷۱	الليل	۹۲	۵۰۱	الفاتحة	۱	۵۰۹

قدیمی کتب خانہ ـ مقابل آرام باغ ـ کراچی

www.besturdubooks.wordpress.com

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله حمدا موافيا لنعمه مكافيا لمزيده والصلوة والسلام على سيدنا محمد واله وصحبه وجنوده اما بعد فهذا ما اشتدت اليه حاجة الراغبين في تكملة تفسير القرآن الكريم الذي الفه الامام العلامة المحقق المدقق جلال الدين محمد بن احمد المحلي الشافعي وتتميم ما فاته وهو من اول سورة البقرة الى اخر سورة الاسراء بتتمة على نمطه من ذكر ما يفهم به كلام الله تعالى والاعتماد على ارجح الاقوال واعراب ما يحتاج اليه وتنبيه على القراءات المختلفة المشهورة على وجه لطيف وتعبير وجيز وترك التطويل بذكر اقوال غير مرضية واعاريب محلها كتب العربية والله اسأل النفع به في الدنيا واحسن الجزاء عليه في العقبى بمنه وكرمه سورة البقرة مدنية مائتان وست وسبع وثمانون اية

بسم الله الرحمن الرحيم ○ الٓمّٓ ○ الله اعلم بمراده بذلك ذلك اى هذا الكتب الذي يقرؤه محمد صلى الله عليه وسلم لا ريب شك فيه ج انه من عند الله وجملة النفي خبر مبتدأه ذلك والاشارة به للتعظيم هدى خبر ثان هاد للمتقين ○ الصائرين الى التقوى بامتثال الاوامر واجتناب النواهي لاتقائهم بذلك النار الذين يؤمنون يصدقون بالغيب بما غاب عنهم من البعث والجنة والنار ويقيمون الصلوة اى يأتون بها بحقوقها ومما رزقنهم اعطيناهم ينفقون ○ في طاعة الله والذين يؤمنون بما انزل اليك اى القران وما انزل من قبلك اى التورية والانجيل وغيرهما وبالاخرة هم يوقنون ○ يعلمون اولئك الموصوفون بما ذكر على هدى من ربهم واولئك هم المفلحون ○ الفائزون بالجنة الناجون من النار ان الذين كفروا كابي جهل وابي لهب ونحوهما سواء عليهم ءانذرتهم بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه ام لم تنذرهم لا يؤمنون ○ ختم الله

www.besturdubooks.wordpress.com

ك قوله ختم الله الخ الختم الكتم سمى به الاستيثاق من الشئ بضرب الخاتم عليه لانه كتم له وطبع آخره فان قيل اذا ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم عن الهدى فكيف يستحقون العقوبة قلت الختم مجازاة لكفرهم والله تعالى قد يسر عليهم السبل فلو جاهدوا لوفقهم لقوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا ولما اقترحوا الكفر فبسببه طبع الله عليها بدليل قوله تعالى بل طبع الله عليها بكفرهم والقلوب جمع قلب هو الفؤاد وسمى قلبا لتقلبه فى الامور ولتصرفه فى الاعضاء والمراد بالقلب فى الآية محل القوة العاقلة من الفؤاد لا الجسم الصنوبرى الشكل فانه للبهائم ايضا كما فى روح البيان وفى الجمل القلب هو جسم لطيف قائم بالقلب اللحمانى قيام العرض بمحله او قيام الحرارة بالفحم وهذا القلب هو الذى يحصل منه الادراك وترتسم فيه العلوم والمعارف ك قوله على قلوبهم هذا وما بعده كالعلة والدليل لما قبله والمراد بالقلب العقول وهى اللطيفة الربانية القائمة بالشكل الصنوبرى قيام العرض بالجوهر او قيام حرارة النار بالفحم وقوله طبع عليها اشارة الى المعنى الاصلى فاطلقه واراد لازمه وهو عدم تغيير ما فى قلوبهم بدليل قوله فلا يدخلها خير وفى القلوب استعارة بالكناية حيث شبه قلوب الكفار بمحل فيه شئ مختوم عليه وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو الختم فاثباته تخييل ١٢ صاوى ك قوله وعلى سمعهم اى مواضعه انما قدر ذلك المضاف لان السمع معنى من المعانى لا يصح اسناد الختم لها وافرده امالانه مصدر لا يثنى ولا يجمع او لكون المسموع واحدا والمراد بالغشاوة عدم وصول النور المعنوى لهم فاطلق اللازم واراد الملزوم وخص الثلاثة لانها طرق العلم بالله ١٢ ك قوله و

منهم ذلك فلا تطمع فى ايمانهم والانذار اعلام مع تخويف خَتَمَ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ طبع عليها واستوثق فلا
يدخلها خير وَعَلٰى سَمْعِهِمْ اى مواضعه فلا ينتفعون بما يسمعونه من الحق وَعَلٰى اَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ غطاء
فلا يبصرون الحق وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ قوى دائم ونزل فى المنافقين وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّقُوْلُ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ
وَبِالْيَوْمِ الْاٰخِرِ اى يوم القيمة لانه آخر الايام وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِيْنَ ۝ روعى فيه معنى مَنْ وفى ضمير يقول لفظها
يُخٰدِعُوْنَ اللّٰهَ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا باظهار خلاف ما ابطنوه من الكفر ليدفعوا عنهم احكامه الدنيوية وَمَا يَخْدَعُوْنَ
اِلَّآ اَنْفُسَهُمْ لان وبال خداعهم راجع اليهم فيفتضحون فى الدنيا باطلاع الله نبيه على ما ابطنوه ويعاقبون فى الآخرة
وَمَا يَشْعُرُوْنَ ۝ يعلمون ان خداعهم لانفسهم والمخادعة هنا من واحد كعاقبت اللص وذكر الله فيها تحسين وفى
قراءة وما يخدعون فِىْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ شك ونفاق فهو يمرض قلوبهم اى يضعفها فَزَادَهُمُ اللّٰهُ مَرَضًا بما انزله
من القرآن لكفرهم به وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ مؤلم بِمَا كَانُوْا يَكْذِبُوْنَ ۝ بالتشديد اى نبى الله وبالتخفيف اى فى
قولهم آمنا وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ اى لهؤلاء لَا تُفْسِدُوْا فِى الْاَرْضِ بالكفر والتعويق عن الايمان قَالُوْٓا اِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُوْنَ ۝
وليس ما نحن عليه بفساد قال الله تعالى ردا عليهم اَلَآ للتنبيه اِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُوْنَ وَلٰكِنْ لَّا يَشْعُرُوْنَ ۝ بذلك
وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ اٰمِنُوْا كَمَآ اٰمَنَ النَّاسُ اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم قَالُوْٓا اَنُؤْمِنُ كَمَآ اٰمَنَ السُّفَهَآءُ الجهال اى لا نفعل
كفعلهم قال الله تعالى ردا عليهم اَلَآ اِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَآءُ وَلٰكِنْ لَّا يَعْلَمُوْنَ ۝ ذلك وَاِذَا لَقُوْا اصله لقيوا حذفت الضمة
للاستثقال ثم الياء لالتقائها ساكنة مع الواو الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا قَالُوْٓا اٰمَنَّا وَاِذَا خَلَوْا منهم ورجعوا اِلٰى شَيٰطِيْنِهِمْ
رؤسائهم قَالُوْٓا اِنَّا مَعَكُمْ فى الدين اِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُوْنَ ۝ بهم باظهار الايمان اَللّٰهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ يجازيهم
باستهزائهم وَيَمُدُّهُمْ يمهلهم فِىْ طُغْيَانِهِمْ تجاوزهم الحد بالكفر يَعْمَهُوْنَ ۝ يترددون تحيرا حال اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ اشْتَرَوُا
الضَّلٰلَةَ بِالْهُدٰى استبدلوها به فَمَا رَبِحَتْ تِّجَارَتُهُمْ اى ما ربحوا فيها بل خسروا لمصيرهم الى النار المؤبدة عليهم وَمَا كَانُوْا
مُهْتَدِيْنَ ۝ فيما فعلوا مَثَلُهُمْ صفتهم فى نفاقهم كَمَثَلِ الَّذِى اسْتَوْقَدَ اوقد نَارًا ج فى ظلمة فَلَمَّآ اَضَآءَتْ انارت مَا حَوْلَهٗ
فابصر واستدفأ وأمن مما يخافه ذَهَبَ اللّٰهُ بِنُوْرِهِمْ اطفأه وجمع الضمير مراعاة لمعنى الذى وَتَرَكَهُمْ فِىْ ظُلُمٰتٍ
لَّا يُبْصِرُوْنَ ۝ ما حولهم متحيرين عن الطريق خائفين فكذلك هؤلاء آمنوا باظهار كلمة الايمان فاذا ماتوا
جاءهم الخوف والعذاب صُمٌّۢ هم صم عن الحق فلا يسمعونه سماع قبول بُكْمٌ خرس عن الخير فلا يقولونه عُمْىٌ عن
طريق الهدى فلا يرونه فَهُمْ لَا يَرْجِعُوْنَ ۝ عن الضلالة اَوْ مثلهم كَصَيِّبٍ اى كاصحاب مطر واصله صيوب من صاب
يصوب اى ينزل مِّنَ السَّمَآءِ اى السحاب فِيْهِ اى السحاب ظُلُمٰتٌ متكاثفة وَّرَعْدٌ هو الملك الموكل به

www.besturdubooks.wordpress.com

لـه قوله وبرق قال هو النار التي تخرج من السحاب قال في معالم التنزيل وهو اصح الاقوال في الجمل وسوطه آلة من نار يزجر بها السحاب يزجر لغيم الجيم من باب نصر اي يسوقه كما في المختار ١٢ ٢ـه قوله يزجره روى ابن جرير عن ابن عباس قال البرق سوط من نور يزجر به الملك السحاب ١٢ ك ٣ـه قوله اي انا ملها اشار الى انه من انواع المجاز اللغوي وهو اطلاق الكل على الجزء ونكتة التعبير عنها بالاصابع الاشارة الى ادخالها على غير المعتاد مبالغة في الفرار من شدة الصوت فكانهم جعلوا الاصابع جميعها ١٢ كرخي ٤ـه قوله كذلك هؤلاء آه هذا شروع في بيان حال المشبه بعد بيان حال المشبه به وهذا التوزيع في كلامه يقتضي ان الآية من قبيل التشبيهات المفردة والاقرب ان لفظ الآية من قبيل التشبيه المركب لذلك قال البيضاوي الظاهر ان التمثيلين من جملة التمثيلات المؤلفة وهو ان تشبه كيفية منتزعة من مجموع تضامت اجزاءه وتلاصقت حتى صارت شيئا واحدا باخرى مثلها فالغرض تمثيل حال المنافقين ١٢ جمل مختصرا ٥ـه قوله موت والموت فساد بنية الحيوان ١٢ ٦ـه قوله فلا يفوتونه لعل فيهما استعارة تمثيلية شبه حاله تعالى مع الكفار في انهم لا يفوتونه ولا محيص لهم عن عذابه بحال المحيط بالشيء في انه لا يفوته المحاط ١٢ ك ٧ـه قوله تمثيل لازعاج اي فهو تمثيل لهؤلاء المنافقين بانهم كلما سمعوا من القرآن ما فيه من الحجج ازعج قلوبهم لظهور ها لهم وصدقوا به ان كان مما يحبون من عصمة الدماء والاموال والغنيمة ونحوها وان كان مما يكرهون من التكاليف الشاقة عليهم كالصلوة والصوم وقفوا متحيرين ١٢ كرخي ٨ـه قوله لازعاج ما في القرآن اي تحريكه قلوبهم عما كانت عليه في القاموس ازعجه اقلعه وقلعه من مكانه كازعجه ١٢ ك ٩ـه

وقيل صوته وَبَرْقٌ ج لمعان سوطه الذى يزجره به يَجْعَلُوْنَ اى اصحاب الصيب اَصَابِعَهُمْ اى انا ملها فِيْٓ اٰذَانِهِمْ
مِّنْ اجل الصَّوَاعِقِ شدة صوت الرعد لئلا يسمعوها حَذَرَ خوف الْمَوْتِ من سماعها كذلك هؤلاء اذا نزل القران
وفيه ذكر الكفر المشبه بالظلمات والوعيد عليه المشبه بالرعد والحجج البينة المشبهة بالبرق يسدون اذانهم
لئلا يسمعوه فيميلوا الى الايمان وترك دينهم وهو عندهم موت وَاللّٰهُ مُحِيْطٌۢ بِالْكٰفِرِيْنَ ۝ علما وقدرة فلا يفوتونه
يَكَادُ يقرب الْبَرْقُ يَخْطَفُ اَبْصَارَهُمْ ياخذها بسرعة كُلَّمَآ اَضَاۗءَ لَهُمْ مَّشَوْا فِيْهِ اى فى ضوئه وَاِذَآ اَظْلَمَ عَلَيْهِمْ
قَامُوْا وقفوا تمثيل لازعاج ما فى القران من الحجج قلوبهم وتصديقهم بما سمعوا فيه مما يحبون ووقوفهم عما يكرهون
وَلَوْ شَاۗءَ اللّٰهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ بمعنى اسماعهم وَاَبْصَارِهِمْ الظاهرة كما ذهب بالباطنة اِنَّ اللّٰهَ عَلٰي كُلِّ
ع ٢ ١٣ ٢
شَيْءٍ شاءه قَدِيْرٌ ومنه اذهاب ما ذكر يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اى اهل مكة اعْبُدُوْا وحدوا رَبَّكُمُ الَّذِيْ خَلَقَكُمْ
انشأكم ولم تكونوا شيئا وَخلق الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ ۝ بعبادته عقابه ولعل فى الاصل للترجى
وفى كلامه تعالى للتحقيق الَّذِيْ جَعَلَ خلق لَكُمُ الْاَرْضَ فِرَاشًا حال بساطا يفترش لا غاية لها فى الصلابة
او الليونة فلا يمكن الاستقرار عليها وَّالسَّمَاۗءَ بِنَاۗءً سقفا وَّاَنْزَلَ مِنَ السَّمَاۗءِ مَاۗءً فَاَخْرَجَ بِهٖ مِنَ انواع الثَّمَرٰتِ
رِزْقًا لَّكُمْ ج تاكلونه وتعلفون به دوابكم فَلَا تَجْعَلُوْا لِلّٰهِ اَنْدَادًا شركاء فى العبادة وَّاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ انه
الخالق ولا تخلقون ولا يكون الها الا من يخلق وَاِنْ كُنْتُمْ فِيْ رَيْبٍ شك مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلٰي عَبْدِنَا محمد من
القران انه من عند الله فَاْتُوْا بِسُوْرَةٍ مِّنْ مِّثْلِهٖ اى المنزل ومن للبيان اى هى مثله فى البلاغة وحسن
النظم والاخبار عن الغيب والسورة قطعة لها اول واخر واقلها ثلث ايات وَادْعُوْا شُهَدَاۗءَكُمْ الهتكم التى تعبدونها
مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره لتعينكم اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ فى ان محمدا قاله من عند نفسه فافعلوا ذلك فانكم
عربيون فصحاء مثله ولما عجزوا عن ذلك قال تعالى فَاِنْ لَّمْ تَفْعَلُوْا ما ذكر لعجزكم وَلَنْ تَفْعَلُوْا ذلك ابدا
لظهور اعجازه اعتراض فَاتَّقُوْا بالايمان بالله وانه ليس من كلام البشر النَّارَ الَّتِيْ وَقُوْدُهَا النَّاسُ الكفار
وَالْحِجَارَةُ ج كاصنامهم منها يعنى انها مفرطة الحرارة تتقد بما ذكر لا كنار الدنيا تتقد بالحطب ونحوه اُعِدَّتْ هيئت
لِلْكٰفِرِيْنَ ۝ يعذبون بها جملة مستانفة او حال لازمة وَبَشِّرِ اخبر الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا صدقوا بالله وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ
من الفروض والنوافل اَنَّ اى بان لَهُمْ جَنّٰتٍ حدائق ذات شجر ومساكن تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا اى تحت
اشجارها وقصورها الْاَنْهٰرُ اى المياه فيها والنهر الموضع الذى يجرى فيه الماء لان الماء ينهره اى يحفره
واسناد الجرى اليه مجاز كُلَّمَا رُزِقُوْا مِنْهَا اطعموا من تلك الجنات مِنْ ثَمَرَةٍ رِّزْقًا ۙ قَالُوْا

قوله ولو شاء الله الخ مفعول شاء محذوف لدلالة الجواب عليه اي ولو شاء الله ان يذهب بسمعهم وابصارهم لذهب بها وقد تكاثر هذا الحذف في شاء واراد ١٢ مدارك ١٠ـه قوله بمعنى اسماعهم اشارة الى ان المفرد بمعنى الجمع بقرينة وابصارهم ١٢ ١١ـه قوله شاءه قيد بذلك لاخراج الواجب هو ذاته وصفاته فانهما من جملة الشيء اذ هو الموجود ولكنهما ليسا من متعلقات الارادة فالمراد بقوله شاءه ان من شانه ان يشاءه وذلك هو الممكن اھ جمل وفي تفسير روح البيان فلا يشك في ان المراد من الشيء في امثال هذا ما سواه تعالى فالله تعالى مستثنى في الآية مما يتناوله لفظ الشيء بدلالة العقل فالمعنى على كل شيء سواه قدير كما يقال فلان امين على معنى امين على من سواه من الناس ولا يدخل فيه نفسه وان كان من جملتهم ١٢ ١٢ـه قوله اهل مكة ولا ينافي ذلك كون السورة مدنية وما ما روى الحاكم عن ابن مسعود ما كان يا ايها الناس في مكة وما كان يا ايها الذين آمنوا فبالمدينة فهو على الاكثر وليس بتام ١٢ ك ١٣ـه قوله وحدوا قال ابن عباس كل ما ورد في القرآن من العبادة فمعناه التوحيد قال البغوي وخرجه على وجهين احدهما ان العبادة لا تكون الا بالتوحيد فهو سبب لها فاطلق عليها مجازا والثاني انه بمعنى اجعلوا عبادتكم لواحد ولا تعبدوا غيره ذكره الخفاجي ١٢ كما ١٤ـه قوله للترجي اي الطمع في المحبوب وعبر عنه قوم بالتوقع وذلك لا يكون الا مع الجهل بالعاقبة وهو محال في حقه تعالى فيجب تاويله كما اشار الى ذلك بقوله وفي كلامه تعالى للتحقيق اي لتحقيق الوقوع لان الكريم لا يطمع الا فيما يفعله اھ من الكرخي وفيه نظر لان في اكثر المواضع من كلام الله ما جاء للتحقيق فكلية قوله وفي كلامه تعالى للتحقيق غير مسلم والجواب عن المحال ان الطمع بالنسبة الى المخاطبين اي حال كونكم مترجين التقوى طامعين فيها ونصه في السمين حيث قال واذا ورد لعل في كلام الله تعالى فللناس فيه ثلاثة اقوال احدها ان لعل على بابها من الترجي والاطماع ولكن بالنسبة الى المخاطبين اي لعلكم تتقون على رجائكم وطمعكم وكذا قال سيبويه في قوله تعالى لعله يتذكر اي اذهبا على رجائكما والثاني انها للتعليل اي اعبدوا ربكم لكي تتقوا وبه قال قطرب والطبري وغيرهما والثالث انها للتعرض للشيء كانه قيل افعلوا ذلك متعرضين لان تتقوا وايضا في تفسير ابي البقاء قوله لعلكم متعلق في المعنى با عبدوا اي اعبدوه ليصح منكم رجاء التقوى ١٢ ١٥ـه قوله للتحقيق اي لتحقيق مضمون ما بعدها ولا يطرد لورود نحو لعله يزكى او يذكر الخ ١٢ حافظ ١٦ـه قوله بساطا يفترش وليس من ضرورة ذلك كونها سطحا حقيقيا وهو الذي له طول وعرض فان كرية شكلها مع عظم جرمها مصححة لافتراشها ١٢ روح ١٧ـه قوله فلا يمكن الاستقرار عليها تفريع على المنفي ١٢ ١٨ـه قوله سقفا جاء التعبير به في آية اخرى فعبر عنه هنا بالبناء اشارة احكامه ١٢ جمل ١٩ـه قوله من السماء اي مطر ينحدر منها على السحاب منه على الارض هو رد لمن زعم انه ياخذه من البحر ١٢ روح ٢٠ـه قوله من انواع الثمرات الخ الظاهر انه جعل من للبيان لقوله رزقا لكم ورزقا بمعنى المرزوق مفعول وانزل ولكم صفة له ويجوز ان تكون من للتبعيض ورزقا مفعول له كانه قيل وانزلنا من السماء بعض الماء فاخرجنا بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم ١٢ ك ٢١ـه قوله وتعلفون دوابكم اشارة الى ان المراد بالثمرات جميع ما ينتفع به مما يخرج من الارض كما قال المفسرون وعلف في الصراح خورش ستور ودجرانه ١٢ ٢٢ـه قوله فلا تجعلوا هو متعلق بالامر الى عبدوا ربكم فلا تجعلوا لله اندادا لان اصل العبادة واساسها التوحيد وان لا يجعل له ند ولا شريك ١٢ ٢٣ـه قوله اندادا جمع ند وهو المثل وعن ابن عباس رضي الله عنه لا تقولوا لولا فلان لاصابني كذا ولولا كلبنا لصيح على الباب لسرق متاعنا وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اياكم ولو فانه من كلام المنافقين قالوا لو كانوا عندنا لما ماتوا وما قتلوا اھ روح واندادا مفعول اول للفعل والثاني هو الجار والمجرور وانتم تعلمون جملة مبتدأ وخبر في موضع الحال ومفعول تعلمون محذوف اي بطلان ذلك ١٢ من تفسير ابي البقاء وغيره ٢٤ـه قوله ولا يكون الها الا من يخلق هذا هو من تمام الدليل قال تعالى افمن يخلق كمن لا يخلق افلا تذكرون ١٢ صاوي ٢٥ـه قوله شك جعل الشك ظرفا لهم اشارة الى انه تمكن منهم تمكن الظرف من المظروف ١٢ صاوي ٢٦ـه قوله من مثله آه صفة سورة اي بسورة كائنة من مثله والضمير لما نزلنا ومن للتبعيض او للتبيين او زائدة عند الاخفش اي بسورة مماثلة للقرآن في البلاغة وحسن النظم ١٢ بيضاوي ٢٧ـه قوله قطعة اي قطعة من القرآن معلوم الاول والآخر وانما سميت سورة لكونها اقوى من الآية من سور الاسد اي قوته هذا ان كانت واوها اصلية وان كانت منقلبة عن همزة فهي ماخوذ من السور الذي هو البقية من الشيء فالسورة قطعة من القرآن مفرزة من غيرها ١٢ روح ٢٨ـه قوله الهتكم سموا شهداء لانهم يشهدون لهم بين يدي الله في القيامة بصحة عبادتهم اياهم على زعمهم الفاسد ١٢ ٢٩ـه قوله فافعلوا ذلك هذا جواب الشرط وهو ان كنتم ١٢ ٣٠ـه قوله وقودها الجمهور على فتح الواو وهو الحطب قريء بالضم من تفسير ابي البقاء وفي الصراح وقود بالفتح هيزم ووقود بالضم افروخته شدن آتش ١٢ ٣١ـه قوله او حال آه اي من النار ولا يصح ان تكون حالا من الضمير في وقودها لانه مضاف اليه ولان المضاف اسم بمعنى العين كالحطب فهو جامد لا يعمل ١٢ ج ٣٢ـه قوله لازمة آه دفع لما قيل هي معدة للكافرين اتقوا ام لم يتقوا فمن ثم قال لازمة ١٢ ٣٣ـه قوله وبشر الذين الخ عطف على مضمون آية فان لم تفعلوا الخ ١٢ من السمين ٣٤ـه قوله اي بان اشارة الى انه فتحت ان ههنا لان التقدير بان لهم وموضع ان وما عملت فيه نصب ببشر لان حرف الجر اذا حذف وصل الفعل بنفسه هذا مذهب سيبويه ١٢ ابو البقاء ٣٥ـه قوله حدائق جمع حديقة وهو مرغزار يا درخت ودبستان با ديوار ١٢ في الصراح ٣٦ـه قوله تجري الخ صفة لجنات وقوله كلما رزقوا صفة ثانية وقوله لهم صفة ثالثة قوله وهم فيها الخ صفة رابعة واما قوله واتوا به متشابها فهو اعتراض وفي الحديث انهار الجنة تجري في غير اخدود ١٢ معالم ٣٧ـه قوله تحت اشجارها يريد ان الكلام على حذف مضاف او على الاستخدام وانما اعتبر ذلك لان جريان الماء في وسط الجنان اوفق من جريانها تحتها ١٢ كما لين ٣٨ـه قوله اليه مجاز اي الى موضع مجاز اي مجاز عقلي ويمكن ان يكون مجازا في الطرف بذكر المحل وارادة الحال او بحذف المضاف ١٢ ك ٣٩ـه قوله

www.besturdubooks.wordpress.com

١ قوله هذا الذي الخ هذا ابتداء والذي بصلته خبر فيقتضي التركيب ان الذي احضر اليهم وارادوا اكله هو عين الذي اكلوه من قبل وهو لا يستقيم فلذلك جعل المفسر الكلام على حذف مضاف في جانب الخبر فقال اي مثل ما وما هي المذكورة بلفظ الذي ولو قال اي مثل الذي لكان اوضح وقوله لتشابه ثمارها علة لتقدير المضاف وقوله بقرينة واتوا الخ متعلق بقوله اي قبله في الجنة فهو تعليل لهذا التقييد وغرضه به الرد على من لم يقيد القبلية بالجنة بل جعلها شاملة لها وللدنيا ١٢ من الجمل ٢ قوله اي قبله في الجنة كذا حكي عن الحسن ورواه ابن جرير عن يحيى بن كثير قال الصاوي اشار بذلك الى رد ما قيل ان المراد بقوله من قبل في الدنيا وقوله واتوا به متشابها اي يشبه ثمر الدنيا في الصورة ١٢ ٣ قوله لونا آه من المعلوم ان التشابه في اللون لا مزية فيه وانما المزية في تشابه الطعم الا ان يقال اختلاف الطعم مع اتفاق اللون غريب في العادة فكان ذلك مدحا لطعام الجنة ولذا روى عن الحسن ان احدهم يؤتى بالصحفة فيأكل منها ثم يؤتى باخرى فيراها مثل الاولى فيقول هذا الذي رزقنا من قبل فيقول له الملائكة اللون واحد والطعم مختلف ١٢ ج ٤ قوله طعما قاله ابن عباس ومجاهد والربيع ١٢ من المعالم ٥ قوله مطهرة اخرج الحاكم عن الخدري مرفوعا وصححه مطهرة عن الحيض والغائط والنخامة والبزاق قوله وكل قذر اي كل ما يستقذر من النساء ويذم من احوالهن ١٢ ج ٦ قوله ماكثون ابدا لا فاد به ان المراد بالخلود الدوام ههنا لما يشهد له من الآيات والاحاديث واصله ثبات طويل دام او لم يدم ولذا يوصف بالابدية ١٢ كرخي ٧ قوله نكرة اي كلمة ما اسم نكرة موصوفة بما بعدها في الاتقان قد يكون ما نكرة موصوفة بمفرد نحو مثلا ما بعوضة فما فوقها وقد يكون جملة نحو نعما يعظكم والوصفية في ما نحن فيه باعتبار انه يفيد معنى صغيرا او اصغر ١٢ كما ٨ قوله لتأكيد الخسة اراد به دفع ما يقال القرآن مصون عن الحشو والزائد حشو فدفعه ١٢ ٩ قوله صغار البق بق بفتح باء وتشديد قاف بمعنى پشه ١٢ في الغياث ١٠ قوله فما فوقها عطف على بعوضة وما موصوفة او موصولة منصوب المحل والظرف صفتها او صلتها ١٢ كمالين ١١ قوله اي اكبر منها يشير الى ان المراد الزيادة في الجثة لا في الصغر والحقارة وقد فسر بالوجهين بل ذكر بعضهم ان الثاني هو الذي مال اليه المحققون ويمكن ان يحمل كلام المفسر عليه ١٢ ك

هٰذَا الَّذِي أي مثل مَا رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ أي قبله في الجنة لتشابه ثمارها بقرينة وَأُتُوا بِهِ جيئوا بالرزق مُتَشَابِهًا يشبه بعضه بعضا لونا ويختلف طعما وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ من الحور وغيرها مُطَهَّرَةٌ من الحيض وكل قذر وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ ماكثون ابدا لا يفنون ولا يخرجون. ونزل رد القول اليهود لما ضرب الله المثل بالذباب في قوله تعالى وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا والعنكبوت في قوله تعالى كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ ما اراد الله بذكر هذه الاشياء الخسيسة: إِنَّ اللّٰهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ يجعل مَثَلًا مفعول اول مَا نكرة موصوفة بما بعدها مفعول ثان اي اي مثل كان او زائدة لتأكيد الخسة فما بعدها المفعول الثاني بَعُوضَةً مفرد البعوض وهو صغار البق فَمَا فَوْقَهَا اي اكبر منها اي لا يترك بيانه لما فيه من الحكم فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ اي المثل الْحَقُّ الثابت الواقع موقعه مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللّٰهُ بِهٰذَا مَثَلًا تمييز اي بهذا المثل وما استفهام انكار مبتدأ وذا بمعنى الذي بصلته خبره اي اي فائدة فيه قال تعالى في جوابهم يُضِلُّ بِهِ اي بهذا المثل كَثِيرًا عن الحق لكفرهم به وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا من المؤمنين لتصديقهم به وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ۝ الخارجين عن طاعته الَّذِينَ نعت يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللّٰهِ ما عهده اليهم في الكتب من الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ توكيده عليهم وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللّٰهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ من الايمان بالنبي صلى الله عليه وسلم والرحم وغير ذلك وان بدل من ضميره وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ بالمعاصي والتعويق عن الايمان أُولٰئِكَ الموصوفون بما ذكر هُمُ الْخَاسِرُونَ ۝ لمصيرهم الى النار المؤبدة عليهم كَيْفَ تَكْفُرُونَ يا اهل مكة بِاللّٰهِ وَقَدْ كُنْتُمْ أَمْوَاتًا نطفا في الاصلاب فَأَحْيَاكُمْ في الارحام والدنيا بنفخ الروح فيكم والاستفهام للتعجب من كفرهم مع قيام البرهان او للتوبيخ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ عند انتهاء آجالكم ثُمَّ يُحْيِيكُمْ بالبعث ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ تردون بعد البعث فيجازيكم باعمالكم وقال تعالى دليلا على البعث لما انكروه هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ اي الارض وما فيها جَمِيعًا لتنتفعوا به وتعتبروا ثُمَّ اسْتَوَىٰ بعد خلق الارض اي قصد إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ الضمير يرجع الى السماء لانها في معنى الجمع الآئلة اليه اي صيرها كما في آية اخرى فقضاهن سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ مجملا ومفصلا افلا تعتبرون ان القادر على خلق ذلك ابتداء وهو اعظم منكم قادر على اعادتكم

وَ اذكر يا محمد إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً يخلفني في تنفيذ احكامي فيها وهو آدم قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا بالمعاصي وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ يريقها بالقتل كما فعل بنو الجان وكانوا فيها فلما افسدوا ارسل الله اليهم الملائكة فطردوهم الى الجزائر والجبال وَنَحْنُ نُسَبِّحُ متلبسين بِحَمْدِكَ اي نقول سبحان الله وبحمده وَنُقَدِّسُ لَكَ ننزهك عما لا يليق بك فاللام زائدة والجملة حال اي فنحن احق بالاستخلاف قَالَ تعالى إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ من المصلحة في استخلاف آدم وان ذريته فيهم المطيع والعاصي فيظهر العدل بينهم فقالوا لن يخلق ربنا خلقا اكرم عليه منا ولا اعلم لسبقنا له ورؤيتنا ما لم يره فخلق تعالى آدم من اديم الارض اي

١٢ قوله اي لا يترك بيانه آه اشار بهذا الى ان الحياء في حق الله تعالى بمعنى غاية لا مبدء لاستحالته عليه وعبارة الخازن الحياء تغير وانكسار يعتري الانسان من خوف ما يعاب ويذم عليه والله تعالى منزه عن ذلك فاذا وصف الله تعالى به يكون معناه الترك وذلك لان لكل فعل بداية ونهاية فبداية الحياء هو التغير الذي يلحق الانسان من خوف ان ينسب اليه ذلك الفعل القبيح ونهايته ترك ذلك الفعل ١٢ ج ١٣ قوله اي لا يترك بيانه اشار بهذا الى ان الحياء في حق الله بمعنى غاية لا مبدء لاستحالته عليه وعبارة الخازن الحياء تغير وانكسار يعتري الانسان من خوف ما يعاب به ويذم عليه وقيل هو انقباض النفس عن القبائح هذا اصله في الانسان والله تعالى منزه عن ذلك كله فاذا وصف الله تعالى به يكون معناه الترك وذلك لان لكل فعل بداية ونهاية فبداية الحياء هو التغير الذي يلحق الانسان من خوف ان ينسب اليه ذلك الفعل القبيح ونهايته ترك ذلك الفعل القبيح فاذا ورد وصف الحياء في حق الله تعالى فالمراد منه ترك الفعل الذي هو نهاية الحياء في حق الله تعالى فيكون معنى ان الله لا يستحيي ان يضرب مثلا اي لا يترك المثل بقول الكفار ١٢ ملخصا ١٤ قوله الثابت الواقع موقعه والمراد بكونه واقعا موقعه انه ليس عبثا بل هو مشتمل على الحكم والاسرار والفوائد ١٢ ١٥ قوله فيقولون كان من حقه فلا يعلمون ليطابق قرينه ويقابل قسيمه لكن لما كان قولهم هذا دليلا واضحا على كمال جهلهم عدل اليه على سبيل الكناية ليكون كالبرهان عليه ١٢ بيضاوي ١٦ قوله بصلته وهي اراد ١٢ ابو البقاء ١٧ قوله ما عهده اليهم انما فسر المصدر باسم المفعول لان العهد الذي هو امر الله بالايمان بالنبي قد حصل فلا ينقض وانما الذي ينقض المامور به والمراد العهد الواقع على السنة انبيائهم في كتبهم فان الله عاهد كل نبي مع امته من آدم الى عيسى انه اذا ظهر محمد ليؤمنن به ولينصرنه قال الله تعالى واذ اخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه الآية ومن جملة العهد اوصافه المذكورة في كتبهم فنقضوا ذلك بتبديلهم اياها وعدم الايمان بها ١٢ صاوي ١٨ قوله من الايمان بيان لما يعني ما امر الله ان يوصل دين محمد صلى الله عليه وسلم بدين موسى ومن تقدمه من الانبياء ويوصل الرحم وغير ذلك كموالاة المؤمنين والايمان بالكتب والجماعات المفروضة ١٢ ك ١٩ قوله وان بدل من ضميره اشارة الى ان يوصل في موضع جر بدلا من الهاء اي يوصله ١٢ ٢٠ قوله والتعويق تعويق مشغول داشتن ١٢ صراح ٢١ قوله وقد كنتم اشار به الى ان جملة وكنتم الى قوله ثم اليه ترجعون في محل نصب على الحال وان قد مضمرة بعد الواو جريا على القاعدة المقررة عند الجمهور ان الفعل الماضي اذا وقع حالا فلا بد من قد ظاهرة او مقدرة اه كرخي وعبارة ابي البقاء وكنتم قد معه مضمرة والجملة حال ١٢ ٢٢ قوله بنفخ الروح من المعلوم ان نفخ الروح انما هو في الرحم والظرف متعلق بقوله في الارحام فقط ١٢ جمل ٢٣ قوله والاستفهام للتعجب اي ايقاعهم في الامر العجيب وحمل المخاطب على التعجب والاستغراب قوله مع قيام البرهان هذا هو منشأ التعجب لان الكفر مع قيام برهان الوحدانية مستغرب فيتعجب منه والمراد بالبرهان هو المذكور بقوله وكنتم امواتا الخ ١٢ ٢٤ قوله للتعجب اي يتعجب منه كل عاقل يطلع عليه او التعجب بمعنى الاستعظام والا فحقيقته محال عليه تعالى فانه روعة تعتري الانسان عند استعظام الشيء ١٢ ك

فهو ابو البشر والخليفة الاول باعتبار عالم الاجساد واما باعتبار عالم الارواح فهو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وهو ماخوذ من اديم الارض لخلقه من جميع اجزائها

٢٥ قوله ثم يميتكم عبر بثم لتخلل مدة العمر بين نفخ الروح والاماتة وقوله ثم يحييكم عبر بها لتخلل مدة البرزخ وقوله ثم اليه ترجعون عبر بها لتخلل مدة الحشر والحساب ١٢ جمل هذا على ما ذهب اليه الشارح واما غيره من المحققين فذهبوا الى ان المراد به التكلم ثم يحييكم حياة القبر وقال في روح البيان ودل ثم التي للتعقيب على سبيل التراخي على انه لم يرد به حياة البعث فان الحياة يومئذ يعقبها الرجوع وعبارة التفسير الكبير وملخصها انه لو حملنا الآية من هذا الوجه دليلا على حياة القبر كان قريبا اه لكن الشيخ ابا سليمان نقل الآثار عن الائمة وعزاه لابن عباس وابن مسعود ومجاهد بتقدير صحتها يرجح قول الشارح ١٢ ٢٦ قوله ثم يحييكم اي للسؤال في القبور فيحيى حتى يسمع خفق نعالهم اذا ولوا مدبرين ويقال من ربك ومن نبيك وما دينك ١٢ ٢٧ قوله بعد خلق الارض ولا ينافي قوله تعالى والارض بعد ذلك دحاها فان دحوها متاخرة كذا روي عن ابن عباس وقد يدفع التعارض بان ثم بمعنى الواو وبانها لترتيب الاخبار الخبر عنكما في قوله تعالى ثم كان من الذين آمنوا وانها التفاوت ما بين الخلقين لا للتراخي في الزمان ١٢ كما ٢٨ قوله اي قصد آه الاستواء حقيقة الاعتدال والاستقامة ولما استحال في حقه تعالى حمل عند تعديته بالى على القصد المستوي الى الشيء من غير تعريج الى غيره ١٢ ك ٢٩ قوله الآئلة اليه اي باعتبار انه يؤول الى الجمع بعد الخلق فلو نها جمعا باعتبار ما يؤول اليه وقيل هو اسم جنس يقع على الواحد والجمع وقيل جمع سماءة وقيل الضمير مبهم يفسره سبع سموات وعلى ذلك فيكون سبع سموات بدلا من الضمير وعلى ما ذكره المصنف تكون سبع سموات مفعولا ثانيا ولكن لما كان جعل بمعنى صير ليس بمعروف في اللغة استشهد عليه بقوله اي صيرها الخ ١٢ ك ٣٠ قوله سبع سموات اسم الاول رقيع وهي من زمردة خضراء والثانية ارقلون وهي من فضة بيضاء والثالثة قيدوم وهي من ياقوتة حمراء والرابعة ماعون وهي من فضة بيضاء والخامسة ربقاء وهي من ذهب احمر والسادسة وقناء وهي من ياقوتة صفراء والسابعة عروباء وهي من نور يتلألأ ١٢ روح البيان ٣١ قوله واذكر اشار به الى ان اذ في محل نصب ان العامل فيها اذكر مقدر قال ابو البقاء في تفسيره اذ قال هو مفعول به تقديره اذكر اذ قال وقيل هو خبر مبتدأ محذوف تقديره ابتداء خلقي اذ قال ربك وقيل اذ زائدة ١٢ ٣٢ قوله وهو آدم

www.besturdubooks.wordpress.com

لـه قوله من جميع الوانها اخرج احمد والترمذي وابوداؤد عن ابي موسى الاشعري مرفوعا ان الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الارض فجاء بنو آدم على قدر الارض منهم الاحمر والابيض والاسود وبين ذلك والسهل والحزن والخبيث والطيب ١٢ ك ٢ قوله لونها تقدم انها ستون نوعا وان الله لما اراد خلق آدم اوحى الى الارض انى خالق منك خلقا من اطاعني ادخلته الجنة ومن عصاني ادخلته النار فقالت يا ربنا اتخلق مني خلقا يدخل النار فقال نعم فبكت فانبعث العيون من بكائها وهي تجري الى يوم القيامة ١٢ صاوى ٣ قوله اى اسماء المسميات اشار بذلك الى ان ال عوض عن المضاف اليه والمراد من المسميات مدلولات الاسماء سواء كانت جواهرا واعراضا او معاني او معنوية فالحاصل ان الله تعالى اطلع آدم على المسميات جميعها وعلم اسماءها واطلع الملئكة على المسميات ولم يعلمهم اسماءها فاشترك آدم مع الملئكة في معرفة المسميات واختص آدم بمعرفة الاسماء بجميع اللغات وتلك اللغات تفرقت في اولاده ١٢ صاوى ٤ قوله حتى القصعة قصعة پیالہ قصیعة پیالہ خورد وقوله والفسوة ريح يخرج من الدبر فهي عبارة عن المرة من اخراج الريح والمغرفة بالفارسية كفچه ١٢ ٥ قوله والفسوة هو الريح الخارج من الدبر بلا صوت فان كان شديدا سمى فسوة وان كان خفيفا سمى فسية وان كان بصوت سمى ضراطا فالمكبر للشديد والمصغر للخفيف ١٢ صاوى ٦ قوله تغليب العقلاء اى في تذكير الضمير وجمعه جمع من يعقل تغليب العقلاء لشرفهم على غيرهم ١٢ ك ٧ قوله جواب الشرط وهو ان كنتم وقوله ودل عليه ما قبله اى انبئوني السابق ويجوز تقدم الجواب على الشرط على مذهب سيبويه ١٢ ٨ قوله تاكيد للكاف لتقرير المسند اليه وقيل ضمير فصل يفيد تاكيد الحكم والقصر المستفاد من تعريف المسند ١٢ ك ٩ قوله بالانحناء لا بوضع الجبهة على الارض اشار بذلك الى ان المراد السجود اللغوي وهو الانحناء كسجود اخوة يوسف وابويه له وهو تحية الامم الماضية واما تحيتنا فهي السلام وعليه فلا اشكال وقال بعض المفسرين ان السجود شرعي بوضع الجبهة على الارض وآدم قبلة كالكعبة فالسجود لله وانما آدم قبلة والآية محتملة للمعنيين ولا نص يعين احدهما وعلى الثاني فاللام بمعنى الى اى اسجدوا الى جهة آدم فاجعلوه قبلتكم ١٢ صاوى ١٠ قوله هو ابو الجن كان بين الملائكة آه كذا في خط الشيخ المصنف بين الملائكة وهو تابع في ذلك للشيخ في سورة طه وغيرها وقضية كلامهما انه ليس من الملائكة وصرح بذلك في الكشاف فقال كان جنيا واحدا بين اظهر الوف من الملائكة مغمورا بينهم فغلبوا عليه في قوله فسجدوا لكن اكثر المفسرين كالبغوي والواحدي والقاضي على انه كان من الملائكة والا لم يتناوله امرهم ولم يصح استثناؤه منهم قالوا ولا يرد على ذلك قوله تعالى الا ابليس كان من الجن لجواز ان يقال كان من الجن فعلا ومن الملائكة نوعا ولان الملائكة قد يسمون جنا لاختفائهم والحاصل ان ما ذكروه مجادلة على جعل الاستثناء متصلا وهو الاصل وما ذكره الشيخان محاولة على انه منقطع فلا حاجة حينئذ الى التاويل الذي بينوه لكنه خلاف الاصل ١٢ جمل ١١ قوله امتنع الخ قالوا لما سجد الملائكة امتنع ابليس ولم يتوجه الى آدم بل ولى ظهره وانتصب هكذا الى ان سجدوا وبقوا في السجود مائة سنة وقيل خمسمائة سنة وفي الخبر قيل له من قبل الحق اسجد لقبر آدم اقبل توبتك واغفر معصيتك فقال ما سجدت لقالبه وجثته فكيف اسجد لقبره وميتته وفي الخبر ان الله تعالى يخرجه على راس مائة الف سنة من النار ويخرج آدم من الجنة ويامره بالسجود لآدم فيابى ثم رد الى النار ١٢ من روح البيان ١٢ قوله تكبر افاد به ان السين للمبالغة لا للطلب وانما قدم الاباء عليه وان كان متاخرا عنه في الترتيب لانه من افعال الظاهر بخلاف الاستكبار فانه من افعال القلوب ١٢ من الكرخي ١٣ قوله في علم الله كانه قيل انه كان قبله عابدا طائعا فاجاب عنه الشارح بقوله في علم الله ١٢ ١٤ قوله في علم الله ثم انما اول الآية بما ذكر لانه لم يكن كافرا قبل ذلك ولم يصدر عنه ما يقتضيه فالتعبير عنه بكان باعتبار ما سبق في علمه سبحانه في الازل بكفره فيما لا يزال وقيل كان بمعنى صار ١٢ ك ١٥ قوله لا حجر اى لا منع حجر وحجر باز داشتن ١٢ صراح ١٦ قوله فتكونا مسبب عن قوله ولا تقربا وتعبيره بعدم القرب منها كناية عن عدم الاكل كقوله تعالى ولا تقربوا الزنا فالنهي عن القرب يستلزم النهي عن الفعل بالاولى ١٢ ١٧ قوله اذهبهما فان قلت ابليس كان كافرا والكافر لا يدخل الجنة فكيف دخل هو قلت دخول الجنة لازلال ليس بلازم ونصه في البيضاوي حيث قال ان آدم وحواء دارا في الجنة ليتمتع بها فقربا من بابها وكان ابليس اذ ذاك واقفا خارجه فتكلم معهما بما كان نهيا في اخراجهما ١٢ ١٨ قوله اهبطوا خطاب لآدم وحواء وجمع الضمير لانهما اصلا الجنس وكانهما الجنس كله وقال القرطبي في تفسيره ان الصحيح في اهباطه وسكناه في الارض ما قد ظهر من الحكمة الازلية في ذلك وهي نشر نسله فيها ليكلفهم ويمتحنهم ويترتب على ذلك ثوابهم وعقابهم الاخروي اذ الجنة والنار ليستا بداري التكليف فكانت تلك الاكلة سبب هباطهما من الجنة فاخرجهما لانهما خلقا منها وليكون آدم خليفة الله في الارض والله يفعل ما يشاء وقد قال اني جاعل في الارض خليفة وهذه منقبة عظيمة وفضيلة كريمة انتهى وسئل ابو مدين قدس سره عن خروج آدم من الجنة على وجه الارض ولم تعدى في اكل الشجرة بعد النهي فقال لو كان ابونا يعلم انه يخرج من صلبه مثل محمد صلى الله عليه وسلم لصار ياكل عرق الشجرة فكيف ثمرها ليسارع في الخروج على وجه الارض ليظهر الكمال المحمدي والجمال الاحمدي اه روح قلت لعل مع علمه بهذا اكل الشجرة وايضا قال سيدي وشيخي امام الاولياء والاتقياء مولينا محمد ارشاد حسين قدس سره كان سبب نزوله من الجنة دخول آلاف من الامة لاجل هذا اكل الشجرة ١٢

وجهها بان قبض منها قبضة من جميع الوانها وعجنت بالمياه المختلفة وسواه ونفخ فيه الروح فصار حيوانا حساسا
بعد ان كان جمادا وَعَلَّمَ آدَمَ الْاَسْمَآءَ اى اسماء المسميات كُلَّهَا حتى القصعة والقصيعة والفسوة والفسية والمغرفة
بان القى في قلبه علمها ثُمَّ عَرَضَهُمْ اى المسميات وفيه تغليب العقلاء عَلَى الْمَلٰٓئِكَةِ فَقَالَ لهم تبكيتا اَنْۢبِئُوْنِىْ اخبروني
بِاَسْمَآءِ هٰٓؤُلَآءِ المسميات اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ في انى لا اخلق اعلم منكم او انكم احق بالخلافة وجواب الشرط دل
عليه ما قبله قَالُوْا سُبْحٰنَكَ تنزيها لك عن الاعتراض عليك لَا عِلْمَ لَنَآ اِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا اياه اِنَّكَ اَنْتَ تاكيد للكاف
الْعَلِيْمُ الْحَكِيْمُ الذي لا يخرج شيء عن علمه وحكمته قَالَ تعالى يٰٓاٰدَمُ اَنْۢبِئْهُمْ اى الملئكة بِاَسْمَآئِهِمْ اى المسميات
فسمى كل شيء باسمه وذكر حكمته التي خلق لها فَلَمَّآ اَنْۢبَاَهُمْ بِاَسْمَآئِهِمْ قَالَ تعالى لهم موبخا اَلَمْ اَقُلْ لَّكُمْ اِنِّىْٓ
اَعْلَمُ غَيْبَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ما غاب فيهما وَاَعْلَمُ مَا تُبْدُوْنَ تظهرون من قولكم اتجعل فيها الخ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُوْنَ
تسرون من قولكم لن يخلق ربنا خلقا اكرم عليه منا ولا اعلم وَ اذكر اِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ سجود تحية بالانحناء
فَسَجَدُوْٓا اِلَّآ اِبْلِيْسَ هو ابو الجن كان بين الملئكة اَبٰى امتنع من السجود وَاسْتَكْبَرَ تكبر عنه وقال انا خير منه وَكَانَ
مِنَ الْكٰفِرِيْنَ في علم الله تعالى وَقُلْنَا يٰٓاٰدَمُ اسْكُنْ اَنْتَ تاكيد للضمير المستتر ليعطف عليه وَزَوْجُكَ حواء
بالمد وكان خلقها من ضلعه الايسر الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا اكلا رَغَدًا واسعا لا حجر فيه حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا
هٰذِهِ الشَّجَرَةَ بالاكل منها وهي الحنطة او الكرم او غيرهما فَتَكُوْنَا فتصيرا مِنَ الظّٰلِمِيْنَ العاصين فَاَزَلَّهُمَا
الشَّيْطٰنُ ابليس اذهبهما وفي قراءة فازالهما نحاهما عَنْهَا اى الجنة بان قال لهما هل ادلكما على شجرة الخلد و
قاسمهما بالله انه لهما لمن الناصحين فاكلا منها فَاَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيْهِ من النعيم وَقُلْنَا اهْبِطُوْا الى الارض اى
انتما بما اشتملتما عليه من ذريتكما بَعْضُكُمْ بعض الذرية لِبَعْضٍ عَدُوٌّ من ظلم بعضهم بعضا وَلَكُمْ فِى الْاَرْضِ
مُسْتَقَرٌّ موضع قرار وَّمَتَاعٌ ما تتمتعون به من نباتها اِلٰى حِيْنٍ وقت انقضاء آجالكم فَتَلَقّٰٓى اٰدَمُ مِنْ رَّبِّهٖ كَلِمٰتٍ
الهمه اياها وفي قراءة بنصب آدم ورفع كلمات اى جاءته وهي ربنا ظلمنا انفسنا الآية فدعا بها فَتَابَ عَلَيْهِ قبل توبته
اِنَّهٗ هُوَ التَّوَّابُ على عباده الرَّحِيْمُ بهم قُلْنَا اهْبِطُوْا مِنْهَا من الجنة جَمِيْعًا كرره ليعطف عليه فَاِمَّا فيه ادغام نون
ان الشرطية في ما المزيدة يَاْتِيَنَّكُمْ مِّنِّىْ هُدًى كتاب ورسول فَمَنْ تَبِعَ هُدَاىَ فآمن بي وعمل بطاعتي فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ
ع ١٠ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ في الآخرة بان يدخلوا الجنة وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَكَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَآ كتبنا اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ النَّارِ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ
ماكثون ابدا لا يفنون ولا يخرجون يٰبَنِىْٓ اِسْرَآءِيْلَ اولاد يعقوب اذْكُرُوْا نِعْمَتِىَ الَّتِىْٓ اَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ اى على آبائكم من
الانجاء من فرعون وفلق البحر وتظليل الغمام وغير ذلك بان تشكروها بطاعتي وَاَوْفُوْا بِعَهْدِىْٓ الذي عهدته اليكم

[illegible]

١٩ قوله بعضكم لبعض عدو آه هذه جملة من مبتدأ وخبر وفيها قولان احدهما انها في محل نصب على الحال اى اهبطوا متعادين والثاني انها لا محل لها لانها استانفة اخبار بالعداوة وافرد لفظ عدو وان كان المراد به جمعا لاحد وجهين اما اعتبارا بلفظ بعض فانه مفرد واما لان عدوا اشبه المصادر في الوزن كالقبول ونحوه وقد صرح ابو البقاء بان بعضهم جعل عدوا مصدرا ١٢ من الجمل ٢٠ قوله اى اخذ منه يقال تلقيت هذه الكلمة من فلان اى اخذتها منه ١٢ ك ٢١ قوله الآية منصوب بفعل محذوف هو اعني او اقرأ او مرفوع على انه مبتدأ وخبره محذوف اى الآية مقروة الى آخرها او مجرور اى الى مقطعها وتمامها ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين ١٢ ك ٢٢ قوله كرره ليعطف عليه الخ غرضه بهذا ان التكرير للتاكيد وعبارة المدارك وكرر الامر بالهبوط للتاكيد اولان الهبوط الاول من الجنة الى السماء والثاني من السماء الى الارض او لما نيط به من زيادة قوله فاما ياتينكم ١٢ ٢٣ قوله فلا خوف عليهم آه اى عند الفزع الاكبر وقوله ولا هم يحزنون في الآخرة اى على ما فاتهم من الدنيا ١٢ ٢٤ قوله يا بني اسرائيل ذكر سبحانه تعالى خطاب المكلفين عموما في اول السورة ثم شرع بعد اخلق آدم وقصته مع ابليس وثلث بذكر بني اسرائيل سواء كانوا في زمنه صلعم او قبله وما يتعلق بهم من مبتدا الى سيقول السفهاء فعدد عليهم نعما عشرة وقبائح عشرة وانتقامات عشرة والحكمة في ذكر بني اسرائيل الذين تقدموا قبل رسول الله صلعم مع انهم لم يخاطبوا بالايمان برسول الله ان من كان في زمنه صلعم يدعي انه على قدمهم وانه متبع لهم وان اصولهم كانوا على حق فلذلك تبعوهم فبين سبحانه النعم التي انعم بها على اصولهم وانهم قابلوها بالقبائح تخصيصهم بالخطاب ان السورة اول نزل بالمدينة واهل المدينة كان غالبهم يهودا وهم اصحاب كتاب فاذا اسلموا وانقادوا انقاد جميع اتباعهم فلذلك توجه الخطاب لهم ١٢ صاوى ٢٥ قوله بني اسرائيل اسرائيل هو يعقوب عليه السلام ومعناه في لسانهم صفوة الله او عبد الله فاسرا هو العبد وايل هو الله بالعبرية وهو غير منصرف لوجود العلمية والعجمة ١٢ مدارك ٢٦ قوله بان تشكروها جواب عما قيل ليهود

www.besturdubooks.wordpress.com

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

ك قوله دون غيري اخذ الحصر من تقديم المعمول اياي مفعول لمحذوف يفسره قوله فارهبون في هذا في الحصر ابلغ من اياك نعبد لان اياك معمول لنعبد واما ههنا فهو معمول لمحذوف لاستيفاء الفعل المذكور معموله وهو الياء المذكورة او المحذوفة تخفيفا فهو في قوة تكرار الفعل مرتين ١٢ صاوي ك

الكتاب دفع بهما يقال ان اول من كفر به مشركوا العرب بمكة قبل كفر اليهود به بالمدينة فكيف جعلوا اول من كفر به فاجاب بان الاولية نسبية اي نسبة اهل الكتاب مفهوم الاولية معطل كما قال في الكرخي ومفهوم الصفة غير مراد

ان المعنى ولا تكونوا اول كافر به بل آخر كافر وانما ذكرت الاولية لانها افحش لما فيها من الابتداء بالكفر مع يجب ان تكونوا اول فوج مؤمن به لانكم اهل نظر في معجزاته والعلم بشانه واجاب الرازي في تفسيره الكبير ان لا تكونوا اول كافر

بذكره بل تجتنوا فيه وراجعوا عقولكم فيه والسوال الثاني انه كان يجوز لهم الكفر اذا لم يكونوا اولا والجواب من وجوه احدها انه ليس في ذكر ذلك شيء دلالة على ان ما عداه بخلافه مثلا ولا تشتروا باياتي ثمنا قليلا لا يدل على اباحة ذلك بالثمن الكثير

انها ان في قوله وآمنوا بما انزلت مصدقا لما معكم دلالة على ان كفرهم اولا واخرا محظور ١٢ ك قوله تستبدلوا فسر الشراء بهذا لتعذر حقيقته ههنا فان الباء انما تدخل على الثمن فالشراء مجاز عن الاستبدال اما باستعمال المقيد في المطلق

الاستبدال المذكور في كونه مرغوبا فيه بالبيع والشراء ١٢ ك ك قوله من الدنيا في المعالم كانوا يأخذون كل عام شيئا معلوما من زرعهم ونقودهم فخافوا ان بينوا صفة محمد صلى الله عليه وسلم وبايعوه يفوتهم ذلك ١٢ ك ك قوله تخلطوا

من الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم أَوْفِ بِعَهْدِكُمْ الذي عهدت اليكم من الثواب عليه بدخول الجنة وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ خافون في
ترك الوفاء به دون غيري وَآمِنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ من القرآن مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ من التوراة بموافقته له في التوحيد والنبوة وَلَا تَكُونُوا
أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ من اهل الكتاب لان خلفكم تبع لكم فاثمهم عليكم وَلَا تَشْتَرُوا تستبدلوا بِآيَاتِي التي في كتابكم من نعت محمد
صلى الله عليه وسلم ثَمَنًا قَلِيلًا عوضا يسيرا من الدنيا اي لا تكتموها خوف فوات ما تأخذونه من سفلتكم وَإِيَّايَ فَاتَّقُونِ خافون في
ذلك دون غيري وَلَا تَلْبِسُوا تخلطوا الْحَقَّ الذي انزلت عليكم بِالْبَاطِلِ الذي تفترونه وَلَا تَكْتُمُوا الْحَقَّ نعت محمد صلى الله عليه و
وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ انه حق وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ صلوا مع المصلين محمد واصحابه صلى الله عليه و
سلم ونزل في علمائهم وكانوا يقولون لاقربائهم المسلمين اثبتوا على دين محمد فانه حق أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ بالايمان
بمحمد صلى الله عليه وسلم وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ تتركونها فلا تأمرونها به وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ التوراة وفيها الوعيد على مخالفة القول العمل
أَفَلَا تَعْقِلُونَ سوء فعلكم فترجعون فجملة النسيان محل الاستفهام الانكاري وَاسْتَعِينُوا اطلبوا المعونة على اموركم
بِالصَّبْرِ الحبس للنفس على ما تكره وَالصَّلَاةِ افردها بالذكر تعظيما لشأنها وفي الحديث كان صلى الله عليه وسلم اذا حزبه امر بادر الى الصلوة
وقيل الخطاب لليهود لما عاقهم عن الايمان الشره وحب الرياسة فامروا بالصبر وهو الصوم لانه يكسر الشهوة والصلوة لانها تورث
الخشوع وتنفي الكبر وَإِنَّهَا اي الصلوة لَكَبِيرَةٌ ثقيلة إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ الساكنين الى الطاعة الَّذِينَ يَظُنُّونَ يوقنون أَنَّهُمْ
مُلَاقُو رَبِّهِمْ بالبعث وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ في الآخرة فيجازيهم يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ بالشكر
عليها بطاعتي وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ اي آباءكم عَلَى الْعَالَمِينَ عالمي زمانهم وَاتَّقُوا خافوا يَوْمًا لَا تَجْزِي فيه نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا هو
وَلَا يُقْبَلُ بالتاء والياء مِنْهَا شَفَاعَةٌ اي ليس لها شفاعة فتقبل فما لنا من شافعين وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ فداء وَلَا هُمْ
يُنْصَرُونَ يمنعون من عذاب الله وَاذكروا إِذْ نَجَّيْنَاكُمْ اي آباءكم والخطاب به وبما بعده للموجودين في زمن نبينا صلى الله عليه وسلم اخبرا بما انعم على آبائهم
تذكيرا لهم بنعمة الله ليؤمنوا مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ يذيقونكم سُوءَ الْعَذَابِ اشده والجملة حال من ضمير نجيناكم يُذَبِّحُونَ
بيان لما قبله أَبْنَاءَكُمْ المولودين وَيَسْتَحْيُونَ يستبقون نِسَاءَكُمْ لقول بعض الكهنة له ان مولودا يولد في بني اسرائيل يكون سببا
لذهاب ملكك وَفِي ذَٰلِكُمْ العذاب او الانجاء بَلَاءٌ ابتلاء وانعام مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ واذكروا وَإِذْ فَرَقْنَا فلقنا بِكُمُ بسببكم الْبَحْرَ حتى دخلتموه
هاربين من عدوكم فَأَنْجَيْنَاكُمْ من الغرق وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ قومه معه وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ الى انطباق البحر عليهم وَإِذْ وَاعَدْنَا بالف ودونها
مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً نعطيه عند انقضائها التوراة لتعملوا بها ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ الذي صاغه لكم السامري الها مِنْ بَعْدِهِ اي بعد ذهابه
الى ميعادنا وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ باتخاذه لوضعكم العبادة في غير محلها ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ محونا ذنوبكم مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ الاتخاذ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ
نعمتنا عليكم وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ التوراة وَالْفُرْقَانَ عطف تفسيري اي الفارق بين الحق والباطل والحلال والحرام لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ

اشار به الى ان اللبس بالفتح مصدر لبس بفتح الباء اي خلط والباء للالصاق كقولك خلطت الماء باللبن فلا تميز ١٢ جمل ك قوله انه حق اي نبي مرسل وهذه الآية وان كانت خاصة ببني اسرائيل فهي تتناول من فعل فعلهم فمن اخذ الرشوة على تغيير حق وابطاله او امتنع من تعليم ما وجب عليه او اداء ما علمه وقد تعين عليه حتى يأخذ عليه اجرا فقد دخل في مقتضى الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تعلم علما لا يبتغى به وجه الله ولا يتعلمه الا ليصيب عرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة اي ريحها فمن رهب وصاحب التقوى لا يأخذ على علمه عوضا ولا وصيته ونصيحته جعلا بل يبين الحق ويصدع به ولا يلحقه بذلك خوف ولا فزع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمنعن هيبة احدكم ان يقول او يقوم بالحق حيث كان اه روح واختلف العلماء في اخذ الاجرة على تعليم القرآن والعلم لهذه الآية ولا تشتروا باياتي ثمنا قليلا والفتوى في هذا الزمان على جواز الاستيجار لتعليم القرآن والفقه وغيره لئلا يضيع قال صلى الله عليه وسلم ان احق ما اخذتم عليه اجرا كتاب الله والآية في حق من تعين عليه التعليم فابى حتى يأخذ عليه اجرا فاما اذا لم يتعين فيجوز له اخذ الاجر بدليل السنة في ذلك وكذا يجوز للامام والموذن وامثالهما اخذ الاجرة وفي الدر المختار ولا لاجل الطاعات مثل الاذان والحج والامامة وتعليم القرآن والفقه ويفتى اليوم بصحتها لتعليم القرآن والفقه والامامة والاذان انتهى وفي الهداية بعض مشائخنا استحسنوا الاستيجار على تعليم القرآن اليوم لانه ظهر التواني في الامور الدينية ففي الامتناع يضيع حفظ القرآن وعليه الفتوى وقال في الكفاية وكذا يفتى بجواز الاجارة على تعليم الفقه وقال الامام خيرازي في زماننا يجوز للامام والموذن والمعلم اخذ الاجرة كذا في الروضة انتهى وبيع المصحف ليس بيع القرآن بل هو مع الورق وعمل ايدي الكاتب ١٢ ك قوله صلوا مع المصلين اشار بذلك الى انه من باب تسمية الكل باسم جزئه واثر الركوع على غيره لانه لم يكن في شريعتهم فكانه قال صلوا الصلوة ذات ركوع في جماعة ١٢ صاوي ك قوله بالبر البر جامع لجميع انواع الخير خص عنها الايمان لان الايمان بمحمد اصل كل بر ١٢ ك قوله تتركونها عبر عن الترك بالنسيان لان نسيان الشيء يلزمه تركه فهو من استعمال الملزوم في اللازم ١٢ ك قوله اذا حزبه اي اهمه وفي الصراح اي اصابه وفي القاموس حزبه الامر من باب كتب اشتد عليه او ضغطه وفي بعض النسخ حزنه اي جعله حزينا ١٢ ك قوله اذا حزبه بحاء مهملة وزاي مفتوحة وموحدة مخففة ومعناه اهمه ونزل به ١٢ كما ك قوله لما عاقهم عوق باز داشتن از صراح وقوله الشره الحرص ١٢ ك قوله الا على الخاشعين استثناء مفرغ وشرطه ان يسبق بنفي فيأول الكلام هنا بالنفي اي وانها لا تخف ولا تسهل الا على الخاشعين ١٢ جمل وانما لم تثقل على الخاشعين لثقلها على غيرهم لان نفوسهم مرتاضة بامثالها متوقعة في مقابلتها الثواب الذي يستحقر لاجله مشاقها ويستلذ بسببه متاعبها ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم وجعلت قرة عيني في الصلوة ١٢ بيضاوي ك قوله الساكنين اشار به الى ان اصل الخشوع السكون قال الله تعالى وخشعت الاصوات للرحمن فالخاشع ساكن الى طاعة الله ١٢ معالم وفي الجمل الساكنين اي المطمئنين والخشوع الاخبات والتطامن والخضوع اللين والانقياد ولذلك يقال الخشوع بالجوارح والخضوع بالقلب ١٢ بيضاوي ك قوله يوقنون اشار به الى ان الظن هنا بمعنى اليقين وهو كثير الاستعمال وفي المدارك فسر يظنون بيوقنون لقراءة عبد الله يعلمون اي يعلمون انه لا بد من لقاء الجزاء ويعملون على حسب ذلك ١٢ ك قوله بالبعث وهو رؤية الله تعالى وقيل المراد من اللقاء الصيرورة اليه ١٢ معالم وقيل هو الحشر الى الله فحمل الملاقات على الحشر الى الله والرجوع الى مطلق الجزاء او حمل اللقاء على الرؤية وحمل الرجوع اليه على الرجوع لنيل الثواب لاعلى الحشر فانه يجب فيه اليقين ولا الى الحصر الى الجزاء فانه ايضا يقيني بل على المصير الى الثواب ليحمل المطلق على معناه الحقيقي ١٢ خفاجي او يحمل اللقاء على الرؤية والرجوع الى مطلق الجزاء فالمقصود من هذا التقرير اندفاع ما قيل تقريره ما فائدة ذكر الثاني مع ان

به من الضلال وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ الذين عبدوا العجل يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنفُسَكُم بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ الٰها فَتُوبُوا
إِلَىٰ بَارِئِكُمْ خالقكم من عبادته فَاقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ اى ليقتل البرئ منكم المجرم ذَٰلِكُمْ القتل خَيْرٌ لَّكُمْ عِندَ بَارِئِكُمْ فوفقكم
لفعل ذلك وارسل عليكم سحابة سوداء لئلا يبصر بعضكم بعضا فيرحمه حتى قتل منكم نحو سبعين الفا فَتَابَ عَلَيْكُمْ
قبل توبتكم إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ○ وَإِذْ قُلْتُمْ وقد خرجتم مع موسى لتعتذروا الى الله من عبادة العجل وسمعتم كلامه
يَا مُوسَىٰ لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً عيانا فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ الصيحة فمتم وَأَنتُمْ تَنظُرُونَ ○ ما حل بكم
ثُمَّ بَعَثْنَاكُم احييناكم مِّن بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ○ نعمتنا بذلك وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ سترناكم بالسحاب
الرقيق من حر الشمس في التيه وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ فيه الْمَنَّ وَالسَّلْوَىٰ هما الترنجبين والطير السمانى بتخفيف الميم و
القصر وقلنا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ولا تدخروا فكفروا النعمة وادخروا فقطع عنهم وَمَا ظَلَمُونَا بذلك وَلَٰكِن
كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ○ لان وباله عليهم وَإِذْ قُلْنَا لهم بعد خروجهم من التيه ادْخُلُوا هَٰذِهِ الْقَرْيَةَ بيت
المقدس او اريحا فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا واسعا لا حجر فيه وَادْخُلُوا الْبَابَ اى بابها سُجَّدًا منحنين و
قُولُوا مسألتنا حِطَّةٌ اى ان تحط عنا خطايانا نَّغْفِرْ وفي قراءة بالياء والتاء مبنيا للمفعول فيهما لَكُمْ خَطَايَاكُمْ
وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ○ بالطاعة ثوابا فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا منهم قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فقالوا حبة في
شعرة ودخلوا يزحفون على استاههم فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فيه وضع الظاهر موضع المضمر مبالغة
في تقبيح شانهم رِجْزًا عذابا طاعونا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ○ بسبب فسقهم اى خروجهم عن الطاعة
فهلك منهم في ساعة سبعون الفا او اقل وَإِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ اى طلب السقيا لِقَوْمِهِ وقد عطشوا
في التيه فَقُلْنَا اضْرِب بِّعَصَاكَ الْحَجَرَ وهو الذي فر بثوبه خفيف مربع كرأس رجل رخام او كذان فضربه
فَانفَجَرَتْ انشقت وسالت مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا بعدد الاسباط قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ سبط منهم مَّشْرَبَهُمْ
موضع شربهم فلا يشركهم فيه غيرهم وقلنا لهم كُلُوا وَاشْرَبُوا مِن رِّزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ
مُفْسِدِينَ ○ حال مؤكدة لعاملها من عثى بكسر المثلثة افسد وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَىٰ لَن نَّصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ
اى نوع منه وَاحِدٍ وهو المن والسلوى فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا شيئا مِمَّا تُنبِتُ الْأَرْضُ مِن للبيان
بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا حنطتها وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا قَالَ لهم موسى أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ
اخس بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ اشرف اى اتأخذونه بدله والهمزة للانكار فابوا ان يرجعوا فدعا الله فقال تعالى
اهْبِطُوا انزلوا مِصْرًا من الامصار فَإِنَّ لَكُم فيه مَّا سَأَلْتُمْ من النبات وَضُرِبَتْ جعلت عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ الذل والهوان

١ قوله اثر الفقر اي الفقر القلبي ولو كثرت امواله ١٢ صاوي ٢ قوله فهي اي المسكنة ولما كانت متحدة مع الذلة في المعنى افرد الضمير او المراد كل منهما والتي ذكره ك ٣ قوله لزوم الدرهم المضروب لسكته آه هذه العبارة مقلوبة وحقها ان يقول لزوم السكة للدرهم المضروب والكلام على حذف المضاف اي لزوم اثر السكة واثرها هو النقش الحاصل من طبعها على الدرهم وفي المصباح والسكة بالكسر حديدة منقوشة تطبع بها الدراهم والدنانير والجمع سكك مثل سدرة وسدر ١٢ ج ٤ قوله يقتلون النبيين آه روي ان اليهود قتلت سبعين نبيا في اول النهار ولم يبالوا ولم يغتموا حتى قاموا في آخر النهار يتسوقون مصالحهم وقتلوا زكريا ويحيى وشعياء وغيرهم من الانبياء ١٢ ج ٥ قوله بغير الحق فان قلت قتل الانبياء لا يكون الا بغير الحق فما فائدة ذكره قلت معناه انهم قتلوهم بغير حق عندهم انهم لم يقتلوا ولا افسدوا في الارض فيقتلوا وانما نصحوهم ودعوهم الى ما ينفعهم فقتلوهم فلو سئلوا وانصفوا من انفسهم لم يذكروا وجها يستحقون به القتل عندهم ١٢ كشاف ٦ قوله وكرره اي كرر اسم الاشارة وهو لفظ ذلك ١٢ ٧ قوله من قبل الخ كيف يستقيم قوله من آمن بالله بعد قوله ان الذين آمنوا فان ذلك يقتضي المغايرة اختلفوا في تاويله فقال المفسر الذين آمنوا بالانبياء السابقين على موسى او مطلقا فيكون ذكر اليهود والنصارى تخصيصا بعد تعميم وقال الزمخشري الذين آمنوا بالسنتهم من غير مواطاة القلب وهم المنافقون وقال البغوي انهم هم الذين آمنوا قبل البعث وهم طلاب الدين مثل حبيب النجار وزيد بن عمرو بن نفيل ويمكن ان يرجع كلام المفسر الى ذلك اي الذين آمنوا بالانبياء من قبل نبوتهم ١٢ كما ٨ قوله طائفة واقتصر الشيخ المحلي في سورة الحج على انهم من اليهود وقال المفسر انما زوتا والنصارى وعن قتادة قوم يعبدون الملائكة فيقرؤون الزبور ويصلون الى الكعبة وقيل عبدة الكواكب ١٢ كما ٩ قوله والنصارى هو جمع نصران يقال رجل نصران وامرأة نصرانة والياء في النصراني للمبالغة سموا بذلك لانهم نصروا المسيح اه والصابئين جمع صابئ وهو من صبأ اذا خرج من الدين وهم قوم عدلوا عن دين اليهود والنصرانية وعبدوا الملائكة اه كشاف واليهود اما عربي من هاد اذا تاب سموا بذلك لما تابوا عن عبادة العجل واما معرب يهوذا والذال ابدل بالدال المهملة كعادة التعريب به كانهم سموا باسم اكبر اولاد يعقوب عليه السلام ١٢ بيضاوي ١٠ قوله من آمن الخ من موضع مبتدأ والخبر آمن والجواب فلهم اجرهم والجملة خبر ان الذين والعائد محذوف تقديره من آمن منهم ١٢ ابو البقاء ١١ قوله في زمن نبينا جواب عما يقال كيف قال في اول الآية ان الذين آمنوا وقال في آخرها من آمن بالله فما وجه التعميم ثم التخصيص وحاصل الجواب انه اراد ان الذين آمنوا على التحقيق في زمن الفترة مثل حبيب النجار وقس بن ساعدة وورقة بن نوفل وبحيرا الراهب ووفد النجاشي وسلمان الفارسي وغيرهم فمنهم من ادرك صلى الله عليه وسلم وتابعه ومنهم من لم يدركه فكانه قال ان الذين آمنوا قبل بعثة محمد والذين كانوا على الدين الباطل من اليهود والنصارى والصابئين من آمن منهم بالله واليوم الآخر وبمحمد في زمنه ايضا فلهم اجرهم ١٢ ١٢ قوله وقد رفعنا اشار به ان الجملة في محل نصب على الحالية اه كرخي والطور يطلق على اي جبل كان كما في القاموس وفي روح البيان الطور هو الجبل بالسريانية ١٢ ١٣ قوله الجبل اللام للعهد اي الطور المعروف وقيل الجبل من الجبال فاللام للعهد الذهني ١٢ ك ١٤ قوله اقتلعناه اقتلاع بركندن اه صراح فامر الله تعالى جبرئيل عليه السلام فقلعه من اصله ورفعه فظلله فوقهم ١٢ مدارك ١٥ قوله قبولها اي قبول التوراة وكان الجبل على قدر عسكرهم فرسخا في فرسخ فرفع فوق رؤسهم قدر قامة الرجل اخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس ان موسى جاءهم بالالواح فرأوا ما فيها من الامور الشاقة فكبرت عليهم وابوا قبولها فامر جبرئيل بقلع الطور من اصله ورفعه فظلله فوقهم وقال لهم ان قبلتم والا القي عليكم حتى قبلوا لا يقال انه اجبار يمنع التكليف لانا نقول انه اكراه وهو معدم للرضاء لا للاختيار واما قوله لا اكراه في الدين فقد كان قبل الامر بالقتال وقيل كان يكفي في الامم السابقة مثل هذا الايمان ١٢ ك ١٦ قوله وقلنا خذوا الخ اشار به الى ان خذوا في محل نصب بالقول المضمر والقول المضمر في محل نصب الحال من فاعل رفعنا والتقدير ورفعنا الطور قائلين وما آتيناكم مفعول خذوا وقوله بقوة حال مقدرة والمعنى خذوا الذي آتيناكموه حال كونكم عازمين على الجد بالعمل ١٢ كرخي ١٧ قوله وهم اهل ايلة وحاصله ان سبعين الفا من قوم داود كانوا بقرية ايلة عند العقبة في ارغد عيش فامتحنهم الله بان حرم عليهم الاصطياد والسمك يوم السبت واحل لهم باقي الجمعة فاذا كان يوم السبت وجدوا السمك بكثرة على وجه الماء وفي باقيها لم يجدوا شيئا ثم ان ابليس علمهم حيلة يصطادون بها فقال لهم اصنعوا جداول حول البحر فاذا جاء السمك نزل في الجداول فسدوا عليه واخذوه في غير يوم السبت فافترقوا ثلث فرق فاثنا عشر الفا فعلوا ذلك واصطادوا واكلوا فمسخوا قردة ومكثوا ثلاثة ايام ثم ماتوا وفرقة نهوهم وجعلوا بينهم سدا وفرقة انكروا بقلوبهم ولم يتعرضوا لهم فمن نهى نجا وكذا من لم ينه على المعتمد ١٢ ١٨ قوله نكالا هو في الاصل قيد الحديد الخلق واريد لازمه وهو المنع لان القيد ممنوع فكذا تلك العقوبة مانعة ١٢ صاوي ١٩ قوله قتيل كان في بني اسرائيل شيخ موسر فقتله بنو اخيه وفي رواية بنو عمه طمعا في ميراثه وطرحوه على باب المدينة ثم جاءوا طالبين لدمه ١٢ كما ٢٠ قوله مهزوا بنا اشار بذلك الى انه مصدر بمعنى اسم المفعول ويصح ان يبقى على مصدريته مبالغة او على حذف مضاف اي ذوي هزء على ما قيل في زيد عدل والهزء هو الكلام الساقط الذي لا معنى له ١٢ ٢١ قوله بمثل ذلك اي لان سؤالنا عن امر القتيل وانت تامرنا بذبح بقرة ١٢ ٢٢ قوله المستهزئين لان الهزء في اثناء تبليغ

والمسكنة اي اثر الفقر من السكون والخزي فهي لازمة لهم وان كانوا اغنياء لزوم الدرهم المضروب لسكته
وباءو رجعوا بغضب من الله ذلك اي الضرب والغضب بانهم اي بسبب انهم كانوا يكفرون بايت
الله ويقتلون النبين كزكريا ويحيى بغير الحق اي ظلما ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون يتجاوزون الحد
في المعاصي وكرره للتاكيد ان الذين امنوا بالانبياء من قبل والذين هادوا هم اليهود والنصرى والصابئين
طائفة من اليهود او النصارى من امن منهم بالله واليوم الاخر في زمن نبينا وعمل صالحا بشريعته
فلهم اجرهم اي ثواب اعمالهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون روعي في ضمير امن وعمل
لفظ من وفيما بعده معناها واذكروا اذ اخذنا ميثاقكم عهدكم بالعمل بما في التورية وقد رفعنا فوقكم الطور
الجبل اقتلعناه من اصله عليكم لما ابيتم قبولها وقلنا خذوا ما اتينكم بقوة بجد واجتهاد واذكروا ما فيه بالعمل به
لعلكم تتقون النار والمعاصي ثم توليتم اعرضتم من بعد ذلك الميثاق عن الطاعة فلولا فضل الله عليكم
ورحمته لكم بالتوبة او تاخير العذاب لكنتم من الخسرين الهالكين ولقد لام قسم علمتم عرفتم الذين اعتدوا
تجاوزوا الحد منكم في السبت بصيد السمك وقد نهيناكم عنه وهم اهل ايلة فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين مبعدين
فكانوها وهلكوا بعد ثلثة ايام فجعلنها اي تلك العقوبة نكالا عبرة مانعة من ارتكاب مثل ما عملوا لما بين يديها
وما خلفها اي للامم التي في زمانها وبعدها وموعظة للمتقين الله وخصوا بالذكر لانهم المنتفعون بها بخلاف غيرهم
واذ قال موسى لقومه وقد قتل لهم قتيل لا يدرى قاتله وسألوه ان يدعو الله ان يبينه لهم فدعاه ان الله
يامركم ان تذبحوا بقرة قالوا اتتخذنا هزوا مهزوا بنا حيث تجيبنا بمثل ذلك قال اعوذ امتنع بالله من
ان اكون من الجهلين المستهزئين فلما علموا انه عزم قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي اي ما سنها قال
موسى انه اي الله يقول انها بقرة لا فارض مسنة ولا بكر صغيرة عوان نصف بين ذلك المذكور من
السنين فافعلوا ما تؤمرون به من ذبحها قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما لونها قال انه يقول انها بقرة صفراء
فاقع لونها شديد الصفرة تسر النظرين اليها بحسنها اي تعجبهم قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي اسائمة ام عاملة
ان البقر اي جنسه المنعوت بما ذكر تشابه علينا لكثرته فلم نهتد الى المقصودة وانا ان شاء الله لمهتدون اليها في الحديث لو لم
يستثنوا لما بينت لهم اخر الابد قال انه يقول انها بقرة لا ذلول غير مذللة بالعمل تثير الارض تقلبها للزراعة والجملة
صفة ذلول داخلة في النفي ولا تسقي الحرث الارض المهيئة للزرع مسلمة من العيوب واثار العمل لا شية لون فيها
غير لونها قالوا الئن جئت بالحق نطقت بالبيان التام فطلبوها فوجدوها عند الفتى البار بامه فاشتروها بملء مسكها

امر الله جهل وسفه ١٢ روح ٢٣ قوله ما سنها اي ما حالها وصفتها وفيها اشارة الى ان ما يسئل بها الجنس او الحقيقة غالبا والمراد ههنا السوال عن صفة البقرة لا عن حقيقتها لان حقيقة البقرة معروفة لهم وعبارة المدارك قوله ما هي سؤال عن حالها وصفتها لانهم كانوا عالمين بماهيتها لان ما وان كانت سوالا عن الجنس وكيف عن الوصف ولكن قد تقع ما موقع كيف ١٢ ٢٤ قوله فارض من الفرض وهو القطع كانها فرضت سنها اي قطعتها وبلغت آخرها ١٢ كما ٢٥ قوله المذكور من الفارض والبكر ولذا اضيف اليه البين فانه لا يضاف الا الى متعدد ١٢ كما ٢٦ قوله ما تؤمرون به اشارة الى ان ما موصولة والعائد محذوف وان حذف الجار قد شاع في هذا الفعل ١٢ من الخفاجي ٢٧ قوله لو لم يستثنوا اي بقولهم ان شاء الله والمراد بالاستثناء التعليق بالمشية وسمي التعليق بها استثناء لصرفه الكلام عن الجزم وعن الثبوت في الحال من حيث التعليق بما لا يعلمه الا الله تعالى ١٢ كرخي ٢٨ قوله آخر الابد بالنصب هو على سبيل المبالغة والا فالابد لا آخر له آه كرخي والمراد منه آخر حياة الدنيا والابد الدهر اي آخر الدهر والدهر اسم الزمان الطويل وهذه الحياة الدنيا كما في النهاية ١٢ ٢٩ قوله تقلبها قلب تقليب برگردانيدن ١٢ من الصراح ٣٠ قوله والجملة صفة ذلول وعبارة ابي البقاء تثير في موضع نصب حالا من الضمير في ذلول تقديره لا تذل في حال آثارها ولا تسقي الحرث يجوز ان يكون صفة ايضا فان يكون خبرا ابتداء محذوف وكذلك اه وقوله داخلة في النفي اي فالنفي مسلط على الموصوف وصفته ١٢ ٣١ قوله لا شية اي لا لمعة في نقبتها من لون اخرى سوى الصفرة ١٢ كشاف ٣٢ قوله لون اي لا لون فيها يخالف لون جلدها فهي صفراء كلها حتى قرنها وظلفها ١٢ روح البيان ٣٣ قوله فطلبوها اشارة الى ان قوله فذبحوها مرتب على هذا المقدر ١٢ من الجمل

www.besturdubooks.wordpress.com

سے قوله ذبحها آه وكانت قيمة البقرة غير هذه في ذلك الوقت ثلاثة دنانير كذا في البيضاوي وفي المصباح والمسك لجلد الجمع مسوك ١٢ ج ٤ قوله وما كادوا يفعلون آه لتطويلهم وكثرة مراجعتهم او لخوف الفضيحة في ظهور القاتل او لغلاء ثمنها ١٢ بيضاوي ٥ قوله فادّارأتم آه عبارة السمين اصل ادارأتم تدارأتم على وزن تفاعلتم من الدرء وهو الدفع فاجتمعت التاء مع الدال وهما متقاربان في المخرج فاريد الادغام فقلبت التاء دالا واسكنت لاجل الادغام ولا يمكن الابتداء بالساكن فاجتلبت همزة الوصل ليبتدأ بها فبقي ادّارأتم فادّارأتم ١٢ جمل ٦ قوله تخاصمتم وتدافعتم لان المتخاصمين يدرء بعضهم بعضا اي يدفعه وينازحمه ١٢ كشاف ٧ قوله هذا اي قوله والله مخرج اعتراض اي بين العاطف والمعطوف عليه وهما فادّارأتم فقلنا اضربوه وقوله وهو اي قوله واذ قتلتم نفسا اه كرخي لكن في صنيعه تساهل لان هذا الضمير اي قوله وهو اول القصة لم يتقدم مرجع في كلامه اه جمل قول في توجيهه ان مرجع الضمير هو المضمون السابق فكانه قال هذا اي مضمون القريب عرض وهو اي المضمون السابق اول القصة فالمضمون مذكور سابقا وهو واذ قتلتم فادّارأتم فيها والتقديم في كلامه ليس بضروري اه وعبارة معالم التنزيل هذا اول القصة وان كان مؤخرا في التلاوة ١٢ ٨ قوله وهو اول القصة يعني واذ قتلتم نفسا وان كانت متاخرة في التلاوة والقصة كما اوردها آدم بن ابي اياس في تفسيره عن ابي العالية انه كان في بني اسرائيل رجل غني ولم يكن له ولد وكان له قريب وارث فقتله ليرثه والقاه الى مجمع الطرق ثم جاء الى موسى وقال قتل قريبي ولا ادري من قتله فاوحى الله الى موسى بذبح البقرة ١٢ ك ٩ قوله عجب ذنبها العجب بفتح العين المهملة وسكون الجيم والباء الموحدة اصل الذنب آه ضرب بفخذها او بعظم من عظامها او بعضو من اعضائها روايات قال ابن كثير لم يات من طريق صحيح بيان العضو الذي ضرب به وكذا لم ينقل لكثرة ثمنها الا من نقل بني اسرائيل ١٢ ك ١٠ قوله او عجب عجب بالفتح وسكون الجيم دم اه صراح فعلے هذا ان قال عجبها موضع عجب ذنبها لكان اولى اللهم الا ان يقال العجب هو العظم بين الاليتين كما قاله الآخر فتكون المغايرة بينهما من وجه فتامل ١٢

ع ١٠ ٨

ذبحًا فذبحوها وما كادوا يفعلون ۚ لغلاء ثمنها وفي الحديث لو ذبحوا اي بقرة كانت لاجزأتهم ولكن شددوا على

انفسهم فشدد الله عليهم واذ قتلتم نفسا فادّارءتم فيه ادغام التاء في الاصل في الدال اي تخاصمتم وتدافعتم

فيها والله مخرج مظهر ما كنتم تكتمون ۚ من امرها وهذا اعتراض وهو اول القصة فقلنا اضربوه اي

القتيل ببعضها فضرب بلسانها او عجب ذنبها فحيي وقال قتلني فلان وفلان لابني عمه ومات فحرما الميراث

وقتلا قال تعالى كذلك الاحياء يحيي الله الموتى ويريكم آياته دلائل قدرته لعلكم تعقلون ۚ تتدبرون

فتعلمون ان القادر على احياء نفس واحدة قادر على احياء نفوس كثيرة فتؤمنون ثم قست قلوبكم

ايها اليهود صلبت عن قبول الحق من بعد ذلك المذكور من احياء القتيل وما قبله من الآيات فهي

كالحجارة في القسوة او اشد قسوة منها وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار وان منها لما يشقق فيه

ادغام التاء في الاصل في الشين فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط ينزل من علو الى سفل من خشية الله

وقلوبكم لا تتاثر ولا تلين ولا تخشع وما الله بغافل عما تعملون ۚ وانما يؤخركم لوقتكم وفي قراءة بالتحتانية

وفيه التفات عن الخطاب افتطمعون ايها المؤمنون ان يؤمنوا اي اليهود لكم وقد كان فريق طائفة منهم

احبارهم يسمعون كلام الله في التوراة ثم يحرفونه يغيرونه من بعد ما عقلوه فهموه وهم يعلمون ۚ

انهم مفترون والهمزة للانكار اي لا تطمعوا فلهم سابقة في الكفر واذا لقوا اي منافقو اليهود الذين

آمنوا قالوا آمنا بان محمدا نبي وهو المبشر به في كتابنا واذا خلا رجع بعضهم الى بعض قالوا اي

رؤساؤهم الذين لم ينافقوا لمن نافق اتحدثونهم اي المؤمنين بما فتح الله عليكم اي عرفكم في التوراة

من نعت محمد صلعم ليحاجوكم ليخاصموكم واللام للصيرورة به عند ربكم في الآخرة ويقيموا عليكم الحجة

في ترك اتباعه مع علمكم بصدقه افلا تعقلون ۚ انهم يحاجونكم اذا حدثتموهم فتنتهوا قال تعالى اولا يعلمون

الاستفهام للتقرير والواو الداخلة عليها للعطف ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون ۚ ما يخفون وما يظهرون

من ذلك وغيره فيرعووا عن ذلك ومنهم اي اليهود اميون عوام لا يعلمون الكتاب التوراة الا لكن اماني

اكاذيب تلقوها من رؤسائهم فاعتمدوها وان ما هم في جحد نبوة النبي صلى الله عليه وسلم وغيره مما يختلقونه

الا يظنون ۚ ظنا ولا علم لهم فويل شدة عذاب للذين يكتبون الكتاب بايديهم اي مختلقا

من عندهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا من الدنيا وهم اليهود غيروا

صفة النبي صلى الله عليه وسلم في التوراة وآية الرجم وغيرها وكتبوها على خلاف ما انزل فويل لهم مما

قوله كذلك يحيي الله الموتى كذلك في محل النصب لانه نعت لمصدر محذوف تقديره يحيي الله الموتى احياء مثل ذلك الاحياء فيتعلق بمحذوف اي احياء كائنا كذلك الاحياء ١٢ سمين ٩ قوله ثم قست قلوبكم الخ ثم موضوعة للتراخي في الزمان ولا تراخي ههنا اذ قسوة قلوبهم في الحال لا بعد زمان فهي محمولة على الاستبعاد مجازا اي يبعد من العاقل القسوة بعد تلك الآيات وقوله من بعد ذلك مؤكد للاستبعاد واشد تاكيدا ١٢ ج ١٠ قوله منها والمعنى انها في القساوة مثل الحجارة او زائد عليها وقد يفسر بانها مثلها او مثل ما هو اشد منها قسوة فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه فان قيل الشك محال عليه تع قلنا المعنى ان من عرف حالهم امكنه ان يشبههم بالحجارة او بما هو اقسى منها وقد يجعل او بمعنى بل او للتنويع او بمعنى الواو ١٢ ك ١١ قوله منها اشارة الى ان قسوة منصوب على التمييز لان الابهام حصل في نسبة التفضيل اليها والمفضل عليه محذوف للدلالة عليه اه من الكرخي وانما لم يقل اقسى مع انه اخصر لان اشد ابلغ من اقسى لدلالته على الزيادة بالمادة والهيئة ١٢ بيضاوي ١٢ قوله لما يتفجر ما بمعنى الذي في موضع نصب اسم ان واللام للتوكيد ١٢ ابو البقاء ١٣ قوله افتطمعون الهمزة للانكار وتدخل على ثلثة من حروف العطف الفاء كما ههنا والواو كقوله الآتي اولا يعلمون وثم كقوله اثم اذا ما وقع آمنتم به واختلف في مثل هذه التراكيب فذهب الجمهور الى ان الهمزة مقدمة من تاخير لان لها الصدر ولا حذف في الكلام والتقدير فاتطمعون والا يعلمون وثم اذا ما وقع وذهب الزمخشري الى انها داخلة على محذوف دل عليه سياق الكلام والتقدير ههنا اتسمعون اخبارهم وتعلمون احوالهم فتطمعون ١٢ من ابي السعود ١٤ قوله افتطمعون الجملة معطوفة على قست قلوبكم او على مقدر اي اتحسبون قلوبهم صالحة للايمان فتطمعون ١٢ ك ١٥ قوله ايها المؤمنون يشير الى ان الخطاب له صلعم والمؤمنين كذا روي عن ابن عباس وقيل هو لرسول الله صلعم خاصة وخوطب بلفظ الجمع تعظيما ١٢ ك ١٦ قوله ان يؤمنوا لكم اي ان يصدقوكم واللام زائدة او يقروا لكم او يحدثوا الايمان لاجل دعوتكم ١٢ ك ١٧ قوله فلهم سابقة اي اسلافهم فعلوا ذلك فكيف يطمع ايمانهم يقال له سابقة في هذا الامر اذا سبق الناس اليه ١٢ ك ١٨ قوله واذا لقوا الخ شروع في ذكر الفرقة الثانية وهم المنافقون ورئيسهم عبد الله بن سلول وقوله واذا خلا شروع في الفرقة الثالثة وهم الموبخون للمنافقين ١٢ ١٩ قوله اي عرفكم وفي تفسير العباسي بما بين الله لكم ١٢ ٢٠ قوله للصيرورة اي للعاقبة كقوله لدوا للموت ١٢ ك ٢١ قوله في الآخرة متعلق بيحاجوكم ولما ورد على هذا التفسير ان الاخفاء لا يدفع المحاجة يوم القيمة عند علام الغيوب اشار الى دفعه بقوله ويقيموا الخ ١٢ ك ٢٢ قوله بصدقه اي واقراركم بذلك يعني ان المحاجة تقع بانكم بلغتم وخالفتم وقال البيضاوي لتحتجوا عليكم بما انزل ربكم في كتابه جعلوا محاجتهم بكتاب الله وحكمه محاجة عنده كما يقال عند الله كذا اي انه في كتابه وحكمه انتهى وعلى هذا فهو قوله عند ربكم بدلا من ضميره ١٢ ك ٢٣ قوله اذا حدثتموهم يشير الى ان المفعول محذوف وهو من كلام اللائمين ١٢ ك ٢٤ قوله الاستفهام للتقرير وهو حمل المخاطب على الاقرار والاعتراف بامر قد استقر عنده اي مع التوبيخ ١٢ كرخي ٢٥ قوله للعطف اي لعطف الجملة على الكلام تقريره الا يتاملون ولا يعلمون او المراد ان الواو في الحقيقة هي الداخلة على همزة الاستفهام وانما اخرت لصدارة الاستفهام ١٢ كمالين ٢٦ قوله ومنهم شروع في ذكر الفرقة الرابعة ١٢ صاوي ٢٧ قوله لكن آه الاستثناء في قوله تعالى الا اماني منقطع كما اشار بتفسيره بلكن على عادته في انه يشير للمنقطع بتفسير الا بلكن لان الاماني ليست من جنس الكتاب ولا مندرجة تحت مدلوله ١٢ جمل ٢٨ قوله اكاذيب الخ وهي المفتريات من تغيير صفة محمد صلى الله عليه وسلم وانهم لا يعذبون في النار الا اياما معدودة وان آباءهم الانبياء يشفعون لهم وان الله لا يؤاخذهم بخطاياهم ويرحمهم ولا حجة بهم في صحة ذلك ١٢ روح ٢٩ قوله يختلقونه اي يخترعونه اختلاق دروغ بربافتن ١٢ صراح ٣٠ قوله شدة عذاب او هلاك عظيم وما في الحديث انه واد في جهنم لمعناه ان فيها موضعا يتبوأ فيها من جعل له الويل وهو في الاصل مصدر لا فعل له وانما ساغ الابتداء به نكرة لانه دعاء ١٢ ك ٣١ قوله غيروا صفة النبي في التوراة وكانت هي في التوراة حسن الوجه جعد الشعر اكحل العينين ربعة اي متوسط القامة فغيروها وكتبوا مكانه طوال ازرق سبط الشعر وهو خلاف الجعد فاذا سألهم سفلتهم عن ذلك قرأوا عليهم ما كتبوا فيجدونه مخالفا لصفته عليه السلام فيكذبونه ١٢ روح البيان ٣٢ قوله وآية الرجم في الصحيحين انهم جعلوا بدلها الجلد والتحميم اي تسويد الوجه ١٢ ك

www.besturdubooks.wordpress.com

كَتَبَتْ اَيْدِيْهِمْ من المختلق وَوَيْلٌ لَّهُمْ مِّمَّا يَكْسِبُوْنَ ﴿٧٩﴾ من الرشا وَقَالُوْا لما وعدهم النبي النار لَنْ تَمَسَّنَا تصيبنا
النَّارُ اِلَّآ اَيَّامًا مَّعْدُوْدَةً ط قليلة اربعين يومًا مدة عبادة اٰبائهم العجل ثم تزول قُلْ لهم يا محمد اَتَّخَذْتُمْ حذف
منه همزة الوصل استغناء بهمزة الاستفهام عِنْدَ اللّٰهِ عَهْدًا ميثاقًا منه بذلك فَلَنْ يُّخْلِفَ اللّٰهُ عَهْدَهٗ به لا
اَمْ بل تَقُوْلُوْنَ عَلَى اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ﴿٨٠﴾ بَلٰى تمسكم وتخلدون فيها مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً شركًا وَّاَحَاطَتْ بِهٖ خَطِيْٓئَتُهٗ
بالافراد والجمع اي استولت عليه واحدقت به من كل جانب بان مات مشركًا فَاُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ النَّارِ ۚ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ﴿٨١﴾
ع ٩ روعي فيه معنى من وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ ۚ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ﴿٨٢﴾ وَ اذكر اِذْ اَخَذْنَا
مِيْثَاقَ بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ في التوراة وقلنا لَا تَعْبُدُوْنَ بالتاء والياء اِلَّا اللّٰهَ خبر بمعنى النهي وقرئ لا تعبدوا وَ
احسنوا بِالْوَالِدَيْنِ اِحْسَانًا برًّا وَّذِي الْقُرْبٰى القرابة عطف على الوالدين وَالْيَتٰمٰى وَالْمَسٰكِيْنِ وَقُوْلُوْا لِلنَّاسِ
قولًا حُسْنًا من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والصدق في شان محمد صلعم والرفق بهم وفي قراءة بضم الحاء و
سكون السين مصدر وصف به مبالغة وَّاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ ۭ فقبلتم ذلك ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ اعرضتم عن
الوفاء به فيه التفات عن الغيبة والمراد اٰباؤهم اِلَّا قَلِيْلًا مِّنْكُمْ وَاَنْتُمْ مُّعْرِضُوْنَ ﴿٨٣﴾ عنه كاٰبائكم وَاِذْ اَخَذْنَا مِيْثَاقَكُمْ و
قلنا لَا تَسْفِكُوْنَ دِمَآءَكُمْ تريقونها بقتل بعضكم بعضًا وَلَا تُخْرِجُوْنَ اَنْفُسَكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ لا يخرج بعضكم بعضًا
من داره ثُمَّ اَقْرَرْتُمْ قبلتم ذلك الميثاق وَاَنْتُمْ تَشْهَدُوْنَ ﴿٨٤﴾ على انفسكم ثُمَّ اَنْتُمْ يٰهٰٓؤُلَاۗءِ تَقْتُلُوْنَ اَنْفُسَكُمْ يقتل
بعضكم بعضًا وَتُخْرِجُوْنَ فَرِيْقًا مِّنْكُمْ مِّنْ دِيَارِهِمْ تَظٰهَرُوْنَ فيه ادغام التاء في الاصل في الظاء وفي قراءة بالتخفيف على
حذفها تتعاونون عَلَيْهِمْ بِالْاِثْمِ المعصية وَالْعُدْوَانِ ۭ الظلم وَاِنْ يَّاْتُوْكُمْ اُسٰرٰى وفي قراءة اسرى تُفٰدُوْهُمْ وفي قراءة
تَفْدُوْهُمْ تنقذوهم من الاسر بالمال او غيره وهو مما عهد اليهم وَهُوَ اي الشان مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ اِخْرَاجُهُمْ ۭ متصل بقوله
وتخرجون والجملة بينهما اعتراض اي كما حرم ترك الفداء وكانت قريظة حالفوا الاوس والنضير الخزرج فكان كل فريق
يقاتل مع حلفائه ويخرب ديارهم ويخرجهم فاذا اسروا فدوهم وكانوا اذا سئلوا لم تقاتلونهم وتفدونهم قالوا امرنا بالفداء فيقال
فلم تقاتلونهم فيقولون حياء ان يستذل حلفاؤنا قال تعالى اَفَتُؤْمِنُوْنَ بِبَعْضِ الْكِتٰبِ وهو الفداء وَتَكْفُرُوْنَ بِبَعْضٍ ۚ وهو
ترك القتل والاخراج والمظاهرة فَمَا جَزَاۗءُ مَنْ يَّفْعَلُ ذٰلِكَ مِنْكُمْ اِلَّا خِزْيٌ هوان وذل فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ۚ وقد
خزوا بقتل قريظة ونفي النضير الى الشام وضرب الجزية وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ يُرَدُّوْنَ اِلٰٓى اَشَدِّ الْعَذَابِ ۭ وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ﴿٨٥﴾
بالياء والتاء اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ اشْتَرَوُا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا بِالْاٰخِرَةِ ۡ بان اٰثروها عليها فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ
ع ١٠ يُنْصَرُوْنَ ﴿٨٦﴾ يمنعون منه وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ التوراة وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهٖ بِالرُّسُلِ ۡ اي اتبعناهم رسولًا

---

۱ قوله كتبت ايديهم آه تاكيد لقوله فويل للذين يكتبون الكتاب بايديهم ومع ذلك فيه نوع مغايرة لان قوله مما كتبت ايديهم وقع تعليلا فهو مقصود وقوله فيما سلف يكتبون الكتاب بايديهم وقع صلة فهو غير مقصود وقوله ويل لهم مما يكسبون الكلام فيه كالذي فيما قبله من جهة ان التكرير للتاكيد ۱۲ ج ۲ قوله من الرشى بضم الراء وكسرها جمع رشوة ۱۲ ۳ قوله استغناء بهمزة الاستفهام عن همزة الوصل فانه لا يؤتى الا لتعذر الابتداء بالساكن فاذا دخل عليها همزة الاستفهام استغنى عنها ۱۲ ک ۴ قوله فلن يخلف الله جواب شرط مقدر اي ان كنتم اتخذتم عند الله عهدا ۱۲ ک ۵ قوله ام بل الخ اشار به الى ان ام منقطعة وهي التي بمعنى بل والاستفهام لانكار الاتخاذ ونفيه ومعنى بل للاضراب والانتقال فلذا قدر جواب الهمزة بلا النافية فيكون المعنى على نفي ما في حيز الهمزة واثبات ما في حيز ام ويكون الكلام في الحقيقة من قبيل الخبر ۱۲ جمل ۶ قوله شركا تفسير السيئة بالشرك عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما رضي الله عنهم اه مدارك وفي تفسير العباسي من كسب سيئة اي اشرك بالله ۱۲ ک ۷ قوله واحدقت احدق احاط في الصراح احدقوا به احاطوا به ۱۲ ۸ قوله خبر بمعنى النهي وهو ابلغ من صريح النهي لما فيه من ايهام ان المنهي حقه ان يسارع الى الانتهاء عما نهي عنه فكانه نهي عنه فيخبر به الناهي ۱۲ ابو السعود ۹ قوله وقرئ لا تعبدوا آه اي بصريح النهي وهذه القراءة شاذة ونبه الشارح على شذوذها بقوله وقرئ على قاعدته انه يشير للسبعية بقوله وفي قراءة وللشاذة بقوله وقرئ وهذه القاعدة اغلبية في كلامه وسيأتي انه يخالفها في مواضع ۱۲ جمل ۱۰ قوله قولا حسنا اشار به الى ان حسنا بالفتح صفة لمصدر محذوف اي قولا حسنا ۱۲ ابو البقاء ۱۱ قوله فقبلتم ذلك اي الميثاق المذكور وقدر هذا ليعطف عليه قوله ثم توليتم ۱۲ ۱۲ قوله فيه اي في قوله اخذنا بني اسرائيل الى الخطاب في ثم توليتم ۱۲ ک ۱۳ قوله التفات وحكمته الاستلذاذ للسامع وعدم الملل منه فان الالتفات من المحسنات للكلام ۱۲ صاوي ۱۴ قوله الا قليلا منكم اي من اجدادكم وهو من اقام اليهودية على وجهها قبل النسخ اي ومنكم ايضا وهو من آمن منهم كعبد الله بن سلام واضرابه ۱۲ ۱۵ قوله واذ اخذنا الخ التقدير اذكروا فهو خطاب لبني اسرائيل وهو معطوف على الجملة الاولى المتعلقة بحقوق الله وهذه الجملة متعلقة بحقوق العباد فخانوا كلا من العهدين ۱۲ صاوي مختصرا ۱۶ قوله ميثاقكم خطاب لليهود المعاصرين له صلى الله عليه وسلم والمراد اسلافهم المعاصرون لموسى على سنن التذكيرات السابقة اي واذكروا يا ايها اليهود المعاصرون لمحمد صلى الله عليه وسلم وقت ان اخذنا ميثاقكم اي ميثاق آبائكم ۱۲ جمل ۱۷ قوله دماءكم انما جعل قتل الرجل غيره قتل نفسه لاتصاله به نسبا او دينا فهو من باب المجاز بادنى ملابسة او لانه توجبه قصاصا فهو من باب اطلاق السبب على المسبب ۱۲ صاوي ۱۸ قوله قبلتم انما فسر الاقرار بذلك ليكون قوله تشهدون على انفسكم تاسيسا لا تاكيدا ولو ابقى الاقرار على ظاهره يكون ما بعده تاكيدا في البيضاوي وانتم تشهدون تاكيد كقولك اقر فلان شاهدا على نفسه وقيل وانتم ايها الموجودون تشهدون على اقرار اسلافكم فيكون اسناد الاقرار اليهم مجازا ۱۲ ۱۹ قوله ثم انتم يا هؤلاء تقتلون الخ انتم مبتدأ وفي خبره ثلاثة اوجه احدها تقتلون فعلى هذا في هؤلاء وجهان احدهما في موضع نصب باضمار اعني والثاني هو منادى اي يا هؤلاء ان هذا لا يجوز عند سيبويه لان هؤلاء مبهم ولا يحذف حرف النداء مع المبهم والوجه الثاني ان الخبر هؤلاء على ان يكون بمعنى الذين وتقتلون صلته هذا ايضا ضعيف لان مذهب البصريين ان اولاء هذا لا يكون بمنزلة الذين واجازه الكوفيون والوجه الثالث ان الخبر هؤلاء على تقدير حذف مضاف تقديره ثم انتم مثل هؤلاء فعلى هذا تقتلون حال يعمل فيها معنى التشبيه ۱۲ ابو البقاء ۲۰ قوله يقتل بعضكم بعضا اشار بذلك الى انه من اطلاق الملزوم وارادة اللازم لانه يلزم من القتل اراقة الدم غالبا والاضافة في دمائكم لادنى ملابسة فان دم الاخ كدم النفس او باعتبار ان من قتل يقتل اي فلا تتسببوا في قتل انفسكم بقتلكم غيركم ۱۲ ص ۲۱ قوله على حذفها اي حذف احدى التائين وهي على القراءتين حال من الفاعل ۱۲ ک ۲۲ قوله وان ياتوكم اسارى تفدوهم واگر بشما آيند اسيران بني اسرائيل ايشانرا فديه مي دهيد يعني با سيري ديگر بدل ميكنيد يا بدل اسير مال مي گيريد اه در مدينه دو قبيله بودند يكي قريظه و ديگرے نضير كه باهم مقاتله كردندي و قبل از هجرت دو قبيله مشرك نيز بودند يكے اوس و ديگر خزرج بني قريظه با اوس يكے شدند و بني نضير با خزرج اتفاق كردند و هر فرقه از يهود بمعاونت حليف خود بآن ديگرے قتال كردندي و بعد از غلبه در خرابي منازل ايشان كوشيدندي تا هم قوم مغلوب را بجلا انجاميدي و چون كسي اسير شدي باتفاق فدا دادندي حالانكه اين امر را حق سبحانه در توريت برايشان حرام فرموده بود پس حق سبحانه درين آيات حال قباحت شان بيان فرموده ۱۲ تفسير حسيني ۲۳ قوله تفدوهم اي لنافع وعاصم والكسائي من المفاعلات والمذكور في متن التفسير تفدوهم بفتح التاء وضم الدال من الثلاثي وهو قراءة الباقين ۱۲ ک ۲۴ قوله محرم خبر مقدم لقوله اخراجهم والجملة خبر هو ۱۲ ک ۲۵ قوله والنضير معطوف على قريظة والعامل فيه كانت وقوله الخزرج معطوف على الاوس والعامل فيه حالفوا ففيه العطف على معمولي عاملين مختلفين قصد الاختصار ويحتمل ان الخزرج معمول لمحذوف التقدير حالفوا الخزرج ان الاوس والخزرج فرقتان في المدينة وهم الانصار كان بينهما عداوة ولم يرسل لهم نبي غير رسول الله واما قريظة وبنو النضير فكانوا مكلفين بشريعة موسى وكانوا اولا فاستعز قريظة بالاوس وبنو النضير بالخزرج فكان اذا اقتتل الاوس مع الخزرج قاتل مع كل حلفاءه فاذا اسر حلفاء قريظة اسيرا من بني النضير افتدوه قريظة وبالعكس فاذا سئلوا عن القتال اجابوا بانهم قاتلوا خشية ان يستذل من استعزوا به وعن الفداء اجابوا بانا امرنا به ۱۲ صاوي ۲۶ قوله وقد خزوا وعن ابن عباس كان عادة قريظة القتل وعادة النضير الاخراج فلما غلب رسول الله صلعم اجلى النضير وقتل قريظة واسر نساءهم وصبيانهم ۱۲ ک ۲۷ قوله بقتل قريظة اي حين دخل النبي صلعم المدينة واسلم الاوس والخزرج فغزاهم النبي واصحابه الى ان نزلوا على حكم سعد بن معاذ فحكم فيهم بقتل شجعانهم وسبي ذراريهم ونسائهم فقتل منهم سبعمائة وكان ذلك في السنة الرابعة من الهجرة ۱۲ ۲۸ قوله ولقد الخ شروع في ذكر نعم اخرى لبني اسرائيل قابلوها بقبائح عظيمة وصدر الجملة بالقسم زيادة في الرد عليهم ۱۲ ط ۲۹ قوله آتينا موسى الكتاب التوراة آتاه الله اياها جملة واحدة روي عن ابن عباس ان التوراة لما نزلت امر الله تعالى موسى بحملها فلم يطق ذلك فبعث لكل آية ملكا فلم يطيقوا حملها فبعث الله لكل حرف منها ملكا فلم يطيقوا حملها فخففها الله على موسى فحملها ۱۲ تفسير كبير ۳۰ قوله وقفينا من بعده الخ وا زپے در آورديم از پس موسى پيغمبران را چون يوشع و داؤد و سليمان و زكريا و يحيى و الياس ۱۲ تفسير حسيني ۳۱ قوله اتبعناهم رسولا قد قيل ان عدد الانبياء بين موسى وعيسى سبعون الفا وقيل اربعة آلاف وكانوا جميعا على شريعة موسى فكانوا مامورين بالعمل بالتوراة وتبليغها الى امهم ۱۲ جمل

www.besturdubooks.wordpress.com

في اثر رسول وَاٰتَيْنَا عِيْسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنٰتِ المعجزات كاحياء الموتى وابراء الاكمه والابرص وَاَيَّدْنٰهُ قويناه
بِرُوْحِ الْقُدُسِ من اضافة الموصوف الى الصفة اي الروح المقدسة جبرئيل لطهارته يسير معه حيث سار فلم تستقيموا
اَفَكُلَّمَا جَآءَكُمْ رَسُوْلٌۢ بِمَا لَا تَهْوٰٓى تحب اَنْفُسُكُمُ من الحق اسْتَكْبَرْتُمْ تكبرتم عن اتباعه جواب كلما وهو محل
الاستفهام والمراد به التوبيخ فَفَرِيْقًا منهم كَذَّبْتُمْ كعيسى وَفَرِيْقًا تَقْتُلُوْنَ المضارع لحكاية الحال الماضية اي قتلتم
كزكريا ويحيى وَقَالُوْا للنبي استهزاء قُلُوْبُنَا غُلْفٌ جمع اغلف اي مغشاة باغطية فلا تعي ما تقول قال تعالى بَلْ للاضراب
لَّعَنَهُمُ اللّٰهُ ابعدهم عن رحمته وخذلهم عن القبول بِكُفْرِهِمْ وليس عدم قبولهم لخلل في قلوبهم فَقَلِيْلًا مَّا يُؤْمِنُوْنَ ما
زائدة لتاكيد القلة اي ايمانهم قليل جدا وَلَمَّا جَآءَهُمْ كِتٰبٌ مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ من التوراة هو القران
وَكَانُوْا مِنْ قَبْلُ قبل مجيئه يَسْتَفْتِحُوْنَ يستنصرون عَلَى الَّذِيْنَ كَفَرُوْا يقولون اللهم انصرنا عليهم بالنبي المبعوث
اخر الزمان فَلَمَّا جَآءَهُمْ مَّا عَرَفُوْا من الحق وهو بعثة النبي صلعم كَفَرُوْا بِهٖ حسدا وخوفا على الرياسة وجواب لما
الاولى دل عليه جواب الثانية فَلَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الْكٰفِرِيْنَ بِئْسَمَا اشْتَرَوْا باعوا بِهٖٓ اَنْفُسَهُمْ اي حظها من الثواب و
ما نكرة بمعنى شيئا تمييز لفاعل بئس والمخصوص بالذم اَنْ يَّكْفُرُوْا اي كفرهم بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ من القران بَغْيًا مفعول
له ليكفروا اي حسدا على اَنْ يُّنَزِّلَ اللّٰهُ بالتخفيف والتشديد مِنْ فَضْلِهٖ الوحي عَلٰى مَنْ يَّشَآءُ للرسالة مِنْ عِبَادِهٖ فَبَآءُوْ
رجعوا بِغَضَبٍ من الله بكفرهم بما انزل والتنكير للتعظيم عَلٰى غَضَبٍ استحقوه من قبل بتضييع التوراة والكفر بعيسى
وَلِلْكٰفِرِيْنَ عَذَابٌ مُّهِيْنٌ ذو اهانة وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ اٰمِنُوْا بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ القران وغيره قَالُوْا نُؤْمِنُ بِمَآ اُنْزِلَ عَلَيْنَا
اي التوراة قال تعالى وَيَكْفُرُوْنَ الواو للحال بِمَا وَرَآءَهٗ سواه او بعده من القران وَهُوَ الْحَقُّ حال مُصَدِّقًا حال
ثانية مؤكدة لِّمَا مَعَهُمْ قُلْ لهم فَلِمَ تَقْتُلُوْنَ اي قتلتم اَنْۢبِيَآءَ اللّٰهِ مِنْ قَبْلُ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ بالتوراة وقد نهيتم فيها
عن قتلهم والخطاب للموجودين في زمن نبينا صلى الله عليه وسلم بما فعل اباؤهم لرضاهم به وَلَقَدْ جَآءَكُمْ مُّوْسٰى بِالْبَيِّنٰتِ المعجزات
كالعصا واليد وفلق البحر ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ الها مِنْ بَعْدِهٖ اي بعد ذهابه الى الميقات وَاَنْتُمْ ظٰلِمُوْنَ باتخاذه وَاِذْ اَخَذْنَا
مِيْثَاقَكُمْ على العمل بما في التوراة وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّوْرَ الجبل حين امتنعتم من قبولها ليسقط عليكم وقلنا
خُذُوْا مَآ اٰتَيْنٰكُمْ بِقُوَّةٍ بجد واجتهاد وَّاسْمَعُوْا ما تؤمرون به سماع قبول قَالُوْا سَمِعْنَا قولك وَعَصَيْنَا امرك وَاُشْرِبُوْا
فِيْ قُلُوْبِهِمُ الْعِجْلَ اي خالط حبه قلوبهم كما يخالط الشراب بِكُفْرِهِمْ قُلْ لهم بِئْسَمَا شيئا يَاْمُرُكُمْ بِهٖٓ اِيْمَانُكُمْ بالتوراة
عبادة العجل اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ بها كما زعمتم المعنى لستم بمؤمنين لان الايمان لا يامر بعبادة العجل والمراد اباؤهم اي
فكذلك انتم لستم بمؤمنين بالتوراة وقد كذبتم محمدا صلى الله عليه وسلم والايمان بها لا يامر بتكذيبه قُلْ لَهُمْ اِنْ كَانَتْ لَكُمُ

---

۱ قوله في اثر رسول اثر بي وفي المصباح جئت في اثره بفتحتين وفي اثره بكسر الهمزة وسكون الثلثة اي تبعته عن قرب اه وكون بعضهم في اثر بعض ليس من لفظ الآية وانما اخذه الجلال من السياق والمقام وهذا يفيد عدم اجتماع رسولين في زمن واحد فان كان المراد بالرسل خصوص من امروا بالتبليغ امكنت صحته وان كان المراد بهم مطلق الانبياء بَعُدَ كل البعد لان من المعلوم انهم قتلوا سبعين نبيا في يوم واحد فانظر اجتماع هذا العدد في وقت واحد ۱۲ جمل ۲ قوله عيسى بن مريم عيسى بالسريانية يسوع ومعناه المبارك ومريم بمعنى الخادم ۱۲ كشاف ۳ قوله بروح سمي روحا لانه كان ياتي الانبياء بما فيه حيات القلوب ۱۲ روح ۴ قوله الى الصفة للمبالغة في الاختصاص وفي الصفة القدس منسوب اليها وفي الاضافة بالعكس نحو مال زيد افاده الطيبي ۱۲ ک ۵ قوله جبرئيل وجه تسمية روحا ان الروح جسم نوراني به حياة الابدان وجبرئيل جسم نوراني به حياة القلوب ۱۲ صاوی ۶ قوله لطهارته اي من المعاصي والمخالفات والاقذار وقد مدحه الله بقوله انه لقول رسول كريم الآية ۱۲ صاوی ۷ قوله يسير معه الخ اي من صباه الى كبره ولم يكن ذلك لغيره ولانه حفظه حتى لم يدن منه الشيطان ولانه رفعه الى السماء حين اراد اليهود قتله ۱۲ ک ۸ قوله فلم تستقيموا آه هذا هو المقصود بسياق الكلام من قوله ولقد آتينا موسى الكتاب الخ وهذا كناية عن التكذيب والقتل وغير ذلك من القبائح وايضا اشار به الى ان قوله افكلما جاءكم رسول الخ معطوف على هذا المقدر فكانه قيل فلم تستقيموا افاستكبرتم كلما جاءكم رسول الخ وتوسيط الهمزة بين المعطوف والمعطوف عليه لاجل توبيخهم على تعقيبهم النعم التي عددت عليهم باستكبارهم المذكور ۱۲ ج ۸ قوله فلم تستقيموا اشار به الى ان قوله افكلما جاءكم رسول الخ معطوف على هذا المقدر فكانه قيل فلم تستقيموا افاستكبرتم كلما جاءكم رسول الله الخ ۱۲ ۹ قوله من الحق بيان لما واشار به الى ان ما موصولة وعائدها محذوف كما تقدم اه من الجمل ۱۲ ۱۰ قوله تكبرتم اي فالسين زائدة للمبالغة ۱۲ ۱۱ قوله وهو محل الاستفهام اي فالتقدير استكبرتم كلما جاءكم رسول الله الخ ومعنى كونه محل الاستفهام انه هو المستفهم عنه والموبخ عنه والمعير به ۱۲ ۱۲ قوله ففريقا كذبتم الفاء عاطفة جملة كذبتم عطف على استكبرتم وفريقا مفعول مقدم قدم لتنسق رؤس الآي وكذا وفريقا تقتلون وفي الكلام حذف اي فريقا منهم كذبتم اه ابو البقاء واليه اشار الشارح بقوله منهم ۱۲ ۱۳ قوله لحكاية الحال الماضية آه وصورتها ان يقدر ويفرض الواقع في الماضي واقعا وقت التكلم ويخبر عنه بالمضارع الدال على الحال ۱۲ ج ۱۴ قوله وقالوا للنبي استهزاء اشار به الى ان هذا القول صدر من فريق آخر وذلك الفريق هم المعاصرون للنبي صلى الله عليه وسلم ۱۲ ۱۵ قوله فلا تعي من الوعي بمعنى ياد كردن ۱۲ صراح ۱۶ قوله وليس عدم قبولهم لخلل في قلوبهم اي كما ادعوا من انها معطاة فهذا هو الخلل ۱۲ جمل ۱۷ قوله فقليلا قليل منصوب على انه نعت لمصدر محذوف وهو ايمانا اي ايمانا قليلا ويستفاد هذا من قول الشارح ايضا ۱۲ ۱۸ قوله اي ايمانهم الخ اي ايمانهم قليل جدا آه قلته باعتبار قلة المؤمن به وهو الظاهر او باعتبار قلة الافراد المؤمنين منهم كذا افاد الشيخ وقليلا منصوب على انه نعت لمصدر محذوف اي فيؤمنون ايمانا قليلا هذا هو المتبادر من صنيع الجلال وقيل انه صفة لزمان محذوف اي فزمانا قليلا يؤمنون فهو على حد قوله آمنوا بالذي انزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره سمين ۱۲ ج ۱۹ قوله ولما جاءهم كتاب هذه الجملة من متعلقات الجملة التي قبلها وكل منهما حكاية عن اليهود والذين كانوا في زمنه صلعم ۱۲ ص ۲۰ قوله قبل مجيئه اشار به الى ان قبل بنيت هنا لقطعها عن الاضافة والتقدير من قبل مجيئه ومن قبل ذلك ۱۲ تفسير ابي البقاء ۲۱ قوله يستنصرون اي يطلبون الفتح والنصرة فالسين بحرف على الحقيقة والفتح يتضمن معنى النصر بواسطة على ۱۲ كما ۲۲ قوله وجواب لما الاولى دل عليه جواب الثانية يعني جواب لما الاولى محذوف دل عليه جواب لما الثانية وهو كفروا به لان مقتضاهما واحد ۱۲ ۲۳ قوله باعوا اي اشترى من الاضداد وهو ههنا بمعنى باع لانهم بذلوا انفسهم بالكفر ولم يعكسوا حتى يصح معنى الشراء المعروف ۱۲ كما ۲۴ قوله لفاعل بئس آه اي المستكن على معنى بئس الشيء شيئا واشتروا به انفسهم صفة ما ۱۲ ج ۲۵ قوله اي كفرهم اشارة الى ان قوله ان يكفروا في تاويل مصدر كما اقتضاه السياق لظهور ان ما باعوا به انفسهم في الماضي ليس هو ان يكفروا في المستقبل وانما عبر عنهم بالمضارع حكاية للحال الماضية واستحضارا لفعلهم الشنيع اه كرخي ۱۲ ۲۶ قوله ان ينزل الله مفعول من اجله اي بغوا لان انزل الله وقيل التقدير بغيا على ما انزل الله اي حسدا على ما خص الله به نبيه من الوحي آه ابو البقاء وعبارة المدارك ينزل الله اي لان ينزل الله او على ان ينزل اي حسدوه على ان ينزل الله ۱۲ ۲۷ قوله من فضله من للابتداء صفة لموصوف محذوف اي شيئا كائنا من فضله وهو الوحي وهو مفعول ان ينزل ۱۲ ک ۲۸ قوله بما وراءه قال البيضاوي وراء في الاصل مصدر جعل ظرفا ويضاف الى الفاعل فيراد به ما يتوارى به وهو خلفه والى المفعول فيراد به ما يواريه وهو قدامه ولذلك عد من الاضداد ۱۲ ۲۹ قوله مصدقا حال ثانية موكدة والعامل فيها ما في الحق من معنى الفعل اذا المعنى وهو الثابت مصدقا وصاحب الحال الضمير المستتر في الحق ۱۲ ابو البقاء ۳۰ قوله حال ثانية الخ جئ لتقرير مضمون الجملة لتضمن رد مقالهم فانهم لما كفروا بما يوافق التوراة فقد كفروا بها ۱۲ ک ۳۱ قوله اي قتلتم اشار بذلك ان المضارع بمعنى الماضي وانما عبر بالمضارع لحكاية الحال الماضية ۱۲ ۳۲ قوله الى الميقات اي لياتي بالتوراة ۱۲ ۳۳ قوله باتخاذه يشير الى ان الجملة حال وقد يجعل اعتراضا بمعنى انكم قوم من عادتكم الظلم ۱۲ ک ۳۴ قوله ليسقط عليكم يقول رفعنا اي رفعناه لاجل السقوط عليكم ان لم تمتثلوا ۱۲ ۳۵ قوله واشربوا اي في قلوبهم العجل الجملة حالية على حذف مضافين اي حب عبادة العجل وفي الكلام استعارة بالكناية وتقريرها ان تقول شبه حب عبادة العجل بمشروب لذيذ سائغ بجامع الالتذاذ في كل وطوى ذكر المشبه به ورمز اليه بشيء من لوازمه وهو الاشراب فاثباته تخييل ولم يعبر بالاكل لانه ليس فيه شدة مخالطة ۱۲ صاوی ۳۶ قوله حبه يريد ان المضاف محذوف لان العجل لا يشرب فحذف الحب واقيم العجل مقامه للمبالغة ۱۲ كما ۳۷ قوله كما يخالط الشراب اي خلال القلوب والابدان فمفعول يخالط محذوف ۱۲ صاوی ۳۸ قوله ايمانكم بالتوراة لانه ليس في التوراة عبادة العجل واضافة الامر الى ايمانهم تهكم وكذا اضافة الايمان اليهم ۱۲ ک ۳۹ قوله المعنى الخ اشارة الى قياس حملي من الشكل الاول وتقريره ان تقول اعتقادكم يامركم بعبادة العجل وكل اعتقاد كذلك فهو كفر ينتج اعتقادكم كفر ۱۲

www.besturdubooks.wordpress.com

الدَّارُ الْاٰخِرَةُ اي الجنة عِنْدَ اللّٰهِ خَالِصَةً خاصة مِّنْ دُوْنِ النَّاسِ كما زعمتم فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ
تعلق بتمنيه الشرطان على ان الاول قيد في الثاني اي ان صدقتم في زعمكم انها لكم ومن كانت له يؤثرها والموصل
اليها الموت فتمنوه وَلَنْ يَّتَمَنَّوْهُ اَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ اَيْدِيْهِمْ من كفرهم بالنبي صلى الله عليه وسلم المستلزم لكذبهم وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ
بِالظّٰلِمِيْنَ الكافرين فيجازيهم وَلَتَجِدَنَّهُمْ لام قسم اَحْرَصَ النَّاسِ عَلٰى حَيٰوةٍ وَاحرص مِنَ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوْا المنكرين
للبعث عليها لعلمهم بان مصيرهم الى النار دون المشركين لانكارهم له يَوَدُّ يتمنى اَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ اَلْفَ سَنَةٍ لو
مصدرية بمعنى ان وهي بصلتها في تاويل مصدر مفعول يود وَمَا هُوَ اي احدهم بِمُزَحْزِحِهٖ مبعده مِنَ الْعَذَابِ
النار اَنْ يُّعَمَّرَ فاعل مزحزحه اي تعميره وَاللّٰهُ بَصِيْرٌ بِمَا يَعْمَلُوْنَ بالياء والتاء فيجازيهم وسأل ابن صوريا النبي
صلى الله عليه وسلم او عمر رضي الله عنه عمن ياتي بالوحي من الملائكة فقال جبريل فقال هو عدونا ياتي بالعذاب ولو كان ميكائيل
لامنا لانه ياتي بالخصب والسلم فنزل قُلْ لهم مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِّجِبْرِيْلَ فليمت غيظا فَاِنَّهٗ نَزَّلَهٗ اي القراٰن
عَلٰى قَلْبِكَ بِاِذْنِ بامر اللّٰهِ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ قبله من الكتب وَهُدًى من الضلالة وَّبُشْرٰى بالجنة لِلْمُؤْمِنِيْنَ
مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِّلّٰهِ وَمَلٰٓئِكَتِهٖ وَرُسُلِهٖ وَجِبْرِيْلَ بكسر الجيم وفتحها بلا همز وبه بياء ودونها وَمِيْكٰلَ عطف على الملٰئكة من
عطف الخاص على العام وفي قراءة ميكائيل بهمز وياء وفي اخرى بلا ياء فَاِنَّ اللّٰهَ عَدُوٌّ لِّلْكٰفِرِيْنَ اوقعه موقع
لهم بيانا لحالهم وَلَقَدْ اَنْزَلْنَاۤ اِلَيْكَ يا محمد اٰيٰتٍۭ بَيِّنٰتٍ واضحات حال رد لقول ابن صوريا للنبي صلى الله عليه وسلم
ما جئتنا بشيء وَمَا يَكْفُرُ بِهَاۤ اِلَّا الْفٰسِقُوْنَ كفروا بها اَوَكُلَّمَا عٰهَدُوْا الله عَهْدًا على الايمان بالنبي ان خرج
او النبي ان لا يعاونوا عليه المشركين نَّبَذَهٗ طرحه فَرِيْقٌ مِّنْهُمْ بنقضه جواب كلما وهو محل الاستفهام الانكاري بَلْ
للانتقال اَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ وَلَمَّا جَآءَهُمْ رَسُوْلٌ مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ محمد صلى الله عليه وسلم مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ نَبَذَ
فَرِيْقٌ مِّنَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ كِتٰبَ اللّٰهِ اي التوراة وَرَآءَ ظُهُوْرِهِمْ اي لم يعملوا بما فيها من الايمان بالرسول
وغيره كَاَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ما فيها من انه نبي حق او انها كتاب الله وَاتَّبَعُوْا عطف على نبذ مَا تَتْلُوا اي تلت
الشَّيٰطِيْنُ عَلٰى عهد مُلْكِ سُلَيْمٰنَ من السحر وكانت دفنته تحت كرسيه لما نزع ملكه او كانت تسترق السمع
وتضم اليه اكاذيب وتلقيه الى الكهنة فيدونونه وفشا ذلك وشاع ان الجن تعلم الغيب فجمع سليمان الكتب و
دفنها فلما مات دلت الشياطين عليها الناس فاستخرجوها فوجدوا فيها السحر فقالوا انما ملككم بهذا فتعلموه و
رفضوا كتب انبيائهم قال تعالى تبرئة لسليمان وردا على اليهود في قولهم انظروا الى محمد يذكر سليمن في الانبياء
وما كان الا ساحرا وَمَا كَفَرَ سُلَيْمٰنُ اي لم يعمل السحر لانه كفر وَلٰكِنَّ بالتشديد والتخفيف الشَّيٰطِيْنَ كَفَرُوْا

ع ١٠ / ١١

ل قوله خالصة حال من الدار على راى من يجوز الحال من اسم كان ومن لم يجوزه فهو حال من الضمير المستتر في الخبر العائد الى الدار ١٢ ٢ قوله تعلق بتمنيه الخ الاظهر تعلق تمنيه بالشرطين وقوله على ان الاول الخ غير ظاهر لان الاول هو تمام معنى الثاني فلا يتحقق معنى الثاني بدونه وشان القيد الانفكاك في استقلال المقيد بدونه ١٢ جمل ٣ قوله قيد في الثاني حاصله انه اذا اجتمع شرطان وتوسط بينهما جواب كان الاول قيدا في الثاني بمعنى انه من تمام معناه ويكون الجواب لذلك الثاني فتقدير الآية ان كنتم صادقين في زعمكم ان الدار الآخرة لكم خاصة فتمنوا الموت وقيل ان الجواب للاول وجواب الثاني محذوف دل عليه جواب الاول ١٢ صاوى ٤ قوله ولن يتمنوه ابدا هذا المعنى اشارة الى استثنا نقيض التالي وقوله المستلزم لكذبهم اشارة الى النتيجة التي هي نقيض المقدم ١٢ ٥ قوله واحرص من الذين اشركوا اشار به الى ان قوله من الذين اشركوا معطوفة على الناس في المعنى والتقدير احرص من الناس الذين في زمانهم واحرص من الذين اشركوا اه من تفسير ابي البقاء ودخل الذين اشركوا تحت الناس لكنهم افردوا بالذكر للمبالغة فان حرصهم شديد كما ان جبريل وميكائيل خص بالذكر وان دخلا تحت الملائكة اه من المدارك وغيره ١٢

٥ قوله واحرص الخ من عطف الخاص على العام زيادة في التقبيح عليهم ودفعا لتوهم ان المشركين احرص منهم ١٢ صاوى ٦ قوله عليها متعلق باحرص المقدرة في كلام الشارح والضمير للحياة ١٢ جمل ٧ قوله لعلمهم الخ بيان لنكتة عطف هذا الخاص على العام وقوله بان مصيرهم الخ اي فيحبون الحياة فرارا من هذا المصير وقوله اي لهذا المصير ٨ قوله بمعنى ان اي التي هي الناصبة للفعل ولكن لا تنصب لكن جئ بلو حكاية لوداد هم اه ابو البقاء وغيره ١٢ ٩ قوله ان يعمر فاعل مزحزحه اي في موضع رفع بمزحزحه اي وما الرجل بمزحزحه تعميره ١٢ ١٠ قوله ابن صوريا اسمه عبد الله وكان من احبار فدك قال العراقي لم اقف له على سند وانما اورده الثعلبي والبغوي بلا سند ١٢ ك ١١ قوله او عمر اشار بذلك الى تنويع الخلاف فان عمر كان له ارض بالعوالي وكان يمر على مدراسهم ليتخبر صفات محمد من كتبهم فقالوا يا عمر لقد احببناك فقال والله ما احبكم وانما ادخل عليكم لازداد بصيرة في امر محمد فسأله ابن صوريا عمن ياتي بالوحي لمحمد فقال جبريل فقال هو عدونا الخ فاخبر النبي بذلك فنزلت الآية ١٢ صاوى ١٢ قوله او عمر وقصته ان عمر رض دخل مدراس اليهود يوما فسألهم عن جبريل فقالوا ذلك عدونا يطلع محمدا على اسرارنا وانه صاحب كل خسف وعذاب وميكائيل صاحب الخصب والسلام فقال وما منزلتهما من الله تعالى قالوا جبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره وبينهما عداوة فقال لئن كانا كما تقولون فليسا بعدوين ولانتم اكفر من الحمير ومن كان عدو الاحدهما فهو عدو الله ثم رجع عمر رض فوجد جبريل عليه السلام قد سبقه بالوحي فقال عليه السلام لقد وافقك ربك يا عمر اه من البيضاوي واخرجه ابن ابي شيبة في مسنده وابن جرير وابن ابي حاتم من طرق عن الشعبي وله طرق اخرى فهو اقوى من الاول ففاجئ فهذا رد على من عبر الثاني بقيل ١٢ ١٣ قوله بالخصب الخ خصب بالكسر فراخي سال ١٢ صراح ١٤ قوله للمؤمنين اي ونذيرا للكافرين بالنار وهذا ابدا ول لكلام ابن صوريا حاصله ان جبريل لا اختيار له في انزال العذاب ولا في انزال القرآن ١٢ صاوى ١٥ قوله بكسر الجيم كقنديل وقوله وفتحها كشمويل وقوله بلا همز راجع لهما وقوله وبه الخ راجع للمفتوح فقط فالقراءة اربعة واحدة في مكسور الجيم وثلاثة في مفتوحها وكلها سبعية والثالثة بوزن سلسبيل والرابع جحمرش ١٢ جمل ١٦ قوله من عطف الخاص على العام وفائدة هذا العطف التنبيه على فضلهما على غيرهما من الملائكة كانهما من جنس آخر اذ التغاير في الوصف ينزل منزلة التغاير في الذات ١٢ من المدارك وغيره ١٧ قوله بيانا لحالهم فيه اشارة الى ان فائدة الوقوع الدلالة على انهم كافرون بهذه العداوة لان الجزاء مترتب على كل واحد من المذكورين في الشرط لا على المجموع اه من الكرخي وعبارة المدارك فجاء بالظاهر ليدل على ان الله انما عاداهم بكفرهم وان عداوة الملائكة كفر كعداوة الانبياء ومن عاداهم عاداه الله ١٢ ١٨ قوله ولقد الخ عطف على قوله من كان عطف القصة على القصة ١٢ كما ١٩ قوله كفروا اي اكفروا بها اشار بذلك الى ان الهمزة داخلة على محذوف والواو عاطفة على ذلك المحذوف وهو احد احتمالين تقدما ١٢ صاوى ٢٠ قوله عاهدوا الله قدره ليفيد ان عهدا منصوب على المفعول به وعاهدوا ضمن معنى اعطوا ويكون المفعول الاول محذوفا يعني ان المفعول الاول لاعطوا عهدا والثاني هو الله محذوف في الكلام تقديره عاهدوا الله اشار به الشارح اه كما صرح به ابو البقاء في تفسيره ١٢ ٢١ قوله على الايمان بالنبي الخ يعني اليهود عاهدوا لئن خرج محمد لنؤمنن به فلما خرج عليهم وعهد اليهم في محمد كفروا به وقال عطاء هي العهود التي كانت بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين اليهود ان لا يعاونوا المشركين على قتاله فنقضوها ١٢ من المعالم ٢١ قوله او النبي اشارة الى تفسير ثان فقد كانوا ياتون النبي ويقولون له ان كنت نبيا فات لنا بكذا فيقيم عليهم الحجة فيعاهدونه ان لا يعاونوا عليه المشركين ثم ينقضونه ١٢ ٢٢ قوله وهو محل الاستفهام الانكاري والمعنى على انكار اللياقة يعني ما كان ينبغي لهم نبذ العهد كلما عقدوه ١٢ ٢٣ قوله لم يعملوا الخ اشار بذلك الى ان قوله وراء ظهورهم ليس على حقيقته بل هو كناية عن عدم العمل بما في التوراة والا فهم يعظمونها الى الآن ١٢ صاوى ٢٤ قوله اي تلت اشار به الى انه حكاية حال ماضية ١٢ ٢٥ قوله تحت كرسيه اخرج ابن جرير عن ابن عباس كان سليمان اذا اراد ان يدخل الخلاء او ياتي شيئا من شانه اعطى الجرادة وهي امرأته خاتمه فلما اراد الله ان يبتلي سليمان بالذي ابتلاه به اعطى الجرادة ذات يوم خاتمه فجاء الشيطان في صورة سليمان فقال لها هاتي خاتمي فاخذه فلبسه فلما لبسه دانت له الشياطين والجن والانس فجاء سليمان فقال هاتي خاتمي فقالت كذبت لست سليمان فعرف انه بلاء ابتلي به فانطلقت الشياطين فكتبت من تلك الايام كتبا فيها سحر وكفر ثم دفنوها تحت كرسي سليمان ثم اخرجوها فقرؤها على الناس وقالوا انما كان سليمان يغلب الناس بهذه الكتب فبرئ الناس من سليمان واكفروه حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم وانزل عليه وما كفر سليمان آه ١٢ ك ٢٦ قوله السحر كونه سحرا على الوجه الثاني مشكل فانها لم تكن فيها الا اخبار الغيب ولعلها كانت توثر اثر السحر فان السحر ما يستعان في تحصيله بالتقرب الى الشياطين ١٢ كما ٢٧ قوله لانه كفر اي من غير تفصيل بين الاستحلال وعدمه فالاول كفر دون الثاني اه وفي البيضاوي والمراد بالسحر ما يستعان في تحصيله بالتقرب الى الشياطين مما لا يستقل به الانسان اه وقال الشيخ ابو المنصور القول بان السحر كفر على الاطلاق خطا بل يجب البحث عن حقيقته فان كان في ذلك رد لما لزم من شرط الايمان فهو كفر والا فلا اه مدارك وفي شرح فقه الاكبر ثم لا كفر في تعلم السحر بل في اعتقاد ترتب الاثر عليه بمعنى جعله مستندا اليه في العمل به كذا في شرح العقائد وقال في الروضة ويحرم فعل السحر بالاجماع واما تعليمه وتعلمه ففيه ثلثة اقوال الاول الصحيح الذي قطع به الجمهور انهما حرامان والثاني انهما مكروهان والثالث انهما مباحان انتهى واما ما ذكره التفتازاني في شرح الكشاف من انه لا يروى خلاف في كون العمل به كفرا ففيه نظر فان فيه الخلاف مع ان بين ..

www.besturdubooks.wordpress.com

يُعَلِّمُوْنَ النَّاسَ السِّحْرَ الجملة حال من ضمير كفروا وَيعلمونهم مَآ اُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ اى الهماه من السحر و
قرئ بكسر اللام الكائنين بِبَابِلَ بلد فى سواد العراق هَارُوْتَ وَمَارُوْتَ ط بدل او عطف بيان للملكين قال
ابن عباس هما ساحران كانا يعلمان السحر وقيل ملكان انزلا لتعليمه ابتلاء من الله للناس وَمَا يُعَلِّمٰنِ مِنْ زائدة
اَحَدٍ حَتّٰى يَقُوْلَآ له نصحا اِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ بلية من الله للناس ليمتحنهم بتعليمه فمن تعلمه كفر ومن تركه فهو
مؤمن فَلَا تَكْفُرْ ط بتعلمه فان ابى الا التعلم علماه فَيَتَعَلَّمُوْنَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُوْنَ بِهٖ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهٖ ط بان يبغض
كلا الى الآخر وَمَا هُمْ اى السحرة بِضَآرِّيْنَ بِهٖ بالسحر مِنْ زائدة اَحَدٍ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ ط بارادته وَيَتَعَلَّمُوْنَ مَا يَضُرُّهُمْ
فى الآخرة وَلَا يَنْفَعُهُمْ ط وهو السحر وَلَقَدْ لام قسم عَلِمُوْا اى اليهود لَمَنْ لام ابتداء معلقة لما قبلها من العمل ومن موصولة
اشْتَرٰىهُ اختاره واستبدله بكتاب الله مَا لَهٗ فِى الْاٰخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ ط نصيب فى الجنة وَلَبِئْسَ مَا شيئا شَرَوْا باعوا بِهٖٓ اَنْفُسَهُمْ ط
اى الشارين اى حظها من الآخرة ان تعلموه حيث اوجبه لهم النار لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ حقيقة ما يصيرون اليه من
العذاب ما تعلموه وَلَوْ اَنَّهُمْ اى اليهود اٰمَنُوْا بالنبى والقرآن وَاتَّقَوْا عقاب الله بترك معاصيه كالسحر وجواب لو محذوف
اى لاثيبوا دل عليه لَمَثُوْبَةٌ ثواب وهو مبتدأ واللام فيه للقسم مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ خَيْرٌ ط خبره مما شروا به انفسهم لَوْ كَانُوْا
ع ١٢ يَعْلَمُوْنَ ٥ انه خير لما آثروه عليه يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقُوْلُوْا للنبى رَاعِنَا امر من المراعاة وكانوا يقولون له ذلك
وهى بلغة اليهود سب من الرعونة فسروا بذلك وخاطبوا بها النبى فنهى المؤمنون عنها وَقُوْلُوْا بدلها انْظُرْنَا اى
انظر الينا وَاسْمَعُوْا ط ما تؤمرون به سماع قبول وَلِلْكٰفِرِيْنَ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ٥ مؤلم هو النار مَا يَوَدُّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ
اَهْلِ الْكِتٰبِ وَلَا الْمُشْرِكِيْنَ من العرب عطف على اهل الكتب ومن للبيان اَنْ يُّنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِّنْ زائدة خَيْرٍ وحى
مِّنْ رَّبِّكُمْ ط حسدا لكم وَاللّٰهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهٖ نبوته مَنْ يَّشَآءُ ط وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ ٥ ولما طعن الكفار
فى النسخ وقالوا ان محمدا يأمر اصحابه اليوم بامر وينهى عنه غدا نزل مَا شرطية نَنْسَخْ مِنْ اٰيَةٍ اى نزل حكمها اما مع
لفظها او لا وفى قراءة بضم النون من انسخ اى نامرك او جبرئيل بنسخها اَوْ نُنْسِهَا نؤخرها فلا نزل حكمها ونرفع
تلاوتها او نؤخرها فى اللوح المحفوظ وفى قراءة بلا همز من النسيان اى ننسكها ونمحها من قلبك وجواب
الشرط نَاْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَآ انفع للعباد فى السهولة او كثرة الاجر اَوْ مِثْلِهَا ط فى التكليف والثواب اَلَمْ تَعْلَمْ اَنَّ اللّٰهَ
عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ٥ ومنه النسخ والتبديل والاستفهام للتقرير اَلَمْ تَعْلَمْ اَنَّ اللّٰهَ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَ
الْاَرْضِ ط يفعل فيهما ما يشاء وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره مِنْ زائدة وَّلِيٍّ يحفظكم وَّلَا نَصِيْرٍ ٥ يمنع
عذابه عنكم ان اتاكم ونزل لما ساله اهل مكة ان يوسعها ويجعل الصفا ذهبا اَمْ بل اَتُرِيْدُوْنَ اَنْ

[illegible]

ل قوله السحر آه والسحر كل ما لطف ودق يقال سحره اذا ابدى له امرا يدق عليه ويخفى وهو الاصل مصدر يقال سحره سحرا ولم يجئ مصدر لفعل يفعل على فعل الا سحرا وفعلا ١٢ سمين وقال الغزالى فى الاحياء ما نصه السحر نوع يستفاد من العلم بخواص الجواهر وبامور حسابية فى مطالع النجوم فيتخذ من تلك الخواص هيكل على صورة الشخص المسحور ويترصد له وقت مخصوص من المطالع وتقرن به كلمات يتلفظ بها من الكفر والفحش المخالف للشرع ويتوصل بسببها الى استغاثة بالشياطين ويحصل من مجموع ذلك بحكم اجراء الله العادة احوال غريبة فى الشخص المسحور ١٢ جمل ٢ قوله حال الخ او مستأنفة لبيان سبب الكفر وفيه ان تعليمه ايضا كفر ١٢ ك ٣ قوله ويعلمونهم ما انزل الخ اشار به الى ان ما موصولة فى محل النصب عطفا على السحر اه ونصه فى الكشاف فان قيل ان السحر لو كان نازلا عليهما لكان منزله هو الله وذلك غير جائز لان السحر كفر وعبث ولا يليق بالله تعالى انزال ذلك قلنا فرق بين العمل وبين التعليم فلم لا يجوز ان يكون العمل منهيا واما تعليمه لغرض التنبيه على فساده فانه يكون مامورا به وايضا ان السحر كثرت فى ذلك الزمان واستنبطت ابوابا غريبة فى السحر وكانوا يدعون النبوة ويتحدون الناس بها فبعث الله تعالى هذين الملكين وانزل عليهما السحر لاجل ان يعلما الناس حتى يمكنوا من معارضة اولئك الذين كانوا يدعون النبوة كذبا ١٢ تفسير كبير ٤ قوله ببابل الباء بمعنى فى وهى متعلقة بانزل ١٢ ك قوله ببابل سميت به لتبلبل الالسنة اى تبددها عند سقوط صرح نمرود ١٢ بغوى ١٢ ك
٥ قوله قال ابن عباس هما ساحران الخ هذا على التقدير بكسر اللام اى على الملكين قراءة الحسن وهو مروى ايضا عن الضحاك والقراءة المشهورة بفتح اللام وهما كانا ملكين نزلا من السماء وهاروت وماروت اسمان لهما ١٢ تفسير كبير
٥ قوله هما ساحران قدم هذا القول اشارة لقوته وانهما رجلان ساحران وليسا ملكين ١٢ صاوى ٦ قوله ابتلاء من الله الخ وقصة هاروت وماروت على القول بثبوتها ان الملائكة لما رأوا اعمال بنى آدم الخبيثة تصعد الى السماء قالوا سبحانك يا ربنا خلقت خلقا واكرمتهم وهم يعصونك فقال الله تعالى لهم لو ركبت فيكم ما ركبت فيهم لفعلتم فعلهم قالوا سبحانك لا نعصيك ابدا فقال اختاروا اثنين ملكين فاختاروا هاروت وماروت وكانا من اصلحهم فركب الله فيهما الشهوة وامرهما بالهبوط الى الارض والحكم بين الناس بالحق ونهاهما عن الشرك والقتل والزنا وشرب الخمر وعلمهما الله الاسم الاعظم فكانا اذا امسى الوقت صعدا به الى السماء ثم انه جاءت اليهما امرأة تسمى الزهرة وكانت جميلة جدا فلما وقع نظرهما عليها اخذت بقلوبهما فراوداها عن نفسها فابت الا ان يحكما لها على زوجها ففعلا فراوداها فابت الا ان يقتلا ففعلا ثم راوداها فابت الا ان يشربا الخمر ففعلا ثم راوداها فابت الا ان يسجدا للصنم ففعلا ثم راوداها فابت الا ان يعلماها الاسم الذى يصعدان به الى السماء ففعلا فتلته فصعدت به الى السماء فمسخها الله كوكبا وهى الزهرة المعروفة فلما ذلك ارادا تلاوة الاسم الاعظم فلم تطاوعهما اجنحتهما فذهبا الى ادريس فسالاه ان يشفع لهما عند الله ففعل ذلك فخيرهما الله بين عذاب الدنيا والآخرة فاختارا عذاب الدنيا لعلمهما انقطاعه فهما ببابل معلقان بشعورهما يضربان بسياط من حديد الى يوم القيامة وقد اختلف فى صحة هذه القصة وعدمها فاختار الحافظ ابن حجر الاول لورودها من عدة طرق عن الامام احمد ابن حنبل واختار البيضاوى ومن تبعه الثانى ١٢ صاوى ٧ قوله نصحا ويقولان ذلك سبع مرات ١٢ ٨ قوله فلا تكفر بتعلمه اى مع العمل به على وجه يكون كفرا ١٢ ٩ قوله من زائدة اى فى المفعول به لافادة تاكيد الاستغراق الذى يفيده احد ١٢ روح ١٠ قوله لام ابتداء معلقة لما قبلها وهو قوله علموا وتعليقها ابطال عملها لفظا لا معنى اه وعبارة البيضاوى والاظهر ان اللام لام الابتداء علقت علموا من العمل ١٢ ١١ قوله لما قبلها اى علموا وتعليقها وجواب ابطال عملها لفظا اى لا معنى ١٢ ك ١٢ قوله ومن موصولة اى فى محل رفع بالابتداء واشتراه صلتها وقوله ما له فى الآخرة من خلاق جواب القسم ١٢ ١٣ قوله ان تعلموه ان مصدرية وحيث تعليلية لزمهم ١٢ ١٤ قوله حقيقة ما يصيرون اليه من العذاب يعنى انهم وان علموا عقاب الله لكن لم يعلموا حقيقة عذابه وشدته فلا يرد واثبات العلم لهم فى قوله ولقد علموا ويقال وانهم ان علموا عدم الخلاف لهم فى الآخرة بدخول الجنة ولكنهم لم يعلموا ما يترتب عليه من العقاب ١٢ كما ١٥ قوله مما شروا به انفسهم آه ليس هذا الخير بمعنى افعل بل هو لبيان انها فاضلة كقوله اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وافمن يلقى فى النار خير كذا فى السمين لكن الجلال جرى على انها صيغة تفضيل حيث قدر المفضل عليه بقوله مما شروا به انفسهم لكن هذا بالنظر لزعمهم والا فلا مشاركة اصلا ١٢ جمل ١٦ قوله امر من المراعاة وهى المبالغة فى الرعى وهو حفظ الغير وتدبير اموره وتدارك مصالحه اه كان المسلمون يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذا القى عليهم شيئا من العلم راعنا يا رسول الله اى راقبنا وانتظرنا وتأن بنا حتى نفهم كلامك اه من ابى السعود وفى تفسير الحسينى اى كسانيكه گرويده ايد مگوئيد لفظ راعنا در وقت مكالمه با محمد كه يهود گفتار شما را دستاويز ساخته بآنحضرت اين كلمه ميگويند ودر لغت ايشان دشنام فاحش است ومومنان بدان معنى ميگفتند كه مراعات كن سخنان مارا يعنى بشنو حق سبحانه فرمود كه اين كلمه مگوئيد وبگوئيد انظرنا يعنى بنگر بسوى ما انتهى ١٢ ١٧ قوله من الرعونة وهى الحمق فكانوا اذا ارادوا ان يحمقوا انسانا قالوا راعنا يعنى يا احمق قال البغوى فالالف حينئذ لمد الصوت وحرف للنداء ١٢ ١٨ قوله فسروا بذلك بتشديد الراء اى فرحوا بذلك ١٢ ١٩ قوله سماع قبول لا كسماع اليهود حيث قالوا سمعنا وعصينا ١٢ ك ٢٠ قوله حسدا لكم تعليل النفى وحسد اليهود بسبب زعمهم ان النبوة لا تليق الا بهم لكونهم ابناء الانبياء وحسد مشركى العرب بسبب ما عندهم من الرياسة والفخر فقالوا لا تليق النبوة الا بنا ١٢ ٢١ قوله ولما طعن الخ اشار بذلك الى سبب نزول الآية والمقصود من ذلك بيان حكمة النسخ والرد على الكفار حيث قالوا ان القرآن افتراء من محمد لو كان من عند الله لما بدل فيه وغيره ١٢ ٢٢ قوله ما شرطية اى شرطية جازمة ننسخ ١٢ ٢٣ قوله اى نزل حكمها اما مع لفظها اى رفع حكمها مع تلاوتها كما روى عن عائشة رضى الله عنها قالت كان مما يتلى فى كتاب الله عشر رضعات يحرمن ثم نسخ بخمس رضعات يحرمن فهو منسوخ الحكم والتلاوة جميعا وقوله او لا اى رفع حكمها دون لفظها ١٢ ٢٤ قوله او لا فيرفع الحكم وبقى التلاوة نحو وعلى الذين يطيقونه فدية ١٢ ك ٢٥ قوله ننسها من النسىء وهو التاخير والمراد تاخير الحكم عن النسخ اى ابقاؤه مع نسخ تلاوة ١٢ ٢٦ قوله فلا نزل حكمها من الازالة اى لم نرفع حكمها اى بل نبقيه وقوله ونرفع تلاوتها مرفوع عطفا على المنفى لا النفى هذا اشارة الى ثالث اقسام النسخ وهو نسخ التلاوة دون الحكم كنسخ الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما البتة ١٢ جمل ٢٧ قوله انفع للعباد الخ اشارة الى ان الخيرية باعتبار نفع العباد لان آية خير من آية لان كلام الله واحد وكله خير ونصه فى المعالم ١٢ ٢٨ قوله فى السهولة كنسخ وجوب مصابرة الواحد للعشرة بوجوب مصابرة الاثنين ١٢ ٢٩ قوله او كثرة الاجر كنسخ التخيير بين الصوم والفدية بتعيين الصوم وهذا فى النسخ بالبدل الاثقل ١٢ جمل تخيير ٣٠ قوله او مثلها اه كنسخ وجوب استقبال بيت المقدس بوجوب استقبال الكعبة فهما متساويان فى الاجر ١٢ ج ٣١ قوله والاستفهام للتقرير اى انك تعلم ١٢ المعالم ٣٢ قوله من ولى ولا نصير الفرق بين الولى والنصير ان الولى قد يضعف عن النصرة والنصير قد يكون اجنبيا من المنصور فبينهما عموم وخصوص من وجه ١٢ ٣٣ قوله ونزل لما ساله اهل مكة الخ يرد على هذا ان السورة مدنية وايضا سياق الكلام سابقا ولاحقا فى شان اليهود وايضا تقدم ذكرهم بل الحق للاضراب لا انتقالى مما بعده هذا فانه لم يتقدم كلام مع اهل مكة حتى ينتقل منه الى كلام آخر معهم فالاظهر انما هو القول الآخر وهو انها فى شان اليهود اه جمل ويمكن الجواب عن الاول بان السورة وان كانت مدنية لكن سؤال اهل مكة ليس بمحال وعن الثانى بانا لا نسلم ان سياق الكلام سابقا فى شان اليهود وسوقه لاحقا لا يضر وعن الثالث بانا لا نسلم عدم تقديم الكلام مع اهل مكة وان سلم فلا ضرر ١٢ ص

www.besturdubooks.wordpress.com

تَسْئَلُوا رَسُوْلَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوْسٰى اى ساله قومه مِنْ قَبْلُ من قولهم ارنا الله جهرة وغير ذلك وَمَنْ
يَّتَبَدَّلِ الْكُفْرَ بِالْاِيْمَانِ اى ياخذه بدله بترك النظر فى الايات البينات واقتراح غيرها فَقَدْ ضَلَّ
سَوَآءَ السَّبِيْلِ ۝ اخطا طريق الحق والسواء فى الاصل الوسط وَدَّ كَثِيْرٌ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ لو مصدرية
يَرُدُّوْنَكُمْ مِّنْۢ بَعْدِ اِيْمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مفعول له كائنا مِّنْ عِنْدِ اَنْفُسِهِمْ اى حملتهم عليه نفسهم
الخبيثة مِّنْۢ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ فى التوراة الْحَقُّ فى شان النبى فَاعْفُوْا عنهم اى اتركوهم وَاصْفَحُوْا اعرضوا فلا
تجازوهم حَتّٰى يَاْتِيَ اللّٰهُ بِاَمْرِهٖ فيهم من القتال اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ وَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَ
اٰتُوا الزَّكٰوةَ وَمَا تُقَدِّمُوْا لِاَنْفُسِكُمْ مِّنْ خَيْرٍ طاعة كصلوة وصدقة تَجِدُوْهُ اى ثوابه عِنْدَ اللّٰهِ اِنَّ
اللّٰهَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ ۝ فيجازيكم به وَقَالُوْا لَنْ يَّدْخُلَ الْجَنَّةَ اِلَّا مَنْ كَانَ هُوْدًا جمع هائد اَوْ
نَصٰرٰى قال ذلك يهود المدينة ونصارى نجران لما تناظروا بين يدى النبى صلعم اى قال اليهود لن يدخلها
الا اليهود وقال النصارى لن يدخلها الا النصارى تِلْكَ المقولة اَمَانِيُّهُمْ شهواتهم الباطلة قُلْ لهم
هَاتُوْا بُرْهَانَكُمْ حجتكم على ذلك اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ فيه بَلٰى يدخل الجنة غيرهم مَنْ اَسْلَمَ
وَجْهَهٗ لِلّٰهِ اى انقاد لامره وخص الوجه لانه اشرف الاعضاء فغيره اولى وَهُوَ مُحْسِنٌ موحد فَلَهٗ
اَجْرُهٗ عِنْدَ رَبِّهٖ اى ثواب عمله الجنة وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ۝ فى الاخرة وَقَالَتِ
الْيَهُوْدُ لَيْسَتِ النَّصٰرٰى عَلٰى شَيْءٍ معتد به وكفرت بعيسى وَقَالَتِ النَّصٰرٰى لَيْسَتِ الْيَهُوْدُ عَلٰى شَيْءٍ
معتد به وكفرت بموسى وَّهُمْ اى الفريقان يَتْلُوْنَ الْكِتٰبَ المنزل عليهم وفى كتاب اليهود تصديق عيسى
وفى كتاب النصارى تصديق موسى والجملة حال كَذٰلِكَ كما قال هؤلاء قَالَ الَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ اى
المشركون من العرب وغيرهم مِثْلَ قَوْلِهِمْ بيان لمعنى ذلك اى قالوا لكل ذى دين ليسوا على شىء
فَاللّٰهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فِيْمَا كَانُوْا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ۝ من امر الدين فيدخل المحق الجنة
والمبطل النار وَمَنْ اَظْلَمُ اى لا احد اظلم مِمَّنْ مَّنَعَ مَسٰجِدَ اللّٰهِ اَنْ يُّذْكَرَ فِيْهَا اسْمُهٗ
بالصلوة والتسبيح وَسَعٰى فِيْ خَرَابِهَا بالهدم او التعطيل نزلت اخبارا عن الروم الذين خربوا
بيت المقدس او فى المشركين لما صدوا النبى صلى الله عليه وسلم عام الحديبية عن البيت اُولٰٓئِكَ مَا كَانَ
لَهُمْ اَنْ يَّدْخُلُوْهَآ اِلَّا خَآئِفِيْنَ ۝ خبر بمعنى الامر اى اخيفوهم بالجهاد فلا يدخلها احد امنا لَهُمْ
فِى الدُّنْيَا خِزْيٌ هوان بالقتل والسبى والجزية وَّلَهُمْ فِى الْاٰخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ۝ هو النار

ك قوله واقتراح غيرها اى طلب غيرها اقتراح سوال كردن فى المختار اقترح عليه كذا سأله اياه من غير روية ۱۲ ك قوله ودّ كثير الخ سبب نزولها ان عمار بن ياسر وحذيفة بن اليمان لما رجعا مع رسول الله صلعم من غزوة احد اجتمعا برهط من اليهود فقالوا الم ترالما نقل لكما ان دين اليهودية هو الحق وغيره باطل فلو كان ما عليه محمد حقا ما قتلت اصحابه مع دعواه انه يقاتل والله معه فقال عمار بن ياسر كم نقض العهد عندكم فقالوا شنيع جدا فقال انى عاهدت محمدا على اتباعه الى ان اموت فلا انقضه ابدا فقالوا اقد صبا فقال حذيفة رضيت بالله ربا وبالاسلام دينا وبالكعبة قبلة وبالقرآن اماما وبالمؤمنين اخوانا فلما رجعا اخبرا رسول الله صلعم بذلك فقال اصبتما الخير وافلحتما فنزلت ۱۲ صاوى ك قوله لو مصدرية اى لو من الحروف المصدرية اذا جاءت بعد فعل يفهم معنى التمنى ۱۲ روح ك قوله مفعول له اى علة لقوله ودّ كانه قيل ودّ كثير من اهل الكتاب الحسد ۱۲ روح ك قوله كائنا الخ يشير الى ان قوله من عند انفسهم ظرف مستقر صفة حسدا ويجوز ان يتعلق بودّ اى تمنوا ذلك من عند انفسهم لا من قبيل التدين فيكون ظرف لغو ۱۲ ك قوله من بعد ما تبين لهم متعلق بودّ وما مصدرية اى من بعد تبين الحق لهم وهذا ابلغ فى ذمهم لانهم عرفوا الحق فلم يتبعوا ومع ذلك تمنت المراد لغيرهم على الضلال فقد ضلوا واضلوا ۱۲ صاوى ك قوله فاعفوا الخ العفو ترك عقوبة المذنب وقوله واصفحوا ترك التثريب باللسان والاستقصار فى اللوم يقال صفحت عن فلان اذا اعرضت عن ذنبه بالكلية اه روح وفى المعالم العفو المحو والصفح الاعراض ۱۲

ك قوله فلا تجازوهم وفى بعض النسخ ولا تجاوروهم بالجار والراء المهملتين اى لا تناظروهم قال البيضاوى العفو ترك عقوبة المذنب والصفح ترك تثريبه ۱۲ ك ك قوله ثوابه بين به المراد لان عين تلك الاعمال لا تبقى ولان وجدان عينها لا يرغب فيه ۱۲ روح ك قوله عند الله العندية معنوية على حد على عند زيد اى مصون ومحفوظ ۱۲ صاوى ك قوله جمع هائد بمعنى تائب نحو انا هدنا اليك اى تبنا وكانه كان فى الاصل اسم مدح لمن تاب منهم من عبادة العجل ثم صار بعد نسخ شريعتهم لازما لجماعتهم كالعلم لهم ۱۲ ك قوله نجران بفتح النون وسكون الجيم اسم بلد باليمن وفى وفد نجران نزلت هذه الآية رواه ابن جرير عن ابن عباس ۱۲ ك ك قوله المقولة اشارة الى ان المشار اليه هو تلك المقولة فقط وانما جمعت خبرها لانها محتوية على امانى لا يدخل الجنة الا اليهود او لا يدخلها الا النصارى والمسلمون او جعلت متعددة لتعدد قائله فلا حاجة الى جعلها اشارة الى الامانى المذكورة او تقدير المضاف اى امثال تلك الامنية ۱۲ ك ك قوله المقولة وفى بعض النسخ القولة وهى لن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى ۱۲ ك قوله هاتوا اصله آتوا قلبت الهمزة هاء وهو امر تعجيزى اى احضروا كما فى المعالم وغيره ۱۲ ك قوله برهانكم قيل ماخوذ من البرهة اى القطعة لانه به قطع حجة الخصم وقيل من البرهن اى البيان فعلى الاول ممنوع من الصرف وعلى الثانى مصروف ۱۲ ك قوله على ذلك اى على اختصاصكم بدخول الجنة ۱۲ من المدارك ك قوله بلى يدخل الجنة غيرهم اشارة الى اثبات ما نفوه من دخول غيرهم الجنة وان ذلك مستفاد من بلى فان معناها ايجاب النفى ۱۲ من المدارك والكرخى ك قوله يدخل الجنة غيرهم يشير الى انه تم الرد بقوله بلى وحده ويحسن الوقف عليه وما بعده كلام مستانف ۱۲ ك ك قوله اشرف الاعضاء اى من حيث انه معدن الحواس والفكر والتخيل ۱۲ ك قوله فله اجره الخ الفاء جزائية ان كانت من شرطية وان كانت موصولة فالفاء داخلة لتضمن المبتدأ معنى الشرط ويجوز ان يكون من اسلم فاعل فعل مقدر اى بلى يدخلها من اسلم فعلى هذا يكون قوله فله اجره كلاما معطوفا على يدخلها من اسلم ۱۲ ك ك قوله فى الآخرة او اما فى الدنيا فالمؤمنون اشد خوفا وحزنا من غيرهم من اجل خوفهم من العاقبة ۱۲ جمل ك قوله هؤلاء يشير الى انه صفة مصدر محذوف اى قال المشركون قولا ۱۲ ك ك قوله المشركون من العرب الخ اى فالمراد من ذلك تسلية النبى صلعم على ما وقع من المشركين فان اليهود والنصارى كفروا وضلوا مع علمهم بالحق فكيف بمن لا علم عنده فلا يستغرب ذلك منهم ۱۲ صاوى ك قوله بيان لمعنى ذلك اى على انه بدل منه وعبارة غيره بيان لمعنى كذلك يعنى ان لفظ مثل بيان للكاف ولفظ قولهم بيان لاسم الاشارة ۱۲ جمل ك قوله بيان لمعنى ذلك اى تاكيد وتقرير له فلا تكرار وقد يقال المراد من احدى القولين المصدر ومن الآخر المقول والمراد تشبيه القول بالقول فى المؤدى والمحصول وتشبيه بالقول فى الصدور عن محض الهوى ۱۲ ك ك قوله ومن اظلم الخ من استفهام فى محل رفع بالابتداء واظلم افعل تفضيل خبره ومعنى الاستفهام هنا النفى اى لا احد اظلم منه ولما كان المعنى على ذلك اورد بعض الناس سؤالا وهو ان هذه صيغة قد تكررت فى القرآن ومن اظلم ممن افترى ومن اظلم ممن ذكر بآيات ربه فمن اظلم ممن كذب على الله وكل واحدة منها تقتضى ان المذكور فيها لا يكون احد اظلم منه فكيف يوصف غيره بذلك كذلك جوابا ان احدها انه ان يخص كل واحد بمعنى صلته كانه قال لا احد من المانعين اظلم ممن منع مساجد الله ولا احد من المفترين اظلم ممن افترى على الله ولا احد من الكذابين اظلم ممن كذب على الله تعالى وهكذا كل ما جاء منه الثانى ان هذا نفى للاظلمية ونفى الاظلمية لا يستدعى نفى الظالمية لان نفى المقيد لا يدل على نفى المطلق واذا لم يدل على نفى الظالمية لا يكون تناقضا لان فيها اثبات التسوية فى الاظلمية واذا ثبت التسوية فى الاظلمية لم يكن احد ممن وصف بذلك يزيد على الآخر لانهم متساوون بذلك فلا اشكال فى تساوى هؤلاء فى الاظلمية ۱۲ جمل ك قوله منع مساجد الله الخ فان قلت فكيف قيل مساجد الله وكان المنع والتخريب على مسجد واحد وهو بيت المقدس او المسجد الحرام قلت لا باس ان يجئ الحكم عاما وان كان السبب خاصا كما تقول لمن آذى صالحا ومن اظلم ممن آذى الصالحين ۱۲ كشاف ك قوله مساجد الله جمع مسجد سمى باسم السجود لانه اشرف اركان الصلوة لقوله عليه الصلوة والسلام اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد لانه محل غاية الذل والخضوع لله عز وجل وان كان القياس فتح عينه فى المفرد لكنه لم يسمع الا الكسر فالقراءة سنة متبعة ۱۲ صاوى ك قوله اخبارا عن الروم الخ قبل بعثة الرسول حين توجهت جيوش بخت نصر مع نصارى الروم لتخريب بيت المقدس وكان بخت نصر مجوسيا من اهل بابل وذلك حين قتل بنو اسرائيل يحيى بن زكريا ولم يزل كذلك حتى بناه المسلمون فى خلافة عمر بن الخطاب رضى الله عنه ۱۲ صاوى ك قوله خربوا قال البغوى نزلت فى طيطوس بن اسيانوس الرومى واصحابه قتلوا وسبوا وحرقوا التوراة وخربوا بيت المقدس وقذفوا فيها الجيف وذبحوا فيه الخنازير وكان خرابا الى ان بنى فى ايام عمر ۱۲ كما ك قوله لما صدوا باز داشتن ۱۲ صراح قال عطاء وعبد الرحمن بن زيد نزلت فى شهر مكة ۱۲ معالم ك قوله النبى اى محمدا واصحابه عن اركان الحج ۱۲ ك قوله عام الحديبية اى وهو عام ست من الهجرة حين خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الف واربعمائة بقصد العمرة فصده المشركون وهو بالحديبية فتحلل ورجع ۱۲ صاوى ك قوله ما كان لهم ان يدخلوها الا خائفين اى ما كان ينبغى لهم ان يدخلوها الا بخشية وخضوع فضلا عن الاجتراء على تخريبها هكذا فسر الجمهور من المفسرين ۱۲ ك قوله خبر بمعنى الامر الخ اشار به الى دفع ما يتوهم من ان الله اخبر بانهم لا يدخلونها الا خائفين وقد دخلوها آمنين وبقى فى ايديهم سنين حتى استخلصه السلطان صلاح الدين وقال فى معالم التنزيل ان بيت المقدس موضع حج النصارى ومحل زيارتهم قال ابن عباس رضى الله عنه لم يدخلها يعنى بيت المقدس بعد عمارتها رومى الا خائفا لو علم به قتل وقال قتادة ومقاتل لا يدخل بيت المقدس احد من النصارى الا متنكرا لو قدر عليه لعوقب ۱۲ ك قوله فلا يدخلها احد آمنا الخ من ذلك اختلفت المذاهب فى دخول الكافر المسجد فمنعه المالكية الا لحاجة وفصل الشافعية فقالوا ان اذن له مسلم فى غير المساجد الثلاثة جاز وهو الا فلا وجوزه الحنفية مطلقا ۱۲ ك

www.besturdubooks.wordpress.com

سنین ویکرہ الترک الی وقت البلوغ وتوقف ابوحنیفۃ رح فی وقتہ واستحب العلماء فی الرجل الکبیر الذی یسلم ان یختتن وان بلغ ثمانین وعن الحسن

وَنَزَلَ لما طعن الیہود فی نسخ القبلۃ او فی صلوٰۃ النافلۃ علی الراحلۃ فی سفر حیثما توجہت وَلِلّٰهِ الْمَشْرِقُ
وَالْمَغْرِبُ ای الارض کلہا لانہما ناحیتاہا فَاَیْنَمَا تُوَلُّوْا وجوہکم فی الصلوٰۃ بامرہ فَثَمَّ ہناک وَجْهُ اللّٰهِ
قبلتہ التی رضیہا اِنَّ اللّٰهَ وَاسِعٌ یسع فضلہ کل شیء عَلِیْمٌ بتدبیر خلقہ وَقَالُوْا بواو ودونہا ای الیہود والنصاریٰ
ومن زعم ان الملٰئکۃ بنات اللّٰہ اتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَدًا قال تعالیٰ سُبْحٰنَهٗ تنزیہا لہ عنہ بَلْ لَّهٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَ
الْاَرْضِ ملکا وخلقا وعبیدا والملکیۃ تنافی الولادۃ وعبر بما تغلیبا لما لا یعقل کُلٌّ لَّهٗ قٰنِتُوْنَ مطیعون
کل بما یراد منہ وفیہ تغلیب العاقل بَدِیْعُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ موجدہما لا علی مثال سبق وَاِذَا قَضٰۤی اراد اَمْرًا
ای ایجادہ فَاِنَّمَا یَقُوْلُ لَهٗ كُنْ فَیَكُوْنُ ای فہو یکون وفی قراءۃ بالنصب جوابا للامر وَقَالَ الَّذِیْنَ لَا یَعْلَمُوْنَ
ای کفار مکۃ للنبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم لَوْلَا ہلا یُكَلِّمُنَا اللّٰهُ انک رسولہ اَوْ تَاْتِیْنَاۤ اٰیَةٌ مما اقترحناہ علی صدقک كَذٰلِكَ كما
قال ہؤلاء قَالَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ من کفار الامم الماضیۃ لانبیاءہم مِّثْلَ قَوْلِهِمْ من التعنت وطلب الآیات
تَشَابَهَتْ قُلُوْبُهُمْ فی الکفر والعناد فیہ تسلیۃ للنبی قَدْ بَیَّنَّا الْاٰیٰتِ لِقَوْمٍ یُّوْقِنُوْنَ یعلمون انہا آیات فیؤمنون بہا
فاقتراح آیۃ معہا تعنت اِنَّاۤ اَرْسَلْنٰكَ یا محمد بِالْحَقِّ بالہدی بَشِیْرًا من اجاب الیہ بالجنۃ وَّنَذِیْرًا من لم یجب
الیہ بالنار وَّلَا تُسْئَلُ عَنْ اَصْحٰبِ الْجَحِیْمِ النار ای الکفار ما لہم لم یؤمنوا انما علیک البلاغ وفی قراءۃ بجزم
تُسْئَلْ نہیا وَلَنْ تَرْضٰی عَنْكَ الْیَهُوْدُ وَلَا النَّصٰرٰی حَتّٰی تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ دینہم قُلْ اِنَّ هُدَی اللّٰهِ ای الاسلام
هُوَ الْهُدٰی وما عداہ ضلال وَلَئِنْ لام قسم اتَّبَعْتَ اَهْوَآءَهُمْ التی یدعونک الیہا فرضا بَعْدَ الَّذِیْ
جَآءَكَ مِنَ الْعِلْمِ الوحی من اللّٰہ مَا لَكَ مِنَ اللّٰهِ مِنْ وَّلِیٍّ یحفظک وَّلَا نَصِیْرٍ یمنعک منہ اَلَّذِیْنَ اٰتَیْنٰهُمُ
الْكِتٰبَ مبتدا یَتْلُوْنَهٗ حَقَّ تِلَاوَتِهٖ ای یقرءونہ کما انزل والجملۃ حال وحق نصب علی المصدر والخبر اُولٰٓئِكَ
یُؤْمِنُوْنَ بِهٖ نزلت فی جماعۃ قدموا من الحبشۃ واسلموا وَمَنْ یَّكْفُرْ بِهٖ ای بالکتاب المؤتی بان یحرفہ
فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ لمصیرہم الی النار المؤبدۃ علیہم یٰبَنِیْۤ اِسْرَآءِیْلَ اذْكُرُوْا نِعْمَتِیَ الَّتِیْۤ
اَنْعَمْتُ عَلَیْكُمْ وَاَنِّیْ فَضَّلْتُكُمْ عَلَی الْعٰلَمِیْنَ تقدم مثلہ وَاتَّقُوْا خافوا یَوْمًا لَّا تَجْزِیْ تغنی نَفْسٌ عَنْ
نَّفْسٍ فیہ شَیْئًا وَّلَا یُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ فداء وَّلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَّلَا هُمْ یُنْصَرُوْنَ یمنعون من عذاب اللّٰہ
وَاذکر اِذِ ابْتَلٰۤی اختبر اِبْرٰهٖمَ وفی قراءۃ ابراہام رَبُّهٗ بِكَلِمٰتٍ باوامر ونواہ کلفہ بہا قیل ہی مناسک
الحج وقیل المضمضۃ والاستنشاق والسواک وقص الشارب وفرق الراس وقلم الاظفار ونتف
الابط وحلق العانۃ والختان والاستنجاء فَاَتَمَّهُنَّ اداہن تامات قَالَ تعالیٰ اِنِّیْ جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ اِمَامًا

۱۲ قولہ لما طعن الیہود فی نسخ القبلۃ ای التی ہی بیت المقدس فان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم حین قدم المدینۃ امر بالصلوٰۃ لجہۃ بیت المقدس تالیفا للیہود فلما شاعوا ان محمدا تابع لہم فی دینہم وشریعتہم ثم بعد مدۃ امرہ اللّٰہ بالانتقال الی الکعبۃ فقالوا ان محمدا یفعل علی مقتضی ہواہ ولیس بامور بالشرع فنزلت الآیۃ ۱۲ صاوی ۲ قولہ اوفی الصلوٰۃ النافلۃ ای نزلت فی شان اعتراض الیہود علی النبی حین شرعت صلوٰۃ النافلۃ علی الدابۃ فی السفر حیثما توجہت ۱۲ صاوی ۳ قولہ ای الارض کلہا جواب عن سوال مقدر کانہ قیل ما وجہ الاقتصار علی المشرق والمغرب ویحتمل ان فیہ حذف الواو مع ما عطفت ای وما بینہما ۱۲ ۴ قولہ فاینما تولوا این ہنا اسم شرط بمعنی ان وما مزیدۃ علیہا وتولوا مجزوم بہا وزیادۃ ما لیست لازمۃ لہا وقولہ فثم خبر مقدم ووجہ اللّٰہ مبتدأ مؤخر وہذہ الجملۃ جواب الشرط ومعنی الآیۃ ففی ای مکان فعلتم التولیۃ یعنی تولیۃ وجوہکم شطر القبلۃ فثم وجہ اللّٰہ ای جہتہ التی امر بہا اہ مدارک قولہ وجوہکم الخ اشار بہ الی تقدیر مفعول تولوا ۱۲ ۵ قولہ وجوہکم یشیر الی تقدیر مفعول تولوا ای صرفوا وجوہکم فی الصلوٰۃ بامرہ وانما ظرف لہ ای فی ای مکان صرفتم وجوہکم فی الصلوٰۃ بامرہ وقبلتہ التی رضی بہا فالمراد بالوجہ الجہۃ او فثم ذاتہ لان الوجہ عبارۃ عن الذات ۱۲ کما ۶ قولہ قبلتہ التی رضیہا ای جہتہ التی امر بہا اہ ہذا المعنی علی طریق صنیع الشارح وعبارۃ غیرہ انکم اذا منعتم ان تصلوا فی المسجد الحرام او فی بیت المقدس فقد جعلت لکم الارض مسجدا فصلوا فی ای بقعۃ شئتم من بقاعہا وافعلوا التولیۃ فیہا فان التولیۃ ممکنۃ فی کل مکان اہ کما فی المدارک وغیرہ ۷ قولہ یسع فضلہ کل شیء ای فسحۃ ۱۲

الصلوٰۃ لیست متوقفۃ علی جہۃ بیت المقدس فقط کما زعمت الیہود بل خصنا اللّٰہ بمزایا علی حسب مزید فضلہ لم تکن فیہم فمنہا امر القبلۃ ومنہا جعل الارض کلہا مسجدا وترتبہا طہورا وغیر ذلک ۱۲ صاوی ۸ قولہ وقالوا ہذا من جملۃ قبائح الیہود والنصاریٰ ومشرکی العرب حیث قالت الیہود عزیر ابن اللّٰہ وقالت النصاریٰ المسیح ابن اللّٰہ وقال مشرکوا العرب الملٰئکۃ بنات اللّٰہ ۱۲ صاوی ۹ قولہ کل الخ التنوین فیہ عوض عن المضاف الیہ ای کل ما فی السموات والارض او کل من جعلوہ ولدا للّٰہ ۱۲ ۱۰ قولہ مطیعون ای مقرون بالربوبیۃ کل بما یراد منہ وفیہ ای فی جمعہا جمع المذکر العاقل ۱۲ ک ۱۱ قولہ کل بما یراد منہ ای کل فرد من افراد المخلوقات مطلوب لما یراد منہ فالباء بمعنی اللام ۱۲ جمل ۱۲ قولہ اراد فیہ اشارۃ الی بیان المراد بالقضاء ہنا فان القضاء لہ معان کثیرۃ فیکون بمعنی خلق وامر وقصد واراد وقولہ ای ایجادہ یشیر الی ان المضاف محذوف ۱۳ قولہ ایجادہ یشیر الی ان المضاف محذوف والقضاء بمعنی الارادۃ کما لین وقولہ فانما یقول لہ کن فیکون لیس المراد انہ اذا تعلقت ارادتہ بایجاد امر اتی بالکاف والنون بل ذلک کنایۃ عن سرعۃ الایجاد فمرادہ نافذ ولا یتخلف ۱۲ ۱۴ قولہ فیکون الخ الجمہور علی الرفع عطفا علی یقول او علی الاستیناف ای فہو یکون وقری بالنصب علی جواب لفظ الامر وہو ضعیف لان کن لیس بامر علی الحقیقۃ اذ لیس ہناک مخاطب وانما المعنی ہناک سرعۃ التکون یدل علی ذلک ان الخطاب بالتکون لا یرد علی الموجود لان الموجود متکون ولا یرد علی المعدوم لانہ لیس بشیء لا یبقی الا لفظ الامر لفظ الامر یرد ولا یراد بہ حقیقۃ الامر کقولہ اسمع بہم وابصر من تفسیر ابی البقاء ۱۲ ۱۵ قولہ ای کفار مکۃ تقدم الاشکال بان السورۃ مدنیۃ وان السائل لہ یہود المدینۃ والجواب انہ لا مانع ان کفار مکۃ ارسلوا ذلک السوال لہ وہو بالمدینۃ ۱۲ صاوی ۱۶ قولہ ہلا آہ اشار الی ان لولا ہہنا حرف تحضیض کہلا وما نقل عن الخلیل ان لولا الواقعۃ فی جمیع القرآن بمعنی ہلا الا فلولا کان من المسبحین فمعناہ لولم یکن متعقبا بآیات منہا لولا ان راٰی برہان ربہ فانہا امتناعیۃ وجوابہا لہم بہا ۱۲ ج ۱۷ قولہ من التعنت الخ ہذا ہو وجہ المماثلۃ لان ما وقع من الامم الماضیۃ لیس عین ما وقع من کفار مکۃ ۱۲ ۱۸ قولہ ولا تسئل عن اصحاب الجحیم معناہا بالفارسیۃ وپرسیدہ نخواہی شد از آنہا کہ اہل جحیم اند روزے بزبان حضرت رسالت مآب صلی اللّٰہ علیہ وسلم جاری شد کہ اگر خدا تعالیٰ بر یہود برے باز در ہائے عذاب بکشاید واثر غضب خود بدیشان نماید غالب آنست کہ از بیم عذاب الیم بمنہاج مستقیم باز آیند حق سبحانہ ایں آیت فرستاد کہ ایشاں اصحاب جحیم اند و ما ترا نخواہیم پرسید کہ چرا ایشاں ایمان نیاوردند بر تو ادائے وحی و رسالت است نہ بر ماحاسبہ اہل ضلالت ۱۲ تفسیر حسینی ۱۹ قولہ ما لہم لم یؤمنوا آہ ہذا صورۃ السوال المنفی ای لا یقال لک فی القیامۃ ہذا القول وقولہ انما علیک البلاغ تعلیل للنفی المذکور ۱۲ ج ۲۰ قولہ بجزم مع فتح التاء ای لا تسئل یا محمد عن صفاتہم الشنیعۃ او لا تسأل الشفاعۃ لہم ۱۲ ۲۰ قولہ بجزم تسئل ای علی صیغۃ الفاعل وقولہ نہیا ای نہیا من اللّٰہ سبحانہ للنبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم ای لا تسئل عن حالہم التی تکون لہم فی القیامۃ فانہا شنیعۃ اہ جمل وفی المدارک معناہ تعظیم ما وقع فیہ الکفار من العذاب کما تقول کیف فلان سائل عن الواقع فی بیتہ فیقال لک لا تسئل عنہ ۱۲ ۲۱ قولہ ولن ترضی عنک الیہود ولا النصاریٰ ہذہ مقالۃ قالہا اللّٰہ لہ حین قالت الیہود لا نرضی عنک حتی تتبع ما نحن علیہ کذلک قالت النصاریٰ ۱۲ صاوی ۲۲ قولہ فرضا ای علی فرض وقوعہ او ذلک تخویف لامتہ علی حد قیل لئن اشرکت لیحبطن عملک ۱۲ صاوی ۲۳ قولہ الوحی من اللّٰہ وعبارۃ غیرہ بان دین اللّٰہ ہو الاسلام اذ من الدین المعلوم صحتہ بالبراہین الواضحۃ والحجج اللائحۃ ۱۲ ۲۴ قولہ ما لک من اللّٰہ من ولی الخ جواب القسم وجواب الشرط محذوف دل علیہ ہذا المذکور تقدیرہ فما لک من اللّٰہ الخ وذلک لان القاعدۃ انہ اذا اجتمع شرط وقسم یحذف الجواب لما تاخر منہما ۱۲ جمل ۲۵ قولہ وحق نصب علی المصدر لانہا صفۃ للتلاوۃ فی الاصل لان التقدیر تلاوۃ حقا واذا قدم وصف المصدر واضیف الیہ انتصب نصب المصدر ویجوز ان یکون وصفا لمصدر محذوف ۱۲ ابو البقاء ۲۶ قولہ والخبر اولٰئک وقیل یتلونہ واولٰئک جملۃ مستانفۃ ۱۲ ک ۲۷ قولہ نزلت فی جماعۃ ای اربعین اثنان وثلثون من الحبشۃ وثمانیۃ من رہبان الشام منہم بحیرا الراہب مقدمہم جعفر بن ابی طالب ابن عم رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم ۱۲ صاوی ۲۸ قولہ لا تجزی نفس ای مؤمنۃ عن نفس ای کافرۃ وقولہ ولا یقبل منہا ای النفس الکافرۃ وکذا بقیۃ الضمائر اہ والجملۃ صفۃ لیوما والرابط محذوف قدرہ بقولہ فیہ وقولہ شیئا ای شیئا من الاغناء او شیئا من الجزاء ۱۲ جمل ۲۹ قولہ بکلمات الکلمات قد تطلق علی المعانی لشدۃ الاتصال بینہما ۱۲ ک ۳۰ قولہ کلفہ والمراد التکلیف علی سبیل الوجوب فقد کانت ہذہ العشرۃ واجبۃ علیہ وہی فی حقنا بعضہا سنۃ وبعضہا واجب ۱۲ ۳۱ قولہ قیل الخ رواہ ابن المنذر من طریق التیمی عن ابن عباس رض ۱۲ ک ۳۲ قولہ وقیل الخ اخرج الحاکم من طریق طاؤس عن ابن عباس انہ قال عشر ما علیہن ابوکم ابراہیم خمس فی الراس وخمس فی الجسد اما التی فی الراس فالمضمضۃ الخ ۱۲ ک واما التی فی الجسد قلم الاظفار الخ وعن ابن عباس کانت تلک الخصال لہ فرضا ولنا سنۃ ۱۲ ک ۳۳ قولہ قص الشارب ای والسنۃ تقصیر الشارب فحلقہ بدعۃ کحلق اللحیۃ وفی الحدیث جزوا الشوارب واعفوا اللحی الجز والقص والقطع بمعنی وح وفی الدر المختار علی قولہ وقیل سنۃ مشی علیہ فی الملتقی وعبارۃ المجتبی بعد ما رمز للطحاوی حلقہ سنۃ ونسبہ الی ابی حنیفۃ وصاحبیہ والقص منہ حتی یوازی الحرف الاعلی من الشفۃ العلیا سنۃ بالاجماع اہ وفی فتاوی عالمگیری ویاخذ من شاربہ حتی یصیر مثل الحاجب کذا فی الفتاوی الغیاثیۃ اہ وفی شرح سفر السعادت ولیکن بودن مذہب حنفی افضلیت حلق شارب محل تردد است بآنکہ ظاہر از کتب ایشاں آنست کہ سنت قص او ست و ساختن او مثل حاجب گفتہ اند وبہ ناخذ وعلیہ الفتوی اہ ونیز از سراجیہ نقل کردہ کہ سنت قص شارب است تا ظاہر گردد بر گرد لب وحلق شارب بدعت والظاہر ترجیحہ ولذا عبر ہنا عن التفصیل بقیل ۱۲

www.besturdubooks.wordpress.com

قُدوۃ فی الدین قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي اولادی اجعل ائمۃ قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي بالامامۃ الظّٰلِمِيْنَ الکافرین
منہم دل علی انہ ینال غیر الظالم وَاِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ الکعبۃ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ مرجعا یثوبون الیہ من کل جانب
وَاَمْنًا مامنا لہم من الظلم والاغارات الواقعۃ فی غیرہ کان الرجل یلقی قاتل ابیہ فیہ فلا یہیجہ وَاتَّخِذُوْا ایہا
النَّاسَ مِنْ مَّقَامِ اِبْرٰهٖمَ ہو الحجر الذی قام علیہ عند بناء البیت مُصَلًّى مکان صلوۃ بان تصلوا خلفہ رکعتی
الطواف وفی قراءۃ بفتح الخاء خبر وَعَهِدْنَآ اِلٰٓى اِبْرٰهٖمَ وَاِسْمٰعِيْلَ امرناہما اَنْ ای بان طَهِّرَا بَيْتِيَ من الاوثان
لِلطَّآئِفِيْنَ وَالْعٰكِفِيْنَ المقیمین فیہ وَالرُّكَّعِ السُّجُوْدِ جمع راکع وساجد المصلین وَاِذْ قَالَ اِبْرٰهٖمُ رَبِّ اجْعَلْ هٰذَا
المکان بَلَدًا اٰمِنًا ذا امن وقد اجاب اللہ دعاءہ فجعلہ حرما لا یسفک فیہ دم انسان ولا یظلم فیہ احد ولا یصاد
صیدہ ولا یختلی خلاہ وَّارْزُقْ اَهْلَهٗ مِنَ الثَّمَرٰتِ وقد فعل بنقل الطائف من الشام وکان اقفر لا زرع بہ ولا ماء
مَنْ اٰمَنَ مِنْهُمْ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ بدل من اہلہ وخصہم بالدعاء لہم موافقۃ لقولہ لا ینال عہدی الظالمین
قَالَ تعالی وَ ارزق مَنْ كَفَرَ فَاُمَتِّعُهٗ بالتشدید والتخفیف فی الدنیا بالرزق قَلِيْلًا مدۃ حیاتہ ثُمَّ اَضْطَرُّهٗٓ الجئہ
فی الاخرۃ اِلٰى عَذَابِ النَّارِ فلا یجد عنہا محیصا وَبِئْسَ الْمَصِيْرُ المرجع ہی وَاذکر اِذْ يَرْفَعُ اِبْرٰهٖمُ
الْقَوَاعِدَ الاسس او الجدر مِنَ الْبَيْتِ یبنیہ متعلق بیرفع وَاِسْمٰعِيْلُ عطف علی ابراہیم یقولان رَبَّنَا تَقَبَّلْ
مِنَّا بناءنا اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيْعُ للقول الْعَلِيْمُ بالفعل رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ منقادین لَكَ وَ اجعل
مِنْ ذُرِّيَّتِنَآ اولادنا اُمَّةً جماعۃ مُّسْلِمَةً لَّكَ ومن للتبعیض واتی بہ لتقدم قولہ لا ینال عہدی الظالمین وَاَرِنَا
علمنا مَنَاسِكَنَا شرائع عبادتنا او حجنا وَتُبْ عَلَيْنَا اِنَّكَ اَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيْمُ سالاہ التوبۃ مع عصمتہما تواضعا
وتعلیما لذریتہما رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيْهِمْ ای اہل البیت رَسُوْلًا مِّنْهُمْ من انفسہم وقد اجاب اللہ دعاءہ بمحمد صلعم يَتْلُوْا
عَلَيْهِمْ اٰيٰتِكَ القراٰن وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰبَ القراٰن وَالْحِكْمَةَ مافیہ من الاحکام وَيُزَكِّيْهِمْ یطہرہم من الشرک اِنَّكَ اَنْتَ
ع ٨ ١٥ الْعَزِيْزُ الغالب الْحَكِيْمُ فی صنعہ وَمَنْ ای لا يَّرْغَبُ عَنْ مِّلَّةِ اِبْرٰهٖمَ فیترکہا اِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهٗ جہل انہا
مخلوقۃ للہ یجب علیہا عبادتہ او استخف بہا وامتہنہا وَلَقَدِ اصْطَفَيْنٰهُ اخترناہ فِي الدُّنْيَا بالرسالۃ والخلۃ
وَاِنَّهٗ فِي الْاٰخِرَةِ لَمِنَ الصّٰلِحِيْنَ الذین لہم الدرجات العلی وَاذکر اِذْ قَالَ لَهٗ رَبُّهٗٓ اَسْلِمْ انقد للہ واخلص لہ دینک
قَالَ اَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ وَوَصّٰى وفی قراءۃ اوصی بِهَآ بالملۃ اِبْرٰهٖمُ بَنِيْهِ وَيَعْقُوْبُ بنیہ قَالَ يٰبَنِيَّ اِنَّ اللّٰهَ
اصْطَفٰى لَكُمُ الدِّيْنَ دین الاسلام فَلَا تَمُوْتُنَّ اِلَّا وَاَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ نہی عن ترک الاسلام وامر بالثبات علیہ
الی مصادفۃ الموت ولما قال الیہود للنبی الست تعلم ان یعقوب یوم مات اوصی بنیہ بالیہودیۃ نزل اَمْ كُنْتُمْ شُهَدَآءَ

سلہ قولہ ومن ذریتی ہذا کعطف التلقین کما یقال سامرک فتقول وزیدا من التبعیض وتخصیص البعض بذلک لبداہۃ استحالۃ امامۃ الکل وان کانوا علی الحق ۱۲ صاوی ۵۲ قولہ اجعل ائمۃ اشارۃ الی حذف المفعول عن قولہ من ذریتی اہ وعبارۃ ابی البقاء المفعول محذوف والتقدیر اجعل فریقا من ذریتی اماما ۱۲ ۵۳ قولہ الظالمین اہ ای لا تصیب الامامۃ اہل الظلم من ولدک ای اہل الکفر اخبر ان امامۃ المسلمین لا یثبت لاہل الکفر من اولاد المسلمین والکافرین قال اللہ تعالی وبارکنا علیہ وعلی اسحق ومن ذریتہما محسن وظالم لنفسہ مبین والمحسن المومن والظالم الکافر قالت المعتزلۃ ہذا دلیل علی ان الفاسق لا یصلح للامامۃ وقالوا وکیف یجوز نصب الظالم للامامۃ والامام انما ہو لکف الظلمۃ فاذا نصب من کان ظالما فی نفسہ فقد جاء المثل السائر من استرعی الذئب ظلم ولکنا نقول المراد بالظالم الکافر ہہنا اذ ہو الظالم المطلق وقیل انہ سال ان یکون ولدہ نبیا کما کان ہو فاخبر ان الظالم لا یکون نبیا ۱۲ مدارک ۵۴ قولہ یثوبون ای یرجعون توب گرد آمدن مردم ۱۲ صراح ۵۵ قولہ فلا یہیجہ ای لا یحرکہ قتلہ اباہ علی قتل قاتلہ حرمۃ للحرم وقیل المعنی لا یؤاخذ الجانی الملتجی یخرج وعلی ہذا فہو دلیل لنا فی ان الجانی الملتجی الی الحرم لا یؤاخذ بہ ویعضد الاول قولہ تعالی او لم یروا انا جعلنا حرما آمنا ویتخطف الناس من حولہم ۱۲ ک ۵۶ قولہ واتخذوا بزنۃ الامر لاکثر القراء عطف علی جعلنا بتقدیر القول ای وقلنا اتخذوا ایہا الناس ۱۲ ک ۵۷ قولہ عند بناء البیت وکان فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر رض ملصقا بالبیت ثم اخرہ عمر رواہ عبد الرزاق بسند صحیح ای حولہ الی موضعہ الیوم ولابن مردویہ عن المجاہد انہ صلی اللہ علیہ وسلم ہو الذی حولہ قال الحافظ والاول اصح وقیل ہو الحجر الذی فیہ اثر قدمیہ والاول ہو قول الجمہور ۱۲ ک ۵۸ قولہ رکعتی الطواف وقیل صلوا ہناک مطلقا وتشہد للاول ما روی عن جابر انہ صلی اللہ علیہ وسلم لما فرغ من طوافہ عمد الی مقام ابراہیم فصلی فیہ رکعتین وقرأ واتخذوا من مقام ابراہیم مصلی وہی واجبۃ عندنا وعند المالکیۃ وسنۃ مؤکدۃ عند الحنابلۃ والشافعیۃ علی اصح القولین ۱۲ ک ۵۹ قولہ وفی قراءۃ بفتح الخاء یعنی قولہ اتخذوا قرأ نافع وابن عامر اتخذوا فعلا ماضیا علی لفظ الخبر والباقون علی لفظ الامر وفی تفسیر ابی البقاء واتخذوا یقرأ علی لفظ الخبر والمعطوف علیہ محذوف تقدیرہ فثابوا واتخذوا ویقرأ علی لفظ الامر فیکون علی ہذا استئنافا ۱۲ ۶۰ قولہ امرناہما العہد الموثق واذا عدی بالی کان معناہ التوصیۃ کذا فی التاج ولما کان ہذہ التوصیۃ بطریق الامر فسرہ بالامر ۱۲ ک ۶۱ قولہ ای بان طہرا یشیر الی انہ مجرور بتقدیر حرف الجر وان مصدریۃ ۱۲ ک ۶۲ قولہ ہذا المکان لعلہ انما فسرہ بالمکان دون البلد اشارۃ الی ان الدعاء قبل صیرورتہ بلدا والمسئول البلدیۃ مع الامن ولکن یخالفہ ما فی سورۃ ابراہیم رب اجعل ہذا البلد آمنا اللہم الا ان یجعل الاشارۃ فیہ الی امر مقدر فی الذہن ۱۲ ک ۶۳ قولہ ذا امن اشارۃ الی ان الامن صفۃ الاہل لا البلد فعلی ہذا اسناد آمنا الی الحرم علی سبیل المجاز ۱۲ ۶۴ قولہ لا یسفک فیہ دم انسان ای ولو قصاصا علی مذہب ابی حنیفۃ رح فلا یقتص منہ فیہ عندہ بل یضیق علیہ بمنع الاکل والشرب حتی یخرج منہ ویقتص منہ خارجہ وعند الشافعی رح یقتص منہ فیہ والخلاف بینہما فیما اذا قتل خارج الحرم ثم دخلہ ملتجأ الیہ اما اذا قتل فیہ فانہ یقتص منہ فیہ اتفاقا اہ وقولہ لا یختلی خلاہ ای لا یقطع ولا یؤخذ حشیشہ الرطب ۱۲ ۶۵ قولہ بنقل الطائف لما دعا ابراہیم ہذا الدعاء امر اللہ جبرئیل ع بنقل قریۃ من قری فلسطین کثیر الثمار فاتی فقلعہا وجاء بہا وطاف حول البیت سبعا ثم وضعہا علی ثلث مراحل من مکۃ وہی الطائف ولذلک سمیت بہ اہ روح وفی معالم التنزیل ان الطائف کان من بلاد الشام بأردن ۱۲ ۶۶ قولہ وارزق الظاہر انہ بزنۃ المتکلم عطف علی مقدر ای ارزق من آمن وارزق من کفر ویمکن ان یقرأ بزنۃ الامر بان یجعل من کفر معطوفا علی من آمن عطفا تلقینیا فیصیر التقدیر قل یا ابراہیم وارزق من کفر ۱۲ کما ۶۷ قولہ مدۃ حیاتہ یشیر الی ان قلیلا ظرف ای زمانا قلیلا الی تمام زمان اجلہ ۱۲ ک ۶۸ قولہ الجئہ اشارۃ الی ان فیہ معنی الاستعارۃ حیث شبہ حالۃ الکافر المذکور بحالۃ من لا یملک الامتناع مما اضطر الیہ فاستعمل فی المشبہ ما استعمل فی المشبہ بہ ۱۲ جمل ۶۹ قولہ الاسس اس جمع اساس بمعنی بنیاد ۱۲ صراح ۷۰ قولہ یقولان قدرہ المفسر لیصح جعل الجملۃ حالا من ابراہیم واسماعیل لان الجملۃ الانشائیۃ لا تقع حالا الا بتقدیر وعبر بالمضارع فی یرفع استحضارا للحال الماضیۃ لعظم شانہ کانہ حاصل الآن وہو یحدث عنہ ۱۲ ۷۱ قولہ بناءنا اشارۃ الی ان مفعول تقبل محذوف وترک مفعول تقبل مع ذکرہ فی قولہ تعالی ربنا وتقبل دعاء لیعم الدعاء وغیرہ من القرب والطاعات التی من جملتہا ما ہما بصددہ من البناء ۱۲ ابو السعود ۷۲ قولہ امۃ جماعۃ افاد ان الامۃ ہنا الجماعۃ وتکون واحدا اذا کان یقتدی بہ قال اللہ تعالی ان ابراہیم کان امۃ قانتا للہ وقد یطلق الامۃ علی غیر ہذا المعنی ۱۲ من الکرخی ۷۳ قولہ علمنا ہذا مجاز من رؤیۃ العلم قال اللہ تعالی الم تر الی ربک کیف مد الظل الم تر کیف فعل ربک باصحاب الفیل آہ من تفسیر الکبیر وعبارۃ ابی السعود وارنا من الرؤیۃ بمعنی الابصار او بمعنی التعریف ای بصرنا او عرفنا ۱۲ ۷۴ قولہ او حجنا لے خاصۃ والمناسک جمع منسک بفتح السین وکسرہا وہو المتعبد فی اے موضع العبادۃ والمراد منہا الشرائع بحذف المضاف او تسمیۃ للحال باسم المحل وشاع فی الحج والنسک مثلثۃ او بضمتین العبادۃ کل حق للہ عز وجل والذبح للتقرب ۱۲ ک ۷۵ قولہ ای اہل البیت افاد بہ ان الضمیر عائد الی الذریۃ بمعنی الامۃ اذ لو اعادہ الی لفظہا یقال فیہا ۱۲ کرخی ۷۶ قولہ بمحمد صلی اللہ علیہ وسلم اذ لم یبعث من ذریتہما غیر نبینا صلی اللہ علیہ وسلم والیہ یشیر ما لاحمد مرفوعا انا دعوۃ ابی ابراہیم ۱۲ ک ۷۷ قولہ یتلوا علیہم فی موضع نصب صفۃ لرسول ویجوز ان یکون حالا من الضمیر فی منہم والعامل فیہ الاستقرار ۱۲ ابو البقاء ۷۸ قولہ من الاحکام اختلف عبارات المفسرین فی تفسیر الحکمۃ قال قتادۃ ہی السنۃ وقال مجاہد فہم القرآن وقال مالک ہی الفقہ فی الدین وقیل کل صواب من القول وقیل ہی القرآن وکررہ تاکیدا وقیل وضع الاشیاء مواضعہا ۱۲ ک ۷۹ قولہ ومن یرغب الخ سبب نزولہا ان عبد اللہ بن سلام اسلم وکان لہ ابنا اخ احدہما اسمہ مہاجر والثانی اسمہ سلمۃ فدعاہما الی الاسلام وقال لہما قد علمتما ان اللہ قال فی التوراۃ انی باعث من ولد اسمعیل نبیا اسمہ احمد من آمن بہ فقد اہتدی ومن لم یؤمن بہ فہو ملعون فاسلم سلمۃ وابی مہاجر فنزلت الآیۃ والعبرۃ بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ۱۲ صاوی ۸۰ قولہ ای لا یرغب اشارۃ الی ان من استفہام بمعنی الانکار فہو نفی فی المعنی ولذلک جاءت الا بعدہا وہی فی موضع رفع بالابتداء ویرغب الخبر وفیہ ضمیر یرجع الی من ۱۲ من ابی البقاء ۸۱ قولہ جہل انہا الخ یشیر الی انہ وضع سفہ موضع جہل لتعدی تعدیتہ او سفہ فی نفسہ فحذف الجار واوصل الفعل ۱۲ ۸۲ قولہ او استخف بہا الخ ای لان اصل السفہ الخفۃ فمن رغب عما یرغب فیہ فقد بالغ فی اذلال نفسہ واہانتہا اہ جمل وقولہ امتہنہا ای جعلہا مہانا وذلیلا فی الصراح امتہان خوار وضعیف داشتن ۱۲ ۸۳ قولہ فلا تموتن الا وانتم مسلمون نہی عن الموت فی الظاہر وفی الحقیقۃ عن ترک الاسلام لان الموت لیس فی ایدیہم آہ کشاف واجاب بہ الرازی بان المراد بعثہم علی الاسلام وذلک لان الرجل اذا لم یأمن الموت فی کل طرفۃ عین ثم انہ امر بان یاتی بالشئ قبل الموت صار مامورا بہ فی کل حال لانہ یخشی ان لم یبادر الیہ ان تعاجلہ المنیۃ فیفوتہ الظفر بالنجاۃ ویخاف الہلاک فیصیر مدخلا نفسہ فی الخطر والغرور ۱۲

www.besturdubooks.wordpress.com

٥١ قوله وإله آبائك آه أعيد ذكر الإله لئلا يعطف على الضمير المجرور بدون إعادة الجار ١٢ مد ٥٢ قوله بدل من إلهك كقوله بالناصية وهذا أولى من قولهم بدل من إله آبائك وأم بمعنى همزة الإنكار والمعنى ما كنتم حاضرين عند حضور موت يعقوب ووصيته لبنيه فلم تدعون اليهودية عليه يعني أن أم منقطعة بمعنى بل والهمزة ثم إن ظاهر اللفظ هٰهنا أنها لمجرد الإنكار لكن المقرر عندهم كما ذكر المفسر نفسه في الإتقان أنها لا يفارق الإضراب ثم تارة يكون له مجردا وتارة يتضمن مع ذلك استفهاما إنكاريا انتهى ومعنى بل هٰهنا الإضراب عن الكلام الأول وهو بيان لوصية إبراهيم إلى توبيخ اليهود على ادعائهم اليهودية على يعقوب في أبنائه ففائدتها الانتقال من جملة إلى أخرى أهم من الأولى وجوز الزمخشري الواحدي كون أم متصلة والتقدير أتدعون على الأنبياء اليهودية أم كنتم شهداء والتقدير أبلغكم ما تنسبون إلى يعقوب من الصابئية باليهودية أم كنتم شهداء ١٢ كما ٥٣ قوله ونحن له مسلمون آه حال من فاعل نعبد أو جملة معطوفة على نعبد أو جملة اعتراضية مؤكدة ١٢ مد ٥٤ قوله وأم بمعنى همزة الإنكار أي وحدها وهذا أحد وجوه ثلاثة فإنه يجوز في أم أن تقدر بالهمزة وحدها أو ببل وحدها وبهما معا والغالب في كلامه أن يقدرها بهما معا ١٢ جمل ٥٥ قوله وأنث لتأنيث خبره فإنه إذا اختلف المرجع والخبر فمراعاة الخبر أولى ١٢ كما ٥٦ قوله قد خلت هذا رد على اليهود من حيث افتخارهم بآبائهم ١٢ ٥٧ قوله لها ما كسبت على حذف مضاف كما قدره بقوله أي جزاؤه ١٢ ٥٨ قوله استئناف أي جملة مستأنفة أو صفة أخرى لازمة أو حال من الضمير في خلت وما موصولة أو موصوفة والعائد إليها محذوف أي لها ما كسبته من الأعمال الصالحة ١٢ من أبي السعود ٥٩ قوله وقالوا الخ والمعنى قالت اليهود كونوا هودا وقالت النصارى كونوا نصارى ١٢ ٦٠ قوله نتبع قدره إشارة إلى أن ملة معمول لمحذوف والجملة مقول القول في محل نصب ١٢ ٦١ قوله حال الخ ويجوز مجيء الحال من المضاف إليه عند صحة إقامته مقام المضاف كما هٰهنا فإنه يصح ١٢ ٦٢ قوله حال من إبراهيم كما في رأيت وجه هند يستلزم رؤيتها فالحال هنا تبين هيئة المفعول ١٢ ٦٣ قوله من الصحف العشر وهي وإن نزلت إلى إبراهيم لكن من بعده حيث كانوا متعبدين بتفاصيلها داخلين تحت أحكامها جعلت منزلة إليهم كما جعل القرآن منزلا إلينا ١٢ أبو السعود ٦٤ قوله الأسباط جمع سبط وهو في الأصل شجرة لها أغصان كثيرة والمراد هٰهنا الأولاد وقال في الكشاف السبط الحافد أي ولد ولده ١٢ ٦٥ قوله وما أوتي الخ قال هنا موسى ولم يقل وما أنزل إلى موسى كما قيل وما أنزل إلى إبراهيم للاحتراز عن كثرة التكرار ١٢ كرخي ٦٦ قوله مثل زائدة دفع لما يرد على ظاهر الآية من أنه لا مثل لما آمن به المسلمون وهو ذاته تعالى والكتب المنزلة والمعنى فإن آمنوا بما آمنتم به ويشهد له قراءة ابن مسعود بما آمنتم به وما موصولة وقيل الباء مزيدة للتأكيد وما مصدرية والمعنى فإن آمنوا بالله إيمانا مثل إيمانكم ١٢ كما ٦٧ قوله خلاف يسمى الخلاف شقاقا لأن كل واحد من المتخالفين في شق غير شق الآخر ١٢ كما ٦٨ قوله صبغة الله أي دين الله هو مصدر مؤكد منتصب على قوله آمنا بالله وهي فعلة من صبغ كالجلسة من جلس وهي الحالة التي يقع عليها الصبغ والمعنى تطهير الله لأن الإيمان يطهر النفوس والأصل أن النصارى كانوا يغمسون أولادهم في ماء أصفر يسمونه ماء معمودية ويقولون هو تطهير لهم ما ذا فعل الواحد منهم بولده ذلك قال الآن صار نصرانيا حقا فأمر المسلمون أن يقولوا لهم قولوا آمنا بالله وصبغنا الله بالإيمان صبغة ولم نصبغ صبغتكم وجيء بلفظ الصبغة للمشاكلة كقولك لمن يغرس الأشجار اغرس كما يغرس فلان وأنت تريد رجلا يصطنع الكرام ١٢ ٦٩ قوله مصدر أي عطف على آمنا وبعضهم نصبها على الإغراء أو البدل بضمير قولوا عطفا على قولوا آمنا أو اتبعوا ملة إبراهيم ١٢ كما ٧٠ قوله لظهور أثره الخ إشارة إلى أن التجوز بصبغة الله عن الفطرة علاقة وهي ظهور الأثر فالجامع بينهما التأثير والظهور ١٢ ٧١ قوله كالصبغ إشارة بذلك إلى أن في الكلام استعارة تصريحية أصلية حيث شبه آثار الإيمان القائم بالشخص بالصبغ القائم بالثوب بجامع الملك والظهور في كل واستعير اسم المشبه به للمشبه وفي هذه الآية بشرى للمؤمنين عظيمة وهي أن الإيمان في القلب كالصبغ المتقن في الثوب فكما لا يزول الصبغ من الثوب كذلك الإيمان لا يزول من القلب لأن صبغة الله لا أحسن منها ١٢ ص ٧٢ قوله دونكم أي لم تخلصوا له بل جعلتم له شركا ففي الآية إضمار ١٢ كرخي ٧٣ قوله والهمزة للإنكار أي في قوله أتحاجوننا وقوله أحوال أي من الواو في أتحاجوننا والعامل فيها أتحاجوننا ١٢ ٧٤ قوله أم أي بل أيقولون الهمزة للإنكار أيضا أي لا ينبغي لهم أن يقولوا ما ذكر لأن اليهودية والنصرانية إنما هي من وقت موسى وعيسى وإبراهيم ومن ذكر معه قبلهما فكيف يقال فيهم إنهم كانوا هودا أو نصارى ١٢ من الجمل ٧٥ قوله أم بل أيقولون يعني أن قرى أم يقولون بياء الغيبة لا تكون إلا منقطعة للإضراب عن الخطاب إلى الغيبة فإن المتصلة لا يختلف فيها الخطاب اهـ وفي الكشاف ومن قرأ بالياء أي يقولون لا تكون أي أم إلا منقطعة اهـ وعبارة المدارك أم تقولون بالتاء شامي وكوفي غير أبي بكر وأم على هذا معادلة للهمزة في أتحاجوننا يعني أي الأمرين تأتون المحاجة في حكم الله أم ادعاء اليهودية والنصرانية على الأنبياء أو منقطعة أي بل أتقولون وغيرهم بالياء وعلى هذا لا تكون الهمزة إلا منقطعا ١٢ ٧٦ قوله أم الله مبتدأ والخبر محذوف أي أم الله أعلم وأم هٰهنا المتصلة أي أيكم أعلم وهو استفهام بمعنى الإنكار ١٢ أبو البقاء ٧٧ قوله أي الله أعلم أشار به إلى بيان جواب الاستفهام ١٢ ٧٨ قوله أخفى من الناس أشار به إلى أن كتم يتعدى إلى مفعولين وقد حذف الأول منهما هنا تقديره أخفى الناس شهادة ١٢ من تفسير أبي البقاء ٧٩ قوله كائنة قدره ليفيد أنه صفة للشهادة بعد صفة لأن عنده صفة أولى لشهادة ١٢ كرخي ٨٠ قوله من الله أي كتم شهادة الله التي عنده أنه شهد بها وهي شهادة الله لإبراهيم بالحنيفية والمعنى أن أهل الكتاب لا أحد أظلم منهم كتموا هذه الشهادة وهم عالمون بها أو إنا لو كتمنا هذه الشهادة لم يكن أحد أظلم منا فلا نكتمها وفيه تعريض بكتمانهم شهادة الله لمحمد صلى الله عليه وسلم بالنبوة في كتبهم وسائر شهاداته ١٢ مدارك ٨١ قوله وهم اليهود قال المفسر هذا الذي اتفق عليه أهل التفسير أخرجه ابن جرير عن مجاهد والحسن والربيع وقتادة وابن زيد لكن ما عدا الأخيرين قالوا إنهم كتموا شهادة الله في التوراة لإبراهيم بالحنيفية وقال الأخيران إنه من كتمهم نعت النبي صلى الله عليه وسلم والشهادة له بالنبوة ١٢ كما ٨٢ قوله تلك أمة آه كررت للتأكيد أو لأن المراد بالأول الأنبياء وبالثاني أسلاف اليهود والنصارى ١٢ مدارك

حضر يعقوب الموت إذ بدل من إذ قبله قال لبنيه ما تعبدون من بعدي بعد موتي قالوا نعبد
إلهك وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحاق عدّ إسماعيل من الآباء تغليب ولأن العم بمنزلة الأب إلها واحدا
بدل من إلهك ونحن له مسلمون وأم بمعنى همزة الإنكار أي لم تحضروه وقت موته فكيف تنسبون إليه ما لا يليق به
تلك مبتدأ والإشارة إلى إبراهيم ويعقوب وبنيهما وأنث لتأنيث خبره أمة قد خلت سلفت لها ما كسبت من
العمل أي جزاؤه استئناف ولكم الخطاب لليهود ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون كما لا يسألون عن عملكم و
الجملة تأكيد لما قبلها وقالوا كونوا هودا أو نصارى تهتدوا أو للتفصيل وقائل الأول يهود المدينة والثاني نصارى
نجران قل لهم بل نتبع ملة إبراهيم حنيفا حال من إبراهيم مائلا عن الأديان كلها إلى الدين القيم وما كان من
المشركين قولوا خطاب للمؤمنين آمنا بالله وما أنزل إلينا من القرآن وما أنزل إلى إبراهيم من الصحف العشر
وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط أولاده وما أوتي موسى من التوراة وعيسى من الإنجيل وما أوتي
النبيون من ربهم من الكتب والآيات لا نفرق بين أحد منهم فنؤمن ببعض ونكفر ببعض كاليهود والنصارى
ونحن له مسلمون فإن آمنوا أي اليهود والنصارى بمثل مثل زائدة ما آمنتم به فقد اهتدوا وإن تولوا
عن الإيمان به فإنما هم في شقاق خلاف معكم فسيكفيكهم الله يا محمد شقاقهم وهو السميع لأقوالهم
العليم بأحوالهم وقد كفاه إياهم بقتل قريظة ونفي النضير وضرب الجزية عليهم صبغة الله مصدر مؤكد
لآمنا ونصبه بفعل مقدر أي صبغنا الله والمراد بها دينه الذي فطر الناس عليه لظهور أثره على صاحبه كالصبغ
في الثوب ومن أي لا أحد أحسن من الله صبغة تمييز ونحن له عابدون قال اليهود للمسلمين نحن أهل
الكتاب الأول وقبلتنا أقدم ولم تكن الأنبياء من العرب ولو كان محمد نبيا لكان منا فنزل قل لهم أتحاجوننا
تخاصموننا في الله أن اصطفى نبيا من العرب وهو ربنا وربكم فله أن يصطفي من عباده من يشاء ولنا أعمالنا نجازى
بها ولكم أعمالكم تجازون بها فلا يبعد أن يكون في أعمالنا ما نستحق به الإكرام ونحن له مخلصون الدين و
العمل دونكم فنحن أولى بالاصطفاء والهمزة للإنكار والجمل الثلاث أحوال أم بل أتقولون بالياء والتاء إن إبراهيم
وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط كانوا هودا أو نصارى قل لهم أأنتم أعلم أم الله أي الله أعلم وقد
برأ منهما إبراهيم بقوله ما كان إبراهيم يهوديا ولا نصرانيا والمذكورون معه تبع له ومن أظلم ممن كتم أخفى من
الناس شهادة عنده كائنة من الله أي لا أحد أظلم منه وهم اليهود كتموا شهادة الله في التوراة لإبراهيم بالحنيفية
وما الله بغافل عما تعملون تهديد لهم تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون

www.besturdubooks.wordpress.com

لـه قوله سيقول السفهاء سيأتي للمفسران الآية من الاخبار بالغيب وحاصل ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يستقبل الكعبة في صلاته وهو بمكة فلما هاجر الى المدينة امر باستقبال بيت المقدس فانزل الله هذه الآية ليعلمه بانه سيحوله للكعبة فيعترض عليه وليكون معجزة له من حيث اخباره بالمغيبات ثم نزلت آية تحويل القبلة فمقتضاه ان هذه الآية متقدمة في النزول والتلاوة قوله سيقول السفهاء اتى بالسين مع معنى القول المذكور لاستمرارهم عليه بناء على ان الآية متقدمة في نظم القرآن متاخرة في النزول عن آية قد نرى تقلب وجهك في السماء كما ذكره ابن عباس وغيره فمعنى سيقول السفهاء انهم يستمرون على هذا القول وان كانوا قد قالوه اه جمل وعبارة المدارك وفائدة الاخبار بقولهم قبل وقوعه توطين النفس اذ المفاجاة بالمكروه اشد لعما والجواب قبل الحاجة اليه اقطع للخصم ١٢ ٥٢ قوله من الناس في موضع نصب على الحال والعامل فيه يقول اه ابو البقاء ١٢ ٥٣ قوله اى شيء الخ اشار به الى ان ما استفهامية والجملة بعدها خبرها ١٢ ٥٤ قوله خيارا الخ قيل الخيار وسط لان الاطراف يتسارع اليها الخلل والاوساط محمية او عدولا لان الوسط عدل بين الاطراف ليس الى بعضها اقرب من بعض اى كما جعلنا قبلتكم متوسطة بين المشرق والمغرب جعلناكم امة وسطا بين الغلو والتقصير فانكم لم تغلوا غلو النصارى حيث وصفوا المسيح بالالوهية ولم تقصروا تقصير اليهود حيث وصفوا مريم بالزنا وعيسى بابن ولد الزنى ١٢ من المدارك ٥٥ قوله ان رسلهم الخ روى البخاري مرفوعا يدعى نوح يوم القيمة فيقول لبيك يا رب فيقول هل بلغت فيقول نعم فيقال لامته هل بلغكم فيقولون ما اتانا من نذير فيقول من يشهد لك فيقول يشهد لي محمد وامته فيشهدون له انه قد بلغ زاد النسائي فقال وما علمكم فيقولون اخبرنا نبينا ان الرسل قد بلغوا فصدقناه ويكون الرسول عليكم شهيدا فذلك قوله وكذلك جعلناكم امة وسطا ١٢ ك ٥٦ قوله اولا اى بمكة وفيه اشارة الى حذف الموصوف من الموصول وهو مفعول ثان لجعل المتعدي الى مفعولين الاول القبلة ١٢ كما ٥٧ قوله فصلى الخ رواه ابن جرير عن ابن عباس فصلى اليها ستة او سبعة عشر شهرا كذا جاء في البخاري ومسلم ثم حول الى الكعبة وقد يفسر الموصول بصخرة بيت المقدس والمعنى على ذلك ان اصل امرك ان تستقبل القبلة وما جعلنا قبلتك في سابق الزمان بيت المقدس الا لنعلم فالمخبر به على الاول الجعل الناسخ وعلى الثاني المنسوخ واختاره ابن جرير لان الاول يستلزم وقوع النسخ مرتين ١٢ ك ٥٨ قوله ثم حول اى امر بالتحول الى الكعبة ١٢ ٥٩ قوله الا لنعلم من يتبع الرسول الى آخره اى وما جعلنا القبلة التي تحب ان تستقبلها الجهة التي كنت عليها اولا بمكة الا امتحانا للناس وابتلاء لنعلم الثابت على الاسلام الصادق فيه ممن هو على حرف ينكص على عقبيه فيرتد عن الاسلام عند تحويل القبلة ١٢ مد ٦٠ قوله علم ظهور جواب عما يتوهم من الآية من حدوث العلم فاجاب بان المراد الا ليظهر علمنا من يتبع الخ فالذي يتجدد ويحدث ظهور العلم لا نفسه هذا مراد الشارح وفي الحقيقة الذي يحدث متعلق العلم وهو ايمان البعض وكفر البعض اه جمل ٦١ قوله اى يرجع الى الكفر اشارة الى انه مجاز فلا يرد كيف يتصور حقيقة انقلاب الانسان على عقبيه اه كرخي ١٢ ٦٢ قوله اى صلوتكم الخ اشارة الى اندفاع ما يتوهم من انه لم فسر الايمان بالصلوة وعدل عن الحقيقة وتفصيله ان حيي بن اخطب واصحابه من اليهود قالوا للمسلمين اخبرونا عن صلاتكم الى بيت المقدس ان كانت على هدى فقد تحولتم عنه وان كانت على ضلالة فقد اضلكم الله بها مدة ومن مات عليها فقد مات على ضلالة فقال المسلمون انما الهدى فيما امر الله به والضلالة فيما نهى الله عنه قالوا فما شهادتكم على هذا فاستفسروا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا يا رسول الله قد صرفك الله الى ملة ابراهيم فكيف باخواننا الذين ماتوا وهم يصلون الى بيت المقدس فانزل الله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم يعني صلاتكم الى بيت المقدس اه كما في المعالم وفي المدارك سمي الصلاة ايمانا لان وجوبها على اهل الايمان وقبولها من اهل الايمان واداءها في الجماعة دليل الايمان ١٢ ٦٣ قوله لان سبب نزولها الخ وسبب ذلك شبهة القاها حيي بن اخطب للمسلمين وهي ان استقبالكم لبيت المقدس لا يخلو اما ان يكون هدى فقد انتقلتم الآن الى ضلال واما ان يكون ضلالا فلم اقركم عليه وايضا من مات قبل التحويل مات على الضلال وضاعت اعماله فشق ذلك على اقارب من مات قبل التحويل فشكوا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية وتحويل القبلة اول نسخ ورد في الشرع ١٢ ص ٦٤ قوله والرافة الخ المناسبة المعنوية فيه ان الرافة مبالغة في رحمة خاصة وهو دفع الضرر والرحمة اعم منه ومن الافضال ولما كان الاول اهم قدم الرؤف على الرحيم في كل القرآن ١٢ ك ٦٥ قوله وقدم الابلغ اى مع ان العادة العكس فيكون للابلغ بعد غيره فائدة فيقال عالم نحرير ولا يقال نحرير عالم اه وقوله للفاصلة لانها على الميم والفاصلة هي الكلمة آخر الآية كقافية الشعر وهي هنا قوله سابقا على صراط مستقيم وهنا رؤف رحيم اه من الكرخي ١٢ ٦٦ قوله للتحقيق وانما لم يحمله على التقليل لان من رفع بصره الى السماء مرة واحدة لا يقال له تقلب بصره الى السماء ١٢ ٦٧ قوله تصرف وجهك في الصحيحين من حديث البراء وكان يعجبه ان يكون قبلته قبلة البيت وللنسائي كان يحب ان يصلي نحو الكعبة وكان يرفع راسه الى السماء ولابن جرير عن ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم يحب قبلة ابراهيم فكان يدعو اليه وينظر الى السماء ١٢ ك ٦٨ قوله متطلعا تطلع پیوستہ در چیزے نگریستن ١٢ صراح ٦٩ قوله شطر المسجد الخ الشطر يكون بمعنى النصف من الشيء والجزء منه ويكون بمعنى الجهة والنحو ١٢ جمل ٧٠ قوله اى الكعبة تسمية للمحل باسم المحيط وقال الزمخشري ذكر المسجد الحرام دون الكعبة دليل على ان الواجب على البعيد مراعاة الجهة دون العين وهو مذهب ابي حنيفة واحمد ووجه الشافعية وقد حجه في الاحياء واما القريب فيجب عليه اصابة العين

ع ۱۶
۱۲
۱۶

عَمَّا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ تقدم مثله سَيَقُوْلُ السُّفَهَآءُ الجهال مِنَ النَّاسِ اى اليهود والمشركين مَا وَلّٰهُمْ اى شيء
صرف النبي والمؤمنين عَنْ قِبْلَتِهِمُ الَّتِيْ كَانُوْا عَلَيْهَا ط على استقبالها في الصلوة وهي بيت المقدس والاتيان بالسين
الدالة على الاستقبال من الاخبار بالغيب قُلْ لِّلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ط اى الجهات كلها فيامر بالتوجه الى اى
جهة شاء لا اعتراض عليه يَهْدِيْ مَنْ يَّشَآءُ هدايته اِلٰى صِرَاطٍ طريق مُّسْتَقِيْمٍ ۝ دين الاسلام اى ومنهم انتم دل
على هذا وَكَذٰلِكَ كما هديناكم اليه جَعَلْنٰكُمْ يا امة محمد اُمَّةً وَّسَطًا خيارا عدولا لِّتَكُوْنُوْا شُهَدَآءَ عَلَى النَّاسِ يوم
القيمة ان رسلهم بلغتهم وَيَكُوْنَ الرَّسُوْلُ عَلَيْكُمْ شَهِيْدًا ط انه بلغكم وَمَا جَعَلْنَا صيرنا الْقِبْلَةَ لك الآن الجهة
الَّتِيْ كُنْتَ عَلَيْهَآ اولا وهي الكعبة وكان صلى الله عليه وسلم يصلي اليها فلما هاجر امر باستقبال بيت المقدس تالفا لليهود فصلى
اليه ستة او سبعة عشر شهرا ثم حول اِلَّا لِنَعْلَمَ علم ظهور مَنْ يَّتَّبِعُ الرَّسُوْلَ فيصدقه مِمَّنْ يَّنْقَلِبُ عَلٰى عَقِبَيْهِ ط
اى يرجع الى الكفر شكا في الدين وظنا ان النبي في حيرة من امره وقد ارتد لذلك جماعة وَاِنْ مخففة من الثقيلة و
اسمها محذوف اى وانها كَانَتْ اى التولية اليها لَكَبِيْرَةً شاقة على الناس اِلَّا عَلَى الَّذِيْنَ هَدَى اللّٰهُ ط منهم وَمَا كَانَ
اللّٰهُ لِيُضِيْعَ اِيْمَانَكُمْ ط اى صلاتكم الى بيت المقدس بل يثيبكم عليه لان سبب نزولها السؤال عمن مات قبل
التحويل اِنَّ اللّٰهَ بِالنَّاسِ المؤمنين لَرَءُوْفٌ رَّحِيْمٌ ۝ في عدم اضاعة اعمالهم والرافة شدة الرحمة وقدم الابلغ
للفاصلة قَدْ للتحقيق نَرٰى تَقَلُّبَ تصرف وَجْهِكَ فِى السَّمَآءِ ج في جهة السماء متطلعا الى الوحي ومتشوقا للامر باستقبال
الكعبة وكان يود ذلك لانها قبلة ابراهيم ولانه ادعى الى اسلام العرب فَلَنُوَلِّيَنَّكَ نحولنك قِبْلَةً تَرْضٰهَا ص تحبها
فَوَلِّ وَجْهَكَ استقبل في الصلوة شَطْرَ نحو الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ط اى الكعبة وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ خطاب للامة فَوَلُّوْا وُجُوْهَكُمْ
في الصلوة شَطْرَهٗ ط وَاِنَّ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ لَيَعْلَمُوْنَ اَنَّهُ اى التولي الى الكعبة الْحَقُّ الثابت مِنْ رَّبِّهِمْ ط لما في
كتبهم من نعت النبي صلى الله عليه وسلم من انه يتحول اليها وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُوْنَ ۝ بالتاء ايها المؤمنون من امتثال امره
وبالياء اى اليهود من انكار امر القبلة وَلَئِنْ لام قسم اَتَيْتَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ بِكُلِّ اٰيَةٍ على صدقك في امر القبلة مَّا
تَبِعُوْا اى لا يتبعون قِبْلَتَكَ ج عنادا وَمَآ اَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ ج قطع لطمعه في اسلامهم وطمعهم في عوده اليها وَمَا
بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ ط اى اليهود قبلة النصارى وبالعكس وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ اَهْوَآءَهُمْ التي يدعونك اليها مِّنْ
بَعْدِ مَا جَآءَكَ مِنَ الْعِلْمِ الوحي اِنَّكَ اِذًا ان اتبعتهم فرضا لَّمِنَ الظّٰلِمِيْنَ ۝ اَلَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمُ الْكِتٰبَ يَعْرِفُوْنَهٗ اى
محمدا كَمَا يَعْرِفُوْنَ اَبْنَآءَهُمْ ط بنعته في كتابهم قال ابن سلام لقد عرفته حين رايته كما اعرف ابني ومعرفتي لمحمد
اشد رواه البخاري وَاِنَّ فَرِيْقًا مِّنْهُمْ لَيَكْتُمُوْنَ الْحَقَّ نعته وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ ۝ هذا الذي انت عليه اَلْحَقُّ كائنا مِنْ

م و التقدير كمعرفتهم ابناءهم ١٢ جمل

وفي شرح السنة انهم اختلفوا في المراد من المسجد الحرام فعن ابن عباس البيت قبلة لاهل المسجد والمسجد قبلة لاهل الحرم والحرم قبلة لاهل المشرق والمغرب وقال آخرون القبلة هي الكعبة بحديث الصحيحين انه صلعم صلى ركعتين في قبل الكعبة وقال هذه القبلة وقيل المسجد الحرام كله وقيل الحرم كله ١٢ ٧١ قوله ايها المؤمنون وفيه تسلية للنبي عليه السلام ووعد حسن وبشرى ١٢ ٧٢ قوله ولئن اتيت الذين اوتوا الكتاب بكل آية الخ معناها بالفارسية وبخدا اگر بیاری برائے آنانکہ دادہ شدہ اند کتاب ابہر معجزے ونشانی ہرگز پیروی نکنند ایشاں قبلہ را اھ وہذا في حق قوم معين في علم الله انهم لا يؤمنون فان منهم من آمن وتبع القبلة ١٢ ٧٣ قوله في امر القبلة اى في ان تحولك الى الكعبة بامر من الله ١٢ ٧٤ قوله قطع لطمعه الخ يعني ان هذا على التوزيع فقوله قطع لطمعه راجع الى ما تبعوا قبلتك وقوله وطمعهم الخ راجع الى قوله وما انت بتابع قبلتهم فهو لف ونشر مرتب ١٢ ٧٥ قوله ولئن اتبعت اهواءهم بعد وضوح البرهان والاحاطة بان القبلة هي الكعبة وان الدين هو الاسلام ١٢ ٧٦ قوله من الظالمين اى لمن المرتكبين الظلم الفاحش وفي ذلك لطف للسامعين وتهييج للثبات على الحق وتحذير لمن يترك الدليل بعد انارته ويتبع الهوى وقيل الخطاب في الظاهر للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد امته ١٢ مدارك التنزيل ٧٧ قوله كما يعرفون ابناءهم اى يعرفون انهم منهم وانهم من نسلهم والكاف في محل نصب اما على كونها نعتا لمصدر محذوف اى معرفة كائنة مثل معرفة ابناءهم او في موضع نصب على الحال من ضمير ذلك المصدر المعرفة المحذوف والتقدير يعرفونه المعرفة مماثلة لمعرفتهم ابناءهم وهذا مذهب سيبويه وما مصدرية لانه ينسبك منها وما بعدها مصدر

www.besturdubooks.wordpress.com

١ه قوله من هذا النوع اے لاتكن من نوع الشاكين ١٢ ک ٢ه قوله ولكل هذا كالنتيجة لما قبله كانه قال فلما تفرقوا صار لكل وجهة ١٢ ٣ه قوله من الامم اى المختلفة فى الدين ١٢ ک ٤ه قوله وجهة قال ابو البقاء جاء على الاصل
وقياسه جهة وهو مصدر بمعنى التوجه اليه وقيل اسم للمكان المتوجه اليه فثبوت الواو ليس بشاذ ١٢ ک ٥ه قوله قبلة اشار بذلك الى ان وجهة اسم للمكان فثبوت الواو قياسى واما ان اريد بها المعنى المصدرى فثبوت الواو غير قياسى على حد عدة
ورقة وانما ثبتت الواو تنبيها على الاصل ١٢ ص ٦ه قوله مولاها بزنة المجهول اى معرف اليها ١٢ ک ٧ه قوله فاستبقوا الخيرات منصوب بنزع الخافض كما اشار اليه الشارح ١٢ ٨ه قوله يات بكم الله جميعا اه اى يوم القيمة فيفصل بين المحق والمبطل
او المعنى ومنكم يا امة محمد وجهة يصلى اليها جنوبية او شمالية او شرقية او غربية فاستبقوا الفاضلات من الجهات وهى الجهات المسامتة اے الكعبة وان اختلفت اينما تكونوا من الجهات المختلفة يات بكم الله جميعا يجمعكم ويجعل
صلواتكم كانها الى جهة واحدة وكانكم تصلون حاضرى المسجد الحرام ١٢ مدارک ٩ه قوله لسفر اى من اى مكان خرجت للسفر ١٢ ک ١٠ه قوله تقدم مثله اى مثل هذا القول وهو قوله سابقا فلنولينك قبلة ترضها فول وجهك شطر
المسجد الحرام ١٢ ١١ه قوله ومن حيث خرجت اى ومن اى بلد خرجت للسفر ١٢ مدارک ١٢ه قوله كرره للتاكيد لانه اول نسخ وقع فى الاسلام على ما نص عليه ابن عباس وغيره والنسخ من مظان الفتنة والشبهة فبالحرى
ان يوكد امرها ويعاد ذكرها مرة بعد اخرى ١٢ ک ١٣ه قوله اليهود والمشركين اشارة

ع ١٦/ ١ ربك فلا تكونن من الممترين الشاكين فيه اى من هذا النوع فهو ابلغ من لا تمتر ولكل من الامم وجهة
قبلة هو موليها وجهه فى صلاته وفى قراءة مولاها فاستبقوا الخيرات بادروا الى الطاعات وقبولها اينما
تكونوا يات بكم الله جميعا يجمعكم يوم القيمة فيجازيكم باعمالكم ان الله على كل شىء قدير ومن حيث
خرجت لسفر فول وجهك شطر المسجد الحرام وانه للحق من ربك وما الله بغافل عما تعملون بالتاء و
الياء تقدم مثله وكرره لبيان تساوى حكم السفر وغيره ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام و
حيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره كرره للتاكيد لئلا يكون للناس اليهود والمشركين عليكم حجة اى
مجادلة فى التولى الى غيرها اى لينتفى مجادلتهم لكم من قول اليهود يجحد ديننا ويتبع قبلتنا وقول المشركين
يدعى ملة ابراهيم ويخالف قبلته الا الذين ظلموا منهم بالعناد فانهم يقولون ما تحول اليها الا ميلا الى دين آبائه
والاستثناء متصل والمعنى لا يكون لاحد عليكم كلام الا كلام هؤلاء فلا تخشوهم تخافوا جدالهم فى التولى اليها
واخشونى بامتثال امرى ولاتم عطف على لئلا يكون نعمتى عليكم بالهداية الى معالم دينكم ولعلكم تهتدون
الى الحق كما ارسلنا متعلق باتم اى اتماما كاتمامها بارسالنا فيكم رسولا منكم محمدا صلى الله عليه وسلم يتلوا عليكم آياتنا القرآن
ويزكيكم يطهركم من الشرك ويعلمكم الكتب القرآن والحكمة ما فيه من الاحكام ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون
فاذكرونى بالصلوة والتسبيح ونحوه اذكركم قيل معناه اجازيكم وفى الحديث عن الله من ذكرنى فى نفسه
ع ١٧/ ٥ ذكرته فى نفسى ومن ذكرنى فى ملأ ذكرته فى ملأ خير من ملئه واشكروا لى نعمتى بالطاعة ولا تكفرون
بالمعصية يا ايها الذين آمنوا استعينوا على الآخرة بالصبر على الطاعة والبلاء والصلوة خصها بالذكر لتكررها
وعظمها ان الله مع الصبرين بالعون ولا تقولوا لمن يقتل فى سبيل الله هم اموات بل هم احياء ارواحهم
فى حواصل طيور خضر تسرح فى الجنة حيث شاءت لحديث بذلك ولكن لا تشعرون تعلمون ما هم فيه ولنبلونكم بشىء
من الخوف للعدو والجوع القحط ونقص من الاموال بالهلاك والانفس بالقتل والامراض والموت و
الثمرت بالجوائح اى لنختبرنكم فننظر اتصبرون ام لا وبشر الصبرين على البلاء بالجنة هم الذين اذا اصابتهم
مصيبة بلاء قالوا انا لله ملكا وعبيدا يفعل بنا ما يشاء وانا اليه رجعون فى الآخرة فيجازينا فى الحديث
من استرجع عند المصيبة آجره الله فيها واخلف عليه خيرا وفيه ان مصباح النبى صلى الله عليه وسلم طفئ فاسترجع
فقالت عائشة انما هذا مصباح فقال كل ما ساء المؤمن فهو مصيبة رواه ابو داؤد فى مراسيله
اولئك عليهم صلوت مغفرة من ربهم ورحمة نعمة واولئك هم المهتدون الى الصواب

الى ان اللام للعهد ١٢ ١٤ه قوله اى مجادلة يشير الى انه ليس بحجة فى الواقع وانما يسمى حجة لانهم يسوقونها مساقها ١٢ ک ١٥ه قوله ميلا الى حب البلده ولو كان على الحق للزم قبلة الانبياء ١٢ ک ١٦ه قوله والاستثناء متصل اى من الناس اه مدارک اى لئلا يكون حجة لاحد من اليهود الا الذين ظلموا منهم ١٢ ١٧ه قوله لئلا يكون اى امرتكم بذلك لاجمع لكم خير الدارين اما دنيا فلظهور سلطانكم على المخالفين واما عقبى فلاتمام نعمكم الثواب وقيل المعطوف عليه محذوف اى امرتكم لاتمام النعمة عليكم وقيل عطف على علة مقدرة اے اخشونى لحفظكم عنهم ولاتم وانما آثر المفسر الاول لعدم الحذف فيه ١٢ ک ١٨ه قوله كما ارسلنا آه الكاف فى كما ارسلنا اما متعلق بما قبله اى ولاتم نعمتى عليكم فى الآخرة بالثواب كما اتممتها عليكم فى الدنيا بارسال الرسول او بما بعده اے كما ذكرتكم بارسال الرسول فاذكرونى بالطاعة اذكركم بالثواب فعلى هذا يوقف على تهتدون وعلى الاول لا ١٢ مدارک ١٩ه قوله والحكمة اے السنة والفقه اه مدارک وعلى ما جرى عليه الشارح يكون من ذكر الخاص بعد العام وهو كثير بخلاف عكسه ١٢ ٢٠ه قوله فاذكرونى بالمعذرة اذكركم بالمغفرة او بالثناء والعطاء او بالسوال والنوال او بالتوبة وعفو الحوبة او بالاخلاص والخلاص او بالمناجات والنجاة ١٢ مدارک ٢١ه قوله بالعون اے لان المعية على قسمين احدهما معية عامة وهى المعية بالعلم والقدرة والثانى معية خاصة وهى المعية بالعون والنصر وهذه خاصة بالمتقين والمحسنين والصابرين اه من الكرخى ١٢ ٢٢ه قوله ولا تقولوا الخ هذه الآية نزلت فى قتلى بدر وكان المقتول من المسلمين اربعة عشر ستة من المهاجرين وثمانية من الانصار ما قال المشركون والمنافقون هؤلاء قد ماتوا وضيعوا على انفسهم الحياة الدنيا ولذاتها وقد دعوا انهم ماتوا فى مرضاة محمد فنزلت هذه الآية ١٢ ٢٣ه قوله هم اموات اشارة الى ان الاموات مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هم اموات وكذلك قوله هم احياء اه كما نصه فى ابى البقاء ١٢ ٢٤ه قوله بل هم احياء اى حياة اخروية بالجسم والروح ليست كحياة اهل الدنيا لايشاهدها الا اهل الآخرة ومن خصه الله تعالى بالاطلاع عليها هذا هو التحقيق ١٢ صاوى ٢٥ه قوله فى حواصل طيور اے فى اجوافها حواصل جمع حوصلة وهى بالفارسية سنگدان مرغ اه كذا فى الصراح قيل ايداعها فى اجواف تلك الطيور كوضع الدر فى الصناديق تكريما وتشريفا لها وادخالها فى الجنة بهذه الصورة لا متعلقة بهذه الابدان تدبرها فيها تدبير الارواح فى الابدان الدنياوية فانها تبيت فى الجنة تجد ما فيها من الروائح ويشاهد ما فيها من الانوار وتتلذذ بها وقيل لعل ارواح الشهداء لما استكملت تمثلت بامر الله سبحانه بصور طير خضر وخلصت لها تلك الهيئة كتمثل الملك بشرا اه ملخصا من اللمعات وقوله لحديث بذلك كما رواه فى مسلم والمشكوة وغيرهما ١٢ ٢٦ه قوله بذلك رواه مسلم فهذا الوقوع فى الحديث الصحيح اولى من قول البيضاوى ان المراد بالحيوة بقاء الارواح وتخصيص الشهداء لاختصاصهم بالقرب ومزيد البهجة والكرامة ١٢ ک ٢٧ه قوله تعلمون ما هم فيه اے كيف حالهم فى حياتهم اه كشاف وسياتى ان شاء الله لهذا مزيد بيان فى آل عمران ١٢ ٢٨ه قوله بالجوائح جمع جائحة وهى آفة تعرض للثمر من دود وغيره ١٢ ک ٢٩ه قوله لنختبرنكم اختبار آزمودن اه صراح والابتلاء من الله لاظهار المطيع من العاصى لا ليعلم شيئا لم يكن عالما به اه معالم ١٢ ٣٠ه قوله هم الذين اشار بتقدير المبتدأ الى انه مرفوع على المدح وليس بنعت حتى تكون البشير مختصا بالقائلين تلك القول ١٢ ک ٣١ه قوله اذا اصابتهم مصيبة اے مكروه اسم فاعل من اصابته شدة اے لحقته ولا وقف على مصيبة لان قالوا جواب اذا واذا مع جوابها صلة الذين ١٢ مدارک ٣٢ه قوله ما

يشاء اى من اعطاء نعمة مرة واصابة مكروه اخرى لارادة خيرية ١٢ ک ٣٣ه قوله فى مراسيله اسم كتاب له غير السنن جمع فيه الاخبار المراسيلة والمنقطعة اه كمالين وهكذا رواه فى المشكوة ١٢ ٣٤ه قوله ورحمة الرحمة فى الاصل
رقة القلب كما مر وقد استعمل فى القرآن لاربعة عشر معان كما فى الاتقان والمراد ههنا النعمة ١٢ ک ٣٥ه قوله اى الى الصواب حيث استرجعوا وسلموا القضاء الله تعالى ١٢ ک ٣٦ه قوله بالصلاة الخ واكثر المفسرين على
ان المراد ههنا بالذكر هو الطاعة لهى اعم من صنيع الشارح لقوله عليه الصلوة والسلام من اطاع الله فقد ذكر الله وان قلت صلاته وصيامه وقراءته للقرآن ومن عصى الله فقد نسى الله وان كثرت صلاته وصيامه وقراءة القرآن
اه روح واطلق على هذا المعنى الذكر الذى هو ادراك مسبوق بالنسيان والله تعالى منزه عن النسيان بطريق المشاكلة ١٢ ٣٧ه قوله الذين الخ فيه اربعة اوجه احدها ان يكون منصوبا على النعت للصابرين وهو الاصح الثانى
ان يكون منصوبا على المدح الثالث ان يكون مرفوعا على انه خبر مبتدأ محذوف اى هم الذين وحينئذ يحتمل ان يكون على القطع وان يكون على الاستيناف الرابع ان يكون مبتدأ والجملة الشرطية من اذا وجوابها صلته
وخبره ما بعده وهو قوله اولئك عليهم صلوات الخ ١٢ سمين ٣٨ه قوله قالوا انا لله الخ اى باللسان والقلب لا باللسان فقط فان التلفظ بذلك مع الجزع قبيح وسخط للقضاء وذلك بان يتصور ما خلق لاجله وانه
رجع الى ربه ويتذكر نعم الله تعالى عليه ليرى ان ما ابقى الله عليه اضعاف ما استرده منه فيهون عليه ويستسلم ١٢ مختصر من الجمل +

www.besturdubooks.wordpress.com

اِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ جبلان بمكة مِنْ شَعَآئِرِ اللّٰهِ اعلام دينه جمع شعيرة فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ اَوِ اعْتَمَرَ اى تلبس
بالحج او العمرة واصلهما القصد والزيارة فَلَا جُنَاحَ اثم عَلَيْهِ اَنْ يَّطَّوَّفَ فيه ادغام التاء فى الاصل فى الطاء
بِهِمَا بان يسعى بينهما سبعا نزلت لما كره المسلمون ذلك لان اهل الجاهلية كانوا يطوفون بهما وعليهما صنمان
يمسحونهما وعن ابن عباس ان السعى غير فرض لما افاده رفع الاثم من التخيير وقال الشافعى وغيره ركن وبين صلى
اللّٰه عليه وسلم وجوبه بقوله ان اللّٰه كتب عليكم السعى رواه البيهقى وغيره وقال ابدأوا بما بدأ اللّٰه به يعنى الصفا رواه
مسلم وَمَنْ تَطَوَّعَ وفى قراءة بالتحتانية وتشديد الطاء مجزوما وفيه ادغام التاء فيها خَيْرًا اى بخير اى فعل ما لم
يجب عليه من طواف وغيره فَاِنَّ اللّٰهَ شَاكِرٌ لعمله بالاثابة عليه عَلِيْمٌ ۝ به ونزل فى اليهود اِنَّ الَّذِيْنَ يَكْتُمُوْنَ النّاس
مَآ اَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنٰتِ وَالْهُدٰى كاية الرجم ونعت محمد مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنّٰهُ لِلنَّاسِ فِى الْكِتٰبِ التوراة اُولٰٓئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللّٰهُ
يبعدهم من رحمته وَيَلْعَنُهُمُ اللّٰعِنُوْنَ ۝ الملائكة والمؤمنون او كل شئ بالدعاء عليهم باللعنة اِلَّا الَّذِيْنَ تَابُوْا رجعوا
عن ذلك وَاَصْلَحُوْا عملهم وَبَيَّنُوْا ما كتموا فَاُولٰٓئِكَ اَتُوْبُ عَلَيْهِمْ اقبل توبتهم وَاَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيْمُ ۝ بالمؤمنين
اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَمَاتُوْا وَهُمْ كُفَّارٌ حال اُولٰٓئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللّٰهِ وَالْمَلٰٓئِكَةِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِيْنَ ۝ اى هم مستحقو
ذلك فى الدنيا والآخرة والناس قيل عام وقيل المؤمنون خٰلِدِيْنَ فِيْهَا اى اللعنة او النار المدلول بها عليها لَا
يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ طرفة عين وَلَا هُمْ يُنْظَرُوْنَ ۝ يمهلون لتوبة او معذرة ونزل لما قالوا صف لنا ربك وَ
اِلٰهُكُمْ اى المستحق للعبادة منكم اِلٰهٌ وَّاحِدٌ لا نظير له فى ذاته ولا فى صفاته لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِيْمُ ۝ و
طلبوا آية على ذلك فنزل اِنَّ فِىْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وما فيهما من العجائب وَاخْتِلَافِ الَّيْلِ وَالنَّهَارِ بالذهاب
والمجئ والزيادة والنقصان وَالْفُلْكِ السفن الَّتِىْ تَجْرِىْ فِى الْبَحْرِ ولا ترسب موقرة بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ من التجارات
والحمل وَمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمَآءِ مِنْ مَّآءٍ مطر فَاَحْيَا بِهِ الْاَرْضَ بالنبات بَعْدَ مَوْتِهَا يبسها وَبَثَّ فرق ونشر بِهِ
فِيْهَا مِنْ كُلِّ دَآبَّةٍ لانهم ينمون بالخصب الكائن عنه وَتَصْرِيْفِ الرِّيٰحِ تقليبها جنوبا وشمالا حارة وباردة
وَالسَّحَابِ الغيم الْمُسَخَّرِ المذلل بامر اللّٰه يسير الى حيث شاء اللّٰه بَيْنَ السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ بلا علاقة لَاٰيٰتٍ
دالات على وحدانيته تعالى لِّقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ ۝ يتدبرون وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّتَّخِذُ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره
اَنْدَادًا اصناما يُّحِبُّوْنَهُمْ بالتعظيم والخضوع كَحُبِّ اللّٰهِ اى كحبهم له وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اَشَدُّ حُبًّا لِّلّٰهِ من
حبهم للانداد لانهم لا يعدلون عنه بحال ما والكفار يعدلون فى الشدة الى اللّٰه وَلَوْ تَرَى تبصر يا محمد
الَّذِيْنَ ظَلَمُوْٓا باتخاذ الانداد اِذْ يَرَوْنَ بالبناء للفاعل والمفعول يبصرون الْعَذَابَ لرأيت امرا عظيما واذ

۱ قوله ان الصفا والمروة الخ وسمى الصفا لانه جلس عليه آدم صفى اللّٰه وسمى المروة لانه جلست عليها امرأة آدم حواء عليهما السلام اھ روح قيل وجه ارتباط الآية بما قبله هو الجمع بين الحج والجهاد لان فيهما شق الانفس وانفاق الاموال ۱۲
۲ قوله اعلام دينه اشار به الى تقدير مضاف فى الآية اى من شعائر دين اللّٰه والمراد بالشعائر المواضع التى يقام فيها الدين ۱۲ جمل ۳ قوله جمع شعيرة وهى العلامة اھ بيضاوى وفى الصراح شعيرة انچه بروى نشانى باشد از جهت حج و عبادت اھ ۱۲ ۴ قوله واصلهما الخ اى اللغوى وفى كلامه لف ونشر مرتب اھ من الجمل وفى الصراح عمرة بالضم يكے از اركان حج واصلها من الزيارة اھ ۱۲ ۵ قوله فلا جناح عليه آه الظاهر ان عليه خبر لا واجازوا بعد ذلك اوجها ضعيفة منها ان يكون الكلام قد تم عند قوله فلا جناح على ان يكون خبرا محذوفا وقدره ابو البقاء فلا جناح فى الحج ومبتدء لقوله عليه ان يطوف فيكون عليه خبرا مقدما وان يطوف فى تاويل مصدر مرفوع بالابتداء فان الطواف واجب والجيد ان يكون عليه فى هذا الوجه خبرا وان يطوف مبتدء ۱۲ كرخى ۶ قوله يمسحونهما اى اسافا ونائلة فلما جاء الاسلام وكسرت الاوثان كره المسلمون الطواف بينهما لاجل فعل الجاهلية فرفع عنهم الجناح بقوله فلا جناح وهو دليل على انه ليس بركن كما قال مالك والشافعى وكذا قوله ومن تطوع خيرا اى الطواف بهما مشعر بانه ليس بركن ۱۲ مد ۷ قوله وعن ابن عباس آه اعلم ان الاجماع على ان السعى بين الصفا والمروة مشروع فى الحج والعمرة وانما الخلاف فى وجوبه فعن احمد انه سنة وبه قال انس وابن عباس لقوله تعالى فلا جناح عليه فانه يفهم منه التخيير قال البيضاوى وهو ضعيف لان نفى الجناح يدل على الجواز الداخل فى معنى الوجوب فلا يدفعه وعن ابى حنيفة انه واجب يجبر بدم وعن مالك والشافعى انه ركن لقوله صلى اللّٰه عليه وسلم اسعوا فان اللّٰه تعالى كتب عليكم السعى رواه البيهقى وغيره وقال صلى اللّٰه عليه وسلم ابدأوا بما بدأ اللّٰه به يعنى الصفا رواه مسلم كذا فى السراج المنير ۱۲ ۸ قوله وغيره اى احمد والشافعى وقال امامنا ابو حنيفة رحمه اللّٰه انه واجب يجبر بالدم للحديث المذكور ولكنه لكونه خبر آحاد لا يثبت به الركن ۱۲ كما ۹ قوله بخير اشار بذلك الى ان خيرا منصوب بنزع الخافض ويؤيده قراءة ابن عباس ۱۲ ۱۰ قوله بالاثابة عليه اشارة الى ان معنى الشاكر فى حق اللّٰه تعالى المجازى على الطاعة بالثواب ففى التعبير به مبالغة فى الاحسان الى العباد ومعلوم ان الشاكر فى اللغة هو المظهر للانعام عليه وذلك فى حق اللّٰه محال وقعت له علم به اى باحواله فلا ينقص من اجره شيئا وهذا علة لجواب الشرط قائم مقامه فكانه قال ومن تطوع خيرا جازاه واثابه فان اللّٰه شاكر عليم وفيه اشارة الى الوثوق بوعده كرخى ۱۲ ۱۱ قوله الناس قدره المفسر اشارة الى انه مفعول يكتمون الثانى والمعنى يكتمون الحق على الناس بحيث يظهرون الباطل ويخفون الحق من نعت محمد وغيره ۱۲ ۱۲ قوله كآية الرجم ونعت محمد صلى اللّٰه عليه وسلم آه اشار الى ان المراد بالكتم هنا ازالة ما انزل اللّٰه ووضع غيره فى موضعه فانهم محوا آية الرجم ونعته صلى اللّٰه عليه وسلم وكتبوا مكان ذلك ما يخالفه ومعلوم ان الكتم والكتمان ترك اظهار الشئ قصدا مع مسيس الحاجة اليه وتحقق الداعى الى اظهاره لانه متى لم يكن كذلك لا يعد من الكتمان وذلك قد يكون بمجرد ستره واخفائه وقد يكون بازالته ووضع شئ آخر فى موضعه وهو الذى فعله هؤلاء كما مرت الاشارة اليه وهذه الآية تدل على ان من امكنه بيان اصول الدين بالدلائل العقلية لمن كان محتاجا اليها ثم تركها او كتم شيئا من احكام الشرع مع الحاجة اليه لحقه هذا الوعيد ۱۲ ع ۱۳ قوله الا الذين الخ استثناء متصل افاد به ان اللعنة معلقة ۱۲ ۱۴ قوله اى هم مستحقو ذلك الخ اشار به الى دفع التكرار فالمراد باللعن فيما سبق حصوله بالفعل والمراد به هنا استحقاقه اھ جمل وعبارة ابى السعود وهذا بيان لدوامها الثبوتى بعد بيان دوامها التجددى وقيل الاول لعنتهم احياء وهذا لعنتهم امواتا اھ ۱۲ ۱۵ قوله والناس قيل عام لان الكفار يوم القيامة يلعن بعضهم بعضا وقيل المؤمنون لانهم هم الناس فى الحقيقة لانتفاعهم بالانسانية واما الكفار فهم كالانعام واضل سبيلا فلا اعتداد بهم عند اللّٰه وهذا القول ما اختاره صاحب الكشاف وغيره ۱۲ ۱۶ قوله عليها اى باللعنة على النار فان استقرار الطرد عن الرحمة يستلزم دخول النار ۱۲ ك ۱۷ قوله ونزل اى بمكة لان هذه الآية وما بعدها مكية وان كانت السورة مدنية ۱۲ ۱۸ قوله لما قالوا اى مشركوا العرب وكانوا اذ ذاك يعبدون ثلاثمائة وستين صنما حول الكعبة ونزلت سورة الاخلاص ايضا ردا عليهم ۱۲ ۱۹ قوله المستحق للعبادة منكم اشارة الى توجيه الحكم بالوحدة مع تعدد الآلهة ۱۲ ۲۰ قوله اله واحد اله خبر المبتدأ و واحد صفة له وقوله الا هو المستثنى فى موضع رفع بدلا من موضع لا اله لان موضع لا وما عملت فيه رفع بالابتداء وقوله الرحمن بدل من هو او خبر مبتدأ محذوف كما قدره الشارح ۱۲ ۲۱ قوله ان فى خلق السموات والارض و جمع السموات لما هو المشهور من انها طبقات متخالفة الحقائق دون الارض اھ ابو السعود ولان الارض تبصر واحدة وهى الارض الفوقى فقط لا غيرها بخلاف السموات ۱۲ ۲۲ قوله ولا ترسب بضم السين اى بالا تهبط الى اسفل حال كونها موقرة بالقاف اى مثقلة بالمتاع مع ان الثقل يقتضى الرسوب اى النزول الى اسفل ۱۲ ك ۲۳ قوله من التجارات يشير الى ان ما موصولة والباء للملابسة وقيل ما مصدرية ۱۲ ك ۲۴ قوله ونشر به اشار بقوله به الى ان قوله وبث معطوف على احيا فتكون على تقدير العائد ۱۲ ۲۵ قوله بالخصب خصب بالكسر فراخى سال اھ ۱۲ صراح ۲۶ قوله بلا علاقة متعلق بالمسخر وهى بكسر العين فى المحسوسات كما هنا كعلاقة السيف والسوط ونحوهما وبالفتح فى المعانى كعلاقة الحب والخصومة ونحوهما اھ من المختار وفى الصراح علاقة بالكسر علاقہ كمان وتازيانہ ومثل آن وعلاقہ بالفتح آويزش خصومت ودوستى وانچه بدان روزگذرانند از قوت اھ ۱۲ ۲۷ قوله يتدبرون اى ويستدلون بهذه الاشياء على قدرة موجدها وحكمة مبدعها ووحدانية منشئها وفى الحديث ويل لمن قرء هذه الآية فمج بها اى لم يتفكر فيها ولم يعتبر بها ۱۲ مد ۲۸ قوله ومن الناس الخ هذه الآية وردت لاستعظام ما وقع من بعض بنى آدم من الكفر بعد ثبوت البراهين القطعية كان اللّٰه يقول اعجبوا لكفر بعض العبيد مع ثبوت الادلة على وحدانية تعالى ۱۲ ۲۹ قوله اى كحبهم اى يحبون الاصنام كما يحبون اللّٰه يعنى يسوون بينهم وبينه فى محبتهم لانهم كانوا يقرون باللّٰه ويتقربون اليه وقيل كحبهم كحب المؤمنين اللّٰه ۱۲ مد ۳۰ قوله تبصر يشير الى ان من التفسير ترى بالفوقية كما هو قراءة عامر ونافع ۱۲ ك ۳۱ قوله اذ يرون اذ بمعنى اذا لان اذ وضعها يدل على الماضى فحل ههنا على المستقبل الذى وضع له اذا لان اخباره تعالى على المستقبل باعتبار تحقق وقوعه كالماضى ۱۲ كما لين ۳۲ قوله لرايت امرا عظيما هذا جواب لو فى قوله تعالى ولو ترى بالتاء الفوقانية نافع وشامى على ان الخطاب للرسول صلى اللّٰه عليه وسلم او لكل مخاطب اى ولو ترى ذلك لرايت امرا عظيما اھ كما فى المدارك وابى السعود ۱۲

www.besturdubooks.wordpress.com

بمعنى اذا اَنَّ اى لانّ الْقُوَّةَ القدرة والغلبة لِلّٰهِ جَمِيْعًا حال وَّاَنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعَذَابِ ○ وفى قراءة يرى
بالتحتانية والفاعل فيه قيل ضمير السامع وقيل الذين ظلموا فهى بمعنى يعلم وان وما بعدها سدت مسد
المفعولين وجواب لو محذوف والمعنى لو علموا فى الدنيا شدة عذاب الله وان القدرة لله وحده وقت معاينتهم
له وهو يوم القيمة لما اتخذوا من دونه اندادًا اِذْ بدل من اذ قبله تَبَرَّاَ الَّذِيْنَ اتُّبِعُوْا اى الرؤساء مِنَ الَّذِيْنَ
اتَّبَعُوْا اى انكروا اضلالهم وَ قد رَاَوُا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ عطف على تبرأ بِهِمُ عنهم الْاَسْبَابُ ○ الوصل التى
كانت بينهم فى الدنيا من الارحام والمودة وَقَالَ الَّذِيْنَ اتَّبَعُوْا لَوْ اَنَّ لَنَا كَرَّةً رجعة الى الدنيا فَنَتَبَرَّاَ مِنْهُمْ
اى المتبوعين كَمَا تَبَرَّءُوْا مِنَّا اليوم ولو للتمنى ونتبرأ جوابه كَذٰلِكَ كما اراهم شدة عذابه وتبرى بعضهم من
بعض يُرِيْهِمُ اللّٰهُ اَعْمَالَهُمُ السيئة حَسَرٰتٍ حال ندامات عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخٰرِجِيْنَ مِنَ النَّارِ ع بعد دخولها
ونزل فيمن حرم السوائب ونحوها يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ كُلُوْا مِمَّا فِى الْاَرْضِ حَلٰلًا حال طَيِّبًا صفة مؤكدة او مستلذا
وَّلَا تَتَّبِعُوْا خُطُوٰتِ طرق الشَّيْطٰنِ اى تزيينه اِنَّهٗ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ ○ بين العداوة اِنَّمَا يَاْمُرُكُمْ بِالسُّوْٓءِ الاثم
وَالْفَحْشَآءِ القبيح شرعا وَاَنْ تَقُوْلُوْا عَلَى اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ○ من تحريم ما لم يحرم وغيره وَاِذَا قِيْلَ لَهُمُ اى الكفار
اتَّبِعُوْا مَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ من التوحيد وتحليل الطيبات قَالُوْا بَلْ نَتَّبِعُ مَآ اَلْفَيْنَا وجدنا عَلَيْهِ اٰبَآءَنَا من عبادة
الاصنام وتحريم السوائب والبحائر قال تعالى اَيتبعونهم وَلَوْ كَانَ اٰبَآؤُهُمْ لَا يَعْقِلُوْنَ شَيْـًٔا من امر الدين وَّلَا
يَهْتَدُوْنَ ○ الى الحق والهمزة للانكار وَمَثَلُ صفة الَّذِيْنَ كَفَرُوْا ومن يدعوهم الى الهدى كَمَثَلِ الَّذِىْ يَنْعِقُ
يصوت بِمَا لَا يَسْمَعُ اِلَّا دُعَآءً وَّنِدَآءً اى صوتا لا يفهم معناه اى هم فى سماع الموعظة وعدم تدبرها كالبهائم
تسمع صوت راعيها ولا تفهمه هم صُمٌّۢ بُكْمٌ عُمْىٌ فَهُمْ لَا يَعْقِلُوْنَ ○ الموعظة يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كُلُوْا مِنْ
طَيِّبٰتِ حلالات مَا رَزَقْنٰكُمْ وَاشْكُرُوْا لِلّٰهِ على ما احل لكم اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُوْنَ ○ اِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ
الْمَيْتَةَ اى اكلها اذ الكلام فيه وكذا ما بعدها وهى ما لم تذك شرعا والحق بها بالسنة ما ابين من حى و
خص منها السمك والجراد وَالدَّمَ اى المسفوح كما فى الانعام وَلَحْمَ الْخِنْزِيْرِ خص اللحم لانه معظم
المقصود وغيره تبع له وَمَآ اُهِلَّ بِهٖ لِغَيْرِ اللّٰهِ ج اى ذبح على اسم غيره تعالى والاهلال رفع الصوت وكانوا
يرفعونه عند الذبح لالهتهم فَمَنِ اضْطُرَّ اى الجاته الضرورة الى اكل شىء مما ذكر فاكله غَيْرَ بَاغٍ خارج
على المسلمين وَّلَا عَادٍ متعد عليهم بقطع الطريق فَلَآ اِثْمَ عَلَيْهِ ط فى اكله اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ لاوليائه رَّحِيْمٌ ○ باهل
طاعته حيث وسع لهم فى ذلك وخرج الباغى والعادى ويلحق بهما كل عاص بسفره كالابق والمكاس فلا يحل لهم اكل شىء

ـــــــــــــــ

قوله لان تعليل الجواب المحذوف الذى قدره بقوله لرايت امرا عظيما ۱۲ جمل ۵۲ قوله حال اى من الضمير المستكن فى الجار والمجرور الواقع خبرا لان تقديره ان القوة كائنة لله جميعا اه من الكرخى ۱۲ ۵۳ قوله لما اتخذوا من دونه اندادا قدر الجواب على قراءة الياء التحتانية موخرا عن قوله ان القوة الخ وقدره على قراءة الفوقانية مقدما عليه والمناسبة ظاهرة لانه على قراءة الياء التحتانية معمول ليرى فهو من تمامه فالمناسب تقدير الجواب بعده وعلى قراءة التاء الفوقانية تعليل للجواب المحذوف فالمناسب تقديره قبله تامل ۱۲ ۵۴ قوله من اذ قبله يعنى اذ يرون العذاب هو ظرف كما اشرنا اليه ولو جعل بدلا من المفعول لا يصح الابدال عنه لانه لم يعهد الابدال من البدل كذا قيل وفيه خلاف وكلام المصنف فى مواضع يدل على جوازه وانما ساغ الفصل بين المبدل منه والبدل بالجواب ومتعلقه لطول البدل ۱۲ كما ۵۵ قوله اى انكروا اضلالهم تفسير لقوله اذ تبرأ الذين الخ اى قالوا ما اضللناكم قال تعالى قالت اخراهم لاولاهم الآية اه ومعنى الآية بالفارسية دراں حالت كه بيزار شوند آنانكه پيشوا كفر شده بودند از آنانكه تابعان ايشان بودند و ببينند عذاب را و بريده شود بسبب ايشان اسباب ۱۲ ۵۶ قوله وقد راوا الضمير فيه للفريقين التابعين والمتبوعين ولفظه فى تفسير العباسى وغيره وفى تقدير قد اشارة الى ان وراوا العذاب حال من الذين والعامل تبرأ اى تبرؤا فى حال رؤيتهم بمعنى رائين له وهو حال من الاتباع والمتبوعين لا معطوفة ۱۲ ۵۷ قوله عنهم يشير الى ان الباء بمعنى عن وقيل للسببية اى انقطعت بسبب كفرهم اسباب النجاة او للملابسة اى انقطعت الاسباب موصولة بهم او للتعدية اى قطعتهم الاسباب ۱۲ كما ۵۸ قوله الوصل وُصَل بضم الواو وفتح الصاد جمع وُصلة بمعنى پيوستگى واتصال كذا فى الصراح ۱۲ ۵۹ قوله رجعة الى الدنيا فى الصراح كرّ بالفتح بازگشتن وفى ابى البقاء كرة مصدر كرّ يكرّ اذا رجع ۱۲ ۶۰ قوله جوابه اى جواب التمنى والمعنى ليت لنا كرة فنتبرأ منهم ۱۲ كما ۶۱ قوله كما الخ ما فيه مصدرية يريد ان قوله كذلك وقع موقع المفعول المطلق من يريهم والمشار اليه الاراءة ۱۲ ك ۶۲ قوله حال اى من اعمالهم لانه من رؤية البصر وان اريد به رؤية القلب فهى ثالث مفاعيل يرى يعنى ان الرؤية هنا تحتمل وجهين احدهما ان تكون بصرية فتعدى لاثنين والثانى ان تكون قلبية فتعدى لثلاثة ثالثها حسرات ۱۲ ۶۳ قوله ندامات اى ندامات شديدة فان الحسرة شدة الندم والكمد وهى تالم القلب ۱۲ ابو السعود ۶۴ قوله السوائب الخ جمع سائبة وهى ناقة كانت تسيب فى الجاهلية لنذر للصنم فلا يشرب لبنها ولا يوكل لحمها قوله ونحوها كالبحائر والوصائل والحوامى قال ابن عباس نزلت الآية فى الذين حرموا السوائب والوصائل والبحائر وهم قوم بنى ثقيف وبنى عامر بن صعصعة وخزاعة وبنى مدلج ۱۲ كبير ۶۵ قوله يايها الناس هذا خطاب لاهل مكة ولا ينافيه كون السورة مدنية فان ذلك من حيث النزول ۱۲ ۶۶ قوله حال اى عن ما فى الارض وقد يجعل حلالا مفعولا به وقوله مما فى الارض حال من حلالا قدم عليه لتنكيره ۱۲ ك ۶۷ قوله مؤكدة اى لقوله حلالا ان فسر بما يستطيبه الشرع او عرف العرب ۱۲ ۶۸ قوله او مستلذا بناء المفعول اى ما يستلذه الناس فعلى هذا يكون صفة مقيدة او حالا ۱۲ ك ۶۹ قوله تزيينه كانه اشارة الى تقدير مضاف اى طرق تزيينه وتزيينه وسواسه ۱۲ ۷۰ قوله بين العداوة يعنى انه من ابان اللازم لا المتعدى وقد جاء بالمعنيين لانه المناسب بمقام التعليل للنهى عن الاتباع ۱۲ ك ۷۱ قوله اى الكفار اى المشركين بدلالة قوله من عبادة الاصنام وتحريم السوائب والبحائر ۱۲ ك ۷۲ قوله والبحائر جمع بحيرة وهى التى يمنع لبنها للاصنام وسميت بها لانهم يبحرون اذنها اى يشقونها وسياتى تفسيرها فى المائدة ۱۲ كما ۷۳ قوله ايتبعونهم يشير بتقدير الفعل الى ان قوله ولو كان حال من مفعوله اى ايتبعونهم فى حال فرضهم غير عاقلين ولا مهتدين والهمزة للانكار اى الرد والتعجب ۱۲ ك ۷۴ قوله والهمزة للانكار اى لا ينبغى ولا يليق ان يتبعوهم وهم جهلة لا يعقلون شيئا ولا يهتدون ۱۲ ۷۵ قوله ومن يدعوهم لما لم يصح تمثيل الكافرين بالذى ينعق وانما هو مثل داعيه قدر لاجل ذلك المضاف فى المشبه او المشبه به اى مثل داعى الذين كفروا كمثل الذى ينعق او مثل الكفرة كمثل بهائم الذى ينعق وقدر المفسر المعطوف على المشبه ۱۲ كما ۷۶ قوله الى الهدى وهو محمد صلى الله عليه وسلم فاشار الشارح الى ان المشبه فيه محذوف تقديره ومثل من يدعوا الذين كفروا الى الهدى كمثل الذى ينعق فصار الناعق الذى هو الراعى بمنزلة الداعى الى الهدى وهو الرسول عليه الصلوة والسلام وسائر الدعاة الى الهدى وصار الكفار بمنزلة الغنم المنعوق بها اه كما فى تفسير الكبير مستندا الى الاخفش والزجاج وابن قتيبة ۱۲ ۷۷ قوله يا ايها الذين آمنوا جرت عادة الله فى كتابه غالبا مناداة اهل مكة بيا ايها الناس ومناداة اهل المدينة بيا ايها الذين آمنوا ۱۲ ۷۸ قوله انما الخ المقصود من هذا الحصر الرد على من حرم البحيرة والسائبة والوصيلة والحام وعلى من احل بعض المحرمات فالحصر اضافى ۱۲ ۷۹ قوله اكلها انما قدر المضاف لان الحرمة لا يتعلق بالاعيان لان الاحكام من صفات فعل المكلف خلافا لفخر الاسلام وقد بسط فى محله وكذا ما بعدها يقدر فيه الاكل ۱۲ ك ۸۰ قوله بها اى بالميتة بحديث رواه الحاكم عن ابى سعيد الخدرى وصححه على شرطهما ۱۲ ك ۸۱ قوله ما ابين بضم الهمزة وكسر الموحدة العضو الذى قطع من حى وانفصل منه فهو ميت ۱۲ ك ۸۲ قوله وخص منها السمك والجراد اى اخرج بما رواه ابن ماجه والحاكم عن ابن عمر مرفوعا احلت لنا ميتتان السمك والجراد ودمان الكبد والطحال وبه اخذ الائمة الاربعة والجمهور والحديث من قبيل المشهور ولهذا اجازت الزيادة به على الكتاب عند علمائنا بخلاف قوله صلى الله عليه وسلم ذكوة الجنين ذكوة امه فانه من الآحاد كذا قالوا وفيه ان العام بعد تخصيصه بالمشهور يجوز تخصيصه بالآحاد فتامل ۱۲ كما ۸۳ قوله وما اهل به لغير الله يعنى ما ذبح للاصنام وهو قول مجاهد والضحاك وقتادة وقال الربيع بن انس وابن زيد يعنى ما ذكر عليه غير اسم الله وهذا القول اولى لانه اشد مطابقة للفظ قال العلماء لو ان مسلما ذبح ذبيحة وقصد بذبحها التقرب الى غير الله صار مرتدا وذبيحته ذبيحة مرتد وهذا الحكم فى غير ذبائح اهل الكتاب اما ذبائح اهل الكتاب فتحل لنا لقوله تعالى وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم ۱۲ كبير ۸۴ قوله فاكله يشير الى ان الجملة المعطوفة المترتبة على قوله اضطر محذوف بدلالة السياق ۱۲ ك ۸۵ قوله على المسلمين كذا اخرج سعيد بن منصور عن مجاهد فى تفسير هذه الآية غير باغ على المسلمين ولا متعد عليهم ۱۲ كمالين ۸۶ قوله والمكاس بتشديد الكاف اى آخذ العشر من التجار على وجه الظلم وعليه الشافعى حيث قال سفر المعصية يمنع الرخصة وهو قول احمد وقال ابو حنيفة والجمهور المعصية العارضة لا تمنع الرخصة والبغى هو طلب ان يوثر نفسه على مضطر آخر بان يتفرد بتناوله فيهلك الآخر والعدو وهو التعدى والتجاوز عن قدر الحاجة وهو سد الرمق ۱۲ كمالين ۸۷ قوله والاهلال رفع الصوت الخ اى فقد سمى الشئ باسم ما صاحبه ولذلك يقال استهل المولود بمعنى صاح عند الولادة وسمى الهلال بذلك لرفع الصوت عند رؤيته ۱۲ صاوى ۸۸ قوله حيث وسع لهم فى ذلك اى فاباح لهم اكلها والشبع منها حيث كانت المخمصة دائمة واجمعت الامة على ذلك واختلفوا اذا لم تدم المخمصة فاباح مالك الشبع والتزود وذكر غيره قولين وعلى كل فاذا استغنى عنها طرحها ويقدم الميتة وما اهل به لغير الله فى الاكل على لحم الخنزير ۱۲ صاوى

www.besturdubooks.wordpress.com

من ذٰلك مالم یتوبوا وعلیه الشافعی اِنَّ الَّذِیْنَ یَکْتُمُوْنَ مَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ الْکِتٰبِ المشتمل علی نعت محمد صلی
الله علیه وسلم وهم الیهود وَیَشْتَرُوْنَ بِهٖ ثَمَنًا قَلِیْلًا من الدنیا یاخذونه بدله من سفلتهم فلا یظهرونه خوف فوت ما
اُولٰٓئِكَ مَا یَاْکُلُوْنَ فِیْ بُطُوْنِهِمْ اِلَّا النَّارَ لانها مآلهم وَلَا یُکَلِّمُهُمُ اللّٰهُ یَوْمَ الْقِیٰمَةِ غضبا علیهم وَلَا یُزَکِّیْهِمْ
یطهرهم من دنس الذنوب وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ مؤلم هو النار اُولٰٓئِكَ الَّذِیْنَ اشْتَرَوُا الضَّلٰلَةَ بِالْهُدٰی
اخذوها بدله فی الدنیا وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ المعدة لهم فی الاخرة لو لم یکتموا فَمَآ اَصْبَرَهُمْ عَلَی النَّارِ
ای ما اشد صبرهم وهو تعجیب للمؤمنین من ارتکابهم موجباتها من غیر مبالاة والا فای صبر لهم ذٰلِكَ
الذی ذکر من اکلهم النار وما بعده بِاَنَّ بسبب ان اللّٰهَ نَزَّلَ الْکِتٰبَ بِالْحَقِّ متعلق بنزل فاختلفوا فیه
حیث امنوا ببعضه وکفروا ببعضه بکتمه وَاِنَّ الَّذِیْنَ اخْتَلَفُوْا فِی الْکِتٰبِ بذلك وهم الیهود وقیل المشرکون
فی القران حیث قال بعضهم شعر وبعضهم سحر وبعضهم کهانة لَفِیْ شِقَاقٍ خلاف بَعِیْدٍ عن الحق
لَیْسَ الْبِرَّ اَنْ تُوَلُّوْا وُجُوْهَکُمْ فی الصلوة قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ نزل ردا علی الیهود والنصاری حیث
زعموا ذٰلك وَلٰکِنَّ الْبِرَّ ای ذا البر وقرئ البار مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ وَالْمَلٰٓئِکَةِ وَالْکِتٰبِ ای
الکتب وَالنَّبِیّٖنَ وَاٰتَی الْمَالَ عَلٰی مع حُبِّهٖ له ذَوِی الْقُرْبٰی القرابة وَالْیَتٰمٰی وَالْمَسٰکِیْنَ وَابْنَ السَّبِیْلِ
المسافر وَالسَّآئِلِیْنَ الطالبین وَفِی فك الرِّقَابِ المکاتبین والاسری وَاَقَامَ الصَّلٰوةَ وَاٰتَی الزَّکٰوةَ
المفروضة وما قبله فی التطوع وَالْمُوْفُوْنَ بِعَهْدِهِمْ اِذَا عٰهَدُوْا الله او الناس وَالصّٰبِرِیْنَ نصب
علی المدح فِی الْبَاْسَآءِ شدة الفقر وَالضَّرَّآءِ المرض وَحِیْنَ الْبَاْسِ وقت شدة القتال فی سبیل الله
اُولٰٓئِكَ الموصوفون بما ذکر الَّذِیْنَ صَدَقُوْا فی ایمانهم او ادعاء البر وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُتَّقُوْنَ ۝ الله
یٰٓاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا کُتِبَ فرض عَلَیْکُمُ الْقِصَاصُ المماثلة فِی الْقَتْلٰی وصفا وفعلا اَلْحُرُّ یقتل بِالْحُرِّ
ولا یقتل بالعبد وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْاُنْثٰی بِالْاُنْثٰی وبینت السنة ان الذکر یقتل بها وانه تعتبر المماثلة فی
الدین فلا یقتل مسلم ولو عبدا بکافر ولو حرا فَمَنْ عُفِیَ لَهٗ من القاتلین مِنْ دم اَخِیْهِ المقتول شَیْءٌ بان
ترك القصاص منه وتنکیر شیء یفید سقوط القصاص بالعفو عن بعضه ومن بعض الورثة وفی ذکر
اخیه تعطف داع الی العفو وایذان بان القتل لا یقطع اخوة الایمان ومن مبتدأ شرطیة او موصولة
والخبر فَاتِّبَاعٌ ای فعلی العافی اتباع القاتل بِالْمَعْرُوْفِ بان یطالبه بالدیة بلا عنف وترتیب الاتباع
علی العفو یفید ان الواجب احدهما وهو احد قولی الشافعی والثانی الواجب القصاص والدیة بدل

له قوله ان الذین یکتمون الخ نزلت فی رؤساء الیهود وعلمائهم وذلك انهم کانوا یاخذون من سفلتهم الهدایا والماکل وکانوا یرجون ان النبی آخر الزمان یکون منهم فلما بعث محمد صلی الله علیه وسلم من غیرهم خافوا علی ذهاب ماکلهم وزوال ریاستهم بسبب ظهوره فغیروا صفته وصفة اصحابه وبلده حرصا علی الریاسة وعلی ما کانوا یاخذونه من سفلتهم فانزل الله تعالی ان الذین یکتمون ما انزل الله من الکتاب الخ ای فی الکتاب من صفة النبی صلی الله علیه وسلم ونعته ووقت نبوته هذا قول المفسرین ۱۲ خازن سله قوله مآلهم ای مرجعهم یرجعون الیه سمی ما یاخذونه من العوض الحقیر نارا لانه السبب الموصل الیها یوم القیامة ۱۲ ک سله قوله غضبا علیهم اشار الی انه استعارة عن الغضب لان عادة الملوك انهم یعرضون عن المغضوب علیهم ۱۲ سله قوله ولهم عذاب الیم هذا بیان حالهم فی الآخرة وهو عدم کلام الله لهم المترتب علی کتمانهم وعدم طهارة الله لهم المترتب علی اشترائهم ثمنا قلیلا والعذاب الالیم المترتب علی اکلهم سبب النار وقوله اولئك الذین اشتروا الخ بیان لحالهم فی الدنیا ۱۲ سله قوله فما اصبرهم فعل تعجب وضع لانشاء التعجب واصله کما ذکره البیضاوی ان ما تامة مرفوعة بالابتداء وتخصیصها للتعظیم کما قیل فی شر اهر ذا ناب او استفهامیة وما بعدها الخبر او موصولة وما بعدها صلة والخبر محذوف ای شیء عظیم ۱۲ ک سله قوله للمؤمنین بان التعجب ههنا راجع الی العباد وان حالهم جدیر بالتعجب منها لان التعجب منشأه الجهل بالسبب فلا یجوز علیه تعالی ۱۲ کمالین سله قوله بذلك ای بالایمان بالبعض والکفر بالبعض والمراد بالکتاب التوراة ۱۲ سله قوله لیس البر ان تولوا وجوهکم قبل المشرق والمغرب ای لیس البر ان تصلوا ولا تعملوا بعد ذلك شیئا کما هو فی اول الاسلام فهذا حین نزول الفرائض او قبلة الیهود المغرب وقبلة النصاری المشرق فانزل الله ولما تحولت القبلة شق ذلك علی اهل الکتاب وبعض المؤمنین فهذه الآیة بیان حکمته وهو ان المراد امتثال امر الله وهو البر ولیس فی لزوم التوجه من مشرق او مغرب بر ان لم یکن عن امر الله ۱۲ جامع البیان قال الصاوی هذا ابتداء النصف الثانی وهو متعلق بتبیین غالب احکام الدین واما النصف الاول فهو متعلق باصول الدین وقبائح الیهود ۱۲ سله قوله حیث زعموا ذلك فقد زعم النصاری ان البر فی استقبال جهة طلوع الشمس وزعم الیهود ان البر فی استقبال بیت المقدس ۱۲ سله قوله ای الکتب یشیر الی ان اللام فی الکتاب للجنس ۱۲ ک سله قوله له ای للمال وقیل الضمیر لله او الایتاء ۱۲ ک سله قوله وما قبله فی التطوع قدم علی الفریضة مبالغة فی الحث علیها من ابی السعود ۱۲ سله قوله والموفون عطف علی من آمن وتغییر الاسلوب للدلالة علی ملازمة الایفاء ۱۲ ک سله قوله نصب علی المدح معناه تقدیر ما یدل علی المدح مثل امدح واخص الصابرین لمزیة الصبر وحینئذ یکون عطف الجملة علی الجملة وحذف هذا المقدر واجب ومن ههنا یعلم النصب علی المدح فی المعطوف کما هو فی الصفات المقطوعة ۱۲ ک سله قوله فرض علیکم واصل الکتابة الخط کنی به عن الالزام بقرینة علی ۱۲ ک وسبب نزول الآیة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لما دخل المدینة وجد الاوس والخزرج یتفاخرون علی بعضهم فصاروا یقتلون الاثنین بالواحد والحر بالعبد منهم فنزلت هذه الآیة فآمنوا واسلموا ۱۲ سله قوله القصاص ماخوذ من قص الاثر فکان القاتل سلك طریقا فی القتل یقتص اثره فیها ای یتبع ویمشی علی سبیله فی ذلك ومنه سمی قصة لان القصة الحکایة یساوی المحکی ولتضمنه معنی المماثلة عدی بفی وفی للسببیة ای بسبب قتل القتلی جمع قتیل ۱۲ ک سله قوله وصفا وفعلا اما المماثلة فی الوصف فبان لا یکون متفاوتا الی زیادة کالحر بالعبد واما فی الفعل فبان یفعل به مثل ما فعل من الاغراق والرض بین الحجرین فان مات والا یحز رقبته وهذا کله قول الشافعی ومالك واحمد واما عندنا حنیفة فلا قود الا بالسیف وهو روایة عن احمد ۱۲ ک سله قوله ولا یقتل العبد بدلیل المفهوم المخالف فانه لم یعتبر فی قوله العبد بالعبد لان المفهوم الموافق او القیاس یدل علی وجوب القصاص فی العبد بالحر وهو انه لما قتل العبد بالعبد فلان یقتل بالحر اولی والقیاس مقدم علی المفهوم المخالف عندهم وکذا لم یعتبر فی قوله الانثی بالانثی للاجماع علی ان یقتل الانثی بالذکر قال البیضاوی لا دلالة فی الآیة علی ان لا یقتل الحر بالعبد کما لا یدل علی عکسه لان المفهوم انما یعتبر حیث لم یظهر للتخصیص غرض سوی اختصاص الحکم وقد بینا ما کان الغرض وهو ان نزول هذه الآیة فی حیین من احیاء العرب بینهما دماء وکان لاحدهما طول علی الآخر بعضهم من بعض حتی اسلموا فاقسموا لیقتلن الحر منکم بالعبد والذکر بالانثی فنزلت الآیة ردا لما قالوه وامروا ان یتباوءوا ای یتکافؤا وقال وانما منع مالك والشافعی قتل الحر بالعبد لحدیث لا یقتل حر بعبد رواه الدارقطنی وبالقیاس علی الاطراف وعندنا یجری القیاس بین الحر والعبد لقوله تعالی ان النفس بالنفس کما بین الذکر والانثی وبقوله علیه السلام المسلمون تتکافأ دماؤهم ۱۲ ک سله قوله وبینت السنة یرید بها ما فی الصحیحین انه صلعم قتل یهودیا بامرأة ۱۲ ک سله قوله فلا یقتل مسلم ولو عبدا بکافر الخ هذا عند الشافعیة وعندنا یقتل المسلم بالذمی وله قوله علیه السلام لا یقتل مومن بکافر ولنا ما روی ان النبی علیه السلام قتل مسلما بذمی والمراد بما روی الشافعی رح الحربی لسیاق الحدیث ولا ذو عهد فی عهده والعطف للمغایرة کما فی الهدایة اه ولا یقتل المسلم بالمستامن لانه غیر محقون الدم علی التابید ۱۲ سله قوله دم اخیه اشار بذلك الی ان الکلام علی حذف مضاف ۱۲ ک سله قوله للمقتول یعنی ان المراد بالاخ المقتول المضاف محذوف وهذا هو الذی اختاره الواحدی وقال الزمخشری المراد بالاخ ولی الدم ۱۲ ک سله قوله بان ترك القصاص یشیر الی ان عفی بمعنی ترك وشیء مفعول به فی غمس العلوم یقال

١ قوله اى القول الثانى لان النصوص صريحة فى ايجاب القصاص على التعيين ثم تجويز العفو ١٢ ك ٢ قوله بلا مطل ولا بخس المطل التأخير فى الدفع والوعد به مرة بعد اخرى والبخس النقص اه وفى الصراح بخس قليل وكم كردن حق كسے ١٢ ٣ قوله ولم يحتم اى لم يلزم واحدا منهما اى من القصاص والدية ١٢ ك ٤ قوله الدية فقط دون القصاص وقيل فرض عليهم العفو او الارش دون القصاص اى العفوا واخذ الدية ١٢ ك ٥ قوله بالقتل وفى حديث ابى داؤد ولا اعافى احدا قتل بعد اخذ الدية ١٢ ك ٦ قوله ولكم فى القصاص اه فى ابى السعود ولكم فى القصاص حيوة بيان لمحاسن الحكم على وجه بديع لا تنال غايته حيث جعل الشئ وهو القصاص محلا لضده وهو الحيوة ونكر الحيوة ليدل على ان فى هذا الجنس نوعا من الحيوة عظيما لا يبلغه الوصف وذلك لانهم كانوا يقتلون الجماعة بالواحد فتنتشر الفتنة بينهم ففى شرع القصاص سلامة من هذا كله وعبارة الخازن وهذا الحكم غير مختص بالقصاص الذى هو القتل بل يدخل فيه جميع الجروح والشجاج وغير ذلك لان الجارح اذا علم انه اذا جرح جرح لم يجرح فيصير سببا لبقاء الجارح والمجروح وربما افضت الجراحة الى الموت فيقتص من الجارح ١٢ جمل ٧ قوله فاحيا نفسه ومن اراد قتله اى اذا ارتدع عن قتل غيره سلم غيره من القتل وسلم هو من القود وكان القصاص سبب حيوة نفسين فلاجل هذا شرع لكم اه من الكشاف والمدارك ١٢ ٨ قوله ومن اراد اى واحيى من اراد قتله اه ١٢ ٩ قوله فشرع اشارة الى ان المراد فى مشروعية القصاص والى ان قوله لعلكم الخ متعلق بهذه المقدر ١٢ ١٠ قوله اذا حضر احدكم الموت اى ظهرت عليه اماراته كالمرض المخوف فالكلام على حذف مضاف كما اشار اليه الشارح اه جمل ١٢ ١١ قوله مالا اى قليلا او كثيرا واليه ذهب الزهرى وهو الشائع فى استعمال القرآن فى قوله ما تنفقوا من خير ما انفقتم من خير وانه لحب الخير لشديد وقيل مالا كثيرا لما روى ابن ابى شيبة عن على ان مولى له اراد ان يوصى وله سبعمائة درهم فمنعه وقد قال الله تعالى ان ترك خيرا والخير هو المال الكثير وعن عائشة فيمن ترك عيالا كثيرا وترك ثلاثة آلاف ليس هذا المال كثيرا فظهر انه تختلف بالاشخاص والاحوال ١٢ ك ١٢ قوله متعلق اذا اى العامل فيها وقوله ان كانت ظرفية اى محضة غير متضمنة معنى الشرط اى كتب عليكم ان يوصى احدكم وقت حضور الموت له وقوله ان كانت شرطية اى ظرفية متضمنة معنى الشرط فيكون قد اجتمع شرطان وجواب كل محذوف دل عليه لفظ الوصية وتقدير المحذوف فيهما مضارع مقرون بلام الامر فقوله فليوص بيان لكل من جواب اذا وجواب ان فقد اخبر الشارح عن الوصية بامور ثلثة الرفع بكتب وعملها فى اذا ان لم تكن شرطية ودلالتها على جوابها ان كانت شرطية وعلى جواب ان اه جمل ١٣ قوله وجواب ان بالجر اى ودال على جواب ان ١٢ ١٤ قوله فليوص مجموع الشرطين معترضة بين كتب وفاعله لبيان كيفية الايصاء ١٢ ك ١٥ قوله بالعدل بيان للحاصل فان معنى المعروف المعلوم عادة وهو العدل ١٢ ك ١٦ قوله الغنى اى على الفقير ولا القريب الغير الوارث على الاقرب ١٢ ١٧ قوله لمضمون الجملة قبله وهى كتب عليكم فانه لا يحتمل لغيره اى حق ذلك حقا لك قال ابو حيان هذا يأباه النحو لان على المتقين متعلق بحق او صفة له فلا يكون موكدا لان المصدر الموكد لا يعمل وايضا يختص بالمعمول او الصفة فلا يكون موكدا واجيب بانه يتعلق بمقدر غير صفة ١٢ ك ١٨ قوله هذا منسوخ اى الحكم لا التلاوة فحكمها حكم القرآن وقوله بآية الميراث اى قوله تعالى يوصيكم الله فى اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين الآية ١٢ ١٩ قوله بآية الميراث يعنى يوصيكم الله فى اولادكم يفيده ما للبخارى عن ابن عباس قال كان المال للولد والوصية للوالدين فنسخ الله من ذلك ما احب وجعل عز وجل للذكر مثل حظ الانثيين وهكذا روى الدارمى عن الحسن وعكرمة وقتادة ان آية الوصية منسوخة بآية الميراث وتعقب بان الآية لا يعارضه لان مفاد الآية ان للورثة من التركة منها ما مقدرة بعد الوصية وهو لا ينفى الحقوق الثابتة بالوصية ثم وقد يوجه النسخ بانه تعالى فوض الوصية الى العباد اولا بآية الوصية ثم تولى بنفسه فى آية الميراث وقصره على سهام معلومة فانتهى حكم تلك الوصية لكن وكل غيره باعتاق عبده ثم تولى بنفسه ينتهى به حكم الوكالة ١٢ ك ٢٠ قوله رواه الترمذى وقال حسن وابو داؤد وعن ابى امامة قال سمعته صلى الله عليه وسلم يقول ذلك فى خطبة حجة الوداع وفى الباب عن عمرو بن خارجة عند الترمذى والنسائى وعن انس عند ابن ماجة وعن جابر وعمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عند الدارقطنى قال الشافعى ان هذا المتن متواتر وعن صاحب الكشف انه فى قوة المتواتر من حيث ظهور العمل ١٢ ٢١ قوله جنفا الجنف فى اللغة الميل مطلقا اريد به ههنا الميل خطأ بقرينة مقابلة فانه انما يكون بالقصد ١٢ ك ٢٢ قوله او تخصيص غنى الخ بان اوصى للاغنياء فقط وكانوا يوصون باموالهم للاغنياء وللاجانب بالرياء والسمعة ويحرمون الوالدين والاقربين ١٢ احمدى ٢٣ قوله مثلا يشير الى ان الميل لا ينحصر فى النوعين المذكورين بل يكون بغير ذلك كتفضيل القريب الغير الوارث على الاقرب ١٢ ك ٢٤ قوله بالامر متعلق باصلح اى يامر الموصى بالعدل فى الايصاء بان لا يزيد على الثلث ١٢ ك ٢٥ قوله من الامم بيان لمن قبلكم والمعنى صومكم كصومهم فى عدد الايام روى ابن ابى حاتم عن ابن عمر مرفوعا صيام رمضان كتبه الله على الامم من قبلكم او المراد مطلق الصيام دون وقته وقدره فالتشبيه واقع على نفس الصوم فكتب على آدم ايام البيض وعلى قوم موسى عاشوراء ١٢ ك قال الصاوى وحكمة ذكر التشبيه التاكيد فى الامر والتسلى بمن قبلنا لان فى الصوم نوع صعوبة ١٢

عنه فلو عفا ولم يسمها فلا شئ ورجح وعلى القاتل اداء للدية اليه الى العافى وهو الوارث باحسان بلا مطل ولا بخس ذلك الحكم المذكور من جواز القصاص والعفو عنه على الدية تخفيف تسهيل من ربكم عليكم ورحمة بكم حيث وسع فى ذلك ولم يحتم واحدا منهما كما حتم على اليهود القصاص وعلى النصارى الدية فمن اعتدى ظلم القاتل بان قتله بعد ذلك اى العفو فله عذاب اليم مؤلم فى الآخرة بالنار او الدنيا بالقتل ولكم فى القصاص حيوة اى بقاء عظيم يا اولى الالباب ذوى العقول لان القاتل اذا علم انه يقتل ارتدع فاحيى نفسه ومن اراد قتله فشرع لكم لعلكم تتقون القتل مخافة القود كتب فرض عليكم اذا حضر احدكم الموت اى اسبابه ان ترك خيرا مالا الوصية مرفوع بكتب ومتعلق باذا ان كانت ظرفية ودال على جوابها ان كانت شرطية وجواب ان محذوف اى فليوص للوالدين والاقربين بالمعروف بالعدل بان لا يزيد على الثلث ولا يفضل الغنى حقا مصدر مؤكد لمضمون الجملة قبله على المتقين الله وهذا منسوخ باية الميراث وبحديث لا وصية لوارث رواه الترمذى فمن بدله اى الايصاء من شاهد ووصى بعد ما سمعه علمه فانما اثمه اى الايصاء المبدل على الذين يبدلونه فيه اقامة الظاهر مقام المضمر ان الله سميع لقول الموصى عليم بفعل الوصى فمجاز عليه فمن خاف من موص مخففا ومثقلا جنفا ميلا عن الحق خطأ او اثما بان تعمد ذلك بالزيادة على الثلث او تخصيص غنى مثلا فاصلح بينهم بين الموصى والموصى له بالامر بالعدل فلا اثم عليه فى ذلك ان الله غفور رحيم يايها الذين امنوا كتب فرض عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم من الامم لعلكم تتقون المعاصى فانه يكسر الشهوة التى هى مبدؤها اياما نصب بالصيام او بصوموا مقدرا معدودت اى قلائل اى موقتات بعدد معلوم وهى رمضان كما سياتى وقلله تسهيلا على المكلفين فمن كان منكم حين شهوده مريضا او على سفر اى مسافرا سفر القصر واجهده الصوم فى الحالين فافطر فعدة فعليه عدة ما افطر من ايام اخر يصومها بدله وعلى الذين لا يطيقونه لكبر او مرض لا يرجى برؤه فدية هى طعام مسكين اى قدر ما ياكله فى يوم وهو مد من غالب قوت البلد لكل يوم وفى قراءة باضافة فدية وهى للبيان وقيل لا غير مقدرة كانوا مخيرين فى صدر الاسلام بين الصوم والفدية ثم نسخ بتعيين الصوم بقوله فمن شهد منكم الشهر فليصمه قال ابن عباس الا الحامل والمرضع اذا افطرتا خوفا على الولد فانها باقية بلا نسخ فى حقهما فمن تطوع خيرا بالزيادة على القدر المذكور فى الفدية فهو اى التطوع خير له وان تصوموا مبتدأ خبره خير لكم من

٢٦ قوله فى الحالين اى حال المرض وحال السفر وفيه نظر بالنسبة للسفر اذ لا اشتراط فيه المشقة فهو مبيح مطلق اه جمل وفى تفسير الاحمدى وانما رخص له الافطار بسبب كثرة مشقة قطع المسافة ولكن حكم الرخصة باق لكل مسافر سواء وجد فيه العلة او لا ١٢ ٢٧ قوله وعلى الذين لا يطيقونه واعلم ان عند اكثر المفسرين فيه قولان احدهما ان المراد بالذين يطيقونه الاصحاء المقيمون خيرهم فى ابتداء الاسلام بين ان يصوموا وبين ان يفطروا ويفدوا لئلا يشق عليهم لانهم كانوا لم يتعودوا ثم نسخ التخيير ونزلت العزيمة بقوله فمن شهد منكم الشهر فليصمه وثانيهما ان يكون لا محذوفا وهو واقع فى كثير من استعمال الفصحاء كما فى قوله تعالى يبين الله لكم ان تضلوا وكان المعنى وعلى الذين لا يطيقونه فدية طعام مسكين وقد قرأ به حفص ايضا فكان الآية فى حق الشيخ الفانى وفى حق الحامل والمرضع ايضا عند الشافعى على ما هو مذهبه ١٢ ٢٨ قوله يطيقونه قال فى تفسير الشيخ يطيق من اطاق فلان اذا زالت طاقته والهمزة للسلب اى لا يقدرون على الصوم وهم الذين قدروا عليه فى حال الشباب ثم عجزوا فى حال الكبر اه روح ويؤيده ما فى تفسير الاحمدى ناقلا عن شمس الائمة ان قوله تعالى يطيقونه من الاطاقة وماضيه اطاق والهمزة فيه للسلب اى الذين ازالهم الطاقة ١٢ ٢٩ قوله وقيل لا غير مقدرة اى لفظ لا غير مقدرة واليه ذهب الزمخشرى وغيره ٣٠ قوله ثم نسخ الخ روى البخارى عن ابن عمر وسلمة بن الاكوع انها منسوخة وهو قول الجمهور ١٢ ك ٣١ قوله فليصمه اى فليصم فيه والمراد بالشاهد العاقل البالغ الصحيح

www.besturdubooks.wordpress.com

الافطار والفدية إن كنتم تعلمون ○ انه خير لكم فافعلوه تلك الايام شهر رمضان الذي أنزل فيه
القرآن من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا في ليلة القدر هدًى حال هاديا من الضلالة للناس وبيّنٰت
ايات واضحات من الهدى مما يهدي الى الحق من الاحكام ومن الفرقان مما يفرق بين الحق والباطل فمن
شهد حضر منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضا او على سفر فعدة من ايام أخر تقدم مثله وكرره لئلا يتوهم
نسخه بتعميم من شهد يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ولذا اباح لكم الفطر في المرض والسفر ولكون
ذلك في معنى العلة ايضا للامر بالصوم عطف عليه ولتكملوا بالتخفيف والتشديد العدة اي عدة صوم
رمضان ولتكبروا الله عند اكمالها على ما هداكم ارشدكم لمعالم دينه ولعلكم تشكرون ○ الله على ذلك
وسأل جماعة النبي صلى الله عليه وسلم أقريب ربنا فنناجيه ام بعيد فنناديه فنزل وإذا سألك عبادي عني
فاني قريب منهم بعلمي فاخبرهم بذلك أجيب دعوة الداع إذا دعان بانالته ما سأل فليستجيبوا
لي دعائي بالطاعة وليؤمنوا يداوموا على الايمان بي لعلهم يرشدون ○ يهتدون أحل لكم ليلة
الصيام الرفث بمعنى الافضاء الى نسائكم بالجماع نزل نسخا لما كان في صدر الاسلام من تحريمه
وتحريم الاكل والشرب بعد العشاء هن لباس لكم وانتم لباس لهن كناية عن تعانقهما او
احتياج كل منهما الى صاحبه علم الله انكم كنتم تختانون تخونون انفسكم بالجماع ليلة الصيام
وقع ذلك لعمر وغيره واعتذروا الى النبي صلى الله عليه وسلم فتاب عليكم قبل توبتكم وعفا عنكم فالئٰن
اذ احل لكم باشروهن جامعوهن وابتغوا اطلبوا ما كتب الله لكم اي اباحه من الجماع او قدره
من الولد وكلوا واشربوا الليل كله حتى يتبين يظهر لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر
اي الصادق بيان للخيط الابيض وبيان الاسود محذوف اي من الليل شبه ما يبدو من البياض و
ما يمتد معه من الغبش بخيطين ابيض واسود في الامتداد ثم أتموا الصيام من الفجر الى الليل اي
الى دخوله بغروب الشمس ولا تباشروهن اي نساءكم وانتم عاكفون مقيمون بنية الاعتكاف في
المساجد متعلق بعاكفون نهي لمن كان يخرج وهو معتكف فيجامع امرأته ويعود تلك الاحكام المذكورة
حدود الله حدها لعباده ليقفوا عندها فلا تقربوها ابلغ من لا تعتدوها المعبر به في اية
اخرى كذلك كما بين لكم ما ذكر يبين الله اياته للناس لعلهم يتقون ○ محارمه ولا تأكلوا
اموالكم بينكم اي لا يأكل بعضكم مال بعض بالباطل الحرام شرعا كالسرقة والغصب

١ك قوله من اللوح المحفوظ الخ ثم نزل نجما نجما آية آية سورة سورة الى الارض بحسب الحوائج ١٢ احمدي ٢ك قوله في ليلة القدر منه اى فقد حوى رمضان مزيتين نزول القرآن فيه ووجود ليلة القدر به. وليلة القدر هي المعنية بقوله انا انزلناه في ليلة مباركة والى محل ان جبرئيل تلقاه من اللوح المحفوظ ونزل به الى السماء الدنيا فاملاه للسفرة وكتبته في الصحف على هذا الترتيب ومقرها بيت العزة في سماء الدنيا ثم نزل به على النبي في ثلاث وعشرين سنة مفرقا على حسب الوقائع ١٢ صاوي ٣ك قوله هدى للناس وبينات حالان من القرآن ابو السعود وقوله من الهدى والفرقان الجار والمجرور صفة لقوله هدى وبينات فمحله النصب بمحذوف اي ان كان القرآن هدى وبينات هو من جملة هدى الله وبيناته ١٢ من الجمل

٤ك قوله من شهد تعميم اي للمقيم والمسافر والمريض والصحيح ولكون ذلك اي لكون قوله يريد الله بكم اليسر في معنى العلة للامر بالصوم كما انه علة للترخص ١٢ ك ٥ك قوله يريد الله آه هذا في المعنى تعليل لامرين مقدرين دل عليهما قوله ومن كان مريضا الخ وهما جواز الافطار بهما والتوسعة في القضاء حيث لا يوجب فيه خصوص تتابع او تفريق او مبادرة او تراخ فان قوله فعدة من ايام اخر صادق بهذا كله وهذا مستفاد من تقرير كلام الشارح فاشار للاول بقوله ولذا اباح الخ وللثاني بقوله ولكون ذلك الخ ١٢ ج ٦ك قوله ولتكملوا يعني امر الشاهد بالصوم ارادة لليسر ولاكمال العدة الخ ولتكملوا العدة من صوم رمضان من الهلال الى الهلال كاملة اذا كان خطابا لكل من عليه الصوم او ولتكملوا عدة قضائه اذا كان خطابا للمسافر والمريض خاصة ١٢ احمدي ٧ك قوله عند اكمالها ان كان المراد اكمالها بالقضاء كان المراد بالتكبير الثناء على الله وكان قوله ولتكبروا الله علة ثالثة للامر بالقضاء وان كان المراد اكمالها حال الاداء كان المراد بالتكبير تكبير العيد وكان هذا علة لقوله فمن شهد الخ تأمل ١٢ جمل وعدى التكبير بعلى لتضمنه معنى الحمد كانه قيل لتكبروا الله اي لتعظموه حامدين على ما هداكم اليه ١٢ مدارك ٨ك قوله بعلمي اشار به الى انه ليس المراد من هذا القرب القرب بالجهة والمكان بل المراد من القرب العلم والحفظ وعليه جمهور المفسرين وللصوفية الكرام في هذا المقام مسلك آخر غير هذا التحقيق فيقولون ان قرب الله تعالى مع عباده حق وليس بمكاني وفي شرح فقه الاكبر فالتحقيق في مقام التوفيق ان مختار الامام ان قرب الحق من الخلق وقرب الخلق من الحق وبعدهما بلا كيف وثبتت بلا كشف ا ه فيعتقد ان مراده حق ولا يشتغل ببيانه وكيفيته وللتفصيل موضع آخر ١٢ ٩ك قوله فاخبرهم اي فقل لهم اني قريب ولا بد من تقدير ذلك فانه لا يترتب عليه الاخبار بكونه قريبا ١٢ كما ١٠ك قوله بانالته ما سأل فان قلت انا نرى الداعي قد يبالغ في الدعوات والتضرع فلا يجاب قلت ان هذه الآية مطلقة والمطلق يحمل على المقيد وهو قوله تعالى بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء فالمعنى اجيب دعوة الداع اذا دعاني ان شئت او اذا وافق القضاء او كانت الاجابة خيرا له [illegible] ١٢ روح لان استجابة الدعاء قد يكون بحصول ذلك الدعاء بعينه وقد يكون برد بلية كانت عليه في الدنيا عوضه وقد يكون برفع الدرجة في الآخرة عوضه كما جاء في الخبر الصحيح ١٢ ١١ك قوله دعائي بالطاعة اي امري لهم بالطاعة اي فليمتثلوا امري ا ه جمل وتقديمها على الايمان يدل على ان العبد لا يصل الى نور الايمان وقوته الا بتقديم الطاعات والعبادات ١٢ روح ١٢ك قوله على الايمان اشارة الى الجواب عما يتوهم كيف جمع بين الاستجابة والايمان واحدهما مغن عن الآخر فانه لا يكون مستجيبا له تعالى من لا يكون مومنا ولا مومنا من لا يكون مستجيبا وقد يقال انه من قبيل ذكر الخاص بعد العام للتنبيه على فضله وشرفه ١٢ ك ١٣ك قوله الرفث ضمنه معنى الافضاء فعداه بالى والا فهو يتعدى بالباء او بمع وهو في الاصل الكلام الذي يستقبح ذكره الواقع عند الجماع فاطلق واريد منه الجماع على سبيل الكناية لاستقباح ذكره ١٤ك قوله بمعنى الافضاء هو في الاصل ان لا يكون بينك وبين الشيء حائل وليس مرادا هنا بل المراد ههنا افضاء خاص بالجماع ولذا قال المفسر بمعنى الافضاء الى نسائكم ١٥ك قوله بعد العشاء روى ابو داود عن ابن عباس كانوا على عهده صلى الله عليه وسلم اذا صلوا العشاء حرم عليهم الطعام والشراب والنساء وفي البخاري عن البراء كون المنع مقيدا بالنوم قال الحافظ يحتمل ان يكون التقييد بالحقيقة انما هو بالنوم وذكر صلوة العشاء لكون ما بعدها مظنة النوم غالبا ١٢ ك ١٦ك قوله هن لباس لكم الخ قدم هذه على الاخرى لان ملابسة الزوج وتعانقه مع الزوجة اسبق واكثر ١٢ ١٧ك قوله كناية عن تعانقهما آه يعني انه شبه كل واحد من الزوجين لاشتماله على صاحبه في العناق والضم باللباس المشتمل على لابسه كالفراش واللحاف وحاصله انه تمثيل لصعوبة اجتنابهن وشدة ملابستهن ١٢ جمل عن الكرخي ١٨ك قوله او احتياج كل منهما آه اي في منعه من الفجور كما يحتاج الى اللباس وفي الحديث انه صلى الله عليه وسلم قال لا خير في النساء ولا صبر عنهن يغلبن كريما ويغلبهن لئيم فاحب ان اكون كريما مغلوبا ولا احب ان اكون لئيما غالبا ١٢ ج ١٩ك قوله وقع ذلك لعمر رض وحاصله انه بعد ان صلى العشاء وجد باهله رائحة طيبة فواقع اهله حينئذ ثم لما اصبح جاء رسول الله واخبره الخبر فقال يا رسول الله اني اعتذر الى الله واليك مما وقع مني فقام جماعة فقالوا مثل ما قال عمر فنزلت الآية نسخا للتحريم

٢٠ك قوله فالآن الآن حقيقة الوقت الذي انت فيه وقد يقع على الماضي القريب منك وعلى المستقبل القريب تنزيلا للقريب منزلة الحاضر وهو المراد هنا ١٢ الجمل ٢١ك قوله باشروهن والمباشرة الصاق البشرة بالبشرة كني به عن الجماع ١٢ بيضاوي ٢٢ك قوله من الولد المعنى ان المباشر ينبغي ان يكون غرضه الولد فانه الحكمة من خلق الشهوة وشرع النكاح لا قضاء الوطر ١٢ ك ٢٣ك قوله وكلوا واشربوا نزلت في صرمة بن قيس وكان عاملا في ارض له وهو صائم [illegible] اهله فلم يجد طعاما فغلبته عيناه من التعب فلما حضر الطعام استيقظ فكره ان يأكل خوفا من الله فاصبح صائما فما انتصف النهار حتى غشي عليه فلما افاق اخبر النبي بذلك فنزلت الآية ١٢ ٢٤ك قوله من البياض والكلام تشبيه لا استعارة لذكر طرفي التشبيه فيه وفي تجويز المباشرة الى الصبح دليل على جواز تاخير الغسل الى الفجر وعلى ان الجنابة لا تنافي الصوم وفي قوله ثم اتموا الصيام الى الليل دليل على نفي الوصال وعلى جواز نية النهار ١٢ ك ٢٥ك قوله من الغبش بفتح الغين المعجمة والموحدة وشين معجمة

www.besturdubooks.wordpress.com

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

ل قوله الادلاء في الاصل القاء الدلو في البير للاستقاء استعير للتوصل بالشئ الى الشئ فيجعل الباء صلة له وصلة تجوزا عن الالقاء ۱۲ك ۲ قوله اى بحكومتها فالآية على حذف مضاف والالقاء الاسراع اى لاتسرعوا بالخصومة في الاموال الى الحكام ليعينوكم على ابطال حق او تحقيق باطل فاما الاسراع بها لتحقيق الحق فليس بمذموم ۱۲ ۳ قوله متلبسين فيه اشارة الى ان الجار والمجرور حال من فاعل تاكلوا ۱۲ك ۴ قوله جمع هلال وسمي به لرفع الناس اصواتهم عند رويته كما في المدارك لما سال معاذ بن جبل وثعلبة بن غنم فقالا ما بال الهلال يبدأ رقيقا كالخيط ثم يزيد حتى يستوى ثم لايزال ينقص حتى يعود كما بدأ فنزلت هذه الآية كما في ابي السعود وغيره ۱۲ ۵ قوله لم تبدو اى لاى غرض ولاى حكمة تظهر دقيقة الى آخر ما ذكروا اخرج ابن جرير عن ابي العالية بلغنا انهم قالوا يا رسول الله لم خلقت الاهلة فنزلت قال هذا صريح في انهم سالوا عن حكمة ذلك لاعن كيفيته ۱۲ك ۶ قوله قل هي مواقيت قال السكاكي كان اللائق ان يسئلوا عن حكمتها فلهذا اجاب الله تعالى من امر المناسب كما نقله في المختصر المعاني اه لكن الذي قرره ابو السعود وغيره ان الجواب مطابق للسوال ونص انه قد سالوه عليه الصلوٰة والسلام عن الحكمة في اختلاف حال القمر وتبدل امره فامره الله العزيز الحكيم ان يجيبهم بان الحكمة الظاهرة في ذلك ان تكون معالم للناس في عباداتهم لاسيما الحج ۱۲ ۷ قوله جمع ميقات من الوقت وهو الزمان المفروض لامر ما روح والزمان مدة مقسومة الى الماضي والحال والمستقبل والمدة امتداد حركة الفلك من مبدءها الى منتهاها ۱۲ ۸ قوله ومتاجرهم جمع متجر مصدر لاظرف زمان فانه معطوف على زرعهم كقوله وعد نسائهم اى اوقات تجارتهم وعدد نسائهم بكسر العين جمع عدة ۱۲ك ۹ قوله وليس البر الحكمة في ذكر هذه الآية بعدما تقدم انهم سالوا عن ذلك ايضا وصورة سوالهم هل من البر اتيان البيوت من ظهورها فاجابهم الله بانه ليس من البر ويتعين نصب البر هنا لان ما بعد الباء يتعين جعله خبر الليس فان الباء انما تدخل على الخبر لاعلى الاسم ۱۲ ۱۰ قوله نقبا نقب سوراخ كردن در ديوار كذا في الصراح ۱۱ قوله وكانوا يفعلون ذلك روى البخاري عن البراء كانت الانصار اذا حجوا وجاؤا لم يدخلوا من قبل ابواب بيوتهم لكن من ظهورها وجاء رجل فدخل من قبل بابه فكانه عير بذلك فنزلت ولكن البر الخ ۱۲ك ۱۲ قوله ولكن البر من اتقى فان قلت ما وجه اتصاله بما قبله قلت كانه قيل لهم عند سوالهم عن الاهلة وعن الحكمة في نقصانها وتمامها معلوم ان كل مايفعله الله تعالى لايكون الا حكمة بالغة ومصلحة لعباده فدعوا السوال عنه وانظروا في واحدة تفعلونها انتم مما ليس من البر في شئ وانتم تحسبونها برا ۱۲ كشاف ۱۳ قوله عام الحديبية وهو موضع قريب من مكة ووقع هذا الامر في السنة السادسة اذ خرج النبي صلى الله عليه وسلم مع اصحابه للعمرة وقوله ان يعود اى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله للعام القابل اى السنة الآتية ۱۲ ۱۴ قوله ويخلو من الاخلاء او التخلية منصوب معطوف على يعود اى يفرغوا له صلعم مكة في العام القابل ۱۲ك ۱۵ قوله تجهز لعمرة القضاء اى تهيأ واستعد للخروج لها والمراد بعمرة القضاء العمرة التي وقع عليها القضاء اى المقاضاة والصلح وكانت في السابعة اه جمل وعبارة الكمالين وسميت بها لانه وقع قضاء لعمرة الحديبية او لانه وقع عليه الصلح والقضاء بمعنى الصلح انتهى ۱۲ ۱۶ قوله وخافوا ان لا تفي قريش اى خاف المسلمون ان لا يفوا قسم قريش بمقتضى العهد والصلح ويقاتلوهم في الحرم في الشهر الحرام اى في ذي القعدة ۱۲ ۱۷ قوله وقاتلوا في سبيل الله في البخاري مرفوعا المقاتل في سبيل الله من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا ۱۲ كما ۱۸ قوله باية براءة وهي فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ۱۲ك ۱۹ قوله ذلك اى المذكور من القتل والاخراج عام الفتح ثامن الهجرة في رمضان فاخرج بعضهم وقتل بعضهم ۱۲ كما ۲۰ قوله الشرك منهم سمى الشرك فتنة لانه فساد في الارض يؤدي الى الظلم وانما جعل اشد اى اعظم من القتل لانه يؤدي الى الخلود في النار والقتل ليس كذلك ۱۲ خازن ۲۱ قوله فيه وعموم الامكنة في قوله واقتلوهم حيث ثقفتموهم خص منه الحرم الا عند البداية منهم بهذه الآية كذا في المدارك وعن قتادة انه يحل ابتداءهم بالقتال ولو في الحرم والآية منسوخة بقوله واقتلوهم حيث وجدتموهم ۱۲ كمالين ۲۲ قوله في الافعال الثلثة اى ولا تقتلوهم حتى يقتلوكم فان قتلوكم والمعنى حتى يقتلوا بعضكم ۱۲ كمالين ۲۳ قوله فان انتهوا متعلق الانتهاء محذوف قدره الشارح بقوله عن الكفر ۱۲ ۲۴ قوله وحده لايعبد سواه هذا الاختصاص علم من اللام في لله ولهذا فسر الفتنة بالشرك لانه وقع مقابلا له ۱۲ ۲۵ قوله الشهر الحرام الخ هذا نزل ايضا زيادة طمانينة للمسلمين لانه كان يشق عليهم القتال فيها تعظيما لها وقيل انها نزلت ردا على الكفار والمنافقين المعترضين في قولهم ان الاشهر الحرم والحرم معظمة قديما ويزعم محمد انه يحكم بالعدل وهو ينتهك حرمة الشهر الحرام والحرم فرد الله عليهم بقوله الشهر الحرام اى الذي نقاتلكم فيه في مقابلة الشهر الحرام اى الذى صدوتمونا فيه عن العمرة والدخول وقاتلتمونا سفها وكم ولايسمى انتهاكا ولا عدم تعظيم للحرم لانه لما كان بامر الله اندفع ذلك كله ۱۲ ۲۶ قوله انتهكت اى انتقضت الحرمة في الصراح انتهاك الحرمة تناولها بما لايحل ۱۲ ۲۷ قوله سمى مقابلة اعتداء الخ لما كان هنا مظنة ان يقال ان جزاء الاعتداء لايكون اعتداء فكيف يصح قوله فاعتدوا بل ينبغي ان يقال فقابلوه وجازوه فدفع بان تسمية المقابلة بالاعتداء للمشاكلة والمشابهة الصورية ۱۲ محمد عبد الرحمن رح ۲۸ قوله وترك الاعتداء اى ترك في الانتصار مالم يرخص لكم فيه ۱۲ كمالين ۲۹ قوله ولا تلقوا بايديكم هذا مرتبط بقوله واقتلوهم حيث ثقفتموهم وبقوله وانفقوا في سبيل الله ۱۲

وَلَا تُدْلُوا تلقوا بِهَا اى بحكومتها او بالاموال رشوة إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا بالتحاكم فَرِيقًا طائفة مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ متلبسين بِالْإِثْمِ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ انكم مبطلون يَسْأَلُونَكَ يا محمد عَنِ الْأَهِلَّةِ جمع هلال لم تبدو دقيقة ثم تزيد حتى تمتلئ نورا ثم تعود كما بدت ولا تكون على حالة واحدة كالشمس قُلْ لهم هِيَ مَوَاقِيتُ جمع ميقات لِلنَّاسِ يعلمون بها اوقات زرعهم ومتاجرهم وعدة نسائهم وصيامهم وافطارهم وَالْحَجِّ عطف على الناس اى يعلم بها وقته فلو استمرت على حالة واحدة لم يعرف ذلك وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَن تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِن ظُهُورِهَا في الاحرام بان تنقبوا فيها نقبا تدخلون منه وتخرجون وتتركوا الباب وكانوا يفعلون ذلك ويزعمونه برا وَلَٰكِنَّ الْبِرَّ اى ذا البر مَنِ اتَّقَىٰ الله بترك مخالفته وَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا في الاحرام كغيره وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝ تفوزون ولما صد صلى الله عليه وسلم عن البيت عام الحديبية وصالح الكفار على ان يعود العام القابل ويخلوا له مكة ثلثة ايام وتجهز لعمرة القضاء وخافوا ان لا تفي قريش ويقاتلوهم وكره المسلمون قتالهم في الحرم والاحرام والشهر الحرام نزل وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ اى لاعلاء دينه الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ من الكفار وَلَا تَعْتَدُوا عليهم بالابتداء بالقتال إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ۝ المتجاوزين ما حد لهم هذا منسوخ باية براءة او بقوله وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وجدتموهم وَأَخْرِجُوهُم مِّنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ اى من مكة وقد فعل بهم ذلك عام الفتح وَالْفِتْنَةُ الشرك منهم أَشَدُّ اعظم مِنَ الْقَتْلِ لهم في الحرم والاحرام الذي استعظمتموه وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِندَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اى في الحرم حَتَّىٰ يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِن قَاتَلُوكُمْ فيه فَاقْتُلُوهُمْ فيه وفي قراءة بلا الف في الافعال الثلثة كَذَٰلِكَ القتل والاخراج جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ۝ فَإِنِ انتَهَوْا عن الكفر واسلموا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ لهم رَّحِيمٌ ۝ بهم وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ توجد فِتْنَةٌ شرك وَيَكُونَ الدِّينُ العبادة لِلَّهِ وحده لا يعبد سواه فَإِنِ انتَهَوْا عن الشرك فلا تعتدوا عليهم دل على هذا فَلَا عُدْوَانَ اعتداء بقتل او غيره إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ۝ ومن انتهى فليس بظالم فلا عدوان عليه الشَّهْرُ الْحَرَامُ المحرم مقابل بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ فكما قاتلوكم فيه فاقتلوهم في مثله رد لاستعظام المسلمين ذلك وَالْحُرُمَاتُ جمع حرمة ما يجب احترامه قِصَاصٌ اى يقتص بمثلها اذا انتهكت فَمَنِ اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ بالقتال في الحرم او الاحرام او الشهر الحرام فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ سمى مقابلة اعتداء لشبهها بالمقابل به في الصورة وَاتَّقُوا اللَّهَ في الانتصار وترك الاعتداء وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ۝ بالعون والنصر وَأَنفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ طاعته الجهاد وغيره وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ اى

۲۹ قوله ولا تلقوا بايديكم الخ عبر بالايدي عن الانفس اكتفاء بالجزء الاهم من النفس كقوله في آية اخرى وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم اى انفسكم ۱۲ صاوى ۳۰ قوله فان انتهوا الخ اى رجعوا عن الكفر واسلموا قوله فلا عدوان الخ هذا خبر في صورة الامر مبالغة اى فلا تتعدوا ولا تقتلوا الا الظالمين والمعنى لا يجازى على عدوانه الا الظالمون لان العدوان واقع من الكفار بكفرهم وقتالهم للمسلمين لا من المسلمين بقتالهم لهم ۱۲ صاوى ۳۱ قوله والحرمات قصاص اى متى حصل انتهاك من احد لحرمة آخر سقطت حرمته فيقتص لمنه ۱۲ صاوى ۳۲ قوله وانفقوا في سبيل الله اى ابذلوا انفسكم واموالكم في طاعته ومراضيه سواء الجهاد وغيره كصلة الرحم ومراعاة الضعفاء والفقراء من عباد الله ۱۲ صاوى

www.besturdubooks.wordpress.com

انفسكم والباء زائدة الى التهلكة الهلاك بالامساك عن النفقة في الجهاد وتركه لانه يقوى العدو عليكم و
احسنوا بالنفقة وغيرها ان الله يحب المحسنين اى يثيبهم واتموا الحج والعمرة لله ادوهما بحقوقهما فان
احصرتم منعتم عن اتمامهما بعدو ونحوه فما استيسر تيسر من الهدى عليكم وهو شاة ولا تحلقوا
رءوسكم اى لا تتحللوا حتى يبلغ الهدى المذكور محله حيث يحل ذبحه وهو مكان الاحصار عند الشافعى
فيذبح فيه بنية التحلل ويفرق على مساكينه ويحلق وبه يحصل التحلل فمن كان منكم مريضا او به اذى
من راسه كقمل وصداع فحلق في الاحرام ففدية عليه من صيام لثلثة ايام او صدقة بثلثة اصع
من غالب قوت البلد على ستة مساكين او نسك اى ذبح شاة واو للتخيير والحق به من حلق بغير عذر لانه
اولى بالكفارة وكذا من استمتع بغير الحلق كالطيب واللبس والدهن لعذر او غيره فاذا امنتم العدو
بان ذهب او لم يكن فمن تمتع استمتع بالعمرة اى بسبب فراغه منها والتحلل عنها بمحظورات الاحرام الى
الحج اى الى الاحرام به بان يكون احرم بها في اشهره فما استيسر تيسر من الهدى عليه وهو شاة يذبحها بعد الاحرام
به والافضل يوم النحر فمن لم يجد الهدى لفقده او فقد ثمنه فصيام اى فعليه صيام ثلثة ايام في الحج
اى في حال الاحرام به فيجب حينئذ ان يحرم قبل السابع من ذى الحجة والافضل قبل السادس لكراهة
صوم يوم عرفة للحاج ولا يجوز صومها ايام التشريق على اصح قولى الشافعى وسبعة اذا رجعتم الى وطنكم
مكة او غيرها وقيل اذا فرغتم من اعمال الحج وفيه التفات عن الغيبة تلك عشرة كاملة جملة تاكيد لما
قبلها ذلك الحكم المذكور من وجوب الهدى او الصيام على من تمتع لمن لم يكن اهله حاضرى المسجد الحرام بان
لم يكونوا على مرحلتين من الحرم عند الشافعى فان كان فلا دم عليه ولا صيام وان تمتع وفى ذكر الاهل اشعار باشتراط
الاستيطان فلو اقام قبل اشهر الحج ولم يستوطن وتمتع فعليه ذلك وهو احد الوجهين عندنا والثانى لا والاهل
كناية عن النفس والحق بالمتمتع فيما ذكر بالسنة القارن وهو من يحرم بالعمرة والحج معا او يدخل الحج عليها قبل
الطواف واتقوا الله فيما يامركم به وينهاكم عنه واعلموا ان الله شديد العقاب لمن خالفه الحج وقته اشهر
معلومات شوال وذو القعدة وعشر ليال من ذى الحجة وقيل كله فمن فرض على نفسه فيهن الحج بالاحرام به
فلا رفث جماع فيه ولا فسوق معاصى ولا جدال خصام في الحج وفى قراءة بفتح الاولين والمراد في الثلثة النهى
وما تفعلوا من خير كصدقة يعلمه الله فيجازيكم به ونزل في اهل اليمن وكانوا يحجون بلا زاد فيكونون كلا
على الناس وتزودوا ما يبلغكم لسفركم فان خير الزاد التقوى ما يتقى به سؤال الناس وغيره واتقون

له قوله اى انفسكم اى المراد بالايدى الانفس بذكر الجزء وارادة الكل لمزيد اختصاص لها باليد بناء على ان اكثر ظهور افعال الناس بها ۱۲ ک ٢ه قوله والباء زائدة اى فى المفعول به لان القى يتعدى بنفسه قال تعالى فالقى موسى عصاه وقيل غير زائدة والمفعول محذوف اى ولا تلقوا انفسكم بايديكم يقال اهلك فلان نفسه اذا تسبب لهلاكها ۱۲ ک ٣ه قوله التهلكة قال المارزنجى لا اعلم فى كلام العرب مصدرا على تفعلة بضم العين الا هذا قال ابو على قد حكى سيبويه التنضرة والتسترة ۱۲ كبير ٤ه قوله لانه يقوى العدو ويسلطهم على اهلاكم وقيل نهى عن الاسراف فى النفقة حتى يفتقر نفسه ويضيع عياله او عن تضييع وجه المعاش ويؤيد الاول ما فى الكتاب ما رواه البخارى عن حذيفة نزلت فى النفقة فى سبيل الله ۱۲ ٥ه قوله اى يثيبهم فسر المحبة فى حق الله بالاثابة لان حقيقتها وهى ميل القلب للمحبوب مستحيلة فى حق الله تعالى والاثابة لازمة لذلك والقاعدة ان كل ما استحال على الله باعتبار مبدئه وورد يطلق ويراد لازمه وغايته ۱۲ ص ٦ه قوله واتموا الحج والعمرة لله اعلم ان الحج فرضه الاحرام والوقوف بعرفة وطواف الزيارة وواجبه وقوف المزدلفة والسعى بين الصفا والمروة ورمى الجمار وطواف الرجوع للآفاقى والحلق وغير ها سنن وآداب والعمرة ركنها الطواف والسعى وشرطها الاحرام والحلق وهذا باب طويل مذكور فى الفقه فان قيل اليس عندكم ان الحج فرض والعمرة سنة فكيف يستقيم قوله تعالى واتموا لانه اذا كان للوجوب فينبغى ان يكون والعمرة كالحج واجبة واذا كان للندب ينبغى ان يكون الحج كالعمرة وهو خلاف المذاهب قلت يمكن ان يجاب عنه انه للندب على ان الحج والعمرة كانا مندوبين فى بدء الاسلام ثم ثبت فرضية بقوله تعالى ولله على الناس حج البيت الآية وبقيت العمرة على حالها كما هو المذكور فى الزاهدى قوله ادوهما بحقوقهما فيه اشارة الى رد قول المخالف لا دلالة فى الآية على وجوبهما لان الامر بالاتمام لا يدل على الامر باصل الفعل الذى امر باتمامه اه كرخى وقال الشيخ سليمان الجمل وظاهره وجوبهما لانه امر باتمامهما مطلقا بلا تقييد بالشروع فيكون واجبا لان مقدمة الواجب واجبة على انه قرئ واقيموا الحج والعمرة فانها صريحة فى ذلك والمعنى ادوهما تامين كاملين باركانهما وشرطهما انتهى قلت لا يلزم من الامر بالاتمام الوجوب فى الاصل كالصلوة النافلة وغيرها من النوافل لا تلزم الا بالشروع فاتمامها واجب بعد الشروع دون اصل النوافل وقوله بلا تقييد بالشروع ليس بجيد لان التقييد بالشروع وان لم يكن مذكورا فى الآية صراحة لكن هو مفهوم من دلالة النص وهو قوله تعالى واتموا فان الاتمام مغاير لاصل الفعل فى الحكم فى بعض المواضع وليس متحدان كلية ومدعاكم يثبت اذا ثبت الاتحاد بينهما فى كل المواضع وفى المدارك ولا تمسك للشافعى رحمه الله بالآية على لزوم العمرة لانه امر باتمامها وقد يؤمر بالاتمام للوجوب التطوع انتهى وفى ابى السعود قوله تعالى واتموا الحج الخ بيان لوجوب اتمام افعالهما عند التصدى لادائهما من غير تعرض لحالهما فى انفسهما من الوجوب وعدمه كما فى قوله تعالى ثم اتموا الصيام الى الليل فانه بيان لوجوب مد الصيام الى الليل من غير تعرض لوجوب اصله وانما هو بقوله تعالى كتب عليكم الصيام الآية وادعاء ان الامر باتمامهما امر بانشائهما تامين كاملين حسبما تقتضيه قراءة واقيموا الحج والعمرة مما لا سداد له ضرورة ان ليس البيان مقصورا على افعال الحج المفروض حتى يتصور ذلك على ان هذه القراءة شاذة جارية مجرى خبر الواحد وفى تفسير الاحمدى ويمكن الجواب ايضا بان المراد الامر باداء الحج والعمرة بمراعات الشروط المفروضة والاحكام المكتوبة فيهما لان نفس العمرة سنة والاحكام فيها مفروضة كما ان القراءة مفروضة فى صلوة التطوع اه وهذا كله اذا قرأ العمرة بالنصب كما هو المعروف وقد صرح فى الكشاف بانه قرأ على وابن مسعود والشعبى والعمرة بالرفع كانهم قصدوا بذلك اخراجها عن حكم الحج وهو الوجوب اه قلت وان كانت هذه القراءة ايضا شاذة كما صرح به الرازى لكن تكفى فى المقابلة للقراءة الشاذة التى ذكرها صاحب الجمل ۱۲ ٧ه قوله بعدو هذا عند الشافعى وهو قول مالك اختص بخوف العدو واما عندنا فالاحصار اعم من ان يكون بسبب مرض وخوف عدو ونحو ذلك لقوله عليه السلام من كسر او عرج فقد حل فعليه الحج من قابل كما فى تفسير الاحمدى ۱۲ ٨ه قوله تيسر اشار به الى ان استيسر بمعنى تيسر والسين ليست للاستدعاء هنا كما صرح به ابو البقاء ۱۲ ٩ه قوله لا تتحللوا يشير الى ان حلق الراس كناية عن التحلل والحلق به يحصل التحلل لا بالذبح واما عند ابى حنيفة لا يجب الحلق والتقصير للمحصر بل يحصل التحلل بمجرد الذبح ۱۲ كمالين ١٠ه قوله وهو مكان الاحصار حلا كان او حرما فان استعمال بلوغ الشئ فى محله فى وصوله الى ما يقصد به شائع والمعنى عند ابى حنيفة لا تحلوا حتى تعلموا ان الهدى الذى بعثتموه الى الحرم بلغ محله اى مكانه الذى يجب ان ينحر فيه وهو الحرم واحتج الاول بانه صلى الله عليه وسلم نحر بالحديبية وهو من الحل واجيب بان الحديبية بعضه من الحرم ۱۲ كمالين ١١ه قوله عند الشافعى واما عند ابى حنيفة رح فيبعث به الى الحرم ويجعل للمبعوث على يده يوم ذبحه علامة فاذا جاء اليوم وظن انه ذبح تحلل كما فى روح البيان ۱۲ ١٢ه قوله وصداع بالضم درد سر كذا فى الصراح ۱۲ ١٣ه قوله ففدية مبتدا خبره محذوف قدره الشارح بقوله عليه وقوله وقوت البلد اى مكة ۱۲ ١٤ه قوله على ستة مساكين اى لكل مسكين نصف صاع من بر او صاع من تمر او شعير فصارت ثلثة اصوع ۱۲ ١٥ه قوله اى بسبب فراغه يشير الى ان الباء فى قوله بالعمرة للسببية ومتعلق التمتع محذوف اعنى بمحظورات الاحرام وقيل المعنى لمن استمتع وانتفع بالتقرب بها الى الله بالعمرة قبل الانتفاع بتقربه بالحج فى اشهره وعلى هذا فالباء صلة التمتع ۱۲ ک ١٦ه قوله هو شاة الخ والحاصل ان من

ابو حنيفة ومالك الاشارة الى التمتع فلا متعة ولا قران عندهما للمكى ومن فعل ذلك منهم فعليه دم جناية قال ابو حنيفة لو كانت الاشارة راجعة

ادى الحج والعمرة حال كونه آمنا يجب عليه ما استيسر من الهدى من ابل او بقر او شاة اداء لحق شكر التمتع والتوفيق باجتماع الحج والعمرة وهذا الهدى دم نسك يؤكل منه ويذبح يوم النحر كالاضحية ولم تنب الاضحية عنه ۱۲ ١٧ه قوله فيجب الخ اى كى يقع الصيام فى خلال الحج والافضل ان يحرم بالحج قبل اليوم السادس كما يشرع له الصيام من السادس ويتمها الى الثامن ۱۲ ک ١٨ه قوله لكراهة صوم يوم عرفة اى بعرفة فروى ابو داؤد انه صلى الله عليه وسلم نهى عن صوم يوم عرفة بعرفة وهذا عند الشافعى واما عند ابى حنيفة فالنهى محمول على من يضعفه الصوم عن الوقوف وغيره ۱۲ ک ١٩ه قوله ولا يجوز صومها لانه صلى الله عليه وسلم نهى عن صيام ايام التشريق وهو قول اصحابنا ابى حنيفة رح وروى الدارقطنى عن ابن عمر رخص النبى صلى الله عليه وسلم للمتمتع اذا لم يجد هديا ان يصوم ايام التشريق وبه اخذ مالك والشافعى فى القديم واحمد واسحق ورجحه النووى فى الروضة وكذا ابن حجر لعموم الآية قالوا وتخصيص الآحاد بالمتواتر اولى من عكسه قلنا لا نسلم كون ايام التشريق من ايام الحج ۱۲ ک ٢٠ه قوله وقيل اذا فرغتم اختلف فى تفسير الرجوع الى وطنه ومصره وهو الصحيح من قولى الشافعى وهو المأثور عن ابن عباس ثم اختلف على ذلك فقال الجمهور ان المراد الفراغ لكن الرجوع بالوصول الى الاهل فلا يجوز صومها فى الطريق وقيل يجوز لان ابتداء السير اول الرجوع وهو قول اسحق وقيل المعنى اذا فرغتم من اعمال الحج بالرجوع الى منى وهو مذهب ابى حنيفة وقول الشافعى فيصوم بعد حجته ان شاء بمكة او فى الطريق ۱۲ ک ٢١ه قوله الحكم جعل المشار اليه الحكم وهو قول الشافعى فلا دم على المتمتع المكى وجعل

٢٣ه قوله عن النفس اى لنفس المحرم فعلى هذا يكون معنى الآية ذلك لمن لم يكن هو حاضر المسجد الحرام والاهل ان يقال المراد بالاهل الزوجة والاولاد الذين تحت حجره دون الآباء والاخوة ۱۲ جمل بتغيير

www.besturdubooks.wordpress.com

فيهامن عطف الخاص على العام فان الفساد اعم من ذلك فيشمل سفك الدماء ونهب الاموال وغير ذلك ۱۲

يٰۤاُولِى الْاَلْبَابِ ۝ ذوى العقول لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِىْۤ اَنْ تَبْتَغُوْا تطلبوا فَضْلًا رزقا مِّنْ رَّبِّكُمْ بالتجارة في الحج نزل ردا لكراهتهم ذلك فَاِذَاۤ اَفَضْتُمْ دفعتم مِّنْ عَرَفٰتٍ بعد الوقوف بها فَاذْكُرُوا اللّٰهَ بعد المبيت بمزدلفة بالتلبية والتهليل والدعاء عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ هو جبل في اخر المزدلفة يقال له قزح وفي الحديث انه صلى الله عليه وسلم وقف به يذكر الله ويدعو حتى اسفر جدا رواه مسلم وَاذْكُرُوْهُ كَمَا هَدٰىكُمْ لمعالم دينه ومناسك حجه والكاف للتعليل وَاِنْ مخففة كُنْتُمْ مِّنْ قَبْلِهٖ قبل هداه لَمِنَ الضَّاۤلِّيْنَ ۝ ثُمَّ اَفِيْضُوْا يا قريش مِنْ حَيْثُ اَفَاضَ النَّاسُ اى من عرفة بان تقفوا بها معهم وكانوا يقفون بالمزدلفة ترفعا عن الوقوف معهم وثم للترتيب في الذكر وَاسْتَغْفِرُوا اللّٰهَ من ذنوبكم اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ للمؤمنين رَّحِيْمٌ ۝ بهم فَاِذَا قَضَيْتُمْ اديتم مَّنَاسِكَكُمْ عبادات حجكم بان رميتم جمرة العقبة وحلقتم وطفتم واستقررتم بمنى فَاذْكُرُوا اللّٰهَ بالتكبير والثناء كَذِكْرِكُمْ اٰبَآءَكُمْ كما كنتم تذكرونهم عند فراغ حجكم بالمفاخر اَوْ اَشَدَّ ذِكْرًا من ذكركم اياهم ونصب اشد على الحال من ذكرا المنصوب باذكروا اذ لو تاخر عنه لكان صفة له فَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّقُوْلُ رَبَّنَاۤ اٰتِنَا نصيبنا فِى الدُّنْيَا فيؤتاه فيها وَمَا لَهٗ فِى الْاٰخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ ۝ نصيب وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّقُوْلُ رَبَّنَاۤ اٰتِنَا فِى الدُّنْيَا حَسَنَةً نعمة وَّفِى الْاٰخِرَةِ حَسَنَةً هي الجنة وَّقِنَا عَذَابَ النَّارِ ۝ بعدم دخولها وهذا بيان لما كان عليه المشركون ولحال المؤمنين والقصد به الحث على طلب خير الدارين كما وعد بالثواب عليه بقوله اُولٰۤئِكَ لَهُمْ نَصِيْبٌ ثواب مِّنْ اجل مَّا كَسَبُوْا عملوا من الحج والدعاء وَاللّٰهُ سَرِيْعُ الْحِسَابِ ۝ يحاسب الخلق كلهم في قدر نصف نهار من ايام الدنيا لحديث بذلك وَاذْكُرُوا اللّٰهَ بالتكبير عند رمي الجمرات فِىْۤ اَيَّامٍ مَّعْدُوْدٰتٍ اى ايام التشريق الثلاثة فَمَنْ تَعَجَّلَ اى استعجل بالنفر من منى فِىْ يَوْمَيْنِ اى في ثاني ايام التشريق بعد رمي جماره فَلَاۤ اِثْمَ عَلَيْهِ بالتعجيل وَمَنْ تَاَخَّرَ بها حتى بات ليلة الثالث ورمى جماره فَلَاۤ اِثْمَ عَلَيْهِ بذلك اى هم مخيرون في ذلك ونفي الاثم لِمَنِ اتَّقٰى الله في حجه لانه الحاج على الحقيقة وَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاعْلَمُوْۤا اَنَّكُمْ اِلَيْهِ تُحْشَرُوْنَ ۝ في الاخرة فيجازيكم باعمالكم وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُّعْجِبُكَ قَوْلُهٗ فِى الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ولا يعجبك في الاخرة لمخالفته لاعتقاده وَيُشْهِدُ اللّٰهَ عَلٰى مَا فِىْ قَلْبِهٖ انه موافق لقوله وَهُوَ اَلَدُّ الْخِصَامِ ۝ شديد الخصومة لك ولاتباعك لعداوته لك وهو الاخنس بن شريق كان منافقا حلو الكلام للنبي صلى الله عليه وسلم يحلف انه مؤمن به ومحب له فيدني مجلسه فاكذبه الله تعالى في ذلك ومر بزرع وحمر لبعض المسلمين فاحرقه وعقرها ليلا كما قال تعالى وَاِذَا تَوَلّٰى انصرف عنك سَعٰى مشى فِى الْاَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيْهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ

له قوله في ان تبتغوا اشارة الى انه ظرف بحذف حرف الجر قياسا في ان وان متعلق بجناح ۱۲ ک ۵۲ قوله بالتجارة في الحج آه اتفقوا على ان التجارة ان اوقعت نقصا في الطاعة لم تكن مباحة وان لم توقع نقصا فيها كانت مباحة وتركها اولى لقوله تعالى وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين والاخلاص ان لا يكون له حامل على الفعل سوى كونه عبادة والحاصل ان الاذن في هذه التجارة جار مجرى الرخص كذا في الكرخي و الذي تحصل في كتب الفروع في هذه المسئلة اي التشريك بين العبادة وغيرها ثلاثة طرق قال ابن عبد السلام انه لا اجر فيه مطلقا اي سواء تساوى القصدان ام اختلفا وقد اختار الغزالي فيما اذا اشترك بالعبادة غيرها من امر دنيوي اعتبار الباعث على العمل فان كان القصد الدنيوي هو الاغلب لم يكن فيه اجر وان كان القصد الديني اغلب فله بقدره وان تساويا تساقطا وقال ابن حجر في شرح المنهاج والاوجه ان قصد العبادة يثاب عليه بقدره وان انضم اليه غيره مساويا او راجحا وخالفه الرملي فاعتمد طريقة الغزالي ۱۲ ج ۵۳ قوله ردا لكراهتهم روى البخاري عن ابن عباس قال كانت عكاظ وذو المجاز ومجنة اسواقا في الجاهلية فتاثموا ان يتجروا في المواسم فنزلت ۱۲ ک ۵۴ قوله دفعتم اشارة الى ان الافاضة هو الدفع ههنا واصله افضتم انفسكم فترك ذكر المفعول كما في البيضاوي وغيره ۱۲ ۵۵ قوله حتى اسفر جدا اي ظهر بياض النهار في الصراح اسفار روشن شدن صبح ۱۲ ۵۶ قوله والكاف للتعليل اي وما مصدرية اي واذكروه لاجل هدايته اياكم ولا يخفى حسن موقعه من جعله للتشبيه كما قال غيره انتهى ما في الكمالين قلت بهذا ذكره عبد الله بن احمد بن محمود ابو البركات في تفسير المدارك حيث قال ما مصدرية او كافة اي اذكروه ذكرا حسنا كما هداكم هداية حسنة ۱۲ ۵۷ قوله ثم افيضوا من حيث افاض الناس بالفارسية پس باز گردید از انجا که باز میگردند همه مردمان ۱۲ ۵۸ قوله ترفعا اي استكبارا وقوله معهم اي مع الناس ۱۲ جمل ۵۹ قوله وثم للترتيب في الذكر اي لا للتراخي في الوقوع حتى يرد عليه انه يستلزم تراخي الدفع من عرفة عن الذكر بالمزدلفة مع ان الامر بالعكس لو عطف على الجزاء وتراخي الشيء عن نفسه لو عطف على مجموع الشرط والجزاء ۱۲ ک ۶۰ قوله جمرة العقبة هي حجر صغير وجمعه جمار وبها سمي الموضع الذي يرمى فيه ام كذا في النهاية ۱۲ ۶۱ قوله بالمفاخرة جمع مفخرة بمعنى بزرگی کذا في الصراح ۱۲ ۶۲ قوله نصب اشد على الحال الخ يعني نصب اشد من جهة انه حال من قوله ذكرا مقدم عليه وهو المنصوب باذكروا ولو تاخر لكان صفة له فيكون التركيب او ذكرا اشد وحسن تاخير ذكرا لانه كالفاصلة لزوال قلق التكرار اذ لو تقدم لكان التركيب فاذكروا الله كذكركم اباءكم او ذكرا اشد ۱۲ ۶۳ قوله لكان صفة له فلما تقدم نصب على الحال الاترى انه لو تاخر لكان التركيب وذكرا اشد اي من ذكركم لاباءكم وحسن تاخير ذكرا لانه كالفاصلة لزوال قلق التكرار اذ لو تقدم لكان التركيب فاذكروا الله كذكركم اباءكم او ذكرا اشد قال ابو حيان وفيه ان المطلوب الذكر الموصوف بالاشدية لا طلبه حال الاشدية ۱۲ ک ۶۴ قوله فمن الناس من يقول ربنا اتنا في الدنيا اي من الناس يشهدون الحج ويسال الله حظوظ الدنيا ۱۲ ۶۵ قوله نعمة اي بركة وخيرا وذلك كالعافية والزوجة الحسنة والدار الواسعة وغير ذلك مما يعين على الدار الاخرة فكل امر في الدنيا يوافق الطبع ويعين على الدار الاخرة فهو من حسنات الدنيا ۱۲ صاوي ۶۶ قوله هي الجنة اي دخولها بسلام بحيث يموت على الاسلام ولا يلحقه حساب ولا عذاب ويرى وجه الله الكريم وهذا احسن ما فسر به حسنة الدنيا و الاخرة وهو معنى قوله في الحديث لعائشة سلي العافية في الدارين ۱۲ صاوي ۶۷ قوله في قدر نصف نهار بل قيل انه في مقدار ساعة بل ورد ايضا انه كلمح البصر و ذلك كناية عن عظيم قدرته فمن كان هذا وصفه ينبغي ان يتقى ويخشى وما من احد من المحاسبين الا ويرى انه لا محاسب غيره وذلك بعد انقضاء الموقف الذي تدنو الشمس فيه من الرؤس ويسيل العرق في الارض سبعين ذراعا وتكون النار حول الخلائق وتحيط الملائكة بالمخلوقات فيكون سبع صفوف يحولون بينهم وبين النار وهو يختلف باختلاف الناس فنسأل الله السلامة من اهواله ۱۲ صاوي ۶۸ قوله لحديث بذلك اخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس قال انما الحساب ضحوة ليقيل الاولياء مع الحور والاعداء مع الشياطين مقرنين ۱۲ كما ۶۹ قوله عند رمي الجمرات اي وفي ايام التشريق ادبار الصلوات المفروضة لكن التكبير عند كل رمي سنة والتكبير التشريق ادبار الصلوات واجب على من صلى بجماعة من فجر عرفة الى عصر اخر ايام التشريق على قول الصاحبين وبه يفتى اه من الاحمدي ۱۲ ۷۰ قوله اي في ثاني ايام التشريق يشير به الى ان الكلام على حذف المضاف دفعا لما يوهمه ظاهر النظم من ان النفر واقع في كل من اليومين وليس مرادا ۱۲ جمل ۷۱ قوله بعد رمي جماره واصل مشروعية الرمي عند ابراهيم الخليل بذبح ولده فلما توجه لمنى تعرض له الشيطان عند المسجد فرماه بسبع حصيات ثم تعرض له عند الوسطى فرماه ايضا بسبع ثم تعرض له عند العقبة فرماه ايضا بسبع فهو مما زال سببه وبقي حكمه ۱۲ ۷۲ قوله ومن تاخر بها اي بمنى عند الوسطى اي استقر وبقي فيها اي من تاخر في النفر من يومين واقام بمنى حتى بات ورمى في يوم الثالث بعد النحر ايضا فلا اثم عليه لمن اتقى ۱۲ ۷۳ قوله اي هم مخيرون الخ اشار به ان قوله لمن اتقى خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا ونصه ابو السعود ۱۲ ۷۴ قوله في ذلك يعني ان معنى نفي الاثم التخيير والرد على المستعجل او المتاخر من اهل الجاهلية والتاخر وان كان فضل لكنه يجوز التخيير بين الفاضل والافضل كما خير المسافر بين الصوم والافطار ۱۲ ۷۵ قوله ونفي الاثم اشارة لتقدير المبتدأ بقوله لمن اتقى وهذا اولى من تقديرا التخيير او الاحكام واللام في لمن اتقى للاختصاص او للتعليل كما قاله الطيبي او للبيان كما قاله التفتازاني ۱۲ ک ۷۶ قوله ومن الناس معطوف على قوله فمن الناس من يقول ربنا الاية فقد قسم الله الناس على اربعة اقسام الاول من يطلب الدنيا لا غير ومنهم من يطلب الدنيا والاخرة ومنهم من يظهر انه من اهل الاخرة مع انه في الواقع من اهل النار ومنهم من هو مؤمن ظاهرا و باطنا وذكرهم على هذا الترتيب ۱۲ ص ۷۷ قوله في الحيوة الدنيا في يتعلق بالقول اي يعجبك ما يقوله في معنى الدنيا لانه يطلب بادعاء المحبة حظ الدنيا ولا يريد به الاخرة او يعجبك اي يعجبك حلو كلامه في الدنيا لا في الاخرة لما يرهقه في الموقف من الحبسة واللكنة ۱۲ مدارك ۷۸ قوله انه موافق يدل على ما في قلبه اي شهد الله على ان ما في قلبه موافق قوله ۱۲ ک ۷۹ قوله شديد الخصومة يشير الى ان الالد افعل صفة بدليل جمعه على لد ادو مجيء مؤنثه لداء لا افعل تفضيل والى ان الاضافة اضافة الصفة الى فاعله على الاسناد المجازي كجد جده لان الالد الخاصم وجعل الزمخشري الاضافة بمعنى في وهو الاخنس بالخاء المعجمة ثم النون والسين المهملة ابن شريق بفتح الشين المعجمة والقاف في اخره الثقفي حليف بني زهرة واسمه ابي و لقب بالاخنس لانه خنس يوم بدر اي تاخر عن القتال مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان معه ثلثمائة رجل من المنافقين من بني زهرة فاخرهم عن القتال آه وقال ان محمدا ابن اختكم فان يك كاذبا كفاكموه وريد سمي الاخنس لانه خنس بثلاث مائة رجل من زهرة اخرج ابن جرير عن السدي ان الاية نزلت فيه وقيل في المنافقين كلهم اخرجه ابن جرير ايضا عن السدي ۱۲ ک ۸۰ قوله الاخنس بن شريق آه هذا لقبه واسمه ابي

www.besturdubooks.wordpress.com

والنسل من جملة الفساد والله لا يحب الفساد ای لا یرضی به واذا قیل له اتق الله فی فعلك اخذته
العزة حملته الانفة والحمية على العمل بالاثم الذي امر باتقائه فحسبه كافيه جهنم ولبئس المهاد الفراش هي
ومن الناس من يشري يبيع نفسه اي يبذلها في طاعة الله ابتغاء طلب مرضات الله رضاه وهو
صهيب لما اذاه المشركون هاجر الى المدينة وترك لهم ماله والله رءوف بالعباد حيث ارشدهم لما فيه رضا
ونزل في عبد الله بن سلام واصحابه لما عظموا السبت وكرهوا الابل والبانها بعد الاسلام يايها الذين
امنوا ادخلوا في السلم بفتح السين وكسرها الاسلام كافة حال من السلم اي في جميع شرائعه ولا تتبعوا
خطوت طرق الشيطن اي تزيينه بالتفريق انه لكم عدو مبين بين العداوة فان زللتم ملتم عن الدخول في
جميعه من بعد ما جاءتكم البينت الحجج الظاهرة على انه حق فاعلموا ان الله عزيز لا يعجزه شيء عن انتقامه منكم
حكيم في صنعه هل ما ينظرون ينتظر التاركون الدخول فيه الا ان ياتيهم الله اي امره كقوله او ياتي
امر ربك اي عذابه في ظلل جمع ظلة من الغمام السحاب والملئكة وقضي الامر تم امر اهلاكهم والى الله ترجع
ع ۲۵ ۹ الامور بالبناء للمفعول والفاعل في الاخرة فيجازي سل يا محمد بني اسرآءيل تبكيتا كم اتينهم كم استفهامية
معلقة لسل من المفعول الثاني وهي ثاني مفعولي اتينا ومميزها من اية بينة ظاهرة كفلق البحر وانزال
المن والسلوى فبدلوها كفرا ومن يبدل نعمة الله اي ما انعم به عليه من الايات لانها سبب الهداية
من بعد ما جاءته كفرا فان الله شديد العقاب له زين للذين كفروا من اهل مكة الحيوة
الدنيا بالتمويه فاحبوها وهم يسخرون من الذين امنوا لفقرهم كعمار وبلال وصهيب اي يستهزءون
بهم ويتعالون عليهم بالمال والذين اتقوا الشرك وهم هؤلاء فوقهم يوم القيمة والله يرزق من يشاء بغير
حساب اي رزقا واسعا في الاخرة او الدنيا بان يملك المسخور منهم اموال الساخرين ورقابهم كان الناس امة
واحدة على الايمان فاختلفوا بان امن بعض وكفر بعض فبعث الله النبين اليهم مبشرين من امن بالجنة
ومنذرين من كفر بالنار وانزل معهم الكتب بمعنى الكتب بالحق متعلق بانزل ليحكم به بين الناس
فيما اختلفوا فيه من الدين وما اختلف فيه اي الدين الا الذين اوتوه اي الكتاب فامن بعض وكفر
بعض من بعد ما جاءتهم البينت الحجج الظاهرة على التوحيد ومن متعلقة باختلف وهي وما بعدها مقدم
على الاستثناء في المعنى بغيا من الكفرين بينهم فهدى الله الذين امنوا لما اختلفوا فيه من للبيان الحق
باذنه بارادته والله يهدي من يشاء هدايته الى صراط مستقيم طريق الحق ونزل في جهد اصاب المسلمين

ع قوله بمعنى الكتب اشارة الى ان الالف واللام للجنس ومفرد في موضع الجمع ۱۲

۱ قوله من جملة الفساد خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا من جملة الفساد ۱۲ ۲ قوله الانفة اي الاستكبار اشارة الى ان العزة وهي خلاف الذل مجاز عن سببه الذي هو الانفة وقوله الحمية بالتشديد ننگ وعار وشتن چيزے كذا في الصراح ۱۲ ۳ قوله بالاثم الباء للملابسة والاتيان بقوله بالاثم يسمى عند علماء البديع تتميما لانه ربما توهم ان المراد عزة ممدوحة ۱۲ ۴ قوله باتقائه يشير الى انه ماخوذ من قولهم اخذته بكذا اذا حملته عليه والزمته اياه ۱۲ ك ۵ قوله هي اشارة الى ان المخصوص بالذم محذوف وهو هي ۱۲ ۶ قوله يبيع يعني الشراء بمعنى البيع مجاز عن البذل في الجهاد وغيره ۱۲ ۷ قوله وترك لهم ماله اخرجه عكرمة وورد من طرق آخر انها نزلت حين هاجروا وتركوه فافتدى منهم قالوا وعلى هذا فيشري بمعنى يشتري لا بمعنى يبيع ۱۲ ك ۸ قوله ونزل في عبد الله بن سلام اي نزل القول الآتي كما رواه ابن جرير عن عكرمة ۱۲ ك ۹ قوله واصحابه ثعلبة بن يامين واسد واسيد وسعيد بن عمرو وكلهم من اليهود ۱۲ ك ۱۰ قوله لما عظموا السبت فقالوا يا رسول الله كنا نعظمه فدعنا نسبت وان التوراة كتاب الله فدعنا فلنقم به الليل ۱۲ ك ۱۱ قوله يا ايها الذين آمنوا الخطاب لاهل الكتاب لانهم آمنوا بنبيهم وكتابهم او للمنافقين لانهم آمنوا بالسنتهم ۱۲ مدارك ۱۲ قوله في السلم والسلم في الاصل الاستسلام اطلق على الاسلام ههنا لما فيه من الانقياد ۱۲ ك ۱۳ قوله حال من السلم وهي تؤنث كالحرب وفيه اشارة الى انه لا يختص بمن يعقل كما قاله ابن هشام وتعقب على الزمخشري في جعله حالا من السلم ۱۲ كما ۱۴ قوله اي تزيينه ليس مراده تفسير الطرق بالتزيين بل المراد ان الكلام على حذف مضاف والتقدير طرق تزيين الشيطان وتزيينه وسوسته وطرقها آثارها كتحريم الابل وتعظيم السبت ۱۲ جمل ۱۵ قوله هل ينتظرون استفهام في معنى النفي ولذلك جاز بعده الا ۱۲ بيضاوي ۱۶ قوله اي امره يعني ان الاسناد مجازي كما يفسره قوله تعالى هل ينظرون الا ان ياتيهم الملائكة او ياتي امر ربك ۱۲ ك ۱۷ قوله في ظلل ظرف للاتيان المذكور والمعنى ان الله يرسل عليهم العذاب في صورة الرحمة وذلك لان شان السحاب الرقيق ان تاتي بالامطار التي يكون فيها منافع لهم وذلك مكر عظيم من الله بهم ۱۲ ۱۸ قوله جمع ظلة كقلة وقلل وهي ما اظلك من السحاب وانما ياتيهم العذاب كان الامر افزع واهول ۱۲ ك ۱۹ قوله تم امر اهلاكهم فالقضاء بمعنى الاتمام واللام في الامر للعهد ۱۲ ك ۲۰ قوله بالبناء للمفعول يعني من الرجع وهو الرد وقوله والفاعل يعني من الرجوع فرجع يستعمل لازما ومتعديا فالمبني للمفعول من المتعدي ومصدره الرجع كالضرب والمبني للفاعل من اللازم ومصدره الرجوع وقوله في الآخرة متعلق بترجع على كل من القراءتين اه من الجمل ۱۲ ۲۱ قوله فيجازي اي عليها واشار بذلك الى جواب سوال تقريره ان من المعلوم ان كل امر لا يرجع الا الى الله فما وجه هذا التنبيه ومحصل الجواب ان المراد من هذا اعلام الخلق انه المجازي على الاعمال بالثواب والعقاب ۱۲ من الخازن ۲۲ قوله سل اصله اسأل نقلت فتحة الهمزة الى السين بعد حذفها واستغنى عن همزة الوصل فصار سل وهو امر للرسول او لكل واحد وهو سوال تقريع كما تسئل الكفرة يوم القيامة ۱۲ مدارك ۲۳ قوله تبكيتا اي تقريعا وتوبيخا لا للاستفهام منهم وهذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم اي فلا غرابة في عدم ايمانهم بك فانا آتيناهم آيات بينات على يد موسى فلم يومنوا ولم ينقادوا ۱۲ ۲۴ قوله معلقة وذلك لان السوال وان لم يكن من افعال القلوب لكنه لما كان سببا للعلم الذي هو منها اعطي حكمه من نصب المفعولين وصحة التعليق ومعنى معلقة انها مانعة عن العمل في اللفظ مع بقاء العمل في المحل فهذا حقيقة التعليق فجملة كم آتيناهم في محل نصب بسل سادة مسد المفعول الثاني وقوله وهي ثاني الخ التقدير آتيناهم اي عددا كثيرا ۱۲ جمل ۲۵ قوله من المفعول الثاني فالجملة في موضع مفعول الثاني او في موضع المصدر اي سلهم عن السوال والحال اي سلهم قائلا كم آتيناهم ۱۲ كما ۲۶ قوله ومميزها الخ واذا فصل بين كم ومميزها حسن ان يوتى بمن للفصل بين المفعول والتمييز سواء كانت خبرية او استفهامية وانكار الرضي زيادة من في الاستفهامية انما هو عند عدم الفصل ۱۲ كما ۲۷ قوله فبدلوها اي بدلوا موجبها وهو الايمان بها والهاء مفعول اول وكفرا مفعول ثان اي اخذوا بدلها الكفر ۱۲ ۲۸ قوله لانها سبب الهداية انما كانت الآيات نعمة لانها سبب الهداية التي هي اجل النعم ۱۲ ك ۲۹ قوله كفرا هذا هو المفعول الثاني للتبديل ۱۲ ۳۰ قوله له قدره الشارح ليكون خبر المن وعبارة ابي البقاء ومن يبدل في موضع رفع بالابتداء والعائد الضمير في يبدل وقيل العائد محذوف تقديره شديد العقاب له ۱۲ ۳۱ قوله زين المزين هو الشيطان زين لهم الدنيا وحسنها في اعينهم بوساوسه فلا يريدون غيرها او الله زين بخلق الشهوات فيهم لان جميع الكائنات منه ۱۲ ك ۳۲ قوله بالتمويه الباء سببية اي بسبب التمويه اي الزخرفة والبهجة وفي الصراح تمويه سيم وزر اندود كردن چيزے را وآب نمودن چيزے را وتلبيس كردن ۱۲ ۳۳ قوله وهم يشير بتقديره المبتدء الى ان الجملة حال ۱۲ ك ۳۴ قوله وهم هؤلاء يعني عمارا وغيره فوقهم لانهم في عليين وهم في اسفل السافلين ۱۲ ك ۳۵ قوله كان الناس امة واحدة الخ اي جماعة واحدة متفقين على الايمان من وقت آدم الى مبعث نوح عليهما السلام وكان بينهما عشرة قرون كل قرن ثمانون سنة كما عند الاكثر ۱۲ روح ۳۶ قوله على الايمان لعد الطوفان اذ فيما بين آدم وادريس موحدين متمسكين بدينه الا جمع قليل من قابيل ومتابعيه الى زمن ادريس ۱۲ ك ۳۷ قوله فاختلفوا وانما حذف لدلالة قوله فيما اختلفوا فيه عليه و
قراءة ابن مسعود كان الناس امة واحدة فاختلفوا فبعث الله النبيين رواه الحاكم وصححه وقيل كان الناس امة واحدة كفارا فبعث الله النبيين فاختلفوا والاول اوجه قال الزمخشري ويؤيد الاول ما في قراءة ابن مسعود من تقديم الاختلاف على البعث وعدم ثبوت اتفاق الناس على الكفر في زمان من الازمنة ۱۲ ك ۳۸ قوله بانزل يشير الى انه ظرف لغو وقد يجعل حالا من الكتاب اي متلبسا بالحق اي الدين ۱۲ ك ۳۹ قوله وهي اي مع مدخولها وقوله وما بعدها وهو قوله بغيا بينهم وهو منصوب على المفعول من اجله او على الحال وقوله بينهم صفة لبغيا او حال وقوله مقدم على الاستثناء وانما احتيج لذلك لان الاستثناء المفرغ لا يتعدد ولولا دعوى التقدم لكان متعددا فالتقدير وما اختلف فيه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم الا الذين اوتوه ۱۲ ۴۰ قوله باذنه حال من الذين آمنوا اي ماذونا لهم ويجوز ان يكون مفعولا لهدى اي هداهم بامره اه ابو البقاء وزاد في السمين في وجه الثاني ان يكون متعلق بهدى مفعولا به اي هداهم بامره ۱۲ ۴۱ قوله ونزل في جهد الخ قيل كان ذلك في غزوة احزاب حين حاصر الكفار المدينة واحاطوا لها وقطعوا عنها الوارد ولم يكن بينهم وبين دخولها الا الخندق وكانوا اذ ذاك عشرة آلاف مقاتل فاشتد الكرب والخوف على المسلمين سيما مع وجود ثلثمائة منافق بين اظهرهم فنزلت وقيل في يوم احد وقيل تسلية للمهاجرين حين تركوا ديارهم واموالهم بايدي المشركين وقيل تسلية للمسلمين حين عذبهم المشركون بمكة وشكوا ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم ولهذا الاختلاف لم يعين المفسر الجهة ۱۲ كمالين

www.besturdubooks.wordpress.com

۱ قولہ ام بل حسبتم اشارۃ الی ان ام منقطعۃ وانہا مقدرۃ ببل ۱۲ ۲ قولہ ولما یاتکم الواو للحال ولما بمعنے لم ای والحال انہ لم یاتکم مثلہم بعد ولم تبتلوا بما ابتلوا بہ من الاحوال الہائلۃ التی ہی مثل فی الفظاعۃ والشدۃ وہو متوقع منتظر ۱۲ ابو السعود ۳ قولہ مثل الذین خلوا فیہ حذف بین مثل والذین یدل علیہ سیاق الکلام وقد قدرہ الجلال بقولہ شبہ ما اتی الذین فشبہ تفسیر لمثل وما اتی ہو المقدر وقول الجلال من المومنین بیان للذین وقولہ من المحنۃ بیان لما اتی الذین قدرہ وقولہ فتصبروا معطوف علی مدخول لما فہو مجزوم بحذف النون فہو فی حیز النفی ای لم یاتکم مثل ما اتاہم ولم تصبروا ۱۲ من الجمل ۴ قولہ من المحن جمع محنۃ بیان للمثل وکان یوخذ الرجل منہم فیحفر لہ فی الارض ثم یوتی بالمنشار فیجعل نصفین ویمشط بامشاط الحدید ما دون لحمہ وعظمہ رواہ البخاری ۱۲ ک ۵ قولہ جملۃ مستانفۃ اے کانہ قیل ما مثل الذین خلوا وما حالہم فقیل مستہم الخ وقولہ مبینۃ لما قبلہا وہو مثل الذین وفیہ مسامحۃ علے صنیعہ اولا حیث قدر بعد مثل ما اتی فح ہذا فی المعنے بیان لما اتی الذین خلوا لا لمثلہ اذ مثلہ ہو ما اصاب المومنین والمذکور فی الآیۃ ہو ما اصاب الذین خلوا ۱۲ جمل ۶ قولہ ازعجوا ازعاج از جائے برانگیختن ۱۲ تاج ۷ قولہ حتی یقول اعلم ان ما بعد حتی ان کان حالا رفع نحو مرض فلان حتی لا یرجونہ وان کان مستقبلا نصب نحو سرت حتی ادخل البلد وانت لم تدخل وان کان ماضیا کما ہہنا فان نظر الے کون القول المذکور مستقبلا بالنظر الی ما قبلہ نصب وان نظر الی انہ حکایۃ حال ماض رفع ۱۲ ک ۸ قولہ بالنصب علی ان حتی بمعنے الی وان مضمرۃ اے الے ان یقول فہی غایۃ لما تقدم من المس والزلزال ۱۲ ج ۹ قولہ ای قال قال ابو البقاء والفعل ہہنا مستقبل حکیت بہ حالہم والمعنے علی المضی والتقدیر الی ان قال الرسول ہذا علی تقدیر نصب یقول وبقراءۃ الرفع یکون التقدیر وزلزلوا فقال الرسول فالزلزلۃ سبب القول وکلا الفعلین ماض فلم تعمل فیہ حتی ۱۲ ۱۰ قولہ متی نصر اللہ متی منصوب علی الظرف وہو فی موضع رفع خبر مقدم ونصر مبتدأ موخر ومتی ظرف زمان لا یتصرف الا بجرہ بحرف آہ سمین والجلال جری علے ان نصر اللہ فاعل فعل محذوف ۱۲ جمل ۱۱ قولہ اے الذے ینفقونہ اشار بہ الی ان ذا اسم موصول بمعنے الذی والعائد محذوف وان ما علی اصلہا من الاستفہام ولذلک لم یعمل فیہا یسألونک وہی مبتدأ وذا خبرہ والجملۃ محلہا نصب بیسألون والتقدیر یسألونک ای الشیٔ الذی ینفقونہ آہ کرخی ۱۲ جمل ۱۲ قولہ وعلی من ینفق یعلم من ہذا ان فی الآیۃ حذفا لبعض المسئول عنہ وان السوال عن امرین عن المنفق من المال وعن مصرفہ وبہذا الاعتبار تحصل المطابقۃ بین الجواب والسوال وقولہ قل ما انفقتم من خیر جواب عن السوال المصرح بہ فے الآیۃ اذ تحصل ہذا الجواب تجویز الانفاق والتصدق بسائر انواع الاموال قلیلہا وکثیرہا وقولہ فللوالدین الخ جواب عن المحذوف من السوال وہو السوال عن المصرف فقول الشارح الذی ہو الشق الاخر المراد بہ الشق الاخر المقدر فی السوال کما اشار لتقدیرہ ۱۲ جمل ۱۳ قولہ وفیہ الخ لما لم یطابق الجواب السوال اجابوا عنہ بوجہین احدہما ما ذکرہ المفسر وملخصہ انہم سالوا عنہما وقالوا ما ننفق وعلی من ننفق لکن حذف فی حکایۃ السوال احدہما ایجازا فاجاب عن احد جزئیہ الاہم صریحا وعن الآخر بالاشارۃ فے وصف المنفق بالخیر کانہ قیل المنفق ہو الخیر المتناول للقلیل والکثیر والمنفق علیہم ہم ہولاء وثانیہما ما ذکرہ غیرہ وہو انہ سال عن المنفق فاجیب ببیان المصرف لانہ اہم فان اعتداد النفقۃ باعتبارہ ۱۲ ک ۱۴ قولہ شیئا وہو جمیع ما کلفوا من الامور الشاقۃ التی من جملتہا القتال وقولہ عسے ان تحبوا شیئا وہو جمیع ما نہوا عنہ من الامور المستلذۃ من جملتہا القعود عن الغزو ۱۲ ۱۵ قولہ ما ہو یعنی ان المفعول مراد فی المعنے محذوف فی اللفظ ایجازا لا متروک منزل فعلہ منزلۃ اللازم ۱۲ ک ۱۶ قولہ وارسل النبی ہذا بیان لسبب نزول ہذہ الآیات من ہنا الی آخر الربع ۱۲ ۱۷ قولہ اول سرایاہ اخرجہ ابن جریر السرایا جمع سریۃ بفتح السین المہملۃ قطعۃ من الجیش تخرج وترجع وشاع فی اصطلاح اہل السیر علی جماعۃ ارسلہا النبی صلے اللہ علیہ وسلم ولم یخرج معہم فان خرج ہو بنفسہ تسمی غزوۃ قولہ سرایا جمع سریۃ وہی خمسۃ الے ثلثمائۃ وقیل الی اربعمائۃ کما فی القاموس ۱۲ ۱۸ قولہ وامر بتشدید المیم ای جعل امیرا علے السریۃ ۱۲ ک ۱۹ قولہ الحضرمی منسوب الے حضرموت واسمہ عمرو واسم ابیہ عبداللہ بن عباد کذا فی حاشیۃ الجمل ۱۲ عبد ۲۰ قولہ والتبس اے اشتبہ علیہم الہلال برجب وقال الزمخشری انہ کان ذلک غرۃ رجب وہم یظنونہ من جمادی الآخرۃ وفی سیرۃ ابن سید الناس کما نقلہ الخفاجی انہ فی رجب وانہ لم یرسلہم لقتال وانہ بعثہم لیعلم انہ قریش وانہم لقوا ہولاء فی آخر یوم من رجب فقالوا الان ترکناہم لقد دخلوا الحرم وان قاتلناہم ہتکنا حرمۃ الشہر ثم عزموا علے القتل لہم ففعلوا ما فعلوا انتہی ۱۲ ک ۲۱ قولہ فعیرہم اے عیر المسلمین الذین کانوا بمکۃ کفار قریش بمکۃ وقالوا انہم قد استحللتم القتل فے الاشہر الحرم وقولہ فنزل الخ لے فعظم ذلک علی اہل السریۃ واخر النبی صلے اللہ علیہ وسلم قسمۃ الغنیمۃ الی نزول الوحے فنزلت الآیۃ ۱۲ ۲۲ قولہ المحرم اے رجب سمی بہ لتحریم القتال فیہ ۱۲ روح ۲۳ قولہ بدل اشتمال ای عن الشہر الحرام لما ان الاول غیر واف بالمقصود منسوب اے الثانی ملابس لہ بغیر الکلیۃ والجزئیۃ ولما کانت النکرۃ موصوفۃ صح ابدالہ من المعرفۃ علے ان وجوب التوصیف انما ہو فے بدل الکل نص علیہ الرضی ۱۲ ک ۲۴ قولہ فیہ الجار والمجرور متعلق بقتال ویجوز کونہ ظرف مستقر صفۃ لہ وقولہ کبیر اے ان کان عمدا فان خطأ کفعل السریۃ فلا اثم علیہ وبعد ذلک فہذہ الآیۃ منسوخۃ بقولہ تعالی اقتلوا المشرکین حیث وجدتموہم اے فے الاشہر الحرم وغیرہا ۱۲ ۲۵ قولہ مبتدأ اے قتال مبتدأ وکبیر خبرہ وجاز الابتداء بالنکرۃ لانہا وصفت بفیہ ۱۲

اَمْ بَلْ اَحَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّۃَ وَلَمَّا لَمْ یَاْتِکُمْ مَّثَلُ شِبہ ما اتی الَّذِیْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِکُمْ من المومنین
من المحن فتصبروا کما صبروا مَسَّتْہُمْ جملۃ مستانفۃ مبینۃ لما قبلہا الْبَاْسَآءُ شدۃ الفقر وَالضَّرَّآءُ المرض
وَزُلْزِلُوْا ازعجوا بانواع البلاء حَتّٰی یَقُوْلَ بالنصب والرفع ای قال الرَّسُوْلُ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مَعَہٗ استبطاء
للنصر لتناہی الشدۃ علیہم مَتٰی یاتی نَصْرُ اللّٰہِ الذی وعدناہ فاجیبوا من قبل اللہ تعالٰی اَلَاۤ اِنَّ نَصْرَ
اللّٰہِ قَرِیْبٌ اتیانہ یَسْـَٔلُوْنَکَ یا محمد مَاذَا ای الذی یُنْفِقُوْنَ والسائل عمرو بن الجموح وکان شیخا ذا مال
فسال النبی صلعم عما ینفق وعلی من ینفق قُلْ لہم مَاۤ اَنْفَقْتُمْ مِّنْ خَیْرٍ بیان لما شامل للقلیل والکثیر فیہ
بیان المنفق الذی ہو احد شقی السؤال واجاب عن المصرف الذی ہو الشق الاخر بقولہ فَلِلْوَالِدَیْنِ وَالْاَقْرَبِیْنَ
وَالْیَتٰمٰی وَالْمَسٰکِیْنِ وَابْنِ السَّبِیْلِ ای ہم اولی بہ وَمَا تَفْعَلُوْا مِنْ خَیْرٍ انفاق وغیرہ فَاِنَّ اللّٰہَ بِہٖ
عَلِیْمٌ فمجاز علیہ کُتِبَ فرض عَلَیْکُمُ الْقِتَالُ للکفار وَہُوَ کُرْہٌ مکروہ لَّکُمْ طبعا لمشقتہ وَعَسٰۤی اَنْ تَکْرَہُوْا
شَیْئًا وَّہُوَ خَیْرٌ لَّکُمْ وَعَسٰۤی اَنْ تُحِبُّوْا شَیْئًا وَّہُوَ شَرٌّ لَّکُمْ لمیل النفس الی الشہوات الموجبۃ لہلاکہا ونفورہا عن
التکلیفات الموجبۃ لسعادتہا فلعل لکم فی القتال وان کرہتموہ خیرا لان فیہ اما الظفر والغنیمۃ او الشہادۃ و
الاجر وفی ترکہ وان احببتموہ شرا لان فیہ الذل والفقر وحرمان الاجر وَاللّٰہُ یَعْلَمُ ما ہو خیر لکم وَاَنْتُمْ لَا
تَعْلَمُوْنَ ذلک فبادروا الی ما یامرکم بہ وارسل النبی صلی اللہ علیہ وسلم اول سرایاہ وامر علیہا عبداللہ بن جحش
فقاتلوا المشرکین وقتلوا ابن الحضرمی فی آخر یوم من جمادی الآخرۃ والتبس علیہم برجب فعیرہم الکفار
باستحلالہ فنزل یَسْـَٔلُوْنَکَ عَنِ الشَّہْرِ الْحَرَامِ المحرم قِتَالٍ فِیْہِ بدل اشتمال قُلْ لہم قِتَالٌ فِیْہِ کَبِیْرٌ عظیم
وزرا مبتدأ وخبر وَصَدٌّ مبتدأ منع للناس عَنْ سَبِیْلِ اللّٰہِ دینہ وَکُفْرٌۢ بِہٖ باللہ وَصد عن الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
ای مکۃ وَاِخْرَاجُ اَہْلِہٖ مِنْہُ وہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم والمومنون وخبر المبتدأ اَکْبَرُ اعظم وزرا عِنْدَ اللّٰہِ من
القتال فیہ وَالْفِتْنَۃُ الشرک منکم اَکْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ لکم فیہ وَلَا یَزَالُوْنَ ای الکفار یُقَاتِلُوْنَکُمْ ایہا
المومنون حَتّٰی کی یَرُدُّوْکُمْ عَنْ دِیْنِکُمْ الی الکفر اِنِ اسْتَطَاعُوْا وَمَنْ یَّرْتَدِدْ مِنْکُمْ عَنْ دِیْنِہٖ فَیَمُتْ وَ
ہُوَ کَافِرٌ فَاُولٰٓئِکَ حَبِطَتْ بطلت اَعْمَالُہُمْ الصالحۃ فِی الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَۃِ فلا اعتداد بہا ولا ثواب
علیہا والتقیید بالموت علیہ یفید انہ لو رجع الی الاسلام لم یبطل عملہ فیثاب علیہ ولا یعیدہ
کالحج مثلا وعلیہ الشافعی وَاُولٰٓئِکَ اَصْحٰبُ النَّارِ ہُمْ فِیْہَا خٰلِدُوْنَ ولما ظن السریۃ انہم ان
سلموا من الاثم فلا یحصل لہم اجر نزل اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِیْنَ ہَاجَرُوْا وَفَارَقُوْا

۲۶ قولہ وصد عن المسجد الحرام تبع الزمخشری فے جعلہ معطوفا علے سبیل اللہ اے وصد عن سبیل اللہ وعن المسجد الحرام وما اورد علیہ ان عطف قولہ وکفر بہ علے وصد مانع منہ اذ لا یقدم العطف علی الموصول علے العطف علے الصلۃ بناء علے ان المعطوف علی الصلۃ من تتمۃ الموصول ولا یجوز العطف علی الشیٔ قبل الفراغ منہ فاجاب عنہ الزمخشری فے الحاشیۃ بان کفرا باللہ متحد مع الصد فاتحادہما مسوغ ذلک کانہ لا فصل بان موضع وکفر بہ عقب قولہ المسجد الحرام الا انہ لفرط العنایۃ قدم علیہ وفے نسخۃ وصد المسجد الحرام من غیر لفظۃ عن وہی تطابق ما ذکرہ البیضاوی وانہ من باب حذف المضاف وابقاء المضاف الیہ بحالہ وقال الفراء انہ معطوف علی الہاء فی بہ اے کفر بہ وبالمسجد الحرام واجاز الکوفیون والاخفش ویونس وابو یعلی العطف علی الضمیر المجرور من غیر اعادۃ الجار وسیاتی فے النساء ۱۲ ک ۲۷ قولہ من القتال فیہ اے اذا کان عمدا کما مر ۱۲ ۲۸ قولہ اکبر من القتل اے افظع من قتل الحضرمی فی الشہر الحرام کذا فی روح البیان ۱۲ ۲۹ قولہ ان استطاعوا متعلق بیردوکم کما یقتضیہ حتی ابی السعود وجواب الشرط محذوف تقدیرہ فیردوکم ۱۲ ۳۰ قولہ لم یبطل عملہ وقال ابو حنیفۃ رح ان مجرد الارتداد محبط للعمل عملا لقولہ تعالی ومن یکفر بالایمان فقد حبط عملہ وانما لم یحمل المطلق علے المقید مع کونہما فے حادثۃ واحدۃ لکونہما فے السبب دون الحکم واجاب عنہ فی الدر المختار انہ افادت الآیۃ عملین وجزائین الاحباط والخلود فالاول بالردۃ والثانی بالموت علیہا ومن ثمرات الخلاف انہ من صلے ثم ارتد ثم اسلم والوقت باق یلزمہ عند ابی حنیفۃ قضاء الصلوۃ خلافا للشافعی ۱۲ ک ۳۱ قولہ کالحج مثلا

www.besturdubooks.wordpress.com

اوطانهم وجاهدوا في سبيل الله لاعلاء دينه أولئك يرجون رحمت الله ثوابه والله غفور للمؤمنين
رحيم بهم يسئلونك عن الخمر والميسر القمار ما حكمهما قل لهم فيهما أي في تعاطيهما إثم كبير
عظيم وفي قراءة بالمثلثة لما يحصل بسببهما من المخاصمة والمشاتمة وقول الفحش ومنافع للناس ز
باللذة والفرح في الخمر واصابة المال بلا كد في الميسر وإثمهما أي ما ينشأ عنهما من المفاسد أكبر أعظم
من نفعهما ولما نزلت شربها قوم وامتنع آخرون الى ان حرمتهما آية المائدة ويسئلونك ماذا ينفقون
اي ما قدره قل انفقوا العفو اي الفاضل عن الحاجة ولا تنفقوا ما تحتاجون اليه وتضيعوا انفسكم وفي
قراءة بالرفع بتقدير هو كذلك كما بين لكم ما ذكر يبين الله لكم الآيت لعلكم تتفكرون في امر الدنيا
والآخرة فتاخذون بالاصلح لكم فيهما ويسئلونك عن اليتمى وما يلقونه من الحرج في شانهم فان
واكلوهم ياثموا وان عزلوا مالهم من اموالهم وصنعوا لهم طعاما وحدهم فحرج قل اصلاح لهم في اموا
لهم بتنميتها ومداخلتكم خير من ترك ذلك وان تخالطوهم اي تخلطوا نفقتهم بنفقتكم فاخوانكم اي فهم
اخوانكم في الدين ومن شان الاخ ان يخالط اخاه اي فلكم ذلك والله يعلم المفسد لاموالهم بمخالطته
من المصلح لها فيجازي كلا منهما ولو شاء الله لاعنتكم لضيق عليكم بتحريم المخالطة ان الله عزيز غالب
على امره حكيم في صنعه ولا تنكحوا تتزوجوا ايها المسلمون المشركت اي الكافرات حتى يؤمن ولامة مؤمنة
خير من مشركة حرة لان سبب نزولها العيب على من تزوج امة مؤمنة والترغيب في نكاح حرة مشركة ولو اعجبتكم
لجمالها ومالها وهذا مخصوص بغير الكتابيات باية والمحصنت من الذين اوتوا الكتب ولا تنكحوا تزوجوا
المشركين اي الكفار المؤمنات حتى يؤمنوا ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو اعجبكم لماله وجماله اولئك اي اهل
الشرك يدعون الى النار بدعائهم الى العمل الموجب لها فلا تليق مناكحتهم والله يدعوا على لسان رسله الى الجنة
والمغفرة اي العمل الموجب لهما باذنه بارادته فتجب اجابته بتزويج اوليائه ويبين ايته للناس لعلهم يتذكرون ع ٢٧ ٥ ١١
يتعظون ويسئلونك عن المحيض اي الحيض او مكانه ماذا يفعل بالنساء فيه قل هو اذى قذر او محله
فاعتزلوا النساء اتركوا وطيهن في المحيض اي وقته او مكانه ولا تقربوهن بالجماع حتى يطهرن بسكون الطاء و
تشديدها والهاء وفيه ادغام التاء في الاصل في الطاء اي يغتسلن بعد انقطاعه فاذا تطهرن فأتوهن بالجماع
من حيث امركم الله بتجنبه في الحيض وهو القبل ولا تعدوه الى غيره ان الله يحب يثيب ويكرم التوابين من
الذنوب ويحب المتطهرين من الاقذار نساؤكم حرث لكم اي محل زرعكم للولد فأتوا حرثكم اي محله وهو القبل انى

ك قوله لاعلاء دينه اشارة الى ان في بمعنى لام التعليل والسبيل بمعنى الدين وان في الكلام حذف مضاف ١٢ ٢ قوله الميسر مصدر ميمي من يسر كالموعد والمرجع يقال يسرته اذا قمرته واشتقاقه اما من اليسر لانه اخذ المال بيسر من غير كد وتعب واما من اليسار لانه سلب يساره قيل كانت لهم عشرة اقداح هي الازلام والاقلام الفذ والتوأم والرقيب والحلس والنافس والمسبل والمعلى والمنيح والسفيح والوغد لكل منها نصيب معلوم من جزور ينحرونها ويجزؤونها عشرة اجزاء وقيل ثمانية وعشرين الا الثلاثة المنيح والسفيح والوغد للفذ سهم وللتوأم سهمان وللرقيب ثلثة وللحلس اربعة وللنافس خمسة وللمسبل ستة وللمعلى سبعة يجعلونها في الربابة وهي خريطة ويضعونها على يدي عدل ثم يجلجلها ويدخل يده فيخرج باسم رجل رجل قدحا قدحا فمن خرج له قدح من ذوات الانصباء اخذ النصيب المعين لها ومن خرج له من تلك الثلاثة غرم ثمن الجزور وكانوا يدفعون تلك الانصباء الى الفقراء ولا ياكلون منها ويفتخرون بذلك ويذمون من لا يدخل فيه ويسمونه البرم كذا قال صاحب الكشاف وفي حكم الميسر النرد والشطرنج وغيرهما ١٢ محمد عبد الرحمن رحمه الله ٣ قوله وفي قراءة بالمثلثة اي قرء حمزة والكسائي كثير بالثاء ١٢ كمالين البيضاوي ٤ قوله بسببهما اي ليس الاثم في انفسهما بل من حيث انهما يؤديان الى ارتكاب المحظور ولذا لم يطلقه الصحابة بهذه الآية ١٢ كما ٥ قوله باللذة والفرح وفي تفسير المنفعة بهما اشارة الى انه ليس فيه شفاء ودواء ويدل على ذلك حديث مسلم انها ليست بدواء ولكنه داء وحديث ابي داؤد ان الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم ولذا كان الاصح عند الشافعي تحريم التداوي بها وعند ابي حنيفة تحريم التداوي بالحرام مطلقا وقال السبكي كان بالمنافع قبل التحريم مطلقا فلما حرمت سلبت ١٢ ك ٦ قوله بلا كد اي بلا جهد ومشقة في الصراح كد رنج وسختی كار ١٢ ٧ قوله آية المائدة وهي انما الخمر والميسر الى قوله فهل انتم منتهون فالحاصل ان الخمر كانت حلالا اولا ثم جعلها اثما ثم جعلها حراما وقت الصلوة ثم جعلها حراما مطلقا فلا يثبت من هذه الآية الا كونها اثما والحرمة ثابتة بآية المائدة فسبحان ما الطف بعباده حيث لم يحرم الخمر مرة ولكن حرم درجة درجة حتى لا يشق عليهم الانقلاع عنها بواحد فانهم اعتادوا شربها واعتقدوا منافعها فحرم عليهم حالا بعد حال حتى تيسر لهم الاجتناب ولكن لقائل ان يقول انها اي كانت اثما كل اثم حرام فما الاحتياج الى آية المائدة ويمكن ان يقال انها كانت حينئذ حلالا بنفسها ولا باس بان يكون اثميتها عارضية لاجل معنى وهو اضاعة الوقت والمال وكون شربها سببا لزوال العقل ١٢ ملخصا من الكبير والاحمدي ٨ قوله يسئلونك ماذا ينفقون السائل عمرو بن الجموح واضرابه سالوا عن المنفق بعد ان سالوا فيما سبق عن جنسه كذا في ابي السعود وغيره ١٢ ٩ قوله ماذا ينفقون ما مع ذا ركبا وجعلا اسما واحدا استفهاما في محل نصب مفعول مقدم اي اي قدر ينفقونه وهذا على قراءة النصب واما على قراءة الرفع فما وحدها اسم استفهام مبتدأ وذا اسم موصول خبره وينفقون صلته ١٢ جمل ١٠ قوله اي ما قدره يريد دفع التكرار فان السوال الاول كان من جنس المنفق والثاني عن قدره ١٢ ١١ قوله اي الفاضل عن الحاجة روى ابن ابي حاتم عن ابن عباس انفقوا ما فضل عن الاهل انتهى العفو نقيض الجهد ومنه يقال للارض السهلة العفو وهو ان ينفق ما تيسر له بذله ولا يبلغ منه الجهد وفي المدارك والزاهدي انفقوا ما فضل عن قدر الحاجة ولا تنفقوا ما تحتاجون اليه ولا تمسكوا سوى قدره في البيوت شيئا فاذا كان الرجل صاحب زرع امسك قوت سنة واذا كان صانعا امسك قوت يومه وتصدق بالفضل وكان التصدق عن القوت في اول الاسلام فرضا ثم نسخ بآية الزكوة انتهى يشهد لما روى ابن ابي حاتم من طريق محمد بن طلحة عن ابن عباس انه كان هذا قبل ان يفرض الصدقة المفروضة رواه ابن ابي حاتم ١٢ ك ١٢ قوله بالرفع لابي عمرو وقرأ الباقون بالنصب فمن نصبه جعل ماذا اسما واحدا في موضع النصب على المفعولية لينفقون والتقدير انفقوا العفو ومن رفعه جعل ما ابتدأ وخبره ذا مع صلته وذا بمعنى الذي وينفقون صلته اي الذي ينفقونه فاجيب هو العفو فاعراب الجواب كاعراب السوال ١٢ ك ١٣ قوله ويسئلونك الخ روى ابوداؤد والنسائي لما نزلت ان الذين ياكلون اموال اليتمى اعتزلوا اليتامى وتركوا مخالطتهم فشق ذلك عليهم فنزلت ١٢ ك ١٤ قوله ياثموا اي فان شاركوا اليتامى في الاكل صاروا آثمين ١٢ ك ١٥ قوله فحرج اي على الاولياء من حيث المشقة وعلى اليتامى من حيث ضياع الفضل من طعامهم وفساده ١٢ جمل ١٦ قوله ولا تنكحوا اقرئ في الشاذ للاعمش بالضم اي ولا تزوجوهن مسلمين يقال نكح اذا تزوج وانكح غيره اذا زوجه ١٢ ك ١٧ قوله اي الكافرات تعم الكتابية لان اهل الكتاب مشركون لقوله تعالى وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله الى قوله سبحانه عما يشركون لكنها خصصت بقوله والمحصنات من الذين اوتوا الكتاب ١٢ بيضاوي كما قال الشارح ايضا في قوله الآتي ١٨ قوله ولو اعجبتكم الواو للحال اي ولامة مؤمنة خير من مشركة حال كونها قد اعجبتكم ولو بمعنى ان وكذا كل موضع وليها الفعل الماضي كقوله ولو اعجبك كثرة الخبيث واعطوا السائل ولو جاء على فرس ويطرد حذف كان واسمها بعدها فالمعنى وان كانت المشركة تعجبكم فالمؤمنة خير ١٢ كرخي جمل ١٩ قوله وهذا مخصوص اي النهي عن تزوج المشركات مع عمومه باعتبار لفظه بالكتابيات فالنص مشركات وانما لم يجعل العام ناسخا للخاص للاطباق على ان سورة المائدة لم ينسخ منها شيء ١٢ ك ٢٠ قوله اي الكفار المؤمنات يعني لا يحل تزويجها من الكافر البتة لكن اختلاف انواع الكفرة

٢١ قوله تزويج اوليائه وهم المسلمون وهذا راجع لقوله ولا تنكحوا المشركين وكان عليه ان يقول وبالتزوج من اوليائه ليرجع للآية الاولى ١٢ جمل ٢٢ قوله ويسئلونك عن المحيض السائل ابو الدحداح وجماعة من الصحابة وسبب ذلك ان اليهود كانوا يعتزلون النساء في الحيض بالمرة حتى انه لا يبيت في مكان فيه حائض ولا تصنع لحاجة ابدا ثم اقتدت بهم الجاهلية واما النصارى فخلاف ذلك فانهم كانوا لا يفرقون بين كونها حائضا او لا فتبين الشارع غرضا بين ذلك ٢٣ قوله عن المحيض مصدر ميمي يصلح للحدث والزمان والمكان ومثله الحيض في اللغة معناه سيلان الدم وفي الشرع سيلان الدم وهو المصدر ١٢ من الجمل ٢٤ قوله اي الحيض او مكانه اشار به الى ان المحيض صالح لكل منهما ويبقى عليه ان يقول او زمانه لا يصح ارادته هنا ايضا بدليل قوله اي وقته بعد قوله في المحيض ٢٥ قوله قذرا ومحله الف ونشر مرتب فقوله قذرا راجع للتفسير الاول وقوله محله راجع للثاني في قوله اي الحيض او مكانه ٢٦ قوله يغتسلن بعد انقطاعه وذهب ابوحنيفة الى ان له ان يقربها اذا كانت ايام حيضها عشرة بعد انقطاع الدم وان لم تغتسل وفي اقل الحيض لا يقربها حتى تغتسل او يمضي عليها وقت صلاة ١٢ روح البيان ٢٧ قوله يشير الى ان المضاف محذوف قال الزمخشري وهذا مجاز تشبيها بالحارث لما يلقى في ارحامهن من النطف ولم يكن ههنا لفظ مستعمل في غير الموضوع له وقد ذكر طرفي التشبيه فجعلها مجازا من اطلاق الحرث على موضعه باعتبار تغيير الاعراب من جهة حذف المضاف او باعتبار حمل المشبه به على المشبه بعد حذف الاداة وتحقيقه ان اطلاق عليه المجاز وان لم يكن استعارة اذ جعلها استعارة بالكناية لان في جعل النساء حارث علاقة ٢٨ قوله انى ترد استفهامية بمعنى كيف نحوانى يحيي هذه الله بعد موتها وبمعنى من اين نحو انى لك هذا وبمعنى متى وقد فسرت الآية بكل منها فاخرج ابن جرير الاول عن ابن عباس والثاني عن الربيع بن انس والثالث عن الضحاك م

www.besturdubooks.wordpress.com

ـلہ قوله جاء الولد احول ذهاب حدقتها قبل مؤخر ها كذا في القاموس ۱۲ ـلہ قوله كالتسمية يشير بزيادة الكاف الى ان من قيد بالتسمية كما رواه ابن جرير عن ابن عباس فار دعلى سبيل المثال لا على الانحصار ۱۲ ـلہ قوله ولا تجعلوا الله عرضة لايمانكم سبب نزول هذه الآية ان عبد الله بن رواحة كان بينه وبين ختنه اى نسيبه وهو النعمان بن بشير شئ فحلف انه لا يدخل عليه ولا يكلمه ولا يصلح بينه وبين خصمه فنزلت وقيل نزلت في حق الصديق حين حلف على مسطح لما تكلم في الافك ان لا يصله والعرضة فعلة بمعنى مفعول كالقبضة وهى اسم ما تعرضه دون الشئ ۱۲ ـلہ قوله نصبا النصب بسكون الصاد وفتحها العلم المنصوب كذا في القاموس فالحاصل تجعل اسم الله كالعلم المنصوب من حيث الاعتماد عليه في التوصل الى مطلوبه ۱۲ من الجمل ـلہ قوله بان تكثروا هذا التفسير آخر للآية فكان المناسب للمصنف ان ياتى باو ۱۲ ـلہ قوله ان لا تبروا اى لا تفعلوا البر كالتصدق وصلة الرحم وتتقوا وتصلحوا اى ان لا تتقوا ولا تصلحوا فالمراد بالبر هنا الامر المستحسن شرعا ۱۲ من الجمل واكثر المفسرين على انه لا في قوله ان تبروا ليس بمقدر وهذا اجود واحسن من تقدير لا وو لا ئه نترك للاختصار في اصل المعنى لا تجعلوا اسم الله معرضا لايمانكم بكثرة القسم ارادة ان تبروا وتتقوا وتصلحوا معنى الآية بالفارسية وگردانید نام خدا را نشانه سوگند ان خورد از آنکه نیکوئی کنید باقرباء واحباء واز آنکه پرهیزید از معروف واز آنکه اصلاح کنید درمیان مردمان وسبب نزولها ان عبد الله بن رواحة قد حدثت العداوة بين اخته وبين زوج اخته بشير بن نعمان فقسم بالله الاعظم ان لا يتكلم معه ولا يحسن في حقه ولا يصلح بينه وبين خصمائه فنزلت هذه الآية ۱۲ ـلہ

كيف شئتم من قيام وقعود واضطجاع واقبال وادبار نزل ردا لقول اليهود من اتى امرأته في قبلها من جهة دبرها جاء الولد احول وقدموا لانفسكم العمل الصالح كالتسمية عند الجماع واتقوا الله في امره ونهيه واعلموا انكم ملقوه بالبعث فيجازيكم باعمالكم وبشر المؤمنين الذين اتقوه بالجنة ولا تجعلوا الله اى الحلف به عرضة لايمانكم اى نصبا لها بان تكثروا الحلف به ان لا تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس فتكره اليمين على ذلك ويسن فيه الحنث ويكفر بخلافها على فعل البر ونحوه فهى طاعة المعنى لا تمتنعوا من فعل ما ذكر من البر ونحوه اذا حلفتم عليه بل ائتوه وكفروا لان سبب نزولها الامتناع من ذلك والله سميع لاقوالكم عليم باحوالكم لا يؤاخذكم الله باللغو الكائن في ايمانكم وهو ما يسبق اليه اللسان من غير قصد الحلف نحو لا والله وبلى والله فلا اثم فيه ولا كفارة ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم اى قصدته من الايمان اذا حنثتم والله غفور لما كان من اللغو حليم بتاخير العقوبة عن مستحقها للذين يؤلون من نسائهم اى يحلفون ان لا يجامعوهن تربص انتظار اربعة اشهر فان فاءوا رجعوا فيها او بعدها عن اليمين الى الوطى فان الله غفور لهم ما اتوه من ضرر المرأة بالحلف رحيم بهم وان عزموا الطلاق اى عليه بان لم يفيئوا فليوقعوه فان الله سميع لقولهم عليم بعزمهم المعنى ليس لهم بعد تربص ما ذكر الا الفيئة او الطلاق والمطلقت يتربصن اى لينتظرن بانفسهن عن النكاح ثلثة قروء تمضى من حين الطلاق جمع قرء بفتح القاف وهو الطهر او الحيض قولان وهذا في المدخول بهن اما غيرهن فلا عدة لهن لقوله تعالى فما لكم عليهن من عدة تعتدونها وفي غير الآيسة والصغيرة فعدتهن ثلثة اشهر والحوامل فعدتهن ان يضعن حملهن كما في سورة الطلاق والاماء فعدتهن قرآن بالسنة ولا يحل لهن ان يكتمن ما خلق الله في ارحامهن من الولد او الحيض ان كن يؤمن بالله واليوم الاخر وبعولتهن ازواجهن احق بردهن اى بمراجعتهن ولو ابين في ذلك اى في زمن التربص ان ارادوا اصلاحا بينهما لا اضرار المرأة وهو تحريض على قصده لا شرط لجواز الرجعة وهذا في الطلاق الرجعي واحق لا تفضيل فيه اذ لا حق لغيرهم في نكاحهن في العدة ولهن على الازواج مثل الذى لهم عليهن من الحقوق بالمعروف شرعا من حسن العشرة وترك الضرار ونحو ذلك وللرجال عليهن درجة
۲۸ ع ۷ ۱۲ فضيلة في الحق من وجوب طاعتهن لهم لما ساقوه من المهر والانفاق والله عزيز في ملكه حكيم فيما دبره لخلقه الطلاق اى التطليق الذى يراجع بعده مرتن اى اثنتان فامساك اى فعليكم امساكهن بعده بان تراجعوهن بمعروف من غير ضرار او تسريح ارسالهن باحسان ولا يحل لكم ايها الازواج ان تاخذوا

قوله على ذلك اى المذكور من الامور المشهودة في تفسير الآية ان العرضة اسم لما يعرض دون الشئ والمعنى لا تجعلوا الله حاجزا للامور المحلوف عليها التى هى البر والتقوى والاصلاح فالمراد بالايمان الامور المحلوفة وان مع صلتها عطف بيان لها والذى رواه ابن جرير انها نزلت في ابى بكر الصديق لما حلف ان لا ينفق على مسطح لقذفه عائشة ينطبق على الوجهين ۱۲ ك ـلہ قوله فيه الحنث لحديث مسلم اذا حلفت على يمين ورايت غيرها خيرا منها فات الذى هو خير وكفر عن يمينك ۱۲ كما لين ـلہ قوله وهو ما يسبق اليه الخ هذا عند الشافعى رح واما عند ابى حنيفة رح فالمراد من اللغو ان يحلف على امر ماض وهو يظن انه حق وفي الواقع خلافه اه كما في القدورى وغيره وزاد في الدر المختار زمان الحال ايضا وصرح بخروج الاستقبال في رد المحتار ۱۲ ـلہ قوله اى قصدته من الايمان فيجب الكفارة عند الشافعى في اليمين الغموس فان المؤاخذة في هذه الآية مبينة بالكفارة في آية المائدة وقالت الثلاثة الباقية لا كفارة في الغموس وليس فيه الا التوبة والاستغفار وحكى الحافظ ابن حجر عن ابن عبد البر وغيره ان الصحابة اتفقوا على ذلك وروى احمد باسناد جيد عن ابى هريرة مرفوعا خمس ليس لهن كفارة وعد منها الغموس قالوا المؤاخذة ههنا مطلقة وهى في دار الجزاء والمؤاخذة في آية المائدة مقيدة بدار الابتلاء فلا يصلح حمل بعضها على بعض ۱۲ ك ـلہ قوله يؤلون الايلاء في اللغة عبارة عن اليمين وفي الشريعة عبارة عن منع النفس عن قربان المنكوحة اربعة اشهر فصاعدا منعا مؤكدا باليمين كما في العناية ۱۲ ـلہ قوله اى يحلفون اشارة الى ان الايلاء هو الحلف الا ان مدة الايلاء اربعة اشهر ان كانت المنكوحة حرة وان كانت امة فتبين بمضى شهرين ولو حلف على ان لا يطأ اقل من اربعة اشهر لا يكون موليا بل هو حالف ۱۲ روح ـلہ قوله ان لا يجامعوهن اى مطلقا او اربعة اشهر او مدة تزيد على اربعة اشهر كما هو مفاد روح البيان ۱۲ ـلہ قوله عن اليمين واليمين بالله او باسم من اسمائه او صفة بصفاته ومن حلف بغير الله مثل ان قال والكعبة وبيت الله ونبى الله او حلف بابيه ونحوه فلا يكون يمينا ولا تجب بها الكفارة اذا حالف وهى يمين مكروهة قال الشافعى رح واخشى ان تكون معصية وفي الحديث من حلف بغير الله فقد اشرك بالله معناه من حلف بغير الله ثم معتقد التعظيم ذلك الغير قد اشرك الحلف به مع الله في التعظيم المختص به ولم يكن على قصد التعظيم ولا اعتقاد به فلا باس به كقوله لا وابى ونحو ذلك كما جرت به العادة قال على الرازى اخاف الكفر على من قال بحياتى وبحياتك وما اشبه ولولا ان العامة يقولونه ولا يعلمونه لقلت انه شرك ۱۲ روح ـلہ قوله لقولهم اى النطق بالطلاق هذا كله على مذهب الشافعى ومالك واحمد حيث قالوا لا يقع الطلاق بعد مضى الاشهر حتى يحبس فاما ان يطلق او يفئ عملا لفاء التعقيب في فان فاءوا فانه يقتضى جواز الفئ بعد المدة ولان قوله سميع عليم يشعر بمسموع وهو النطق بالطلاق ومضى المدة ليس بمسموع وعند ابى حنيفة رح لا يكون الفئ الا في المدة لا بعده بل يقع الطلاق من غير احتياج الى التطليق والفاء للتعقيب الذكرى الذى يدخل الجمل لتفصيل مجمل ما قبلها والمعنى فان رجعوا عما استمروا عليه في المدة فانه غفور لقراءة ابن مسعود فان فاءوا فيهن والمعنى سميع لايلائهم عليهم بقصده الاضرار ۱۲ ك ـلہ قوله لينتظرن اشار به الى ان هذا الخبر في معنى الامر جئ به للمبالغة في الايتمار على ما عرف في علم المعانى ۱۲ احمدى ـلہ قوله ثلثة قروء وجاء المميز بلفظ القروء على جمع الكثرة دون القلة التى هى الاقراء لاتساعها في الجمعية ولعل القروء كانت اكثر استعمالا في جمع قرء من الاقراء فاوثر القروء على الاقراء تنزيلا لقليل الاستعمال منزلة المهمل يعنى لما كان استعمال الاقراء جمع قرء قليل الاستعمال جعل بمنزلة المهمل كما في المدارك وانتصاب ثلاثة على المفعولية بتقدير مضاف اى يتربصن مضى ثلاثة قروء او على الظرفية اى يتربصن مدة ثلاثة قروء كما في ابى السعود ۱۲ ـلہ قوله قولان الطهر قول مالك والشافعى والحيض وهو قول ابى حنيفة واحمد في الاصح والادلة من الطرفين ذكرناها في الموطا ۱۲ كما ـلہ قوله وفي غير الآيسة الخ عطف على قوله المدخول بهن وقوله والصغيرة عطف على الآيسة وقوله فعدتهن مرجع الضمير الآيسة والصغيرة في معناه وهذا في المدخول بهن وفي غير الآيسة وغير الصغيرة وغير الحوامل وغير الاماء اما الآيسة والصغيرة فعدتهن ثلثة اشهر وقوله والحوامل فعدتهن الخ وتفصيله كما في الكبير ان المرأة التى كان الحيض في حقها غير ممكن فان امتنع الحيض في حقها اما للصغر المفرط او للكبر المفرط كانت عدتها بالاشهر لا بالاقراء واما اذا كان الحيض في حقها ممكنا فاما ان تكون امة واما ان تكون حرة فان كانت امة كانت عدتها بقرئين لا بثلاثة واما اذا كانت المرأة حرة وكانت غير حامل وكانت من ذوات الحيض وكانت مطلقة بعد الدخول فكانت عدتها بالاقراء ۱۲ ـلہ قوله بالسنة وهو قوله صلى الله عليه وسلم طلاق الامة تطليقتان وعدتها حيضتان رواه ابو داود وهذا مما يستدل به علماؤنا على ان القرء الحيض ۱۲ ك ـلہ قوله من الولد او الحيض اى من الولد ان كانت حاملا ومن الحيض ان كانت حائضا اخرج ابن ابى حاتم عن ابن عمر في الآية لا يحل لها ان تكتم حملها ان كانت حاملا ولا يحل لها ان كانت حائضا ان تكتم حيضها ۱۲ كما ـلہ قوله وبعولتهن فالضمير للمطلقات طلاقا رجعيا فهو راجع الى بعض افراد المطلقات وقرينته هذا التقييد قوله الآتى الطلاق مرتان الخ ۱۲ جمل ـلہ قوله ولو ابين اى النساء عن الرجعة وهذا في الرجعى للآية التى تتلوها فالضمير اخص من المرجوع اليه ولا امتناع فيه كما لو كرر الظاهر وخصصه كذا في الاتقان ۱۲ ك ـلہ قوله واحق الخ بل هو من باب اشتاء ابرد من الصيف اذ لا حق لغيرهن في نكاحهن في العدة بل يحرم ذلك بالنص والاجماع وقال الزمخشرى المعنى ان الرجل اذا اراد الرجعة وابتها المرأة وجب ايثار قوله على قولها وكان هو احق منها الا ان لها حق في الرجعة ۱۲ ك ـلہ قوله الطلاق مرتان سبب نزولها انه كان في صدر الاسلام اذا طلق الرجل امرأته طلاقا رجعيا وراجعها في العدة كان له ذلك ولو طلق الف مرة فطلق رجل امرأته طلقة رجعية ثم راجعها قبل انقضاء عدتها بشئ يسير فقال والله لا آويك ولا اخليك لغيرى ابدا فنزلت الآية فاستانف الناس الطلاق والغوا ما مضى ۱۲ صاوى

www.besturdubooks.wordpress.com

لے قوله الا ان یخافا فالمعنی الآیة لا یحل لکم ان تاخذوا وتعیدوا ما اعطیتموهن شیئا ای مما اعطیتموه من المهر الا ان یخافا ای فی وقت من الاوقات الا وقت اخافة عدم اقامة حدود الله وهو عدم الموافقة بینهما بان یحدث من المرأة النشوز وسوء الخلق وترک الادب للزوج ومن الزوج الضرب والشتم بغیر حق وغیر ذلک فلا جناح علیهما فی مال فتدت المرأة بذلک المال للزوج وتخلصت به نفسها منه ویسمی هذا خلعا کذا فی الاحمدی ۱۲ ۲ قوله ان لا یقیما حدود الله الخ سبب نزولها ان امرأة اسمها جمیلة بنت عبد الله بن ابی بن سلول کانت تبغض زوجها ثابت بن قیس فشکت للنبی صلعم حیث قالت یا رسول الله انی لا اعیبه فی دین ولا فی خلق غیر انی وجدته مقبلا فی جماعة فرأیته اشدهم سوادا واقصرا واقبحهم وجها لا یجمع راسی وراسه شیء وانی اکره الکفر فی الاسلام فلما نزلت هذه الآیة امرها رسول الله صلی الله علیه وسلم بالقدر فاخذ ما کان اعطاه لها وطلقها وکان قد امهرها حدیقة ۱۲ صاوی ۳ قوله فان خفتم الظاهر من صنع المفسر حیث اهمله تنبیها ان المخاطبین اجمل المخاطبین فی تلک القول ثم التخاطبون فیما قبله ایضا یعنی الخطاب ههنا للحکام قطعا ولو کان الخطاب فیما قبله للازواج جاز ان یکون اوله للازواج وآخره لغیرهم ونحو ذلک کثیر فی القرآن وغیره ۱۲ کما ۴ قوله ومن یتعد حدود الله ذکر هذا الوعید بعد النهی عن تعدیها للمبالغة فی التهدید وقوله الظالمون ای لانفسهم بتعریضها لسخط الله تعالی وعقابه ۱۲

۵ قوله فان طلقها ای طلقة ثالثة سواء وقع الاثنتان فی مرة او مرتین والمعنی فان ثبت طلاقها ثلاثا فی مرة او مرات فلا تحل الخ کما اذا قال لها انت طالق ثلاثا او البتة وهذا هو المجمع علیه واما القول بان الطلاق الثلاث فی مرة واحدة لا یقع الا طلقة فلم یعرف الا لابن تیمیة من الحنابلة وقد رد علیه ائمة مذهبه حتی قال العلماء انه الضال المضل ونسبتها الی الامام اشهب من ائمة المالکیة باطلة ۱۲ صاوی ۶ قوله ویطأها عند الائمة الاربعة والجمهور وخلاف ابن المسیب وابن جبیر لا یعبأ به بل لابد من الاصابة ۱۲ ک ۷ قوله کما فی الحدیث عن عائشة قالت جاءت امرأة رفاعة القرظی واسمها تمیمة وقیل عائشة بنت عبد الرحمن بن عتیک القرظی وکانت تحت ابن عمها رفاعة بن وهب بن عتیک القرظی فطلقها فجاءت للنبی صلی الله علیه وسلم وقالت انی کنت عند رفاعة فطلقنی فبت طلاقی وتزوجت بعده عبد الرحمن ابن الزبیر بفتح الزای وانما معه مثل هدبة الثوب فتبسم النبی صلی الله علیه وسلم وقال اتریدین ان ترجعی الی رفاعة لا حتی یذوق عسیلتک وتذوقی عسیلته کذا فی الخازن والعسیلة مجاز عن قلیل الجماع اذ یکفی قلیل الانتشار شبهت تلک اللذة بالعسل وصغرت بالتاء لان الغالب علی العسل التانیث کذا فی ابی السعود ۱۲ ج ۸ قوله رواه الشیخان والآیة مطلقة تقیدها السنة المشهورة قال النیشاپوری مذهب الجمهور ان النکاح ههنا بمعنی الوطی لان زوجا یدل علی العقد واسناد الوطی الی الزوجة باعتبار تمکینها ههنا ۱۲ کما ۹ قوله قاربن الخ یشیر الی ان المراد بالبلوغ ههنا هو الدنو من الوصول علی الاتساع لیصح ان یترتب علیه فامسکوهن اذ لا امساک بعد انقضاء الاجل ۱۲ ک ۱۰ قوله ضرارا کان المطلق یترک المعتدة حتی اذا شارفت انقضاء الاجل ثم یراجعها لا رغبة فیها بل لیطول علیها العدة فنهی عنه بعد ما امر بضده ۱۲ ابو السعود ۱۱ قوله بمخالفتها متعلق بتتخذوا ای بسبب مخالفتها وعبارة البیضاوی ولا تتخذوا آیات الله هزوا بالاعراض عنها والتهاون بالعمل بما فیها من قولهم لمن لم یجد فی الامر انما انت هازئ کانه نهی عن الهزؤ واراد به الامر بضده انتهت ۱۲ ج ۱۲ قوله انقضت عدتهن اشار به الی ان بلوغ الاجل علی الحقیقة محمول علی انتهاء الغایة لا علی المجاز کما فی الآیة السابقة لان الامساک بعد مضی الاجل لا وجه له فیحمل علی المجاز بخلاف ههنا لان النهی عن العضل انما یکون بعد انقضاء العدة لان التمکن من النکاح انما یکون حینئذ ۱۲ کرخی ۱۳ قوله خطاب للاولیاء ای واما الخطاب فی طلقتم فهو خطاب للازواج ویصح ان یکون خطابا للاولیاء ایضا والمعنی اذا رضین امرهن الیکم ایها الاولیاء وتسببتم فی طلاقهن من ازواجهن ثم زال ما فی النفوس واراد العقد علی ازواجهن فلا یکن منکم عضل لهن من ذلک ۱۲ صاوی ۱۴ قوله لان سبب نزولها الخ علة لکونها خطابا للاولیاء قال الحافظ اتفق اهل التفسیر علی ان الخطاب بها للاولیاء ذکره ابن جریر وغیره وروی ابن المنذر عن ابن عباس هی الرجل یطلق امرأته فینقضی عدتها فیبدو له ان یراجعها وترید المرأة ذلک فیمنعها اولیاؤها ۱۲ ک ۱۵ قوله لکم ولهم ای للاولیاء والازواج کلیهما ۱۲ ۱۶ قوله والوالدات الخ ای ولو مطلقات فان الارضاع من خصائص الزوجیة ولهذا ورد فی الحدیث انها احق بها ما لم تتزوج ۱۲ ج ۱۷ قوله یرضعن الخ ای فالآیة خبر بمعنی الامر وهذا الامر للندب وللوجوب فالاول عند استجماع ثلاثة شروط قدرة الاب علی الاستیجار ووجود غیر الام وقبول الولد لبن الغیر وللوجوب عند فقد واحد منها ۱۲ ج ۱۸ قوله صفة مؤکدة ای لانه مما یتسامح فیه فانک تقول اقمت عند فلان حولین ولم تستکملهما ۱۲ ک ۱۹ قوله ولا زیادة علیه یعنی ان اقصی مدة الارضاع حولان ولا عبرة به بعدهما وانه یجوز ان ینقص عنه وهو قول الشافعی واحمد وابو یوسف ومحمد والجمهور وقال ابو حنیفة مدة الرضاع ثلثون شهرا قال ولا تقتضی الآیة ان انتهاء مدة الرضاع مطلقا بحولین بل مدة استحقاق الاجرة بالارضاع بناء علی ان المراد بالوالدات المطلقات بقرینة وعلی المولود له رزقهن فان الفائدة علی جعل نفقتها للارضاع اولی منها من اعتباره ایجاب نفقة الزوجیة لان ذلک معلوم من الضرورة قبل البعث ولان نفقتها لا یختص بکونها والدة مرضعة للزوجیة واللام فی لمن اراد علی هذا متعلق بیرضعن ای یرضعن للآباء الذین ارادوا اتمام الرضاعة علیهم رزقهن وکسوتهن اجرة لهن فی الحولین واذا کان الواو فی وعلی المولود له للحال من فاعل یتم کان اظهر فی تقیید الاجرة المستحقة علی الآباء بحولین ۱۲ کما ۲۰ قوله وعلی المولود له انما قیل المولود له دون الوالد لیعلم ان الوالدات انما ولدن لهم اذ الاولاد للآباء کما فی المدارک ۱۲ ۲۱ قوله اذا کن الخ اما اذا کانت المرضعة زوجة او معتدة فلا یجب لها الاجر بل لا یجوز الاستیجار عند ابی حنیفة وانما تجب لها النفقة لاجل الزوجیة قال الصاوی قوله اذا کن مطلقات ای واما اللاتی فی العصمة فلا یلزمه اجرة علی الرضاع عند الشافعی وکذا عند مالک فی غیر من شانها عدم الارضاع بنفسها کنساء الملوک واما هی فلها ان تاخذ الاجرة علی ذلک فهذا حمل المفسر علی غیر الزوجة وبعضهم حمله علی ما یعم الزوجة بمعنی ان الزوجة تاخذ الاجرة علی الرضاع ولو ناشزا والاجری علی حکم نفقة الزوجیة ۱۲ ۲۲ قوله بان تکره علی ارضاعه ای بغیر اجرة او باجرة دون اجرة المثل حیث طلبتها ۱۲

مما اتیتموهن من المهور شیئا اذا طلقتموهن الا ان یخافا ای الزوجان ان لا یقیما حدود الله ای لا یاتیا بما حده لهما من الحقوق وفی قراءة یخافا بالبناء للمفعول فان لا یقیما بدل اشتمال من الضمیر فیه وقرئ بالفوقانیة فی الفعلین فان خفتم الا یقیما حدود الله فلا جناح علیهما فیما افتدت به نفسها من المال لیطلقها ای لا حرج علی الزوج فی اخذه ولا الزوجة فی بذله تلک الاحکام المذکورة حدود الله فلا تعتدوها ومن یتعد حدود الله فاولئک هم الظلمون ۝ فان طلقها الزوج بعد الثنتین فلا تحل له من بعد بعد الطلقة الثالثة حتی تنکح تتزوج زوجا غیره ویطأها کما فی الحدیث رواه الشیخان فان طلقها الزوج الثانی فلا جناح علیهما ای الزوجة والزوج الاول ان یتراجعا الی النکاح بعد انقضاء العدة ان ظنا ان یقیما حدود الله وتلک المذکورات حدود الله یبینها لقوم یعلمون ۝ یتدبرون واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن قاربن انقضاء عدتهن فامسکوهن بان تراجعوهن بمعروف من غیر ضرار او سرحوهن بمعروف اترکوهن حتی تنقضی عدتهن ولا تمسکوهن بالرجعة ضرارا مفعول له لتعتدوا علیهن بالالجاء الی الافتداء والتطلیق وتطویل الحبس ومن یفعل ذلک فقد ظلم نفسه بتعریضها الی عذاب الله تعالی ولا تتخذوا ایت الله هزوا مهزوا بها بمخالفتها واذکروا نعمت الله علیکم بالاسلام وما انزل علیکم من الکتب القران والحکمة ما فیه من الاحکام یعظکم به بان تشکروها بالعمل به واتقوا الله واعلموا ان الله بکل شیء علیم ۝ (ع ۲)

۱۳ لا یخفی علیه شیء واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن انقضت عدتهن فلا تعضلوهن خطاب للاولیاء ای لا تمنعوهن من ان ینکحن ازواجهن المطلقین لهن لان سبب نزولها ان اخت معقل بن یسار طلقها زوجها فاراد ان یراجعها فمنعها معقل کما رواه الحاکم اذا تراضوا ای الازواج والنساء بینهم بالمعروف شرعا ذلک النهی عن العضل یوعظ به من کان منکم یؤمن بالله والیوم الاخر لانه المنتفع به ذلکم ای ترک العضل ازکی لکم واطهر لکم ولهم لما یخشی علی الزوجین من الریبة بسبب العلاقة بینهما والله یعلم ما فیه من المصلحة وانتم لا تعلمون ۝ ذلک فاتبعوا امره والوالدت یرضعن ای لیرضعن اولادهن حولین عامین کاملین صفة مؤکدة ذلک لمن اراد ان یتم الرضاعة ولا زیادة علیه وعلی المولود له ای الاب رزقهن اطعام الوالدات وکسوتهن علی الارضاع اذا کن مطلقات بالمعروف بقدر طاقته لا تکلف نفس الا وسعها طاقتها لا تضار والدة بولدها بسبب بان تکره علی ارضاعه اذا امتنعت ولا یضار مولود له بولده ای بسببه بان یکلف فوق طاقته واضافة الولد الی کل منهما فی الموضعین

www.besturdubooks.wordpress.com

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة لحل جلالین

۱ قوله وعلی الوارث عطف علی قوله وعلی المولود له وما بینهما اعتراض لتفسیر المعروف ای علی وارث الاب ہو الصبی ای علی ولیه اذا مات الاب مثل ذلک الذی علی الاب من الرزق والکسوة والحاصل انه یعطی الام الاجرة من مال الصبی اذا کان له مال بهذا فسر الضحاک اختاره ابن جریر وہو قول مالک والشافعی فان لم یکن له مال فعلی الام ولا نفقة عند هما فیما عدا الولاد وقیل المراد وبالباقی من الوالدین وقیل وارث الصبی من کان من الرجال والنساء بقدر الارث ولو لم یرث الصبی منه والیه ذهب ابن ابی لیلی واحمد واسحٰق وعندنا من کان ذا رحم محرم منه لقراءة ابن مسعود وعلی الوارث ذی الرحم المحرم مثل ذلک ۲ قوله علی ولیه فی ماله ای ولی الصبی ان کان له مال والا اجبرت الام علی ارضاعه عنه مجانا ہذا عند الشافعی واما عند ابی حنیفة رضی الله عنه فالمراد به وارث الصبی من کان ذا رحم محرم منه لا کل الوارث سواء کان ذا رحم محرم منه اولم یکن مثل ابن العم والمولی ابو السعود وغیره ۳ قوله فطاما له فطام بالکسر از شیر باز کردن کودک را صراح ۴ قوله مراضع مفعول اول بتستر ضعوا فعولا اولادکم مفعول ثان مقدم علی حذف الجار ای ان اردتم ان تطلبوا مراضع لاولادکم لان الفعل اذا کان متعدیا الی مفعول واحد وزیدت فیه السین للطلب او النسبة تصیر متعدیا الی مفعولین کما قال الزمخشری والجمهور علی انه انما یتعدی للثانی بحرف الجر وتقدیره ہنا لاولادکم کذا فی الجمل محمد عبد الرحمن تغمده الله بالغفران ۵ قوله اذا سلمتم لیس شرطا لصحة الاجارة بل ہو بیان للاکمل لان التعجیل الطیب لنفوسهن ۱۲

للاستعطاف وَعَلَى الْوَارِثِ ای وارث الاب وهو الصبی ای علی ولیه فی ماله مِثْلُ ذٰلِكَ الذی علی الاب للوالدة من الرزق والکسوة فَإِنْ أَرَادَا ای الوالدان فِصَالًا فطاما له قبل الحولین صادرا عَنْ تَرَاضٍ اتفاق مِّنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ بینهما لیظهر مصلحة الصبی فیه فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فی ذلك وَإِنْ أَرَدْتُّمْ خطاب للاٰباء أَنْ تَسْتَرْضِعُوْا أَوْلَادَكُمْ مراضع غیر الوالدات فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فیه إِذَا سَلَّمْتُمْ الیهن مَّا آتَيْتُمْ ای اردتم ایتاءه لهن من الاجرة بِالْمَعْرُوْفِ بالجمیل کطیب النفس وَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاعْلَمُوْا أَنَّ اللّٰهَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ ۝ لا یخفی علیه شیء منه وَالَّذِيْنَ يُتَوَفَّوْنَ یموتون مِنْكُمْ وَيَذَرُوْنَ یترکون أَزْوَاجًا يَّتَرَبَّصْنَ ای لیتربصن بِأَنْفُسِهِنَّ بعدهم عن النکاح أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَّعَشْرًا من اللیالی وهذا فی غیر الحوامل اما الحوامل فعدتهن ان یضعن حملهن بایة الطلاق والامة علی النصف من ذلك بالسنة فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ انقضت مدة تربصهن فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ ایها الاولیاء فِيْمَا فَعَلْنَ فِیْ أَنْفُسِهِنَّ من التزین والتعرض للخطاب بِالْمَعْرُوْفِ شرعا وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ ۝ عالم بباطنه کظاهره وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيْمَا عَرَّضْتُمْ لوحتم بِهٖ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ المتوفی عنهن ازواجهن فی العدة کقول الانسان مثلا انك لجمیلة ومن یجد مثلك ورب راغب فیك أَوْ أَكْنَنْتُمْ اضمرتم فِیْ أَنْفُسِكُمْ من قصد نکاحهن عَلِمَ اللّٰهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُوْنَهُنَّ بالخطبة ولا تصبرون عنهن فاباح لکم التعریض وَلٰكِنْ لَّا تُوَاعِدُوْهُنَّ سِرًّا ای نکاحا إِلَّا لکن أَنْ تَقُوْلُوْا قَوْلًا مَّعْرُوْفًا ۝ ای ما عرف شرعا من التعریض فلکم ذلك وَلَا تَعْزِمُوْا عُقْدَةَ النِّكَاحِ ای علی عقده حَتّٰى يَبْلُغَ الْكِتَابُ ای المکتوب من العدة أَجَلَهٗ بان ینتهی وَاعْلَمُوْا أَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا فِیْ أَنْفُسِكُمْ من العزم وغیره فَاحْذَرُوْهُ ان یعاقبکم اذا عزمتم وَاعْلَمُوْا أَنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ لمن یحذره حَلِيْمٌ ۝ بتاخیر العقوبة عن مستحقها لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمَسُّوْهُنَّ وفی قراءة تماسوهن ای تجامعوهن أَوْ لم تَفْرِضُوْا لَهُنَّ فَرِيْضَةً مهرا وما مصدریة ظرفیة ای لا تبعة علیکم فی الطلاق زمن عدم المسیس والفرض باثم ولا مهر فطلقوهن وَّمَتِّعُوْهُنَّ ای اعطوهن ما یتمتعن به عَلَى الْمُوْسِعِ الغنی منکم قَدَرُهٗ وَعَلَى الْمُقْتِرِ الضیق الرزق قَدَرُهٗ یفید انه لا نظر الی قدر الزوجة مَتَاعًا تمتیعا بِالْمَعْرُوْفِ شرعا صفة متاعا حَقًّا صفة ثانیة او مصدر مؤکد عَلَى الْمُحْسِنِيْنَ ۝ المطیعین وَإِنْ طَلَّقْتُمُوْهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوْهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيْضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ یجب لهن ویرجع لکم النصف إِلَّا لکن أَنْ يَّعْفُوْنَ ای الزوجات فیترکنه أَوْ يَعْفُوَ الَّذِيْ بِيَدِهٖ عُقْدَةُ النِّكَاحِ وهو الزوج فیترك لها الکل وعن ابن عباس الولی اذا کانت محجورة فلا حرج فی ذلك وَأَنْ تَعْفُوْا مبتدأ خبره أَقْرَبُ لِلتَّقْوٰى وَلَا تَنْسَوُا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ ای ان یتفضل بعضکم علی بعض إِنَّ اللّٰهَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ ۝ فیجازیکم به حَافِظُوْا عَلَى الصَّلَوَاتِ الخمس بادائها فی اوقاتها وَالصَّلٰوةِ الْوُسْطٰى هی

۶ قوله بالمعروف متعلق بسلمتم ای بالوجه المتعارف المستحسن شرعا وجواب الشرط محذوف لدلالة المذکور علیه ولیست التسلیم بشرط للصحة والجواز بل ہو ندب الی ما ہو الالیق والاولی فان المراضع اذا اعطین ما قدر لهن ناجزا یدا بید کان ذلک ادخل فی استصلاح شئون الاطفال ۱۲ ارشاد ۷ قوله یموتون لما ناسب لتفسیر ردا علیهم لیناسبه الفعل المبنی للمفعول ۱۲ ۸ قوله منکم فی محل نصب علی الحال من مرفوع یتوفون والعامل فیه محذوف تقدیره حال کونهم منکم ومن تحتمل التبعیض وبیان الجنس ۱۲ جمل ۹ قوله بآیة الطلاق وہی قوله تعالی واولات الاحمال اجلهن ان یضعن حملهن فهی مطلقة تشمل للمتوفی عنها زوجها وغیرها کما یعلم من الهدایة فالآیة التی فی سورة الطلاق ناسخة قوله علی النصف من ذلک ای فعدتها شهران وخمس لیال واعلم ان ذلک تعبد امرنا به الشارع ولم نعقل له معنے ولذا امرت بتلک العدة الصغیرة وزوجة الصغیر وما قیل انه معلل بوجود حرکة الحمل بعد الاربعة اشهر فغیر مطرد فی الامة والصغیرة وزوجة الصغیر ۱۲ صاوی ۱۰ قوله لوحتم به الظاہر ان المراد بالتعریض فی الآیة خلاف التصریح وہو مرادف التلویح والتعریض فی اصطلاح اہل البیان ان تذکر شیئا مقصودا فی الجملة بلفظ الحقیقی او المجازی او الکنائی لیدل بذلک علی شیء آخر لم یذکر فی الکلام وبینه وبین الکنایة عموم من وجه والتلویح التعریض وقول السکاکی التلویح اسم للکنایة البعیدة لکثرة الوسائل شامل کثیر الرماد اصطلاح جدید کذا نقله الخفاجی عن التفتازانی ۱۲ ک ۱۱ قوله من خطبة النساء بیان لما والخطبة بکسر الخاء کالقعدة والجلسة ما یفعله الخاطب من الطلب والاستلطاف بالقول والفعل فقیل ہی ماخوذة من الخطب ای الشان الذی له خطر لما انها شان من الشئون ونوع من الخطوب وقیل من الخطاب لانها نوع مخاطبة تجری بین جانب الرجل وجانب المرأة ۱۲ ابو السعود ۱۲ قوله ولکن لا تواعدوهن استدراک علی محذوف دل علیه ستذکرونهن ای فاذکروهن ولکن لا تواعدوهن سرا ۱۲ جمل ۱۳ قوله سرا ہو فی الاصل ضد الجهر اطلق واریدبه الوطی لانه لا یکون الا کذلک ثم اطلق واریدبه العقد لانه سببه فهو مجاز علی مجاز ۱۴ قوله الا ان تقولوا وهذا یقتضی حمل الشارح الاستثناء علی الانقطاع حیث فسر الا بلکن وہذا ہو شان المنقطع یفسر بلکن ووجه الانقطاع ان القول المعروف ہو التعریض کما قال الشارح والمستثنی منه المراد به التصریح اھ جمل وفی تفسیر الاحمدی ولا یجوز ان یکون استثناء منقطعا من قوله تعالی سرا لانه یؤدی الی قوله تعالی لا تواعدوهن الا التعریض والتعریض غیر موعود بل واقع وعلی کل حال فالقول المعروف ہو التعریض ۱۲ ۱۵ قوله لا جناح علیکم الآیة سبب نزولها ان رجلا من الانصار تزوج امرأة تفویضا ثم طلقها قبل الدخول فرفعته لرسول الله صلی الله علیه وسلم فنزلت فقال له رسول الله صلی الله علیه وسلم امتعها ولو بقلنسوتک ۱۲ ۱۶ قوله اولم یفرض بتقدیر لم الی انه مجزوم للعطف علی تمسوهن وما مصدریة ظرفیة ای فی مدة عدم المس ۱۲ ک ۱۷ قوله لا تبعة ای لا حق والمعنی انه لا تبعة علی المطلق من مطالبة المهر اذا کانت المطلقة غیر ممسوسة وقیل لا وزر لانه لا بدعة فی الطلاق قبل المسیس اھ من البیضاوی وفی الاحمدی معنے لا جناح علیکم لا تبعة علیکم من ایجاب مهر ویؤیده مقابلة قوله تعالی فنصف ما فرضتم یعنی لا وجوب مهر ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن حتی تفرضوا لهن مهرا الا ان تفرضوا ولم تفرضوا ای لا یجب المهر ان کانت المطلقة غیر ممسوسة ولم یسم لها مهرا ولو کانت ممسوسة فعلیه المسمی او مهر المثل او عشرة دراہم ولو کانت ممسوسة وقد سمی لها مهر فلها نصف المسمی کما فی کتب الفقه اھ وظاہر عبارة الآیة یقتضی عدم وجوب المهر عند عدم المساس وعدم التقدیر ویلزم منه وجوبه عند وجود المساس وہذا اعترض بل علی من طلقت امرأته بعد المسیس جناح حتے ینفی عنه قبله فجوابه ان فی الطلاق قطع الوصلة وفی الحدیث ابغض الحلال الی الله الطلاق فنفی الله عنه الجناح اذا کان الطلاق اروح من الامساک وقیل فی الجواب المراد من الآیة لا جناح علیکم فی تطلیقهن قبل المسیس فی ای وقت شئتم حائضا کانت المرأة او طاہرة لانها لا سنة فی طلاقها قبل الدخول ولا بدعة کذا قرره فی الخازن واجیب ایضا بان المراد من الجناح تبعة وجوب المهر الجناح بالضم اثم واطلق فی الآیة علی المهر تشبیها له بالاثم فی کونه حملا وثقیلا علی الزوج کالاثم اھ تکملة وقوله والفرض عطف علی المسیس وقوله باثم متعلق بلا تبعة وقوله ولا مهر عطف علی لا تبعة ۱۸ قوله اعطوهن ما یتمتعن به وہو المتعة ای اذا طلقها قبل الدخول بها ولم یسم لها مهرا فلها المتعة وتقدیرها مفوض الی رای الحاکم ہذا عند الشافعی وعند نا ہی درع وخمار وملحفة البتة لکن یعتبر فی قیمتها من الجودة والرداءة حال الرجل من کونه موسعا او مقترا فی الصحیح والیها یصرف قوله تعالی علی الموسع قدره وعلی المقتر قدره کما فی الاحمدی والبیضاوی ۱۹ قوله علی المقتر من الاقتار الضیق فیفید ان لا نظر الی قدر الزوجة فی الیسار والاعسار بل الی قدره فقط ففیه حجة علی من اعتبر حالها والیه یشیر قول الفقه دے من کسوة مثلها ۲۰ قوله تمتیعا ای فاسم المصدر بمعنے المصدر واسم المصدر یجری مجراه اھ ابو البقاء وقوله صفة متاعا ای الجار والمجرور صفة متاعا ۲۱ قوله او مصدر مؤکد ای لمضمون الجملة قبله فعامله محذوف وجوبا تقدیره حق ذلک حقا ۲۲ قوله وقد فرضتم لهن فریضة ای سمیتم فی العقد مهرا وہذا فی غیر المفوضة واما فی المفوضة فالمراد بالفرض التقدیر الحاصل بعد العقد قوله فنصف ما فرضتم ای فحقهن نصف الاجل قول الشارح ویرجع لکم النصف اھ المراد الاعم من ذلک لیکون المراد بالرجوع رجوع الاستحقاق ۱۲ جمل ۲۳ قوله لکن اشار به الی ان الاستثناء منقطع لان عفوهن عن النصف وسقوطه لیس من جنس استحقاقهن له ۲۴ قوله وہو الزوج کذا فسره علی وابن عباس وسعید بن المسیب وابن جبیر وروی الطبرانی باسناد حسن من طریق عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده ان النبی صلی الله علیه وسلم قال الذی بیده عقدة النکاح الزوج وہو قول ابی حنیفة والشافعی فی الجدید واحمد وذلک لان الطلاق بیده فکان ابقاء العقدة بیده وقال ابن عباس فی روایة والحسن وعلقمة وطاؤس والشعبی والنخعی والزہری ہو الولی وبه اخذ مالک والشافعی فی القدیم والمعنی علی ہذا الا ان یعفو المرأة بترک نصیبها الی الزوج ان کانت ثیبا او یعفو ولیها ان کانت بکرا ۱۲ ک ۲۵ قوله ولا تنسوا الفضل لیس المراد منه النہی عن النسیان لان ذلک لیس فی الوسع بل المراد منه ۱۲

له قوله هي العصر روي انه صلى الله عليه وسلم قال يوم الاحزاب حبسونا عن الصلوة الوسطى صلوة العصر حتى غابت الشمس رواه الشيخان عن علي وبه قال ابو حنيفة واحمد وصححه الاكثر ۱۲ كما ۲ه قوله او الصبح رواه مالك في موطاه عن علي وابن عباس وهو مذهب مالك ونص عليه الشافعي محتجا بقوله وقوموا لله قانتين والقنوت عنده في الصبح ۱۲ ك ۳ه قوله او الظهر رواه مالك والترمذي عن زيد بن ثابت وعائشة واختار الشيخ المفسر وقد بسطه في حاشية البيضاوي ۱۲ ۴ه قوله وافردها اي الوسطى بالذكر مع اشتراك سائر الصلوات لها في الافتراض قوله لفضلها اي لانها مجتمع ملائكة الليل والنهار او وقت الاشتغال بالاعمال واشار بذلك لنكتة عطفها على الصلوات لان عطف الخاص على العام يحتاج لنكتة ۱۲ ۵ه قوله في الصلوة اشار به الى ان لله متعلق بقوموا وان المراد به قيام الصلاة لانه متعلق بقانتين والانتقال قوموا في الصلاة لله قانتين وانما لم يجعل متعلقا به لان الاصل تقدم العامل على المعمول ۱۲ كرخي ۶ه قوله وقيل ساكتين وهو قول ابن مسعود وزيد بن ارقم قال ابن ارقم كنا نتكلم في الصلوة فيسلم الرجل فيردون عليه ويسالهم كم صليتم كفعل اهل الكتاب فنزل قوله تعالى وقوموا لله قانتين فامرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام ۱۲ كبير ۷ه قوله فرجالا حال من الواو في صلوا الذي قدره الشارح موخرا عنها كما صرح به ابو البقاء ۱۲ ج ۸ه قوله اي مشاة صلوا وعبر عن الصلوة بالذكر لاشتمالها عليه ۱۲ جمل وفي ابي السعود عبر عنها بالذكر لانه معظم اركانها ۱۲ ۹ه قوله او ركبانا جمع راكب قال القاضي وفيه دليل لوجوب الصلوة حال المسايفة واليه ذهب الشافعي وقال ابو حنيفة لا يصلي حال المشي والمسايفة ما لم يمكن الوقوف واستدل ابو حنيفة بانه صلى الله عليه وسلم تركها في الاحزاب ولو جاز مع القتال لما جاز تركها وفيه نظر لان صلوة الخوف انما شرعت في الصحيح بعد الخندق وهو قول ابن اسحاق ۱۲ ك ۱۰ه قوله كما علمكم المراد بالتشبيه ان تكون الصلوة المؤداة موافقة لما علمه الله وايرادها بذلك العنوان لتذكير النعمة ۱۲ ۱۱ه قوله والكاف بمعنى مثل في موضع النصب صفة لمصدر محذوف وما موصولة او مصدرية اي اذكروه ذكرا كالذي علمكم او كتعليمكم ۱۲ ۱۲ه قوله والذين يتوفون اي يموتون ويسمى المشارف الى الوفات متوفيا تسمية للشيء باسم ما يؤل اليه وقرينة المجاز امتناع الوصية بعد الوفات ۱۲ روح ۱۳ه قوله ويذرون ازواجا اي يتركون زوجات ۱۲ ۱۴ه قوله فليوصوا وصية اي فيجب عليهم ان يوصوا لزوجاتهم بثلاثة اشياء النفقة والكسوة والسكنى ۱۲ ۱۵ه قوله اي عليهم حاصله انه كان في صدر الاسلام يجب على الرجل اذا حضرته الوفاة ان يوصي بالنفقة والكسوة والسكنى لزوجته سنة لانها عدتها ولا ينقطع عنها ذلك الا ان خرجت من نفسها ثم نسخ ذلك ۱۲ ۱۶ه قوله تربصه اي تربص الحول وقوله الواجب مجرور على انه صفة الحول اي متاعا منتهيا الى الحول فالى الحول صفة متاعا ۱۲ ك ۱۷ه قوله بانفسهن يشير الى انهن مخيرات بين الملازمة واخذ النفقة وبين الخروج وتركها وهو قول الشافعي وقال ابو حنيفة تجب عليها السكون في المنزل الذي هي فيه عند الموت والطلاق من غير تخيير ومعنى الاية فان خرجن بعد الحول فلا جناح فيما فعلن في انفسهن من التزيين والتعرض للخطاب ۱۲ ك ۱۸ه قوله وترك الاحداد امتناع عن الزينة في الصراح احدت المراة اي امتنعت من الزينة والخضاب بعد وفات زوجها ۱۲ ۱۹ه قوله السابقة اي في التلاوة ورسم المصحف هذا جواب عن ايراد حاصله ان يقال شرط الناسخ ان يكون متاخرا عن المنسوخ واما هنا فبالعكس وحاصل الجواب ان الناسخ متاخر في النزول وان كان متقدما في التلاوة ورسم المصحف ومدار صحة كونه ناسخا على تاخره في النزول لا في التلاوة ۱۲ جمل ۲۰ه قوله على المتقين انما قال هنا ذلك وقال فيما تقدم على المحسنين لان بعض الاعراب حين نزلت الاية الاولى طلق زوجته ولم يمتعها وقال ان اردت احسنت وان اردت لم احسن فنزلت حقا على المتقين ۱۲ ۲۱ه قوله كرره اي كرر قوله وللمطلقات ۱۲ ۲۲ه قوله في غيرها اي في غير الممسوسة وقال البيضاوي وافراد بعض العام بالحكم لا يخصصه الا اذا جوزنا تخصيص المنطوق بالمفهوم فيجب عند الشافعي لكل مطلقة الا التي المدخولة المفروض لها وقال مالك تستحب لكل الا لهذه وقال ابو حنيفة واحمد في رواية تستحب للمدخولة مطلقا وتجب لغير المدخولة التي لم تسم لها فاذا سمى لم يشرع في حقها وفسر صاحب المدارك المتاع بنفقة العدة فلا تكرار ۱۲ ك ۲۳ه قوله استفهام تعجيب اي ايقاع المخاطب في امر عجيب غريب اي في التعجب منه فعلى هذا يستفاد من الاية ان المخاطب لم يسبق له علم بتلك القصة قبل نزول الاية وقيل استفهام تقرير فعليه يكون المخاطب عالما بالقصة والمقصود تقريره بها ۱۲ جمل ۲۴ه قوله اي لم ينته اي لم يصل علمك فيه اشارة الى ان الرؤية علمية وتضمن الفعل معنى الانتهاء ليصح تعديته بالى كما صرح به ابو البقاء ۱۲ ۲۵ه قوله ثم احياهم عطف على مقدر يستدعيه المقام اي فماتوا كما افاده وانما حذف للاستغناء عن ذكره لاستحالة تخلف مراده تعالى عن ارادته ۱۲ ۲۶ه قوله حزقيل ويقال له ذو الكفل لانه تكفل سبعين نبيا وهو نبي حزقيل بعد كالب وهو بعد يوشع فتى موسى وفي القصة لما اصابهم بكى حزقيل فقال يا رب بقيت وحيدا فاوحى اليه اني قد جعلت حيوتهم اليك فقال احيوا باذن الله ۱۲ ك ۲۷ه قوله عليهم اثر الموت اي في ذواتهم وملبسهم وهو الصفرة ۱۲ ۲۸ه قوله كالكفن اي في التغير كتغير اكفان الموتى ۱۲ ۲۹ه قوله واستمرت اي الصفرة في اسباطهم اي في قبائلهم كما هو مشاهد الآن في بعض اليهود ۱۲ من الجمل ۳۰ه قوله قرضا مفعول مطلق كما يشير له قول الشارح في تفسير نعته بان ينفقه الخ ۳۱ه قوله كما سياتي اي في قوله تعالى مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله الى ان قال والله يضاعف اكثر من ذلك اي سبع مائة لمن يشاء الخ ۱۲

العصر كما في الحديث رواه الشيخان او الصبح او الظهر او غيرها اقوال وافردها بالذكر لفضلها وقوموا لله في الصلوة
قنتين قيل مطيعين لقوله صلى الله عليه وسلم كل قنوت في القران فهو طاعة رواه احمد وغيره وقيل ساكتين لحديث زيد بن
ارقم كنا نتكلم في الصلوة حتى نزلت فامرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام رواه الشيخان فان خفتم من عدو او سيل او
سبع فرجالا جمع راجل اي مشاة صلوا او ركبانا جمع راكب اي كيف امكن مستقبلي القبلة وغيرها ويومي بالركوع و
السجود فاذا امنتم من الخوف فاذكروا الله اي صلوا كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون قبل تعليمه من فرائضها وحقوقها
والكاف بمعنى مثل وما موصولة او مصدرية والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا فليوصوا وصية وفي قراءة
بالرفع اي عليهم لازواجهم ويعطوهن متاعا ما يتمتعن به من النفقة والكسوة الى تمام الحول من موتهم الواجب
عليهن تربصه غير اخراج حال اي غير مخرجات من مسكنهن فان خرجن بانفسهن فلا جناح عليكم يا
اولياء الميت فيما فعلن في انفسهن من معروف شرعا كالتزين وترك الاحداد وقطع النفقة عنها والله
عزيز في ملكه حكيم في صنعه والوصية المذكورة منسوخة باية الميراث وتربص الحول باية اربعة اشهر وعشرا السابقة
المتاخرة في النزول والسكنى ثابتة لها عند الشافعي وللمطلقت متاع يعطينه بالمعروف بقدر الامكان
۳۱ حقا نصب بفعله المقدر على المتقين كذلك كرره ليعم الممسوسة ايضا اذ الاية السابقة في غيرها كذلك كما بين لكم
ع ۷ ما ذكر يبين الله لكم ايته لعلكم تعقلون تتدبرون الم تر استفهام تعجيب وتشويق الى استماع ما بعده اي
۱۵ لم ينته علمك الى الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف اربعة او ثمانية او عشرة او ثلاثون او اربعون او سبعون الفا
حذر الموت مفعول له وهم قوم من بني اسرائيل وقع الطاعون ببلادهم ففروا فقال لهم الله موتوا فماتوا ثم احياهم
بعد ثمانية ايام او اكثر بدعاء نبيهم حزقيل بكسر المهملة والقاف وسكون الزاي فعاشوا دهرا عليهم اثر الموت لا يلبسون ثوبا الا
عاد كالكفن واستمرت في اسباطهم ان الله لذو فضل على الناس ومنه احياء هؤلاء ولكن اكثر الناس وهم الكفار لا
يشكرون والقصد من ذكر خبر هؤلاء تشجيع المؤمنين على القتال ولذا عطف عليه وقاتلوا في سبيل الله اي لاعلاء دينه
واعلموا ان الله سميع لاقوالكم عليم باحوالكم فيجازيكم من ذا الذي يقرض الله بانفاق ماله في سبيل الله قرضا حسنا
بان ينفقه لله تعالى عن طيب قلب فيضعفه وفي قراءة فيضعّفه بالتشديد له اضعافا كثيرة من عشر الى اكثر من سبع مائة
كما سياتي والله يقبض يمسك الرزق عمن يشاء ابتلاء ويبصط يوسعه لمن يشاء امتحانا واليه ترجعون في الاخرة
بالبعث فيجازيكم باعمالكم الم تر الى الملا الجماعة من بني اسرائيل من بعد موسى اي الى قصتهم وخبرهم اذ قالوا
لنبي لهم هو شمويل ابعث اقم لنا ملكا نقاتل معه في سبيل الله تنتظم به كلمتنا ونرجع اليها قال النبي لهم هل عسيتم

ملخصا ۳۲ه قوله والله يقبض هذا كالدليل لما قبله اي ان الانفاق لا يقبض الرزق وعدمه لا يبسط بل القابض والباسط هو الله ۱۲ جمل ۳۳ه قوله ابتلاء اي اختبارا هل يصبر ام لا وقوله امتحانا اي هل يشكر ام لا ۳۴ه قوله الملا هو جماعة يجتمعون للتشاور وقيل الملا الاشراف لانهم يملئون القلوب جلالة والعيون مهابة وهو اسم جمع لا واحد له من لفظه ويجمع على املاء ۱۲ مختصرا ۳۵ه قوله هو شمويل بفتح الشين المعجمة اسم ملفاه في نسخة بزيادة الهمزة في اوله ومعناه اسماعيل وايل الله يعني اسمع يا الله دعائي وهو من بني اسرائيل ولم يكن بينه وبين يوشع نبي كذا في المعارف وقيل كان بعد حزقيل والياس واليسع ۱۲ كمالين ۳۶ه قوله قال هل عسيتم ان كتب الخ بالفارسية گفت پیغمبر آیا نزدیک هستید اگر واجب کرده شود بر شما جنگ که از آنکه جنگ نکنید ۱۲

www.besturdubooks.wordpress.com

١ه قوله لتقرير التوقع بها المراد بالتقرير هہنا التحقيق والتثبيت والتوقع مستفاد من عسى والمعنى ان توقع عدم قتالكم محقق عندي ١٢ ٢ه قوله وقد اخرجنا الواو للحال وذلك ان قوم جالوت كانوا يسكنون بين مصر و فلسطين فاسروا من ابناء ملوكهم اربع مائة واربعين يعنون اذا بلغ الامر منا هذا المبلغ فلا بد من الجهاد ١٢ مدارک ٣ه قوله بسبيهم اضافة المصدر فيها الى المفعول ويشير بذلك الى كيفية الاخراج من الابناء ١٢ ک ٤ه قوله ذلك اى ما ذكر من اخراجهم عن اوطانهم وسبے بلادهم ١٢ ک ٥ه قوله جالوت وهو راس العمالقة وملكهم وهو جبار من اولاد عمليق بن عاد كان هو ومن معه من العمالقة يسكنون ساحل بحر الروم بين مصر وفلسطين كما في ابي السعود ٦ه قوله فلما كتب عليهم القتال مرتب على محذوف تقديره فدعا شمويل ربه بذلك فبعث لهم ملكا وكتب عليهم القتال فلما كتب عليهم القتال الى آخره ١٢ ٧ه قوله عبروا النهر مع طالوت واكتفوا على الغرفة وهم ثلثمائة وثلثة عشر بعدد اهل بدر ١٢ ٨ه قوله فيجازيهم هو وعيد على ظلمهم بترک الجهاد ١٢ ک ٩ه قوله الى ارسال طالوت روى انه لما دعا الله ان يملكهم اتى بعصا يقاس بها من يملک عليهم فلم يساوها الا طالوت ١٢ ١٠ه قوله كيف اى من اين وهو انكار لتملكه عليهم واستبعاد له ١٢ ک ١١ه قوله لانه ليس من سبط المملكة اى لكونه لم يكن من ذرية يهودا بن يعقوب وقوله ولا النبوة اى لكونه لم يكن من ذرية لاوى بن يعقوب

بالفتح والكسر إن كتب عليكم القتال ألا تقاتلوا خبر عسى والاستفهام لتقرير التوقع بها قالوا وما لنا ألا نقاتل
في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا بسبيهم وقتلهم وقد فعل بهم ذلك قوم جالوت أي لا مانع لنا منه
مع وجود مقتضيه قال تعالى فلما كتب عليهم القتال تولوا عنه وجبنوا إلا قليلا منهم وهم الذين عبروا النهر
مع طالوت كما سيأتي والله عليم بالظالمين ۝ فيجازيهم وسأل النبي ربه إرسال ملك فأجابه إلى إرسال
طالوت وقال لهم نبيهم إن الله قد بعث لكم طالوت ملكا قالوا أنى كيف يكون له الملك علينا ونحن أحق
بالملك منه لأنه ليس من سبط المملكة ولا النبوة وكان دباغا أو راعيا ولم يؤت سعة من المال يستعين بها
على إقامة الملك قال النبي لهم إن الله اصطفاه اختاره للملك عليكم وزاده بسطة سعة في العلم والجسم
وكان أعلم بني إسرائيل يومئذ وأجملهم وأتمهم خلقا والله يؤتي ملكه من يشاء إيتاءه لا اعتراض عليه
والله واسع فضله عليم ۝ بمن هو أهل له وقال لهم نبيهم لما طلبوا منه آية على ملكه إن آية ملكه أن
يأتيكم التابوت الصندوق كان فيه صور الأنبياء أنزله الله تعالى على آدم واستمر إليهم فغلبتهم العمالقة
عليه وأخذوه وكانوا يستفتحون به على عدوهم ويقدمونه في القتال ويسكنون إليه كما قال تعالى فيه
سكينة طمأنينة لقلوبكم من ربكم وبقية مما ترك آل موسى وآل هارون أي تركاه وهو نعلا موسى وعصاه
وعمامة هارون وقفيز من المن الذي كان ينزل عليهم ورضاض الألواح تحمله الملائكة حال من فاعل يأتيكم
ع ٦ ٣٢ ١٦ إن في ذلك لآية لكم على ملكه إن كنتم مؤمنين ۝ فحملته الملائكة بين السماء والأرض وهم ينظرون إليه
حتى وضعته عند طالوت فأقروا بملكه وتسارعوا إلى الجهاد فاختار من شبابهم سبعين ألفا فلما فصل خرج
طالوت بالجنود من بيت المقدس وكان حرا شديدا وطلبوا منه الماء قال إن الله مبتليكم مختبركم بنهر
ليظهر المطيع منكم والعاصي وهو بين الأردن وفلسطين فمن شرب منه أي من مائه فليس مني أي من أتباعي
ومن لم يطعمه يذقه فإنه مني إلا من اغترف غرفة بالفتح والضم بيده فاكتفى بها ولم يزد عليها فإنه مني فشربوا
منه لما وافوه بكثرة إلا قليلا منهم فاقتصروا على الغرفة روي أنها كفتهم لشربهم ودوابهم وكانوا ثلاثمائة وبضعة
عشر فلما جاوزه هو والذين آمنوا معه وهم الذين اقتصروا على الغرفة قالوا أي الذين شربوا لا طاقة لنا
اليوم بجالوت وجنوده أي بقتالهم وجبنوا ولم يجاوزوه قال الذين يظنون يوقنون أنهم ملاقوا الله
بالبعث وهم الذين جاوزوه كم خبرية بمعنى كثير من فئة جماعة قليلة غلبت فئة كثيرة بإذن الله بإرادته
والله مع الصابرين ۝ بالعون والنصر ولما برزوا لجالوت وجنوده أي ظهروا لقتالهم وتصافوا قالوا

بل هو من ذرية بنيامين اصغر اولاد يعقوب وكانت ذرية ولا نبوة فيهم ولا مملكة بل اقيموا في الحرف الدنية من اجل معاصيهم ١٢ صاوی ١٢ه قوله ولا النبوة وكان سبط النبوة هلكوا كلهم الا حبلى فولدت غلاما فسمته بالشمويل وتعلم التوراة بعد كبره من شيخ ثم بعثه الله نبيا فلبثوا اربعين سنة باحسن حال ثم قال له قومه ابعث لنا ملكا ١٢ ک ١٣ه قوله دباغا دباغ فى الصراح پیراستن پوست ١٢ ١٤ه قوله وكان اعلم بنی اسرائيل اى فكان يحفظ التوراة وقيل ورد انه لما دعا شمويل ربه ان يبعث لهم ملكا اعطاه الله قرنا فيه طيب يسمى طيب القدس وعصا واوحى اليه اذا دخل عليك رجل اسمه طالوت فانظر فى القرن فاذا فار فادهن راسه به وقسه بالعصا فاذا جاء طولها فهو الملک فلما دخل عليه فعل به كما امر فاذا هو طولها ثم دهن راسه بذلك الدهن وقال له ان الله جعلک ملكا على بنى اسرائيل وقال له الله يؤتى ملكه من يشاء ١٢ ١٥ه قوله فضله اى فيوسع على الفقير ويغنيه ١٢ ک ١٦ه قوله الصندوق بضم الصاد يريد به صندوق التوراة وكان من عود الشمشاد مموه بالذهب نحوا من ثلثة اذرع فى عشرة اذرع ١٢ كما ١٧ه قوله صور الانبياء وفيه بيوت بعدد الرسل وآخر البيوت بيت محمد صلى الله عليه وسلم من ياقوت انزل على آدم فاستمر اليهم اى فاستمر من آدم الى ان بلغ الى ابراهيم ثم الى موسى ثم الى شمويل فغلبت العمالقة عليه وهم اولاد عمليق بن عاد ابن شداد ١٢ كما ١٨ه قوله يستفتحون به اى ينصرون على عدوهم اذا كان معهم وقوله يسكنون اليه اى يطمئنون بسببه ويجتمعون اليه ١٢ من الجمل ١٩ه قوله طمانينة آه وعلى هذا التفسير فمعنى كون السكينة فيه انها مرتبطة به لے مسببة عن حضوره ووجوده عندهم وعبارة البيضاوى فيه سكينة من ربكم الضمير للاتيان اى فى اتيانه سكون لكم وطمانينة او للتابوت اى مودع ما تسكنون اليه وهو التوراة وكان موسى عليه السلام اذا قاتل قدمه فتسكن نفوس بنى اسرائيل ولا يفرون وقيل صورة كانت فيه من زبرجد او ياقوت لها راس وذنب كراس الهرة وذنبها وجناحان فتئن ويسير التابوت بسرعة نحو العدو وهم يتبعونه فاذا استقر ثبتوا وسكنوا ونزل النصر وقيل صور الانبياء الى محمد عليه السلام انتهت ١٢ جمل ٢٠ه قوله رضاض الالواح رضاض بالضم اے قطع الواح التوراة ١٢ ٢١ه قوله خرج قال القاضى اصله فصل نفسه عنه لكن لما كثر حذف مفعوله صار كاللازم ١٢ ک ٢٢ه قوله قال ان الله مبتليكم اے قال طالوت باخبار النبى شمويل ١٢ ٢٣ه قوله مختبركم اے يعاملكم معاملة المختبر خرج الى بين الاردن وفلسطين ١٢ ک ٢٤ه قوله وهو بين الاردن وفلسطين وهما موضعان قريب من بيت المقدس ١٢ ٢٥ه قوله يذقه من طعم الشئ اذا ذاقه ماكولا او مشروبا ١٢ ک ٢٦ه قوله غرفة بالفتح لابن عامر والكوفيين وبالضم لابى عمرو وابن كثير ونافع وهو بالفتح مصدر وبالضم يكمشت آب ١٢ ک ٢٧ه قوله فانه منى اشار به الى ان الاستثناء من قوله فمن شرب منه فليس منى ١٢ ٢٨ه قوله لما وافوه اى وصلوا اليه وقوله بكثرة متعلق بقوله تعالى فشربوا ١٢ ٢٩ه قوله الا قليلا منهم وهو المذكور فى الاستثناء السابق فى قوله تولوا الا قليلا منهم ١٢ ٣٠ه قوله وبضعة عشر الشهور ان البضعة تقال للثلاثة الى التسعة لكن المراد هہنا ثلثة عشر كما فى اكثر التفاسير ١٢ ٣١ه قوله وجنوده قيل عددهم مائة الف شاكى السلاح وقيل اكثر وكان طول جالوت ميلا وخوذته التى على راسه ثلثمائة رطل ١٢ ٣٢ه قوله ولم يجاوزوه اى لم يجاوزوا النهر وانما رجعوا قبل المجاوزة ١٢ روح البيان ٣٣ه قوله قال الذين يظنون انهم ملاقوا الله استشكل بان من شرب كثيرا مؤمنون ايضا واجيب بانه سلب ايمانهم بكثرة شربهم ١٢ ٣٤ه قوله يوقنون آه اى قالوا ذلك ردا على المخلفين فان قلت المؤمنون كلهم يتيقنون انهم ملاقوا الله لان تيقن الآخرة واجب داخل فى الايمان فلا وجه لتخصيصه بالبعض من المؤمنين المذكورين قلت لعل هذا على تقدير ان يكون المراد الذين يتيقنوا انهم يستشهدون عما قريب فيلقون الله كما صرح به القاضى جمل ٣٥ه قوله كم خبرية ولا يحتمل كونها استفهامية كما قاله القاضى لمنع دخول من فى تمييز الاستفهامية عند عدم الفصل ١٢ ک ٣٦ه قوله جماعة قال القاضى الفئة الفرقة من الناس من فأوت راسه اذا شققته من فاء اذا رجع فوزنها فعة او فلعة ١٢ كمالين ٣٧ه قوله ولما برزوا اے ظهر طالوت ومن معه من المؤمنين ١٢ ٣٨ه قوله اى ظهروا لقتالهم اى لم يبق بينهم حجاب بل خرجوا الى البراز الذى هو صحراء الارض ١٢ صاوی ٣٩ه قوله الاردن بفتح الهمزة وسكون الراء وضم الدال وتشديد النون موضع قريب من بيت المقدس وقوله وفلسطين بفتح الفاء وكسرها وفتح اللام لا غير قال بعضهم انه عدة قرى قرب بيت المقدس ١٢ صاوی ٤٠ه قوله الا قليلا منهم استثناء من قوله فشربوا منه المقيد بالكثرة فالمعنى الا قليلا شربوا منه بقلة فيؤخذ منه ان الجميع شربوا لكن اكثرهم شرب بكثرة واقلهم شرب منه بقلة ١٢ صاوی

www.besturdubooks.wordpress.com

رَبَّنَآ اَفْرِغْ اصبب عَلَيْنَا صَبْرًا وَّثَبِّتْ اَقْدَامَنَا بتقوية قلوبنا على الجهاد وَانْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكٰفِرِيْنَ ۝
فَهَزَمُوْهُمْ كسروهم بِاِذْنِ اللّٰهِ بارادته وَقَتَلَ دَاوٗدُ وكان في عسكر طالوت جَالُوْتَ وَاٰتٰىهُ اى داؤد اللّٰهُ
الْمُلْكَ في بني اسرائيل وَالْحِكْمَةَ النبوة بعد موت شمويل وطالوت لم يجتمعا لاحد قبله وَعَلَّمَهٗ مِمَّا
يَشَآءُ كصنعة الدروع ومنطق الطير وَلَوْلَا دَفْعُ اللّٰهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بدل بعض من الناس بِبَعْضٍ
لَّفَسَدَتِ الْاَرْضُ بغلبة المشركين وقتل المسلمين وتخريب المساجد وَلٰكِنَّ اللّٰهَ ذُوْ فَضْلٍ عَلَى الْعٰلَمِيْنَ ۝
فدفع بعضهم ببعض تِلْكَ هذه الآيات اٰيٰتُ اللّٰهِ نَتْلُوْهَا نقصها عَلَيْكَ يا محمد بِالْحَقِّ بالصدق وَاِنَّكَ
لَمِنَ الْمُرْسَلِيْنَ ۝ التاكيد بان وغيرها رد لقول الكفار له لست مرسلا تِلْكَ مبتدأ الرُّسُلُ صفة والخبر
فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلٰى بَعْضٍ بتخصيصه بمنقبة ليست لغيره مِنْهُمْ مَّنْ كَلَّمَ اللّٰهُ كموسى وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ
اى محمدا صلى الله عليه وسلم دَرَجٰتٍ على غيره بعموم الدعوة وختم النبوة به وتفضيل امته على سائر الامم و
المعجزات المتكاثرة والخصائص العديدة وَاٰتَيْنَا عِيْسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنٰتِ وَاَيَّدْنٰهُ قويناه بِرُوْحِ الْقُدُسِ
جبريل يسير معه حيث سار وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ هدى الناس جميعا مَا اقْتَتَلَ الَّذِيْنَ مِنْ بَعْدِهِمْ بعد الرسل
اى اممهم مِّنْ بَعْدِ مَا جَآءَتْهُمُ الْبَيِّنٰتُ لاختلافهم وتضليل بعضهم بعضا وَلٰكِنِ اخْتَلَفُوْا للمشيئة ذلك
فَمِنْهُمْ مَّنْ اٰمَنَ ثبت على ايمانه وَمِنْهُمْ مَّنْ كَفَرَ كالنصارى بعد المسيح وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ مَا اقْتَتَلُوْا تاكيد وَ
ع ٥ لٰكِنَّ اللّٰهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيْدُ ۝ من توفيق من شاء وخذلان من شاء يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اَنْفِقُوْا مِمَّا رَزَقْنٰكُمْ
زكوته مِّنْ قَبْلِ اَنْ يَّاْتِيَ يَوْمٌ لَّا بَيْعٌ فداء فِيْهِ وَلَا خُلَّةٌ صداقة تنفع وَّلَا شَفَاعَةٌ بغير اذنه وهو يوم القيمة وفى
قراءة برفع الثلاثة وَالْكٰفِرُوْنَ بالله او بما فرض عليهم هُمُ الظّٰلِمُوْنَ ۝ لوضعهم امر الله تعالى فى غير محله
اَللّٰهُ لَآ اِلٰهَ اى لا معبود بحق فى الوجود اِلَّا هُوَ اَلْحَيُّ الدائم البقاء الْقَيُّوْمُ المبالغ فى القيام بتدبير خلقه
لَا تَاْخُذُهٗ سِنَةٌ نعاس وَّلَا نَوْمٌ لَهٗ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ ملكا وخلقا وعبيدا مَنْ ذَا الَّذِيْ اى
لا احد يَشْفَعُ عِنْدَهٗٓ اِلَّا بِاِذْنِهٖ له فيها يَعْلَمُ مَا بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ اى الخلق وَمَا خَلْفَهُمْ اى امر الدنيا والاخرة
وَلَا يُحِيْطُوْنَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهٖٓ لا يعلمون شيئا من معلوماته اِلَّا بِمَا شَآءَ ان يعلمهم به منها باخبار
الرسل وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ قيل احاط علمه بهما وقيل ملكه وقيل الكرسي بعينه مشتمل
عليهما لعظمته لحديث ما السموات السبع فى الكرسى الا كدراهم سبعة القيت فى ترس وَلَا يَئُوْدُهٗ يثقله
حِفْظُهُمَا اى السموات والارض وَهُوَ الْعَلِيُّ فوق خلقه بالقهر الْعَظِيْمُ ۝ الكبير لَآ اِكْرَاهَ فِي الدِّيْنِ

ل قوله وكان اى كان ايشا ابو داؤد فى عسكر طالوت مع ستة من بنيه وكان داؤد سابعهم وهو صغير يرعى الغنم فاوحى الى نبيهم ان داؤد هو الذى يقتل جالوت فطلبه من ابيه فجاء داؤد وقد كلمه فى الطريق ثلثة احجار وقالت له انك تقتل بنا جالوت فحملها فى مخلاته ورمى بها جالوت فقتله وزوجه طالوت بنته ثم حسده واراد قتله ثم مات تائبا ١٢ ك ٢ قوله جالوت وكان جبارا عظيما كبير الجسد وكان طوله ميلا وعلى راسه بيضة حديد قدر ثلثمائة رطل ١٢
٣ قوله كصنعة الدروع اى آخره اى من الحديد وكان يلين فى يده وينسجه كنسج الغزل وقوله ومنطق الطير اى فهم منطق الطير اى نطقه اى فهم اصواته وكذا البهائم ١٢ ج ٤ قوله ولكن الله ذو فضل على العالمين يعنى ان دفع الفساد على هذا الوجه بطريق انعام الله وتفضله فعم الناس كلهم ومن المعلوم ان لولا حرف امتناع لوجود فالمعنى امتنع فساد الارض لاجل وجود دفع الناس بعضهم عن بعض وهذه الآية كالدليل لما ذكر فى القصة من شرعية القتال ونصر داؤد على جالوت ١٢ ٥ قوله تتلوها حال من آيات الله والعامل فيه معنى الاشارة او آيات بدل من تلك وتتلوها الخبر ١٢ مد ٦ قوله بالحق آه يجوز فيه ان يكون حالا من مفعول تتلوها اى متلبسة بالحق او من فاعله اى نتلوها متلبسين بالحق او من مجرور عليك اى متلبسا انت بالحق ١٢ سمين ٧ قوله تلك مبتدأ الرسل صفة والخبر اى خبر المبتدأ فضلنا بعضهم على بعض اه كبير وتلك اشارة الى جماعة الرسل التى ذكرت قصصها فى هذه السورة من آدم الى داؤد والتى ثبت علمها عند رسول الله صلى الله عليه وسلم كما فى المدارك ١٢ ٨ قوله بمنقبة آه المنقبة بفتح الميم المفخرة اى الوصف الذى يفتخر به ١٢ ج ٩ قوله من كلم الله اى كلمه الله حذف العائد من الصلة يعنى منهم من فضله الله بان كلمه من غير سفير وهو موسى عليه السلام ١٢ مد ١٠ قوله درجات اى بدرجات او الى درجات يعنى ومنهم من رفعه على سائر الانبياء فكان بعد تفاوتهم فى الفضل افضل منهم بدرجات كثيرة وهو محمد صلى الله عليه وسلم ١٢ مدارك ١١ قوله بعموم الدعوة اى الى الجن والانس وكان النبى قبله يبعث الى قومه خاصة والخصائص العديدة من ايتاء الشفاعة العظمى وجوامع الكلم واحلال الغنائم وجعل الارض له مسجدا وطهورا والى غير ذلك من فضائل الدارين وقد ذكر ابو سعيد النيشا فورى فى شرف المصطفى ان عدد الذى خص صلى الله عليه وسلم ستون خصلة ١٢ ك ١٢ قوله جبريل والذى يدل على ان روح القدس جبريل عليه السلام قوله تعالى قل نزله روح القدس ١٢ كبير ١٣ قوله هدى الناس جميعا الخ اشار به الى انه مفعول المشية محذوف وفيه انه ليس بذلك اللازم فالاولى ان يقال فى تقديره فلو شاء الله عدم اقتتالهم ما اقتتلوا بان جعلهم متفقين على اتباع الرسل المتفقة على كلمة الحق كما صرح فى ابى السعود ١٢ ١٤ قوله لاختلافهم متعلق باقتتل وقد يفسر اقتتل باختلف لانه سببه ١٢ كمالين ١٥ قوله توكيد يعنى تكرير الآية توكيد اى لو شئت ان لا يقتتلوا لم يقتتلوا اذ لا يجرى فى ملكى الا ما يوافق مشيتى وهذا يبطل قول المعتزلة لانه اخبر انه لو شاء ان لا يقتتلوا لم يقتتلوا وهم يقولون شاء ان لا يقتتلوا فاقتتلوا ١٢ مدارك ١٦ قوله زكاته اشار به الى ان المراد به الانفاق الواجب بدلالة ما بعده من الوعيد ١٢ ١٧ قوله فداء انما سمى الفداء بيعا لان الفداء اشتراء النفس من الهلاك والمعنى لا تجارة فيه فيكتسب الانسان ما يفتدى به نفسه من العذاب ١٢ خازن ١٨ قوله صداقة تنفع لان الخلة لا تنفع يوم القيامة بين الاخلاء الا بين المتقين لقوله تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين ١٢ ١٩ قوله بغير اذنه آه هو جواب سوال كيف يصح نفى الشفاعة على سبيل الاستغراق وقد ثبتت شفاعة الانبياء يوم القيمة بالاحاديث كحديث انس سالت النبى صلى الله عليه وسلم ان يشفع لى يوم القيمة فقال انا فاعل حسنه الترمذى وايضاحه ان الآية مقيدة بآية الا من اذن له الرحمن ورضى له قولا والنبى ماذون له او يستاذن فيؤذن له آه كرخى ١٢ ج ٢٠ قوله بالله او بما فرض عليهم اشارة الى صحة ان يراد الكفر الحقيقى وذلك على الاول وان يراد المجازى وذلك على الثانى فيكون المراد بالكافر تارك الزكات كما عبر به ابو السعود والتعبير عنه بالكفر للتغليظ والتهديد واشارة الى ان تركها من صفات الكفار ١٢ ٢١ قوله الله لا اله الا هو هذه الآية تسمى آية الكرسى وهى افضل آى القرآن لان التوحيد الذى استفيد منها لم يستفد من آية سواها لان الشئ يشرف بشرف موضوعه ١٢ ٢٢ قوله هو الحى القيوم قال فى التاويلات النجمية انما اشير فى معنى الاسم الاعظم الى هذين الاسمين وهما الحى والقيوم ١٢ ٢٣ قوله نعاس من الفصل السنة ثقل فى الراس والنعاس فى العين والنوم فى القلب وهو تاكيد للقيوم لان من جاز عليه ذلك استحال ان يكون قيوما وقد اوحى الى موسى قل لهؤلاء انى امسك السموات والارض بقدرتى فلو اخذنى نوم او نعاس لزالتا ١٢ مد ٢٤ قوله له ما فى السموات الخ فى ذلك رد على الكفار حيث اثبتوا له شريكا فكان الله يقول لهم ما اشركتموه لا يخرج عن السموات والارض وشان الشريك ان يكون مستقلا خارجا عن مملكة الشريك الآخر ١٢ ٢٥ قوله ملكا بضم الميم وهو احسن من كسرها لئلا يتكرر مع قوله عبيدا ١٢ جمل ٢٦ قوله اى لا احد اشارة الى ان من وان كان لفظها استفهاما فمعناه النفى ولذا دخلت الا فى قوله الا باذنه ١٢ ٢٧ قوله اى لا يعلمون شيئا من معلوماته اشارة الى ان العلم هنا بمعنى المعلوم لان علمه تعالى الذى هو صفة قائمة بذاته المقدسة لا يتبعض و
من ثم صح دخول التبعيض والاستثناء عليه ومعلوم ان المفعول يسمى باسم المصدر كثيرا ١٢ كرخى ٢٨ قوله قيل احاط علمه بهما اشارة الا ان كرسيه مجاز عن علمه او ملكه بان يذكر الكرسى ويراد به العلم للمناسبة بينه وبين العلم فى الاحاطة او من قبيل ذكر المحل وارادة الحال فان الكرسى محل العالم والملك الذى هو محل العلم والملك ١٢ فائدة قال عليه الصلوة والسلام ان اعظم آية فى القرآن آية الكرسى من قرأها بعث الله ملكا يكتب من حسناته ويمحو من سيئاته الى الغد من تلك الساعة وقال عليه الصلوة والسلام ما قرأت هذه الآية فى دار الا هجرتها الشياطين ثلاثين يوما ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة اربعين ليلة يا على علمها ولدك واهلك وجيرانك فما نزلت آية اعظم منها وقال عليه السلام من قرأ آية الكرسى فى دبر كل صلوة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا الموت ولا يواظب عليها الا صديق او عابد ومن قرأها اذا اخذ مضجعه امنه الله تعالى على نفسه وجاره وجار جاره والابيات حوله كذا فى ابى السعود وروح البيان ١٢ ٢٩ قوله فى ترس الترس بالضم سپر كذا فى الصراح ١٢ ٣٠ قوله يثقله يقال آدنى هذا الامر اى ثقل على والاود والايد القوة ١٢ ك ٣١ قوله الكبير اى لا اجبار على الدين الحق هو الاسلام وقيل هو اخبار فى معنى النهى وروى انه كان لانصارى ابنان تنصرا فلزمهما ابوهما وقال والله لا ادعكما حتى تسلما فابيا فاختصموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الانصارى يا رسول الله ايدخل بعضى النار وانا انظر اليه فنزل فخلاهما قال ابن مسعود وجماعة كان هذا فى الابتداء ثم نسخ بالامر بالقتال ١٢ مدارك

www.besturdubooks.wordpress.com

على الدخول فيه قد تَّبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ اى ظهر بالأيات البينات ان الايمان رشد والكفر غيّ
نزلت فيمن كان له من الانصار اولاد اراد ان يكرههم على الاسلام فَمَن يَّكْفُرْ بِالطَّاغُوْتِ الشيطان
او الاصنام وهو يطلق على المفرد والجمع وَيُؤْمِنْ بِاللّٰهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ تمسك بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقٰى
بالعقد المحكم لَا انْفِصَامَ انقطاع لَهَا وَاللّٰهُ سَمِيْعٌ لما يقال عَلِيْمٌ ○ بما يفعل اَللّٰهُ وَلِيُّ ناصر
الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يُخْرِجُهُمْ مِّنَ الظُّلُمٰتِ الكفر اِلَى النُّوْرِ الايمان وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَوْلِيٰٓـئُهُمُ الطَّاغُوْتُ
يُخْرِجُوْنَهُمْ مِّنَ النُّوْرِ اِلَى الظُّلُمٰتِ ذكر الاخراج اما فى مقابلة قوله يخرجهم من الظلمات
او فى كل من امن بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل بعثته من اليهود ثم كفر به اُولٰٓـئِكَ اَصْحٰبُ النَّارِ
٣٢ ع هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ○ اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِىْ حَآجَّ جادل اِبْرٰهٖمَ فِىْ رَبِّهٖٓ اَنْ اٰتٰهُ اللّٰهُ الْمُلْكَ
اى حمله بطره بنعمة الله على ذلك البطر وهو نمرود اِذْ بدل من حاج قَالَ اِبْرٰهٖمُ لما قال له
من ربك الذى تدعونا اليه رَبِّىَ الَّذِىْ يُحْىٖ وَيُمِيْتُ اى يخلق الحياة والموت فى الاجساد
قَالَ هو اَنَا اُحْىٖ وَاُمِيْتُ بالقتل والعفو عنه ودعى برجلين فقتل احدهما وترك الأخر فلما راٰه
غبيا قَالَ اِبْرٰهٖمُ منتقلا الى حجة اوضح منها فَاِنَّ اللّٰهَ يَاْتِىْ بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَاْتِ بِهَا
انت مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِىْ كَفَرَ تحير ودهش وَاللّٰهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ ○ بالكفر الى
محجة الاحتجاج اَوْ رأيت كَالَّذِىْ الكاف زائدة مَرَّ عَلٰى قَرْيَةٍ هى بيت المقدس راكبا على حمار ومعه
سلة تين وقدح عصير وهو عزير وَّهِىَ خَاوِيَةٌ ساقطة عَلٰى عُرُوْشِهَا سقوفها لما خربها بخت نصّر
قَالَ اَنّٰى كيف يُحْىٖ هٰذِهِ اللّٰهُ بَعْدَ مَوْتِهَا استعظاما لقدرة الله تعالى فَاَمَاتَهُ اللّٰهُ والبثه مِائَةَ عَامٍ
ثُمَّ بَعَثَهٗ احياه ليريه كيفية ذلك قَالَ تعالى له كَمْ لَبِثْتَ مكثت هنا قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا اَوْ بَعْضَ يَوْمٍ
لانه نام اول النهار فقبض واحيى عند الغروب فظن انه يوم النوم قَالَ بَلْ لَّبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ
اِلٰى طَعَامِكَ التين وَشَرَابِكَ العصير لَمْ يَتَسَنَّهْ يتغير مع طول الزمان والهاء قيل اصل
من سانهت وقيل للسكت من سانيت وفى قراءة بحذفها وَانْظُرْ اِلٰى حِمَارِكَ كيف هو فراٰه ميتا
وعظامه بيض تلوح فعلنا ذلك لتعلم وَلِنَجْعَلَكَ اٰيَةً على البعث لِّلنَّاسِ وَانْظُرْ اِلَى الْعِظَامِ
من حمارك كَيْفَ نُنْشِزُهَا نحييها بضم النون وقرئ بفتحها من انشز ونشز لغتان و
فى قراءة بضمها والزاى نحركها ونرفعها ثُمَّ نَكْسُوْهَا لَحْمًا فنظر اليها وقد تركبت

١ قوله فيمن كان له من الانصار اولاد اى وهو ابو الحصين كان له ابنان تنصرا قبل بعثة النبى صلى الله عليه وسلم ثم قدما المدينة بتجارة زيت فلقيهما ابوهما واحب ان يكرههما على الاسلام فارتفع معهما الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال ابوهما يا رسول الله ايدخل بعضى النار وانا انظر اليه فنزلت هذه الآية وقيل انها منسوخة بآيات القتال او محكمة وتحمل على من ضرب عليهم الجزية ٢ قوله بالطاغوت فعلوت من الطغيان قلبت عينه ولامه قلبا مكانيا ١٢ ك ٣ قوله وهو يطلق الخ ولهذا وقع خبر الاولياء فى قوله اولياءهم الطاغوت ١٢ ك ٤ قوله تمسك يريد ان السين ليس للطلب بل الاستفعال بمعنى التفعل وقيل طلب الامساك من نفسه ١٢ ك ٥ قوله بالعروة الوثقى فيه استعارة تصريحية اصلية حيث شبه دين الاسلام بالعروة الوثقى وهى موضع المسك من الحبل بجامع ان كلا لا يخشى منه الحل واستعير اسم المشبه به وهو العروة الوثقى للمشبه وهو دين الاسلام والاستمساك وعدم الانفصام ترشيحان لانه من ملائمات المشبه به ١٢ ٦ قوله الكفر قال الواقدى كل ما فى القرآن من الظلمت والنور فالمراد به الكفر والايمان الا فى سورة الانعام فالمراد به ظلمة الليل ونور النهار وقيل المراد بالذين آمنوا من اراد ايمانه او ارادوا ان يؤمنوا لان المخرج من الكفر الى الايمان لا يكون مؤمنا حالة الاخراج وتركه الشيخ المفسر على ظاهره فان الظاهر انه لا حاجة الى ذلك على تقدير كون الجملة مستانفة او خبرا بعد خبر نعم لا بد من تلك التاويل لو جعلت حالا ٧ قوله ذكر الاخراج الى آخره جواب سوال مقدر حاصله ان الكفار لم يكونوا فى نور فاخرجوا منه الى الظلمت كيف ذلك اجاب المفسر بجوابين الاول انه مشاكلة لما قبله والمراد منعهم من اصل النور والثانى انه اخراج حقيقى وهو فى كل من آمن بالنبى قبل مبعثه ثم ارتد بعد ذلك وفى هذه الآية وعد من الله بالامن للمؤمنين من المخاوف دنيا واخرى ١٢ ٨ قوله الم تر الى الذى حاج ابراهيم فى ربه ان آتاه الله الملك قال المفسر فى الاكليل هذه الآية اصل فى علوم الجدل والمناظرة فان الجبار لما وصف ابراهيم ربه بما هو صفته من الاحياء والاماتة لكنه امر له حقيقة ومجاز وقصد الخليل الحقيقة فراغ نمرود الى المجاز تمويها على قومه حيث قتل نفسا واطلق نفسا فسلم له ابراهيم تسليم الجدل فانتقل معه الى المثال وجاءه بامر لا مجاز فيه فبهت وانقطع ولم يمكنه ان يقول انا الآتى بها من المشرق لان ذوى الاسنان يكذبونه وقال الكيا الهراسى فى الآية جواز المحاجة فى الدين وتسمية الكافر ملكا انتهى ١٢ ٩ قوله وهو نمرود اى ابن كنعان وكان ابن زنا وهو اول من وضع التاج على راسه وتجبر فى الارض وادعى الربوبية وملك الارض كلها وجملة من ملكها كلها اربعة اثنان مومنان واثنان كافران فالمومنان سليمان وذو القرنين والكافران نمرود وبخت نصر آه خازن ١٢ جمل ١٠ قوله بدل من حاج يريد بيان الظرف مع متعلقه وهو قال انا احى و اميت بدل من حاج ١٢ ك ١١ قوله من ربك روى انه عليه السلام لما كسر الاصنام سجنه ثم اخرجه فقال من ربك الذى تدعونا الله قال ربى الذى يحيى ويميت ١٢ ابو السعود ١٢ قوله فبهت الذى كفر هذا الفعل من جملة الافعال التى جاءت على صورة المبنى للمفعول والمعنى فيها على البناء للفاعل فلذلك فسر الشارح بقوله تحير ودهش فالذى كفر فاعل لا نائب فاعل ١٢ جمل ١٣ قوله محجة الاحتجاج المحجة بفتح الميم والحاء المشددة الطريق الواسع فالمراد به لهنا الى طريق الاستدلال ١٢ ك ١٤ قوله اورأيت يشير الى انه معطوف بتقدير الفعل على جملة الم تر فهو من عطف الجملة على الجملة وانما قدر ارأيت لان معنى الم تر ارأيت لان لم يجعل المضارع بمعنى الماضى وانها لم يجعله عطفا على الذى حاج حتى يستغنى عن التقدير لامتناع دخول الى على الكاف ١٢ ك ١٥ قوله معه سلة السلة بالفتح وعاء يحمل فيه الفاكهة كذا فى المصباح وقوله تين يعنى انجير كذا فى الصراح وقوله عصير فشارده انگور من الصراح وقوله عزير وهو ابن شرخيا كذا فى ابى السعود ١٢ ١٦ قوله وهو عزير اوارميا من سبط هارون او هو الخضر او حزقيل ١٢ ك ١٧ قوله بان سقط السقف اولا ثم سقط الجدران عليه لما خربها بخت نصر عند قتله شعيا وكان ذلك قبل مولد عيسى ويحيى بازيد من اربعمائة سنة ١٢ ك ١٨ قوله والبثه قدر ذلك لان الاماتة لا يصح بان يكون مقدارها الساعات فضلا عن الاعوام لانها اخراج الروح وهو يقع فى ادنى زمان ١٢ ك ١٩ قوله كم لبثت منصوبة على الظرفية ومميزها محذوف تقديره كم يوما او وقتا والناصب له لبثت والجملة فى محل نصب بالقول ١٢ ٢٠ قوله يوما او بعض يوم وفى التفسير ان اماتته كانت فى اول النهار فقال يوما ثم لما نظر الى ضوء الشمس باقيا على رؤس الجدران فقال او بعض يوم ١٢ كبير ٢١ قوله والهاء قيل هى اصل اى الهاء فى لم يتسنه ان كانت اصلية فهو من السنة التى اصلها سنة بدليل انه يقال فى تصغيرها سنيهة ويقال سانهت النخلة بمعنى ادمت و ان كانت هاء سكت فهو من السنة التى اصلها سنوة واستعمال لم يتسنه فى معنى لم يتغير من قبيل استعمال اللفظ فى لازم معناه لان المعنى الاصلى لقولنا تسنه او تسنى مرت عليه السنون والاعوام ويلزمه التغير اه روح وانما افرد الضمير لان الطعام والشراب كالجنس الواحد ١٢ من البيضاوى ٢٢ قوله تلوح اى تلمع مع طول الزمان عليها ١٢ ٢٣ قوله ولنجعلك آية للناس معطوف على محذوف قدره الشارح بقوله لتعلم كيفية احياء الاموات او لتعلم تمام قدرتنا على احياء الموتى وغيره وهذا المعطوف عليه المحذوف متعلق بفعل آخر محذوف دل عليه السياق وهو ما ذكره المفسر بقوله فعلنا ذلك ١٢ جمل ٢٤ قوله كيف ننشزها اى كيف نحييها يعنى اريد بالانشاز احياء اللازم له او يراد به حقيقته اى نحركها ونرفعها وفى قراءة كيف ننشرها اى بالراء من انشر الله الموتى اى احياه وهو قراءة ابن كثير ونافع وابى عمرو ويعقوب ١٢ ٢٥ قوله نحييها هذا التفسير لا يتم مع قوله ثم نكسوها لحما فان الاحياء بعده لا قبله ولكن ان يراد بالاحياء جمعها وضم بعضها الى البعض الذى هو معنى قراءة الراء المهملة ١٢ جمل ٢٦ قوله من انشز ونشز لغتان بمعنى واحد وهو الارتفاع يقال نشزه فنشز اى رفعه فارتفع اه كبير وفى بعض النسخ من انشر ونشر وهما ايضا بمعنى واحد وهو الاحياء يقال انشر الله الميت ونشره قال تعالى ثم اذا شاء انشره كما فى الكبير ٢٧ قوله اى نرفع بعضها الى البعض الذى هو معنى قراءة الزاء المعجمة ١٢ جمل ٢٨ قوله ثم نكسوها اى نسترها به كما يستر الجسد باللباس ١٢ ابو السعود ٢٩ قوله فنظر اليها قال السدى تفرقت عظام حماره حوله ميتا وهو ينظر اليها وهى تلوح من بياضها فبعث الله ريحا فجمعت ثم ركبت كل عظم فى موضعه حتى صار قائما من عظام لا لحم عليها ثم كساه الله لحما وعصبا وعروقا وجلدا وبعث ملكا فنفخ فى منخريه فنهق باذن الله تعالى ١٢

www.besturdubooks.wordpress.com

وكسيت لحما ونفخ فيه الروح ونهق فلما تبين له ذلك بالمشاهدة قال اعلم علم مشاهدة ان الله على كل شيء قدير ○ وفي قراءة اعلم امر من الله له واذكر اذ قال ابرٰهم رب ارني كيف تحي الموتى قال تعالى له اولم تؤمن بقدرتي على الاحياء سأله مع علمه بايمانه بذلك ليجيبه بما قال له فيعلم السامعون غرضه قال بلى امنت ولكن سألتك ليطمئن يسكن قلبي بالمعاينة المضمومة الى الاستدلال قال فخذ اربعة من الطير فصرهن اليك بكسر الصاد وضمها املهن اليك وقطعهن واخلط لحمهن وريشهن ثم اجعل على كل جبل من جبال ارضك منهن جزءا ثم ادعهن اليك يأتينك سعيا سريعا واعلم ان الله عزيز لا يعجزه شيء حكيم ○ في صنعه فأخذ طاؤسا ونسرا وغرابا وديكا وفعل بهن ما ذكر وامسك رءوسهن عنده ودعاهن فتطايرت الاجزاء الى بعضها حتى تكاملت ثم اقبلت الى رءوسها مثل صفة نفقات الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله اي طاعته كمثل حبة انبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة فكذلك نفقاتهم تتضاعف بسبع مائة ضعف والله يضعف اكثر من ذلك لمن يشاء والله واسع فضله عليم ○ بمن يستحق المضاعفة الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما انفقوا منا على المنفق عليه بقولهم مثلا قد احسنت اليه وجبرت حاله ولا اذى له بذكر ذلك الى من لا يحب وقوفه عليه ونحو ذلك لهم اجرهم ثواب انفاقهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ○ في الاخرة قول معروف كلام حسن ورد على السائل جميل ومغفرة له في الحاجة خير من صدقة يتبعها اذى بالمن وتعيير له بالسؤال والله غني عن صدقة العباد حليم ○ بتاخير العقوبة عن المان والمؤذي يايها الذين امنوا لا تبطلوا صدقتكم اي اجورها بالمن والاذى ابطالا كالذي اي كابطال نفقة الذي ينفق ماله رئاء الناس مرائيا لهم ولا يؤمن بالله واليوم الاخر وهو المنافق

٢٥ ع ٣ ٢

له قوله نهق اي صوت نهاق الحمار صوته كذا في المختار وروي انه سمع صوتا من السماء ايتها العظام البالية المتفرقة ان الله يامرك ان ينضم بعضك الى بعض كما كان وتكتسي لحما وجلدا فانضم كل عظم باخر على وجه الذي كان عليه اولا وارتبط بعضها ببعض باعصاب وعروق ثم انبسط اللحم عليه ثم انبسط الجلد عليه ثم خرجت الشعور من الجلد ثم نفخ فيه الروح فاذا هو قائم ينهق كما في روح البيان ١٢ ك قوله فلما تبين له الفاء عاطفة على مقدر يستدعيه المقام كانه قيل فانشزها الله تعالى وكساها لحما فنظر اليها فتبين له كيفية الاحياء فلما تبين له ذلك اي اتضح اتضاحا تاما ١٢ من ابي السعود ٣ قوله قال اعلم الخ روي ان العزير لما احيي وراسه ولحيته اذ ذاك سود وان وهو ابن اربعين سنة ركب حماره واتى محلته فانكره الناس وانكرهم والناس والمنازل فانطلق على وهم منه حتى اتى منزله فاذا هو بعجوز عمياء مقعدة قد ادركت زمن عزير فقال لها يا هذه هذا منزل عزير قالت نعم واين ذكر عزير قد فقدناه منذ كذا وكذا فبكت بكاء شديدا قال فاني عزير قالت سبحان الله اني يكون ذلك قال قد اماتني الله مائة عام ثم بعثني قالت ان عزيرا كان رجلا مستجاب الدعوة فادع الله لي ان يرد علي بصري حتى اراك فدعا ربه ومسح بيده عينيها فصحتا فاخذ بيدها فقال لها قومي باذن الله فقامت صحيحة كانها نشطت من عقال فنظرت اليه فقالت اشهد انك عزير فانطلقت الى محلة بني اسرائيل وهم في انديتهم وكان في المجلس ابن لعزير قد بلغ مائة وثماني عشرة سنة وبنو بنيه شيوخ فنادت هذا عزير قد جاءكم فكذبوها فقالت انظروا فاني بدعائه رجعت الى هذه الحالة فنهض الناس فاقبلوا اليه فقال ابنه كان لابي شامة سوداء بين كتفيه مثل الهلال فكشف فاذا هو كذلك وقد كان قتل بخت نصر ببيت المقدس من قراء التوراة اربعين الف رجل ولم يكن يومئذ بينهم نسخة من التوراة ولا احد يعرف التوراة فقرأها عليهم عن ظهر قلبه من غير ان يخل منها بحرف فقال رجل من اولاد المسبيين ممن ورد بيت المقدس بعد مهلك بخت نصر حدثني ابي عن جدي انه دفن التوراة يوم سبينا في خابية في كرم فان اريتموني كرم جدي اخرجتها لكم فذهبوا الى كرم جده ففتشوا فوجدوها فعارضوها بما املى عليهم عزير من ظهر القلب فما اختلفا في حرف واحد فعند ذلك قالوا هو ابن الله تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ١٢ ابو السعود ٤ قوله امنت قدره اشارة الى ان قوله ولكن ليطمئن قلبي مرتب عليه هناك محذوف آخر تقديره وليس سؤالي لعدم ايمان مني ولكن الى آخره ١٢ ٥ قوله ليطمئن قال مجاهد والنخعي اي لازداد ايمانا مع ايماني واورد هذه الصورة في باب التحقيق ١٢ اكليل ٦ قوله المضمومة اي ليطمئن قلبي عيانا كما اطمأن برهانا فالمشاهدة تحصل اطمينان لا يكون مع العلم اليقيني لما فيه من الاحساس الذي قلما يقع فيه شك ١٢ كرخي ٧ قوله قال وناهيك بالقصة دليلا على فضل الخليل وحسن الادب في السؤال حيث اراه ما سأل في الحال واري العزير ما اراه بعد اماتته مائة عام ١٢ ابو السعود ٨ قوله فخذ الفاء جواب شرط محذوف اي ان اردت ذلك فخذ ١٢ كرخي ٩ قوله اربعة من الطير اي طاؤسا وديكا وغرابا وحمامة وقيل نسرا كما سياتي من الشارح ايضا وفيه ايماء الى ان احياء النفس بالحيوة الابدية انما يتاتى باماتة حب الشهوات والزخرفات التي هي صفة الطاؤس والصولة المشهورة بها الديك وخسة النفس وبعد الامل المتصف بهما الغراب والترفع والمسارعة الى الهوى الموسوم بهما الحمام وانما خص الطير لانه اقرب الى الانسان واجمع لخواص الحيوان ١٢ بيضاوي ١٠ قوله سريعا مصدر في موضع الحال اي ساعيات مسرعات في طيرانهن او في مشيهن على ارجلهن وانما امره بضمها الى نفسه بعد اخذها ليتاملها ويعرف اشكالها وهيأتها وحلاها لئلا تلتبس عليه بعد الاحياء ولا يتوهم انها غير ذلك وروي انه امر بان يذبحها وينتف ريشها ويقطعها ويفرق اجزاءها ويخلط ريشها ودماءها ولحومها وان يمسك رؤسها ثم امر ان يجعل اجزاءها على الجبال على كل جبل ربعا من كل طائر ثم يصيح بها تعالين باذن الله تعالى فجعل كل جزء يطير الى الآخر حتى صارت جثثا ثم اقبلن فانضممن الى رؤسهن كل جثة الى راسها ١٢ مدارك ١١ قوله فاخذ طاؤسا الخ الحكمة في اختيار هذه الطيور الاربعة تشبيهها بالانسان فان في الطاؤس الخيلاء والعجب وفي النسر شهوة الاكل والشرب وفي الغراب الحرص وفي الديك شهوة النكاح وذلك كله في الانسان وفي الاقتصار عليها اشارة الى ان الانسان اذا ترك هذه الشهوات الذميمة يلحق باعلى الدرجات ١٢ ١٢ قوله مثل الخ لما برهن على قدرته على الاحياء حث على الانفاق في سبيل الله فان لمنفقه اجرا عظيما وهو قادر عليه فقال مثل الذين الخ ١٢ مدارك ١٣ قوله صفة نفقات اي قدر في الكلام حذف لان الذين ينفقون لا يشبهون الحبة لانه لا يشبه الحيوان بالجماد بل نفقاتهم تشبه الحبة ١٢ روح ١٤ قوله انبتت المنبت هو الله ولكن الحبة لما كانت سببا اسند اليها الانبات كما يسند الى الارض والى الماء ومعنى انباتها سبع سنابل ان تخرج ساقا يتشعب منها سبع شعب لكل واحدة سنبلة وهذا التمثيل تصوير للاضعاف كانها ماثلة بين عيني الناظر والتمثيل يصح وان لم يوجد على سبيل الفرض والتقدير ووضع سنابل موضع سنبلات كوضع قروء موضع اقراء ١٢ مد ١٥ قوله لمن يشاء اي لا لكل منفق لتفاوت احوال المنفقين او يزيد على سبع مائة لمن يشاء ١٢ مدارك ١٦ قوله الذين ينفقون نزلت هذه الآية في حق عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف في غزوة تبوك حيث جهز عثمان الف بعير واتى عبد الرحمن الف دينار ١٢ ١٧ قوله ثم ومعنى ثم اظهار التفاوت بين الانفاق وترك المن والاذى وان تركهما خير من نفس الانفاق كما جعل الاستقامة على الايمان خيرا من الدخول فيه بقوله ثم استقاموا ١٢ مد ١٨ قوله وجبرت حاله جبر في الصراح نيكوئي كردن مال كسى را ١٢ ١٩ قوله لهم اجرهم وانما قال هنا لهم اجرهم وفيما بعد فلهم اجرهم لان الموصول هنا لم يتضمن معنى الشرط وضمنه ثم ١٢ مد ٢٠ قوله ومغفرة له اي تستر لما وقع من السائل من الالحاح في المسئلة وغيره مما يثقل على المسئول وصفح عنه ١٢ ابو السعود وقوله في الحاجة يقال الح في السؤال اي بالغ ١٢ ٢١ قوله وتعيير له تعيير سرزنش كردن كذا في الصراح ١٢ ٢٢ قوله بتاخير العقوبة وهذا وعيد له ثم اكد ذلك بقوله يا ايها الذين آه ١٢ مد ٢٣ قوله يا ايها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى الخ قال النووي في شرح المهذب يحرم المن بالصدقة فلو من بطل بها ثوابه للآية واستشكل ذلك ابن عطية بان العقيدة ان السيئات لا تبطل الحسنات وقال غيره تمسك المعتزلة بهذه الآية في اصلهم ان السيئة تبطل الحسنة واستنبط العلم العراقي من هذه الآية دليلا لقاعدة ان المانع الطاري كالمقارن لانه تعالى جعل طريان المن والاذى بعد الصدقة كمقارنة الرياء في الابتداء قال ثم ان الله ضرب مثالين احدهما للمقارن المبطل في الابتداء بقوله فمثله كمثل صفوان عليه تراب الآية فهذا فيه ان الوابل الذي نزل قارنه الصفوان وهو الحجر الصلد وعليه تراب اليسير فاذهبه الوابل فلم يبق محل يقبل النبات وينتفع بهذا الوابل فكذلك الرياء وعدم الايمان اذا قارن الانفاق والمال والثاني الطاري في الدوام وانه يفسد الشيء من اصله بقوله ايود احدكم الآية فمعناها ان هذه الجنة كما تعطل النفع بها بالاحتراق عند كبر صاحبها وضعفه وضعف ذريته وهو احوج ما يكون اليها فكذلك طريان المن والاذى يحبطان اجر المتصدق احوج ما يكون اليه يوم فقره وفاقته انتهى ١٢ اكليل للمفسر رحمه الله تعالى

www.besturdubooks.wordpress.com

له قوله فمثله كمثل صفوان آه مبتدأ وخبر قال ابو البقاء ودخلت الفاء لترتبط الجملة بما قبلها وقد تقدم مثله فالهاء في فمثله فيها قولان اظهرهما انها تعود على الذي ينفق رئاء الناس لانه اقرب مذكور والثاني انها تعود على المان المبطل كانه تعالى شبهه بشيئين بالذي ينفق رئاء وبصفوان عليه تراب ويكون قد عدل من خطاب الى غيبة ومن جمع الى افراد والصفوان حجر كبير املس وفيه لغتان اشهرهما سكون الفاء والثانية فتحها وبها قرأ ابن المسيب والزهري وهي شاذة آه وقيل هو اسم جنس واحده صفوانة اه سمين ١٢ ج ٢ه قوله كمثل الكاف في محل النصب على الحال اي لا تبطلوا صدقاتكم مماثلين الذي ينفق ١٢ مد ٣ه قوله حجر املس نرم ترد تابان ضد خشونت كذا في الصراح ١٢ ٤ه قوله لا شئ عليه يعني من التراب فكذلك نفقة المرائي والمشرك لا يبقى له ثواب وجمع في قوله لا يقدرون باعتبار معنى الذي وافرد في قوله ينفق باعتبار لفظه او باعتبار الجنس او الفريق ١٢ ك ٥ه قوله لا يهدي اي ما داموا مختارين الكفر ١٢ مد ٦ه قوله من انفسهم اي تحقيقا للجزاء من اصل انفسهم لانه اذا انفق المسلم ماله في سبيل الله علم ان تصديقه وايمانه بالثواب من اصل نفسه ومن اخلاص قلبه ١٢ مدارک ٧ه قوله من ابتدائية فالمعنى ان التحقيق والاعتقاد المذكور مبتدأ ناشئ من قبل انفسهم لا من جهة اخرى ١٢ جمل ٨ه قوله فاتت مفعوله الاول محذوف اي صاحبها ضعفين حال من اكلها ١٢ ٩ه قوله فطل مبتدأ محذوف الخبر كما قدر بقوله يصيبها ويكفيها ١٢ ١٠ه قوله كثرت ام قلت اي لحيث حسن باطنه بالاخلاص تقليل عمله كثيره في رضا الله عنه قال العارف (شعر) وبعد الفنا في الله كن كيف ما تشا فعلمك لا جهل وفعلك لا وزر ١٢ ١١ه قوله ايود احدكم شرع في ذكر مثال آخر للمرائي والمان والاستفهام انكاري بمعنى النفي ومصبه قوله فاصابها اعصار فيه نار فاحترقت وقوله ايحب تفسير ليود فالمودة هي المحبة لكن مع تمني اللقاء ١٢ صاوي ١٢ه قوله من نخيل اسم جنس جمعي واحده نخلة ولا يكون الا الشجر البلح والاعناب جمع عنبة اسم للكرم المعلوم وخصهما لعظم منافعهما ومزيد فضلهما على سائر الاشجار والا فالمراد في الآية جميع الثمار بدليل باقي الآية ١٢ صاوي ١٣ه قوله فاصابها الخ هذا هو مصب الاستفهام لان هذا هو موضع المصيبة ١٢ صاوي ١٤ه قوله ريح شديدة اي عاصفة تستدير في الارض ثم تنعكس منها ساطعة الى السماء على هيئة العمود ١٢ ١٥ه قوله ما ذكر اي من نفقة المخلص بقوله مثل الذين ونفقة المرائي والمان بقوله فمثله كمثل صفوان الخ ١٢ صاوي ١٦ه قوله يا ايها الذين آمنوا انفقوا هذا نتيجة ما قبله فبين اولا الاخلاص في الانفاق وبين هنا الاخلاص في الشئ المنفق ١٢ صاوي ١٧ه قوله من طيبت ما اخرجنا لكم من الارض ظاهر الآية ان جميع ما خرج من الارض يجب فيه الزكوة ولكن تفصيل ذلك موكول للسنة فاوجب الشافعي الزكوة في ما كان مقتاتا للآدمي حالة الاختيار اذا بلغ ذلك خمسة اوسق ففيه ان سقي بآلة نصف العشر ولغيرها العشر وابقاها ابو حنيفة على ظاهرها فاوجب الزكوة في جميع ما يخرج من الارض من ماكولات الآدمي كالفواكه والخضراوات واوجب في ذلك العشر قليلا او كثيرا ١٢ صاوي ١٨ه قوله من الحبوب وفيه دليل وجوب الزكوة في الاموال التجارة ١٢ ١٩ه قوله حال اي حال مقدرة اي مقدرين النفقة ١٢ ك ٢٠ه قوله ولستم باخذيه هذا احتجاج على من ادى الزكاة من الردي وامتنع من اعطائها من الطيب وقد نزلت في الانصار عن البراء بن عازب قال نزلت فينا معاشر الانصار كنا اصحاب نخل فكان الرجل ياتي بالقنو والقنوين فيعلقه بالمسجد وكان اهل الصفة ليس لهم طعام فكان احدهم اذا جاع اتى القنو فيأكله وكان فينا من لا يرغب في الخير فنزلت ولا تيمموا الخ ١٢ ٢١ه قوله الا ان تغمضوا فيه آه الاصل الا بان فحذف حرف الجر وهو الباء متعلقة بقوله باخذيه واجاز ابو البقاء ان تكون ان وما في حيزها في محل نصب على الحال والعامل فيها آخذيه والمعنى لستم باخذيه في حال من الاحوال الا في حال الاغماض ١٢ ج ٢٢ه قوله بالتساهل وغض البصر وذلك بانه لو كان لكم على آخر حق فجاء بردي بدل حقكم من الطيب لا تاخذونه الا في حال الاغماض والتساهل مخافة فوت حقكم او احتياجكم اليه ١٢ روح ٢٣ه قوله يعدكم الفقر الوعد يستعمل في الخير والشر ١٢ مد ٢٤ه قوله فتمسكوا واثبت الشارح النون في الفعل لكان اوضح ويكون متسببا عن قوله يعدكم الفقر ١٢ من الجمل ٢٥ه قوله بالفحشاء قال بعضهم الفحشاء في القرآن جميعه معناها الزنا الا هذه فمعناها البخل ١٢ ٢٦ه قوله خلفا منه اي من الله تعالى او مما انفقتم زائدا عليه في الدنيا ١٢ ٢٧ه قوله يؤتي الحكمة الخ اختلف العلماء في الحكمة فقال السدي هو النبوة وابن عباس هي المعرفة بالقرآن فقهه ونسخه ومحكمه ومتشابهه وغريبه ومقدمه ومؤخره وقال قتادة ومجاهد الحكمة الفقه في القرآن وقال مجاهد الاصابة في القول والفعل وقال ابن زيد الحكمة الفقه في الدين وقال مالك بن انس الحكمة المعرفة بدين الله والفقه فيه والاتباع له وروى عنه ابن القاسم انه قال الحكمة التفكر في امر الله تعالى والاتباع له وقال ايضا الحكمة طاعة الله تعالى والفقه في الدين ١٢ ٢٨ه قوله او نذرتم الخ النذر في الشرع التزام بر لا نظير في الشرع ولهذا لو نذر سجدة مفردة لا يصح الا ان تكون تلاوة عند ابي حنيفة رح واصحابه ١٢ روح ٢٩ه قوله فوفيتم به اشار بذلك الى ان في الآية حذف العاطف والمعطوف لان المجازاة لا تترتب الا على الوفاء بالنذر لا على نفس النذر ١٢ صاوي ٣٠ه قوله يعلمه الخ افرد الضمير لكون العطف باو وقوله فيجازيكم عليه اي فالتعبير بالعلم كناية عن هذا المعنى والا فهو معلوم ١٢ جمل

فمثله كمثل صفوان حجر املس عليه تراب فاصابه وابل مطر شديد فتركه صلدا صلبا املس لا شئ
عليه لا يقدرون استيناف لبيان مثل المنافق المنفق رياء وجمع الضمير باعتبار معنى الذي على شئ مما كسبوا
عملوا اي لا يجدون له ثوابا في الآخرة كما لا يوجد على الصفوان شئ من التراب الذي كان عليه لاذهاب المطر
له والله لا يهدي القوم الكفرين ○ ومثل نفقات الذين ينفقون اموالهم ابتغاء طلب مرضات الله
وتثبيتا من انفسهم اي تحقيقا للثواب عليه بخلاف المنافقين الذين لا يرجونه لانكارهم له ومن ابتدائية
كمثل جنة بستان بربوة بضم الراء وفتحها مكان مرتفع مستو اصابها وابل فاتت اعطت اكلها بضم الكاف
وسكونها ثمرها ضعفين مثلي ما يثمر غيرها فان لم يصبها وابل فطل مطر خفيف يصيبها ويكفيها لارتفاعها
المعنى تثمر وتزكو كثر المطر ام قل فكذلك نفقات من ذكر تزكو عند الله كثرت ام قلت والله بما تعملون
بصير ○ فيجازيكم به ايود ايحب احدكم ان تكون له جنة بستان من نخيل واعناب تجري من تحتها
الانهر له فيها ثمر من كل الثمرت وقد اصابه الكبر فضعف عن الكسب وله ذرية ضعفاء اولاد صغار
لا يقدرون عليه فاصابها اعصار ريح شديدة فيه نار فاحترقت ففقدها احوج ما كان اليها وبقي هو واولاده
عجزة متحيرين لا حيلة لهم وهذا تمثيل لنفقة المرائي والمان في ذهابها وعدم نفعها احوج ما يكون اليها في الآخرة
والاستفهام بمعنى النفي وعن ابن عباس هو لرجل عمل بالطاعات ثم بعث له الشيطان فعمل بالمعاصي حتى اغرق
٣٦ ع ٦ ۴ اعماله كذلك كما بين ما ذكر يبين الله لكم الايت لعلكم تتفكرون فتعتبرون يايها الذين امنوا انفقوا
زكوا من طيبت جياد ما كسبتم من المال ومن طيبت مما اخرجنا لكم من الارض من الحبوب والثمار ولا تيمموا
تقصدوا الخبيث الردي منه اي من المذكور تنفقون في الزكوة حال من ضمير تيمموا ولستم باخذيه اي الخبيث
لو اعطيتموه في حقوقكم الا ان تغمضوا فيه بالتساهل وغض البصر فكيف تؤدون منه حق الله واعلموا ان
الله غني عن نفقاتكم حميد ○ محمود على كل حال الشيطن يعدكم الفقر يخوفكم به ان تصدقتم فتمسكوا ويامركم
بالفحشاء البخل ومنع الزكوة والله يعدكم على الانفاق مغفرة منه لذنوبكم وفضلا رزقا خلفا منه والله
واسع فضله عليم ○ بالمنفق يؤتي الحكمة العلم النافع المؤدي الى العمل من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد
اوتي خيرا كثيرا لمصيره الى السعادة الابدية وما يذكر فيه ادغام التاء في الاصل في الذال يتعظ الا
اولوا الالباب ○ اصحاب العقول وما انفقتم من نفقة اديتم من زكوة او صدقة او نذرتم من نذر فوفيتم به
فان الله يعلمه فيجازيكم عليه وما للظلمين بمنع الزكوة والنذر او بوضع الانفاق في غير محله من
يعني اثبات العلم كناية عن الجزاء فهو معلوم ١٢

١ع قوله جنة الخ تقدم انها تطلق على الاشجار وعلى الارض المشتملة عليها والاول انسب بقوله تجري من تحتها الانهار فقوله جنة اي فيها جميع الفواكه بدليل قوله فيها من كل الثمرات وانما اقتصر في وصفها على النخيل والاعناب لكونهما افضل الفواكه وجامعين لفنون المنافع ١٢ جمل ٢ع قوله ثمر من كل الثمرات الخ اشار بذلك الى ان من كل الثمرات جار ومجرور متعلق بمحذوف صفة لموصوف محذوف على حد وما منا ظعن ومنا اقام اي منا فريق ظعن ومنا فريق اقام وكقوله تعالى وما منا الا له مقام معلوم اي ما منا احد وقوله له متعلق بمحذوف خبر لثمر المقدر وقوله فيها متعلق بمحذوف حال من ضمير الخبر ١٢ صاوي ٣ع قوله وقد اصابه الكبر الخ يشير الى ان الواو للحال حملا على المعنى كما قاله القاضي وانما قال حملا على المعنى لان ان المصدرية وان كانت صالحة للدخول على الماضي مثل عجبت من ان قام لكنها اذا نصبت المضارع كانت للاستقبال قطعا فلم تصلح للماضي فلم يصح عطف اصاب على تكون فاجاب بان الواو في واصابه للحال بتقدير قد ١٢ جمل ٤ع قوله العلم النافع الخ صادق بعلم القرآن والفقه وغيرهما ولو منطقا لمن وثق من نفسه بصحة ذهنه ومارس الكتاب والسنة ولقي شيخا حسن العقيدة لانه من انفع العلوم في كل بحث ومن ثم قال الغزالي من لم يعرف المنطق لم يوثق بعلومه وسماه معيار العلوم وفيه جمع بين القول بحرمة الاشتغال به لاثارة الشكوك كما قال المصنف في بعض تاليفاته وبين القول بجوازه ١٢ جمل ٥ع قوله اصحاب العقول اي السليمة الخالصة عن شوائب الوهم والركون الى متابعة الهوى وفيه من الترغيب في المحافظة على الاحكام الواردة في شان الانفاق ما لا يخفى والجملة اما حال واما اعتراض تذييلي ١٢ جمل

www.besturdubooks.wordpress.com

١ قوله ان تبدوا الصدقات لما تقدم فضل الصدقة كان قائلا يقول هل هذا الفضل مخصوص بمن اسرها او بمن اعلنها فاجاب بذلك وحذف من هنا شيئا اثبت نظيره في الآخر تقديره ان تبدوا الصدقات وتعطوها الاغنياء فنعما هي ١٢ صاوي ٢ قوله اي النوافل اقول اكثر المفسرين على ان هذه الآية في صدقات الفرض والآية الثانية وهي قوله وان تخفوها وتؤتوها الفقراء الخ في النفل لكن يمكن تاويل قول الشارح ايضا بان قوله فالافضل الخ اعتذار عن حمل الآية على النفل فقط اذ لو كان المراد العموم لم يصح بالنسبة الى الفرض ان يقال وان تخفوها الخ كما في الجمل ١٢ ٣ قوله ابداؤها يعني ان هي هو المخصوص بالمدح لكن على حذف المضاف ليحسن ارتباط الجزاء بالشرط ويدل على هذا تذكير الضمير فهو خير لكم اي اخفاؤها ١٢ ك ٤ قوله واما صدقة الفرض فالافضل اظهارها اقول هذا اذا كان المزكي ممن يعرف باليسار واما اذا كان المزكي ممن لا يعرف باليسار كان اخفاؤها افضل كما صرح به صاحب روح البيان والبيضاوي وغيره وروي عن ابن عباس رضي الله عنه صدقة السر في التطوع تفضل علانيتها سبعين ضعفا وصدقة الفريضة علانيتها افضل من سرها بخمسة وعشرين ضعفا كما في روح البيان وابي السعود وغيره قوله بالعطف على محل فهو اي ما بعد الفاء مع بقية الجملة وهو الجزء الذي هو خبر ومحلها الجزم لانه جواب الشرط ١٢ ٥ قوله بعض سياتكم اشار بذلك الى ان من للتبعيض لان الصدقات لا تكفر جميع السيئات بخلاف التوبة فتكفر جميعها ١٢ ٦ قوله لا يخفى عليه شيء منه اي من العمل سرا وجهرا فاسرار العمل لا يدل على الاخلاص واظهاره لا يدل على الرياء ١٢ صاوي ٧ قوله على المشركين روى ابن ابي شيبة عن سعيد بن جبير مرسلا قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا الا على اهل دينكم فانزل الله ليس عليك هداهم الى قوله وما تفعلوا من خير يوف اليكم فقال النبي صلى الله عليه وسلم تصدقوا على اهل الاديان كلها ١٢ كمالين ٨ قوله ليسلموا متعلق بقوله منع اي منع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التصدق على المشركين كي تحملهم الحاجة على الدخول في الاسلام لحرصه صلى الله عليه وسلم على اسلامهم ١٢ ٩ قوله من خير اي ولو على كافر ولكن هذا في غير صدقة الفرض ١٢ كرخي ١٠ قوله خبر بمعنى النهي اي لا تنفقوا الا ابتغاء وجه الله ويحتاج في عطفه على سابقه الى تاويل لئلا يلزم عطف الانشاء على الاخبار بان يجعل سابقه ايضا في معنى الطلب اي انفقوا ما ينفع لانفسكم ١٢ ك ١١ قوله والجملتان اي قوله وما تنفقوا من خير يوف اليكم وقوله وانتم لا تظلمون وقوله للاولى اي للشرطية الاولى وهي وما تنفقوا من خير فلانفسكم ١٢ جمل ١٢ قوله خبر مبتدا آه اي الجملة جواب سوال نشأ مما سبق كانهم لما امروا بالصدقات قالوا فلمن هي فاجيبوا بانها لهؤلاء وفيه فائدة بيان مصرف الصدقات وهذا اختيار ابن الانباري ١٢ ج ١٣ قوله الصفة رواه ابن المنذر عن ابن عباس وهي السقيفة كانوا يسكنون في السقيفة مقابل سقيفة المسجد الى الجهة الشمالي منه وكانت القبلة قبل ذلك هنالك ١٢ ك وقال الصاوي الصفة هي محل في مؤخر المسجد النبوي والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فالمراد كل من كان متصفا باوصافهم فالصدقات تعطى له ١٢ ١٤ قوله اربعمائة وذلك اكثر عدد ورد فيهم وكانوا يقلون من ذلك احيانا ١٢ ك ١٥ قوله مع السرايا السرية اسم طائفة يبعثهم النبي صلى الله عليه وسلم للجهاد ١٢ ك ١٦ قوله اي لتعففهم اشارة به الى ان من متعلقة بيحسب وهي للتعليل لا لاغنياء لعدم المعنى لانهم متى ظنهم ظان قد استغنوا من تعففهم علم انهم فقراء من المال فلا يكون جاهلا بحالهم وجره بحرف التعليل هنا واجب لفقد شرط من شروط النصب وهو اتحاد الفاعل وذلك ان فاعل الحسبان الجاهل وفاعل التعفف هم الفقراء ١٢ كرخي تعفف پارسائی نمودن بتکلف کذا فی الصراح والمراد هنا ترك الشيء والاعراض عنه مع القدرة على تعاطيه ١٢ ١٧ قوله لا سوال لهم اصلا جواب عن سوال وهو ان هذا يفهم انهم كانوا يسئلون برفق مع انه قال يحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف وايضا ان المراد نفي المقيد والقيد جميعا على طريقة قوله على لاحب لا يهتدى بمناره اي لا منار ولا اهتداء كما في ابو السعود ١٢ ١٨ قوله الذين ينفقون اموالهم الخ قيل نزلت في ابي بكر حين تصدق باربعين الف دينار عشرة آلاف بالليل ومثلها بالنهار ومثلها سرا ومثلها علانية وقيل في علي كانت معه اربعة دراهم لم يملك غيرها فتصدق بدرهم ليلا وبآخر نهارا وبآخر سرا وبآخر علانية ولكن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فالمراد بيان اجر المنفق على هذا الوجه فلا خصوصية لابي بكر بذلك ولا لعلي ١٢ صاوي ١٩ قوله اي ياخذونه يعني الكل والام وانما ذكر الاكل لانه اعظم منافع المال ولان الربوا شائع في المطعومات ١٢ ك ٢٠ قوله المطعوم ولو غير المكيل كالفواكه وعند ابي حنيفة المكيل ولو لم يطعم كالجص ١٢ كمالين ٢١ قوله في القدر والاجل بدل من قوله في المعاملة وعند ابي حنيفة الربا فضل في الكيل والوزن ويجري في الاشياء الستة الذهب والفضة والحنطة والشعير والتمر والملح وغيرها ١٢ ٢٢ قوله من قبورهم وعن ابن عباس ان ذلك حين يبعث من قبره رواه الطبري ١٢ كما ٢٣ قوله كما يقوم اي كقيامه الذي يتخبطه الشيطان ١٢ كما ٢٤ قوله يصرعه او يذهب عقله ويدهشه ١٢ ٢٥ قوله الجنون قال الفراء المس الجنون والممسوس المجنون واصل المس باليد سمي به لان الشيطان يمسه ١٢ كما ٢٦ قوله متعلق بيقومون اي قوله تعالى من المس متعلق بيقومون فيكون معناه الذين ياكلون الربا لا يقومون يوم القيمة من الجنون الا كما يقوم الرجل الذي يتخبطه الشيطان او متعلق بقوله فيكون معناه حينئذ لا يقومون

مَعاصي الله مِنْ اَنْصَارٍ مانعين لهم من عذابه اِنْ تُبْدُوا تظهروا الصَّدَقٰتِ اي النوافل فَنِعِمَّا هِيَ اي
نعم شيء ابداؤها وَاِنْ تُخْفُوْهَا تسروها وَتُؤْتُوْهَا الْفُقَرَآءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ من ابدائها وايتائها الاغنياء اما
صدقة الفرض فالافضل اظهارها ليقتدى به ولئلا يتهم وايتاؤها الفقراء متعين وَيُكَفِّرُ بالياء والنون مجزوما
بالعطف على محل فهو ومرفوعا على الاستيناف عَنْكُمْ مِّنْ بعض سَيِّاٰتِكُمْ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ عالم بباطنه
كظاهره لا يخفى عليه شيء منه ولما منع صلى الله عليه وسلم من التصدق على المشركين ليسلموا نزل لَيْسَ عَلَيْكَ هُدٰهُمْ
اي الناس الى الدخول في الاسلام انما عليك البلاغ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ يَهْدِيْ مَنْ يَّشَآءُ هدايته الى الدخول فيه وَمَا
تُنْفِقُوْا مِنْ خَيْرٍ مال فَلِاَنْفُسِكُمْ لان ثوابه لها وَمَا تُنْفِقُوْنَ اِلَّا ابْتِغَآءَ وَجْهِ اللّٰهِ اي ثوابه لا غيره من اغراض
الدنيا خبر بمعنى النهي وَمَا تُنْفِقُوْا مِنْ خَيْرٍ يُّوَفَّ اِلَيْكُمْ جزاؤه وَاَنْتُمْ لَا تُظْلَمُوْنَ تنقصون منه شيئا والجملتان
تاكيد للاولى لِلْفُقَرَآءِ خبر مبتدا محذوف اي الصدقات الَّذِيْنَ اُحْصِرُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اي حبسوا انفسهم على الجهاد
نزلت في اهل الصفة وهم اربعمائة من المهاجرين ارصدوا لتعليم القران والخروج مع السرايا لَا يَسْتَطِيْعُوْنَ ضَرْبًا
سفرا فِي الْاَرْضِ للتجارة والمعاش لشغلهم عنه بالجهاد يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ بحالهم اَغْنِيَآءَ مِنَ التَّعَفُّفِ اي لتعففهم
عن السؤال وتركه تَعْرِفُهُمْ يا مخاطب بِسِيْمٰهُمْ علامتهم من التواضع واثر الجهد لَا يَسْئَلُوْنَ النَّاسَ شيئا فيلحفون
اِلْحَافًا اي لا سؤال لهم اصلا فلا يقع منهم الحاف وهو الالحاح وَمَا تُنْفِقُوْا مِنْ خَيْرٍ فَاِنَّ اللّٰهَ بِهٖ عَلِيْمٌ فمجازيكم
عليه اَلَّذِيْنَ يُنْفِقُوْنَ اَمْوَالَهُمْ بِالَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَّعَلَانِيَةً فَلَهُمْ اَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ
اَلَّذِيْنَ يَاْكُلُوْنَ الرِّبٰوا اي ياخذونه وهو الزيادة في المعاملة بالنقود والمطعومات في القدر او الاجل لَا يَقُوْمُوْنَ من
قبورهم اِلَّا قياما كَمَا يَقُوْمُ الَّذِيْ يَتَخَبَّطُهُ يصرعه الشَّيْطٰنُ مِنَ الْمَسِّ الجنون بهم متعلق بيقومون ذٰلِكَ الذي نزل بهم
بِاَنَّهُمْ بسبب انهم قَالُوْا اِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبٰوا في الجواز وهذا من عكس التشبيه مبالغة فقال تعالى ردا عليهم وَاَحَلَّ
اللّٰهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبٰوا فَمَنْ جَآءَهٗ بلغه مَوْعِظَةٌ وعظ مِّنْ رَّبِّهٖ فَانْتَهٰى عن اكله فَلَهٗ مَا سَلَفَ قبل النهي اي
لا يسترد منه وَاَمْرُهٗ في العفو عنه اِلَى اللّٰهِ وَمَنْ عَادَ الى اكله مشبها له بالبيع في الحل فَاُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ النَّارِ هُمْ
فِيْهَا خٰلِدُوْنَ يَمْحَقُ اللّٰهُ الرِّبٰوا ينقصه ويذهب بركته وَيُرْبِي الصَّدَقٰتِ يزيدها وينميها ويضاعف ثوابها وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ
كُلَّ كَفَّارٍ بتحليل الربوا اَثِيْمٍ فاجر باكله اي يعاقبه اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتَوُا الزَّكٰوةَ لَهُمْ
اَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَذَرُوْا اتركوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبٰوا
اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ صادقين في ايمانكم فان من شان المؤمنين امتثال امر الله نزلت لما طالب بعض الصحابة

يوم القيمة الا كما يقوم الرجل المصروع من الجنون او متعلق بقوله تعالى يتخبط فيكون المعنى الا كما يقوم الرجل الذي يتخبطه الشيطان من الجنون كما في تفسير الاحمدي ٢٧ قوله من عكس التشبيه اي لانهم جعلوا الربا اصلا والبيع فرعا حتى شبهوه به ٢٨ قوله مبالغة اشارة به الى جواب سوال كيف قالوا ذلك مع ان مقصودهم تشبيه الربا بالبيع المتفق على حله وايضاحه انه جاء ذلك على طريق المبالغة لانه ابلغ من قولهم ان الربا حلال كالبيع ١٢ جمل ٢٩ قوله وعظ اشارة الى توجيه تذكير الفعل المسند الى الموعظة وقد يوجه بان التانيث غير حقيقي ١٢ ك ٣٠ قوله ما سلف اي ما مضى من اكل الربا وليس عليه رد ما سلف كبيره وصغيره وقال في الجمل اي اذا كان اخذ بعقد الربا زيادة قبل تحريمه لا تسترد منه ١٢ ٣١ قوله في العفو عنه اي عن اكله والمعنى فامره في الثواب لامتثال امر الله موكول لله يعني ان من سمع النهي من رسول الله عنه وتاب فقد فاز بما اكله قبل النهي وثوابه موكول لله فهذه الآية محمولة على الصحابة الذين سبق منهم الربا قبل تحريمه ١٢ صاوي ٣٢ قوله مشبها له بالبيع في الحل اي مستحلا له بقرينة السياق يشير الى الدفع عن تمسك المعتزلة بالآية على خلود آخذ الربوا في النار ١٢ ك ٣٣ قوله ويربي الصدقات اي لما في الحديث اذا تصدق العبد بصدقة فان الله يربيها له كما يربي احدكم فلوه حتى يكون في ميزانه كاحد ١٢ ٣٤ قوله وينميها اي فيحتمل ان يكون المراد في الدنيا وان يكون في الآخرة وكل منهما سند بالاحاديث فلينظر في الكتب المطولات كالكبير ١٢ ٣٥ قوله لما طالب بعض الصحابة قيل هو عثمان بن عفان والعباس كانا اسلما رجلا في قدر من التمر فلما حل الاجل طالباه فقال ان اعطيتكما الآن نصفه والنصف الآخر اخراني به واذ يدكما مثله فتراضيا معه على ذلك قبل التحريم ثم حل الاجل فطالباه فنزلت الآية ١٢

www.besturdubooks.wordpress.com

بعد النهی بربوا کان له قیل فَاِنْ لَّمْ تَفْعَلُوْا ما امرتم به فَاْذَنُوْا اعلموا بِحَرْبٍ مِّنَ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ لکم فیه تهدید شدید
لهم ولما نزلت قالوا لا یدی لنا بحربه وَاِنْ تُبْتُمْ رجعتم عنه فَلَكُمْ رُءُوْسُ اصول اَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُوْنَ بزیادة
وَلَا تُظْلَمُوْنَ بنقص وَاِنْ كَانَ وقع غریم ذُوْ عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ له ای علیکم تاخیره اِلٰى مَيْسَرَةٍ بفتح السین و
ضمها ای وقت یسره وَاَنْ تَصَدَّقُوْا بالتشدید علی ادغام التاء فی الاصل فی الصاد وبالتخفیف علی حذفها ای
تتصدقوا علی المعسر بالابراء خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ انه خیر فافعلوه فی الحدیث من انظر معسرا او وضع
عنه اظله الله فی ظله یوم لا ظل الا ظله رواه مسلم وَاتَّقُوْا يَوْمًا تُرْجَعُوْنَ بالبناء للمفعول تردون وللفاعل
۳۸ ع ۶ تصیرون فِيْهِ اِلَى اللّٰهِ هو یوم القیٰمة ثُمَّ تُوَفّٰى فیه كُلُّ نَفْسٍ جزاء مَّا كَسَبَتْ عملت من خیر وشر وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ
بنقص حسنة او زیادة سیئة يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا اِذَا تَدَايَنْتُمْ تعاملتم بِدَيْنٍ کسلم وقرض اِلٰۤى اَجَلٍ مُّسَمًّى
معلوم فَاكْتُبُوْهُ استیثاقا ودفعا للنزاع وَلْيَكْتُبْ کتاب الدین بَّيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ بالحق فی کتابته لا یزید
فی المال والاجل ولا ینقص وَلَا يَاْبَ یمتنع كَاتِبٌ مِّنْ اَنْ يَّكْتُبَ اذا دعی الیها كَمَا عَلَّمَهُ اللّٰهُ ای فضله بالکتابة فلا
یبخل بها والکاف متعلقة بیأب فَلْيَكْتُبْ تاکید وَلْيُمْلِلِ علی الکاتب الَّذِيْ عَلَيْهِ الْحَقُّ الدین لانه المشهود علیه فیقر
لیعلم ما علیه وَلْيَتَّقِ اللّٰهَ رَبَّهٗ فی املائه وَلَا يَبْخَسْ ینقص مِنْهُ ای الحق شَيْئًا فَاِنْ كَانَ الَّذِيْ عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيْهًا
مبذرا اَوْ ضَعِيْفًا عن الاملاء لصغر او کبر اَوْ لَا يَسْتَطِيْعُ اَنْ يُّمِلَّ هُوَ لخرس او جهل باللغة او نحو ذلك فَلْيُمْلِلْ
وَلِيُّهٗ متولی امره من والد ووصی وقیم ومترجم بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوْا اشهدوا علی الدین شَهِيْدَيْنِ
شاهدین مِنْ رِّجَالِكُمْ ای بالغی المسلمین الاحرار فَاِنْ لَّمْ يَكُوْنَا ای الشاهدان رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَّامْرَاَتٰنِ
یشهدون مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَآءِ لدینه وعدالته وتعدد النساء لاجل اَنْ تَضِلَّ تنسی اِحْدٰىهُمَا
الشهادة لنقص عقلهن وضبطهن فَتُذَكِّرَ بالتخفیف والتشدید اِحْدٰىهُمَا الذاکرة الْاُخْرٰى الناسیة وجملة الاذکار
محل العلة ای لتذکر ان ضلت ودخلت علی الضلال لانه سببه وفی قراءة بکسر ان شرطیة ورفع تذکر استیناف
جوابه وَلَا يَاْبَ الشُّهَدَآءُ اِذَا ما زائدة دُعُوْا الی تحمل الشهادة وادائها وَلَا تَسْئَمُوْۤا تملوا مِنْ اَنْ
تَكْتُبُوْهُ ای ما شهدتم علیه من الحق لکثرة وقوع ذلك صَغِيْرًا كان اَوْ كَبِيْرًا قلیلا او کثیرا اِلٰۤى اَجَلِهٖ
وقت حلوله حال من الهاء فی تکتبوه ذٰلِكُمْ ای الکتب اَقْسَطُ اعدل عِنْدَ اللّٰهِ وَاَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ ای
اعون علی اقامتها لانه یذکرها وَاَدْنٰۤى اقرب اِلَّا تَرْتَابُوْۤا تشکوا فی قدر الحق والاجل اِلَّاۤ اَنْ تَكُوْنَ
تقع تِجَارَةٌ حَاضِرَةٌ وفی قراءة بالنصب فتکون ناقصة واسمها ضمیر التجارة تُدِيْرُوْنَهَا بَيْنَكُمْ ای

ے قوله فاذنوا بالمد والقصر قراءتان سبعیتان فعلی القصر معناها ایقنوا وعلی المد معناها اعلموا غیرکم بذلک وکلام المفسر یحتملهما ۱۲ ے قوله لا یدی لنا هکذا بالتثنیة وکان مقتضی الفصیح لا یدین الا ان یقال حذفت النون تخفیفا او یلاحظ اضافته للضمیر واللام مقحمة ومعناها لا طاقة ولا قدرة لنا علی محاربته وهذا کنایة عن کونهم امتثلوا ما امروا به لوروده هذا الوعید العظیم فیه ۱۲ ص ے قوله فنظرة الفاء جواب الشرط ونظرة مبتدأ خبره محذوف ای فعلیکم نظرة والنظرة بمعنی التاخیر کما اشار به الشارح ۱۲ ے قوله الی میسرة ای الی الیسر لا کما کان اهل الجاهلیة یقول احدهم لمدیونه اذا حل علیه الدین اما ان تقضی واما ان تربی قوله فنظرة مبتدأ حذف خبره وقد یجعل خبرا حذف مبتدءه ای فالحکم نظرة والفاء جواب الشرط ۱۲ ک
ے قوله خیر لکم ای اکثر ثوابا من الانظار وقد یفسر التصدق بالانظار ورده الامام بانه قد علم مما قبله فلا بد من حمله علی فائدة جدیدة ۱۲ ک ے قوله فافعلوه اشارة الی ان جواب ان محذوف ۱۲ ے قوله فی ظله ای ظل عرشه کما صرح به فی روایة اخری ۱۲ جمل ے قوله واتقوا یوما هذه الآیة آخر القرآن نزولا کما قال ابن عباس وامر جبریل رسول الله بوضعها علی راس مائتین وثمانین آیة وتقدم لنا ان البقرة مائتان وست وثمانون آیة فیکون بعدها خمس آیات اولها آیة الدین وثانیها وان کنتم علی سفر ای قوله علیهم وثالثها لله ما فی السموات وما فی الارض الی قدیر ورابعها آمن الرسول وخامسها لا یکلف الله وزلت قبل وفاة رسول الله صلی الله علیه وسلم بثلاث ساعات وقیل بسبعة ایام ۱۲ ے قوله بالبناء علی المفعول ای من الرجع وقوله للفاعل ای من الرجوع کما فی ابی السعود وعبارة البیضاوی وقرأ ابو عمرو ویعقوب بفتح التاء وکسر الجیم ۱۲ ے قوله وهم لا یظلمون جملة حالیة من کل نفس وجمع باعتبار المعنی واعاد الضمیر علیها اولا فی کسبت اعتبارا باللفظ وقدم اعتبار اللفظ لانه الاصل ولان اعتبار المعنی وقع راس فاصلة فکان تاخیره احسن ۱۲ سمین ے قوله یا ایها الذین آمنوا اذا تداینتم هذه الآیة من هنا الی علیم اطول آی القرآن وقد اشتملت علی بیان ارشاد العباد لمصالح دینهم وذلک لان الدنیا مزرعة الآخرة والدین المعاملة فحینئذ لا یتم اصلاح الآخرة الا باصلاح الدنیا فبین هنا ما به اصلاح الدنیا ۱۲ ے قوله وقرض اخرج الحاکم عن ابن عباس اشهد ان السلف المضمون الی اجل مسمی قد احله الله فی الکتاب وقرأ هذه الآیة قال النیشاپوری وهو الشافعی بیع العین بالدین وعکسه وهو المسمی بالسلم کلاهما داخلان تحت الآیة واما القرض فلا یدخل فیه وانه غیر الدین فان الدین یجوز الاجل فیه والقرض لا یجوز الاجل انتهی وذلک هو مذهب ابی حنیفة والشافعی کما یظهر من معتبرات الفریقین ولعل المفسر اختار مذهب مالک حیث اجاز التاجیل فی القرض مستدلا بعموم آیة المداینة ویدل علیه ما علقه البخاری انه قال ابن عمر وعطاء اذا اجل فی القرض جاز ویشهد له من المرفوع ما اخرجه البزار وابو یعلی عن ابی رافع کما فی الاتقان قال اضاف النبی صلی الله علیه وسلم ضیف فارسلنی الی رجل من الیهود ان یستقرض دقیقا الی هلال رجب فقال لا الا برهن فاتیت النبی صلی الله علیه وسلم فاخبرته فقال اما والله انی لامین فی السماء وامین فی الارض فلم اخرج من عنده حتی نزلت هذه الآیة لا تمدن عینیک الی ما متعنا به ازواجا منهم ۱۲ ک ے قوله فاکتبوه امر ارشاد ای تعلیم ترجع فائدته الی منافع الخلق فی دنیاهم فلا یثاب علیه المکلف الا ان قصد الامتثال ۱۲ جمل ے قوله استیثاقا استیثاق وثیقه گرفتن از کسے کذا فی الصراح ۱۲ ے قوله متعلقة بیأب ای لا یأب ان ینفع الناس بکتابته کما نفعه الله بتعلیمها کقوله احسن کما احسن الله الیک وما موصولة ۱۲ ک ے قوله ولیملل ای یسمع ویظهر الالفاظ التی یلقیها علی الکاتب من علیه الحق وهو المدیون والاملاء والاملال لغتان معناهما واحد ۱۲ ے قوله لخرس خرس بالتحریک گنگی وگنگ شدن ۱۲ صراح ے قوله متولی امره یعنی کارگذار امر وی وقوله من والد ای ان کان من علیه الحق صبیا او سفیها ووصی ان کان کبیرا وقیم ان کان اخرس ومترجم ان کان جاهلا وعبارة البیضاوی وقیم ان کان صبیا او مختل عقل ووکیل او مترجم ان کان غیر مستطیع ۱۲ ے قوله ای بالغی المسلمین البلوغ مستفاد من لفظ الرجال والاسلام من الاضافة الی کاف الخطاب والحریة ایضا مستفاد من لفظ الرجال لانه ظاهر فی الکاملین لان الارقاء بمنزلة البهائم وایضا الکلام فی معاملتهم فان خطابات الشرع لا تنتظم العبید بطریق العبارة کما بین فی موضعه اه واما اذا کانت المداینة بین الکفرة او کان من علیه الحق کافرا فیجوز استشهاد الکافر عندنا ۱۲ روح ے قوله المسلمین فیشترط اسلام الشهود عند الجمهور وعندنا یسمع شهادة الکفار بعضهم علی بعض لا غیر ۱۲ ک ے قوله ممن ترضون متعلق بمحذوف وقع صفة لرجل وامرأتان ای کائنون مرضیین عندکم وتخصیصهم بالوصف المذکور مع تحقق اعتباره فی کل شهید لقلة اتصاف النساء به اه روح وفی الاحمدی ممن ترضون من الشهداء اذ المرضی المطلق هو العدل فکانه قیل ممن تعرفون عدالتهم وتعتمدون علی صلاحهم فینبغی ان یکون عادلا وبه تمسک صاحب الهدایة فی باب الشهادة ولکن قد صرح فی باب القضاء انه لا ینبغی ان یقبل القاضی شهادة الفاسق ولو قبل جاز عندنا وعند الشافعی لا یجوز شهادة الفاسق اصلا ولعل لهذا المعنی قال صاحب المدارک وفیه دلیل علی ان غیر المرضی شاهد لان مفهوم آیة استشهدوا شهیدین من الشهداء الذین ترضون منهم فعلم ان من الشهداء من لا ترضون منهم لعلمکم بعدم عدالتهم فیکون الشاهد اعم من ان یکون عادلا ۱۲ ے قوله ان تضل علی حذف الجار وهو لام التعلیل وهذا الجار متعلق بمحذوف ایضا وقد قدرهما الشارح بقوله وتعدد النساء لاجل ان تضل الخ ۱۲ جمل ے قوله الشهادة اشارة الی ان مفعول تضل محذوف ۱۲ ے قوله محل العلة ای محل لام العلة ای محل دخولها لان الاذکار هو العلة فی الحقیقة وقوله دخلت ای العلة ای لامها علی الضلال ای علی فعله ۱۲ من الجمل ے قوله ای لتذکر ان ضلت فاعل تذکر ضمیر مستتر فیه یعود الی الاحدی الذاکرة ومفعوله محذوف ای لتذکرها ای الذاکرة الاخری ان ضلت هی ای الاخری فالضمیر المستکن فی ضلت عائد الی الاخری التی هی المفعول المحذوف ۱۲ ے قوله لانه سببه ای لان الضلال سبب الاذکار والاذکار مسبب عنه فنزل منزلته لانهم ینزلون کلا من السبب والمسبب منزلة الآخر لتلازمهما ۱۲ جمل ے قوله استیناف مراده بالاستیناف ان اداة الشرط لم تعمل فی لفظه والا فالفعل خبر مبتدأ محذوف ومجموعها فی محل جزم جواب الشرط والمبتدأ المحذوف یقدر ضمیر القصة والشان تقدیره فهی ای القصة تذکر احداهما ای الذاکرة الاخری وهی الضالة ۱۲ جمل ے قوله کان قدر کان اشارة الی ان صغیرا او کبیرا خبران لکان المحذوفة ۱۲ صاوی ے قوله او کبیرا وفیه دلالة علی جواز السلم فی الثیاب لان ما یکال او یوزن لا یقال فیه الصغیر والکبیر وانما یقال فی المذروع ۱۲ مدارک ے قوله حال من الهاء فی تکتبوه ای مستقرا فی ذمة المدین الی وقت حلوله الذی اقر به المدین ای فاکتبوه بصفة اجله وقولوا ثبت کذا مؤجلا بکذا ولا تهملوا الاجل فی الکتابة ولا یجوز تعلقه بتکتبوه لعدم استمرار الکتابة الی اجله ۱۲ جمل ے قوله اعدل فهی افعل تفضیل من اقسط علی مذهب سیبویه لا من قسط قسوطا فانه بمعنی جار ۱۲ ک قال ابو حیان حکی ابن السکیت فی کتاب الاضداد عن ابی عبیدة قسط جار وعدل واقسط بالالف عدل لا غیر وقد جوز ان یکون تفضیلا من القاسط بمعنی ذی القسط ای العدل علی طریقة النسب کلابن وتامر فیکون افعل لا فعل له کاحنک الشاتین وکذلک الکلام فی اقوم ۱۲ کمالین

www.besturdubooks.wordpress.com

۱ قولہ امر ندب ای ارشاد لمصالح الدنیا لقطع النزاع وہذا التقیید للاستثناء ای ان الاشہاد المذکور یکون فی المقالات والامور التی تبقی واما الاستثناء فلا الامور التی لا تبقی ۱۲ صاوی ۲ قولہ صاحب الحق بالنصب یشیر الی انہ ہو وما عطف علیہ مفعول لقولہ لا یضار وفاعلہ کاتب والبعدہ والصیغۃ علی ہذا اصلہ لا یضارر بکسر الراء مبنیا للفاعل ۱۲ ک ۳ قولہ حال مقدرۃ ای من ضمیر فاتقوا فیہ ان الفعل مضارع مثبت مقترن بالواو وحالیتہ ممتنعۃ فیحتاج الی تاویل فالاستیناف اظہر ۱۲ جمل ۴ قولہ او مستانف الاولی الاقتصار علیہ لان جعلہ حالا خلاف القاعدۃ النحویۃ فان القاعدۃ ان الجملۃ المضارعیۃ المثبتۃ اذا وقعت حالا فان الضمیر یلزمہا وتخلو من الواو ولا یصح ایضا عطفہا علی جملۃ واتقوا اللہ لانہ یلزم علیہ عطف الخبر علی الانشاء وفیہ خلاف وقولہ یعلمکم اللہ ای العلم النافع لان العلم نور والنور لا یہدی لغیر المتقی ۱۲ ص ۵ قولہ واللہ بکل شیء علیم کرر لفظ اللہ فی الجمل الثلث لاستقلالہا فان الاولی حث علی التقوی والثانیۃ وعد بالانعام والثالثۃ تعظیم لشانہ ولانہ ادخل فی التعظیم من الکنایۃ ۱۲ انوار ۶ قولہ تستوثقون بہا یشیر الی تقدیر الخبر ویجوز ان یکون التقدیر فالذی یستوثق بہ او فعلیکم او فلیوخذ او فالمشروع رہان مقبوضۃ ۱۲ ۷ قولہ وبینت السنۃ جواب عن سوال مقدر وہو ان مفہوم الآیۃ ان الرہن فی الحضر لا یسوغ اخذہ اجاب بان السنۃ بینت الجواز فی الحضر کما روی انہ صلی اللہ علیہ وسلم رہن درعہ فی المدینۃ من یہودی بعشرین صاعا من شعیر ۱۲ صاوی ۸ قولہ لان التوثق فیہ اشد ای لان الغالب فی السفر عدم وجود الکاتب ونسیان الدین والتعرض للموت ۱۲ صاوی ۹ قولہ فان امن بعضکم بعضا ای رضی بعضکم وہو صاحب الدین بامانۃ بعض وہو المدین ۱۲ صاوی ۱۰ قولہ دینہ انما سمی الدین امانۃ لائتمانہ علیہ بترک الارتہان ۱۲ ابو السعود ۱۱ قولہ لانہ محل الشہادۃ ای محل کتمانہا ۱۲ ۱۲ قولہ تبعہ غیرہ ای فی الاثم لانہ سلطان الاعضاء اذا صلح صلح الجسد کلہ واذا فسد فسد الجسد کلہ ۱۲ صاوی ۱۳ قولہ وان تبدوا الخ صریح فی التکلیف والمواخذۃ بالخواطر التی لا یقدر الانسان علی دفعہا ولذلک سیاتی من الشارح ما یقتضی انہا منسوخۃ بما سیاتی ہنا وفی قول الشارح ہہنا من السوء والعزم علیہ ایماء الی عدم النسخ وذلک لانہ اذا حمل ما فی الانفس علی خصوص العزم لم یکن نسخ لانہ مواخذ بہ وقد نظم بعضہم مراتب القصد بقولہ شعر مراتب القصد خمس ہاجس ذکروا + وخاطر فحدیث النفس فاستمعا + یلیہ ہم فعزم کلہا رفعت + سوی الاخیر ففیہ الاخذ قد وقعا + ۱۲ جمل ۱۴ قولہ والعزم علیہ عطف تفسیر وہذا ہو محل المواخذۃ وہو اشارۃ لجواب عن الآیۃ حیث عمم فی المواخذۃ مع انہ لا یواخذ الا بالفعل او العزم علیہ ولکن ینافیہ ما یاتی من ان عموم الآیۃ نسخ بآیۃ لا یکلف اللہ نفسا الا وسعہا الا ان یقال انہ اشارۃ لجواب آخر ما یاتی علی ہذا بیان للمراد ہنا والحاصل انہ ان ابقیت الآیۃ علی عمومہا کانت منسوخۃ بما بعدہا وان حملت علی العزم فلا نسخ وما یاتی توضیح لما اجمل ہنا ۱۲ صاوی ۱۵ قولہ یجزکم جواب عن سوال وہو انہ کیف قال فی الاخفاء یحاسبکم بہ اللہ مع ان حدیث النفس لا اثم فیہ ما لم یفعل للحدیث المشہور فیہ ولانہ لا یمکن الاحتراز عنہ فاجاب بان المراد بالمحاسبۃ مجرد الاخبار بہ لا المعاقبۃ علیہ فہو تعالی یخبر العباد بما اخفوا واظہروا لیعلموا احاطۃ علمہ ثم یغفر ویعذب فضلا وعدلا وعلی المواخذۃ یکون ذلک منسوخا بقولہ تعالی لا یکلف اللہ نفسا الا وسعہا آہ وقال الرازی فی تفسیر ہذا اللفظ ای یحاسبکم وروی عن ابن عباس رضی اللہ عنہ انہ قال ان اللہ تعالی اذا جمع الخلائق یخبرہم بما کان فی نفوسہم فالمومن یخبرہ ثم یعفو عنہ وعلی المواخذۃ یکون ذلک منسوخا بقولہ تعالی لا یکلف اللہ نفسا الا وسعہا ۱۲ ۱۶ قولہ آمن الرسول بما انزل الیہ قال الزجاج لما ذکر اللہ فی ہذہ السورۃ فرض الصلوۃ والزکوۃ والصوم والحج والطلاق والایلاء والحیض والجہاد وقصص الانبیاء وما ذکر من کلام الحکماء ختم السورۃ بذکر تصدیق نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم والمومنین بجمیع ذلک ۱۲ خازن ۱۷ قولہ تنوینہ عوض عن المضاف الیہ ای فیکون الضمیر الذی ناب عن التنوین فی کل راجعا الی الرسول والمومنین ای کلہم آمن ۱۲ من الکرخی ۱۸ قولہ واطعنا ای ما فیہ من الاوامر والنواہی ۱۲ روح ۱۹ قولہ فنزل ای ناسخا لما قبلہا کما صرح بہ فی روایۃ البخاری وقد یتاتی النسخ فی الاخبار اذا تضمن حکما علی انہ قد جوز جماعۃ النسخ فی الخبر المستقبل لجواز المحو فیما یقدرہ اللہ تعالی وعلی ہذا البیضاوی ۱۲ ک وقال البیہقی النسخ ہہنا بمعنی التخصیص والتبیین فان الآیۃ الاولی وردت مورد العموم فبینت التی بعدہا ان مما یخفی شیء لا یواخذ بہ وہو حدیث النفس الذی لا یستطاع دفعہ ۱۲ اکمال ۲۰ قولہ لہا ما کسبت من الخیر الخ تخصیص الکسب بالخیر والاکتساب بالشر لان الاکتساب فیہ اعتمال والشر تشتہیہ النفس وتنجذب الیہ فکانت اجد فی تحصیلہ واعمل بخلاف الخیر ۱۲ انوار ۲۱ قولہ ولا بما لم یکسبہ مما وسوست الخ ای ما لم یفعل ذنب لا یواخذ بمجرد الوسوسۃ بہ ۱۲ ۲۲ قولہ وقد رفع اللہ الخ ای المواخذۃ بالخطایا والنسیان وہذا اشارۃ الی ایراد حاصلہ انہ اذا کان مرفوعا عنا بمقتضی الحدیث الشریف فیکون طلب رفعہ طلبا لتحصیل الحاصل وقد اجاب عنہ بقولہ فسوالہ اعتراف بنعمۃ اللہ ای فالقصد من سوال ہذا الرفع وطلبہ الاقرار والاعتراف بہذہ النعمۃ ای اظہارا ۱۲ من الجمل ۲۳ قولہ کما ورد فی الحدیث ہو قولہ صلی اللہ علیہ وسلم رفع عن امتی الخطاء والنسیان وما استکرہوا علیہ رواہ الطبرانی وغیرہ ۱۲ ۲۴ قولہ فسوالہ اعتراف

تقبضونہا ولا اجل فیہا فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِي أَلَّا تَكْتُبُوهَا والمراد بہا المتجر فیہ وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ علیہ
فانہ ادفع للاختلاف وہذا وما قبلہ امر ندب وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ صاحب الحق ومن علیہ بتحریف او
امتناع من الشہادۃ او الکتابۃ او لا یضرہما صاحب الحق بتکلیفہما ما لا یلیق فی الکتابۃ والشہادۃ وَإِنْ تَفْعَلُوا
ما نہیتم عنہ فَإِنَّهُ فُسُوقٌ خروج عن الطاعۃ لاحق بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ فی امرہ ونہیہ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ مصالح
امورکم حال مقدرۃ او مستانف وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ ای مسافرین وتداینتم وَلَمْ تَجِدُوا
كَاتِبًا فَرِهَانٌ وفی قراءۃ فرہن مَقْبُوضَةٌ تستوثقون بہا وبینت السنۃ جواز الرہن فی الحضر ووجود الکاتب
فالتقیید بما ذکر لان التوثق فیہ اشد وافاد قولہ مقبوضۃ اشتراط القبض فی الرہن والاکتفاء بہ من المرتہن
ووکیلہ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا ای الدائن المدین علی حقہ فلم یرتہن فَلْيُؤَدِّ الَّذِي اؤْتُمِنَ ای المدین
أَمَانَتَهُ دینہ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ فی ادائہ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ اذا دعیتم لاقامتہا وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ
خص بالذکر لانہ محل الشہادۃ ولانہ اذا اثم تبعہ غیرہ فیعاقب معاقبۃ الآثمین وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ۝ لا یخفی
علیہ شیء منہ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبْدُوا تظہروا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ من السوء والعزم علیہ أَوْ تُخْفُوهُ
تسروہ يُحَاسِبْكُمْ يخبرکم بِهِ اللَّهُ یوم القیمۃ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ المغفرۃ لہ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ تعذیبہ والفعلان بالجزم
عطفا علی جواب الشرط والرفع ای فہو وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ ومنہ محاسبتکم وجزاؤکم آمَنَ صدق الرَّسُولُ
محمد بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ من القرآن وَالْمُؤْمِنُونَ عطف علیہ كُلٌّ تنوینہ عوض عن المضاف الیہ آمَنَ بِاللَّهِ وَ
مَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ بالجمع والافراد وَرُسُلِهِ یقولون لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ فنؤمن ببعض ونکفر ببعض کما فعل
الیہود والنصاری وَقَالُوا سَمِعْنَا ای ما امرنا بہ سماع قبول وَأَطَعْنَا نسألک غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ۝ المرجع بالبعث ولما
نزلت الآیۃ التی قبلہا شکا المومنون من الوسوسۃ وشق علیہم المحاسبۃ بہا فنزل لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ای ما
تسع قدرتہا لَهَا مَا كَسَبَتْ من الخیر ای ثوابہ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ من الشر ای وزرہ ولا یواخذ احد بذنب احد ولا بما
لم یکسبہ مما وسوست بہ نفسہ قولوا رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا بالعقاب إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا ترکنا الصواب لا عن عمد کما اخذ بہ من
قبلنا وقد رفع اللہ ذلک عن ہذہ الامۃ کما ورد فی الحدیث فسوالہ اعتراف بنعمۃ اللہ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا امرا یثقل علینا حملہ
كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا ای بنی اسرائیل من قتل النفس فی التوبۃ واخراج ربع المال فی الزکوۃ وقرض موضع النجاسۃ
رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ قوۃ لَنَا بِهِ من التکالیف والبلاء وَاعْفُ عَنَّا امح ذنوبنا وَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا فی الرحمۃ زیادۃ علی المغفرۃ أَنْتَ مَوْلَانَا
سیدنا ومتولی امورنا فَانْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝ باقامۃ الحجۃ والغلبۃ فی قتالہم فان من شان المولی ان ینصر موالیہ علی الاعداء وفی الحدیث

بنعمۃ اللہ جواب عما یقال حیث رفعہ اللہ فما وجہ سوال الرفع فاجاب بما ذکر ۱۲ ۲۵ قولہ وقرض موضع النجاسۃ ای وایضا عدم التطہیر بغیر الماء وخمسین صلوۃ فی یوم ولیلۃ وعدم جواز صلوتہم فی غیر المسجد وحرمۃ اکل الصائم بعد النوم ومنع بعض الطیبات عنہم بالذنوب وکتابۃ ذنب اللیل علی الباب بالصبح ۱۲ روح ۲۶ قولہ فان من شان المولی ان ینصر موالیہ ای عبیدہ اشار بہذا الی تقریر السببیۃ المستفادۃ من الفاء ای طلب النصرۃ تسبب عن نصا بکونہ مولانا ۲۷ قولہ وفی الحدیث الخ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال لما انزلت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للہ ما فی السموات وما فی الارض وان تبدوا ما فی انفسکم او تخفوہ یحاسبکم بہ اللہ فیغفر لمن یشاء ویعذب من یشاء واللہ علی کل شیء قدیر قال فاشتد ذلک علی اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاتوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم برکوا علی الرکب فقالوا ای رسول اللہ کلفنا من الاعمال ما نطیق الصلوۃ والصیام والجہاد والصدقۃ وقد انزلت علیک ہذہ الآیۃ ولا نطیقہا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتریدون ان تقولوا کما قال اہل الکتابین من قبلکم سمعنا وعصینا بل قولوا سمعنا واطعنا غفرانک ربنا والیک المصیر فلما اقترأہا القوم ذلت بہا السنتہم انزل اللہ تعالی فی اثرہا آمن الرسول بما انزل الیہ من ربہ والمومنون کل آمن باللہ وملائکتہ وکتبہ ورسلہ لا نفرق بین احد من رسلہ وقالوا سمعنا واطعنا غفرانک ربنا والیک المصیر فلما فعلوا ذلک نسخہا اللہ عز وجل فانزل اللہ لا یکلف اللہ نفسا الا وسعہا لہا ما کسبت وعلیہا ما اکتسبت ربنا لا تواخذنا ان نسینا او اخطأنا قال نعم ربنا ولا تحمل علینا اصرا کما حملتہ علی الذین من قبلنا قال نعم ربنا ولا تحملنا ما لا طاقۃ لنا بہ قال نعم واعف عنا واغفر لنا وارحمنا انت مولانا فانصرنا علی القوم الکافرین قال نعم رواہ مسلم

www.besturdubooks.wordpress.com

سورة آل عمران مدنية وهي مائتا اية

لما نزلت هذه الاية فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل له عقب كل كلمة قد فعلت

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ﴿الٓمٓ﴾ الله اعلم بمراده بذلك ﴿اللّٰهُ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ ۝ نَزَّلَ عَلَيْكَ﴾ يا محمد ﴿الْكِتٰبَ﴾ القران ملتبسا ﴿بِالْحَقِّ﴾ بالصدق في اخباره ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ قبله من الكتب ﴿وَاَنْزَلَ التَّوْرٰىةَ وَالْاِنْجِيْلَ ۝ مِنْ قَبْلُ﴾ اي قبل تنزيله ﴿هُدًى﴾ حال بمعنى هاديين من الضلالة ﴿لِّلنَّاسِ﴾ ممن تبعهما وعبر فيهما بانزل وفي القران بنزل المقتضى للتكرير لانهما انزلا دفعة واحدة بخلافه ﴿وَاَنْزَلَ الْفُرْقَانَ﴾ بمعنى الكتب الفارقة بين الحق والباطل وذكر بعد ذكر الثلثة ليعم ما عداها ﴿اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ﴾ القران وغيره ﴿لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيْدٌ ۝ وَاللّٰهُ عَزِيْزٌ﴾ غالب على امره فلا يمنعه شئ من انجاز وعده ووعيده ﴿ذُو انْتِقَامٍ﴾ عقوبة شديدة ممن عصاه لا يقدر على مثلها احد ﴿اِنَّ اللّٰهَ لَا يَخْفٰى عَلَيْهِ شَيْءٌ﴾ كائن ﴿فِي الْاَرْضِ وَلَا فِي السَّمَآءِ﴾ لعلمه بما يقع في العالم من كلي وجزئي وخصهما بالذكر لان الحس لا يتجاوزهما ﴿هُوَ الَّذِيْ يُصَوِّرُكُمْ فِي الْاَرْحَامِ كَيْفَ يَشَآءُ﴾ من ذكورة وانوثة وبياض وسواد وغير ذلك ﴿لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْعَزِيْزُ﴾ في ملكه ﴿الْحَكِيْمُ﴾ في صنعه ﴿هُوَ الَّذِيْٓ اَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتٰبَ مِنْهُ اٰيٰتٌ مُّحْكَمٰتٌ﴾ واضحات الدلالة ﴿هُنَّ اُمُّ الْكِتٰبِ﴾ اصله المعتمد عليه في الاحكام ﴿وَاُخَرُ مُتَشٰبِهٰتٌ﴾ لا يفهم معانيها كاوائل السور وجعله كله محكما في قوله تعالى ﴿اُحْكِمَتْ اٰيٰتُهٗ﴾ بمعنى انه ليس فيه عيب ومتشابها في قوله ﴿كِتٰبًا مُّتَشَابِهًا﴾ بمعنى انه يشبه بعضه بعضا في الحسن والصدق ﴿فَاَمَّا الَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ زَيْغٌ﴾ ميل عن الحق ﴿فَيَتَّبِعُوْنَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَآءَ﴾ طلب ﴿الْفِتْنَةِ﴾ لجهالهم بوقوعهم في الشبهات واللبس ﴿وَابْتِغَآءَ تَاْوِيْلِهٖ﴾ تفسيره ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَاْوِيْلَهٗٓ﴾ تفسيره ﴿اِلَّا اللّٰهُ﴾ وحده ﴿وَالرّٰسِخُوْنَ﴾ الثابتون المتمكنون ﴿فِي الْعِلْمِ﴾ مبتدأ خبره ﴿يَقُوْلُوْنَ اٰمَنَّا بِهٖ﴾ اي بالمتشابه انه من عند الله ولا نعلم معناه ﴿كُلٌّ﴾ من المحكم والمتشابه ﴿مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا ۚ وَمَا يَذَّكَّرُ﴾ بادغام التاء في الاصل في الذال اي يتعظ ﴿اِلَّآ اُولُوا الْاَلْبَابِ﴾ اصحاب العقول ويقولون ايضا اذا راوا من يتبعه ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوْبَنَا﴾ تملها عن الحق بابتغاء تاويله الذي لا يليق بنا كما ازغت قلوبهم ﴿بَعْدَ اِذْ هَدَيْتَنَا﴾ ارشدتنا اليه ﴿وَهَبْ لَنَا مِنْ لَّدُنْكَ﴾ من عندك ﴿رَحْمَةً﴾ تثبيتا ﴿اِنَّكَ اَنْتَ الْوَهَّابُ ۝ رَبَّنَآ اِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ﴾ تجمعهم ﴿لِيَوْمٍ﴾ اي في يوم ﴿لَّا رَيْبَ﴾ شك ﴿فِيْهِ﴾ هو يوم القيمة فتجازيهم باعمالهم كما وعدت بذلك ﴿اِنَّ اللّٰهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيْعَادَ﴾ موعده بالبعث فيه التفات عن الخطاب ويحتمل ان يكون من كلامه تعالى والغرض من الدعاء بذلك بيان ان همهم امر الاخرة ولذلك سالوا الثبات على الهداية لينالوا ثوابها روى الشيخان عن عائشة رضي الله عنها قالت تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الاية ﴿هُوَ الَّذِيْٓ اَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتٰبَ مِنْهُ اٰيٰتٌ مُّحْكَمٰتٌ﴾ الى اخرها وقال فاذا رايت الذين يتبعون ما تشابه منه فاولئك الذين سمى الله تعالى

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

۱ قوله سورة آل عمران مبتدأ ومدنية خبره وماتان خبر ثان وقوله مدنية اي نزلت بعد الهجرة وان بغير ارض المدينة وتسميتها بملك الاسم من باب تسمية الشئ باسم جزئه واختلف في عمران الذي سميت به فقيل المراد به ابو موسى وهارون فالٓه موسى وهارون وقيل المراد به ابو مريم والمراد بآله مريم وابنها عيسى ويقرب ذلك ذكر قصتهما اثر ذكره وبين عمران ابي موسى وعمران ابي مريم الف وثمان مائة عام ۱۲ صاوی ۲ قوله الٓمٓ الله لا اله الا هو الحي القيوم سبب نزولها قدوم وفد نصارى نجران وكانوا ستين راكبا فيهم اربعة عشر من اشرافهم ثلاثة منهم اكابرهم وحبرهم ووزيرهم فحاجوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في عيسى فتارة قالوا ان عيسى ابن الله لانه لم يكن له اب وتارة قالوا انه الله لانه يحيي الموتى وتارة قالوا انه ثالث ثلثة لانه يقول فعلنا وخلقنا فلو كان واحدا لذكره مفردا فشرع النبي يرد عليهم تلك الشبهة فقال لهم تسلمون ان الله حي لا يموت فقالوا نعم فقال الستم تعلمون ان عيسى يموت فقالوا نعم الى غير ذلك فنزلت السورة منها نيف وثمانون آية على طبق رد عليهم ۱۲ صاوی ۳ قوله ملتبسا يشير الى ان الجار والمجرور في موضع الحال ويحتمل ان يكون الباء للسببية اي بسبب اثبات الحق ۱۲ ک ۴ قوله في اخباره اي فيما تضمنه من اخبار الامم السابقة وغيرها ۱۲ ک ۵ قوله مصدقا لما بين يديه فيه نوع مجاز لان يديه هو ما امامه فسمي ما مضى بين يديه لغاية ظهوره واشتهاره ۱۲ خازن ۶ قوله وعبر فيهما بانزل الخ جواب عن سوال مقدر وقيل ان ذلك تفنن وقيل ان مادة نزل تفيد التكرار غالبا ومادة انزل تفيده غالبا فلعل المفسر بنى هذا الجواب على ذلك والا فالهمزة والتضعيف اخوان ۱۲ اص ۷ قوله بخلافه اي بخلاف القرآن فانه نزل دفعة واحدة من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا ثم نزل منها بدفعات في ثلاث وعشرين سنة بحسب الوقائع كما مر تفصيله ۱۲ ۸ قوله ما عداها من الزبور وغيره يعني انه من ذكر العام بعد الخاص للتعميم وقيل المراد به الزبور وقيل القرآن وكرر ذكره بما هو نعت له مدحا وتعظيما واظهارا لفضيلته من انه متميز من سائر الكتب بكونه فارقا معجزا يفرق به بين الحق والمبطل ۱۲ ف ۹ قوله من انجاز اي من اتمام والوفاء ۱۲ ۱۰ قوله ان الله لا يخفى عليه شئ هذا رد لقولهم ان عيسى اله لانه يعلم الامور فرد عليهم بان الله هو الذي لا يخفى عليه شئ في الارض ولا في السماء وليس كذلك عيسى ۱۲ ص ۱۱ قوله كائن اشار به الى ان في الارض متعلق بمحذوف ۱۲ ۱۲ قوله هو الذي انزل عليك قيل سبب نزولها ان وفد نجران قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم الست تقول ان عيسى روح الله وكلمته فقال نعم فقالوا حسبنا اي يكفينا ذلك في كونه ابن الله فنزلت الآية والمعنى ان الله انزل القرآن منه محكم ومنه متشابه وقوله روح الله وكلمته من المتشابه الذي لا يعرفون معناه ولا يفهمون تاويله ۱۲ ص ۱۳ قوله محكمات اي فاحكمت عباراتها بان حفظت عن الاجمال والاشتباه فيدخل فيه النص والظاهر والمفسر والمحكم على مصطلح اهل الاصول من علمائنا ۱۲ ک ۱۴ قوله انما فسر الام بذلك لصحة الاخبار بالمفرد عن الجمع لان الاصل يصدق بالمتعدد واجيب ايضا بانه عبر بالمفرد اشارة الى ان المجموع بمنزلة آية واحدة على حد وجعلنا ابن مريم وامه آية وما سلكه المفسر اظهر ۱۲ صاوی ۱۵ قوله واخر متشابهات ان قلت هلا نزل كله محكما لانه نزل لارشاد العباد ومداره على المحكم لا على المتشابه اجيب بانه نزل على اسلوب العرب فان اسلوبهم التعبير بالمجاز والكناية والتلميح وغير ذلك ۱۲ ۱۶ قوله وجعل كله محكما اشارة لسوال وجواب صورة السوال قد جعل هنا محكما ومتشابها فكيف الجمع بين هذه الآية وآية جعله كلها متشابها وجعله كله محكما والجواب ظاهر من كلامه ۱۲ ۱۷ قوله فيه عيب اي من فساد المعنى وركاكة اللفظ فاحكمت آياته اي حفظت عن العيب لا بمعنى واضحات الدلالة فلا ينافي مدلول هذه الآية من قسمتها اليهما وكذا جعله كله متشابها في قوله كتابا متشابها آخر ۱۲ ک ۱۸ قوله في الحسن والصدق قال ابن عباس تفسير القرآن اربعة اقسام قسم لا يسع احدا جهله كقوله قل هو الله احد وقسم يتوقف على معرفة لغات القرآن كقوله قال هي عصاي اتوكؤا عليها واهش بها على غنمي وقسم تعرفه العلماء الراسخون في العلم وقسم لا يعلمه الا الله ومن دخل تحت القسمين الاخيرين المتشابه وحكمة الاتيان بالزيادة في الاعجاز عن الاتيان بمثله فان المحكم وان فهموا معناه الا انهم عجزوا عن الاتيان بلفظ مثل الفاظه والمتشابه عجزوا عن فهم معناه كما عجزوا عن الاتيان بمثله ۱۲ صاوی ۱۹ قوله وحده لا غيره اختار مذهب اكثر الصحابة فمن بعدهم ان الوقف على الا الله ويدل على ذلك ما رواه عبد الرزاق باسناد صحيح عن ابن عباس انه كان يقرء وما يعلم تاويله الا الله ويقول الراسخون في العلم آمنا به فهذا يدل على ان الواو للاستيناف ومنهم من جعل الوقف على لفظ العلم ونقل عن مجاهد والضحاك وهو رواية عن ابن عباس قال النووي انه الاصح لانه يبعد ان يخاطب الناس بما لا سبيل لاحد من الخلق الى معرفته وذكر ابن الحاجب انه المختار وقال ابن السمعاني اختياره هفوة وكان امام الحرمين يميل الى التاويل ثم رجع عنه فقال والذي نرتضيه اتباع السلف فانهم على ترك التعرض لمعانيها وتبعه ابن الصلاح فقال على ذلك مضى صدر الامة وساداتها واختاره ائمة الفقهاء والحديث ۱۲ ک ۲۰ قوله مبتدأ هذا على ما هو الصحيح من قراءة الوقف على الا الله ومن قرأ بالوقف على الراسخون في العلم جعل يقولون حالا منهم اي والراسخون يعلمون تاويله حال كونهم قائلين ذلك وقد جعل كلا استئنافا موضحا لحالهم ۱۲ ک ۲۱ قوله من عند ربنا فان قيل ما الفائدة في لفظ عند ولو قال كل من ربنا لحصل المقصود واجيب بان الايمان بالمتشابه يحتاج فيه الى مزيد التاكيد فذكر كلمة عند لمزيد التاكيد ۱۲ من الخطيب والكبير ۲۲ قوله كما ازغت قلوب اولئك اي وهم اليهود وذكر الامام الزاهدي في بيان نزول هذه الآية انه لما نزل قوله تعالى الٓمٓ اوله اليهود بقاعدة ابجد وقالوا بان الالف يراد به الواحد واللام يراد به ثلثون والميم يراد به الاربعون فكان بقاء امة محمد احدى وسبعين سنة فكيف نتبع هذا الدين فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا هل غيرها فقال المٓصٓ فقالوا هذا اكثر من الاول فهو مائة واحد وسبعون فقالوا هل غيرها فقال الٓمٓرٰ فقالوا اختلطت الامر علينا فلا ندري بايها ناخذ فنزلت في حقهم هذه الآية ۱۲ ۲۳ قوله ربنا انك الخ لما كان هذا غير ظاهر في الدعاء قدر فيه لفظ ربنا ليتبين انه دعاء بخلاف الذي قبله فانه ظاهر في الدعاء فلم يقدر فيه وصرح الرازي بان هذا الدعاء من بقية كلام الراسخين في العلم ۲۴ قوله فيه التفات من الخطاب الى الغيبة في قوله ان الله لا يخلف الميعاد ۱۲ ۲۵ قوله او يكون من كلامه تعالى اي قاله الله تعالى تقديرا وتصديقا لقولهم انك جامع الناس الخ ۲۶ قوله والغرض من الدعاء الخ اي مراد الشارح توجيه كون هذا الكلام منهم دعاءا ... به انه محض خبر ۱۲ جمل ۲۷ قوله روى الشيخان قصده بذلك الاستدلال على ذم المتبعين للمتشابه ومدح الراسخين ۱۲ صاوی ۲۸ قوله سمى الله اي بينهم بوصف وهو كونهم في قلوبهم زيغ وقوله فاحذروهم فيه تعظيم لعائشة من وجهين الجمع والتذكير ۱۲ جمل

www.besturdubooks.wordpress.com

ل قوله ثلث خلال ای خصال وفی نسخۃ خصال موضع خلال ۲ قوله ان الذین کفروا المراد بهم عام الکفرۃ وقیل المراد بهم وفد نجران او الیهود او مشرکوا العرب قال الصاوی وعلی کل تقدیر فالعبرۃ بعموم اللفظ ۱۲ سراج المنیر ۳ قوله اموالهم ولا اولادهم قدم الاموال لان الشان ان الشخص اول ما یفتدی بالاموال ثم بالاولاد والمعنی ان زینتهم وعزهم لا یدفع عنهم شیئا من عقاب الله ابدا لا قلیلا ولا کثیرا ۱۲ صاوی ۴ قوله ای عذابه اشار به الی ان من الله فی موضع نصب وشیئا اما فی موضع المصدر او مفعول مطلق ای شیئا من الاغناء ومن للابتداء الغایۃ مجاز ا من الکرخی وفی ابی البقاء من الله فی موضع نصب لان التقدیر من عذاب الله والمعنی لن تدفع الاموال عنهم عذاب الله ۵ قوله وقود النار ای حطبها وذلک لکمال العذاب لان کماله ان یزول عنه ما ینتفع به ثم تجتمع علیه الاسباب المولمۃ فالاول هو المراد بقوله تعالی لن تغنی عنهم اموالهم ولا اولادهم فان المرء عند الشدۃ یفزع الی المال والولد لانهما اقرب الامور التی یفزع الیها فی دفع النوائب فبین الله تعالی ان صفۃ ذلک الیوم مخالفۃ لصفۃ الدنیا واذا تعذر علیه الانتفاع بالمال والولد وهما اقرب الطرق فما عداهما بالتعذر اولی ونظیره یوم لا ینفع مال ولا بنون الا من اتی الله بقلب سلیم واما الثانی من اسباب کمال العذاب فهو اجتماع الاسباب المولمۃ المراد بقوله تعالی واولئک هم وقود النار وهذا هو النهایۃ فی العذاب فانه لا عذاب اعظم من ان یشتعل النار فیهم کاشتعالها فی الحطب الیابس ۱۲ سراج المنیر ۶ قوله مفسرۃ یعنی تفسیر لدأبهم بما فعلوا وفعل بهم فهو جواب سوال مقدر بتفسیر حالهم ولذا ترک العطف بینهما ۱۲ ک ۷ قوله ونزل لما امر النبی صلی الله علیه وسلم حاصل ذلک انه لما رجع من غزوۃ بدر الی المدینۃ جمع یهودها وهم قریظۃ وبنو النضیر ودعاهم للاسلام وتوعدهم ان لم یسلموا ویؤدوا الجزیۃ قاتلهم فقالوا له ما ذکره المفسر ۱۲ صاوی ۸ قوله فی مرجعه ای وقت رجعه من بدر فلما رجع منها جمعهم فی سوق قینقاع فحذرهم ان ینزل بهم ما نزل بقریش فقالوا له لا یغرنک الی آخر ما قال الشارح ثم قالوا لو قاتلتنا لعلمت انا نحن الناس ۱۲ ابو السعود ۹ قوله اغمارا جمع غمر بضم الغین وسکون المیم ومعناه الجاهل الغافل الذی لا یدری امور القتال فقوله لا یعرفون القتال تفسیر ۱۲ جمل ۱۰ قوله وقد وقع ذلک ای بقتل بنی قریظۃ واجلاء بنی النضیر وفتح خیبر وضرب الجزیۃ علی من عداهم ۱۲ سراج المنیر ۱۱ قوله هی ای جهنم قال القاضی انه من تمام ما یقال لهم او استیناف ۱۲ ک ۱۲ قوله لکم الخطاب لقریش او للیهود او للمؤمنین ۱۲ کمالین ۱۳ قوله وذکر الفعل ای حیث لم یقل قد کانت وقوله للفصل ای بین کان واسمها بالجار وعبارۃ ابو السعود ولتوسطه بینها وبین اسمها ترک التانیث ۱۲ ۱۴ قوله ثلثمائۃ الخ کما رواه البخاری ثلثمائۃ وثلث عشر رجلا سبعۃ وسبعون من المهاجرین ومائتان وستۃ وثلثون من الانصار معهم فرسان فرس لمقداد بن عمرو وفرس لمرثد بن ابی مرثد وستۃ ادرع وثمانیۃ سیوف واکثرهم رجالۃ ۱۲ کما ۱۵ قوله ادرع جمع درع بالکسر بمعنی زره کذا فی الصراح وقوله واکثرهم رجالۃ ای اکثرهم مشاۃ ۱۲ ۱۶ قوله یرونهم هکذا بالیاء للسبعۃ ما عدا نافعا فقرأ بالتاء وراٰی بصریۃ والواو فاعل عائد علی المؤمنین والهاء مفعول عائد علی الکفار ومثلیهم حال والهاء اما عائدۃ علی المؤمنین والمعنی یشاهد المؤمنون الکفار قدر انفسهم مرتین او الکفار والمعنی یری المؤمنون الکفار قدر الکفار مرتین محنۃ للمؤمنین ویحتمل ان الواو عائدۃ علی الکفار والهاء عائدۃ علی المؤمنین والهاء فی مثلیهم اما عائدۃ علی الکفار والمعنی یری الکفار المؤمنین قدرهم مرتین فترتب علی ذلک هزیمتهم او عائدۃ علی المؤمنین والمعنی یری الکفار المؤمنین قدر المؤمنین مرتین ففی هذه القراءۃ احتمالات اربع قد علمتها ومثلها علی قراءۃ التاء ۱۲ صاوی ۱۷ قوله مثلیهم ای مثلی عددی المشرکین ۱۲ ۱۸ قوله ای اکثر منهم یرید ان المقصود من ذکر المثلین بیان الاکثریۃ لا التحدید بالضعف فلا یرد انه کیف قال مثلیهم وهم کانوا ثلثۃ امثالهم ۱۲ کما ۱۹ قوله زین للناس هذه الآیۃ مسوقۃ لبیان حقارۃ الدنیا وتزهید المسلمین فیها ففی الحدیث ظاهرها غرۃ وباطنها عبرۃ ۱۲ ۲۰ قوله ابتلاء ولانه یکون وسیلۃ الی السعادۃ الاخرویۃ اذا کان علی وجه یرتضیه الله تعالی ولانه من اسباب التعیش وبقاء النوع قوله او الشیطان فان الآیۃ فی معرض الذم وفرق الجبائی بین المباح والمحرم ۱۲ ک ۲۱ قوله والبنین قدمهم علی الاموال لانهم فرع النساء والبر فتنۃ من الاموال لان الانسان یفدی بنیه بالمال ولم یقل والبنات لان الشان ان الفخر فی الذکور دون الاناث ۱۲ ج ۲۲ قوله الحسان ای الحسنۃ المضمرۃ لان المسومۃ علی هذا ماخوذ من السما وهی الحسن فمعنی مسومۃ ذات حسن ۱۲ جمل وفسر اکثر المفسرین قوله المسومۃ بالمعلمۃ من السومۃ وهی العلامۃ ۱۲ ۲۳ قوله مقدرین الخلود ای اذا دخلوها یرید انه حال مقدرۃ والا فلا خلود لهم حین دخولهم ۱۲ ۲۴ قوله مما یستقذر کالبزاق و منی استقذار فی الصراح پلید ۱۲ ۲۵ قوله ورضوان من الله قرأ شعبۃ بضم الراء والباقون بکسرها وهما لغتان بالکسر لغۃ الحجاز والضم لغۃ تمیم وقیل بالکسر اسم وبالضم مصدر وعلی کل التقادیر فمعناه ما روی عن ابی سعید الخدری رض قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الله تبارک وتعالی یقول لاهل الجنۃ یا اهل الجنۃ فیقولون لبیک ربنا وسعدیک والخیر فی یدیک فیقول هل رضیتم فیقولون ما لنا لا نرضی یا رب وقد اعطیتنا ما لم تعط احدا من خلقک فیقول الا اعطیکم افضل من ذلک فیقولون یا ربنا وای شیء افضل من ذلک فیقول احل علیکم رضوانی فلا اسخط علیکم بعده ابدا تنبیه قد نبه سبحانه وتعالی فی هذه الآیۃ علی مراتب نعمائه فادناها متاع الحیوۃ الدنیا واعلاها رضوان الله لقوله تعالی ورضوان من الله اکبر واوسطها الجنۃ ونعیمها ۱۲ سراج المنیر ۲۶ قوله والصابرین فان قیل کیف دخلت الواو علی هذه الصفات مع ان الموصوف فیها واحد اجیب بجوابین احدهما ان الصفات اذا تکررت جاز ان یعطف بعضها علی بعض بالواو وان کان الموصوف بها واحدا ثانیهما لا نسلم ان الموصوف بها واحد بل متعدد والصفات موزعۃ علیه فبعضهم صابر وبعضهم صادق ففیها اشارۃ الی ان بعضها کاف فی المدح ۱۲ صاوی ۲۷ قوله المقنطرۃ قیل وزنها مفعللۃ فالنون زائدۃ وقیل وزنها مفنعلۃ فالنون زائدۃ ویترتب علی ذلک النون فی قنطار بل هی اصلیۃ فوزنه فعلال او زائدۃ فوزنه فنعال واقل القناطیر المقنطرۃ تسعۃ لان المراد تعدد جموع القناطیر عنده وثلاثۃ مضروبۃ فی ثلاثۃ ۱۲ صاوی

فاحذروهم وروى الطبراني في الكبير عن ابي مالك الاشعري انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ما اخاف على امتي الا ثلث خلال[1] وذكر منها ان يفتح لهم الكتاب فياخذه المؤمن يبتغي تاويله وليس يعلم تاويله الا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر الا اولوا الالباب الحديث. إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا[2] لَنْ تُغْنِيَ تدفع عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ[3] مِنَ اللَّهِ اي عذابه[4] شَيْئًا وَأُولَٰئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ[5] بفتح الواو ما يوقد به. دأبهم كَدَأْبِ كعادة آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ من الامم كعاد وثمود كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ اهلكهم بِذُنُوبِهِمْ والجملة مفسرة[6] لما قبلها وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ. ونزل[7] لما امر النبي صلى الله عليه وسلم اليهود بالاسلام في مرجعه[8] من بدر فقالوا له لا يغرنك ان قتلت نفرا من قريش اغمارا[9] لا يعرفون القتال قُلْ يا محمد لِلَّذِينَ كَفَرُوا من اليهود سَتُغْلَبُونَ بالتاء والياء في الدنيا بالقتل والاسر وضرب الجزية وقد وقع ذلك[10] وَتُحْشَرُونَ بالوجهين في الآخرة إِلَىٰ جَهَنَّمَ فتدخلونها وَبِئْسَ الْمِهَادُ الفراش هي[11]. قَدْ كَانَ لَكُمْ[12] آيَةٌ عبرة وذكر الفعل[13] للفصل فِي فِئَتَيْنِ فرقتين الْتَقَتَا يوم بدر للقتال فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ اي طاعته وهم النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه وكانوا ثلثمائة[14] وثلاثة عشر رجلا معهم فرسان وست ادرع[15] وثمانية سيوف واكثرهم رجالة وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ[16] بالياء والتاء اي الكفار مِثْلَيْهِمْ[17] اي المسلمين اي اكثر منهم[18] وكانوا نحو الف رَأْيَ الْعَيْنِ اي رؤية ظاهرة معاينة وقد نصرهم الله تعالى مع قلتهم وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ يقوي بِنَصْرِهِ مَنْ يَشَاءُ نصره إِنَّ فِي ذَٰلِكَ المذكور لَعِبْرَةً لِأُولِي الْأَبْصَارِ لذوي البصائر افلا تعتبرون بذلك فتؤمنون. زُيِّنَ لِلنَّاسِ[19] حُبُّ الشَّهَوَاتِ ما تشتهيه النفس وتدعو اليه زينها الله تعالى ابتلاء[20] او الشيطان مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ[21] وَالْقَنَاطِيرِ الاموال الكثيرة الْمُقَنْطَرَةِ[27] المجمعة مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ الحسان[22] وَالْأَنْعَامِ اي الابل والبقر والغنم وَالْحَرْثِ الزرع ذَٰلِكَ المذكور مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا يتمتع به فيها ثم يفنى وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَآبِ المرجع وهو الجنة فينبغي الرغبة فيه دون غيره. قُلْ يا محمد لقومك أَؤُنَبِّئُكُمْ اخبركم بِخَيْرٍ مِنْ ذَٰلِكُمْ المذكور من الشهوات استفهام تقرير لِلَّذِينَ اتَّقَوْا الشرك عِنْدَ رَبِّهِمْ خبر مبتدأ وهو جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ اي مقدرين الخلود[23] فِيهَا اذا دخلوها وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ من الحيض وغيره مما يستقذر[24] وَرِضْوَانٌ[25] بكسر اوله وضمه لغتان اي رضى كثير مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ عالم بِالْعِبَادِ فيجازي كلا منهم بعمله. الَّذِينَ نعت او بدل من الذين قبله يَقُولُونَ يا رَبَّنَا إِنَّنَا آمَنَّا صدقنا بك وبرسولك فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ. الصَّابِرِينَ[26] على الطاعة وعن المعصية نعت وَالصَّادِقِينَ في الايمان وَالْقَانِتِينَ المطيعين لله وَالْمُنْفِقِينَ المتصدقين وَالْمُسْتَغْفِرِينَ الله بان يقولوا اللهم اغفر لنا بِالْأَسْحَارِ اواخر الليل خصت

www.besturdubooks.wordpress.com

لـه قوله شهد الله الخ قد ورد في فضل هذه الآية انه عليه الصلوة والسلام قال يجاء بصاحبها يوم القيمة فيقول الله عز وجل ان لعبدي هذا عندي عهدا وانا احق من وفى بالعهد ادخلوا عبدي الجنة وهو دليل على فضل علم اصول الدين وشرف اهله وروے عن سعيد بن جبير انه كان في الكعبة ثلثمائة وستون صنما فلما نزلت هذه الآية بالمدينة خرت الاصنام التي في الكعبة سجدا وقيل نزلت في نصارى نجران وقال الكلبي قدم على النبي حبران اي عالمان من احبار الشام فقالا له انت محمد قال نعم قال فانا نسألك عن شيء فان اخبرتنا به آمنا بك وصدقناك فقال عليه السلام سلا فقالا اخبرنا عن اعظم شهادة في كتاب الله فانزل الله هذه الآية فاسلم الرجلان آه ابو السعود وفي المدارك من قرأها عند منامه وقال بعدها اشهد بما شهد الله و استودع الله هذه الشهادة وهي عنده وديعة يقول الله يوم القيامة ان لعبدي الخ ١٢ شهاب ٢ قوله وشهد بذلك الملائكة اشار به الى ان الملائكة مرفوع على الفاعلية على اضمار فعل كما قدره كما هو الظاهر من جعله معطوفا على الجلالة لانه كما اشار اليه من ان شهادة الله مغائر لشهادة الملائكة واولي العلم لايجوز اعمال المشترك في معنييه فاحتاج الى اضمار فعل يوافق هذا المنطوق لفظا ويخالفه معنى ١٢ كرخي ٣ قوله ونصبه على الحال اي من الضمير المنفصل الواقع بعد الا فتكون الحال ايضا في حيز الشهادة فيكون المشهود به امرين الوحدانية والقيام بالقسط وهذا احسن من جعله حالا من الاسم الجليل لفاعل لشهد لانه عليه يكون المشهود به الوحدانية فقط والحال ليست في حيز الشهادة ١٢ جمل

بالذكر لانها وقت الغفلة ولذة النوم شَهِدَ اللّٰهُ بيّن لخلقه بالدلائل والآيات أَنَّهُ لَآ إِلٰهَ لا معبود بحق في الوجود إِلَّا هُوَ وَ شهد بذلك الْمَلٰٓئِكَةُ بالاقرار وَأُولُوا الْعِلْمِ من الانبياء والمؤمنين بالاعتقاد واللفظ قَآئِمًا بتدبير مصنوعاته ونصبه على الحال والعامل فيها معنى الجملة اي تفرد بِالْقِسْطِ بالعدل لَآ إِلٰهَ إِلَّا هُوَ كرره تاكيدا الْعَزِيزُ في ملكه الْحَكِيمُ ۝ في صنعه إِنَّ الدِّينَ المرضى عِنْدَ اللّٰهِ هو الْإِسْلَامُ اي الشرع المبعوث به الرسل المبني على التوحيد وفي قراءة بفتح ان بدل من انه الخ بدل اشتمال وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰبَ اليهود والنصارى في الدين بان وحد بعض وكفر بعض إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَآءَهُمُ الْعِلْمُ بالتوحيد بَغْيًا من الكافرين بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَّكْفُرْ بِاٰيٰتِ اللّٰهِ فَإِنَّ اللّٰهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝ اي المجازاة له فَإِنْ حَآجُّوكَ خاصمك الكفار يا محمد في الدين فَقُلْ لهم أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلّٰهِ انقدت له انا وَمَنِ اتَّبَعَنِ وخص الوجه بالذكر لشرفه فغيره اولى وَقُلْ لِّلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰبَ اليهود والنصارى وَالْأُمِّيّٖنَ مشركي العرب ءَأَسْلَمْتُمْ اي اسلموا فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا من الضلال وَإِنْ تَوَلَّوْا عن الاسلام فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلٰغُ التبليغ للرسالة وَاللّٰهُ بَصِيرٌۢ بِالْعِبَادِ ۝ فيجازيهم باعمالهم وهذا قبل الامر بالقتال إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاٰيٰتِ اللّٰهِ وَيَقْتُلُونَ وفي قراءة يقاتلون النَّبِيّٖنَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَّيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ بالعدل مِنَ النَّاسِ وهم اليهود روي انهم قتلوا ثلثة واربعين نبيا فنهاهم مائة وسبعون من عبادهم فقتلوهم في يومهم فَبَشِّرْهُمْ اعلمهم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ مؤلم وذكر البشارة تهكم بهم ودخلت الفاء في خبر ان لشبه اسمها الموصول بالشرط أُولٰٓئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ بطلت أَعْمَالُهُمْ ما عملوا من خير كصدقة وصلة رحم فِي الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ فلا اعتداد بها لعدم شرطها وَمَا لَهُمْ مِّنْ نّٰصِرِينَ ۝ مانعين لهم من العذاب أَلَمْ تَرَ تنظر إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا حظا مِّنَ الْكِتٰبِ التورية يُدْعَوْنَ حال إِلٰى كِتٰبِ اللّٰهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلّٰى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ۝ عن قبول حكمه نزل في اليهود زنى منهم اثنان فتحاكموا الى النبي صلى الله عليه وسلم فحكم عليهما بالرجم فابوا فجيء بالتورية فوجد فيها فرجما فغضبوا ذٰلِكَ التولي والاعراض بِأَنَّهُمْ قَالُوا اي بسبب قولهم لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّآ أَيَّامًا مَّعْدُوْدٰتٍ اربعين يوما مدة عبادة آبائهم العجل ثم تزول عنهم وَغَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ متعلق بقوله مَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝ من قولهم ذلك فَكَيْفَ حالهم إِذَا جَمَعْنٰهُمْ لِيَوْمٍ اي في يوم لَّا رَيْبَ شك فِيهِ هو يوم القيمة وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ من اهل الكتاب وغيرهم جزاء مَّا كَسَبَتْ عملت من خير وشر وَهُمْ اي الناس لَا يُظْلَمُونَ ۝ بنقص حسنة او زيادة سيئة ونزل لما وعد صلى الله عليه وسلم امته ملك فارس والروم فقال المنافقون هيهات قُلِ اللّٰهُمَّ يا الله مٰلِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي تعطي الْمُلْكَ مَنْ تَشَآءُ من خلقك وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَآءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَآءُ بايتائه اياه وَتُذِلُّ مَنْ تَشَآءُ بنزعه منه بِيَدِكَ بقدرتك الْخَيْرُ اي والشر إِنَّكَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝

٤ قوله والعامل فيها معنى الجملة اي جملة لا اله الا هو وقوله اي تفرد بيان لمعنى الجملة ١٢ ٥ قوله العزيز رفع على الاستيناف اي هو العزيز وليس بوصف لهو لان الضمير لا يوصف او على البدل من الضمير او الصفة لفاعل شهد ١٢ احمد ٦ قوله ان الدين عند الله الاسلام نزلت لما ادعت اليهود انه لا دين افضل من دين اليهودية وادعت النصارى انه لا دين افضل من دين النصرانية واصل الدين في اللغة الجزاء ثم الطاعة تسمى دينا لانها سبب الجزاء والاسلام في اللغة عبارة عن الدخول في الانقياد او عن الدخول في السلامة او عن اخلاص الدين والعقيدة لله تعالى اما في عرف الشرع فالاسلام هو الايمان والدليل عليه وجهان الاول هذه الآية فان قوله ان الدين عند الله الاسلام يقتضي ان يكون الدين المقبول عند الله ليس الا الاسلام فلو كان الايمان غير الاسلام وجب ان لا يكون الايمان دينا مقبولا عند الله ولا شك في انه باطل الثاني قوله تعالى ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه فلو كان الايمان غير الاسلام لوجب ان لا يكون الايمان دينا مقبولا عند الله تعالى كذا في الكبير وقال المفسر في الاكليل استدل به من قال ان الاسلام والايمان مترادفان واخرج ابن ابي حاتم عن الضحاك في الآية قال لم ابعث رسولا الا بالاسلام فيستدل به لمن قال ان الاسلام ليس اسما خاصا لدين هذه الامة ٧ قوله المرضى يشير الى ان اللام في الدين للعهد وهو الاسلام قوله هو يشير الى زيادة ضمير الفصل اي قصر المسند على المسند عليه ١٢ كما ٨ قوله بدل من انه الخ اي لا اله الا هو والتقدير شهد الله انه لا اله الا هو وشهد ان الدين وقوله بدل اشتمال اي بناء على ما فسره من ان المراد به الشريعة واما اذا فسر بالايمان فهو بدل كل من انه لا اله الا هو ١٢ من الكرخي ٩ قوله بدل اشتمال اي لما انه ملابس لغير الكلية والجزئية ولو فسر الاسلام بالايمان او بما ضمنه فبدل الكل ١٢ ك ١٠ قوله وما اختلف الذين اوتوا الكتاب جواب عن سوال نشا من قوله ان الدين عند الله الاسلام كانه قيل حيث كان الدين واحدا من آدم الى الآن فما اختلاف اهل الكتاب ١٢ صاوي ١١ قوله بغيا بينهم مفعول من اجله والعامل فيها اختلف والاستثناء مفرغ والتقدير وما اختلفوا الا للبغي لا لغيره ويجوز ان يكون مصدرا في موضع الحال كما في ابي البقاء ١٢ ١٢ قوله انا ومن اتبعن اشار به الى ان محل من الرفع عطفا على التاء في اسلمت وجاز ذلك لوجود الفصل بالمفعول ١٢ من الجمل ١٣ قوله اي اسلموا يعني ان الاستفهام ههنا بمعنى الامر كما في قوله تعالى فهل انتم منتهون اي انتهوا ١٢ كما ١٤ قوله فقد اهتدوا اي انتفعوا وحصل لهم الرضا والقبول وتم لهم السعد والوصول وبهذا اندفع ما يقال ان فعل الشرط متحد مع جوابه كانه قال فان اسلموا فقد اسلموا ١٥ قوله عليك البلاغ اي لم يضروك فانك رسول منبه ما عليك الا ان تبلغ الرسالة وتنبه على طريق الهدى ١٢ مد ١٦ قوله وهذا قبل الامر بالقتال اي هذه الآية نزلت قبل الامر به فان رسول الله امر بالاسائل والاعراض عنهم في نحو نيف وسبعين آية ثم امر بقتالهم ١٢ ١٧ قوله بغير حق حال مؤكدة لان قتل الانبياء لا يكون حقا قوله ويقتلون يدل على جواز الامر بالمعروف مع خوف القتل ١٢ مد والاكليل ١٨ قوله اعلمهم اشار بذلك الى ان في الكلام استعارة تبعية حيث شبه الاعلام بالعذاب بالبشارة واستعير اسم المشبه به للمشبه واشتق من البشارة بشرهم بمعنى اعلمهم بالعذاب والجامع الانتقال من حال لاخرى في كل ١٩ قوله ودخلت الخ هذا جواب لسوال مقدر تقديره لم دخل الفاء في خبر ان مع انه لا يقال ان زيدا فقائم فاجاب بقوله ودخلت الفاء في خبر ان لشبه اسمها الموصول بالشرط يعني الموصول تضمن المعنى الشرط فكانه قيل الذين يكفرون فبشرهم بمعنى من يكفر فبشرهم ١٢ سراج المنير ٢٠ قوله يدعون حال اي من الذين اوتوا ٢١ قوله كتاب الله اي التورية بدليل ما ذكره في القصة ١٢ من ابي السعود ٢٢ قوله قبول حكمه يشير الى ان الجملة حال وقد يفسر بانهم قوم عادتهم الاعراض فهي معترضة على راي الزمخشري وتذييل على راي الاكثر ١٢ ك ٢٣ قوله يفترون اي يفترونه في دينهم والافتراء هو قولهم نحن ابناء الله واحباؤه وهذا يعذبنا بذنوبنا الا مدة يسيرة ١٢ ك ومد ٢٤ قوله فكيف اذا جمعناهم ليوم الخ روي ان اول راية ترفع يوم القيمة من رايات الكفرة راية اليهود فيفضحهم الله على رؤس الاشهاد ثم يامر بهم الى النار كما في روح البيان ٢٥ قوله وهم اي الناس فيه اشارة الى انه ذكر ضميرهم وجمعه باعتبار معنى كل نفس ١٢ ٢٦ قوله ونزل لما وعد صلى الله عليه وسلم اي لما فتح النبي صلى الله عليه وسلم مكة ووعد امته ملك فارس والروم قال المنافقون هيهات هيهات من اين لمحمد ملك فارس والروم كذا في سراج المنير ٢٧ قوله قل اللهم مالك الملك الخ هذا ابن ضلال اهل الكتاب وعنادهم بعد الموت اشار الى انهم في الدنيا بانهم الذل وانتزاع ديارهم وملكهم منهم وعز المسلمين وانتقال ملك اهل الضلال اليهم فقال قل اللهم مالك الملك الآية ١٢ وجيز ٢٨ قوله الملك قيل المراد بالملك ملك العافية او ملك القناعة قال عليه السلام ملوك الجنة من امتي القانعون بالقوت يوما فيوما او ملك قيام الليل وعن الشبلي الاستغناء بالمكون عن الكونين تعز بالمعرفة او بالاستغناء بالمكون او بالقناعة وتذل باضدادها ١٢ مد ٢٩ قوله اي والشر يشير الى انه اكتفى بذكر احد الضدين عن الآخر لمراعاة الادب في الخطاب وقيل لانه المرغب فيه اولان الكلام في الملك والنبوة وهما خير ولانه مقتضى بالذات والشر مقتضى بالعرض اذ لا يوجد شر جزئي ما لم يتضمن خيرا كليا ١٢ ٣٠ قوله اوالمراد اخلصت نفسي وجعلتها لله وحده ١٢ مد

www.besturdubooks.wordpress.com

تولج تدخل اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ تدخله فِي اللَّيْلِ فيزيد كل منهما بما نقص من الآخر وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ كالانسان والطائر من النطفة والبيضة وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ كالنطفة والبيضة مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَن تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ اى رزقا واسعا لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ يوالونهم مِن دُونِ اى غير الْمُؤْمِنِينَ ۖ وَمَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ اى يواليهم فَلَيْسَ مِنَ دين اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَن تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً مصدر تقيته اى تخافوا مخافة فلكم موالاتهم باللسان دون القلب وهذا قبل عزة الاسلام ويجري فى من فى بلد ليس قويا فيها وَيُحَذِّرُكُمُ يخوفكم اللَّهُ نَفْسَهُ اى ان يغضب عليكم ان واليتموهم وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ۝ المرجع فيجازيكم قُلْ لهم إِن تُخْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ قلوبكم من موالاتهم أَوْ تُبْدُوهُ تظهروه يَعْلَمْهُ اللَّهُ ۗ وَهُوَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۗ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ ومنه تعذيب من والاهم واذكر يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِن سُوءٍ مبتدأ خبره تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا ۗ غاية فى نهاية البعد فلا يصل اليها وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ ۗ كرره للتاكيد وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ۝ ونزل لما قالوا ما نعبد الاصنام الا حبا لله ليقربونا اليه قُلْ لهم يا محمد إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ بمعنى انه يثيبكم وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ وَاللَّهُ غَفُورٌ لمن اتبعني ما سلف منه قبل ذلك رَّحِيمٌ ۝ به قُلْ لهم أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فيما يامركم به من التوحيد فَإِن تَوَلَّوْا اعرضوا عن الطاعة فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ۝ فيه اقامة الظاهر مقام المضمر اى لا يحبهم بمعنى انه يعاقبهم إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ اختار آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ بمعنى انفسهما عَلَى الْعَالَمِينَ ۝ بجعل الانبياء من نسلهم ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِن ولد بَعْضٍ ۗ منهم وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ اذكر إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ حنة لما اسنت واشتاقت للولد فدعت الله واحست بالحمل يا رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ ان اجعل لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا عتيقا خالصا من شواغل الدنيا لخدمة بيتك المقدس فَتَقَبَّلْ مِنِّي ۖ إِنَّكَ أَنتَ السَّمِيعُ للدعاء الْعَلِيمُ ۝ بالنيات وهلك عمران وهي حامل فَلَمَّا وَضَعَتْهَا ولدتها جارية وكانت ترجو ان يكون غلاما اذ لم يكن يحرر الا الغلمان قَالَتْ معتذرة يا رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ اى عالم بِمَا وَضَعَتْ جملة اعتراض من كلامه تعالى وفى قراءة بضم التاء وَلَيْسَ الذَّكَرُ الذى طلبت كَالْأُنثَىٰ التى وهبت لانه يقصد للخدمة وهي لا تصلح لها لضعفها وعورتها وما يعتريها من الحيض ونحوه وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا اولادها مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ۝ المطرود فى الحديث ما من مولود يولد

www.besturdubooks.wordpress.com

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

ل قوله الا مسه الشيطان اى نخسه فى جنبه وظاهره حتى الانبياء وهو كذلك ان قلت ان الانبياء معصومون من الشيطان فلا سبيل له عليهم اجيب بانهم معصومون من وسوسته اغوائه لا من نخسه فى اجسامهم فان ذلك لا يقدح فى عصمتهم منه ان قلت ان موضوع الآية ان دعوة مريم كانت بعد وضعها وتسميتها فلم تمنع مريم من نخس الشيطان وانما نفعت ولدها فقط فلم تحصل مطابقة بين الآية والحديث الا ان يقال ان حفظهما من نخس الشيطان كان واقعا وان لم تدع فدعوتها طابقت ما اراد الله بها ومع ذلك فلم يناسب للمفسر ان ياتى بالحديث تفسير الآية وقد ورد ان الشيطان نخسها ايضا الا انه صادف الغشاء ١٢ ك قوله فيستهل صارخا الاستهلال رفع الصوت وهو الصارخ ١٢ ك قوله خالتها وهى اشاع بنت فاقود ١٢ ك قوله قلم زكريا فى القصة انهم القوا اقلامهم ثلث مرات فى كل مرة كان يرتفع قلم زكريا على خلاف جرى الماء الى اعلاه وجرت اقلامهم مع جرى الماء الى اسفل فاخذها زكريا وبنى لها غرفة فى المسجد ١٢ ك ه قوله غرفة الغرفة بالضم العلية قوله بسلم اى بمرقاة لا يصعد اليها غيره وكان اذا خرج غلق عليها سبعة ابواب رواه ابن جرير عن الربيع بن انس ١٢ ك ل قوله ممدودا من قرء بالمد اظهر النصب ومن قرء بالقصر كان فى محل النصب ١٢ ك ك قوله الغرفة وقيل المسجد وكانت مساجدهم تسمى محاريب وقيل هو مقام الامام من المسجد سمى به لتحارب الناس عليه وتنافسهم فيه ١٢ ك ث قوله بلا تبعة اى حق عليه فليس اعطاؤه والرزق كحق العباد عليه بل هو من محض فضله وجوده ١٢ صاوى ٩ قوله هنالك دعا اى فى ذلك المكان

الا مسه الشيطان حين يولد فيستهل صارخا الا مريم وابنها رواه الشيخان فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا اى قبل مريم من امها بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَّاَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا انشأها بخلق حسن فكانت تنبت فى اليوم كما ينبت المولود فى العام واتت بها امها الاحبار سدنة بيت المقدس فقالت دونكم هذه النذيرة فتنافسوا فيها لانها بنت امامهم فقال زكريا انا احق بها لان خالتها عندى فقالوا لا حتى نقترع فانطلقوا وهم تسعة وعشرون الى نهر الاردن والقوا اقلامهم على ان من ثبت قلمه فى الماء وصعد فهو اولى بها فثبت قلم زكريا فاخذها وبنى لها غرفة فى المسجد بسلم لا يصعد اليها غيره وكان ياتيها باكلها وشربها ودهنها فيجد عندها فاكهة الشتاء فى الصيف وفاكهة الصيف فى الشتاء كما قال الله تعالى وَّكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا ضمها اليه وفى قراءة بالتشديد ونصب زكرياء ممدودا ومقصورا والفاعل الله كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ الغرفة وهى اشرف المجالس وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يٰمَرْيَمُ اَنّٰى من اين لَكِ هٰذَا قَالَتْ وهى صغيرة هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ ياتينى به من الجنة اِنَّ اللّٰهَ يَرْزُقُ مَنْ يَّشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ رزقا واسعا بلا تبعة هُنَالِكَ اى لما رأى زكريا ذلك وعلم ان القادر على الاتيان بالشئ فى غير حينه قادر على الاتيان بالولد على الكبر وكان اهل بيته انقرضوا دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ لما دخل المحراب للصلوة جوف الليل قَالَ رَبِّ هَبْ لِىْ مِنْ لَّدُنْكَ من عندك ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً ولدا صالحا اِنَّكَ سَمِيْعُ مجيب الدُّعَاءِ فَنَادَتْهُ الْمَلٰٓئِكَةُ اى جبرئيل وَهُوَ قَائِمٌ يُّصَلِّىْ فِى الْمِحْرَابِ اى المسجد اَنَّ اى بان وفى قراءة بالكسر بتقدير القول اللّٰهَ يُبَشِّرُكَ مثقلا ومخففا بِيَحْيٰى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ كائنة مِّنَ اللّٰهِ اى بعيسى انه روح الله وسمى كلمة لانه خلق بكلمة كن وَسَيِّدًا متبوعا وَّحَصُوْرًا ممنوعا عن النساء وَّنَبِيًّا مِّنَ الصّٰلِحِيْنَ روى انه لم يعمل خطيئة ولم يهم بها قَالَ رَبِّ اَنّٰى كيف يَكُوْنُ لِىْ غُلٰمٌ ولد وَّقَدْ بَلَغَنِىَ الْكِبَرُ اى بلغت نهاية السن مائة وعشرين سنة وَامْرَاَتِىْ عَاقِرٌ بلغت ثمانى وتسعين قَالَ الامر كَذٰلِكَ من خلق الله غلاما منكما اللّٰهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ لا يعجزه عنه شئ ولاظهار هذه القدرة العظيمة الهمه الله السؤال ليجاب بها ولما تاقت نفسه الى سرعة المبشر به قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّىْ اٰيَةً اى علامة على حمل امرأتى قَالَ اٰيَتُكَ عليه اَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ اى تمتنع من كلامهم بخلاف ذكر الله تع ثَلٰثَةَ اَيَّامٍ اى بلياليها اِلَّا رَمْزًا اشارة وَاذْكُرْ رَّبَّكَ كَثِيْرًا وَّسَبِّحْ صل بِالْعَشِىِّ وَالْاِبْكَارِ اواخر النهار واوائله وَاذكر اِذْ قَالَتِ الْمَلٰٓئِكَةُ اى جبرئيل يٰمَرْيَمُ اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰكِ اختارك وَطَهَّرَكِ من مسيس

حيث هو قاعد عند مريم فى المحراب او فى ذلك الوقت فقد يستعار هنا وحيث وثم للزمان ١٢ ك قوله لما راى الخ اى لما راى حال مريم فى كرامتها على الله ومنزلتها رغب ان يكون له من ايشاع ولد مثل ولد اختها حنة فى الكرامة على الله وان كانت عاقرا عجوزا فقد كان اختها كذلك وقيل لما راى الفاكهة فى غير وقتها انتبه على جواز ولادة العاقر ١٢ ك نله قوله لما راى زكريا ذلك اى ما تقدم من قصة حنة حيث دعت الله ان يرزقها الولد مع ياسها وكبر سنها فاجاب بها الله مع كونها لم تكن نبية واعطاها مريم وجعلها افضل من الذكور وصار ياتيها رزقها من الجنة واكرمها اكراما عظيما فكان ذلك الامر العجيب باعثا له على طلب الولد ١٢ صاوى لله قوله وكان اهل بيته انقرضوا اى وكان اقارب زكريا عليه السلام ماتوا وانقطعوا وفى الصراح قرض فلان اى مات ١٢ ٢٢له قوله ذرية الذرية تطلق على المفرد والجمع فلذا قال المفسر ولدا صالحا ١٢ صاوى ١٣له قوله بتقدير القول اى حال كون الملائكة قائلين له ان الله يبشرك الخ ١٢ ١٤له قوله مثقلا اى الفعل حينئذ بضم اوله وفتح ثانيه وكسر ثالثه المثقل وقوله ومخففا اى وهو بفتح اوله وسكون ثانيه وضم ثالثه ١٢ ١٥له قوله مصدقا عن ابن عباس ان يحيى كان اكبر سنا من عيسى بستة اشهر وكان يحيى اول من آمن وصدق بانه كلمة الله السدى فى تفسيره عن ابن مسعود ان اخت مريم قالت يا مريم اشعرت انى حبلى قالت فانا حبلى قالت فانى ارى ما فى بطنى يسجد لما فى بطنك ١٢ ك ١٦له قوله بكلمة كن وقيل لان الكلمة التى قالها لها الله وهى كذلك الله يخلق ما يشاء وقيل لانه الكلمة التى قالها الله لجبريل حيث امره بالنفخ فى جيبها ١٢ صاوى ١٧له قوله متبوعا السيد فيعل من ساد يسود وهو الرئيس الذى يتبع ١٢ ك ١٨له قوله ممنوعا اى كثير المنع لنفسه ١٢ ١٩له قوله انى يكون لى غلام هذا الاستبعاد والاستعظام من حيث العادة والقدرة لا من حيث الشك ١٢ مدارك ٢٠له قوله عاقر والعاقر من لا يولد له رجلا كان او امرأة مشتق من العقر وهو القطع لقطعه النسل فى الصراح عاقر زن نازاينده ومرد كه اورا فرزند نشود ١٢ ٢١له قوله الامر يريد انه خبر مبتدأ محذوف وقوله الله يفعل ما يشاء بيان له من خلق غلام منكما مع كونكما كبيرين ١٢ ك ٢٢له قوله الهمه السؤال وهو قوله انى يكون لى غلام الخ وقوله ليجاب بها اى باظهارها ١٢ من الجمل ٢٣له قوله ليجاب علة للالهام ان قلت ما الحكمة فى قوله فى قصة زكريا الله يفعل ما يشاء وفى قصة مريم يخلق ما يشاء قلت الحكمة ان خرق العادة فى عيسى اعظم من يحيى فان عيسى لم يكن له اب مع كون امه عذراء واما يحيى فابواه موجودان وان كان هناك مانع من الحمل فعبر فى جانب عيسى بالخلق الذى هو انشاء واختراع دون الفعل ١٢ ٢٤له قوله ولما تاقت اى اشتاقت من التوق بمعنى آرزومند شدن كذا فى الصراح ٢٥له قوله تمتنع اى تمتنع بالنهى عنه وانت صحيح سوى كما فى سورة مريم ان لا تكلم الناس ثلث ليال سويا الا انه حبس لسانه عن الكلام كذا قاله الشيخ البغوى وظاهر كلام القاضى انه لا يقدر على التكلم من الناس ١٢ ك ٢٦له قوله بلياليها ومن ذلك اختار بعض اكابر الصوفية ان الخلوة مع الرياضة لبلوغ المراد ثلاثة ايام ولياليها يجعل ذكر الله فيها شعاره ودثاره ولا يتكلم فيها ١٢ ٢٧له قوله واذكر ربك كثيرا وسبح بالعشى والابكار اى فى ايام عجزك عن تكليم الناس وهى من الآيات الباهرة والادلة الظاهرة وانما حبس لسانه عن كلام الناس ليخلص المدة لذكر الله لا يشغل لسانه بغيره كانه لما طلب الآية من اجل الشكر قيل له آيتك ان تحبس لسانك الا عن الشكر واحسن الجواب ما كان منتزعا من السؤال والعشى من حين الزوال الى الغروب والابكار من طلوع الفجر الى وقت الضحى تنبيه علم من هذه الآية انه لم يكن فى شريعتهم الا صلاتان صلوة قبل طلوع الشمس وصلوة قبل غروبها كما رواه النسائى من المدارك والكمالين ١٢ ٢٨له قوله صل يريد بهذا التفسير تعين الوقت اذ التسبيح لا وقت له بخصوص بخلاف الصلاة ١٢ ٢٩له قوله بالعشى وهو من حين زوال الشمس الى ان تغيب والابكار وهو من طلوع الفجر الى وقت الضحى ١٢ سراج المنير ٣٠له قوله واذ قالت الملائكة عطف على قوله اذ قالت امرأة عمران والمناسبة بينهما ظاهرة فان تلك قصة الام وهذه قصة البنت واما قصة زكريا فذكرت بينهما لان رؤية العجائب فى الاولى هى الحاملة لزكريا على طلب الولد ١٢ صاوى ٣١له قوله اى جبريل اشار بذلك الى انه من باب تسمية الخاص باسم العام تعظيما له ١٢ صاوى ٣٢له قوله من مسيس الرجال اما التطهير عن الحيض فلم يثبت بل قيل انها ما حاضت قبل الحمل به حيضة واحدة ١٢ كمالين

ت قوله فتقبلها اى رضى بها خادمة لبيت المقدس وخلصها من ونس الاطفال والنساء قوله بقبول يحتمل ان الباء زائدة اى قبولا ويكون منصوبا على المصدر المحذوف الزوائد والاقبيل تقبلا وتقبيلا ويحتمل انها اصلية والمراد بالقبول اسم لما يقبل به الشئ كالوجور والسعوط ١٢ ص ع قوله واتت بها امها الخ معطوف على قولها فتقبلها ربها وما قوله وانبتها نباتا حسنا موخر فى الواقع عن اتيان امها بها فانه بيان لما لها فى مدة تربيتها ١٢ جمل ت قوله امامهم وهو عمران بن ماثان وكان بنو ماثان رؤس بنى اسرائيل وملوكهم فهذا وجه كونه امامهم وان لم يكن نبيا فالمراد بالامام الرئيس ١٢ جمل ع قوله والقوا اقلامهم الخ قيل هو سهام النشاب وقيل الاقلام التى يكتبون بها التوراة وكانت من نحاس وقوله على ان من ثبت قلمه فى الماء اى وقف عن الجرى مع الماء وهذا على القول بانها كانت سهام النشاب وقوله وصعد اى لم يغص فى الماء بل استمر صاعدا اى واقفا على وجه الماء من غير غوص فيه وهذا على القول بانها كانت من نحاس فلو قال الشارح او صعد لكان اوضح ليكون الكلام موزعا على الخلاف فى الاقلام ١٢ جمل

www.besturdubooks.wordpress.com

الرجال واصطفٰك على نسآء العٰلمين ۝ اى اهل زمانك يٰمريم اقنتى لربك اطيعيه واسجدى واركعى
مع الرٰكعين ۝ اى صلى مع المصلين ذٰلك المذكور من امر زكريا ومريم من انبآء الغيب اخبار ما غاب
عنك نوحيه اليك يا محمد وما كنت لديهم اذ يلقون اقلامهم فى الماء يقترعون ليظهر لهم ايهم
يكفل يربى مريم وما كنت لديهم اذ يختصمون ۝ فى كفالتها فتعرف ذلك فتخبر به وانما عرفته من جهة
الوحى اذكر اذ قالت الملٰئكة اى جبرئيل يٰمريم ان الله يبشرك بكلمة منه اى ولد اسمه المسيح عيسى
ابن مريم خاطبها بنسبته اليها تنبيها على انها تلده بلا اب اذ عادة الرجال نسبتهم الى اٰبائهم وجيها
ذا جاه فى الدنيا بالنبوة والاٰخرة بالشفاعة والدرجات العلى ومن المقربين عند الله ويكلم الناس
فى المهد اى طفلا قبل وقت الكلام وكهلا ومن الصٰلحين ۝ قالت رب انى كيف يكون لى ولد ولم
يمسسنى بشر بتزوج ولا غيره قال الامر كذٰلك من خلق ولد منك بلا اب الله يخلق ما يشآء اذا قضٰى
امرا اراد خلقه فانما يقول له كن فيكون ۝ اى فهو يكون ويعلمه بالنون والياء الكتٰب الخط والحكمة و
التورٰىة والانجيل ۝ ونجعله رسولا الى بنى اسرآءيل فى الصبا او بعد البلوغ فنفخ جبرئيل فى جيب درعها
فحملت وكان من امرها ما ذكر فى سورة مريم فلما بعثه الله تعالٰى الى بنى اسرائيل قال لهم انى رسول
الله اليكم انى اى بانى قد جئتكم باٰية علامة على صدقى من ربكم هى انى وفى قراءة بالكسر
استئنافا اخلق اصور لكم من الطين كهيئة الطير مثل صورته والكاف اسم مفعول فانفخ فيه الضمير
للكاف فيكون طيرا وفى قراءة طائرا باذن الله بارادته فخلق لهم الخفاش لانه اكمل الطير خلقا فكان
يطير وهم ينظرونه فاذا غاب عن اعينهم سقط ميتا وابرئ اشفى الاكمه الذى ولد اعمى والابرص
وخصا لانهما داءان اعيا الاطباء وكان بعثه فى زمن الطب فابرأ فى يوم خمسين الفا بالدعاء بشرط الايمان
واحى الموتٰى باذن الله بارادته كرره لنفى توهم الالوهية فيه فاحيا عازر صديقا له وابن العجوز وابنة العاشر
فعاشوا وولد لهم وسام بن نوح ومات فى الحال وانبئكم بما تاكلون وما تدخرون تخبأون فى بيوتكم
مما لم اعاينه فكان يخبر الشخص بما اكل وما ياكل بعد ان فى ذٰلك المذكور لاٰية لكم ان كنتم مؤمنين ۝
و جئتكم مصدقا لما بين يدى قبلى من التورٰىة ولاحل لكم بعض الذى حرم عليكم فيها فاحل لهم
من السمك والطير ما لا صيصية له وقيل احل الجميع فبعض بمعنى كل وجئتكم باٰية من ربكم كرره تاكيدا
وليبنى عليه فاتقوا الله واطيعون ۝ فيما امركم به من توحيد الله وطاعته ان الله ربى وربكم فاعبدوه هٰذا

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

١ قوله واصطفاك على نساء العالمين اى بان وهب لك عيسى من غير اب ولم يكن ذلك لاحد من النساء هذا وان كان من خصائص مريم عليها السلام لكنه لا يلزم من هذه الفضيلة افضليتها مطلقة على فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم وعائشة زوجة النبى عليه السلام رضى الله عنهما لان هذه فضيلة مخصوصة ولم يكن فيهما لكن فضائلهما كثيرة واردة فى الاحاديث لا يوجد منها شئ فى مريم عليها السلام ففاطمة وعائشة رضى الله عنهما افضل نساء العالمين من الاولين والآخرين كما هو المذهب المحقق عند العلماء ١٢ ٢ قوله يا مريم الحكمة فى ان الله لم يذكر فى القرآن امرأة باسمها الا هى الاشارة بطرف خفى الى رد ما قاله الكفار من انها زوجته فان العظيم على الهمة يانف من ذكر اسم زوجته بين الناس فكان الله يقول لو كانت زوجة لى لما صرحت باسمها ١٢ ٣ قوله واسجدى قدم السجود لشرفه والواو لا تقتضى ترتيبا... ان كانت صلاتهم كصلاتنا من تقديم الركوع على السجود وان كانت بالعكس فالامر ظاهر ١٢ صاوى ٤ قوله مع الراكعين لم يقل مع الراكعات اما الدخول جمع المؤنث فى المذكر بالتغليب او المعنى صلى كصلاة الرجال من حيث الخشية وعلو الهمة لا كصلاة النساء من حيث التفريط وعدم الخشية ١٢ صاوى ٥ قوله اى صلى الخ تفسير لاسجدى واركعى فاطلق الجزء واريد الكل وتقديم السجود اما لكون الترتيب فى شريعتهم كذلك واما لكونه افضل الاركان واما ليقترن اركعى بالراكعين ١٢ ابو السعود ٦ قوله يقترعون يلقون اقلامهم التى كانوا يكتبون بها التوراة اختاروها للقرعة تبركا بها ١٢ ٧ قوله ليظهر لهم اى ليعلموا وينظروا ايهم يكفل الخ وعبارة الكرخى قوله ليظهر لهم قدره ليتعلق به قوله ايهم يكفل مريم لان لا معنى لتعليق الالقاء بالاستفهام اذ لا يعمل فيه ما قبله ولا هو مما تعلق بعد ١٢ جمل ٨ قوله اسمه المسيح عيسى بدل من المسيح معرب من ايشوع بمعنى السيد ١٢ سراج المنير و المسيح اصله مسيحا بالعبرانية بمعنى مبارك او روح وقيل مشتق من المسح لانه مسح بالبركة او مسح الارض ولم يقم فى موضع ١٢ ٩ قوله ابن مريم خبر مبتدأ محذوف اى هو ابن مريم ولا يجوز ان يكون صفة لعيسى لان اسمه عيسى فحسب وليس اسمه عيسى بن مريم ١٢ مدارك ١٠ قوله ذا جاه وهو القوة والمنعة والشرف ١٢ روح ١١ قوله بالشفاعة لامته المحقين اما الشفاعة العظمى فهى مخصوصة بنبينا صلى الله عليه وسلم ١٢ كما ١٢ قوله فى المهد المهد مصدر سمى به ما يمهد للصبى اى يسوى من مضجعه اه ابو السعود وفى تفسير الكبير فى المهد قولان احدهما انه حجر امه والثانى هو المعروف الذى هو مضجع الصبى الكلام على حذف المضاف اى فى زمان المهد مدته واليه الشارح بقوله اى طفلا وعبارة ابى البقاء فى المهد يجوز ان يكون حالا من الضمير فى يكلم اى يكلم صغيرا ويجوز ان يكون ظرفا وفى روح البيان اى يكلمهم حال كونه طفلا وكهلا كلام الانبياء من غير تفاوت يعنى ان تكلمه فى حالة الطفولية والكهولة على حد واحد والكهل من الكهولة من ثلاثين سنة الى اربعين وروى انه لما بلغ عمره ثلاثين سنة ارسله الله الى بنى اسرائيل فمكث فى رسالته ثلاثين شهرا ثم رفع الى السماء او جاءه الوحى على راس ثلاثين سنة فمكث فى نبوته ثلاث سنين واشهرا ثم رفع اه وحكى عن مجاهد قال قالت مريم كنت اذا خلوت انا وعيسى حدثنى وحدثته فاذا شغلنى انسان سبح فى بطنى وانا اسمع فان قيل فما فائدة البشارة بكلامه كهلا والناس فى ذلك سواء اجيب بانه بشرها بانه يبقى الى ان يكتهل ولعدم التفاوت بحالين ١٢ سراج المنير ١٣ قوله الخط وكان احسن الناس خطا وعبارة ابى السعود ونعلمه الكتاب اى الكتابة او جنس الكتب الالهية ١٢ ١٤ قوله والتوراة ان قلت انها كتاب موسى اجيب بانه كان يحفظها ويتعبد بها الا ما نسخ منها فى الانجيل ١٢ ١٥ قوله ونجعله رسولا اشار الى انه منصوب بفعل مضمر لائق بالمعنى ١٢ من الكرخى ١٦ قوله فى الصبا اى وهو ابن ثلاث سنين وقوله او بعد البلوغ اى وهو ابن ثلاثين سنة وكلا القولين ضعيف والمعتمد انه نبئ على راس الاربعين وعاش نبيا ورسولا ثمانين سنة فلم يرفع الا وهو ابن مائة وعشرين سنة ١٢ ١٧ قوله درعها درع المرأة قميصها وفى الصراح درع پیراهن زن ١٢ ١٨ قوله ما ذكر فى سورة مريم اى من قوله تعالى واذكر فى الكتاب مريم اذ انتبذت من اهلها مكانا شرقيا الى قوله ويوم ابعث حيا ١٢ ١٩ قوله اى بانى يشير به الى ان موضع هذه الجملة مجرور وذلك مذهب الخليل كما صرح به ابو البقاء ١٢ ٢٠ قوله هى انى اشار بتقدير هى الى ان انى بفتح الهمزة فى محل رفع خبر مبتدأ محذوف ١٢ كرخى ٢١ قوله اصور دفع بذلك ما يقال ان الخلق هو الايجاد بعد العدم وهو مخصوص بالله تعالى فاجاب بان معنى الخلق التصوير ١٢ ٢٢ قوله لكم اى لاجلكم بمعنى التحصيل لايمانكم ودفع تكذيبكم اياى ١٢ روح ٢٣ قوله والكاف اسم مفعول اى بمعنى مماثل فيكون المعنى فاصور لكم من الطين مماثل هيئة الطير كذا يستفاد من عبارة ابى السعود وغيره وقوله الضمير للكاف اى فانفخ فى ذلك الشئ المماثل لهيئة الطير ١٢ ابو السعود ٢٤ قوله اكمل الطير خلقا اى لان له اسنانا وثديا واذانا ويحيض كالنساء ويطير من غير ريش ولا يبصر الا فى ساعة بعد المغرب وبعد الصبح وما بقى من الزمان هو فيه اعمى ١٢ صاوى ٢٥ قوله سقط ميتا ليتميز فعل الخلق من فعل الله ١٢ روح ٢٦ قوله ميتا كذا حكى عن وهب بن منبه وقيل كان يعيش يوما واحدا ١٢ ك ٢٧ قوله لانهما داءان اعيا الاطباء اى مرضان اعجزا الاطباء والداء المرض كذا فى المصباح ١٢ ٢٨ قوله بشرط الايمان اى كان يشترط على كل من ابرأه ان يؤمن به ١٢ جمل ٢٩ قوله واحى الموتى باذن الله كان عليه السلام يحيى الموتى بيا حى يا قيوم كذا فى الكبير فسألوا جالينوس عنه فقال الميت لا يحيا بالعلاج فان كان يحيى الموتى فهو نبى وليس بطبيب فطلبوا ان يحيى الموتى فاحيا اربعة انفس كذا فى روح البيان ٣٠ قوله فاحيا عازرا اى ارسلت اخته الى عيسى ان اخاك عازر ايموت وكان بينه وبين عازر ثلثة ايام فاتاه هو واصحابه فوجده قد مات منذ ثلثة ايام فقال لاخته انطلقى الى قبره فانطلقت معهم الى قبره فدعا الله فقام عازر وودكه يقطر فخرج من قبره وبقى وولد له ١٢ ك ٣١ قوله وسام بن نوح فانه عليه السلام جاء الى قبره فخرج من قبره وقد شاب نصف راسه خوفا من قيام الساعة ولم يكن يشيبون فى ذلك الزمان فقال قد قامت القيمة فقال لا لكن دعوتك باسم الله الاعظم ثم قال له مت قال بشرط ان يعيذنى الله من سكرات الموت فدعا الله ومات فى الحال ١٢ ك ٣٢ قوله وانبئكم روى انه لما احيى الموتى قالوا هذا سحر فارنا آية فقال يا فلان اكلت كذا ويا فلان لك كذا ١٢ ك ٣٣ قوله قبلى من التوراة اى وهى كتاب موسى وكان بينه وبين عيسى الف وتسعمائة وخمسة وسبعون سنة واول انبياء بنى اسرائيل يوسف بن يعقوب وآخرهم عيسى عليهما السلام ١٢ ك ٣٤ قوله عليكم قال القاضى هو دليل على ان شرعه كان ناسخا لشرع موسى ولا يخل ذلك بكونه مصدقا للتوراة كما لا يعود نسخ القرآن بعضه ببعض عليه بتناقض وتكاذب فان النسخ فى الحقيقة بيان وتخصيص بالازمان انتهى وقال وهب بن منبه وجماعة ان عيسى كان يتبع التوراة ويسبت ويستقبل بيت المقدس وما غير شيئا من احكام التوراة فهم فسروا قوله ولاحل لكم بانه رفع شرائع باطلة اخترعها الاحبار من عند انفسهم والصواب هو الاول ١٢ ك ٣٥ قوله فبعض بمعنى كل استشكل بانه يلزم تحليل كالزنا والقتل واجيب بان المراد جميع ما حرم من اجل التشديد لا ما كان محرما بالاصالة ١٢ ك ٣٦ قوله ان الله ربى وربكم هذا اقرار بالعبودية ونفى للربوبية خلاف ما زعم النصارى ١٢ اهـ

www.besturdubooks.wordpress.com

الذی اُمرکم به صِرَاطٌ طریق مُّسْتَقِيمٌ ○ فکذبوه ولم یؤمنوا به فَلَمَّآ اَحَسَّ علم عِيسٰى مِنْهُمُ الْكُفْرَ
وارادوا قتله قَالَ مَنْ اَنْصَارِیْٓ اعوانی ذاهبا اِلَى اللّٰهِ لانصر دینه قَالَ الْحَوَارِيُّوْنَ نَحْنُ اَنْصَارُ اللّٰهِ
اعوان دینه وهم اصفیاء عیسٰی اول من اٰمن به وکانوا اثنی عشر رجلا من الحور وهو البیاض الخالص
وقیل کانوا قصارین یحورون الثیاب ای یبیضونها اٰمَنَّا صدقنا بِاللّٰهِ وَاشْهَدْ یا عیسٰی بِاَنَّا مُسْلِمُوْنَ ○
رَبَّنَآ اٰمَنَّا بِمَآ اَنْزَلْتَ من الانجیل وَاتَّبَعْنَا الرَّسُوْلَ عیسٰی فَاكْتُبْنَا مَعَ الشّٰهِدِيْنَ ○ لک بالوحدانیة ولرسولک
بالصدق قال تعالٰی وَمَكَرُوْا ای کفار بنی اسرائیل بعیسٰی اذ وکلوا به من یقتله غیلة وَمَكَرَ اللّٰهُ بهم
ثلث
بان القٰی شبه عیسٰی علٰی من قصد قتله فقتلوه ورفع عیسٰی وَاللّٰهُ خَيْرُ الْمٰكِرِيْنَ ○ اعلمهم به اذکر
ع 14
اِذْ قَالَ اللّٰهُ يٰعِيْسٰٓى اِنِّىْ مُتَوَفِّيْكَ قابضک وَرَافِعُكَ اِلَیَّ من الدنیا من غیر موت وَمُطَهِّرُكَ مبعدک مِنَ
13
الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَجَاعِلُ الَّذِيْنَ اتَّبَعُوْكَ صدقوا بنبوتک من المسلمین والنصارٰی فَوْقَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بک
وهم الیهود یعلونهم بالحجة والسیف اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ ثُمَّ اِلَیَّ مَرْجِعُكُمْ فَاَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيْمَا كُنْتُمْ فِيْهِ
تَخْتَلِفُوْنَ ○ من امر الدین فَاَمَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَاُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيْدًا فِى الدُّنْيَا بالقتل و
السبی والجزیة وَالْاٰخِرَةِ بالنار وَمَا لَهُمْ مِّنْ نّٰصِرِيْنَ ○ مانعین منه وَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا
الصّٰلِحٰتِ فَيُوَفِّيْهِمْ بالیاء والنون اُجُوْرَهُمْ وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ الظّٰلِمِيْنَ ○ ای یعاقبهم روی ان اللّٰه
ارسل الیه سحابة فرفعته فتعلقت به امه وبکت فقال لها ان القیٰمة تجمعنا وکان ذلک لیلة القدر
ببیت المقدس وله ثلث وثلثون سنة وعاشت امه بعده ست سنین وروی الشیخان حدیث
انه ینزل قرب الساعة ویحکم بشریعة نبینا صلی اللّٰه علیه وسلم ویقتل الدجال والخنزیر ویکسر الصلیب
ویضع الجزیة وفی حدیث مسلم انه یمکث سبع سنین وفی حدیث ابی داؤد الطیالسی اربعین سنة
ویتوفی ویصلی علیه فیحتمل ان المراد مجموع لبثه فی الارض قبل الرفع وبعده ذٰلِكَ المذکور من امر
عیسٰی نَتْلُوْهُ نقصه عَلَيْكَ یا محمد مِنَ الْاٰيٰتِ حال من الهاء فی نتلوه وعامله ما فی ذلک من معنی
الاشارة وَالذِّكْرِ الْحَكِيْمِ ○ المحکم ای القراٰن اِنَّ مَثَلَ عِيْسٰى شانه الغریب عِنْدَ اللّٰهِ كَمَثَلِ اٰدَمَ کشانه
فی خلقه من غیر اب وهو من تشبیه الغریب بالاغرب لیکون اقطع للخصم واوقع فی النفس خَلَقَهٗ
ای اٰدم ای قالبه مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهٗ كُنْ بشرا فَيَكُوْنُ ○ ای فکان وکذلک عیسٰی قال له کن من
غیر اب فکان اَلْحَقُّ مِنْ رَّبِّكَ خبر مبتدأ محذوف ای امر عیسٰی فَلَا تَكُنْ مِّنَ الْمُمْتَرِيْنَ ○ الشاکین فیه

www.besturdubooks.wordpress.com

ك قوله بامره اي بامر عيسى بانه يعني عبد الله ورسوله ١٢ ك قوله تعالوا فعل امر مبني على حذف النون والواو فاعل واصله تعاليوا فقلبت الياء الفا لتحركها وانفتاح ما قبلها ثم حذفت لالتقائها ساكنة مع الواو ١٢ جمل ٣ قوله ثم نبتهل قال الراغب بهل الشيء والبعير اهماله ثم استعمل في الاسترسال في الدعاء سواء كان لعنا او لا وفي الكشاف اصل البهلة اللعنة والدعاء ثم شاع في مطلق الدعاء ١٢ ك تنبيه وقع البحث عند شيخنا العلامة الدواني قدس الله سره في جواز المباهلة بعد النبي صلى الله عليه وسلم فكتب رسالة في شروطها المستنبط من الكتاب والسنة والآثار وكلام الائمة وحاصل كلامه فيها انها لا تجوز الا في امر مهم شرعا وقع فيه اشتباه وعناد لا يتيسر دفعه الا بالمباهلة فيشترط كونها بعد اقامة الحجة والسعي في ازالة الشبهة وتقديم النصح والانذار وعدم نفع ذلك ومساس الضرورة اليها آه من تفسير الكازروني ١٢ جمل ٤ قوله نجران بفتح النون بلد باليمن سمي بنجران بن زيد بن سبا وكانوا نصارى وكانوا ستين راكبا ١٢ كروت ٥ قوله عرفتم نبوته وفي رواية انه قد اعترف بانه

فَمَنْ حَاجَّكَ جادلك من النصارى فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ بامره فَقُلْ لهم تَعَالَوْا نَدْعُ
أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ فنجمعهم ثُمَّ نَبْتَهِلْ نتضرع في الدعاء فَنَجْعَلْ
لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ بان نقول اللهم العن الكاذب في شان عيسى وقد دعا صلى الله عليه
وفد نجران لذلك لما حاجوه فيه فقالوا حتى ننظر في امرنا ثم ناتيك فقال ذوو رايهم لقد عرفتم
نبوته وانه ما باهل قوم نبيا الا هلكوا فوادعوا الرجل وانصرفوا فاتوه وقد خرج ومعه الحسن و
الحسين وفاطمة وعلي رضي الله عنهم وقال لهم اذا دعوت فامنوا فابوا ان يلاعنوا وصالحوه على الجزية
رواه ابو نعيم وروى ابو داود انهم صالحوه على الفي حلة النصف في صفر والبقية
في رجب وثلاثين درعا وثلاثين فرسا وثلاثين بعيرا وثلاثين من كل صنف من اصناف السلاح و
روى احمد في مسنده عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال لو خرج الذين يباهلون لرجعوا
لا يجدون مالا ولا اهلا وروى الطبراني مرفوعا لو خرجوا لاحترقوا إِنَّ هَذَا المذكور لَهُوَ الْقَصَصُ
الخبر الْحَقُّ الذي لا شك فيه وَمَا مِنْ زائدة إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ في ملكه الْحَكِيمُ في
صنعه فَإِنْ تَوَلَّوْا اعرضوا عن الايمان فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ فيجازيهم وفيه وضع الظاهر ع ٦ ٩ ١٢
موضع المضمر قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ اليهود والنصارى تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ مصدر بمعنى مستو امرها
بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ هي أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ
اللَّهِ كما اتخذتم الاحبار والرهبان فَإِنْ تَوَلَّوْا اعرضوا عن التوحيد فَقُولُوا انتم لهم اشْهَدُوا
بِأَنَّا مُسْلِمُونَ موحدون ونزل لما قالت اليهود ابراهيم يهودي ونحن على دينه و
قالت النصارى كذلك يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ تخاصمون فِي إِبْرَاهِيمَ بزعمكم انه على دينكم
وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَاةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ بزمن طويل وبعد نزولهما حدثت اليهودية
والنصرانية أَفَلَا تَعْقِلُونَ بطلان قولكم هَا للتنبيه أَنْتُمْ مبتدا يا هَؤُلَاءِ والخبر
حَاجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ من امر موسى وعيسى وزعمتم انكم على دينهما فَلِمَ تُحَاجُّونَ
فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ من شان ابراهيم وَاللَّهُ يَعْلَمُ شانه وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ قال
تعالى تبرئة لابراهيم مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مائلا عن
الاديان كلها الى الدين القيم مُسْلِمًا موحدا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ

الاسلام وقال اعلم انه نبي ولكن ملوك الروم شرفونا وامدونا باموالهم فنحن على دينهم ١٢ ك ٦ قوله فوادعوا الرجل اي صالحوه توادع تصالح كذا في الصراح والرجل محمد صلى الله عليه وسلم ١٢ ٧ قوله فابوا ان يلاعنوا وذلك لانهم لما راوا النبي ومن معه قال اسقف نجران يا معشر النصارى اني لارى وجوها لو سالوا الله ان يزيل جبلا من مكانه لازاله بها فلا تباهلوا فتهلكوا ولا يبقى على وجه الارض نصراني فقالوا يا ابا القاسم راينا ان لا نباهلك فصالحهم على الفي حلة كل سنة فقال عليه السلام والذي نفسي بيده ان الهلاك قد تدلى على اهل نجران ولو لاعنوا لمسخوا قردة وخنازير وانما ضم الابناء والنساء وان كان المباهلة مختص به وبمن يكاذبه لان ذلك ادل في الدلالة على ثقته بحاله واستيقانه بصدقه حيث استجرأ على تعريض اعزته وافلاذ كبده لذلك ولم يقتصر على تعريض نفسه له وعلى ثقته بكذب خصمه حتى يهلك خصمه مع احبته واعزته ان تمت المباهلة وخص الابناء والنساء لانهم اعز الاهل والصقهم بالقلوب وقدمهم في الذكر على الانفس لينبه على قرب مكانهم ومنزلتهم وفيه دليل واضح على صحة نبوة النبي صلى الله عليه وسلم لانه لم يرو احد من موافق ومخالف انهم اجابوا الى ذلك ١٢ مد ٨ قوله عن ابن عباس الخ اي وورد انه صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده ان الهلاك قد تدلى على اهل نجران ولو لاعنوا لمسخوا قردة وخنازير ولاضطرم عليهم الوادي نارا ولم يبق نصراني على وجه الارض الى يوم القيمة ١٢ صاوی ٩ قوله ان هذا لهو القصص الحق هذا نتيجة ما قبله واسم الاشارة عائد على ما ذكر من امر عيسى وانه ليس ابن الله واكد الجملة بان واللام وكونها معرفة الطرفين لشدة انكارهم ١٢ صاوی ١٠ قوله وما من اله الا الله يجوز فيه وجهان احدهما ان من مبتدا ومن مزيدة فيه والا الله خبره تقديره ما اله الا الله وزيدت من للاستغراق والعموم والثاني ان يكون الخبر مضمرا تقديره وما من اله لنا الا الله والا الله بدل من موضع من اله لان موضعه رفع بالابتداء ١٢ سمين ١١ قوله من زائدة اي للاستغراق تاكيد الرد على النصارى في تثليثهم ١٢ كمالين ١٢ قوله وفيه وضع الظاهر اي المفسدين ليدل على ان التولي والاعراض عن التوحيد افساد الدين ١٢ كمالين ١٣ قوله تعالوا الى كلمة يعني تعالوا اليها حتى لا نقول عزير ابن الله ولا المسيح ابن الله لان كل احد منهما بعضنا وبشر مثلنا ولا نطيع احبارنا فيما احدثوا من التحريم والتحليل من غير رجوع الى ما شرع الله وعن عدي بن حاتم ما كنا نعبدهم يا رسول الله قال اليس كانوا يحلون لكم ويحرمون فتاخذون بقولهم قال نعم قال هو ذلك ١٢ مد ١٤ قوله مستو امرها اي لا يختلف فيه الرسل والكتب كذا في الخطيب ١٢ ١٥ قوله كما اتخذتم الاحبار روى الترمذي لما نزل قوله تعالى اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله قال عدي بن حاتم ما كنا نعبدهم قال اليس يحلون لكم ويحرمون فتاخذون بقولهم قال نعم قال هو ذلك اي اخذكم بقولهم ١٢ خطيب ١٦ قوله اشهدوا اي لزمتكم الحجة فوجب عليكم ان تعترفوا وتسلموا بانا مسلمون دونكم كما يقول الغالب للمغلوب في جدال او صراع اعترف باني انا الغالب وسلم لي الغلبة ١٢ مد تنبيه انظر الى ما راعى في هذه القصة من المبالغة في الارشاد وحسن التدرج في الحجاج بين اولا احوال عيسى وما تعاوره من الاطوار المنافية للالهية ثم ذكر ما يحل عقدتهم ويزيح شبهتهم فلما راى عنادهم ولجاجهم دعاهم الى المباهلة بنوع من الاعجاز ثم اعرضوا عنها وانقادوا بعض الانقياد عاد عليهم بالارشاد وسلك طريقا اسهل والزم بان دعاهم الى ما وافق عليه عيسى والانجيل وسائر الانبياء والكتب ثم لما لم يجد ذلك ايضا عليهم وعلم ان الآيات والنذر لا تغني عنهم اعرض عن ذلك وقال اشهدوا بانا مسلمون ١٢ انوار التنزيل ١٧ قوله بزمن طويل اذ كان بين ابراهيم وموسى الف سنة وبين موسى وعيسى الفا سنة فكيف يكون ابراهيم على دين لم يحدث الا بعده بازمنة متطاولة اه روح خطر ببالي وقت هذا التحرير لقائل ان يقول لم لا يجوز ان تقول اليهود ان ابراهيم كان يهوديا بمعنى انه كان على الدين الذي عليه اليهود وتقول النصارى ان ابراهيم كان نصرانيا بمعنى انه كان على الدين الذي عليه النصارى فكون التوراة والانجيل ما نزلتا الا بعد ابراهيم لا ينافي كونه يهوديا او نصرانيا بهذا التفسير كما ان تقولوا ان ابراهيم كان على دين الاسلام والاسلام انما انزل بعده بزمان طويل فرايت جوابه في تفسير الكبير ان القرآن اخبر ان ابراهيم كان حنيفا مسلما وليس في التوراة والانجيل ان ابراهيم كان يهوديا او نصرانيا فظهر الفرق ١٢ ١٨ قوله وبعد نزولهما بهذا التقدير تمت الحجة عليهم فالمعنى ان المانع من كونهم على دين ابراهيم تغييرهم وتبديلهم ولو تمسكوا بالتوراة والانجيل حقيقة لما اختلفوا ولكانوا على دين ابراهيم ١٢ صاوی ١٩ قوله افلا تعقلون الهمزة داخلة على مقدر هو المعطوف عليه بهذا العاطف المذكور اي لا تتفكرون فلا تعقلون بطلان قولكم او اتقولون ذلك فلا تعقلون بطلانه ١٢ ابو السعود ٢٠ قوله يا هؤلاء جملة النداء معترضة بين المبتدا والخبر ويحتمل ان يكون هؤلاء خبر انتم وحاججتم جملة اخرى مبينة للاولى اي انتم هؤلاء الحمقى وبيان حماقتكم انكم جادلتم فيما لكم به علم مما وجدتموه في التوراة والانجيل عنادا او تدعون وروده فلم تجادلون فيما لا علم لكم به ولا ذكر له في كتابكم من دين ابراهيم كذا قال القاضي البيضاوي ١٢ ٢١ قوله يا هؤلاء حذف حرف النداء مع اسم الاشارة مذهب كوفي كما في الخلاصة ١٢ ٢٢ قوله فيما لكم به علم فما بمعنى الذي او نكرة موصوفة وعلم مبتدا ولكم خبره وبه في موضع نصب على الحال صفة لعلم في الاصل قدمت عليه كما في ابي البقاء ١٢ ٢٣ قوله من شان ابراهيم اي فيما لا ذكر له في كتابكم ولا علم لكم من دين ابراهيم اولا ذكر لدينه عليه السلام في احد الكتابين قطعا ١٢ ٢٤ قوله موحدا اشار به الى انه كان على ملة التوحيد لا على ملة الاسلام الحادثة والا لاشترك الالزام اي لانهم يقولون لملة الاسلام حدثت بنزول القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم وكان ١٢

www.besturdubooks.wordpress.com

له قوله بابراهيم متعلق باولى واولى افعل تفضيل من الولى وهو القرب المعنى ان اقرب الناس به واخصهم ١٢ ج ٢ه قوله للذين اتبعوه اللام زائدة للتوكيد وهي لام الابتداء كذا في الجمل ١٢ ٣ه قوله لموافقته له في اكثر شرعه فعقائد محمد التي هو عليها الا تخالف ما تعمد الله في كتابه عن ابراهيم اذ علمت ذلك فالمناسب للمفسر ان يقول موافقته له في الاصول ويقال الموافقة في الفروع من حيث السهولة فان شريعة محمد سهلة كشريعة ابراهيم ١٢ صاوى ٤ه قوله فهم اى الذين اتبعوا ابراهيم في زمانه ومحمد والمؤمنون ١٢ جمل ٥ه قوله ودت طائفة اى احبت ولو مصدرية والمعنى احبت جماعة من اليهود والنصارى اضلالكم اى رجوعكم عن دين الاسلام الى الكفر وكانوا يتودون الهم بالهدايا ١٢ صاوى ٦ه قوله لان اثم اضلالهم اى اضلال المؤمنين والا فاضلال المؤمنين لم يقع حتى يا ثوابه ١٢ جمل ٧ه قوله بذلك اى باختصاص وبال اضلالهم بهم ١٢ ٨ه قوله تعلمون انه حق فسر الشهادة بالعلم لانها الخبر القاطع فيلزمها العلم ١٢ جمل ٩ه قوله الحق بالباطل المراد بالحق ايمان بموسى وعيسى وبالباطل كفر بمحمد عليه السلام فالمعنى يا اهل الكتاب لم تخلطون الايمان بالكفر بالتحريف والتزوير وذلك ان احبار اليهود كانوا يكتمون نعت محمد صلى الله عليه وسلم عن الناس فاذا خلا بعضهم ببعض اظهروا ذلك فيما بينهم وشهدوا انه حق كذا في الجمل مع تغيير ١٢ ١٠ه قوله بالتحريف اى التغيير والتبديل وفي الصراح تحريف گردانيدن سخن از وضع خود وقوله التزوير اى تزيين الكذب وتحسينه ١٢ ١١ه قوله وجه النهار اوله اى في اوله لان اول النهار ما ظهر منه كما ان الوجه اول ما يظهر من اعضاء الانسان عند الملاقاة اه روح وفي الخطيب لانه اول ما يرى بعد الليل

احقهم بابراهيم للذين اتبعوه في زمانه وهذا النبي محمد لموافقته له في اكثر شرعه والذين امنوا
من امته فهم الذين ينبغي ان يقولوا نحن على دينه لا انتم والله ولي المؤمنين ٥ ناصرهم وحافظهم و
نزل لما دعا اليهود معاذا وحذيفة وعمارا الى دينهم ودت طائفة من اهل الكتب لو يضلونكم وما يضلون
الا انفسهم لان اثم اضلالهم عليهم والمؤمنون لا يطيعونهم فيه وما يشعرون ٥ بذلك يا اهل الكتب
لم تكفرون بايت الله القران المشتمل على نعت محمد صلى الله عليه وسلم وانتم تشهدون ٥ تعلمون انه حق يا اهل الكتب
لم تلبسون تخلطون الحق بالباطل بالتحريف والتزوير وتكتمون الحق اى نعت النبي صلى الله عليه وسلم وانتم
ع ٨ ١٥ تعلمون ٥ انه حق وقالت طائفة من اهل الكتب اليهود لبعضهم امنوا بالذي انزل على الذين امنوا
اى القران وجه النهار اوله واكفروا به اخره لعلهم اى المؤمنين يرجعون ٥ عن دينهم اذ يقولون ما رجع
هؤلاء عنه بعد دخولهم فيه وهم اولو علم الا لعلمهم بطلانه قالوا ايضا ولا تؤمنوا تصدقوا الا لمن اللام
زائدة تبع وافق دينكم قال تعالى قل لهم يا محمد ان الهدى هدى الله الذي هو الاسلام وما عداه
ضلال والجملة اعتراض ان اى بان يؤتى احد مثل ما اوتيتم من الكتب والحكمة والفضائل وان
مفعول تؤمنوا والمستثنى منه احد قدم عليه المستثنى المعنى لا تقروا بان احدا يؤتى ذلك الا من تبع دينكم او
بان يحاجوكم اى المؤمنون يغلبوكم عند ربكم يوم القيمة لانكم اصح دينا وفي قراءة ءان بهمزة التوبيخ اي
ايتاء احد مثله تقرون به قال تعالى قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء فمن اين لكم انه لا يؤتى
احد مثل ما اوتيتم والله واسع كثير الفضل عليم ٥ بمن هو اهله يختص برحمته من يشاء والله ذو
الفضل العظيم ٥ ومن اهل الكتب من ان تامنه بقنطار اى بمال كثير يؤده اليك لامانته كعبد الله بن
سلام اودعه رجل الفا ومائتي اوقية ذهبا فاداها اليه ومنهم من ان تامنه بدينار لا يؤده اليك لخيانته
الا ما دمت عليه قائما لا تفارقه فمتى فارقته انكره ككعب بن الاشرف استودعه قرشي دينارا فجحده ذلك
اى ترك الاداء بانهم قالوا بسبب قولهم ليس علينا في الاميين اى العرب سبيل اى اثم لاستحلالهم
ظلم من خالف دينهم ونسبوه اليه تعالى قال تعالى ويقولون على الله الكذب في نسبة ذلك اليه وهم
يعلمون ٥ انهم كاذبون بلى عليهم فيهم سبيل من اوفى بعهده الذي عاهد الله عليه او بعهد الله
عليه من اداء الامانة وغيره واتقى الله بترك المعاصي وعمل الطاعات فان الله يحب المتقين ٥ فيه وضع الظاهر
موضع المضمر اى يحبهم بمعنى يثيبهم ونزل في اليهود لما بدلوا نعت النبي صلى الله عليه وسلم وعهد الله اليهم

يرى بعد الليل بين الفعل ومفعوله وقوله ان يؤتى على حذف الجار كما قدره الشارح ١٢ ١٢ه قوله اوله يعني اظهروا الايمان بما انزل على المسلمين في اول النهار ١٢ مد ١٣ه قوله تصدقوا اشارة الى احد وجهين في تقرير الآية وبني عليه قوله اللام زائدة واشار الى الوجه الثاني بقوله المعنى لا تقروا الخ وبني على هذا الوجه ان اللام غير زائدة ولذا قال في التقرير الا لمن تبع دينكم فاشار به الى ان اللام غير زائدة اه جمل ومعنى الآية في تفسير الحسيني وتصديق نكنيد مگر آنكس را كه پيروى كند دين شما را كه يهوديت است بگو ايشان را بدرستيكه دين حق دين خدا است يعنى دين اسلام اين جمله معترضه بوده درميان سخن يهود وقول ايشان را پس باز تتمه كلام ايشان را بيان ميكند كه ميگفتند تصديق نكنيد جز بهمديشان خود را وباور مداريد آنكه داده باشند هيچ كس را مانند آنچيز كه شما را داده اند از علم وفضل وحكمت واين را نيز باور مكنيد كه مسلمانان با شما مخاصمت كنند نزديك پروردگار شما زيرا كه دين شما درست تر است ١٢ ١٤ه قوله والجملة اعتراض اى بين الفعل ومفعوله ١٢ ١٥ه قوله المعنى لا تقروا المناسب للمفسر ان يقول والمعنى لا تصدقوا الخ وحاصل هذا المعنى الذي اشار له المفسر انه ضمن تؤمنوا معنى تقروا فتكون اللام اصلية والمستثنى منه محذوف تقديره لاحد والمعنى لا تقروا ولا تعترفوا لاحد بانه يؤتى احد مثل الذي اوتيتموه من الفضائل والكمالات الا الشخص تبع دينكم كلمة كناية عن نفي النبوة عن محمد صلى الله عليه وسلم وهذا المعنى صحيح من جهة العربية والمعنى والمفسر من شدة اختصاره خلط هذا التقرير بالتقرير المتقدم وقد علمتها ١٢ صاوى ١٦ه قوله او يحاجوكم عطف على ان يؤتى والضمير في يحاجوكم لاحد لانه في معنى الجمع والاستثناء راجع له ايضا والتقدير ولا تؤمنوا اى لا تعترفوا ولا تقروا بان المسلمين يحاجوكم عند ربكم ويغلبونكم الا لمن تبع دينكم وهذا على تقدير عدم زيادة اللام ١٢ من الجمل ١٧ه قوله لانكم اصح دينا تعليل للنفي التسلط على يحاجوكم اى لا يغلبونكم بالحجة لانكم اصح دينا ١٢ ١٨ه قوله وفي قراءة الخ وعلى هذه القراءة فهذا كلام مستانف والكلام الاول قد تم عند قوله هدى الله وقوله بهمزة التوبيخ اى بهمزة الاستفهام الذي للتوبيخ يعني مع الانكار وقوله اى ايتاء احد الخ اشارة الى ان ان مصدرية وهي مدخولها في تاويل مبتدأ والخبر محذوف وقد قدره الشارح بقوله تقرون به اى لا ينبغي منكم هذا الاقرار عند غير اشياعكم واهل دينكم ١٢ ١٩ه قوله بهمزة التوبيخ اى الاستفهام التوبيخي والكلام قد تم قبل الاستفهام والمستثنى منه محذوف على كلا التقديرين المتقدمين والمعنى لا تصدقوا لاحد في دعواه النبوة والفضائل الا من تبع دينكم ١٢ صاوى ٢٠ه قوله ومن اهل الكتب الخ شروع في بيان خيانتهم في الاموال بعد بيان خيانتهم في الدين ١٢ ابو السعود ٢١ه قوله اوقية اوقيه بوزن چهل درم باشد ١٢ تحقيق الاوزان ٢٢ه قوله من ان تامنه من مبتدأ ومن اهل الكتاب خبره والشرط وجوابه صفة لمن لانها نكرة اه من ابي البقاء ١٢ ٢٣ه قوله بدينار وهو بوزن عشرون قيراطا والقيراط خمسة شعيرات كما في تحقيق الاوزان والمراد بالدينار ههنا العدد القليل ١٢ روح ٢٤ه قوله لخيانته هو فنحاص بن عازوراء استودعه رجل من قريش دينارا فجحده وخانه وقيل المأمون على الكثير النصارى لغلبة الامانة عليهم والخائنون في القليل اليهود لغلبة الخيانة عليهم ١٢ مد ٢٥ه قوله ما دمت ما مصدرية حينية يعني الا مدة دوامك عليه يا صاحب الحق على راسه ملازما له ١٢ مد ٢٦ه قوله بسبب قولهم الخ فيه اشارة الى جواب عن سوال لم خص اهل الكتاب بذلك مع ان غيرهم منهم الامينين والخائن وايضاحه انه انما خصهم باعتبار واقعة الحال اذ سبب نزول الآية ما ذكره ١٢ من الكرخي ٢٧ه قوله اى العرب وغيرهم ممن ليس من اهل كتابهم ١٢ صاوى ٢٨ه قوله اثم ليس غرضه تفسير السبيل بالاثم فانه ليس معناه الحقيقي ولا المجازي بل بيان المعنى المراد من الكلام فانه اذا لم يكن لاحد عليهم طريق في شان الاميين فقد ارتفع عنهم الاثم واللوم فهو كناية ١٢ ٢٩ه قوله ونسبوه اليه تعالى اى نسبوا القول المذكور الى الله تعالى اى قالوا ان الله احل لنا ظلم من ليس على ديننا وادعوا ان ذلك في التوراة ١٢ جمل ٣٠ه قوله في نسبة ذلك يعني بادعائهم ان ذلك في كتابهم ١٢ مد ٣١ه قوله بلى عليهم فيهم سبيل اشارة الى ان بلى اثبات لما نفوه قال الزجاج وعندي وقف تام على بلى وما بعده استيناف مقرر للجملة التي سدت بلى مسدها ١٢ ك ٣٢ه قوله من اوفى مستانفة مقررة للجملة التي سدت بلى مسدها والضمير في بعهده يرجع الى الله تعالى اى كل من وفى بعهد الله واتقاه ١٢ مد ٣٣ه قوله الذي عاهد الله عليه من الايمان بالرسول المصدق لما معهم ١٢ م ٣٤ه قوله فيه وضع الظاهر موضع المضمر وعموم المتقين قام مقام الضمير الراجع من الجزاء الى من ويدخل في ذلك الايمان وغيره من الصالحات وما وجب اتقاؤه من الكفر والاعمال السوء وقيل نزلت في عبد الله بن سلام ونحوه من مسلمي اهل الكتاب ويجوز ان يرجع الضمير الى من اوفى اى كل من اوفى بما عاهد عليه واتقى الله في ترك الخيانة والغدر فان الله يحبه ١٢ مدارك

www.besturdubooks.wordpress.com

فی التورٰیة او فیمن حلف کاذبا فی دعوی او فی بیع سلعة (رواہ البخاری) اِنَّ الَّذِیْنَ یَشْتَرُوْنَ یستبدلون بِعَهْدِ اللّٰهِ
الیهم فی الایمان بالنبی صلی اللّٰه علیه وسلم واداء الامانة وَاَیْمَانِهِمْ حلفهم به تعالٰی کاذبا ثَمَنًا قَلِیْلًا من الدنیا
اُولٰٓئِكَ لَا خَلَاقَ نصیب لَهُمْ فِی الْاٰخِرَةِ وَلَا یُکَلِّمُهُمُ اللّٰهُ غضبا علیهم وَلَا یَنْظُرُ اِلَیْهِمْ یرحمهم یَوْمَ الْقِیٰمَةِ
وَلَا یُزَکِّیْهِمْ یطهرهم وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ مؤلم وَاِنَّ مِنْهُمْ ای اهل الکتٰب لَفَرِیْقًا طائفة ککعب بن الاشرف
یَّلْوٗنَ اَلْسِنَتَهُمْ بِالْکِتٰبِ ای یعطفونها بقراءته عن المنزل الی ما حرّفوه من نعت النبی صلی اللّٰه علیه وسلم ونحوه
لِتَحْسَبُوْهُ ای المحرف مِنَ الْکِتٰبِ الذی انزل اللّٰه تعالٰی وَمَا هُوَ مِنَ الْکِتٰبِ وَیَقُوْلُوْنَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ
وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ وَیَقُوْلُوْنَ عَلَی اللّٰهِ الْکَذِبَ وَهُمْ یَعْلَمُوْنَ ۝ انهم کاذبون ونزل لما قال نصارٰی
نجران ان عیسٰی امرهم ان یتخذوه ربا او لما طلب بعض المسلمین السجود له صلی اللّٰه علیه وسلم مَا کَانَ
ینبغی لِبَشَرٍ اَنْ یُّؤْتِیَهُ اللّٰهُ الْکِتٰبَ وَالْحُکْمَ ای الفهم للشریعة وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ یَقُوْلَ لِلنَّاسِ کُوْنُوْا عِبَادًا
لِّیْ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَلٰکِنْ یقول کُوْنُوْا رَبّٰنِیّٖنَ علماء عاملین منسوب الی الرب بزیادة الف ونون
تفخیما بِمَا کُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ بالتخفیف والتشدید الْکِتٰبَ وَبِمَا کُنْتُمْ تَدْرُسُوْنَ ۝ ای بسبب ذلك فان
فائدته ان تعملوا وَلَا یَاْمُرَکُمْ بالرفع استیناف ای اللّٰه والنصب عطفا علی یقول ای البشر
اَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلٰٓئِکَةَ وَالنَّبِیّٖنَ اَرْبَابًا کما اتخذت الصابئة الملٰئکة والیهود عزیرا والنصارٰی عیسٰی
اَیَاْمُرُکُمْ بِالْکُفْرِ بَعْدَ اِذْ اَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ ۝ؑ لا ینبغی له هذا وَاذکر اِذْ حین اَخَذَ اللّٰهُ مِیْثَاقَ النَّبِیّٖنَ عهدهم
لَمَا بفتح اللام للابتداء وتوکید معنی القسم الذی فی اخذ المیثاق وکسرها متعلقة باخذ وما موصولة علی
الوجهین ای للذی اٰتَیْتُکُمْ ایاه وفی قراءة اٰتَیْنٰکُمْ مِّنْ کِتٰبٍ وَّحِکْمَةٍ ثُمَّ جَآءَکُمْ رَسُوْلٌ مُّصَدِّقٌ
لِّمَا مَعَکُمْ من الکتاب والحکمة وهو محمد صلی اللّٰه علیه وسلم لَتُؤْمِنُنَّ بِهٖ وَلَتَنْصُرُنَّهٗ جواب القسم ان ادرکتموه
وامهم تبع لهم فی ذلك قَالَ تعالٰی لهم ءَاَقْرَرْتُمْ بذلك وَاَخَذْتُمْ قبلتم عَلٰی ذٰلِکُمْ اِصْرِیْ عهدی قَالُوْٓا
اَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوْا علی انفسکم واتباعکم بذلك وَاَنَا مَعَکُمْ مِّنَ الشّٰهِدِیْنَ ۝ علیکم وعلیهم فَمَنْ
تَوَلّٰی اعرض بَعْدَ ذٰلِکَ المیثاق فَاُولٰٓئِکَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ ۝ اَفَغَیْرَ دِیْنِ اللّٰهِ یَبْغُوْنَ بالیاء ای المتولون
والتاء وَلَهٗٓ اَسْلَمَ انقاد مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا بلا اباء وَّکَرْهًا بالسیف ومعاینة ما یلجئ الیه وَّاِلَیْهِ
یُرْجَعُوْنَ ۝ بالتاء والیاء والهمزة للانکار قُلْ لهم یا محمد اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَآ اُنْزِلَ عَلَیْنَا وَمَآ اُنْزِلَ عَلٰٓی اِبْرٰهِیْمَ وَ
اِسْمٰعِیْلَ وَاِسْحٰقَ وَیَعْقُوْبَ وَالْاَسْبَاطِ اولاده وَمَآ اُوْتِیَ مُوْسٰی وَعِیْسٰی وَالنَّبِیُّوْنَ مِنْ رَّبِّهِمْ

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة لحل جلالین

ل قوله فی دعوی ای کانت بین رجلین فی بیر احدهما اشعث بن قیس فاختصما الی النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فقال شاهدك او یمینه فقال اشعث اذن یحلف کاذبا ولا یبالی وقوله او بیع سلعة ای ثمن اراد بیعها وحلف لقد اعطی بها کذا کاذبا ۱۲ صاوی ۲ قوله ولا یکلمهم اللّٰه ان قلت ان قوله تعالٰی فی سورة المؤمنون قال اخسئوا فیها ولا تکلمون الآیة یقتضی ان اللّٰه یقع منه کلام بهم فکیف الجمع بین الآیتین اجیب بان قوله تعالٰی ولا یکلمهم اللّٰه ای کلام رضا فلا ینافی انه یکلمهم کلام غضب او لا یکلمهم اصلا وآیات الکلام علی لسان الملٰئکة ویشهد لذلک قوله تعالٰی ونادوا یا مالك لیقض علینا ربك ۱۲ صاوی ۳ قوله ولا یکلمهم اللّٰه ای بما یسرهم او بشیء اصلا وانما یقع ما یقع من السوال والتوبیخ فی اثناء الحساب من الملٰئکة فلا یخالف النصوص الدالة علی انهم یسئلون کقوله فوربك لنسئلنهم اجمعین فبالجملة انما یقع التکلم من الملٰئکة لا من اللّٰه ۱۲ جمل ۴ قوله ککعب بن الاشرف ومالك بن ضیف وحیی بن اخطب وغیرهم ۱۲ م ۵ قوله یلوون السنتهم ای فکان اذا قرأ فی التوراة ووصل الی کلمة الحق یحرف لسانه بقراءة الکتاب واعرض عن الکلمة الحق ونطق بکلمة اخری غیر حق فهو یلوی ای یعطف لسانه وجملة قوله یلوون صفة لفریقا فهی فی محل نصب وجمع الضمیر اعتبارا بالمعنی لانه اسم جمع کالرهط والقوم ۱۲ ج ۶ قوله یعطفونها عطف میل کردن وخم دادن. صراح وفی المغرب استعطف ناقته ای عطفها بان جذب زمامها لیمیل رأسها والمراد به الایهام فی الکلام ای کانوا یوهمون المسلمین ان ذلك من نفس الکتاب ۱۲ ج ۷ قوله وما هو من الکتاب ای لا فی الواقع ولا فی اعتقادهم ایضا والجملة حالیة ۱۲ ج ۸ قوله ونزل لما قال نصارٰی نجران الی آخره وعلی هذا السبب فالمراد بالبشر عیسٰی علیه السلام وبالکتاب الانجیل وعلی الثانی فالمراد به محمد صلی اللّٰه علیه وسلم وبالکتاب القرآن وهذا الاحتمال الثانی اقرب لان قوله فی آخر الآیة بعد اذ انتم مسلمون قرینة واضحة علی ذلك ۱۲ ملخص من الجمل ۹ قوله نصارٰی نجران ای حین قدموا علی النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فالمراد بالبشر علی هذا هو عیسٰی وبالکتاب الانجیل وقوله او لما طلب بعض المسلمین الخ او للتنویع الخلاف فالمراد بالبشر علی ذلك هو محمد صلی اللّٰه علیه وسلم وبالکتاب القرآن وآخر الآیة یؤید هذا السبب ۱۲ صاوی ۱۰ قوله السجود له حیث قال رجل یا رسول اللّٰه نسلم علیك کما یسلم بعضنا علی بعض افلا نسجد لك قال لا ینبغی ان یسجد لاحد من دون اللّٰه ولکن اکرموا نبیکم واعرفوا الحق لاهله ۱۲ مدارك ۱۱ قوله ما کان الخ هذه الصیغة یؤتی بها للنفی العام الذی لا یجوز عقلا ثبوته وهو المراد هنا وکذلك قوله تعالٰی ما کان لکم ان تنبتوا شجرها ای لا یمکن ولا یتصور عقلا صدور دعوی الالوهیة من نبی قط ویؤتی بها للنفی الخاص کقول ابی بکر ما کان لابن ابی قحافة ان یتقدم فی الصلٰوة بین یدی رسول اللّٰه ای ما ینبغی له ذلك فقول المفسر ینبغی ای یمکن وقد فسره المحلی فی سورة یٰس فی قوله تعالٰی لا الشمس ینبغی لها ان تدرك القمر بذلك ۱۲ صاوی ۱۲ قوله ینبغی اما تفسیر لکان او بیان لمتعلق الجار والمجرور الواقع خبر الکان ۱۲ ج ۱۳ قوله ولکن کونوا ربانیین ای ولکن یقول کونوا ربانیین فلا بد من اضمار یقول والربانیون جمع ربانی وفیه قولان احدهما انه منسوب الی الرب والالف والنون فیه زائدتان فی النسب دلالة علی المبالغة کرقبانی ولحیانی وشعرانی لغلیظ الرقبة وطویل اللحیة وکثیر الشعر ولا تفرد هذه الزیادة عن النسب اما اذا نسبوا الی الرقبة واللحیة والشعر من غیر مبالغة قالوا رقبی ولحی وشعری والثانی انه منسوب الی ربان والربان هو معلم الخیر ومن یسوس الناس ویعرفهم امر دینهم فالالف والنون دالان علی زیادة الوصف کهی فی عطشان وریان وتکون النسبة علی هذا للمبالغة فی الوصف نحو احمری ۱۲ ج ۱۴ قوله منسوب الی الرب بمعنی کونه عالما به مواظبا علی طاعته وزیادة الالف والنون فیه للدلالة علی کمال هذه الصفة کما قالوا شعرانی ولحیانی فاذا انسبوا الی الشعر قالوا شعری والی اللحیة لحی اه من الکبیر وقوله تفخیما ای تعظیما للمنسوب ۱۲ ۱۵ قوله بالتخفیف لابن کثیر والی عمرو ونافع وتعلمون بمعنی عالمین ۱۲ ك ۱۶ قوله والتشدید من التعلیم للباقین وعلی قراءة التشدید فالمفعول الثانی محذوف ای کنتم تعلمون الناس الکتاب ۱۲ ك ۱۷ قوله بسبب ذلك ای بسبب المذکور من کونکم معلمین او دارسین ۱۲ ك ۱۸ قوله فان فائدته ای فائدة التعلیم والتعلم العمل ۱۲ ع کما ۱۹ قوله بالرفع لابی عمرو وابن کثیر ونافع استینافا ابتداء الکلام وتنصره قراءة ابن مسعود ولن یأمرکم بهمزة الاستفهام ۱۲ کمالین ۲۰ قوله النصب ای لا یأمرکم اللّٰه وقیل الضمیر فیه للبشر فیکمل الحال ۱۲ کمالین ۲۱ قوله اربابا ای بل تحبهم وتعتقد انهم عباد مکرمون لا یعصون اللّٰه ما امرهم ویفعلون ما یؤمرون ولا یضرون ولا ینفعون فنتوسل بهم الی اللّٰه لذلك لا لکونهم اربابا ۱۲ صاوی ۲۲ قوله الصابئة هم فرقة من الیهود صبوا بمعنی مالوا عن دین موسٰی الی عبادة الملٰئکة وقالوا انهم بنات اللّٰه ۱۲ صاوی ۲۳ قوله لا ینبغی له هذا اشارة الی انه استفهام معناه الانکار وهو خطاب للمؤمنین علی طریق التعجب من حال غیرهم ۱۲ من الکرخی ۲۴ قوله میثاق الخ هو علی ظاهره من اخذ المیثاق علی النبیین بذلك او المراد میثاق اولاد النبیین وهم بنو اسرائیل علی حذف المضاف ۱۲ م ۲۵ قوله بفتح اللام للاکثر للابتداء وتوکید معنی القسم الذی فی اخذ المیثاق لانه بمعنی الاستحلاف ۱۲ کما ۲۶ قوله ما موصولة ویجوز ان یکون متضمنة لمعنی الشرط ولتؤمنن ساد مسد جواب القسم والشرط جمیعا ۱۲ کما ۲۷ قوله ای للذی ای للذی آتیتکم ولتؤمنن به ۱۲ خطیب ۲۸ قوله ایاه یشیر الی ان العائد الی الموصول محذوف ۱۲ ك ۲۹ قوله من الکتاب یشیر الی ان هٰهنا اقامة المظهر مقام المضمر الذی هی العائد الی الموصول فی الجملة المعطوفة علی الصفة وهی جائزة عند الاخفش وقد یجعل العائد محذوفا والتقدیر ثم جاءکم به رسول ۱۲ ك ۳۰ قوله جواب القسم ای الذی فی ضمن اخذ المیثاق ۱۲ ش ۳۱ قوله ان ادرکتموه ای محمدا صلی اللّٰه علیه وسلم وامهم تبع لهم فی ذلك فاذا کان هذا حکم الانبیاء کان الامم اولی ۱۲ ك ۳۲ قوله عهدی سمی العهد اصرا لانه یؤصر ای یشد فی القاموس الاصر العهد والذنب والثقل ویضم ویکسر ۱۲ ك ۳۳ قوله اقررنا جواب عن سوال مقدر تقدیره ماذا قالوا حینئذ وثمرة المعاهدة علی محمد مع علم اللّٰه انه لا یاتی فی زمن نبی من الانبیاء ما الثواب علی العزم بالاتباع والعقاب علی العزم بعدم الایمان فجمیع الانبیاء یثابون علی الایمان بمجرد من عزم علی عدم الایمان به لو ظهر عوقب ۱۲ صاوی ۳۴ قوله طوعا وکرها انتصب طوعا وکرها علی الحال ای طائعین ومکرهین ۱۲ مدارك ۳۵ قوله ومعاینة ما یلجئ الیه ای الی الاسلام کنتق الجبل وادراك غرق فرعون الجاء بمعنی الاضطرار یلجئ الیه ای ما یضطر الیه ۱۲ ۳۶ قوله والهمزة للانکار ای فی قوله افغیر دین اللّٰه الخ وموضع الهمزة هو لفظة یبغون تقدیره ابیغون غیر دین اللّٰه لان الاستفهام انما یکون عن الافعال والحوادث الا انه تعالٰی قدم المفعول الذی هو غیر دین اللّٰه علی فعله لانه اهم من حیث ان الانکار الذی هو معنی الهمزة متوجه الی المعبود الباطل ۱۲ کبیر ۳۷ قوله ام

www.besturdubooks.wordpress.com

ل قوله هذا الوفيه ثلاثة اوجه احدها ان الدين مفعول يبتغ وغير الاسلام حال لانها في الاصل صفة له فلما قدمت نصبت حالا الثاني ان يكون تمييزا لغير لابهامها فميزت كما ميز مثل وشبه واخواتها والثالث ان يكون بدلا من غير ١٢ جمل ٢ قوله من الخاسرين من المنازل رهم العقاب وحرمان الثواب ١٢ ج ٣ قوله كيف يهدي الله نزلت في شان الذين ارتدوا ولحقوا بمكة ١٢ جمل ٤ قوله الا آخر اشارة الى ان الاستفهام هنا للانكار ويجوز ان يكون للتعجب والتعظيم لكفرهم بعد الايمان او للاستبعاد والتوبيخ فان الجاحد عن الحق بعدما وضح له منهمك في الضلال بعيد عن الرشاد ١٢ جمل ٥ قوله اي وشهادتهم اشار بهذا الى ان الفعل اي قوله شهدوا معطوف على الاسم الذي هو الايمان وان هذا الفعل المعطوف في تاويل الاسم ١٢ ج ٦ قوله وقد جاءهم البينات الواو للحال كما اشار اليه بتقدير قد ١٢ ٧ قوله اولئك اي المرتدون فقوله والله لا يهدي القوم الظالمين اعتراض واولئك مبتدأ وجزاؤهم مبتدأ ثان وقوله ان عليهم خبر المبتدأ الثاني والمبتدأ الثاني مع خبره خبر المبتدأ الاول ١٢ جمل ٨ قوله المدلول بها اي باللعنة عليها اي النار ١٢ ٩ قوله الا الذين تابوا اي كالحرث بن سويد فانه لما ارتد ذهب بمكة مع الكفار والله لا يهدي بعث الى له بالمدينة وكان مسلما يقول له اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اذا تبت هل اقبل فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فنزلت الآية فبعثها له بمكة فاتى طائعا واسلم وحسن اسلامه ١٢ صاوي ١٠ قوله رحيم بهم اي يتفضل عليهم وذلك ان الحرث بن سويد لما ارتد ولحق بالكفار ندم فارسل الى قومه ان سلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم هل لي توبة فارسل اليه اخوه الجلاس بالآية فاقبل الى المدينة فتاب وقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم توبته ١٢ خطيب ١١ قوله اذا غرغروا اشار بذلك الى ان الآية مقيدة بذلك وبذا في الكافر واما العاصي فتقبل منه عند الغرغرة ١٢ صاوي ١٢ قوله او ماتوا كفارا جلب عما يقال ان توبة الكافر مقبولة كما هو مقرر في الفروع ودلت عليه الآية السابقة الا الذين تابوا الخ وحاصل الجواب ان توبتهم انما يقبل اذا كانت صحيحة ومن شروط صحتها ان لا يصل الى حد الغرغرة فان لم تصح فهي غير مقبولة كما هنا ١٢ جمل وفي تفسير الكبير قال الحسن وقتادة وعطاء السبب انهم لا يتوبون الا عند حضور الموت والله تعالى يقول وليست التوبة للذين يعملون السيات حتى اذا حضر احدهم الموت قال اني تبت الآن وايضا قال في كتب العقائد توبة الياس مقبولة دون ايمان الكافر فالآية السابقة للكافر الذي تاب قبل حضور الموت الغرغرة وهذه الآية للكافر الذي يتوب عند حضور الموت فارتفع التناقض بين الآيتين لكن قال ملا علي القاري بعد نقل رواية الخلاصة ايمان الياس غير مقبول وتوبة الياس المختار انها مقبولة اهـ لكن في ان هذه الرواية مخالفة لظاهر الدراية حيث ورد قوله عليه الصلوة والسلام ان الله يقبل التوبة ما لم يغرغر فيستفاد منه عموم توبة المومن والكافر ونقل في رد المحتار بعد بيان الاختلاف والحاصل ان المسئلة ظنية فاما ايمان الياس فلا يقبل اتفاقا انتهى ولنعم ما فصل الامام الزاهد حيث اورد هنا كلاما طويلا حاصله ان ايمان الياس يكون غير مقبول بالاجماع وتوبة الياس في مشية الله ان شاء قبل لعرف ايمانه وكان فضلا منه وان شاء لم يقبل لتقصيره وتاخيره وكان عدلا منه وغرغرة آمد شد كردن آواز در گلو وجان در حلق وفي رد المحتار كانها ماخوذة من غرغر الماء اذا اداره في حلقه فكانه يديره في حلقه ١٢ ١٣ قوله لشبه الذين الخ فيه حكاية بالمعنى اذ المذكور في الآية الذين لكن حكمها واحد ١٢ جمل ١٤ قوله وايذانا بتسبب عدم القبول الخ لان الكفر في حد ذاته ليس سببا في عدم قبول التوبة بل السبب مجموعه هو والموت اهـ وايذان آگاہانیدن كذا في الصراح ١٥ قوله لن تنالوا من ناله نيلا اذا اصابه اهـ روح وفي الصراح نيل يافتن ١٢ ١٦ قوله لن تنالوا البر لما ذكر ان صدقة الكافر لا تنفعه ذكر هنا ان صدقة المسلم وجميع طاعته تنفعه ١٢ صاوي ١٧ قوله مما تحبون وتوفر هنا عن الحسن كل من تصدق ابتغاء وجه الله مما يحب ولو تمرة فهو داخل في هذه الآية قال الواسطي الوصول الى البر بانفاق بعض المحاب والى الرب بالتخلي عن الكونين وقال ابو بكر الوراق لن تنالوا ابركم الا ببركم باخوانكم والحاصل انه لا وصول الى المطلوب الا باخراج المحبوب عن عمر بن عبد العزيز انه كان يشتري اعدال السكر ويتصدق بها فقيل له لم لا تتصدق بثمنها قال لان السكر احب الي فاردت ان انفق بما احب ١٢ مدارك ١٨ قوله من اموالكم من فيه للتبعيض لقراءة بعض ما تحبون ولان انفاق الكل لا يجوز ١٢ ك ١٩ قوله كل الطعام اي من الاطعمة التي كانت تدعي اليهود حرمتها على ابراهيم اللام فيه للعهد فلا يرد انه لم تثبت اباحة الميتة والخنزير ١٢ ك ٢٠ قوله الا ما حرم اسرائيل معناه بالعربية عبد الله وهو اسمه ويعقوب لقبه ١٢ صاوي ٢١ قوله عرق النسا بفتح النون القصر عصب يخرج في الورك الى الكعب وتثنيته نسوان والنسي كرضي نسيا فهو النسي هو نسيا اشتكى نساه قاموس انكر قوم اضافة العرق اليه لانه جزء آخر من اضافة العام الى الخاص مع اختلاف لفظهما وقيل لنسا الفخذ ثم هو عبارة عن عرق يمتد من الورك من خلفه ينزل الى الركبة وربما بلغ الى الكعب خز ١٢ ك ٢٢ قوله فحرم عليه كذا اخرجه الحاكم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه واخرج الترمذي في تفسير سورة الرعد قال اليهودي للنبي صلى الله عليه وسلم اخبرنا بما حرم اسرائيل على نفسه فقال اشتكى عرق النسا فلم يجد شيئا يلائمه الا لحوم الابل والبانها فلذا حرمها فقالوا صدق ١٢ ك ٢٣ قوله فيه اي في قولكم وقوله فبهتوا اي تحيروا في القاموس البهت الحيرة وقوله ولم ياتوا بها اي لانهم يعلمون ان تحريم الابل فيها انما كان على عهد يعقوب لا عهد ابراهيم فهي شاهدة عليهم فلذلك لم ياتوا بها ١٢ ٢٤ قوله في مكة فان الباء والميم متقاربان في المخرج فيقام كل مقام الآخر كراتب وراتم ولازب ولازم سميت بذلك لانها تبك الخ ١٢ ٢٥ قوله لانها تبك يعني الى يدها جبار بسوء الا اندقت عنقه والاكثرون على ان مكة اسم للبلد وبكة اسم للمسجد والمطاف وبكة اسم للبلد لقوله للذي ببكة فانه يدل على ان البيت حاصل ببكة وقيل بعكسه ١٢ ك ٢٦ قوله تبك اعناق الجبابرة كناية عن اهلاكهم واذلالهم اي لم يقصدها جبار الا يهلك ويذل ١٢ روح وفي الصراح بك عنقه اي دقها ١٢ ٢٧ قوله بناه اي بنى المسجد الحرام قبل خلق آدم بالفي عام ووضع بعده الاقصى وبين بناء الملائكة المسجد الحرام وبين بناء الملائكة الاقصى اربعون سنة وروى انه صلى الله عليه وسلم سئل عن اول بيت وضع للناس فقال المسجد الحرام ثم بيت المقدس وسئل كم بينهما فقال اربعون سنة واما بناء الكعبة التي بناها ابراهيم عليه السلام وبين بناء المسجد الاقصى الذي بناه سليمان بينهما على الف سنة ١٢ ٢٨ قوله كما في حديث الخ اي انه سئل عن اول بيت وضع للناس فقال المسجد الحرام ثم بيت المقدس وسئل كم بينهما فقال اربعون سنة ولما استشكل بانه بنى الكعبة ابراهيم وبنى بيت المقدس سليمان عليه السلام وبينهما اكثر من الف سنة اشار الى دفعه بان تفاوت اربعين سنة انما هو بين بناء الملائكة للكعبة وبين بنائهم للاقصى ١٢ ك ٢٩ قوله زبدة بيضاء زبد بالتحريك كف آب وزبدة بالضم خص منه وقوله فدحيت اي بسطت كذا في الصراح ١٢ ٣٠ قوله ذا بركة لما يحصل للحجاج والمعتمرين من الثواب وتكفير السيئات ١٢ مدارك

لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ اَحَدٍ مِّنْهُمْ بالتصديق والتكذيب وَنَحْنُ لَهٗ مُسْلِمُوْنَ ۝ مخلصون في العبادة ونزل فيمن ارتد ولحق بالكفار وَمَنْ يَّبْتَغِ غَيْرَ الْاِسْلَامِ دِيْنًا فَلَنْ يُّقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْاٰخِرَةِ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ ۝ لمصيره الى النار المؤبدة عليه كَيْفَ اي لا يَهْدِي اللّٰهُ قَوْمًا كَفَرُوْا بَعْدَ اِيْمَانِهِمْ وَشَهِدُوْٓا اي وشهادتهم اَنَّ الرَّسُوْلَ حَقٌّ وَّقَدْ جَآءَهُمُ الْبَيِّنٰتُ الحجج الظاهرات على صدق النبي صلى الله عليه وسلم وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ ۝ الكافرين اُولٰٓئِكَ جَزَآؤُهُمْ اَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللّٰهِ وَالْمَلٰٓئِكَةِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِيْنَ ۝ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا اي اللعنة او النار المدلول بها عليها لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُوْنَ ۝ يمهلون اِلَّا الَّذِيْنَ تَابُوْا مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ وَاَصْلَحُوْا عملهم فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ لهم رَّحِيْمٌ ۝ بهم ونزل في اليهود اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بعيسى بَعْدَ اِيْمَانِهِمْ بموسى ثُمَّ ازْدَادُوْا كُفْرًا بمحمد لَّنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ اذا غرغروا او ماتوا كفارا وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الضَّآلُّوْنَ ۝ اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَمَاتُوْا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُّقْبَلَ مِنْ اَحَدِهِمْ مِّلْءُ الْاَرْضِ مقدار ما يملأها ذَهَبًا وَّلَوِ افْتَدٰى بِهٖ ادخل الفاء في خبر ان لشبه الذين بالشرط وايذانا بتسبب عدم القبول عن الموت على الكفر اُولٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ مؤلم وَّمَا لَهُمْ مِّنْ نّٰصِرِيْنَ ۝ مانعين منه لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ اي ثوابه وهو الجنة حَتّٰى تُنْفِقُوْا تصدقوا مِمَّا تُحِبُّوْنَ من اموالكم وَمَا تُنْفِقُوْا مِنْ شَيْءٍ فَاِنَّ اللّٰهَ بِهٖ عَلِيْمٌ ۝ فيجازي عليه ونزل لما قال اليهود انك تزعم انك على ملة ابراهيم وكان لا ياكل لحوم الابل والبانها كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلًّا حلالا لِّبَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ اِلَّا مَا حَرَّمَ اِسْرَآءِيْلُ يعقوب عَلٰى نَفْسِهٖ وهو الابل لما حصل له عرق النسا بالفتح والقصر فنذر ان شفي لا ياكلها فحرم عليه مِنْ قَبْلِ اَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرٰىةُ وذلك بعد ابراهيم ولم تكن على عهده حراما كما زعموا قُلْ لهم فَاْتُوْا بِالتَّوْرٰىةِ فَاتْلُوْهَآ ليتبين صدق قولكم اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ فيه فبهتوا ولم ياتوا بها قال تعالى فَمَنِ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ اي ظهور الحجة بان التحريم انما كان من جهة يعقوب لا على عهد ابراهيم فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ ۝ المتجاوزون الحق الى الباطل قُلْ صَدَقَ اللّٰهُ في هذا كجميع ما اخبر به فَاتَّبِعُوْا مِلَّةَ اِبْرٰهِيْمَ التي انا عليها حَنِيْفًا مائلا عن كل دين الى دين الاسلام وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ۝ ونزل لما قالوا قبلتنا قبل قبلتكم اِنَّ اَوَّلَ بَيْتٍ وُّضِعَ متعبدا لِلنَّاسِ في الارض لَلَّذِيْ بِبَكَّةَ بالباء لغة في مكة سميت بذلك لانها تبك اعناق الجبابرة اي تدقها بناه الملائكة قبل خلق آدم ووضع بعده الاقصى وبينهما اربعون سنة كما في حديث الصحيحين وفي حديث انه اول ما ظهر على وجه الماء عند خلق السموات والارض زبدة بيضاء فدحيت الارض من تحته مُبٰرَكًا حال من الذي اي ذا بركة وَّهُدًى لِّلْعٰلَمِيْنَ ۝ لانه قبلتهم فِيْهِ اٰيٰتٌ

بَيِّنٰتٌ مِّنْهَا مَقَامُ اِبْرٰهِيْمَ ۚ۬ اي الحجر الذي قام عليه عند بناء البيت فاثر قدماه فيه وبقي الى الآن مع تطاول الزمان و تداول الايدي عليه ومنها تضعيف الحسنات فيه وان الطير لا يعلوه وَمَنْ دَخَلَهٗ كَانَ اٰمِنًا ۭ لا يتعرض له بقتل او ظلم او غير ذلك وَلِلّٰهِ عَلَي النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ واجب بكسر الحاء وفتحها لغتان في مصدر حج بمعنى قصد ويبدل من الناس مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا ۭ طريقا فسره صلى الله عليه وسلم بالزاد والراحلة رواه الحاكم وغيره وَمَنْ كَفَرَ بالله او بما فرضه من الحج فَاِنَّ اللّٰهَ غَنِىٌّ عَنِ الْعٰلَمِيْنَ الانس والجن والملئكة وعن عبادتهم قُلْ يٰٓاَهْلَ الْكِتٰبِ لِمَ تَكْفُرُوْنَ بِاٰيٰتِ اللّٰهِ القرآن وَاللّٰهُ شَهِيْدٌ عَلٰي مَا تَعْمَلُوْنَ فيجازيكم عليه قُلْ يٰٓاَھْلَ الْكِتٰبِ لِمَ تَصُدُّوْنَ تصرفون عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اي دينه مَنْ اٰمَنَ بتكذيبكم النبي وكتم نعته تَبْغُوْنَهَا اي تطلبون السبيل عِوَجًا مصدر بمعنى معوجة اي مائلة عن الحق وَّاَنْتُمْ شُهَدَاۗءُ ۭ عالمون بان الدين المرضي هو القيم دين الاسلام كما في كتابكم وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ من الكفر والتكذيب وانما يؤخركم الى وقتكم فيجازيكم ونزل لما مر بعض اليهود على الاوس والخزرج فغاظه تألفهم فذكرهم بما كان بينهم في الجاهلية من الفتن فتشاجروا وكادوا يقتتلون يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِنْ تُطِيْعُوْا فَرِيْقًا مِّنَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ يَرُدُّوْكُمْ بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ كٰفِرِيْنَ وَكَيْفَ تَكْفُرُوْنَ استفهام تعجيب وتوبيخ وَاَنْتُمْ تُتْلٰى عَلَيْكُمْ اٰيٰتُ اللّٰهِ وَفِيْكُمْ رَسُوْلُهٗ ۭ وَمَنْ يَّعْتَصِمْ يتمسك بِاللّٰهِ فَقَدْ ھُدِيَ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ حَقَّ تُقٰتِه بان يطاع فلا يعصى ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى فقالوا يا رسول الله ومن يقوى على هذا فنسخ بقوله فَاتَّقُوا اللّٰهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَلَا تَمُوْتُنَّ اِلَّا وَاَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ موحدون وَاعْتَصِمُوْا تمسكوا بِحَبْلِ اللّٰهِ اي دينه جَمِيْعًا وَّلَا تَفَرَّقُوْا بعد الاسلام وَاذْكُرُوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ انعامه عَلَيْكُمْ يا معشر الاوس والخزرج اِذْ كُنْتُمْ قبل الاسلام اَعْدَاۗءً فَاَلَّفَ جمع بَيْنَ قُلُوْبِكُمْ بالاسلام فَاَصْبَحْتُمْ فصرتم بِنِعْمَتِهٖٓ اِخْوَانًا في الدين والولاية وَكُنْتُمْ عَلٰي شَفَا طرف حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ ليس بينكم وبين الوقوع فيها الا ان تموتوا كفارا فَاَنْقَذَكُمْ مِّنْھَا بالايمان كَذٰلِكَ كما بين لكم ما ذكر يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ اٰيٰتِهٖ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ وَلْتَكُنْ مِّنْكُمْ اُمَّةٌ يَّدْعُوْنَ اِلَى الْخَيْرِ الاسلام وَيَاْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوْفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ۭ وَاُولٰۗىِٕكَ الداعون الآمرون الناهون هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ الفائزون ومن للتبعيض لان ما ذكر فرض كفاية لا يلزم كل الامة ولا يليق بكل احد كالجاهل وقيل زائدة اي لتكونوا امة وَلَا تَكُوْنُوْا كَالَّذِيْنَ تَفَرَّقُوْا عن دينهم وَاخْتَلَفُوْا فيه مِنْۢ بَعْدِ مَا جَاۗءَھُمُ الْبَيِّنٰتُ ۭ وهم اليهود والنصارى وَاُولٰۗىِٕكَ لَھُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ يَّوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوْهٌ وَّتَسْوَدُّ وُجُوْهٌ ۚ اي يوم القيمة فَاَمَّا الَّذِيْنَ اسْوَدَّتْ وُجُوْهُھُمْ وهم الكافرون فيلقون في النار ويقال لهم توبيخا اَكَفَرْتُمْ بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ يوم اخذ الميثاق فَذُوْقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ وَاَمَّا الَّذِيْنَ

قولہ آیات بینات ای دلائل واضحات علی حرمتہ ای احترامہ ومزید فضلہ ۱۲ جمل قولہ منہا مقام ابراہیم ای من الآیات منہا امن من دخلہ ومنہا غیر ذین کما ذکرہ الشارح وغیرہ فلیست محصورۃ فی ذین ۱۲ قولہ مقام ابراہیم عطف بیان لقولہ آیات بینات وصح بیان الجماعۃ بالواحد لانہ وحدہ بمنزلۃ آیات کثیرۃ لظہور شانہ وقوۃ دلالتہ علی قدرۃ اللہ تعالیٰ ونبوۃ ابراہیم علیہ السلام من تاثیر قدمیہ فی حجر صلد او لاشتمالہ علی آیات لان اثر القدم فی الصخرۃ الصماء آیۃ وغوصہ فیہا الی الکعبین آیۃ والانۃ بعض الصخرۃ دون بعض آیۃ وابقاءہ دون سائر آیات الانبیاء علیہم الصلوۃ والسلام آیۃ لابراہیم خاصۃ انتہی ما فی المدارک فعلم منہ ان الذین یشہرون فی البلدان ہذا اثر قدم نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کاذبون لا یعبأ بقولہم لان الخاصۃ لا یوجد فی الشیء ولا یوجد فی غیرہ فافہم ولا تبتدع ۱۲ قولہ فاثر قدماہ ولابن وہب فی موطاہ عن انس رأیت المقام فیہ اصابع ابراہیم واخمص قدمیہ غیر انہ اذہبہ مسح الناس بایدیہم ۱۲ ک قولہ وبقی الی الآن اشار بذلک ان فی الحجر آیتین غوص قدمی ابراہیم فیہ وصعودہ بہ ونزولہ بہ وکونہ باقیا الی الآن ۱۲ قولہ تداول الایدی ای تبادل الایدی فی الصراح تداولتہ الایدی اخذتہ ہذہ مرۃ وہذہ مرۃ ۱۲ قولہ وان الطیر لا یعلوہ ای بل اذا قابل ہوائہ وہو فی الجو انحرف عنہ یمینا وشمالا ولا یستطیع ان یقطع ہوائہ الا اذا حصل لہ مرض فیدخل ہوائہ للتداوی ۱۲ جمل قولہ لا یتعرض لہ بقتل قال ابو حنیفۃ من لزمہ القتل بقصاص او ردۃ او زنا فالتجا الی الحرم لم یتعرض لہ الا انہ لا یؤوی ولا یطعم ولا یسقی ولا یبایع حتی یضطر الی الخروج وہذا فی حق من جنی فی الحل ثم التجا الی الحرم واما اذا اصاب الحد فی الحرم فیقام علیہ فیہ فمن سرق فیہ قطع ومن قتل فیہ قتل قال اللہ تعالیٰ ولا تقاتلوہم عند المسجد الحرام حتی یقاتلوکم فیہ فان قاتلوکم فاقتلوہم آہ روح وعند الشافعی رح من جنی فی غیر الحرم ثم التجا الی الحرم یقتل فیہ۔ زاہدی ومن جنی فی الحرم واستحق لہ القتل یقتل فیہ بالاتفاق اہ احمدی وعن ابن مسعود رضی اللہ عنہ وقف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ثنیۃ الحجون ولیس بہا یومئذ مقبرۃ فقال یبعث اللہ تعالیٰ من ہذہ البقعۃ ومن ہذا الحرم سبعین الفا وجوہہم کالقمر لیلۃ البدر یدخلون الجنۃ بغیر حساب یشفع کل واحد منہم فی سبعین الفا وجوہہم کالقمر لیلۃ البدر وعن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من صبر علی حر مکۃ ساعۃ من نہار تباعدت عنہ جہنم مسیرۃ مائتی عام کما فی ابی السعود ۱۲ قولہ بقتل ای ولو قصاصا ہکذا کان حالہ فی الجاہلیۃ فکان الرجل یقتل فیدخل فی الحرم فلا یتعرض الیہ احد ما دام فیہ واما بعد الاسلام فالحکم ان القاتل ان قتل فیہ اقتص منہ فیہ اجماعا واما ان قتل خارجہ فدخل فیہ فلا یقتص منہ ما دام فیہ عند ابی حنیفۃ رحمہ اللہ ویقتص منہ وہو فیہ عند غیرہ کالشافعی ۱۲ جمل قولہ او ظلم مما یفعل اہل الجاہلیۃ فیما کان الرجل لو جنی کل جنایۃ ثم التجی الی الحرم لم یطلب ویؤید ہذا التفسیر قولہ تعالیٰ اولم یروا انا جعلنا حرما آمنا ویتخطف الناس من حولہم وقال ابو حنیفۃ رح ہو خبر بمعنی الامر والمعنی من لزمہ القتل بردۃ او قصاص او حد لم یتعرض لہ فیہ ولکن الجئ الی الخروج وروی عن ابن عباس وقال الشافعی رح یستوفی وقیل من حج فدخلہ کان آمنا من الذنوب التی اکتسبہا قبل ذلک ومن النار وقیل من مات فی احد الحرمین بعث یوم القیمۃ آمنا کما فی حدیث رواہ البیہقی فی شعب الایمان ۱۲ ک قولہ وللہ خبر مقدم متعلق بمحذوف ای واجب کما قدرہ الشارح وعلی الناس متعلق بہذا المحذوف ۱۲ قولہ ویبدل من الناس ای بدل بعض او اشتمال ولا بد فی کل منہما من ضمیر یعود الی المبدل منہ وہو مقدر ہنا تقدیرہ من استطاع منہم ۱۲ ح قولہ بالزاد والراحلۃ فلا یجب المشی عند الشافعی وان قدر علیہ ۱۲ جمل وعندنا امامنا الاعظم صحۃ البدن والقدرۃ علی الراحلۃ مجموعہا شرط بل امن الطریق ایضا کما فی الاحمدی ۱۲ قولہ وغیرہ وعلیہ ابو حنیفۃ والشافعی وقال مالک انہا بالبدن فیجب علی قدر بالمشی والکسب فی الطریق ۱۲ ک قولہ قل یا اہل الکتاب لم تکفرون بآیات اللہ ای الدالۃ علی صدق محمد صلی اللہ علیہ وسلم فیما یدعیہ من وجوب الحج وغیرہ وتخصیص اہل الکتاب بالخطاب دلیل علی ان کفرہم اوضح وان زعموا انہم مومنون بالتوراۃ والانجیل فہم کافرون بہما ۱۲ ح قولہ قل یا اہل الکتاب امر بتوبیخہم باضلال غیرہم بعد توبیخہم بضلالہم ۱۲ ح قولہ لم تصدون عن سبیل اللہ فکانوا یفتنون مومنین ویحتالون فی صدہم عن الاسلام ویقولون ان صفۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم لیست فی کتابنا ولا تقدمت بہ بشارۃ ولم متعلق بالفعل بعدہ ومن آمن مفعولہ ۱۲ جمل قولہ لما مر بعض الیہود الخ وہو شاس ابن قیس واصحابہ وتفصیل این است کہ شاس بن قیس یہودی از حسد وکینہ خود کہ با مسلمانان میداشت خواست کہ تفرقہ در مجمع انصار اندازد وایشان دو قبیلہ بودند اوس وخزرج ودر جاہلیت میان ایشان عداوت وحرب قائم بود چون مسلمان شدند آن خصومت باتحاد مبدل شد چون شاس بن قیس حال الفت ما بین ایشان دید در غضب آمد وتدبیر مخاصمت با مسلمانان این کرد کہ شخصے را گفت کہ از واقعہ بعاث کہ حرب عظیم در ایام جاہلیت بودہ ما بین القبیلتین سخن انگیزد وقصیدہ کہ در آن ایام مشتمل بہجو خزرج بود بخواند القصہ باین تدبیر در میان مسلمانان جنگ واقع شد جناب سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم آن جنگ را دفع فرمود کذا فی الحسینی وقولہ فغاظہ تالفہم ای بس در غضب انداخت آن یہود را الفت کردن میان مسلمانان باہم کہ از قبیلہ اوس وخزرج بودند وقولہ فتشاجروا ای تنازعوا التشاجر فی الصراح منازعت کردن دو گروہ باہم ۱۲ قولہ بان یطاع تصویر للتقوی حق التقوی وہذہ اخلاق الانبیاء والمرسلین لعصمتہم وتکون لخواص عباد اللہ الذین علی اقدام الانبیاء ۱۲ صاوی قولہ فنسخ بقولہ تعالیٰ الخ وقال مقاتل لیس فی آل عمران منسوخ الا ہذہ الآیۃ کما فی الخطیب فی تفسیر الکبیر وزعم جمہور المحققین ان القول بہذا النسخ باطل واحتجوا علیہ من وجوہ ترکتہا ہنا لخوف الطوالۃ قولہ ولا تموتن الا وانتم مسلمون المعنی لا تکونن علی حال سوی حالۃ الاسلام والمراد دوامہم علی الاسلام ام خطیب فی الخیر المقصود بالامر الاقامۃ علی الاسلام وذلک لان الموت لا بد منہ فکانہ قیل دوموا علی الاسلام ۱۲ قولہ بحبل اللہ ای تمسکوا بالقرآن لقولہ علیہ السلام القرآن حبل اللہ المتین لا تنقضی عجائبہ ولا یخلق عن کثرۃ الرد من قال بہ صدق ومن عمل بہ رشد ومن اعتصم بہ ہدی الی صراط مستقیم ۱۲ مد قولہ وکنتم علی شفا حفرۃ ای کنتم مشرفین علی الوقوع فی نار جہنم لکفرکم لیس بینکم وبین الوقوع فیہا الا ان تموتوا کفارا اذ لو ادرککم الموت فی تلک الحال لوقعتم فی النار ۱۲ ک قولہ یدعون الی الخیر المفعول محذوف ای یدعون الناس ۱۲ قولہ وینہون عن المنکر ای عما استقبحہ الشرع والعقل او المعروف ما وافق الکتاب والسنۃ والمنکر ما خالفہما او المعروف الطاعات والمنکر المعاصی والدعاء الی الخیر عام فی التکالیف من الافعال والتروک وما عطف علیہ خاص ومن للتبعیض لان الامر بالمعروف والنہی عن المنکر من الفروض الکفایات ولانہ لا یصلح لہ الا من علم المعروف والمنکر وعلم کیف یترتب الامر فی اقامتہ فانہ یبدأ بالسہل فان لم ینفع ترقی الی الصعب قال اللہ تعالیٰ فاصلحوا بینہما ثم قال فقاتلوا او للتبیین ای وکونوا امۃ تامرون کقولہ تعالیٰ کنتم خیر امۃ اخرجت للناس تامرون بالمعروف ۱۲ قولہ فرض کفایۃ علی ہذا من قدر واحد منہم لا علی سبیل التعیین وایا من تصدی نفسہ للامر بالمعروف والنہی عن المنکر واشتغل بہذہ الحرفۃ او نصب الامام لاجلہ یکون ذلک علیہ فرض عین ویسمی ذلک محتسبا کذا فی الاحمدی واعلم ان الامر بالمعروف علی وجوہ ان کان یعلم باکبر رایہ انہ لو امر المعروف یقبلون ذلک منہ ویمتنعون عن المنکر فالامر واجب علیہ ولا یسعہ ترکہ ولو علم باکبر رایہ انہ لو امرہم بذلک قذفوہ وشتموہ فترکہ افضل وکذلک لو علم انہم یضربونہ ولا یصبر علی ذلک یقع بینہم عداوۃ ویہیج منہ القتال فترکہ افضل ولو علم انہم لا یکفون عنہ ولا یکون موجبا للفتنۃ والفساد وآوعظ اذا سال الناس شیئا فی المجلس لنفسہ لا یحل لہ ذلک لانہ اکتساب الدنیا بالعلم ہکذا فی التاتارخانیۃ نقلا عن الخلاصۃ ۱۲ قولہ عن دینہم ای عن اصولہم فالمقصود نہی المومنین عن الاختلاف فی اصول الدین دون الفروع الا ہم منہم الایمان فی عالم الذر حین خوطبوا بالست بربکم فقالوا بلی ۱۲ کرخی

www.besturdubooks.wordpress.com

ابيضت وجوههم وهم المؤمنون ففي رحمة الله اي جنته هم فيها خلدون ○ تلك اي هذه
الأيات ايت الله نتلوها عليك يا محمد بالحق وما الله يريد ظلما للعلمين ○ بان ياخذهم بغير جرم
ع ١١/٨/١ ولله ما في السموت وما في الارض ملكا وخلقا وعبيدا والى الله ترجع تصير الامور ○ كنتم يا امة
محمد في علم الله تعالى خير امة اخرجت اظهرت للناس تامرون بالمعروف وتنهون عن المنكر و
تؤمنون بالله ولو امن اهل الكتب بالله لكان الايمان خيرا لهم منهم المؤمنون كعبد الله بن
سلام واصحابه واكثرهم الفسقون ○ الكافرون لن يضروكم اي اليهود يا معشر المسلمين بشيء الا اذى
باللسان من سب و وعيد وان يقاتلوكم يولوكم الادبار منهزمين ثم لا ينصرون ○ عليكم بل لكم النصر عليهم
ضربت عليهم الذلة اينما ثقفوا حيثما وجدوا فلا عز لهم ولا اعتصام الا كائنين بحبل من الله وحبل
من الناس المؤمنين وهو عهدهم اليهم بالامان على اداء الجزية اي لا عصمة لهم غير ذلك وباءو رجعوا
بغضب من الله وضربت عليهم المسكنة ذلك بانهم اي بسبب انهم كانوا يكفرون بايت الله و
يقتلون الانبياء بغير حق ذلك تاكيد بما عصوا امر الله وكانوا يعتدون ○ يتجاوزون الحلال الى
الحرام ليسوا اي اهل الكتب سواء مستوين من اهل الكتب امة قائمة مستقيمة ثابتة على الحق
كعبد الله بن سلام واصحابه يتلون ايت الله اناء اليل اي في ساعاته وهم يسجدون ○ يصلون حال
يؤمنون بالله واليوم الاخر ويامرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرت واولئك
الموصوفون بما ذكر من الصلحين ○ ومنهم من ليسوا كذلك وليسوا من الصلحين وما تفعلوا بالتاء ايتها
الامة وبالياء اي الامة القائمة من خير فلن تكفروه بالوجهين اي تعدموا ثوابه بل تجازون عليه
والله عليم بالمتقين ○ ان الذين كفروا لن تغني تدفع عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله اي
عذابه شيئا وخصهما بالذكر لان الانسان يدفع عن نفسه تارة بفداء المال وتارة بالاستعانة بالاولاد
واولئك اصحب النار هم فيها خلدون ○ مثل صفة ما ينفقون اي الكفار في هذه الحيوة الدنيا
في عداوة النبي صلى الله عليه وسلم او صدقة ونحوها كمثل ريح فيها صر حر او برد شديد اصابت حرث
زرع قوم ظلموا انفسهم بالكفر والمعصية فاهلكته فلم ينتفعوا به فكذلك نفقاتهم ذاهبة لا
ينتفعون بها وما ظلمهم الله بضياع نفقاتهم ولكن انفسهم يظلمون ○ بالكفر الموجب لضياعها
يايها الذين امنوا لا تتخذوا بطانة اصفياء تطلعونهم على سركم من دونكم اي غيركم من اليهود

دوست درونی ١٢

له قوله اي جنته التعبير عنها بالرحمة فيه اشارة الى ان دخولها برحمة الله لا بالطاعة والعمل ١٢ جمل ٢ه قوله جنته اي ففيه اطلاق الحال وارادة المحل فالجنة محل هبوط الرحمة والرحمة ناشئة عن ذات الله وفيه تنبيه على ان المؤمن وان استغرق عمره في الطاعة لا يدخل الجنة الا برحمته ١٢ كما ٣ه قوله تلك آيات الله اي المشتملة على نعيم الابرار وتعذيب الكفار وتلك مبتدأ وآيات الله خبر ونتلوها حال ١٢ ج ٤ه قوله وما الله يريد ظلما للعلمين اي فحيث انتفت ارادة الظلم فالظلم منفي بالاولى لان تعلق الارادة في التعقل سابق على الفعل ١٢ صاوي ٥ه قوله ملكا الخ قيل الاول اشارة الى ان اللام للملك واختصاصها به من جهة كونها مخلوقة اذ لا شريك له في خلقه ١٢ ك ٦ه قوله يا امة محمد يشير الى ان الخطاب يعم الصحابة وغيرهم وصححه ابن كثير ويشهد له حديث علي عند احمد باسناد صحيح حسن وجعلت امتي خير الامم وروى ابن ابي حاتم من طريق السدي عن عمر انه قال هي للاصحاب خاصة لقوله كنتم ولو قال انتم لعم كلنا ولاحمد عن ابن عباس هم الذين هاجروا معه صلى الله عليه وسلم ١٢ ك ٧ه قوله في علم الله وقال الزمخشري كان عبارة عن وجود الشيء في زمان ماض على سبيل الابهام وليس فيه دليل عدم سابق ولا انقطاع طارئ ١٢ كما ٨ه قوله للناس انما عبر باللام دون من اشارة الى ان هذه الامة نفع ورحمة لنفسها وللخلق عموما في الدنيا بالدعاء لجميع الامم ١٢ ص ٩ه قوله تامرون بالمعروف اختيرت صيغة الخطاب تشريفا لهم واشارة الى رفع الحجب عنهم حيث خاطبهم ولم يخبر عنهم وانهم مقربون من حضرة الله ١٢ صاوي ١٠ه قوله ولو آمن اهل الكتاب اي اليهود والنصارى اي ايمانا كاملا كايمانكم لكان خيرا لهم من الرياسة التي هم عليها وقيل من الكفر الذي هم عليه وفيه ضرب تهكم ١٢ ج ١١ه قوله بشيء الا اذى اشار به الى ان الاستثناء متصل لهم من الكرخي وقوله من سب في الصراح سب دشنام دادن ١٢ ١٢ه قوله ثم فيه للتراخي في الاخبار بتسليط الخذلان عليهم اعظم من الاخبار بتوليتهم عليه ١٢ كما ١٣ه قوله ثم لا ينصرون ليس معطوفا على جواب الشرط والا لاوهم انهم قد ينصرون من غير قتال بل هو مستانف ليفيد سلب النصرة عنهم في جميع الاحوال ١٢ صاوي ١٤ه قوله ولا اعتصام اعتصام چنگ زدن كذا في الصراح ١٢ ١٥ه قوله الا بحبل من الله استثناء من اعم الاحوال اي ضربت عليهم الذلة في جميع الاحوال الا حال كونهم معتصمين بذمة الله وذمة المسلمين واستعير الحبل للعهد لانه سبب النجاة والفوز بالمراد قال الامام في توجيه الامان الحاصل للذمي قسمان احدهما الذي نص الله عليه وهو الامان الحاصل باعطاء الجزية عن يد وقبولها والثاني الامان الذي فوض الى راي الامام وجهادهم فيعطيهم الامان تارة ويزيد تارة وينقص اخرى على حسب اجتهاده فالاول هو المسمى بحبل الله والثاني هو المسمى بحبل المؤمنين فالامان واقعان بمباشرة المسلمين الا انهما متغايران بالاعتبار ١٢ روح ١٦ه قوله ضربت عليهم المسكنة الخ فان قيل هذه الذلة والمسكنة انما التصقت باليهود بعد ظهور دولة الاسلام والذين قتلوا الانبياء بغير حق هم الذين كانوا قبل محمد صلى الله عليه وسلم باعصار فعلى هذا الموضع الذي حصلت فيه العلة وهو قتل الانبياء لم يحصل فيه المعلول الذي هو الذلة والمسكنة والموضع الذي فيه هذا المعلول لم تحصل فيه العلة فكان الاشكال لازما والجواب عنه ان هؤلاء المتاخرين وان كان لم يصدر عنهم قتل الانبياء عليهم السلام لكنهم كانوا راضين بفعل اسلافهم فنسب ذلك الفعل اليهم من حيث كان ذلك الفعل القبيح فعلا لآبائهم ١٢ كبير ١٧ه قوله تاكيد اي لذلك الذي قبله فان قيل لا يجوز ان يكون تاكيدا لان التاكيد يجب ان يكون بشيء اقوى من المؤكد والعصيان اقل حالا من الكفر فلم يجز تاكيد الكفر بالعصيان والجواب عنه ان علة الذلة والغضب والمسكنة هي الكفر وقتل الانبياء و علة الكفر هي المعصية فقوله ذلك بما عصوا اشارة الى علة العلة هكذا في الكبير ١٢ ١٨ه قوله بما عصوا اي بسبب عصيانهم واعتدائهم حدود الله ١٢ ابو السعود ١٩ه قوله واصحابه كثعلبة بن سعيد واسيد بن عبيد واضرابهم من اليهود الذين اسلموا وقيل هم اربعون رجلا من نصارى نجران واثنان وثلاثون من الحبشة وثلاثون من الروم كانوا على دين عيسى وصدقوا محمدا صلى الله عليه وسلم وكان من الانصار فيهم عدة قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم منهم اسعد بن زرارة والبراء بن معرور ومحمد بن مسلمة وابو قيس صرمة بن انس رضي الله عنهم كانوا موحدين يغتسلون من الجنابة ويقومون بما يعرفون من شرائع الحنيفية حتى بعث الله النبي صلى الله عليه وسلم فصدقوه ونصروه اه ابو السعود ١٢ جمل ٢٠ه قوله آناء الليل اي في تهجدهم وقيل في صلوة العشاء وخصت لان اهل الكتاب كانوا لا يصلونها ١٢ كمالين ٢١ه قوله يصلون لان التلاوة لا تكون في السجود اه خطيب وقوله حال اي من فاعل يتلون ١٢ ٢٢ه قوله ان الذين كفروا قيل نزلت في قريظة وبني النضير وقيل في مشركي العرب وقيل فيما هو اعم وهو الاقرب ١٢ صاوي ٢٣ه قوله فيها صر الجملة من المبتدأ والخبر في محل جر نعت الريح ويجوز ان يكون فيها وحده هو الصفة وصر فاعل له وجاز ذلك لاعتماد الجار على الموصوف وهذا احسن لان الاصل في الاوصاف هو الافراد وهذا قريب منه ١٢ ٢٤ه قوله صر بالكسر سرما كه كشت ونبات را بسوزد ونيز بمعنى گرما آمده ١٢ كذا في الصراح ٢٥ه قوله او برد فسره بالحر والبرد وان كان الشائع اطلاقه للريح الباردة لما روي عن ابن عباس في تفسير الآية انه قال ريح فيها نار يعني الصر هو السموم الحارة ١٢ كما ٢٦ه قوله يا ايها الذين الخ نزلت في قوم من المؤمنين كان لهم اقارب من المنافقين والكفار وكانوا يواصلونهم ١٢ صاوي ٢٧ه قوله اصفياء اشار بذلك الى ان في الكلام استعارة حيث شبه الاصفياء ببطانة الثوب الملتصقة به واستعير اسم المشبه به للمشبه على طريق الاستعارة التصريحية الاصلية والجامع شدة الالتصاق على حد الناس دثار والانصار شعار ١٢ صاوي ع ه قوله ويسارعون اي يبادرون بامتثال امر الله آن قلت ان العجلة مذمومة ففي الحديث العجلة من الشيطان الا في امور اجيب بان معنى المسارعة انه اذا تعارض حق الله وحظ النفسه بادر بحق الله وترك حظه واما العجلة فهي المبادرة للشيء مطلقا كان يبادر للصلوة قبل وقتها او في الصلوة بان لا يتقن ركوعها ولا سجودها فان ذلك مذموم الا في امور فهي مسارعة لا عجلة كالتوبة وتقديم الطعام للضيف وتجهيز الميت وزواج البكر والصلاة في اول وقتها ١٢ صاوي عبه قوله ما ينفقون الخ يحتمل ان ما اسم موصول وينفقون صلتها والعائد محذوف ويحتمل انها مصدرية تسبك مع ما بعدها بمصدر تقدير الاول مثل المال الذي ينفقونه وتقدير الثاني مثل انفاقهم ١٢ صاوي

١ه قوله لا يألونكم خبالا القاصرة تقصیری کنندہ بہ نسبت شیا در فتنہ انگیزی ١٢ ٢ه قوله نصب بنزع الخافض وهو اللام وفي يعني كل من كاف الخطاب ومن خبالا منصوب بنزع الخافض الاول باللام والثاني بفي وتحتاج الى هذا لان المادة لازمة فلا يتعدى الفعل منها الا بواسطة تضمينه المنع ١٢ من الجمل ٣ه قوله اي عنتكم الخ يشير الى ان ما مصدرية والجملة مستانفة على التعليل للنهي عن اتخاذهم بطانة وكذا الجملتان بعدها ١٢ ك ٤ه قوله الوقيعة الغيبة والوقيعة ايضا القتال والجمع وقائع كما في المختار وفي الصراح وقيعة فتنة ١٢ ٥ه قوله يا اولاء يشير الى ان اولاء منادى حذف حرف النداء منه وقعت بين المبتدأ والخبر وقد يجعل اولاء خبر اي انتم اولاء المخاطبون في موالاة منافقي اهل الكتاب وتحبونهم بيان لخطائكم في موالاتهم او خبر لاولاء والجملة خبر لانتم او حال والعامل فيه معنى الاشارة اي اشير اليكم في مثل هذه الحالة واولاء موصول صلته تحبونهم وتؤمنون حال ١٢ ك ٦ه قوله ان تمسسكم اصل المس الجس باليد ثم يطلق على كل ما يصل الى الشيء على سبيل التشبيه كما يقال مسه نصب وتعب ١٢ ج ٧ه قوله حسنة المراد بالحسنة ههنا منافع الدنيا كما اشار اليه الشارح ١٢ ج
٨ه قوله وجدب جدب تنگ سالی ١٢ صراح ٩ه قوله وجملة الشرطية وهي قوله ان تمسسكم الخ متصلة بالشرط وهو قوله واذا لقوكم الخ وما بينهما اعتراض وهو قوله قل موتوا بغيظكم ان الله عليم بذات الصدور ١٢ جمل ١٠ه قوله وغيرها اي من كل ما حرم عليكم ١٢ من الكرخي ١١ه قوله وسكون الراء اي لابي عمرو وابن كثير ونافع من ضاره يضيره اي ضره ١٢ ك ١٢ه قوله وتشديدها اي تشديد الراء للباقين وضمة الراء فيه لاتباع ضمة الضاد كضمة مد والا كان الاصل فيه فتحة الراء كقراءة مفضل عن عاصم لانه مجزوم على جواب الشرط ١٢ ك ١٣ه قوله كيدهم الكيد احتيالك لتوقع غيرك في مكروه وقوله شيئا نصب على المصدرية اي لا يضركم شيئا من ضر بفضل الله تعالى وحفظه ١٢ ج ١٤ه قوله بالياء وهذه القراءة المتفق عليها العشرة وقراءة التاء شاذة وهي للحسن البصري فكان على الشارح ان يبين شذوذها كان يقول وقرئ بالتاء كما هو عادته اذا نبه على القراءة الشاذة يقول وقرئ ١٢ ج ١٥ه قوله اذكر اذ غدوت جمهور المفسرين على ان هذه الآية متعلقة بغزوة احد وقيل بغزوة بدر وقيل بغزوة الاحزاب والصحيح الاول ولذا مشى المفسر عليه ١٢ صاوي ١٦ه قوله من اهلك اي من بيت اهلك وهي زوجته عائشة وكان قدوم جيش الكفار يوم الاربعاء رابع شوال واميرهم اذ ذاك ابو سفيان فجمع صلى الله عليه وسلم الانصار والمهاجرين وشاورهم في الخروج لهم او المكث في المدينة ينتظرونهم فاشار عبد الله بن ابي ابن سلول رئيس المنافقين هو وجماعة من الانصار بعدم الخروج فان ابوا قاتلهم الرجال والنساء واشار جماعة بالخروج فدخل صلى الله عليه وسلم منزله لبس لامته وخرج فقال هلموا الى الخروج فقالوا يا رسول الله ما لنا راي معك فقال ما من نبي يلبس لامته ويرجع حتى يحكم الله له بين عدوه فخرج صلى الله عليه وسلم واصحابه بعد صلوة الجمعة ١٢ صاوي ١٧ه قوله مراكز اي اماكن وعبر عنها بالمقاعد اشارة الى طلب ثبوتهم فيها وان كانوا وقوفا كثبوت القاعد في مكانه ١٢ جمل ١٨ه قوله سميع الخ ان كان سميع وعليم من صيغ المبالغة الملحقة باسم الفاعل فهذا بيان لتقدير معموله واللام للتقوية كما صرح به في قوله ان ربي لسميع الدعاء وان كان صفة مشبهة فلا عمل لها في المفعول ١٢ ١٩ه قوله وهو يوم احد الضمير راجع لاذ اي هذا الزمان الذي امر بتذكره هو يوم احد وقد كان المشركون اقاموا باحد يوم الاربعاء والخميس فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة بعد ما صلى الجمعة فاصبح بالشعب من احد يوم السبت ١٢ ٢٠ه قوله سابع شوال هذا ما ذهب اليه الشارح واما غيره من المفسرين فقالوا ان هذا اليوم كان للنصف من الشوال كما رايت في روح البيان وابي السعود والخطيب والكبير وغيره وقوله امر عليهم اي جعله اميرا وقوله بسفح الجبل اي عرض الجبل المضطجع او اصله واسفله كما في القاموس وفي الصراح سفح الجبل روی کوه وقوله انضحوا عنا اي ادفعوا ومعنواني الصراح نضح عن نفسه اي دفع عنها وقوله بالنبل نبل بمعنى تير كما في الصراح وقوله لا تبرحوا اي لا تفارقوا مكانكم ١٢ ٢١ه قوله اذ همت طائفتان اي ارادت ولما كان الهم بالمعصية لا يكتب مدحهم الله بقوله والله وليهما واما بالطاعة فيكتب واما العزم فيكتب خيرا او شرا وما دون ذلك من مراتب القصد لا يكتب اصلا لا خيرا ولا شرا ١٢ صاوي ٢٢ه قوله بنو سلمة وهو من الخزرج وقوله بنو حارثة وهو من الاوس اه روح وقوله جناحا العسكر اي جانباه يمينا وشمالا ١٢ ٢٣ه قوله ان تفشلا متعلق بهمت لانه يتعدى بالباء والاصل بان تفشلا فيجري في محل ان الوجهان المشهوران والفشل الجبن والخور وقال بعضهم الفشل في الراي العجز وفي البدن الاعياء وعدم النهوض وفي الحرب الجبن والخور والفعل منه فشل بكسر العين من باب تعب وتفاشل الماء اذا سال اه سمين ١٢ ج ٢٤ه قوله واصحابه وكانوا ثلثمائة وقوله علام اي لاي شيء وقوله لابي جابر مقول هذا القول لو نعلم الخ وفي بعض النسخ لابي حاتم موضع لابي جابر اي قال عبد الله بن ابي المنافق لابي جابر السلمي وقوله القائل بالجر صفة لابي جابر ومرجع الضمير في له هو عبد الله بن ابي المنافق وقوله انشدكم اي اسالكم وهذا قول لابي جابر السلمي والله منصوب بنزع الخافض اي بالله وقوله في نبيكم وانفسكم اي في حفظها ووقايتها فانكم لو رجعتم فاتتكم نصرة نبيكم فلم تحفظوه وفاتتكم وقاية انفسكم من العذاب المرتب على تخلفكم عن نبيكم وقوله فثبتهما

والمنافقين لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا نصب بنزع الخافض اي لا يقصرون لكم جهدهم في الفساد وَدُّوا
تمنوا مَا عَنِتُّمْ اي عنتكم وهو شدة الضرر قَدْ بَدَتِ ظهرت الْبَغْضَاءُ العداوة لكم مِنْ أَفْوَاهِهِمْ بالوقيعة
فيكم واطلاع المشركين على سركم وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ من العداوة أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ على
عداوتهم إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ذلك فلا توالوهم هَا للتنبيه أَنْتُمْ يا أُولَاءِ المؤمنين تُحِبُّونَهُمْ لقرابتهم منكم
وصداقتهم وَلَا يُحِبُّونَكُمْ لمخالفتهم لكم في الدين وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ اي بالكتب كلها ولا يؤمنون
بكتابكم وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ اطراف الاصابع مِنَ الْغَيْظِ شدة الغضب
لما يرون من ائتلافكم ويعبر عن شدة الغضب بعض الانامل مجازا وان لم يكن ثم عض قُلْ مُوتُوا
بِغَيْظِكُمْ اي ابقوا عليه الى الموت فلن تروا ما يسركم إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ بما في القلوب ومنه ما
يضمره هؤلاء إِنْ تَمْسَسْكُمْ تصبكم حَسَنَةٌ نعمة كنصر وغنيمة تَسُؤْهُمْ تحزنهم وَإِنْ تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ كهزيمة و
جدب يَفْرَحُوا بِهَا وجملة الشرطية متصلة بالشرط قبل وما بينهما اعتراض والمعنى انهم متناهون في
عداوتكم فلم توالوهم فاجتنبوهم وَإِنْ تَصْبِرُوا على اذاهم وَتَتَّقُوا الله في موالاتهم وغيرها لَا يَضُرُّكُمْ بكسر
الضاد وسكون الراء وضمها وتشديدها كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بالياء والتاء مُحِيطٌ عالم ع ١٢ ١١ ٣
فيجازيهم به وَإِذْ اذكر يا محمد إِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ من المدينة تُبَوِّئُ تنزل الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ مراكز
يقفون فيها لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ لاقوالكم عَلِيمٌ باحوالكم وهو يوم احد خرج صلى الله عليه وسلم بالف او
الا خمسين رجلا والمشركون ثلاثة آلاف ونزل بالشعب يوم السبت سابع شوال سنة ثلاث من الهجرة
وجعل ظهره وعسكره الى احد وسوى صفوفهم واجلس جيشا من الرماة وامر عليهم عبد الله بن جبير
بسفح الجبل وقال انضحوا عنا بالنبل لا يأتونا من ورائنا ولا تبرحوا غلبنا او نصرنا إِذْ بدل من اذ قبله هَمَّتْ
طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ بنو سلمة وبنو حارثة جناحا العسكر أَنْ تَفْشَلَا تجبنا عن القتال وترجعا لما رجع
عبد الله بن ابي المنافق واصحابه وقال علام نقتل انفسنا واولادنا وقال لابي جابر السلمي القائل له
انشدكم الله في نبيكم وانفسكم لو نعلم قتالا لاتبعناكم فثبتهما الله تعالى ولم ينصرفا وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا
ناصرهما وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ليثقوا به دون غيره ونزل لما هزموا تذكيرا لهم بنعمة الله وَ
لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ موضع بين مكة والمدينة وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ بقلة العدد والسلاح فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ
تَشْكُرُونَ نعمه إِذْ ظرف لنصركم تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ توعدهم تطمينا لقلوبهم أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ

اي الطائفتين ١٢ ٢٥ه قوله علام نقتل يعني ليس ما تدعون اليه من جنس القتال انما هو من جنس التهلكة ولو نعلم قتالا لاتبعناكم ١٢ ٢٦ه قوله ولم ينصرفا اي لم يرجعا من العسكر الى المدينة ١٢ ك ٢٧ه قوله لما هزموا اي في احد بسبب اقبالهم الى الغنيمة ومخالفة امر النبي صلى الله عليه وسلم بالثبات بالمركز ١٢ ٢٨ه قوله ولقد نصركم الله ببدر هذا الكلام تسلية للنبي واصحابه فيما وقع لهم في غزوة احد اي سبق لكم النصر فلا تحزنوا بتلك الشدة وحكمتها تمييز المنافق من المومن ١٢ صاوي ٢٩ه قوله ببدر اي فيها وكانت وقعتها في السابع عشر من رمضان في السنة الثانية وبدر بير ما بين مكة والمدينة حفرها رجل اسمه بدر فسمي به كذا في روح البيان وفي معالم التنزيل هذا هو اسم موضع بين مكة والمدينة وعليه الاكثرون ١٢ ٣٠ه قوله وانتم اذلة وانما قال اذلة بجمع القلة ولم يقل ذلائل بجمع الكثرة ليدل على انهم على ذلتهم كانوا قليلين ١٢ كشاف ٣١ه قوله بقلة العدد الخ انما فسر الذل بقلة العدد والسلاح لئلا ينافي مدلول هذه الآية ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ونقيضه العز والقوة والغلبة وروي ان المسلمين كانوا ثلثمائة وثلثة عشر رجلا ستة وسبعون من المهاجرين وبقيتهم من الانصار وما كان فيهم الا فرس واحد والكفار قريب من الف مقاتل ومنهم مائة فرس مع الاسلحة الكثيرة ١٢ كبير ٣٢ه قوله اذ ظرف لنصركم اي قلت هذا القول في وقعة بدر قدم عليه الامر بالتقوى لاظهار كمال العناية ١٢ ابو السعود ٣٣ه قوله توعدهم روى ابن ابي حاتم بسند صحيح الى الشعبي ان المسلمين بلغهم يوم بدر ان كرز بن جابر يمد المشركين فشق عليهم فانزل الله الن يكفيكم ١٢ ك

ل قولہ بثلاثۃ آلاف من الملائکۃ ان قلت ما الحاجۃ الی ذلک العدد والکثیر فان جبرئیل وحدہ وای ملک کاف فی قتال الکفار اجیب بان ذلک بسبب النصر لرسول اللہ والمومنین لقولہ تعالٰی قاتلوہم یعذبہم اللہ بایدیکم فلو اہلکوا بشئ ما ہلک بہ الامم السابقۃ لم یکن فی ذلک مزیۃ فخر للمومنین ولاشفاء تغیظہم لکونہ خارجا عن اختیارہم ۱۲ صاوی ۲ قولہ من فورہم فور فی الصراح جوشیدن وبمعنی عجلت ۱۲ ۳ قولہ وفتحہا ای فی قراءۃ الباقین اسم مفعول والفاعل ہو اللہ ای علی ارادۃ اللہ سومہم ۱۲ جمل ۴ قولہ معلمین اسم فاعل علی الاول ای معلمین انفسہم ای بعمامۃ الصفراء کما فی الکبیر او خیولہم بعلوق الصوف الابیض فی نواصیہا واذنابہا او اسم مفعول ای معلمین بالقتال من جہۃ اللہ تعالٰی کما قال فاضربوا فوق الاعناق واضربوا منہم کل بنان ۱۲ ابو السعود ۵ قولہ وانجز اللہ ای الیفاء فرموا اللہ جل شانہ ۱۲ ۶ قولہ علیہم عمائم صفر الخ روی عن عروۃ بن الزبیر کانت عمامۃ الزبیر یوم بدر صفراء فنزلت الملائکۃ کذلک ام خطیب قولہ او بیض ہذا ما رواہ ابن اسحاق والطبرانی عن ابن عباس قال کانت سیما الملائکۃ یوم بدر عمائم بیضاء والتطبیق بین المرویتین ان جبرئیل کانت عمامۃ صفراء وغیرہ کان عمامۃ بیضاء ہکذا فی روح البیان وغیرہ وروی ان حمزۃ بن عبد المطلب کان یعلم بریشۃ نعامۃ وان علیا کان یعلم بصوفۃ بیضاء وان الزبیر کان یتعصب بعصابۃ صفراء وان ابا دجانۃ کان یعلم بعصابۃ حمراء بریشۃ من جناحہ فاجاب بان ذلک اہ کبیر وقد سئل السبکی عن الحکمۃ فی قتال الملائکۃ مع ان جبرئیل قادر علی ان یدفع الکفار لارادۃ ان یکون الفضل للنبی واصحابہ وتکون الملائکۃ مددا علی عادۃ الجیوش رعایۃ لصورۃ الاسباب التی اجراہا اللہ تعالٰی فی عبادہ واللہ فاعل الجمیع ۱۲ ۷ قولہ صفر ولابن ابی حاتم نزلت الملائکۃ یوم بدر وعلیہم عمائم صفر ولابن مردویہ عمائم سود ۱۲ ک ۸ قولہ ولتطمئن عطف علی بشرٰی لکم الا انہ عدل عن الاسم الی الفعل وادخل حرف التعلیل علیہ تنبیہا علی ان حصول المطلوب فی الطمانینۃ اقوی ۱۲ ک ۹ قولہ فلا تجزع الجزع بالتحریک ناشکیبائی کردن نقیض صبر ۱۲ صراح ۱۰ قولہ وما النصر الا من عند اللہ ای لا من العدۃ والعدد فیہ اشارۃ الی انہ لاحاجۃ فی نصرہم الی مدد الملائکۃ وانما امدہم ووعدہم بہ بشارۃ لہم وربطا علی قلوبہم من حیث ان نظر العامۃ الی الاسباب الظاہرۃ ۱۲ سراج المنیر ۱۱ قولہ متعلق بنصرکم ای نصرکم اللہ یوم بدر لیہلک وینقص اہ روح وقولہ ای لیہلک نبہ بہ علی المراد بہ ہنا لانہ وقع فی القرآن بمعنی جعل وبمعنی اختلف ۱۲ من الجمل ۱۲ قولہ بالقتل والاسر وہو ما کان یوم بدر من قتل سبعین واسر سبعین من رؤساء قریش وصناد یدہم کذا فی الخطیب ۱۲ ۱۳ قولہ او یکبتہم یذلہم فی القاموس کبتہ یکبتہ صرعہ واخزاہ وکسرہ واذلہ واو فی ہذہ الآیۃ للتنویع لا للترد ۱۲ ک ۱۴ قولہ خائبین الخیبۃ ہو الحرمان عن المطلوب بعد الخیبۃ وضد الظفر ۱۲ ک ۱۵ قولہ ما راموہ روم جستن وطلب کردن کذا فی الصراح وفی القاموس الروم الطلب ۱۲ ۱۶ قولہ رباعیۃ رباعیۃ بالفتح چہار دندان کہ میان ثنایا و انیاب ست کذا فی الصراح ۱۲ ۱۷ قولہ وشج وجہہ ای جرح فی الصراح شج سر شکستن وقولہ خضبوا خضب کردن ۱۲ صراح ۱۸ قولہ لیس لک من الامر شئ یعنی انما انت عبد مبعوث مامور من اللہ لا تدعو علیہم بل تدعو لہم روی عن عبد اللہ بن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم احد اللہم العن الحارث بن ہشام اللہم العن صفوان بن امیۃ فنزلت ہذہ الآیۃ وقال قوم نزلت فی اہل بیر معونۃ وہم سبعون رجلا من القراء بعثہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی بیر معونۃ فی سفر سنۃ اربع من الہجرۃ علی راس اربعۃ اشہر من احد لیعلموا الناس القرآن والعلم امیرہم المنذر بن عمرو فقتلہم عامر بن الطفیل فوجد علیہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وجدا شدیدا وقنت شہرا فی الصلوات کلہا یدعو علی جماعۃ من تلک القبائل باللعن والسنین وبالجملۃ علی کل التقدیر علم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اراد الدعاء علی قوم فنہاہ اللہ تعالٰی وقال لیس لک من الامر شئ الی آخر الآیۃ ۱۲ ملخص من سراج منیر ۱۹ قولہ بمعنی الی ان فیتوب منصوب بان مضمرۃ لا بالعطف علی لیقطع والی متعلقۃ بما قدرہ وعلی ہذا القول فالکلام متصل بقولہ لیس لک من الامر شئ والمعنی لیس لک من الامر شئ الی ان یتوب علیہم ۱۲ ۲۰ قولہ یا ایہا الذین الخ سبب نزول ہذہ الآیۃ ان الرجل کان فی الجاہلیۃ اذا کان لہ دین علی آخر وحل الاجل ولم یقدر الغریم علی ادائہ قال لہ صاحب الدین زدنی فی الدین ازیدک فی الاجل فکانوا یفعلون ذلک مرارا فربما زاد الدین زیادۃ عظیمۃ ۱۲ صاوی ۲۰ قولہ بواو ودونہا ای بغیر واو قبل السین وبوا وقبلہا اہ خطیب فعلی قراءۃ الواو عطف علی اطیعوا وبغیر واو استیناف ۱۲ ۲۱ قولہ عرضہا الخ صفۃ للجنۃ وتخصیص العرض بالذکر للمبالغۃ فی وصفہا بالسعۃ علی طریقۃ التمثیل فان العرض فی العادۃ ادنی من الطول اہ ابو السعود وقال الزہری انما وصف عرضہا فاما طولہا فلا یعلم الا اللہ تعالٰی فان قیل انتم تقولون الجنۃ فی السماء فکیف یکون عرضہا کعرض السماء فالجواب ان المراد من قولنا انہا فی السماء انہا فوق السموات وتحت العرش قال علیہ الصلوۃ والسلام فی صفۃ الجنۃ الفردوس سقفہا عرش الرحمٰن وسئل انس بن مالک عن الجنۃ افی الارض ام فی السماء فقال وای ارض وسماء تسع الجنۃ قیل فاین ہی قال فوق السموات السبع تحت العرش اہ تفسیر الکبیر فان قلت فکیف تقولون انہا فی السماء قلت لان باب الجنۃ فی السماء لاجل ہذا اقول فی السماء اطلاق الکل للجزء وہذا شائع فی کلام العرب ۱۲ ۲۲ قولہ کعرضہا اشار بذلک الی ان فی الکلام حذف مضاف واداۃ التشبیہ وقد صرح بہا فی سورۃ الحدید قال اللہ تعالٰی عرضہا کعرض السماء والارض واختلف بل ہذا التشبیہ حقیق ۱۲ ۲۳ قولہ لو وصلت احداہما الخ بان جعلت السموات والارض طبقا طبقا ثم وصل البعض بالبعض حتی صار کل طبقا واحدا ۱۲ ۲۴ قولہ والعرض السعۃ اشار بہ الی ان لیس المراد بالعرض ہہنا ما ہو خلاف الطول بل ہو عبارۃ عن السعۃ کما تقول العرب بلاد عریضۃ ویقال ہذہ دعوی عریضۃ ای واسعۃ عظیمۃ کما فی الکبیر وہذا ہو المعنی الآخر مغائر لما حررت سابقا ۱۲ ۲۵ قولہ السعۃ ودلت الآیتان علی ان الجنۃ والنار مخلوقتان ثم المتقی من یتقی الشرک کما قال وجنۃ عرضہا کعرض السماء والارض اعدت للذین آمنوا باللہ ورسلہ او من یتقی المعاصی فان کان المراد الثانی فہی لہم بغیر عقوبۃ وان کان الاول فہی لہم ایضا فی العاقبۃ ۱۲ ۲۶ قولہ والکاظمین یقال کظم القربۃ اذا ملاہا وشد فاہا ومنہا کظم الغیظ وہو ان یمسک علی ما فی نفسہ منہ بالصبر ولا یظہر لہ اثرا والغیظ توقد حرارۃ القلب من الغضب وعن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من کظم غیظا وہو یقدر علی انفاذہ ملأ اللہ قلبہ امنا وایمانا ۱۲ ک ۲۷ قولہ والعافین عن الناس عطف علی الکاظمین من عطف العام علی الخاص لان العفو اعم من ان یکون معہ کظم غیظ اولا کما اذا سبہ وہو غائب فبلغہ ذلک فعفا عنہ من غیر ان یستفزہ الغضب اتفق للامام زین العابدین ان جاریۃ کانت تصب علیہ ماء الوضوء فسقط الابریق علی راسہ فشج وجہہ فرفع بصرہ الیہا فقالت لہ والکاظمین الغیظ فقال کظمت غیظی قالت والعافین عن الناس فقال عفوت عنک فقالت واللہ یحب المحسنین فقال انت حرۃ لوجہ اللہ ۱۲ صاوی ۲۸ قولہ والذین اذا فعلوا

الملخص من سراج منیر ۲۹ قولہ ونعم اجر العاملین ثم فعل ماض واجر فاعل والمخصوص بالمدح محذوف قدرہ المفسر بقولہ ہذا الاجر الذی ہو المغفرۃ والجنۃ ۱۲ صاوی

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین رجلین احدہما من الانصار والآخر من ثقیف فخرج الثقفی فی غزوۃ واستخلف الانصاری فی اہلہ فاشتری لہم اللحم

یُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلٰثَةِ اٰلٰفٍ مِّنَ الْمَلٰٓئِكَةِ مُنْزَلِيْنَ ۝ بالتخفیف والتشدید بَلٰٓى یکفیکم ذلک وفی الانفال بالف لانہ امدہم اولا بہا ثم صارت ثلثۃ ثم صارت خمسۃ کما قال تعالٰی اِنْ تَصْبِرُوْا علی لقاء العدو وَتَتَّقُوا اللہ فی المخالفۃ وَيَاْتُوْكُمْ ای المشرکون مِّنْ فَوْرِهِمْ وقتہم هٰذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ اٰلٰفٍ مِّنَ الْمَلٰٓئِكَةِ مُسَوِّمِيْنَ ۝ بکسر الواو وفتحہا ای معلمین وقد صبروا وانجز اللہ وعدہم بان قاتلت معہم الملائکۃ علی خیل بلق علیہم عمائم صفر او بیض ارسلوہا بین اکتافہم وَمَا جَعَلَهُ اللّٰهُ ای الامداد اِلَّا بُشْرٰى لَكُمْ بالنصر وَلِتَطْمَئِنَّ تسکن قُلُوْبُكُمْ بِهٖ فلا تجزع من کثرۃ العدو وقلتکم وَمَا النَّصْرُ اِلَّا مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ الْعَزِيْزِ الْحَكِيْمِ ۝ یؤتیہ من یشاء ولیس بکثرۃ الجند لِيَقْطَعَ متعلق بنصرکم ای لیہلک طَرَفًا مِّنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا بالقتل والاسر اَوْ يَكْبِتَهُمْ یذلہم بالہزیمۃ فَيَنْقَلِبُوْا یرجعوا خَآئِبِيْنَ ۝ لم ینالوا ما راموہ ونزل لما کسرت رباعیتہ صلی اللہ علیہ وسلم وشج وجہہ یوم احد وقال کیف یفلح قوم خضبوا وجہ نبیہم بالدم لَيْسَ لَكَ مِنَ الْاَمْرِ شَيْءٌ بل الامر للہ فاصبر اَوْ بمعنی الی ان يَتُوْبَ عَلَيْهِمْ بالاسلام اَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَاِنَّهُمْ ظٰلِمُوْنَ ۝ بالکفر وَلِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ ملکا وخلقا وعبیدا يَغْفِرُ لِمَنْ يَّشَآءُ المغفرۃ لہ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَّشَآءُ تعذیبہ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ لاولیائہ رَّحِيْمٌ ۝ باہل طاعتہ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَاْكُلُوا الرِّبٰوٓا اَضْعَافًا مُّضٰعَفَةً بالف ودونہا بان تزیدوا فی المال عند حلول الاجل وتؤخروا الطلب وَاتَّقُوا اللّٰهَ بترکہ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ۝ تفوزون وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِيْٓ اُعِدَّتْ لِلْكٰفِرِيْنَ ۝ ان تعذبوا بہا وَاَطِيْعُوا اللّٰهَ وَالرَّسُوْلَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ ۝ وَسَارِعُوْٓا بواو ودونہا اِلٰى مَغْفِرَةٍ مِّنْ رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمٰوٰتُ وَالْاَرْضُ ای کعرضہما لو وصلت احداہما بالاخری والعرض السعۃ اُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِيْنَ ۝ اللہ بعمل الطاعات وترک المعاصی الَّذِيْنَ يُنْفِقُوْنَ فی طاعۃ اللہ فِي السَّرَّآءِ وَالضَّرَّآءِ ای الیسر والعسر وَالْكٰظِمِيْنَ الْغَيْظَ الکافین عن امضائہ مع القدرۃ وَالْعَافِيْنَ عَنِ النَّاسِ ممن ظلمہم ای التارکین عقوبتہ وَاللّٰهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِيْنَ ۝ بہذہ الافعال ای یثیبہم وَالَّذِيْنَ اِذَا فَعَلُوْا فَاحِشَةً ذنبا قبیحا کالزنا اَوْ ظَلَمُوْٓا اَنْفُسَهُمْ بما دونہ کالقبلۃ ذَكَرُوا اللّٰهَ ای وعیدہ فَاسْتَغْفَرُوْا لِذُنُوْبِهِمْ وَمَنْ ای لا يَّغْفِرُ الذُّنُوْبَ اِلَّا اللّٰهُ وَلَمْ يُصِرُّوْا یدیموا عَلٰى مَا فَعَلُوْا بل اقلعوا عنہ وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ ۝ ان الذی اتوہ معصیۃ اُولٰٓئِكَ جَزَآؤُهُمْ مَّغْفِرَةٌ مِّنْ رَّبِّهِمْ وَجَنّٰتٌ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ حال مقدرۃ ای مقدرین الخلود فِيْهَا اذا دخلوہا وَنِعْمَ اَجْرُ الْعٰمِلِيْنَ ۝ بالطاعۃ ہذا الاجر ونزل فی ہزیمۃ احد قَدْ خَلَتْ مَضَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ طرائق فی الکفار بامہالہم ثم اخذہم فَسِيْرُوْا ایہا المؤمنون فِي الْاَرْضِ فَانْظُرُوْا

www.besturdubooks.wordpress.com

کیف کان عاقبۃ المکذبین ○ الرسل ای اخر امرھم من الھلاک فلا تحزنوا لغلبتھم فانا امھلھم لوقتھم ھذا
القراٰن بیان للناس کلھم وھدی من الضلالۃ وموعظۃ للمتقین منھم ولا تھنوا تضعفوا عن قتال
الکفار ولا تحزنوا علی ما اصابکم باحد وانتم الاعلون بالغلبۃ علیھم ان کنتم مؤمنین ○ حقا وجوابہ
دل علیہ مجموع ما قبلہ ان یمسسکم یصبکم باحد قرح بفتح القاف وضمہا جھد من جرح ونحوہ فقد مس
القوم الکفار قرح مثلہ ببدر وتلک الایام نداولھا نصرفھا بین الناس یوما لفرقۃ ویوما لاخری
لیتعظوا ولیعلم اللہ علم ظھور الذین اٰمنوا اخلصوا فی ایمانھم من غیرھم ویتخذ منکم شھدآء
یکرمھم بالشھادۃ واللہ لا یحب الظلمین ○ الکافرین ای یعاقبھم وما ینعم بہ علیھم استدراج ولیمحص
اللہ الذین اٰمنوا یطھرھم من الذنوب بما یصیبھم ویمحق یھلک الکفرین ○ ام بل حسبتم ان تدخلوا
الجنۃ ولما لم یعلم اللہ الذین جاھدوا منکم علم ظھور ویعلم الصبرین ○ فی الشدائد ولقد کنتم
تمنون فیہ حذف احدی التائین فی الاصل الموت من قبل ان تلقوہ حیث قلتم لیت لنا یوما کیوم
بدر لننال ما نال شھداءہ فقد رایتموہ ای سببہ وھو الحرب وانتم تنظرون ○ ای بصراء تتاملون
الحال کیف ھی فلم انھزمتم ونزل فی ھزیمتھم لما اشیع ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قتل وقال لھم المنافقون
ان کان قتل فارجعوا الی دینکم وما محمد الا رسول قد خلت من قبلہ الرسل افائن مات او
قتل کغیرہ انقلبتم علی اعقابکم رجعتم الی الکفر والجملۃ الاخیرۃ محل الاستفھام الانکاری ای
ما کان معبودا فترجعوا ومن ینقلب علی عقبیہ فلن یضر اللہ شیئا وانما یضر نفسہ وسیجزی اللہ
الشکرین ○ نعمہ بالثبات وما کان لنفس ان تموت الا باذن اللہ بقضائہ کتبا مصدر ای کتب
اللہ ذلک مؤجلا موقتا لا یتقدم ولا یتاخر فلم انھزمتم والھزیمۃ لا تدفع الموت والثبات لا یقطع
الحیوۃ ومن یرد بعملہ ثواب الدنیا ای جزاء منھا نؤتہ منھا ما قسم لہ ولا حظ لہ فی الاخرۃ
ومن یرد ثواب الاخرۃ نؤتہ منھا ای من ثوابھا وسنجزی الشکرین ○ وکاین کم
من نبی قتل وفی قراءۃ قاتل والفاعل ضمیرہ معہ خبر مبتدا ہ ربیون کثیر جموع
کثیرۃ فما وھنوا جبنوا لما اصابھم فی سبیل اللہ من الجراح وقتل انبیاءھم و
اصحابھم وما ضعفوا عن الجہاد وما استکانوا خضعوا للعدو کما فعلتم حین
قیل قتل النبی صلی اللہ علیہ وسلم واللہ یحب الصبرین ○ علی البلاء ای یثیبھم

ع ۱۴ ۱۴ ۵

سلہ قولہ لوقتھم ای وقت ہلاکھم الذی سبق علمی بہلاکھم فیہ ۱۲ ۲ قولہ ولا تحزنوا ای علی ما فاتکم من الغنیمۃ او علی من قتل منکم وجرح وہذا تسلیۃ من اللہ لرسولہ وللمومنین عما اصابھم یوم احد وتقویۃ لقلوبھم ۱۲ مدارک
۳ قولہ وانتم الاعلون ای لانکم اصبتم منھم یوم بدر اکثر مما اصابوا منکم یوم احد او وانتم الاعلون بالنصر والظفر فی العاقبۃ وہی بشارۃ لھم بالعلو والغلبۃ وان جندنا لھم الغالبون او وانتم الاعلون شانا لان قتالکم للہ ولاعلاء کلمتہ وقتالھم للشیطان ولاعلاء کلمۃ الکفر ولان قتلاکم فی الجنۃ وقتلاھم فی النار ۱۲ مد ۴ قولہ ان کنتم مومنین متعلق بالنہی اے ولا تھنوا ان صح ایمانکم یعنی ان صحۃ الایمان توجب قوۃ القلب والثقۃ بوعد اللہ وقلۃ المبالات باعدائہ او متعلق بالاعلون اے وانتم الاعلون ان کنتم مصدقین بما یعدکم اللہ ویبشرکم بہ من الغلبۃ ۱۲ مدارک ۵ قولہ مجموع ما قبلہ وہو قولہ فیسروا ولا تھنوا ولا تحزنوا ۱۲
۶ قولہ قرح بالفتح والضم ریش کردن وخستہ کردن اہ صراح وقولہ جھد بالضم بمعنی مشقۃ کذا فی القاموس ۱۲ ۷ قولہ جھد لحمزۃ والکسائی وابی بکر وہما لغتان کالضعف والضعف او المفتوح الجرح والمضموم الم ۱۲ ک ۸ قولہ فقد مس القوم اے تبیین مس القرح للقوم ولا بد من التاویل فان المس لا یکون الا فی المستقبل والمعنی فاصبروا ولا تھنوا ولا تحزنوا فقد مس القوم فاقیم علۃ الجزاء لیعطف علیہ ولیعلم الی اخر المعطوفات للاربع ۱۲ ۹ قولہ علم ظھور ای علم وجود ای علما متعلقا بالوجود الخارجی وعبارۃ الکرخی قولہ علم ظھور وہو الذی یتعلق بہ الثواب والعقاب کما علمہ غیبا ولہ نظائر کثیرۃ فی القراٰن ۱۲ ۱۰ قولہ یکرمھم بالشھادۃ ای فی سبیل اللہ وہم شھداء احد اہ روح ولیتخذ منکم من یصلح للشھادۃ علی الامم یوم القیمۃ بما وجد منھم من الثبات والصبر علی الشدائد کما قال تعالی لتکونوا شھداء علی الناس ۱۲ خطیب ۱۱ قولہ ای یعاقبھم اشار الی ان نفی المحبۃ کنایۃ عن البغض وفی ایقاعہ علی الظالمین تعریض بمحبتہ تعالی لمقابلیھم اہ کرخی وقولہ استدراج اے تدریج لھم فی مراتب العذاب استدراج مہلت دادن ۱۲
۱۲ قولہ لیطھرھم الخ ہذا التفسیر مراد والا فاصل المحض فی اللغۃ التنقیۃ والخلوص فی الصراح محض خالص کردن تمحیص آزمودن ۱۲ ۱۳ قولہ بل یشیر اے ان ام منقطعۃ ومعنے الھمزۃ فیہ للانکار ای لا تحسبوا ۱۲ ک ۱۴ قولہ لما اہ الفرق بین لما ولم ان فیہ توقع الفعل فیما یستقبل فدل علی نفی الجھاد فیما مضی وتوقعہ فیما یستقبل قالہ الزمخشری وتعقبہ ابو حیان بان ما قالہ لا اعلم احدا ذکرہ بل ذکروا انک اذا قلت لما یخرج زید دل ذلک علی انتفاء الخروج فیما مضے متصلا نفیہ الی وقت الخروج ۱۲ من الکمالین حاشیۃ الجلالین ۱۵ قولہ علم ظھور والمعنی ولم یجاھدوا لان العلم متعلق بالمعلوم فنزل نفی العلم منزلۃ نفی متعلق لانہ منتف بانتفائہ تقول ما علم اللہ فی فلان خیرا یرید ما فیہ خیر حتی یعلمہ ۱۲ ک ۱۶ قولہ فقد رایتموہ ای الموت ولکونہ لا یری اشار الشارح الی حذف المضاف بقولہ ای سببہ وقولہ الحرب بیان لذلک السبب ۱۲ ۱۷ قولہ ای سببہ ای رایتم سبب الموت الذی ہو الحرب والا فھم لم یروا نفس الموت ۱۲ ک ۱۸ قولہ بصراء بضم الموحدۃ جمیع بصیر یشیر اے ان قولہ تنظرون نزل منزلۃ اللازم لا یقدر لہ مفعول ۱۲ ک ۱۹ قولہ فلم انھزمتم ہزم شکستن لشکر انھزام لازم منہ کذا فی الصراح ومراد شارح دریجا گریختن لشکر ست ۱۲ ۲۰ قولہ لما اشیع ای لما رمی ابن قمیئۃ رسول اللہ علیہ السلام بحجر فکسر رباعیتہ اقبل یرید قتلہ فذب عنہ علیہ السلام مصعب بن عمیر وہو صاحب الرایۃ حتی قتلہ ابن قمیئۃ وہو یری انہ رسول اللہ علیہ السلام فقال قتلت محمدا وصرخ صارخ قیل ہو الشیطان الا ان محمدا قد قتل ففشا فی الناس خبر قتلہ فانکفؤا وجعل رسول اللہ علیہ السلام یدعو الی عباد اللہ حتی انحاز الیہ طائفۃ من اصحابہ فلامھم علی ھربھم فقالوا یا رسول اللہ فدیناک باٰبائنا و امھاتنا اتانا خبر قتلک فولینا مدبرین ۱۲ مد ۲۱ قولہ وما محمد الا رسول اے لا رب معبود فالقصر قصر قلب والمقصود من ذلک الرد علی المنافقین حیث قالوا لضعفاء المسلمین ان کان محمد قتل فارجعوا الی دینکم ودین آبائکم فافاد ان محمدا عبد مرسل یجوز علیہ الموت لا رب معبود حتی تترک عبادۃ اللہ من اجل موتہ لان المقصود من وجودہ تبلیغ رسالۃ ربہ ولذلک نزل قرب وفاتہ الیوم اکملت لکم الی آخرہ ۱۲ صاوی ۲۳ قولہ قد خلت اے فیخلو کما خلوا وکما ان اتباعھم بقوا متمسکین بدینھم بعد خلوھم فعلیکم ان تمسکوا بدینہ بعد خلوہ لان المقصود من بعثۃ الرسول تبلیغ الرسالۃ والزام الحجۃ لا وجودہ بین اظھر قومہ ۱۲ مد ۲۴ قولہ رجعتم الی الکفر اشار بذلک الی ان قولہ انقلبتم علی اعقابکم کنایۃ عن الرجوع للکفر لا حقیقۃ الانقلاب الذی ہو السقوط علی خلف وہذہ الآیۃ قالھا ابوبکر الصدیق یوم وفاتہ صلی اللہ علیہ وسلم حین طاشت عقول الصحابۃ وارتد من ارتد حتی قال عمر کل من قال ان محمدا قد مات ارمیت عنقہ بسیفی فبلغ ابا بکر الخبر فدخل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکشف اللثام عن وجھہ وقبل بین عینیہ فقال طبت حیا ومیتا کنت اود لو افدیک بنفسی ومالی ولکن قال اللہ انک میت وانھم میتون ۱۲ صاوی ۲۵ قولہ والجملۃ الاخیرۃ وہی انقلبتم محل الاستفھام الانکاری ای انکار لارتدادھم وانقلابھم عن الدین ۱۲ ابو السعود ۲۶ قولہ محل الاستفھام الانکاری ای فالھمزۃ داخلۃ علیھا فی المعنی والتقدیر اانقلبتم علی اعقابکم ان مات او قتل ای لا ینبغی منکم الانقلاب والارتداد حینئذ لان محمدا صلی اللہ علیہ وسلم مبلغ لا معبود وقد بلغکم ان المعبود باق فلا وجہ لرجوعکم عن الدین الحق لو مات من بلغکم ۱۲ جمل ۲۷ قولہ ای ما کان معبودا ای ما کان محمد معبودا ۱۲ ۲۸ قولہ ومن ینقلب علی عقبیہ الانقلاب علی العقبین مجاز عن الارتداد او عن الانھزام ۱۲ مدارک ۲۹ قولہ فلم انھزمتم اے فالغرض من ہذا السیاق توبیخ المنھزمین یوم احد ۱۲ جمل ۳۰ قولہ ومن یرد ثواب الدنیا فیہ تعریض لمن شغلتھم الغنائم یوم احد ۱۲ روح ۳۱ قولہ ثواب الآخرۃ اے اعلاء کلمۃ اللہ والدرجۃ فی الآخرۃ ۱۲ مدارک ۳۲ قولہ وکاین من نبی قتل ہذا من جملۃ التسلیۃ لاہل احد وفیہ توبیخ لمن انھزم منھم وتحریض علی القتال واصل کاین اے الاستفھامیۃ دخلت علیھا کاف التشبیہ فاکتسبتھا معنی کم الخبریۃ فلذا فسرھا ۱۲ صاوی ۳۳ قولہ قتل فعل ماض ونائب الفاعل مستتر فیہ یعود علی المبتدا وہو کائن والجملۃ خبر المبتدا وکذلک علی قراءۃ المبنی للفاعل فقولہ والفاعل ضمیرہ اراد بالفاعل الفاعل حقیقۃ او حکما فیشمل نائب الفاعل علی القراءۃ الاولی وقولہ خبر مبتداہ الخ والجملۃ فی محل نصب علی الحال من الضمیر المستتر فی قتل علی القرائتین اھ وہذا احد الوجھین فی الاعراب والوجہ الآخر ان نائب الفاعل علی القراءۃ الاولی والفاعل علی الثانیۃ ہو ربیون ۱۲ من الجمل ۳۴ قولہ معہ ای حال کون الربیین معہ فی القتال ۱۲ ۳۵ قولہ ربیون واحدہ ربی فی الصراح ربیین وہم الوف من الناس قال اللہ تعالیٰ وکاین من نبی قتل معہ ربیون کثیر انتہی ایذا نا ایذان آگاہیدن اہ صراح وقولہ وھنوا ضعفوا ہضم شکستن ۱۲ صراح ۳۶ قولہ وما استکانوا واصلہ استکن من السکون لان الخاضع یسکن لصاحبہ لیفعل بہ ما یریدہ والالف من اشباع الفتحۃ او استکون من الکون لانہ یطلب

م من نفسہ ان تکون لمن یخضع لہ ۱۲ ک

وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ عند قتل نبيهم مع ثباتهم وصبرهم اِلَّآ اَنْ قَالُوْا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوْبَنَا وَاِسْرَافَنَا
تجاوزنا الحد فِيْٓ اَمْرِنَا ایذانا بان ما اصابهم لسوء فعلهم وهضما لانفسهم وَثَبِّتْ اَقْدَامَنَا بالقوة على
الجهاد وَانْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكٰفِرِيْنَ ○ فَاٰتٰىهُمُ اللّٰهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا النصر والغنيمة وَحُسْنَ ثَوَابِ الْاٰخِرَةِ ای
الجنة وحسنه التفضل فوق الاستحقاق وَاللّٰهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِيْنَ ○ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِنْ تُطِيْعُوا ع ١٥ / ٦
الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فیما یامرونکم به يَرُدُّوْكُمْ عَلٰٓى اَعْقَابِكُمْ الى الكفر فَتَنْقَلِبُوْا خٰسِرِيْنَ ○ بَلِ اللّٰهُ مَوْلٰىكُمْ
ناصركم وَهُوَ خَيْرُ النّٰصِرِيْنَ ○ فاطیعوه دونهم سَنُلْقِيْ فِيْ قُلُوْبِ الَّذِيْنَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بسكون العين
وضمها الخوف وقد عزموا بعد ارتحالهم من احد على العود واستیصال المسلمين فرعبوا ولم يرجعوا بِمَآ
اَشْرَكُوْا بسبب اشراكهم بِاللّٰهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهٖ سُلْطٰنًا حجة على عبادته وهو الاصنام وَمَاْوٰىهُمُ النَّارُ ط
وَبِئْسَ مَثْوَى ماوى الظّٰلِمِيْنَ ○ الكافرين هي وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللّٰهُ وَعْدَهٗٓ اياكم بالنصر اِذْ تَحُسُّوْنَهُمْ
تقتلونهم بِاِذْنِهٖ بارادته حَتّٰٓى اِذَا فَشِلْتُمْ جبنتم عن القتال وَتَنَازَعْتُمْ اختلفتم فِي الْاَمْرِ ای امر النبی
بالمقام فی سفح الجبل للرمی فقال بعضكم نذهب فقد نصر اصحابنا وبعضکم لانخالف امر النبی
صلی اللہ علیہ وسلم وَعَصَيْتُمْ امره فترکتم المرکز لطلب الغنيمة مِّنْۢ بَعْدِ مَآ اَرٰىكُمُ اللّٰهُ مَّا تُحِبُّوْنَ ط من النصر وجواب
اذا دل عليه ما قبله ای منعکم نصره مِنْكُمْ مَّنْ يُّرِيْدُ الدُّنْيَا فترك المركز للغنيمة وَمِنْكُمْ مَّنْ يُّرِيْدُ الْاٰخِرَةَ
فثبت به حتی قتل کعبد اللہ بن جبیر واصحابه ثُمَّ صَرَفَكُمْ عطف على جواب اذا المقدر ردكم بالهزيمة
عَنْهُمْ ای الكفار لِيَبْتَلِيَكُمْ ج ليمتحنكم فيظهر المخلص من غيره وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ ط ما ارتکبتموه وَاللّٰهُ ذُوْ فَضْلٍ
عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ ○ بالعفو اذکروا اِذْ تُصْعِدُوْنَ تبعدون في الارض هاربين وَلَا تَلْوٗنَ تعرجون عَلٰٓى
اَحَدٍ وَّالرَّسُوْلُ يَدْعُوْكُمْ فِيْٓ اُخْرٰىكُمْ ای من ورائکم يقول الیّ عباد اللہ الیّ عباد اللہ فَاَثَابَكُمْ فجازاكم
غَمًّا بالهزيمة بِغَمٍّ بسبب غمكم الرسول بالمخالفة وقيل الباء بمعنى على ای مضاعفا على غم فوت
الغنيمة لِّكَيْلَا متعلق بعفا او باثابكم فلا زائدة تَحْزَنُوْا عَلٰى مَا فَاتَكُمْ من الغنيمة وَلَا مَآ اَصَابَكُمْ ط من القتل و
الهزيمة وَاللّٰهُ خَبِيْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ○ ثُمَّ اَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِّنْۢ بَعْدِ الْغَمِّ اَمَنَةً امنا نُّعَاسًا بدل يَّغْشٰى بالياء والتاء
طَآئِفَةً مِّنْكُمْ وهم المؤمنون فكانوا يميدون تحت الحجف وتسقط السيوف منهم وَطَآئِفَةٌ قَدْ اَهَمَّتْهُمْ اَنْفُسُهُمْ
ای حملتهم على الهم فلا رغبة لهم الا نجاتها دون النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابه فلم ینا موا وهم المنافقون
يَظُنُّوْنَ بِاللّٰهِ ظنا غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ ای کظن الْجَاهِلِيَّةِ ط حيث اعتقدوا ان النبی قتل او

---

٥١ قوله وما کان قولهم ای الربيون هذا بيان لمحاسن اقوالهم بعد بيان محاسن افعالهم ١٢ صاوی ٥٢ قوله یا ایها الذین آمنوا نزلت فی اهل احد حین تفرقوا وصار عبد الله بن ابی بن سلول يقول لضعفاءهم اضموا بنا الی ابی سفیان لناخذ لکم منه عهدا لم اقل لکم انه لیس بنبی ١٢ صاوی ٥٣ قوله فتنقلبوا خاسرین ای فی الدنیا وفی الآخرة اما خسران الدنیا فلان اشق الاشیاء علی العقلاء فی الدنیا الانقیاد الی العدو واظهار الحاجة الیه واما خسران الآخرة فالحرمان عن الثواب المؤبد والوقوع فی العقاب المخلد ١٢ سراج منیر ٥٤ قوله وضمها علی الاصل لابن عامر والکسائی فی کل القرآن وقد عزموا ای کفار قریش ابو سفیان واصحابه ١٢ ک ٥٥ قوله بعد ارتحال ارتحال کوچ کردن ١٢ صراح وقوله واستیصال المسلمین استیصال از بیخ برکندن ١٢ صراح ٥٦ قوله فرعبوا ولم یرجعوا یعنی ان الکفار لما ذهبوا متوجهین الی مکة فلما کانوا فی بعض الطریق ندموا وقالوا ما صنعنا شیئا قتلنا اکثرهم ولم یبق منهم الا الشرید ترکناهم ارجعوا حتی نستاصلهم بالکلیة فلما عزموا علی ذلک القی الله الرعب فی قلوبهم ١٢ خطیب ٥٧ قوله بسبب اشراکهم یشیر الی ان الباء للسببیة وما مصدریة وقوله ما لم ینزل مفعول اشرکوا ١٢ ک ٥٨ قوله وماواهم النار هذا بیان لحالهم فی الآخرة بعد ان بین حالهم فی الدنیا وکل ذلک بسبب عن الاشراک بالله فهم فی الدنیا مرعوبون وفی الآخرة معذبون ١٢ صاوی ٥٩ قوله هی ای النار وهذا اشارة الی ان المخصوص بالذم محذوف ١٢

٦٠ قوله ولقد صدقکم الله وعده آه قال محمد بن کعب القرظی لما رجع رسول الله صلی الله علیه وسلم واصحابه الی المدینة من احد وقد اصابهم ما اصابهم قال ناس من اصحابه من این اصابنا هذا وقد وعدنا الله النصر فانزل الله تعالی هذه الآیة لان النصر کان للمسلمین فی الابتداء ١٢ سراج ٦١ قوله تقتلونهم اشارة الی ان الحس ههنا بمعنی القتل لان الحس مشترک بین الحیلة والقتل والاستیصال فی القاموس الحس الحیلة والقتل والاستیصال ١٢ ٦٢ قوله جبنتم جبن بددلی وترسندگی کذا فی الصراح ١٢ ٦٣ قوله فترکتم المرکز مرکز مقام فی الصراح مرکز جای باش مرد ١٢ ٦٤ قوله من النصر ای فی ابتداء الامر ولما خالفوا امر النبی صلی الله علیه وسلم تغیر الحال علیهم ١٢ ٦٥ قوله ما قبله وهو قوله ولقد صدقکم الله وعده ١٢ ٦٦ قوله ای منعکم نصره اذا انهزمتم او بان لکم امرکم او انقسمتم قسمین ١٢ ک ٦٧ قوله بالهزیمة ای بسبب ردکم بالهزیمة عنهم وقال الزمخشری کف معونته عنکم فغلبوکم ١٢ ک ٦٨ قوله اذکروا بزنة الجمع وهذا احسن من تقدیر اذکر بالافراد فانه لا یستقیم الا بتکلف فقوله اذ تصعدون ظرف لمقدر وقد یجعل متعلقا لصرفکم او لیبتلیکم ١٢ ک ٦٩ قوله اذ تصعدون الاصعاد الذهاب فی الارض والابعاد فیه یقال صعد فی الجبل واصعد فی الارض یقال اصعدنا من مکة الی مدینة قال الزمخشری فی القاموس اصعد فی الارض مضی ١٢ ک ٧٠ قوله تعرجون ای تقیمون من التعریج وهو الاقامة والمعنی ولا تلتفتوا الی ما وراءکم ولا یقف واحد منکم لواحد ١٢ جمل ٧١ قوله ای من ورائکم هذا یقتضی ان فی بمعنی من واخری بمعنی آخر ١٢ ٧٢ قوله الی عباد الله الخ وتمامه انا رسول الله من یکر فله الجنة ١٢ روح ٧٣ قوله فاثابکم عطف علی صرفکم ولفظ الثواب لا یستعمل فی الاغلب الا فی الخیر وقد یجوز استعماله فی الشر لانه ماخوذ من قولهم ثاب الیه عقله ای رجع الیه واصل الثواب کل ما یعود الی الفاعل من جزاء فعله سواء کان خیرا او شرا من الخیر وغیره ١٢ ٧٤ قوله فجازاکم اشار بذلک الی ان المراد بالثواب مطلق المجازاة والا فالثواب هو ما یکون فی نظیر الاعمال الصالحة وانما سماه ثوابا لان عاقبته محمودة ١٢ صاوی ٧٥ قوله متعلق بعفا او باثابکم فلا زائدة وقد یجعل لا غیر مزیدة والمعنی لتتمرنوا علی تجرع الغموم فلا تحزنوا فیما بعد علی فائت من المنفعة ١٢ ک ٧٦ قوله امنا نصب علی المفعول وقوله نعاسا بدل منها قال ابو البقاء والاصل انزل علیکم نعاسا ذا امنة لان النعاس لیس هو الامن هو الذی حصل الامن وهو المفعول وامنة حال منه متقدمة او مفعول له او حال من المخاطبین بمعنی ذوی امنة او علی انه جمع آمن کبار وبررة والمعنی انزل الله علیهم الامن وازال الخوف حتی نعسوا وغلبهم النوم ١٢ ک ٧٧ قوله نعاس انزل الله علیکم الامن حتی اخذکم النعاس وعن ابی طلحة غشینا النعاس فی المصاف حتی کان السیف یسقط من ید احدنا فیاخذه ١٢ بیضاوی ٧٨ قوله یمیدون ای یمیلون من النعاس والحجف بفتحتین جمع حجفة اسم للترس فی الصراح حجفه سپر ١٢ ٧٩ قوله الحجف بتقدیم الحاء المهملة المضمومة علی الجیم کذلک جمع حجفة وهی الترس روی البخاری عن ابی طلحة کنت فیمن تغشاه النعاس یوم احد حتی سقط سیفی من یدی مرارا یسقط وآخذه ثم یسقط وآخذه ١٢ ک ٨٠ قوله وطائفة قد اهمتهم انفسهم الی آخره وذلک لان اصحاب محمد علیه السلام الذین کانوا معه یوم احد فریقان احدهما الجازمون بصدقه ونبوته فهؤلاء کانوا قاطعین بان الله ینصر هذا الدین وان هذه الواقعة لا تؤدی الی الاستیصال فلا جرم کانوا آمنین وبلغ ذلک الامن الی ان غشیهم النعاس فان النوم لا یجیء مع الخوف والفریق الثانی هم المنافقون الذین کانوا شاکین فی نبوته علیه السلام وما حضروا الا لطلب الغنیمة فهؤلاء اشتد جزعهم وعظم خوفهم تنبیه قال ابن مسعود النعاس فی القتال امنة والنعاس فی الصلوة من الشیطان وذلک لانه لا یکون النعاس فی القتال الا من هذا الوثوق بالله والفراغ من الدنیا ولا یکون فی الصلوة الا من غایة البعد ١٢ مختصر من سراج منیر ٨١ قوله ظنا غیر الظن الحق اشار بذلک الی ان قوله غیر الحق صفة لموصوف محذوف مفعول لیظن وقوله الحق صفة لمصدر محذوف مضاف لغیر وقوله ظن الجاهلیة صفة ثانیة هو منصوب بنزع الخافض والمعنی ان هذه الطائفة حملتهم انفسهم علی الهزیمة لنجاتها ومن اوصافهم انهم یظنون فی ربهم ظنا باطلا مثل ظن الجاهلیة بمعنی اهل الجهل والکفر حیث ظنوا ان النبی قتل وان دینه قد بطل قال الله تعالی وذلکم ظنکم الذی ظننتم بربکم اردٰکم فاصبحتم من الخاسرین وقال تعالی ومن یقنط من رحمة ربه الا الضالون فحسن الظن بالله من علامات الایمان قال تعالی فی الحدیث القدسی انا عند ظن عبدی بی فلیظن بی ما شاء وبالجملة من اراد ان یعلم عاقبة امره فلینظر الی ظنه بربه ١٢ صاوی ٨٢ قوله ای کظن الجاهلیة اشار به الی انه مصدر منصوب بنزع الخافض ١٢

www.besturdubooks.wordpress.com

لا ينصر يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ اى النصر الذى وعدناه مِنْ زائدة شَيْءٍ ط قُلْ لهم إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ
بالنصب توكيدا والرفع مبتدأ خبره لِلّٰهِ ط اى القضاء له يفعل ما يشاء يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ
يظهرون لَكَ ط يَقُولُونَ بيان لما قبله لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هٰهُنَا اى لو كان الاختيار الينا لم
نخرج فلم نقتل لكن اخرجنا كرها قُلْ لهم لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ وفيكم من كتب الله عليه القتل لَبَرَزَ
خرج الَّذِينَ كُتِبَ قضى عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ منكم إِلَىٰ مَضَاجِعِهِمْ مصارعهم فيقتلوا ولم ينجهم قعودهم
لان قضاءه تعالى كائن لا محالة وَفعل ما فعل باحد لِيَبْتَلِيَ يختبر اللّٰهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ قلوبكم من
الاخلاص والنفاق وَلِيُمَحِّصَ يميز مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللّٰهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ بما فى القلوب لا يخفى
عليه شئ وانما يبتلى ليظهر للناس إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ عن القتال يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ جمع المسلمين
وجمع الكافرين باحد وهم المسلمون الا اثنى عشر رجلا إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ أزلهم الشَّيْطَانُ بوسوسته
بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا من الذنوب وهو مخالفة امر النبى صلى الله عليه وسلم وَلَقَدْ عَفَا اللّٰهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ
١٦ ع ٧ للمؤمنين حَلِيمٌ ۝ لا يعجل على العصاة يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا اى المنافقين
وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ اى فى شانهم إِذَا ضَرَبُوا سافروا فِي الْأَرْضِ فماتوا أَوْ كَانُوا غُزًّى جمع غاز فقتلوا
لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا ج اى لا تقولوا كقولهم لِيَجْعَلَ اللّٰهُ ذٰلِكَ القول فى عاقبة امرهم
حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ ط وَاللّٰهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ ط فلا يمنع عن الموت قعود وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بالتاء والياء
بَصِيرٌ ۝ فيجازيكم به وَلَئِنْ لام قسم قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ اى الجهاد أَوْ مُتُّمْ بضم الميم وكسرها من
مات يموت ويمات اى اتاكم الموت فيه لَمَغْفِرَةٌ كائنة مِنَ اللّٰهِ لذنوبكم وَرَحْمَةٌ منه لكم على ذلك
واللام ومدخولها جواب القسم وهو فى موضع الفعل مبتدأ خبره خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ۝ من الدنيا
بالتاء والياء وَلَئِنْ لام قسم مُتُّمْ بالوجهين أَوْ قُتِلْتُمْ فى الجهاد او غيره لَإِلَى اللّٰهِ لا الى غيره
تُحْشَرُونَ ۝ فى الآخرة فيجازيكم فَبِمَا ما زائدة رَحْمَةٍ مِنَ اللّٰهِ لِنْتَ يا محمد لَهُمْ ج اى سهلت اخلاقك
اذ خالفوك وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا سيئ الخلق غَلِيظَ الْقَلْبِ جافيا فاغلظت لهم لَانْفَضُّوا تفرقوا مِنْ
حَوْلِكَ ص فَاعْفُ تجاوز عَنْهُمْ ما اتوه وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ ذنوبهم حتى اغفر لهم وَشَاوِرْهُمْ استخرج
آراءهم فِي الْأَمْرِ ج اى شأنك من الحرب وغيره تطييبا لقلوبهم وليستن بك وكان صلى الله عليه وسلم
كثير المشاورة لهم فَإِذَا عَزَمْتَ على امضاء ما تريد بعد المشاورة فَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ ط ثق به لا بالمشاورة

١ قوله يقولون اى لرسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ ٢ قوله هل لنا لفظه استفهام ومعناه جحد اى ما لنا ١٢ سراج ٣ قوله كله بالنصب توكيدا اى توكيد الامر فان لفظة كل للتاكيد فكانت كلفظة اجمع ولو قيل ان الامر اجمع لم يكن الا النصب فكذا اذا قال كله ١٢ كبير ٤ قوله بيان لما قبله كانه قيل اى شئ يخفون فقيل يحدثون انفسهم او يقول بعضهم لبعض فيما بينهم خفية لو كان لنا الخ ١٢ روح ٥ قوله قل لو كنتم فى بيوتكم اى ولم تخرجوا الى احد وقعدتم بالمدينة كما تقولون لبرز الذين كتب عليهم القتل فى اللوح المحفوظ بسبب من الاسباب الداعية الى البروز الى مضاجعهم اى مصارعهم التى قدر الله تعالى قتلهم فيها وقتلوا هناك البتة ولم تنفع العزيمة على الاقامة بالمدينة قطعا فان قضاء الله لا يرد وحكمه لا يعقب وفيه مبالغة فى رد مقالتهم الباطلة حيث لم يقتصر على تحقيق نفس القتل كما فى قوله تعالى اينما تكونوا يدرككم الموت بل عين مكانه ولا ريب فى تعيين زمانه ايضا لقوله تعالى فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ١٢ ح ٦ قوله اى مصارعهم اى الاماكن التى ماتوا فيها عند احد وقوله فيقتلوا فى نسخة فيقتلون وهى اظهر لعدم مقتضى حذف النون ١٢ جمل ٧ قوله وفعل ما فعل اى ما فعله بالمؤمنين فى احد فهذه العلة اى قوله ليبتلى معطوفة فى الحقيقة على علة مقدرة كانه قيل فعل ما فعل لمصالح جمة وليبتلى الخ وجعلها علة البروز يأباه الذوق فان مقتضى المقام بيان حكمة ما وقع يومئذ من الشدة والهول لا بيان حكمة البروز المفروض ١٢ ٨ قوله وليبتلى فهو علة فعل محذوف او عطف على محذوف اى ليبرز لنفاذ القضاء او لمصالح جمة وللابتلاء ١٢ ك ٩ قوله وليمحص اى يخلصه من الوساوس والتمحيص فى الاصل التخليص من الشئ المعيب وقوله الا اثنى عشر رجلا ابوبكر وعمر وعلى وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن مالك وابو عبيدة من المهاجرين والحباب بن المنذر وابو دجانة والحارث بن الصمة وسعد بن معاذ وسهل بن حنيف من الانصار قيل وسعد بن عبادة وعاصم بن ثابت ١٢ ك ١٠ قوله الا اثنى عشر رجلا اى اقاموا مع النبى صلى الله عليه وسلم ولم ينهزموا وعبارة الكبير واما الذين ثبتوا مع الرسول صلى الله عليه وسلم فكانوا اربعة عشر رجلا سبعة من المهاجرين وسبعة من الانصار فمن المهاجرين ابوبكر وعلى وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص وطلحة بن عبيد الله وابو عبيدة بن الجراح والزبير بن العوام ومن الانصار الحباب بن المنذر وابو دجانة وعاصم بن ثابت والحرث بن صمة وسهل بن حنيف واسيد بن حضير وسعد بن معاذ وعبارة الخطيب لم يبق مع النبى صلى الله عليه وسلم الا ثلثة عشر رجلا ١٢ ١١ قوله ازلهم يشير الى ان السين فيه ليس للطلب بل للتعدية كا فعل او دعاهم الى الزلة وحملهم عليها ١٢ ك ١٢ قوله وهو مخالفة امر النبى صلى الله عليه وسلم بتركهم المركز الذى امرهم النبى صلى الله عليه وسلم بالثبات عليه ١٢ ك ١٣ قوله لا تكونوا كالذين كفروا اى لا تشبهوهم فى قولهم فى شأن من مات او قتل لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا فهم يعتقدون ان الفرار نافع من قضاء الله ١٢ صاوى ١٤ قوله اذا ضربوا اذا هنا لمجرد الزمان واتى باذا اشارة الى ان هذا الامر محقق منهم ١٢ صاوى ١٥ قوله فماتوا اخذه من قوله ما ماتوا وقوله فقتلوا اخذه من قوله وما قتلوا ١٢ جمل ١٦ قوله ليجعل الله اللام يتعلق بلا تكونوا اى لا تكونوا كهؤلاء فى النطق بذلك القول واعتقاده ليجعل الله ذلك حسرة فى قلوبهم خاصة ويصون منها قلوبكم او بقالوا اى قالوا ذلك واعتقدوه ليكون حسرة فى قلوبهم والحسرة الندامة على فوت المحبوب ١٢ ك ١٧ قوله فى عاقبة امرهم يشير الى ان اللام لام العاقبة مثلها فى قوله ليكون لهم عدوا وحزنا ١٢ ك ١٨ قوله والله يحيى ويميت رد لقولهم ان القتال يقطع الآجال اى الامر بيده قد يحيى المسافر والمقاتل ويميت المقيم والقاعد ١٢ مد ١٩ قوله مات يموت اى على قراءة الضم من باب نصر ينصر ومات يمات على قراءة الكسر من باب خاف يخاف وقوله فيه اى فى سبيل الله ١٢ ٢٠ قوله لمغفرة جواب القسم وهو ساد مسد جواب الشرط وكذلك لا الى الله تحشرون كذب الكافرين اولا فى زعمهم ان من سافر من اخوانهم او غزا لو كان بالمدينة لما مات ونهى المسلمين عن ذلك لانه سبب التقاعد عن الجهاد ثم قال لهم ولئن تم عليكم ما تخافونه من الهلاك بالموت او القتل فى سبيل الله فان ما تنالونه من المغفرة والرحمة بالموت فى سبيل الله خير مما تجمعون من الدنيا فان الدنيا زاد المعاد فاذا وصل العبد الى المراد لم يحتج الى الزاد ١٢ مدارك ٢١ قوله على ذلك اى على ما ذكر من الموت والقتل وعلى بمعنى لام التعليل وقوله واللام اى لام الابتداء ومدخولها وهو مجموع المبتدأ والخبر وقوله وهو فى موضع الفعل الضمير عائد على مدخول اللام الذى هو مجموع المبتدأ والخبر ١٢ ٢٢ قوله جواب القسم وجواب الشرط محذوف وهو فى موضع الفعل مبتدأ خبره خير مما يجمعون ١٢ ك ٢٣ قوله خيرا الخ والمعنى والله ما ينالونه من المغفرة بالموت خير مما يجمعون من الدنيا ١٢ ك ٢٤ قوله لا الى الله تحشرون قال بعضهم ان الآية تشير الى مقامات العبودية الثلاثة الاول من يعبد الله خوفا من ناره واليه الاشارة بقوله لمغفرة الثانى من يعبد الله شوقا الى جنته واليه الاشارة بقوله ورحمة الثالث من يعبد الله لذاته لا طمعا ولا خوفا واليه الاشارة بقوله لا الى الله تحشرون وفى الحقيقة الثالث قد حاز جميعها لكن من غير قصد منه لان مشاهدة الله تعالى لا تكون الا فى الجنة لا بد من ذلك ١٢ صاوى ٢٥ قوله فبما الفاء عاطفة على مضاف اى خالفوا امرك فلنت لهم برحمة من الله ١٢ ك ٢٦ قوله ما زائدة للتوكيد والدلالة على ان لينه عليه السلام لهم ما كان الا برحمة من الله ١٢ مدارك ٢٧ قوله فظا فظ درشت خواه صراح وفى الجمل الفظاظة الجفوة فى المعاشرة قولا وفعلا والغلظة التكبر ثم تجوز به عن عدم الشفقة وكثرة القسوة فى القلب ١٢ ٢٨ قوله جافيا اى ظالما جفا ر بالمد بدى وستم كذا فى الصراح ١٢ ٢٩ قوله تفرقوا اى حتى لا يبقى حولك احد منهم ١٢ مد ٣٠ قوله فاعف عنهم شروع فى ذكر ترقيته لهم فذكر اولا العفو عنهم ثم الاستغفار لهم ليطهرهم ربهم من الذنوب فاذا طهروا وصاروا اصفياء خلفاء شاورهم فى الامر ١٢ صاوى ٣١ قوله تجاوز تجاوز درگذشتن ودرگذاشتن گناه ١٢ صراح ٣٢ قوله ذنوبهم فيما يختص بحق الله اتماما للشفقة عليهم ١٢ مد ٣٣ قوله استخرج آراءهم وهو جميع رأى بمعنى العقل والفهم ١٢ ٣٤ قوله تطييبا لقلوبهم ورفعا لاقدارهم فى الحديث ما تشاور قوم قط الا هدوا الارشاد امرهم وعن ابى هريرة رض ما رأيت احدا اكثر مشاورة من اصحاب رسول الله عليه السلام ومعنى شاورت فلانا اظهرت ما عندى وما عنده من الرأى وشرت الدابة استخرجت جريها وشرت العسل اخذته من ماخذه وفيه دلالة جواز الاجتهاد وبيان ان القياس حجة ١٢ مدارك ٣٥ قوله فاذا عزمت اى بعد المشاورة اشار به الى ان التوكل ليس هو اهمال التدبير بالكلية والا لكان الامر بالمشاورة منافيا للامر بالتوكل بل مراعاة الاسباب الظاهرة مع تفويض الامر الى الله تعالى والاعتماد عليه بالقلب ١٢ ح

www.besturdubooks.wordpress.com

اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِيْنَ ○ عليه اِنْ يَّنْصُرْكُمُ اللّٰهُ يُعنكم على عدوكم كيوم بدر فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَاِنْ

يَّخْذُلْكُمْ يترك نصركم كيوم احد فَمَنْ ذَا الَّذِيْ يَنْصُرُكُمْ مِّنْ بَعْدِهٖ اى بعد خذلانه اى لا ناصر لكم

وَعَلَى اللّٰهِ لا غيره فَلْيَتَوَكَّلِ لِيثق الْمُؤْمِنُوْنَ ○ ونزل لما فقدت قطيفة حمراء يوم بدر فقال بعض

الناس لعل النبى صلى اللّٰه عليه وسلم اخذها وَمَا كَانَ ينبغى لِنَبِيٍّ اَنْ يَّغُلَّ يخون فى الغنيمة فلا تظنوا به ذلك

وفى قراءة بالبناء للمفعول اى ينسب الى الغلول وَمَنْ يَّغْلُلْ يَاْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ حاملا له على

عنقه ثُمَّ تُوَفّٰى كُلُّ نَفْسٍ الغال وغيره جزاء مَّا كَسَبَتْ عملت وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ○ شيئا اَفَمَنِ اتَّبَعَ

رِضْوَانَ اللّٰهِ فاطاع ولم يغل كَمَنْۢ بَآءَ رجع بِسَخَطٍ مِّنَ اللّٰهِ بمعصيته وغلوله وَمَاْوٰىهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ

الْمَصِيْرُ ○ المرجع هى لا هُمْ دَرَجٰتٌ اى اصحاب درجت عِنْدَ اللّٰهِ اى مختلفو المنازل فلمن اتبع

رضوانه الثواب ولمن باء بسخطه العقاب وَاللّٰهُ بَصِيْرٌۢ بِمَا يَعْمَلُوْنَ ○ فيجازيهم به لَقَدْ مَنَّ اللّٰهُ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ

اِذْ بَعَثَ فِيْهِمْ رَسُوْلًا مِّنْ اَنْفُسِهِمْ اى عربيا مثلهم ليفهموا عنه ويشرفوا به لا ملكا ولا عجميا يَتْلُوْا عَلَيْهِمْ

اٰيٰتِهٖ القران وَيُزَكِّيْهِمْ يطهرهم من الذنوب وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰبَ القران وَالْحِكْمَةَ السنة وَاِنْ مخففة اى انهم

كَانُوْا مِنْ قَبْلُ اى قبل بعثه لَفِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ○ بين اَوَلَمَّآ اَصَابَتْكُمْ مُّصِيْبَةٌ باحد بقتل سبعين

منكم قَدْ اَصَبْتُمْ مِّثْلَيْهَا ببدر بقتل سبعين واسر سبعين منهم قُلْتُمْ متعجبين اَنّٰى من اين لنا هٰذَا

الخذلان ونحن مسلمون ورسول اللّٰه فينا والجملة الاخيرة فى محل الاستفهام الانكارى قُلْ لهم هُوَ

مِنْ عِنْدِ اَنْفُسِكُمْ لانكم تركتم المركز فخذلتم اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ○ ومنه النصر ومنعه وقد جازاكم

بخلافكم وَمَآ اَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعٰنِ باحد فَبِاِذْنِ اللّٰهِ بارادته وَلِيَعْلَمَ اللّٰهُ علم ظهور الْمُؤْمِنِيْنَ

حقا وَلِيَعْلَمَ الَّذِيْنَ نَافَقُوْا وَالذين قِيْلَ لَهُمْ لما انصرفوا عن القتال وهم عبد اللّٰه بن ابى واصحابه تَعَالَوْا

قَاتِلُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اعداءه اَوِ ادْفَعُوْا عنا القوم بتكثير سوادكم ان لم تقاتلوا قَالُوْا لَوْ نَعْلَمُ نحسن قِتَالًا

لَّاتَّبَعْنٰكُمْ قال تعالى تكذيبا لهم هُمْ لِلْكُفْرِ يَوْمَئِذٍ اَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْاِيْمَانِ بما اظهروا من خذلانهم للمؤمنين و

كانوا قبل اقرب الى الايمان من حيث الظاهر يَقُوْلُوْنَ بِاَفْوَاهِهِمْ مَّا لَيْسَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ ولو علموا قتالا لم يتبعوكم وَ

اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُوْنَ ○ من النفاق اَلَّذِيْنَ بدل من الذين قبله او نعت قَالُوْا لِاِخْوَانِهِمْ فى الدين وَقَعَدُوْا

عن الجهاد لَوْ اَطَاعُوْنَا اى شهداء احد واخواننا فى القعود مَا قُتِلُوْا قُلْ لهم فَادْرَءُوْا ادفعوا عَنْ اَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ

اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ○ فى ان القعود ينجى منه ونزل فى الشهداء وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِيْنَ قُتِلُوْا بالتخفيف والتشديد

له قوله المتوكلين التوكل الاعتماد على اللّٰه وتفويض الامر اليه وقال ذو النون خلع الارباب وقطع الاسباب ١٢ مد له قوله فلا غالب لكم اى فلا احد يغلبكم وانما يدرك نصر اللّٰه من اعتمد على حوله وقوته واعتصم بربه وقدرته ١٢ مدارك ٣ قوله وان يخذلكم الخذلان ترك النصرة والذلة فى الصراح خذلان فروگذاشتن ١٢ ٤ قوله ليثق اى وليخص المؤمنون ربهم بالتوكل عليه والتفويض اليه لعلمهم انه لا ناصر سواه ولان ايمانهم يقتضى ذلك ١٢ مد ٥ قوله فقال بعض الناس قيل وهم المنافقون اوظن به الرماة يوم احد حين تركوا المركز للغنيمة وقالوا نخشى ان يقول رسول اللّٰه صلى اللّٰه عليه وسلم من اخذ شيئا فهو له ولا يقسم الغنائم كما لم يقسمها يوم بدر ١٢ بيضاوى ٦ قوله ان يغل يقال غل شيئا من المغنم غلولا واغل اغلالا اذا اخذه فى خفية ويقال اغله اذا وجده غالا والمعنى وما صح له ذلك يعنى ان النبوة تنافى الغلول وكذا من قرأ على البناء للمفعول فهو راجع الى هذا لان معناه وما صح له ان يوجد غالا ولا يوجد غالا الا اذا كان غالا ١٢ مد ٧ قوله اى ينسب الى الغلول كقولهم اكذبته اى نسبته الى الكذب ١٢ من ابى البقاء ٨ قوله يات بما غل اى يات بالشئ الذى غل بعينه حاملا على ظهره كما جاء فى الحديث اويات بما احتمل من وباله واثمه ١٢ مد ٩ قوله افمن اتبع الهمزة للانكار والفاء للعطف مدخولها على محذوف اى استوى الامران ونحوه لا يريد ان الاستفهام فى قوله افمن اتبع انكارى به ان الاستفهام ١٠ قوله لا اشار ١٢ كما ١١ قوله رضوان اللّٰه اى رضاء اللّٰه قيل هم المهاجرون والانصار ١٢ هنا للنفى فالمراد انكار استوائهم ١٢ من الجمل ١٢ قوله اى اصحاب درجات والمعنى هم متفاوتون كما تتفاوت الدرجات او المعنى تفاوت منازل المثابين منهم ومنازل المعاقبين او التفاوت بين الثواب والعقاب ١٢ مد ١٣ قوله لقد من اللّٰه على المؤمنين هذا ترق فى تعظيمه صلى اللّٰه عليه وسلم فنزهه اولا عن الغلول ثم بين ان وجوده بينهم نعمة عظيمة انعم بها عليهم وفى الحقيقة هو نعمة حتى على الكفار وانما خص المؤمنين لانهم منتفعون بها وتدوم عليهم واما الكفار وان امنوا به من الخسف والمسخ وكل بلاء عام ورزقوا به الا ان عاقبتها الخلود فى دار البوار ويتبرأ منهم ولا يشفع لهم فى النجاة من العذاب ١٢ صاوى ١٤ قوله اى عربيا او من ولد اسمعيل كما انهم من ولده والمنة فى ذلك من حيث انه اذا كان منهم كان اللسان واحدا فيسهل اخذ ما يجب عليهم اخذه عنه وكانوا واقفين على احواله فى الصدق والامانة وكان ذلك اقرب لهم الى تصديقه وكان لهم شرف بكونه منهم وفى قراءة رسولا من انفسهم اى من اشرفهم ١٢ مد ١٥ قوله ولا عجميا لعدم فهمهم عنه ما ارسل به ومن نعم اللّٰه ايضا كون القرآن عربيا ١٢ صاوى ١٦ قوله السنة اى الشريعة المعروفة بوحى غير متلو لمقابلة الكتاب ١٢ كما ١٧ قوله وان مخففة واللام هى الفارقة بينه وبين النافية اى انهم جعل اسم ان الضمير المقدر الراجع اليهم و صاحب الكشاف جعل اسمها ضمير الشان قال ابو حيان ولم يقل به نحوى وانها اذا دخلت على الفعلية كما هنا وجب اهمالها والاكثر كون مدخولها ماضيا ناسخا لكان ١٢ كمالين ١٨ قوله اولما اصابتكم الهمزة للاستفهام الانكارى واختلف فى التقدير على قوله قلتم انى هذا والتقدير اقلتم ما ذكر لما اصابتكم اى حين اصابتكم اى ما ينبغى لكم ان يصدر عنكم القول المذكور ولفظة لما هذه هى الرابطة للشرط بالجواب وهى غير جازمة واختلف فى انها حرف او ظرف وشرطها ما بعدها وجوابها قلتم انى هذا والواو التى بعد الهمزة للاستيناف كما قاله ابو السعود ١٢ جمل ١٩ قوله قد اصبتم اى نلتم مثليها محله رفع صفة لمصيبة ١٢ كرخى ومثله فى ابى البقاء ٢٠ قوله واسر سبعين والاسير فى حكم المقتول لان الاسير يقتل اسيره ان اراد وجواب ما قلتم ١٢ كرخى ٢١ قوله المركز اى المامور بشاتكم فيه او لاختياركم الخروج من مدينة او الفداء يوم بدر ١٢ ك ٢٢ قوله وما اصابكم ما بمعنى الذى وهو مبتدأ والخبر فباذن اللّٰه اى واقع باذن اللّٰه ١٢ ابو البقاء ودخلت الفاء فى الخبر لشبه المبتدأ بالشرط نحو الذى ياتينى فله درهم ١٢ خطيب ٢٣ قوله يوم التقى الجمعان شروع فى بيان الحكم التى ترتبت على هزيمة المؤمنين باحد ١٢ صاوى ٢٤ قوله وليعلم وفى هذا اللام قولان احدهما انها معطوفة على معنى قوله فباذن اللّٰه عطف سبب على سبب فتتعلق لما تعلق به الباء والثانى انها متعلقة بمحذوف اى وفعل ذلك اى ما اصابكم ليعلم ١٢ ٢٥ قوله حقا اشار به الى ان التميز محذوف وفى الجمل ولما ضمن يعلم معنى يظهر تعدى لمفعول واحد فقط ١٢ ٢٦ قوله بتكثير سوادكم اى عددكم واشخاصكم فى الصراح سواد عدد كثير وقال وسوادك من سواده اى شخصك من شخصه ١٢ ٢٧ قوله لو نعلم اى لو نعلم ما يصح ان يسمى قتالا لاتبعناكم يعنون ما انتم فيه لخطأ رايكم ليس بشئ ولا يقال لمثله قتال انما هو القاء النفس فى التهلكة ١٢ ك ٢٨ قوله هم للكفر يومئذ اقرب منهم للايمان بالفارسية اين گروه بسوے كفر آن روز نزديک تر بودند به نسبت ايشان بجانب ايمان اه وفى روح البيان ومعنى كون قربهم الى الكفر ازيد يومئذ من قربهم الى الايمان انهم كانوا قبل ذلك الوقت كاتمين للنفاق فكانوا فى الظاهر ابعد من الكفر فلما ظهر منهم ما كانوا يكتمون صاروا اقرب للكفر اه وفى ابى السعود الضمير مبتدأ واقرب خبره واللام فى للكفر وللايمان متعلقة به وكذا يومئذ ومنهم ويجوز تعلق الحرفين متحدين لفظا ومعنى بافعل التفضيل ١٢ ٢٩ قوله بما اظهروا اى انهم كانوا يتظاهرون بالايمان قبل ذلك ما ظهرت منهم امارة تؤذن بكفرهم فلما انخزلوا عن عسكر المؤمنين وقالوا ما قالوا تباعدوا بذلك عن الايمان المظنون بهم واقتربوا من الكفر او هم لاهل الكفر اقرب نصرة منهم لاهل الايمان لان تقليلهم سواد المسلمين بالانخزال تقوية للمشركين ١٢ ٣٠ قوله الذين قالوا لاخوانهم وقعدوا القاب الاعراب ثلاثة الرفع والنصب والجر فالرفع من ثلاثة اوجه احدها ان يكون مرفوعا على خبر مبتدأ محذوف تقديره هم الذين الثانى انه بدل من واو يكتمون الثالث انه مبتدأ والخبر قوله قل فادرءوا ولا بد حينئذ من حذف عائد فى جانب الخبر تقديره قل لهم فادرءوا والنصب ايضا من ثلاثة اوجه احدها النصب على الذم اى اذم الذين قالوا الثانى انه بدل من الذين نافقوا الثالث انه صفة لهم والجر من وجهين احدهما انه بدل من الضمير فى افواههم والثانى انه بدل من الضمير فى قلوبهم قوله لاخوانهم اى لاجل اخوانهم من جنس المنافقين المقتولين يوم احد او اخوانهم فى النسب وفى سكنى الدار او فى عداوة النبى عليه السلام وقوله وقعدوا حال مقدرة بقد اى قالوا قاعدين عن القتال ١٢ سراج المنير ٣١ قوله بدل من الذين قبله اى قوله الذين نافقوا وقوله او نعت اى الذين نافقوا قوله لاخوانهم اى فى شانهم ١٢ ٣٢ قوله وقد قعدوا اشار به الى ان الجملة حال من ضمير قالوا كما صرح به ابو البقاء ١٢ ٣٣ قوله فادرءوا عن انفسكم الموت وروى انه نزل بهم الموت وهم فى دورهم فمات منهم سبعون من غير قتال فى يوم واحد ١٢ صاوى ٣٤ قوله ينجى منه او معناه قل ان كنتم صادقين فى انكم وجدتم الى دفع القتال سبيلا وهو القعود عن القتال فجدوا الى دفع الموت سبيلا ١٢ كمالين ٣٥ قوله ونزل فى الشهداء قيل شهداء بدر وقيل شهداء احد وهو الراجح وفى روح البيان المراد بهم شهداء احد وكانوا سبعين رجلا اربعة من المهاجرين والباقيهم من الانصار واما شهداء بدر فنزلت فيهم اية البقرة ولا تقولوا لمن يقتل فى سبيل اللّٰه

www.besturdubooks.wordpress.com

فِی سَبِیْلِ اللّٰہِ ای لاجل دینہ اَمْوَاتًا ط بَلْ ھم اَحْیَآءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ ارواحھم فی حواصل طیور
خضر تسرح فی الجنۃ حیث شاءت کما ورد فی حدیث یُرْزَقُوْنَ ۝ یاکلون من ثمار الجنۃ فَرِحِیْنَ
حال من ضمیر یرزقون بِمَآ اٰتٰهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهٖ وَهم یَسْتَبْشِرُوْنَ یفرحون بِالَّذِیْنَ لَمْ یَلْحَقُوْا
بِهِمْ مِّنْ خَلْفِهِمْ من اخوانھم المؤمنین ویبدل من الذین اَنْ ای بِاَنْ لَّا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ ای الذین
لم یلحقوا بھم وَلَا هُمْ یَحْزَنُوْنَ ۝ فی الاٰخرۃ المعنی یفرحون بامنھم و فرحھم یَسْتَبْشِرُوْنَ بِنِعْمَةٍ ثواب
مِّنَ اللّٰهِ وَفَضْلٍ زیادۃ علیہ وَّاَنَّ بالفتح عطفا علی نعمۃ والکسر استینافا اللّٰهَ لَا یُضِیْعُ اَجْرَ
الْمُؤْمِنِیْنَ ۝ ع بل یاجرھم اَلَّذِیْنَ مبتدا اسْتَجَابُوْا لِلّٰهِ وَالرَّسُوْلِ دعاءہ بالخروج للقتال لما
اراد ابو سفیان واصحابہ العود وتواعدوا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم سوق بدر العام المقبل
من یوم احد مِنْۢ بَعْدِ مَآ اَصَابَهُمُ الْقَرْحُ باحد وخبر المبتدا لِلَّذِیْنَ اَحْسَنُوْا مِنْهُمْ بطاعتہ وَاتَّقَوْا
مخالفتہ اَجْرٌ عَظِیْمٌ ۝ ھو الجنۃ اَلَّذِیْنَ بدل من الذین قبلہ او نعت قَالَ لَهُمُ النَّاسُ ای
نعیم بن مسعود الاشجعی اِنَّ النَّاسَ ابا سفیان واصحابہ قَدْ جَمَعُوْا لَكُمْ الجموع
لیستاصلوکم فَاخْشَوْهُمْ ولا تاتوھم فَزَادَهُمْ ذلک القول اِیْمَانًا تصدیقا باللہ ویقینا
وَّقَالُوْا حَسْبُنَا اللّٰهُ کافینا امرھم وَنِعْمَ الْوَكِیْلُ ۝ المفوض الیہ الامر ھو وخرجوا مع النبی
صلی اللہ علیہ وسلم فوافوا سوق بدر والقی اللہ الرعب فی قلب ابی سفیان واصحابہ
فلم یاتوا وکان معھم تجارات فباعوا وربحوا قال تعالی فَانْقَلَبُوْا رجعوا من بدر بِنِعْمَةٍ مِّنَ
اللّٰهِ وَفَضْلٍ بسلامۃ وربح لَّمْ یَمْسَسْهُمْ سُوْٓءٌ من قتل او جرح وَّاتَّبَعُوْا رِضْوَانَ اللّٰهِ بطاعتہ
ورسولہ فی الخروج وَاللّٰهُ ذُوْ فَضْلٍ عَظِیْمٍ ۝ علی اھل طاعتہ اِنَّمَا ذٰلِكُمُ القائل لکم ان
الناس الخ الشَّیْطٰنُ یُخَوِّفُ کم اَوْلِیَآءَهٗ الکفار فَلَا تَخَافُوْهُمْ وَخَافُوْنِ فی ترک امری اِنْ
كُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ۝ حقا وَلَا یَحْزُنْكَ بضم الیاء وکسر الزای وبفتحھا وضم الزای من حزنہ
لغۃ فی احزنہ الَّذِیْنَ یُسَارِعُوْنَ فِی الْكُفْرِ یقعون فیہ سریعا بنصرتہ وھم اھل مکۃ او
المنافقون ای لا تھتم لکفرھم اِنَّهُمْ لَنْ یَّضُرُّوا اللّٰهَ شَیْـًٔا ط بفعلھم وانما یضرون انفسھم یُرِیْدُ
اللّٰهُ اَلَّا یَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا نصیبا فِی الْاٰخِرَةِ ای الجنۃ فلذلک خذلھم وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ ۝
فی النار اِنَّ الَّذِیْنَ اشْتَرَوُا الْكُفْرَ بِالْاِیْمَانِ ای اخذوہ بدلہ لَنْ یَّضُرُّوا اللّٰهَ بکفرھم

---

۵۱ قولہ احیاء الخ وہذہ الحیاۃ لیست کحیاۃ الدنیا بل ہی اعلی واجل منہا لانہم یسرحون حیث شاءت ارواحہم ۱۲ صاوی ۵۲ قولہ عند ربہم صفۃ لاحیاء ویرزقون ایضا صفۃ لاحیاء ویجوز ان یکون حالا من الضمیر فی احیاء ای یحیین مرزوقین وقولہ فرحین حال من الضمیر فی یرزقون وقولہ من فضلہ حال من العائد المحذوف فی الظرف تقدیرہ آتاہموہ کائنا من فضلہ وقولہ ویستبشرون معطوف علی فرحین ویجوز ان یکون التقدیر وہم یستبشرون فتکون الجملۃ حالا من الضمیر فی فرحین او من الضمیر فی آتاہم وقولہ من خلفہم متعلق بیلحقوا ویجوز ان یکون حالا تقدیرہ متخلفین عنہم ۱۲ من ابی البقاء ۵۳ قولہ ویبدل من الذین الا خوف آہ اشاد بہ الی ان ان وما فی حیزہا فی محل خبر بدل من الذین لم یلحقوا بہم بدل اشتمال مبین لکون استبشارہم بحال اخوانہم لا بذواتہم لان الذوات لا یستبشر بہا والمراد بیان دوام انتفاء الخزن والخوف لا بیان انتقاء دوامہما لما یوہمہ کون الخبر فی الجملۃ الثانیۃ مضارعا فان النفی وان دخل علی نفس المضارع یفید الدوام والاستمرار بحسب المقام والخوف غم یلحق الانسان بما یتوقعہ من السوء والحزن غم یلحقہ من فوات نافع او حصول ضار فمن کانت اعمالہ مشکورۃ فلا یخاف العاقبۃ ومن کان متقلبا فی نعمۃ من اللہ وفضل فلا یحزن ابدا ۱۲ جمل ۵۴ قولہ بل یاجرہم فی المصباح اجرہ اللہ اجرا من باب ضرب وقتل واجرہ بالمد لغۃ ثالثۃ اذا اثابہ ۱۲ ۵۵ قولہ دعاءہ بالخروج للقتال وکان ہذا الدعاء فی یوم الاحد التالی لیوم احد الذی ہو یوم السبت وہذا اشارۃ الی غزوۃ حمراء الاسد وقولہ وتواعدوا مع النبی الخ اشارۃ الی غزوۃ بدر الصغری الثالثۃ وکانت فی شعبان من السنۃ الرابعۃ واحد کانت فی شوال من السنۃ الثالثۃ فقولہ الذین استجابوا للہ والرسول الخ اشارۃ الی غزوۃ حمراء الاسد تقدم انہا کانت فی الیوم التالی لیوم احد وقولہ الذین قال لہم الناس الخ اشارۃ الی غزوۃ بدر الثالثۃ فکلام الشارح فیہ تخلیط فقولہ بالخروج للقتال کان فی الیوم التالی لیوم احد وقولہ وتواعدوا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم وذلک التواعد کان فی احد حین شرع ابو سفیان فی الانصراف منہا فہذہ صارت غزوات ثلاثۃ احدہا غزوۃ احد وثانیہا غزوۃ حمراء الاسد کانت متصلۃ بغزوۃ احد وثالثہا غزوۃ بدر الصغری وقعت بعدہا بسنۃ والغزوۃ ای الخروج للقتال ان لم یقع قتال ۱۲ من روح البیان والجمل ۵۶ قولہ وتواعدوا مع النبی الخ معطوف علی لما اراد فالضمیر عائد الی ابی سفیان واصحابہ وقولہ من یوم احد ظرف لتواعدوا فالتواعد کان فی یومہا کما تقدم روی ان ابا سفیان نادی عند انصرافہ من احد یا محمد موعدنا موسم بدر القابل ان شئت فقال صلی اللہ علیہ وسلم ان شاء اللہ تعالی فلما کان القابل خرج ابو سفیان فی اہل مکۃ حتی نزل مر الظہران فالقی اللہ الرعب فی قلبہ فبدا لہ ان یرجع فلقی نعیم بن مسعود الاشجعی وقد قدم معتمرا فقال یا نعیم انی واعدت محمدا ان نلتقی بموسم بدر وان ہذا عام جدب ولا یصلح لنا الا عام نرعی فیہ الشجر ونشرب فیہ اللبن وقد بدا لی ان اخرج الیہ واکرہ ان یخرج محمد ولا اخرج انا فیزیدہم ذلک جراءۃ ولان یکون الخلف من قبلہم احب الی من ان یکون من قبلی فالحق بالمدینۃ فثبطہم واعلمہم انی فی جمع کثیر ولا طاقۃ لہم بنا ولک عندی عشرۃ من الابل اضعہا فی ید سہیل بن عمرو ویضمنہا فجاء سہیل فقال لہ نعیم یا ابا یزید تضمن لی ذلک وانطلق الی محمد واثبطہ فقال نعم فخرج نعیم حتی اتی المدینۃ فوجد الناس یتجہزون لمیعاد ابی سفیان فقال این تریدون فقالوا واعدنا ابو سفیان بموسم بدر الصغری ان نقتتل بہا فقال بئس الرای لانہم اتوکم فی دیارکم وقرارکم فلم یلتفت منکم احد الا شریدا فتریدون ان تخرجوا وقد جمعوا لکم عند الموسم واللہ لا یلتفت منکم احد فکرہ بعض اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخروج فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والذی نفسی بیدہ لاخرجن ولو وحدی ای ولو لم یخرج معی احد فخرج فی سبعین راکبا وہم یقولون حسبنا اللہ ونعم الوکیل ولم یلتفتوا الی ذلک القول حتی بلغوا بدر الصغری وکانت موضع سوق للعرب یجتمعون فیہا کل ایام ثمانیۃ ایام فاقام النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ بہا تلک المدۃ وصادفوا الموسم وباعوا ما کان معہم من التجارۃ فربحوا ۱۲ خطیب ۵۷ قولہ من یوم احد قال البغوی قال مجاہد وعکرمۃ نزلت ہذہ الآیۃ فی غزوۃ بدر الصغری ۱۲ ۵۸ قولہ منہم من للتبیین مثلہا فی قولہ تعالی وعد اللہ الذین آمنوا وعملوا الصالحات منہم مغفرۃ لان الذین استجابوا للہ والرسول قد احسنوا کلہم واتقوا لا بعضہم ۱۲ ۵۹ قولہ اجر عظیم ہو مبتدأ والجار والمجرور قبلہ خبرہ والجملۃ خبر الذین استجابوا ۱۲ کمالین ۵۱۰ قولہ قال لہم الناس الخ فان قیل المثبط ہو نعیم الاشجعی فکیف قال الناس اجیب بانہ من جنس الناس کما یقال فلان یرکب الخیل وما لہ الا فرس واحد او لانہ انضم الیہ ناس من المدینۃ واذاعوا کلامہ ۱۲ بیضاوی ۵۱۱ قولہ ای نعیم بن مسعود وہذا کان قبل اسلامہ لانہ ہاجر یوم الخندق واطلق علیہ الناس لانہ من جنسہ کما یقال فلان یرکب الخیل وما لہ الا فرس واحد او علیہ ومن انضم الیہ من اہل المدینۃ واذاعوا کلامہ روی ان ابا سفیان نادی عند انصرافہ من احد یا محمد موعدنا یوم موسم بدر القابل ان شئت فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان شاء اللہ تعالی فلما کان القابل خرج فی اہل مکۃ حتی نزل مر الظہران فانزل اللہ الرعب فی قلبہ وبدا لہ ان یرجع فلقی نعیم بن مسعود قد قدم معتمرا فسالہ ذلک والتزم لہ عشرا من الابل فخرج نعیم فوجد المسلمین یتجہزون فقال ان الناس قد جمعوا لکم ۱۲ ک ۵۱۲ قولہ ذلک القول ای المقول الذی ہو ان الناس قد جمعوا لکم فاخشوہم او القول او نعیم ۱۲ مد ۵۱۳ قولہ تصدیقا وقال علیہ السلام واللہ لاخرجن ولو لم یخرج معی احد فخرج فی سبعین راکبا وہم یقولون حسبنا اللہ ونعم الوکیل ۱۲ مد ۵۱۴ قولہ کافینا یعنی ان حسب بمعنی المحسب من احسبہ اذا کفاہ قال الزمخشری ویدل علی ذلک انہ لا یفید بالاضافۃ تعریفا فی قولک ہذا رجل حسبک ۱۲ ۵۱۵ قولہ فانقلبوا معطوف علی مقدر دل علیہ السیاق وہو قول الشارح وخرجوا مع النبی علیہ السلام ۱۲ ۵۱۶ قولہ لم یمسسہم وہو حال من الضمیر فی انقلبوا وکذا بنعمۃ والتقدیر فرجعوا من بدر منعمین بریئین من سوء ۱۲ ۵۱۷ قولہ واتبعوا رضوان اللہ یجوز فی ہذہ الجملۃ وجہان احدہما انہا معطوف علی انقلبوا والثانی انہا حال من فاعل انقلبوا ویقدر حینئذ قد ای قد اتبعوا ۱۲ ج ۵۱۸ قولہ یخوف جملۃ مستانفۃ بیان لشیطنتہ والشیطان صفۃ لاسم الاشارۃ ویخوف الخبر ۱۲ مد ۵۱۹ قولہ کم یشیر الی ان قولہ اولیاءہ مفعول ثان والاول محذوف وقیل المراد باولیائہ المنافقون ہو مفعول اول ۱۲ ک ۵۲۰ قولہ ان کنتم مومنین لان الایمان یقتضی ان یوثر العبد خوف اللہ علی خوف غیرہ ۱۲ مد ۵۲۱ قولہ ولا یحزنک نزلت تسلیۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وللمومنین ۱۲ صاوی ۵۲۲ قولہ یقعون فیہ اشار بذلک ان یسارعون مضمن معنی یقعون فعداہ بفی اشارۃ الی انہم تلبسوا بالکفر ولیسوا بخارجین عنہ ۱۲ صاوی ۵۲۳ قولہ انفسہم او المراد بانہم لن یضروا اللہ ای اولیاء اللہ یعنی لا یضرون بمسارعتہم فی الکفر الا انفسہم وما وبال ذلک عائدا علی غیرہم ثم بین کیفیۃ عود الوبال علیہم بقولہ یرید اللہ الخ ۱۲ مد ۵۲۴ قولہ یرید اللہ الخ ہذہ الآیۃ تدل علی ارادۃ الکفر والمعاصی لان ارادۃ ان لا یکون لہم ثواب فی الآخرۃ لا تکون بدون ارادۃ کفرہم ومعاصیہم ۱۲ مدارک ۵۲۵ قولہ اخذوہ بدلہ ای کفروا ولم یؤمنوا وہذا تعمیم للکفرۃ بعد تخصیص المنافقین او تکریر للتاکید لان ہذہ الآیۃ مساویۃ لما قبلہا لفظا فی لن یضروا اللہ شیئا ومعنی فی الباقی اذ معنی یسارعون فی الکفر مساو لمعنی اشتروا الکفر بالایمان ۱۲ جمل۔

www.besturdubooks.wordpress.com

شَيْئًا ۚ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ○ مولم وَلَا يَحْسَبَنَّ بالياء والتاء الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمْلِي اى املاءنا لَهُمْ بتطويل
الاعمار وتاخيرهم خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ ۚ وان ومعمولها سدت مسد المفعولين فى قراءة التحتانية ومسد
الثانى فى الاخرى إِنَّمَا نُمْلِي نمهل لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا ۚ بكثرة المعاصى وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ○ ذو اهانة
فى الاخرة مَّا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ ليترك الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنتُمْ ايها الناس عَلَيْهِ من اختلاط المخلص بغيره
حَتَّىٰ يَمِيزَ بالتخفيف والتشديد يفصل الْخَبِيثَ المنافق مِنَ الطَّيِّبِ المؤمن بالتكاليف الشاقة
المبينة لذلك ففعل ذلك يوم احد وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ فتعرفوا المنافق من غيره قبل
التمييز وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي يختار مِن رُّسُلِهِ مَن يَشَاءُ ۖ فيطلعه على غيبه كما اطلع النبى صلى الله عليه وسلم على حال
المنافقين فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ۚ وَإِن تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا النفاق فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ○ وَلَا يَحْسَبَنَّ بالتاء والياء
الَّذِينَ يَبْخَلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ اى بزكاته هُوَ اى بخلهم خَيْرًا لَّهُم ۖ مفعول ثان والضمير للفصل
والاول بخلهم مقدرا قبل الموصول على الفوقانية وقبل الضمير على التحتانية بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ ۖ سَيُطَوَّقُونَ
مَا بَخِلُوا بِهِ اى بزكاته من المال يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۗ بان يجعل حية فى عنقه تنهشه كما ورد فى الحديث وَلِلَّهِ مِيرَاثُ
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ۗ يرثهما بعد فناء اهلهما وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بالتاء والياء خَبِيرٌ ○ فيجازيكم به لَّقَدْ سَمِعَ
اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ ۘ وهم اليهود قالوه لما نزل مَّن ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ
قَرْضًا حَسَنًا وقالوا لو كان غنيا ما استقرضنا سَنَكْتُبُ نامر بكتب مَا قَالُوا فى صحائف اعمالهم ليجازوا عليه
وفى قراءة بالياء مبنيا للمفعول وَ نكتب قَتْلَهُمُ بالنصب والرفع الْأَنبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ بالنون والياء
اى الله لهم فى الاخرة على لسان الملئكة ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ○ النار ويقال لهم اذا القوا فيها ذَٰلِكَ العذاب
بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ عبر بها عن الانسان لان اكثر الافعال تزاول بهما وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ اى بذى
ظلم لِّلْعَبِيدِ ○ فيعذبهم بغير ذنب الَّذِينَ نعت للذين قبله قَالُوا لمحمد إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا فى التوراة
أَلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ نصدقه حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ ۚ فلا نؤمن لك حتى تاتينا به وهو ما يتقرب
به الى الله تعالى من نعم وغيرها فان قبل جاءت نار بيضاء من السماء فاحرقته والا بقى مكانه و
عهد الى بنى اسرائيل ذلك الا فى المسيح ومحمد صلى الله عليه وسلم قال تعالى قُلْ لهم توبيخا قَدْ جَاءَكُمْ
رُسُلٌ مِّن قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ بالمعجزات وَبِالَّذِي قُلْتُمْ كزكريا ويحيى فقتلتموهم والخطاب لمن فى
زمن نبينا وان كان الفعل لاجدادهم لرضاهم به فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ○

ع ١٨
٩

٥١ قوله شيئا هو نصب على المصدر اى شيئا من الضرر الآية الاولى فيمن نافق من المتخلفين اوارتد عن الاسلام والثانية فى جميع الكفار او على العكس ١٢ مد ٥٢ قوله ولهم عذاب اليم انما وصف العذاب ههنا بكونه اليما لان من اشترى سلعة وخسر فيها تالم منها ووصفه فيما تقدم بالعظيم لان المسارعة للشئ تقتضى عظمه ١٢ صاوى ٥٣ قوله بالياء والتاء اى فيها قراءتان سبعيتان فعلى التاء الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم وقوله الذين كفروا مفعول اول لتحسبن وقوله انما نملى لهم فى محل المفعول الثانى وهو تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم والمعنى لاتظن ان امهال الكافر بطول عمره واكله من رزق الله ومقاتلته فى اولياء الله خير له وانما امهاله ليزداد اثما وجرما ١٢ صاوى ٥٤ قوله الذين كفروا فيمن قرأ بالياء رفع اى لايحسبن الكافرون وان مع اسمه وخبره فى قوله تعالى انما نملى لهم خير لانفسهم فى موضع المفعولين ليحسبن والتقدير ولايحسبن الذين كفروا املاءنا خيرا لانفسهم وما مصدرية وكان حقها فى قياس علم الخط ان تكتب مفصولة ولكنها وقعت فى الامام متصلة فلا يخالف وفيمن قرأ بالتاء نصب اى ولاتحسبن الكافرين انما نملى لهم خير لانفسهم بدل من الكافرين اى ولاتحسبن انما نملى للكافرين خير لهم وان مع ما فى حيزه ينوب عن المفعولين والاملاء لهم امهالهم واطالة عمرهم ١٢ مدارك ٥٥ قوله اى املاءنا يشير الى ما مصدرية وكان حقها ان تفصل فى الخط لكنها وقعت متصلة فى الامام والاملاء الامهال واطالة العمر ١٢ ك ٥٦ قوله سدت مسد المفعولين اى لقوله لايحسبن والفاعل هو الذين كفروا وقوله ومسد الثانى الخ اى معمول ان قائم مقام المفعول الثانى لقوله ولاتحسبن والمفعول الاول هو الذين كفروا والفاعل ضمير المخاطب وهو النبى صلى الله عليه وسلم وعبارة ابى البقاء ولايحسبن الخ يقرأ بالياء وفاعله الذين كفروا واما المفعولان فالقائم مقامها قوله انما نملى لهم الخ فان وما عملت فيه تسد مسد المفعولين عند سيبويه اه وقوله فى الاخرى اى فى قراءة اخرى وهى ان تقرأ لاتحسبن بالفوقانية ١٢ ٥٧ قوله انما نملى لهم فى هذه الجملة وجهان احدهما انها مستانفة تعليل للجملة قبلها كانه قيل ما بالهم يحسبون الاملاء خيرا لهم فقيل انما نملى لهم ليزدادوا اثما وان هذه مكفوفة بما ولذلك كتبت متصلة على الاصل ولايجوز ان تكون موصولة اسمية او حرفية لان لام كى لايصح وقوعها خبر المبتدأ ولا النواسخ والوجه الثانى ان هذه الجملة تكرير للاولى ١٢ ج ٥٨ قوله بالتكاليف الشاقة التى لايصبر عليها ولايذعن لها الا المخلصون من بذل الاموال والانفس ١٢ ٥٩ قوله بزكاته اشارة الى تقدير مضاف ١٢ ٥١٠ قوله والاول اى المفعول الاول بخلهم مقدر فتقديره ولاتحسبن بخل الذين يبخلون وفى الجمل وفى تقدير مجموع المضاف والمضاف اليه على الفوقانية مسامحة اذ المقدر عليها لفظ بخل فقط فيقدر مضافا للذين ولايقدر معه ضمير لئلا يلزم اضافة الشئ مرتين واما على قراءة التحتانية فيقدر مجموع المضاف والمضاف اليه ١٢ ٥١١ قوله وقبل الضمير على التحتانية فيكون تقديره ولايحسبن الذين يبخلون بخلهم هو خيرا لهم ١٢ ٥١٢ قوله سيطوقون تفسير لقوله بل هو شر لهم اى سيجعل مالهم الذى منعوه عن الحق طوقا فى اعناقهم لما جاء فى الحديث من منع زكوة ماله يصير حية ذكرا اقرع له زبيبتان فيطوق فى عنقه فتنهشه يدفعه الى النار ١٢ كمالين ٥١٣ قوله ولله ميراث السموات الخ قال الاكثرون ان معناه انه يفنى اهل السموات والارض ويفنى الاملاك ولامالك الا الله فجرى هذا مجرى الوراثة قال ابن الانبارى ويقال ورث فلان علم فلان اذا انفرد به بعد ان كان مشاركا فيه وقال تعالى وورث سليمان داؤد لانه انفرد بذلك بعد ان كان داؤد مشاركا فيه اه اقول صورة الميراث ومجازه قبل فناء الخلق يثبت ويطلق فيما بيننا ايضا واما بعد فناء الخلق فيرتفع صورة الميراث ومجازه ايضا عنا ويختص الميراث لله سبحانه تعالى حقيقة وصورة والله سبحانه اعلم ١٢ ٥١٤ قوله لقد سمع الله اللام موطئة لقسم محذوف اى والله لقد سمع الخ وسبب ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما امرهم بالدخول فى الاسلام واقام الصلوة وايتاء الزكوة وان يقرضوا الله قرضا حسنا قال كبراء اليهود حيى بن اخطب وكعب بن اشرف وفنحاص بن عازوراء لابى بكر الصديق حين امرهم بما ذكر على لسان رسول ان الله فقير ونحن اغنياء ولو كان غنيا ما استقرضنا ومعنى سمعه علمه واحصاؤه والمجازاة عليه ١٢ صاوى ٥١٥ قوله وهم اليهود اى فرقة منهم وهم فنحاص وكعب بن اشرف وحيى بن اخطب وغيره ١٢ ٥١٦ قوله بالنصب اى على قراءة النون والرفع على قراءة الياء اه جمل اى يقرأ قتلهم بالرفع عطفا على الموصول ويقول بياء الغيبة وقتلهم بالنصب عطفا على ما التى هى منصوبة المحل ونقول بالنون اه وفى ابى البقاء سنكتب ما قالوا يقرأ بالنون وما قالوا منصوب به وقتلهم معطوف عليه ويقرأ بالياء وقتلهم بالرفع وهو ظاهر اه اى لانه معطوف على محل الرفع وهو ما قالوا على تقدير سيكتب بالياء وغيرها وفى معالم التنزيل قرأ حمزة سيكتب بضم الياء وقتلهم برفع اللام ويقول بالياء ١٢ ٥١٧ قوله اى الله تفسير للفاعل على قراءة الياء واما على قراءة النون فالمناسب فى تفسيره ان يقول اى نحن ويصح ان يكون تفسيرا على القراءتين نظرا للمعنى ١٢ جمل ٥١٨ قوله عبر بها عن الانسان يعنى ففى الكلام مجاز مرسل من اطلاق اسم الجزء وارادة الكل ويشترط فى هذا المجاز ان يكون لهذا الجزء خصوصية من بين سائر الاجزاء فى مدخلية الفعل المنسوب وفى فعل الكسب خصوصية خاصة للايدى من بين سائر اجزاء بدن الانسان فاذا اطلق اليد واريد بها الانسان حصل المجاز المرسل ١٢ ملخص من الجمل ٥١٩ قوله عبر بها عن الانسان وكان الاحسن ان يقول عبر بها عن النفس كما عبر بها اكثر المفسرين وقوله وتزاول بها من زاوله زاوله رميدن بكارے وتزاولوا اى تعالجوا ١٢ صراح ٥٢٠ قوله لان اكثر الافعال اولانه يقال الآمر بالشئ فاعله فذكر الايدى للتحقيق يعنى انه فعل بنفسه لا غيره بامره ١٢ كمالين ٥٢١ قوله ليس بظلام للعبيد فان قيل ظلام للمبالغة المقتضية للتكثير فهو اخص من ظالم ولايلزم من نفى الاخص نفى الاعم فاجاب القاضى عنه بان العذاب الذى توعد بان يفعله بهم لو كان ظلما لكان عظيما فنفاه على حد عظمه لو كان ثابتا اه من الكبير وبانه لما قوبل بالعبيد وهم كثيرون ناسب ان يقال الكثير بالكثير وبان الظلام من معانى النسب فيكون ظلام بمعنى ذى ظلم مثل عطار وبزاز وخطيب وقد يورد للمجرد بمعنى اسم الفاعل بدون لحاظ المبالغة كالطباخ والحداد وصباغ وحمال ١٢ ٥٢٢ قوله نعت الخ او بدل من الذين قالوا او نصب باضمار اعنى او رفع باضمار هم ١٢ ك ٥٢٣ قوله جاءت نار بيضاء الخ كما كان على انبياء بنى اسرائيل حيث كان يقرب بالقربان فيقوم النبى فيدعوا فتنزل نار من السماء فتاكل اى تحيله الى طبعها بالاحراق ١٢ ابو السعود ٥٢٤ قوله الا فى المسيح ومحمد صلى الله عليه وسلم قال السدى ان هذا الشرط جار فى التوراة ولكنه مع شرط وذلك انه تعالى قال فى التوراة من جاءكم يزعم انه نبى فلا تصدقوا حتى ياتيكم بقربان تاكله النار الا المسيح ومحمدا عليهما السلام فانهما اذا اتيا فآمنوا بهما فانهما ياتيان بغير قربان تاكله النار ١٢ كبير ٥٢٥ قوله وبالذى قلتم وهو الاتيان بالقربان ١٢ ٥٢٦ قوله والخطاب لمن فى زمن نبينا اى بقوله جاءكم وبقوله قلتم وبقوله قتلتموهم وبقوله ان كنتم ١٢ ج ٥٢٧ قوله وان كان الفعل لاجدادهم اى فعل القتل للانبياء ١٢ ج

www.besturdubooks.wordpress.com

فی انکم تؤمنون عند الاتیان به فَاِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَ رُسُلٌ مِّنْ قَبْلِكَ جَاۗءُوْ بِالْبَيِّنٰتِ المعجزات
وَالزُّبُرِ کصحف ابراھیم وَالْكِتٰبِ وفی قراءۃ باثبات الباء فیھما الْمُنِيْرِ الواضح ھو التوراۃ والانجیل فاصبر
کما صبروا كُلُّ نَفْسٍ ذَاۗىِٕقَةُ الْمَوْتِ ۭ وَاِنَّمَا تُوَفَّوْنَ اُجُوْرَكُمْ جزاء اعمالکم يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ۭ فَمَنْ زُحْزِحَ
بعد عَنِ النَّارِ وَاُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ نال غایۃ مطلوبہ وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَآ ای العیش فیھا اِلَّا مَتَاعُ
الْغُرُوْرِ الباطل یتمتع بہ قلیلاً ثم یفنی لَتُبْلَوُنَّ حذف منہ نون الرفع لتوالی النونات والواو ضمیر
الجمع لالتقاء الساکنین لتختبرن فِيْٓ اَمْوَالِكُمْ بالفرائض فیھا والجوائح وَاَنْفُسِكُمْ بالعبادات والبلاء
وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكُمْ الیھود والنصاری وَمِنَ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوْٓا من العرب
اَذًى كَثِيْرًا ۭ من السب والطعن والتشبیب بنسائکم وَاِنْ تَصْبِرُوْا علی ذلک وَتَتَّقُوْا اللہ فَاِنَّ ذٰلِكَ
مِنْ عَزْمِ الْاُمُوْرِ ای من معزومات التی یعزم علیھا لوجوبھا واذکر وَاِذْ اَخَذَ اللّٰهُ مِيْثَاقَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا
الْكِتٰبَ ای العھد علیھم فی التوراۃ لَتُبَيِّنُنَّهٗ ای الکتاب لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُوْنَهٗ بالتاء والیاء فی الفعلین
فَنَبَذُوْهُ طرحوا المیثاق وَرَاۗءَ ظُهُوْرِهِمْ فلم یعملوا بہ وَاشْتَرَوْا بِهٖ اخذوا بدلہ ثَمَـنًا قَلِيْلًا ۭ من الدنیا من
سفلتھم بریاستھم فی العلم فکتموہ خوف فوتہ علیھم فَبِئْسَ مَا يَشْتَرُوْنَ شراؤھم ھذا لَا تَحْسَبَنَّ
بالتاء والیاء الَّذِيْنَ يَفْرَحُوْنَ بِمَآ اَتَوْا فعلوا من اضلال الناس وَّيُحِبُّوْنَ اَنْ يُّحْمَدُوْا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوْا من
التمسک بالحق وھم علی ضلال فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بالوجھین تاکید بِمَفَازَةٍ بمکان ینجون فیہ مِّنَ الْعَذَابِ
فی الآخرۃ بل ھم فی مکان یعذبون فیہ وھو جھنم وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ مؤلم فیھا ومفعولا یحسب الاولی دل
علیھما مفعولا الثانیۃ علی قراءۃ التحتانیۃ وعلی الفوقانیۃ حذف الثانی فقط وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ خزائن
١٩ ع ٩ ١٠ المطر والرزق والنبات وغیرھا وَاللّٰهُ عَلٰي كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ومنہ تعذیب الکافرین وانجاء المؤمنین اِنَّ فِيْ
خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وما فیھما من العجائب وَاخْتِلَافِ الَّيْلِ وَالنَّهَارِ بالمجیء والذھاب والزیادۃ والنقصان
لَاٰيٰتٍ دلالات علی قدرتہ تعالی لِّاُولِي الْاَلْبَابِ لذوی العقول الَّذِيْنَ نعت لما قبلہ او بدل يَذْكُرُوْنَ
اللّٰهَ قِيٰمًا وَّقُعُوْدًا وَّعَلٰي جُنُوْبِهِمْ مضطجعین ای فی کل حال وعن ابن عباس یصلون کذلک حسب
بھما الطاقۃ وَيَتَفَكَّرُوْنَ فِيْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ لیستدلوا بہ علی قدرۃ صانعھما یقولون رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ
ھٰذَا الخلق الذی نراہ بَاطِلًا ۚ حال عبثا بل دلیلا علی کمال قدرتک سُبْحٰنَكَ تنزیھا لک عن العبث فَقِنَا
عَذَابَ النَّارِ رَبَّنَآ اِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ للخلود فیھا فَقَدْ اَخْزَيْتَهٗ ۭ اھنتہ وَمَا لِلظّٰلِمِيْنَ الکافرین فیہ
فاذللتہ وافضحتہ وابلغت فی اخزائہ ١٢

٥١ قولہ فان کذبوک ای داموا علی تکذیبک وجواب الشرط محذوف قدرہ المفسر بقولہ فاصبر کما صبروا والمناسب ذکرہ بلصقہ واما فقد کذب الرسل دلیل الجواب ولا یصح ان یکون جوابا لانہ ماض بالنسبۃ للشرط وھذا تسلیۃ لہ صلی اللہ علیہ وسلم ١٢ صاوی ٥٢ قولہ باثبات الباء فیھما ای فی الزبر والکتاب ھذا ما نقلہ صاحب الجمل واما غیرہ فقال ای فی البینات والزبر فیقرأ بالبینات وبالزبر والزبر الکتب واحدھا زبور وکل کتاب فیہ الحکمۃ زبور واصلہ من الزبر وھو الزجر لانہ یزجر عن الباطل ١٢ ٥٣ قولہ کل نفس خبر وجاز الابتداء بالنکرۃ لما فیہ من العموم والمعنی لا یحزنک تکذیبھم ایاک فمرجع الخلق الی فاجازیھم علی الصبر وذلک قولہ وانما الخ ١٢ مد ٥٤ قولہ کل نفس ذائقۃ الموت یدل ان النفوس لا تموت بموت البدن لانہ جعل النفس ذائقۃ الموت والذائق لابد ان یکون باقیا حال حصول الذوق والمعنی ان کل نفس ذائقۃ موت البدن ١٢ کبیر ٥٥ قولہ وانما توفون اجورکم لان بعد ھذہ الدار دارا یتمیز فیھا الکافر والمومن والعاصی والمطیع ویجازی کل بما یستحقہ ١٢ ٥٦ قولہ جزاء اعمالکم ای تعطون ثواب اعمالکم علی الکمال یوم القیمۃ فان الدنیا لیست بدار الجزاء ١٢ مد ٥٧ قولہ بعد فی القاموس زحزحہ عن موضعہ دفعہ وجذبہ فی محل وزحزحہ عنہ باعدہ بالفرائض بتکلیف الانفاق ١٢ ک ٥٨ قولہ متاع الغرور شبہ الدنیا بالمتاع الذی یدلس بہ علی المستام ویغر حتی یشتریہ ثم یتبین لہ فسادہ ورداءتہ والشیطان ھو المدلس الغرور وعن سعید بن جبیر انما ھذا لمن آثرھا علی الآخرۃ فاما من طلب الآخرۃ بھا فانھا متاع بلاغ وعن الحسن کخضر البنات ولعب البنات لا حاصل لہ ١٢ ک

٥٩ قولہ لتبلون آہ شروع فی تسلیۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن معہ من المؤمنین عما سیلقونہ من جھۃ الکفرۃ من المکارہ لیوطنوا انفسھم علی احتمالہ ١٢ ج ٥١٠ قولہ حذف منہ نون الرفع لتوالی النونات اصلہ لتبلوون زیدت نون التاکید فحذفت نون الاولی للرفع وھی نون الاعرابی ١٢ ٥١١ قولہ والجوائح جمع جائحۃ بالجیم والحاء المھملۃ فی آخرہ وھی الآفۃ التی تصل الی الثمر کالغرق والحرق ١٢ ک ٥١٢ قولہ والبلاء وما یرد علیھا من انواع المخاوف والمصائب وھذہ الآیۃ دلیل علی ان النفس ھی الجسم المعاین دون ما فیہ من المعنی الباطل کما قال بعض اھل الکلام والفلاسفۃ کذا فی شرح التاویلات ١٢ مد ٥١٣ قولہ والتشبیب ھو ذکر اوصاف الجمال وکان یفعل ذلک کعب بن الاشرف بنساء المؤمنین ١٢ جمل ٥١٤ قولہ وان تصبروا خوطب المؤمنون بذلک لیوطنوا انفسھم علی احتمال ما سیلقون من الشدائد والصبر علیھا حتی اذا لقوھا وھم مستعدون لا یرھقھم ما یرھق من نصیبہ الشدۃ بغتۃ فینکرھا وتشمئز منھا نفسہ ١٢ ک ٥١٥ قولہ ای من معزوماتھا الخ اشار بہ الی جعل المصدر بمعنی اسم المفعول ای المعزوم علیہ وجمعہ لاضافتہ الی الامور واصلہ ثبات الرای علی الشیء الی امضائہ ١٢ من الجمل ٥١٦ قولہ فی الفعلین وھما لتبیننہ ولا یکتمونہ اشار بہ الی القراءتین ١٢ من الکرخی ٥١٧ قولہ فلم یعملوا وھو دلیل علی انہ یجب علی العلماء ان یبینوا الحق للناس وما علموہ وان لا یکتموا منہ شیئا الغرض فاسد من تسہیل علی الظلمۃ وتطییب لنفوسھم او لجر منفعۃ او دفع اذیۃ او لبخل بالعلم وفی الحدیث من کتم علما عن اھلہ الجم بلجام من نار ١٢ مد ٥١٨ قولہ شراؤھم فاعل بئس وقولہ ھذا ھو المخصوص بالذم ١٢ ٥١٩ قولہ فعلوا اشار بہ الی ان المراد من اتی فعل لانہ یاتی بمعنی اعطی وغیرہ ١٢ کرخی ٥٢٠ قولہ بالوجھین ای بالفوقیۃ والتحتیۃ وحذف مفعولا تحسب الاولی دل علیھما مفعول الثانیۃ علی القراءۃ التحتانیۃ کانہ قیل ولا یحسبن الذین یفرحون انفسھم بمفازۃ وعلی الفوقانیۃ حذف الثانی فقط ای بمفازۃ والمفعول الاول الذین یفرحون والخطاب فیہ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ١٢ ک ٥٢١ قولہ ومفعولا یحسب الاولی الخ ای مفعولان یحسبن الاولی محذوفان یدل علیھما مفعولا موکدہ وھو تحسبن الثانیۃ فالفاعل یحسبن الاولی قولہ الذین والمفعولان انفسھم بمفازۃ ١٢ ٥٢٢ قولہ وعلی الفوقانیۃ حذف الثانی فقط فالفاعل لا تحسبن الضمیر المخاطب والذین مفعول اول والثانی مقدر تقدیرہ بمفازۃ من العذاب ١٢ ٥٢٣ قولہ ان فی خلق السموات والارض سبب نزولھا ان کفار مکۃ قالوا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ائتنا بآیۃ تدل علی ان اللہ واحد فقال اللہ تعالی ردا علیھم ان فی خلق السموات الی آخرہ ١٢ صاوی ٥٢٤ قولہ لذوی العقول آہ ای الذین یفتحون بصائرھم للنظر والاستدلال والاعتبار ولا ینظرون الیھا نظر البھائم غافلین عما فیہ من عجائب الفطر وفی النصائح املاء عینیک من زینۃ ھذہ الکواکب واجلھا فی جملۃ ھذہ العجائب متفکرا فی قدرۃ مقدرھا متدبرا حکمۃ مدبرھا قبل ان یسافر بک القدر ویحال بینک وبین النظر ١٢ س ٥٢٥ قولہ ای فی کل حال اشارۃ الی ان المراد من الآیۃ العموم وانما ذکرت ھذہ الثلاثۃ لانھا الاغلب اھ وفی تفسیر محی الدین بن العربی الذین یذکرون اللہ فی جمیع الاحوال وعلی جمیع الھیئات ٥٢٦ قولہ وعن ابن عباس ای فی معنی یذکرون فمعناہ عندہ یصلون فی قولہ کذلک ای قیاما وقعودا وعلی جنوبھم وقولہ حسب الطاقۃ اشارۃ الی الترتیب وانہ یجب تقدم القیام ثم القعود ثم الاضطجاع فلا تصح صلاۃ الفرض من القعود مع القدرۃ علی القیام ولا من الاضطجاع مع القدرۃ علی القعود اہ جمل واعلم ان الآیۃ تدل علی جواز ذکر اللہ تعالی قائما ولھذا قال المشائخ ولا باس ان یقوموا ویتردوا لیحیا قلوبھم ولا یتحرکوا فی ذلک ولا یستظھروا بحال لیس عندھم منہ حقیقۃ والحاصل ان التوحید اذا قرن بالآداب فلیس لہ وضع مخصوص بجوز قائما وقاعدا ومضطجعا ولکن ورد فی الاحادیث ما یدل علی استحباب الاخفاء فی ذکر اللہ وذکر الشارح الکشاف ان ھذا بحسب المقام والشیخ المرشد یامر المبتدی برفع الصوت لتنقلع عن قلبہ الخواطر الراسخۃ فیہ کذا فی شرح المشارق ویوافقہ ما ذکر فی المظھر حیث قال الذکر برفع الصوت جائز بل مستحب اذا لم یکن عن ریاء لیغتنم الناس باظھار الدین ووصول برکۃ الذکر علی السامعین فی الدور والبیوت والحوانیت ویوافقہ الذاکر من سمع صوتہ ویشھد لہ یوم القیامۃ کل رطب ویابس سمع صوتہ کذا فی روح البیان والیضا فیہ واذا کانوا مجتمعین علی الذکر فالاولی فی حقھم رفع الصوت بالذکر والقوۃ فانہ اکثر تاثیرا لرفع الحجب ومن حیث الثواب فلکل واحد ثواب ذکر نفسہ وسماع ذکر رفقائہ اھ

وفی رد المحتار اقول اضطرب کلام صاحب البزازیۃ فی ذلک فتارۃ قال انہ حرام وتارۃ قال انہ جائز وفی الفتاوی الخیریۃ من الکراھیۃ والاستحسان جاء فی الحدیث ما اقتضی طلب الجھر بہ نحو ان ذکرنی فی ملأ ذکرتہ فی ملأ خیر منھم رواہ الشیخان وھناک احادیث اقتضت طلب الاسرار والجمع بینھما بان ذلک یختلف باختلاف الاشخاص والاحوال کما جمع بذلک بین احادیث الجھر والاخفاء بالقراءۃ ولا یعارض ذلک حدیث خیر الذکر الخفی لانہ حیث خیف الریاء او تاذی المصلین او النیام فان خلا مما ذکر فقال بعض اھل العلم ان الجھر افضل لانہ اکثر عملا ولتعدی فائدتہ الی السامعین ویوقظ قلب الذاکر فیجمع ھمہ الی الفکر ویصرف سمعہ الیہ ویطرد النوم ویزید النشاط ١٢ ٥٢٧ قولہ حسب الطاقۃ لحدیث عمران بن حصین عند البخاری صل قائما فان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فعلی جنب ١٢ ک ٥٢٨ قولہ یقولون یشیر الی ان قولہ ربنا آہ بتقدیر القول ١٢ ک ٥٢٩ قولہ حال ای من المفعول بہ وھو ھذا تقدیرہ ما خلقت ھذا خالیا عن حکمۃ ١٢ ٥٣٠ قولہ فقنا والفاء دخلت بمعنی الجزاء تقدیرہ اذا نزھناک فقنا ١٢ مد ٥٣١ قولہ للخلود فیھا للخلود جواب عن سوال مقدر تقدیرہ ان قولہ تعالی یوم لا یخزی اللہ النبی الی آخرہ یقتضی ان جمیع المؤمنین غیر مخزیین مع ان بعض العصاۃ منھم یدخل النار تطھیرا لما اقترفہ وھذہ الآیۃ تدل علی ان من دخل النار مخزی وان کان مومنا فاجاب المفسر بحمل الآیۃ علی الکفار وارتفع امتساک المعتزلۃ علی ان صاحب الکبیرۃ غیر مومن ١٢ صاوی وغیرہ۔

www.besturdubooks.wordpress.com

وضع الظاهر موضع المضمر اشعاراً بتخصيص الخزي بهم مِنْ زائدة أَنْصَارٍ ○ اعوان يمنعهم من عذاب
الله رَبَّنَا إِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُّنَادِي يدعو الناس لِلْإِيمَانِ اي اليه وهو محمد او القرآن أَنْ اي بان آمِنُوا
بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا ۖ به رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ غطِّ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا فلا تظهرها بالعقاب عليها وَتَوَفَّنَا اقبض
ارواحنا مَعَ في جملة الْأَبْرَارِ ○ الانبياء والصالحين رَبَّنَا وَآتِنَا اعطنا مَا وَعَدتَّنَا به عَلَىٰ أَلْسِنَةِ رُسُلِكَ من
الرحمة والفضل وسؤالهم ذلك وان كان وعده تعالى لا يخلف سؤال ان يجعلهم من مستحقيه لانهم لم يتيقنوا
استحقاقهم له وتكرير ربنا مبالغة في التضرع وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۗ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ ○ الوعد
بالبعث والجزاء فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ دعاءهم أَنِّي اي باني لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِّنكُم مِّن ذَكَرٍ أَوْ
أُنثَىٰ ۖ بَعْضُكُم كائن مِّن بَعْضٍ ۖ اي الذكور من الاناث وبالعكس والجملة مؤكدة لما قبلها اي هم سواء في
المجازاة بالاعمال وترك تضييعها نزلت لما قالت ام سلمة يا رسول الله لا اسمع الله ذكر النساء في
الهجرة بشيء فَالَّذِينَ هَاجَرُوا من مكة الى المدينة وَأُخْرِجُوا مِن دِيَارِهِمْ وَأُوذُوا فِي سَبِيلِي ديني وَ
قَاتَلُوا الكفار وَقُتِلُوا بالتخفيف والتشديد وفي قراءة بتقديمه لَأُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ استرها بالمغفرة
وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مصدر من معنى لأكفرن مؤكد له مِّنْ عِندِ اللَّهِ ۗ فيه
التفات عن التكلم وَاللَّهُ عِندَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ ○ الجزاء ونزل لما قال المسلمون اعداء الله فيما نرى من
الخير ونحن في الجهد لَا يَغُرَّنَّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا تصرفهم فِي الْبِلَادِ ○ بالتجارة والكسب هو مَتَاعٌ
قَلِيلٌ يتمتعون به في الدنيا يسيرا ويفنى ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ ۚ وَبِئْسَ الْمِهَادُ ○ الفراش هي لَٰكِنِ الَّذِينَ
اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ اي مقدرين الخلود فِيهَا نُزُلًا هو ما يعد للضيف ونصبه
على الحال من جنات والعامل فيها معنى الظرف مِّنْ عِندِ اللَّهِ ۗ وَمَا عِندَ اللَّهِ من الثواب خَيْرٌ لِّلْأَبْرَارِ ○ من متاع
الدنيا وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ كعبد الله بن سلام واصحابه والنجاشي وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ اي القرآن وَ
مَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ اي التوراة والانجيل خَاشِعِينَ حال من ضمير يؤمن مراعى فيه معنى من اي متواضعين لِلَّهِ
لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ التي عندهم في التوراة والانجيل من نعت النبي صلى الله عليه وسلم ثَمَنًا قَلِيلًا ۗ من الدنيا بان يكتموها
خوفا على الرياسة كفعل غيرهم من اليهود أُولَٰئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ ثواب اعمالهم عِندَ رَبِّهِمْ ۗ يؤتونه مرتين كما في
القصص إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ○ يحاسب الخلق في قدر نصف نهار من ايام الدنيا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
اصْبِرُوا على الطاعات والمصائب وعن المعاصي وَصَابِرُوا الكفار فلا يكونوا اشد صبرا منكم وَرَابِطُوا اقيموا

---

۹۱ قوله اليه الخ يشير الى ان اللام بمعنى الى كقوله الحمد لله الذي هدانا لهذا اه كبير فان قيل اي فائدة الجمع بين مناديا وينادي اجيب بانه ذكر النداء مطلقا ثم مقيدا بالايمان تفخيما لشان المنادي لانه لا منادي اعظم من مناد ينادي للايمان ۱۲ خطيب ۹۲ قوله وهو محمد اي فاسناد النداء اليه حقيقي قوله والقرآن اي فاسناد النداء اليه مجازي والمعنى مناديا به ۱۲ ک ۹۳ قوله بان اشار الى ان أن مصدرية في موضع نصب على حذف حرف الجر ويصح كونها تفسيرية فيكون اي آمنوا ۱۲ ابو السعود ۹۴ قوله فاغفر لنا ذنوبنا اي كبائرنا وقوله كفر عنا سيئاتنا اي صغائرنا فانها مكفرة عن مجتنب الكبائر ۱۲ روح ۹۵ قوله في جملة الابرار اي منهم وانما احتيج الى هذا التقدير لعدم امكان التوفي معهم اذ بعضهم تقدم وبعضهم لم يوجد والمراد في سلكهم على سبيل الكناية فانه اذا كان منخرطا في سلكهم لا يكون مع غيرهم اه من الكرخي وفي تفسير محي الدين بن عربي رح وتوفنا عن ذواتنا في صحبة الابرار من الابدال الذين توفاهم بذاتك عن ذواتهم لا الابرار الباقين على حالهم في مقام محو الصفات غير المتوفين بالكلية ۱۲ ۹۶ قوله على السنة رسلك افاد ان الكلام على حذف مضاف كقوله تعالى واسأل القرية ۱۲ من الكرخي ۹۷ قوله ان يجعلهم من مستحقيه وذلك بدوام الايمان عليهم وقوله لانهم لم يتيقنوا الخ اي لان المدار على العاقبة وهي مجهولة او للقصور في الامتثال فرجعها الى الدعاء بالتثبيت او للمبالغة في التعبد والخشوع ۱۲ روح ۹۸ قوله مستحقيه آه وذلك بدوام الايمان عليهم وقوله لانهم لم يتيقنوا آه اي لان المدار على العاقبة وهي مجهولة آه شيخنا ۱۲ ج ۹۹ قوله لانهم الخ اولان معناه طلب التوفيق فيما يحفظ عليهم اسباب انجاز الميعاد او المراد ثبتنا على ما يوصلنا الى عدتك يؤيده قوله ولا تخزنا آه ۱۲ مد ۵۰۰ قوله وتكرير ربنا جواب عن سوال مقدر حاصله انه لم كرر لفظ ربنا خمس مرات فاجاب بانه مبالغة في التضرع اي الخضوع والتذلل ولما ورد انه الاسم الاعظم ۱۲ ۵۰۱ قوله مبالغة في التضرع عن جعفر الصادق رض من حزبه امر فقال خمس مرات ربنا انجاه الله مما يخاف واعطاه ما اراد وقرأ الآيات ۱۲ مد ۵۰۲ قوله الوعد اشار به الى ان الميعاد اسم مصدر بمعنى الوعد لا بمعنى الموضع ۱۲ كرخي ۵۰۳ قوله اي باني بهذا قراءة ابي رضي الله عنه والباء سببية وفي السمين اني لا اضيع عمل عامل الجمهور على فتح ان والاصل باني ۱۲ ملخصا من الجمل ۵۰۴ قوله فالذين هاجروا مبتدأ وهو تفصيل لعمل العامل منهم على سبيل التعظيم له كانه قال فالذين عملوا هذه الاعمال السنية الفائقة وهي المهاجرة عن اوطانهم فارين الى الله بدينهم الى حيث يأمنون عليه فالهجرة كائنة في آخر الزمان كما كانت في اول الاسلام ۱۲ مد ۵۰۵ قوله واخرجوا من ديارهم يشير بذلك الى ان الاخراج قهري لانه وان كان في الظاهر طائع الاتي الباطن مكره ۱۲ ۵۰۶ قوله من ديارهم التي ولدوا فيها ونشأوا ۱۲ مدارك ۵۰۷ قوله بتقديمه اي بتقديم قتلوا على قاتلوا لان الواو لا يوجب ترتيبا ولان المراد لما قتل منهم قوم قاتل الباقون ولم يضعفوا ۱۲ ک ۵۰۸ قوله استرها اشار به الى ان الكفر هنا بمعنى اللغوي وهو الستر ۱۲ ۵۰۹ قوله لاكفرن اي لاثيبنهم بالتكفير اثابة وضع ثوابا موضع الاثابة والا فهو في الاصل اسم لما يثاب به كالعطاء وقيل انه حال من جنات لوصفها او من ضمير المفعول اي مثابين وقيل بدل من جنات فيه التفات من التكلم الى الغيبة ۱۲ ک ۵۲۰ قوله فيما نرى من الخير الخ اي كانوا يتجرون ويتنعمون فقال بعض المؤمنين هذه الكلمة فنزلت ۱۲ كبير ۵۲۱ قوله لا يغرنك الخطاب لكل احد او للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره لانه قدوة القوم ومقدمهم يخاطب لشئ فيقوم خطابه مقام خطابهم جميعا فكانه قيل لا يغرنكم ولان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان غير مغرور بحالهم فاكد عليه ما كان عليه وثبت على التزامه كقوله فلا تكونن ظهيرا للكافرين ولا تكونن من المشركين وهذا في النهي نظير قوله في الامر كقوله اهدنا الصراط المستقيم يا ايها الذين آمنوا آمنوا ۱۲ مد ۵۲۲ قوله هو يشير الى انه مبتدأ محذوف اي تقلبهم في البلاد متاع قليل ۱۲ مد ۵۲۳ قوله لكن الخ لكن بالتشديد يزيد وهو للاستدراك اي لا بقاء لتمتعهم لكن ذلك للذين اتقوا ونزل في ابن سلام وغيره من مسلمة اهل الكتاب او في اربعين من اهل نجران واثنين وثلاثين من اهل الحبشة وثمانية من الروم كانوا على دين عيسى عليه السلام فاسلموا ۱۲ مد ۵۲۴ قوله خالدين حال مقدرة من الضمير والعامل فيه ما في الظرف من معنى الاستقرار ۱۲ كذا في ابي السعود ۵۲۵ قوله ونصبه على الحال من جنات لتخصيصها بالوصف وقوله معنى الظرف وهو الاستقرار ۱۲ ابو السعود ۵۲۶ قوله من متاع الدنيا اشار به الى ان خير هنا للتفضيل وهو ظاهر ۱۲ كرخي ۵۲۷ قوله وان من اهل الكتاب قال ابن عباس وجابر وانس وقتادة نزلت في النجاشي ملك الحبشة واسمه اصحمة وهو بالعربية عطية وذلك انه لما مات النجاشي نعاه جبرئيل عليه السلام في اليوم الذي مات فيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه اخرجوا فصلوا على اخ لكم بغير ارضكم النجاشي فخرج الى البقيع وكشف له الى ارض الحبشة فابصر سرير النجاشي وصلى عليه وكبر اربع تكبيرات واستغفر له فقال المنافقون انظروا الى هذا يصلي على علج حبشي نصراني لم يره قط وليس على دينه فانزل الله هذه الآية ۱۲ معالم ۵۲۸ قوله لمن يؤمن بالله دخلت لام الابتداء على اسم ان لفصل الظرف بينهما ۱۲ مد ۵۲۹ قوله والنجاشي وهو ملك الحبشة كان من النصارى اسمه اصحمة ومعناه بالعربية عطية الله اه من الخازن ۱۲ ۵۳۰ قوله مراعى فيه اي الحال المذكور وهو خاشعين ۱۲ ۵۳۱ قوله مرتين اي لايمانهم بكتابهم وبالقرآن وقوله كما في القصص اي في سورة القصص ففيها يؤتون اجرهم مرتين ويؤتكم كفلين من رحمته ۱۲ من ابي السعود ۵۳۲ قوله سريع الحساب لكونه عالما بجميع معلوماته فيعلم ما لكل واحد من الثواب والعقاب ۱۲ ۵۳۳ قوله اصبروا وقال جنيد رضي الله عنه الصبر حبس النفس على المكروه بنفي الجزع ۱۲ مد ۵۳۴ قوله صابروا اي وغالبوا اعداء الله في الصبر ۱۲ خطيب ۵۳۵ قوله ورابطوا اصل المرابطة ان يربط هؤلاء خيولهم في الثغور ويربط اولئك خيولهم ايضا بحيث يكون كل واحد من الخصمين مستعد القتال اخر ۱۲ كبير

www.besturdubooks.wordpress.com

له قوله مدنية اى كلها وان خوطب بمطلعها اهل مكة لان القاعدة انه متى قيل فى القرآن يا ايها الناس كان خطابا لاهل مكة ومتى قيل يا ايها الذين آمنوا كان خطابا لاهل المدينة ١٢ صاوى له قوله حواء وانما سميت حواء لانها مخلوقة من شئ حى وخلقها لم يكن بتوليد كخلق الاولاد من الآباء فلا يلزم منه ثبوت حكم البنتية والاختية فيها فلا يرد ان يقال لو كانت مخلوقة من آدم ونحن مخلوقون منه ايضا تكون نسبتها اليه نسبة الولد فتكون اختا لنا لا اما والى هذا اشار المصنف فى التقرير آه كرخى واختلف فى اى وقت خلقت حواء فقال كعب الاحبار ووهب ابن اسحاق خلقت قبل دخول الجنة وقال ابن مسعود وابن عباس انها خلقت فى الجنة بعد دخوله اياها آه خازن ١٢ جمل له قوله من ضلع من اضلاعه اى بعد ان اخذه النوم والهم الشعر فلما استيقظ من النوم وجدها فمال اليها واراد ان يمد يده اليها فقالت له الملائكة مه يا آدم حتى تؤدى مهرها قال فما مهرها قالوا حتى تصلى على النبى محمد صلى الله عليه وسلم وفى رواية ثلث صلوات وفى رواية سبعة عشر وفى ذلك اشارة الى انه عليه الصلوة والسلام الواسطة لكل موجود حتى لابيه آدم ١٢ صاوى له قوله نساء كثيرة اشار بذلك الى ان فى الآية اكتفاء وروى ان حواء حملت من آدم عشرين بطنا او اربعين بطنا فى كل بطن ذكر وانثى وكان يتزوج ذكر هذه البطن انثى البطن الاخرى فنزلت اختلاف البطون منزلة اختلاف الآباء والامهات ١٢ صاوى له قوله الارحام يشير الى انه منصوب عطفا على الله قوله ان تقطعوها بدل من الارحام بدل اشتمال اى اتقوا قطعها ١٢ ك له قوله والارحام على حذف المضاف كما اشار به الشارح بقوله ان تقطعوها اى اتقوا قطع مودة الارحام ١٢ له قوله تناشدون بالرحم فيقول البعض منهم للآخر انشدك بالله والرحم والرحم القرابة وانما استعير اسم الرحم للقرابة لان الاقارب يتراحمون ويعطف بعضهم على بعض وفى الآية دليل على تعظيم حق الرحم والنهى عن قطعها ويدل على ذلك ايضا الاحاديث الواردة فى ذلك روى الشيخان عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرحم معلقة بالعرش تقول من وصلنى وصله الله ومن قطعنى قطعه الله آه خازن وفى رد المحتار نقل القرطبى فى تفسيره اتفاق الامة على وجوب صلتها وحرمة قطعها للادلة القطعية من الكتاب والسنة على ذلك قال فى تبيين المحارم واختلفوا فى الرحم التى يجب صلتها قال قوم هى قرابة كل ذى رحم محرم وقال آخرون كل قريب محرما كان او غيره اه والثانى ظاهر اطلاق المتن قال النووى فى شرح مسلم وهو الصواب استدل عليه بالاحاديث وايضا فيه وان كان غائبا يصلهم بالمكتوب اليهم آه وفى الدر المختار وصلة الرحم واجبة ولو كانت بسلام وتحية وهدية ومعاونة ومجالسة ومكالمة وتلطف واحسان ويزورهم غبا ليزيد حبا بل يزور اقرباءه كل جمعة او شهر آه ثم اعلم انه ليس المراد بصلة الرحم ان تصلهم اذا وصلوك لان هذا مكافأة بل ان تصلهم وان قطعوك فقد روى البخارى وغيره ليس الواصل بالمكافى ولكن الواصل الذى اذا قطعت رحمه وصلها انتهى ١٢ له قوله لم يزل متصفا جواب عن سوال مقدر تقديره ان لفظ كان يفيد الانقطاع فيفيد ان الله اتصف بالحفظ فيما مضى وانقطع فاجاب بان كان ههنا للاستمرار اى هو متصف بذلك ازلا وابدا ١٢ صاوى له قوله الالى بزنة العلى اسم موصول جمع مذكر لا اسم اشارة وهو مع صلته اعنى قوله لا اب صفة للصغار والصلة انما اتى بهذا اللفظ دون الذى او اللاتى اذ لا تخصيص لليتمى بالتذكير ولا بالتانيث ١٢ ك له قوله الخبيث الحرام آه الخبيث هو مال اليتيم وان كان جيدا فهو خبيث لكونه حراما وقوله بالطيب هو مال الولى فهو طيب لكونه حلالا وان كان رديا فالباء داخلة على المتروك قال سعيد بن المسيب والنخعى والزهرى والسدى كان اولياء اليتامى ياخذون الجيد من مال اليتيم ويجعلون مكانه الردى فربما كان احدهم ياخذ الشاة السمينة ويجعل مكانه الهزيلة وياخذ الدرهم الجيد ويجعل مكانه الزيف ويقول شاة بشاة ودرهم بدرهم فذلك تبديلهم الذى نهوا عنه آه خازن ١٢ ح له قوله اى تاخذوه قال الزمخشرى والتفعل بمعنى الاستفعال غير عزيز ومنه التعجل بمعنى الاستعجال والتاخر بمعنى الاستيخار ١٢ ك له قوله مضمومة يشير الى انه متعلق بمحذوف يتعدى بالى وهو فى موضع الحال ١٢ ك له قوله ذنبا الحوب الذنب العظيم فكانه قال ذنبا كبيرا ١٢ ك له قوله تحرجوا من ولاية اليتامى اى امتنعوا وطلبوا الخروج من الحرج اى الاثم فتفعل ياتى للسلب تقول تحرج وتاثم وتحوب اى طلب الخروج من الحرج والاثم كما ان الهمزة تاتى للسلب فيقال اقسط اذا ازال القسط اى الجور والظلم آه من الجمل قوله فخافوا ايضا هذا جواب الشرط وهو قوله وان خفتم وقوله ايضا اى كما خفتم من عدم العدل فى مال اليتيم وعلى هذا فيكون قوله فانكحوا مرتبا على هذا المقدر ١٢ جمل له قوله تقسطوا من اقسط بمعنى عدل والهمزة للسلب اى ازال القسط وهو الجور وقرئ تقسطوا بفتح التاء من قسط اى جار وعلى هذا لا زائدة وعن الزجاج ان اقسط يستعمل استعمال القسط ١٢ ك له قوله فخافوا ايضا آه هذا هو جواب الشرط وهو قوله وان خفتم وقوله ايضا اى كما خفتم من عدم العدل فى مال اليتيم وعلى هذا فيكون قوله فانكحوا مرتبا على هذا المقدر انتهى شيخنا وفى السمين قوله وان خفتم شرط وجوابه فانكحوا ما طاب لكم وذلك انهم كانوا يتزوجون الثمان والعشر ولا يقومون بحقوقهن فلما نزلت ولا تاكلوا اموالهم اخذوا يتحرجون من ولاية اليتامى فقيل لهم ان خفتم من الجور فى حقوق اليتامى فخافوا ايضا من حقوق النساء فانكحوا هذا العدد لان الكثرة

على الجهاد وَاتَّقُوا اللّٰهَ فى جميع احوالكم لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ۝ تفوزون بالجنة وتنجون من النار سورة
النساء مدنية[1] مائة وخمس او ست او سبع وسبعون اٰية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ
الرَّحِيْمِ ۝ يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اى اهل مكة اتَّقُوْا رَبَّكُمُ[2] اى عقابه بان تطيعوه الَّذِيْ خَلَقَكُمْ مِّنْ
نَّفْسٍ وَّاحِدَةٍ آدم وَّخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا حواء[3] بالمد من ضلع[4] من اضلاعه اليسرى وَبَثَّ فرق ونشر
مِنْهُمَا من آدم وحواء رِجَالًا كَثِيْرًا وَّنِسَآءً كثيرة[5] وَاتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِيْ تَسَآءَلُوْنَ فيه ادغام التاء فى
الاصل فى السين وفى قراءة بالتخفيف بحذفها اى تسّاءلون بِهٖ فيما بينكم حيث يقول بعضكم لبعض
اسألك بالله وانشدك بالله وَالْاَرْحَامَ[6] ان تقطعوها وفى قراءة بالجر عطفا على الضمير فى به
وكانوا يتناشدون[7] بالرحم اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيْبًا ۝ حافظا لاعمالكم فيجازيكم بها اى لم يزل[8] متصفا
بذلك ونزل فى يتيم طلب من وليه ماله فمنعه وَاٰتُوا الْيَتٰمٰۤى الصغار الالى[9] لا اب لهم اَمْوَالَهُمْ اذا بلغوا
وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيْثَ الحرام[10] بِالطَّيِّبِ الحلال اى تاخذوه[11] بدله كما تفعلون من اخذ الجيد من مال اليتيم
وجعل الردى من مالكم مكانه وَلَا تَاْكُلُوْۤا اَمْوَالَهُمْ مضمومة[12] اِلٰۤى اَمْوَالِكُمْ اِنَّهٗ اى اكلها كَانَ حُوْبًا
ذنبا[13] كَبِيْرًا ۝ عظيما ولما نزلت تحرجوا[14] من ولاية اليتامى وكان فيهم من تحته العشر او الثمان من الازواج
فلا يعدل بينهن فنزلت وَاِنْ خِفْتُمْ اَلَّا تُقْسِطُوْا[15] تعدلوا فِى الْيَتٰمٰى فتحرجتم من امرهم فخافوا[16] ايضا
ان لا تعدلوا بين النساء اذا نكحتموهن فَانْكِحُوْا تزوجوا مَا بمعنى من[17] طَابَ لَكُمْ مِّنَ النِّسَآءِ مَثْنٰى وَثُلٰثَ وَ
رُبٰعَ اى اثنين[18] اثنين وثلاثا ثلاثا واربعا اربعا ولا تزيدوا على[19] ذلك فَاِنْ خِفْتُمْ اَلَّا تَعْدِلُوْا[20] فيهن
بالنفقة والقسم فَوَاحِدَةً انكحوها اَوْ اقتصروا على مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ من الاماء اذ ليس لهن من الحقوق
ما للزوجات ذٰلِكَ اى نكاح الاربعة فقط او الواحدة او التسرى اَدْنٰۤى اقرب الى اَلَّا تَعُوْلُوْا[21] ۝ تجوروا
وَاٰتُوا اعطوا النِّسَآءَ صَدُقٰتِهِنَّ جمع صدقة مهورهن نِحْلَةً[22] مصدر عطية عن طيب نفس فَاِنْ طِبْنَ
لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا تمييز[23] محول عن الفاعل اى طابت انفسهن لكم عن شئ من الصداق
فوهبنه لكم فَكُلُوْهُ هَنِيْۤـًٔا طيبا مَّرِيْۤـًٔا ۝ محمود العاقبة لا ضرر فيه عليكم فى الآخرة نزل ردا على من كره ذلك
وَلَا تُؤْتُوا ايها الاولياء السُّفَهَآءَ المبذرين من الرجال والنساء والصبيان اَمْوَالَكُمُ[24] اى اموالهم التى
فى ايديكم الَّتِيْ جَعَلَ اللّٰهُ لَكُمْ قِيٰمًا مصدر قام اى تقوم بمعاشكم وصلاح[25] اولادكم فيضيعوها فى
غير وجهها وفى قراءة قِيَمًا جمع قيمة ما تقوم به الامتعة وَّارْزُقُوْهُمْ فِيْهَا[26] اطعموهم منها وَاكْسُوْهُمْ

تفضى الى الجور ولا تنفع التوبة من ذنب مع ارتكاب مثله ١٢ جمل له قوله بمعنى من انما عبر عنهن بما ذهابا الى الصفة فكانه قيل الطيبات من النساء او اجرا لهن مجرى غير العقلاء كقوله او ما ملكت ايمانكم وقيل قد يقع وبراد بها من يعقل نحو ما خلقت بيدى ١٢ ك قال ابو حيان وهذا قول ابى عبيدة وابن درستويه وابن خروق وعلى بن ابى طالب ونسبه ابن خروق الى سيبويه ومن ادلتهم سبحان ما سبح الرعد والسماء وما بناها ١٢ ك له قوله اى اثنين اثنين الاشارة الى ان هذه الواو فى قوله مثنى وثلاث ورباع ليست للعطف كما اوضح بذلك فى الكشاف والى انها معدولة عن اعداد مكررة وانما منعت عن الصرف لما فيها من العدلين عدلها عن صيغتها وعن تكرارها ١٢ له قوله ولا تزيدوا على ذلك لان الزيادة على اربع من خصائص النبى صلى الله عليه وسلم ١٢ ك له قوله الا تعولوا معناه ان لا تجوروا ولا تميلوا وهذا هو المختار عند اكثر المفسرين ١٢ كبير له قوله نحلة بمعنى عطية قال فى الكبير فيها وجهان احدهما انه نصب على المصدر وذلك لان النحلة والايتاء الاعطاء فكانه قيل وانحلوا النساء صدقاتهن نحلة اى اعطوهن مهورهن عن طيب انفسكم والثانى انها نصب على الحال ١٢ له قوله مصدر اى من غير لفظ الفعل بل من معناه لان معنى آتوهن انحلوهن فهو نحو جلست قعودا وقوله عن طيب نفس من تمام معنى النحلة ١٢ جمل له قوله تمييز محول عن الفاعل اى نفس فى الاصل فاعل اى ان طابت انفسهن لكم كما اشار اليه الشارح والتحويل برگشتن وبرگردانيدن ١٢ صراح له قوله اموالكم الاضافة لادنى ملابسة كما اشار الشارح لبيان المراد بقوله التى فى ايديكم وقوله التى جعل الله اى جعلها الله ١٢ له قوله وصلاح اولادكم وفى نسخة امورهم وفى الصراح او وبالتحريك كثرى ١٢ له قوله وارزقوهم فيها حكمة التعبير بفى انه ينبغى للولى ان يعطى مال اليتيم لرجل امين يتجر فيه ويكون مصرفه من الربح لا من اصل المال ١٢ صاوى له قوله اطعموهم منها اشارة الى ان فى بمعنى من ولم يقل منها لئلا يكون ذلك مرا بان يجعلوا بعض اموالهم رزقا لهم بل امرهم ان يجعلوا اموالهم مكانا لرزقهم بان يتجروا فيها ويثمروا فيجعلوا ارزاقهم من الارباح لا من اصول الاموال ١٢ روح البيان

www.besturdubooks.wordpress.com

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

لے قوله في احوالهم اي في الاخذ والعطاء والابتلاء عند ابي حنيفة ان يدفع اليه ما يتصرف فيه حتى تتبين حاله فيما يجيء منه قال النسفي وفيه دليل على جواز اذن الصبي العاقل في التجارة ۱۲ ک ٢ قوله وهو استكمال خمس عشرة سنة الخ وعند ابي حنيفة رضي الله عنه هو ثماني عشرة سنة للغلام وسبع عشرة سنة للجارية وقالا ارج اذا تم للغلام والجارية خمس عشرة سنة فقد بلغا وهو رواية عن ابي حنيفة رح ايضا وعليه الفتوى قال في الكنز ويفتى بالبلوغ فيهما بخمس عشرة سنة اه وفي الدر المختار فان لم يوجد فيهما شيء فحتى يتم لكل منهما خمس عشرة سنة به يفتى لقصر اعمار اهل زماننا ۱۲ ٣ قوله فان الخ هذه الجملة من الشرط والجزاء جواب اذا المتضمنة بمعنى الشرط ۱۲ ک ٤ قوله فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم اموالهم قال الشافعي رح ان الله تعالى علق دفع المال بايناس الرشد فان لم يونس منه الرشد اصلاح لم يدفع اليه ابدا عملا بظاهر الآية وقال ابو حنيفة رح اذا بلغ الغلام واونس منه الرشد يدفع المال اليه البتة وان لم يونس منه لم يسلم اليه حتى يبلغ خمسا وعشرين سنة فاذا بلغ خمسا وعشرين سنة يسلم اليه وان لم يونس منه الرشد اه كذا في الاحمدي ودليله مذكور في المطولات ۱۲ ٥ قوله ابصرتم المناسب ان يقول علمتم لان الرشد يعلم ولا يشاهد بالبصر ۱۲ صاوي ٦ قوله صلاحا لان الفسق مفسدة للمال والرشد الهدى الى وجوه التصرف ۱۲ ک ٧ قوله اموالهم اي من غير تاخير عن حد البلوغ وهو دليل بمفهومه على انه لا يدفع اليهم ما لم يونس منهم الرشد وهو قول الشافعي رح وابي يوسف ومحمد وعند ابي حنيفة رح ينتظر الى خمس وعشرين سنة لان مدة البلوغ عنده بالسن ثماني عشرة سنة فاذا زادت عليه سبع سنين وهي مدة معتبرة في تغير الاحوال اذ الطفل يميز عندها ويؤمر بالعبادة دفع اليه ماله وان لم يونس منه الرشد والاستدلال بالمفهوم غير تام عندنا ولو سلم فالرشد منكرا يراد به ادنى ما يطلق عليه اسم الرشد وقد وجد اذ وصل الانسان الى هذه المدة لصيرورته فرعا اصلا فكان متناهيا في الاصالة ۱۲ ک ٨ قوله اسرافا اي لا تاكلوها مسرفين ومبادرين ويجوز ان يكون مفعولا لهما اي لاسرافكم ومبادرتكم كبرهم ۱۲ ک ٩ قوله مخافة ان يكبروا يشير الى انه مفعول له بتقدير المضاف ۱۲ ک ١٠ قوله اي يعف اي يكف في الصراح عفافة باز ايستادن از حرام ۱۲ ١١ قوله بقدر اجرة عمله يشير الى انه ياكل على وجه الاجرة ولا يزاد اذا ايسر على الصحيح عند الشافعية وقيل ياخذ بالقرض وفي المدارك كالكشاف ياكل قوتا مقدرا احتياطا في اكله عن ابراهيم ما سد الجوعة ووارى العورة وروى احمد مرفوعا كل مال يتيمك غير مسرف ولا مبذر ولا متاثل مالا اي غير مدخر وجامع ۱۲ ک ١٢ قوله تسلموها بتشديد اللام مطاوع سلمه اي قبضوها وهذا امر ارشاد وهو ما كان لمصلحة دنيوية ۱۲ ک ١٣ قوله من عدم التوريث روى ابو الشيخ من طريق الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس كان اهل الجاهلية لا يورثون البنات ولا الولد الصغار فمات رجل من الانصار يقال له اوس بن ثابت وترك بنتين وابنا صغيرا فجاء ابنا عمه خالد وعرفطة فاخذا ميراثه فقالت امراته للنبي صلى الله عليه وسلم ذلك فنزل للرجال نصيب الخ فارسل الى خالد وعرفطة فقال لا تحركا في الميراث شيئا ورواه الثعلبي فقال سويد وعرفطة ووقع عنده انهما اخو اوس ۱۲ كما لين ١٤ قوله والاقربون من ذوي القرابة للميت والمراد المتوارثون منهم دون محجوبا عن الارث اه روح ونزلت في زوجة اوس بن الصامت الانصاري حيث مات وخلف زوجته ام كحة وثلث بنات ومالا كثيرا فتصرف فيه ابنا عمه سويد وعرفطة وقتادة ولم يترك لبنات الميت وزوجته على حسب ما كان في الجاهلية شيئا فشكت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها فنزلت هذه الآية كذا في الاحمدي ۱۲ ١٥ قوله مما قل منه الضمير منه يعود الى ما ترك وهو المال ومما قل بدل مما ترك باعادة العامل ۱۲ ١٦ قوله جعله الله يريد ان قوله نصيبا منصوب على انه مفعول ثان بجعل المقدر او نصيبا منصوب على الاختصاص بمعنى اعني نصيبا او على مصدر موكد لقوله فريضة من الله اي اقيمه مفروضة ۱۲ ک ١٧ قوله شيئا قبل القسمة وكان هذا تطييبا لقلوبهم وتصدقا عليهم فحينئذ يكون ذلك ندبا باقيا على حاله واما ان يكون واجبا في ابتداء الاسلام فم نسخ باية الميراث وقيل انه لم ينسخ ولكن تهاون الناس في العمل به كما في الاحمدي ۱۲ ١٨ قوله بان تعتذروا اي عدم الاعطاء اصلا فلا تعطوهم شيئا اذا كان الورثة صغارا وقيل المراد عن عدم كثرة الاعطاء وتعطوهم شيئا قليلا في الحالة المذكورة ۱۲ جمل ١٩ قوله قيل منسوخ نسختها آية الميراث وصح ذلك عن سعيد بن المسيب القاسم بن محمد وعكرمة وبه قال الائمة الاربعة وروي عن ابن عباس عبد الله بن مردويه من وجه ضعيف ۱۲ ک ٢٠ قوله عليه اي على تواله قيل لا قول فهو ندب اي فاعطاهم منه مندوب هذا هو المعتمد في الفروع وقول ابن عباس ضعيف الخ ۱۲ من الجمل ٢١ قوله وليخش قرء السبعة بسكون اللام وغيره بالكسر وعلى الكل اللام للامر وسبب نزولها انه كان في الجاهلية اذا حضر احدهم الموت وقد حضره جماعة حلوه على تفرقة ماله للفقراء والمساكين ويحرمون اولاده منه فيترتب على ذلك كونهم بعد موته عالة على الناس ويضيعون فنزلت الآية تحذيرا لمن يحيل الميت على ذلك ۱۲ صاوي ٢٢ قوله الذين الخ والمراد بالذين الاوصياء امروا ان يخشوا الله فيخافوا على من في حجورهم من اليتامى ويشفقوا عليهم خوفهم على ذريتهم لو تركوهم ضعافا وشفقتهم عليهم ان يقدروا ذلك في انفسهم ويصوروه حتى لا يجسروا على خلاف الشفقة والرحمة ۱۲ روح وبالفارسية وبايد كه بترسند آنانكه اگر بگذارند از پس مرگ خويش فرزندان ضعيف وعاجز بترسند بر ايشان از بے نوائی وضائع شدن حسيني ٢٣ قوله اي قاربوا ان يتركوا انما حمل تركوا على معنى قاربوا ليصح وقوع خافوا جزاء له ضرورة ان لا خوف بعد حقيقة الموت وترك الذرية ۱۲ ٢٤ قوله وليأتوا اليهم اي يفعلوا معهم ما يحبون الخ ۱۲ جمل ٢٥ قوله للميت آه الاولى للمريض كما في عبارة غيره اولى من هذا كله وليقولوا لليتامى مثل ما يقولون لاولادهم من الخطاب اللين المتضمن للشفقة والتاديب وذلك لان الخطاب في قوله وليخش لاولياء اليتامى على صنيع الشارح مقتضى السياق ان يكون الخطاب بها لهم ايضا وبعضهم جعل الخطاب في قوله وليخش لمن حضر المريض فجعله هنا ايضا ففي كلامه نوع تلفيق ۱۲ ج ٢٦ قوله عالة اي فقراء في الصراح عالة درويشي ۱۲ ٢٧ قوله ان الذين ياكلون الخ استيناف جيء به لتقرير ما فصل من الاوامر والنواهي كذا في ابي السعود وفي الخازن نزلت هذه الآية في رجل من غطفان يقال له مرثد بن زيد ولي مال يتيم وكان اليتيم ابن اخيه فاكله فانزل الله هذه الآية فلما نزلت امتنعوا من مخالطة اليتامى فشق الامر على اليتامى فانزل الله وان تخالطوهم فاخوانكم آه ۱۲ ج ٢٨ قوله في بطونهم يقال اكل فلان في بطنه وفي بعض بطنه قال كلوا في بعض بطونكم تعفوا ۱۲ ک ٢٩ قوله يؤول اليها اي يرجع اليها في الصراح آل كذا اي رجع بازگشتن فالمعنى ان الماكول يصير نارا فيا كلونها ۱۲ ٣٠ قوله نارا شديدة اشار بذلك الى انه ليس المراد خصوص الطبقة المسماة بذلك لانها لعصاة المؤمنين خاصة وسهامات اكل مال اليتيم مسلما والحاصل ان تارة تطلق تلك الاسماء على عموم جميع الطبقات وتارة تطلق على مسمياتها خاصة ۱۲ ٣١ قوله للذكر مثل حظ الانثيين اي اذا خلف الميت ذكرا واحدا وانثى واحدة فللذكر سهمان وللانثى سهم فان قيل لا شك ان المراة اعجز من الرجل الاول فلعجزها عن الخروج والبروز ولانها تخالطت الرجال صارت متهمة واذا ثبت عجزها وجب ان يكون نصيبها من الميراث اكثر فان لم يكن اكثر فلا اقل من المساواة فما الحكمة في جعل نصيبها نصف نصيب الرجل اجيب اولا ان خرج المراة اقل لان زوجها ينفق عليها وخرج الرجل اكثر لانه هو المنفق على زوجته فمن كان خرجه اكثر فهو الى المال احوج الثاني ان المراة قليلة العقل كثيرة الشهوة فاذا انضاف اليها المال ۱۲

٣٢ قوله فيها اولى ليعطي لهما الثلثان عند جمهور الصحابة وعليه الائمة الاربعة وقال ابن عباس حكمهما حكم الواحدة ۱۲ ک ٣٣ قوله ولان البنت الخ اي البنتين اولى لانهما امس رحما بالميت ولان البنت تستحق الثلث مع الذكر فمع الانثى اولى ۱۲ ٣٤ قوله قيل صلة اي زائدة جواب عن تمسك ابن عباس بانه تعالى جعل الثلثين بما فوقهما ۱۲ ک

وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَّعْرُوفًا عدوهم عدة جميلة باعطائهم اموالهم اذا رشدوا وَابْتَلُوا اختبروا الْيَتٰمٰى قبل البلوغ في دينهم وتصرفهم في احوالهم حَتّٰى اِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ اي صاروا اهلا له بالاحتلام او السن وهو استكمال خمس عشرة سنة عند الشافعي فَاِنْ اٰنَسْتُمْ ابصرتم مِّنْهُمْ رُشْدًا صلاحا في دينهم ومالهم فَادْفَعُوْا اِلَيْهِمْ اَمْوَالَهُمْ وَلَا تَاْكُلُوْهَا ايها الاولياء اِسْرَافًا بغير حق حال وَّبِدَارًا اي مبادرين الى انفاقها مخافة اَنْ يَّكْبَرُوْا رشداء فيلزمكم تسليمها اليهم وَمَنْ كَانَ من الاولياء غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ اي يعف عن مال اليتيم ويمتنع من اكله وَمَنْ كَانَ فَقِيْرًا فَلْيَاْكُلْ منه بِالْمَعْرُوْفِ بقدر اجرة عمله فَاِذَا دَفَعْتُمْ اِلَيْهِمْ اي الى اليتمى اَمْوَالَهُمْ فَاَشْهِدُوْا عَلَيْهِمْ انهم تسلموها وبرئتم لئلا يقع اختلاف فترجعوا الى البينة وهذا امر ارشاد وَكَفٰى بِاللّٰهِ الباء زائدة حَسِيْبًا ۝ حافظا لاعمال خلقه ومحاسبهم ونزل ردا لما كان عليه الجاهلية من عدم توريث النساء والصغار لِلرِّجَالِ الاولاد والاقارب نَصِيْبٌ حظ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدٰنِ وَالْاَقْرَبُوْنَ المتوفون وَلِلنِّسَآءِ نَصِيْبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدٰنِ وَالْاَقْرَبُوْنَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ اي المال اَوْ كَثُرَ جعله الله نَصِيْبًا مَّفْرُوْضًا ۝ مقطوعا بتسليمه اليهم وَاِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ للميراث اُولُوا الْقُرْبٰى ذوو القرابة ممن لا يرث وَالْيَتٰمٰى وَالْمَسٰكِيْنُ فَارْزُقُوْهُمْ مِّنْهُ شيئا قبل القسمة وَقُوْلُوْا ايها الاولياء لَهُمْ اذا كان الورثة صغارا قَوْلًا مَّعْرُوْفًا جميلا بان تعتذروا اليهم انكم لا تملكونه وانه لصغار وهذا قيل منسوخ وقيل لا ولكن تهاون الناس في تركه وعليه فهو ندب وعن ابن عباس واجب وَلْيَخْشَ اي ليخف على اليتمى الَّذِيْنَ لَوْ تَرَكُوْا اي قاربوا ان يتركوا مِنْ خَلْفِهِمْ اي بعد موتهم ذُرِّيَّةً ضِعٰفًا اولادا صغارا خَافُوْا عَلَيْهِمْ الضياع فَلْيَتَّقُوا اللّٰهَ في امر اليتمى وليأتوا اليهم ما يحبون ان يفعل بذريتهم من بعد موتهم وَلْيَقُوْلُوْا للميت قَوْلًا سَدِيْدًا ۝ صوابا بان يامروه ان يتصدق بدون ثلثه ويدع الباقي لورثته ولا يتركهم عالة اِنَّ الَّذِيْنَ يَاْكُلُوْنَ اَمْوَالَ الْيَتٰمٰى ظُلْمًا بغير حق اِنَّمَا يَاْكُلُوْنَ فِيْ بُطُوْنِهِمْ اي ملأها نَارًا لانه يؤول اليها وَسَيَصْلَوْنَ بالبناء للفاعل والمفعول يدخلون سَعِيْرًا ۝ نارا شديدة يحترقون فيها يُوْصِيْكُمُ يامركم اللّٰهُ فِيْٓ شان اَوْلَادِكُمْ بما يذكر لِلذَّكَرِ منهم مِثْلُ حَظِّ نصيب الْاُنْثَيَيْنِ اذا اجتمعتا معه فله نصف المال ولهما النصف فان كان معه واحدة فلها الثلث وله الثلثان وان انفرد حاز المال فَاِنْ كُنَّ اي الاولاد نِسَآءً فقط فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ الميت وكذا الاثنتان لانه للاختين بقوله فلهما الثلثان مما ترك فهما اولى ولان البنت تستحق الثلث مع الذكر فمع الانثى اولى وفوق قيل صلة وقيل لدفع توهم زيادة النصيب بزيادة العدد لما فهم استحقاق الاثنتين الثلثين من جعل الثلث

الثلثين

للواحد مع الذکر وَإِنْ كَانَتْ المولودة وَاحِدَةً وفی قراءة بالرفع فکان تامة فَلَهَا النِّصْفُ وَلِأَبَوَيْهِ ای المیت ویبدل منهما لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ ذکر او انثی ونکتة البدل افادة انهما لا یشترکان فیه والحق بالولد ولد الابن وبالاب الجد فَإِنْ لَّمْ يَكُنْ لَّهُ وَلَدٌ وَّوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فقط او مع زوج فَلِأُمِّهِ بضم الهمزة وبکسرها فرارا من الانتقال من ضمة الی کسرة لثقله فی الموضعین الثُّلُثُ ای ثلث المال او ما یبقی بعد الزوج والباقی للاب فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ ای اثنان فصاعدا ذکورا او اناث فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ والباقی للاب ولا شیء للاخوة وارث من ذکر ما ذکر مِنْ بَعْدِ تنفیذ وَصِيَّةٍ يُوصِي بالبناء للفاعل والمفعول بِهَا أَوْ قضاء دَيْنٍ علیه وتقدیم الوصیة علی الدین وان کانت مؤخرة عنه فی الوفاء للاهتمام بها آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ مبتدأ خبره لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فی الدنیا والاخرة فظان ان ابنه انفع له فیعطیه المیراث فیکون الاب انفع وبالعکس وانما العالم بذلک الله ففرض لکم المیراث فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا بخلقه حَكِيمًا فیما دبره لهم ای لم یزل متصفا بذلک وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَّمْ يَكُنْ لَّهُنَّ وَلَدٌ منکم او من غیرکم فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمُ الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْنَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِينَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ والحق بالولد فی ذلک ولد الابن بالاجماع وَلَهُنَّ ای الزوجات تعددن او لا الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْتُمْ إِنْ لَّمْ يَكُنْ لَّكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ منهن او من غیرهن فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكْتُم مِّنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وولد الابن کالولد فی ذلک اجماعا وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُّورَثُ صفة والخبر كَلَالَةً ای لا والد له ولا ولد أَوِ امْرَأَةٌ تورث کلالة وَلَهُ ای للموروث الکلالة أَخٌ أَوْ أُخْتٌ ای من ام وقرأ به ابن مسعود وغیره فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مما ترک فَإِنْ كَانُوا ای الاخوة والاخوات من الام أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ ای من واحد فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ یستوی فیه ذکورهم واناثهم مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَى بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَارٍّ حال من ضمیر یوصی ای غیر مدخل الضرر علی الورثة بان یوصی باکثر من الثلث وَصِيَّةً مصدر مؤکد لیوصیکم مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بما دبره لخلقه من الفرائض حَلِيمٌ بتاخیر العقوبة عمن خالفه وخصت السنة توریث من ذکر بمن لیس فیه مانع من قتل او اختلاف دین اورق تِلْكَ الاحکام المذکورة من امر الیتامی وما بعده حُدُودُ اللَّهِ شرائعه التی حدها لعباده لیعملوا بها ولا یعتدوها وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فیما حکم به يُدْخِلْهُ بالیاء والنون التفاتا

---

۱ قوله ولابویه خبر مقدم والسدس مبتدأ ولکل واحد بدل من قوله لابویه بتکریر العامل یعنی ان کان له ولد سواء کان ذکرا او انثی فلکل واحد من الابوین السدس مما ترک المورث ۱۲ احمدی وفائدة هذه البدل انه لو قیل ولابویه السدس لکان ظاهره اشتراکهما فیه فان قیل فهلا قیل لکل واحد من ابویه السدس قلنا لان فی الابدال والتفصیل بعد الاجمال تاکیدا وتشدیدا فان قیل لاشک ان حق الوالدین علی الانسان اعظم من حق ولده علیه وقد بلغ حق الوالدین الی ان قرن الله طاعته بطاعتهما وقال وبالوالدین احسانا فما السبب فی انه تعالی جعل نصیب الاولاد اکثر ونصیب الوالدین اقل والجواب عن هذا فی نهایة الحسن والحکمة وذلک لان الوالدین ما بقی من عمرهما الا القلیل فکان احتیاجهما الی المال قلیلا اما الاولاد فهم فی زمن الصبا فکان احتیاجهم الی المال کثیرا فظهر الفرق ۱۲ کبیر ۲ قوله افادة انهما الخ ای انه لو قیل لابویه السدس لکان الظاهر اشتراکهما فیه ولو قیل ولابویه السدسان لاوهم قسمة السدس علیهما علی السویة وعلی خلافها ولو قال ولکل منهما السدس فات التفصیل بعد الاجمال والتاکید ۱۲ ک ۳ قوله او مع زوج ذکرا او انثی فان الزوج یطلق علیهما بل الزوجة غیر فصیح ۱۲ ک ۴ قوله فرارا علة لقوله وبکسرها فالکسرة للاتباع وقوله فی الموضعین ای هذا والذی بعده وهو قوله فلامه السدس ۱۲ جمل ۵ قوله فی الموضعین ای قرأ بهما فی الموضعین فی قوله فلامه الثلث وفی قوله فلامه السدس ای ثلث المال ان ورثاه فقط وما یبقی بعد الزوج ای بعد اخراج نصیبه ان ورثاه مع الزوج ذکرا کان او انثی وذلک قول الجمهور وعند ابن عباس ثلث کل المال فی الوجهین والباقی للاب بالفرض والتعصیب فیکون المال بینهما اثلاثا ۱۲ ک ۶ قوله ای ثلث المال ای فیما اذا لم یکن هناک احد الزوجین وقوله او ما یبقی ای او ثلث ما یبقی وذلک فیما اذا کان هناک احد الزوجین وقوله والباقی للاب ای فی کل من المسئلتین فالمراد بالباقی الباقی بعد اخراج ثلث المال او بعد اخراج نصیب احد الزوجین وثلث الباقی للام ۱۲ جمل وانما لم یذکر حصة الاب لانه لما فرض ان الوارث ابواه فقط وعین نصیب الام علم ان الباقی للاب وکانه قال فلهما ما ترک اثلاثا ۱۲ کذا فی البیضاوی ۷ قوله فان کان له ای اذا کان للمیت اثنان من الاخوة والاخوات فصاعدا فلامه السدس والاخ الواحد لا یحجب والاعیان والعلات والاخیاف فی حجب الام سواء ۱۲ مدارک ۸ قوله ای اثنان فان الاثنان له حکم الجماعة لقوله علیه الصلوة والسلام اثنان فما فوقهما جماعة ۱۲ ۹ قوله والباقی وهو الثلثان للاب ولا شیء للاخوة فهم یحجبون الام من الثلث الی السدس وان کانوا لا یرثون مع الاب وعلیه الجمهور وعن ابن عباس انهم یاخذون السدس الذی حجبوا عنه الام ۱۲ ک ۱۰ قوله وارث من ذکر یشیر الی تقدیر مبتدأ لقوله من بعد آه ۱۲ ک ۱۱ قوله من بعد وصیة الخ متعلق بسائر ما سبق من بیان الوراثة یعنی ان وراثتکم بهذه الدرجة انما هی بعد ما یبقی من اداء وصیة المورث او دینه ۱۲ احمدی ۱۲ قوله یوصی بفتح الصاد لابن کثیر وابن عامر وابی بکر عن عاصم واما حفص فقراءته بالکسر ههنا کالاکثر وبالفتح فی الموضع الآتی ۱۲ ک ۱۳ قوله او دین آه او ههنا لاباحة الشیئین قال ابو البقاء ولا یدل علی ترتیب اذ لا فرق بین قولک جاءنی زید او عمرو وبین قولک جاء نی عمرو او زید لان او لاحد الشیئین والواحد لا ترتیب فیه وبهذا یفسد قول من قال التقدیر من بعد دین او وصیة وانما یقع الترتیب فیما اذا اجتمعا فیقدم الدین علی الوصیة قال الزمخشری فان قلت فما معنی او قلت معناها الاباحة وانه ان کان احدهما او کلاهما قدم علی قسمة المیراث کقولک جالس الحسن او ابن سیرین فان قلت لم قدمت الوصیة علی الدین والدین مقدم علیها فی الشریعة قلت لما کانت الوصیة مشبهة للمیراث فی کونها ماخوذة من غیر عوض کان اخراجها مما یشق علی الورثة بخلاف الدین فان نفوسهم مطمئنة الی ادائه فلذلک قدمت علی الدین علی وجوبها والمسارعة الی اخراجها مع الدین ولذلک جیء بکلمة او للتسویة بینهما فی الوجوب انتهی سمین ۱۲ جمل ۱۴ قوله للاهتمام بها لان الوصیة مال یوخذ بغیر عوض فکان اخراجها شاقا علی الورثة فکان اداؤها مظنة للتفریط ۱۲ کبیر ۱۵ قوله اباؤکم وابناؤکم مبتدأ وقوله لا تدرون وما فی حیزه فی محل رفع خبر له وایهم مبتدأ واقرب خبره ۱۲ ۱۶ قوله وانما العالم الخ ای فلا تجعلوا ذلک لم یکلها الی اجتهاد لم لعجزکم عن معرفة المقادیر وهذه الجملة اعتراضیة لا موضع لها من الاعراب ۱۲ ۱۷ قوله ففرض یرید ان قوله فریضة نصب علی انه مصدر مؤکد لقوله یوصیکم فهو من قبیل له علی الف درهم اعترافا ۱۲ ک ۱۸ قوله ای لم یزل متصفا بذلک اشار به الی ان الخبر عن الله بهذا اللفظ کالخبر بالحال والاستقبال بمعنی لم یزل کذلک او کان زائدة او کان کذلک وهو الان کما کان لانه منزه عن الدخول تحت الزمان ۱۲ من الکرخی ۱۹ قوله ولکم نصف ما ترک ازواجکم هذا ایضا من جملة التفصیل لما اجمل فی قوله وللرجال نصیب مما ترک الوالدان والاقربون ۲۰ قوله منهن ومن غیرهن من المناسب تقدیمه عند قوله ان لم یکن لکم ولد لیکون علی منوال ما تقدم له فی نظیره ۱۲ صاوی ۲۱ قوله وولد الابن ای ذکرا کان ذلک الولد او انثی فان لبنت الابن کابن الابن واما اولاد البنات ذکورا او اناثا فلا یحجب الزوج بهم عن نصفه وکلام المفسر فی غایة الحسن حیث قال وولد الابن ولم یقل کالخازن وولد الولد لانه یشمل اولاد البنات وهو غیر صحیح ۱۲ صاوی ۲۲ قوله ای لا والد له آه هذا احسن ما قیل فی تفسیر الکلالة ویدل علی صحة اشتقاق الکلالة من کلت الرحم بین فلان وفلان اذا تباعدت القرابة بینهما فسمیت القرابة البعیدة کلالة من هذا الوجه ۱۲ خازن ۲۳ قوله او امرأة معطوف علی اسم کان وحذفت الصفة والخبر فلذلک قال الشارح تورث کلالة ای کانت المرأة الموروثة کلالة ای خالیة من الوالد والولد ۱۲ جمل ۲۴ قوله ای للموروث ای الصادق بالرجل والمرأة فکل منهما یقال له مورث وهو اسم مفعول من ورثه فهو موروث فالمیت یقال له موروث بصیغة المفعول علی قاعدته فی مجیئه من الثلاثی ویقال مورث اسم الفاعل من المضاعف ۱۲ جمل ۲۵ قوله وقرأ به ابن مسعود وغیره وهو سعد بن ابی وقاص وابی بن کعب ای قرأ وله اخ او اخت من الام ۱۲ ۲۶ قوله شرکاء فی الثلث لانهم یستحقون بقرابة الام وهی لا ترث اکثر من الثلث ولهذا لا یفضل الذکر منهم علی الانثی ۱۲ ۲۷ قوله یوصی علی قراءة البناء للمفعول من الموصی لانه لما قیل یوصی بها علم ان ثمه موصیا ۱۲ ک ۲۸ قوله بان یوصی باکثر من الثلث هذا صورة الضرر یعنی الایصاء باکثر من الثلث داخل فی الضرر ۱۲ ۲۹ قوله مصدر ای یوصیکم بذلک وصیة او بالموکد المؤکد لنفسه نحو هذا ابنی حقا هو الواقع بعد جملة لا احتمل لها غیره وخصت السنة توریث من ذکر بمن لیس فیه مانع من قتل وهو قوله صلی الله علیه وسلم القاتل لا یرث رواه الترمذی او اختلاف دین لقوله صلی الله علیه وسلم لا یرث المسلم من الکافر والکافر من المسلم اخرجه الشیخان اورق ۱۲ ک ۳۰ قوله لیعملوا بها الخ فیه اشارة الی ان حدود الله تعالی نوعان منها ما لا یفعل کالزنا ونحوه ومنها ما لا یتعدی کالمذکورات ونحو باکثر من ربع الارب ۱۲ کرخی

لـه قوله خالدین فیها المراد بالخلود طول المکث ان مات مسلما وعلی حقیقته ان مات کافرا وحکمة الافراد فی جانب العذاب انه کما یعذب بالنار یعذب بالغربة وحکمة الجمع فی جانب النعیم انه کما ینعم بالجنة ینعم باجتماعه مع احبابه ویزورهم ویزورونه ۱۲ صاوی ۲ـه قوله خالدا فیها لعل ایثار الافراد ههنا نظرا الی ظاهر اللفظ واختیار الجمع هناک نظرا الی المعنی للایذان بان الخلود فی دار الثواب بصفة الاجتماع اجلب للانس کما ان الخلود فی دار العذاب بصفة الانفراد اشد فی استجلاب الوحشة ۱۲ ابو السعود ۳ـه قوله الزنا ای المراد بالفاحشة الزنا لزیادة قبحها وشناعتها فالآیة علی هذا منسوخة بآیة الجلد فی سورة النور وقیل المراد بها السحق والآیة محکمة فیجب التعزیر بالحبس فی السحق وتعقب بانه لو ارید السحق لاتی بصیغة التثنیة کما فی الثانیة ۱۲ ک ۴ـه قوله اے ملائکته اشارة الی ان الکلام علی حذف المضاف وانما احتیج الیه لان التوفی هو الموت فیصیر المعنی حتی یمیتهن الموت وهذا غیر مستقیم لان فیه اسناد الشیء الی نفسه ۱۲ ۵ـه قوله اول الاسلام آه قال بعضهم الآیة منسوخة بآیة الحد التی فی سورة النور وقال ابو سلیمان الخطابی لیست منسوخة لان قوله فامسکوهن فی البیوت الخ یدل علی ان امساکهن فی البیوت ممتد الی غایة ان یجعل الله لهن سبیلا وذلک السبیل کان مجملا فلما قال النبی صلی الله علیه وسلم خذوا عنی صار الحدیث بیانا لتلک الآیة لا ناسخا ۱۲ خازن ۶ـه قوله الزنا هو قول الجمهور واللواطة نقل عن مجاهد وبه قال ابو مسلم ۱۲ ک ۷ـه قوله وهذا منسوخ آه ای کون الحد للزانی والاذی بالضرب واللسان وسقوط ما ذکر عنه بالتوبة منسوخ وقوله بالحد ای بآیة الحد التی فی سورة النور ۱۲ جمل ۸ـه قوله بل یجلد عن مالک واحمد یرجم الاعلی والاسفل محصنین اولا ۱۲ ک ۹ـه قوله والاول ای القائل الاول الذی قال ان المراد بها الزنا وقوله اراد ای الله تعالی وقوله بضمیر الرجال ای حیث قال منکم فقط ولم یقل منکم ومنهن وقوله واشترا کهما ای الفاعلین وهذا دلیل آخر وقوله وهو مخصوص ای المذکور من الامور الثلاثة وهو الاذی والتوبة والاعراض ای فتعین حمل اللذان علی الرجلین لان حد النساء کما سبق بالحبس فی البیوت لا بالاذی ولا یسقط بالتوبة وهذا کله بحسب ما کان فی صدر الاسلام والا فقد علمت ان الکل منسوخ ۱۲ جمل ۱۰ـه قوله وهو مخصوص آه ای المذکور من الامور الثلاثة وهو الاذی والتوبة والاعراض ای فتعین حمل اللذان علی الرجلین لان حد النساء کما سبق بالحبس فی البیوت لا بالاذی ولا یسقط بالتوبة وهذا کله بحسب ما کان فی صدر الاسلام والا فقد علمت ان الکل منسوخ ۱۲ جمل ۱۱ـه قوله فی النساء ای فی سورة النساء وعن الحسن ان الثانیة متقدمة فی النزول امروا بایذاء الزانیین اولا ثم امروا بامساک النساء ۱۲ ک ۱۲ـه قوله انما التوبة علی الله هذا حسن ترتیب حیث ذکر الذنب ثم اردفه بذکر التوبة وقوله علی الله ای التزمها تفضلا منه واحسانا لان وعد الکریم لا یتخلف علی حد کتب ربکم علی نفسه الرحمة ولا وجوب علی الله کما زعمه المعتزلة اذ وجوبها انما هو علی العبد وکلمة علی الدالة علی تحقیق الثبوت البتة بحکم جری العادة ۱۲ کرخی ۱۳ـه قوله انما التوبة علی الله معناه قبول التوبة وکلمة علی فی قوله تعالی علی الله لیس للایجاب اذ لا یجب علی الله شیء ولکنها تاکید للوعد اه احمدی وعلی هذا اشار الیه الشارح بقوله قبولها بفضله ۱۲ ۱۴ـه قوله بجهالة اجمع الصحابة علی ان من عصی الله عمدا او خطأ فهو بجهالة ۱۲ ک ۱۵ـه قوله ای جاهلین ای یعملون متلبسین بها ای جاهلین سفهاء فان ارتکاب الذنب مما یدعو الیه الجهل ولذلک قیل من عصی الله فهو جاهل حتی ینتزع من جهالته وفی التفسیر بهذه الجهالة عدم العلم بانه ذنب لان ذلک عذر لکنها التغافل والتجاهل وترک التفکر فی العاقبة کفعل من یجهله ولا یعلمه ۱۲ روح ۱۶ـه قوله قبل ان یغرغر فسر القرب بذلک لحدیث ان الله یقبل توبة العبد ما لم یغرغر رواه الترمذی وسماه قریبا لان مدة الحیوة قریب لقوله تعالی قل متاع الدنیا قلیل ۱۲ ک ۱۷ـه قوله فلا ینفعه لانه حال مشاهدة ملک الموت والعذاب فهی حالة اضطرار لا اختیار والمشهور ان توبة الیاس مقبولة وان لم یکن ایمانه مقبولا کذا فی الخلاصة وغیرها لکن وقع فی جامع المضمرات خلافه وهو الصحیح والوارد فی الاحادیث الصحیحة ووجه الاول کما قیل ان الیاس کالاکراه فلا ینافی الاختیار فیجب ان یقبل التوبة فی تلک الحین وانما لا یقبل الایمان ح لانا مامورون بالغیب ولم یوجد ح ۱۲ ک ۱۸ـه قوله ولا یقبل منه ای لا یقبل من کافر ایمان ولا من عاص توبة کذا فی الخطیب وفی التفسیر الکبیر قال المحققون قرب الموت لا یمنع من قبول التوبة بل المانع من قبول التوبة مشاهدة الاحوال التی عندها یحصل العلم بالله علی سبیل الاضطرار اه وقد اختلف فی قبول ایمان الیاس عن الکافر وتوبة الیاس عن العاصی ولنعم ما فصله الامام الزاهد حیث اورد ههنا کلاما طویلا حاصله ان ایمان الیاس یکون غیر مقبول بالاجماع وتوبة الیاس فی مشیة الله تعالی ان شاء قبل لشرف ایمانه وکان فضلا منه وان شاء لم یقبل لتقصیره وتاخیره وکان عدلا منه اه قلت ومن الحکمة الربانیة عدم قبول التوبة من بعض عصاة المؤمنین لاظهار اکرام الانبیاء والاولیاء واعزازهم فی الآخرة حیث یغفر بشفاعتهم یوم القیامة والله سبحانه اعلم ۱۲ ۱۹ـه قوله ولا الذین یموتون عطف علی الموصول الذی قبله ای لیست التوبة للذین ماتوا وهم کفار مصرون علی کفرهم اذا تابوا عند قرب الموت او عند معاینة العذاب فی الآخرة ۱۲ روح ۲۰ـه قوله لا تقبل منهم ای لرفع التکلیف فسوی سبحانه وتعالی بین الذین سوفوا توبتهم الی حضور الموت وبین الذین ماتوا علی الکفر فی نفی التوبة للمبالغة فی عدم الاعتداد بها فی تلک الحالة ۱۲ من الخطیب والبیضاوی ۲۱ـه قوله یا ایها الذین آمنوا سبب نزولها انه کان فی الجاهلیة وصدر الاسلام اذا مات الرجل وترک امرأة جاء ابنه من غیرها او قریبه فرمی علیها ثوبه فیخیر فیها بعد ذلک فاما ان یتزوجها بلا مهر او یزوجها لغیره ویاخذ مهرها او یعضلها حتی تفتدی منه او تموت ویاخذ میراثها ثم لما توفی ابو قیس وترک امرأته کبیشة بنت معن الانصاریة قام ابن له قیل اسمه قیس فطرح علیها ثوبه ثم ترکها ولم یقربها ولم ینفق علیها فاتت کبیشة رسول الله صلی الله علیه وسلم فقالت یا رسول الله ان ابا قیس توفی واخذنی ابنه فلم ینفق علی ولم یخل سبیلی فقال امکثی فی بیتک حتی یاتی امر الله فیک فنزلت هذه الآیة کذا روی عن ابن عباس فی البخاری ۱۲ صاوی ۲۲ـه قوله ای ذاتهن ای فلیس المراد النهی عن ارث مالهن کما هو المتبادر والمعتاد بل النهی عن ارث نفس المرأة کما کانوا یفعلون ذلک لانهم یجعلون ذات المرأة کالمال فیرثونها من قریبهم کما یرثون ماله ۱۲ جمل ۲۳ـه قوله کرها یشیر الی انه مصدر فی موضع النصب علی الحال من ضمیر ترثوا وجعله صاحب الکشاف حالا عن النساء ای کارهات ۱۲ ک ۲۴ـه قوله ای مکرهیهن جمع مکره اسم فاعل اشار بالی ان کرها مصدر بمعنی اسم الفاعل وهو حال من الواو فی ضمیر ترثوا ۲۵ـه قوله ولا تعضلوهن عطف علی قوله ان ترثوا کما اشار الیه الشارح واعیدت لا للتاکید وهذا خطاب للازواج فکان الرجل یکره امرأته ولها علیه مهر فیضیق علیها لتفتدی منه وترد الیه ما ساق لها من المهر ۱۲ خازن والعضل بسکون باز داشتن بیوه را از شوهر کردن کذا فی الصراح ۲۶ـه قوله ای تمنعوا ازواجکم اشار بذلک الی ان الضمیر عائد علی النساء لا بمعنی الاول فان المراد فیما تقدم نساء غیرکم وفیما هنا نساءکم ففی الکلام استخدام ۱۲ صاوی ۲۷ـه قوله من المهر یشیر الی انه خطاب للازواج مع انه اختار فی الآیة خطاب الورثة وتاوره وعلیه فی المطول انه لا یصح ان یخاطب فی کلام شخصین من غیر النداء فلا یقال قم واقعد لزید وعمرو بل قم یا زید واقعد یا عمرو اللهم الا ان یجعل المسلمین فی حکم مخاطب واحد فقیل الخطاب فی تلک الآیة ایضا للورثة ای لا تمنعوهن التزوج فتأمل واصل العضل الحبس والتضییق ومنه عضلت المرأة بولدها اذا اعتضلت جهابه فخرج بعضها وبقی بعضها ۱۲ ک ۲۸ـه قوله الا ان یاتین استثناء من اعم الاحوال والاوقات ومن اعم العلل ای لا یحل لکم عضلهن فی حال م

جَنّٰتٍ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِیْنَ فِیْهَا ؕ وَذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِیْمُ ۝ وَمَنْ یَّعْصِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ وَیَتَعَدَّ
حُدُوْدَهٗ یُدْخِلْهُ بالوجهین نَارًا خَالِدًا فِیْهَا ۪ وَلَهٗ فِیْهَا عَذَابٌ مُّهِیْنٌ ۝ ذو اهانة وروعی فی الضمائر
فی الآیتین لفظ من وفی خلدین معناها وَالّٰتِیْ یَاْتِیْنَ الْفَاحِشَةَ الزنا مِنْ نِّسَآئِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوْا
عَلَیْهِنَّ اَرْبَعَةً مِّنْكُمْ ای من رجال المسلمین فَاِنْ شَهِدُوْا علیهن بها فَاَمْسِكُوْهُنَّ احبسوهن فِی
الْبُیُوْتِ وامنعوهن من مخالطة الناس حَتّٰی یَتَوَفّٰهُنَّ الْمَوْتُ ای ملٰئکته اَوْ الی ان یَجْعَلَ اللّٰهُ لَهُنَّ
سَبِیْلًا ۝ طریقا الی الخروج منها امروا بذلک اول الاسلام ثم جعل لهن سبیلا بجلد البکر مائة وتغریبها
عاما ورجم المحصنة وفی الحدیث لما بین الحد قال صلی الله علیه وسلم خذوا عنی خذوا عنی قد جعل الله لهن
سبیلا رواه مسلم وَالَّذٰنِ بتخفیف النون وتشدیدها یَاْتِیٰنِهَا ای الفاحشة الزنا واللواطة مِنْكُمْ ای من
الرجال فَاٰذُوْهُمَا بالسب والضرب بالنعال فَاِنْ تَابَا منها وَاَصْلَحَا العمل فَاَعْرِضُوْا عَنْهُمَا ولا تؤذوهما
اِنَّ اللّٰهَ كَانَ تَوَّابًا علی من تاب رَّحِیْمًا ۝ به وهذا منسوخ بالحد ان ارید به الزنا وکذا ان ارید بها اللواطة
عند الشافعی لکن المفعول به لا یرجم عنده وان کان محصنا بل یجلد ویغرب وارادة اللواطة اظهر
بدلیل تثنیة الضمیر والاول قال اراد الزانی والزانیة ویرده تبیینهما من المتصلة بضمیر الرجال واشتراکهما
فی الاذی والتوبة والاعراض وهو مخصوص بالرجال لما تقدم فی النساء من الحبس اِنَّمَا التَّوْبَةُ
عَلَی اللّٰهِ ای التی کتب علی نفسه قبولها بفضله لِلَّذِیْنَ یَعْمَلُوْنَ السُّوْٓءَ المعصیة بِجَهَالَةٍ حال ای جاهلین
اذ عصوا ربهم ثُمَّ یَتُوْبُوْنَ مِنْ قَرِیْبٍ زمن قبل ان یغرغروا فَاُولٰٓئِكَ یَتُوْبُ اللّٰهُ عَلَیْهِمْ یقبل توبتهم وَ
كَانَ اللّٰهُ عَلِیْمًا بخلقه حَكِیْمًا ۝ فی صنعه بهم وَلَیْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِیْنَ یَعْمَلُوْنَ السَّیِّاٰتِ الذنوب حَتّٰٓی اِذَا
حَضَرَ اَحَدَهُمُ الْمَوْتُ واخذ فی النزع قَالَ عند مشاهدة ما هو فیه اِنِّیْ تُبْتُ الْـٰٔنَ فلا ینفعه ذلک ولا یقبل
منه وَلَا الَّذِیْنَ یَمُوْتُوْنَ وَهُمْ كُفَّارٌ اذا تابوا فی الآخرة عند معاینة العذاب لا تقبل منهم اُولٰٓئِكَ اَعْتَدْنَا
اَعْدَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا اَلِیْمًا ۝ مؤلما یٰٓاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا یَحِلُّ لَكُمْ اَنْ تَرِثُوا النِّسَآءَ ای ذاتهن كَرْهًا بالفتح والضم
لغتان ای مکرهیهن علی ذلک کانوا فی الجاهلیة یرثون نساء اقربائهم فان شاءوا تزوجوها بلا صداق
او زوجوها واخذوا صداقها او عضلوها حتی تفتدی بما ورثته او تموت فیرثوها فنهوا عن ذلک وَلَا
تَعْضُلُوْهُنَّ ای تمنعوا ازواجکم عن نکاح غیرکم بامساکهن ولا رغبة لکم فیهن ضرارا لِتَذْهَبُوْا
بِبَعْضِ مَآ اٰتَیْتُمُوْهُنَّ من المهر اِلَّآ اَنْ یَّاْتِیْنَ بِفَاحِشَةٍ مُّبَیِّنَةٍ بفتح الیاء وکسرها ای بینت او هی

بینة ای زنا او نشوز فلکم ان تضاروهن حتی یفتدین منکم ویختلعن وعاشروهن بالمعروف
ای بالاجمال فی القول والنفقة والمبیت فان کرهتموهن فاصبروا فعسی ان تکرهوا شیئا و
یجعل الله فیه خیرا کثیرا ○ ولعله یجعل فیهن ذلک بان یرزقکم منهن ولدا صالحا وان
اردتم استبدال زوج مکان زوج ای اخذها بدلها بان طلقتموها وقد اتیتم احدهن
ای الزوجات قنطارا مالا کثیرا صداقا فلا تاخذوا منه شیئا اتاخذونه بهتانا
ظلما واثما مبینا ○ بینا ونصبهما علی الحال والاستفهام للتوبیخ وللانکار فی وکیف
تاخذونه ای بای وجه وقد افضی وصل بعضکم الی بعض بالجماع المقرر
للمهر واخذن منکم میثاقا عهدا غلیظا ○ شدیدا وهو ما امر الله به من امساکهن
بمعروف او تسریحهن باحسان ولا تنکحوا ما بمعنی من نکح اباؤکم من النساء الا
لکن ما قد سلف من فعلکم فانه معفو عنه انه ای نکاحهن کان فاحشة
۳ ع ۸ ۱۴ قبیحا ومقتا سببا للمقت من الله وهو اشد البغض وساء بئس سبیلا ○
طریقا ذلک حرمت علیکم امهتکم ان تنکحوهن وشملت الجدات من قبل الاب
او الام وبنتکم وشملت بنات الاولاد وان سفلن واخوتکم من جهة الاب او
الام وعمتکم ای اخوات ابائکم واجدادکم وخلتکم ای اخوات امهاتکم وجداتکم و
بنت الاخ وبنت الاخت وتدخل فیهن بنات اولادهن وامهتکم التی ارضعنکم
قبل استکمال الحولین خمس رضعات کما بینه الحدیث واخوتکم من الرضاعة ویلحق
بذلک بالسنة البنات منها وهن من ارضعتهن موطوءته والعمات والخالات وبنات الاخ و
بنات الاخت منها لحدیث یحرم من الرضاع ما یحرم من النسب رواه البخاری ومسلم و
امهت نسائکم وربائبکم جمع ربیبة وهی بنت الزوجة من غیره التی فی حجورکم تربونها
صفة موافقة للغالب فلا مفهوم لها من نسائکم التی دخلتم بهن ای جامعتموهن
فان لم تکونوا دخلتم بهن فلا جناح علیکم فی نکاح بناتهن اذا فارقتموهن و
حلائل ازواج ابنائکم الذین من اصلابکم بخلاف من تبنیتموهم فلکم نکاح
حلائلهم وان تجمعوا بین الاختین من نسب او رضاع بالنکاح ویلحق بهن

---

۵۱ قوله بالاجمال بالجیم ای اتیان الجمیل فی القول والنفقة ۱۲ ۵۲ قوله فاصبروا ای علیهن ولا تفارقوهن بشیر بتقدیر الجزاء او الی ان قوله عسی علة الجزاء فاقیم مقامه ۱۲ ک ۵۳ قوله فعسی ان تکرهوا والمعنے فان کرهتموهن فلا تفارقوهن بکراهة الانفس وحدها فربما کرهت النفس ما هو اصلح فی الدین وادنے الی الخیر واحبت ما هو بضد ذلک ولکن النظر فی اسباب الصلاح وانما صح قوله فعسی ان تکرهوا جزاء للشرط لان المعنی فان کرهتموهن فاصبروا علیهن مع الکراهة فلعل لکم فیما تکرهونه خیرا کثیرا لیس فیما تحبونه وکان الرجل اذا رای امراة فاعجبته بهت التی تحته ورماها بفاحشة حتی یلجئها الی الافتداء منه بما اعطاها فقیل وان اردتم آه ۱۲ ۵۴ قوله مالا کثیرا ای مالا عظیما کما مر فی آل عمران وقال عمر رضی علی المنبر لا تغالوا بصدقات النساء فقالت امراة اتتبع قولک ام قول الله وآتیتم احداهن قنطارا فقال عمر کل احد اعلم من عمر تزوجوا علی ما شئتم ۱۲ مدارک ۵۵ قوله منه ای ذلک القنطار وقوله شیئا ای قلیلا فضلا عن الکثیر ۱۲ ۵۶ قوله ظلما اشار به الی ان المراد بالبهتان هنا الظلم تجوزا کما قال ابن عباس وغیره فلا یرد السوال وهو کیف قال ذلک مع ان البهتان الکذب مکابرة واخذ مهر المراة قهرا ظلم لا بهتان ۱۲ کرخی ۵۷ قوله وصل ای خلا بلا حائل ومنه القضاء والآیة حجة لنا فی الخلوة الصحیحة انها تؤکد المهر حیث انکر الاخذ وعلل بذلک واخذن آه ۱۲ مدارک ۵۸ قوله بالجماع هکذا فسره به الشافعی وقال مالک بالخلوة التی یاتی فیها الوطی ۱۲ صاوی ۵۹ قوله واخذن ای النساء و الآخذ فی الحقیقة هو الله وانما اسند للنساء مجازا عقلیا من الاسناد للسبب ۱۲ صاوی

۶۰ قوله ولا تنکحوا آه شروع فی بیان من یحرم نکاحها من النساء ومن لا یحرم وانما خص هذا النکاح بالنهی ولم ینظم فی سلک نکاح المحرمات الآتیة مبالغة فی الزجر عنه حیث کانوا مصرین علی تعاطیه قال ابن عباس رضی الله عنه وجمهور المفسرین کان اهل الجاهلیة یتزوجون بازواج آبائهم فنهوا عن ذلک ۱۲ ابو السعود ۶۱ قوله ما بمعنے من فان ما یعم ذوی العقول کما قاله التفتازانی ومن منعه اوله بانه ارید به الصفة او بان المراة لنقصان عقلها فی حکم غیر ذوی العقول ۱۲ ۶۲ قوله الا لکن ما قد سلف اشار به الی ان الاستثناء منقطع هو عادته اذا کان منقطعا یفسره بلکن ووجه الانقطاع ان الماضی لا یستثنی من المستقبل ۱۲ ۶۳ قوله ما قد سلف فی هذا الاستثناء قولان احدهما انه منقطع اذ الماضی لا یجامع الاستقبال والمعنے انه لما حرم علیهم نکاح ما نکح آباؤهم تطرق الوهم الی ان ما مضی فی الجاهلیة ما حکمه فقیل الا ما قد سلف ای لکن ما سلف لا اثم فیه والثانی انه استثناء متصل وفیه معنیان احدهما انه یحمل النکاح علی الوطی والمعنے انه نهی ان یطأ الرجل المراة وطئها ابوه الا ما قد سلف من الاب فی الجاهلیة من الزنا بامراة فانه یجوز للابن تزوجها نقل هذا المعنے عن ابن زید والمعنے الثانی ولا تنکحوا مثل نکاح آبائکم فی الجاهلیة الا ما تقدم منکم من تلک العقود الفاسدة فمباح لکم الاقامة علیها فی الاسلام اذا کان مما یقرر الاسلام علیه ۱۲ جمل ۶۴ قوله ساء بئس آه اشار به الی ان ساء اجری مجری بئس وفی ساء ضمیر یفسره ما بعده وسبیلا تمییز له والمخصوص بالذم محذوف تقدیره ذلک ای سبیل هذا النکاح وقیل ان الضمیر فی ساء عائد الی ما عاد الیه الضمیر قبل ذلک وسبیلا تمییز منقول من الفاعل والتقدیر ساء سبیله ۱۲ کرخی ۶۵ قوله ان تنکحوهن اشار به الی ان اسناد التحریم الی العین لا یصح فیراد من حرمة کل شئ ما هو الغرض المقصود منه فیفهم من تحریم النساء تحریم نکاحهن کما یفهم من تحریم الخمر تحریم شربها ۱۲ روح ۶۶ قوله واخواتکم من جهة الاب والام او من قبیل احدهما فیتضمن الاخوات من الجهات الثلث کما فی روح البیان وذکر الشارح الاخوات العلاتی والاخیافی وترک الاعیانیة فینبغی له ان یقول من جهة الاب او الام او منهما ولعله ترکه لظهوره ۱۲ ۶۷ قوله قبل استکمال الحولین وما بعده فلا عبرة به عند الائمة الاربعة والجمهور لحدیث انما الرضاعة من المجاعة وعن عائشة رضـ خلافه ۱۲ ک ۶۸ قوله خمس رضعات هذا عند الشافعی رح واما عند ابی حنیفة رح فتثبت الرضاعة ولو بمصة واحدة کما هو مسطور فی الکتب الحنفیة قال فی القدوری قلیل الرضاع وکثیره سواء اذا حصل فی مدة الرضاع یتعلق به التحریم اه وفی شرح الوقایة ویثبت بمصة فی حولین ونصف لا بعده انتهی لاطلاق قوله امهاتکم اللاتی ارضعنکم من غیر فصل بین القلیل والکثیر ولقوله علیه الصلوة والسلام یحرم من الرضاع ما یحرم من النسب من غیر فصل کما فی الهدایة ۱۲ ۶۹ قوله کما بینه الحدیث وهو ما رواه مسلم لا تحرم المصة والمصتان وما رواه مالک عن عائشة کان فیما انزل من القرآن عشر رضعات معلومات ثم نسخن بخمس معلومات فتوفی رسول الله صلی الله علیه وسلم وهن مما یقرأ من القرآن قلنا انه منسوخ وتمة الکلام ویلحق آه ۱۲ ک ۷۰ قوله واخواتکم من الرضاعة ای وسواء کانت تلک الاخت بنتا لمن ارضعته اولا کما اذا ارضعت امراة ابن عمرو وبنت زید فانها تصیر اختا له من الرضاعة ۱۲ صاوی ۷۱ قوله ویلحق بذلک ای بما ذکر من امهات واخوات الرضاع وحاصل الملحق خمسة اصناف وقوله من ارضعتهن موطوءته ای الشخص وکان اللبن له وقوله والعمات الخ معطوف علی البنات فقوله ویلحق بذلک بالسنة مسلط علی المعطوفات وقوله بحدیث الخ متعلق بقوله ویلحق مبین للسنة فی قوله بالسنة ۱۲ جمل ۷۲ قوله فی حجورکم حجور جمع حجر بمعنی کنار کذا فی الصراح والمراد منه التربیة ۷۳ قوله صفة موافقة للغالب فهی تحرم ولو لم تکن فی حجره وهو قول الائمة الاربعة وخالفهم داود ۱۲ ک ۷۴ قوله ای جامعتموهن کذا روی ابن المنذر عن ابن عباس انه فسر الدخول بالجماع واصله ادخلتموهن فی الستر والباء للتعدیة وهو کنایة عن الجماع وعند ابی حنیفة رح اللمس ونحوه فی معنی الدخول ۱۲ ک ۷۵ قوله ازواج ای زوجات ابنائکم ۱۲ ۷۶ قوله الذین من اصلابکم نزلت ردا لقول بعض المنافقین حین تزوج النبی صلی الله علیه وسلم حلیلة زید وکان متبنی له ان محمدا تزوج حلیلة ابنه ۱۲ صاوی ۷۷ قوله من اصلابکم احتراز عن المتبنے لا عن ابناء الولد ۱۲ کمالین ۷۸ قوله وان تجمعوا بین الاختین فی محل رفع عطفا علی مرفوع حرمت ای وحرم علیکم الجمع بین الاختین وهو مطلق اعم من ان یکون نکاحا او بملک یمین ولهذا قال صاحب الهدایة ولا تجمع بین الاختین نکاحا ولا بملک یمین وطیا لقوله تعالی وان تجمعوا بین الاختین ولقوله علیه السلام من کان یؤمن بالله والیوم الآخر فلا یجمعن ماءه فی رحم اختین اه وقد ذکر فخر الاسلام وصاحب التوضیح فی بیان حجیة العام ان قوله تعالی وما ملکت ایمانکم عام فی الامة الواحدة والامتین الاختین فی النکاح او ملک الیمین فتعارض بینهما فی حق الجمع بین الاختین وطیا فغلب التحریم فصح ان التمسک بالعام ماثور عن السلف وفی التلویح ههنا کلام نافع حاصله انه قیل دلالة قوله تعالی وان تجمعوا بین الاختین علی حرمة الجمع بینهما بالوطی ملکا بطریق الدلالة لانه لما حرم الجمع بینهما نکاحا وهو مفض الی الوطی فلان یحرم وطیا اولی ودلالة قوله تعالی او ما ملکت ایمانکم علی جوازه بطریق العبارة فلا یعارض الاول ۱۲ ع

www.besturdubooks.wordpress.com

۵۱ قوله بالسنة وهي ما اخرجه الشيخان عن ابي هريرة لا يجمع بين المرأة وعمتها ولا بين المرأة وخالتها ولابي داؤد نهى النبي صلى الله عليه وسلم ان تنكح المرأة على عمتها او العمة على بنت اخيها والمرأة على خالتها والخالة على بنت اختها لا تنكح الصغرى على الكبرى ولا الكبرى على الصغرى ۱۲ ک ۵۲ قوله والمحصنت الخ سميت محصنات لانهن احصنهن التزويج او الازواج ان تنكحوهن مرفوع على البدلية من المحصنات اي حرم نكاحهن واعلم ان الاحصان يطلق على التزوج كما في هذه الآية وعلى الحرية كما في قوله ومن لم يستطع منكم طولا وعلى الاسلام كما في قوله فاذا احصن وعلى العفة كما في قوله محصنات غير مسافحات ۱۲ ۵۳ قوله والمحصنات من النساء وهي معطوفة على المحرمات السابقة اي حرمت عليكم ذوات الازواج والمعنى وحرم عليكم ذوات الازواج ما دامت ذوات الازواج وفي الاحمدي المراد من المحصنات ههنا ذوات الازواج لانهن احصن فروجهن بالتزويج لا ما هو شرط في حد الرجم من الحرية والتكليف والاسلام مع الوطء او في حد القذف منها مع العفة عن الزنا ۱۲ ۵۴ قوله حرائر مسلمات كن اولا اشار به الى ان المراد بالاحصان ههنا ذات زوج لا الحرية والاسلام والعفة فقط لانه لا تاثير لها في الحرمة فوجب ان يكون المراد منه الزوجية لان كون المرأة ذات زوج له تاثير في كونها محرمة على الغير ۱۲ هكذا في الكبير ۵۵ قوله من الاماء بالسبي لان سبب نزولها ان اباسعيد الخدري قال اصبنا ذات يوم السبايا الكثيرة فكان لهن ازواج فكرهنا الجماع منهن فسألنا النبي صلى الله عليه وسلم فنزل قوله الا ما ملكت ايمانكم ۱۲ ۵۶ قوله وان كان لهن ازواج في دار الحرب لان بالسبي ترتفع النكاح ويقع الفرقة بينهما كما في المعالم وغيره وقوله بعد الاستبراء بحيض آخر ۱۲ ۵۷ قوله بعد الاستبراء هذا ثابت بعد الاستبراء او هذا بيان للواقع فانه ذكر اهل السير انه لم يكن معهن ازواجهن والا فلا يتقيد حل ازواج الكفار بكونهم في دار الحرب عند الشافعي رح بل النكاح يرتفع عنده بالسبي ولو كانا مسبيين خلافا لابي حنيفة رح وانما يتاتي الفرقة عنده باختلاف الدارين فلزم تخصيص الآية عنده بالمسبيات وحدهن روى مسلم عن ابي سعيد اصبنا سبيا يوم اوطاس ولهن ازواج فكرهنا ان نقع عليهن فسألنا النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت ثم ان ذلك مؤول على انهن اسلمن وانقضى استبراؤهن والا فلا يحل وطي المشركة بملك اليمين ۱۲ ک ۵۸ قوله ما وراء ذلكم آه هذا عام مخصوص فقد دلت السنة على تحريم اصناف اخر سوى ما ذكر من انه يحرم الجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها ومن ذلك نكاح المعتدة وغيرها ۱۲ ج ۵۹ قوله ان تبتغوا بدل الاشتمال والى تغيير المفسر حيث لم يقدر ههنا اللام فما يدل على كونه مفعولا له ۱۲ ک ۶۰ قوله تبتغوا مفعوله محذوف كما قدره الشارح وقوله محصنين حال من فاعل تبتغوا وقوله غير مسافحين حال ثانية منه ۱۲ ۶۱ قوله تطلبوا النساء قدر المفسر المفعول بناء على جعله بدلا والا فلا احتياج الى تقديره عند جعل قوله ان تبتغوا مفعولا له ۱۲ ک ۶۲ قوله بصداق صداق بالفتح والكسر كابين زن كذا في الصراح ۶۳ قوله متزوجين اي او متملكين بدليل قوله او ثمن وقوله غير مسافحين حال اخرى وسمي الزنا سفاحا لان الزانيين لا يقصدان الا صب الماء ولا يقصدان نسلا لان السفح في الاصل الصب ۱۲ صاوي ۶۴ قوله فرضتم لهن يشير بذلك الى رد ما قيل انها نزلت في المتعة يروى الحاكم عن ابن عباس انه كان يقرأها فما استمتعتم به منهن الى اجل مسمى ويقول هكذا نزلت واخرج ابن المنذر ان ابيا قرأها كذلك وكان يفسر اجورهن بما سمي لهن عند المتعة واجمع الائمة الاربعة وغيرهم على حرمتها ونسخها باخبار كثيرة في ذلك عن علي رض وغيره من الصحابة في الصحاح الستة وغيرها من السنن والمسانيد وقد روى البيهقي عن الامام جعفر الصادق وخلاف الامامية لا يعبأ به ونسبته الى مالك كما في الهداية غلط فاحش وقد صح رجوع ابن عباس عن القول باباحتها واخرج ابن ابي حاتم من طرق عن ابن عباس في قوله فما استمتعتم به قال هو النكاح اذا تزوج الرجل المرأة ثم وطئها مرة واحدة فقد وجب صداقها كاملا ۱۲ ک ۶۵ قوله من حطها بيان لما والحط الوضع كما في القاموس والمراد منه الهبة اي ان وهبت مهرها لزوجها كلها او بعضها فلا باس ۱۲ ۶۶ قوله فلا مفهوم له لان من شرط المفهوم المخالف عند قائله ان لا يكون الوصف جاريا مجرى الغالب فان الحرائر الكتابيات كذلك ۱۲ كما وخطيب ۶۷ قوله من فتياتكم المؤمنات فتيات جمع فتاة وهي الشابة من النساء ويدل تقييد نكاح الامة بما اذا كانت مؤمنة فلا يجوز التزوج بالامة الكتابية سواء كان الزوج حرا او عبدا وهذا قول الشافعي رح واما عندنا فيجوز التزوج بالامة الكتابية لان الوصف بمنزلة الشرط فكما لا يلزم من نفي الشرط نفي المشروط عندنا فكذلك لا يلزم من نفي الصفة نفي الموصوف وتفصيله مسطور في كتب الاصول وفي المدارك ونكاح الامة الكتابية يجوز عندنا والتقييد في النص للاستحباب بدليل ان الايمان ليس بشرط في الحرائر اتفاقا مع التقييد به فكذا ههنا ۱۲ ۶۸ قوله وكلوا بكسر الكاف من وكل يكل اي فوضوا السرائر الى الله ۱۲ ک ۶۹ قوله فلا تستنكفوا الاستنكاف هو العار ۱۲ قاموس ۷۰ قوله اعطوهن آه ومن ضرورة ايتائهن ان يكون باذن الولي فيكون ذكر الايتاء لهن لبيان جواز الدفع لهن لا لكون المهر لهن وقيل اصله وآتوا مواليهن فحذف المضاف واوصل الفعل الى المضاف اليه كذا في ابي السعود ۱۲ ج ۷۱ قوله غير مطل المطل التسويف كما في القاموس ۱۲ ۷۲ قوله حال اي من المفعول في قوله فانكحوهن اي حال كونهن عفائف عن الزنا وهذا الشرط على سبيل الندب بناء على المشهور من جواز نكاح الزواني ولو كن اماء اه خطيب وفي الاحمدي وان كان حالا من الضمير في فانكحوهن فلذلك ايضا مستقيم بناء على اشتراط الكفو في الديانة تامل ۱۲ ۷۳ قوله فاذا احصن زوجن ومعناه فاذا احصن بالتزويج يعني اذا صارت الاماء محصنات اي ذوات زوج ثم اتين بفاحشة اي زنا فحدهن نصف ما يجب على المحصنات والمراد من هذه المحصنات الحرائر بلا تزويج فحد الاماء المنكوحة خمسون جلدة عندنا وعند الشافعي رح نفي نصف عام ايضا كما صرح به في الحسيني ۱۲ ۷۴ قوله ويغربن تغريب از شهر بيرون كردن اه صراح فان قيل ما فائدة وجوب تنصيف الحد عليهن بتقييده بتزوجهن او تنصيف العذاب لازم للامة تزوجت ام لا اجيب بان فائدة ذلك بيان ان لا رجم عليهن اصلا وبانه انما ذكر لبيان جواب سوال اذ الصحابة رضي الله عنهم عرفوا مقدار حد الامة قبل التزوج دون مقداره بعده فسألوا عنه النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية ۱۲ كذا في الخطيب ۷۵ قوله ولم يجعل الاحصان الخ انما احتاج للسوال والجواب لانه فسر الاحصان بالتزوج والا لو فسره بالاسلام كما فعل غيره لما احتاج لذلك كله ۱۲ صاوي ۷۶ قوله بل لافادة انه لا رجم لا ينتصف واذا كان الحد مع الاحصان ليس رجما مع عدمه اولى فتعرض لحالة الاحصان لانها التي يتوهم فيها رجمهن كالحرائر ۱۲ جمل ۱۲ وذلك انه لما حكم بالتنصيف علم ان حدهن ليس رجما لانه لا ۷۷ قوله من لا يخافه اي الزنا وقوله من الاحرار حال من لا يخاف وقوله وعليه الشافعي واما عند ابي حنيفة رح فيحل له نكاحها ما لم يكن عنده امرأة حرة ۱۲ روح ۷۸ قوله وعليه الشافعي آه وكذا مالك واحمد وقال ابوحنيفة بجواز نكاح الامة لمن ليس عنده حرة بالفعل ولو كان قادرا على مهرها وفسر الطول المنفي في الآية بفراش الحرة فالمعنى ومن لم يكن مستفرشا لحرة فله نكاح الامة والخلاف بين ابي حنيفة والشافعي رحمهما الله مبني على قاعدة مقررة في الاصول وهي ان الحكم اذا اسند الى شيء موصوف بوصف خاص او علق بشرط كان دليلا على نفيه اي الحكم عند عدم الوصف او الشرط عند الشافعي رحمه الله وعند ابي حنيفة لا ويتفرع على هذا الخلاف في عدم جواز نكاح الامة ونكاح الكتابية عند طول الحرة وهذه القاعدة مشروحة في كتب الاصول مع تفريع الخلاف فليراجع اليها ۱۲ ۷۹ قوله فلا يحل له نكاحها آه وعند ابي حنيفة يجوز تزوج الامة مسلمة كانت او كتابية وقيد الايمان لبيان الافضلية ۱۲

بالسنة الجمع بينها وبين عمتها وخالتها ويجوز نكاح كل واحدة على الانفراد وملكهما معا ويطأ واحدة اِلَّا لٰكن مَا قَدْ سَلَفَ في الجاهلية مِن نكاحكم بعض ما ذكر فلا جناح عليكم فيه اِنَّ اللّٰهَ كَانَ غَفُوْرًا لما سلف منكم قبل النهي رَّحِيْمًا بكم في ذلك وَّحُرِّمَتْ عليكم الْمُحْصَنٰتُ اي ذوات الازواج مِنَ النِّسَآءِ ان تنكحوهن قبل مفارقة ازواجهن حرائر مسلمات كن او لا اِلَّا مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ من الاماء بالسبي فلكم وطؤهن وان كان لهن ازواج في دار الحرب بعد الاستبراء كِتٰبَ اللّٰهِ نصب على المصدر اي كتب ذلك عَلَيْكُمْ وَاُحِلَّ بالبناء للفاعل والمفعول لَكُمْ مَّا وَرَآءَ ذٰلِكُمْ اي سوى ما حرم عليكم من النساء اَنْ تَبْتَغُوْا تطلبوا النساء بِاَمْوَالِكُمْ بصداق او ثمن مُّحْصِنِيْنَ متزوجين غَيْرَ مُسٰفِحِيْنَ زانين فَمَا فمن اسْتَمْتَعْتُمْ تمتعتم بِهٖ مِنْهُنَّ ممن تزوجتم بالوطء فَاٰتُوْهُنَّ اُجُوْرَهُنَّ مهورهن التي فرضتم لهن فَرِيْضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيْمَا تَرٰضَيْتُمْ انتم وهن بِهٖ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيْضَةِ من حطها او بعضها او زيادة عليها اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا بخلقه حَكِيْمًا فيما دبره لهم وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا غنى ل اَنْ يَّنْكِحَ الْمُحْصَنٰتِ الحرائر الْمُؤْمِنٰتِ هو جرى على الغالب فلا مفهوم له فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ ينكح مِّنْ فَتَيٰتِكُمُ الْمُؤْمِنٰتِ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِاِيْمَانِكُمْ فاكتفوا بظاهره وكلوا السرائر اليه فانه العالم بتفاصيلها ورب امة تفضل الحرة فيه وهذا تانيس بنكاح الاماء بَعْضُكُمْ مِّنْ بَعْضٍ اي انتم وهن سواء في الدين فلا تستنكفوا من نكاحهن فَانْكِحُوْهُنَّ بِاِذْنِ اَهْلِهِنَّ مواليهن وَاٰتُوْهُنَّ اعطوهن اُجُوْرَهُنَّ مهورهن بِالْمَعْرُوْفِ من غير مطل ونقص مُحْصَنٰتٍ عفائف حال غَيْرَ مُسٰفِحٰتٍ زانيات جهرا وَّلَا مُتَّخِذٰتِ اَخْدَانٍ اخلاء يزنون بها سرا فَاِذَآ اُحْصِنَّ زوجن وفي قراءة بالبناء للفاعل تزوجن فَاِنْ اَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ زنا فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنٰتِ الحرائر الابكار اذا زنين مِنَ الْعَذَابِ الحد فيجلدن خمسين ويغربن نصف سنة ويقاس عليهن العبيد ولم يجعل الاحصان شرطا لوجوب الحد بل لافادة انه لا رجم عليهن اصلا ذٰلِكَ اي نكاح المملوكات عند عدم الطول لِمَنْ خَشِيَ خاف الْعَنَتَ الزنا واصله المشقة سمي به الزنا لانه سببها بالحد في الدنيا والعقوبة في الآخرة مِنْكُمْ بخلاف من لا يخافه من الاحرار فلا يحل له نكاحها وكذا من استطاع طول حرة وعليه الشافعي وخرج بقوله من فتيتكم المؤمنت الكافرات فلا يحل له نكاحها ولو عدم وخاف وَاَنْ تَصْبِرُوْا عن نكاح المملوكات خَيْرٌ لَّكُمْ لئلا يصير الولد رقيقا وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ بالتوسعة في ذلك

www.besturdubooks.wordpress.com

يُرِيْدُ اللّٰهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ شرائع دينكم ومصالح امركم وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ طرائق الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ من
الانبياء في التحليل والتحريم فتتّبعوهم وَيَتُوْبَ عَلَيْكُمْ يرجع بكم عن معصيته التي كنتم عليها الى
طاعته وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بكم حَكِيْمٌ فيما دبره لكم وَاللّٰهُ يُرِيْدُ اَنْ يَّتُوْبَ عَلَيْكُمْ كرره ليبنى عليه وَيُرِيْدُ
الَّذِيْنَ يَتَّبِعُوْنَ الشَّهَوٰتِ اليهود والنصارى والمجوس والزناة اَنْ تَمِيْلُوْا مَيْلًا عَظِيْمًا ○ تعدلوا عن
الحق بارتكاب ما حرم عليكم فتكونوا مثلهم يُرِيْدُ اللّٰهُ اَنْ يُّخَفِّفَ عَنْكُمْ فيسهل عليكم احكام الشرع
وَخُلِقَ الْاِنْسَانُ ضَعِيْفًا ○ لا يصبر عن النساء والشهوات يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَاْكُلُوْٓا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ
بِالْبَاطِلِ بالحرام في الشرع كالربوا والغصب اِلَّآ لكن اَنْ تَكُوْنَ تقع تِجَارَةً وفي قراءة بالنصب ان تكون
الاموال اموال تِجَارَةً صادرة عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ وطيب نفس فلكم ان تاكلوها وَلَا تَقْتُلُوْٓا اَنْفُسَكُمْ
بارتكاب ما يؤدي الى هلاكها ايا كان في الدنيا والاخرة بقرينة اِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيْمًا ○ في منعه
لكم من ذلك وَمَنْ يَّفْعَلْ ذٰلِكَ اى ما نهي عنه عُدْوَانًا تجاوزا للحلال حال وَّظُلْمًا تاكيد فَسَوْفَ
نُصْلِيْهِ ندخله نَارًا يحترق فيها وَكَانَ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرًا ○ هينا اِنْ تَجْتَنِبُوْا كَبَآئِرَ مَا تُنْهَوْنَ
عَنْهُ وهي ما ورد عليها وعيد كالقتل والزنا والسرقة وعن ابن عباس رض هي الى السبعمائة اقرب نُكَفِّرْ
عَنْكُمْ سَيِّاٰتِكُمْ الصغائر بالطاعات وَنُدْخِلْكُمْ مُّدْخَلًا بضم الميم وفتحها اى ادخالا او موضعا كَرِيْمًا ○
هو الجنة وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللّٰهُ بِهٖ بَعْضَكُمْ عَلٰى بَعْضٍ من جهة الدنيا او الدين لئلا يؤدي الى
التحاسد والتباغض لِلرِّجَالِ نَصِيْبٌ ثواب مِّمَّا اكْتَسَبُوْا بسبب ما عملوا من الجهاد وغيره وَلِلنِّسَآءِ
نَصِيْبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ من طاعة ازواجهن وحفظ فروجهن نزلت لما قالت ام سلمة ليتنا كنا رجالا فجاهدنا
وكان لنا مثل اجر الرجال وَسْـَٔلُوا بهمزة ودونها اللّٰهَ مِنْ فَضْلِهٖ ما احتجتم اليه يعطيكم اِنَّ اللّٰهَ كَانَ
بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمًا ○ ومنه محل الفضل وسؤالكم وَلِكُلٍّ من الرجال والنساء جَعَلْنَا مَوَالِيَ اى عصبة
يعطون مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدٰنِ وَالْاَقْرَبُوْنَ لهم من المال وَالَّذِيْنَ عَاقَدَتْ بالف ودونها اَيْمَانُكُمْ جمع
يمين بمعنى القسم او اليد اى الحلفاء الذين عاهدتموهم في الجاهلية على النصرة والارث فَاٰتُوْهُمْ
الآن نَصِيْبَهُمْ حظهم من الميراث وهو السدس اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيْدًا ○ مطلعا ومنه ٥ ع ٨ ٢
حالكم وهو منسوخ بقوله واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض اَلرِّجَالُ قَوّٰمُوْنَ مسلطون
عَلَى النِّسَآءِ يؤدبونهن ويأخذون على ايديهن بِمَا فَضَّلَ اللّٰهُ بَعْضَهُمْ عَلٰى بَعْضٍ اى بتفضيله

قوله يرجع بكم عن معصية فيه ان الاحكام قبل البعثة لم تثبت فاين المعصية ويجاب بان المراد ولو صورة او المراد بقوله التي كنتم عليها المعاصي التي حصلت قبل التوبة ۱۲ ؁ قوله عن معصية اى اللغوية والا فقبل التشريع لم تكن معصية ۱۲ صاوى ؁ قوله والله يريد ان يتوب عليكم اى يحب ذلك ويرضاه وليست الارادة على حقيقتها لانه يقتضي ان ارادة الله متعلقة بتوبة كل عاص مع انه ليس كذلك فالمعنى الله يحب توبة العبد فيتوب عليه ومن هنا قيل ان قبول التوبة قطعي ۱۲ صاوى ؁ قوله اليهود والنصارى فانهم كانوا يحلون الاخوات من الاب وبنات الاخ والاخت ۱۲ ک ؁ قوله يا ايها الذين آه شروع في بيان بعض المحرمات المتعلقة بالاموال والانفس اثر بيان المحرمات المتعلقة بالابضاع ۱۲ ابو السعود ؁ قوله لا تاكلوا آه انما خص الاكل بالذكر لان معظم المقصود من الاموال الاكل فالمراد النهي عن مطلق الاخذ وقيل يدخل فيه اكل مال نفسه واكل مال غيره فاكل مال نفسه بالباطل انفاقه في المعاصي ۱۲ خازن ؁ قوله لكن الخ اشار به الى ان الاستثناء منقطع لان التجارة ليست من جنس الاموال الماكولة بالباطل ولان الاستثناء وقع على الكون والكون معنى من المعاني ليس مالا من الاموال وخص التجارة بالذكر دون غيرها كالهبة والصدقة والوصية لان غالب التصرف في الاموال بها ولان اسباب الرزق متعلقة بها غالبا ولانها ارفق بذوي المراتب بخلاف الاتهاب وطلب الصدقات ۱۲ کرخی ؁ قوله تقع يشير الى ان كان تامة وتجارة مرفوع ۱۲ ک ؁ قوله وفي قراءة بالنصب على كون كان ناقصة واضمار الاسم ۱۲ ک ؁ قوله صادرة يشير الى ان قوله عن تراض صفة لتجارة قال صاحب المدارك والآية تدل على جواز البيع بالتعاطي وعلى جواز البيع الموقوف اذا وجد الاجازة وعلى نفي خيار المجلس لان فيها اباحة الاكل بالتجارة من غير تقييد بالتصرف فالتقييد بزيادة على النص ۱۲ ک ؁ قوله ايا كان اى اى هلاك كان يعني في الدنيا او الآخرة ففيه تعميم في الهلاك ۱۲ ؁ قوله بالطاعات لا باجتناب الكبائر كما ذهب اليه المعتزلة تمسكا بظاهر الآية بدليل الاخبار الواردة في ذلك فالمعنى عند اهل السنة ان تجتنبوا الكبائر نكفر عنكم سائر السيئات بالطاعة والا فالصغائر فقط وقالت طائفة ان اجتنبت الكبائر كانت الحسنات مكفرة لما عداها من الذنوب والا لم تكفر شيئا كذا في الفتح ۱۲ ک ؁ قوله بضم الميم وفتحها فهو مصدر ميمي على صورة اسم المفعول وكثيرا ما يرد المصدر كذلك نحو بسم الله مجراها ومرسٰها فلهذا فسره الشارح بالمصدر اى ادخالا وقوله وفتحها وحينئذ فهو اسم مكان ۱۲ ؁ قوله هو الجنة هذا يناسب كونه اسم مكان واما على كونه مصدرا فالمراد ان قرارا لا دخال الكريم الجنة ومعنى كونه كريما انه لا نكد فيه ولا تعب بل فيه ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ۱۲ صاوى ؁ قوله ولا تتمنوا اسيانى في المفسر سبب نزولها وهو تمني ام سلمة كونها من الرجال وذلك لان الله فضل الرجال بامور منها الجهاد والجمعة والزيادة في الميراث وغير ذلك والتمني هو التعلق بحصول امر في المستقبل ۱۲ صاوى ؁ قوله ولا تتمنوا ما فضل الله اى لا تتمنوا ما للناس واسألوا الله من خزائنه التي لا تنفد ۱۲ بيضاوى ؁ قوله بسبب ما عملوا اشار به الى ان من سببية تعليلية وكذا في قوله مما اكتسبن اى من اجل ما اكتسبن اى عملن وقوله من طاعة ازواجهن الخ اى وغير ذلك كسائر عباداتهن ۱۲ جمل ؁ قوله من طاعة ازواجهن اى لما في الحديث لو امرت لاحد ان يسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها ۱۲ صاوى ؁ قوله من فضله في الحديث من لم يسأل الله من فضله غضب عليه وفيه ان الله تعالى ليمسك الخير الكثير من عبده ويقول لا اعطي عبدي حتى يسألني ۱۲ مدارك ؁ قوله ترك الوالدان اى تركوه لعصبته فعلى هذا الوالدان والاقربون هم الاموات وقيل المعنى ولكل شخص جعلنا ورثة ممن تركهم الميت وهم اى الورثة والده واقرباؤه والاول اصح فانه روي عن ابن عباس من المال بيان لما ۱۲ ک ؁ قوله والذين عاقدت مبتدأ وقوله فآتوهم خبره وقوله بالف ودونها اى قرأ الكوفيون عقدت والباقون عاقدت بالف ومعنى الآية بالفارسية وكسانيكه مربوط ساخته است عهد شما پس بدهيد ايشان را بهره ايشان ونسبة العقد الى الايمان مجاز سواء اريد بالايمان الجارحة او القسم وقد كانوا اذا تحالفوا اخذ كل واحد بيد صاحبه وتحالفوا على الوفاء بالعهد والتمسك بذلك العقد فيقول احدهم للآخر دمك دمي وحربك حربي وارثك وترثني فيكون لكل واحد من تركة صاحبه السدس وهذا كان في الجاهلية ۱۲ كذا في الحسيني والخازن ؁ قوله ودونها للكوفيين والعائد الى الموصول محذوف والمعنى على الاول عاقدتهم ايديكم او اقسامكم وعلى الثاني عقدت عهودهم ايمانكم ۱۲ ؁ قوله وهو السدس وهذا منسوخ روى ابن جرير من طريق قتادة عن ابن عباس كان الرجل يعاقد الرجل في الجاهلية فيقول هدمي هدمك وحربي حربك وسلمي سلمك وترثني وارثك فلما جاء الاسلام امروا ان يؤتوهم نصيبهم قال الحافظ ابن حجر هذا هو المعتمد وقد جاء عن ابن عباس في البخاري على غير ذلك وقال ابو حنيفة رح الآية ثابتة فان المراد بها عقد الموالاة وهي مشروعة والوارثة بها ثابتة عند عامة الصحابة وتفسيره انه اذا اسلم رجل وامرأة لا وارث له ويتعاقدان على ان يتعاقلا ويتوارثا وفيه انه يرث عند ابي حنيفة رح كل المال عند عدم ذوي الارحام المستفاد من الآية ان لهم سهما مقدرا وهو السدس كان له وارث آخر اولا ۱۲ ک ؁ قوله مسلطون يقومون عليهن آمرين ناهين كما يقوم الولاة على الرعايا وسموا قواما لذلك ۱۲ مد ؁ قوله يؤدبونهن بيان لكيفية التسليط روى ابن الجرير عن الحسن وابن مردويه عن علي ان سعد بن الربيع نشزت عليه امرأة حبيبة فشكا ابوها الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لتقتص منه فنزلت ۱۲ ؁ قوله ويأخذون على ايديهن اى يقبضون عليها ويمسكونها عند ارادتهن كروها كالخروج من المنزل وهذا كناية عن مطلق منعهن من المكروه ان كان بالقول ۱۲ ؁ قوله بعضهم الخ الضمير في بعضهم للرجال والنساء يعني انما كانوا مسيطرين عليهن بسبب تفضيل الله بعضهم وهم الرجال على بعض وهم النساء بالعقل والعزم والحزم والرأي والقوة والغزو وكمال الصوم والصلوة والنبوة والخلافة والامامة والاذان والخطبة والجمعة وتكبير التشريق عند ابي حنيفة رح والشهادة في الحدود والقصاص وتضعيف الميراث والتعصيب فيه وملك النكاح والطلاق واليهم الانتساب وهم اصحاب اللحى والعمائم ۱۲ مدارك

www.besturdubooks.wordpress.com

لهم عليهن بالعلم والعقل والولاية وغير ذلك وبما انفقوا عليهن من اموالهم فالصلحت منهن
قنتت مطيعات لازواجهن حفظت للغيب اى لفروجهن وغيرها فى غيبة ازواجهن بما حفظ هن الله
حيث اوصى عليهن الازواج والتى تخافون نشوزهن عصيانهن لكم بان ظهرت اماراته فعظوهن فخوفوهن
من الله واهجروهن فى المضاجع اعتزلوا الى فراش اخر ان اظهرن النشوز واضربوهن ضربا غير مبرح ان
لم يرجعن بالهجران فان اطعنكم فيما يراد منهن فلا تبغوا تطلبوا عليهن سبيلا طريقا الى ضربهن
ظلما ان الله كان عليا كبيرا ○ فاحذروه ان يعاقبكم ان ظلمتموهن وان خفتم علمتم شقاق خلاف
بينهما بين الزوجين والاضافة للاتساع اى شقاقا بينهما فابعثوا اليهما برضاهما حكما رجلا عدلا من اهله
اقاربه وحكما من اهلها ويوكل الزوج حكمه فى طلاق وقبول عوض عليه وتوكل هى حكمها فى الاختلاع
فيجتهدان ويامران الظالم بالرجوع او يفرقان ان راياه قال تعالى ان يريدا اى الحكمان اصلاحا يوفق الله
بينهما بين الزوجين اى يقدرهما على ما هو الطاعة من اصلاح او فراق ان الله كان عليما بكل شىء خبيرا ○
بالبواطن كالظواهر واعبدوا الله وحدوه ولا تشركوا به شيئا واحسنوا بالوالدين احسانا برا ولين جانب
وبذى القربى القرابة واليتمى والمسكين والجار ذى القربى القريب منك فى الجوار او النسب والجار الجنب
البعيد عنك فى الجوار او النسب والصاحب بالجنب الرفيق فى سفر او صناعة وقيل الزوجة وابن السبيل
المنقطع فى سفره وما ملكت ايمانكم من الارقاء ان الله لا يحب من كان مختالا متكبرا فخورا على الناس بما
اوتى الذين مبتدأ يبخلون بما يجب عليهم ويامرون الناس بالبخل به ويكتمون ما اتهم الله من فضله من العلم و
المال وهم اليهود وخبر المبتدأ لهم وعيد شديد واعتدنا للكفرين بذلك وبغيره عذابا مهينا ○ ذا اهانة و
الذين عطف على الذين قبله ينفقون اموالهم رئاء الناس مرائين لهم ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الاخر
كالمنافقين واهل مكة ومن يكن الشيطن له قرينا صاحبا يعمل بامره كهؤلاء فساء بئس قرينا ○ هو وماذا
عليهم لو امنوا بالله واليوم الاخر وانفقوا مما رزقهم الله اى اى ضرر عليهم فى ذلك والاستفهام للانكار ولو
مصدرية اى لا ضرر فيه وانما الضرر فيما هم عليه وكان الله بهم عليما ○ فيجازيهم بما عملوا ان الله لا يظلم
احدا مثقال وزن ذرة اصغر نملة بان ينقصها من حسناته او يزيدها فى سياته وان تك الذرة حسنة
من مؤمن وفى قراءة بالرفع فكان تامة يضعفها من عشر الى اكثر من سبعمائة وفى قراءة يضعفها بالتشديد
ويؤت من لدنه من عنده مع المضاعفة اجرا عظيما ○ لا يقدره احد فكيف حال الكفار

---

١٠ قوله بالعلم الخ اشار المفسر لبعض الامور التى فضلت الرجال بها على النساء ومنها زيادة العقل والدين والولاية والشهادة والجهاد والجمعة والجماعات والاذان والخطبة وتكبير التشريق عند ابى حنيفة والشهادة فى الحدود والقصاص وعدم التزوج باكثر من زوج واحد وغير ذلك من النبوة والخلافة والقضاء ١٢ صاوى بتغير ما ٢ قوله والولاية تعم النبوة والخلافة والقضاء وغير ذلك كالجمعة والجماعة والاذان والخطبة وتكبير التشريق عند ابى حنيفة والشهادة فى الحدود والقصاص وعدم التزوج باكثر من زوج واحد ١٢ ك ٣ قوله من اموالهم من المهر والنفقة ثم قسمهن على نوعين ١٢ ك ٤ قوله وغير ما روى ابن جرير عن ابى هريرة مرفوعا خير النساء امرأة ان نظرت اليها سرتك وان امرتها اطاعتك واذا غبت عنها حفظتك فى مالها ونفسها وتلا الآية ١٢ ك ٥ قوله بما حفظ الله اى بالسبب الذى احفظهن الله به ١٢ ك ٦ قوله نشوزهن اصل النشوز الارتفاع ونشوز المرأة هو بغضها الزوج ورفع نفسها عن طاعته والتكبر عليه ١٢ ك ٧ قوله ظهرت اماراته بان رفعت صوتها عليه ولم تجبه اذا دعاها ولم تبادر الى امره اذا امرها ١٢ ك ٨ قوله فخوفوهن من الله اى تخولى عليك حق فاتقى الله فيه واحذرى عقوبته ١٢ كرخى ٩ قوله الى فراش آخر او يرقد معها ولكن يوليها ظهره ولا يجامعها روايتان عن ابن عباس ١٢ ك ١٠ قوله النشوز نشوز جمع نشز ناشاز دارى كردن زن باشوى ١٢ صراح ١١ قوله مبرح بتشديد الراء وبالحاء المهملتين بان لا يجرحها ولا يكسر لها عظما ويجتنب الوجه ١٢ ك ١٢ قوله ان لم يرجعن يشير به وبما قبله الى ان الامور الثلثة مترتبة ينبغى ان يدرج فيها ١٢ ك ١٣ قوله وان خفتم الخطاب لولاة الامور ولاشراف البلدة التى هما بها وفسره بعلمتم لان من معنى الخوف العلم فى القاموس ١٢ صاوى بتغير ما ١٤ قوله شقاق بينهما اى منهما شقاق لان كل المخالفين يفعل ما يشق على الآخر ويميل الى شق غير شق صاحبه ١٢ ك ١٥ قوله بين الزوجين اضمر لهما وان لم يجر لهما ذكر لجرى ما يدل عليها ١٢ ك ١٦ قوله والاضافة يعنى اضافة الشقاق الى الظرف على الاتساع كقوله يا سارق الليلة ومكر النهار واصله مكر فى النهار ١٢ ك ١٧ قوله اى شقاقا بينهما اشار به الى ان الشقاق مصدر مضاف الى بين ومعناها الظرفية والاصل شقاقا بينهما ولكن اتسع فيه فاضيف المصدر الى ظرفه وظرفيته باقية نحو بل مكر الليل والنهار ١٢ كرخى ١٨ قوله برضاهما وليس لحكم الزوج ان يطلق الا باذنه ولا لحكم المرأة ان يختلع الا باذنها وهو قول ابى حنيفة واحمد والشافعى فى قول وقال مالك يجوز لهما ذلك من غير رضاهما ١٢ ك ١٩ قوله حكما من اهله وحكما من اهلها لانهما اعرف بحالهما من الاجانب واشد طلبا للاصلاح قال الشافعى رح ويستحب ذلك فان كانا اجنبيين جاز ١٢ ك ٢٠ قوله ان راياه اى ان رايا الفراق مصلحة ١٢ ٢١ قوله بين الزوجين جعل الضمير الاول للحكمين والثانى للزوجين وجوز الامام عكسه وقيل كلاهما للحكمين وقيل كلاهما للزوجين ١٢ ك ٢٢ قوله ما هو الطاعة بحسن سعيهما على ما هو الطاعة من اصلاح او فراق تفسير للتوفيق ١٢ ك ٢٣ قوله وحدوه حيث فسر العبادة بالتوحيد كان قوله بعد ذلك ولا تشركوا تاكيدا ولكن الاولى التعميم كما قدمناه ولا تشركوا تاسيسا وهذا نظير قوله تعالى فمن كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا ١٢ صاوى ٢٤ قوله ولين جانب اى بان يقوم بخدمتهما ولا يرفع صوته عليهما ولا يخشن عليهما ويسعى فى تحصيل مطالبهما والانفاق عليهما بقدر القدرة ١٢ روح ٢٥ قوله القريب منك فى الجوار الخ قال فى روح البيان اتدرون ما حق الجار ان استغاثك اغثته وان استقرضك اقرضته وان اصابه خير هنأته وان لحقه المرض عدته وان مات تبعت جنازته اه وحد الجوار اربعون دارا من كل جانب عند الشافعى واما عند ابى حنيفة رح فهو من يلاصق داره دارك ولهذا اختص باستحقاق الشفعة من بين الجيران وقالا هم الملاصقون وغيرهم ممن يسكن محلته ويجمعهم مسجد المحلة ونص به صاحب الهداية فى كتاب الوصايا وفى الاحمدى قوله عليه السلام والصلوة الجيران ثلثة جار له ثلث حقوق حق الجوار وحق القرابة وحق الاسلام وجار له حقان حق الجوار وحق الاسلام وجار له حق واحد حق الجوار كالمشرك من اهل الكتاب ١٢ ٢٦ قوله والجار الجنب قال فى الصراح اما الجار الجنب فهو جارك من قوم آخرين والصاحب بالجنب صاحبك فى السفر ١٢ ٢٧ قوله من الارقاء اى الاماء والعبيد ١٢ ابو السعود ٢٨ قوله متكبرا اى يانف عن اقاربه وجيرانه واصحابه ولا يلتفت اليهم ١٢ ابو السعود ٢٩ قوله بالبخل اى بما يجب عليهم وهم اليهود رفاعة بن زيد وحيى بن اخطب وكردم بن زيد وغيرهم كانوا يقولون للانصار لا تنفقوا اموالكم فانا نخشى عليكم الفقر ولا تدرون ما يكون وخبر المبتدأ محذوف اى قوله لهم وعيد شديد اوانهم احقاء بكل ملامة ١٢ ك ٣٠ قوله واعتدنا للكافرين آه اى لهم فوضع الظاهر موضع المضمر اشعارا بان من هذا شانه فهو كافر بنعمة الله ومن كان كافرا بنعمة فله عذاب يهينه كما اهان النعمة بالبخل والاخفاء وفى الحديث كما رواه احمد فى مسنده اذا انعم الله على عبده نعمة احب ان يظهر اثرها عليه انتهى كرخى فتلخص ان الكافرين بمعنى الجاحدين وان اسم الاشارة راجع لما فى قوله ما آتاهم الله من فضله وعبارة الخازن يعنى جاحدين نعمة الله عليهم ١٢ جمل ٣١ قوله عطف على الذين قبله او مبتدأ خبره محذوف دل عليه ومن يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا ١٢ ك ٣٢ قوله مرائين يعنى انه مصدر مضاف الى المفعول بمعنى اسم الفاعل منصوب على الحال وقد يجعل مفعولا له اى للمفاخرة ليقال ما اجودهم لا على ابتغاء وجه الله ١٢ ك ٣٣ قوله ان الله لا يظلم آه مناسبة هذه الآية لما قبلها واضحة لانه تعالى لما امر بعبادة الله وبالاحسان للوالدين ومن ذكر معهم ثم اعقب ذلك بذم البخل والاوصاف المذكورة معهم ووبخ من لم يؤمن ولم ينفق فى طاعة الله وكان هذا كله توطئة لذكر الجزاء على الحسنات والسيئات فاخبر تعالى بصفة عدله وانه تعالى لا يظلم احدا مثقال ذرة ١٢ جمل ٣٤ قوله اصغر نملة او الصغير من اجزاء التراب او ما يظهر من اجزاء الهباء فى الكوة من ضوء الشمس وهو الانسب بمقام المبالغة وهذا نفى للظلم مطلقا لانه اذا نفى القليل نفى الكثير ١٢ روح وينتصب مثقال على انه نعت لمصدر محذوف اى ظلما وزن ذرة ١٢ ٣٥ قوله وان تك حسنة اى وان تك مثقال الذرة حسنة وانث الضمير لتانيث الخبر وهو الحسنة او لاضافة المثقال الى مؤنث هذا هو قول اكثر المفسرين وقال بعضهم الضمير المذكور راجع الى ذرة ومنهم الشارح وفى الخطيب وقيل ان الضمير راجع الى ذرة وهى مؤنثة لا الى مثقال اه فتامل وحذف النون اى من قوله تك من غير قياس تشبيها بحذف العلة وتخفيفا لكثرة الاستعمال ١٢ بيضاوى ٣٦ قوله فكان تامة اى برفع حسنة على كان التامة ١٢ ك ٣٧ قوله يضاعفها اى يضاعف ثوابها لان تضاعف نفس الحسنة بان تجعل الصلوة الواحدة صلوتين مما لا يعقل ١٢ روح ٣٨ قوله لا يقدره احد قال فى التيسير وما وصفه الله بالعظم فمن يعرف مقداره مع انه سمى الدنيا وما فيها قليلا وسمى هذا الفضل عظيما ١٢ ٣٩ قوله فكيف كانه فا فصيحة اى اذا عرفت حال صاحب الحسنة فكيف حال الكفار يشير بتقدير المبتدأ الى ان كيف مرفوع على الخبرية وقد يجعل فى محل النصب بفعل محذوف اى فكيف يكونون او يصنعون ويجرى فيه الوجهان النصب على التشبيه بالحال كما هو مذهب سيبويه او على التشبيه بالظرف كما هو مذهب الاخفش وهو العامل فى اذ ايضا على الوجه الاول مضمون المبتدأ ١٢

www.besturdubooks.wordpress.com

اِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ بِشَهِيْدٍ يشهد عليها بعملها وهو نبيها وَّجِئْنَا بِكَ يا محمد عَلٰى هٰۤؤُلَآءِ شَهِيْدًا ۝
يَوْمَئِذٍ يوم المجئ يَوَدُّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَعَصَوُا الرَّسُوْلَ لَوْ اى ان تُسَوّٰى بالبناء للمفعول والفاعل
مع حذف احدى التائين فى الاصل ومع ادغامها فى السين اى تتسوى بِهِمُ الْاَرْضُ بان
يكونوا ترابا مثلها لعظم هوله كما فى اية اخرى ويقول الكفر يليتنى كنت ترابا وَلَا يَكْتُمُوْنَ اللّٰهَ
حَدِيْثًا ۝ عما عملوه وفى وقت اخر يكتمون والله ربنا ما كنا مشركين ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقْرَبُوا ع ٦ ٩ ٣
الصَّلٰوةَ اى لا تصلوا وَاَنْتُمْ سُكٰرٰى من الشراب لان سبب نزولها صلوة جماعة فى حال السكر
حَتّٰى تَعْلَمُوْا مَا تَقُوْلُوْنَ بان تصحوا وَلَا جُنُبًا بايلاج او انزال ونصبه على الحال وهو يطلق على المفرد
وغيره اِلَّا عَابِرِيْ مجتازى سَبِيْلٍ طريق اى مسافرين حَتّٰى تَغْتَسِلُوْا فلكم ان تصلوا واستثنى
المسافر لان له حكما اخر سياتى وقيل المراد النهى عن قربان مواضع الصلوة اى المساجد الا
عبورها من غير مكث وَاِنْ كُنْتُمْ مَّرْضٰى مرضا يضره الماء اَوْ عَلٰى سَفَرٍ اى مسافرين وانتم جنب او
محدثون اَوْ جَآءَ اَحَدٌ مِّنْكُمْ مِّنَ الْغَآئِطِ هو المكان المعد لقضاء الحاجة اى احدث اَوْ لٰمَسْتُمُ
النِّسَآءَ وفى قراءة بلا الف وكلاهما بمعنى من اللمس وهو الجس باليد قاله ابن عمر رضى الله
عنه وعليه الشافعى والحق به الجس بباقى البشرة وعن ابن عباس هو الجماع فَلَمْ
تَجِدُوْا مَآءً تطهرون به للصلوة بعد الطلب والتفتيش وهو راجع الى ما عدا المرضى فَتَيَمَّمُوْا
اقصدوا بعد دخول الوقت صَعِيْدًا طَيِّبًا ترابا طاهرا فاضربوا به ضربتين فَامْسَحُوْا بِوُجُوْهِكُمْ
وَاَيْدِيْكُمْ مع المرفقين منه ومسح يتعدى بنفسه وبالحرف اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُوْرًا ۝
اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ اُوْتُوْا نَصِيْبًا حظا مِّنَ الْكِتٰبِ وهم اليهود يَشْتَرُوْنَ الضَّلٰلَةَ بالهدى وَ
يُرِيْدُوْنَ اَنْ تَضِلُّوا السَّبِيْلَ ۝ تخطؤا طريق الحق لتكونوا مثلهم وَاللّٰهُ اَعْلَمُ
بِاَعْدَآئِكُمْ منكم فيخبركم بهم لتجتنبوهم وَكَفٰى بِاللّٰهِ وَلِيًّا حافظا لكم وَّكَفٰى بِاللّٰهِ
نَصِيْرًا ۝ مانعا لكم من كيدهم مِنَ الَّذِيْنَ هَادُوْا قوم يُحَرِّفُوْنَ يغيرون الْكَلِمَ الذى
انزل الله فى التورٰة من نعت محمد صلى الله عليه وسلم عَنْ مَّوَاضِعِهٖ التى وضع
عليها وَيَقُوْلُوْنَ للنبى صلى الله عليه وسلم اذا امرهم بشئ سَمِعْنَا قولك وَعَصَيْنَا
امرك وَاسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ حال بمعنى الدعاء اى لا سمعت وَيقولون له رَاعِنَا

لہ قولہ ہو نبیہا ای الشہید نبی تلک الامۃ علیہ السلام ۱۲ ک ۲ قولہ یوم المجیء یشیر الی ان تنوین اذ بدل من الجملۃ المضاف الیہا وہی اذا جئنا ۱۲ ک ۳ قولہ ای ان اشارۃ الی ان لو مصدریۃ فہی وما بعدہ فی محل مفعول یود ولا جواب لہا حینئذ ۱۲ کرخی ۴ قولہ و فی وقت آخر یکتمون فلا منافاۃ واللہ ربنا ما کنا مشرکین حال بتقدیر القول ای یکتمون قائلین روی عبد الرزاق عن ابن عباس انہم لما رأوا یوم القیمۃ ان اللہ یغفر الذنوب جمیعا ولا یغفر شرکا جحدہ المشرکون فقالوا ما کنا مشرکین فختم اللہ علی افواہہم وتکلمت ایدیہم وارجلہم بما کانوا یعملون فعند ذلک لا یکتمون اللہ حدیثا ۱۲ ک ۵ قولہ من الشراب علیہ الاکثر وقال الضحاک من النوم والصحیح الاول ۱۲ ک ۶ قولہ لان سبب نزولہا اختصر المفسر السبب وحاصلہ انہ روی عن علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ قال صنع لنا ابن عوف طعاما فاکلنا واسقانا خمرا قبل ان تحرم الخمر فاخذت منا وحضرت الصلوۃ ای صلوۃ المغرب فقدمونی فقرأت قل یا ایہا الکفرون اعبد ما تعبدون ونحن نعبد ما تعبدون فنزلت الآیۃ فحرمت فی اوقات الصلوۃ حتی نزلت آیۃ المائدۃ فحرمت مطلقا ۱۲ صاوی ۷ قولہ فی حال السکر روی ان عبد الرحمن ابن عوف صنع طعاما وشرابا فدعا نفرا من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین کان الخمر مباحا فاکلوا وشربوا فلما سکروا وجاء وقت صلوۃ المغرب فقدموا احدہم یصلی بہم فقرأ قل یا ایہا الکافرون اعبد ما تعبدون بحذف لا ہکذا الی آخر السورۃ فنزلت فکانوا لا یشربونہا فی اوقات الصلوۃ فاذا صلوا العشاء شربوہا فلا یصبحون الا وقد ذہب عنہم السکر وعلموا ما یقولون ثم نزل تحریمہا ۱۲ خطیب ۸ قولہ بان تصحوا من الصحو ضد السکر وقولہ ہو یطلق علی المفرد وغیرہ لانہ یجری مجری المصدر المقصود بیان صحۃ عطفہ علی الجمع ۱۲ ک ۹ قولہ بایلاج ای بادخال فی الصراح اولج ادخلہ والمراد بہ ادخال الحشفۃ فی القبل والدبر الآدمی ۱۲ ۱۰ قولہ الا عابری استثناء من اعم الاحوال ای لا تصلوا جنبا فی عامۃ الاحوال الا فی السفر اذا لم تجدوا ماء ۱۲ ک ۱۱ قولہ مواضع الصلوۃ ای المساجد للجنب فالمراد بالصلوۃ محلہ کقولہ تعالی وبیع وصلوات ای المساجد ۱۲ ک ۱۲ قولہ الا عبورہا قالہ الشافعی رح واما عند ابی حنیفۃ رض فلا یجوز لہ المرور الا اذا کان فیہ الماء او الطریق الی الماء ۱۲ خطیب ۱۳ قولہ من غیر مکث روی ابن ابی حاتم من طریق عطاء عن ابن عباس فی قولہ لا تقربوا الصلوۃ قال المساجد وفی قولہ ولا جنبا الا عابری سبیل قال تمر بہ مرورا ولا تجلس قال البغوی وہذا قول ابن مسعود وابن المسیب والضحاک والحسن وعکرمۃ والنخعی والزہری وذلک ان قوما من الانصار کانت ابوابہم الی المسجد فیصیبہم الجنابۃ ولا ماء عندہم ولا ممر لہم الا فی المسجد فرخص لہم فی العبور واختلفوا فیہ فبعضہم اباح المرور فیہ علی الاطلاق وہو قول الحسن وبہ قال مالک والشافعی وقال بعضہم یتیمم للمرور فیہ واما المکث فلا یجوز عند اکثر اہل العلم لما روینا عن عائشۃ مرفوعا وجہوا ہذہ البیوت عن المسجد فانی لا احل المسجد لحائض ولا جنب وجوز احمد المکث فیہ وضعف الحدیث لانہ روایۃ مجہول وبہ قال المزنی انتہی واستدل احمد بما رواہ سعید عن منصور عن عطاء بن ابی یسار قال رأیت رجالا من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم یجلسون فی المسجد وہم مجنبون اذا توضؤا وضوء الصلوۃ وقال الامام ابو حنیفۃ لا یحل للجنب المرور والمکث ویدل علی ذلک ما رواہ الترمذی عن ابی سعید مرفوعا یا علی لا یحل لاحد ان یجنب فی المسجد غیری وغیرک وتعقب تحسین الترمذی بان فی اسنادہ سالم بن ابی حفصۃ وعطیۃ وہما ضعیفان لکن قال ابن حجر رواہ البزار عن سعد بن ابی وقاص والطبرانی عن ام سلمۃ واخرج القاضی اسمٰعیل عن عبد اللہ بن حنطب قال انہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن اذن لاحد ان یمر فی المسجد ولا یجلس فیہ الا لعلی قال ابن حجر ہو مرسل قوی ۱۲ ۱۴ قولہ وہو الجس الجس المس بالید ۱۲ قاموس ۱۵ قولہ قالہ ابن عمر رض رواہ عنہ مالک فی المؤطا وہو قول ابن مسعود وعلیہ الشافعی ومالک ۱۲ ک ۱۶ قولہ وعن ابن عباس رواہ عنہ ابن المنذر وروی ابن ابی حاتم عن علی وابی بن کعب ومجاہد والشعبی وابن جبیر وطاؤس وقتادۃ مثلہ وعلیہ ابو حنیفۃ رح ۱۲ ک ۱۷ قولہ وہو راجع الی ما عدا المرضی ای اما المرضی فیتیممون مع وجود الماء اذا تضرروا بہ لان وجودہ بالنسبۃ الیہم کالعدم کما فی الخطیب ۱۲ ۱۸ قولہ المرضی آہ ای اما المرضی فیتیممون مع وجود الماء اذا تضرروا بہ وہذا اذا ارید عدم الوجدان الحسی ویصح ان یراد بہ الاعم من الحسی والشرعی ویکون راجعا حتی للمرضی فیکون قولہ فلم تجدوا ماء کنایۃ عن عدم التمکن من استعمالہ وان وجد حسا اذ الممنوع منہ کالمفقود فیکون ہذا فی الکل ۱۲ کرخی ۱۹ قولہ ترابا طاہرا آہ قال الشافعی فان الطیب المنبت وغیر التراب لا ینبت وقال الزجاج الصعید وجہ الارض ترابا او غیرہ وان کان صخرا لا تراب علیہ وبہ قال ابو حنیفۃ ۱۲ ک ۲۰ قولہ فاضربوا بہ یمسح بہما وجہہ ویدیہ الی المرفقین کذا جاء فی حدیث رواہ ابو داؤد والحاکم وعلیہ ابو حنیفۃ والشافعی وقال احمد والمحدثون ضربۃ واحدۃ للوجہ والیدین الی الرسغین لحدیث عمار عند البخاری وقال مالک الاول فریضۃ واحدۃ وتمامہ فی شرح المؤطا ۱۲ ک ۲۱ قولہ منہ ای من التراب آہ وقال الزجاج الصعید وجہ الارض ترابا او غیرہ وان کان صخرا لا تراب علیہ ۱۲ روح ۲۲ قولہ الم تر الی الذین کلام مستانف سیق لتعجیب النبی والمؤمنین من سوء حالہم قولہ الی الذین انہم لفظاعۃ حالہم وشناعتہ ۱۲ صاوی ۲۳ قولہ نصیبا من الکتاب انما قال نصیبا من الکتاب ولم یقل انہم اوتوا علم الکتاب لانہم عرفوا من التوراۃ نبوۃ موسی علیہ السلام ولم یعرفوا منہا نبوۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم فاما الذین اسلموا کعبد اللہ بن سلام وغیرہ وعرفوا الامرین نوصفہم اللہ بان معہم علم الکتاب ۱۲ کبیر ۲۴ قولہ ویریدون ان تضلوا السبیل ہذا ترق فی التعجیب والمعنی انہم اختاروا الضلالۃ لانفسہم مع ذلک تحبونہا لغیرہم قال اللہ تعالی ودوا لو تکفرون کما کفروا فتکونون سواء روی عن ابن عباس ان ہذہ الآیۃ فی حبرین من احبار الیہود کانا یاتیان راس المنافقین عبد اللہ بن ابی ورہطہ یثبطانہم عن الاسلام وعنہ ایضا نزلت فی رفاعۃ بن زید ومالک بن دخشم کانا اذا تکلما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لویا لسانہما وعاباہ ۱۲ صاوی ۲۵ قولہ عن مواضعہ لقائل ان یقول الکلم جمع فکان ینبغی ان یقال یحرفون الکلم عن مواضعہا والجواب قال الواحدی ہذا جمع حروفہ اقل من حروف واحدہ وکل جمع یکون کذلک فانہ یجوز تذکیرہ ۱۲ کبیر ۲۶ قولہ للنبی وکانوا یقولون للنبی کلا اللفظین مشافہۃ کفرا وعنادا وقیل کانوا یقولون فی الظاہر سمعنا وفی انفسہم عصینا ۱۲ ک ۲۷ قولہ واسمع غیر سمع بالفارسیۃ بشنو درحالیکہ غیر شنوندہ شدہ باشی عطف علی سمعنا وعصینا داخل تحت القول ای ویقولون ذلک فی اثناء مخاطبتہ صلی اللہ علیہ وسلم خاصۃ واعلم ان ہذہ الکلمۃ ذو وجہین تحتمل المدح والتعظیم وتحتمل الاہانۃ والشتم اما انہ یحتمل المدح فہو ان یکون المراد اسمع غیر سمع مکروہا واما انہ یحتمل للشتم والذم فذلک من وجوہ الاول انہم کانوا یقولون للنبی صلی اللہ علیہ وسلم اسمع ویقولون فی انفسہم لا سمعت فقولہ غیر سمع معناہ غیر سامع والثانی اسمع غیر سمع کلاما ترضاہ ۱۲ من الکبیر ۲۸ قولہ غیر سمع ہو کلام ذو وجہین محتمل للشر بان یحمل علی معنی اسمع حال کونک غیر سمع کلاما اصلا بصمم او موت ای ندعو علیک بلا سمعت او غیرہ فحینئذ یجوز ان یکون نصبہ للمفعولیۃ وللخیر بان یحمل علی معنی اسمع منا

من تتمۃ کلامہم للنبی صلعم ۱۲ ک

وقال الواحدی کانوا یقولون لہ صلعم اسمع ویقولون فی انفسہم لا سمعت ۱۲

۲ غیر مسمع کلاما مکروہا کانوا یخاطبون بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم استہزاء بہ مظہرین لہ علیہ السلام المعنی الاخیر وہم مضمرون فی انفسہم المعنی الاول

www.besturdubooks.wordpress.com

وقد نہی عن خطابہ بہا وہی کلمۃ سب بلغتہم لَیًّا تحریفا بِاَلْسِنَتِہِمْ وَطَعْنًا قدحا فِی الدِّیْنِ ط
الاسلام وَلَوْ اَنَّہُمْ قَالُوْا سَمِعْنَا وَاَطَعْنَا بدل وعصینا وَاسْمَعْ فقط وَانْظُرْنَا انظر الینا بدل راعنا
لَکَانَ خَیْرًا لَّہُمْ مما قالوہ وَاَقْوَمَ اعدل منہ وَلٰکِنْ لَّعَنَہُمُ اللّٰہُ ابعدہم عن رحمتہ بِکُفْرِہِمْ فَلَا یُؤْمِنُوْنَ
اِلَّا قَلِیْلًا ۝ منہم کعبد اللہ بن سلام واصحابہ یٰٓاَیُّہَا الَّذِیْنَ اُوْتُوا الْکِتٰبَ اٰمِنُوْا بِمَا نَزَّلْنَا من القراٰن
مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَکُمْ من التوراۃ مِّنْ قَبْلِ اَنْ نَّطْمِسَ وُجُوْہًا نمحو ما فیہا من العین والانف والحاجب
فَنَرُدَّہَا عَلٰٓی اَدْبَارِہَآ فنجعلہا کالاقفاء لوحا واحدا اَوْ نَلْعَنَہُمْ نمسخہم قردۃ کَمَا لَعَنَّآ مسخنا اَصْحٰبَ
السَّبْتِ ط منہم وَکَانَ اَمْرُ اللّٰہِ قضاؤہ مَفْعُوْلًا ۝ ولما نزلت اسلم عبد اللہ بن سلام فقیل کان وعیدا
بشرط فلما اسلم بعضہم رفع وقیل یکون طمس ومسخ قبل قیام الساعۃ اِنَّ اللّٰہَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ
ای الاشراک بِہٖ وَیَغْفِرُ مَا دُوْنَ سوٰی ذٰلِکَ من الذنوب لِمَنْ یَّشَآءُ ج المغفرۃ لہ بان یدخل الجنۃ بلا عذاب و
من شاء عذبہ من المؤمنین بذنوبہ ثم یدخلہ الجنۃ وَمَنْ یُّشْرِکْ بِاللّٰہِ فَقَدِ افْتَرٰٓی اِثْمًا ذنبا عَظِیْمًا ۝
کبیرا اَلَمْ تَرَ اِلَی الَّذِیْنَ یُزَکُّوْنَ اَنْفُسَہُمْ وہم الیہود حیث قالوا نحن ابناء اللہ واحباؤہ ای لیس الامر بتزکیتہم
انفسہم بَلِ اللّٰہُ یُزَکِّیْ یطہر مَنْ یَّشَآءُ بالایمان وَلَا یُظْلَمُوْنَ ینقصون من اعمالہم فَتِیْلًا ۝ قدر قشرۃ
النواۃ اُنْظُرْ متعجبا کَیْفَ یَفْتَرُوْنَ عَلَی اللّٰہِ الْکَذِبَ ط بذلک وَکَفٰی بِہٖٓ اِثْمًا مُّبِیْنًا ۝ ع بینا ونزل فی کعب بن
الاشرف ونحوہ من علماء الیہود لما قدموا مکۃ وشاہدوا قتلی بدر وحرضوا المشرکین علی الاخذ
بثارہم ومحاربۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم اَلَمْ تَرَ اِلَی الَّذِیْنَ اُوْتُوْا نَصِیْبًا مِّنَ الْکِتٰبِ یُؤْمِنُوْنَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوْتِ
صنمان لقریش وَیَقُوْلُوْنَ لِلَّذِیْنَ کَفَرُوْا ابی سفیان واصحابہ حین قالوا لہم انحن اہدی سبیلا
ونحن ولاۃ البیت نسقی الحاج ونقری الضیف ونفک العانی ونفعل ام محمد وقد خالف دین
ابائہ وقطع الرحم وفارق الحرم ہٰٓؤُلَآءِ ای انتم اَہْدٰی مِنَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا سَبِیْلًا ۝ اقوم طریقا
اُولٰٓئِکَ الَّذِیْنَ لَعَنَہُمُ اللّٰہُ ط وَمَنْ یَّلْعَنِ اللّٰہُ فَلَنْ تَجِدَ لَہٗ نَصِیْرًا ۝ مانعا من عذابہ اَمْ بل
اَلَہُمْ نَصِیْبٌ مِّنَ الْمُلْکِ ای لیس لہم شیء منہ ولو کان فَاِذًا لَّا یُؤْتُوْنَ النَّاسَ نَقِیْرًا ۝
ای شیئا تافہا قدر النقرۃ فی ظہر النواۃ لفرط بخلہم اَمْ بل یَحْسُدُوْنَ النَّاسَ
ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم عَلٰی مَآ اٰتٰہُمُ اللّٰہُ مِنْ فَضْلِہٖ من النبوۃ وکثرۃ النساء ای
یتمنون زوالہ عنہ ویقولون لو کان نبیا لاشتغل عن النساء فَقَدْ اٰتَیْنَآ اٰلَ اِبْرٰہِیْمَ

سلہ قولہ وقد نہی عن خطابہ بہا وہی کلمۃ سب بلغتہم اما لانہا من الرعونۃ او لاشباعہم الکسرۃ یعنون راعینا تحقیر الدالہ بمنزلۃ خدمہم ورعاتہم ۱۲ک ۲ قولہ وہی کلمۃ سب لانہا ذات جہتین محتملۃ للخیر بحملہا علی معنی ارقبنا وانتظرنا وللشر بحملہا علی السب بالرعونۃ ای الحمق او باجرائہا مجری شبہہا من کلمۃ عبرانیۃ او سریانیۃ کانوا یتسابون بہا ۱۲ روح ۳ قولہ لیا بالسنتہم اے صرفا عن ظاہرہ واصلہ لویا اجتمعت الواو والیاء وسبقت احداہما بالسکون فقلبت الواو یاء وادغمت فی الیاء وہو فی الاصل فتل الحبل فشبہ بہ الکلام الذی تقصد منہ غیر ظاہرہ وطوے ذکر مشبہ بہ وہو الحبل المفتول ورمز لہ بشئ من لوازمہ وہو اللی فاثباتہ تخییل ۱۲ صاوی ۴ قولہ قلیلا اور د علیہ اتفاق القراءۃ علی النصب المرجوح وہو ان جوزہ ابن الحاجب بعید لہذا قال لنفیا زانی ہو مستثنی من قولہ لعنہم اللہ وقیل لا یؤمنون نزل منزلۃ یکفرون وقد یفسر بانہم لا یؤمنون الا قلیلا لا یعبأ بہ وہو الایمان ببعض الآیات ۱۲ک ۵ قولہ ان نطمس طمس نابید کردن وتبدیل کردن ۱۲ صراح ۶ قولہ نمحو ما فیہا اشارۃ الی تقدیر مضاف ای صور وجوہ ۱۲ ۷ قولہ لوحا واحدا ای مطموسۃ شبہا بالعین والانف وحاجب والمعنے نترکہا علی ہیأتہا ادبارہا ہو المأثور عن عکرمۃ وروی عن ابن عباس نمحوہا عن الوجہ ونجعلہا مثل الاقفیۃ ۱۲ک ۸ قولہ عبد اللہ بن سلام وقد سمع الآیۃ قافلا من الشام فاتی النبی صلعم مسلما قبل ان یاتی اہلہ وقال ما کنت اریٰ ان اصل الی اہلی قبل ان یطمس اللہ وجہی وہذا جواب عما یقال انہ تعالیٰ قد واعدہم بالطمس والمسخ ولم یقع واحد منہما ۱۲ک ۹ قولہ بشرط ای بشرط عدم ایمانہم فلما اسلم بعضہم رفع ۱۲ک ۱۰ قولہ قبل قیام الساعۃ وقیل یکون لہم ہذا یوم القیامۃ وقیل الموعود احد الشیئین الطمس واللعنۃ وقد حصل اللعن فانہم ملعونون بکل لسان الاول ہو قول مجاہد رواہ ابن ابی حاتم عن ابن عباس وہو قول مالک الثانی رواہ ابن جریر عن ابن عباس والثالث عن الحسن ۱۲ک ۱۱ قولہ ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ آہ کلام مستانف سوق لتقریر ما قبلہ من الوعید وتاکید وجوب الامتثال بالامر بالایمان ببیان استحالۃ المغفرۃ بدونہ فانہم کانوا یفعلون ما یفعلون من التحریف ویطمعون فی المغفرۃ کما فی قولہ تعالیٰ فخلف من بعدہم خلف ورثوا الکتاب یاخذون عرض ہذا الادنی ای علی التحریف ویقولون سیغفر لنا والمراد بالشرک مطلق الکفر المنتظم لکفر الیہود انتظاما اولیا فان الشرع قد نص علی اشراک اہل الکتاب قاطبۃ وقضی بخلود اصناف الکفرۃ فی النار ۱۲ ابو السعود ۱۲ قولہ سوی ذلک ای ما دون الشرک وان کان کبیرۃ مع عدم التوبۃ فالحاصل ان الشرک مغفور عنہ بالتوبۃ وان وعد غفران ما دونہ لمن لم یتب ای لا یغفر لمن یشرک وہو مشرک ویغفر لمن یذنب وہو مذنب قال علیہ السلام من لقی اللہ تعالیٰ لا یشرک بہ شیئا دخل الجنۃ ولم یضرہ خطیئۃ وتقییدہ بقولہ لمن یشاء لا یخرجہ عن عمومہ کقولہ اللہ لطیف بعبادہ یرزق من یشاء قال علی رض ما فی القرآن آیۃ احب الی من ہذہ الآیۃ وحمل المعتزلۃ علی التائب باطل لان الکفر مغفور عنہ بالتوبۃ لقولہ تعالیٰ قل للذین کفروا ان ینتہوا یغفر لہم ما قد سلف فما دونہ اولی ان یغفر بالتوبۃ والآیۃ سیقت لبیان التفرقۃ بینہما وذا فیما ذکرنا ۱۲ مد ۱۳ قولہ ای لیس الامر آہ اشار بہ الی ان الاستفہام انکاری کذا قال الکرخی وفیہ انہ لو کان انکاریا مع کونہ داخلا علی اداۃ النفی لکان المعنے علی الاثبات مع ان الشارح فسرہ بالنفی ففی صنیعہ تساہل والاولی انہ استفہام تعجیب ای ایقاع المخاطب حملہ علی التعجب کما ذکرہ ابو السعود ونصہ الم تر الے الذین یزکون انفسہم تعجیب من حالہم المنافیۃ لما ہم علیہ من الکفر والطغیان والمراد بہم الیہود الذین یقولون نحن ابناء اللہ واحباءہ اے انظر الیہم فتعجب من ادعائہم انہم ازکیاء عند اللہ تعالیٰ مع ما ہم علیہ من الکفر والاثم العظیم او من ادعائہم التکفیر مع استحالۃ ان یغفر للکافر شئ من کفرہ او معاصیہ وفیہ تحذیر من اعجاب المرء بنفسہ وعملہ ۱۲ ج ۱۴ قولہ ای لیس الامر آہ ای انہا لا تعتبر ولا تفید واشار بہذا الی ان قولہ بل اللہ یزکی من یشاء اضراب عن مقدر ۱۲ جمل ۱۵ قولہ قدر قشرۃ النواۃ اشارۃ الی تقدیر مضاف وتفسیر الفتیل بما ذکر سبق قلم فان ہذا ہو القطمیر واما الفتیل فہو الذی فی شق النواۃ طولا وفی السمین والفتیل خیط رقیق فی شق النواۃ یضرب بہ المثل فی القلۃ اہ من الجمل وفی الصراح فتیل رشتہ دانہ خرما ۱۲ ۱۶ قولہ ونزل فی کعب بن اشرف حاصل ما ذکر الخازن انہ بعد وقعۃ بدر ضاق صدر کعب بن الاشرف فرکب مع سبعین راکبا من الیہود حتی قدموا مکۃ فنزلوا علی ابی سفیان واصحابہ فاحسنوا مثواہم فقال لہم ابو سفیان واصحابہ ماذا تریدون فقالوا نرید حرب محمد ونقض عہدہ فقال ابو سفیان واصحابہ لا نامن ان یکون ہذا مکرا منکم فان کان ما تقولون حقا فاسجدوا لہذین الصنمین ففعلوا ثم قال کعب لیات منکم ثلاثون رجلا ومنا ثلثون فنلزق اکبادنا بالکعبۃ فنعاہد رب البیت لنجہدن فی قتال محمد ففعلوا ثم قال ابو سفیان لکعب انک امرؤ تقرأ الکتاب ونحن امیون فاینا اہدی سبیلا نحن ام محمد فقال کعب اعرض علی دینکم فقال ابو سفیان نحن ننحر للحجیج ونسقیہم الماء ونقری الضیف ونصل الرحم ونعمر بیت ربنا ونطوف بہ ونحن من اہل الحرم ومحمد فارق دین آبائہ والحرم وقطع الرحم ودیننا القدیم ودینہ حادث فقال کعب انتم واللہ اہدی سبیلا مما علیہ محمد فنزلت ہذہ الآیۃ ۱۲ صاوی ۱۷ قولہ بثارہم الثار طلب الدم فی القاموس الثار الدم والطلب وثار بہ کمنع طلب دمہ ۱۲ ۱۸ قولہ صنمان لقریش وقیل الجبت اسم لکل صنم یعبد والطاغوت الشیطان الذی یلبس الصنم ویکلم الناس فلکل صنم شیطان یغر الناس ۱۲ صاوی ۱۹ قولہ ولاۃ البیت ولاۃ جمع وال ای نتولی امرہ بالخدمۃ ونقری الضیف بوزن نرمی ای نحسن الیہ کما فی المختار ای نکرمہ ونقدم لہ القری والعانی الاسیر ۱۲ جمل ۲۰ قولہ ونفعل ای نفعل غیر ما ذکر من الامور الجمیلۃ المستحسنۃ وفی بعض النسخ ونفک عقل فی الصراح پناہ ودیت دادن کشتہ را وازجہت کسی دیت وتاوان پذیرفتن آہ وکل ذلک مناسب لہذا المقام وقولہ ام محمد الخ معادل لقولہ ونحن اہدی ۱۲ ۲۱ قولہ ای انتم ای فالقول بالمشافہۃ والاظہر انہ حکایۃ بالمعنے ای لاجلہم وفی شانہم و ہولاء اشارۃ الیہم ۱۲ جمل ۲۲ قولہ ومن یلعن اللہ فی تقدیر الشارح ہذا الضمیر المنصوب تغیر للفظ القرآن فان اخر الفعل فی القرآن محرک بالکسر لالتقاء الساکنین وساکن علی تقدیر الشارح وفی بعض النسخ عدم تقدیر الضمیر وہو ظاہر ۱۲ جمل ۲۳ قولہ مانعا اشار بہ الی ان نصیرا بمعنے ناصر وفی الآیۃ وعد للمؤمنین بانہم المنصورون علیہم فان المؤمنین بضد ہولاء فہم الذین قربہم اللہ ومن یقربہ اللہ فلن تجد لہ خاذلا ۱۲ ۲۴ قولہ ام منقطعۃ مقدرۃ ببل والہمزۃ للانکار ۱۲ ۲۵ قولہ ای لیس لہم شئ اشارۃ الی ان الاستفہام انکاری ردا علیہم فی قولہم نحن اولی منہ بالنبوۃ والملک ۱۲ جمل ۲۶ قولہ ولو کان یشیر الے ان الفاء فی فاذا جزائیۃ لا عاطفۃ والمعنے لو کان لہم نصیب من الملک فاذا لا یؤتون ولوضہنا بمعنے ان فلا یرد ان الفاء لا یقع فی جواب لو سیما مع اذا والمضارع ۱۲ک ۲۷ قولہ ای شیئا تافہا اے شیئا حقیرا کذا فسرہ صاحب الہدایۃ ۱۲ ۲۸ قولہ قدر النقرۃ نقرۃ فی الصراح مغاکچہ وفی الجمل ہی التی تتبت منہا النخلۃ ای قدر ما یملؤہا ۱۲ ۲۹ قولہ ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ابن عباس والحسن ومجاہد المراد بالناس النبی صلی اللہ علیہ وسلم وحدہ حسدوہ علی ما احل اللہ لہ

www.besturdubooks.wordpress.com

٥١ قوله جده ای جد النبی صلی الله علیه وسلم وقوله کھوی وداؤد الخ ای من آل ابراہیم کوسی وداؤد وسلیمان ۱۲ ٥٢ قوله تسع وتسعون امرأة ای غیر امرأة وزیره فقد اخذہا بعد موته فکمل له مائة ۱۲ صاوی ٥٣ قوله لیقاسوا شدته ای لیدرکوا شدته ۱۲ ٥٤ قوله والذین آمنوا ذکر للمقابل ہو راجع لقوله فمنہم من آمن به کما ان قوله ان الذین کفروا راجع لقوله منہم من صد عنه علی عادته سبحانه اذا ذکر الوعید اعقبه بالوعد ۱۲ صاوی ٥٥ قوله لا تنسخه شمس ای لا تزیله فی الصراح نسخ زائل کردن یقال نسخت الشمس الظل اے ازالته ۱۲ ٥٦ قوله الامانات وتنقسم الامانات الی ثلاثة اقسام القسم الاول رعایة الامانة فی عبادة الله عز وجل وهو فعل المامورات وترک المنہیات قال ابن مسعود الامانة لازمة فی کل شیء حتی الوضوء والغسل من الجنابة والصلوة والزکوة والصوم وسائر انواع العبادات القسم الثانی رعایة الامانة مع نفسه وهو ما انعم الله علیه من سائر اعضائه فامانة اللسان حفظه من الکذب والغیبة والنمیمة ونحو ذلک وامانة العین غضہا عن المحارم وقس علی ہذا سائر الاعضاء القسم الثالث ہو رعایة الامانة مع سائر عباد الله فیجب رد الودائع والعواری الی اربابہا الذین ائتمنوه علیہا ولا یخونہم فیہا عن ابی ہریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اد الامانة الی من ائتمنک ولا تخن من خانک ویدخل فی ذلک وفاء الکیل والمیزان ویدخل فی ذلک عدل الملوک فی الرعیة ونصح العلماء للعامة فکل ہذه الاشیاء من الامانات التی امرنا الله تعالی باداۂا الی اہلہا روی البغوی عن انس قال ما خطبنا رسول الله صلی الله علیه وسلم الا قال لا ایمان لمن لا امانة له ولا دین لمن لا عہد له ۱۲ ج

جدہ کہو وداؤد وسلیمان الکتٰب والحکمة النبوة وَاٰتَیْنٰهُمْ مُّلْکًا عَظِیْمًا ○ فکان لداؤد تسع وتسعون امرأة
ولسلیمن الف ما بین حرة وسریة فَمِنْهُمْ مَّنْ اٰمَنَ بِهٖ بمحمد وَمِنْهُمْ مَّنْ صَدَّ اعرض عَنْهُ فلم یؤمن وَ
کَفٰی بِجَهَنَّمَ سَعِیْرًا ○ عذابا لمن لا یؤمن اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا بِاٰیٰتِنَا سَوْفَ نُصْلِیْهِمْ ندخلہم نَارًا یحترقون
فیہا کُلَّمَا نَضِجَتْ احترقت جُلُوْدُهُمْ بَدَّلْنٰهُمْ جُلُوْدًا غَیْرَهَا بان تعاد الی حالہا الاول غیر محترقة
لِیَذُوْقُوا الْعَذَابَ لیقاسوا شدته اِنَّ اللّٰهَ کَانَ عَزِیْزًا لا یعجزه شیء حَکِیْمًا ○ فی خلقه وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا ع
وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنّٰتٍ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِیْنَ فِیْهَآ اَبَدًا لَهُمْ فِیْهَآ اَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ
من الحیض وکل قذر وَّنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِیْلًا ○ دائما لا تنسخه شمس ہو ظل الجنة اِنَّ اللّٰهَ یَاْمُرُکُمْ
اَنْ تُؤَدُّوا الْاَمٰنٰتِ ما اؤتمن علیه من الحقوق اِلٰٓی اَهْلِهَا نزلت لما اخذ علی مفتاح الکعبة من
عثمان بن طلحة الحجبی سادنہا قہرا لما قدم النبی صلی الله علیه وسلم مکة عام الفتح ومنعه وقال لو علمت انه
رسول الله لم امنعه فامره رسول الله صلی الله علیه وسلم برده الیه وقال ہاک خالدة تالدة فعجب من ذلک
فقرأ له علی الآیة فاسلم واعطاه عند موته لاخیه شیبة فبقی فی ولده والآیة وان وردت علی سبب
خاص فعمومہا معتبر بقرینة الجمع وَاِذَا حَکَمْتُمْ بَیْنَ النَّاسِ یامرکم اَنْ تَحْکُمُوْا بِالْعَدْلِ اِنَّ اللّٰهَ
نِعِمَّا فیه ادغام میم نعم فی ما النکرة الموصوفة ای نعم شیئا یَعِظُکُمْ بِهٖ تادیة الامانة والحکم بالعدل
اِنَّ اللّٰهَ کَانَ سَمِیْعًا لما یقال بَصِیْرًا ○ بما یفعل یٰٓاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْٓا اَطِیْعُوا اللّٰهَ وَاَطِیْعُوا الرَّسُوْلَ
وَاُولِی الْاَمْرِ ای الولاة مِنْکُمْ اذا امروکم بطاعة الله ورسوله فَاِنْ تَنَازَعْتُمْ اختلفتم فِیْ
شَیْءٍ فَرُدُّوْهُ اِلَی اللّٰهِ ای کتابه وَالرَّسُوْلِ مدة حیاته وبعده الی سنته ای اکشفوا علیه منہما اِنْ
کُنْتُمْ تُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ ذٰلِکَ ای الرد الیہما خَیْرٌ لکم من التنازع والقول بالرای وَّاَحْسَنُ
تَاْوِیْلًا ○ مآلا ونزل لما اختصم یہودی ومنافق فدعا المنافق الی کعب بن الاشرف لیحکم بینہما ودعا ع ۹ ۵
الیہودی الی النبی صلی الله علیه وسلم فاتیاه فقضی للیہودی فلم یرض المنافق واتیا عمر فذکر له الیہودی
ذلک فقال للمنافق اکذلک قال نعم فقتله اَلَمْ تَرَ اِلَی الَّذِیْنَ یَزْعُمُوْنَ اَنَّهُمْ اٰمَنُوْا بِمَآ اُنْزِلَ
اِلَیْکَ وَمَآ اُنْزِلَ مِنْ قَبْلِکَ یُرِیْدُوْنَ اَنْ یَّتَحَاکَمُوْٓا اِلَی الطَّاغُوْتِ الکثیر الطغیان وہو کعب بن
الاشرف وَقَدْ اُمِرُوْٓا اَنْ یَّکْفُرُوْا بِهٖ ولا یوالوه وَیُرِیْدُ الشَّیْطٰنُ اَنْ یُّضِلَّهُمْ ضَلٰلًا بَعِیْدًا ○
عن الحق وَاِذَا قِیْلَ لَهُمْ تَعَالَوْا اِلٰی مَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ فی القرآن من الحکم وَاِلَی الرَّسُوْلِ لیحکم

٥٧ قوله ما اؤتمن علیه من الحقوق اے حصل ووقع الائتمان علیه فعلیه نائب الفاعل فقوله من الحقوق بیان لما ای سواء کانت الحقوق لله او للآدمی فعلیة او قولیة او اعتقادیة وسواء کانت حقوق الله واجبة او مندوبة وسواء کانت حقوق الآدمی مضمونة کالعاریة او غیر مضمونة کالودیعة ۱۲ ٥٨ قوله ومنعه ای منع عثمان النبی صلی الله علیه وسلم ۱۲ ٥٩ قوله فامر رسول الله الخ معطوف علی اخذ وہذا الامر مسبوق بسؤال العباس للنبی صلی الله علیه وسلم ان یعطیه المفتاح لیکون خادما لہا فیجمع بین الوظیفتین السدانة والسقایة ۱۲ ج ٦٠ قوله ہاک ای خذ ہذه الخدمة اہ جمل وفی بعض النسخ ہذا فی موضع ہاک وقوله خالدة ای مستمرة الی آخر الزمان وقوله تالدة ای قدیمة متاصلة فیکم وفی الصراح تالد مال کہنہ ۱۲ ٦١ قوله فعجب ای قال لعلی رضی الله تعالی عنه اکرہت واذیت ثم جئت ترفق فقال علی لقد انزل الله فی شانک قرآنا فقرأ علیه الآیة فاسلم فکان المفتاح معه الی ان مات فدفعه الی اخیه شیبة فہی فی اولادہم الی یوم القیمة ۱۲ صاوی ٦٢ قوله فاسلم کذا قال البغوی والزمخشری والصواب ان عثمان ہذا اسلم فی مدة الصلح بعد الحدیبیة مع عمرو بن العاص کذا فی جامع الاصول وغیره من کتب اسماء الرجال نسبة الی الحجبة جمع الحاجب ۱۲ ک ٦٣ قوله فبقی فی ولده ای الی الآن روی ابن عائذ من مرسل عبد الرحمن بن سابط انه صلی الله علیه وسلم دفع مفتاح الکعبة الی عثمان بن طلحة فقال خذہا خالدة مخلدة انی لم ادفعہا الیکم ولکن الله دفعہا الیکم ولا ینزعہا منکم الا ظالم ومن طریق ابن جریج ان علیا قال للنبی صلی الله علیه وسلم اجمع لنا الحجابة والسقایة فنزلت الآیة فقال خذوہا یا بنی شیبة خالدة مؤکدة لا ینزعہا منکم الا ظالم وروی عبد الرزاق من مرسل الزہری انه صلی الله علیه وسلم قال لعثمان یوم الفتح ائتنی بمفتاح الکعبة فابطأ علیه ورسول الله صلی الله علیه وسلم ینتظره حتی انه لیتحدر منه مثل الجمان من العرق ویقول ما یحبسه فسعی الیه رجل وجعلت المرأة التی عندہا المفتاح وہی ام عثمان واسمہا سلافة بنت سعید تقول ان اخذه منکم لا یعطیکموه ابدا فلم یزل بہا حتی اعطته المفتاح فجاء به ففتح ثم دخل البیت ثم خرج فجلس عند السقایة فقال علی انا اعطینا النبوة والسقایة والحجابة ما قوم باعظم منا نصیبا فکره النبی صلی الله علیه وسلم مقالته ثم دعا عثمان ابن طلحة فدفع المفتاح الیه ۱۲ ک ٦٤ قوله فعمومہا معتبر اشار بذلک لما قیل العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ومحل ذلک ان لم توجد قرینة الخصوص فیکون معتبرا کالنہی عن قتل النساء فان سببه ان رسول الله رأی امرأة حربیة مقتولة فذلک یدل علی اختصاصه بالحربیات فلا یدخل فیه المرتدة ولا الزانیة المحصنة ۱۲ صاوی ٦٥ قوله ای نعم شیئا فما موصوفة منصوبة علی التمیز من المستکن فی نعم الذی ہو فاعله والمخصوص بالمدح محذوف وہو قوله تادیة امانة والحکم بالعدل وقد یجعل ما موصولة علی انہا فاعل نعم لانه فی معنی المعروف باللام وما بعده صلة وقیل تامة ویعظکم صفة محذوف وہو المخصوص بالمدح واستبعد ۱۲ ک ٦٦ قوله تادیة الامانة الخ ہذا مخصوص بالمدح لنعم ۱۲ ابو البقاء ٦٧ قوله یا ایہا الذین آمنوا ہذا خطاب لسائر الناس بعد ان خاطب ولاة الامور بالحکم بالعدل وفی ہذه الآیة اشارة للادلة الفقہیة الاربعة فقوله اطیعوا الله اشارة للکتاب وقوله اطیعوا الرسول اشارة للسنة وقوله اولی الامر اشارة للاجماع وقوله فان تنازعتم الخ اشارة للقیاس ۱۲ صاوی ٦٨ قوله واولی الامر امراء المسلمین اخرجه ابن جریر والطبرانی باسناد صحیح عن ابی ہریرة ویشہد له قول ابن عباس انہا نزلت فی عبد الله بن حذیفة اذ بعثه النبی صلی الله علیه وسلم فی سریة رواه البخاری ورجحه الشافعی بان قریشا لا یعرفون الامارة ولا ینقادون الامیر فامروا بالطاعة لہم وقیل علماء الشرع روی ابن جریر وابن المنذر والحاکم عن ابن عباس قال ہم اہل الفقه فی الدین واہل طاعة الله الذین یعلمون الناس معانی دینہم ویامرونہم بالمعروف وینہونہم عن المنکر وعن ابی العالیة ہم اہل العلم الا تری انه یقول ولو ردوه الی الرسول والی اولی الامر منہم لعلمه الذین یستنبطونه کذا فی الدر المنثور ۱۲ ک ٦٩ قوله ای الولاة وہم امراء الحق وولاة العدل کالخلفاء الراشدین ومن یقتدی بہم من المہتدین واما امراء الجور فمعزل من استحقاق العطف علی الله والرسول فی وجوب الطاعة فانہم اللصوص المتغلبة فاخذہم اموال الناس بالقہر والغلبة ۱۲ روح ٧٠ قوله فردوه الی ان الایمان یوجب الطاعة دون العصیان ودلت الآیة علی ان طاعة الامراء واجبة اذا وافقوا الحق فاذا خالفوه فلا طاعة لہم لقوله علیه السلام لا طاعة لمخلوق فی معصیة الخالق وحکی ان مسلمة بن عبد الملک بن مروان قال لابی حازم الستم امرتم بطاعتنا بقوله واولی الامر منکم فقال ابو حازم الیس قد نزعت عنکم اذا خالفتم الحق بقوله فان تنازعتم فی شیء فردوه الی الله ای القرآن والرسول فی حیاته والی احادیثه بعد وفاته ۱۲ مدارک ٧١ قوله اکشفوا علیه منہما اے الرد اے الکتاب والسنة واجب ان وجد فیہما فان لم یوجد فسبیله الاجتہاد آه خطیب وفی روح البیان ولکن الآیة فی الحقیقة دلیل علی حجیة القیاس کیف لا ورد المختلف فیه الی المنصوص علیه انما یکون بالتمثیل والبناء علیه وہو المعنی بالقیاس آه وفی تفسیر الکبیر اعلم ان قوله فان تنازعتم فی شیء فردوه الی الله والرسول یدل عندنا علی ان القیاس حجة واثبته بدلیل مفصل ترکته خوفا للاطناب ۱۲

www.besturdubooks.wordpress.com

ك قوله رايت آه اى ابصرت كما هو الظاهر وقوله يصدون فى موضع الحال على القول بان راى بصرية اما على القول بانها علمية فهو فى محل النصب على المفعول الثانى لراى واما مفعول يصدون فمحذوف اى غيرهم و اظهار المنافقين فى مقام الاضمار للتسجيل عليهم بالنفاق وذمهم به واشعار بعلة الحكم ١٢ كرخى ٢ قوله يعرضون اشارة الى ان الصد هنا بمعنى الاعراض لا بمعنى صده عن كذا اى منعه وصرفه ١٢ من الكرخى ٣ قوله فكيف آه يجوز فى كيف وجهان احدهما انها فى محل نصب وهو قول الزجاج قال تقديره فكيف تراهم والثانى انها فى محل رفع خبر لمبتدأ محذوف اى فكيف صنعهم فى وقت اصابة المصيبة اياهم واذا معمولة لذلك المقدر بعد كيف والباء فى بما للسببية وما يجوز ان تكون مصدرية او اسمية والعائد محذوف ١٢ ك ٤ قوله عقوبة اى من الله وقيل انها قتل عمر صاحبهم ١٢ ك ٥ قوله لا اى لا يقدرون يشير الى كون الاستفهام فى كيف انكاريا ١٢ ك ٦ قوله معطوف على يصدون وما بينهما جملة معترضة كذا اول الحسن واختاره الواحدى والمعنى انهم فى اول الامر يصدون عنك اشد الصدود ثم بعد ذلك يجيئونك ويحلفون لك كذبا انهم ما ارادوا بذلك الا الاحسان والتوفيق وقيل عطف على اصابتهم والمعنى انهم اذا كانت صدودهم ونفرتهم من الحضور عند الرسول فى وقت السلامة هكذا فكيف يكون نفرتهم اذا اتوا بجناية خافوا بسببها منك ثم جاؤك كرها يحلفون كذبا ما اردنا بتلك الجناية الا الخير والمصلحة ١٢ كما لين ٧ قوله بالتقريب فى الحكم اى وتقريب مراد كل من الخصمين بمراد صاحبه حتى يحصل بينهم الموافقة ١٢ ك ٨ قوله مر الحق اى مر الحق الذى تحكم به انت يا رسول الله وقيل جاء اصحاب القتيل طالبين بدمه وقالوا ما اردنا بالتحاكم الى عمر الا ان يحسن الى صاحبنا ويوفق بينه وبين خصمه روى ابن ابى حاتم وابن مردويه عن ابى الاسود قال اختصم رجلان الى النبى صلى الله عليه وسلم فقضى النبى صلى الله عليه وسلم بينهما فقال الذى قضى عليه ردنا الى عمر بن الخطاب فاتيا اليه فقال الرجل قضى لى رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذا فقال ردنا الى عمر فقال اكذلك قال نعم فقال عمر مكانكما حتى اخرج اليكما فخرج اليهما مشتملا على سيفه فقتل الذى قال ردنا الى عمر وادبر الآخر فقال يا رسول الله قتل عمر والله صاحبى فقال ما كنت اظن ان يجترى عمر على قتل مؤمن فانزل الله فلا وربك لا يؤمنون الآية ١٢ ك ٩ قوله فاعرض عنهم جواب شرط محذوف اذا كان حالهم كذلك فاعرض عن قبول عذرهم ١٢ ابو السعود ١٠ قوله فاعرض عنهم اى ولا تقتلهم هذا قبل الامر باخراجهم وقتلهم والفاء واقعة فى جواب شرط مقدر تقديره اذا كان حالهم كذلك فاعرض عن قبول عذرهم ١٢ صاوى ١١ قوله بامره اشار بذلك الى انه ليس المراد بالاذن الارادة والا فيلزم ان لا يتخلف عن طاعة احد لان ما اراد الله وقوعه واقع لا بد مع ان الواقع خلافه فدفع ذلك المفسر بقوله بامره لانه لا يلزم من الارادة الامر ولا عكس ١٢ صاوى ١٢ قوله واستغفر لهم الرسول اى بالشفاعة لهم والعامل فى اذ ظلموا خبر ان وهو جاؤك والمعنى ولو وقع مجيئهم فى وقت ظلمهم مع استغفارهم واستغفار الرسول ١٢ مد ١٣ قوله تفخيما لشانه اى حيث عدل عن خطابه الى ما هو من عظيم صفاته ١٢ من الكرخى ١٤ قوله توابا رحيما قيل جاء اعرابى بعد دفنه عليه السلام فرمى بنفسه على قبره وحثا من ترابه على راسه وقال يا رسول الله قلت فسمعناه وكان فيما انزل عليك ولو انهم اذ ظلموا انفسهم الآية وقد ظلمت نفسى وجئتك استغفر الله ذنبى فاستغفر لى من ربى فنودى من قبره قد غفر لك ١٢ مدارك ١٥ قوله لا زائدة آه فى هذه المسألة اربعة اقوال احدها وهو قول ابن جرير ان لا الاولى رد لكلام تقدمها تقديره فلا يفعلون اذ ليس الامر كما يزعمون من انهم آمنوا بما انزل اليك ثم استانف فعلى هذا يكون الوقف على لا تاما الثانى ان الاولى قدمت على القسم اهتماما بالنفى ثم كررت توكيدا وكان يصح اسقاط الاولى ويبقى معنى النفى ولكن تفوت الدلالة على الاهتمام المذكور وكان يصح اسقاط الثانية ويبقى معنى الاهتمام ولكن تفوت الدلالة على النفى فجمع بينهما لذلك الثالث ان الثانية زائدة والقسم معترض بين حرف النفى والمنفى وكان التقدير فلا يؤمنون وربك الرابع ان الاولى زائدة والثانية غير زائدة وهو اختيار الزمخشرى فانه قال لا مزيدة لتاكيد معنى القسم كما زيدت فى لئلا يعلم لتاكيد وجوب العلم ولا يؤمنون جواب القسم كذا فى السمين ١٢ جمل ١٦ قوله حتى يحكموك هذه شروط ثلاثة لكمال الايمان وهذه الآية بمعنى قوله تعالى واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم اذا فريق منهم معرضين وان يكن لهم الحق ياتوا اليه مذعنين الآيات ١٢ صاوى ١٧ قوله مما قضيت ما اما موصولة وعليه جرى الشارح حيث قدر العائد ويجوز ان تكون مصدرية ١٢ ١٨ قوله بالرفع على البدل اى بدل من الواو فى فعلوه ١٢ كبير ١٩ قوله من طاعة الرسول وانما سميت امر الله ونهيه مواعظ لاقترانها بالوعد والوعيد ١٢ ابو السعود ٢٠ قوله اى لو ثبتوا هذا ليس تفسير الاذا ل هو اشارة الى تقدير لو بعدها وقوله لاتيناهم جوابها وفى روح البيان على قوله واذا لاتيناهم كانه قيل وماذا يكون لهم بعد التثبيت فقيل واذا لو ثبتوا لاتيناهم من لدنا اجرا عظيما الخ واللام فى لاتيناهم جواب لو المقدرة ١٢ ٢١ قوله اى لو ثبتوا جواب لسؤال مقدر كانه قيل وماذا يكون لهم بعد التثبيت فقيل واذا لاتيناهم ١٢ مدارك ٢٢ قوله صراطا مستقيما يصلون بسلوكه الى عالم القدس يفتح لهم ابواب الغيب قال صلى الله عليه وسلم من عمل بما علم ورثه الله ما لم يعلم ١٢ ٢٣ قوله مع الذين انعم الله اى اتم الله عليهم النعمة وهذا ترغيب للمؤمنين فى الطاعة حيث وعدوا مرافقة اقرب عباد الله الى الله وارفعهم درجات عنده وليس المراد بالمعية الاتحاد فى الدرجة لان التساوى بين الفاضل والمفضول لا يجوز ولا مطلق الاشتراك فى دخول الجنة بل كونهم فيها بحيث يتمكن كل واحد منهم من رؤية الآخر وزيارته متى اراد وان بعد ما بينهما من المسافة ١٢ ٢٤ قوله افاضل اصحاب الانبياء اقول للمفسرين فى الصديق وجوه الاول قال قوم الصديق افاضل اصحاب النبى عليه الصلوة والسلام والثانى ان كل من صدق بكل الدين لا يتخالجه فيه شك فهو صديق والدليل عليه قوله تعالى والذين امنوا بالله ورسله اولئك هم الصديقون الثالث ان الصديق اسم لمن سبق الى تصديق الرسول عليه الصلوة والسلام فصار فى ذلك قدوة لسائر الناس واذا كان الامر كذلك كان ابو بكر الصديق رضى الله عنه اولى الخلق بهذا الوصف ١٢ من الكبير ٢٥ قوله غير من ذكر اتى به دفعا للتكرار لان جميع ما تقدم صالحون ايضا ١٢ صاوى ٢٦ قوله رفقاء اشار به الى انه اريد به الجمع ولم يجمع لانه يقال للواحد والجمع كالصديق والرفيق بمعنى الصاحب ١٢ بيضاوى ٢٧ قوله فثقوا امر معناه الحكم كذا فى القاموس ١٢ ٢٨ قوله ولا ينبئك اى لا يخبرك احد مثل المطلع بالشئ العليم به ١٢ ك ٢٩ قوله يا ايها الذين امنوا خذوا حذركم الآية بالفارسية اى مسلمانان بگيريد سلاح خود را پس بيرون رويد يعنى بقتال دشمنان گروه گروه درجهات مختلفه يا سير كنيد براى جهاد مجتمع شده با يكديگر ١٢ حسينى ٣٠ قوله وتيقظوا والضمير للعدو والحذر بمعنى وهو التحرز وهما كالاثر والاثر يقال اخذ حذره اذا تيقظ واحترز عن الخوف لانه جعل الحذر السلاح التى ستر بها نفسه ١٢ ك ٣١ قوله ثبات اى جماعات جمع ثبة وهى الجماعة من الرجال فوق العشرة ١٢ روح ٣٢ قوله سرية السرية الجماعة اقلها مائة وغاية اربعمائة والظاهر ان الشارح اراد بالسرية هنا مطلق الجماعة وان لم تكن مائة بدليل التعميم لها فى الثبة وفى القاموس السرية من خمسة انفس الى ثلاثمائة او اربعمائة ١٢ ك ٣٣

يكن من المؤمنين بل كان منافقا ١٢

بينهم لرأيت المنفقين يصدون يعرضون عنك الى غيرك صدودا ○ فكيف يصنعون اذا اصابتهم
مصيبة عقوبة بما قدمت ايديهم من الكفر والمعاصى اى ايقدرون على الاعراض والفرار منها لا ثم
جاءوك معطوف على يصدون يحلفون بالله ان اردنا بالمحاكمة الى غيرك الا احسانا صلحا وتوفيقا
تاليفا بين الخصمين بالتقريب فى الحكم دون الحمل على مر الحق اولئك الذين يعلم الله ما فى قلوبهم
من النفاق وكذبهم فى عذرهم فاعرض عنهم بالصفح وعظهم خوفهم الله وقل لهم فى شان انفسهم
قولا بليغا ○ مؤثرا فيهم اى ازجرهم ليرجعوا عن كفرهم وما ارسلنا من رسول الا ليطاع فيما يامر به و
يحكم باذن الله بامره لا ليعصى ويخالف ولو انهم اذ ظلموا انفسهم بتحاكمهم الى الطاغوت جاءوك تائبين
فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول فيه التفات عن الخطاب تفخيما لشانه لوجدوا الله توابا عليهم رحيما
بهم ○ فلا وربك لا زائدة لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر اختلط بينهم ثم لا يجدوا فى انفسهم حرجا ضيقا
او شكا مما قضيت به ويسلموا ينقادوا لحكمك تسليما ○ من غير معارضة ولو انا كتبنا عليهم ان مفسرة
اقتلوا انفسكم او اخرجوا من دياركم كما كتبنا على بنى اسرائيل ما فعلوه اى المكتوب عليهم الا قليل بالرفع
على البدل والنصب على الاستثناء منهم ولو انهم فعلوا ما يوعظون به من طاعة الرسول لكان خيرا
لهم واشد تثبيتا تحقيقا لايمانهم ○ واذا اى لو ثبتوا لاتيناهم من لدنا من عندنا اجرا عظيما ○ هو الجنة
ولهديناهم صراطا مستقيما ○ قال بعض الصحابة للنبى صلى الله عليه وسلم كيف نراك فى الجنة وانت
فى الدرجات العلى ونحن اسفل منك فنزل ومن يطع الله والرسول فيما امر به فاولئك مع
الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين افاضل اصحاب الانبياء لمبالغتهم فى الصدق
والتصديق والشهداء القتلى فى سبيل الله والصلحين غير من ذكر وحسن اولئك
رفيقا ○ رفقاء فى الجنة بان يستمتع فيها برؤيتهم وزيارتهم والحضور معهم وان كان مقرهم
فى درجات عالية بالنسبة الى غيرهم ذلك اى كونهم مع من ذكر مبتدأ خبره الفضل من الله
تفضل به عليهم لا انهم نالوه بطاعتهم وكفى بالله عليما ○ بثواب الاخرة فثقوا بما اخبركم به و
لا ينبئك مثل خبير يايها الذين امنوا خذوا حذركم من عدوكم اى احترزوا منه وتيقظوا له
فانفروا انهضوا الى قتاله ثبات متفرقين سرية بعد اخرى او انفروا جميعا ○ مجتمعين وان منكم
لمن ليبطئن ليتاخرن عن القتال كعبد الله بن ابى المنافق واصحابه وجعله منهم من حيث

له قوله واللام في الفعل للقسم والقسم محذوف جوابه واللام الاولى للابتداء دخلت على اسم ان للفصل بالخبر والتقدير وان منكم لمن اقسم بالله ليبطئن والجملة عطف على خذوا حذركم عطف قصة على قصة او معترضة الى قوله فليقاتل ١٢ ك ك ٣ قوله فاصاب اي فيصيبني ما اصابهم ١٢ ك ك
قوله لام قسم الى موطئة لجزاء الشرط بجواب القسم ١٢ ك ك ٤ قوله والتاء اي الفوقية لابن كثير وحفص بن عاصم لتانيث لفظ المودة ١٢ ك ك ٥ قوله هذا آه اي وقوله كان لم يكن الخ راجع الى قوله قد انعم الله علي يعني انه من متعلقات الجملة الاولى في المعنى واصل النظم قال قد انعم الله علي كان لم يكن الخ ثم اخرت هذه الجملة واعترض بها بين القول ومقوله فلا يحسن الوقف على مودة ١٢ ك ك ٦ قوله وهو اي المقول ياليتني ١٢ ك ك ٧ قوله للتنبيه اي لا للنداء لدخولها على الحرف ١٢ جمل ٨ قوله فليقاتل في سبيل الله فالفاء جواب شرط مقدر اي ان ابطأ وتأخر هؤلاء عن القتال فليقاتل المخلصون الباذلون انفسهم في طلب الآخرة ١٢ روح ٩ قوله فيقتل آه تفريع على فعل الشرط والجواب هو قوله فسوف نؤتيه آلخ وذكر هذين الامرين للاشارة الى ان حق المجاهد ان يوطن نفسه على احدهما ولا يخطر بباله القسم الثالث وهو مجرد اخذ المال ١٢ ابو السعود ١٠ قوله وفي تخليص المستضعفين سبب نزولها انه كان قبل الهجرة لم يشرع الجهاد فلما هاجر عليه الصلوة والسلام امر بالجهاد فتكاسل بعض ضعفاء المومنين وجميع المنافقين فنزلت الآية توبيخا لهم على ترك القتال لاعلاء كلمة الله وتخليص المستضعفين ١٢ صاوي ١١ قوله الظالم اهلها صفة للقرية

الظاهر واللام في الفعل للقسم وَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُّصِيبَةٌ كقتل وهزيمة قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ
أَكُن مَّعَهُمْ شَهِيدًا ۝ حاضرا فاصاب وَلَئِنْ لام قسم أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللَّهِ كفتح وغنيمة لَيَقُولَنَّ
نادما كَأَن مخففة واسمها محذوف اي كانه لَّمْ يَكُن بالياء والتاء بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ معرفة وصداقة
وهذا راجع الى قوله قد انعم الله علي اعترض به بين القول ومقوله وهو يَا للتنبيه لَيْتَنِي كُنتُ
مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ۝ آخذ حظا وافرا من الغنيمة قال تعالى فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لاعلاء دينه
الَّذِينَ يَشْرُونَ يبيعون الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَن يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ يستشهد أَوْ
يَغْلِبْ يظفر بعدوه فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ۝ ثوابا جزيلا وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ استفهام توبيخ اي لا مانع
لكم من القتال فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَفي تخليص الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ
الذين حبسهم الكفار عن الهجرة وآذوهم قال ابن عباس كنت انا وامي منهم الَّذِينَ يَقُولُونَ داعين
يا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَٰذِهِ الْقَرْيَةِ مكة الظَّالِمِ أَهْلُهَا بالكفر وَاجْعَل لَّنَا مِن لَّدُنكَ من عندك وَلِيًّا يتولى
امورنا وَاجْعَل لَّنَا مِن لَّدُنكَ نَصِيرًا ۝ يمنعنا منهم وقد استجاب الله دعاءهم فيسر لبعضهم الخروج و
بقي بعضهم الى ان فتحت مكة وولى صلى الله عليه وسلم عليهم عتاب بن اسيد فانصف مظلومهم من
ظالمهم الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ الشيطان
فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ انصار دينه تغلبوهم لقوتكم بالله إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ بالمؤمنين كَانَ
ضَعِيفًا ۝ واهيا لا يقاوم كيد الله بالكافرين أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ عن قتال ع ٦ ١٠ ٧
الكفار لما طلبوه بمكة لاذى الكفار لهم وهم جماعة من الصحابة وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا
كُتِبَ فرض عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَخْشَوْنَ يخافون النَّاسَ الكفار اي عذابهم بالقتل
كَخَشْيَةِ هم عذاب اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً ۚ من خشيتهم له ونصب اشد على الحال وجواب لما دل
عليه اذا وما بعدها اي فاجأتهم الخشية وَقَالُوا جزعا من الموت رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا هلا
أَخَّرْتَنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ ۚ قُلْ لهم مَتَاعُ الدُّنْيَا ما يتمتع به فيها او الاستمتاع بها قَلِيلٌ آئل الى الفناء
وَالْآخِرَةُ اي الجنة خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَىٰ عذاب الله بترك معصيته وَلَا تُظْلَمُونَ بالتاء والياء تنقصون
من اعمالكم فَتِيلًا ۝ قدر قشرة النواة فجاهدوا أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِككُّمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنتُمْ فِي بُرُوجٍ
حصون مُّشَيَّدَةٍ ۗ مرتفعة فلا تخشوا القتال خوف الموت وَإِن تُصِبْهُمْ اي اليهود حَسَنَةٌ خصب وسعة

مرفوع به على الفاعلية وال في الظالم موصولة بمعنى التي اي التي ظلم اهلها ١٢ جمل وتذكير الظالم لتذكير ما اسند اليه فان اسم الفاعل والمفعول اذا جرى على غير من هو له كان كالفعل يذكر ويؤنث ١٢ بيضاوي ١٢ قوله لبعضهم كسلمة بن هشام وعياش ابن ابي ربيعة والوليد ١٢ ك ك ١٣ قوله وولى اي جعل عليهم متوليا عند رجوعه صلى الله عليه وسلم الى المدينة ١٢ ك ك ١٤ قوله اسيد بفتح الهمزة ابن ابي العيص وكان ممن اسلم يوم الفتح وكان عمره ثماني عشرة سنة ولما صلى الله عليه وسلم رأى اسيدا في الجنة ... قال اولته بابنه عتاب فشهد له في الجنة ١٢ ك ك ١٥ قوله كان ضعيفا اي بالنسبة الى كيد الله تعالى واما عظم كيد النساء في آية يوسف فبالنسبة الى الرجال فضعف كيد الشيطان لمقابلته بكيد الله وعظم كيد النساء لمقابلته بكيد الرجال والا فاصل كيد النساء من الشيطان وفي الحديث النساء حبائل الشيطان ١٢ صاوي ١٦ قوله لا يقاوم الخ اي لا يقابل كيد الشيطان كيد الله يعني لا يقاوم فعل كيد الشيطان فاعله وكيد الله مفعوله ١٢ ١٧ قوله الم تر الى الذين الخ كان المسلمون مكفوفين عن القتال مع الكفار ما داموا بمكة وكانوا يتمنون ان يؤذن لهم فيه فنزل ١٢ مدارك ١٨ قوله وهم جماعة من الصحابة منهم عبد الرحمن بن عوف الزهري والمقداد بن الاسود الكندي وقدامة بن مظعون الجمحي وسعد بن ابي وقاص الزهري رضي الله عنهم كانوا يلقون من مشركي مكة قبل الهجرة اذى شديدا فيشكون ذلك الى النبي عليه الصلوة والسلام ويقول لهم النبي عليه الصلوة والسلام كفوا ايديكم فنزلت هذه الآية اي الم تر الى الذين الخ ١٢ ابو السعود ١٩ قوله من الصحابة منهم عبد الرحمن ابن عوف روى الحاكم عن ابن عباس ان عبد الرحمن بن عوف وصحابة له اتوا النبي صلى الله عليه وسلم بمكة فقالوا يا نبي الله كنا في عز ونحن مشركون فلما آمنا صرنا اذلة قال اني امرت بالعفو فلا تقاتلوا فكفوا فانزل الله تعالى الم تر الى الذين قيل لهم كفوا ايديكم واقيموا الصلوة ١٢ ك ك ٢٠ قوله واقيموا الصلوة الخ اي فاشتغلوا بما امرتم به فاني لم اومر بقتالهم وكانوا في مدة اقامتهم بمكة مستمرين على تلك الحالة فلما هاجر والمسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة امروا بالقتال في وقت بدر كره بعضهم وشق ذلك عليه لكن لا شكا في الدين ولا رغبة عنه بل نفورا من الاخطار بالارواح وخوفا من الموت بموجب الجبلة البشرية وذلك قوله تعالى فلما كتب عليهم الخ ١٢ ابو السعود وفي التفسير الكبير والاولى حمل الآية على المنافقين لانه تعالى ذكر بعد هذه الآية قوله وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك ولا شك ان هذه من كلام المنافقين فاذا كانت هذه الآية معطوفة على الآية التي نحن في تفسيرها ثم المعطوف في المنافقين وجب ان يكون المعطوف عليهم فيهم ايضا ١٢ ٢١ قوله اذا فريق منهم اذا للمفاجاة وفريق مبتدأ ومنهم متعلق بمحذوف وهو كائن وقع صفة ويخشون الناس خبره والجملة جواب لما اي فاجأ فريق منهم ان يخشوا الكفار ان يقتلوهم ١٢ روح ٢٢ قوله كخشية الله مصدر مضاف الى المفعول محله النصب على انه حال من فاعل يخشون اي يخشون هم متشبهين باهل خشية الله او اشد خشية عطف عليه او اشد خشية من اهل خشية الله وكلمة او للتنويع على معنى ان خشية بعضهم كخشية الله وخشية بعضهم اشد منها ١٢ ٢٣ قوله او اشد خشية هو معطوف على الحال اي او كاشد خشية من اهل خشية الله وللتخيير اي ان قلت خشيتهم الناس كخشية الله فانت مصيب وان قلت انها اشد فانت مصيب لانه حصل لهم مثلها وزيادة ١٢ مدارك ٢٤ قوله ونصب اشد على الحال اي من خشية فانه لو اخر عنه لكان صفة والمعنى يخشونهم خشية كخشية الله او خشية اشد من خشيتهم له ومثل ذلك عن المفسر في قوله او اشد ذكرا فتذكر ١٢ ك ك ٢٥ قوله اذا هذه للمفاجاة وهي اسم زمان او اسم مكان والعامل فيه عند الزمخشري معنى المفاجاة اي فاجأهم الخشية في تلك الوقت قال ابن هشام لا يعرف ذلك لغيره وانما يعرف ناصبها عندهم الخبر وقال ابن هرير هو حرف ١٢ ك ك ٢٦ قوله قل لهم اي تزهيدا لهم فيما يأملونه بالقعود من المتاع الفاني وترغيبا فيما ينالونه بالقتال من النعيم الباقي ١٢ ك ك ٢٧ قوله ما يتمتع بها او الاستمتاع بها اي فالمتاع اسم اقيم مقام المصدر ويطلق على العين وعلى الانتفاع بها وقد يقولون مصدر واسم مصدر في الشيئين المتغايرين لفظا احدهما للفعل والآخر للآلة التي يستعمل بها الفعل كالطهور والطهور والاكل والاكل فالطهور المصدر والطهور اسم لما يتطهر به والاكل المصدر والاكل ما يوكل قاله ابن الحاجب في اماليه ١٢ كرخي ٢٨ قوله آئل الى الفناء وليس المراد انه تفسير للقليل وآئل بمعنى راجع ١٢ مصباح ٢٩ قوله بالتاء والياء آه اي قرأ حمزة والكسائي وابن كثير بالغيبة اسنادا للغائبين المتاذنين في الجهاد ومناسبة لسابقه اي الم تر الى الذين قيل لهم والباقي بالتاء على الاستئناف اعتبارا بالخطاب اسنادا اليهم على الالتفات ١٢ كرخي ٣٠ قوله قدر قشرة النواة تقدم انه غير مناسب المناسب تفسيره بالخيط الذي يكون في باطن النواة ١٢ صاوي ٣١ قوله ولو كنتم الخ جواب لو محذوف اعتمادا على دلالة ما قبله عليه اي ولو كنتم في بروج مشيدة يدرككم الموت ١٢ ابو السعود ٣٢ قوله بروج بروج في كلام العرب الحصون والقلاع كما في الخازن وفي ابي السعود ولو كنتم في بروج مشيدة اي في حصون رفيعة او قصور محصنة ١٢ جمل ٣٣ قوله مشيدة آه يقال شاد البناء واشاده وشيده اي رفعه وشيد القصر رفعه او طلاه بالشيد وهو الجص وجواب لو محذوف اعتمادا على دلالة ما قبله عليه اي ولو كنتم في بروج مشيدة يدرككم الموت والجملة معطوفة على اخرى مثلها اي لو لم تكونوا في بروج مشيدة ولو كنتم الى آخره وقد اطرد حذفها لدلالة المذكورة عليها دلالة واضحة ١٢ جمل

www.besturdubooks.wordpress.com

لے قولہ عند قدوم النبی صلی اللہ علیہ وسلم روی انہ کان قد بسط علیہم الرزق فلما قدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ فدعاہم الی الایمان فکفروا امسک عنہم بعض الامساک فقالوا ما زلنا نعرف النقص فی ثمارنا ومزارعنا منذ قدم ہذا الرجل واصحابہ ۱۲ ابو السعود ۲ے قولہ النبی آہ ای قدم النبی الی الایمان فکفروا وحصل لہم الجدب الجدب ای انقطاع المطر الشوم ضد الیمن ہو البرکۃ وفی المصباح الشوم الشر ورجل مشوم غیر مبارک وتشاءم القوم بہ مثل تطیروا بہ ۱۲ ۳ے قولہ کل من عند اللہ آہ ای کل واحدۃ من النعمۃ والبلیۃ من جہۃ اللہ تعالیٰ خلقا وایجادا ۱۲ ج ۴ے قولہ فمال ہؤلاء ما مبتدأ ولہؤلاء خبرہ وہذا الکلام معترض بین المبین وبیانہ مسوق من جہتہ تعالیٰ لتعییرہم بالجہل وتقبیح حالہم والتعجب من کمال غباوتہم وقولہ لا یکادون یفقہون حدیثا حال من ہؤلاء والعامل فیہا ما فی معنی الظرف من معنی الاستقرار ۱۲ ۵ے قولہ یا ایہا الانسان یعنی انہ خطاب لکل من یتأتی منہ الخطاب ۶ے قولہ فمن نفسک فان قلت کیف وجہ الجمع بین قولہ قل کل من عند اللہ وبین قولہ وما اصابک من سیئۃ فمن نفسک فاضاف السیئۃ الی فعل العبد فی ہذہ الآیۃ قلت اما اضافۃ الاشیاء کلہا الی اللہ تعالیٰ فی قولہ قل کل من عند اللہ فعلی الحقیقۃ لان اللہ تعالیٰ ہو خالقہا وموجدہا واما اضافۃ السیئۃ الی فعل العبد فی قولہ وما اصابک من سیئۃ فمن نفسک فعلی سبیل المجاز تقدیرہ وما اصابک من سیئۃ فمن اللہ بسبب نفسک عقوبۃ لک والمقصود منہ الخ تخلص ان اضافۃ السیئۃ الی العبد من حیث ارتکابہ الذنوب التی ہی سبب وقوعہا واضافتہا الی اللہ تعالیٰ من حیث ان خلقہا منہ فلا منافاۃ ۱۲ ۷ے قولہ حیث ارتکبت آہ فیہ اشارۃ الی الجمع بین قولہ وما اصابک من حسنۃ فمن اللہ وبین قولہ قل کل من عند اللہ الواقع ردا للقول المشرکین ۱۲ ۸ے قولہ ما یستوجبہا من الذنوب ای وان کانت من حیث الایجاد منتسبۃ الیہ تعالیٰ نازلۃ من عندہ عقوبۃ کقولہ تعالیٰ وما اصابکم من مصیبۃ فبما کسبت ایدیکم ویعفو عن کثیر وعن عائشۃ رضی اللہ عنہا ما من مسلم یصیبہ وصب ولا نصب حتی الشوکۃ یشاکہا وحتی انقطاع شسع نعلہ الا بذنب وما یعفو اللہ عنہ اکثر ۱۲ ابو السعود ۹ے قولہ فلا یہمنک ای لا یحزنک روی انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من احبنی فقد احب اللہ تعالیٰ فقال المنافقون لقد قارف الشرک وہو ینہی عنہ ما یرید الا ان نتخذہ ربا کما اتخذت النصاری عیسی فنزلت فمن تولی الخ ۱۲ بیضاوی ۱۰ے قولہ بل نذیرا اقتصر علیہ لانہ فی سیاق من اعرض ولا یناسبہ الا الانذار والا فرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعث بشیرا ونذیرا ۱۲ صاوی ۱۱ے قولہ امرنا طاعۃ اشار الی قولہ طاعۃ خبر مبتدأ محذوف ولا یجوز اظہار ہذا المبتدأ لان الخبر مصدر بدل من اللفظ بفعلہ ای نفعل المصدر والمراد انہم تلفظوا بالمصدر عوضا عن تلفظہم بالفعل والقاعدۃ انہ لا یجمع بین العوض والمعوض ویجوز ان یکون طاعۃ مبتدأ والخبر محذوف ای منا طاعۃ ۱۲ کرخی ۱۲ے قولہ بیت طائفۃ منہم ای من القائلین المذکورین وہم رؤساءہم وتذکیر الفعل لان تانیث الطائفۃ غیر حقیقی ۱۲ ابو السعود ۱۳ے قولہ اضمرت ای اخفت فی انفسہا غیر الذی تقول وہذا التعبیر ناظر الی ہنا لان الاضمار فی انفسہا من العصیان لا یترتب علی خروجہم من عندہ بل ہو قائم بہم ولو کانوا فی مجلسہ علی حد ما تقدم من قولہم سمعنا وعصینا فالتبییت بمعنی التدبیر الامر لیلا کما صنع غیرہ لکان اوضح ۱۲ ۱۴ے قولہ تقول لک یحتمل ان یکون للخطاب والعدول الی المضارع لقصد الاستمرار والاستحضار وان یکون للغیبۃ مسندا الی ضمیر طائفۃ فیکون المعنی علی تقدیر الثانی تقول طائفۃ لک وہو مختار الشارح واکثر المفسرین اختاروا الاول قولہ من الطاعۃ بیان للذی تقول ای تقول لک من القبول وضمان الطاعۃ ۱۲ بیضاوی وقولہ ای عصیانک بالنصب تفسیر ۱۵ے قولہ ای عصیانک تفسیر للغیر قال القاضی التبییت من البیتوتۃ لان الامور تدبر باللیل او من بیت الشعر او من البیت المبنی لانہ یسوی ویدبر ۱۶ے قولہ ما یبیتون ای ما یسرون من النفاق او یدبرون الامر فی اللیل ۱۲ ۱۷ے قولہ تناقضا فی معانیہ بان یکون بعض اخبارہ غیر مطابق لبعض وقولہ تباینا فی نظمہ ای بان یکون بعضہ فصیحا بلیغا وبعضہ لیس کذلک فلما کان جمیعہ علی منوال واحد لیس بعضہ متناقضا لبعض بل اخبارہ کلہا متوافقۃ وہو فصیح بلیغ لیس فیہ اباتیانی ذلک ثبت انہ من عند اللہ لان ہذا الامر لا یقدر علیہ غیرہ ولو ثبت فرضا انہ من عند غیر اللہ لوجدوا فیہ اختلافا کثیرا فی المعنی اوالالفاظ فان قلت ان قولہ کثیرا یوہم ان فیہ اختلافا قلیلا اجیب بان التقیید بالکثرۃ للمبالغۃ والمعنی ان القرآن لیس فیہ اختلاف اصلا فلو کان من عند غیر اللہ لوجدوا فیہ اختلافا کثیرا فضلا عن القلیل فہو من عند اللہ فلم یکن فیہ اختلاف اصلا لا الکثیر ولا القلیل ۱۲ صاوی ۱۸ے قولہ واذا جاءہم امر الخ سبب نزولہا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یبعث البعوث والسرایا فاذا غلبوا او غلبہم الکفار بادر المنافقون للاستخبار عن حالہم فیتحدثون بہ قبل ان یحدث بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویشیعونہ قبل ان یسمعوہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکبار اصحابہ وقصدہم بذلک افتتان ضعفاء المؤمنین ۱۲ صاوی ۱۹ے قولہ افشوہ یقال اذاع السر واذاع بہ قیل الباء مزیدۃ لتضمن الاذاعۃ معنی التحدث ۲۰ے قولہ قلوب المؤمنین آہ ہذا ظاہر فی اشاعۃ الخبر الہزیمۃ واما اشاعۃ الخبر بالنصر والظفر فلا یظہر فیہ الضعف وانما یظہر منہ فرح المؤمنین وفرحہم وقد اشار ابو السعود الی توجیہہ بما حاصلہ انہم اذا اشاعوا الخبر بالنصر والظفر بلغ ذلک

روح البیان

یَقُوْلُوْا هٰذِهٖ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ ۚ وَاِنْ تُصِبْهُمْ سَیِّئَةٌ جدب وبلاء کما حصل لهم عند قدوم النبی صلی اللہ علیہ وسلم المدینة یَّقُوْلُوْا هٰذِهٖ مِنْ عِنْدِكَ ۚ یا محمد ای بشومك قُلْ لهم كُلٌّ من الحسنة والسیئة مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ ؕ من قبله فَمَالِ هٰۤؤُلَآءِ الْقَوْمِ لَا یَكَادُوْنَ یَفْقَهُوْنَ ای لا یقاربون ان یفهموا حَدِیْثًا ۝ یلقی الیهم وما استفهام تعجب من فرط جهلهم ونفی مقاربة الفعل اشد من نفیه مَاۤ اَصَابَكَ ایها الانسان مِنْ حَسَنَةٍ خیر فَمِنَ اللّٰهِ ؗ اتتك فضلا منه وَمَاۤ اَصَابَكَ مِنْ سَیِّئَةٍ بلیة فَمِنْ نَّفْسِكَ ؕ اتتك حیث ارتکبت ما یستوجبها من الذنوب وَاَرْسَلْنٰكَ یا محمد لِلنَّاسِ رَسُوْلًا ؕ حال مؤکدة وَكَفٰی بِاللّٰهِ شَهِیْدًا ۝ علی رسالتك مَنْ یُّطِعِ الرَّسُوْلَ فَقَدْ اَطَاعَ اللّٰهَ ۚ وَمَنْ تَوَلّٰی اعرض عن طاعته فلا یهمنك فَمَاۤ اَرْسَلْنٰكَ عَلَیْهِمْ حَفِیْظًا ۝ حافظا لاعمالهم بل نذیرا والینا امرهم فنجازیهم وهذا قبل الامر بالقتال وَیَقُوْلُوْنَ ای المنافقون اذا جاؤك امرنا طَاعَةٌ ۫ لك فَاِذَا بَرَزُوْا خرجوا مِنْ عِنْدِكَ بَیَّتَ طَآئِفَةٌ مِّنْهُمْ بادغام التاء فی الطاء وترکه ای اضمرت غَیْرَ الَّذِیْ تَقُوْلُ ؕ لك فی حضورك من الطاعة ای عصیانك وَاللّٰهُ یَكْتُبُ یامر بکتب مَا یُبَیِّتُوْنَ ۚ فی صحائفهم لیجازوا علیه فَاَعْرِضْ عَنْهُمْ بالصفح وَتَوَكَّلْ عَلَی اللّٰهِ ؕ ثق به فانه کافیك وَكَفٰی بِاللّٰهِ وَكِیْلًا ۝ مفوضا الیه اَفَلَا یَتَدَبَّرُوْنَ یتاملون الْقُرْاٰنَ ؕ وما فیه من المعانی البدیعة وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَیْرِ اللّٰهِ لَوَجَدُوْا فِیْهِ اخْتِلَافًا كَثِیْرًا ۝ تناقضا فی معانیه وتباینا فی نظمه وَاِذَا جَآءَهُمْ اَمْرٌ عن سرایا النبی صلی اللہ علیہ وسلم بما حصل لهم مِّنَ الْاَمْنِ بالنصر اَوِ الْخَوْفِ بالهزیمة اَذَاعُوْا بِهٖ ؕ افشوه نزل فی جماعة من المنافقین او ضعفاء المؤمنین کانوا یفعلون ذلك فتضعف قلوب المؤمنین ویتاذی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وَلَوْ رَدُّوْهُ ای الخبر اِلَی الرَّسُوْلِ وَاِلٰۤی اُولِی الْاَمْرِ مِنْهُمْ ای ذوی الرای من اکابر الصحابة ای لو سکتوا عنه حتی یخبروا به لَعَلِمَهُ هل هو مما ینبغی ان یذاع اولا الَّذِیْنَ یَسْتَنْۢبِطُوْنَهٗ یتبعونه ویطلبون علمه وهم المذیعون مِنْهُمْ ؕ من الرسول واولی الامر وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَیْكُمْ بالاسلام وَرَحْمَتُهٗ لکم بالقران لَاتَّبَعْتُمُ الشَّیْطٰنَ فیما یامرکم به من الفواحش اِلَّا قَلِیْلًا ۝ فَقَاتِلْ یا محمد فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ ۚ لَا تُكَلَّفُ اِلَّا نَفْسَكَ فلا تهتم بتخلفهم عنك المعنی قاتل ولو وحدك فانك موعود بالنصر وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِیْنَ ۚ حثهم علی القتال ورغبهم فیه عَسَی اللّٰهُ اَنْ یَّكُفَّ بَاْسَ حرب الَّذِیْنَ كَفَرُوْا ؕ وَاللّٰهُ اَشَدُّ بَاْسًا منهم وَّاَشَدُّ تَنْكِیْلًا ۝ تعذیبا منهم فقال صلی اللہ علیہ وسلم والذی نفسی بیده لاخرجن ولو وحدی فخرج بسبعین راکبا الی بدر الصغری فکف اللہ باس الکفار بالقاء الرعب فی قلوبهم ومنع ابی سفیان عن الخروج کما تقدم فی ال عمران مَنْ یَّشْفَعْ بین الناس شَفَاعَةً

الاعداء فیہم وعلمہم علی التحزب واعادۃ الحرب فکان مفسدۃ بہذا الاعتبار تامل ۲۱ے قولہ حتی یخبروا بہ بالبناء للمفعول ای حتی یخبرہم النبی او کبار الصحابۃ او بالبناء للفاعل ای حتی یخبر النبی وکبار الصحابۃ بہ ۲۲ے قولہ ہل ہو مما ینبغی ان یذاع اولا فیہ اشارۃ الی ان قولہ العلم الذین الخ سعۃ کیفیۃ وصفۃ والافہم کان عالمین من قبل صفۃ ہی کونہ ینبغی ان یذاع او لا ۲۳ے قولہ الذین یستنبطونہ ای یستخرجون تدبیرہم بفطنتہم وتجاربہم ومعرفتہم بامور الحرب ومکائدہا وقیل کانوا یقفون من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واولی الامر علی امن ووثوق بالظہور علی بعض الاعداء وعلی خوف واستشعار فیذیعونہ فینتشر فیبلغ الاعداء فیعود اذاعتہم مفسدۃ ولو ردوہ الی الرسول والی اولی الامر وفوضوہ الیہم وکانوا کان لم یسمعوا لعلم الذین یستنبطونہ تدبیرہ کیف یدبرونہ وما یاتون ویذرون فیہ والنبط الماء الذی یخرج من البیر اول ما یحفر واستنباطہ استخراجہ فاستعیر لما یستخرجہ الرجل بفضل ذہنہ من المعانی والتدابیر فیما یعضل ویہم ۲۴ے قولہ من الرسول واولی الامر الخ قولہ منہم الخ متعلق بیستنبطون والظرف من الاول ابتدائیۃ ومن الثانی الخ حصل انہم لو سکتوا لحصل لہم العلم بما فیہ ظہور الاسرار وذلک لا یوافق المصلحۃ الدینیۃ فقد تصیل الحرب الکفار فاستعدوا للقتال کذا ذکرہ النیشاپوری ۲۵ے قولہ الا قلیلا ای الا قلیلا منکم قوم اہتدوا قبل مجیء الرسول صلی اللہ علیہ وسلم ونزول القرآن مثل زید بن عمرو بن نفیل وورقۃ بن نوفل وغیرہما وعلی ہذا فلا یرد کیف استثنی القلیل ولولا فضلہ لاتبع الکل الشیطان ۲۶ے قولہ فقاتل الخ الفاء جزائیۃ والجملۃ جواب لشرط مقدر ای ان تثبط المنافقون وقصر الآخرون وترکوک وحدک فقاتل انت یا محمد وحدک ۱۲ روح ۲۷ے قولہ لا تکلف الا نفسک الجملۃ فی محل نصب علی الحال من فاعل

فقاتل ای فقاتل حال کونک غیر مکلف الا نفسک وحدہا ۲۸ے قولہ عسی کلمۃ عسی مطمعۃ غیر ان اطماع الکریم انجاز واللئیم ۲۹ے قولہ الی بدر الصغری روی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واعد ابا سفیان بعد حرب احد موسم بدر ۱۲

www.besturdubooks.wordpress.com

لے قولہ ومن یشفع شفاعۃ سیئۃ انما اطلق علیہا شفاعۃ مشاکلۃ لان حقیقۃ الشفاعۃ لاتکون الا فی الخیر ۱۲ صاوی ٢ے قولہ نصیب اشارۃ الی ان الکفل مرادف للنصیب انما غایر تفننا ۱۲ صاوی ۳ے قولہ واذا حییتم بتحیۃ ای اذا سلم علیکم سلام اہ عباسی بالفارسیۃ وچون تعظیم کردہ شوید بسلامی پس تعظیم کنید بکلمہ بہتر ازاں یا مثل ہماں کلمہ جواب دہید ۱۲ ٤ے قولہ بتحیۃ آہ التحیۃ ہی دعاء بالحیوٰۃ ولکن جمہور المفسرین علی ان ذلک فی السلام ای اذا سلم علیکم مسلم الخ ۱۲ سراج منیر ٥ے قولہ باحسن منہا آہ فاذا قال السلام علیکم فزید الرد ورحمۃ اللہ فان قال ورحمۃ اللہ فزید الراد وبرکاتہ وہذا الاجابۃ باحسن مما سلم المسلم اذا کان السلم ترک فضلا بان قال السلام علیکم فقط او السلام علیک ورحمۃ اللہ والا یزید علیہ وبرکاتہ فتبنی للمجیب ان یجیب باحسن مما سلم بہ یجیب الاول بقول علیک السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ والثانی وبرکاتہ واما اذا ذکر المسلم الکل فلا یزید علیہ کما روی ان رجلا قال لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم السلام علیک فقال وعلیک السلام ورحمۃ اللہ وقال السلام علیک ورحمۃ اللہ فقال وعلیک السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ وقال آخر السلام علیک ورحمۃ اللہ وبرکاتہ فقال علیک فقال الرجل نقصتنی ای الفضل وتلا الآیۃ فقال لم تترک لی فضلا فرددت علیک مثلہ لان ذلک ہو النہایۃ لاستجماعہ اقسام المطالب وہی السلامۃ من المضار وحصول المنافع وثبوتہا ۱۲ سراج منیر بزیادۃ ٦ے قولہ او ردوہا ای ردوا مثلہا لان ردعینہا محال فحذف المضاف نحو واسئل القریۃ ۱۲ ٧ے

حسنۃ موافقۃ للشرع یکن لہ نصیب من الاجر منہا بسببہا ومن یشفع شفاعۃ سیئۃ مخالفۃ لہ یکن لہ

کفل نصیب من الوزر منہا بسببہا وکان اللہ علی کل شیء مقیتا مقتدرا فیجازی کل احد بما عمل

واذا حییتم بتحیۃ کان قیل لکم سلام علیکم فحیوا المحیی باحسن منہا بان تقولوا لہ وعلیک السلام

ورحمۃ اللہ وبرکاتہ او ردوہا بان تقولوا کما قال ای الواجب احدہما والاول افضل ان اللہ

کان علی کل شیء حسیبا محاسبا فیجازی علیہ ومنہ رد السلام وخصت السنۃ الکافر والمبتدع و

الفاسق والمسلم علی قاضی الحاجۃ ومن فی الحمام والآکل فلا یجب الرد علیہم بل یکرہ فی غیر الاخیر

ویقال للکافر وعلیک اللہ لا الٰہ الا ہو واللہ لیجمعنکم من قبورکم الی فی یوم القیٰمۃ لا ریب شک فیہ و

من ای لا احد اصدق من اللہ حدیثا قولا ولما رجع ناس من احد اختلف الناس فیہم فقال فریق

اقتلہم وقال فریق لا فنزل فما لکم ای ما شانکم صرتم فی المنٰفقین فئتین فرقتین واللہ ارکسہم ردہم

بما کسبوا من الکفر والمعاصی اتریدون ان تہدوا من اضل اللہ ای تعدوہم من جملۃ المہتدین والاستفہام

فی الموضعین للانکار ومن یضلل اللہ فلن تجد لہ سبیلا طریقا الی الہدیٰ ودوا تمنوا لو تکفرون کما

کفروا فتکونون انتم وہم سواء فی الکفر فلا تتخذوا منہم اولیاء توالونہم وان اظہروا الایمان حتی یہاجروا

فی سبیل اللہ ہجرۃ صحیحۃ تحقق ایمانہم فان تولوا واقاموا علی ما ہم علیہ فخذوہم بالاسر واقتلوہم

حیث وجدتموہم ولا تتخذوا منہم ولیا تتوالونہ ولا نصیرا تنتصرون بہ علی عدوکم الا الذین یصلون

یلجؤن الی قوم بینکم وبینہم میثاق عہد بالامان لہم ولمن وصل الیہم کما عاہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہلال

ابن عویمر الاسلمی او الذین جاءوکم وقد حصرت ضاقت صدورہم عن ان یقاتلوکم مع قومہم او یقاتلوا

قومہم معکم ای ممسکین عن قتالکم وقتالہم فلا تتعرضوا الیہم باخذ ولا قتل وہذا وما بعدہ منسوخ بآیۃ السیف

ولو شاء اللہ تسلیطہم علیکم لسلطہم علیکم بان یقوی قلوبہم فلقٰتلوکم ولکنہ لم یشاء فالقی فی قلوبہم الرعب

فان اعتزلوکم فلم یقاتلوکم والقوا الیکم السلم الصلح ای انقادوا فما جعل اللہ لکم علیہم سبیلا طریقا

بالاخذ والقتل ستجدون اٰخرین یریدون ان یامنوکم باظہار الایمان عندکم ویامنوا قومہم بالکفر

اذا رجعوا الیہم وہم اسد وغطفان کلما ردوا الی الفتنۃ دعوا الی الشرک ارکسوا فیہا وقعوا اشد وقوع فان

لم یعتزلوکم بترک قتالکم ولم یلقوا الیکم السلم ولم یکفوا ایدیہم عنکم فخذوہم بالاسر واقتلوہم حیث ثقفتموہم

وجدتموہم واولٰئکم جعلنا لکم علیہم سلطٰنا مبینا برہانا بینا ظاہرا علی قتلہم وسبیہم لغدرہم

ای الخوف فی الصراح رعب ترسانیدن ۱۲ ٣٣ے قولہ یریدون ان یامنوا ای یامنوا من قتالکم باظہار الاسلام عندکم ۱۲ جمل ٣٤ے قولہ وہم اسد وغطفان

قولہ فالاول افضل آہ ای یجیب باحسن مما سلم افضل واعلم ان ظاہر الآیۃ یقتضی ان رد علیہ باقل مما سلم علیہ لا یکفی وظاہر کلام الفقہاء انہ یکفی وتحمل الآیۃ علی بیان الاکمل واعلم ان ابتداء السلام علی المسلم سنۃ علی المنفرد وکفایۃ من الجماعۃ ورد فرض عین اذا کان المسلم علیہ واحدا وکفایۃ من الجماعۃ ۱۲ سراج منیر بزیادۃ ٨ے قولہ ومنہ رد السلام آہ والتسلیم سنۃ والرد فرض والاحسن افضل وما من رجل یمر علی قوم مسلمین فیسلم علیہم ولا یردون علیہ الا نزع عنہم روح القدس ای لا یبقی اروا حہم مقدسۃ بل تجعل کنفسہم والذنب ورد علیہ الملائکۃ ولا یرد السلام فی الخطبۃ وقراءۃ القرآن جہرا وروایۃ الحدیث وعند مذاکرۃ العلم والاذان والاقامۃ وعن ابی یوسف رح لا یسلم علی لاعب الشطرنج والنرد والمغنی والقاعد لحاجۃ ومطیر الحمام والعاری من غیر عذر فی حمام وغیرہ ویسلم الرجل اذا دخل علی امرأتہ والماشی علی القاعد والراکب الماشی وراکب الفرس علی راکب الحمار والصغیر علی الکبیر والاقل علی الاکثر واذا التقیا ابتدرا ولا یرد باحسن منہا لاہل الملۃ ادرد وا لاہل الذمۃ وعن النبی علیہ السلام اذا سلم علیکم اہل الکتاب فقولوا وعلیکم ای وعلیکم ما قلتم لانہم کانوا یقولون السام علیکم وقولہ علیہ السلام لا غرار فی تسلیم ای لا یقال علیک بل علیکم لان کاتبیہ معہ ۱۲ ٩ے قولہ وخصت السنۃ الکافر آہ فلا یبداء کافر بسلام وکذا ما بعدہ آہ وقال القرطبی ولا یسلم علی النساء الشابات الاجانب لخوف الفتنۃ من مکالمتہن بنزغۃ الشیطان او خائنۃ عین واما السلام علی المحارم والعجائز فحسن ولا یبدأ بالسلام علی الذمی الا لضرورۃ او حاجۃ تعرض کما فی روح البیان وفی الدر المختار ویسلم المسلم علی اہل الذمۃ لو لہ حاجۃ الیہ والا کرہ ہو الصحیح اہ وفی الخلیب ولو سلم علی امرأۃ کان یباح النظر الیہا کمحرم وزوجتہ یسن لہا السلام علیہا ووجب علیہا الرد وحرم علیہا ابتداء وردا ہذا اذا کانت مشتہاۃ فان کانت عجوزا او جماعۃ نسوۃ لم یکرہ ویجب الرد لانتفاء خوف الفتنۃ ۱۲ ١٠ے قولہ والآکل ظاہرہ ان ذلک مخصوص بحال وضع اللقمۃ فی الفم والمضغ واما قبل وبعد فلا یکرہ لعدم العجز بہ صرح الشافعیۃ وفی وجیز الکردری مر علی قوم یاکلون ان کان محتاجا وعرف انہم یدعونہ سلم والافلا اہ وہذا یقتضی کراہۃ السلام علی الآکل مطلقا الا فیما ذکرہ کذا فی رد المختار ١١ے قولہ اللہ مبتدأ وخبرہ قولہ لا الٰہ الا ہو ۱۲ روح ١٢ے قولہ واللہ لیجمعنکم آہ یرید ان اللام جواب قسم محذوف ۱۲ ک ١٣ے قولہ فیہ ای فی الیوم والجملۃ حال من الیوم والہاء یعود الیہ وصفۃ للمصدر کما جمعا لاریب فیہ ای یعود الی الجمع ۱۲ ک ١٤ے قولہ ولما رجع ناس آہ یشیر الی ذلک الی سبب نزول الآیۃ والمراد بالناس عبد اللہ بن ابی بن سلول واصحابہ الثلثمائۃ وکانوا منافقین ١٥ے قولہ فی الناس ای من المنافقین وقولہ اختلف الناس ای من الصحابۃ وقولہ فقال فریق اقتلہم یا رسول اللہ للامارۃ الدالۃ علی کفرہم وقال فریق لا تقتلہم لنطقہم بالشہادتین والعتاب فی الحقیقۃ علی فریق الثانی القائل لا تقتلہم بحل ١٦ے قولہ فما لکم ایہا المؤمنون والمراد بعضہم مبتدأ ولکم خبرہ ۱۲ روح ١٧ے قولہ ای ما شانکم اختلفتم فی شان قوم قد نافقوا نفاقا ظاہرا وتفرقتم فیہم فرقتین وما لکم لم تقطعوا القول بکفرہم وذلک ان قوما من المنافقین استاذنوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الخروج الی البدو معتلین باجتواء المدینۃ فلما خرجوا لم یزالوا راحلین مرحلۃ مرحلۃ حتی لحقوا بالمشرکین فاختلف المسلمون فیہم فقال بعضہم ہم کفار وقال بعضہم ہم مسلمون وتحقیق ما لک فائماہ ١٨ے قولہ صرتم یشیر بتقدیرہ الی ان قولہ فئتین خبر لقولہ صرتم وان قولہ فی المنافقین حال من فئتین ای متفرقین فیہم وظرف لغو قال البصریون ان قولہ فئتین حال من الضمیر المجرور فی لکم والعامل فیہ الاستقرار والظرف لنیابتہ عنہ ١٩ے قولہ فئتین حال من الکاف والمیم فی لکم والعامل فیہا الاستقرار الذی تعلق بہ لکم وقولہ واللہ ارکسہم حال من المنافقین ٢٠ے قولہ والصارکسہم ای ردہم الی حکم الکفار واصل الرکس رد الشیء مقلوبا ۱۲ ک ٢١ے قولہ من الکفر والمعاصی یشیر الی ان ما موصولۃ

والعائد محذوف وقیل مصدریۃ ۱۲ ک ٢٢ے قولہ للانکار آہ ای مع التوبیخ ای لا ینبغی لکم ان تختلفوا فی قتلہم ولا ینبغی لکم ان تعدوہم فی المہتدین والتوبیخ للفریق القائل للنبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تقتلہم ای لا ینبغی لکم ان تجعلوا علی حکمہم نظرا لظاہر کفرہم ٢٣ے قولہ تمنوا یشیر الی ان ودوا بمعنی التمنی ولو مصدریۃ ۱۲ ک ٢٤ے قولہ ہجرۃ صحیحۃ آہ والمراد بالہجرۃ ہہنا الخروج مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للقتال فی سبیل اللہ مخلصین صابرین محتسبین قال عکرمۃ ہی ہجرۃ اخریٰ والہجرۃ علی ثلاثۃ اوجہ ہجرۃ المؤمنین فی اول الاسلام وہی قولہ تعالیٰ للفقراء المہاجرین وہجرۃ المنافقین وہی خروج الشخص مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صابرا محتسبا لا لغرض من الدنیا وہی المرادۃ ہہنا وہجرۃ عن جمیع المعاصی قال صلی اللہ علیہ وسلم المہاجر من ہجر ما نہی اللہ عنہ ۱۲ خطیب ٢٥ے قولہ فان تولوا ای عن الایمان الظاہر بالہجرۃ الصحیحۃ المستقیمۃ ۱۲ ابو السعود ٢٦ے قولہ واقاموا علی ما ہم علیہ وہو النفاق من غیر ہجرۃ ومن غیر صدق ٢٧ے قولہ یلجؤن الی قوم آہ قال البغوی فی معالم التنزیل ومعنی یصلون ینتسبون الیہم ویتصلون بہم ویدخلون فیہم بالحلف والجوار اہ وفی الجمل ای یلتجؤن ویستندون الیہم ای الا القوم الذین استندوا والتجؤا من عقدتم لہم الامان فلا تقتلوہم بواسطۃ ٢٨ے قولہ ہلال بن عویمر الاسلمی فانہ عاہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم والموادع وقت خروجہ الی مکۃ ہلال بن عویمر الاسلمی علی ان لا یعینہ ولا یعین علیہ وان من وصل الی ہلال ولجأ الیہ فلہ من الجوار مثل الذی لہلال ۱۲ وقال ابن عباس ہم بنو بکر بن زید بن مناۃ وقال مقاتل ہم خزاعۃ وخزیمۃ بن عبد مناۃ ۱۲ کبیر ٢٩ے قولہ او الذین جاءوکم آہ والذین ہم بنو مدلج ۱۲ ابو السعود وہذہ الجملۃ حال باضمار قد وذلک لان قد تقرب الماضی من الحال الا تری انہم یقولون قد قامت الصلوۃ وقیل تمامی قولہ عما ای اتانی فلان قد ذہب عقلہ ای ذہب عقلہ ۱۲ کبیر ٣٠ے قولہ منسوخ بآیۃ السیف وہی التی نزلت فی براءۃ وہی قولہ تعالیٰ فاقتلوا المشرکین حیث وجدتموہم الآیات فصار بعد نزول آیۃ السیف فلا یقبل منہم عہدا ولا ان انتشر الاسلام فنصت علیہ السیف الجزیۃ والعہد ٣١ے قولہ ولو شاء اللہ تسلیطہم ای علی المؤمنین وتذکیر لنعم اللہ علیہم ٣٢ے قولہ ولکنہ لم یشاء آہ اشار بہذا الاستدراک الی تتمیم القیاس لانہ ذکر المقدم بقولہ ولو شاء اللہ والتالی بقولہ لسلطہم علیکم فذکر المفسر نقیض المقدم بقولہ لکن والنتیجۃ بقولہ فالقی فی قلوبہم الرعب ٣٣ے قولہ الرعب

www.besturdubooks.wordpress.com

قوله ومن قتل مؤمنا خطأ الخ حاصل ما ذكره في الخطأ ثلثة اقسام لان المقتول اما مومن وورثته مسلمون او مومن وورثته حربيون او معاهد فالاول فيه الدية والكفارة وكذا الثالث واما الثاني ففيه الكفارة فقط ومن اما موصول مبتدأ وقتل صلتها وقوله فتحرير خبره وقرن بالفاء لشبهه بالشرط واما اسم شرط وقتل فعله وقوله فتحرير جوابه والجملة خبره من حيث كونه مبتدأ ۱۲ صاوی قوله او ضربه بما لا يقتل به غالبا الخ مراد المفسر تاويل الخطأ في الآية بما يشمل شبه العمد حتى يكون شبه العمد داخلا في صريح هذه الآية من حيث الكفارة لكن لا حاجة حينئذ في ادخال شبه العمد في الخطأ الى القياس الذي ذكره الشارح بقوله وهو والعمد اولى بالكفارة من الخطأ فكان ذكر القياس هناك غفلة عما سلكه ههنا من تعميم الخطأ لشبه العمد كذا في الجمل قوله نسمة بفتحتين دم قوله عليه اشارة الى ان قوله فتحرير مبتدأ والخبر محذوف اي فعليه التحرير قوله ودية مسلمة دية خون بها دادن والهاء عوض من الواو كذا في الصراح واعلم ان الدية مصدر ودى القاتل المقتول اذا اعطى وليه المال الذي هو بدل النفس ثم ذلك المال يسمى الدية تسمية بالمصدر والتاء في آخرها عوض عن الواو المحذوفة في الاول كما في العدة ۱۲ روح قوله انها مائة من الابل اي الدية في الخطأ مائة من الابل اخماسا عشرون بنت مخاض وعشرون بنت لبون وعشرون ابن مخاض وعشرون حقة وعشرون جذعة غير ان عند الشافعي رح يقضى بعشرين ابن لبون مكان ابن مخاض ومن العين الف دينار ومن الورق عشرة آلاف درهم هذا عندنا وقال الشافعي رح من الورق اثنا عشر الفا ۱۲ كذا في الهداية

الاستفعال الدال على الطلب اي اطلبوا بيان الامر في كل ما تاتون وما تذرون ولا تعجلوا فيه بغير تدبر ۱۲ ابو السعود قوله وفي قراءة بالمثلثة اي فتثبتوا

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ اَنْ يَّقْتُلَ مُؤْمِنًا اي ما ينبغي له ان يصدر منه قتل له اِلَّا خَطَـًٔا مخطئا في قتله من غير قصد وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَـًٔا بان قصد رمي غيره كصيد وشجرة فاصابه او ضربه بما لا يقتل غالبا فَتَحْرِيْرُ عتق رَقَبَةٍ نسمة مُّؤْمِنَةٍ عليه وَّدِيَةٌ مُّسَلَّمَةٌ مؤداة اِلٰۤى اَهْلِهٖۤ اي ورثة المقتول اِلَّاۤ اَنْ يَّصَّدَّقُوْا يتصدقوا عليه بها بان يعفوا عنها وبينت السنة انها مائة من الابل عشرون بنت مخاض وكذا بنات لبون وبنو لبون وحقاق وجذاع وانها على عاقلة القاتل وهم عصبة الاصل والفرع موزعة عليهم على ثلث سنين على الغني منهم نصف دينار والمتوسط ربع كل سنة فان لم يفوا فمن بيت المال فان تعذر فعلى الجاني فَاِنْ كَانَ المقتول مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ حرب لَّكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيْرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ على قاتله كفارة ولا دية تسلم الى اهله لحرابتهم وَاِنْ كَانَ المقتول مِنْ قَوْمٍۭ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِّيْثَاقٌ عهد كاهل الذمة فَدِيَةٌ له مُّسَلَّمَةٌ اِلٰۤى اَهْلِهٖ وهي ثلث دية المؤمن ان كان يهوديا او نصرانيا وثلثا عشرها ان كان مجوسيا وَتَحْرِيْرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ على قاتله فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ الرقبة بان فقدها وما يحصلها به فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ عليه كفارة ولم يذكر تعالى الانتقال الى الطعام كالظهار وبه اخذ الشافعي في اصح قوليه تَوْبَةً مِّنَ اللّٰهِ مصدر منصوب بفعله المقدر وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا بخلقه حَكِيْمًا فيما دبره لهم وَمَنْ يَّقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا بان يقصد قتله بما يقتل غالبا عالما بايمانه فَجَزَآؤُهٗ جَهَنَّمُ خٰلِدًا فِيْهَا وَغَضِبَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهٗ ابعده من رحمته وَاَعَدَّ لَهٗ عَذَابًا عَظِيْمًا في النار وهذا مؤول بمن يستحله او بان هذا جزاؤه ان جوزي ولا بدع في خلف الوعيد لقوله تعالى وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَّشَآءُ وعن ابن عباس رض انها على ظاهرها وانها ناسخة لغيرها من آيات المغفرة وبينت آية البقرة ان قاتل العمد يقتل به وان عليه الدية ان عفي عنه وسبق قدرها وبينت السنة ان بين العمد والخطأ قتلا يسمى شبه العمد وهو ان يقتله بما لا يقتل غالبا فلا قصاص فيه بل دية كالعمد في الصفة والخطأ في التاجيل والحمل على العاقلة وهو والعمد اولى بالكفارة من الخطأ ونزل لما مر نفر من الصحابة رض برجل من بني سليم وهو يسوق غنما فسلم عليهم فقالوا ما سلم علينا الا تقية فقتلوه واستاقوا غنمه يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا اِذَا ضَرَبْتُمْ سافرتم للجهاد فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ فَتَبَيَّنُوْا وفي قراءة بالمثلثة في الموضعين وَلَا تَقُوْلُوْا لِمَنْ اَلْقٰۤى اِلَيْكُمُ السَّلٰمَ بالف ودونها اي التحية او الانقياد بقول كلمة الشهادة التي هي امارة على اسلامه لَسْتَ مُؤْمِنًا وانما قلت هذا تقية لنفسك ومالك فتقتلوه تَبْتَغُوْنَ تطلبون بذلك عَرَضَ الْحَيٰوةِ

قوله بنت مخاض وهي ما استكملت سنة ودخلت في الثانية وقوله وكذا بنات لبون وهي التي دخلت في السنة الثالثة وقوله حقاق جمع حقة وهي التي دخلت في السنة الرابعة وقوله جذاع جمع جذعة وهي التي دخلت في السنة الخامسة كذا في الجلبي ودية المرأة على النصف من دية الرجل ودية المسلم والذمي سواء وقال الشافعي رح دية اليهودي والنصراني اربعة آلاف درهم ودية المجوسي ثمان مائة درهم ولنا قوله عليه السلام دية كل ذي عهد في عهده الف دينار ۱۲ كذا في الهداية قوله وبنو لبون الخ لا خلاف في ان دية الخطأ اخماس كما بينه الشارح الا ان عندنا يعطى بني مخاض مكان بني لبون لما روي عن ابن مسعود رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في دية الخطأ عشرون حقة وعشرون جذعة وعشرون بنت مخاض وعشرون بنت لبون وعشرون بني مخاض والدية من الذهب الف دينار ومن الورق عشرة آلاف درهم وقال الشافعي رحمه الله من الورق اثنا عشر الفا ۱۲ قوله هم عصبة الاصل والفرع الخ هذا عند الشافعي رحمه الله لانه كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك ولا نسخ بعده ولانه صلة والاولى بها الاقارب وعند ابي حنيفة ان كان القاتل من اهل الديوان فعاقلته اهل الديوان يؤخذ من عطاياهم في ثلث سنين لان عمر رضي الله عنه لما دون الدواوين جعل العقل على اهل الديوان وكان ذلك بحضر من الصحابة من غير نكير وليس ذلك نسخ بل تقرير معنى لان العقل كان على اهل النصرة وقد كانت بانواع بالقرابة والحلف وغير ذلك وفي عهد عمر رضي الله عنه صارت باهل الديوان فجعلها على اهله اتباعا للمعنى وان خرجت العطايا في اكثر من ثلث سنين من وقت القضاء او اقل منها اخذ منها ولا اعتبار لوقت القتل عندنا خلافا للائمة الثلثة وان لم يكن من اهل الديوان فعاقلته قبيلته ۱۲ قوله موزعة توزيع قسمت كردن بر جمعی برائے دیگرے ۱۲ صراح قوله من قوم عدو اي كفار محاربين بان اسلم فيما بينهم ولم يفارقهم او بان اتاهم بعد ما فارقهم لمهم من المهمات ۱۲ خطيب قوله ولا دية تسلم الى اهله اذ لا وراثة بينه وبينهم لانهم محاربون ۱۲ خطيب قوله وهي ثلث دية المؤمن الخ هذا هو مذهب الشافعي رحمه الله واستدل بما روي ان النبي صلى الله عليه وسلم جعل دية النصراني واليهودي اربعة آلاف درهم ودية المجوسي ثمان مائة درهم وعند مالك رحمه الله دية اليهودي والنصراني ستة آلاف درهم لقوله عليه السلام عقل الكافر نصف عقل المسلم وعندنا دية المسلم والذمي سواء لما روي ان ابا بكر وعمر رضي الله عنهما قضيا بذلك وادى النبي عليه السلام دية كل ذي عهد في عهده الف دينار ۱۲ قوله وبه اي بعدم الانتقال الى الطعام اخذ الشافعي في اصح قوليه وهذا موافق لما قاله الحنفية والاطعام غير مشروع في هذه الكفارة بدليل الفاء الدالة على ان المذكور كل الواجب واثبات البدل بالرأي لا يجوز فلا بد من النص ۱۲ روح قوله بفعله المقدر اي تاب عليكم توبة ۱۲ خطيب قوله فجزاؤه جهنم خالدا فيها حال مقدرة من فاعل فعل مقدر يقتضيه مقام الكلام كانه قيل فجزاؤه ان يدخل جهنم خالدا فيها ۱۲ روح قوله وهذا مؤول شرع في ذكر الاجوبة عن السؤال الوارد على الآية وحاصله ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وظاهر الآية يقتضي ان جزاء القاتل عمدا الخلود في النار ولو مات مؤمنا وليس كذلك فاجاب المفسر عن ذلك بثلاثة اجوبة الاول انه محمول على المستحل لذلك الثاني ان هذا جزاؤه ان جوزي اي ان عامله الله بعدله جازاه بذلك وان عامله بفضله فجائز ان لا يدخله النار ولكن في هذا الجواب شيء لان فيه تسليم انه اذا جوزي يخلد في النار وهو غير سديد للقواطع الدالة على انه لا يخلد في النار الا من مات على الكفر وقد اجاب البيضاوي بجواب آخر وهو ان يحمل الخلود على طول المكث الثالث اشار له المفسر بقوله وعن ابن عباس الخ قوله وهذا مؤول بمن يستحله الخ اي محمول على من يستحل القتل وهذا جواب عن سؤال حاصله ان صاحب الكبيرة لا يخلد في النار فاجاب عنه بثلاثة اجوبة

قوله او بان هذا جزاؤه ان جوزي في ابي السعود وروي مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال هو جزاؤه ان جازاه وبه قال عون بن عبد الله وبكر بن عبد الله وابو صالح والاصل في ذلك ان الله عز وجل يجوز ان يخلف الوعيد وان امتنع ان يخلف الوعد بهذا وردت السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث انس رضي الله عنه انه عليه الصلوة والسلام قال من وعده الله على عمله ثوابا فهو منجزه له ومن اوعده على عمله عقابا فهو بالخيار والتحقيق انه لا ضرورة الى تفريع ما نحن فيه على الاصل المذكور لانه اخبار منه تعالى بان جزائه ذلك لا بانه يجزيه بذلك كيف لا وقد قال الله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها ولو كان هذا اخبارا بانه تعالى يجزي كل سيئة بمثلها لعارضه ۱۲ قوله ولا بدع اي لا ندرة في القاموس والبدع بالكسر الامر الذي يكون اولا والغاية في كل شيء قوله وعن ابن عباس رض انها على ظاهرها في تفسير الخطيب ما روي عن ابن عباس رض لا تقبل توبة قاتل المؤمن عمدا اراد به التشديد واثبت في البيضاوي ان ابن عباس رض روى خلافه ايضا كما رواه البيهقي في سننه ۱۲ قوله وهو ان يقتله بما لا يقتل غالبا كالعصا الصغير مثلا ۱۲ قوله كالعمد اي كدية العمد في الصفة وهي التثليث يعني انه اشبه العمد في كون ديته كديته في التثليث وانه اشبه الخطأ في كون ديته مؤجلة الى ثلث سنين وانها على العاقلة قوله والحمل اي تحمل العاقلة لها عن الجاني ۱۲ قوله وهو والعمد اولى الخ مراده ان حكم كفارتها ثابت بالقياس الاولى وقد علمت انه لا يحتاج الى هذا بالنسبة لشبه العمد على تقريره السابق من ادراجه في الخطأ حيث مثله بقوله او ضربه بما لا يقتل غالبا فيكون مذكورا صريحا لا مقيسا ۱۲ جمل قوله هو والعمد اولى بالكفارة من الخطأ وهذا الحكم عند الشافعي رح واما عندنا فنقول ان الله تعالى جعل كل جزاء القتل العمد في هذه الآية هو جهنم اذ الجزاء اسم للكامل فعلم باشارة هذا النص عدم وجوب شيء آخر وهو الكفارة والقصاص جزاء المحل دون الفعل فلا ينافيه كذا في الاحمدي ۱۲ قوله ونزل لما مر نفر من الصحابة برجل الخ واكثر المفسرين على انه نزلت في مرداس بن نهيك من اهل فدك وكان اسلم ولم يسلم من قومه غيره وكان عليه السلام بعث سرية الى قومه واميرهم غالب بن فضالة فهرب القوم وبقي مرداس لثقته باسلامه ونزل من الجبل وقال لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقتله اسامة بن زيد

www.besturdubooks.wordpress.com

الدنیا متاع ما من الغنیمة فعند الله مغانم کثیرة تغنیکم عن قتل مثله لماله کذلک کنتم من قبل تعصم
دماؤکم واموالکم بمجرد قولکم الشهادة فمن الله علیکم بالاشتهار بالایمان والاستقامة فتبینوا ان تقتلوا
مؤمنا وافعلوا بالداخل فی الاسلام کما فعل بکم ان الله کان بما تعملون خبیرا ۝ فیجازیکم به لا یستوی
القاعدون من المؤمنین عن الجهاد غیر اولی الضرر بالرفع صفة والنصب استثناء من زمانة او
عمی ونحوه والمجاهدون فی سبیل الله باموالهم وانفسهم فضل الله المجاهدین باموالهم وانفسهم علی
القاعدین لضرر درجة فضیلة لاستوائهما فی النیة وزیادة المجاهد بالمباشرة وکلا من الفریقین وعد الله
الحسنی الجنة وفضل الله المجاهدین علی القاعدین لغیر ضرر اجرا عظیما ویبدل منه درجات منه منازل
۱۳ ع ۵ بعضها فوق بعض من الکرامة ومغفرة ورحمة منصوبان بفعلهما المقدر وکان الله غفورا لاولیائه رحیما ۝
۱۰ باهل طاعته ونزل فی جماعة اسلموا ولم یهاجروا فقتلوا یوم بدر مع الکفار ان الذین توفاهم الملائکة
ظالمی انفسهم بالمقام مع الکفار وترک الهجرة قالوا لهم موبخین فیم کنتم ای فی ای شیء کنتم من امر
دینکم قالوا معتذرین کنا مستضعفین عاجزین عن اقامة الدین فی الارض ارض مکة قالوا لهم
توبیخا الم تکن ارض الله واسعة فتهاجروا فیها من ارض الکفر الی بلد آخر کما فعل غیرکم قال تعالی
فاولئک ماواهم جهنم وساءت مصیرا ۝ هی الا المستضعفین من الرجال والنساء والولدان لا یستطیعون
حیلة لا قوة لهم علی الهجرة ولا نفقة ولا یهتدون سبیلا طریقا الی ارض الهجرة فاولئک عسی الله ان یعفو
عنهم وکان الله عفوا غفورا ۝ ومن یهاجر فی سبیل الله یجد فی الارض مراغما مهاجرا کثیرا وسعة فی الرزق
ومن یخرج من بیته مهاجرا الی الله ورسوله ثم یدرکه الموت فی الطریق کما وقع لجندع بن ضمرة اللیثی فقد
۱۴ ع وقع ثبت اجره علی الله وکان الله غفورا رحیما ۝ واذا ضربتم سافرتم فی الارض فلیس علیکم جناح فی
۱۱ ان تقصروا من الصلوة بان تردوها من اربع الی اثنتین ان خفتم ان یفتنکم ای ینالکم بمکروه الذین
کفروا بیان للواقع اذ ذاک فلا مفهوم له وبینت السنة ان المراد بالسفر الطویل المباح وهو اربعة برد وهی مرحلتان
ویؤخذ من قوله فلیس علیکم جناح انه رخصة لا واجب وعلیه الشافعی ان الکافرین کانوا لکم عدوا مبینا ۝
بین العداوة واذا کنت یا محمد حاضرا فیهم وانتم تخافون العدو فاقمت لهم الصلوة وهذا جری علی عادة
القرآن فی الخطاب فلا مفهوم له فلتقم طائفة منهم معک وتتاخر طائفة ولیاخذوا ای الطائفة التی قامت معک
اسلحتهم معهم فاذا سجدوا ای صلوا فلیکونوا ای الطائفة الاخری من ورائکم یحرسون الی ان تقضوا

۱ قوله فمن الله علیکم ای قبل منکم النطق بالشهادتین ولم یامر بالبحث عن سرائرکم ۱۲ صاوی ۲ قوله عن الجهاد آه ای فی بدر کما رواه البخاری ۱۲ ۳ قوله بالرفع صفة ای برفع لفظ غیر صفة للقاعدون ۱۲ ۴ قوله من زمانة زمانة بالفتح بر جائے ماندگی ۱۲ صراح ۵ قوله بضرر کعمی ونحوه الزجاج واختاره المصنف والاکثر علی ان المراد من القاعدین غیر اولی الضرر والجملة بیان لنفی الاستواء ۱۲ ک ۶ قوله فضیلة ای فی الآخرة والمعنی ان من تقاعد عن القتال لمرض ونحوه فهو ناقص عن المباشرین للجهاد فضلا انهم استووا فی النیة ان لهم اجر المجاهدین للمباشرة وکل من القسمین وعده الله بالحسنة ۱۲ ۷ قوله وکلا مفعول اول لما یعقبه قدم علیه لافادة القصر تاکید اللوعد ای کل واحد وقوله الحسنی مفعول ثان والجملة اعتراض جیء بها تدارکا لما عسی یوهمه تفضیل احد الفریقین علی الآخر من حرمان المفضول ۱۲ کرخی ۸ قوله ویبدل منه ای من اجرا بدل الکل مبین لکمیة التفضیل ۱۲ روح ۹ قوله منازل الخ فهذه لمن قعد بغیر عذر والتی قبله لمن قعد بعذر والاکثر علی ان الکلمتین کلیهما فیمن قعد بغیر عذر وانما کرر واجیب فی الاول درجة وفی الثانی درجات لان المراد بالدرجة الظفر والغنیمة والذکر الجمیل فی الدنیا وبالدرجات ثواب الآخرة وبینه بالافراد فی الاول والجمع فی الثانی لان ثواب الدنیا فی جنب ثواب الآخرة یسیر ۱۲ ک ۱۰ قوله بفعلهما المقدر ای وغفر الله لهم مغفرة ورحمهم رحمة لم یجعلهما المفسر عطفا علی درجات کما جعله غیره لان فی کونهما بدلا من الاجر تعسفا ۱۲ ک ۱۱ قوله عاجزین عن اقامة الدین فی الاحمدی وفی هذا الزمان ان لم یتمکن من اقامة دینه بسبب ایدی الظلمة او الکفرة یفرض علیه الهجرة وهو الحق ۱۲ ۱۲ قوله لا یستطیعون حیلة الخ صفة للمستضعفین اذ لا توقیت فیه فیکون فی حکم المنکر ۱۲ روح وفی البیضاوی واستطاعة الحیلة وجدان اسباب الهجرة وما یتوقف علیه واهتداء السبیل معرفة الطریق بنفسه او بدلیل ۱۲ ۱۳ قوله مراغما بفتح الغین اسم ظرف معناه مهاجرا بفتح الجیم ای موضع هجرة من راغمت قومی اے اجرتهم قیل سمیت المهاجرة مراغمة لان من یهاجر یراغم قومه ۱۲ ک ۱۴ قوله مهاجرا ای مکانا یهاجر الیه وعبر عنه بالمراغم للاشعار بان المهاجر یرغم انف قومه ای یذلهم و الرغم الذل والهوان واصله لصوق الانف بالرغام بفتح الراء وهو التراب ۱۲ ابو السعود ۱۵ قوله ومن یخرج ای من المقام الذی هو فیه سواء کان مقرا استحسنه وما الفه جبل علیه او منزلا من منازل النفس او مقاما من مقامات القلب مهاجرا الی الله بالتوجه الی توحید الذات ورسوله بالتوجه الی طلب الاستقامة فی توحید الصفات ثم یدرکه الانقطاع قبل الوصول فقد وقع اجره علی الله بحسب ما توجه الیه فان المتوجه الی السلوک له اجر المنزل الذی وصل الیه ای المرتبة من الکمال الذی حصل له ان کان واجد المقام الذی وقع نظره علیه وقصده فان ذلک الکمال وان لم یحصل له بحسب المذاق والقدم لکنه اشتاق الیه بحسب القصد والنظر فعسی ان یؤید التوفیق بعد ارتفاع الحجب لوصول الیه ۱۲ من تفسیر الشیخ محی الدین ابن عربی ۱۲ ۱۶ قوله الی الله ورسوله ای الی طاعة الله وطاعة رسوله ۱۲ روح ۱۷ قوله کما وقع لجندع بن ضمرة والاکثر المفسرین علی ان اسمه جندب ابن ضمرة وروی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لما بعث بالآیات المتقدمة الی مسلمی مکة قال جندب بن ضمرة من بنی اللیث لبنیه وکان شیخا کبیرا احملونی فانی لست من المستضعفین وانی لا اهتدی الطریق واللہ لا ابیت اللیلة بمکة فحملوه علی سریر متوجها الی المدینة فلما بلغ التنعیم اشرف علی الموت فصفق بیمینه علی شماله ثم قال اللهم هذه لک وهذه لرسولک ابایعک علی ما بایعک رسولک فمات حمیدا فبلغ خبره اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم فقالوا لو توفی بالمدینة لکان اتم اجرا فنزلت قالوا کل هجرة فی غرض دینی من طلب علم او حج او جهاد ونحو ذلک فهی هجرة الی الله عز وجل والی رسوله علیه الصلوة والسلام ۱۲ ابو السعود ۱۸ قوله لجندع بن ضمرة اللیثی وذلک انه لما نزل قوله تعالی ان الذین توفاهم الملائکة الآیات بعث بها صلی الله علیه وسلم الی مکة فتلیت علی المسلمین الذین کانوا فیها اذ ذاک فسمعها رجل من بنی لیث شیخ مریض کبیر یقال له جندع بن ضمرة فقال واللہ ما انا ممن استثنی الله فانی لا اجد حیلة ولی من المال ما یبلغنی الی المدینة وابعد منها واللہ لا ابیت بمکة اخرجونی فخرجوا به علی سریر حتی اتوا به التنعیم فادرکه الموت فصفق بیمینه علی شماله ثم قال اللهم هذه لک وهذه لرسولک ابایعک علی ما بایعک رسولک ثم مات فبلغ خبره اصحاب رسول الله فقالوا لو وافی المدینة لکان اتم وافی اجرا وضحک منه المشرکون وقالوا ما ادرک ما طلب فنزلت الآیة ۱۲ ۱۹ قوله ضمرة اللیثی بفتح الضاد المعجمة وسکون المیم هذا هو الصحیح کما فی الاستیعاب فقد روی الطبری من طریق سعید بن جبیر وغیرها انها نزلت فی رجل کان بمکة فلما سمع قوله تعالی الم تکن ارض الله واسعة فتهاجروا فیها قال لاهله وهو مریض اخرجونی الی المدینة فاخرجوه فمات فی الطریق فنزلت واسمه ضمرة علی الصحیح کذا ذکر فی فتح الباری قال ابن اسحاق فی سیره لما هاجر النبی صلی الله علیه وسلم کان جندع بن ضمرة بن ابی العاص الجندی الضمری رجلا مسلما فاستبها فقال فیه اخرجونی من مکة فخرج مهاجرا فمات فی الطریق فنزلت الآیة وفی الاصابة فی اسمه عشرة اقوال منها ضمرة بن العیص کان اعمی ورجال وسعه وکان شیخا ۱۲ ک ۲۰ قوله بیان للواقع اذ ذاک ای وهو ان غالب اسفار نبینا صلی الله علیه وسلم واصحابه لم تخل من خوف العدو لکثرة المشرکین ۱۲ جمل ۲۱ قوله فلا مفهوم له ای فلا یشترط الخوف بل للمسافر السفر مع الامن قال المولی ابو السعود فی تفسیره بل نقول ان الآیة الکریمة مجملة فی حق مقدار القصر وکیفیته وفی حق ما یتعلق به من الصلوات وفی مقدار مدة الضرب الذی یناط به القصر فکل ما ورد عنه صلی الله علیه وسلم من القصر فی حال الامن وتخصیصه بالرباعیات علی وجه التنصیف وبالضرب فی المدة المعینة بیان لاجمال الکتاب انتهی و عن ابن عباس رضی الله عنهما قال سافر رسول الله صلی الله علیه وسلم بین مکة والمدینة لا یخاف فصلی رکعتین آه روح قلت هذا الحدیث مروی فی الصحیحین ۱۲ ۲۲ قوله وهو اربعة برد والبرید اربعة فراسخ وکل فرسخ ثلاثة امیال بامیال هاشم جد رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو الذی قدر امیال البادیة کل میل اثنا عشر الف قدم وهی اربعة آلاف خطوة ۱۲ روح ۲۳ قوله برد بضمتین جمع برید وهو اثنا عشر میلا والمیل اثنا عشر الف قدم وکانوا یبنون رباطات الطریق یسمونها السکک بین کل سکتین اثنا عشر میلا وثم بغال وسیمون کلا منها بریدا معرب بریده دم اے مقطوع الذنب ثم سمی الراکب به والمسافات ۱۲ ک ۲۴ قوله وعلیه الشافعی ای وهذا المقدار هو عند الشافعی رح واما عند ابی حنیفة فادنی مدة السفر الذی یجوز فیه القصر مسیرة ثلثة ایام ولیالیهن سیرا وسطا وهو سیر الابل ومشی الاقدام علی القصد فی البر واعتدال الریح فی البحر وما یلیق فی الجبل ولا اعتبار باسفار الضارب واسراعه فلو سار مسیرة ثلثة ایام ولیالیهن فی یوم قصر ولو ساره سیرة یوم فی ثلثة ایام لم یقصر اه ثم تلک المسیرة ستة برد وهکذا فی الاحمدی وغیره ۱۲ ۲۵ قوله وتتاخر طائفة لے بازاء العدو ۱۲ صاوی

www.besturdubooks.wordpress.com

١ قوله والثاني انه سنة ورجح اى رجحه الشيخان وفى الاحمدى ثم خص عن اخذ الاسلحة حين المرض والمطر بقوله تعالى ولا جناح عليكم ان كان بكم اذى من مطر او كنتم مرضى ان تضعوا اسلحتكم وقرر الحذر على كل حال ولم يرخص بتركه احيث قال وخذوا حذركم فعلم ان الحذر واجب الخ ١٢

٢ قوله ان الله اعد آه عبارة ابى السعود ان الله اعد للكافرين عذابا مهينا تعليل للامر باخذ الحذر اى اعد لهم عذابا مهينا بان يخذلهم وينصركم عليهم فاهتموا باموركم ولا تهملوا فى مباشرة الاسباب كے يحل بهم عذابه بايديكم ١٢ ج ٣ قوله فرغتم هذا تفسير على مذهب ابى حنيفة رح وقيل المعنى اذا اردتم الصلوة واشتد الخوف صلوا كيفما امكن قياما مسايفين وقعودا مرامين وعلى جنوبكم مثخنين اى مجروحين على مذهب الشافعى من انه يجب الصلوة حال المحاربة وقال ابو حنيفة لا يصلى المحارب حتى يطمئن ١٢ ك ٤ قوله بحقوقها آه اى من الاركان والشروط والسنن ١٢ ٥ قوله موقوتا آه اى فرضا موقتا قال وقته الله عليهم فلا بد من اقامتها فى حالة الخوف ايضا على الوجه المشروع وقيل مفروضا مقدرا فى الحضر اربع ركعات وفى السفر ركعتين فلا بد ان تودى فى كل وقت حسبما قدر كذا فى ابى السعود ١٢ ج ٦ قوله لما

الصلوٰة وتذهب هذه الطائفة تحرس وَلْتَاْتِ طَآئِفَةٌ اُخْرٰى لَمْ يُصَلُّوْا فَلْيُصَلُّوْا مَعَكَ وَلْيَاْخُذُوْا حِذْرَهُمْ
وَاَسْلِحَتَهُمْ معهم الى ان يقضوا الصلوٰة وقد فعل النبى صلى الله عليه وسلم كذلك ببطن نخل رواه الشيخان وَدَّ الَّذِيْنَ
كَفَرُوْا لَوْ تَغْفُلُوْنَ اذا قمتم الى الصلوٰة عَنْ اَسْلِحَتِكُمْ وَاَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيْلُوْنَ عَلَيْكُمْ مَّيْلَةً وَّاحِدَةً بان يحملوا عليكم فياخذوكم
وهذا علة الامر باخذ السلاح وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ اِنْ كَانَ بِكُمْ اَذًى مِّنْ مَّطَرٍ اَوْ كُنْتُمْ مَّرْضٰٓى اَنْ تَضَعُوْٓا اَسْلِحَتَكُمْ
فلا تحملوها وهذا يفيد ايجاب حملها عند عدم العذر وهو احد قولى الشافعى والثانى انه سنة ورجح وَخُذُوْا حِذْرَكُمْ
من العدو اى احترزوا منه ما استطعتم اِنَّ اللّٰهَ اَعَدَّ لِلْكٰفِرِيْنَ عَذَابًا مُّهِيْنًا ذا اهانة فَاِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلٰوةَ فرغتم منها
فَاذْكُرُوا اللّٰهَ بالتهليل والتسبيح قِيٰمًا وَّقُعُوْدًا وَّعَلٰى جُنُوْبِكُمْ مضطجعين اى فى كل حال فَاِذَا اطْمَاْنَنْتُمْ امنتم فَاَقِيْمُوا
الصَّلٰوةَ ادوها بحقوقها اِنَّ الصَّلٰوةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ كِتٰبًا مكتوبا اى مفروضا مَّوْقُوْتًا مقدرا وقتها فلا تؤخر عنه ونزل
لما بعث صلى الله عليه وسلم طائفة فى طلب ابى سفيان واصحابه لما رجعوا من احد فشكوا الجراحات وَلَا تَهِنُوْا تضعفوا فِى ابْتِغَآءِ طلب الْقَوْمِ
الكفار لتقاتلوهم اِنْ تَكُوْنُوْا تَاْلَمُوْنَ تجدون الم الجراح فَاِنَّهُمْ يَاْلَمُوْنَ كَمَا تَاْلَمُوْنَ اى مثلكم ولا يجبنون عن قتالكم
وَتَرْجُوْنَ انتم مِنَ اللّٰهِ من النصر والثواب عليه مَا لَا يَرْجُوْنَ هم فانتم تزيدون عليهم بذلك فينبغى ان تكونوا ارغب
15 منهم فيه وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا بكل شئ حَكِيْمًا فى صنعه وسرق طعمة بن ابيرق درعا وخباها عند يهودى فوجدت عنده
12 فرماه طعمة بها وحلف انه ما سرقها فسأل قومه النبى صلى الله عليه وسلم ان يجادل عنه ويبرئه فنزل اِنَّآ اَنْزَلْنَآ اِلَيْكَ الْكِتٰبَ
القرآن بِالْحَقِّ متعلق بانزلنا لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَآ اَرٰىكَ علمك اللّٰهُ فيه وَلَا تَكُنْ لِّلْخَآئِنِيْنَ كطعمة خَصِيْمًا
مخاصما عنهم وَّاسْتَغْفِرِ اللّٰهَ مما هممت به اِنَّ اللّٰهَ كَانَ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا ۝ وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِيْنَ يَخْتَانُوْنَ اَنْفُسَهُمْ
يخونونها بالمعاصى لان وبال خيانتهم عليهم اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا كثير الخيانة اَثِيْمًا اى يعاقبه يَّسْتَخْفُوْنَ
اى طعمة وقومه حياء مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُوْنَ مِنَ اللّٰهِ وَهُوَ مَعَهُمْ بعلمه اِذْ يُبَيِّتُوْنَ يضمرون مَا لَا يَرْضٰى مِنَ الْقَوْلِ
من عزمهم على الحلف على نفى السرقة ورمى اليهودى بها وَكَانَ اللّٰهُ بِمَا يَعْمَلُوْنَ مُحِيْطًا علما هٰٓاَنْتُمْ يا هٰٓؤُلَآءِ خطاب
لقوم طعمة جٰدَلْتُمْ خاصمتم عَنْهُمْ اى عن طعمة وذويه وقرئ عنه فِى الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُّجَادِلُ اللّٰهَ عَنْهُمْ يَوْمَ
الْقِيٰمَةِ اذا عذبهم اَمْ مَّنْ يَّكُوْنُ عَلَيْهِمْ وَكِيْلًا ۝ يتولى امرهم ويذب عنهم اى لا احد يفعل ذلك وَمَنْ يَّعْمَلْ
سُوْٓءًا ذنبا يسوء به غيره كرمى طعمة اليهودى اَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهٗ بعمل ذنب قاصر عليه ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللّٰهَ منه اى يتب
يَجِدِ اللّٰهَ غَفُوْرًا له رَّحِيْمًا ۝ به وَمَنْ يَّكْسِبْ اِثْمًا ذنبا فَاِنَّمَا يَكْسِبُهٗ عَلٰى نَفْسِهٖ لان وباله عليها ولا يضر غيره وَ
كَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا حَكِيْمًا ۝ فى صنعه وَمَنْ يَّكْسِبْ خَطِيْٓئَةً ذنبا صغيرا اَوْ اِثْمًا ذنبا كبيرا ثُمَّ يَرْمِ بِهٖ بَرِيْٓئًا منه

كما رمى طعمة زيدا ١٢ مد

رجعوا من احد اى فرغوا من وقعتها والضمير عائد على الصحابة فحينئذ هم ابو سفيان و تشاور مع اصحابه فى العود الى المدينة ليستاصلوا المسلمين فبلغ ذلك رسول الله فنادى فى اليوم الثانى من وقعة احد ليخرج من كان معنا بالامس ولا يخرج معنا غيرهم فخرجوا حتى بلغوا الى حمراء الاسد وتقدم ذلك فى آل عمران ١٢ ٧ قوله والثواب عليه اى على الجهاد فانكم تقاتلون فى سبيل الله وهم يقاتلون فى سبيل الطاغوت فانتم احق بالشجاعة والقدوم عليهم ١٢ ٨ قوله فانتم تزيدون الخ اى ليس ما تجدون من الالم بالجرح والقتل مختصا بكم بل هو مشترك بينكم وبينهم يصيبهم كما يصيبكم ثم انهم يصبرون عليه فمالكم لا تصبرون مثل صبرهم مع انكم اجدر منهم بالصبر لانكم ترجون من الله ما لا يرجون من اظهار دينكم على سائر الاديان ومن الثواب العظيم فى الآخرة ١٢ مد ٩ قوله وسرق طعمة بضم الطاء كما فى القاموس وجامع الاصول وبفتحها وكسرها قوله ابيرق بضم الهمزة وفتح الموحدة مفصله روى ان طعمة بن ابيرق احد بنى ظفر سرق درعا من جار له اسمه قتادة بن النعمان فى جراب دقيق فجعل الدقيق ينتثر من خرق فيه وخباها عند زيد بن السمين رجل من اليهود فالتمست الدرع عند طعمة فلم توجد وحلف ما اخذها وما له بها علم فتركوه واتبعوا اثر الدقيق حتى انتهى الى منزل اليهودى فاخذوها فقال دفعها الى طعمة وشهد له ناس من اليهود فقال بنو ظفر انطلقوا بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألوه ان يجادل عن صاحبهم وقالوا ان لم تفعل هلك صاحبنا وافتضح وبرى اليهودى فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يفعل فنزل ١٢ مد ١٠ قوله فسأل الخ اى فانطلقوا واتوه فسألوه ان يجادل عن المسلم لان الحال شاهدة له ان السرقة فى يد اليهودى فيتهمون فى الزور وعداوة الانصار ١٢ ك ١١ قوله علمك اى اوحى اليك و انما يسمى العلم اليقينى رؤية لانه جرى مجرى الرؤية فى قوة الظهور قال ابن عباس اياكم والرأى فان الله نبيه ليحكم بين الناس بما اراك الله ولم يقل بما رايت اخرجه ابن ابى حاتم وقال غيره يحمل قوله بما اراك الله على الوحى والاجتهاد معا قال الشيخ ابو منصور بما الهمك الله بالنظر فى الاصول منزلة وفيه دلالة جواز الاجتهاد ١٢ ك ١٢ قوله مما هممت به اى من القضاء على اليهودى فانه ذنب صورة على وعصى آدم ربه فغوى فهو من باب حسنات الابرار سيئات المقربين ١٢ ١٣ قوله الذين يختانون والمراد به طعمة ومن عاونه من قومه وهم يعلمون انه سارق او ذكر بلفظ الجمع ليتناول طعمة و كل من خان خيانة ١٢ مد ١٤ قوله بالمعاصى جعلت معصية العصاة خيانة منهم لانفسهم لان وبال خيانتهم عليهم ١٢ اى يعاقبه تفسير لقوله لا يحب ١٢ ك ١٥ قوله خوانا وانما قيل بلفظ المبالغة لانه تعالى عالم من طعمة انه مفرط فى الخيانة وركوب الاثم وروى ان طعمة هرب الى مكة وارتد ونقب حائطا بمكة ليسرق متاع اهله فسقط الحائط عليه فقتله وقيل اذا عثرت من رجل على سيئة فاعلم ان لها اخوات وعن عمر رض انه امر بقطع يد سارق فجاءت امه تبكى وتقول هذه اول سرقة سرقها فاعف عنه فقال كذبت ان الله لا يواخذ عبده فى اول مرة ١٢ مد ١٦ قوله بعلمه اى لا يخفى عليه خاف من سرهم وكفى بهذه الآية ناعية على الناس ما هم فيه من قلة الحياء والخشية من ربهم مع علمهم انهم فى حضرته لا سترة ولا غيبة ١٢ مدارك ١٧ قوله يضمرون هذا هو المراد من التبييت ههنا والا فهو فى الاصل تدبير الامر ليلا ١٢ ١٨ قوله ها انتم الخ انتم مبتدأ وهؤلاء خبره وها فى اول كل منهما للتنبيه ١٢ روح ١٩ قوله يا هؤلاء يشير الى ان انتم مبتدأ وجادلتم خبر والمنادى معترضة بينهما ١٢ ك ٢٠ قوله اى عن طعمة وذويه اى عن جانب الطعمة و قومه ١٢ ٢١ قوله ام من يكون قال العلامة التفتازانى فى هذا الموضع يعنى اذا وقع بعده اسم استفهام يكون بمعنى بل لا منفصلة ولا منقطعة وقال صاحب المغنى معنى ام المنقطعة الاضراب ثم يكون تارة للاضراب مجردا وتارة يتضمن مع ذلك استفهاما انكاريا او طلبيا فمن الاول قوله تعالى ام هل تستوى الظلمت والنور ١٢ ك ٢٢ قوله ويذب عنهم اى يدفع عنهم ذب دفع كردن ١٢ صراح ٢٣ قوله اى لا احد اشار به الى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفى فى الموضعين ١٢ ٢٤ قوله اى يتب اه اى يصدق فى التوبة فليس المراد مجرد اللسان كذا افاد شيخنا وقيد بالتوبة لانه لا ينفع الاستغفار مع الاصرار وهذه الآية دلت على ان التوبة مقبولة من جميع الذنوب سواء كانت كفرا او قتلا عمدا وغصبا للاموال لان السوء وظلم النفس يعم الكل ١٢ كرخى ٢٥ قوله اى يتب اشارة الى انه ليس المراد القول بمجرد اللسان ما لم يقل تبت واسأت ولا اعود اليه ابدا فاغفر لى يا رب ١٢ روح البيان ٢٦ قوله ذنبا كبيرا او ما كان من عمد والاثم من الوثم وهو الكسر كانه يكسر الاعمال بالاحباط ١٢ ك ٢٧ قوله ثم يرم به بريئا مفعول به اى شخصا بريئا منه كاليهودى فى واقعة طعمة ١٢ ابو السعود ٦ قوله ان تكونوا تالمون الخ تعليل للنهى وتشجيع لهم بمعنى ليس الالم مختصا بكم بل هم كذلك قوله والثواب عليه اى على الجهاد فانكم تقاتلون فى سبيل الله وهم يقاتلون فى سبيل الطاغوت فانتم احق بالشجاعة والقدوم عليهم ١٢ صاوى ٥ قوله خوانا الخ صيغة مبالغة بمعنى كثير الخيانة لانه وقعت منهم خيانات كثيرة اولا السرقة ثم اتهام اليهودى ثم الحلف كاذبا ثم الشهادة زورا آن قلت ان مقتضى الآية ان الله يحب من كان عنده اصل مع انه ليس كذلك اجيب بان ذلك بالنظر لمن نزلت فيهم وهو طعمة وقومه فالواقع ان عندهم خيانات كثيرة ١٢ صاوى

www.besturdubooks.wordpress.com

ل قوله ولولا فضل الله الخ جوابها قوله لهمت واستشكل بان الهم قد وقع منهم والماخوذ من لولا انه لم يقع لوجود فضل الله ورحمته واجيب بان المراد هم يحصل معه الاضلال فالمعنى انتفى اضلالك الذي هو اثر الهم لوجود فضل الله ورحمته ۱۲ صاوی ٢ قوله زائدة اى شئ من الضرر فهو فى موضع النصب على المصدر ۱۲ ك ٣ قوله بذلك اى بانزال الكتاب والحكمة وتعليمه ما لم تكن تعلم وقوله وغيره اى كالفضائل التى اختص بها مما لا يعلم كنهها الا الله تعالى ۱۲ ك ٤ قوله من نجواهم هذه الآية عامة فى حق جميع الناس غير مختصة بقوم طعمة وان نزلت فى تناجى قوم السارق تخليصه آه روح واليه اشار الشارح بقوله اى الناس ۱۲ ٥ قوله الا نجوى من امر الخ قدره ليفيد ان الاستثناء متصل على ان النجوى مصدر وفى الكلام حذف مضاف كما اختاره القاضى كالكشاف وقيل الاستثناء منقطع لان من للاشخاص وليست من جنس التناجى فيكون بمعنى لكن من امر بصدقة ففى نجواه الخير ۱۲ كرخى ٦ قوله او معروف المراد به كل طاعة الله فيدخل فيها جميع اعمال البر فهو من عطف العام على الخاص وقوله او اصلاح بين الناس معطوف على قوله او معروف من عطف الخاص على العام اعتناء بشانه واهتماما به وانما خصت الثلاثة لان الامر المرضى لله اما ايصال نفع وهو اما جسمانى او روحانى فالاول كالصدقات والثانى كالامر بالمعروف او دفع شر كالاصلاح بين الناس لان المفاسد مترتبة على التشاحن وبالاصلاح يحصل الخير والبركة ودفع الشر ولذا حث صلى الله عليه وسلم بقوله امش ميلا عد مريضا امش ميلين اصلح بين اثنين وبالجملة فكثرة الكلام لا خير فيها قال بعضهم من كثر لغطه كثر سقطه وفى الحديث وهل يكب الناس فى النار على وجوههم الا حصائد السنتهم ۱۲ صاوی ٧ قوله ومن يشاقق الرسول لما ذكر سبحانه تعالى المطيعين وما اعد لهم فى الآخرة ذكر وعيد الكفار وعاقبة امرهم على دابه سبحانه فى كتابه ۱۲ صاوی ٨ قوله ومن يشاقق الرسول اعلم ان تعلق هذه الآية بما قبلها هو ما روى ان طعمة بن ابيرق لما راى ان الله تعالى عزوجل هتك ستره وبرأ اليهودى عن تهمة السرقة ارتد وذهب الى مكة ونقب جدار الاجل السرقة فهدم الجدار عليه ومات فنزلت هذه الآية اه كبير فان قيل ما الحكمة فى فك الادغام فى قوله تعالى ومن يشاقق الرسول والادغام فى سورة الحشر فى قوله تعالى ومن يشاق الله اجيب بان ال فى لفظ الجلالة لازم بخلافه فى الرسول واللزوم يقتضى الثقل فخفف بالادغام فما صحبته الجلالة بخلاف ما صحبه لفظ الرسول ۱۲ خطيب ٩ قوله غير سبيل المؤمنين اى سبيل الذين هم عليه من الدين الحنيف وهو دليل على ان الاجماع حجة لا تجوز مخالفتها كما لا يجوز مخالفة الكتاب والسنة لان الله تعالى جمع بين اتباع غير سبيل المؤمنين وبين مشاقة الرسول فى الشرط وجعل جزاءه الوعيد الشديد فكان اتباعهم واجبا كموالاة الرسول ۱۲ مدارك ١٠ قوله نجعله واليا اى متوليا اى سها غير الماهو فيه من الضلال وقوله لما تولاه اى اختاره ۱۲ جمل ١١ قوله بان نخلى بينه الخ اى بين المتولى وبين ما اختاره ۱۲ ١٢ قوله ويغفر ما دون ذلك الخ روى ان شيخا جاء الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انى شيخ منهمك فى الذنوب الا انى لم اشرك بالله شيئا منذ عرفته وامنت به ولم اتخذ من دونه وليا ولم اوقع المعاصى جرأة وما توهمت طرفة عين انى اعجز الله هربا وانى لنادم تائب مستغفر فما ترى حالى فنزلت هذه الآية اه خطيب والشرك غير مغفور الا بالتوبة عنه وما سواه مغفور سواء حصلت التوبة او لم تحصل لكن لا لكل احد بل لمن يشاء الله مغفرته ۱۲ روح البيان ١٣ قوله بعيدا عن الحق آه فان الشرك اعظم انواع الضلالة وابعدها عن الصواب والاستقامة كما انه افتراء واثم عظيم ولذلك جعل الجزاء فى هذه الشرطية فقد ضل الخ وفيما سبق فقد افترى اثما عظيما حسبما يقتضيه سياق النظم الكريم وسباقه آه ابو السعود ١٤ قوله الا اناثا الخ اناث جمع انثى والمراد الاوثان وسميت اصنامهم اناثا لانهم كانوا يصورونها بصورة الاناث ويلبسونها انواع الحلل التى تتزين بها النساء ويسمونها غالبا باسماء المؤنثات نحو اللات والعزى ومناة ۱۲ روح ١٥ قوله كاللات والعزى اللات تانيث الله والعزى تانيث العزيز ۱۲ كبير ١٦ قوله ابليس وقال ابن عباس كما ذكره البغوى كان فى كل واحدة منهن شيطانة تتراءى للسدنة والكهنة تكلمهم ولذلك قال ان يدعون من دونه الا شيطانا ۱۲ ك ١٧ قوله ولاضلنهم مفعوله محذوف كما قدره وكذا ولامنينهم وكذا ولآمرنهم وحذف لدلالة ما بعده عليه وقوله ولامنينهم معناه بالفارسية اميدها خواهم داد ۱۲ ١٨ قوله بالبحائر جمع بحيرة وهى ان تلد الناقة اربعة بطون وتاتى فى الخامس بانثى ذكا فوا يتركونها فلا يحملون عليها ولا ياخذون نتاجها ويجعلون لبنها للطواغيت ويشقون اذنها علامة على ذلك كذا فى الجمل وفى الصراح البحيرة ناقة گوش كفانيده وفى المصباح البحيرة بمعنى اسم مفعول هى مشقوقة الاذن ۱۲ ١٩ قوله دينه فسره خلقه بالدين على ما يشير اليه قوله تعالى ولا تبديل لخلق الله اى لدين الله اخرج ابن ابى حاتم عن ابن عباس خلق الله اى دين الله واستدل به على احد القولين ان الايمان مخلوق وعنه ان تغيير دين الله هو تحليل الحرام وعكسه تحريم الحلال وقيل تغيير الفطرة والمشهور تفسير تغيير الخلق بتغيير صورة الحيوان بفقاء عين الحامى وخصاء بنى آدم والوشم والوشر والوسطة والسحق وتغيير الشيب بالسواد والوصل والنمص ومن ههنا كره انس خصاء الغنم وجوزه الجمهور لان فيه غرضا ظاهرا ۱۲ ك ٢٠ قوله يعدهم ويمنيهم اشار الشارح الى ان مفعوليهما محذوفان والضمير الى من والجمع باعتبار معناها ۱۲ الكرخى ٢١ قوله عنها محيصا عنها متعلق بمحذوف وقع حالا من محيصا اى كائنا عنها ولا يجوز ان يتعلق بيجدون لانه لا يتعدى بعن ولا بقوله محيصا لانه اما اسم مكان وهو لا يعمل مطلقا واما مصدر ومعمول المصدر لا يتقدم عليه ۱۲ روح ٢٢ قوله

١٦ فَقَدِ احْتَمَلَ تحمل بُهْتَانًا برميه وَّاِثْمًا مُّبِيْنًا بينا بكسبه وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكَ يا محمد وَرَحْمَتُهٗ بالعصمة ع ٨
١٣ لَهَمَّتْ طَّآئِفَةٌ مِّنْهُمْ من قوم طعمة اَنْ يُّضِلُّوْكَ عن القضاء بالحق بتلبيسهم عليك وَمَا يُضِلُّوْنَ اِلَّآ اَنْفُسَهُمْ
وَمَا يَضُرُّوْنَكَ مِنْ زائدة شَيْءٍ لان وبال اضلالهم عليهم وَاَنْزَلَ اللّٰهُ عَلَيْكَ الْكِتٰبَ القران وَالْحِكْمَةَ ما فيه
من الاحكام وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ من الاحكام والغيب وَكَانَ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكَ بذلك وغيره عَظِيْمًا۝
لَا خَيْرَ فِيْ كَثِيْرٍ مِّنْ نَّجْوٰىهُمْ اى الناس اى ما يتناجون فيه ويتحدثون اِلَّا نَجْوٰى مَنْ اَمَرَ بِصَدَقَةٍ اَوْ
مَعْرُوْفٍ عمل بر اَوْ اِصْلَاحٍۭ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَّفْعَلْ ذٰلِكَ المذكور ابْتِغَآءَ طلب مَرْضَاتِ اللّٰهِ لا غيره من
امور الدنيا فَسَوْفَ نُؤْتِيْهِ بالنون والياء اى الله اَجْرًا عَظِيْمًا۝ وَمَنْ يُّشَاقِقِ يخالف الرَّسُوْلَ فيما جاء به
من الحق مِنْۭ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدٰى ظهر له الحق بالمعجزات وَيَتَّبِعْ طريقا غَيْرَ سَبِيْلِ الْمُؤْمِنِيْنَ اى طريقهم
الذى هم عليه من الدين بان يكفر نُوَلِّهٖ مَا تَوَلّٰى نجعله واليا لما تولاه من الضلال بان نخلى بينه وبينه فى الدنيا
١٧ وَنُصْلِهٖ ندخله فى الاخرة جَهَنَّمَ يحترق فيها وَسَآءَتْ مَصِيْرًا۝ مرجعا هى اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُّشْرَكَ بِهٖ ع ١٤
١٤ وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَّشَآءُ وَمَنْ يُّشْرِكْ بِاللّٰهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلٰلًاۢ بَعِيْدًا۝ عن الحق اِنْ مَا يَّدْعُوْنَ يعبد
المشركون مِنْ دُوْنِهٖٓ اى الله اى غيره اِلَّآ اِنٰثًا اصناما مؤنثة كاللات والعزى ومناة وَاِنْ مَا يَّدْعُوْنَ
يعبدون بعبادتها اِلَّا شَيْطٰنًا مَّرِيْدًا خارجا عن الطاعة لطاعتهم له فيها وهو ابليس لَّعَنَهُ اللّٰهُ ابعده
عن رحمته وَقَالَ اى الشيطن لَاَتَّخِذَنَّ لاجعلن لى مِنْ عِبَادِكَ نَصِيْبًا حظا مَّفْرُوْضًا مقطوعا
ادعوهم الى طاعتى وَّلَاُضِلَّنَّهُمْ عن الحق بالوسوسة وَلَاُمَنِّيَنَّهُمْ القى فى قلوبهم طول الحيوة
وان لا بعث ولا حساب وَلَاٰمُرَنَّهُمْ فَلَيُبَتِّكُنَّ يقطعن اٰذَانَ الْاَنْعَامِ وقد فعل ذلك بالبحائر وَلَاٰمُرَنَّهُمْ
فَلَيُغَيِّرُنَّ خَلْقَ اللّٰهِ دينه بالكفر واحلال ما حرم وتحريم ما احل وَمَنْ يَّتَّخِذِ الشَّيْطٰنَ وَلِيًّا يتولاه و
يطيعه مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُّبِيْنًا۝ بينا لمصيره الى النار المؤبدة عليه يَعِدُهُمْ
طول العمر وَيُمَنِّيْهِمْ نيل الآمال فى الدنيا وان لا بعث ولا جزاء وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطٰنُ بذلك اِلَّا غُرُوْرًا۝
باطلا اُولٰٓئِكَ مَاْوٰىهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُوْنَ عَنْهَا مَحِيْصًا۝ معدلا وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنّٰتٍ
تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَآ اَبَدًا وَعْدَ اللّٰهِ حَقًّا اى وعدهم الله ذلك وحقه حقا وَمَنْ اى
لا احد اَصْدَقُ مِنَ اللّٰهِ قِيْلًا۝ قولا ونزل لما افتخر المسلمون واهل الكتاب لَيْسَ الامر منوطا بِاَمَانِيِّكُمْ
وَلَآ اَمَانِيِّ اَهْلِ الْكِتٰبِ بل بالعمل الصالح مَنْ يَّعْمَلْ سُوْٓءًا يُّجْزَ بِهٖ اما فى الاخرة او فى الدنيا بالبلاء والمحن كما ورد

محيصا من حاص يحيص اذا عدل يشير الى انه مصدر وقوله عنها صلة مقدم عليه واجاز الرضى عمله فى الظرف المتقدم واختاره المتاخرون وقد يجعل حالا منه ۱۲ ك ٢٣ قوله والذين امنوا بيان لوعد المؤمنين اثر بيان وعيد الكفار ۱۲ صاوی ٢٤ قوله اى وعدهم الله ذلك وحقه حقا اشار الى ان وعد الله منصوب على المصدر المؤكد لان مضمون الجملة الاسمية التى قبلها وعد وحقا منصوب بفعل محذوف ويصح نصبه على الحال ۱۲ كرخى ٢٥ قوله وحقه حقا فالاول مصدر مؤكد بنفسه لان مضمون الجملة التى قبله والثانى مؤكد لغيره ۱۲ ك ٢٦ قوله قيلا اى قولا نبه به على ان القيل مصدر كالقول والقال وقال ابن السكيت القال والقيل اسمان لا مصدران ونصبه على التمييز ۱۲ كرخى ٢٧ قوله واهل الكتاب فقال اهل الكتاب نبينا قبل نبيكم وكتابنا قبل كتابكم ونحن اولى بالله منكم وقال المسلمون نحن اولى منكم نبينا خاتم النبيين وكتابنا يقضى على الكتب المتقدمة رواه ابن جرير عن مسروق مرسلا ۱۲ ك ٢٨ قوله ليس الامر المراد بالامر الثواب الذى وعد الله به اى ليس وعد الله به اى ليس ما وعد الله من الثواب يحصل بامانيكم ايها المسلمون ولا بامانى اهل الكتاب وانما يحصل بالايمان والعمل الصالح واماني المسلمين ان يغفر لهم جميع ذنوبهم من الصغائر والكبائر ولا يؤاخذوا بالسوء بعد الايمان واماني اهل الكتاب ان لا يعذبهم الله ولا يدخلهم النار الا اياما معدودة وعن الحسن ليس الايمان بالتمنى ولكن ما وقر فى القلب وصدقه العمل وان قوما الهتهم امانى المغفرة حتى خرجوا من الدنيا ولا حسنة لهم وقالوا نحسن الظن بالله وكذبوا لو احسنوا الظن بالله لاحسنوا العمل قال بعضهم الرجاء ما قارنه عمل والا فهو امنية والامنية هى الموت اذ هى موجبة لتعطيل فوائد الحيوة ۱۲ روح ٢٩ قوله ولا امانى اهل الكتاب اى ولا على شهوات اليهود والنصارى حيث قالوا نحن ابناء الله واحباؤه لن تمسنا النار الا اياما معدودة ۱۲ مدارك ٣٠ قوله كما ورد فى الحديث عن ابى هريرة رضى الله عنه لما نزلت هذه الآية بكينا وحزنا وقلنا يا رسول الله ما ابقت هذه الآية لنا شيئا فقال عليه الصلوة والسلام ابشروا فانه لا يصيب احدا منكم مصيبة فى الدنيا الا جعلها الله له كفارة حتى الشوكة التى تقع فى قدمه ۱۲ كبير

11/2

www.besturdubooks.wordpress.com

لـه قوله فی الحدیث ای وهو ان ابا بکر لما نزلت قال یا رسول الله وایّنا لم یعمل السوء وانا لمجزیون بکل سوء عملناه فقال صلی الله علیه وسلم اما انت واصحابک المؤمنون فتجزون بذلک فی الدنیا حتی تلقوا الله ولیس علیکم ذنوب واما الآخرون فیجمع لهم ذلک حتی یجزو به یوم القیامة وفی روایة قال ابو بکر فمن ینجو مع هذا فقال علیه الصلوة والسلام اما تمرض او یصیبک البلاء قال بلی قال هو ذلک ۱۲ صاوی لـه قوله شیئا اشار به الی ان من تبعیضیة وذلک لانه لا یمکن احد ان یعمل جمیع الطاعات ۱۲ لـه قوله ای لا احد ای من استفهام انکاری ۱۲ لـه قوله واتبع اما عطف لازم علی ملزوم او علة علی معلول او حال ثانیة والقصد بذلک اقامة الحجة علی المشرکین جمیعا فی عدم اتباعهم لمحمد لان ابراهیم متفق علی مدحه حتی من الیهود والنصاری فالمعنی ما تقولون فیمن اتبع ملة ابراهیم فیقولون لا احد احسن منه فیقال لهم ان محمدا علی ملة ابراهیم فلم تتبعوه وتترکوا ما انتم علیه من عبادة غیر الله لـه قوله حال یعنی حال عن ابراهیم وقد یجعل حالا عن فاعل اتبع او الملة ۱۲ لـه قوله خلیلا ای صفیا آه الخلة من الخلال فانه ود تخلل النفس وخالطها قال الزجاج الخلیل الذی لیس فی محبته خلل والخلة الصداقة فسمی خلیلا لان الله تعالی احبه واصطفاه وانما اعاد ذکر ابراهیم ولم یضمره تفخیما له وتنصیصا علی انه الممدوح ۱۲ سراج منیر تغییر لـه قوله ولله ما فی السموات وما فی الارض هذا دلیل لما تقدم ای حیث کانت السموات وما فیها والارض وما فیها لله وحده ولا مشارک له فی شیء من ذلک …

فی الحدیث وَلَا یَجِدْ لَهٗ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ای غیره وَلِیًّا یحفظه وَّلَا نَصِیْرًا یمنعه منه وَمَنْ یَّعْمَلْ شَیْئًا مِنَ
الصّٰلِحٰتِ مِنْ ذَکَرٍ اَوْ اُنْثٰی وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَاُولٰٓئِکَ یَدْخُلُوْنَ بالبناء للمفعول والفاعل الْجَنَّةَ وَلَا یُظْلَمُوْنَ
نَقِیْرًا قدر نقرة النواة وَمَنْ ای لا احد اَحْسَنُ دِیْنًا مِّمَّنْ اَسْلَمَ وَجْهَهٗ ای انقاد اخلص عمله لِلّٰهِ وَ
هُوَ مُحْسِنٌ موحد وَّاتَّبَعَ مِلَّةَ اِبْرٰهِیْمَ الموافقة لملة الاسلام حَنِیْفًا حال ای مائلا عن الادیان کلها الی الدین
القیم وَاتَّخَذَ اللّٰهُ اِبْرٰهِیْمَ خَلِیْلًا ۝ صفیا خالص المحبة له وَلِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ ملکا وخلقا
ع ۱۸ ۱۱ وعبیدا وَکَانَ اللّٰهُ بِکُلِّ شَیْءٍ مُّحِیْطًا ۝ علما وقدرة ای لم یزل متصفا بذلک وَیَسْتَفْتُوْنَکَ یطلبون منک ۱۵
الفتوی فِی شان النِّسَآءِ ومیراثهن قُلِ لهم اللّٰهُ یُفْتِیْکُمْ فِیْهِنَّ وَمَا یُتْلٰی عَلَیْکُمْ فِی الْکِتٰبِ القرآن
من آیة المیراث یفتیکم ایضا فِیْ یَتٰمَی النِّسَآءِ الّٰتِیْ لَا تُؤْتُوْنَهُنَّ مَا کُتِبَ فرض لَهُنَّ من المیراث وَ
تَرْغَبُوْنَ ایها الاولیاء عن اَنْ تَنْکِحُوْهُنَّ لدمامتهن وتعضلوهن ان یتزوجن طمعا فی میراثهن ای
یفتیکم ان لا تفعلوا ذلک وَفِی الْمُسْتَضْعَفِیْنَ الصغار مِنَ الْوِلْدَانِ ان تعطوهم حقوقهم ویامرکم
اَنْ تَقُوْمُوْا لِلْیَتٰمٰی بِالْقِسْطِ بالعدل فی المیراث والمهر وَمَا تَفْعَلُوْا مِنْ خَیْرٍ فَاِنَّ اللّٰهَ کَانَ بِهٖ عَلِیْمًا ۝
فیجازیکم علیه وَاِنِ امْرَاَةٌ مرفوع بفعل یفسره خَافَتْ توقعت مِنْۢ بَعْلِهَا زوجها نُشُوْزًا ترفعا علیها
بترک مضاجعتها والتقصیر فی نفقتها لبغضها وطموح عینه الی اجمل منها اَوْ اِعْرَاضًا عنها بوجهه
فَلَا جُنَاحَ عَلَیْهِمَآ اَنْ یَّصَّالَحَا فیه ادغام التاء فی الاصل فی الصاد وفی قراءة یُصْلِحَا من اصلح بَیْنَهُمَا
صُلْحًا فی القسم والنفقة بان تترک له شیئا طلبا لبقاء الصحبة فان رضیت بذلک والا فعلی الزوج
ان یوفیها حقها او یفارقها وَالصُّلْحُ خَیْرٌ من الفرقة والنشوز والاعراض قال تعالی فی بیان ما جبل
علیه الانسان وَاُحْضِرَتِ الْاَنْفُسُ الشُّحَّ شدة البخل ای جبلت علیه فکانه حاضرته لا تغیب عنه
المعنی ان المرأة لا تکاد تسمح بنصیبها من زوجها والرجل لا یکاد یسمح علیها بنفسه اذا احب غیرها وَاِنْ
تُحْسِنُوْا عشرة النساء وَتَتَّقُوْا الجور علیهن فَاِنَّ اللّٰهَ کَانَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِیْرًا ۝ فیجازیکم به وَلَنْ
تَسْتَطِیْعُوْٓا اَنْ تَعْدِلُوْا تسووا بَیْنَ النِّسَآءِ فی المحبة وَلَوْ حَرَصْتُمْ علی ذلک فَلَا تَمِیْلُوْا کُلَّ الْمَیْلِ
الی التی تحبونها فی القسم والنفقة فَتَذَرُوْهَا ای تترکوا الممال عنها کَالْمُعَلَّقَةِ التی لا هی ایم
ولا ذات بعل وَاِنْ تُصْلِحُوْا بالعدل فی القسم وَتَتَّقُوْا الجور فَاِنَّ اللّٰهَ کَانَ غَفُوْرًا لما فی قلوبکم
من المیل رَّحِیْمًا ۝ بکم فی ذلک وَاِنْ یَّتَفَرَّقَا ای الزوجان بالطلاق یُغْنِ اللّٰهُ کُلًّا عن صاحبه

www.besturdubooks.wordpress.com

مِّنْ سَعَتِهٖ اى فضله بان يرزقها زوجا غيره ويرزقه غيرها وَكَانَ اللّٰهُ وَاسِعًا لخلقه فى الفضل حَكِيْمًا ○
فيما دبره لهم وَلِلّٰهِ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ ؕ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ بمعنى الكتب
مِنْ قَبْلِكُمْ اى اليهود والنصارى وَاِيَّاكُمْ يا اهل القران اَنِ اى بان اتَّقُوا اللّٰهَ خافوا عقابه بان تطيعوه
وَقلنا لهم ولكم اِنْ تَكْفُرُوْا بما وصيتم به فَاِنَّ لِلّٰهِ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ ؕ خلقا وملكا و
عبيدا فلا يضره كفركم وَكَانَ اللّٰهُ غَنِيًّا عن خلقه وعن عبادتهم حَمِيْدًا ○ محمودا فى صنعه بهم وَلِلّٰهِ مَا
فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ ؕ كرره تاكيدا لتقرير موجب التقوى وَكَفٰى بِاللّٰهِ وَكِيْلًا ○ شهيدا بان ما
فيهما له اِنْ يَّشَاْ يُذْهِبْكُمْ اَيُّهَا النَّاسُ وَيَاْتِ بِاٰخَرِيْنَ ؕ بدلكم وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰى ذٰلِكَ قَدِيْرًا ○ مَنْ كَانَ
يُرِيْدُ بعمله ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللّٰهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ ؕ لمن اراده لا عند غيره فلم يطلب احدهما
19 ع 8 16 الاخس وهلا طلب الاعلى باخلاصه له حيث كان مطلبه لا يوجد الا عنده وَكَانَ اللّٰهُ سَمِيْعًا بَصِيْرًا ○
يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كُوْنُوْا قَوّٰمِيْنَ قائمين بِالْقِسْطِ بالعدل شُهَدَآءَ بالحق لِلّٰهِ وَلَوْ كانت الشهادة عَلٰۤى
اَنْفُسِكُمْ فاشهدوا عليها بان تقروا بالحق ولا تكتموه اَوِ على الْوَالِدَيْنِ وَالْاَقْرَبِيْنَ ۚ اِنْ يَّكُنِ المشهود عليه
غَنِيًّا اَوْ فَقِيْرًا فَاللّٰهُ اَوْلٰى بِهِمَا ۫ فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوٰۤى فى شهادتكم بان تحابوا الغنى
لرضاه او الفقير رحمة له لـ اَنْ لا تَعْدِلُوْا ۚ تميلوا عن الحق وَاِنْ تَلْوٗۤا تحرفوا الشهادة وفى قراءة بحذف
الواو الاولى تخفيفا اَوْ تُعْرِضُوْا عن ادائها فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرًا ○ فيجازيكم به يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ
اٰمَنُوْۤا اٰمِنُوْا داوموا على الايمان بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَالْكِتٰبِ الَّذِىْ نَزَّلَ عَلٰى رَسُوْلِهٖ محمد وهو القران وَ
الْكِتٰبِ الَّذِىْۤ اَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ ؕ على الرسل بمعنى الكتب وفى قراءة بالبناء للفاعل فى الفعلين وَ
مَنْ يَّكْفُرْ بِاللّٰهِ وَمَلٰٓئِكَتِهٖ وَكُتُبِهٖ وَرُسُلِهٖ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلٰلًاۢ بَعِيْدًا ○ عن الحق اِنَّ
الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بموسى وهم اليهود ثُمَّ كَفَرُوْا بعبادة العجل ثُمَّ اٰمَنُوْا بعده ثُمَّ كَفَرُوْا بعيسى ثُمَّ ازْدَادُوْا كُفْرًا
بمحمد لَّمْ يَكُنِ اللّٰهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ ما اقاموا عليه وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيْلًا ؕ طريقا الى الحق بَشِّرِ اخبر يا محمد
الْمُنٰفِقِيْنَ بِاَنَّ لَهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا ○ مؤلما هو عذاب النار الَّذِيْنَ بدل او نعت للمنافقين يَتَّخِذُوْنَ الْكٰفِرِيْنَ
اَوْلِيَآءَ مِنْ دُوْنِ الْمُؤْمِنِيْنَ ؕ لما يتوهمون فيهم من القوة اَيَبْتَغُوْنَ يطلبون عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ استفهام انكار
اى لا يجدونها عندهم فَاِنَّ الْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِيْعًا ؕ فى الدنيا والاخرة ولا ينالها الا اولياؤه وَقَدْ نَزَّلَ بالبناء
للفاعل والمفعول عَلَيْكُمْ فِى الْكِتٰبِ القران فى سورة الانعام اَنْ مخففة واسمها محذوف اى انه اِذَا

۵۱ قوله بان يرزقها آه فهذا الغنا بالبدل وكذا يغنى كلا منهما عن صاحبه بالسلوان كان لاحد بما تعلق بالآخر وعشق لكنا اغناء شيئا ۱۲ جمل ۵۲ قوله ولقد وصينا آه بيان لعموم الامر بالتقوى المامور بها فى فان تحسنوا وتتقوا وان تصلحوا الخ اى فاذا كانت مامورا بها فى كل شرع سهلت عليكم ۱۲ ۵۳ قوله بمعنى الكتب اى واللام فيه للجنس ۱۲ ك ۵۴ قوله اى بان فان مصدرية ويجوز ان يكون مفسرة لان التوصية فى معنى القول ۱۲ ك ۵۵ قوله وان تكفروا اشار الشارح الى انه معمول لمحذوف معطوف على وصينا اى لقد قلنا لهم الخ ويصح ان يكون جملة مستانفة ۱۲ جمل ۵۶ قوله محمودا آه اى فى ذاته حمدوه اولم يحمدوه واستحق الحمد وان كفر تموه وفى كلامه اشارة الى ان الحميد فى صفاته تعالى بمعنى المحمود على كل حال ۱۲ كرخى ۵۷ قوله فلم يطلب فاعله ضمير مستكن يعود على من وقوله احدهما مفعول به والاخس نعت له ۱۲ جمل ۵۸ قوله وكان الله سميعا آه اى للاقوال بصيرا بالاعمال فيجازى عليها وهذا تذييل بمعنى التوبيخ يعنى كيف يرائى المرائى والحال ان الله تعالى متصف بما ذكر ۱۲ كرخى ۵۹ قوله يا ايها الذين آمنوا قيل سبب نزولها ان غنيا وفقيرا اختصما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان النبى صلعم يرى ان الفقير لا يظلم الغنى فنزلت الآية فالخطاب للنبى وامته ۱۲ ۵۱۰ قوله قوامين آه قال السدى ان غنيا وفقيرا اختصما الى النبى صلى الله عليه وسلم وكان النبى يرى ان الفقير لا يظلم الغنى فانزل الله هذه الآية وامر بالقيام بالقسط مع الغنى والفقير وقيل ان هذه الآية متعلقة بقصة طعمة ابن ابيرق خطابا لقومه الذين جادلوا عنه وشهدوا له بالباطل فامرهم الله تعالى ان يكونوا قائمين بالقسط شهداء لله على كل حال ولو على انفسهم واقاربهم ۱۲ خازن ۵۱۱ قوله ولو كانت الشهادة على انفسكم اى ففى الآية حذف كان واسمها واشار بهذا الى ان لو على بابها وجوابها محذوف كما قدره وان معنى شهادة الشخص على نفسه ان يقر بالتزام الحق ولا يكتمه ۱۲ كرخى ۵۱۲ قوله بان تقروا بالحق لان الشهادة على النفس اقرار على ان الشهادة عبارة عن الاخبار بحق الغير سواء كان ذلك عليه او على ثالث ۱۲ روح ۵۱۳ قوله او الوالدين والاقربين اى ولو كانت على والديكم و اقاربكم بان تقروا وتقولوا مثلا اشهد ان لفلان على والدى كذا او على اقاربى كذا هذا بيان ان شهادة الابن على الوالدين لا تكون عقوقا ولا يحل للابن الامتناع عن الشهادة على ابويه لان فى الشهادة عليهما بالحق منعا لهما من الظلم واما شهادتهما وبالعكس فلا تقبل ۱۲ روح ۵۱۴ قوله فالله اولى بهما استشكل تثنية الضمير مع كون العطف باو واجيب بان الضمير ليس عائدا على الغنى والفقير المتقدمين بل هو عائد على جنسهما المدلول عليه بالمذكورين ويدل على ذلك قراءة ابى فالله اولى بهم واجيب ايضا بان او للتقسيم للشهود له والمشهود عليه لانهما اما ان يكون غنيين او فقيرين او المشهود له غنيا والمشهود عليه فقيرا او بالعكس فالضمير فى الحقيقة عائد على المشهود له والمشهود عليه وقد يجاب بان او بمعنى الواو ۱۲ ۵۱۵ قوله بان تحابوا الغنى تصوير للمنفى لا للنفى ۱۲ جمل ۵۱۶ قوله ان لا تعدلوا من العدول بمعنى الميل جعل المفسر للنهى وقال الزمخشرى لان تعدلوا من الحق او كراهية ان تعدلوا من الحق فجعله علة للمنهى ۱۲ ك ۵۱۷ قوله وان تلووا اصله تلويون نقلت ضمة الياء الى ما قبلها وهو الواو بعد سلب حركتها فسكنت ثم حذفت الياء لالتقاء الساكنين وحذفت نون الرفع للجازم هذا هو قراءة الجمهور وفى القراءة الثانية ان تلوا من الولاية والتصدى اى وان وليتم اقامة الشهادة ۱۲ ابو السعود وفى الكبير ولاية الشئ اقباله عليه واشتغاله به والمعنى ان تقبلوا عليه فتتموه او تعرضوا عنه فان الله كان بما تعملون خبيرا ۱۲ ۵۱۸ قوله تلوا من لى اللسان كانه لواها من الحق الى الباطل ۱۲ ۵۱۹ قوله تخفيفا وكان اصله تلوو وقال البغوى نقلت ضمة الواو الى ما قبلها ثم حذفت لالتقاء الساكنين وجعله الزمخشرى من الولاية يعنى ان وليتم اقامة الشهادة ۱۲ ك ۵۲۰ قوله او تعرضوا عن ادائها اشارة الى ان المراد من اللى ههنا اداء الشهادة على غير وجهها الذى تستحق الشهادة ان تكون عليه ومن الاعراض ان لا يقوم بها اصلا بوجه والحاصل ان اللفظين يختلفان باختلاف المتعلق وقيل ان اللى مثل الاعراض فى المعنى قال تعالى لووا رؤسهم اى اعرضوا واجاب ابو على فى الحجة بانه لا ينكر تكرير اللفظين بمعنى واحد كقوله تعالى فسجد الملئكة كلهم اجمعون ۱۲ كرخى ۵۲۱ قوله فان الله دليل الجواب والجواب محذوف تقديره يعاقبكم على ذلك لان الله كان بما تعملون خبيرا ۱۲ ۵۲۲ قوله آمنوا اى اثبتوا على الايمان وداوموا عليه او آمنوا به بقلوبكم كما آمنتم بلسانكم او آمنوا ايمانا عاما يعم الكتب والرسل فان الايمان بالبعض كلا ايمان وقيل خطاب للمسلمين او للمنافقين او لمؤمنى اهل الكتاب اذ روى ان ابن سلام واصحابه قالوا يا رسول الله انا نؤمن بك وبكتابك وبموسى والتوراة وعزير ونكفر بما سواه فنزلت آمنوا ۱۲ ق ۵۲۳ قوله داوموا على الايمان جواب عما يقال ان فيه تحصيل الحاصل وهو محال فاجاب بان داوموا واثبتوا على ما انتم عليه من الايمان ۱۲ كبير ۵۲۴ قوله فى الفعلين اى نزل وانزل بفتح النون والهمزة والزاى وقراءة الباقين بضم الهمزة والنون كسر الزاى وهو المثبت فى متن التفسير ۱۲ ك ۵۲۵ قوله وهم اليهود وقيل هذا فى قوم مرتدين آمنوا ثم ارتدوا ثم آمنوا ثم ارتدوا ومثل هذا هل تقبل توبته حكى عن على انه لا يقبل توبته بل يقتل لقوله تعالى لم يكن الله ليغفر لهم واكثر اهل العلم على قبول توبته وقال مجاهد ثم ازدادوا كفرا اى ماتوا عليه ۱۲ معالم ۵۲۶ قوله لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا انه يستبعد منهم ان يتوبوا من الكفر ويثبتوا على الايمان فان قلوبهم قد ضربت بالكفر وتمرنت على الردة وكان الايمان عندهم اهون شئ وادونه لا انهم لو اخلصوا الايمان لم يقبل منهم ولم يغفر لهم وخبر كان محذوف اى مريدا ليغفر لهم ۱۲ ۵۲۷ قوله ليغفر لهم فان قيل ما معنى قوله لم يكن الله ليغفر لهم ومعلوم انه لا يغفر الشرك وان كان اول مرة قيل معناه ان كان الكافر اذا اسلم اول مرة ودام عليه يغفر له كفره السابق فان اسلم ثم كفر لا يغفر له كفره السابق الذى كان يغفر له لو دام على الاسلام ۱۲ معالم ۵۲۸ قوله اخبر اى فاستعملت البشارة فى مطلق الاخبار بل فى الانذار تهكما لان البشارة الخبر السار سمى بشارة لان الخبر السار يظهر سروره فى البشرة اى ظاهر الجلد والانذار الخبر الشاق على النفس ففى الكلام استعارة تهكمية تبعية ۱۲ جمل ۵۲۹ قوله للمنافقين والفصل بين الصفة والموصوف جائز وقيل انه فى محل النصب او الرفع على الذم بتقدير الفعل او المبتدأ ۱۲ كمالين ۵۳۰ قوله من دون المؤمنين حال من فاعل يتخذون اى يتخذون الكفرة انصارا متجاوزين فى اتخاذهم اتخاذ المؤمنين ۱۲ ابو السعود ۵۳۱ قوله وقد نزل عليكم خطاب للمنافقين بطريق الالتفات والجملة حال من فاعل يتخذون قال المفسرون ان مشركى مكة كانوا يخوضون فى القرآن ويستهزؤون به فى مجالسهم فانزل الله تعالى فى سورة الانعام وهى مكية واذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا فاعرض عنهم حتى يخوضوا فى حديث غيره ثم احبار اليهود بالمدينة كانوا يفعلون ما فعله المشركون بمكة وكان المنافقون يقعدون معهم ويوافقونهم على ذلك الكلام الباطل فقال تعالى مخاطبا لهم وقد نزل عليكم اى والحال انه تعالى قد نزل عليكم قبل هذا بمكة وفيه دلالة على ان المنزل على النبى عليه السلام وان خوطب به خاصة لكن منزل على العامة ۱۲ روح ۵۳۲ قوله والمفعول والنائب مناب فاعله ان اذا سمعتم ۱۲ ك ۵۳۳ قوله سورة الانعام اى فى قوله تعالى واذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا الآية ۱۲ ك

www.besturdubooks.wordpress.com

سمعتم ايٰت الله القراٰن يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم اى الكٰفرين والمستهزئين حتى يخوضوا
فى حديث غيره انكم اذا ان قعدتم معهم مثلهم فى الاثم ان الله جامع المنٰفقين والكٰفرين
فى جهنم جميعا كما اجتمعوا فى الدنيا على الكفر والاستهزاء الذين بدل من الذين قبله يتربصون
ينتظرون بكم الدوائر فان كان لكم فتح ظفر وغنيمة من الله قالوا الكم الم نكن معكم فى الدين والجهاد فاعطونا
من الغنيمة وان كان للكٰفرين نصيب من الظفر عليكم قالوا لهم الم نستحوذ نستول عليكم ونقدر
على اخذكم وقتلكم فابقينا عليكم و الم نمنعكم من المؤمنين ان يظفروا بكم بتخذيلهم ومراسلتكم
باخبارهم فلنا عليكم المنة قال تعالى فالله يحكم بينكم وبينهم يوم القيٰمة بان يدخلكم الجنة ويدخلهم
٢٠ ع ١٧ النار ولن يجعل الله للكٰفرين على المؤمنين سبيلا طريقا بالاستيصال ان المنٰفقين يخٰدعون
الله باظهارهم خلاف ما ابطنوه من الكفر ليدفعوا عنهم احكامه الدنيوية وهو خادعهم مجازيهم على خداعهم فيفتضحون
فى الدنيا باطلاع الله نبيه على ما ابطنوه ويعاقبون فى الاٰخرة واذا قاموا الى الصلٰوة مع المؤمنين قاموا كسالى
متثاقلين يراءون الناس بصلاتهم ولا يذكرون الله يصلون الا قليلا رياء مذبذبين مترددين بين
ذٰلك الكفر والايمان لا منسوبين الى هٰؤلاء اى الكفار ولا الى هٰؤلاء اى المؤمنين ومن يضلل الله فلن تجد
له سبيلا الى الهدى يٰايها الذين اٰمنوا لا تتخذوا الكٰفرين اولياء من دون المؤمنين اتريدون ان تجعلوا
لله عليكم بموالاتهم سلطٰنا مبينا برهانا بينا على نفاقكم ان المنٰفقين فى الدرك المكان الاسفل من النار و
هو قعرها ولن تجد لهم نصيرا مانعا من العذاب الا الذين تابوا من النفاق واصلحوا عملهم واعتصموا وثقوا
بالله واخلصوا دينهم لله من الرياء فاولٰئك مع المؤمنين فيما يؤتونه وسوف يؤت الله المؤمنين اجرا عظيما
فى الاخرة هو الجنة ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم نعمه واٰمنتم به والاستفهام بمعنى النفى اى لا يعذبكم
وكان الله شاكرا لاعمال المؤمنين بالاثابة عليما بخلقه لا يحب الله الجهر بالسوء من القول من
احد اى يعاقب عليه الا من ظلم فلا يؤاخذه بالجهر بان يخبر عن ظلم ظالمه ويدعو عليه وكان الله سميعا
لما يقال عليما بما يفعل ان تبدوا تظهروا خيرا من اعمال البر او تخفوه تعملوه سرا او تعفوا عن سوء ظلم فان
الله كان عفوا قديرا ان الذين يكفرون بالله ورسله ويريدون ان يفرقوا بين الله ورسله بان
يؤمنوا به دونهم ويقولون نؤمن ببعض من الرسل ونكفر ببعض منهم ويريدون ان يتخذوا بين
ذٰلك الكفر والايمان سبيلا طريقا يذهبون اليه اولٰئك هم الكٰفرون حقا مصدر مؤكد لمضمون

ك قوله القراٰن اشار به الى ان ال للعهد الخارجى ١٢ جمل ٥٢ قوله يكفر بها حال من اٰيات الله وبها فى محل رفع لقيامه مقام الفاعل وكذلك قوله ويستهزئ بها والاصل يكفر بها احد فلما حذف الفاعل قام الجار والمجرور مقامه ولذلك روعى هذا الفاعل المحذوف فعاد عليه الضمير من قوله معهم حتى يخوضوا كانه قيل اذا سمعتم اٰيات الله يكفر بها المشركون ويستهزئ بها المنافقون فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا فى حديث غيره اى غير حديث الكفر والاستهزاء وانما افرد الضمير وان كان المراد به شيئين لان الكفر والاستهزاء شئ واحد فى المعنى او من الجمل وفى روح البيان فى حديث غيره اى غير القراٰن وحتى للغاية للنهى ١٢ ٥٣ قوله فى الاثم اى ولم يرد به التشبيه من كل وجه فان خوض الكافرين فيها كفر وقعودكم لا معهم معصية ١٢ ك ٥٤ قوله بدل من الذين اى وصفة للمنافقين او نصب على الذم ١٢ ك ٥٥ قوله الدوائر جمع دائرة اى الامور التى تدور وتحدث من النوائب والحوادث ١٢ ٥٦ قوله الم نستحوذ عليكم آه اى الم نغلب عليكم ونتمكن من قتلكم واسركم آه شيخنا ونستحوذ واستحوذ مما شذ قياسا وفصح استعمالا لان من حقه نقل حركة حرف علته الى الساكن قبلها وقلبها الفا كاستقام واستبان وبابه والاستحواذ التغلب على الشئ والاستيلاء عليه ومنه استحوذ عليهم الشيطان يقال حاذ واحاذ بمعنى والمصدر الحوذ ١٢ سمين ٥٧ قوله فابقينا عليكم اى رفقنا لكم ورحمنا لكم فى المختار وابقى على فلان اذا ارعى عليه ورحمه ١٢ ٥٨ قوله ونمنعكم اى نحمكم من المؤمنين اى من قتلهم لكم ١٢ جمل ٥٩ قوله ان يظفروا بدل من المؤمنين بدل اشتمال اى لم نمنعكم من ظفر المؤمنين عليكم ١٢ ك ٦٠ قوله ومراسلتكم اى مراسلتنا لكم باخبارهم واسرارهم ١٢ جمل ٦١ قوله فلنا عليكم المنة اى فاعطونا مما اصبتم فهم لا قصد لهم الا اخذ الاموال لشرههم فى الدنيا ١٢ ابو السعود ٦٢ قوله طريقا بالاستيصال جواب عما يقال كيف هذا النفى فى الاٰية مع ان كثيرا ما يقتل بعض الكفار بعض المسلمين ١٢ جمل ٦٣ قوله بالاستيصال دفع بذلك ما يقال ان الكفار بالمشاهدة لهم سبيل على المؤمنين فى الدنيا فاجاب المفسر بان معنى ذلك ان الكفار لا يستاصلون المؤمنين ويجاب ايضا بان المراد فى القيامة فلا يطالبونا بشئ يوم القيامة او المراد سبيلا بالشرع فان شريعة الاسلام ظاهرة الى يوم القيامة ومن ذلك ان الكافر لا يرث المسلم وليس له ان يملك عبدا مسلما ولا يقتل المسلم بالذمى ١٢ صاوى ٦٤ قوله متثاقلين كما ترى من تفعل شيئا عن كره لا عن طيب نفس ورغبة ١٢ ٦٥ قوله يراءون المراءاة مفاعلة بمعنى التفعيل كنعم وناعم او للمقابلة فان المرائى يريهم عمله وهم يرونه استحسانه ١٢ ك ٦٦ قوله ولا يذكرون الله اى ولا يصلون الا قليلا لانهم لا يصلون قط غائبين عن عيون الناس او لا يذكرون الله بالتسبيح والتهليل الا ذكرا قليلا نادرا قال الحسن لو كان ذلك القليل لله تعالى لكان كثيرا ١٢ مدارك ٦٧ قوله يصلون سميت الصلاة ذكرا لاشتمالها عليه ١٢ ٦٨ قوله رياء مفعول له فيصلون بحضرتهم لا عند غيبتهم فكان قليلا قال ابن عباس انما قال ذلك لانهم يراءون ولو ارادوا بذلك القليل وجه الله لكان كثيرا قاله البغوى ١٢ ك ٦٩ قوله مترددين نصب على الذم اى مترددين يعنى ذبذبهم الشيطان والهوى بين الايمان والكفر فهم مترددون بينهما متحيرون وحقيقة المذبذب الذى يذب عن كلا الجانبين اى يدفع فلا يقر فى جانب واحد الا ان الذبذبة فيها تكرير ليس فى الذب ١٢ مد ٢٠ قوله منسوبين اشار به الى المتعلق المحذوف ١٢ ٢١ قوله فى الدرك الاسفل اى فى الطبق الذى فى قعر جهنم والنار سبع دركات سميت بذلك لانها متداركة متتابعة بعضها فوق بعض وانما كان المنافق اشد عذابا من الكافر لانه امن السيف فى الدنيا فاستحق الدرك الاسفل فى العقبى تعديلا ولانه مثله فى الكفر وضم الى كفره الاستهزاء بالاسلام واهله ١٢ ك ٢٢ قوله وهو قعرها اى هو الطبقة التى فى قعر جهنم وهى الهاوية ١٢ روح ٢٣ قوله الا الذين هو استثناء من الضمير المجرور فى ولن تجد لهم ١٢ ٢٤ قوله ما يفعل الله ما استفهامية بمعنى النفى فى محل النصب بيفعل وانما قدم لكونه له صدر الكلام والباء على هذا سببية متعلقة بيفعل والمعنى ان الله لا يفعل بعذابكم شيئا ويجوز ان يكون ما نافية كانه قيل لا يعذبكم الله وعلى هذا فالباء زائدة ١٢ ٢٥ قوله ان شكرتم واٰمنتم فان قيل لم قدم الشكر على الايمان مع عدم الايمان اجيب بان الناظر يدرك النعمة اولا فيشكر شكرا مبهما فاذا انتهى الى معرفة المنعم اٰمن به ثم شكر شكرا مفصلا فكان الشكر متقدما على الايمان وكانه اصل التكليف ومداره فيؤمن ١٢ خطيب ٢٦ قوله واٰمنتم به عطف خاص على عام او مسبب على سبب لان الشكر سبب فى الايمان فان الانسان اذا تذكر نعم الله حملته على الايمان ١٢ ش ٢٧ قوله لا يحب الله الجهر بالسوء من القول قال اهل العلم انه تعالى لا يحب الجهر بالسوء من القول ولا غير الجهر ايضا ولكنه تعالى انما ذكر هذا الوصف لان كيفية الواقعة اوجبت ذلك فالجهر ليس قيدا بل مثله الاسرار بذلك فهو بيان للواقع فلا مفهوم له ١٢ كبير وقيل فى شان نزوله ان رجلا اضاف قوما اى اتاهم ضيفا فلم يطعموه فاشكاهم فعوتب على الشكاية فنزلت كما فى روح البيان والباء متعلق بالجهر ومن بمحذوف وقع حالا من السوء اى لا يحب الله تعالى ان يجهر احد بالسوء كائنا من القول ١٢ ابو السعود ٢٨ قوله الجهر اى ولا غير الجهر ولكن الجهر افحش ١٢ ك ٢٩ قوله من احد بيان لفاعل المصدر الذى هو الجهر لانه مصدر فيعمل وان اقترن بال وبالسوء مفعول الجهر ومن القول حال من السوء ١٢ ٣٠ قوله اى يعاقب عليه يشير بتقديره اى مايستثنى منه المظلوم وقد يقدر المضاف من قوله الا من ظلم اى الا جهر من ظلم ١٢ ك ٣١ قوله بان يخبر عن ظلم آه بان يقول سرق مالى او غصبه او سبنى او قذفنى ويدعو عليه دعاء جائزا بان يكون بقدر ظلمه فلا يدعو عليه بخراب دياره لاجل اخذ ماله منه ولا بسب والده وان كان هو فعل كذلك لا يدعو عليه لاجل ذلك بالهلاك بل يقول اللهم خلص حقى منه او اللهم جازه او كافئه ولا يجوز ان يدعو عليه بسوء الخاتمة او الفتنة فى الدين فان بعضهم منعه مطلقا وهو الظاهر واجازه بعضهم اذا كان ظالما متمردا وقوله الا من ظلم اى مثلا ويقاس عليه ما اذا اريد اجتماع على شخص فيجب على من علم عيوبه بذل النصيحة وان لم يستشر لان الدين النصيحة فيذكر له ما يندفع فلان زاد حرم الزائد كذا افاده شيخنا ١٢ ج

www.besturdubooks.wordpress.com

الجملة قبله واعتدنا للكفرين عذابا مهينا ○ ذا اهانة هو عذاب النار والذين امنوا بالله ورسله كلهم و
لم يفرقوا بين احد منهم اولئك سوف نؤتيهم بالنون والياء اجورهم ثواب اعمالهم وكان الله غفورا للاولياء
٢١ ع ١١ ١ رحيما ○ باهل طاعته يسئلك يا محمد اهل الكتب اليهود ان تنزل عليهم كتبا من السماء جملة كما انزل
على موسى تعنتا فان استكبرت ذلك فقد سالوا اى اباؤهم موسى اكبر اعظم من ذلك فقالوا ارنا
الله جهرة عيانا فاخذتهم الصعقة الموت عقابا لهم بظلمهم حيث تعنتوا فى السؤال ثم اتخذوا العجل
الها من بعد ما جاءتهم البينت المعجزات على وحدانية الله تعالى فعفونا عن ذلك ولم نستاصلهم و
اتينا موسى سلطنا مبينا ○ تسلطا بينا ظاهرا عليهم حيث امرهم بقتل نفسهم توبة فاطاعوه ورفعنا
فوقهم الطور الجبل بميثاقهم بسبب اخذ الميثاق عليهم ليخافوا فيقبلوه وقلنا لهم وهو مظل عليهم
ادخلوا الباب باب القرية سجدا سجود انحناء وقلنا لهم لا تعدوا وفى قراءة بفتح العين وتشديد
الدال وفيه ادغام التاء فى الاصل فى الدال اى لا تعتدوا فى السبت باصطياد الحيتان فيه و
اخذنا منهم ميثاقا غليظا ○ على ذلك فنقضوه فبما نقضهم ما زائدة والباء للسببية متعلقة بمحذوف
اى لعناهم بسبب نقضهم ميثاقهم وكفرهم بايت الله وقتلهم الانبياء بغير حق وقولهم للنبى
قلوبنا غلف لا تعى كلامك بل طبع ختم الله عليها بكفرهم فلا تعى وعظا فلا يؤمنون الا قليلا ○
منهم كعبد الله بن سلام واصحابه وبكفرهم ثانيا بعيسى وكرر الباء للفصل بينه وبين ما عطف عليه
وقولهم على مريم بهتانا عظيما ○ حيث رموها بالزنا وقولهم مفتخرين انا قتلنا المسيح عيسى ابن
مريم رسول الله فى زعمهم اى بمجموع ذلك عذبناهم قال تعالى تكذيبا لهم فى قتله وما
قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم المقتول والمصلوب وهو صاحبهم بعيسى اى القى الله عليه
شبهه فظنوه اياه وان الذين اختلفوا فيه اى فى عيسى لفى شك منه من قتله حيث قال
بعضهم لما راوا المقتول الوجه وجه عيسى والجسد ليس بجسده فليس به وقال اخرون بل هو
هو ما لهم به بقتله من علم الا اتباع الظن استثناء منقطع اى لكن يتبعون فيه الظن الذى تخيلوه
وما قتلوه يقينا ○ حال مؤكدة لنفى القتل بل رفعه الله اليه وكان الله عزيزا فى ملكه حكيما ○ فى
صنعه وان ما من اهل الكتب احد الا ليؤمنن به بعيسى قبل موته اى الكتابى حين يعاين
ملئكة الموت فلا ينفعه ايمانه او قبل موت عيسى لما ينزل قرب الساعة كما ورد فى حديث ويوم القيمة يكون
رواه البخارى عن ابى هريرة ١٢ ک

ا٥ قوله ولم يفرقوا بين احد منهم الخ اى بان يؤمنوا ببعضهم ويكفروا باخرين ١٢ روح ٩٢ قوله بين احد وانما جاز دخول بين على احد لانه عام فى الواحد المذكر والمؤنث وتثنيتهما وجمعهما ١٢ مد ٩٣ قوله غفورا والآية تدل على بطلان قول المعتزلة فى تخليد مرتكب الكبيرة لانه اخبر ان من آمن بالله ورسله ولم يفرق بين احد منهم يؤتيه اجوره ومرتكب الكبيرة ممن آمن بالله ورسله ولم يفرق بين احد منهم فيدخل تحت الوعد وعلى بطلان قول من لا يقول بقدم صفات الفعل من المغفرة والرحمة لانه قال وكان الله غفورا رحيما وهم يقولون ما كان الله غفورا رحيما فى الازل ثم صار غفورا رحيما ١٢ مد ٩٤ قوله يسئلك اى سوال تعنت وعناد ولهذا لم يبلغهم الله مرادهم ولو كان سوالهم لطلب الاسترشاد لاجيبوا ١٢ صاوى ٩٥ قوله اهل الكتاب الخ نزلت فى احبار اليهود حين قالوا لرسول الله عليه السلام ان كنت نبيا صادقا فائتنا بكتاب من السماء جملة كما اتى به موسى عليه السلام ١٢ ٩٦ قوله جملة وانما اقترحوا ذلك على سبيل التعنت وقال الحسن لو سالوه مسترشدين لاعطاهم لان انزال القرآن جملة ممكن ١٢ مد ٩٧ قوله تعنتا عنت فى الصراح در كارے دشوار افتادن آه والتعنت طالب الزلة كذا فى المختار ١٢ ٩٨ قوله فان استكبرت ذلك وقدره اشارة الى ان قوله فقد سالوا موسى جواب شرط محذوف والمعنى ان استعظمت سوالهم اى ان عد سوالهم ذلك كبيرا فقد وقع من اصولهم ما هو اعظم من ذلك ١٢ صاوى ٩٩ قوله فقد سالوا جواب شرط مقدر معناه ان استكبرت ما سالوه منك فقد سالوا موسى اكبر من ذلك وانما اسند السوال اليهم وان وجد من آبائهم فى ايام موسى عليه السلام وهم النقباء السبعون لانهم كانوا على مذهبهم وراضين بسوالهم ١٢ مد ١٠ قوله الصعقة هى نار جاءت من السماء فاهلكتهم اه من الخطيب وهم النقباء السبعون الذين كانوا مع موسى عليه السلام عند الجبل حين كلم الله تعالى سالوه ان يريهم رؤيته يدركونها بابصارهم فى الدنيا ١٢ روح ١١ قوله حيث تعنتوا اى لا بسوالهم الرؤية لانها ممكنة كانزال القرآن جملة ولو كان ذلك بسبب سوال الرؤية لكان موسى بذلك احق حيث قال رب ارنى انظر اليك وما اخذته الصاعقة بل اطمعه وقيده بالممكن ولا يعلق بالممكن الا ما هو ممكن الثبوت ١٢ مد ١٢ قوله تسلطا تسلط فى الصراح برگماشته شدن سلطان قهرمان سلاطة قهر ١٢ ١٣ قوله فاطاعوه اى فقتل منهم سبعون الفا فى يوم واحد ١٢ ١٤ قوله وهو مظل عليهم اى مرفوع فوق رؤسهم ومحاذيهم كالظلة وهذا التقييد سبق قلم لان قصة فتح القرية كانت بعد خروجهم من التيه وقصة رفع الجبل فوق رؤسهم كانت عقب نزول التوراة قبل دخولهم التيه ١٢ جمل ١٥ قوله باب القرية وهى اريحا او بيت المقدس ١٢ ١٦ قوله غلف جمع اغلف اى هى مغشاة باغشية جبلية لا تفقه ما تقول او جمع غلاف اى هى اوعية للعلوم سكن للتخفيف ١٢ ١٧ قوله لا تعى اى تفهم اى عار در وعا نهادن چيزے را وعى بالفتح نگاه داشتن ويادگرفتن ١٢ صراح ١٨ قوله بل الخ هو رد وانكار لقولهم قلوبنا غلف ١٢ مد ١٩ قوله وبكفرهم معطوف على فبما نقضهم او على ما يليه من قوله بكفرهم ولما تكرر منهم الكفر لانهم كفروا بموسى ثم بعيسى ثم بمحمد عليهم السلام عطف بعض كفرهم على بعض ١٢ مد ٢٠ قوله ثانيا بعيسى اى والاول بموسى والتوراة ١٢ ٢١ قوله وكرر الباء اى فى قوله وبكفرهم للفصل اى بالاجنبى وهو قوله بل طبع الله الخ ١٢ كرخى ٢٢ قوله المسيح سمى مسيحا لان جبرئيل مسحه بالبركة فهو ممسوح او لانه كان يمسح المريض والاكمه والابرص فيبرأ فسمى مسيحا بمعنى الماسح ١٢ مد ٢٣ قوله رسول الله فان قيل كانوا كافرين برسالة عيسى ويسمونه الساحر فكيف قالوا انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله اجيب بانهم قالوه بزعم عيسى عندهم او انهم قالوه على وجه الاستهزاء ١٢ من الخطيب ٢٤ قوله فى زعمهم متعلق بقوله قتلنا ١٢ ٢٥ قوله فى زعمهم لما كان القائلون اليهود وهم لا يقرون برسالة عيسى عليه السلام اوله بان تسميته رسولا بناء على قول عيسى واتباعه ويحتمل انهم قالوه استهزاء ويحتمل ان الله وصفه وان لم يقولوا ذلك ١٢ ک ٢٦ قوله اى بمجموع ذلك عذبناهم اشار بهذا الى ان المجرورات المتقدمة تتعلق جميعها بعامل واحد ولا يحتاج كل واحد منها الى افراده بعامل والى ان ما قدره اولا بقوله لعناهم لا يتعين بخصوصه بل يصح تقدير كل ما يدل على هوانهم وحقارتهم فلذلك قدره لبعضهم لعناهم ولبعضهم فعلنا بهم ولبعضهم عذبناهم وهذا الاخير اولى لانه منطبق على جميع التقديرات والحاصل انه اشار اولا الى خصوص المتعلق اولا واشار ثانيا الى ان تعميمه اولى ١٢ من الجمل ٢٧ قوله ولكن شبه لهم روى ان رهطا من اليهود سبوه وسبوا امه فدعا عليهم اللهم انت ربى وبكلمتك خلقتنى اللهم العن من سبنى وسب والدتى فمسخ الله من سبهما قردة وخنازير فاجتمعت اليهود على قتله فاخبره الله بانه يرفعه الى السماء ويطهره من صحبة اليهود فقال لاصحابه ايكم يرضى ان يلقى عليه شبهى فيقتل ويصلب ويدخل الجنة فقال رجل منهم انا فالقى عليه شبهه فقتل وصلب وقيل كان رجلا ينافق عيسى فلما ارادوا قتله قال انا ادلكم عليه فدخل بيت عيسى ورفع عيسى والقى شبهه على المنافق فدخلوا عليه وقتلوه وهم يظنون انه عيسى وجاز هذا على قوم متعنتين حكم الله بانهم لا يؤمنون وشبه مسند الى الجار والمجرور وهو لهم كقولك خيل اليه كانه قيل ولكن وقع لهم التشبيه او مسند الى ضمير المقتول لدلالة انا قتلنا عليه كانه قيل ولكن شبه لهم من قتلوه ١٢ مد ٢٨ قوله المقتول والمصلوب المدلول عليه بقوله انا قتلنا اى شبه وقيل سند الفعل الى الجار والمجرور اى وقع لهم التشبيه بين عيسى ومن قتلوه ١٢ ک ٢٩ قوله وهو صاحبهم اسمه ططيانوس كما فى المعالم وغيره قوله بعيسى متعلق بشبه وقوله عليه اى على الصاحب وقوله شبهه اى شبه عيسى ١٢ ٣٠ قوله حيث قال الخ اولانهم كانوا يقولون ان كان هذا عيسى فاين صاحبنا وان كان هذا صاحبنا فاين عيسى ١٢ مد ٣١ قوله استثناء منقطع لان الظن المتبع ليس من العلم الا ان يفسر العلم بما يعم ١٢ ک ٣٢ قوله وان ما من اشار الى ان ان ههنا نافية والمخبر عنه محذوف قامت صفته مقامه اى وما احد من اهل الكتاب وحذف احد لانه ملحوظ فى كل نفى يدخله الاستثناء نحو ما قام الا زيد اى ما قام احد الا زيد ١٢ كرخى ٣٣ قوله الا ليؤمنن به آه جملة قسمية واقعة صفة لموصوف محذوف تقديره وان من اهل الكتاب احد الا ليؤمنن به ونحوه قوله تعالى وما منا الا له مقام معلوم والمعنى وما من اليهود والنصارى احد الا ليؤمنن قبل موته بعيسى عليه السلام وبانه عبد الله ورسوله يعنى اذا عاين قبل ان تزهق روحه حين لا ينفعه ايمانه لانقطاع وقت التكليف او الضمير ان لعيسى عليه السلام يعنى وان منهم احد الا ليؤمنن بعيسى عليه السلام قبل موت عيسى وهم اهل الكتاب الذين يكونون فى زمان نزوله روى انه ينزل من السماء فى آخر الزمان فلا يبقى احد من اهل الكتاب الا يؤمن به حتى تكون الملة واحدة وهى ملة الاسلام او الضمير فى به يرجع الى الله او الى محمد والثانى الى الكتابى ١٢ مدارک

www.besturdubooks.wordpress.com

عیسی عَلَیۡهِمۡ شَهِیۡدًا ۚ بما فعلوه لما بعث الیهم فَبِظُلۡمٍ ای بسبب ظلم مِّنَ الَّذِیۡنَ هَادُوۡا وهم الیهود
حَرَّمۡنَا عَلَیۡهِمۡ طَیِّبٰتٍ اُحِلَّتۡ لَهُمۡ هی التی فی قوله حرمنا کل ذی ظفر الآیة وَبِصَدِّهِمۡ الناس عَنۡ
سَبِیۡلِ اللّٰهِ دینه صدا کَثِیۡرًا ۙ وَّاَخۡذِهِمُ الرِّبٰوا وَقَدۡ نُهُوۡا عَنۡهُ فی التوراة وَاَکۡلِهِمۡ اَمۡوَالَ النَّاسِ بِالۡبَاطِلِ
بالرشی فی الحکم وَاَعۡتَدۡنَا لِلۡکٰفِرِیۡنَ مِنۡهُمۡ عَذَابًا اَلِیۡمًا ۞ مؤلما لٰکِنِ الرّٰسِخُوۡنَ الثابتون فِی الۡعِلۡمِ
مِنۡهُمۡ کعبد الله بن سلام وَالۡمُؤۡمِنُوۡنَ المهاجرون والانصار یُؤۡمِنُوۡنَ بِمَاۤ اُنۡزِلَ اِلَیۡکَ وَمَاۤ اُنۡزِلَ مِنۡ
قَبۡلِکَ من الکتب وَالۡمُقِیۡمِیۡنَ الصَّلٰوةَ نصب علی المدح وقرئ بالرفع وَالۡمُؤۡتُوۡنَ الزَّکٰوةَ وَالۡمُؤۡمِنُوۡنَ
ع ٢٢ ١٠ ٢
بِاللّٰهِ وَالۡیَوۡمِ الۡاٰخِرِ ؕ اُولٰٓئِکَ سَنُؤۡتِیۡهِمۡ بالنون والیاء اَجۡرًا عَظِیۡمًا ۞ هو الجنة اِنَّاۤ اَوۡحَیۡنَاۤ اِلَیۡکَ کَمَاۤ اَوۡحَیۡنَاۤ
اِلٰی نُوۡحٍ وَّالنَّبِیّٖنَ مِنۡۢ بَعۡدِهٖ ۚ وَاَوۡحَیۡنَاۤ اِلٰۤی اِبۡرٰهِیۡمَ وَاِسۡمٰعِیۡلَ وَاِسۡحٰقَ ابنیه وَیَعۡقُوۡبَ ابن اسحٰق
وَالۡاَسۡبَاطِ اولاده وَعِیۡسٰی وَاَیُّوۡبَ وَیُوۡنُسَ وَهٰرُوۡنَ وَسُلَیۡمٰنَ ۚ وَاٰتَیۡنَا اباه دَاوٗدَ زَبُوۡرًا ۞ بالفتح
اسم للکتاب المؤتی والضم مصدر بمعنی مزبورا ای مکتوبا وَرُسُلًا قَدۡ قَصَصۡنٰهُمۡ عَلَیۡکَ مِنۡ
قَبۡلُ وَرُسُلًا لَّمۡ نَقۡصُصۡهُمۡ عَلَیۡکَ ؕ روی انه تعالی بعث ثمانیة الاف نبی اربعة الاف من بنی اسرائیل
واربعة الاف من سائر الناس قاله الشیخ فی سورة غافر وَکَلَّمَ اللّٰهُ مُوۡسٰی بلا واسطة تَکۡلِیۡمًا ۞
رُسُلًا بدل من رسلا قبله مُّبَشِّرِیۡنَ بالثواب من امن وَمُنۡذِرِیۡنَ بالعقاب من کفر ارسلناهم لِئَلَّا
یَکُوۡنَ لِلنَّاسِ عَلَی اللّٰهِ حُجَّةٌ ۢ تقال بَعۡدَ ارسال الرُّسُلِ ؕ الیهم فیقولوا ربنا لولا ارسلت الینا رسولا فنتبع
ایاتک ونکون من المؤمنین فبعثناهم لقطع عذرهم وَکَانَ اللّٰهُ عَزِیۡزًا فی ملکه حَکِیۡمًا ۞ فی صنعه
ونزل لما سئل الیهود عن نبوته صلی اللّٰه علیه وسلم فانکروه لٰکِنِ اللّٰهُ یَشۡهَدُ یبین نبوتک بِمَاۤ اَنۡزَلَ اِلَیۡکَ
من القران المعجز اَنۡزَلَهٗ متلبسا بِعِلۡمِهٖ ۚ ای عالما به او وفیه علمه وَالۡمَلٰٓئِکَةُ یَشۡهَدُوۡنَ ؕ لک ایضا وَکَفٰی
بِاللّٰهِ شَهِیۡدًا ۞ ؕ علی ذلک اِنَّ الَّذِیۡنَ کَفَرُوۡا بالله وَصَدُّوۡا الناس عَنۡ سَبِیۡلِ اللّٰهِ دین الاسلام بکتمهم
نعت محمد صلی اللّٰه علیه وسلم وهم الیهود قَدۡ ضَلُّوۡا ضَلٰلًاۢ بَعِیۡدًا ۞ عن الحق اِنَّ الَّذِیۡنَ کَفَرُوۡا بالله وَ
ظَلَمُوۡا نبیه بکتمان نعته لَمۡ یَکُنِ اللّٰهُ لِیَغۡفِرَ لَهُمۡ وَلَا لِیَهۡدِیَهُمۡ طَرِیۡقًا ۞ من الطرق اِلَّا طَرِیۡقَ جَهَنَّمَ ای
الطریق المؤدی الیها خٰلِدِیۡنَ مقدرین الخلود فِیۡهَاۤ اذا دخلوها اَبَدًا ؕ وَکَانَ ذٰلِکَ عَلَی اللّٰهِ یَسِیۡرًا ۞
هینا یٰۤاَیُّهَا النَّاسُ ای اهل مکة قَدۡ جَآءَکُمُ الرَّسُوۡلُ محمد بِالۡحَقِّ مِنۡ رَّبِّکُمۡ فَاٰمِنُوۡا به واقصدوا
خَیۡرًا لَّکُمۡ ؕ مما انتم فیه وَاِنۡ تَکۡفُرُوۡا به فَاِنَّ لِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَالۡاَرۡضِ ؕ

۵۱ قوله شهیدا ای یشهد علی الیهود بانهم کذبوه ویشهد علی النصاری بانهم زعموه ابن الله ۱۲ مد ۵۲ قوله هم الیهود سموا بذلک لانهم هادوا بمعنی تابوا ورجعوا عن عبادة العجل ۱۲ صاوی ۵۳ قوله بالرشی فی المصباح الرشوة بالکسر ما یعطیه الشخص للحاکم وغیره لیحکم به او یحمله علی ما یرید وجمعها رشا ۱۲ ۵۴ قوله لکن الراسخون استدراک علی قوله واعتدنا للکافرین منهم عذابا الیما والمعنی من کان من الیهود فعل تلک الافعال المتقدمة واصر علی الکفر ومات علیه اعتدنا لهم عذابا الیما واما من کان من الیهود وغیره رسخ فی العلم وآمن وعمل صالحا فاولئک سنؤتیهم اجرا عظیما والراسخون مبتدأ وفی العلم متعلق به وقوله منهم متعلق بمحذوف حال من الراسخون وقوله اولئک مبتدأ وسنؤتیهم خبره والجملة خبر الراسخون ۱۲ صاوی ۵۵ قوله یؤمنون الخ خبر المبتدأ وهو الراسخون وما عطف علیه ۱۲ ۵۶ قوله نصب علی المدح بتقدیر وامدح المقیمین او خفض عطفا علی ما انزل الیک والمراد بهم الانبیاء ای یؤمنون بالکتب والانبیاء ۱۲ ک ۵۷ قوله وقرئ بالرفع عطفا علی الراسخون او الضمیر فی یؤمنون او علی انه مبتدأ والخبر اولئک سنؤتیهم ۱۲ بیضاوی ۵۸ قوله بالرفع وهو الثابت فی مصحف عبد الله عطفا علی الراسخون او ضمیر یؤمنون او علی انه مبتدأ والخبر اولئک ۱۲ ک ۵۹ قوله انا اوحینا الیک قیل سبب نزولها ان مسکینا وعدی بن زید قالا یا محمد ما نعلم ان الله انزل علی بشر من شیء من بعد موسی وقیل هو جواب لقولهم لن نؤمن لک حتی تنزل علینا کتابا من السماء جملة واحدة فالمعنی انکم تقرون بنبوة نوح وجمیع الانبیاء المذکورین فی الآیة ولم ینزل علی احد منهم کتابا جملة مثل ما انزل علی موسی فعدم انزال الکتاب جملة لیس قادحا فی نبوتهم فکذلک محمد صلی الله علیه وسلم ۱۲ صاوی ۶۰ قوله کما اوحینا الی نوح وانما بدأ الله عز وجل بنوح لانه اول نذیر علی الشرک او لانه اول من عذبت امته لردهم دعوته ۱۲ من المعالم ۶۱ قوله واتینا داؤد زبورا والجملة عطف علی اوحینا داخلة فی حکمه والزبور هو الکتاب ماخوذ من الزبر وهو الکتابة وکان فیه مائة وخمسون سورة لیس فیها حکم ولا حلال ولا حرام بل فیها مواعظ وتسبیح وتقدیس وتحمید ۱۲ من المعالم والخازن وغیره ۶۲ قوله بالفتح للاکثر کان فیها مائة وخمسون سورة لیس فیها حکم ولا حلال ولا حرام وانما هی مواعظ ۱۲ ک ۶۳ قوله والضم مصدر الخ قرآتان سبعیتان الضم لحمزة والفتح لغیره وقوله مصدر ای فهو اسم مفرد علی فعول کالدخول والجلوس والقعود قاله ابو البقاء وغیره وفیه نظر من حیث ان الفعول بالضم یکون مصدر اللازم ولا یکون للمتعدی الا فی الفاظ محفوظة نحو اللزوم والنهوک وزبر کما تری متعد فیضعف جعل الفعول مصدر الخ ۱۲ سمین فالاولی انه جمع زبر بالفتح مصدر لزبر من باب ضرب ونصر بمعنی کتب وذلک مثل فلس وفلوس او جمع زبر بالکسر مثل حمل وحمول وقدر وقدور کما فی الشهاب وفی المعالم قرأ الاعمش وحمزة زبورا والزبور بضم الزای حیث کان بمعنی جمع زبر ای آتینا داؤد کتبا وصحفا مزبورة ای مکتوبة وقرأ الآخرون بفتح الزای وهو اسم الکتاب الخ وفی المختار والزبر بالکسر الکتاب والجمع زبور کقدر وقدور وفی الصراح زبر بالکسر نبشته زبور جمع وبالفتح نبشته وهو فعول بمعنی مفعول ۱۲ ۶۴ قوله مصدر الخ ای فهو اسم مفرد علی فعول کالدخول والجلوس والقعود قاله ابو البقاء وغیره ۱۲ ۶۵ قوله قاله الشیخ ای الجلال المحلی فی سورة الغافر ونص المفسر فی الجامع وفی التفسیر الکبیر انه رواه الحاکم وتعقبه ورواه ابو یعلی بلفظ کان من خلا من اخوانی من الانبیاء ثمانیة آلاف نبی ثم کان ابن مریم ثم کنت انا ورواه ابن سعد عن انس بلفظ بعثت علی اثر ثمانیة آلاف من الانبیاء منهم اربعة آلاف من بنی اسرائیل ۱۲ ک ۶۶ قوله فی سورة غافر الخ ودلت الآیة علی ان معرفة الرسل باعیانهم لیس بشرط لصحة الایمان بل من شرطه ان یؤمن بهم اذ لو کان معرفة کل واحد منهم شرطا لقص علینا کل ذلک ۱۲ مد ۶۷ قوله وکلم الله موسی الخ عطف علی اوحینا الیک عطف القصة علی القصة وتاکید کلم بالمصدر یدل علی انه علیه السلام سمع کلام الله حقیقة لا کما یقوله القدریة من ان الله تعالی خلق کلاما فی محل فسمع موسی ذلک الکلام ۱۲ روح ۶۸ قوله ارسلناهم اشارة الی ان لام لئلا متعلق به ۱۲ ۶۹ قوله لئلا یکون متعلق بارسلنا او یتعلق بمبشرین ومنذرین والمعنی ان ارسالهم ازاحة للعلة وتتمیم لالزام الحجة لئلا یقولوا لولا ارسلت الینا رسولا فیوقظنا من سنة الغفلة وینبهنا بما وجب الانتباه ویعلمنا ما سبیل معرفته السمع کالعبادات والشرائع اعنی فی حق مقادیرها واوقاتها وکیفیاتها دون اصولها فانها مما یعرف بالعقل ۱۲ مد ۷۰ قوله یشهد ومعنی شهادة الله بما انزل الیه علیه السلام اثباته لصحته باظهار المعجزات کما تثبت الدعاوی بالبینات اذ الحکیم لا یؤید الکاذب بالمعجزة ۱۲ مدارک ۷۱ قوله ای عالما ای وهو عالم بانک اهل لانزاله الیک وانک مبلغه او انزله بما علم من مصالح العباد وفیه نفی قول المعتزلة فی انکار الصفات فانه اثبت لنفسه العلم ۱۲ مدارک ۷۲ قوله او وفیه علمه ای معلومه مما یحتاج الیه الناس فی معاشهم ومعادهم فالجار والمجرور علی الاول حال من الفاعل وعلی الثانی من المفعول والجملة فی موضع التفسیر لما قبلها ۱۲ کرخی والمعنی علی الثانی انزله حال کونه معلوما لله ومعنی کونها فیه دلالته علیها وفهمها منه ۱۲ ۷۳ قوله مقدرین الخلود اشار به الی ان خالدین حال مقدرة ای من مفعول یهدیهم لان المراد بالهدایة هدایتهم فی الدنیا الی طریق جهنم ای الی ما یؤدی الی الدخول فیها فهم فی هذه الحالة غیر خالدین فیها ۱۲ کرخی ۷۴ قوله هینا ای وکان تخلیدهم فی جهنم سهلا علیه والتقدیر یعاقبهم خالدین فهو حال مقدرة والآیتان فی قوم علم الله انهم لا یؤمنون ویموتون علی الکفر ۱۲ مدارک ۷۵ قوله یا ایها الناس الخ لما حکی الله تعالی لرسوله تعلل الیهود بالاباطیل ورد علیهم ذلک ببیان ان شانه فی امر الوحی والارسال کشان من یعترفون بنبوتهم واکد ذلک بشهادته وشهادة الملائکة امر المکلفین کافة بالایمان امرا مشفوعا بالوعد بالاجابة والوعید علی الرد تنبیها علی ان الحجة قد لزمت ولم یبق لاحد بعد ذلک عذر فی عدم القبول کذا فی ابی السعود ۱۲ جمل ۷۶ قوله بالحق ای بالاسلام او هو حال ای محقا ۱۲ مد ۷۷ قوله واقصدوا اشارة الی ان قوله تعالی خیرا منصوب بفعل مضمر وهو اقصدوا ۱۲ ۷۸ قوله خیرا لکم قیل تقدیره لکن الایمان خیرا لکم ومنعه البصریون لان کان لا یحذف مع اسمها الا فیما لا بد منه ولانه یؤدی الی حذف الشرط وجزائه ۱۲ ک

www.besturdubooks.wordpress.com

ملكا وخلقا وعبيدا فلا يضره كفركم وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا بخلقه حَكِيْمًا ۝ في صنعه بهم يٰٓاَهْلَ الْكِتٰبِ الانجيل
لَا تَغْلُوْا تتجاوزوا الحد فِيْ دِيْنِكُمْ وَلَا تَقُوْلُوْا عَلَى اللّٰهِ اِلَّا الْقول الْحَقَّ من تنزيهه عن الشريك والولد
اِنَّمَا الْمَسِيْحُ عِيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُوْلُ اللّٰهِ وَكَلِمَتُهٗ اَلْقٰهَآ اوصلها اِلٰى مَرْيَمَ وَرُوْحٌ اى ذو روح مِّنْهُ اضيف
اليه تعالى تشريفا له وليس كما زعمتم ابن الله او الٰها معه او ثالث ثلثة لان ذا الروح مركب والاله منزه
عن التركيب وعن نسبة المركب اليه فَاٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهٖ وَلَا تَقُوْلُوْا الاٰلهة ثَلٰثَةٌ الله وعيسى وامه
اِنْتَهُوْا عن ذلك واتوا خَيْرًا لَّكُمْ منه وهو التوحيد اِنَّمَا اللّٰهُ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ سُبْحٰنَهٗ تنزيها له عن اَنْ يَّكُوْنَ
لَهٗ وَلَدٌ لَهٗ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ خلقا وملكا والملكية تنافى البنوة وَكَفٰى بِاللّٰهِ وَكِيْلًا ۝
شهيدا على ذلك لَنْ يَّسْتَنْكِفَ يتكبر ويانف الْمَسِيْحُ الذى زعمتم انه اله عن اَنْ يَّكُوْنَ عَبْدًا لِّلّٰهِ
وَلَا الْمَلٰٓئِكَةُ الْمُقَرَّبُوْنَ عند الله لا يستنكفون ان يكونوا عبيدا وهذا من احسن الاستطراد ذكر
للرد على من زعم انها الهة او بنات الله كما رد بما قبله على النصارى الزاعمين ذلك المقصود خطابهم
وَمَنْ يَّسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهٖ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ اِلَيْهِ جَمِيْعًا فى الاخرة فَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا
الصّٰلِحٰتِ فَيُوَفِّيْهِمْ اُجُوْرَهُمْ ثواب اعمالهم وَيَزِيْدُهُمْ مِّنْ فَضْلِهٖ ما لا عين رأت ولا اذن سمعت
ولا خطر على قلب بشر وَاَمَّا الَّذِيْنَ اسْتَنْكَفُوْا وَاسْتَكْبَرُوْا عن عبادته فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا مؤلما هو
عذاب النار وَّلَا يَجِدُوْنَ لَهُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره وَلِيًّا يدفعه عنهم وَّلَا نَصِيْرًا ۝ يمنعهم منه
يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَآءَكُمْ بُرْهَانٌ حجة مِّنْ رَّبِّكُمْ عليكم وهو النبى صلى الله عليه وسلم وَاَنْزَلْنَآ اِلَيْكُمْ نُوْرًا مُّبِيْنًا ۝
بينا وهو القران فَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَاعْتَصَمُوْا بِهٖ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِيْ رَحْمَةٍ مِّنْهُ وَفَضْلٍ وَّيَهْدِيْهِمْ
اِلَيْهِ صِرَاطًا طريقا مُّسْتَقِيْمًا ۝ هو دين الاسلام يَسْتَفْتُوْنَكَ فى الكلٰلة قُلِ اللّٰهُ يُفْتِيْكُمْ فِي الْكَلٰلَةِ اِنِ امْرُؤٌا مرفوع
بفعل يفسره هَلَكَ مات لَيْسَ لَهٗ وَلَدٌ اى ولا والد وهو الكلٰلة وَّلَهٗٓ اُخْتٌ من ابوين او اب فَلَهَا نِصْفُ مَا
تَرَكَ وَهُوَ اى الاخ كذلك يَرِثُهَآ جميع ما تركت اِنْ لَّمْ يَكُنْ لَّهَا وَلَدٌ فان كان لها ولد ذكر فلا شئ له او انثى
فله ما فضل عن نصيبها ولو كانت الاخت او الاخ من ام ففرضه السدس كما تقدم اول السورة فَاِنْ كَانَتَا
اى الاختان اثْنَتَيْنِ اى فصاعدا لانها نزلت فى جابر وقد مات عن اخوات فَلَهُمَا الثُّلُثٰنِ مِمَّا تَرَكَ الاخ وَاِنْ
كَانُوْٓا اى الورثة اِخْوَةً رِّجَالًا وَّنِسَآءً فَلِلذَّكَرِ منهم مِثْلُ حَظِّ الْاُنْثَيَيْنِ يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ شرائع دينكم لِ اَنْ
لا تَضِلُّوْا وَاللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ۝ ومنه الميراث روى الشيخان عن البراء انها اٰخر اٰية نزلت من الفرائض

(رکوع ٢٤ ، ٩ ، ٣) (رکوع ٥ ، ٢٤ ، ٤)

---

۱ قوله فلا يضره كفركم اشارة الى ان الجواب محذوف وجملة فان لله الخ تعليل له ۲ قوله كفركم اى لانه غنى عنكم ونبه على غناه بقوله فان لله ما فى السموات والارض وهو يعم ما اشتملتا عليه وتركبتا منه ۱۲ ح ۳ قوله الانجيل آه اى فالكتاب عام والمراد به خاص وكذا اهل الكتاب المراد بهم حينئذ النصارى فكل منهما عام المراد به خاص وفى كلام ما بعده يدل لذلك وقيل المراد بهم الفريقان فغلو اليهود بتنقيص عيسى حيث قالوا انه ابن زانية وغلو النصارى بالمبالغة فى تعظيمه ۱۲ جمل ۴ قوله انما المسيح عيسى ابن مريم المسيح مبتدأ وعيسى بدل منه او عطف بيان وابن مريم صفته ورسول الله خبر المبتدأ وكلمته عطف عليه آه والمسيح لقب من الالقاب المشرفة كالصديق وفاروق واصله بالعبرانية مشيحا ومعناه المبارك ۱۲ من روح البيان وغيره ۵ قوله وكلمته اى انه تكون بكلمته وامره الذى هو كن من غير واسطة اب ولا نطفة فان تكوين الخلق كله وان كان بكلمة كن ولكن بالوسائط ۱۲ روح ۶ قوله وكلمته عطف على رسول الله وقيل له هذا لانه يهتدى به كما يهتدى بالكلام ۱۲ مدارك ۷ قوله روح ايضا وقيل له روح لانه كان يحيى الموتى كما سمى القرآن روحا بقوله وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا لما انه يحيى القلوب ۱۲ مدارك ۸ قوله منه اى نشأت وخلقت فمن ابتدائية لا تبعيضية كما زعمت النصارى حكى ان طبيبا حاذقا نصرانيا جاء للرشيد فناظر على بن الحسين الواقدى ذات يوم فقال له ان فى كتابكم ما يدل على ان عيسى جزء من الله وتلا هذه الآية فقرأ الواقدى له وسخر لكم ما فى السموات وما فى الارض جميعا منه فقال اذن يلزم ان تكون جميع الاشياء جزءا منه سبحانه فبهت النصرانى واسلم وفرح الرشيد فرحا شديدا واعطى الواقدى صلة فاخرة ۱۲ صاوى ۹ قوله اضيف اليه تعالى تشريفا له كما يقال بيت الله وناقة الله آه وعبارة الخطيب وسمى عيسى كلمة الله وروحا منه لانه ذو روح وجد من غير جزء من ذى روح كالنطفة المنفصلة من الاب الحى آه وفى الكبير والروح هو النفخ فى كلام العرب فان الروح والريح متقاربان فالروح عبارة عن نفخة جبرئيل ۱۲ وقوله منه يعنى ان ذلك النفخ من جبرئيل كان بامر الله واذنه منه وهذا كقوله فنفخنا فيه من روحنا ۱۲ ۱۰ قوله وليس كما زعمتم ابن الله اشار بذلك الى انهم فرق ثلاثة فرقة تقول انه ابن الله وفرقة تقول انهما الٰهان الله وعيسى وفرقة تقول الالهة ثلاثة الله وعيسى وامه ۱۲ ص ۱۱ قوله لان ذا الروح الخ يشير بهذا الى قياس من الشكل الاول بان يقال عيسى ذو روح وكل ذى روح مركب ينتج عيسى مركب فتجعل هذه النتيجة صغرى لقياس آخر من الشكل الثانى بان يقال عيسى مركب والاله لا يكون مركبا ولا ينسب اليه التركيب ينتج عيسى ليس باله اى لا مستقلا ولا واحدا من ثلاثة ولا ابن الله ۱۲ ۱۲ قوله ثلاثة خبر مبتدأ مضمر اليه اشار الشارح بقوله الالهة ۱۲ ۱۳ قوله عن ذلك اى ما ادعيتموه من كون عيسى ابن الله او ثالث ثلاثة وقوله واتوا خيرا اى اعتقدوا خيرا لكم منه اى مما ادعيتموه وقوله وهو التوحيد تفسير لخيرا ۱۲ ۱۴ قوله سبحانه اى اسبحه تسبيحا من ان يكون له ولد ۱۲ بيضاوى ۱۵ قوله شهيدا اى حافظا ومدبرا لهما ولما فيهما ومن عجز عن كفاية امر يحتاج الى ولد يعينه ولما قال وفد نجران لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم تعيب صاحبنا عيسى قال واى شئ اقول قالوا تقول انه عبد الله ورسوله قال انه ليس بعار ان يكون عبد الله ورسوله قالوا بلى فنزل لن يستنكف الخ ۱۲ مدارك ۱۶ قوله ويانف الانف والانفة ننگ داشتن ۱۲ صراح ۱۷ قوله ولا الملائكة الخ المعنى ولا الملائكة المقربون ان يكونوا عبادا لله فحذف ذلك لدلالة عبدا لله عليه ايجازا وتشبثت المعتزلة والقائلون بتفضيل الملك على البشر بهذه الآية وقالوا الارتقاء انما يكون الى الاعلى يقال فلان لا يستنكف عن خدمتى ولا ابوه ولو قال ولا عبده لم يحسن وكان معنى قوله ولا الملائكة المقربون ولا من هو اعلى منه قدرا واعظم منه خطرا ويدل عليه تخصيص المقربين والجواب انا نسلم تفضيل الثانى على الاول ولكن هذا ليس ما تنازعنا فيه لان الآية تدل على ان الملائكة المقربين باجمعهم افضل من عيسى ونحن نسلم بان جميع الملائكة المقربين افضل من رسول واحد من البشر الى هذا ذهب بعض اهل السنة ولان المراد ان الملائكة مع ما لهم من القدرة الفائقة قدر البشر والعلوم اللوحية وتجردهم عن التولد الازدواجى راسا لا يستنكفون عن عبادته فكيف بمن تولد من آخر ولا يقدر على ما يقدرون ولا يعلم ما يعلمون الى آخر ما قال فى المدارك ۱۲ ۱۸ قوله وهذا الخ اى قوله ولا الملائكة المقربون لان الاستطراد ذكر الشئ فى غير محله لمناسبة والمناسبة هنا الرد على النصارى فى عيسى فناسب ان يرد على المشركين فى قولهم الملائكة بنات الله ۱۲ صاوى ۱۹ قوله ومن يستنكف عن عبادته الخ وكذا من لا يستنكف ولا يستكبر فلا بد من ملاحظة هذا المقدر كما يدل عليه عموم الجواب وهو قوله فسيحشرهم الخ اذ الحشر عام للمؤمنين والكافرين وكما يدل عليه التفصيل بقوله فاما الذين آمنوا الى ان قال واما الذين استنكفوا فقد حذف من الاجمال ما اثبت فى التفصيل ۱۲ ۲۰ قوله ويستكبر الاستكبار دون الاستنكاف ولذلك عطف عليه وانما يستعمل حيث لا استحقاق بخلاف التكبر فانه قد يكون باستحقاق ۱۲ روح البيان ۲۱ قوله ما لا عين رأت آه مفعول يزيد اى ان ذلك من مواهب الجنة وهى موصوفة بهذه الصفات الثلاث والمراد انها لم تخطر على قلب بشر على وجه التفصيل واحاطة العلم بها والا فاسم نعيم الجنان يخطر على قلوبنا ونسمعه من السنة لكن على وجه الاجمال ۱۲ جمل ۲۲ قوله وهو النبى صلى الله عليه وسلم وانما سماه برهانا لان حرفته اقامة البرهان على تحقيق الحق وابطال الباطل كما فى الكبير ۱۲ ۲۳ قوله وهو القرآن وسماه نورا لانه سبب لوقوع نور الايمان فى القلب ولانه تتبين به الاحكام كما تتبين بالنور الاعيان هكذا فى روح البيان والكبير اقول ولانه يظهر سبيل الحق كما يظهر بالنور الاشياء ۱۲ ۲۴ قوله فى الكلالة حذف لدلالة الثانى عليه ۱۲ ک ۲۵ قوله ليس له ولد صفة امرؤ واستدل به من ليس عنده من شرط الكلالة انتفاء الوالدين بل يكفى انتفاء الولد وهو رواية عن ابن جرير باسناد الصحيح لكن الذى عليه جمهور الصحابة والتابعين انه من لا ولد له ووالد وهو قول ابى بكر اخرجه عن ابى شيبة ولذا زاد المفسر ۱۲ ۲۶ قوله اى ولا والد وانما اكتفى الله بذكر نفى الولد فقط فى الموضعين مع ان الوالد ايضا كذلك لانه يستدل بحكم انتفاء الولد على حكم انتفاء الوالد لان الولد اقرب الى الميت من الوالد فاذا ورث الاخ عند انتفاء الاقرب يرث عند انتفاء الابعد بالطريق الاولى وعند ابن عباس ره الكلالة من لا ولد له فقط فلا اشتباه فى الآية حينئذ ۱۲ كذا فى الاحمدى ۲۷ قوله وهو الكلالة وقد يطلق على من لم يرث من غير والده وولده ايضا ۱۲ ک ۲۸ قوله من ابوين او اب فى الخطيب المراد بالاخت من الابوين او الاب لانه جعل اخوها عصبة والذى لام لا يكون عصبة فتخرج من هذا الحكم بخلاف ما سبق من الآية فان المراد بالاخ والاخت ثمه الاخ او الاخت لام فقط فانه اوجب ثمه السدس وهو يناسب اولاد الام ۱۲ ۲۹ قوله فى جابر روى البخارى عنه انه كان مريضا فعاده رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انى كلالة فكيف اصنع من مالى فنزلت ۱۲ ک ۳۰ قوله وقد مات اى كان قرب موته عن اخواته والا فظاهره غير مراد فانه لم يمت فى زمن النبى صلى الله عليه وسلم بل بعده بزمن طويل حتى قيل انه آخر من مات من الصحابة بالمدينة ۳۱ قوله لان لا تضلوا كذا فسره الكسائى قالوا وحذف لا شائع وقيل كراهة ان تضلوا ۱۲ ک ۳۲ قوله لئلا تضلوا يشير به الى انه مفعول من اجله على حذف لا ۱۲ ۳۳ قوله عن البراء بن عازب رضى الله عنهما وقوله انها اى آية يستفتونك فى الكلالة الخ آخر آية ۱۲ ۳۴ قوله من الفرائض اى فلا يعارض ما رواه البخارى عن ابن عباس انه قال آخر آية نزلت آية الربوا ثم سورة النساء ۱۲ كمالين

www.besturdubooks.wordpress.com

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

له قوله سورة المائدة وجه المناسبة بينها وبين ما قبلها انه حيث وعدنا الله بالبيان كراهة وقوع الضلال منا تمم ذلك لو عد بذكر هذه السورة فان فيها احكاما لم تكن في غيرها ١٢ صاوي ٢ه قوله مدنية اي نزلت بعد الهجرة وان بعضها في مكة كما سياتي وهكذا هو الراجح في تفسير المعنى ١٢ جمل ٣ه قوله اوفوا بالعقود والوفاء القيام بموجب العقد وكذا الايفاء والعقد هو العهد الموثق المشبه بعقد الحبل ونحوه والمراد بالعقد ما يعم جميع ما الزمه الله تعالى عباده وعقده عليهم من التكاليف والاحكام الدينية وما يعقدونه فيما بينهم من عقود الامانات والمعاملات ونحوها مما يجب الوفاء به او يحسن دينا بان يحمل الامر على معنى يعم الوجوب والندب امر بذلك اولا ١٢ ابو السعود وفي اللمعات على حديث الترمذي اذا وعد الرجل اخاه ومن نيته ان يفي له فلم يف ولم يجئ للميعاد فلا اثم عليه انتهى فيه دليل على ان الوفاء بالوعد ليس بواجب شرعي بل هو من مكارم الاخلاق بعد ان كان نيته الوفاء انتهت ١٢ ٤ه قوله المؤكدة اخذه من لفظ العقود فان العقد في الاصل يشعر بالتاكيد والقوة ١٢ جمل ٥ه قوله بهيمة الانعام البهيمة كل ذات اربع قوائم واضافتها للبيان كثوب الخز ١٢ ابو السعود وفي الكبير كل حي لا عقل له فهو بهيمة ثم اختص هذا الاسم بكل ذات اربع في البر والبحر والانعام هي الابل والبقر والغنم فان قيل لم افرد البهيمة وجمع الانعام اجيب بارادة الجنس كما في الخطيب اي احل لكم اكل البهيمة من الانعام وهي الازواج الثمانية المعدودة في سورة الانعام والحق بها الظباء والبقر الوحشي ونحوها ١٢ ٦ه قوله الا ما يتلى عليكم و

سُوْرَةُ الْمَائِدَةِ مَدَنِيَّةٌ مِائَةٌ وَعِشْرُوْنَ اٰيَةً اَوْ اثْنَتَانِ اَوْ ثَلٰثٌ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ يٰاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَوْفُوْا بِالْعُقُوْدِ العهود المؤكدة التي بينكم وبين الله والناس اُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيْمَةُ الْاَنْعَامِ الابل والبقر والغنم اكلا بعد الذبح اِلَّا مَا يُتْلٰى عَلَيْكُمْ تحريمه في حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ الاية فالاستثناء منقطع ويجوز ان يكون متصلا والتحريم لما عرض من الموت ونحوه غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَاَنْتُمْ حُرُمٌ اي محرمون ونصب غير على الحال من ضمير لكم اِنَّ اللّٰهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيْدُ من التحليل وغيره لا اعتراض عليه يٰاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تُحِلُّوْا شَعَآئِرَ اللّٰهِ جمع شعيرة اي معالم دينه بالصيد في الاحرام وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ بالقتال فيه وَلَا الْهَدْيَ ما اهدي الى الحرم من النعم بالتعرض له وَلَا الْقَلَآئِدَ جمع قلادة وهي ما كان يتقلد به من شجر الحرم ليامن اي فلا تتعرضوا لها ولا لاصحابها وَلَا تحلوا آٰمِّيْنَ قاصدين الْبَيْتَ الْحَرَامَ بان تقاتلوهم يَبْتَغُوْنَ فَضْلًا رزقا مِّنْ رَّبِّهِمْ بالتجارة وَرِضْوَانًا منه بقصده بزعمهم الفاسد وهذا منسوخ باية براءة وَاِذَا حَلَلْتُمْ من الاحرام فَاصْطَادُوْا امر اباحة وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ يكسبنكم شَنَاٰنُ بفتح النون وسكونها بغض قَوْمٍ لاجل اَنْ صَدُّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اَنْ تَعْتَدُوْا عليهم بالقتل وغيره وَتَعَاوَنُوْا عَلَى الْبِرِّ فعل ما امرتم به وَالتَّقْوٰى بترك ما نهيتم عنه وَلَا تَعَاوَنُوْا فيه حذف احدى التائين في الاصل عَلَى الْاِثْمِ المعاصي وَالْعُدْوَانِ التعدي في حدود الله وَاتَّقُوا اللّٰهَ خافوا عقابه بان تطيعوه اِنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ لمن خالفه حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ اي اكلها وَالدَّمُ اي المسفوح كما في الانعام وَلَحْمُ الْخِنْزِيْرِ وَمَآ اُهِلَّ لِغَيْرِ اللّٰهِ بِهٖ بان ذبح على اسم غيره وَالْمُنْخَنِقَةُ الميتة خنقا وَالْمَوْقُوْذَةُ المقتولة ضربا وَالْمُتَرَدِّيَةُ الساقطة من علو الى سفل فماتت وَالنَّطِيْحَةُ المقتولة بنطح اخرى لها وَمَآ اَكَلَ السَّبُعُ منه اِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ اي ادركتم فيه الروح من هذه الاشياء فذبحتموه وَمَا ذُبِحَ عَلَى اسم النُّصُبِ جمع نصاب وهي الاصنام وَاَنْ تَسْتَقْسِمُوْا تطلبوا القسم والحكم بِالْاَزْلَامِ جمع زلم بفتح الزاي وضمها مع فتح اللام قدح بكسر القاف سهم صغير لا ريش له ولا نصل وكانت سبعة عند سادن الكعبة عليها اعلام وكانوا يحكمونها فان امرتهم ائتمروا وان نهتهم انتهوا ذٰلِكُمْ فِسْقٌ خروج عن الطاعة ونزل يوم عرفة عام حجة الوداع اَلْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ دِيْنِكُمْ ان ترتدوا عنه بعد طمعهم في ذلك لما راوا من قوته فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ اَلْيَوْمَ اَكْمَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ احكامه وفرائضه فلم ينزل بعدها حلال ولا حرام وَاَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِيْ باكماله وقيل بدخول مكة آمنين

ذلك عشرة اشياء اولها الميتة واخرها وما ذبح على النصب فقول الشارح الآية اي الى قوله وما ذبح على النصب ١٢ ٧ه قوله تحريمه يشير به الى ان الاصل اية تحريمه ثم حذف المضاف الذي هو اية واقيم المضاف اليه وهو تحريمه مقامه ثم حذف المضاف اليه ثانيا ١٢ ٨ه قوله فالاستثناء منقطع وجه ذلك ان ما يتلى لفظ اذ التلاوة ذكر اللفظ واللفظ ليس من جنس البهيمة ١٢ زكريا على البيضاوي ٩ه قوله ويجوز ان يكون متصلا اي فيكون المستثنى منه حلال والمستثنى حرام ١٢ ١٠ه قوله ونحوه اي من العوارض كالموت بالخنق والوقذ والنطح ١٢ ك ١١ه قوله حرم جمع حرام صفة مشبهة بمعنى اسم الفاعل كما اشار اليه الشارح بقوله اي محرمين اي داخلون في الاحرام بالحج والعمرة كما في الكبير والجملة حال من الضمير المستكن في محلي الصيد ١٢ ١٢ه قوله من ضمير لكم اي احلت لكم هذه الاشياء لا محلين الصيد وانتم محرمون والمعنى كما قال العلامة الزمخشري احللنا لكم بعض الانعام في حال امتناعكم من الصيد وانتم محرمون لئلا يحرج عليكم النبي يعني ان المقصود من سوق الآية امتنانه سبحانه على عباده بتحليل الانعام في حال الامتناع من الصيد حال الاحرام وزيادة لفظ البعض باعتبار الصيد الوحشي من الانعام مجازا او تغليبا او دلالة وذلك مع وضوحه قد زلت فيه اقدام الاعلام وعن الاخفش انه حال من اوفوا وقيل استثناء ١٢ ك ١٣ه قوله ان الله يحكم ما يريد كالعلة لما قبله اي فالاحكام صادرة من الله على حسب ارادته فلا اعتراض عليه ولا معقب لحكمه وهذا مما يرد على المعتزلة القائلين بوجوب الصلاح والاصلح ١٤ه قوله لا تحلوا شعائر الله المراد لا تحلوا ما حرم الله عليكم حال احرامكم من الصيد ١٢ كبير ١٥ه قوله جمع شعيرة وهي اسم ما اشعر اي جعل شعارا وهي المناسك من مواقف الحج ومرامي الجمار والمطاف والمسعى والافعال التي هي علامات الحاج يعرف بها من الاحرام او الطواف ونحوها ١٢ ك ١٦ه قوله يبتغون حال من الضمير في آمين اي حال كون الآمين مبتغين فضلا وقوله بزعمهم صفة لرضوانا اي رضوانا كائنا بحسب زعمهم الفاسد لان الكافرين ليس لهم نصيب من الرضوان ١٢ ١٧ه قوله بقصده اي بسبب قصد البيت للحج والعمرة ١٢ ك ١٨ه قوله بزعمهم متعلق بقوله يبتغون رضوانا وانما قال ذلك لانهم كانوا مشركين يظنون في انفسهم ان الحج يقربهم الى الله ١٢ ك ١٩ه قوله هذا منسوخ الخ الاشارة الى قوله ولا الشهر الحرام ولا الهدي ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام والاربعة منسوخة وقوله باية براءة اي بجنس اية براءة اذ الناسخ منها كما هنا ايات متعددة ١٢ جمل وفي الكبير اختلف الناس فقال بعضهم هذه الآية منسوخة لان قوله تعالى لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام يقتضي حرمة القتال في الشهر الحرام وذلك منسوخ بقوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وقوله ولا آمين البيت الحرام يقتضي حرمة منع المشركين عن المسجد الحرام وذلك منسوخ بقوله فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وهذا قول كثير من المفسرين كابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة وقال الشعبي لم ينسخ من سورة المائدة الا هذه الآية وقال قوم آخرون من المفسرين هذه الآية غير منسوخة انتهى واختلف ايضا في شان نزولها فقال بعضهم نزلت في المسلمين وقال بعضهم نزلت في المشركين وقال بعضهم نزلت في المسلمين والمشركين جميعا لكن قول جمهور المفسرين هو الثاني وتفصيله في التفسير الزاهدي وغيره ١٢ ٢٠ه قوله امر اباحة بقرينة كون الاصطياد لنا فلا ينقلب علينا بالوجوب ولا يلزم منه كون الامر بعد الحظر مطلقا للاباحة الا ترى ان الامر في قوله تعالى فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين بعد الحظر مع انه للوجوب ١٢ ك ٢١ه قوله ولا يجرمنكم هذه الآية نزلت عام الفتح حين تمكن النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه من مكة واهلها فنهاهم الله تعالى عن التعريض للكفار بالقتال والايذاء والمعنى لا تعاملوهم بمثل ما كانوا يعاملونكم به ١٢ ٢٢ه قوله بفتح النون وسكونها الخ قال في الكبير والفتح اجود لكثرة نظائرها في المصادر كالضربان والسيلان والغليان والغشيان ١٢ ٢٣ه قوله لاجل الخ اي عام الحديبية عن العمرة واللام متعلق بشنآن ١٢ كمالين ٢٤ه قوله حرمت عليكم الميتة الخ شروع في بيان المحرمات التي اشير اليها بقوله تعالى الا ما يتلى عليكم والميتة ما فارقه الروح بغير ذبح ١٢ ابو السعود ٢٥ه قوله وما اهل لغير الله به قال ابن عادل وقدم لفظ الجلالة في قوله لغير الله به واخرت في البقرة لانها هناك فاصلة او تشبه الفاصلة بخلافها هنا لان بعدها معطوفات ١٢ خطيب ٢٦ه قوله خنقا خنق بكسر النون خبه كردن ١٢ صراح ٢٧ه قوله بنطح في القاموس نطحه كمنعه وضربه اصابه بقرنه ١٢ ٢٨ه قوله سادن الكعبة اي خادمها وموضوعة في جوف الكعبة عند هبل اعظم اصنامهم ١٢ ك ٢٩ه قوله عليها اعلام فعلى الواحد امرني ربي وعلى الآخر نهاني ربي وعلى آخر واحد منكم وعلى الآخر من غيركم وعلى آخر ملصق وعلى الآخر العقل والدية وغير ذلك من الامور التي يكثرون فيها والسابع غفل اي ليس عليه شيء ١٢ ك ٣٠ه قوله يحكمونها بضم التحتية وكسر الجيم اي يديرونها فان امرتهم ائتمروا ١٢ ك ٣١ه قوله وان نهتهم الخ وقال الشيخ ابن حجر العسقلاني والذي يحصل من كلامهم ان الازلام كانت على ثلثة انحاء احدها لكل احد وهي ثلثة مكتوب عليها الامر والنهي وغفل كان بالرجل منهم يحملها في وعاء له فاذا اراد سفرا او تزوجا او حاجة والامر اليها ادخل يده فان خرج الامر فعل والنهي لم يفعل والغفل اعاد وثانيها للاحكام وكانت عند الكعبة عند كل كاهن وحاكم وكانت سبعة مكتوب عليها فواحد عليه منكم وآخر من غيركم وآخر ملصق وآخر فيه العقول والديات وغيرها وثالثها قداح الميسر وهي سبعة مخططة وثلثة غفل وكانوا يضربون بها مقامرة ١٢ ك ٣٢ه قوله حلال وحرام الخ وان انزل بعدها الوحي فاخرج ابن ابي حاتم عن سعيد بن جبير آخر ما نزل من القرآن واتقوا ... يوما ترجعون فيه الى الله وعاش النبي صلى الله عليه وسلم بعد نزولها تسع ليال ثم مات يوم الاثنين لليلتين خلتا من ربيع الاول واخرج مثله ابن جرير ١٢

www.besturdubooks.wordpress.com

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

لـ قوله ورضيت هذه الجملة مستانفة لبيان الحال وليست معطوفة على اكملت لانه يقتضي انه لم يرض الاسلام دينا الا اليوم ولم يرضه قبل ذلك وليس كذلك لان الاسلام لم يزل مرضيا لله وللنبي واصحابه منذ ارسله ۱۲ صاوی لـ قوله فمن اضطر مفرع على حرمت عليكم الميتة فقوله اليوم يئس الذين كفروا من دينكم الى قوله دينا معترض بينهما لبيان ان الاسلام حنيفية سمحاء لا صعوبة فيه كالاديان المتقدمة ۱۲ صاوی لـ قوله كقاطع الطريق وهذا المعنى عند الشافعي واما عندنا فمعناه انه غير مائل الى الاثم بان لا يتجاوز عن سد الرمق ۱۲ ک لـ قوله يسئلونك لما ذكر الآية مرتبة على قوله حرمت عليكم الميتة الخ فلما بين المحرمات سالوا عن الحلال وصورة السؤال ماذا احل الله لنا وقد روي في سبب نزولها ان جبريل اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستاذن عليه فاذن له فلم يدخل فقال له النبي قد اذنا لك يا رسول الله قال اجل ولكنا لا ندخل بيتا فيه كلب فامر صلى الله عليه وسلم ابا رافع بقتل كل كلب في المدينة ففعل حتى انتهى الى امرأة عندها كلب ينبح عليها فتركه رحمة لها ثم جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره فامره بقتله فرجع الى الكلب فقتله فجاؤا الى رسول الله فقالوا له ما يحل لنا من الامة التي امرت بقتلها قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل يسئلونك ماذا احل لهم الآية فعند ذلك اذن رسول الله في اقتناء الكلاب التي ينتفع بها ونهى عن امساك ما لا نفع فيه منها ۱۲ صاوی لـ قوله ماذا احل لهم وانما اتى بقوله لهم بلفظ الغيبة لتقدم ضمير الغيبة في قوله تعالى يسئلونك ولو قيل في الكلام ماذا احل لنا لكان جائزا الا ان ضمير المتكلم يقتضي حكاية ما قالوه ۱۲ خطيب لـ قوله المستلذات اى ما يستلذه الطبع السليم ولا يستخبثه ولا ينظر عنه وهذا على قول الشافعي فان ما يستخبثه العرب حرام عنده وتفسير الطيب عندنا ما لم يات تحريمه في كتاب او سنة او اجماع ۱۲ ک لـ قوله المستلذات اى عند اصحاب الطباع السليمة وهذا مقيد بما لم يرد نص بتحريمه من كتاب وسنة او اجماع ولا قياس كذلك ۱۲ الاحمدی لـ قوله ما علمتم من الجوارح معطوف على الطيبات اى احل لكم الطيبات وصيد ما علمتم فحذف المضاف للعلم به واليه اشار الشارح بقوله وصيد ما علمتم وصيد بمعنى مصيد لانه هو الذي احل لهم والا فالجوارح لا تحل وان كانت معلمة ۱۲ لـ قوله الكواسب سميت جوارح لانها كواسب من جرح واجترح اذا اكتسب قال تعالى والذين اجترحوا السيئات اى اكتسبوا وقال تعالى ويعلم ما جرحتم بالنهار اى ما كسبتم اه كبير وفي الاحمدی والمراد من الجوارح كواسب الصيد من سباع البهائم والطير كالكلب والفهد والعقاب والصقر والبازي والشاهين وغير ذلك من ذي ناب او مخلب وهذا هو قول الشافعي رح وهو رواية عن ابي يوسف رح وهو المذكور في البيضاوي والكشاف وقال في المدارك وقيل الجوارح من الجراحة فيكون الجرح شرطا للحل وهو مذهب ابي حنيفة رح صرح بذلك في الهداية ۱۲ لـ قوله مكلبين معناه معلمين وانما ذكر بهذا اللفظ دونه لان السبع يسمى كلبا بقوله عليه الصلوة والسلام اللهم سلط عليه كلبا من كلابك فاكله الاسد كذا في المدارك وهو حال من ضمير علمتم ۱۲ لـ قوله من كلبت اى ماخوذ من كلبت الكلب الخ وهذا الاشتقاق ربما يوهم اختصاص هذا الحكم بالكلب مع انه ليس كذلك لما سبق فوجه هذا الاشتقاق ان الصيد بالكلب هو الغالب اولان السبع يسمى كلبا ۱۲ من الخطيب وغيره لـ قوله ارسلته الخ هكذا فسر التكليب بالارسال وغيره من المفسرين فسره بالتعليم والتاديب قال الخطيب في تفسير قوله مكلبين اى حال كونكم معلمين هذه الكواسب للصيد والمكلب المؤدب الجوارح ۱۲ لـ قوله تعلمونهن حال ثانية او مستانف والمقصود منه المبالغة اه كبير فان قيل ما فائدة هذه الحال وقد استغنى عنها بعلمتم اجيب بان فائدتها ان يكون من يعلم الجوارح فقيها عالما بالشرائط المعتبرة في الشرع لحل الصيد ۱۲ الخطيب لـ قوله وان قتلته بان لم ياكلن منه اى واما ما اكلن منه فهو مما امسكنه على انفسهن لقوله عليه الصلوة والسلام لعدي بن حاتم وان اكل منه فلا تاكل انما امسك على نفسه واليه ذهب اكثر الفقهاء اه كذا في ابي السعود وفي الاحمدی اى فكلوا مما ياتي هذه الجوارح عليكم بحيث لم ياكلوا منها شيئا فانهم اذا اكلوا منها شيئا لم يوجد الامساك علينا وعندنا يشترط في الكلب ولا يشترط في سباع الطيور لان تاديبها الى هذا الحد متعذر لانه انما يكون بالضرب وبدن البازي مما لا تحمله بخلاف بدن الكلب صرح بذلك في الهداية ۱۲ لـ قوله بخلاف غير المعلمة محترز قوله علمتم ۱۲ جمل لـ قوله وعلامتها اى علامة المعلمة اى صفتها اى شرط تعليمها ان تسترسل الخ ۱۲ لـ قوله ثلث مرات اى عند الشافعي وابي حنيفة وعند احمد فلا يحل اكله كما في حديث الصحيحين عن عدي بن حاتم انه صلى الله عليه وسلم قال كل مما امسك عليك وان اكل منه فلا تاكل فانما امسك على نفسه وبه قال الشافعي وقال امامنا ابو حنيفة لا يشترط ذلك في سباع الطير لان تاديبها الى ذلك الحد متعذر وقال مالك لا يشترط مطلقا لحديث ابي ثعلبة عند ابي داود فكل وان اكل وحمل حديث عدي على التنزيه ۱۲ ک لـ قوله كما في حديث الصحيحين وهو قوله عليه الصلوة والسلام لعدي بن حاتم كما مر انفا وقوله وفيه اى الحديث وقوله عليه الضمير عائد لما علمتم من الجوارح اى سموا عليه عند ارساله ۱۲ كبير لـ قوله من الجوارح لفظ الحديث اذا رميت بسهمك فاذكر اسم الله فان غاب عنك يوما فلم تجد فيه غير اثر سهمك فكل ان شئت ۱۲ ک لـ قوله عند ارساله يشير الى ان ضمير عليه يرجع الى الجوارح ۱۲ ک لـ قوله اى ذبائح اليهود والنصارى اى بخلاف الذين تمسكوا بغير التوراة والانجيل كصحف ابراهيم فلا تحل ذبائحهم والاصل ان حل الذبيحة تابع

وَرَضِيتُ اخترت لَكُمُ الْاِسْلَامَ دِيْنًا فَمَنِ اضْطُرَّ فِيْ مَخْمَصَةٍ مجاعة الى اكل شئ مما حرم عليه فاكل غَيْرَ مُتَجَانِفٍ مائل لِّاِثْمٍ معصية فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ له ما اكل رَّحِيْمٌ ٥ به في اباحته له بخلاف المائل لاثم اى المتلبس به كقاطع الطريق والباغي مثلا فلا يحل له الاكل يَسْئَلُوْنَكَ يا محمد مَاذَآ اُحِلَّ لَهُمْ من الطعام قُلْ اُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبٰتُ المستلذات وَصيد مَا عَلَّمْتُمْ مِّنَ الْجَوَارِحِ الكواسب من الكلاب والسباع والطير مُكَلِّبِيْنَ حال من كلبت الكلب بالتشديد ارسلته على الصيد تُعَلِّمُوْنَهُنَّ حال من ضمير مكلبين اى تؤدبونهن مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللّٰهُ من اداب الصيد فَكُلُوْا مِمَّآ اَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وان قتلته بان لم ياكلن منه بخلاف غير المعلمة فلا يحل صيدها وعلامتها ان تسترسل اذا ارسلت وتنزجر اذا زجرت وتمسك الصيد ولا تاكل منه واقل ما يعرف به ذلك ثلث مرات فان اكلت منه فليس مما امسكن على صاحبها فلا يحل اكله كما في حديث الصحيحين وفيه ان صيد السهم اذا ارسل وذكر اسم الله عليه كصيد المعلم من الجوارح وَاذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ عَلَيْهِ عند ارساله وَاتَّقُوا اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ سَرِيْعُ الْحِسَابِ ٥ اَلْيَوْمَ اُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبٰتُ المستلذات وَطَعَامُ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ اى ذبائح اليهود والنصارى حِلٌّ حلال لَّكُمْ وَطَعَامُكُمْ اياهم حِلٌّ لَّهُمْ وَالْمُحْصَنٰتُ مِنَ الْمُؤْمِنٰتِ وَالْمُحْصَنٰتُ الحرائر مِنَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكُمْ حل لكم ان تنكحوهن اِذَآ اٰتَيْتُمُوْهُنَّ اُجُوْرَهُنَّ مهورهن مُحْصِنِيْنَ متزوجين غَيْرَ مُسٰفِحِيْنَ معلنين بالزنا بهن وَلَا مُتَّخِذِيْٓ اَخْدَانٍ اخلاء منهن تسرون بالزنا بهن وَمَنْ يَّكْفُرْ بِالْاِيْمَانِ اى يرتد فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهٗ الصالح قبل ذلك فلا يعتد به ولا يثاب عليه وَهُوَ فِي الْاٰخِرَةِ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ ٥ اذا مات عليه يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا قُمْتُمْ اى اردتم القيام اِلَى الصَّلٰوةِ وانتم محدثون فَاغْسِلُوْا وُجُوْهَكُمْ وَاَيْدِيَكُمْ اِلَى الْمَرَافِقِ اى معها كما بينته السنة وَامْسَحُوْا بِرُءُوْسِكُمْ الباء للالصاق اى الصقوا المسح بها من غير اسالة ماء وهو اسم جنس فيكفي اقل ما يصدق عليه وهو مسح بعض شعرة وعليه الشافعي وَاَرْجُلَكُمْ بالنصب عطفا على ايديكم والجر على الجوار اِلَى الْكَعْبَيْنِ اى معهما كما بينته السنة وهما العظمان الناتيان في كل رجل عند مفصل الساق والقدم والفصل بين الايدي والارجل المغسولة بالراس الممسوح يفيد وجوب الترتيب في طهارة هذه الاعضاء وعليه الشافعي ويوخذ من السنة وجوب النية فيه كغيره من العبادات وَاِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوْا فاغتسلوا وَاِنْ كُنْتُمْ مَّرْضٰٓى مرضا يضره الماء اَوْ عَلٰى سَفَرٍ اى مسافرين اَوْ جَآءَ اَحَدٌ مِّنْكُمْ مِّنَ الْغَآئِطِ اى احدث اَوْ لٰمَسْتُمُ النِّسَآءَ سبق مثله في اية النساء فَلَمْ تَجِدُوْا

۵ ع ۵

عليه وسلم واصحابه كانوا يغسلون وحديث ويل للاعقاب من النار قد رواه جمع من الصحابة حتى بلغ مبلغ الشهرة ۱۲ لـ قوله عند مفصل الساق والقدم الخ

لحل المناكحة على التفصيل المقرر في الفروع هذا ما نقله في الجمل لكن قال في فتاوى عالمگيری وكل من يعتقد دينا سماويا وله كتاب منزل كصحف ابراهيم عليه السلام وشيث وزبور داود عليه السلام فهو من اهل الكتاب فيجوز مناكحتهم واكل ذبائحهم كذا في التبيين ۱۲ لـ قوله وطعامكم يعنى ذبائحكم لهم حلال فلا باس عليكم ان تطعموهم وتبيعوا منهم ولو حرم عليهم لم يجز لهم اطعامهم وهذا يدل على انهم مخاطبون بشرائعنا وقال الزجاج معناه ويحل لكم ان تطعموهم فجعل الخطاب للمؤمنين ۱۲ ک لـ قوله ...... حل لهم فلا عليكم ان تطعموهم وتبيعوه منهم ولو حرم عليهم لم يحرم ذلك اه بيضاوي فالفائدة في ذكره ان اباحة المناكحة غير حاصلة في الجانبين واباحة الذبائح كانت حاصلة في الجانبين لا جرم ذكر الله تعالى ذلك تنبيها على التمييز بين النوعين ۱۲ الكبير لـ قوله الحرائر فلا يجوز نكاح الاماء من اهل الكتاب عند الشافعي وفسر في الهداية المحصنات بالعفائف فانه يجوز عندنا نكاح امائهم وفسره عبد الله بن عمر بالمسلمات ولذلك منع من تزوج الكتابية لاندراجها في المشركة ولعله لهذا الاختلاف صح بتفسير المحصنات ههنا دون الاولى فان المراد ههنا العفائف اتفاقا والتقييد للاستحباب ۱۲ ک لـ قوله وانتم محدثون لما كان ظاهر الآية وجوب الوضوء لكل صلوة كما قال به داود الظاهري وروي عن علي وعكرمة وابن سيرين اجاب جمهور عنه بوجوه فقيل اذا قمتم من النوم وقيل الامر فيه للندب وقيل كان الوضوء واجبا لكل صلوة اولا ثم نسخ ووجهه بوحي ويدل على ذلك ما رواه احمد وابو داود وابن خزيمة عن عبد الله بن حنظلة انه صلى الله عليه وسلم امر بالوضوء لكل صلوة فشق ذلك عليهم فرفع عنهم الوضوء الا من حدث وما روي المائدة من آخر القرآن نزولا فاحلوا حلالها وحرموا حرامها قال العراقي لم اجده مرفوعا بل آخر ما نزل براءة ولو صح فذلك باعتبار الاكثر ۱۲ ک لـ قوله بالنصب قال المصنف في الاكليل قرأ النصب للغسل والجر لمسح الخف لان تعدد القراءات بمنزلة تعدد الآيات وفيه نظر والصواب ان يقال القراءتان فالرجوع الى السنة يوجب الغسل فقد اشتهرت الاخبار بل تواترت انه صلى الله

www.besturdubooks.wordpress.com

لے قوله وبينت السنة آه اشارة الى جواب يقال اذا كانت الباء للالصاق لم يجب استيعاب العضوين بالمسح بالتراب ١٢ ۲ے قوله السنة الخ جواب عن الشافعية والحنفية عن التعارض الواقع بين آية الوضوء وآية التيمم ١٢ صاوی ۳ے قوله بالمسح آه اعلم ان آية الوضوء والتيمم قد اشتملت على سبعة امور كلها مثنى طهارتان اصل وبدل والاصل اثنان مستوعب وغير مستوعب وغير المستوعب باعتبار الفعل غسل ومسح وباعتبار المحل محدود وغير محدود وان آلتيهما مائع وجامد وموجبهما حدث اصغر واكبر وان المبيح للعدول الى البدل مرض او سفر وان الموعود عليهما تطهير الذنوب واتمام النعمة كذا فى البيضاوى ۴ے قوله من الاحداث والذنوب اى فاذا تطهر الانسان فقد خلص من الحدث والذنوب لانه ورد ان الذنوب تتساقط مع غسل الاعضاء ١٢ صاوى ۵ے قوله بايعتموه اى ليلة العقبة وتحت الشجرة عن استعاله والطاعة فى العسر واليسر والمنشط والمكره ١٢ خطيب ۶ے قوله بما فى القلوب اى من الاخلاص وغيره فذات الصدور صفة لموصوف محذوف تقديره بالامور الخفية صاحبة الصدور التى لايطلع عليها الا الله ١٢ صاوى ۷ے قوله يا ايها الذين آمنوا الخ شروع فى بيان الحقوق الواجبة على العباد وهى قسمان متعلق بالخالق وهو قوله قوامين لله ومتعلق بالمخلوق وهو قوله شهداء بالقسط وقد تقدمت هذه الآية فى النساء وكررها اعتناء بشانها فان مقام القيام بحق الله وحق عباده عظيم وهو حقيقة التوفيق فليس كل من آمن قام بالحقين وقوله قوامين خبر لكونوا وشهداء خبر ثان ١٢ صاوى ۸ے قوله يحملنكم آه ضمن يجرمنكم معنى يحملنكم ومن ثم عداه بعلى او يكسبنكم وهما متقاربان ومن ثم عبر به الشيخ المصنف فيما تقدم انتهى ١٢ كرخى ۹ے قوله اى الكفار اشار به الى انها مختصة بهم فانها نزلت فى قريش لما صدوا المسلمين عن المسجد الحرام وعليه جرى القاضى كالكشاف وجرى غيرهما على ان الخطاب عام لان العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب ١٢ كرخى ۱۰ے قوله فتنالوا منهم اى مقصودكم من القتل واخذ المال وهذا جواب منصوب فى جواب النفى ١٢ كرخى ۱۱ے قوله وهو اى العدل اشار به الى ان الضمير يعود على المصدر المفهوم من قوله اعدلوا ١٢ كرخى ۱۲ے قوله يا ايها الذين الخ سبب نزولها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرج هو واصحابه لعسفان فى غزوة ذى انمار وهى غزوة ذات الرقاع قاموا الى الظهر جميعا فلما صلوا ندم المشركون على عدم المكر بهم فى الصلاة فقالوا ان لهم بعدها صلاة وهى احب اليهم من آبائهم وابنائهم يعنون بها صلاة العصر وهموا ان يقعوا بهم اذا قاموا اليها فرد الله كيدهم بنزول آية صلاة الخوف ١٢ صاوى ۱۳ے قوله ليفتكوا بكم يقال فتك به اذا قتله على غفلة ١٢ مدارک ۱۴ے قوله ولقد اخذ الله آه كلام مستانف مشتمل على ذكر بعض ما صدر من بنى اسرائيل فسوق لتحريض المومنين على ذكر نعمة الله ومراعاة حق الميثاق وتحذيرهم من نقضه ١٢ ۱۵ے قوله اقمنا يريد ان البعث بمعنى الاقامة لا بمعنى الارسال ١٢ ک ۱۶ے قوله من كل سبط الخ وذلك ان بنى اسرائيل اثنا عشر سبطا بعدد اولاد يعقوب والنقيب هو الذى ينقب عن احوال القوم ويفتش عنها كذا فى البيضاوى ۱۷ے قوله نقيب هو الذى ينقب عن احوال القوم ويفتش عنها ١٢ ک ۱۸ے قوله توثقة عليهم اى تاكيدا عليهم ١٢ صاوى ۱۹ے قوله لهم اى للنقباء وعهد النقباء هو عهد بنى اسرائيل او الضمير عائد على بنى اسرائيل عموما وسبب ذلك ان بنى اسرائيل لما رجعوا الى مصر بعد هلاك فرعون امرهم الله تعالى بالسير الى اريحاء بارض الشام وكان يسكنها الجبابرة الكنعانيون وقال لهم انى كتبتها لكم دارا وقرارا فاخرجوا من فيها وانى ناصركم وامر موسى ان ياخذ من كل سبط نقيبا امينا كفيلا على قومه بالوفاء بما امروا به فاختار النقباء واخذ الميثاق على بنى اسرائيل وسار بهم فلما دنا من ارض كنعان بعث النقباء اليهم يتجسسون احوالهم فرأوا خلقا اجسامهم عظيمة ولهم قوة وشوكة فهابوهم فرجعوا وكان موسى قد نهاهم ان يتحدثوا بما يرون من احوال الكنعانيين فنكثوا الميثاق وتحدثوا الا اثنين منهم قيل لما توجه النقباء لتجسس احوال الجبارين لقيهم عوج ابن عنق وعنق امه احدى بنات آدم لصلبه وكان عمره ثلثة آلاف سنة وطوله ثلثة آلاف وثلثمائة وثلاثين ذراعا وكان على راسه حزمة حطب فاخذ النقباء وجعلهم فى الحزمة وانطلق بهم الى امرأته فطرحهم بين يديها وقال اطحنيهم بالرحى فقالت لا بل تركهم حتى يخبروا قومهم بما رأوا فجعلوا يتعرفون احوالهم وكان من احوالهم ان عنقود العنب منهم لا يحمله الا خمسة رجال منهم وان قشرة الرمانة تسع خمسة منهم فلما خرج النقباء من ارضهم قال بعضهم لبعض ان اخبرتم بنى اسرائيل بخبر القوم ارتدوا عن نبى الله ولكن اكتموه الا عن موسى وهارون ثم انصرفوا الى موسى وكان معهم حبة من عنبهم فنكثوا عهدهم وجعل كل واحد منهم ينهى سبطه عن القتال ويخبره بما رأى الا كالب ويوشع ١٢ صاوى مختصرا ۲۰ے قوله لام قسم اشار به الى ان لام لئن هى اللام الموطئة للقسم المحذوف تقديره والله لئن وقوله لاكفرن جواب القسم فقط وجواب الشرط محذوف لدلالة جواب القسم عليه ١٢ كرخى ۲۱ے قوله نصرتموهم بان تردوا عنهم عذابهم والعزر فى اللغة الردع يقال عزرت فلانا ردعته يعنى فعلت به ما يردعه عن القبيح ١٢ ک ۲۲ے قوله تركوا اشار به الى بيان المراد هنا بالنسيان لانه وقع فى القرآن لمعان ١٢ كرخى ۲۳ے قوله على خائنة آه فى خائنة ثلاثة اوجه احدها انها اسم فاعل والهاء للمبالغة كراوية ونسابة اى على شخص خائن والثانى ان التاء للتانيث وانث على معنى طائفة او نفس او فعلة خائنة الثالث انها مصدر كالعافية والعاقبة ويؤيد هذا الوجه قراءة الاعمش على خيانة واصل خائنة خاونة فاعل اعلال قائمة ومنهم صفة قائمة ١٢ سمين ۲۴ے قوله بآية السيف اى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم او مقيد بالتوبة والايمان او التزام الجزية ١٢ ک ۲۵ے قوله ومن الذين قالوا الخ شروع فى بيان قبائح النصارى اثر بيان قبائح اليهود والحكمة فى قوله قالوا ولم يقل ومن النصارى ان هذه التسمية واقعة منهم لانفسهم ولم يسمهم الله تعالى بذلك والجار والمجرور متعلق باخذنا والاصل واخذنا من الذين قالوا انا نصارى ميثاقهم وهو الاحسن ولذلك مشى عليه المفسر ١٢ صاوى مختصرا ۲۶ے قوله وآمنتم برسلى الخ اخره عن الصلاة والزكوة مع انهما من الفروع لان اليهود كانوا يفعلونهما مع كونهم يكذبون بعض الرسل فافاد الله تعالى ان عدم الايمان لا ينفع مع فعل الطاعات ١٢ صاوى ۲۷ے قوله بالانفاق فى سبيله الخ شبه الانفاق فى سبيل الله لوجه الله بالقرض على سبيل المجاز لانه اذا اعطى المستحق ماله لوجه الله تعالى فكانه اقرضه اياه وكلاما بالزكاة الواجبة وبالقرض هنا الصدقة المندوبة وخصها بالذكر تنبيها على شرفها وحينئذ فلا يرد ان قوله تعالى واقرضتم الله قرضا حسنا داخل ١٢

ماءً بعد طلب فَتَيَمَّمُوا اقصدوا صَعِيدًا طَيِّبًا ترابا طاهرا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَاَيْدِيكُمْ مع المرافق مِّنْهُ بضربتين والباء للالصاق وبينت السنة ان المراد استيعاب العضوين بالمسح مَا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِّنْ حَرَجٍ ضيق بما فرض عليكم من الوضوء والغسل والتيمم وَّلٰكِنْ يُّرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ من الاحداث والذنوب وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهٗ عَلَيْكُمْ ببيان شرائع الدين لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ نعمه وَاذْكُرُوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ بالاسلام وَمِيْثَاقَهُ عهده الَّذِيْ وَاثَقَكُمْ بِهٖ عاهدكم عليه اِذْ قُلْتُمْ للنبى صلى الله عليه وسلم حين بايعتموه سَمِعْنَا وَاَطَعْنَا فى كل ما تامر به وتنهى مما نحب ونكره وَاتَّقُوا اللّٰهَ فى ميثاقه ان تنقضوه اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ بما فى القلوب فبغيره اولى يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كُوْنُوْا قَوّٰمِيْنَ قائمين لِلّٰهِ بحقوقه شُهَدَآءَ بِالْقِسْطِ بالعدل وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ يحملنكم شَنَاٰنُ بغض قَوْمٍ اى الكفار عَلٰۤى اَلَّا تَعْدِلُوْا فتنالوا منهم لعداوتهم اِعْدِلُوْا فى العدو والولى هُوَ اى العدل اَقْرَبُ لِلتَّقْوٰى وَاتَّقُوا اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ خَبِيْرٌ بِمَا تَعْمَلُوْنَ فيجازيكم به وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ وعدا حسنا لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ وَّاَجْرٌ عَظِيْمٌ هو الجنة وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَكَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَاۤ اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ الْجَحِيْمِ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اذْكُرُوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ اِذْ هَمَّ قَوْمٌ هم قريش اَنْ يَّبْسُطُوْۤا يمدوا اِلَيْكُمْ اَيْدِيَهُمْ ليفتكوا بكم فَكَفَّ اَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وعصمكم مما ارادوا بكم وَاتَّقُوا اللّٰهَ وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ ۞ وَلَقَدْ اَخَذَ اللّٰهُ مِيْثَاقَ بَنِيْۤ اِسْرَآءِيْلَ بما يذكر بعد وَبَعَثْنَا فيه التفات عن الغيبة اقمنا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيْبًا من كل سبط نقيب يكون كفيلا على قومه بالوفاء بالعهد توثقة عليهم وَقَالَ لهم اللّٰهُ اِنِّيْ مَعَكُمْ بالعون والنصر لَئِنْ لام قسم اَقَمْتُمُ الصَّلٰوةَ وَاٰتَيْتُمُ الزَّكٰوةَ وَاٰمَنْتُمْ بِرُسُلِيْ وَعَزَّرْتُمُوْهُمْ نصرتموهم وَاَقْرَضْتُمُ اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا بالانفاق فى سبيله لَّاُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّاٰتِكُمْ وَلَاُدْخِلَنَّكُمْ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذٰلِكَ الميثاق مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَآءَ السَّبِيْلِ اخطأ طريق الحق والسواء فى الاصل الوسط فنقضوا الميثاق قال تعالى فَبِمَا نَقْضِهِمْ ما زائدة مِّيْثَاقَهُمْ لَعَنّٰهُمْ ابعدناهم من رحمتنا وَجَعَلْنَا قُلُوْبَهُمْ قٰسِيَةً لا تلين لقبول الايمان يُحَرِّفُوْنَ الْكَلِمَ الذى فى التوراة من نعت محمد صلى الله عليه وسلم وغيره عَنْ مَّوَاضِعِهٖ التى وضعه الله عليها اى يبدلونه وَنَسُوْا تركوا حَظًّا نصيبا مِّمَّا ذُكِّرُوْا امروا بِهٖ فى التوراة من اتباع محمد وَلَا تَزَالُ خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم تَطَّلِعُ تظهر عَلٰى خَآئِنَةٍ اى خيانة مِّنْهُمْ بنقض العهد وغيره اِلَّا قَلِيْلًا مِّنْهُمْ ممن اسلم فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِيْنَ ۞ هذا منسوخ بآية السيف وَمِنَ الَّذِيْنَ قَالُوْۤا

إِنَّا نَصٰرٰى متعلق بقوله أَخَذْنَا مِيْثَاقَهُمْ كما اخذنا على بني اسرائيل اليهود فَنَسُوْا حَظًّا مِّمَّا ذُكِّرُوْا بِهٖ في الانجيل
من الايمان وغيره ونقضوا الميثاق فَأَغْرَيْنَا اوقعنا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَآءَ إِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ بتفرقهم واختلاف
اهوائهم فكل فرقة تكفر الاخرى وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللّٰهُ في الآخرة بِمَا كَانُوْا يَصْنَعُوْنَ ۝ فيجازيهم عليه يٰأَهْلَ الْكِتٰبِ
اليهود والنصارى قَدْ جَآءَكُمْ رَسُوْلُنَا محمد يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيْرًا مِّمَّا كُنْتُمْ تُخْفُوْنَ تكتمون مِنَ الْكِتٰبِ التوراة والانجيل كاٰية
الرجم وصفته وَيَعْفُوْا عَنْ كَثِيْرٍ من ذلك فلا يبينه اذا لم يكن فيه مصلحة الا افتضاحكم قَدْ جَآءَكُمْ مِّنَ اللّٰهِ نُوْرٌ
هو النبي صلى الله عليه وسلم وَّكِتٰبٌ قرآن مُّبِيْنٌ بيّن ظاهر يَّهْدِيْ بِهِ اي بالكتاب اللّٰهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهٗ بان اٰمن سُبُلَ السَّلٰمِ
طرق السلامة وَيُخْرِجُهُمْ مِّنَ الظُّلُمٰتِ الكفر إِلَى النُّوْرِ الايمان بِإِذْنِهٖ بارادته وَيَهْدِيْهِمْ إِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ۝ دين
الاسلام لَقَدْ كَفَرَ الَّذِيْنَ قَالُوْا إِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْمَسِيْحُ ابْنُ مَرْيَمَ حيث جعلوه الٰها وهم اليعقوبية فرقة من النصارى
قُلْ فَمَنْ يَّمْلِكُ اي يدفع مِنْ عذاب اللّٰهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُّهْلِكَ الْمَسِيْحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهٗ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ
جَمِيْعًا اي لا احد يملك ذلك ولو كان المسيح الٰها لقدر عليه وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا
يَشَآءُ وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شاءه قَدِيْرٌ ۝ وَقَالَتِ الْيَهُوْدُ وَالنَّصٰرٰى اي كل منهما نَحْنُ أَبْنٰٓؤُا اللّٰهِ اي كابنائه في القرب
والمنزلة وهو كابينا في الشفقة والرحمة وَأَحِبَّآؤُهٗ قُلْ لهم يا محمد فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوْبِكُمْ ان صدقتم في ذلك ولا يعذب
الاب ولده ولا الحبيب حبيبه وقد عذبكم فانتم كاذبون بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ جملة مَنْ خَلَقَ من البشر لكم ما لهم وعليكم ما عليهم
يَغْفِرُ لِمَنْ يَّشَآءُ المغفرة له وَيُعَذِّبُ مَنْ يَّشَآءُ تعذيبه لا اعتراض عليه وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ
الْمَصِيْرُ ۝ المرجع يٰأَهْلَ الْكِتٰبِ قَدْ جَآءَكُمْ رَسُوْلُنَا محمد يُبَيِّنُ لَكُمْ شرائع الدين عَلٰى فَتْرَةٍ انقطاع مِّنَ الرُّسُلِ اذ لم يكن بينه
وبين عيسى رسول ومدة ذلك خمسمائة وتسع وستون سنة أَنْ لا تَقُوْلُوْا اذا عذبتم مَا جَآءَنَا مِنْ زائدة بَشِيْرٍ وَّلَا نَذِيْرٍ
فَقَدْ جَآءَكُمْ بَشِيْرٌ وَّنَذِيْرٌ فلا عذر لكم اذًا وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ ومنه تعذيبكم ان لم تتبعوه وَ اذكر إِذْ قَالَ مُوْسٰى ع ٣ / ٨
لِقَوْمِهٖ يٰقَوْمِ اذْكُرُوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيْكُمْ اي منكم أَنْبِيَآءَ وَجَعَلَكُمْ مُّلُوْكًا اصحاب خدم وحشم وَّاٰتٰىكُمْ مَّا لَمْ
يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعٰلَمِيْنَ ۝ من المن والسلوى وفلق البحر وغير ذلك يٰقَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ المطهرة الَّتِيْ كَتَبَ اللّٰهُ لَكُمْ امركم
بدخولها وهي الشام وَلَا تَرْتَدُّوْا عَلٰٓى أَدْبَارِكُمْ تنهزموا خوف العدو فَتَنْقَلِبُوْا خٰسِرِيْنَ ۝ في سعيكم قَالُوْا يٰمُوْسٰٓى إِنَّ فِيْهَا قَوْمًا
جَبَّارِيْنَ من بقايا عاد طوالا ذوي قوة وَإِنَّا لَنْ نَّدْخُلَهَا حَتّٰى يَخْرُجُوْا مِنْهَا فَإِنْ يَّخْرُجُوْا مِنْهَا فَإِنَّا دٰخِلُوْنَ ۝ لها قَالَ لهم
رَجُلٰنِ مِنَ الَّذِيْنَ يَخَافُوْنَ مخالفة امر الله وهما يوشع وكالب من النقباء الذين بعثهم موسى في كشف احوال الجبابرة أَنْعَمَ
اللّٰهُ عَلَيْهِمَا بالعصمة فكتما ما اطلعا عليه من حالهم الا عن موسى بخلاف بقية النقباء فافشوه فجبنوا ادْخُلُوْا عَلَيْهِمُ الْبَابَ

ل٥١ قوله انا نصرى شروع في بيان قبائح النصارى اثر بيان قبائح اليهود والحكمة في قوله قالوا ولم يقل ومن النصارى ان هذه التسمية واقعة منهم لانفسهم ولم يسمهم الله تعالى بذلك والجار والمجرور متعلق باخذنا والاصل واخذنا من الذين قالوا انا نصارى ميثاقهم وهو الاحسن ولذا مشي عليه المفسر وقدم الجار والمجرور على قوله ميثاقهم هروبا من عود الضمير على متأخر لفظا ورتبة وهو غير جائز الا في مواضع ليس هذا منها ونصارى نسبة للنصر لانهم يدعون انهم انصار الله ومفرده نصران ونصرانة ولكن ياء النسب لا تفارق وقيل نسبة لقرية اسمها نصرة فيكون مفرده نصري ثم اطلق على كل من تعبد بهذا الدين ١٢ صادى ل٥٢ قوله فنسوا حظا آه قال قتادة لما تركوا العمل بكتاب الله وعصوا رسله وضيعوا فرائضه وعطلوا حدوده القى الله العداوة والبغضاء بينهم وقيل العداوة والبغضاء هي الاهواء المختلفة وفي الهاء والميم من قوله بينهم قولان احدهما ان المراد بهم اليهود والنصارى فان البغضاء حاصلة بينهم الى يوم القيٰمة والقول الثاني ان المراد بهم فرق النصارى فان كل فرقة منهم تكفر الاخرى ١٢ خازن ل٥٣ قوله ونقضوا الميثاق اي بتكذيب الانبياء وتحريف ما في الانجيل وهذا مرتب على قوله فنسوا حظا وكذا قوله فاغرينا وهو من غرى بالشيء اذا لصق به يقال غروت الجلد الصقته بالغراء وهو كناية عن ايقاع العداوة بينهم والتعبير بالاغراء ابلغ كان العداوة لاصقة بهم كالاغراء اللاصق بالجلد ١٢ صادى ل٥٤ قوله بتفرقهم اي الى الفرق الثلاثة فضمير بينهم للنصارى خاصة وقيل لهم ولليهود فالفرق اثنان يهود ونصارى اي اغرينا العداوة بين اليهود والنصارى وعلى الاول فالفرق الثلاثة هم النسطورية والملكانية واليعقوبية ١٢ جمل ل٥٥ قوله فكل فرقة وهم نسطورية ويعقوبية وملكانية ١٢ ك ل٥٦ قوله كآية الرجم هذا بالنسبة لكتم اليهود واما بالنسبة لكتم النصارى فلم يمثل له الشارح ومثل له ابو السعود والخطيب ببشارة عيسى باحمد عليهما السلام في الانجيل ١٢ ل٥٧ قوله ويعفوا عن كثير اي لا يظهر كثيرا مما تخفونه او عن كثير منكم فلا يؤاخذ بجرمه كذا في البيضاوي ١٢ ل٥٨ قوله قد جاءكم آه جملة مستانفة مسوقة لبيان ان فائدة مجيء الرسل ليست منحصرة فيما ذكر من بيان ما كانوا يخفونه بل له منافع لا تحصى ابو السعود وقوله سبل السلام قيل السلام هو الله عز وجل وسبيله دينه الذي شرع لعباده وبعث به رسله وقيل السلام هو السلامة كاللذاذة واللذاذ بمعنى واحد والمراد به طرق السلامة ١٢ معالم ل٥٩ قوله وهم اليعقوبية آه اي القائلون بالاتحاد وهؤلاء نصارى نجران استدلوا باتصاف عيسى من الاحياء والانباء بالغيب على الالٰهية فهو مثل قولك الكريم زيد اي حقيقة الكرم في زيد وعلى هذا قالوا ان الله هو عيسى بن مريم ومعناه بت القول على ان حقيقة الله هو وذلك ان الجزء اذا عرف بالالف واللام افاد القصر سواء كان التعريف فيه عهديا او جنسيا فاذا ضم معه ضمير الفصل ضاعف تاكيد معنى القصر فاذا صدرت الجملة بان بلغ الكمال في التحقيق ١٢ ل٦٠ قوله شاءه اي تعلقت به ارادته وهي الممكنات خرج بذلك ذاته وصفاته والمستحيلات فلا تتعلق القدرة والارادة بشيء من ذلك ١٢ صادى ل٦١ قوله كابناء وقال ابراهيم النخعي ان اليهود وجدوا في التوراة يا ابناء احبارى فبدلوا يا ابناء ابكارى فمن ذلك قالوا نحن ابناء الله وقيل معناه ابناء رسل الله ١٢ مدارك ل٦٢ قوله على فترة فترة زمان ميان دو پيغامبر از صراح وفي الخطيب الفترة من فتر الشيء يفتر فتورا اذا سكت حركته وصار اقل مما كان عليه وسميت المدة بين الانبياء فترة لفتور الدواعي في العمل بترك الشرائع ١٢ ل٦٣ قوله انقطاع من الرسل واختلفوا في مدة الفترة بين عيسى ومحمد عليهما السلام قال ابو عثمان النهدي ستمائة سنة وقال قتادة خمسمائة وستون سنة وقال معمر والكلبي خمسمائة وستون سنة وسميت فترة لان الرسل كانت تترى بعد موسى عليه السلام من غير انقطاع الى زمن عيسى عليه السلام ولم يكن بعد عيسى سوى رسولنا صلى الله عليه وسلم ١٢ مد ل٦٤ قوله رسول آه هذا هو الراجح ومقابله انه كان بينهما اربعة رسل كما تقدم ثلاثة من بني اسرائيل والرابع هو خالد بن سنان الذي قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم نبي ضيعه قومه كما في الخازن ويمكن ان يقال ان هذا الاربعة لم تكن رسلا بل انبياء او تكون قبل عيسى عليه السلام ١٢ ل٦٥ قوله ومدة ذلك خمسمائة الخ اي مدة ما بين محمد صلى الله عليه وسلم وعيسى ١٢ واما مدة ما بين موسى وعيسى فالف وسبعمائة سنة ١٢ ابو السعود ل٦٦ قوله اصحاب خدم وحشم الحشم خدم الرجل كذا في المصباح قال قتادة كانوا اول من ملك الخدم ولم يكن قبلهم خدم وعن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان بنو اسرائيل اذا كان لاحدهم خادم وامراة ودابة يكتب ملكا وهذا ما قاله ابن عباس وقال الضحاك كانت منازلهم واسعة فيها مياه جارية فمن كان مسكنه واسعا وفيه نهر جار فهو ملك كذا في الخطيب وقدر المفسرون الآخرون في قوله تعالى وجعلكم ملوكا منكم او فيكم اي جعل منكم او فيكم ملوكا لانه لم يكن كلهم ملوكا ١٢ ل٦٧ قوله الارض المقدسة وهي ارض بيت المقدس سميت بذلك لانها كانت قرار الانبياء ومسكن المؤمنين وقيل هي الطور وما حوله وقيل دمشق وفلسطين كما في البيضاوي وقيل هي الشام كلها ١٢ كما في الخازن وغيره ل٦٨ قوله المطهرة انما سميت مطهرة لسكنى الانبياء المطهرين فيها فشرفت وطهرت بهم فالظرف طاب بالمظروف ان قلت ان الجبارين كانوا فيها وهم غير مطهرين اجيب بان الخير يغلب الشر والنور يغلب الظلمة ١٢ صادى ل٦٩ قوله امركم بدخولها وكتب في اللوح المحفوظ انها تكون مسكنا لكم ان اٰمنتم واطعتم لقوله تعالى لهم بعد ما عصوا فانها محرمة عليهم ١٢ ابو السعود ل٧٠ قوله بدخولها دفع بذلك ما يقال كيف الجمع بين الكتابة التي تفيد تحتم الدخول وبين قوله قال فانها محرمة عليهم اربعين سنة فاجاب بان المراد بالكتب الامر بالدخول واجيب ايضا بان قوله التي كتب الله لكم اي قدر بانه في اللوح المحفوظ ان لم تقع منكم مخالفة وقد وقعت فحرمت عليهم اربعين سنة فهو قضاء معلق ١٢ ل٧١ قوله الذين يخافون صفة رجلان اي رجلان كائنان ١٢ ل٧٢ قوله يوشع بضم التحتية وفتح الشين ابن نون من اسباط افرائيم بن يوسف ١٢ ك ل٧٣ قوله بقية النقباء اي الاثني عشر وقوله فافشوه اي خبر الجبارين وقوله فجبنوا اي بنو اسرائيل ١٢ صادى ل٧٤ قوله ادخلوا عليهم الباب اي امنعوهم من الخروج لئلا يجدوا في انفسهم قوة للحرب بخلاف ما اذا دخلتم القرية بغتة فانهم لا يقدرون على الكر والفر ١٢ صادى ل٥ قوله كآية الرجم وصفته اي فقد اخفوهما واطلع الله نبيه على انهما في التوراة فبين ذلك واظهره وهو معجزة الرسول صلى الله عليه وسلم لانه لم يقرأ كتابهم ولم يجلس بين ايدي علمائهم وهذا مثال لما في التوراة ولم يمثل لما في الانجيل ومثل له بقال كبشارة عيسى بمحمد ١٢ صادى ل٧٥ ولا ترتدوا على ادباركم اي ترجعوا الى مصر فانهم لما سمعوا اخبار الجبارين قالوا نجعل لنا رئيسا ينصرف بنا الى مصر وصاروا يبكون ويقولون ليتنا متنا بمصر ١٢ صادى

www.besturdubooks.wordpress.com

باب القرية ولا تخشوهم فانهم اجساد بلا قلوب فاذا دخلتموه فانكم غلبون ه قالا ذلك تيقنا بنصر الله
وانجاز وعده وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين ○ قالوا يموسى انا لن ندخلها ابدا ما داموا فيها فاذهب
انت وربك فقاتلا هم انا ههنا قاعدون ○ عن القتال قال موسى حينئذ رب اني لا املك الا نفسي و
الا اخي ولا املك غيرهما فاجبرهم على الطاعة فافرق فافصل بيننا وبين القوم الفسقين ○ قال تعالى
له فانها اى الارض المقدسة محرمة عليهم ان يدخلوها اربعين سنة يتيهون يتحيرون في الارض
وهي تسعة فراسخ قاله ابن عباس فلا تأس تحزن على القوم الفسقين ○ روى انهم كانوا يسيرون
الليل جادين فاذا اصبحوا اذا هم في الموضع الذى ابتدأوا منه ويسيرون النهار كذلك حتى انقرضوا كلهم الا
من لم يبلغ العشرين قيل وكانوا ستمائة الف ومات هرون وموسى عليهما السلام في التيه وكان رحمة لهما و
عذابا لاولئك وسأل موسى ربه عند موته ان يدنيه من الارض المقدسة رمية بحجر فادناه كما في الحديث ونبئ
يوشع بعد الاربعين وامر بقتال الجبارين فسار بمن بقي معه وقاتلهم وكان يوم الجمعة ووقفت له الشمس ساعة
حتى فرغ عن قتالهم وروى احمد في مسنده حديث ان الشمس لم تحبس على بشر الا ليوشع ليالي سار الى البيت
المقدس واتل يا محمد عليهم على قومك نبا خبر ابني ادم هابيل وقابيل بالحق متعلق باتل اذ قربا قربانا
الى الله وهو كبش لهابيل وزرع لقابيل فتقبل من احدهما وهو هابيل بان نزلت نار من السماء فاكلت
قربانه ولم يتقبل من الاخر وهو قابيل فغضب واضمر الحسد في نفسه الى ان حج ادم عليه السلام قال له
لاقتلنك قال لم قال لتقبل قربانك دوني قال انما يتقبل الله من المتقين ○ لئن لام قسم بسطت
مددت الى يدك لتقتلني ما انا بباسط يدي اليك لاقتلك اني اخاف الله رب العلمين ○ في قتلك اني اريد
ان تبوأ ترجع باثمي باثم قتلي واثمك الذى ارتكبته من قبل فتكون من اصحب النار ولا اريد ان ابوء
باثمك اذا قتلتك فاكون منهم قال تعالى وذلك جزؤا الظلمين ○ فطوعت زينت له نفسه قتل اخيه فقتله
فاصبح فصار من الخسرين ○ بقتله ولم يدر ما يصنع به لانه اول ميت على وجه الارض من بني ادم فحمله
على ظهره فبعث الله غرابا يبحث في الارض ينبش التراب بمنقاره ورجليه ويثيره على غراب اخر ميت معه حتى
واراه ليريه كيف يواري يستر سوءة جيفة اخيه قال يويلتى اعجزت عن ان اكون مثل هذا الغراب
فاواري سوءة اخي فاصبح من الندمين ○ على حمله وحفر له وواراه من اجل ذلك الذى فعله قابيل
كتبنا على بني اسراءيل انه اى الشان من قتل نفسا بغير نفس قتلها او بغير فساد اتاه في الارض

له قوله تيقنا بنصر الله اى فانهما مصدقان بذلك لاخبار موسى اياهما بذلك ۱۲ صاوى ۵۲ قوله وانجاز وعده اياهم بما علما من عادته فى نصرة رسله وما عهدا من صنعه بموسى فى قهر اعدائه ۱۲ ک ۵۳ قوله فاذهب انت وربك آه انما قالوا هذه المقالة لان مذهب اليهود التجسيم فكانوا يجوزون الذهاب والمجئ على الله تعالى وقال بعضهم انهم قالوا هذا على وجه الذهاب من مكان الى مكان فهم كفار وان قالوه على وجه الخلاف لامر الله فهم فسقة وقال بعضهم انما ارادوا بقولهم انت وربك اخاه هارون لانه كان اكبر من موسى والاصح انهم انما قالوا ذلك جهلا منهم بالله تعالى وبصفاته ومنه قوله تعالى وما قدروا الله حق قدره ۱۲ خازن ۵۴ قوله والا اخى يشير الى انه منصوب عطفا على نفسى و لا املك غيرهما وكانه لم يبق بالرجلين المذكورين ثم لم يذكر الا النبى المعصوم ۱۲ ک ۵۵ قوله فاجبرهم بزنة المتكلم منصوب على جواب النفى او مرفوع عطفا على املك ۱۲ ک ۵۶ قوله على الطاعة اى لا املك غيرهما فاجبرهم على طاعتك فى قتال الجبابرة ۱۲ ک ۵۷ قوله ان يدخلوها ايعين عامله محرمة فيكون التحريم موقتا فلا يخالف ظاهر كتب الله لكم واما يتيهون فيكون التحريم مؤبدا قيل لم يدخلها احد ممن قال انا لن ندخلها بل هلكوا فى التيه وانما قاتل الجبابرة اولادهم والظاهر من صنع المفسر هو الاول والثانى تفسير كثير من السلف واما الوجه الاول الذى اختاره المصنف فيدل عليه ما روى ان موسى عليه الصلوة والسلام سار بعده بمن بقى منهم ففتح اريحا واقام فيها ما شاء الله ثم قبض كذا فى الكرخى ۱۲ ۵۸ قوله وهى تسع فراسخ اى عرضا وفى ثلاثين طولا ۱۲ جمل ۵۹ قوله فلا تأس الخ قال ذلك لانه ندم على دعائه عليهم فقيل لا تأس فانهم احق بذلك ۱۲ صاوى ۶۰ قوله جادين جد فى الصراح كوشيدن دركار ۱۲ ۶۱ قوله ومات هارون وموسى فى التيه مات موسى بعد هارون بسنة وقيل ان موسى هو الذى ملك الشام وكان يوشع على مقدمته وعاش فيها زمنا طويلا ومات ولم يعلم له قبر وهما طريقتان ۱۲ صاوى مختصرا ۶۲ قوله ان يدنيه اى يقربه من الارض المباركة اے يدفن بقربها لكونها مطهرة مباركة ويؤخذ من ذلك ان الانسان ينبغى له ان يتحرى الدفن فى الارض المباركة بقرب نبى او ولى وانه لم يسأل الدفن فيها خوفا من ان يعرف قبره فيفتتن به الناس ۱۲ صاوى ۶۳ قوله بمن بقى آه وهم اولادهم الذين لم يبلغوا العشرين سنة على ما تقدم من انهم انقرضوا كلهم ۱۲ ۶۴ قوله لم تحبس على بشر اى قبل يوشع والا فهى حبست بعد لنبينا صلى الله عليه وسلم بل ولبعض الاولياء وقد روى ان نبينا صلى الله عليه وسلم حبست له الشمس مرارا يوم الخندق حين شغلوه عن صلاة العصر حتى غربت الشمس فردها الله عليه حتى صلى العصر روى ذلك الطحاوى وصبيحة ليلة الاسراء حين انتظر العير حيث اخبر بقدومها مع شروق الشمس وفى رواية عند غروب الشمس ومرة فى الصهباء حين نام واضعا رأسه على ركبة على رضى الله عنه حتى غاب الشمس ولم يصل على رضى الله عنه العصر ۱۲ مدارك وخازن ۶۵ قوله على بشر اى فى الزمان السابق الا له والا فقد روى انها حبست لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث مرات آخر يوم الخندق حين شغلوه عن صلوة العصر فردها الله تعالى حتى صلاها وصبيحة الاسراء انتظر العير الذى كان اخبر بوصولها مع شروق الشمس ومرة فى الصهباء حين نام واضعا رأسه على ركبة على رضى الله عنه حتى غاب الشمس ولم يصل على رضى الله عنه العصر قال عياض اختلف فى حبس الشمس فقيل الرد وقيل الوقف وقيل ابطاء الحركة ۱۲ ک ۶۶ قوله ليالى سار الخ ظاهره انها حبست مرارا ليوشع عليه السلام مع ان المشهور انها حبست له مرة واحدة فى ليالى السير فليالى السير ظرف لحبسها وهذا لا يقتضى حبسها اكثر من مرة ۱۲ جمل ۶۷ قوله واتل عليهم معطوف على الفعل المقدر فى قوله واذ قال موسى لقومه الخ يعنى اذكر يا محمد لقومك واخبرهم ابنى ادم وهما هابيل وقابيل اوحى الله عز وجل الى آدم ان يزوج كلا منهما توأمة الآخر وكانت توأمة قابيل اجمل واسمها اقليما وكانت توأمة هابيل ليوذا فاراد ادم ان ينكح قابيل ليوذا اخت هابيل وينكح هابيل اقليما اخت قابيل فذكر ادم ذلك لهما فرضى هابيل وسخط قابيل وحسد وقال هى اختى وانا احق بها فقال له ابوه انها لا تحل لك فابى ان يقبل ذلك وزعم ان ذلك ليس من عند الله بل من جهة آدم عليه السلام فقال لهما عليه السلام قربا قربانا فمن ايكما قبل تزوجها ففعلا فنزلت نار على قربان هابيل فاكلته وكانت القرابين اذا كانت مقبولة نزلت من السماء نار بيضاء فاكلتها ۱۲ الخطيب وابو السعود ۶۸ قوله هابيل وهو السعيد المقتول وقابيل وهو الشقى القاتل وظاهر الآية انهما من اولاد آدم لصلبه وهو التحقيق ويؤيده قوله فيما يأتى فبعث الله غرابا وقيل لم يكونا لصلبه بل هما رجلان من بنى اسرائيل بدليل قوله فى آخر القصة من اجل ذلك كتبنا على بنى اسرائيل والاول هو الصحيح وقابيل هو اول اولاده وهابيل بعده بسنة وكلاهما بعد هبوطه الى الارض بمائة سنة ۱۲ ۶۹ قوله متعلق باتل اى على انه صفة مصدر محذوف اى تلاوة متلبسة بالحق ۱۲ ک ۷۰ قوله واضمر الحسد بعدم قبول قربانه اوحى الله الى آدم ان يزوج كلا منهما توأمة الآخر فسخط منه قابيل لان توأمته كانت اجمل من توأمة هابيل فقال لهما آدم عليه السلام قربا قربانا فمن ايكما قبل تزوجها فقبل قربان هابيل بان نزلت نار فاكلته فازداد قابيل سخطا وفعل ما فعل رواه السدى فى تفسيره باسانيده الذى رواه ابن جرير عن ابن عباس انه كان من شانهما انه لم يكن مسكين يتصدق عليه فبينا هما قاعدان قالا لو قربنا قربانا فقرب هابيل خير غنمه وقرب الآخر بعض زرعه فجاءت نار من السماء واكلت الشاة وتركت الزرع وكان هذا علامة القبول والرد فهذا يدل على هذا القربان لا عن سبب لا عن بداية فى امر وهو ظاهر القرآن ۱۲ ک ۷۱ قوله فى نفسه الى ان حج آدم اى اضمر الحسد فى نفسه الى ان اتى آدم مريد بيت الحرام وغاب عنهم فاتى قابيل لهابيل وهو فى غنمه وقال له لاقتلنك قال هابيل ولم تقتلنى قال قابيل لان الله قبل قربانك ورد قربانى وتنكح اختى الحسناء وانكح اختك الدميمة فيتحدث الناس بانك خير منى ۱۲ خطيب ۷۲ قوله حج آدم عليه السلام فذهب من الهند الى مكة حاجا وغاب عنهم ففعل ما فعل ۱۲ ک ۷۳ قوله انى اريد ان تبوأ باثمى واثمك فان قيل كيف قال اريد ان تبوأ باثمى واثمك وارادة القتل والمعصية لا يجوز اجيب بوجوه الاول روى ان الظالم اذا لم يجد يوم القيامة ما يرضى خصمه اخذ من سيئات المظلوم وحمل على الظالم فعلى هذا يجوز ان يقال انى اريد ان تبوأ باثمى فى انه يحمل عليك يوم القيامة اذا لم يجد ما يرضينى وباثمك فى قتلك اياى كما فى الكبير والثانى قال فى البيضاوى لعله لم يرد معصية اخيه وشقاوته بل قصده بهذا الكلام الى ان ذلك ان كان لا محالة واقعا فاريد ان يكون لك لا لى فالمراد بالذات ان لا يكون له لا ان يكون لاخيه ويجوز ان يكون المراد بالاثم عقوبته وارادة عقاب العاصى جائزة ۷۴ قوله باثمى اى باثم قتلى اى لو بسطت اليك يدى قيل كان هابيل اقوى منه ولكن تحرج عن قتله لان الدفع لم يبح بعد او تحريا لما هو الافضل ۱۲ ک ۷۵ قوله ينبش التراب اى يخرج التراب فى المصباح نبشته نبشا من باب قتل استخرجته من الارض ونبشت الارض نبشا كشفتها ومنه نبش الرجل القبر وقوله ويثيره على غراب اى يهال على غراب بعد ان نبش الحفرة ووضعه فيها وقوله حتى واراه اى اخفاه ۱۲ ۷۶ قوله سوأة السوءة العورة وما لا يجوز ان ينكشف من جسده والسوءة الفضيحة ۱۲ والجملة الثانية مفعول يرى ۱۲ ک ۷۷ قوله على حمله اى على ظهره مدة سنة لا على قتله وقيل انه ندم على قتله لانه لم ينتفع بقتله وسخط عليه ابواه واخوته لا لاجل انه ذنب ونهاه عظيما ۱۲ ک ۷۸ قوله كتبنا على بنى اسرائيل انما خصهم بالذكر وان كان القصاص فى كل ملة لان اليهود مع علمهم بهذه المبالغة العظيمة اقدموا على قتل الانبياء والاولياء وذلك يدل على قسوة قلوبهم ۱۲ صاوى ۷۹ قوله قتلها يشير بهذا الى تقدير مضاف صرح به غيره ۱۲ ۸۰ قوله او بغير فساد اشار به الى ما عليه الجمهور من ان او فساد مجرور عطفا على نفس المجرور باضافة غير اليها ۱۲ كرخى ۸۱ قوله فافرق بيننا الخ اے احكم لنا بما نستحق واحكم عليهم بما يستحقونه وقيل بالتبعيد بيننا وبينهم ۱۲ ابو السعود وقوله فافصل نبه به على بيان المراد من فافرق لانه ورد لمعان منها قوله تعالى واذ فرقنا بكم البحر اے فلقناه لكم ۱۲ كرخى

۵۱ قوله قتل الناس اى فى الذنب عن الحسن لان قاتل النفس جزاؤه جهنم وغضب الله عليه والعذاب العظيم ولو قتل الناس جميعا لم يزد على ذلك ۱۲ مد ۵۲ قوله كانما قتل الناس جميعا اى من حيث ان قتل الواحد والجميع سواء فى استجلاب غضب الله تعالى والعذاب العظيم ۱۲ بيضاوى ۵۳ قوله ومن احياها اى تسبب فى بقائها اما بنهى قاتلها عن قتلها او باعلامها وحفظها من الاسباب المهلكة ۱۲ صاوى ۵۴ قوله جميعا جعل قتل الواحد كقتل الجميع وكذلك الاحياء ترغيبا وترهيبا لان المتعرض لقتل النفس اذا تصور ان قتلها كقتل الناس جميعا عظم ذلك عليه فثبطه وكذا الذى اراد احياءها اذا تصور ان حكمه حكم احياء جميع الناس رغب فى احيائها ۱۲ ۵۵ قوله من حيث انتهاك حرمتها اى حرمة نفس المقتولة يعنى ان من انتهك حرمة نفس كمن انتهك حرمة جميع النفوس فى التجرى وهدم بناء الله والتشبيه من هذه الجهة لا ينافى ان المشبه به اعظم جرما وقوله صونها يعنى ان من صان نفسا بان امتنع من قتلها كمن صان جميع النفوس فى مراعاة حق الله وحفظ حدوده وبناءه الذى لا يقدر عليه الا هو فالكلام من قبيل اللف والنشر المرتب ۱۲ جمل وانتهاك الحرمة تناولها بما لا يحل كذا فى الصراح ۱۲ ۵۶ قوله ونزل وجه المناسبة بينها وبين قصة بنى آدم ظاهرة لان قابيل قتل وافسد فى الارض هو وذريته ۱۲ ۵۷ قوله نزل فى العرنيين جمع عرنى نسبة لعرينة قبيلة من العرب تصغير عرنة الشئ هى واد بعرفات كذا فى نور الانوار ۱۲ ۵۸ قوله فاذن لهم النبى اى بعد ان اظهروا الاسلام نفاقا ۱۲ ۵۹ قوله يحاربون الله ورسوله تقدير الكلام انما جزاء الذين يحاربون اولياء الله تعالى واولياء رسوله اه كبير فاندفع ما قيل ان محاربة مع الله غير ممكنة فما المعنى من محاربة الله ۱۲ ۶۰ قوله محاربة المسلمين اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف تقديره يحاربون اولياء الله واولياء رسوله وهم المسلمون وافاد ان هذا الامر مستمر الى يوم القيامة ۱۲ صاوى ۶۱ قوله او لترتيب الاحوال اى لا للتخيير كما قاله مالك اخرج البيهقى فى سننه عن عبد الملك بن عبد العزيز ابن جريج كل شئ فى القرآن فيه او فهو للتخيير الا قوله ان يقتلوا او يصلبوا ليس بتخيير فيها قال الشافعى وبهذا اقول ۱۲ ک ۶۲ قوله والصلب لمن قتل واخذ المال اى بان يصلبوا احياء وتبعج بطونهم برمح الى ان يموتوا وظاهر الرواية ان الامام مخير ان شاء اكتفى بذلك وان شاء قطع ايديهم وارجلهم من خلاف او قتلهم وصلبهم ۱۲ ابو السعود ۶۳ قوله والنفى اى من بلد الى بلد على تفسير الشافعى والجمهور والحبس عند ابى حنيفة رح ورواه عن ابراهيم النخعى ۱۲ ک ۶۴ قوله وعليه الشافعى آه وهو قول احمد وقال مالك ان او للتخيير كما هو اصل وضعها فيخير الامام بينها ووافق الامام ابو حنيفة رحمه الله الشافعى رحمه الله فى انها للترتيب لا للتخيير الا انه فرق فى التفصيل بين هذه الاجزية فقال ان من اخاف فقط ولم يقتل نفسا ولم ياخذ مالا حبسهم الامام ومن اخذ المال فقط قطع ايديهم وارجلهم من خلاف ومن قتل ولم ياخذ المال قتل حدا ومن قتل واخذ المال فالامام بالخيار ان شاء قطع ايديهم من خلاف وقتلهم او صلبهم وان شاء قتلهم وان شاء صلبهم بغير القطع فالفرق بين قول الشافعى وقول ابى حنيفة رحمهما الله فى موضعين احدهما ان المراد بالنفى الجلاء عند الشافعى والحبس عند ابى حنيفة رح والثانى ان من اخذ المال وقتل النفس يصلبه الامام عند الشافعى ويخير عند الامام فى اربعة اشياء كما بين لكن يستدل الشافعى رحمه الله بما روى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه وادع ابا بردة ان لا يعينه ولا يعين عليه فجاء اناس يريدون الاسلام فقطع اصحاب ابى بردة عليهم الطريق فنزل جبرئيل بالحد فيهم ان من قتل واخذ المال صلب ومن قتل ولم ياخذ المال قتل ومن اخذ المال ولم يقتل قطعت يده ورجله من خلاف ومن افرد الاخافة نفى من الارض واجاب عنه صاحب السور الانوار بان الامام حمل قوله من قتل واخذ المال صلب على اختصاص الصلب بهذه الحالة لا اختصاص هذه الحالة بالصلب بحيث لا يجوز فيها غيره بل اثبت للامام الخيار فى اربعة اشياء ان شاء قطع ثم قتل او صلب وان شاء قتل او صلب من غير قطع لان الجناية تحتمل الاتحاد والتعدد فتراعى كلتا الجهتين فيه ۱۲ ۶۵ قوله واصح قوليه ان الصلب ثلاثا اى يترك مصلوبا ثلاثة ايام ولياليها نحو خشبة وعبارة الجمل ناقلا عن المنهاج فان قتل واخذ المال قتل ثم صلب مكفنا معترضا على نحو خشبة ثلاثا من الايام بلياليها وجوبا وقوله وقيل قبله قليلا اى بان يصلب حيا زمانا قليلا ثم يقتل ۱۲ ۶۶ قوله عبر بذلك اى بقوله ان الله غفور رحيم ۱۲ ۶۷ قوله ولم ار من تعرض له اى من المفسرين من حيث اخذه من الآية وان كان فى نفسه ظاهرا انه يسقط بالتوبة حدود الله فقط دون الآدميين ۱۲ ۶۸ قوله فاذا قتل واخذ المال هذا تفريع على قوله الا الذين تابوا الخ فقوله يقطع ويقتل اى جوازا لا وجوبا لانه حق العباد فاذا عفا ولى القتيل عنه سقط قتله فالتوبة افادته سقوط تحتم القتل وسقوط الصلب من اصله ۱۲ جمل ۶۹ قوله وهو اصح قولى الشافعى ومقابله انه يصلب ولا يسقط الصلب بتوبته ۱۲ ۷۰ قوله وهو اصح قوليه ايضا ومقابله انها كالتى قبل القدرة فتسقط عنه العقوبات التى تخصه ومنها الصلب ۱۲ جمل ۷۱ قوله الوسيلة وهى ما يتقرب به الى الشئ ومعنى

من كفر او زنا او قطع طريق ونحوه فكانما قتل الناس جميعا ومن احياها بان امتنع من قتلها فكانما احيا
الناس جميعا قال ابن عباس من حيث انتهاك حرمتها وصونها ولقد جاءتهم اى بنى اسراءيل رسلنا
بالبينت المعجزات ثم ان كثيرا منهم بعد ذلك فى الارض لمسرفون ○ مجاوزون الحد بالكفر والقتل وغير
ذلك ونزل فى العرنيين لما قدموا المدينة وهم مرضى فاذن لهم النبى صلى الله عليه وسلم ان يخرجوا الى الابل ويشربوا
من ابوالها والبانها فلما صحوا قتلوا الراعى واستاقوا الابل انما جزؤا الذين يحاربون الله ورسوله بمحاربة
المسلمين ويسعون فى الارض فسادا بقطع الطريق ان يقتلوا او يصلبوا او تقطع ايديهم وارجلهم
من خلاف اى ايديهم اليمنى وارجلهم اليسرى او ينفوا من الارض او لترتيب الاحوال فالقتل لمن قتل فقط
والصلب لمن قتل واخذ المال والقطع لمن اخذ المال ولم يقتل والنفى لمن اخاف فقط قاله ابن عباس
وعليه الشافعى واصح قوليه ان الصلب ثلاثا بعد القتل وقيل قبله قليلا ويلحق بالنفى ما اشبهه فى
التنكيل من الحبس وغيره ذلك الجزاء المذكور لهم خزى ذل فى الدنيا ولهم فى الاخرة عذاب عظيم ○
هو عذاب النار الا الذين تابوا من المحاربين والقطاع من قبل ان تقدروا عليهم فاعلموا ان الله غفور
لهم ما اتوه رحيم ○ بهم عبر بذلك دون فلا تحدوهم ليفيد انه لا يسقط عنه بتوبته الا حدود الله دون ع
حقوق الادميين كذا ظهر لى ولم ار من تعرض له والله اعلم فاذا قتل واخذ المال يقتل ويقطع ولا يصلب
وهو اصح قولى الشافعى ولا تفيد توبته بعد القدرة عليه شيئا وهو اصح قوليه ايضا يايها الذين امنوا
اتقوا الله خافوا عقابه بان تطيعوه وابتغوا اطلبوا اليه الوسيلة ما يقربكم اليه من طاعته وجاهدوا
فى سبيله لاعلاء دينه لعلكم تفلحون ○ تفوزون ان الذين كفروا لو ثبت ان لهم ما فى الارض
جميعا ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيمة ما تقبل منهم ولهم عذاب اليم ○ يريدون
يتمنون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم ○ دائم والسارق والسارقة
ال فيهما موصولة مبتدا ولشبهه بالشرط دخل الفاء فى خبره وهو فاقطعوا ايديهما اى يمين كل
منهما من الكوع وبينت السنة ان الذى يقطع فيه ربع دينار فصاعدا وانه ان عاد قطعت رجله اليسرى
من مفصل القدم ثم اليد اليسرى ثم الرجل اليمنى وبعد ذلك يعزر جزاء نصب على المصدر بما
كسبا نكالا عقوبة لهما من الله والله عزيز غالب على امره حكيم ○ فى خلقه فمن تاب من
بعد ظلمه رجع عن السرقة واصلح عمله فان الله يتوب عليه ان الله غفور رحيم ○

الآية اى اطلبوا ما تتوسلون به اى ثوابه والزلفى منه من فعل الطاعات وترك المعاصى كذا فى الخطيب وغيره وفى الكبير الوسيلة فعيلة من وسل اليه اذا تقرب اليه الخ فالوسيلة هى التى يتوسل بها الى المقصود ملخصا ۱۲ ۷۲ قوله ان الذين كفروا هذا كالدليل لما قبله كان الله يقول الزموا التقوى يحصل لكم الفوز لان من لم تكن عنده التقوى كالكفار لا ينفعه الفداء من العذاب ۱۲ ۷۳ قوله به وحد الراجع فيه وقد ذكر شيئان لانه اجرى مجرى اسم الاشارة كانه قيل ليفتدوا بذلك ۱۲ ک ۷۴ قوله موصولة اى بمعنى الذى كما هو شان الداخل على اسماء الفاعل والمفعول التى ليست من باب الصفات لا حرف تعريف ۱۲ ک ۷۵ قوله وهو اى الخبر فاقطعوا الخ قال التفتازانى الامر فى مثل هذا الوضع يقع خبر المبتدا بلا تاويل لكونه فى الحقيقة جزاء الشرط اى ان سرق احد فاقطعوا هذا والسيد السند على ان الانشاء لا يقع خبرا بلا تاويل ۱۲ ک ۷۶ قوله يمين كل منهما من الكوع لما روى الدار قطنى عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده انه صلى الله عليه وسلم امر بقطع السارق الذى سرق رداء صفوان من المفصل اى مفصل الكوع وبه قال الائمة الاربعة وقيل يقطع من المنكب ۱۲ ک ۷۷ قوله من الكوع الكوع الرسغ فى الصراح كوع كلع استخوان ساق دست از سوے انگشت ابہام ۱۲ ۷۸ قوله ربع دينار اى عند الشافعى وا ما عند ابى حنيفة رح فيقطع فى عشرة دراهم او ما فوقها ۱۲ ۷۹ قوله ثم اليد اليسرى ثم الرجل اليمنى وهذا عند الشافعى رح وعندنا ان سرق اولا يقطع يده اليمنى من زنده فان عاد ثانيا فرجله اليسرى فان عاد ثالثا فلا قطع بل يسجن حتى يتوب كما فى الهداية وغيره

www.besturdubooks.wordpress.com

فی التعبیر بھذا اما تقدم فلا یسقط بتوبتہ حق الآدمی من القطع و رد المال نعم بینت السنۃ انہ ان
عفی عنہ قبل الرفع الی الامام سقط القطع وعلیہ الشافعی اَلَمْ تَعْلَمْ الاستفہام فیہ للتقریر اَنَّ اللّٰهَ لَهٗ
مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ؕ يُعَذِّبُ مَنْ يَّشَآءُ تعذیبہ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَّشَآءُ ؕ المغفرۃ لہ وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ
قَدِيْرٌ ۝ ومنہ التعذیب و المغفرۃ يٰٓاَيُّهَا الرَّسُوْلُ لَا يَحْزُنْكَ صنع الَّذِيْنَ يُسَارِعُوْنَ فِي الْكُفْرِ یقعون فیہ
بسرعۃ ای یظہرونہ اذا وجدوا فرصۃ مِنَ للبیان الَّذِيْنَ قَالُوْٓا اٰمَنَّا بِاَفْوَاهِهِمْ بالسنتہم متعلق بقالوا وَ
ع ٣ لَمْ تُؤْمِنْ قُلُوْبُهُمْ ۛ وھم المنافقون وَمِنَ الَّذِيْنَ هَادُوْا ۛ قوم سَمّٰعُوْنَ لِلْكَذِبِ الذی افترتہم احبارھم
سماع قبول سَمّٰعُوْنَ منک لِقَوْمٍ لاجل قوم اٰخَرِيْنَ من الیہود لَمْ يَاْتُوْكَ ؕ وھم اھل خیبر زنی احبارھم
فیہم محصنان فکرھوا رجمہما فبعثوا قریظۃ لیسألوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن حکمہا يُحَرِّفُوْنَ الْكَلِمَ الذی فی التورٰىۃ
کاٰیۃ الرجم مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهٖ ۚ التی وضعہ اللہ علیہا ای یبدلونہ يَقُوْلُوْنَ لمن ارسلوھم اِنْ اُوْتِيْتُمْ هٰذَا الحکم
المحرف ای الجلد ای افتاکم بہ محمد فَخُذُوْهُ فاقبلوہ وَاِنْ لَّمْ تُؤْتَوْهُ بل افتاکم بخلافہ فَاحْذَرُوْا ان تقبلوہ
وَمَنْ يُّرِدِ اللّٰهُ فِتْنَتَهٗ اضلالہ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهٗ مِنَ اللّٰهِ شَيْـًٔا ؕ فی دفعہا اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ لَمْ يُرِدِ اللّٰهُ اَنْ يُّطَهِّرَ
قُلُوْبَهُمْ ؕ من الکفر ولو ارادہ لکان لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ ۖ ذل بالفضیحۃ والجزیۃ وَّلَهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ عَذَابٌ
عَظِيْمٌ ۝ ھم سَمّٰعُوْنَ لِلْكَذِبِ اَكّٰلُوْنَ لِلسُّحْتِ ؕ بضم الحاء وسکونہا ای الحرام کالرشی فَاِنْ جَآءُوْكَ لتحکم
بینہم فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ اَوْ اَعْرِضْ عَنْهُمْ ۚ ھذا التخییر منسوخ بقولہ وَاَنِ احْكُمْ بَيْنَهُمْ الاٰیۃ فیجب الحکم بینہم
اذا ترافعوا الینا وھو اصح قولی الشافعی ولو ترافعوا الینا مع مسلم وجب اجماعا وَاِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ
يَّضُرُّوْكَ شَيْـًٔا ؕ وَاِنْ حَكَمْتَ بینہم فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ ؕ بالعدل اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِيْنَ العادلین
فی الحکم ای یثیبہم وَكَيْفَ يُحَكِّمُوْنَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرٰىةُ فِيْهَا حُكْمُ اللّٰهِ بالرجم استفہام تعجب ای
لم یقصدوا بذلک معرفۃ الحق بل ما ھو اھون علیہم ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ یعرضون عن حکمک بالرجم الموافق
ع ٩ / ٦ / ١٠ لکتابہم مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ ؕ التحکیم وَمَآ اُولٰٓئِكَ بِالْمُؤْمِنِيْنَ ۝ اِنَّآ اَنْزَلْنَا التَّوْرٰىةَ فِيْهَا هُدًى مِّنَ الضلالۃ
وَّنُوْرٌ ۚ بیان للاحکام يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّوْنَ من بنی اسرائیل الَّذِيْنَ اَسْلَمُوْا انقادوا لِلّٰهِ لِلَّذِيْنَ هَادُوْا وَ
الرَّبّٰنِيُّوْنَ العلماء منہم وَالْاَحْبَارُ الفقہاء بِمَا ای بسبب الذی اسْتُحْفِظُوْا استودعوہ ای استحفظہم
اللہ ایاہ مِنْ كِتٰبِ اللّٰهِ ان یبدلوہ وَكَانُوْا عَلَيْهِ شُهَدَآءَ ۚ انہ حق فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ ایہا الیہود فی اظہار ما
عندکم من نعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم والرجم وغیرھما وَاخْشَوْنِ فی کتمانہ وَلَا تَشْتَرُوْا تستبدلوا

قولہ فی التعبیر بہذا ای بقولہ فان اللہ یتوب علیہ دون ان یقول فلا تحدوہ ۱۲ صاوی ۲ قولہ قبل الرفع فی المؤطا انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لمن عفا عن السارق فہلا قبل ان تاتینی بہ ۱۲ ک ۳ قولہ سقط القطع وعلیہ الشافعی ای وکذلک ابو حنیفۃ رح ایضا کذا فی الہدایۃ ۱۲ ک ۴ قولہ یعذب من یشاء اے ان لم یتب فالیست المصر علی الذنب تحت المشیۃ خلافا للمعتزلۃ ۱۲ صاوی ۵ قولہ یقعون الخ یقال اسرع فی الشیب اذا وقع سریعا ۱۲ ک ۶ قولہ اذا وجدوا فرصۃ ای لم یخطؤا ہادمعنی الاٰیۃ لا تہتم ولا تبال بمسارعۃ المنافقین فی الکفر ای اظہارہ مما یلوح من آثار الکید للاسلام ومن موالات المشرکین فانی ناصرک علیہم ۱۲ ک ۷ قولہ متعلق بقالوا الا بآمنا ای قالوا بافواہہم آمنا ۱۲ ک ۸ قولہ سماعون للکذب خبر لمبتدأ محذوف ای ہم سماعون کذا فی الخطیب وبالفارسیۃ پذیرکنندگان دروغ اند ومیشنوند از تو تاخبر دہند گروہ نا مدہ را یعنی خیبریان دیگر ایشان را ۱۲ زاہدی ۹ قولہ سماعون للکذب اے من احبارہم وسبب نزولہا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما ہاجر الی المدینۃ وقع بینہ وبین قریظۃ صلح فصار دایتر دون علیہ وبینہ وبین یہود خیبر حرب فاتفق انہ زنی منہم محصنان شریف بشریفۃ فافتاہم الاحبار بانہما یجلدان مائۃ سوط ویسوّدان بالفحم ویرکبان علی حمار مقلوبین ثم انہم بعثوا قریظۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم یسئلونہ عن ذلک وقالوا لہم ان قال لکم مثل ذلک فہو صادق وقولہ حجۃ لنا عند ربنا والا فہو کذاب فأتوہ فاخبرہم بانہما یرجمان وفی التوراۃ کذلک ۱۲ ۱۰ قولہ سماع قبول ای قابلون لما یفتریہ الاحبار من الکذب علی اللہ وتحریف کتابہ من قولک الملک یسمع کلام فلان ومنہ سمع اللہ لمن حمدہ قالہ الزمخشری وکانہ یشیر الی ان تعدیۃ السمع باللام لکونہ متضمنا لمعنی القبول واورد علیہ بان القبول متعد بنفسہ ایضا فی القاموس قبلہ تعلیہ نعم یتعدی السماع بمعنی القبول باللام بمعنی من نحو سمع اللہ لمن حمدہ ای قبل اللہ من حمدہ لکن ہذا اللام یدخل المسموع منہ لا المسموع فالاولی ان یجعل اللام مزیدا او للعلۃ والمفعول محذوف ای سماعون کلامک لیکذبوا علیک فیہا ۱۲ ک ۱۱ قولہ سماعون لقوم آہ ای ان ہؤلاء القوم من الیہود لہم صفتان سماع الکذب من احبارہم ونقلہ الی عوامہم وسمع الحق منک ونقلہ لاحبارہم لیحرفوہ وقولہ لاجل قوم ای لیکونوا وسائط بینک وبین قوم آخرین والوسائط ہم قریظۃ والقوم ہم یہود خیبر وقد اشار المفسر الی ہذا فتامل کذا افاد شیخنا وقد حمل الشارح اللام علی التعلیل وحملہا غیرہ علی انہا بمعنی من وعبارۃ ابی السعود واللام بمعنی من والمعنی مبالغون فی قبول کلام قوم آخرین واما کونہا لام تعلیل بمعنی سماعون منہ علیہ السلام لاجل قوم آخرین جہوہم عیونا لیبلغوہم ما سمعوا منہ علیہ السلام او کونہا متعلقۃ بالکذب علی ان سماعون الثانی مکرر للتاکید بمعنی سماعون لیکذبوا بقوم آخرین فلا یکاد یساعدہ النظم الکریم اصلا ۱۲ جمل ۱۲ قولہ فبعثوا قریظۃ وکانت خیبر حربا لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وبنو قریظۃ صلحا لہ وفی جوارہ کما فی الزاہدی ۱۲ ۱۳ قولہ من بعد مواضعہ ای یسیلونہ عن مواضعہ التی وضعہ اللہ تعالی فیہا اما لفظا باہمالہ او تغییر وضعہ فان قلت کان الظاہر یحرفون الکلم عن مواضعہ فما فائدۃ فی لفظ بعد قلت المعنی یحرفونہ عن مواضعہ التی وضعہ اللہ تعالی فیہا بعد ان کان ذا مواضع فہی من بعد مواضعہ بعد تحقق مواضعہ ہذا مستفاد من الکشاف ۱۲ ۱۴ قولہ یقولون ای یہود خیبر وقولہ لمن ارسلوہم اے وہم قریظۃ ۱۲ صاوی ۱۵ قولہ الحکم المحرف ای فی الواقع ولیس المراد انہم یقولون لہم ذلک بل التحریف واقع من الاحبار سرا ۱۲ صاوی ۱۶ قولہ اضلالہ وہو حجۃ علی قول من یقول یرید اللہ الایمان ولا یرید الکفر ۱۲ مد ۱۷ قولہ فلن تملک لہ الخ فیہ رد علی المعتزلۃ القائلین بان العبد یخلق افعال نفسہ ۱۲ صاوی ۱۸ قولہ لم یرد اللہ ای لعلمہ منہم اختیار الکفر وہو حجۃ لنا علیہم ایضا ۱۲ مد ۱۹ قولہ للسحت من سحتہ اذا استاصلہ لانہ مسحوت البرکۃ ۱۲ ک ۲۰ قولہ کالرشی بضم الراء جمع رشوۃ بکسرہا قال البغوی السحت ہو الرشوۃ فی الحکم علی قول الحسن وقتادۃ وقال ابن مسعود ہو الرشوۃ فی کل شئ ۱۲ ک ۲۰ قولہ کالرشی ہذا اذا اعطی الرشوۃ لیبطل حقا او یصور باطلا بصورۃ الحق واما اذا اعطی لیدفع عن نفسہ بلاء او عن مالہ اضرارا فالوزر والوبال علی الآخذ لا علی المعطی ۱۲ زاہدی ۲۱ قولہ فیجب الحکم بینہم واذا ترافعوا الینا فلزم الحکم وزال التخییر وروی ہذا عن ابن عباس وعمر بن عبد العزیز وعطاء ومجاہد والسدی وحکی ابو جعفر النحاس عن ابی حنیفۃ واصحابہ اذا تحاکم اہل الکتاب الی الامام فلیس لہ ان یعرض عنہم ۱۲ ک ۲۲ قولہ وہو اصح قولی الشافعی والقول الثانی انہا محکمۃ وہو قول النخعی والشعبی والزہری والحسن وسعید بن جبیر وبہ قال احمد قال ابن الجوزی وہو الصحیح لانہ لا تنافی بین الآیتین من جہۃ ان احداہما خیرت والاخری اثبت ۱۲ ۲۳ قولہ استفہام تعجب ای ایقاع للمخاطب فی التعجب ای التعجب والتعجب من وجہین الاول قولہ وعندہم التوراۃ والثانی قولہ ثم یتولون الخ کذا افاد شیخنا ۱۲ ج ۲۴ قولہ انا انزلنا التوراۃ آہ کلام مستانف سیق لبیان علو شان التوراۃ ووجوب مراعاۃ احکامہا وانہا لم تزل مرعیۃ من الانبیاء ومن یقتدی بہم کابرا عن کابر مقبولۃ لکل احد من الحکام والمتحاکمین محفوظۃ عن المخالفۃ والتبدیل تحقیقا لما وصف بہ المحرفون من عدم ایمانہم بہا وتقریر الکفرہم وظلمہم ۱۲ ابو السعود ۲۵ قولہ ونور فی الکلام استعارۃ مصرحۃ حیث شبہت الاحکام بالنور بجامع الاہتداء فی کل واستعیر اسم المشبہ بہ للمشبہ وحیث ارید بالنور الاحکام فالمراد بالہدی التوحید فالعطف مغایر ۱۲ صاوی ۲۶ قولہ للذین ہادوا تعلق بانزل او بیحکم اے یحکمون بہا فی تحاکمہم ۱۲ من الخطیب ۲۷ قولہ العلماء منہم وقیل الزہاد وقیل الذین یربون الناس بصغار العلم قبل کبارہ وہذا الاخیر فی کلام المفسر بل یقال سموا ربانیین لکونہم منسوبین للرب لزہدہم ما سواہ او للتربیۃ لکونہم یربون الخلق ۱۲ صاوی ۲۸ قولہ والاحبار جمع حبر بالفتح والکسر واما المداد فبالکسر لا غیر من التحبیر وہو التحسین یقال حبرہ اذا حسنہ سموا بذلک لانہم یزینون الکلام ویحسنونہ وہو عطف علی النبیون ایضا ۱۲ صاوی ۲۹ ومن الذین ہادوا الخ یحتمل انہ معطوف علی من الذین قالوا آمنا فیکون بیانا للذین یسارعون فی الکفر ایضا وہو الاقرب وعلیہ فقولہ سماعون حال من الذین ہادوا ویحتمل انہ خبر مقدم وقولہ سماعون صفۃ لموصوف محذوف ہو المبتدأ المؤخر فیکون کلاما مستانفا وقد مشی علیہ المفسر وعلی کل فقولہ لہم فی الدنیا خزی الخ راجع للفریقین ۱۲ صاوی ۳۰ قولہ قوم الخ یشیر الی ان سماعون مبتدأ بتقدیر الموصوف ومن الذین ہادوا خبر مقدم علیہ ویجوز ان یعطف علی من الذین قالوا ویرفع سماعون علی وہم سماعون ۱۲

www.besturdubooks.wordpress.com

بِاٰيٰتِيْ ثَمَنًا قَلِيْلًاؕ من الدنيا تاخذونه على كتمانه وَمَنْ لَّمْ يَحْكُمْ بِمَاۤ اَنْزَلَ اللّٰهُ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْكٰفِرُوْنَ۝ به

وَكَتَبْنَا فرضنا عَلَيْهِمْ فِيْهَاۤ اى التورٰىة اَنَّ النَّفْسَ تقتل بِالنَّفْسِ اذا قتلها وَالْعَيْنَ تفقأ بِالْعَيْنِ وَالْاَنْفَ

تجدع بِالْاَنْفِ وَالْاُذُنَ تقطع بِالْاُذُنِ وَالسِّنَّ تقلع بِالسِّنِّ وفى قراءة بالرفع فى الاربعة وَالْجُرُوْحَ

بالوجهين قِصَاصٌؕ اى يقتص فيها اذا امكن كاليد والرجل والذكر ونحو ذٰلك وما لا يمكن فيه الحكومة

وهٰذا الحكم وان كتب عليهم فهو مقرر فى شرعنا فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهٖ اى بالقصاص بان مكن من

نفسه فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَّهٗؕ لما اتاه وَمَنْ لَّمْ يَحْكُمْ بِمَاۤ اَنْزَلَ اللّٰهُ فى القصاص وغيره فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ۝

وَقَفَّيْنَا اتبعنا عَلٰۤى اٰثَارِهِمْ اى النبيين بِعِيْسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ قبله مِنَ التَّوْرٰىةِ وَاٰتَيْنٰهُ

الْاِنْجِيْلَ فِيْهِ هُدًى من الضلالة وَّنُوْرٌ بيان للاحكام وَّمُصَدِّقًا حال لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرٰىةِ لما

فيها من الاحكام وَهُدًى وَّمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِيْنَ۝ وقلنا وَلْيَحْكُمْ اَهْلُ الْاِنْجِيْلِ بِمَاۤ اَنْزَلَ اللّٰهُ فِيْهِ من الاحكام

وفى قراءة بنصب يحكم وكسر لامه عطفا على معمول اٰتيناه وَمَنْ لَّمْ يَحْكُمْ بِمَاۤ اَنْزَلَ اللّٰهُ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ

الْفٰسِقُوْنَ۝ وَاَنْزَلْنَاۤ اِلَيْكَ يا محمد الْكِتٰبَ القران بِالْحَقِّ متعلق بانزلنا مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ قبله مِنَ

الْكِتٰبِ وَمُهَيْمِنًا شاهدا عَلَيْهِ والكتٰب بمعنى الكتب فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بين اهل الكتٰب اذا ترافعوا اليك

بِمَاۤ اَنْزَلَ اللّٰهُ اليك وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَآءَهُمْ عادلا عَمَّا جَآءَكَ مِنَ الْحَقِّؕ لِكُلٍّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ ايها الامم شِرْعَةً

شريعة وَّمِنْهَاجًاؕ طريقا واضحا فى الدين تمشون عليه وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ لَجَعَلَكُمْ اُمَّةً وَّاحِدَةً على شريعة

واحدة وَّلٰكِنْ فرقكم فرقا لِّيَبْلُوَكُمْ ليختبركم فِيْ مَاۤ اٰتٰىكُمْ من الشرائع المختلفة لينظر المطيع منكم والعاصى

فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرٰتِؕ سارعوا اليها اِلَى اللّٰهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيْعًا بالبعث فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيْهِ تَخْتَلِفُوْنَ۝

من امر الدين ويجزى كلا منكم بعمله وَاَنِ احْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمَاۤ اَنْزَلَ اللّٰهُ وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَآءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ

ل اَنْ لا يَّفْتِنُوْكَ يضلوك عَنْۢ بَعْضِ مَاۤ اَنْزَلَ اللّٰهُ اِلَيْكَؕ فَاِنْ تَوَلَّوْا عن الحكم المنزل وارادوا غيره

فَاعْلَمْ اَنَّمَا يُرِيْدُ اللّٰهُ اَنْ يُّصِيْبَهُمْ بالعقوبة فى الدنيا بِبَعْضِ ذُنُوْبِهِمْؕ التى اتوها ومنها التولى ويجازيهم

على جميعها فى الاخرٰى وَاِنَّ كَثِيْرًا مِّنَ النَّاسِ لَفٰسِقُوْنَ۝ اَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُوْنَؕ بالياء والتاء

يطلبون من المداهنة والميل اذا تولوا استفهام انكار وَمَنْ اى لا احد اَحْسَنُ مِنَ اللّٰهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ

عند قوم يُّوْقِنُوْنَ۝ به خصوا بالذكر لانهم الذين يتدبرونه يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُوْدَ

وَالنَّصٰرٰۤى اَوْلِيَآءَ م توالونهم وتوادونهم بَعْضُهُمْ اَوْلِيَآءُ بَعْضٍؕ لاتحادهم فى الكفر

ع

---

١ قوله ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون المقصود من هذا الكلام تهديد اليهود فى اقدامهم على تحريف حكم الله تعالى فى حد الزانى المحصن يعنى انهم لما انكروا حكم الله المنصوص عليه فى التوراة وقالوا انه غير واجب فهم كافرون على الاطلاق لا يستحقون اسم الايمان لا بموسى والتوراة ولا بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن وقال عكرمة قوله ومن لم يحكم بما انزل الله انما يتناول من انكر بقلبه وجحد بلسانه اما من عرف بقلبه كونه حكم الله واقر بلسانه كونه حكم الله الا انه اتى بما يضاده فهو حاكم بما انزل الله تعالى ولكنه تارك له فلا يلزم دخوله تحت هذه الآية كذا فى الكبير وفى الخطيب قال عكرمة معناه ومن لم يحكم بما انزل الله جاحدا له فقد كفر ومن اقر به ولم يحكم به فهو ظالم فاسق فحمل الآيات على هذا وهو ظاهر وقال الضحاك وقتادة نزلت هذه الآيات الثلاث فى اليهود دون من اساء من هذه الامة وفى ابى السعود ومن لم يحكم بما انزل الله كائنا من كان دون المخاطبين خاصة فانهم مندرجون فيه اندراجا اوليا اى من لم يحكم بذلك مستهينا به منكرا له كما يقتضيه ما فعلوه من تحريف آيات الله اقتضاء بينا انتهى وفى البيضاوى فى تفسير هذه الآية مستهينا به منكرا له فاولئك هم الكافرون لاستهزائهم به وتمردهم بان حكموا بغيره وعبارة الخازن اختلف العلماء فى هذه الآية اى فى من نزلت فقال جماعة نزلت الثلاثة فى الكفار ومن غير حكم الله من اليهود وقال ابن عباس فى خصوص بنى قريظة والنضير وقال ابن مسعود والحسن والنخعى هذه الآيات الثلاث عامة فى اليهود وفى هذه الامة فكل من ارتشى وحكم بغير الله فقد كفر وظلم وفسق انتهى. قلت فالحاصل انه لازم على المسلم الاتقاء من الحكم بما هو خلاف ما انزل الله تعالى لاجل خوف الكفر ومن حكم من المسلم على خلاف ما انزل الله تعالى وليس ذلك على وجه الانكار فلا يجترأ على تكفيره لان فيه اختلاف العلماء وفى الدر المختار واعلم انه لا يفتى بكفر مسلم امكن حمل كلامه على محمل حسن او كان فى كفره خلاف ولو كان ذلك رواية ضعيفة كما حرره فى البحر وعزاه فى الاشباه الى الصغير آه وفى رد المحتار على قوله ولو رواية ضعيفة قال الخير الرملى اقول ولو كانت الرواية لغير اهل مذهبنا ويدل على ذلك اشتراط كون ما يوجب الكفر مجمعا عليه اه فاغتنم هذا التحقيق ١٢ ٢ قوله هم الكافرون ذكر الكفر ههنا مناسب لانه جاء عقب قوله ولا تشتروا بآياتى ثمنا قليلا وهذا كفر فناسب ذكر الكفر قاله ابو حيان وقال ابو السعود من لم يحكم بذلك مستهينا به منكرا له كما يقتضيه ما فعلوه من تحريف آيات الله اقتضاء بينا قال ابن عباس من لم يحكم جاحدا فهو كافر وان لم يكن جاحدا فهو فاسق ظالم ١٢ ٣ قوله وفى قراءة بالرفع آه اى قراءة سبعية وعليها فكل جملة من الاربعة معطوفة على جملة ان فى قوله ان النفس بالنفس ويأول كتبنا بقلنا لما فى الكتابة من معنى القول اى وقلنا فيها العين بالعين ١٢ ٤ قوله تجدع اى تقطع جدع فى الصراح بينى بريدن وفى المصباح جدع كقطع وزنا ومعنى ١٢ ٥ قوله والجروح المراد بالجروح ما تشمل الاطراف ولذا قال المفسر كاليد والرجل والذكر ١٢ ٦ قوله ونحو ذلك كالشفتين والانثيين والقدمين ١٢ كرخى ٧ قوله وما لا يمكن مبتدأ اى والذى لا يمكن فيه القصاص فيه الحكومة فجملة فيه الحكومة خبر وذلك كرض فى اللحم وكسر فى العظم وجراحة فى بطن يخاف منه التلف اه خازن والحكومة جزء من دية النفس نسبته اليها كنسبة ما نقص من قيمة المجنى عليه بفرض رقيقا فلو كانت قيمته بلا جناية عشرة وبها تسعة فالحكومة عشر الدية تامل ١٢ ٨ قوله فهو مقرر فى شرعنا يعنى ان شرائع من قبلنا اذا قص الله او رسول من غير انكار يلزم اذا بين ان شرائع سابقة كانت موصوفة بهذه الصفات وسكت على ذلك القدر ولم يأمرنا بتركها يلزم علينا تلك الشرائع وهذه هى الضابطة الكلية فى علم الاصول وههنا كذلك ١٢ زاهدى ٩ قوله فمن تصدق به اى فالجانى الذى تصدق به ١٢ جمل ١٠ قوله فهو اى القصاص وقوله له اى للجانى وقوله لما اتاه اى من الذنب فلا يعاقب ثانيا فى الآخرة وقيل فمن تصدق به من اصحاب الحق فالتصدق به كفارة للمتصدق يكفر الله تعالى به من سيأته ما تقتضيه الموازنة ١٢ خطيب ١١ قوله لما اتاه اى للذى عمله من القتل وقال الزمخشرى ان من عفا عنه القاتل فالعفو كفارة لذنوبه فالضمير فى له على ما فسرها المصنف للجانى ١٢ ١٢ قوله ومن لم يحكم آه نزلت هذه الآية حين اصطلحوا على ان لا يقتل الشريف بالوضيع ولا الرجل بالمرأة افاده شيخنا وفى الخازن وكان بنو النضير اذا قتلوا من قريظة ادوا اليهم نصف الدية واذا قتل بنو قريظة من بنى النضير ادوا اليهم الدية كاملة فغيروا حكم الله الذى انزله فى التوراة ١٢ جمل ١٣ قوله هم الظالمون آه ذكر الظلم ههنا مناسب لانه جاء عقيب اشياء مخصوصة من امر القتل والجرح فناسب ذكر الظلم المنافى للقصاص وعدم التسوية فيه واشارة الى ما قرروه من عدم تساوى النضير وقريظة ١٢ ابو حيان ١٤ قوله وقفينا شروع فى ذكر ما يتعلق بفضل عيسى وكتابه بعد ذكر فضل موسى وكتابه وقفينا من التقفية وهى الاتيان فى القفا ومعناه العقب وقد ضمن قفينا معنى جئنا فلا يقال يلزم عليه ان التضعيف كالهمزة فمقتضاه ان يتعدى لمفعولين بان يقال مثلا وقفيناهم عيسى ١٢ صاوى ١٥ قوله للاحكام ففيه دليل كون الانجيل مشتملا على الاحكام ورد على من قال ان عيسى كان مستعبدا بما فى التورٰة والانجيل مواعظ وزواجر ١٢ ك ١٦ قوله ومصدقا يريد انه معطوف على محل فيه هدى ومحله النصب على الحال ١٢ ك ١٧ قوله وقلنا قدر القول ليصح عطفه على قفينا ١٢ ك ١٨ قوله بنصب يحكم الخ اى بان مضمرة بعد لام كى وقوله وكسر لامه اى التى هى لام كى وقوله عطفا على معمول اٰتيناه المراد بالمعمول قوله وهدى وموعظة للمتقين وهذا بناء على انهما منصوبان على انهما مفعول له فحينئذ يصح العطف كانه قيل واتيناه الانجيل للهدى والموعظة وحكمهم به ١٢ جمل ١٩ قوله معمول اتيناه اى على معمول مقدر له والمعنى آتيناهم الانجيل ارشادا واصلاحا وليحكم اهل الانجيل بما انزل الله فيه ١٢ ك ٢٠ قوله هم الفاسقون آه ذكر الفسق ههنا مناسب لانه خروج من امر الله اذ تقدمه قوله وليحكم اهل الانجيل وهو امر كما قال تعالى اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس كان من الجن ففسق عن امر ربه اى خرج عن طاعته ١٢ ابو حيان ٢١ قوله قبله وانما قيل لما قبل الشئ هو بين يديه لان ما تأخر عنه يكون خلفه فما تقدم عليه يكون مقدمة وبين يديه ١٢ ك ٢٢ قوله شاهد اى وشاهدا يشهد له بالصحة والثبات ١٢ ك ٢٣ قوله فاحكم بينهم واستدل به من قال ان شريعة من قبلنا لا تلزمنا ذكر انزال التوراة على موسى عليه السلام ثم انزال القرآن على محمد عليه السلام وبين انه ليس للسامع ان يحسب بل لكل فقال فى الاول يحكم بها النبيون وفى الثانى وليحكم اهل الانجيل وفى الثالث فاحكم بينهم بما انزل الله ١٢ مدارك ٢٤ قوله عادلا يشير بتقدير الحال لتصحيح تعدية لا تتبع بعن ١٢ ك ٢٥ قوله سارعوا اى تسابقوا اليها قبل الفوات بالوفاة والمراد بالخيرات كل ما امر الله تعالى ١٢ مدارك ٢٦ قوله جميعا حال من الضمير المجرور والعامل المصدر المضاف لانه فى التقدير اليه ترجعون ١٢ ك ٢٧ قوله واحذرهم ان يفتنوك سبب نزولها ان كعب بن اسيد وعبد الله بن صوريا وشاس بن قيس قال بعضهم لبعض اذهبوا بنا الى محمد لعلنا نفتنه عن دينه فأتوه فقالوا يا محمد قد عرفت انا احبار اليهود واشرافهم وساداتهم وانا ان اتبعناك اتبعنا اليهود ولم يخالفونا وان بيننا وبين قومنا خصومة فنحاكمهم اليك فتقضى لنا عليهم ونؤمن بك ونصدقك فابى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية ١٢ صاوى ٢٨ قوله ببعض ذنوبهم لا بجميعها فعقابهم فى الدنيا بالقتل والسبى والجلاء انما هو ببعض ذنوبهم واما فى الآخرة فيجازيهم على الجميع كما قال المفسر لان العذاب المنقضى وان طال لا يكفى جزاء لذنوب الكافر جميعها كما ان نعيم الدنيا وان كثر ليس جزاء لاعمال المؤمن الصالحة وان عذب فى الدنيا بمرض او غيره فهو جزاء لاعمال المؤمن السيئة والنعيم فى الدنيا للكافر قد يكون جزاء لما عمل من الصالحات كالصدقات مثلا ١٢ صاوى

www.besturdubooks.wordpress.com

۱ قوله من جملتهم اى وحكمه حكمهم وهذا تغليظ من الله وتشديد في وجوب مجانبة المخالف في الدين ۱۲ مدارك ۲ قوله ان الله لا يهدي الخ علة لكون من يواليهم منهم ۱۲ صاوی ۳ قوله يسارعون حال او مفعول ثان لاحتمال ان يكون فترى من رؤية العين او القلب ۱۲ مدارك ۴ قوله يقولون اى في انفسهم لقوله على ما اسروا ۱۲ مدارك ۵ قوله فلا يميرونا اى اليهود والنصارى اى لا يعطونا الميرة بكسر الميم وهي الطعام ۱۲ ۶ قوله بهتك ستر اى افشاءه بهتك في الصراح برده دريدن ۱۲ ۷ قوله استيناف اى نحويا او بيانيا واقعا في جواب سوال مقدر تقديره ماذا يقول المؤمنون حينئذ بناء على جواز اقتران البيان بالواو واما على قراءة عدم الواو فيكون بيانيا لا غير ۱۲ ۸ قوله عطفا على ان ياتي اى باعتبار المعنى كانه قال عسى ان ياتي الله بالفتح ويقول الذين آمنوا وبيضاوي وانما قال باعتبار المعنى لا باعتبار اللفظ لان ان ياتي خبر عسى والمعطوف عليه في حكمه فيفتقر الى ضمير يرجع الى اسم عسى ولا ضمير في قوله ويقول لكن لما كان فعسى الله ان ياتي في قوة عسى ان ياتي الله ساغ عطف ان يقول عليه بهذا الاعتبار المعنوي ۱۲ من حاشية البيضاوي ۹ قوله جهد ايمانهم اى اقسموا لكم باغلظ الايمان انهم اولياؤكم ومعاضدوكم على الكفار وجهد ايمانهم مصدر في تقدير الحال اى مجتهدين في توكيد ايمانهم ۱۲ مدارك ۱۰ قوله غاية اجتهادهم يشير الى انه نصب على المصدر لانه بمعنى مصدر ۱۲ ک ۱۱ قوله قال تعالى اشار بذلك الى ان قوله حبطت اعمالهم من كلامه تعالى اخبار عن المنافقين لا من كلام المؤمنين لانهم لا علم لهم بذلك ۱۲ ۱۲ قوله حبطت اى ضاعت اعمالهم التي عملوها رياء وسمعة لا ايمانا وعقيدة وهذا من قول الله عز وجل شهادة لهم بحبوط الاعمال وتعجيبا من سوء حالهم ۱۲ مد ۱۳ قوله يا ايها الذين آه لما نهى فيما سلف عن موالاة اليهود والنصارى وبين انها مستدعية للارتداد شرع في بيان حال المرتدين على الاطلاق ۱۲ ابو السعود ۱۴ قوله بالفك والادغام آه اشارة الى ان قراءة نافع وابن عامر بالفك اى بدالين مكسورة فساكنة مخففتين على الاصل والباقين بالادغام تخفيفا وحركت الثانية بالفتح تخفيفا وكلاهما في مصاحف المدينة والشام ۱۲ كرخى ۱۵ قوله اذلة جمع ذليل من الذل بضم الذال ضد العز ولما كان صلته باللام دون على اشار بقوله عاطفين الى انه يتضمن الذل معنى العطف اى عاطفين عليهم على وجه التذلل والانعطاف ۱۲ ک ۱۶ قوله عاطفين اشار بهذا الى ان اذلة متضمن لمعنى عاطفين لاجل تعديته بعلى وكان صلته يتعدى باللام والمعنى عاطفين على المؤمنين على وجه التذلل لهم والتواضع وهذا مقتبس من قوله تعالى واخفض لهما جناح الذل من الرحمة ولما قال على المؤمنين اوهم انهم اذلاء محقرون مهانون فدفع ذلك الايهام بقوله اعزة على الكافرين اى متغلبين عليهم ۱۲ جمل ۱۷ قوله ولا يخافون الواو يحتمل ان يكون للحال اى يجاهدون وحالهم في المجاهدة خلاف حال المنافقين فانهم كانوا موالين لليهود فاذا خرجوا في جيش المسلمين خافوا اولياءهم اليهود فلا يعملون شيئا مما يعلمون انه يلحقهم فيه لوم من جهتهم واما المؤمنون فمجاهدتهم لله لا يخافون لومة لائم وان يكون للعطف اى من صفتهم المجاهدة في سبيل الله وهم صلاب في دينهم اذا شرعوا في امر من امور الدين لا يزعهم لومة لائم واللومة المرة من اللوم وفيها وفي التنكير مبالغتان كانه قيل لا يخافون شيئا قط من لوم واحد من اللوام ۱۲ مد ۱۸ قوله من الاوصاف اى من المحبة والذلة والعزة والمجاهدة وانتفاء خوف اللومة ۱۲ مدارك ۱۹ قوله ان قومنا قد هجرونا وتمامه واقسموا ان لا يجالسونا ولا نستطيع مجالسة اصحابك لبعد المنازل فنزلت هذه الآية فقال رضينا بالله ورسوله وبالمؤمنين اولياء ۱۲ كبير ۲۰ قوله انما وليكم الله وانما قال وليكم الله ولم يقل اولياؤكم للتنبيه على ان الولاية لله تعالى على الاصالة ولرسوله وللمؤمنين على التبع اذ التقدير انما وليكم الله وكذا رسوله والمؤمنون ولو قيل انما اولياؤكم الله ورسوله والذين آمنوا لم يكن في الكلام اصل وتبع ۱۲ خطيب ۲۱ قوله الذين مرفوع على البدل من الذين آمنوا او على هم الذين او النصب على المدح ۱۲ مدارك ۲۲ قوله وهم راكعون الواو للحال اى يؤتونها في حال ركوعهم في الصلوة قيل انها نزلت في علي رض حين سأله سائل وهو راكع في صلوته فطرح له خاتمه كانه كان مرجا في خنصره فلم يتكلف لخلعه كثير عمل يفسد صلوته وورد بلفظ الجمع وان كان السبب فيه واحدا ترغيبا للناس في مثل فعله لينالوا مثل ثوابه والآية تدل على جواز الصدقة في الصلوة وعلى ان الفعل القليل لا يفسد الصلوة ۱۲ مدارك ۲۳ قوله وهم راكعون حال من فاعل الفعلين اى يعملون ما ذكر وهم خاشعون متواضعون لله وهذا يناسب الاحتمال الاول في كلام الشارح واما على الثاني في كلامه فهو حال من فاعل الفعل الاول ۱۲ جمل ۲۴ قوله اوقعه موقع فانهم اى وضع الظاهر موضع المضمر اظهارا لما شرفهم به ترغيبا لهم في ولايته وتشريفا لهم بهذا الاسم ۱۲ ۲۵ قوله يا ايها الذين آمنوا هذا تحذير عام لكل مؤمن من موالاة الكفار وبيان عاقبة من والاهم ومال الى دينهم ۱۲ ۲۶ قوله لا تتخذوا المفعول الثاني هو قوله اولياء ودينكم مفعول اول لاتخذوا وهزوا ولعبا مفعول ثان وقوله من الذين اوتوا في محل نصب على الحال وصاحبها الموصول الاول او فاعل اتخذوا وقوله من قبلكم متعلق باوتوا لانهم اوتوا الكتاب قبل المؤمنين والمراد بالكتاب الجنس ونزل في رفاعة بن زيد وسويد بن حارث الذين اظهروا الاسلام ثم نافقا وكان رجال من المسلمين يوادونهما كما في الخطيب وغيره ۱۲ ۲۷ قوله مهزوا به يعني ان الهزو مصدر بمعنى المفعول ۱۲ كمالين ۲۸ قوله بالجر اى عطفا على الذين المجرور بمن فيفيد العطف حينئذ ان المشركين مستهزؤن وقوله والنصب اى عطفا على الذين الواقع مفعولا به فلا يفيد العطف حينئذ ان المشركين مستهزؤن فيستفاد من آية اخرى اه جمل وفي الكبير اى الكفار بالجر عطفا على قوله من الذين اوتوا الكتاب ومن الكفار وهو قراءة ابي عمرو والكسائي والباقين بالنصب عطفا على قوله الذين اتخذوا بتقدير ولا الكفار وهذه الآية تقتضي امتياز اهل الكتاب عن الكفار لان العطف يقتضي المغايرة وقوله لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب صريح في كونهم كفارا وطريق التوفيق بينهما ان كفر المشركين اعظم واغلظ فنحن لهذا السبب نخصهم باسم الكفر ۱۲ ۲۹ قوله بان يستهزؤا بها آه قال الكلبي كان منادي رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نادى الى الصلوة وقام المسلمون اليها قالت اليهود قد قاموا لا قاموا وصلوا لا صلوا ويضحكون على طريقة الاستهزاء فانزل الله هذه الآية قيل ان الكفار والمنافقين كانوا اذا سمعوا الاذان دخلوا على النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا يا محمد لقد ابتدعت شيئا لم نسمع بمثله فيما مضى قبلك من الامم فان كنت تدعي النبوة فقد خالفت الانبياء قبلك ولو كان فيه خير لكان اولى الناس به الانبياء فمن اين لك صياح العير فما اقبح هذا الصوت وهذا الامر فانزل الله ومن احسن قولا ممن دعا الى الله الآية وانزل واذا ناديتم الى الصلوة الآية ۱۲ خازن ۳۰ قوله هل تنقمون تنكرون اى الاصل نقم ان يتعدى بعلى تقول نقمت عليه بكذا وانما عدى بهنا بمن لتضمنه معنى تكرهون وتنكرون وفي الكبير يقال نقمت الشيء ونقمته بكسر القاف وفتحها اذا انكرته ۱۲

وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ من جملتهم إِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِينَ ○ بموالاتهم الكفار
فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ضعف اعتقاد كعبد الله بن أبي المنافق يُسَارِعُونَ فِيهِمْ في موالاتهم
يَقُولُونَ معتذرين عنها نَخْشٰى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ يدور بها الدهر علينا من جدب او غلبة ولا يتم
امر محمد فلا يميرونا قال تعالى فَعَسَى اللّٰهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ بالنصر لنبيه باظهار دينه أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ بهتك
ستر المنافقين وافتضاحهم فَيُصْبِحُوا عَلٰى مَا أَسَرُّوا فِي أَنْفُسِهِمْ من الشك وموالاة الكفار نٰدِمِينَ ○ وَيَقُولُ
بالرفع استينافا بواو ودونها وبالنصب عطفا على يأتي الَّذِينَ آمَنُوا لبعضهم اذا هتك سترهم تعجبا
أَهٰؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ غاية اجتهادهم فيها إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ في الدين قال تعالى
حَبِطَتْ بطلت أَعْمَالُهُمْ الصالحة فَأَصْبَحُوا صاروا خٰسِرِينَ ○ الدنيا بالفضيحة والآخرة بالعقاب يٰأَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ بالفك والادغام يرجع مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ الى الكفر اخبار بما علم تعالى وقوعه و
قد ارتد جماعة بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم فَسَوْفَ يَأْتِي اللّٰهُ بدلهم بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ قال صلى الله عليه وسلم
هم قوم هذا واشار الى ابي موسى الاشعري رواه الحاكم في صحيحه أَذِلَّةٍ عاطفين عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ
اشداء عَلَى الْكٰفِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ فيه كما يخاف المنافقون لوم
الكفار ذٰلِكَ المذكور من الاوصاف فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللّٰهُ وَاسِعٌ كثير الفضل عَلِيمٌ ○ بمن هو
اهله ونزل لما قال ابن سلام يا رسول الله ان قومنا هجرونا إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا
الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلٰوةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكٰوةَ وَهُمْ رٰكِعُونَ ○ خاشعون او يصلون صلوة التطوع وَمَنْ
يَتَوَلَّ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فيعينهم وينصرهم فَإِنَّ حِزْبَ اللّٰهِ هُمُ الْغٰلِبُونَ ○ لنصره اياهم اوقعه
موقع فانهم بيانا لانهم من حزبه اى اتباعه يٰأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوًا
مهزوا به وَلَعِبًا مِنْ للبيان الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكُفَّارَ المشركين بالجر والنصب أَوْلِيَاءَ
وَاتَّقُوا اللّٰهَ بترك موالاتهم إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ○ صادقين في ايمانكم وَالذين إِذَا نَادَيْتُمْ دعوتم إِلَى
الصَّلٰوةِ بالاذان اتَّخَذُوهَا اى الصلوة هُزُوًا وَلَعِبًا بان يستهزؤا بها ويتضاحكوا ذٰلِكَ الاتخاذ بِأَنَّهُمْ
بسبب انهم قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ○ ونزل لما قال اليهود للنبي صلى الله عليه وسلم بمن تؤمن من الرسل فقال بالله
وما انزل الينا الآية فلما ذكر عيسى قالوا لا نعلم دينا شرا من دينكم قُلْ يٰأَهْلَ الْكِتٰبِ هَلْ تَنْقِمُونَ تنكرون
مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ الى الانبياء وَأَنَّ أَكْثَرَكُمْ فٰسِقُونَ ○ عطف على ان آمنا المعنى ما تنكرون

www.besturdubooks.wordpress.com

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

له قوله المعبر عنه بالفسق فاطلق اللازم وهو الفسق واراد الملزوم وهو عدم قبول الايمان ثم اطلق واريد لازمه وهو مخالفتنا لهم في انصافنا بقبول الايمان وهم بعدمه وقوله في عدم قبوله اي الايمان ١٢ صاوي ٣ه قوله اللازم عنه اي عن المخالفة وتذكير الضمير باعتبار انه مصدر ولكونها عبارة عن عدم قبول الايمان ١٢ ک ٤ه قوله قل هل انبئكم بشر الخ هذا الكلام من باب المقابلة لانه في مقابلة قول اليهود لا نعلم دينا شرا من دينكم ١٢ صاوي ٤ه قوله الذي تنقمونه اي المنقوم قدر المضاف ليصح جعل من لعنه الله شرا منه وقد يقدر المضاف قبل من اي دين من لعنه الله ١٢ ک ٥ه قوله ثوابا بمعنى جزاء وكان عليه ان يقول بمعنى عقوبة اذ هي المراد هنا لا مطلق الجزاء الصادق بها وبالخير والمثوبة بمعنى الثواب فهي المختصة بالاحسان وقد استعملت هنا في العقوبة تهكما على حد فبشرهم بعذاب اليم انتهى خازن ونصب مثوبة على التمييز ١٢ ٦ه قوله هو من لعنه الله الخ اشار به الى ان من في محل رفع خبر مبتدأ محذوف فانه لما قال بل انبئكم بشر من ذلك فكان قائلا قال من ذلك فقيل هو من لعنه الله وقوله وغضب عليه الخ بدل من بشر على حذف مضاف قبل لفظ من لعنه وتقديره بشر من اهل ذلك من لعنه او قبل لفظ ذلك او قبل لفظ من لعنه وبشر من ذلك دين من لعنه الله من الخطيب وغيره ١٢ ٧ه قوله والخنازير اي كفار اهل مائدة عيسى عليه السلام او كلا المسخين من اصحاب السبت فشبابهم مسخوا قردة ومشايخهم خنازير ١٢ مد ٨ه قوله ومن عبد يشير الى انه عطف على صلة من وذلك على قراءة الجمهور بفتح الباء ونصب التاء على انه فعل ماض معلوم وفيه ضمير يعود الى من ١٢ ک ٩ه قوله وفيما قبله لفظها اي ان افراد الضمير من الاولين باعتبار لفظه ١٢ ابو السعود ١٠ه قوله وهم اليهود اي الموصوفون بالصفات المذكورة هم اليهود وفي قوله وهم مراعاة معنى من ١٢ ١١ه قوله وفي قراءة بضم باء عبد اي في قراءة بضم باء عبد وفتح العين ونصب الدال وجر تاء الطاغوت وهي قراءة حمزة واليه اشار الشارح بقوله واضافته الى ما بعده اي اضافة عبد الى الطاغوت وقوله اسم جمع اي عبد اسم جمع وتوجيهها كما قال الفارسي هو ان عبد واحد يراد به الكثرة مثل قوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وليس بجمع عبد لانه ليس في ابنية الجمع مثله اه جمل وفي الكبير وعابوا هذه القراءة على حمزة وطعنوه ونسبوه الى ما لا يجوز من قوم وجه جوازه بان يحتمل انه اراد وعبدة الطاغوت كما قرئ ثم حذف الهاء وضم الباء لئلا يشتبه بالفعل ١٢ ١٢ه قوله ونصبه بالعطف اي نصب طاغوت وقال القراء تاويله وجعل منهم القردة ومن عبد الطاغوت فعلى هذا الموصول محذوف ١٢ كبير ١٣ه قوله اولئك شر مكانا اي الموصوفون بما ذكر شر مكانا اولئك شر مبتدأ وخبر مكانا نصب على التمييز ١٢ ١٤ه قوله وذكر شر واضل في مقابلة قولهم الخ فيه اشارة الى جواب سوال مقدر وهو ان ذكر شر واضل يقتضي مشاركة المؤمنين والكفار في الشر والضلال وان الكفار اشر واضل مع ان المؤمنين لم يشاركوا الكفار في شيء من ذلك فاجاب الشارح بقوله وذكر شر واضل في مقابلة قولهم الخ اي على سبيل التنزل والتسليم على زعمه الزاماله بالحجة وهذا اولى كما قال الخطيب واجاب الآخرون بان مكان هؤلاء في الآخرة شر واضل من مكان المؤمنين في الدنيا لما يلحقهم فيها من الشر والضلال الحاصل لهم بالهموم الدنيوية كسماع الاذى وغيره وقال في البيضاوي والمراد من صيغة التفضيل الزيادة مطلقا لا بالاضافة الى المؤمنين في الشرارة والضلال ١٢ ابو السعود ١٥ه قوله شرا من دينكم لاجل المشاكلة والمراد منها الزيادة مطلقا لا بالاضافة الى المؤمنين ١٢ ک ١٦ه قوله اي منافقوا اليهود نزلت في ناس من اليهود كانوا يدخلون على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويظهرون له الايمان نفاقا فالخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والجمع للتعظيم اوله مع من عنده من المسلمين ١٢ ابو السعود ١٧ه قوله وقد دخلوا الخ وقوله وهم خرجوا الخ الجملتان حالان من فاعل قالوا وبالكفر وبه حالان من فاعل دخلوا وخرجوا ١٢ ابو السعود ١٨ه قوله متلبسين يشير الى ان الجار والمجرور اي بالكفر حال من فاعل دخلوا ١٢ ک ١٩ه قوله لبئس هذا ذم للعلماء والاول للعامة وعن ابن عباس هي اشد آية في القرآن حيث انزل تارك النهي عن المنكر منزلة مرتكب المنكر بالوعيد ١٢ مدارك ٢٠ه قوله تركُ نهيهم اشارة الى تقدير المخصوص بالذم ١٢ ک ٢١ه قوله وقالت اليهود آه نزلت في فنحاص اليهودي ولما قال هذه المقالة الشنيعة ولم ينههم بقية اليهود ورضوا بقوله نسب القول الى جملتهم ١٢ خازن ٢٢ه قوله لما ضيق عليهم آه اي ضيق عليهم الرزق قال ابن عباس ان الله كان قد بسط على اليهود حتى كانوا اكثر الناس اموالا واخصبهم ناحية فلما عصوا الله تعالى في محمد صلى الله عليه وسلم وكذبوه كف عنهم ما بسط عليهم من السعة فعند ذلك قال فنحاص يد الله مغلولة يعني محبوسة مقبوضة عن الرزق والبذل والعطاء فنسبوا الى الله البخل والقبض تعالى الله عن ذلك ١٢ خازن ٢٣ه قوله كنوا به عن البخل ويكفي في الكناية تصور المعنى الحقيقي في نفسه وان ابى عن ذلك خصوصية المحل ١٢ ک ٢٤ه قوله ولعنوا روي ان اليهود لعنهم الله لما كذبوا محمدا عليه السلام وكف الله ما بسط عليهم من السعة وكانوا من اكثر الناس مالا فعند ذلك قال فنحاص يد الله مغلولة ورضي بقوله الآخرون فاشركوا فيه وغل اليد وبسطها مجاز عن البخل والجود ومنه قوله تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط ولا يقصد المتكلم به اثبات يد ولا غل ولا بسط حتى انه يستعمل في ملك يعطي ويمنع بالاشارة من غير استعمال اليد ولو اعطى الاقطع الى المنكب عطاء جزلا لقالوا ما ابسط يده بالنوال وقد استعمل حيث لا يصح اليد يقال بسط

الايمانا ومخالفتكم في عدم قبوله المعبر عنه بالفسق اللازم عنه وليس هذا مما ينكر قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ أخبركم بِشَرٍّ مِّن اهل ذٰلِكَ الذي تنقمونه مَثُوبَةً ثوابا بمعنى جزاء عِندَ اللَّهِ هو مَن لَّعَنَهُ اللَّهُ ابعده عن رحمته وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ بالمسخ وَ مَن عَبَدَ الطَّاغُوتَ الشيطان بطاعته وراعى في منهم معنى من وفيما قبله لفظها وهم اليهود وفي قراءة بضم باء عبد واضافته الى ما بعده اسم جمع لعبد ونصبه بالعطف على القردة أُولٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا تمييز لان مأواهم النار وَأَضَلُّ عَن سَوَاءِ السَّبِيلِ ۞ طريق الحق واصل السواء الوسط وذكر شر واضل في مقابلة قولهم لا نعلم دينا شرا من دينكم وَإِذَا جَاءُوكُمْ اي منافقوا اليهود قَالُوا آمَنَّا وَقَد دَّخَلُوا اليكم متلبسين بِالْكُفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا من عندكم متلبسين بِهِ ولم يؤمنوا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ ۞ من النفاق وَتَرَىٰ كَثِيرًا مِّنْهُمْ اي اليهود يُسَارِعُونَ يقعون سريعا فِي الْإِثْمِ الكذب وَالْعُدْوَانِ الظلم وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ الحرام كالرشى لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۞ عملهم هذا لَوْلَا هلا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ منهم عَن قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ الكذب وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ۞ ترك نهيهم وَقَالَتِ الْيَهُودُ لما ضيق عليهم بتكذيبهم النبي صلى الله عليه وسلم بعد ان كانوا اكثر الناس مالا يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ مقبوضة عن ادرار الرزق علينا كنوا به عن البخل تعالى عن ذلك قال تعالى غُلَّتْ امسكت أَيْدِيهِمْ عن فعل الخيرات دعاء عليهم وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ مبالغة في الوصف بالجود وثنى اليد لافادة الكثرة اذ غاية ما يبذله السخي من ماله ان يعطي بيديه يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ من توسيع وتضييق لا اعتراض عليه وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُم مَّا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ من القرآن طُغْيَانًا وَكُفْرًا لكفرهم به وَأَلْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ فكل فرقة منهم تخالف الاخرى كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِّلْحَرْبِ اي لحرب النبي صلى الله عليه وسلم أَطْفَأَهَا اللَّهُ اي كلما ارادوه ردهم وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا اي مفسدين بالمعاصي وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ۞ بمعنى انه يعاقبهم وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا بمحمد وَاتَّقَوْا الكفر لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأَدْخَلْنَاهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ ۞ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَاةَ وَالْإِنجِيلَ بالعمل بما فيهما ومنه الايمان بالنبي صلى الله عليه وسلم وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِم مِّن الكتب مِّن رَّبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِن فَوْقِهِمْ وَمِن تَحْتِ أَرْجُلِهِم بان يوسع عليهم الرزق ويفيض من كل جهة مِّنْهُمْ أُمَّةٌ جماعة مُّقْتَصِدَةٌ تعمل به وهم من آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم كعبد الله بن سلام واصحابه وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ سَاءَ بئس مَا

اليأس كفيه في صدري فجعل لليأس الذي هو من المعاني كفان ومن لم ينظر في علم البيان تحير في تاويل امثال هذه الآية وقوله غلت ايديهم دعاء عليهم بالبخل ومن ثم كانوا ابخل خلق الله او تغل في جهنم فهي كانها غلت ١٢ مد ٢٥ه قوله بل يداه مبسوطتان عطف على مقدر يقتضيه المقام اي ليس الامر كذلك بل هو في غاية الجود ويد الله صفة من صفات ذاته كالسمع والبصر والوجه فيجب علينا الايمان بها واثباتها له تعالى بلا كيف ولا تشبيه ١٢ ابو السعود وغيره ٢٦ه قوله ما انزل اليك فاعل يزيدن وهذا من اسناد الفعل الى السبب والمعنى انهم يزدادون عند نزول القرآن لحسدهم في الكفر والجحود كما قال فزادتهم رجسا الى رجسهم ١٢ ک ٢٧ه قوله العداوة والبغضاء قال ابو حيان العداوة اخص من البغضاء لان كل عدو مبغض وقد يبغض من ليس بعدو ١٢ كرخي ٢٨ه قوله تخالف الخ الكلام وقلوبهم شتى لا يقع بينهما اتفاق ولا تعاضد ١٢ مد ٢٩ه قوله كلما اوقدوا اي كلما ارادوا محاربة احد غلبوا وقهروا ولم يقم لهم نصر من الله على احد قط وقد اتاهم الاسلام وهم في ملك المجوس وعن قتادة لا تلقى يهوديا ببلدة الا وجدته من اذل الناس ١٢ كذا في مد ٣٠ه قوله اي مفسدين ويجتهدون في دفع الاسلام ومحو ذكر النبي صلى الله عليه وسلم من كتبهم ١٢ مد ٣١ه قوله ولو ان اهل الكتاب بيان لحالهم في الآخرة فيتردد لهم لعلهم يهتدون ومن هنا لا يجوز لعن كافر معين حي لانه يحتمل انه يهتدي ١٢ صاوي ٣٢ه قوله من الكتب ككتاب شعياء وكتاب دانيال وكتاب ارمياء وزبور داؤد وغيره ١٢ ٣٣ه قوله بان يوسع عليهم الرزق ودلت الآية على ان العمل بطاعة الله تعالى سبب لسعة الرزق وهو كقوله ولو ان اهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب فقلت استغفروا ربكم انه كان غفارا الآيات وان لو استقاموا على الطريقة لاسقيناهم ماء غدقا ١٢ ٣٤ه قوله مقتصدة معنى الاقتصاد في اللغة الاعتدال في العمل من غير غلو ولا تقصير واصله القصد وذلك لان من عرف مطلوبه فانه يكون قاصدا له على الطريق المستقيم من غير انحراف ولا اضطراب

آه كبير وفي الصراح قصد و اقتصاد ميانه رفتن در هر چيز يقال فلان مقتصد في النفقة اي لا اسراف ولا تقصير ١٢

www.besturdubooks.wordpress.com

۱ قوله یایها الرسول بلغ الخ سبب نزولها ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لما بعث ضاق ذرعا وعلم ان قوما یکذبونه ولابد فنزلت الآیة تسلیة له وفی ندائه بیایها الرسول شهادة له بالرسالة وال فی الرسول للعهد الحضوری ای الرسول الحاضر وقت نزولها وهو محمد صلی الله علیه وسلم ۱۲ صاوی
۲ قوله جمیع الخ قدره اشارة الی ان ما اسم موصول بمعنی الذی ولا یصح تقدیرها نکرة لانه یصدق بتبلیغ البعض مع انه غیر مکلف ۱۲ صاوی ۳ قوله ما انزل الخ ای من الاحکام وما یتعلق بها واما الاسرار التی اختصت بها فلا یجوز له تبلیغها کذا فی ابی السعود وفی الکرخی قوله جمیع ما انزل الیک اشار به الی ان ما موصولة بمعنی الذی لا نکرة موصوفة لانه مامور بتبلیغ الجمیع کما قدره والنکرة لا تفی بذلک اذ تقدیرها بلغ شیئا ما انزل الیک ومن ثم قالوا الدعوة مثل الصلوة اذا نقص منها رکن بطلت ۱۲ ۴ قوله لان کتمان بعضها الخ اشار بذلک الی دفع سوال ورد علی الآیة وحاصله ان ظاهر قوله وان لم تفعل فما بلغت رسالته اتحاد الشرط والجواب لانه یحل المعنی ان لم تبلغ فما بلغت وحاصل الجواب ان المعنی وان ترکت شیئا مما امرت بتبلیغه ولو حرفا فقد ترکت الکل وصار ما بلغته غیر معتد لان کتمان بعضه ککتمان کله ۱۲ صاوی ۵ قوله ان یقتلوک لا من کل ضرر حتی ینتقض بشجة راسه صلی الله علیه وسلم یوم احد وربما یدفع بانها نزلت بعد احد ویدل علی ذلک ما اخرجه ابن ابی حاتم انها نزلت فی احد ۱۲ ک ۵ قوله ان یقتلوک اشارة الی دفع ما یقال الیس قد شج وجهه وکسرت رباعیته صلی الله علیه وسلم واوذی بضروب من الاذی وحاصل الدفع ان المراد انه

ع یعملون ٥ یٰۤاَیُّهَا الرَّسُوْلُ بَلِّغْ جمیع مَآ اُنْزِلَ اِلَیْکَ مِنْ رَّبِّکَ ولا تکتم شیئا منه خوفا ان تنال بمکروه
وَاِنْ لَّمْ تَفْعَلْ ای لم تبلغ جمیع ما انزل الیک فَمَا بَلَّغْتَ رِسٰلَتَهٗ بالافراد والجمع لان کتمان بعضها
ککتمان کلها وَاللّٰهُ یَعْصِمُکَ مِنَ النَّاسِ ان یقتلوک وکان النبی صلی الله علیه وسلم یحرس حتی نزلت فقال انصرفوا
عنی فقد عصمنی الله تعالی رواه الحاکم اِنَّ اللّٰهَ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الْکٰفِرِیْنَ ٥ قُلْ یٰۤاَهْلَ الْکِتٰبِ لَسْتُمْ
عَلٰی شَیْءٍ من الدین معتد به حَتّٰی تُقِیْمُوا التَّوْرٰىةَ وَالْاِنْجِیْلَ وَمَآ اُنْزِلَ اِلَیْکُمْ مِّنْ رَّبِّکُمْ بان تعملوا بما فیه
ومنه الایمان بی وَلَیَزِیْدَنَّ کَثِیْرًا مِّنْهُمْ مَّآ اُنْزِلَ اِلَیْکَ مِنْ رَّبِّکَ من القران طُغْیَانًا وَّکُفْرًا لکفرهم به
فَلَا تَاْسَ تحزن عَلَی الْقَوْمِ الْکٰفِرِیْنَ ٥ ان لم یؤمنوا بک ای لا تهتم بهم اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِیْنَ هَادُوْا
هم الیهود مبتدأ وَالصّٰبِئُوْنَ فرقة منهم وَالنَّصٰرٰی ویبدل من المبتدأ مَنْ اٰمَنَ منهم بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ
وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَلَا هُمْ یَحْزَنُوْنَ ٥ فی الاخرة خبر المبتدأ ودال علی خبر ان لَقَدْ اَخَذْنَا مِیْثَاقَ
بَنِیْٓ اِسْرَآءِیْلَ علی الایمان بالله ورسله وَاَرْسَلْنَآ اِلَیْهِمْ رُسُلًا کُلَّمَا جَآءَهُمْ رَسُوْلٌ منهم بِمَا لَا تَهْوٰیٓ اَنْفُسُهُمْ
من الحق کذبوه فَرِیْقًا منهم کَذَّبُوْا وَفَرِیْقًا منهم یَّقْتُلُوْنَ ٥ کزکریا ویحیی والتعبیر به دون قتلوا حکایة للحال
الماضیة للفاصلة وَحَسِبُوْٓا ظنوا اَلَّا تَکُوْنَ بالرفع فان مخففة والنصب فهی ناصبة ای تقع فِتْنَةٌ
عذاب بهم علی تکذیب الرسل وقتلهم فَعَمُوْا عن الحق فلم یبصروه وَصَمُّوْا عن استماعه ثُمَّ تَابَ اللّٰهُ
عَلَیْهِمْ لما تابوا ثُمَّ عَمُوْا وَصَمُّوْا ثانیا کَثِیْرٌ مِّنْهُمْ بدل من الضمیر وَاللّٰهُ بَصِیْرٌۢ بِمَا یَعْمَلُوْنَ ٥ فیجازیهم به
لَقَدْ کَفَرَ الَّذِیْنَ قَالُوْٓا اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْمَسِیْحُ ابْنُ مَرْیَمَ سبق مثله وَقَالَ لهم الْمَسِیْحُ یٰبَنِیْٓ اِسْرَآءِیْلَ اعْبُدُوا
اللّٰهَ رَبِّیْ وَرَبَّکُمْ فانی عبد ولست باله اِنَّهٗ مَنْ یُّشْرِکْ بِاللّٰهِ فی العبادة غیره فَقَدْ حَرَّمَ اللّٰهُ عَلَیْهِ الْجَنَّةَ
منعه ان یدخلها وَمَاْوٰىهُ النَّارُ وَمَا لِلظّٰلِمِیْنَ مِنْ زائدة اَنْصَارٍ ٥ یمنعونهم من عذاب الله لَقَدْ کَفَرَ
الَّذِیْنَ قَالُوْٓا اِنَّ اللّٰهَ ثَالِثُ الهة ثَلٰثَةٍ ای احدها والاخران عیسی وامه وهم فرقة من النصاری
وَمَا مِنْ اِلٰهٍ اِلَّآ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ وَاِنْ لَّمْ یَنْتَهُوْا عَمَّا یَقُوْلُوْنَ من التثلیث ویوحدوا لَیَمَسَّنَّ الَّذِیْنَ
کَفَرُوْا ای ثبتوا علی الکفر مِنْهُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ ٥ مؤلم هو النار اَفَلَا یَتُوْبُوْنَ اِلَی اللّٰهِ وَیَسْتَغْفِرُوْنَهٗ
مما قالوه استفهام توبیخ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ لمن تاب رَّحِیْمٌ ٥ به مَا الْمَسِیْحُ ابْنُ مَرْیَمَ اِلَّا رَسُوْلٌ قَدْ خَلَتْ
مضت مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ فهو یمضی مثلهم ولیس باله کما زعموا والا لما مضی وَاُمُّهٗ صِدِّیْقَةٌ
مبالغة فی الصدق کَانَا یَاْکُلٰنِ الطَّعَامَ کغیرهما من الحیوانات ومن کان کذلک لا یکون الها

یعصم من خصوص القتل فلا ینافی انه یقع له غیره ۱۲ ۶ قوله یحرس ای یصان من العدو وحراسة نگاه بانی کردن وقوله انصرفوا ای ارجعوا انصراف برگشتن ۱۲ صراح ۷ قوله حتی نزلت یعنی آیة الله یعصمک من الناس فقال انصرفوا ای ارجعوا عن الحراسة ایها الناس ۱۲ ک ۸ قوله قل یا اهل الکتاب الآیة قال ابن عباس جاء الرسول الله صلی الله علیه وسلم رافع بن حارثة وسلام بن مشکم ومالک بن الصیف ورافع ابن حرملة وقالوا یا محمد الست تزعم انک علی ملة ابراهیم وتؤمن بما عندنا من التوراة فقال بلی ولکنکم احدثتم وجحدتم ما فیها وکتمتم منها ما امرتم ان تبینوه للناس فانا بری من احداثکم فقالوا فانا ناخذ بما فی ایدینا فانا علی الحق والهدی ولم نؤمن لک ولا نتبعک فانزل الله قل یا اهل الکتاب لستم علی شیء الخ کذا فی الخازن ۱۲ ج ۹ قوله معتد به ای عند الله وهو الهدی والخیر وهذا جواب عن سوال مقدر کیف تقول لستم علی شیء مع انهم علی شیء وهو الدین الباطل ۱۲ صاوی ۱۰ قوله ما انزل الیک نسب الانزال الیهم لانهم مامورون باتباعه ونسب الانزال ثانیا الیه لانه منزل الیه حقیقة فصح نسبة الانزال الیهم باعتبار انهم مامورون بالعمل والیه باعتبار انه یبلغه ۱۲ صاوی ۱۱ قوله ان الذین آمنوا ای ایمانا حقا لا نفاقا وخبر ان هذه محذوف تقدیره فلا خوف علیهم ولا هم یحزنون دل علیه المذکور وقوله والذین هادوا مبتدأ فالواو لعطف الجمل او للاستیناف وقوله والصابئون والنصاری عطف علی المبتدأ وقوله فلا خوف علیهم الخ خبر عن هذه المبتدات الثلاثة وقوله من آمن الخ بدل من کل منها بدل بعض فهو مخصص فکانه قال الذین آمنوا من الیهود ومن النصاری ومن الصابئین لا خوف علیهم ولا هم یحزنون فالاخبار عن الیهود ومن بعدهم بما ذکر بشرط الایمان لا مطلقا هذا حاصل ما درج علیه الشارح فی الاعراب ۱۲ جمل ۱۲ قوله کذبوه اشارة الی جزاء الشرط دل علیه ما بعده وانتصب فریقا وفریقا علی انه مفعول کذبوا ویقتلون ۱۲ مدارک وغیره ۱۳ قوله فریقا انتصب فریقا وفریقا علی انهم مفعول کذبوا ۱۲ ۱۴ قوله منهم اشار بتقدیر هذا العائد الی ان الجملة الشرطیة صفة لرسلا ۱۲ جمل ۱۵ قوله یقتلون وانما جیء یقتلون موضع قتلوا علی حکایة الحال الماضیة استحضارا لتلک الحالة الشنیعة للتعجب منها وتنبیها علی ان ذلک دیدنهم ماضیا ومستقبلا ومحافظة علی رؤس الآی ۱۲ خطیب ۱۶ قوله حکایة للحال الماضیة وصورتها ان یفرض ما حصل فیما مضی حاصلا وقت التکلم ویعبر عنه بالمضارع الدال علی حال التکلم وقوله للفاصلة عبارة غیره وللمحافظة علی رؤس الآی فکانه سقط من الشارح واو العطف فالتعبیر المذکور معلل بکل من العلتین ۱۲ جمل اقول ویمکن ان یقال فی جوابه ان التعبیر المذکور معلل بعلة واحدة وهو الفاصلة وقوله حکایة للحال الماضیة جملة معترضة بین المعلل وعلته فتامل ۱۲ ۱۷ قوله بالرفع ای رفع تکون فی قراءة ابی عمرو وحمزة والکسائی فان مخففة من الثقیلة واسمها ضمیر الشان محذوف تقدیره انه ولا نافیة واصله انه لا تکون فتنة وادخال فعل الحسبان علیها وهی للتحقیق تنزیلا له منزلة العلم لتمکنه فی قلوبهم وقوله والنصب ای فی قراءة الباقین فهی ناصبة ای لتکون ای وحسب علی بابها من الشک وسد مسد مفعولی حسب علی القراءتین ما اشتمل علیه الکلام من المسند والمسند الیه ۱۲ کرخی ۱۸ قوله ای تقع بالنصب والرفع علی القراءتین وبهذا التفسیر تکون هی تامة علی القراءتین وفتنة فاعلها ۱۲ جمل ۱۹ قوله فعموا وصموا عطف علی حسبوا ای عموا وصموا بعد موسی ویوشع علیهما السلام وقوله ثم تاب الله علیهم ای ببعث عیسی بن مریم حیث وفق بعضهم للایمان به وقوله ثم عموا وصموا کثیر منهم ای فی زمان محمد علیه الصلوة والسلام بان انکروا نبوته ورسالته وانما قال کثیر منهم لان اکثر الیهود وان اصروا علی الکفر بمحمد علیه الصلوة والسلام الا جمعا منهم آمنوا به مثل عبد الله بن سلام واصحابه کذا فی الکبیر والخطیب ۲۰ قوله بدل ای بدل البعض من الکل والواو علامة الجمع او خبر مبتدأ محذوف ای اولئک کثیر منهم ۱۲ ک ۲۱ قوله بدل من الضمیر هذا الابدال فی غایة البلاغة فانه لما قال ثم عموا وصموا اوهم ذلک ان کلهم صاروا کذلک فلما قال کثیر منهم علم ان هذا الحکم حاصل للکثیر منهم لا للکل ۱۲ کرخی ۲۲ قوله منعه کما یمنع المحرم من المحرم علیه ۱۲ ک ۲۳ قوله الذین قالوا ای النسطوریة لا الملکانیة وما سبق قول الیعقوبیة القائلین بالاتحاد ۱۲ ک ۲۴ قوله ای احدها قال فی التفسیر الکبیر قول النصاری ثالث ثلاثة طریقان الاول قول بعض المفسرین وهو انهم ارادوا بذلک ان الله ومریم وعیسی آلهة ثلاثة والثانی ان المتکلمین حکوا عن النصاری انهم یقولون جوهر واحد ثلاثة اقانیم اب وابن وروح القدس وهذه الثلاثة اله واحد کما ان الشمس اسم یتناول القرص والشعاع والحرارة وعنوا بالاب الذات وبالابن الکلمة وبالروح الحیاة واثبتوا الذات والحیاة وقالوا ان الکلمة التی هی کلام الله اختلطت بجسد عیسی اختلاط الماء باللبن وزعموا ان الاب اله والابن اله والروح اله والکل اله واحد واعلم ان هذا باطل ببداهة العقل فان الثلاثة لا تکون واحدا والواحد لا یکون ثلاثة ۱۲ ۲۵ قوله فرقة من النصاری ولا اشکال انه تعالی قال فی الآیة الاولی لقد کفر الذین قالوا ان الله هو المسیح بن مریم وقال فی الثانیة لقد کفر الذین قالوا ان الله ثالث ثلاثة والجواب ان بعض النصاری کانوا یقولون المسیح بعینه هو الله لان الله ربما یتجلی فی بعض الازمان فی شخص فتجلی فی ذلک الوقت فی شخص عیسی ولهذا کان یظهر من شخص عیسی افعال لا یقدر علیها الا الله تعالی وبعضهم ذهبوا الی الهة ثلاثة الله ومریم والمسیح وانه ولد الله من مریم ۱۲ مد ۲۶ قوله من اله من للاستغراق ای وما اله قط فی الوجود الا الله موصوف بالوحدانیة لا ثانی له وهو الله وحده لا شریک له ۱۲ مد ۲۷ قوله [illegible] الخ فیه نفی الالوهیة عنه ۱۲ مد ۲۸ قوله قد خلت صفة لرسول ای ما هو الا رسول من جنس الرسل الذین خلوا من قبله وابراؤه الابرص والاکمه واحیاؤه الموتی لم یکن منه لانه بل الله ابرا الاکمه والابرص واحیی الموتی علی یده کما احیی العصا وجعلها حیة تسعی علی ید موسی وخلقه من غیر ذکر کخلق آدم من غیر ذکر ولا انثی ۱۲ کمالین ۲۹ قوله صدیقة ای ملازمة للصدق وهذان الوصفان لعیسی وامه مختصان بهما غیرهما فنبه الله بهما ثم وصفهما بعد ذلک بوصف البشریة الذی لا یمیزهم عن الحیوانات الغیر العاقلة فضلا عن العاقلة ۱۲ صاوی

www.besturdubooks.wordpress.com

ل قوله لتركيبه لان من احتاج الى الاغتذاء بالطعام ويتبعه من الهضم لم يكن الا جسما مركبا من عظم ولحم وعروق واعصاب واخلاط وغير ذلك مما يدل على انه مصنوع مؤلف مدبر كغيره من الاجسام فكيف يكون الٰها وخص الاكل بالذكر لانه اصل الحاجات والاله لا يكون محتاجا ١٢ خطيب ٢ قوله كيف نبين كيف معمول لنبين لا لانظر لان اسم الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله لان له الصدارة ١٢ صادى ٣ قوله ما لا يملك اى عيسى عليه السلام وهو ان ملك بذلك بتمليك الله تعالى اياه ولكنه لا يملك من ذاته او لا يملك مثل ما يضره الله تعالى به من البلايا والمصائب وما ينفع به من الصحة والسعة وانما قال ما نظرا الى ما هو عليه فى ذاته توطية لنفى القدرة عنه راسا اى ببيان انتظامه عليه الصلوٰة والسلام فى سلك الاشياء التى لا قدرة لها على شئ اصلا اه بيضاوى وغيره اه والمراد كل عبد الله من دون الله تعالى سواء كان ممن يعقل اولا ١٢ خطيب ٤ قوله لا قوالكم متعلق ما تعبدون اى اتشركون بالله ولا تخشونه وهو الذى يسمع ما تقولونه ويعلم ما تعتقدون ١٢ ك ٥ قوله غلوا غير الحق اشار الى ان قوله غير الحق نعت لمصدر محذوف موكد من حيث المعنى او حال من ضمير الفاعل فى لا تغلوا اى لا تغلوا متجاوزين الحق ١٢ ابو السعود ٦ قوله غير الحق الخ يعنى انه صفة مصدر محذوف والظاهر ان الصفة موكدة فانما الغلو المجاوزة عن الحق كما قال الصادى قوله غير الحق اى واما الغلو فى الحق كالتشديد على النفس بان يصوم النهار ويقوم الليل مثلا فليس بحرام ولا ضلال ١٢ ٧ قوله بان تضعوا عيسى كما فعلت اليهود فقالوا فيه انه ابن زنا وقوله ترفعوه الخ كما فعلت النصارى فقالوا فيه انه اله ١٢ ٨ قوله فوق حقه اى ان تدعوا له الوهية وذلك غلو النصارى ١٢ ك ٩ قوله اهواء قوم آه الاهواء جمع هوى وهو ما تدعو شهوة النفس اليه قال الشعبى ما ذكر الله تعالى الهوى فى القرآن الا وذمه وقال ابو عبيدة لم نجد الهوى يوضع الا موضع الشر لانه لا يقال فلان يهوى الخير انما يقال فلان يحب الخير ١٢ خازن ١٠ قوله لعن الذين كفروا اى اليهود والنصارى فلعن اليهود على لسان داؤد ولعن النصارى على لسان عيسى قوله على لسان داؤد اختلف فى المراد باللسان فقيل هو الجارحة فداؤد وعيسى صرحا بلعنهم وقيل هو الكتاب والمعنى انزل الله لعنتهم فى كتاب داؤد وعيسى وهو الاقرب وكلام المفسر يفيد الاول ١٢ صادى ١١ قوله بان دعا عليهم اى لما اعتدوا فى السبت واصطادوا الحيتان فيه فقال فى دعائه اللهم العنهم واجعلهم قردة فمسخوا قردة ١٢ من الخطيب ١٢ قوله اصحاب ايلة وكانوا على شريعة التوراة فى زمن داؤد عليه السلام كانوا امروا بتعظيم السبت وحرمة الصيد فخالفوا امره واصطادوا السمك فى السبت ١٢ ك ١٣ قوله وهم اصحاب ايلة ايلة بفتح الهمزة وسكون التحتية قرية على ساحل بحر طبرية وقوله فى عيسى بان دعا عليهم اى لما اكلوا من المائدة وادخروا ولم يؤمنوا فقال عيسى اللهم العنهم كما لعنت اصحاب السبت فاصبحوا خنازير ١٢ كبير والمائدة الخوان عليه طعام فان لم يكن عليه طعام فليس مائدة هذا هو المشهور ١٢ جمل ١٤ قوله بان دعا عليهم اى لما اكلوا من المائدة ولم يؤمنوا فقال اللهم العنهم كما لعنت اصحاب السبت ١٢ ١٥ قوله فمسخوا خنازير اى وقردة فقد حذف من كل نظير ما اثبته فى الآخر وهذا على المشهور من ان كلا مسخوا قردة وخنازير وقيل ان اصحاب السبت مسخوا قردة واصحاب المائدة مسخوا خنازير وهو ظاهر المفسر ١٢ صادى ١٦ قوله كانوا لا يتناهون بيان للاعتداء والعصيان اى لا ينهى بعضهم بعضا فان التناهى تفاعل من النهى ولا ينهون ولا ينتهون فالتناهى بمعنى الانتهاء ١٢ ١٧ قوله لا يتناهون ليس المراد بالتناهى ان ينهى كل واحد منهم الآخر عما يفعله من المنكر كما هو المعنى المشهور لصيغة التفاعل بل المجرد صدور النهى من اشخاص متعددة من غير اعتبار ان يكون كل واحد منهم ناهيا ومنهيا معا ١٢ ابو السعود ١٨ قوله عن معاودة منكر انما قدر المفسر هذا المضاف لدفع ما اورد بان المنكر الذى فعل لا معنى للنهى عنه لان رفع الواقع محال فاجاب بان المعنى النهى عن المعاودة ١٢ صادى ١٩ قوله لبئس ما كانوا الخ وفيه دليل على ان ترك النهى عن المنكر من العظائم فيا حسرتاه على المسلمين فى اعراضهم عنه ١٢ مدارك ٢٠ قوله ما قدمت ما هى الفاعل وقوله ان سخط الخ هو المخصوص بالذم على حذف المضاف اى موجب سخط تعالى ١٢ ابو السعود ٢١ قوله من العمل بيان لما وقوله لمعادهم نعت للعمل وقوله الموجب لهم نعت ثان له وقوله ان سخط معمول للنعت الثانى ١٢ جمل ٢٢ قوله خارجون عن الايمان او المعنى ولو كان هؤلاء اليهود يؤمنون بالله وبموسى وما انزل اليه يعنى التورٰة ما اتخذوا المشركين اولياء كما لم يوالهم المسلمون ولكن كثيرا منهم فاسقون خارجون عن دينهم فلا دين لهم اصلا ١٢ م ٢٣ قوله اليهود وهو مفعول ثان لتجدن وعداوة تمييز ١٢ م ٢٤ قوله ولتجدن اقربهم الخ يقال فى اعرابه ما قيل فى الذى قبله من ان اقرب مفعول ثان والذين قالوا مفعول اول ومودة تمييز وللذين صفة للمودة او متعلق به ١٢ صادى ٢٥ قوله الذين قالوا انا نصارى اى انصار دين الله ان قلت مقتضى الآية مدح النصارى وذم اليهود مع ان كفر النصارى من جهة قرب مودتهم للمسلمين وذم اليهود من حيث انهم اشد عداوة للمسلمين فذلك لا يقتضى شدة الكفر ولا عدمها وايضا الحريص فى اليهود دون النصارى وايضا مذهب اليهود بان ايصال الشر والاذى الى من خالفهم فى الدين قربة ومذهب النصارى انه حرام ١٢ ٢٦ قوله للمؤمنين اللام يتعلق بعداوة ومودة ووصف اليهود بشدة الشكيمة والنصارى بلين العريكة وجعل اليهود قرناء المشركين فى شدة عداوة المؤمنين ونبه على تقدم قدمهم فيها بتقديمهم على المشركين ١٢ م ٢٧ قوله قسيسين قال قطرب القس والقسيس العالم بلغة اهل الروم ١٢ كمالين ٢٨ قوله لا يستكبرون وفيه دليل على ان العلم انفع شئ واهداه الى الخير وان كان علم القسيسين وكذا علم الآخرة وان كان فى الراهب والبرأة من الكبر وان كانت فى نصرانى ١٢ مدارك ٢٩ قوله نزلت فى وفد النجاشى رواه ابن جرير عن سعيد بن جبير والوفد جمع الوافد واسم جمع والنجاشى ملك الحبشة ١٢ ك ٣٠ قوله فى وفد النجاشى فى الخطيب نزلت فى وفد النجاشى القادمين من الحبشة لا فى كل النصارى لانهم فى عداوتهم للمسلمين كاليهود ١٢ آلوفد القوم كذا فى القاموس ١٢ ٣١ قوله واذا سمعوا الخ صنيع الشارح يقتضى انه مستانف حيث قال قال تعالى ولذلك جعله بعضهم اول الربع اه جمل وقال ابو السعود انه عطف على يستكبرون اى ذلك بسبب انهم لا يستكبرون وان اعينهم تفيض من الدمع عند سماع القرآن ١٢ ٣٢ قوله تفيض الخ اى تمتلى بدمع فاستعير له الفيض الذى هو الانصباب عن امتلاء مبالغة او جعلت اعينهم من فرط البكاء كانها تفيض بانفسها ١٢ ابو السعود ٣٣ قوله مما عرفوا من الحق من الاولى للابتدائية والثانية للتبيين ما عرفوا من الحق او للتبعيض فانه بعض الحق والمعنى انهم عرفوا بعض الحق فابكاهم فكيف اذا عرفوا كله ١٢ خطيب ٣٤ قوله يقولون استيناف مبنى على سوال نشأ من حكاية حالهم عند سماع القرآن كانه قيل ماذا يقولون فقيل يقولون ١٢ ابو السعود

لتركيبه وضعفه وما ينشأ منه من البول والغائط اُنظُرْ متعجبا كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْاٰيٰتِ على وحدانيتنا
ثُمَّ انْظُرْ اَنّٰى كيف يُؤْفَكُوْنَ ۝ يصرفون عن الحق مع قيام البرهان قُلْ اَتَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى
غيره مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَّلَا نَفْعًا ؕ وَاللّٰهُ هُوَ السَّمِيْعُ لاقوالكم الْعَلِيْمُ ۝ باحوالكم والاستفهام للانكار
قُلْ يٰۤاَهْلَ الْكِتٰبِ اليهود والنصارى لَا تَغْلُوْا تجاوزوا الحد فِيْ دِيْنِكُمْ غلوا غَيْرَ الْحَقِّ بان تضعوا
عيسى او ترفعوه فوق حقه وَلَا تَتَّبِعُوْۤا اَهْوَآءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوْا مِنْ قَبْلُ بغلوهم وهم اسلافهم وَاَضَلُّوْا
ع ١٠/١١/١٤ كَثِيْرًا مِّنَ النَّاسِ وَضَلُّوْا عَنْ سَوَآءِ السَّبِيْلِ ۝ طريق الحق والسواء فى الاصل الوسط لُعِنَ الَّذِيْنَ
كَفَرُوْا مِنْۢ بَنِيْۤ اِسْرَآءِيْلَ عَلٰى لِسَانِ دَاوٗدَ بان دعا عليهم فمسخوا قردة وهم اصحاب ايلة وَعِيْسَى ابْنِ
مَرْيَمَ ؕ بان دعا عليهم فمسخوا خنازير وهم اصحاب المائدة ذٰلِكَ اللعن بِمَا عَصَوْا وَّكَانُوْا
يَعْتَدُوْنَ ۝ كَانُوْا لَا يَتَنَاهَوْنَ اى لا ينهى بعضهم بعضا عَنْ معاودة مُّنْكَرٍ فَعَلُوْهُ ؕ لَبِئْسَ مَا كَانُوْا
يَفْعَلُوْنَ ۝ فعلهم هذا تَرٰى يا محمد كَثِيْرًا مِّنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا ؕ من اهل مكة بغضا لك
لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ اَنْفُسُهُمْ من العمل لمعادهم الموجب لهم اَنْ سَخِطَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ
هُمْ خٰلِدُوْنَ ۝ وَلَوْ كَانُوْا يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالنَّبِيِّ محمد وَمَاۤ اُنْزِلَ اِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوْهُمْ اى الكفار
اَوْلِيَآءَ وَلٰكِنَّ كَثِيْرًا مِّنْهُمْ فٰسِقُوْنَ ۝ خارجون عن الايمان لَتَجِدَنَّ يا محمد اَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً
لِّلَّذِيْنَ اٰمَنُوا الْيَهُوْدَ وَالَّذِيْنَ اَشْرَكُوْا ۚ من اهل مكة لتضاعف كفرهم وجهلهم وانهماكهم فى اتباع
الهوى وَلَتَجِدَنَّ اَقْرَبَهُمْ مَّوَدَّةً لِّلَّذِيْنَ اٰمَنُوا الَّذِيْنَ قَالُوْۤا اِنَّا نَصٰرٰى ؕ ذٰلِكَ اى قرب مودتهم
للمؤمنين بِاَنَّ بسبب ان مِنْهُمْ قِسِّيْسِيْنَ علماء وَرُهْبَانًا عبادا وَّاَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُوْنَ ۝ عن
عبادة الحق كما يستكبر اليهود واهل مكة نزلت فى وفد النجاشى القادمين من الحبشة قرأ
عليهم صلى الله عليه وسلم سورة يٰسٓ فبكوا واسلموا وقالوا ما اشبه هذا بما كان ينزل على
عيسى قال تعالى وَاِذَا سَمِعُوْا مَاۤ اُنْزِلَ اِلَى الرَّسُوْلِ من القرآن تَرٰۤى
اَعْيُنَهُمْ تَفِيْضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوْا مِنَ الْحَقِّ ۚ يَقُوْلُوْنَ رَبَّنَاۤ اٰمَنَّا صدقنا بنبيك وكتابك
فَاكْتُبْنَا مَعَ الشّٰهِدِيْنَ ۝ المقرين بتصديقهما وقالوا فى جواب من عيرهم بالاسلام من
اليهود وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَمَا جَآءَنَا مِنَ الْحَقِّ القرآن اى لا مانع لنا من الايمان مع
وجود مقتضيه وَنَطْمَعُ عطف على نؤمن اَنْ يُّدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصّٰلِحِيْنَ ۝ المؤمنين

١٤/١

الجنة قال تعالى فَأَثَابَهُمُ اللّٰهُ بِمَا قَالُوا جَنّٰتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰرُ خٰلِدِينَ فِيهَا وَذٰلِكَ جَزَاءُ
ع الْمُحْسِنِينَ ○ بالايمان وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِاٰيٰتِنَا أُولٰئِكَ أَصْحٰبُ الْجَحِيمِ ○ ونزل لما هم
قوم من الصحابة رضي الله تعالى عنهم ان يلازموا الصوم والقيام ولا يقربوا النساء والطيب
ولا ياكلوا اللحم ولا ينامو على الفراش يٰأَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبٰتِ مَا أَحَلَّ اللّٰهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا
تتجاوزوا امر الله إِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ○ وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ حَلٰلًا طَيِّبًا مفعول والجار و
المجرور قبله حال متعلق به وَاتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ○ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللّٰهُ بِاللَّغْوِ الكائن فِي
أَيْمٰنِكُمْ هو ما يسبق اليه اللسان من غير قصد الحلف كقول الانسان لا والله وبلى والله وَلٰكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ
بِمَا عَقَّدْتُمُ بالتخفيف والتشديد وفي قراءة عاقدتم الْأَيْمٰنَ عليه بان حلفتم عن قصد فَكَفَّارَتُهُ
اي اليمين اذا حنثتم فيه إِطْعَامُ عَشَرَةِ مَسٰكِينَ لكل مسكين مد مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعِمُونَ مِنْهُ
أَهْلِيكُمْ اي اقصده واغلبه لا اعلاه ولا ادناه أَوْ كِسْوَتُهُمْ بما يسمى كسوة كقميص وعمامة وازار
ولا يكفي دفع ما ذكر الى مسكين واحد وعليه الشافعي أَوْ تَحْرِيرُ عتق رَقَبَةٍ مومنة كما في كفارة القتل و
الظهار حملا للمطلق على المقيد فَمَنْ لَمْ يَجِدْ واحدا مما ذكر فَصِيَامُ ثَلٰثَةِ أَيَّامٍ كفارته وظاهره انه
لا يشترط التتابع وعليه الشافعي ذٰلِكَ المذكور كَفَّارَةُ أَيْمٰنِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وحنثتم وَاحْفَظُوا أَيْمٰنَكُمْ
ان تنكثوها ما لم تكن على فعل بر او اصلاح بين الناس كما في سورة البقرة كَذٰلِكَ اي مثل ما بين لكم
ما ذكر يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ اٰيٰتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ○ على ذلك يٰأَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ المسكر الذي يخامر
العقل وَالْمَيْسِرُ القمار وَالْأَنْصَابُ الاصنام وَالْأَزْلَامُ قداح الاستقسام رِجْسٌ خبيث مستقذر
مِنْ عَمَلِ الشَّيْطٰنِ الذي يزينه فَاجْتَنِبُوهُ اي الرجس المعبر به عن هذه الاشياء ان تفعلوه لَعَلَّكُمْ
تُفْلِحُونَ ○ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطٰنُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ اذا اتيتموهما
لما يحصل فيهما من الشر والفتن وَيَصُدَّكُمْ بالاشتغال بهما عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ وَعَنِ الصَّلٰوةِ خصهما
بالذكر تعظيما لهما فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ○ عن اتيانهما اي انتهوا وَأَطِيعُوا اللّٰهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ
احْذَرُوا المعاصي فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ عن الطاعة فَاعْلَمُوا أَنَّمَا عَلٰى رَسُولِنَا الْبَلٰغُ الْمُبِينُ ○
الابلاغ البين وجزاؤكم علينا لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا
اكلوا من الخمر والميسر قبل التحريم إِذَا مَا اتَّقَوْا المحرمات وَاٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ ثُمَّ اتَّقَوْا

قوله لما هم قوم الخ روي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وصف القيامة لاصحابه يوما فبالغ واشبع الكلام في الانذار فرقوا واجتمعوا في بيت عثمان بن مظعون واتفقوا على ان لا يزالوا صائمين ويتركوا امورا ما حاكما ذكره الشارح فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال لهم اني لم اومر بذلك ونهى عنه كما في كتب التفاسير والاحاديث ١٢ قوله ولا تعتدوا اي الحد الذي حد عليكم في تحريم او تحليل او لا تعتدوا حدود ما احل لكم او ما حرم عليكم او لا تسرفوا في تناول الطيبات ١٢ مد قوله مفعول اي لقوله كلوا مما رزقكم اما حال متقدمة عليه لكونه نكرة او متعلق بكلوا ١٢ قوله متعلق به اي وتقدمت عليه لكونه نكرة ومن يحتمل ان يكون للتبعيض وان يكون ابتدائية ويجوز ان يكون حلالا حالا كما اختاره المفسر في البقرة والجار والمجرور مفعولا به ومن للتبعيض ١٢ مد قوله باللغو الكائن آه اللغو في اليمين الساقط الذي لا يتعلق به حكم وهو عندنا ان يحلف على شيء يظن انه كذلك وليس كما يظن وهو قول مجاهد قيل كانوا احلفوا على تحريم الطيبات على ظن انه قربة فلما نزل النهي قالوا كيف بايماننا فنزلت وعند الشافعي رحمه الله ما يبدو من المرء من غير قصد كقوله لا والله وبلى والله وهو قول عائشة رضي الله عنها كذا في ابي السعود ١٢ قوله والتشديد اي للباقين وفي قراءة لابي عامر برواية ابن ذكوان عاقدتم وهو فاعل بمعنى فعل ١٢ مدارك قوله عن قصد اي ونية وعلى هذا فالغموس من المعقودة يجب فيها الكفارة وهو قول الشافعي وقال علمائنا العقد العزم على الوفاء وذا لا يتصور في الغموس وتتمته سبق في البقرة ١٢ ك قوله فكفارته اطعام عشرة مساكين الخ فالله تعالى ذكر في كفارة اليمين اربعة اشياء ثلثة منها على التخيير وهو اطعام عشرة مساكين او كسوتهم او تحرير رقبة وواحد منها على الترتيب وهو صوم ثلثة ايام بعد ان لم يجد من هؤلاء الاشياء من تفسير الاحمدي وهكذا في فتح القدير وقوله لكل مسكين مد اي ما يساوي رطلان والرطل الشرعي عشرون استارا والاستار ستة ونصف دراهم كذا في تحقيق الاوزان هذا اي لكل مسكين مد عند الشافعي رحمه الله واما عند ابي حنيفة رح فلكل واحد منهم نصف صاع من بر او صاع من تمر او شعير ١٢ تفسير احمدي قوله اذا حنثتم فيه اي وهو الحلف بالله او بصفة من صفاته القديمة واما الحلف بغير ذلك فلا حنث فيه ثم هو ان كان مما يعظم شرعا كالكعبة والنبي فقيل مكروه وقيل حرام والا فهو ممنوع لما في الحديث من كان حالفا فليحلف بالله او ليصمت ١٢ صاوي قوله مد اي عند الشافعي و عند ابي حنيفة نصف صاع من بر او صاع من غيره ١٢ قوله او كسوتهم عطف على اطعام او على محل من اوسط ووجهه ان من اوسط بدل من اطعام والبدل هو المقصود في الكلام وهي ثوب يغطي العورة وعن ابن عمر رض ازار وقميص او رداء او كساء ١٢ مد قوله وعليه الشافعي وعندنا يجوز اداؤها الى مسكين واحد في عشرة ايام ايضا ثبت ذلك باشارة النص لان المساكين انما صاروا مصارف لحوائجهم كما يشير اليه لفظ الاطعام وتفصيله في التفسير الاحمدي ١٢ قوله مومنة او كافرة لاطلاق النص عند امامنا الاعظم ١٢ ك قوله لا يشترط التتابع وعليه الشافعي وعندنا يشترط في الصوم التتابع لقراءة عبد الله ابن مسعود وعبد الله بن عباس رض وابي بن كعب ثلثة ايام متتابعات كما في التفسير الزاهدي وغيره وبيان الايمان واوصافه واقسامه ذكرنا في سورة البقرة فلا نعيدها ١٢ قوله يا ايها الذين آمنوا سبب نزولها دعاء عمر رضي الله عنه بقوله اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا وذلك انه لما نزل قوله تعالى يسئلونك عن الخمر والميسر الآية احضر رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر وقرأها عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا ثم نزلت يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى فاحضره رسول الله صلعم وقرأها عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فنزلت هذه الآية فاحضره وقرأها عليه فقال انتهينا يا رب وذكرت عقب ما قبلها لانه لما نهى فيما قبلها عن تحريم الطيبات مما احل الله وكانت الخمر والميسر مما يستطاب عندهم ربما يتوهم انهما داخلان في جملة الطيبات فافاد انهما ليسا كذلك ١٢ ص قوله المسكر الذي يخامر العقل وهذا عند الشافعي رح واما عندنا فالخمر هو التي من ماء العنب اذا غلا واشتد وقذف بالزبد كما في در المختار وغيره ١٢ قوله والميسر القمار واعلم ان المحرم المنصوص في القرآن هو ميسر الذي له صفة مخصوصة مذكورة في سورة البقرة وذلك لا يكون الا بالقمار فاللعب بالشطرنج والنرد ان كان القمار يكون حراما بهذه العلة بل بعبارة النص لان الميسر هو القمار غاية انه كان موصوفا بالصفة المذكورة ولهذا صرح صاحب الكشاف في البقرة بان في حكم الميسر هو النرد والشطرنج وفي الزاهدي في البقرة ان النرد والشطرنج والعقاد ولعب الصبيان بالجوز وكل مخاطرة قمار وانما رخص اذا كان الخطر من جانب واحد وان كان بدون القمار فالنرد حرام بالاجماع والشطرنج حرام عندنا مباح عند الشافعي رح بشرط كونه غير مانع من الصلوة ورد السلام وكونه غير مقمر و في الهداية ويكره اللعب بالشطرنج والنرد والاربعة عشر وكل لهو لانه ان قامر بها فالميسر حرام بالنص وهو اسم لكل قمار وان لم يقامر بها فهو عبث ولهو ١٢ قوله والانصاب جمع نصب وهي الصنم سميت بذلك لانها تنصب وترفع للعبادة ١٢ صاوي قوله قداح الاستقسام تيرها قسمت كردن ١٢ قوله مستقذر اي يعاب عنه عقول ١٢ بيضاوي قوله الرجس ادماذكر وقيل ارجاع الضمير الى الشيطان اقرب وانفع ١٢ ك قوله اي انتهوا آه اشار الى ان الاستفهام ههنا بمعنى الامر بل ابلغ لان الاستفهام عقيب ذكر هذه المعايب ابلغ من الامر بتركها كانه قيل قد بينت لكم المعايب فهل انتم منتهون عنها مع هذا ام انتم مقيمون عليها كانكم لم توعظوا ١٢ كرخي قوله واطيعوا معطوف على الاستفهام من حيث تضمنه الامر كما قال الشارح ١٢ جمل قوله ليس على الذين آمنوا سبب نزولها انه لما نزل تحريم الخمر والميسر قال ابو بكر وبعض الصحابة يا رسول الله كيف باخواننا الذين ماتوا وقد شربوا الخمر وفعلوا القمار فنزلت ١٢ صاوي قوله آمنوا وعملوا الصالحات وعبارة الخطيب اي ثبتوا على الايمان والاعمال الصالحات وقوله ثم اتقوا اي ما حرم الله عليهم بعد الخمر وقوله آمنوا اي بتحريمه وقوله ثم اتقوا اي استمروا وثبتوا على اتقاء المعاصي وقوله واحسنوا اي وتحروا الاعمال الجميلة واشتغلوا بها وذي انه لما نزلت آية تحريم الخمر قالت الصحابة ان اخواننا كانوا قد شربوا الخمر يوم احد ثم قتلوا فكيف حالهم فنزلت هذه الآية والمعنى لا اثم عليهم في ذلك لانهم شربوها حال ما كانت محللة ١٢ كبير قوله اي من قوله حلالا طيبا ١٢ قوله شيء يستحله اليهود ١٢ ج قوله يشير الى ان الاستفهام ههنا للامر ولما نزلت قالوا انتهينا يا رب تعالى ١٢ ك

www.besturdubooks.wordpress.com

وَّاٰمَنُوْا ثبتوا على التقوى والايمان ثُمَّ اتَّقَوْا وَّاَحْسَنُوْا العمل وَاللّٰهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِيْنَ۠ بمعنى انه
يثيبهم يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَيَبْلُوَنَّكُمُ ليختبرنكم اللّٰهُ بِشَيْءٍ يرسله لكم مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالُهٗۤ اى الصغار
منه اَيْدِيْكُمْ وَرِمَاحُكُمْ الكبار منه وكان ذلك بالحديبية وهم محرمون فكانت الوحش والطير
تغشاهم فى رحالهم لِيَعْلَمَ اللّٰهُ علم ظهور مَنْ يَّخَافُهٗ بِالْغَيْبِ حال اى غائبا لم يره فيجتنب
الصيد فَمَنِ اعْتَدٰى بَعْدَ ذٰلِكَ النهى عنه فاصطاده فَلَهٗ عَذَابٌ اَلِيْمٌ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا
تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَاَنْتُمْ حُرُمٌ محرمون بحج او عمرة وَمَنْ قَتَلَهٗ مِنْكُمْ مُّتَعَمِّدًا فَجَزَآءٌ بالتنوين ورفع ما
بعده اى فعليه جزاء هو مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ اى شبهه فى الخلقة وفى قراءة باضافة جزاء يَحْكُمُ بِهٖ اى
بالمثل رجلان ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ لهما فطنة يميزان بها اشبه الاشياء به وقد حكم ابن عباس وعمر وعلى
رضى الله تعالى عنهم فى النعامة ببدنة وابن عباس وابو عبيدة فى بقر الوحش وحماره ببقرة وابن عمر وابن عوف
فى الظبى بشاة وحكم بها ابن عباس وعمر وغيرهما فى الحمام لانه يشبهها فى العب هَدْيًا حال من جزاء
بٰلِغَ الْكَعْبَةِ اى يبلغ به الحرم فيذبح فيه ويتصدق به على مساكينه ولا يجوز ان يذبح حيث كان ونصبه
نعتا لما قبله وان اضيف لان اضافته لفظية لا تفيد تعريفا فان لم يكن للصيد مثل من النعم كالعصفور
والجراد فعليه قيمته اَوْ عليه كَفَّارَةٌ غير الجزاء وان وجده هى طَعَامُ مَسٰكِيْنَ من غالب قوت البلد ما يساوى
الجزاء لكل مسكين مد وفى قراءة باضافة كفارة لما بعده وهى للبيان اَوْ عليه عَدْلُ مثل ذٰلِكَ الطعام
صِيَامًا يصوم عن كل مد يوما وان وجده وجب ذلك عليه لِّيَذُوْقَ وَبَالَ ثقل جزاء اَمْرِهٖ الذى فعله
عَفَا اللّٰهُ عَمَّا سَلَفَ من قتل الصيد قبل تحريمه وَمَنْ عَادَ اليه فَيَنْتَقِمُ اللّٰهُ مِنْهُ وَاللّٰهُ عَزِيْزٌ غالب على
امره ذُو انْتِقَامٍ۝ ممن عصاه والحق بقتله متعمدا فيما ذكر الخطأ اُحِلَّ لَكُمْ ايها الناس حلالا كنتم او
محرمين صَيْدُ الْبَحْرِ ان تاكلوه وهو ما لا يعيش الا فيه كالسمك بخلاف ما يعيش فيه وفى البر كالسرطان و
طَعَامُهٗ ما يقذفه الى الساحل ميتا مَتَاعًا تمتيعا لَّكُمْ تاكلونه وَلِلسَّيَّارَةِ المسافرين منكم يتزودونه وَحُرِّمَ
عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ وهو ما يعيش فيه من الوحش الماكول ان تصيدوه مَا دُمْتُمْ حُرُمًا فلو صاده حلال فللمحرم
اكله كما بينته السنة وَاتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِيْۤ اِلَيْهِ تُحْشَرُوْنَ۝ جَعَلَ اللّٰهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ المحرم قِيٰمًا لِّلنَّاسِ يقوم
به امر دينهم بالحج اليه ودنياهم بامن داخله وعدم التعرض له وجبى ثمرات كل شىء اليه وفى قراءة قيما بلا الف مصدر قام
غير معتل وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ بمعنى الاشهر الحرم ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب قيٰما لهم بامنهم القتال

له قوله ثبتوا على التقوى وقيل المراد بالثانى التقوى عن الخمر والميسر بعد تحريمهما وبالثالث التقوى عن سائر المحرمات وقيل اريد بالاول التقوى عن الكفر وبالثانى عن الكبائر وبالثالث عن الصغائر ۱۲ ك ٥ه قوله واحسنوا العمل اى بان يعيدوه كانهم يرونه او الى الناس بالمواساة معهم مما رزقهم الله ۱۲ ك ٣ه قوله يا ايها الذين آمنوا نزلت عام الحديبية حين احرم رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه وكانوا الفا واربعمائة بالعمرة من ذى الحليفة وارسل عثمان لاهل مكة يخبرهم بان رسول الله قاصد زيارة بيت الله فجلسوا ينتظرون عثمان فكانت وحوش البر والطيور تاتى اليهم من كل فج فنزلت الآية ۱۲ صادى ٤ه قوله بشئ اى قليل للتقليل فيعلم انه ليس من الفتن العظام ۱۲ ك ٥ه قوله من الصيد الخ المصيد وهو وحوش البر والطيور وهذا الابتلاء نظير ابتلاء قوم موسى بتحريم صيد السمك يوم السبت ولكن الله حفظ الامة المحمدية من الوقوع فيما يخالف امر ربهم فتم له السعد والعز فى الدنيا والآخرة واما امة موسى فتعدوا واصطادوا فمسخوا قردة وخنازير ۱۲ صادى ٦ه قوله الصغار منه فى تفسير الزاهدى قال ابن عباس فى رواية الذى تناله الايدى من البيض والفرخ ونحوه من صغار الوحش والذى تناله الرماح من كبار الوحش وتكون الآية عامة فى تحريم الصيود والمراد من الصيد حيوان يتوحش منه سواء كان ماكول اللحم او غيره لكن صيد البر خاصة وعند مالك والشافعى رح المراد منه ماكول اللحم خاصة وعلى كل مذهب الكلب العقور والغراب والعقرب والفارة مستثنى من النص لقوله عليه السلام خمس من الفواسق يقتلن فى الحل والحرم جميعا الحداة والغراب والعقرب والفارة والكلب العقور وفى رواية حية بدل العقرب هذا ما فى البيضاوى وفى رواية الذئب بدل الكلب العقور وفى رواية الغراب بدل الحداة فاما البعوضة والبرغوث والقراد والسلحفاة والنمل والسبع الصائل فعفو عندنا خلافا لزفر رح ۱۲ تفسير الاحمدى وابى السعود ٧ه قوله بالحديبية بتخفيف الياء على الصحيح قرية على تسعة اميال من مكة ۱۲ ك ٨ه قوله فى رحالهم اى منازلهم اخرجه ابن ابى حاتم عن مقاتل ۱۲ ك ٩ه قوله حال اى من فاعل يخافه اى يخاف الله حال كونه غائبا عن الله و معنى كون العبد غائبا عن الله انه لم ير الله تعالى فقوله لم يره تفسير للغيب ۱۲ الجمل ١٠ه قوله النهى عنه كان المراد بالنهى ما يفهم من قوله ليبلونكم الخ فان هذا يفهم ان الاصطياد فى الاحرام منهى عنه ۱۲ الجمل ١١ه قوله فله عذاب اليم والمراد بالعذاب الاليم عذاب الدارين قال ابن عباس رض يوسع ظهره وبطنه جلدا وينزع ثيابه ۱۲ ابو السعود ١٢ه قوله اى شبهه فى الخلقة هذا عند محمد والشافعى رح وفى المشهور مالك واما عند ابى حنيفة وابى يوسف رح فالمراد من مثل فى قوله تعالى مثل ما قتل من النعم القيمة اى المثل فى المعنى فقط وتقرير المسئلة عند ابى حنيفة وابى يوسف رح ان يقوم عدلان قيمة الصيد الذى قتل فى مقتله او اقرب مكان من مقتله فما تقرر قيمته بين العدلين فهو بالخيار ان شاء يشترى به هديا ويذبحه بمكة لانه قتل بالكعبة وان شاء يشترى به طعاما ويتصدق على مساكين لكل مسكين نصف صاع من بر او صاع من تمر او شعير وهو المعنى بقوله طعام مساكين وان شاء صام عن طعام كل مسكين يوما ولذا قال او عدل ذلك صياما من الزاهدى والاحمدى ۱۲ ١٣ه قوله يشبهها الاظهر ان يقول لانها تشبهه وذلك لان المشابهة مسندة فى الآية للجزاء لا للمقتول لانه فى الواقع قائمة به وقوله فى العب اى شرب الماء بلا مص ۱۲ الجمل ١٤ه قوله نصبه نعتا لما قبله اى نصب قوله بالغ الكعبة صفة لقوله هديا لان اضافته غير حقيقية تقديره بالغا الكعبة لان التنوين قد حذف استخفافا كبير وقوله وان اضيف اى وان اضيف الى معرفة هذا اشارة الى دفع ما قيل ان قوله هديا نكرة موصوفة وبالغ الكعبة معرفة ويكون بين الموصوف والصفة موافقة فاجاب بقوله وان اضيف لان اضافته لفظية وهى لا تفيد تعريفا بل تفيده اضافة حقيقية فائده وسميت الكعبة كعبة لارتفاعها وتربعها والعرب تسمى كل بيت مربع كعبة ۱۲ التفسير الكبير ١٥ه قوله وان وجده اى وان وجد الجزاء اشير الى ان او فى الآية للتخيير كما قال الصادى قوله وان وجده اى الجزاء وهو مبالغة فى الكفارة اى الكفارة عليه هذا اذا لم يجد الجزاء بل وان وجده ۱۲ ١٦ه قوله مد اى عند الشافعى وعند ابى حنيفة نصف صاع من بر او صاع من غيره ۱۲ م ١٧ه قوله وهى للبيان اى بيان جنس الكفارة جمل وقوله مد هذا عند الشافعى رح وعندنا نصف صاع من الحنطة وتفصيل لمذهبنا سابقا وقوله وان وجده اى الطعام وقوله وجب ذلك اى الجزاء المذكور باقسامه الثلاثة وقوله ليذوق متعلق بذلك المحذوف الذى قدره الشارح ولو قال وجب ذلك عليه لكان اولى لان عبارته توهم ان قوله وجب جواب ان فى قوله وان وجده مع انه ليس كذلك ۱۲ جمل ١٨ه قوله عدل قال الفراء العدل ما عادل الشئ من غير جنسه كالصوم والاطعام والعدل مثله من جنسه ومنه عدل الجمل يقال عندى غلام عدل غلامك اذا كان من جنسه فان اريد ان قيمته كقيمته ولم يكن من جنسه قيل هو عدل غلامك بالفتح ۱۲ مد ١٩ه قوله ذلك اى المذكور من الجزاء والكفارة والصيام ۱۲ ك ٢٠ه قوله وبال امره اى جزاء وتنبيه الوبال فى اللغة عبارة عما فيه من الثقل والمكروه من الكبير وفى الزاهدى واصل الوبال هو الثقل فاخذناه اخذا وبيلا اى ثقيلا وفى القاموس الوبال الثقل والشدة ۱۲ ٢١ه قوله والحق بقتله متعمدا فيما ذكر الخطأ واعلم ان النص يقتضى وجوب هذا الجزاء على العمد فقط اى الذاكر لاحرامه عالما بانه حرام عليه ما يقتله ولكن الجمهور على انه كما يجب على العمد يجب على الخطأ ايضا وحجة من يقول وجوب هذا الجزاء على العمد فقط ان قوله تعالى ومن قتله منكم متعمدا مذكور فى معرض الشرط وعند عدم الشرط يلزم عدم المشروط فوجب ان لا يجب الجزاء عند فقدان العمدية قال والذى يؤكده انه تعالى قال فى آخر الآية ومن عاد فينتقم الله منه والانتقام انما يكون فى العمد دون الخطأ وقوله ومن عاد الى ما تقدم ذكره وهو العمد الموجب للجزاء لا الخطأ وحجة الجمهور قوله تعالى وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما ولما كان ذلك حراما بالاحرام صار فعله محظورا بالاحرام فلا يسقط حكمه بالخطأ والجهل كما فى حلق الراس وايضا يحتجون بقوله عليه السلام فى الضبع كبش اذا قتله المحرم وقول الصحابة فى الظبى شاة وليس فيه ذكر العمد ملخصا من الكبير وروى عن الزاهدى انه نزل الكتاب بالعمد ووردت السنة بالخطأ فتامل وقال فى الجمل على قوله فيما ذكر اى فى لزوم الفدية وان كان الخطأ لا اثم فيه ۱۲ احمد فيه الاثم ۱۲ ٢٢ه قوله الخطأ قالوا التقييد بالتعمد فى الآية لقوله ومن عاد فينتقم الله منه فالاثم مقيد بالتعمد او ان مورد الآية فيمن تعمد ۱۲ ك ٢٣ه قوله ان تاكلوه اى اكله وهو بدل من الصيد وهو بمعنى المصيد ۱۲ ك ٢٤ه قوله كالسمك المعروف كغيره مما لا يعيش الا فى البحر ولو كان على صورة غير الماكول من حيوان البر كالآدمى والكلب والخنزير فهذا كله حلال عند الشافعى جمل وقال فى البيضاوى ما صيد منه مما لا يعيش الا فى الماء وهو حلال كله واما عند ابى حنيفة فالسمك وحده حلال وفى فتاوى الحمادية نا قلا عن كنز العباد الدود والذى يقال له جهينگه حرام عند بعض العلماء لانه يشبه السمك و..... يباح عندنا من صيد البحر من انواع السمك وهذا لا يكون من انواع السمك قال بعضهم حلال لانه يسمى باسماء السمك انتهى فالاحتياط ان لا يوكل كما قال امام العلماء والعارفين سيدى واستاذى المولوى محمد ارشاد حسين صاحب دام مجدهم ۱۲ ٢٥ه قوله كالسرطان اى والضفدع والتمساح ۱۲ جمل ٢٦ه قوله من الوحش استثنى الشارع الفارة والحية والعقرب والكلب العقور والحداة والعادى من السباع ۱۲ صادى ٢٧ه قوله قياما اصله قواما وقعت الواو بعد كسرة فقلبت ياء ۱۲ صادى ٢٨ه قوله بالحج اليه اى فهو احد اركان الدين فلا يكمل الا به لان من اتى باركان الدين ما عداه مع القدرة عليه لم يكمل دينه وقد حرم نفسه من الرحمات المشار اليها بقوله صلى الله عليه وسلم ينزل من السماء كل يوم وليلة مائة وعشرون رحمة ستون للطائفين واربعون للمصلين وعشرون للناظرين ۱۲ صادى ٢٩ه قوله وجبى ثمرات اى جمعها ونقلها كما فى المختار ۱۲

بسعيه ثم اسلما وماتا وادخلا الجنة ۱۲ رد المحتار

فيها وَالْهَدْيَ وَالْقَلَائِدَ قياما لهم بامن صاحبهما من التعرض له ذٰلِكَ الجعل المذكور لِتَعْلَمُوْا اَنَّ
اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَاَنَّ اللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ۝ فان جعله ذلك لجلب المصالح
لكم ودفع المضار عنكم قبل وقوعها دليل على علمه بما في الوجود وما هو كائن اِعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ
الْعِقَابِ لاعدائه وَاَنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ لاوليائه رَّحِيْمٌ ۝ بهم مَا عَلَى الرَّسُوْلِ اِلَّا الْبَلٰغُ الابلاغ لكم وَاللّٰهُ يَعْلَمُ
مَا تُبْدُوْنَ تظهرون من العمل وَمَا تَكْتُمُوْنَ ۝ تخفون منه فيجازيكم به قُلْ لَّا يَسْتَوِي الْخَبِيْثُ الحرام وَالطَّيِّبُ
الحلال وَلَوْ اَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيْثِ فَاتَّقُوا اللّٰهَ في تركه يٰۤاُولِي الْاَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ۝ تفوزون ونزل
لما اكثروا سؤاله صلى الله عليه وسلم يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَسْـَٔلُوْا عَنْ اَشْيَآءَ اِنْ تُبْدَ تظهر لَكُمْ تَسُؤْكُمْ لما فيها من المشقة
وَاِنْ تَسْـَٔلُوْا عَنْهَا حِيْنَ يُنَزَّلُ الْقُرْاٰنُ اي في زمن النبي صلى الله عليه وسلم تُبْدَ لَكُمْ المعنى اذا سألتم عن اشياء
في زمنه ينزل القرآن بابدائها ومتى ابداها ساءتكم فلا تسألوا عنها عَفَا اللّٰهُ عَنْهَا عن مسألتكم فلا تعودوا
وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ حَلِيْمٌ ۝ قَدْ سَاَلَهَا اي الاشياء قَوْمٌ مِّنْ قَبْلِكُمْ انبياءهم فاجيبوا ببيان احكامها ثُمَّ اَصْبَحُوْا
صاروا بِهَا كٰفِرِيْنَ ۝ بتركهم العمل بها مَا جَعَلَ شرع اللّٰهُ مِنْۢ بَحِيْرَةٍ وَّلَا سَآئِبَةٍ وَّلَا وَصِيْلَةٍ وَّلَا حَامٍ كما كان
اهل الجاهلية يفعلونه روى البخاري عن سعيد بن المسيب قال البحيرة التي يمنع درها للطواغيت فلا
يحلبها احد من الناس والسائبة كانوا يسيبونها لآلهتهم فلا يحمل عليها شيء والوصيلة الناقة البكر تبكر
في اول نتاج الابل بانثى ثم تثنى بعد بانثى وكانوا يسيبونها لطواغيتهم ان وصلت احداهما بالاخرى
ليس بينهما ذكر والحام فحل الابل يضرب الضراب المعدود فاذا قضى ضرابه ودعوه للطواغيت و
اعفوه من الحمل فلم يحمل عليه شيء وسموه الحامي وَلٰكِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا يَفْتَرُوْنَ عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ
في ذلك ونسبته اليه وَاَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُوْنَ ۝ ان ذلك افتراء لانهم قلدوا فيه آباءهم وَاِذَا قِيْلَ
لَهُمْ تَعَالَوْا اِلٰى مَاۤ اَنْزَلَ اللّٰهُ وَاِلَى الرَّسُوْلِ اي الى حكمه من تحليل ما حرمتم قَالُوْا حَسْبُنَا كافينا
مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ اٰبَآءَنَا من الدين والشريعة قال تعالى اَحسبهم ذلك وَلَوْ كَانَ اٰبَآؤُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ شَيْـًٔا
وَّلَا يَهْتَدُوْنَ ۝ الى الحق والاستفهام للانكار يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا عَلَيْكُمْ اَنْفُسَكُمْ اي احفظوها وقوموا
بصلاحها لَا يَضُرُّكُمْ مَّنْ ضَلَّ اِذَا اهْتَدَيْتُمْ قيل المراد لا يضركم من ضل من اهل الكتاب وقيل المراد
غيرهم لحديث ابي ثعلبة الخشني سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ائتمروا بالمعروف وتناهوا
عن المنكر حتى اذا رأيت شحا مطاعا وهوى متبعا ودنيا مؤثرة واعجاب كل ذي رأي برأيه

ـــــــــــــ

ــه قوله والهدي والقلائد آه اي التي كانوا يقلدون بها انفسهم يأخذونها من لحاء شجر الحرم اذا رجعوا من مكة ليأمنوا على انفسهم من العدو فانهم كانوا اذا رأوا شخصا جعل في عنقه تلك القلادة عرفوا انه راجع من الحرم فلا يتعرضون له فعلى هذا العطف للمغايرة اذ المراد بالهدي الحيوان الذي يهدى لمكة وبالقلائد الاشخاص الذين يتقلدون بلحاء شجر الحرم وفي الخازن وذلك انهم كانوا يأمنون بسوق الهدي الى البيت الحرام على انفسهم بذلك وكذلك كانوا يأمنون اذا قلدوا انفسهم من لحاء شجر الحرم فلا يتعرض لهم احد آه وجعله ابو السعود عطف الخاص على العام حيث قال والمراد بالقلائد ذوات القلائد وهي البدن خصت بالذكر لان الثواب فيها اكثر وبهاء الحج بها اظهر انتهى ۱۲ جمل ۵۲ قوله قياما لهم اي جعله ما يقوم به امر دنياهم ۱۲ ك ۵۳ قوله لاعدائه اي الذين بطروا نعمته وسماهم اعداء المخالفتهم امره فكل من خالفه فهو كالعدو له والمعنى يعاملهم معاملة العدو ۱۲ صاوي ۵۴ قوله لاوليائه اي احبائه الذين يشكرون نعمه وانما قدم شديد العقاب لانه تقدم ذكر النعم فحذر من الاغترار بها والطغيان فيها لان الفقر مع الشكر خير من الغنى مع البطر ۱۲ صاوي ۵۵ قوله ما على الرسول آه تشديد في ايجاب القيام لما امر به اي ان الرسول قد اتى بما وجب عليه من التبليغ بما لا مزيد عليه وقامت عليكم الحجة ولزمتكم الطاعة ولا عذر لكم في التفريط ۱۲ ابو السعود ۵۶ قوله لما اكثروا سؤاله روى البخاري عن ابن عباس انه قال كان قوم يسألونه صلى الله عليه وسلم فيقول الرجل من ابي ويقول الرجل ضلت ناقتي اين ناقتي فانزل الله هذه الآية ۱۲ ك وروى عن علي قال لما نزلت ولله على الناس حج البيت قال رجل يا رسول الله أفي كل عام فاعرض عنه فعاد مرتين او ثلثا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما يؤمنك ان اقول نعم والله لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت ما استطعتم فاتركوني ما تركتكم فانما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم عن انبيائهم فاذا امرتكم بشيء فاتوا منه ما استطعتم واذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه فانزل الله تعالى يا ايها الذين الخ وقال مجاهد هذه نزلت حين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البحيرة والسائبة والوصيلة والحام الا تراه ذكرها بعد ذلك وان تسألوا الخ ۱۲ معالم ۵۷ قوله يا ايها الذين آمنوا لا تسئلوا عن اشياء الخ هذا نهي عن سؤال الاقتراح والتحكم يعني امرتكم بان تسلكوا طريق النجاة والتخفيف فلا تشددوا على انفسكم بسؤال الاقتراح فان ضد الفلاح الهلاك والصحيح في سبب نزول الآية ما روي عن ابي هريرة رض وانس رض عن النبي صلعم انه خرج من بيته يوما ودخل المسجد وصعد المنبر واجتمعت اصحابه وقال سلوني فوالله لا تسألوني عن شيء ما دمت في مقامي هذا الا حدثتكم به فينبغي ان يسألوا اعمالا بد لهم منه فقام رجل وقال يا رسول الله من ابي فقال ابوك حذافة وكان يدعى لغيره فقام آخر وقال اين والدي فقال رسول الله صلعم مع والدي في النار وقال القفال زجر اهل الكتاب المؤمنين ان يسألوا النبي صلعم عن هذه الاسولة وهي الاسولة الاقتراحية فانزل الله تعالى هذه الآية ولما نزلت هذه الآية امتنعت الصحابة عن سؤال ما لا بد منه ومما منه بد فاذن الله تعالى في سؤال ما لا بد منه فقال وان تسألوا حين ينزل القرآن من تفسير الزاهدي والاحمدي وغيره وان قال قائل وان تسألوا عنها وهذه الكناية كيف ينصرف الى الاسولة التي لا بد منها ولم يسبق لها ذكر والجواب قلنا مثل هذا جائز اذا كان الحال معروفا كما قال الله تعالى حتى توارت بالحجاب اي الشمس وقال الله تعالى ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها اي على الارض ولم يسبق ذكر الارض اه زاهدي واما مراد الشارح غير هذا اذ مرجع الضمير عنها في قوله ان تسألوا عنها الى تلك الاشياء التي تتوقع مسألتكم عند ابدائها ۱۲ ۵۸ قوله وان تسئلوا عنها آه الضمير في عنها يحتمل ان يعود الى نوع الاشياء المنهي عنها لا اليها انفسها قاله ابن عطية ونقله الواحدي عن صاحب النظم ونظره بقوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين يعني آدم ثم جعلناه نطفة قال يعني ابن آدم فعاد الضمير على ما دل عليه الاول قال ويحتمل ان يعود عليها انفسها قال الزمخشري بمعناه ۱۲ ۵۹ قوله المعنى آه يشير الى ان في الآية تقديما وتاخيرا فالشرطية الاولى موخرة في المعنى عن الثانية وكذا فعل النهي موخر في المعنى عنها فقوله اذا سألتم الخ معنى الشرطية الثانية وقوله ومتى ابداها الخ معنى الشرطية الاولى ۱۲ ج ۶۰ قوله عفا الله عنها استيناف مسوق لبيان ان نهيهم لم يكن لمجرد صيانتهم عن المسألة بل لانها في نفسها معصية متبعة المواخذة وقد عفا الله عنها اي عن مسألتكم السابقة منكم ۱۲ ابو السعود ۶۱ قوله قد سألها قوم الخ هذا امتنان من الله تعالى على هذه الامة حيث لم يشدد عليهم كما شدد على من قبلهم رحمة وزجرا لهم عن وقوع مثل ذلك منهم ۱۲ ۶۲ قوله قد سألها قوم اي سألوا هذه المسألة لكن لا بعينها بل مثلها في كونها محظورة ومستتبعة للوبال وعدم التصريح بالمثل للمبالغة في التحذير ۱۲ ابو السعود ۶۳ قوله قوم من قبلكم يعني قوم عيسى سألوا المائدة وكان عيسى يقول لهم اتقوا الله ان كنتم مؤمنين فاعطاهم ولم يؤمنوا فاهلكهم وقوم صالح سألوا الناقة ثم كفروا بها وعقروها فاهلكهم الله فاصبحوا خاسرين ۱۲ زاهدي ۶۴ قوله بتركهم العمل الخ اشار بذلك الى ان الكفر انما هو بترك العمل لا بنفس تلك الاشياء فالكلام على حذف مضاف ۱۲ ۶۵ قوله احد من الناس اي ذكرا او انثى وخص ابو عبيدة المنع بالنساء وقال غيره البحيرة فعيلة بمعنى مفعولة واشتقاقها من البحر وهو الشق يقال بحر ناقة اذا شق اذنها واختلف فيها فقيل هي الناقة تنتج خمسة ابطن آخرها ذكر فيشق اذنها فيترك فلا تركب ولا تحلب ولا تطرد عن مرعى ولا ماء وقيل غير ذلك والسائبة بوزن فاعلة بمعنى مسيبة مفعولة من ساب يسوب اذا ذهب ۱۲ ك ۶۶ قوله البكر بفتح الباء والكاف الفتية من الابل قاموس وقوله تبكر اي تبادر وابتكر اي تقدم من القاموس وقوله الضراب المعدود وهو عشر مرات فكان اذا احل الانثى عشر مرات تركوه للطواغيت وفي القاموس ضرب الفحل ضرابا نكح فالمراد منه يولد من صلبه عشرة البطن كما يفهم من تفاسير الآخر قوله ودعوه ان تركوه وقوله واعفوه اي تركوه من الحمل فهو بمعنى ما قبله ۱۲ ۶۷ قوله احسبهم ذلك ولو الخ اشار به الى ان الواو في ولو واو الحال دخلت عليها همزة الانكار والتقدير احسبهم دين آبائهم بمعنى كافيهم الخ جمل وفي ابي السعود قيل الواو للحال دخلت عليها همزة للانكار والتعجيب اي احسبهم ذلك ۱۲ ۶۸ قوله يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم قيل هذا مرتب بما قبله فيكون قوله لا يضركم من ضل يعني من اهل الكتاب والمعنى ان الله كلفنا بقتال الكفار حتى يسلموا او يؤدوا الجزية فاذا ادوها كففنا انفسنا عنهم ولا يضرنا كفرهم وقيل مستانف نزلت في العصاة فالمعنى عليك بحفظ نفسك ولا تتعرض لغيرك فلا يضرك ضلال من ضل ۱۲ ۶۹ قوله عليكم انفسكم الجمهور على نصب انفسكم وهو منصوب على الاغراء بعليكم لان عليكم هنا اسم فعل اذ التقدير الزموا انفسكم اي هدايتها وحفظها مما يؤذيها من الجهل وقوله احفظوها اي من المعاصي وقوموا بصلاحها اي بفعل الطاعات ۱۲ جمل ۷۰ قوله قيل المراد لا يضركم الخ فعلى هذا تكون الآية تسلية للمؤمنين على حصل لهم من الحزن على عدم ايمان الذين كفروا حين دعوهم الى ما انزل الله والى الرسول فامتنعوا وقالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا ۱۲ ۷۱ قوله وقيل المراد غيرهم وهم عصاة المؤمنين فعلى هذا معنى عليكم انفسكم اي بعد ان امرتم بالمعروف ونهيتم عن المنكر فلم يفد امركم ونهيكم فبعد ذلك الزموا احوال انفسكم فان لم تفعلوا ذلك ضركم ضلال من ضل لان الاقرار على الضلال ضلال اه جمل ولا توهمن ان فيه رخصة في ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مع استطاعة كيف لا ومن جملة الاهتداء ان ينكر على المنكر حسبما تفي به الطاقة قال عليه الصلوة والسلام من رأى منكم منكرا فاستطاع ان يغيره فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه من ابي السعود وفيه تفصيل آخر تركته خوفا للاطناب ان شئت فانظر ۷۲ قوله شحا مطاعا الخ نهاية البخل مع الحرص وفي القاموس الشح مثلثة البخل والحرص مطاعا اي يطيعه صاحبه وهوى قولا ابي ثعلبة الخشني نسبة الى خشينة قبيلة من العرب وقوله سألت عنها اي عن هذه الآية وقوله فقال اي في بيان معناها ۱۲

www.besturdubooks.wordpress.com

فعليك نفسك رواه الحاكم وغيره اِلَى اللّٰهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيْعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ فيجازيكم به

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ اِذَا حَضَرَ اَحَدَكُمُ الْمَوْتُ اى اسبابه حِيْنَ الْوَصِيَّةِ اثْنٰنِ ذَوَا عَدْلٍ

مِّنْكُمْ خبر بمعنى الامر اى ليشهد واضافة شهادة لبين على الاتساع وحين بدل من اذا او ظرف لحضر اَوْ

اٰخَرٰنِ مِنْ غَيْرِكُمْ اى غير ملتكم اِنْ اَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ سافرتم فِى الْاَرْضِ فَاَصَابَتْكُمْ مُّصِيْبَةُ الْمَوْتِ

تَحْبِسُوْنَهُمَا توقفونهما صفة آخران مِنْ بَعْدِ الصَّلٰوةِ اى صلوة العصر فَيُقْسِمٰنِ يحلفان بِاللّٰهِ اِنِ

ارْتَبْتُمْ شككتم فيهما ويقولان لَا نَشْتَرِىْ بِهٖ بالله ثَمَنًا عوضا ناخذه بدله من الدنيا بان نحلف ونشهد

به كاذبا لاجله وَّلَوْ كَانَ المقسم له او المشهود له ذَا قُرْبٰى قرابة منا وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللّٰهِ التى امرنا

باقامتها اِنَّاۤ اِذًا ان كتمناها لَّمِنَ الْاٰثِمِيْنَ ○ فَاِنْ عُثِرَ اطلع بعد حلفهما عَلٰۤى اَنَّهُمَا اسْتَحَقَّاۤ اِثْمًا اى

فعلا ما يوجبه من خيانة او كذب فى الشهادة بان وجد عندهما مثلا ما اتهما به وادعيا انهما

ابتاعاه من الميت واوصى لهما به فَاٰخَرٰنِ يَقُوْمٰنِ مَقَامَهُمَا فى توجه اليمين عليهما مِنَ الَّذِيْنَ

اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الوصية وهم الورثة ويبدل من آخران الْاَوْلَيٰنِ بالميت اى الاقربان اليه

وفى قراءة الاولين جمع اول صفة او بدل من الذين فَيُقْسِمٰنِ بِاللّٰهِ على خيانة الشاهدين

ويقولان لَشَهَادَتُنَاۤ يميننا اَحَقُّ اصدق مِنْ شَهَادَتِهِمَا يمينهما وَمَا اعْتَدَيْنَاۤ تجاوزنا الحق فى

اليمين اِنَّاۤ اِذًا لَّمِنَ الظّٰلِمِيْنَ ○ المعنى ليشهد المحتضر على وصيته اثنين او يوصى اليهما من اهل

دينه او غيرهم ان فقدهم لسفر ونحوه فان ارتاب الورثة فيهما فادعوا انهما خانا باخذ

شئ او دفعه الى شخص زعما ان الميت اوصى له فليحلفا الخ فان اطلع على امارة تكذيبهما

فادعيا دافعا له حلف اقرب الورثة على كذبهما وصدق ما ادعوه والحكم ثابت فى

الوصيين منسوخ فى الشاهدين وكذا شهادة غير اهل الملة منسوخة واعتبار صلوة

العصر للتغليظ وتخصيص الحلف فى الآية باثنين من اقرب الورثة لخصوص الواقعة

التى نزلت لها وهى ما رواه البخارى ان رجلا من بنى سهم خرج مع تميم الدارى وعدى بن

بداء وهما نصرانيان فمات السهمى بارض ليس فيها مسلم فلما قدما بتركته فقدوا جاما من

فضة مخوصا بالذهب فرفعا الى النبى صلى الله عليه وسلم فنزلت فاحلفهما ثم وجد

الجام بمكة فقال ابتعناه من تميم وعدى فنزلت الآية الثانية فقام رجلان من اولياء

ك قوله فعليك اى الزموها واتركوا النهى عن المنكر وقال فى المدارك المؤمنون يذهب انفسهم حسرة على اهل العناد من الكفرة يتمنون دخولهم فى الاسلام فقيل لهم عليكم انفسكم كلفتم من اصلاحها لا يضركم الضلال من دينكم اذا كنتم مهتدين وليس المراد ترك الامر بالمعروف والنهى عن المنكر فان تركهما مع القدرة عليهما لا يجوز ١٢ مد ٥٢ قوله يايها الذين آمنوا لما بين سبحانه ما يتعلق بصالح الدين شرع يبين ما يتعلق بصالح الدنيا اشارة الى ان الانسان ينبغى لان يضبط مصالح دينه ودنياه لانه مكلف بحفظها ١٢ صاوى ٥٣ قوله شهادة بينكم شهادة بينكم مبتدأ وخبره اثنان بحذف المضاف اى شهادة اثنين وانما احتيج الى هذا الحذف ليطابق المبتدأ والخبر اى فى المصدرية او هو فاعل شهادة بينكم على ان خبرها محذوف اى فيما نزل عليكم ان يشهد بينكم اثنان والمراد بالشهادة الاشهاد واضافتها الى الظرف على الاتساع اى التجوز يعنى حق الشهادة ان تضاف الى المشهود به كان يقال شهادة الحقوق اى الشهادة بها فاتسع فيها واضيف الى البين اما باعتبار جريانها بينهم او باعتبار تعلقها بما يجرى بينهم من الخصومات ١٢ ابو السعود والاحمدى ٥٤ قوله اثنان ذوا عدل آه خبر للمبتدأ الذى هو شهادة بينكم على تقدير شهادة اثنين بحذف المضاف من الخبر او ذو شهادة بينكم على حذف المضاف من المبتدأ واحتيج اى هذا الحذف ليتطابق المبتدأ والخبر لان الشهادة لا يكون هى الاثنان فاضمر مصدر يكون خبرا عن مصدر هذا ما اشار اليه الشيخ المصنف وجوز الزمخشرى ان يكون شهادة مبتدأ والخبر محذوف اى فيما فرض عليكم واثنان فاعل الشهادة اى يشهد اثنان وهذا ما جرى عليه ابن هشام وهو الاولى لان الصريح ليس كغيره ١٢ كذا فى الكرخى ٥٥ قوله خبر بمعنى الامر اى هذه الجملة وهى قوله شهادة بينكم خبرية ومعناها الطلب وشهادة مبتدأ واثنان خبره وما بينهما اعتراض ١٢ ٥٦ قوله ليشهد آه من اشهد الرباعى فيكون شهادة بينكم مصدر نائبا عن فعل الامر وهذا هو المناسب لقوله فيما ياتى المعنى ليشهد المحتضر الخ وصح ان يقرء ليشهد من شهد الثلاثى ويكون اثنان على هذا فاعلا بالمصدر ١٢ ٥٧ قوله على الاتساع آه اى التجوز يعنى حق الشهادة ان تضاف الى المشهود به كان يقال شهادة الحقوق اى الشهادة بها فاتسع فيها واضيفت الى بين اما باعتبار جريانها بينهم او باعتبار تعلقها بما يجرى بينهم من الخصومات ١٢ ابو السعود ٥٨ قوله على الاتساع اى فى الظرف وذلك اضافة اليه اخرجه عن الظرفية وصيرته مفعولا به على السعة وقوله تعالى اذا حضر احدكم الموت ظرف لقوله شهادة بينكم وقوله تعالى ذوا عدل منكم صفة لقوله تعالى اثنان وقوله تعالى او آخران من غيركم عطف على اثنان وقوله تعالى ان انتم ضربتم فى الارض فاصابتكم مصيبة الموت اعتراض بينه وبين صفته وهو قوله تعالى تحبسونهما ان كان صفة له هذا الملخص من تفسير الاحمدى وفى ابى السعود قوله او آخران عطف على اثنان تابع وقوله من غيركم صفة لآخران اى كائنا من الفعل اى من الاجانب وقوله ان انتم مرفوع بمضمر يفسره ما بعده تقديره ان ضربتم فلما حذف الفعل انفصل الضمير وهذا رأى الجمهور البصريين وذهب الاخفش الى انه مبتدأ وقوله ضربتم فى الارض لا محل له من الاعراب عند الاولين لكونه مفسرا او مرفوع على الخبرية عند الباقين وقوله فاصابتكم مصيبة الموت عطف على الشرطية وجوابه محذوف لدلالة ما قبله اى ان سافرتم فقاربكم الاجل حينئذ وما معكم من الاقارب او من اهل الاسلام من يتولى امر الشهادة كما هو الغالب المعتادة فى الاسفار فليشهد آخران او فاستشهدوا آخرين وقوله تحبسونهما استيناف وقع جوابا عما نشأ من اشتراط العدالة ١٢ ٥٩ قوله فاصابتكم مصيبة آه عطف على الشرط والجواب محذوف لدلالة ما قبله عليه اى ان سافرتم فقاربكم الاجل حينئذ وما معكم من اهل الاسلام احد فليشهد آخران فاستشهدوا آخرين من غيركم ١٢ ٦٠ قوله توقفونهما آه يعنى اذا سافرتم واصابتكم مصيبة الموت ولم تجدوا من اهل الاسلام احدا فاوصيتم الى آخرين من غيركم وذهب الاثنان الى الورثة وارتابت الورثة فى امرهم فالحكم ان تحبسوهما من بعد الصلاة اى تستوثقوا منهما فقوله تحبسونهما صفة لقوله آخران وقوله ان انتم ضربتم فى الارض فاصابتكم مصيبة الموت معترض واستفيد منه ان العدول الى آخرين من غير الملة انما يكون مع ضرورة السفر وحضور الموت ولا محل للشرط وجوابه من الاعراب لانه اعتراض بين الصفة والموصوف وجوابه محذوف وهو قوله فاشهدوا آخرين من غيركم كذا فى الجمل بتغير ١٢ ٦١ قوله صفة آخران اى قوله تحبسونهما صفة لآخران والتقدير او آخران من غيركم محبسان ١٢ جمل ٦٢ قوله اى صلوة العصر يعنى المراد بالصلوة صلوة العصر وعدم تعيينها لتعينها عندهم بالتحليف بعدها لانه وقت اجتماع الناس ووقت تصادم ملائكة الليل وملائكة النهار ولان جميع اهل الاديان يعظمونه ويجتنبون فيه الحلف الكاذب ١٢ ابو السعود ٦٣ قوله فيقسمان معطوف على تحبسونهما وان ارتبتم معترض بين يقسمان وجوابه وهو لا نشترى وجواب الشرط محذوف تقديره ان ارتبتم فحلفوهما هذا ما جرى عليه الاكثر ومشى الشارح على ما اختاره الجرجانى وهو ان هنا قولا مقدرا فقال ويقولان الخ اى فيقسمان بالله ويقولان هذا القول فى ايمانهما من الجمل وقوله الاوليان تثنية الاولى بمعنى الاحق ومعنى الآية ان اطلع على ان الحالفين السابقين استحقا اثما بسبب ظهور الاثار بينهما فرجلان آخران من الذين استحق عليهم اى من ورثة الميت يقومان مقام الحالفين لان الحالفين الاولين حينئذ يصيران مدعيين للشراء من الميت وورثته وهم مطلب دعوهم ومنكران له وعلى المنكر الحلف فكانا قائمين مقامهما فى حق الحلف فيقسمان بالله لشهادتنا احق من شهادتهما اى حلفنا احق من حلفهما وما اعتدينا اى وما تجاوزنا الحق من تفسير الاحمدى وقوله او دفعه عطف على قوله شئ ادعوا بالخيانة او دفعه الى شخص ١٢ ٦٤ قوله ان ارتبتم آه فى قوله ان ارتبتم قولان للمفسرين احدهما وهو قول الاكثرين انه مع جوابه المحذوف وهو قوله فاحبسوهما وحلفوهما من بعد الصلوة دل عليه ما قبله من الحبس والاقسام عليه جملة معترضة بين القسم وجوابه التنبيه على اختصاص الحبس والحلف بحال الارتياب اى ان ارتاب الوارث منكم بخيانة او اخذ شئ من التركة فاحبسوهما وحلفوهما من بعد الصلوة وثانيهما ما مشى عليه المصنف واختاره الجرجانى ان هنا قولا مقدرا تقديره ويقولان الخ كما بينه المصنف اى فيقسمان بالله ويقولان هذا القول والعرب تضمر القول كثيرا كقوله تعالى والملئكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم اى يقولون سلام عليكم وعلى هذا فلا تكون جملة الشرط معترضة قال فى السمين ولا ادرى ما حمله على اضمار القول مختصرا من الجمل ١٢ ٦٥ قوله فآخران يقومان آه آخران مبتدأ وفى الخبر احتمالات احدها قوله من الذين استحق عليهم وجاز الابتداء به لتخصيصه بالوصف وهو جملة من يقومان والثانى ان الخبر يقومان ومن الذين استحق صفة المبتدأ ولا يضر الفصل بالخبر بين الصفة والسوغ ايضا للابتدائية اعتماده على الفاء ١٢ ٦٦ قوله عليهم اى لهم ونائب الفاعل قدره المفسر بقوله الوصية اى الايصاء ١٢ صاوى ٦٧ قوله يميننا اى فالمراد بالشهادة اليمين ١٢ صاوى ٦٨ قوله باخذ شئ اى وقد ادعيا انهما اشترياه من الميت او انه اوصى لهما به ١٢ صاوى ٦٩ قوله دافعا له فقالا دفع الينا ذلك فلان على وجه الهبة او اشتريناه منه ١٢ كما ٧٠ قوله والحكم ثابت فى الوصيين الحكم هو التحليف ١٢ ٧١ قوله باثنين الخ والا فالحلف واجب على كل ورثته لان كلهم منكرون ١٢ تفسير احمدى ٧٢ قوله بداء بدال موحدة وقال ابن حجر اختلف فى اسلامه والمشهور انه لم يسلم ١٢ كما ٧٣ قوله مخوصا الخ اى خطوط طوال من الجمل وقوله الآية الثانية يعنى قوله تعالى فان عثر على انهما استحقا اثما الآية ١٢ ❊

www.besturdubooks.wordpress.com

السهمي فحلفا وفي رواية الترمذي فقام عمرو بن العاص ورجل اخر منهم فحلفا وكانا اقرب اليه وفي
رواية فمرض فاوصى اليهما وامرهما ان يبلغا ما ترك اهله فلما مات اخذا الجام ودفعا الى اهله ما بقي ذلك
الحكم المذكور من رد اليمين على الورثة ادنى اقرب الى ان يأتوا اي الشهود او الاوصياء بالشهادة
على وجهها الذي تحملوها عليه من غير تحريف ولا خيانة او اقرب الى ان يخافوا ان ترد ايمان بعد
ايمانهم على الورثة المدعين فيحلفون على خيانتهم وكذبهم فيفتضحون ويغرمون فلا يكذبوا واتقوا
الله بترك الخيانة والكذب واسمعوا ما تؤمرون به سماع قبول والله لا يهدي القوم الفسقين ○
الخارجين عن طاعته الى سبيل الخير اذكر يوم يجمع الله الرسل هو يوم القيمة فيقول لهم توبيخا لقومهم
ماذا اي الذي اجبتم به حين دعوتم الى التوحيد قالوا لا علم لنا بذلك انك انت علام الغيوب ما غاب
عن العباد ذهب عنهم علمه لشدة هول يوم القيمة وفزعهم ثم يشهدون على اممهم لما يسكنون اذكر اذ قال
الله يعيسى ابن مريم اذكر نعمتي عليك وعلى والدتك بشكرها اذ ايدتك قويتك بروح القدس قف
جبرئيل تكلم الناس حال من الكاف في ايدتك في المهد اي طفلا وكهلا يفيد نزوله قبل الساعة لانه
رفع قبل الكهولة كما سبق في ال عمران واذ علمتك الكتب والحكمة والتورة والانجيل واذ تخلق
من الطين كهيئة كصورة الطير والكاف اسم بمعنى مثل مفعول باذني فتنفخ فيها فتكون طيرا باذني
بارادتي وتبرئ الاكمه والابرص باذني واذ تخرج الموتى من قبورهم احياء باذني واذ كففت بني اسراءيل
عنك حين هموا بقتلك اذ جئتهم بالبينت المعجزات فقال الذين كفروا منهم ان ما هذا الذي جئت به الا
سحر مبين ○ وفي قراءة ساحر اي عيسى واذ اوحيت الى الحواريين امرتهم على لسانه ان اي بان امنوا بي و
برسولي عيسى قالوا امنا بهما واشهد باننا مسلمون ○ اذكر اذ قال الحواريون يعيسى ابن مريم هل يستطيع
اي يفعل ربك وفي قراءة بالفوقانية ونصب ما بعده اي تقدر ان تسأله ان ينزل علينا مائدة من السماء
قال لهم عيسى اتقوا الله في اقتراح الايات ان كنتم مؤمنين ○ قالوا نريد سوالها من اجل ان
نأكل منها وتطمئن تسكن قلوبنا بزيادة اليقين ونعلم نزداد علما ان مخففة اي انك قد صدقتنا
في ادعاء النبوة ونكون عليها من الشهدين ○ قال عيسى ابن مريم اللهم ربنا انزل علينا مائدة
من السماء تكون لنا اي يوم نزولها عيدا نعظمه ونشرفه لاولنا بدل من لنا باعادة الجار واخرنا
ممن يأتي بعدنا واية منك على قدرتك ونبوتي وارزقنا اياها وانت خير الرزقين ○

قوله فحلفا اے علی ان الجام لصاحبهم ای لمورثهم ١٢ ک قوله اقرب الی ان یأتوا وقوله او یخافوا القام لتثنیة الضمیر وانما جمع لان المراد ما یعم الشاہدین المذکورین وغیرہما من بقیة الناس وقوله الی ان یخافوا اشار الی ان یخافوا منصوب بالعطف علی یأتوا وان او بمعنے الواو واختار السفاقسی انہا لاحد الشیئین اما ادار الشهادة صدقا او الامتناع عن ادائها کذبا وهو الاوجه وقوله الی السبیل الخیر متعلق بیهدی ١٢ جمل قوله علی وجهها الوجه ہہنا بمعنے الذات فی الحقیقة اے اقرب الاتیان بہا علی حقیقتہا من غیر تغییر لہا والی ہذا اشار بقوله الذی تحملوها آه ١٢ ک قوله او اقرب فان قلت ما معنے او ہہنا قلت معناه ذلک اقرب من ان یؤدوا الشهادة بالحق والصدق اما لله او لخوف العار والافتضاح برد الایمان وقد احتج به من یری رد الیمین علی المدعی فالجواب ان الورثة قد ادعوا علے النصرانیین انهما قد اختانا فحلفا فلما ظهر کذبهما ادعیا الشراء فیما کتما فانکرت الورثة فکانت الیمین علی الورثة لانکارهم الشراء ١٢ ک قوله فیفتضحون والحاصل ان ذلک اقرب من ان یؤدوا الشهادة بالحق اما لله او لخوف العار والافتضاح برد الایمان ١٢ ک قوله الی سبیل الهدایة متعلق لا یهدی قالوا ان ہذه الآیات اصعب ما فی القرآن اعرابا ونظما وحکما حتی صنفوا فیها تصانیف مفردة قالوا ومع ذلک لم یخرج احد عن عهدتها ١٢

ک قوله یوم یجمع الله الرسل الخ اعلم ان عادة الله تعالی جاریة فی ہذا الکتاب الکریم انه اذا ذکر انواعا کثیرة من الشرائع والتکالیف والاحکام اتبعها اما بالٰہیات واما بشرح احوال الانبیاء او بشرح احوال القیامة لیصیر ذلک مؤکدا لما تقدم ذکره من التکالیف والشرائع فلاجرم لما ذکر فیما تقدم انواعا کثیرة من الشرائع اتبعها بوصف احوال القیامة اه کبیر ونصب یوم باضمار اذکر ١٢ قوله فیقول لهم توبیخا لقومهم لما کان علی کل من السوال والجواب اشکال اما السوال فلانه تعالی علام الغیوب فما معنے سواله فاجابوا بانه لقصد التوبیخ للقوم واما الجواب فلان الانبیاء قد نفوا العلم عن انفسهم مع علمهم بما اجیبوا به فلیلزم الکذب علیهم فاجابوا بوجوه الاول انه لیس لنفی العلم بل کنایة عن اظهار التشکی والالتجاء الی الله بتفویض الامر کله الیه والثانی فی الجواب وهو الاصح وهو الذی اختاره ابن عباس انهم انما قالوا لا علم لنا لانک تعلم ما اظهروا وما اضمروا ونحن لا نعلم الا ما اظهروا فعلمک فیهم انفذ من علمنا فلهذا المعنے نفوا العلم عن انفسهم لان علمهم عند الله کلا علم والثالث فی الجواب انهم قالوا لا علم لنا الا ان علمنا جوابهم لنا وقت حیاتنا ولا نعلم ما کان منهم بعد وفاتنا والجزاء والثواب انما یحصلان علے الخاتمة وذلک غیر معلوم لنا فلهذا المعنے قالوا لا علم لنا من تفسیر الکبیر وہذا الجواب الاخیر سمعت ایضا عن استاذی وسیدی مولوی محمد ارشاد حسین دام مجدہم ١٢ قوله ماذا اجبتم آه یعنی فیقول الله تبارک وتعالی للرسل ماذا اجابکم اممکم وما الذی رد علیکم قومکم حین دعوتموهم فی الدار الدنیا الی توحیدی وطاعتی وفائدة ہذا السوال توبیخ امم الانبیاء الذین کذبوهم قالوا یعنی الرسل لا علم لنا قال ابن عباس لا علم لنا کعلمک فیهم لانک تعلم ما اضمروا وما اظهروا ونحن لا نعلم الا ما اظهروا فعلمک فیهم انفذ من علمنا وابلغ فعلے ہذا القول انما نفوا العلم عن انفسهم وان کانوا علماء لان علمهم صار کلا علم بالنسبة لعلم الله وقال جمع من المفسرین ان للقیامة اهوالا وزلازل تزول فیها القلوب عن مواضعها فیفزعون من هول ذلک الیوم ویذهلون عن الجواب ثم اذا ثابت الیهم عقولهم یشهدون علی اممهم بالتبلیغ وہذا فیه ضعف ونظر لان الله تعالی قال فی حق الانبیاء لا یحزنهم الفزع الاکبر وذکر الامام فخر الدین الرازی وجها آخر وهو ان الرسل علیهم السلام لما علموا ان الله تعالی عالم لا یجهل وحلیم لا یسفه وعادل لا یظلم علموا ان قولهم لا یفید خیرا ولا یدفع شرا فراوا ان الادب فی السکوت وفی تفویض الامر الی علم الله تعالی وعدله فقالوا لا علم لنا ١٢ خازن قوله انک انت علام الغیوب علة لما قبله اے فعلمنا فی جانب علمک کلا شیئ لانک تعلم ما غاب عنا وما ظهر وما علمنا فهو قاصر علی بعض ما ظهر ١٢ قوله ذهب عنهم علمه الخ جواب عما یقال کیف یقولون لا علم لنا مع انهم عالمون بذلک فیلزم علیه الاخبار بخلاف الواقع فاجاب بان فی ذلک الوقت یتجلی الله بالجلال علی کل احد حتی ینسی الرسل العصمة والمغفرة وتذهل کل مرضعة عما ارضعت واما قوله تعالی لا یحزنهم الفزع الاکبر ای انتهاء واما فی ابتداء الموقف فلشدة الهول یکونون جثیا علی الرکب یقولون رب سلم سلم ثم یحصل لهم ذهول مع نسیان لما اجیبوا به فاذا امنوا وسکن روعهم شهدوا علی اممهم فلا منافاة ١٢ قوله ذهب عنهم علمه لشدة هول یوم القیامة وفزعهم قال فی التفسیر الکبیر ہذا الجواب وان ذهب الیه جمع عظیم من الاکابر فهو عندی ضعیف لانه تعالی قال فی صفة اهل الثواب لا یحزنهم الفزع الاکبر وقال ایضا وجوه یومئذ مسفرة ضاحکة مستبشرة بل انه تعالی قال ان الذین امنوا والذین هادوا والنصاری والصابئین من آمن بالله والیوم الآخر وعمل صالحا فلهم اجرهم عند ربهم ولا خوف علیهم ولا هم یحزنون فکیف یکون حال الانبیاء والرسل اقل من ذلک ومعلوم انهم لو خافوا لکانوا اقل منزلة من ہؤلاء الذین اخبر الله تعالی عنهم لا یخافون البتة انتہی ١٢ قوله اذ قال الله یعیسے الخ اعلم انا بینا ان الغرض من قوله تعالی للرسل ماذا اجبتم توبیخ من تمرد من اممهم واشد الامم لازم التوبیخ النصاری الذین یزعمون انهم اتباع عیسیٰ فبین الله سبحانه احوال عیسیٰ ثم سوء اعتقادهم به وتکذیب قولهم واندراجهم تحت التوبیخ یوم القیامة ١٢ قوله بشکرها متعلق باذکر اذ ایدتک العامل فیه نعمتی ١٢ ک قوله فی المهد تقدم ان المهد فراش الصبی ولکن المراد منه ہنا الطفولیة فتکلم بقوله انی عبد الله الی آخر ما فی سورة مریم ١٢ صاوی قوله وکهلا اے ابن ثلث وثلثین فان قیل ان التکلم فی الکهولة معهود من کل احد فما معنے ذکره مع التکلم فی الطفولیة الذی هو من الآیات اجیب بان القصد الے عدم تفاوت الکلام فی الحالین لا اے ان کلا منهما آیة مع ان الثانی ایضا آیة لکونه حین نزوله من السماء ١٢ ک قوله کما سبق آه الذی سبق له ہناک انه رفع وهو ابن ثلاث وثلاثین سنة وہذا هو سن الکهولة فلا وجه لقوله ہنا لانه رفع قبل الکهولة ١٢ جمل قوله الکتب اے الکتابة وقوله والحکمة اے العلم النافع وقوله والتوراة اے کتاب موسیٰ والانجیل کتابه هو وهو ناسخ لبعض ما فی التوراة وهو مکلف بالعمل بما فی التوراة ما عدا نسخه الانجیل منها فیکون العمل بما فی الانجیل ١٢ صاوی قوله واذ کففت بمعنی باز داشتم ١٢ تفسیر زاہدی قوله امرتهم علی لسانه انما فسره بهذا لان الوحی مخصوص بالانبیاء وهم لیسوا کذلک فجعل امرهم وحیا لکونه بواسطة الوحی الی رسلهم قال الزجاج الوحی فی کلام العرب ورد بمعنے الامر ١٢ ک قوله اے بان امنوا اشار الی ان ان مصدریة ویجوز کونها مفسرة ١٢ کمالین قوله ای یفعل اے فاطلق اللازم وهو الاستطاعة واراد الملزوم وهو الفعل وتدفع بذلک ما یقال ان الحواریین مؤمنون فکیف یشکون فی قدرة الله تعالی وشذ من قال بکفرهم کالزمخشری ١٢ صاوی قوله مائدة هی ما یبسط علی الارض من المنادیل ونحوها واما الخوان فهو ما یوضع علی الارض وله قوائم واما السفرة فهی ما کانت من جلد مستدیر فالخوان فعل الملوک والمنادیل فعل العجم والسفرة فعل العرب والمقصود ہہنا الطعام الذی یؤکل کان علی خوان او غیره ١٢ صاوی قوله لنا عیدا ای نعظمه ونشرفه وقال سفیان نصلی فیه وروی انها نزلت یوم الاحد فلذلک اتخذه النصاری عیدا ـ خطیب والعید مشتق من العود لانه یعود کل سنة من اجل وقیل العید السرور العائد ولذلک سمی عیدا ١٢ خطیب قوله ارغفة جمع رغیف وهو الخبز وقوله احوات جمع حوت وهو السمک وقوله ارعد ای اضطرب ١٢

قال الله مستجيباله اِنِّیْ مُنَزِّلُهَا بالتخفيف والتشديد عَلَيْكُمْ ۚ فَمَنْ يَّكْفُرْ بَعْدُ اى بعد نزولها
ع ١٥ ٥ مِنْكُمْ فَاِنِّیْٓ اُعَذِّبُهٗ عَذَابًا لَّآ اُعَذِّبُهٗٓ اَحَدًا مِّنَ الْعٰلَمِيْنَ ۟ فنزلت الملئكة بها من السماء عليها سبعة
ارغفة وسبعة احوات فاكلوا منها حتى شبعوا قاله ابن عباسؓ وفى حديث انزلت المائدة من السماء
خبزا ولحما فامروا ان لا يخونوا ولا يدّخروا لغد فخانوا وادّخروا فرفعت فمسخوا قردة وخنازير واذكر اِذْ
قَالَ اى يقول اللّٰهُ لعيسى فى القيمة توبيخا لقومه يٰعِيْسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَاَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُوْنِیْ وَاُمِّیَ
اِلٰهَيْنِ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ؕ قَالَ عيسى وقد ارعد سُبْحٰنَكَ تنزيها لك عما لا يليق بك من الشريك وغيره مَا
يَكُوْنُ ينبغى لِیْٓ اَنْ اَقُوْلَ مَا لَيْسَ لِیْ بِحَقٍّ ؕ خبر ليس ولى للتبيين اِنْ كُنْتُ قُلْتُهٗ فَقَدْ عَلِمْتَهٗ ؕ تَعْلَمُ مَا اخفيه
فِیْ نَفْسِیْ وَلَآ اَعْلَمُ مَا فِیْ نَفْسِكَ ؕ اى ما تخفيه من معلوماتك اِنَّكَ اَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوْبِ ۟ مَا قُلْتُ لَهُمْ اِلَّا
مَآ اَمَرْتَنِیْ بِهٖٓ وهو اَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ رَبِّیْ وَرَبَّكُمْ ۚ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيْدًا رقيبا امنعهم مما يقولون مَّا دُمْتُ
فِيْهِمْ ۚ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِیْ قبضتنى بالرفع الى السماء كُنْتَ اَنْتَ الرَّقِيْبَ عَلَيْهِمْ ؕ الحفيظ لاعمالهم وَاَنْتَ عَلٰى
كُلِّ شَیْءٍ من قولى لهم وقولهم بعدى وغير ذلك شَهِيْدٌ ۟ مطلع عالم به اِنْ تُعَذِّبْهُمْ اى من اقام على
الكفر منهم فَاِنَّهُمْ عِبَادُكَ ۚ وانت مالكهم تتصرف فيهم كيف شئت لا اعتراض عليك وَاِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ
اى لمن آمن منهم فَاِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيْزُ الغالب على امره الْحَكِيْمُ ۟ فى صنعه قَالَ اللّٰهُ هٰذَا اى يوم
القيمة يَوْمُ يَنْفَعُ الصّٰدِقِيْنَ فى الدنيا كعيسى صِدْقُهُمْ ؕ لانه يوم الجزاء لَهُمْ جَنّٰتٌ تَجْرِیْ مِنْ
تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَآ اَبَدًا ؕ رَضِیَ اللّٰهُ عَنْهُمْ بطاعته وَرَضُوْا عَنْهُ ؕ بثوابه ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ۟ و
لا ينفع الكاذبين فى الدنيا صدقهم فيه كالكفار لما يؤمنون عند رؤية العذاب لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ خزائن المطر والنبات والرزق وغيرها وَمَا فِيْهِنَّ ؕ اتى بما تغليبا لغير العاقل وَهُوَ عَلٰى كُلِّ
ع ١٦ ٥ شَیْءٍ قَدِيْرٌ ۟ ومنه اثابة الصادق وتعذيب الكاذب وخص العقل ذاته تعالى فليس عليها بقادر

سورة الانعام مكية الا وما قدروا الله الآيات الثلث والا قل تعالوا الآيات الثلث
وهى مائة وخمس او ست وستون آية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ اَلْحَمْدُ وهو الوصف بالجميل
ثابت لِلّٰهِ وهل المراد الاعلام بذلك للايمان به او للثناء به او هما احتمالات افيدها الثالث قاله الشيخ
فى سورة الكهف الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ خصهما بالذكر لانهما اعظم المخلوقات للناظرين و
جَعَلَ خلق الظُّلُمٰتِ وَالنُّوْرَ ؕ اى كل ظلمة ونور وجمعها دونه لكثرة اسبابها وهذا من دلائل وحدانيته

اشار بذلك ان جعل بمعنى خلق فتنصب مفعولا واحدا ١٢

له قوله بالتخفيف اى لابن كثير وابى عمرو وحمزة والكسائى من الانزال ١٢ ك ٢ه قوله قاله ابن عباس كذا ذكره البغوى وغيره وعن ابن عباس انه نزل على المائدة كل شئ الا الخبز واللحم ١٢ ٣ه قوله فخانوا وادخروا الخ فسبب مسخهم خيانتهم وادخارهم اى مع كفرهم وفى رواية ان سبب مسخهم انه بعد تمام الاربعين يوما من نزولها اوحى الله الى عيسى ان اجعل مائدتى هذه للفقراء دون الاغنياء فتمارى الاغنياء فى ذلك وعادوا الفقراء ١٢ صاوى ٤ه قوله فمسخوا اى مسخ الله منهم ثلثمائة وثلاثين رجلا باتوا ليلتهم مع نسائهم ثم اصبحوا خنازير فلما ابصرت الخنازير عيسى بكت وجعل يدعوهم باسمائهم فيشيرون برؤسهم ولا يقدرون على الكلام فعاشوا ثلاثة ايام وقيل سبعة وقيل اربعة ثم هلكوا ١٢ صاوى ٥ه قوله وخنازير وقال البيضاوى وروى انها نزلت سفرة حمراء بين غمامتين وهم ينظرون اليها حتى سقطت بين ايديهم فبكى عيسى عليه السلام وقال اللهم اجعلنى من الشاكرين اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها مثلة وعقوبة ثم قام فتوضأ وصلى وبكى ثم كشف المنديل وقال بسم الله خير الرازقين فاذا سمكة مشوية بلا فلوس ولا شوك تسيل دسما وعند راسها ملح وعند ذنبها خل وحولها من الوان البقول ما خلا الكراث واذا خمسة ارغفة على واحد منها زيتون وعلى الثانى عسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس قديد فقال شمعون يا روح الله امن طعام الدنيا ام من طعام الآخرة قال ليس منهما ولكنه اخترعه الله بقدرته كلوا ما سألتم واشكروا يمددكم الله تعالى ويزدكم من فضله فقالوا يا روح الله لو اريتنا من هذه الآية آية اخرى فقال يا سمكة احيى باذن الله تعالى فاضطربت ثم قال لها عودى كما كنت فعادت مشوية ثم طارت المائدة ثم عصوا بعدها فمسخوا ١٢ كما ٦ه قوله توبيخا لقومه جواب عما يقال ان الله تعالى عالم بكل شئ فلم كان هذا السوال فاجاب بان المقصود منه توبيخ من كفر وهذا يؤيد ما قاله الجمهور ويضعف الاحتمال الثانى ١٢ ٧ه قوله ءانت قلت للناس الجمهور على ان السوال هذه يكون فى يوم القيامة ودليله سياق الآية وسياقها وقيل خاطبه به حين رفعه الى السماء والاول هو الصحيح ١٢ مدارك ٨ه قوله قال عيسى وقد ارعد بضم الهمزة وكسر العين اى اخذته الرعدة بالكسر والفتح الاضطراب ١٢ ك ٩ه قوله ان اقول فى محل رفع لانه اسم يكون والخبر فى الجار قبله اى ما ينبغى لى ١٢ ١٠ه قوله من معلوماتك يريد ان المعنى تعلم معلومى ولا اعلم معلومك ذكر النفس فى نفسك للمشاكلة وان اريد به الحقيقة والذات فليست المشاكلة فى اطلاقها فقد ورد اطلاقها عليه سبحانه فى قوله كتب على نفسه الرحمة ونحوه بل من حيث ادخال فى الظرفية ١٢ ك ١١ه قوله وهو يريد ان قوله ان اعبدوا الله خبر مضمر عائد الى الموصول وان مصدرية ويجوز ان يكون منصوبا بتقدير اعنى وجوز القاضى ان يكون عطف بيان للضمير فى به او بدلا منه وتعقب الاول بان عطف البيان بمنزلة النعت فكما ان الضمير لا ينعت كذلك لا يعطف عليه عطف البيان ولم يرتض الزمخشرى كونه بدلا لبقاء الموصول بغير عائد اليه فاشار القاضى الى دفعه بانه ليس من شرط البدل جواز طرح المبدل مطلقا ليلزم منه بقاء الموصول بلا راجع قال ولا يجوز ابداله من ما امرتنى به فانه لا يجوز على هذا ان يكون ان مصدرية فان المصدر لا يكون مفعول القول ولا ان يكون مفسرة لان الامر مسند الى الله تعالى ولا تصح تفسيره باعبدوا الله ربى وربكم بل باعبدونى او اعبدوا الله ورد بانه يجوز ان يكون حكاية بالمعنى وان يكون ربى من كلام عيسى على سبيل الادراج لا الحكاية او على اضمار اعنى ونحوه ١٢ ك ١٢ه قوله فلما توفيتنى يستعمل التوفى فى اخذ الشئ وافيا اى كاملا والموت نوع منه قال تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتى لم تمت فى منامها وليس المراد الموت بل المراد الرفع ١٢ صاوى ١٣ه قوله قبضتنى فسر البغوى بالقبض والاخذ من الارض كما يقال توفيت المال اذا قبضته بقوله تعالى انى متوفيك ورافعك الى وتمسك ابن حزم بظاهر الآية فقال بموته ١٢ ك ١٤ه قوله ان تعذبهم الى الحكيم قال الزجاج علم عيسى ان منهم من آمن ومنهم من اقام على الكفر فقال فى جملتهم ان تعذبهم اى ان تعذب من كفر منهم فانهم عبادك الذين علمتهم جاحدين لعظمتك ومكذبين لرسلك وانت العادل فى ذلك فانهم قد كفروا بعد وجوب الحجة عليهم وان تغفر لهم اى لمن اقلع منهم وآمن فذلك تفضل منك وانت عزيز لا يمتنع عليك ما تريد حكيم فى ذلك او عزيز قوى قادر على الثواب حكيم لا يعاقب الا عن حكمة وصواب ١٢ مدارك ١٥ه قوله يوم ينفع قرأ جمهور القراء يوم بالرفع وقرأ نافع بالنصب واختاره ابو عبيدة فمن قرأ بالرفع قال الزجاج التقدير هذا اليوم يوم منفعة الصادقين من الكبير فى البيضاوى او ظرف مستقر وقع خبرا اى لهذا والمعنى هذا الذى مر من كلام عيسى واقع يوم ينفع والنصب على انه ظرف لقال وخبر هذا محذوف وتقدير الكلام قال الله تعالى هذا القول لعيسى واقع يوم ينفع ١٢ ١٦ه قوله فى الدنيا فيه اشارة الى ان المراد بالصدق الصدق فى الدنيا فان النافع ما كان حال التكليف اه بيضاوى قوله فيه اى فى يوم القيامة ١٢ ١٧ه قوله وهو على كل شئ قدير اى من المنع والعطاء والايجاد والافناء ١٢ ١٨ه قوله وخص العقل ذاته تعالى الخ لان القدرة انما تتعلق بالممكنات لا بالواجبات ولا بالمستحيلات فالمراد بشئ كل موجود يمكن ايجاده ومر تفصيله ١٢ روح البيان ١٩ه قوله سورة الانعام سميت بذلك لذكر الانعام فيها من باب تسمية الكل باسم الجزء وهذه السورة نزلت جملة واحدة ما عدا الست آيات ١٢ صاوى ٢٠ه قوله الآيات الثلاث واخرها قوله تعالى وكنتم عن آياته تستكبرون وقوله الآيات الثلاث واخرها قوله تعالى لعلكم تتقون قال ابن عباس رض كلها مكية الا ست آيات منها فانها نزلت بالمدينة قوله وما قدروا الله حق قدره الى آخر ثلث آيات فانها نزلت بالمدينة فى رد مقالة اليهود وقوله عز وجل قل تعالوا الى قوله لعلكم تتقون وما سوى هذه الآيات الست نزلت جملة بمكة ليلا ومعها سبعون الف ملك وزجل بالتسبيح والتحميد فقال النبى صلى الله عليه وسلم سبحان الله وخر ساجدا او امر كتابها من ليلة تلك وعن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ ثلث آيات من اول سورة الانعام الى قوله ما يكسبون وكل الله به اربعين ملكا يكتبون له مثل عبادتهم الى يوم القيمة وينزل ملك من السماء ومعه مرزبة من حديد فاذا اراد الشيطان ان يوسوس فى قلبه ضربه بها ضربة كان بينه وبين العبد سبعون حجابا فاذا كان يوم القيمة يقول الله تعالى امش فى ظلى وكل من ثمار جنتى واشرب من ماء الكوثر واغتسل من ماء السلسبيل وانت عبدى وانا ربك وعن ابى بن كعب عن النبى صلعم قال من قرأ سورة الانعام استغفر له سبعون الف ملك بعدد كل آية من سورة الانعام يوما وليلة من تفسير الزاهدى وغيره وفى الخطيب وروى مرفوعا من قرأ سورة الانعام يصلى عليه اولئك السبعون الف ملك ليله ونهاره ١٢ ٢١ه قوله وهو الوصف بالجميل وزاد غيره فى ذلك كون الوصف بالجميل على جهة التعظيم والتبجيل اى ظاهرا وباطنا ليخرج نحو ذق انك انت العزيز الكريم فانه على جهة التهكم لا على جهة التعظيم وهذا هو الحمد اللغوى واما الحمد الاصطلاحى فهو فعل ينبئ عن تعظيم المنعم بسبب كونه منعما من اجل ١٢ ٢٢ه قوله هل المراد الاعلام بذلك اى فتكون جملة خبرية لفظا ومعنى وقوله او الثناء به اى فهى خبرية لفظا وانشائية معنى ١٢ صاوى ٢٣ه قوله قاله الشيخ اى قال ما ذكره هو قوله وهو الوصف بالجميل الى آخر العبارة ١٢ ٢٤ه قوله وجعل خلق والفرق بين خلق وجعل الذى له مفعول واحد ان الخلق فيه معنى التقدير وجعل فيه معنى التضمين ١٢ بيضاوى ٢٥ه اى الشيخ بخطيب ١٢ ٢٦ه اى جعل الشئ فى ضمن شئ بان يحصل منه او يصيره اياه او ينقل منه واليه وبالجملة فيه اعتبار شيئين وارتباط بينهما ١٢ ٢٧ه اشار الى ان الماضى بمعنى المضارع كما فى قوله تعالى ونادى اصحاب الجنة ١٢

www.besturdubooks.wordpress.com

ثُمَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مع قيام هٰذا الدليل بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُوْنَ ○ يسوون به غيره في العبادة هُوَ الَّذِيْ خَلَقَكُمْ مِّنْ
طِيْنٍ بخلق ابيكم ادم منه ثُمَّ قَضٰۤى اَجَلًا ؕ لكم تموتون عند انتهائه وَاَجَلٌ مُّسَمًّى مضروب عِنْدَهٗ لبعثكم ثُمَّ
اَنْتُمْ ايها الكفار تَمْتَرُوْنَ ○ تشكون في البعث بعد علمكم انه ابتدأ خلقكم ومن قدر على الابتداء فهو على
نه الاعادة اقدر وَهُوَ اللّٰهُ مستحق للعبادة فِي السَّمٰوٰتِ وَفِي الْاَرْضِ ؕ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ ما تسرون وما تجهرون
به بينكم وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُوْنَ ○ تعملون من خير وشر وَمَا تَاْتِيْهِمْ اي اهل مكة مِّنْ زائدة اٰيَةٍ مِّنْ اٰيٰتِ رَبِّهِمْ
من القراٰن اِلَّا كَانُوْا عَنْهَا مُعْرِضِيْنَ ○ فَقَدْ كَذَّبُوْا بِالْحَقِّ بالقراٰن لَمَّا جَآءَهُمْ ؕ فَسَوْفَ يَاْتِيْهِمْ اَنْۢبٰٓؤُا عواقب
مَا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ○ اَلَمْ يَرَوْا في اسفارهم الى الشام وغيرها كَمْ خبرية بمعنى كثيرا اَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ
مِّنْ قَرْنٍ امة من الامم الماضية مَّكَّنّٰهُمْ اعطيناهم مكانا فِي الْاَرْضِ بالقوة والسعة مَا لَمْ نُمَكِّنْ نعط لَّكُمْ
فيه التفات عن الغيبة وَاَرْسَلْنَا السَّمَآءَ المطر عَلَيْهِمْ مِّدْرَارًا ص متتابعا وَّجَعَلْنَا الْاَنْهٰرَ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهِمْ
تحت مساكنهم فَاَهْلَكْنٰهُمْ بِذُنُوْبِهِمْ بتكذيبهم الانبياء وَاَنْشَاْنَا مِنْۢ بَعْدِهِمْ قَرْنًا اٰخَرِيْنَ ○ وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ
كِتٰبًا مكتوبا فِيْ قِرْطَاسٍ رق كما اقترحوه فَلَمَسُوْهُ بِاَيْدِيْهِمْ ابلغ من عاينوه لانه انفى للشك لَقَالَ الَّذِيْنَ
كَفَرُوْۤا اِنْ ما هٰذَاۤ اِلَّا سِحْرٌ مُّبِيْنٌ ○ تعنتا وعنادا وَقَالُوْا لَوْلَاۤ هلا اُنْزِلَ عَلَيْهِ على محمد مَلَكٌ ؕ يصدقه وَلَوْ
اَنْزَلْنَا مَلَكًا كما اقترحوه فلم يؤمنوا لَّقُضِيَ الْاَمْرُ بهلاكهم ثُمَّ لَا يُنْظَرُوْنَ ○ يمهلون لتوبة او معذرة كعادة
الله فيمن قبلهم من اهلاكهم عند وجود مقترحهم اذا لم يؤمنوا وَلَوْ جَعَلْنٰهُ اي المنزل اليهم مَلَكًا لَّجَعَلْنٰهُ
اي الملك رَجُلًا اي على صورته ليتمكنوا من رؤيته اذ لا قوة للبشر على رؤية الملك وَلو انزلناه وجعلناه
رجلا لَّلَبَسْنَا شبهنا عَلَيْهِمْ مَّا يَلْبِسُوْنَ ○ على انفسهم بان يقولوا ما هٰذا الا بشر مثلكم وَلَقَدِ اسْتُهْزِئَ
ع ۱۰ بِرُسُلٍ مِّنْ قَبْلِكَ فيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم فَحَاقَ نزل بِالَّذِيْنَ سَخِرُوْا مِنْهُمْ مَّا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ○
وهو العذاب فكذا يحيق بمن استهزأ بك قُلْ لهم سِيْرُوْا فِي الْاَرْضِ ثُمَّ انْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ
الْمُكَذِّبِيْنَ ○ الرسل من هلاكهم بالعذاب لتعتبروا قُلْ لِّمَنْ مَّا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ؕ قُلْ لِّلّٰهِ ؕ ان لم يقولوه
لا جواب غيره كَتَبَ قضى عَلٰى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ؕ فضلا منه وفيه تلطف في دعائهم الى الايمان لَيَجْمَعَنَّكُمْ اِلٰى يَوْمِ
الْقِيٰمَةِ ليجازيكم باعمالكم لَا رَيْبَ شك فِيْهِ ؕ اَلَّذِيْنَ خَسِرُوْۤا اَنْفُسَهُمْ بتعريضها للعذاب مبتدأ خبره فَهُمْ
لَا يُؤْمِنُوْنَ ○ وَلَهٗ تعالى مَا سَكَنَ حل فِي الَّيْلِ وَالنَّهَارِ ؕ اي كل شيء فهو ربه وخالقه ومالكه وَهُوَ السَّمِيْعُ
لما يقال الْعَلِيْمُ ○ بما يفعل قُلْ لهم اَغَيْرَ اللّٰهِ اَتَّخِذُ وَلِيًّا اعبده فَاطِرِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مبدعهما

لـه قوله بربهم يعدلون اے يسوون به الاوثان تقول عدلت هذا بهذا اذا سويته به والباء في بربهم يعدلون صلة للعدل الا لكفر اوثم الذين كفروا بربهم يعدلون عنه اے يعرضون عنه فتكون الباء صلة للكفر وصلة يعدلون اے عنه محذوفة ويؤيد الاحتمال الاول في آخر السورة وهم بربهم يعدلون ۱۲ ملخص من المدارك ٢ـه قوله بخلق ابيكم آدم منه دفع بذلك ما يقال انهم مخلوقون من النطفة لا من الطين فاجاب بان الكلام على حذف مضاف وذلك الطين الذي خلق منه آدم فيه من كل لون وعجن بكل ماء فخلق الله اولاده مختلفة الالوان والاخلاق فاختلاف الالوان من اختلاف الوان طينة ابيهم واختلاف الاخلاق من اختلاف المياه التي عجنت بها تلك الطينة ۱۲ صاوی مختصراً ٣ـه قوله اجلا الاجل يطلق على الوقت المعين لانقضاء شيء وبما يقع فيه مجازا كالموت ولمجموع المدة كالعمر فاشار المص الى ان المراد به ههنا المعنى الاخير وقد يفسر بالاول ۱۲ ک ٤ـه قوله واجل مسمى عنده اے وهو اجل القيامة وقال الحسن الاول من وقت الولادة الى وقت الموت والثاني من وقت الموت الى البعث فان كان الرجل براتقياً وصولا للرحم زيد له من اجل البعث في اجل العمر وان كان فاجرا قاطعا للرحم نقص من اجل العمر وزيد في اجل البعث وذلك قوله تعالى وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب ۱۲ خطيب ٥ـه قوله وهو الله الضمير لله والله خبره وقوله تعالى في السموات متعلق بمعنى اسم الله والمعنى هو المستحق للعبادة فيهم ۱۲ بيضاوی ٦ـه قوله يعلم سركم وجهركم الجملة خبر ثان ولعله اراد بالسر والجهر ما يخفى وما يظهر من احوال الانفس وبالمكتسب اعمال الجوارح فاتضح الفرق بين المعطوف والمعطوف عليه واندفع الاشكال المشهور ۱۲ ٧ـه قوله ويعلم ما تكسبون ان قلت ان الكسب لا يخرج عن السر والجهر والعطف يقتضي المغايرة اجيب بان المراد بالكسب ما يترتب عليه من الثواب والعقاب والمعنى يعلم افعالكم واقوالكم السرية والجهرية ويعلم جزاءها من ثواب وعقاب ۱۲ صاوی ٨ـه قوله من آية الخ بيان لزيادة قبحهم وكفرهم بعد ظهور الآيات البينات وكلام مستانف ۱۲ صاوی ٩ـه قوله فسوف ياتيهم انباء ما كانوا به يستهزءون اے انباء الشيء الذي كانوا به يستهزءون وهو القرآن اے اخباره واحواله يعني سيعلمون باي شيء استهزءوا وذلك عند ارسال العذاب عليهم في الدنيا او يوم القيامة او عند ظهور الاسلام وعلو كلمته ۱۲ مدارک ١٠ـه قوله عواقب اے المراد بالانباء ههنا عواقب استهزائهم ۱۲ جمل ١١ـه قوله من قرن في القاموس القرن اربعون سنة او عشرة او عشرون او ثلثون او خمسون او ستون او سبعون او ثمانون او مائة او مائة وعشرون والاول اصح لقوله صلى الله عليه وسلم لانس عش قرنا وعاش مائة او كل امة هلكت فلم يبق منها احد انتهى والمناسب بالمقام المعنى الاخير كما فسر به المص ۱۲ ک ١٢ـه قوله ما لم نمكن لكم الخ والمعنى لم نعط اهل مكة نحو ما اعطينا عادا وثمود وغيرهم من البسط في الاجسام والسعة في الاموال والاستظهار باسباب الدنيا ۱۲ ک ١٣ـه قوله فيه التفات عن الغيبة ونكتة الاعتناء بشان المخاطبين حيث خاطبهم مشافهة ۱۲ صاوی ١٤ـه قوله انشانا من بعدهم قرنا كلام مستانف دفع به ما يقال حيث هلك من هلك فقد خرب الكون فاجاب بانه كلما اهلك جماعة اتى بغيرهم فانه قادر على ذلك والقادر لا يعجزه شيء ۱۲ صاوی ١٥ـه قوله ولو انزلنا الخ نزلت هذه الآية لما قال النضر بن الحرث وعبد الله بن امية ونوفل بن خويلد يا محمد لن نؤمن بك حتى تاتينا بكتاب من عند الله تعالى ومعه اربعة من الملائكة يشهدون عليه انه من عند الله وانك رسوله فنزلت هذه الآية ۱۲ خطيب ١٦ـه قوله اذ لا قوة الخ اے ولذلك كان ياتي الانبياء على صورة رجل ولم ير الملك على صورته الاصلية احد من البشر الا رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتين مرة في الارض عند غار حراء ومرة في السماء عند سدرة المنتهى ليلة الاسراء ۱۲ صاوی ١٧ـه قوله للبسنا عليهم الخ جزاء محذوف اے لو جعلناه رجلا للبسنا اے لخلطنا عليهم ما يخلطون على انفسهم فيقولون ما هذا الا بشر مثلكم ۱۲ بيضاوی ١٨ـه قوله بان يقولوا الخ اے اذ سبيله كسبيلك يا محمد فانهم يقولون اذا راوا الملك في صورة الانسان هذا انسان وليس بملك يقال لبست الامر على القوم والبسه اذا شبهته واشكلته عليهم ثم سلى نبيه على ما اصابه من استهزاء قومه بقوله ولقد استهزئ ۱۲ مد ١٩ـه قوله فحاق بالذين سخروا منهم فقوله منهم متعلق بسخروا كقوله فيسخرون منهم والضمير للرسل والدال في لقد مكسور عند ابي عمرو وعاصم لالتقاء الساكنين ومضموم عند غيرهما اتباعا لضم التاء ۱۲ مدارک ٢٠ـه قوله قل لهم سيروا الخ قال الامام البغوي يحتمل ان يكون هذا سيرا بالعقول والفكرة ويحتمل بالاقدام ـ ک وفي المدارك الفرق بين فانظروا وبين ثم انظروا ان النظر جعل مسببا عن السير في فانظروا فكانه قيل سيروا لاجل النظر ولا تسيروا سير الغافلين ومعنى سيروا في الارض ثم انظروا اباحة السير في الارض للتجارة وغيرها وايجاب النظر في آثار الهالكين ونبه على ذلك بثم لتباعد ما بين الواجب والمباح ۱۲ ٢١ـه قوله لتعتبروا اے تتعظوا فالسير والتفكر يحصل الاستدلال والنور التام ومن ههنا اخذت الصوفية السياحة لان من جملة ما يعين على الوصول الى الله والترقي الى المعارف النظر والتفكر في مصنوعاته قال تعالى سنريهم آياتنا في الآفاق الخ ۱۲ صاوی ٢٢ـه قوله لا جواب غيره لانه المتعين للجواب بالاتفاق اذ لا يمكنهم ان يذكروا غيره ۱۲ خطيب ٢٣ـه قوله كتب قال ابن عباس اوجب على نفسه الرحمة على مصدقي الآيات واصل كتب اوجب لكن لا يجوز الاجراء على ظاهره اذ لا يجب على الله شيء بل يوجبه فالمراد به انه وعد ذلك وعدا مؤكدا فهو منجزه لذلك الوعد ۱۲ تفسير الزاهد ٢٤ـه قوله الذين خسروا الذين مبتدأ وخسروا صلة وانفسهم مفعول لخسروا وقوله فهم لا يؤمنون مبتدأ وخبر والجملة خبر المبتدأ ان قلت ان ظاهر الآية ان عدم الايمان مسبب عن الخسران مع ان الخسران مسبب عن عدم الايمان اجيب بان المعنى الذين خسروا في علم الله اے قضي عليهم بالخسران ازلا فهم لا يؤمنون فيما لا يزال فالآية باعتبار ما في علم الله ۱۲ ٢٥ـه قوله ما سكن من السكنى فيشتمل المتحرك والساكن ولذلك فسره الشارح بحل اے استقر فيشتمل القسمين ۱۲ جمل ٢٦ـه قوله كل شيء اے من المتحرك والساكن فاكتفى باحد الضدين عن الآخر كقوله تقيكم الحر اے الحر والبرد وذكر السكون لانه اكثر من الحركة وهو احتجاج على المشركين لانهم لا ينكرون انه خالق الكل ومدبره ۱۲ جمل ٢٧ـه قوله اغير الله رد لقولهم له كيف تترك دين آبائك وغير مفعول اول لاتخذ وقدمه اعتناء بنفي الغيرية ووليا مفعول ثان ۱۲ صاوی ٢٨ـه قوله وليا والمراد بالولي المعبود لانه رد لمن دعاه الى الشرك ۱۲ بيضاوی ؛ ٢٩ـه اے لتاكيد الاستغراق الحاصل من كون النكرة في سياق النفي ومن الثانية تبعيضية ۱۲ ٣٠ـه من استفهام وما بمعنى الذي في الرفع ابتداء او لمن خبره ۱۲ ؛

www.besturdubooks.wordpress.com

١ قوله لا اشارة به الى ان الاستفهام انكارى اى لا ينبغى لى ولا يمكن منى ان اعبد غيره ١٢ جمل ٢ قوله من هذه الامة لان النبى سابق امته فى الدين اه بيضاوى وفى الجمل اى فهو من جملة امته من حيث انه مرسل لنفسه بمعنى انه يجب عليه الايمان برسالة نفسه وبما جاء به من الشريعة والاحكام كما انه مرسل لغيره وهو اول من انقاد لهذا الدين ١٢ ٣ قوله وقيل لى اى قل يا محمد قيل لى لا تكونن من المشركين اى فى اعدادهم باتباعهم فى شئ من اعراضهم ١٢ ٤ قوله اى العذاب تفسير للضمير المستكن فيه النائب مناب فاعله ١٢ ك ٥ قوله والعائد اى العائد الى العذاب محذوف المشهور فى النحو انه لا يجوز حذف العائد الى غير الموصول فالظاهر جعل العذاب نفسه محذوف ١٢ ك ٦ قوله وان يمسسك الله بضر هذا تائيد من الله لرسوله فالمعنى لا تخش لومهم بل بلغ ما انزل اليك من ربك فان الله متولى امرك بيده الضر والنفع والمنع والاعطاء فهم عاجزون لا يقدرون على ايصال خير ولا جنب نفع ١٢ صاوى ٧ قوله قل لمن شئ اكبر شهادة شئ مبتدأ واكبر خبره وشهادة تميز وعبارة الجمل على قوله محول عن المبتدأ والاصل شهادة اى شئ اكبر او اى شئ شهادته اكبر ١٢ ٨ قوله قل الله شهيد بينى وبينكم والمراد بشهادة الله اظهار المعجزة على يدى النبى صلى الله عليه وسلم فان حقيقة الشهادة ما بين به المدعى وهو كما يكون بالقول يكون بالفعل ولا شك ان دلالة الفعل اقوى من دلالة القول لعروض الاحتمالات فى الالفاظ دون الافعال فان دلالتها لا يعرض لها الاحتمال ١٢ جمل ٩ قوله واوحى الى الخ بمنزلة التعليل لما قبله يعنى ان الله يشهد لى بالنبوة لانه اوحى الى هذا القرآن ونزوله على شهادة من الله باتى رسوله وهو اعجز بهم عن المعارضة واعظم المعجزات ١٢ ١٠ قوله ومن بلغ الى يوم القيمة من العرب والعجم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن بلغه القرآن فكانى شافهته وخاطبته ١٢ تفسير زاهدى ١١ قوله اى بلغه القرآن يشير الى ان العائد الى الموصول محذوف والفاعل ضمير القرآن ١٢ ك ١٢ قوله استفهام انكار والمعنى لا يصح منكم هذه الشهادة لان المعبود واحد ١٢ صاوى ١٣ قوله قل انما هو اله واحد انما اداة حصر وما كافة وهو مبتدأ واله خبره وواحد صفته هو زيادة فى الرد عليهم هو من حصر المبتدأ فى الخبر ١٢ صاوى ١٤ قوله اى محمد تفسير للضمير فى يعرفونه ويصح ان يرجع الضمير للقرآن او لجميع ما جاء به رسول الله من التوحيد وغيره ١٢ صاوى ١٥ قوله كما يعرفون ابناءهم اى معرفة كمعرفتهم لابنائهم وهذا من التنزلات الربانية والا فهم يعرفونه اشد من معرفتهم لابنائهم لما روى ان عمر بن الخطاب سال عبد الله بن سلام بعد اسلامه عن هذه المعرفة فقال يا عمر لقد عرفته حين رأيته كما اعرف ابنى ولانا اشد معرفة بمحمد منى بابنى فقال عمر كيف ذلك فقال اشهد انه رسول الله حقا ولا ادرى ما تصنع النساء ١٢ صاوى ١٦ قوله اين شركاؤكم ان قلت مقتضى هذه الآية ان الشركاء ليسوا حاضرين معهم ومقتضى قوله تعالى احشروا الذين ظلموا وازواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله انهم حاضرون معهم فكيف الجمع بينهما اجيب بان هذا السؤال واقع بعد التبرى الكائن من الجانبين والانقطاع ما بينهم من الاسباب والعلائق ١٢ ١٧ قوله بالتاء والياء فعلى الاول يجوز فى فتنتهم الرفع على انه اسم يكون وخبرها الا ان قالوا والنصب على العكس اى النصب على انها الخبر والاسم الا ان قالوا من ابى السعود وانما انث لتانيث الخبر ١٢ كبير ١٨ قوله بالنصب لمن قرأ بالتحتية لنافع وابى بكر على انها الخبر والاسم ان قالوا والتانيث للخبر ١٢ ك ١٩ قوله والرفع لابن كثير وابن عامر وحفص على انها الاسم والخبر ان قالوا ١٢ ك ٢٠ قوله بالجر نعت اى صفة لله تعالى وقوله النصب بالنداء اى والله يا ربنا ١٢ كبير ٢١ قوله كذبوا على انفسهم بقولهم ما كنا مشركين قال مجاهد اذا جمع الله الخلائق ورأى المشركون سعة رحمة الله وشفاعة الرسول للمؤمنين قال بعضهم لبعض تعالوا نكتم الشرك لعلنا ننجو مع اهل التوحيد فاذا قال لهم الله اين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون قالوا والله ربنا ما كنا مشركين فيختم الله على افواههم فتشهد عليهم جوارحهم ١٢ مدارك ٢٢ قوله ومنهم من يستمع اليك قال ابن عباس حضر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو سفيان والوليد ابن المغيرة والنضر بن الحرث وعتبة وشيبة ابنا ربيعة وامية وابى ابنا خلف والحرث بن عامر وابو جهل واستمعوا الى حديث الرسول صلى الله عليه وسلم فقالوا للنضر ما يقول محمد فقال لا ادرى ما يقول لكنى اراه يحرك شفتيه ويتكلم باساطير الاولين كالذى كنت احدثكم به عن اخبار القرون الاول وقال ابو سفيان انى لا ارى بعض ما يقول حقا فقال ابو جهل كلا فانزل الله تعالى ومنهم من يستمع اليك الآية اه كبير وقوله النائى اى البعد ١٢ ٢٣ قوله اكنة والاكنة جمع كنان وهو ما يستر به الشئ ابو السعود وقوله صمما اى ثقلا فى الاذن يمنع السمع ١٢ ٢٤ قوله حتى اذا جاءوك الخ حتى هى التى تقع بعدها الجمل والجملة قوله اذا جاءوك يقولوا الذين كفروا ويجادلونك فى موضع الحال ويجوز ان تكون جارة ويكون اذا جاءوك فى موضع الجر بمعنى وقت مجيئهم ويجادلونك حال ويقول الذين كفروا تفسير له والمعنى انه بلغ تكذيبهم الآيات الى انهم يجادلونك ويناكرونك ١٢ مدارك ٢٥ قوله يجادلونك الخ والمعنى انه بلغ تكذيبهم الآيات الى انهم يجادلونك ويناكرونك وفسر مجادلتهم بانهم يقولون ان هذا الا اساطير الاولين فيجعلون كلام الله اكاذيب وواحد الاساطير اسطورة ١٢ مد ٢٦ قوله كالاضاحيك الخ جمع اضحوكة والاجوبة قوله جمع اسطورة بالضم وقيل لا مفرد له فى القاموس السطر الصف من الشئ كالكتاب والشجر والخط والجمع اسطر وسطور واسطار وجمع الجمع اساطير والاساطير الاحاديث التى لا نظام لها انتهى فالتفسير بالاكاذيب كما فعل المفسر تفسير بلازم معناه فان المكتوب فى كتب قصص الاولين غالبا كان اباطيل لعدم الاطلاع وعدم الاحتياط فى الرواية ولا يكون لها نظام علم لاختلاف الروايات ١٢ ك ٢٧ قوله وقيل نزلت فى ابى طالب اى وعليه فجمع الضمير باعتبار اتباعه ١٢ صاوى ٢٨ قوله بالنأى عنه ولعل وجه تخصيص الهلاك بالنأى عنه على انه نزلت فى ابى طالب والا فعلى التفسير الاول الهلاك على النهى والنأى جميعا ١٢ ك ٢٩ قوله ولو ترى المقصود من ذلك حكاية ما سيقع من الكفار يوم القيامة وتسلية للنبى صلعم واصحابه والمعنى لو تبصر بعينيك يا محمد ما يقع لهؤلاء فى الآخرة لرأيت امرا عظيما تنحلى به عن الدنيا فى الخطاب لسيدنا محمد كما قال المفسر ان قلت هذا يقتضى ان رسول الله صلعم لم يطلع على ذلك مع انه لم يخرج من الدنيا حتى احاط بوقائع الدنيا والآخرة اجيب بان هذا قبل اعلام الله له بالآخرة واجيب ايضا بان الخطاب لم والمراد غيره ١٢ صاوى ٣٠ اى معذرتهم اى جوابهم وسماه فتنة لانه كذب ١٢ جمل

وهو يطعم يرزق ولا يطعم يرزق لا قل انى امرت ان اكون اول من اسلم لله تعالى من هذه الامة و
قيل لى لا تكونن من المشركين ○ به قل انى اخاف ان عصيت ربى بعبادة غيره عذاب يوم عظيم هو
يوم القيمة من يصرف بالبناء للمفعول اى العذاب وللفاعل اى الله والعائد محذوف عنه يومئذ فقد رحمه
تعالى اى اراد له الخير وذلك الفوز المبين ○ النجاة الظاهرة وان يمسسك الله بضر بلاء كمرض وفقر فلا كاشف
رافع له الا هو وان يمسسك بخير كصحة وغنى فهو على كل شئ قدير ○ ومنه مسك به ولا يقدر على رده عنك
غيره وهو القاهر القادر الذى لا يعجزه شئ مستعليا فوق عباده وهو الحكيم فى خلقه الخبير ○ ببواطنهم
كظواهرهم ونزل لما قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم ائتنا بمن يشهد لك بالنبوة فان اهل الكتب انكروك قل لهم
اى شئ اكبر شهادة تمييز محول عن المبتدأ قل الله ان لم يقولوه لا جواب غيره هو شهيد بينى وبينكم قف على
صدقى واوحى الى هذا القرآن لانذركم يا اهل مكة به ومن بلغ عطف على ضمير انذركم اى بلغه القرآن من
الانس والجن اءنكم لتشهدون ان مع الله الهة اخرى استفهام انكار قل لهم لا اشهد بذلك قل انما
هو اله واحد واننى برئ مما تشركون ○ معه من الاصنام الذين اتينهم الكتب يعرفونه اى محمدا بنعته
فى كتابهم كما يعرفون ابناءهم الذين خسروا انفسهم منهم فهم لا يؤمنون ○ به ومن اى لا احد اظلم
ممن افترى على الله كذبا بنسبة الشريك اليه او كذب بايته القرآن انه اى الشان لا يفلح الظلمون ○
بذلك واذكر يوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين اشركوا توبيخا اين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون ○
انهم شركاء الله ثم لم تكن بالتاء والياء فتنتهم بالنصب والرفع اى معذرتهم الا ان قالوا اى قولهم والله
ربنا بالجر نعت والنصب نداء ما كنا مشركين ○ قال تعالى انظر يا محمد كيف كذبوا على انفسهم بنفى الشرك
عنهم وضل غاب عنهم ما كانوا يفترون ○ على الله تعالى من الشركاء ومنهم من يستمع اليك اذا قرأت
وجعلنا على قلوبهم اكنة اغطية لـ ان لا يفقهوه ان يفهموا القرآن وفى اذانهم وقرا صمما فلا يسمعونه
سماع قبول وان يروا كل اية لا يؤمنوا بها حتى اذا جاءوك يجادلونك يقول الذين كفروا ان ما هذا القرآن
الا اساطير الاكاذيب الاولين ○ كالاضاحيك والاعاجيب جمع اسطورة بالضم وهم ينهون الناس
عنه اى عن اتباع النبى صلى الله عليه وسلم وينأون يتباعدون عنه فلا يؤمنون به وقيل نزلت فى
ابى طالب كان ينهى عن اذاه ولا يؤمن به وان ما يهلكون بالنأى عنه الا انفسهم لان ضرره
عليهم وما يشعرون ○ بذلك ولو ترى يا محمد اذ وقفوا عرضوا على النار فقالوا يا للتنبيه ليتنا نرد

الى الدنيا وَلَا نُكَذِّبَ بِاٰيٰتِ رَبِّنَا وَنَكُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ○ برفع الفعلين استينافا ونصبهما في جواب
التمنى ورفع الاول ونصب الثانى وجواب لو لرايت امرا عظيما قال تعالى بَلْ للاضراب عن ارادة
الايمان المفهوم من التمنى بَدَا ظهر لَهُمْ مَّا كَانُوْا يُخْفُوْنَ مِنْ قَبْلُ ؕ يكتمون بقولهم والله ربنا ما كنا مشركين
بشهادة جوارحهم فتمنوا ذلك وَلَوْ رُدُّوْا الى الدنيا فرضا لَعَادُوْا لِمَا نُهُوْا عَنْهُ من الشرك وَاِنَّهُمْ لَكٰذِبُوْنَ ○ فى
وعدهم بالايمان وَقَالُوْٓا اى منكروا البعث اِنْ مَا هِىَ اى الحيوة اِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوْثِيْنَ ○ وَ
لَوْ تَرٰٓى اِذْ وُقِفُوْا عرضوا عَلٰى رَبِّهِمْ ؕ لرأيت امرا عظيما قَالَ لهم على لسان الملئكة توبيخا اَلَيْسَ هٰذَا البعث
٣ ع ١٠ ٩ والحساب بِالْحَقِّ ؕ قَالُوْا بَلٰى وَرَبِّنَا ؕ انه لحق قَالَ فَذُوْقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ ○ به فى الدنيا قَدْ
خَسِرَ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِلِقَآءِ اللّٰهِ ؕ بالبعث حَتّٰٓى غاية للتكذيب اِذَا جَآءَتْهُمُ السَّاعَةُ القيمة بَغْتَةً فجأة قَالُوْا
يٰحَسْرَتَنَا هى شدة التألم ونداءها مجازا اى هذا اوانك فاحضرى عَلٰى مَا فَرَّطْنَا قصرنا فِيْهَا اى الدنيا وَ
هُمْ يَحْمِلُوْنَ اَوْزَارَهُمْ عَلٰى ظُهُوْرِهِمْ ؕ بان تأتيهم عند البعث فى اقبح شئ صورة وانتنه ريحا فتركبهم اَلَا
سَآءَ بئس مَا يَزِرُوْنَ ○ يحملونه حملهم ذلك وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَآ اى الاشتغال فيها اِلَّا لَعِبٌ وَّلَهْوٌ ؕ واما
الطاعات وما يعين عليها فمن امور الاخرة وَلَلدَّارُ الْاٰخِرَةُ وفى قراءة ولدار الاخرة اى الجنة خَيْرٌ لِّلَّذِيْنَ
يَتَّقُوْنَ ؕ الشرك اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ○ بالياء والتاء ذلك فيؤمنون قَدْ للتحقيق نَعْلَمُ اِنَّهٗ اى الشان لَيَحْزُنُكَ
الَّذِىْ يَقُوْلُوْنَ لك من التكذيب فَاِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُوْنَكَ فى السر لعلمهم انك صادق وفى قراءة بالتخفيف اى
لا ينسبونك الى الكذب وَلٰكِنَّ الظّٰلِمِيْنَ وضعه موضع المضمر بِاٰيٰتِ اللّٰهِ اى القران يَجْحَدُوْنَ ○ يكذبون
وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِّنْ قَبْلِكَ فيه تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم فَصَبَرُوْا عَلٰى مَا كُذِّبُوْا وَاُوْذُوْا حَتّٰٓى اَتٰهُمْ
نَصْرُنَا ج باهلاك قومهم فاصبر حتى ياتيك النصر باهلاك قومك وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمٰتِ اللّٰهِ ؕ مواعيده وَلَقَدْ
جَآءَكَ مِنْ نَّبَاِى الْمُرْسَلِيْنَ ○ ما يسكن به قلبك وَاِنْ كَانَ كَبُرَ عظم عَلَيْكَ اِعْرَاضُهُمْ عن الاسلام
لحرصك عليهم فَاِنِ اسْتَطَعْتَ اَنْ تَبْتَغِىَ نَفَقًا سربا فِى الْاَرْضِ اَوْ سُلَّمًا مصعدا فِى السَّمَآءِ فَتَاْتِيَهُمْ
بِاٰيَةٍ ؕ مما اقترحوا فافعل المعنى انك لا تستطيع ذلك فاصبر حتى يحكم الله وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ هدايتهم
لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدٰى ولكن لم يشأ ذلك فلم يؤمنوا فَلَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْجٰهِلِيْنَ ○ بذلك اِنَّمَا
يَسْتَجِيْبُ دعاءك الى الايمان الَّذِيْنَ يَسْمَعُوْنَ ؕ سماع تفهم واعتبار وَالْمَوْتٰى اى الكفار
شبههم بهم فى عدم السماع يَبْعَثُهُمُ اللّٰهُ فى الاخرة ثُمَّ اِلَيْهِ يُرْجَعُوْنَ ○ يردون فيجازيهم باعمالهم

٥١ قوله برفع الفعلين استينافا اى واقع فى جواب سوال مقدر تقديره ماذا تفعلون لو رددتم فقوله ولا نكذب خبر لمحذوف تقديره ونحن لا نكذب وكذا قوله ونكون ١٢ صاوى ٥٢ قوله ونصبهما فى جواب التمنى اى باضمار ان بعد الواو واجراؤها مجرى الفاء والمعنى ان رددنا فلا نكذب ونكن من المؤمنين ١٢ ابى السعود ٥٣ قوله بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل اى فى الدنيا من قبائحهم وفضائحهم فى صحفهم وقيل هو فى المنافقين وانه يظهر لهم نفاقهم الذى كانوا يسترونه او فى اهل الكتاب وانه يظهر لهم ما كانوا يخفونه من صحة نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ م ٥٤ قوله للاضراب اى الابطال والمعنى ليس الامر كما قالوا من انهم لو ردوا لامنوا بل انما حملهم على ذلك فضيحتهم بشهادة اعضائهم ١٢ صاوى ٥٥ قوله وقالوا الخ عطف على لعادوا اى ولو ردوا لكفروا ولقالوا ١٢ مد ٥٦ قوله اى منكروا البعث كما كانوا يقولون قبل معاينة القيامة وهى كناية عن الحياة كما قال المفسر او هو ضمير للقصة ١٢ من ٥٧ قوله اذ وقفوا مجاز عن الحبس للتوبيخ والسوال كما يوقف العبد الجانى بين يدى سيده ليعاتبه او وقفوا على جزاء ربهم ١٢ مد ٥٨ قوله قال جواب سوال مقدر كانه قيل ماذا قال لهم ربهم اذ وقفوا عليه فقيل قال اليس الخ ١٢ مد ٥٩ قوله على لسان الملائكة دفع بذلك ما يقال ان الله لا ينظر اليهم ولا يكلمهم ١٢ صاوى ٦٠ قوله قالوا بلى وربنا اكدوا اعترافهم باليمين اظهار الكمال يقينهم بحقيقته وايذانا بصدور ذلك عنهم بالرغبة والنشاط طمعا فى نفعهم ١٢ ابو السعود ٦١ قوله القيمة وانما عبر القيامة بالساعة لان مدة تاخرها مع تابدما بعدها كساعة ١٢ من ٦٢ قوله بغتة نصب على المصدر فانها نوع المجئ كانه قيل بغتتهم الساعة بغتة ١٢ ك ٦٣ قوله يحسرتنا وهذا التحسر وان كان يعتريهم عند الموت لكن لما كان ذلك من مبادى الساعة سمى باسمها ولذلك قال عليه الصلوة والسلام من مات فقد قامت قيامته او جعل مجئ الساعة بعد الموت كالواقع بغير فترة لسرعته ١٢ ابو السعود ٦٤ قوله ونداؤها مجازا اى تنزيلا لها منزلة العاقل لانه لا ينادى حقيقة الا العاقل والمقصود التنبيه على ان هذا الكافر من شدة هوله لم يفرق بين خطاب العاقل وغيره ومثله ياويلنا فتامل ١٢ صاوى ٦٥ قوله على ظهورهم خص الظهر لان المعهود حمل الاثقال على الظهور كما عهد الكسب بالايدى وهو مجاز عن اللزوم على وجه لا يفارقهم ١٢ م ٦٦ قوله على ظهورهم تمثيل لاستحقاقهم آثار الآثام وقال السدى وغيره ان المؤمن اذا خرج من قبره استقبله احسن شئ صورة واطيبه ريحا فيقول هل تعرفنى فيقول لا فيقول انا عملك الصالح فاركبنى فقد طال ما ركبتك فى الدنيا فذلك قوله تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا اى ركبانا واما الكافر فيستقبله اقبح شئ صورة وانتنه ريحا فيقول هل تعرفنى فيقول لا فيقول انا عملك الخبيث طال ما ركبتنى فى الدنيا واليوم اركبك فهو معنى قوله تعالى وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم ١٢ خطيب ٦٧ قوله فتركبهم فيقول انا عملك السئ فطال ما ركبتنى فى الدنيا وانا اركبك اليوم ١٢ م ٦٨ قوله الا ساء الخ اى بئس شيئا يحملونه وافاد الا تعظيم ما يذكر بعده ١٢ مدارك ٦٩ قوله وما الحيوة الدنيا جواب لقولهم ان هى الا حياتنا الدنيا واللعب ترك ما ينفع بما لا ينفع واللهو الميل عن الجد الى الهزل قيل ما اهل الحيوة الدنيا الا اهل لعب ولهو وقيل ما اعمال الحيوة الدنيا الا لعب ولهو لانها لا تعقب منفعة كما تعقب اعمال الآخرة المنافع العظائم ١٢ مد ٧٠ قوله الاشتغال بها آه يغير به الى تقدير مضاف اى ما اشتغالها واعمالها وقوله واما الطاعات الخ جواب عما يرد على الحصر من ان بعض اعمال الحياة الدنيا غير لهو ولعب وهى الطاعات وحاصل الجواب انها ليست من اشغالها واعمالها فتم الحصر الحقيقى ١٢ ج ٧١ قوله لعب ولهو واللعب عمل يشغل النفس ويفترها عما تنتفع به واللهو صرفها عن الجد الى الهزل ١٢ ابو السعود ٧٢ قوله وللدار مبتدأ الآخرة صفتها ولدار الآخرة بالاضافة شامى اى ولدار الساعة الآخرة لان الشئ لا يضاف الى صفته وخبر المبتدأ على القراءتين خير للذين يتقون ١٢ مد ٧٣ قوله ولدار الآخرة باضافة الموصوف الى الصفة وتاويلها عند البصريين ولدار الساعة الآخرة اى الجنة ١٢ ك ٧٤ قوله خير فيه دليل على ان ما سوى اعمال المتقين لعب ولهو ١٢ مد ٧٥ قوله فانهم لا يكذبونك الفاء للتعليل والمعنى لا تحزن من تكذيبهم لك واصبر ولا تكن فى ضيق مما يمكرون فانهم لا يكذبونك فى الباطن بل يعتقدون صدقك وانما تكذيبهم عناد وجحود ١٢ صاوى ٧٦ قوله فى السر الخ يريد ان المراد به نفى التكذيب القلبى ولا ينافيها الآية الآية المثبتة للجحود اللسانى وروى ان الاخنس بن شريق قال لابى جهل يا ابا الحكم اخبرنى عن محمد اصادق هو ام كاذب فانه ليس عندنا احد غيرنا فقال له والله ان محمدا الصادق وما كذب قط ولكن اذا ذهب بنو قصى باللواء والسقاية والحجابة والنبوة فماذا يكون بسائر قريش فنزلت هذه الآية ١٢ التفسير الكبير ٧٧ قوله لعلمهم الخ وهو دليل على ان قوله فانهم لا يكذبونك ليس بنفى لتكذيبه وانما هو من قولك للغلام اذا اهانه بعض الناس انهم لم يهينوك وانما اهانونى ١٢ مدارك ٧٨ قوله فيه تسلية الخ اى زيادة تسلية وذلك لان البلوى اذا عمت هانت ١٢ صاوى ٧٩ قوله ولا مبدل لكلمات الله يدل على قولنا فى خلق الافعال لان كل ما اخبر الله عن وقوعه فذلك الخبر ممتنع التغير واذا امتنع تطرق التغير الى ذلك امتنع تطرق التغير الى المخبر عنه فاذا اخبر الله عن بعضهم بانه يموت على الكفر كان ترك الكفر عنه محالا ومن ههنا علم ان من يقول بامكان كذب البارى فقد اخطأ ومنشاه عدم الفهم فتفكر ومحل التفصيل موضع آخر ١٢ ٨٠ قوله وان كان كبر عليك اعراضهم سبب نزولها ان الحرث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فى نفر من قريش فقالوا يا محمد آتنا باية من عند الله كما كانت الانبياء تفعل فانا نصدقك فابى الله ان ياتيهم باية مما اقترحوا فاعرضوا عنه فشق ذلك عليه لما انه شديد الحرص على ايمان قومه فكان اذا سألوه آية يود ان ينزلها الله طمعا فى ايمانهم فنزلت هذه الآية ١٢ صاوى ٨١ قوله نفقا اى منفذا تنفذ فيه الى ما تحت الارض حتى تطلع لهم آية يؤمنون بها ١٢ مد ٨٢ قوله فافعل وهو جواب فان استطعت وهو وجوابها جواب ان كان كبر عليك ١٢ ك ٨٣ قوله من الجاهلين اى من الذين يجهلون ذلك ثم اخبر ان حرصه على هدايتهم لا ينفع لعدم سمعهم كالموتى بقوله والموتى الخ ١٢ مدارك ٨٤ قوله السماع اى عدم السماع الذى يترتب عليه الاثر من الاجابة وكفرها ١٢ ك

www.besturdubooks.wordpress.com

۵۱ قوله وقالوا لولا نزل عليه الخ اي كما نقترح من جعل الصفا والمروة ذهبا وتوسيع ارض مكة وتفجير الانهار خلالها ۱۲ مدارک ۵۲ قوله كالناقة والعصا اي والنار لابراهيم والانة الحديد لداود وغير ذلك من معجزات الانبياء الظاهرة فنزلوا معجزاته صلى الله عليه وسلم منزلة العدم حتى طلبوا معجزة على صدقه ولكنهم من عمى قلوبهم لم يفرقوا بين معجزاته ومعجزات غيره فان معجزاته اعلى واجل ۱۲ صاوی ۵۳ قوله زائدة زيادة من في الاثبات مذهب الكوفيين والاخفش قال ابن مالك وهو اقوى لثبوت السماع بذلك مثل قوله تعالى ولقد جاءك من نبأ المرسلين وقوله ويحلون فيها من اساور ويكفر عنكم سيئاتكم ۱۲ ک ۵۴ قوله دابة هي اسم لما يدب على الارض ويطلق على الذكر والانثى ۱۲ مدارک ۵۵ قوله في الارض خصها بالذكر لان المشاهدة اقطع لحجة الخصم والا فسكان السماء كذلك ۱۲ صاوی ۵۶ قوله يطير بجناحيه وصفه به نفيا لمجاز السرعة والعمل وتصويرا لتلك الهيئة الغريبة الدالة على القدرة الباهرة او افادة للتعميم وتاكيدا له كما يوكد العموم وصف الدابة بقوله في الارض ۱۲ ک ۵۶ قوله يطير بجناحيه انما قال بجناحيه مع ان الطيران لا يكون الا بهما قطعا لمجاز السرعة ونحوها كما تقول كتبت بيدي ونظرت بعيني ۱۲ خطیب ۵۷ قوله الا امم امثالكم اي طوائف وجماعات امثالكم اي كل نوع على صفة وطريقة وشكل كما انكم كذلك فمن الاب العزيز والذليل والمرزوق بسهولة وبتعب والقوي والضعيف والكبير والصغير والمتجمل في الرزق وغير المتجمل كبني آدم ۱۲ صاوی ۵۸ قوله فلم نكتبه اي ولم نثبت ما وجب ان يثبت او المراد بالكتاب القرآن وقوله من شيء اي من شيء يحتاجون اليه فهو مشتمل على ما تعبدنا به عبارة واشارة ودلالة واقتضاء كما قال القائل شعر جميع العلم في القرآن لكن تقاصر عنه افهام الرجال ۱۲ من ۵۹ قوله ثم الى ربهم يحشرون يعني الامم كلها من الدواب والطيور فينصف بعضها من بعض كما روي انه يأخذ للجماء من القرناء ثم يقول كوني ترابا وانما قال الامم مع افراد الدابة والطائر لمعنى الاستغراق فيهما ۱۲ مدارک ۶۰ قوله للجماء اي فاقدة القرون ۱۲ ۶۱ قوله والذين كذبوا الخ لما ذكر من خلائقه وآثار قدرته ما يشهد لربوبيته وينادي على عظمته قال والذين كذبوا الخ ۱۲ مدارک ۶۲ قوله الكفر اي والجهل والحيرة غافلون عن تامل ذلك والتفكر فيه صم بكم خبر الذين ودخول الواو لا يمنع من ذلك وفي الظلمات خبر آخر ثم قال ايذانا بانه فعال لما يريد من يشا الله الخ ۱۲ مد ۶۳ قوله يجعله في هذه الآية دلالة خلق الافعال وارادة المعاصي ونفي الاصلح ۱۲ مدارک ۶۴ قوله قل يا محمد اي على سبيل التخويف والتوبيخ على الكفر ۱۲ صاوی ۶۵ قوله اخبروني وانما وضع الاستفهام عن العلم موضع الاستخبار لانه لا يخبر عن الشيء الا العالم به فوضع السبب موضع المسبب وكم حرف خطاب اكد به الضمير للتاكيد لا محل له من الاعراب ۱۲ مدارک ۶۶ قوله اخبروني استعمال ارأيت في الاخبار مجاز اي اخبروني عن حالتكم العجيبة ووجه المجاز انه لما كان العلم بالشيء سببا للاخبار عنه او الابصار به طريقا الى الاحاطة به علما والى صحة الاخبار عنه استعملت الصيغة التي لطلب العلم او لطلب الابصار في طلب الخبر لاشتراكهما في الطلب ففيه مجازان استعمال رأى التي بمعنى علم او ابصر في الاخبار واستعمال الهمزة التي هي لطلب الرؤية في طلب الاخبار من الحمل وفي العاصم ووجه كون ارأيت بمعنى اخبروني مع افراد الفاعل ان الخطاب عام يشمل المخاطب المتعدد وقال في البيضاوي على قوله تعالى قل ارأيتكم استفهام تعجب والكاف حرف الخطاب اكد به للتاكيد وفي التفسير الكبير قال الفراء للعرب في ارأيت لغتان احدهما رؤية العين فاذا قلت للرجل ارأيتك كان المراد هل رأيت نفسك ثم يثنى ويجمع فتقول ارأيتكما ارأيتكم والمعنى الثاني ان تقول ارأيتك وتريد اخبرني واذا اردت هذا المعنى تركت التاء مفتوحة على كل حال تقول ارأيتك ارأيتكما ارأيتكم ارأيتكن ۱۲ ۶۷ قوله فادعوها يشير الى تقدير جواب ان كنتم اما جواب الشرط الاول فالجملة الاستفهامية او محذوف مدلول عليه بها وتعقب الاول بان الاستفهامية لا يقع جزاء بدون فاء ۱۲ كمالين ۶۸ قوله بل اياه اضراب انتقالي عن النفي الذي علم من الاستفهام ۱۲ صاوی ۶۹ قوله ان شاء جوابه محذوف لفهم المعنى ولدلالة ما قبله عليه اي ان شاء ان يكشفه كشفه وان لم يشا كشفه فلا يكشفه فليست اجابة الدعاء وعدا لا يخلف وهذا مخصوص بدعاء الكفار واما دعاء المؤمنين فمستجاب بالوعد الذي لا يخلف لكن على ما يريد الله اما بعين المطلوب او بغيره فلا منافاة بين ما هنا وبين قوله تعالى ادعوني استجب لكم ۱۲ صاوی ۷۰ قوله فكذبوهم اشارة الى انه في الآية حذف والتقدير ولقد ارسلنا الى امم من قبلك رسلا فكذبوهم او خالفوهم وحسن الحذف لكونه مفهوما من الكلام المذكور ۱۲ كبير ۷۱ قوله بالباساء قال ابن عباس وابن مسعود الباساء الفقر والضراء السقم ۱۲ ک ۷۲ قوله يتذللون اي يتخشعون لربهم ويتوبون عن ذنوبهم فالنفوس تتخشع عند نزول الشدائد ۱۲ م ۷۳ قوله فلولا اذ جاءهم باسنا تضرعوا اي هلا تضرعوا بالتوبة ومعناه نفي التضرع كانه قيل فلم يتضرعوا اذ جاءهم باسنا ولكنه جاء بلولا ليفيد انه لم يكن لهم عذر في ترك التضرع الا عنادهم ۱۲ م ۷۴ قوله مبلسون اي آيسون متحسرون واصله الاطراق حزنا لما اصابه او ندما لما فاته واذا للمفاجاة ۱۲ مدارک ۷۵ قوله فقطع دابر القوم الذين الخ اي اهلكوا عن آخرهم ولم يترك منهم احد ۱۲ مدارک ۷۶ قوله والحمد لله ايذان لوجوب الحمد عند هلاك الظلمة وانه من اجل النعم واجزل القسم او احمدوا الله على هلاك من لم يحمد الله ثم دل على قدرته وتوحيده بقوله قل ارأيتم الخ ۱۲ م ۷۷ قوله قل ارأيتم ان اخذ الله المفعول الاول محذوف تقديره ارأيتم سمعكم وابصاركم ان اخذهما الله والجملة الاستفهامية في موضع المفعول الثاني وقد تقدم ان الشيخ يجعله من التنازع وجواب الشرط محذوف على نحو ما مر ولم يوت هنا بكاف الخطاب واتى به هناك لان التهديد هناك اعظم فناسب التاكيد بالاتيان بكاف الخطاب ولما لم يوت بالكاف وجب ثبوت علامة الجمع في التاء لئلا يلتبس ولوجئ معها بالكاف لاستغنى بها كما تقدم ۷۸ قوله وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين بالجنان للمؤمنين والنيران للكافرين ولم نرسلهم ليقترح عليهم الآيات بعد وضوح امرهم بالبراهين القاطعة والادلة الساطعة ۱۲ مدارک ۷۹ قوله فمن آمن واصلح الخ يجوز في من ان تكون شرطية وان تكون موصولة وعلى كلا التقديرين فمحلها رفع بالابتداء والخبر فلا خوف فان كانت شرطية فالفاء في جواب الشرط وان كانت موصولة فالفاء زائدة لشبه الموصول بالشرط وعلى الاول يكون محل الجملتين الجزم وعلى الثاني لا محل للاولى ومحل الثانية الرفع وحمل على اللفظ فافرد في آمن واصلح وعلى المعنى فجمع في فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ويقوي كونها موصولة مقابلتها بالموصول بعدها في قوله والذين كذبوا باياتنا ۱۲ سمين ۸۰ قوله فلا خوف عليهم اي بلحوق العذاب وقوله ولا هم يحزنون اي بفوات الثواب ۱۲ سمين

وَقَالُوْا اي كفار مكة لَوْلَا هلا نُزِّلَ عَلَيْهِ اٰيَةٌ مِّنْ رَّبِّهٖ كالناقة والعصا والمائدة قُلْ لهم اِنَّ اللّٰهَ قَادِرٌ عَلٰٓى اَنْ
يُّنَزِّلَ بالتشديد والتخفيف اٰيَةً مما اقترحوا وَّلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ○ ان نزولها بلاء عليهم لوجوب هلاكهم
ان جحدوها وَمَا مِنْ زائدة دَآبَّةٍ تمشي فِي الْاَرْضِ وَلَا طٰٓئِرٍ يَّطِيْرُ في الهواء بِجَنَاحَيْهِ اِلَّآ اُمَمٌ اَمْثَالُكُمْ فِي
تقدير خلقها ورزقها واحوالها مَا فَرَّطْنَا تركنا فِي الْكِتٰبِ اللوح المحفوظ مِنْ زائدة شَيْءٍ فلم نكتبه ثُمَّ اِلٰى
رَبِّهِمْ يُحْشَرُوْنَ ○ فيقضي بينهم ويقتص للجماء من القرناء ثم يقول لهم كونوا ترابا وَالَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا
القران صُمٌّ عن سماعها سماع قبول وَّبُكْمٌ عن النطق بالحق فِي الظُّلُمٰتِ الكفر مَنْ يَّشَاِ اللّٰهُ اضلاله يُضْلِلْهُ
وَمَنْ يَّشَاْ هدايته يَجْعَلْهُ عَلٰى صِرَاطٍ طريق مُّسْتَقِيْمٍ ○ دين الاسلام قُلْ يا محمد لاهل مكة اَرَءَيْتَكُمْ
اخبروني اِنْ اَتٰىكُمْ عَذَابُ اللّٰهِ في الدنيا اَوْ اَتَتْكُمُ السَّاعَةُ القيامة المشتملة عليه بغتة اَغَيْرَ اللّٰهِ تَدْعُوْنَ
لا اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ○ في ان الاصنام تنفعكم فادعوها بَلْ اِيَّاهُ لا غيره تَدْعُوْنَ في الشدائد فَيَكْشِفُ
مَا تَدْعُوْنَ اِلَيْهِ اي يكشفه عنكم من الضر ونحوه اِنْ شَآءَ كشفه وَتَنْسَوْنَ تتركون مَا تُشْرِكُوْنَ ○ معه ع ۴ ۱۱ ۱۰
من الاصنام فلا تدعونه وَلَقَدْ اَرْسَلْنَآ اِلٰٓى اُمَمٍ مِّنْ زائدة قَبْلِكَ رسلا فكذبوهم فَاَخَذْنٰهُمْ بِالْبَاْسَآءِ
شدة الفقر وَالضَّرَّآءِ المرض لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُوْنَ ○ يتذللون فيؤمنون فَلَوْلَآ فهلا اِذْ جَآءَهُمْ بَاْسُنَا عذابنا
تَضَرَّعُوْا اي لم يفعلوا ذلك مع قيام المقتضي له وَلٰكِنْ قَسَتْ قُلُوْبُهُمْ فلم تلن للايمان وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ
مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ من المعاصي فاصروا عليها فَلَمَّا نَسُوْا تركوا مَا ذُكِّرُوْا وعظوا وخوفوا بِهٖ من الباساء والضراء
فلم يتعظوا فَتَحْنَا بالتخفيف والتشديد عَلَيْهِمْ اَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ من النعم استدراجا لهم حَتّٰٓى اِذَا فَرِحُوْا بِمَآ اُوْتُوْٓا
فرح بطر اَخَذْنٰهُمْ بالعذاب بَغْتَةً فجاة فَاِذَا هُمْ مُّبْلِسُوْنَ ○ آيسون من كل خير فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِيْنَ
ظَلَمُوْا اي آخرهم بان استوصلوا وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ على نصر الرسل وهلاك الكافرين قُلْ لاهل مكة
اَرَءَيْتُمْ اخبروني اِنْ اَخَذَ اللّٰهُ سَمْعَكُمْ اصمكم وَاَبْصَارَكُمْ اعماكم وَخَتَمَ طبع عَلٰى قُلُوْبِكُمْ فلا تعرفون شيئا مَّنْ
اِلٰهٌ غَيْرُ اللّٰهِ يَاْتِيْكُمْ بِهٖ بما اخذه منكم بزعمكم اُنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ نبين الْاٰيٰتِ الدلالات على وحدانيتنا ربع
ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُوْنَ ○ عنها فلا يؤمنون قُلْ لهم اَرَءَيْتَكُمْ اِنْ اَتٰىكُمْ عَذَابُ اللّٰهِ بَغْتَةً اَوْ جَهْرَةً ليلا او نهارا
هَلْ يُهْلَكُ اِلَّا الْقَوْمُ الظّٰلِمُوْنَ ○ الكافرون اي ما يهلك الا هم وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِيْنَ اِلَّا مُبَشِّرِيْنَ من
آمن بالجنة وَمُنْذِرِيْنَ من كفر بالنار فَمَنْ اٰمَنَ بهم وَاَصْلَحَ عمله فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ○
في الآخرة وَالَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوْا يَفْسُقُوْنَ ○ يخرجون عن الطاعة

www.besturdubooks.wordpress.com

قُلْ لهم لَّآ اَقُوْلُ لَكُمْ عِنْدِيْ خَزَآئِنُ اللّٰهِ التى منها يرزق وَلَآ اَنِّيْ اَعْلَمُ الْغَيْبَ ما غاب عنى ولم يوح الىّ
وَلَآ اَقُوْلُ لَكُمْ اِنِّيْ مَلَكٌ من الملئكة اِنْ اَتَّبِعُ اِلَّا مَا يُوْحٰٓى اِلَيَّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْاَعْمٰى الكافر وَالْبَصِيْرُ
المؤمن لا اَفَلَا تَتَفَكَّرُوْنَ ۝ فى ذلك فتؤمنون وَاَنْذِرْ خوّف بِهٖ بالقران الَّذِيْنَ يَخَافُوْنَ اَنْ يُّحْشَرُوْٓا اِلٰى ع ٩ ١١
رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِّنْ دُوْنِهٖ اى غيره وَلِيٌّ ينصرهم وَّلَا شَفِيْعٌ يشفع لهم وجملة النفى حال من ضمير يحشروا
وهى محل الخوف والمراد بهم المؤمنون العاصون لَّعَلَّهُمْ يَتَّقُوْنَ ۝ الله باقلاعهم عما هم فيه وعمل
الطاعات وَلَا تَطْرُدِ الَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَدٰوةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيْدُوْنَ بعبادتهم وَجْهَهٗ تعالى لا شيئا من
اعراض الدنيا وهم الفقراء وكان المشركون طعنوا فيهم وطلبوا ان يطردهم ليجالسوه واراد النبى صلى الله عليه
وسلم ذلك طمعا فى اسلامهم مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِّنْ زائدة شَيْءٍ ان كان باطنهم غير مرضى وَّمَا
مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِّنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ جواب النفى فَتَكُوْنَ مِنَ الظّٰلِمِيْنَ ۝ ان فعلت ذلك وَكَذٰلِكَ
فَتَنَّا ابتلينا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ اى الشريف بالوضيع والغنى بالفقير بان قدمناه بالسبق الى الايمان
لِّيَقُوْلُوْٓا اى الشرفاء والاغنياء منكرين اَهٰٓؤُلَآءِ الفقراء مَنَّ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ مِّنْ بَيْنِنَا بالهداية اى لو كان ما هم
عليه هدى ما سبقونا اليه قال تعالى اَلَيْسَ اللّٰهُ بِاَعْلَمَ بِالشّٰكِرِيْنَ ۝ له فيهديهم بلى وَاِذَا جَآءَكَ الَّذِيْنَ
يُؤْمِنُوْنَ بِاٰيٰتِنَا فَقُلْ لهم سَلٰمٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ قضى رَبُّكُمْ عَلٰى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ اَنَّهٗ اى الشان وفى قراءة
بالفتح بدل من الرحمة مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوْٓءًۢا بِجَهَالَةٍ منه حيث ارتكبه ثُمَّ تَابَ رجع مِنْۢ بَعْدِهٖ بعد عمله عنه وَ
اَصْلَحَ عمله فَاَنَّهٗ اى الله غَفُوْرٌ له رَّحِيْمٌ ۝ به وفى قراءة بالفتح اى فالمغفرة له وَكَذٰلِكَ كما بينّا ما ذكر نُفَصِّلُ
نبين الْاٰيٰتِ القران ليظهر الحق فيعمل به وَلِتَسْتَبِيْنَ تظهر سَبِيْلُ طريق الْمُجْرِمِيْنَ ۝ فيجتنب وفى ع ٥ ١٢
قراءة بالتحتانية وفى اخرى بالفوقانية ونصب سبيل خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم قُلْ اِنِّيْ نُهِيْتُ اَنْ
اَعْبُدَ الَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ تعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ قُلْ لَّآ اَتَّبِعُ اَهْوَآءَكُمْ فى عبادتها قَدْ ضَلَلْتُ اِذًا ان
اتبعتها وَّمَآ اَنَا مِنَ الْمُهْتَدِيْنَ ۝ قُلْ اِنِّيْ عَلٰى بَيِّنَةٍ بيان مِّنْ رَّبِّيْ وَقد كَذَّبْتُمْ بِهٖ بربى حيث اشركتم مَا
عِنْدِيْ مَا تَسْتَعْجِلُوْنَ بِهٖ من العذاب اِنِ ما الْحُكْمُ فى ذلك وغيره اِلَّا لِلّٰهِ وحده يَقُصُّ القضاء الْحَقَّ وَهُوَ
خَيْرُ الْفٰصِلِيْنَ ۝ الحاكمين وفى قراءة يقص اى يقول قُلْ لهم لَّوْ اَنَّ عِنْدِيْ مَا تَسْتَعْجِلُوْنَ بِهٖ لَقُضِيَ
الْاَمْرُ بَيْنِيْ وَبَيْنَكُمْ بان اعجله لكم واستريح ولكنه عند الله وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالظّٰلِمِيْنَ ۝ متى يعاقبهم وَعِنْدَهٗ
تعالى مَفَاتِحُ الْغَيْبِ خزائنه او الطرق الموصلة الى علمه لَا يَعْلَمُهَآ اِلَّا هُوَ وهى الخمسة التى فى قوله ان الله

٥١ قوله قل لا اقول لكم هذا مرتب على قوله وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين كانه قال ليس على الرسول الا البشارة والنذارة وليس من وظيفته اجابتهم عما سالوه عنه ولا فعل ما طلبوه لانه ليس عنده خزائن الله ١٢ صاوى ٥٢ قوله خزائن الله اى لا ادعى ان مقدرات الله من ارزاق وغيرها مفوضة الىّ حتى تطلبوا منى قلب الجبال ذهبا وغير ذلك ١٢ صاوى ٥٣ قوله ولا اعلم الغيب اى ما غاب عنى من افعال الله حتى تسألونى عن وقت الساعة او وقت نزول العذاب ١٢ صاوى ٥٤ قوله ولا اقول لكم انى ملك اى لا ادعى ما يستبعد فى العقول ان يكون لبشر من ملك خزائن الله وعلم الغيب ودعوى الملكية وانما ادعى ما كان لكثير من البشر وهو النبوة ١٢ مدارك ٥٥ قوله قل هل يستوى الاعمى والبصير مثل للضال والمهتدى او لمن اتبع ما يوحى اليه ومن لم يتبع او لمن يدعى المستقيم وهو النبوة والمحال وهو الالهية ١٢ مدارك ٥٦ قوله وانذر به الذين الخ بعد ما حكى لرسوله ان الكفرة لا يتعظون ولا يخافون امره بتوجيه الانذار الى من يتوقع منه الاتعاظ والخوف فى الجملة وهم المؤمنون العاصون ١٢ جمل ٥٧ قوله الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم هم المسلمون المقرون بالبعث الا انهم مفرطون فى العمل فينذرهم بما اوحى اليه او اهل الكتاب لانهم مقرون بالبعث ١٢ مدارك ٥٨ قوله وهى محل الخوف اى الخوف به لان معناها يخافون ان يحشروا غير منصورين ولا مشفوعا لهم ولا بد من هذه الحال لان كلا محشور فالمخوف منه انما هو الحشر على هذه الحالة ١٢ ٥٩ قوله ولا تطرد الذين الخ لما امر النبى عليه السلام بانذار غير المتقين ليتقوا امر بعد ذلك بتقريب المتقين ونهى عن طردهم بقوله ولا تطرد الخ ١٢ مد ٦٠ قوله الفقراء وهم صهيب وعمار وبلال وخباب وغيرهم من الضعفاء ١٢ ٦١ قوله وطلبوا الخ قال فى المدارك نزلت فى الفقراء بلال وصهيب وعمار واضرابهم حين قال رؤساء المشركين لو طرد هؤلاء السقاط لجالسناك فقال عليه السلام ما انا بطارد المؤمنين فقالوا اجعل لنا يوما ولهم يوما وطلبوا بذلك كتابا فدعا عليا رضى الله عنه ليكتب فقام الفقراء وجلسوا ناحية فنزلت فرمى عليه السلام بالصحيفة واتى الفقراء فعانقهم ١٢ ٦٢ قوله وما من حسابك عليهم من شئ يقال فى اعرابها ما قيل فيما قبلها الا ان قوله من حسابك بيان لقوله من شئ وليس حالا وفى هاتين الجملتين من انواع البديع رد العجز على الصدر كقولهم عادات السادات سادات العادات والتتميم والافاصل التعليل وقد حصل بالجملة الاولى ١٢ صاوى ٦٣ قوله فتطردهم جواب النفى وهو ما عليك من حسابهم ١٢ مدارك ٦٤ قوله واذا جاءك الذين الخ قال فى الكبير بعد ذكر الاقاويل المختلفة الاقرب من هذه الاقاويل ان تحمل الآية على عمومها فكل من آمن بالله دخل تحت هذا التشريف ١٢ ٦٥ قوله فقل سلام عليكم الخ اى قل لهم هذه الآية الى قوله غفور رحيم فى وقت مجيئهم اليك وهذا السلام يحتمل انه سلام التحية امران يبدأهم به اذا قدموا عليه خصوصية لهم والا فسنة السلام ان تكون اولا من القادم فتكون الجملة انشائية ويحتمل انه سلام الله عليهم اكراما لهم امر بتبليغه لهم وعليه فتكون الجملة خبرية لفظا ومعنى وسلام مبتدأ وعليكم خبره ١٢ صاوى ٦٦ قوله وفى قراءة بالفتح فان مع فى حيزها مبتدأ خبرها محذوف ويجوز ان يكون خبر المبتدأ محذوف اى فشانه انه غفور ١٢ ك ٦٧ قوله وكذلك نفصل الآيات ولتستبين سبيل المجرمين معناه ومثل ذلك التفصيل المبين نفصل آيات القرآن ونلخصها فى صفة احوال المجرمين من هو مطبوع على قلبه ومن يرجى اسلامه ولتستوضح سبيلهم فتعامل كلا منهم بما يجب ان يعامل به فصلنا ذلك التفصيل ١٢ ٦٨ قوله ليظهر الحق فيعمل به قدر العلة ليصلح قوله ولتستبين معطوفا عليه ويمكن ان يقدر المعلول له اى وفصلنا ذلك لتستبين ١٢ ك ٦٩ قوله تظهر هذا التفسير على قراءة من قرأ بالفوقية ورفع السبيل وهم ابو عمرو وابن كثير وابن عامر وحفص ١٢ ك ٧٠ قوله ما عندى ما تستعجلون به ما الاولى نافية والثانية موصولة وقوله من العذاب بيان لما الثانية وسبب نزولها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخوفهم بنزول العذاب وكانوا يستعجلون به استهزاء كما فى آية الانفال ١٢ صاوى ٧١ قوله القضاء الحق يريد ان قوله تعالى الحق صفة لمصدر محذوف ويجوز ان يكون مفعولا به من قولهم قضى الدرع صنعها ١٢ ك ٧٢ قوله يقص من قص الخبر اذا حكاه ويجوز ان يكون المعنى يتبع الحق والحكمة فيما يحكم من قص الامر اذا اتبعه ١٢ ك ٧٣ قوله لو ان عندى اى لو انه مفوض الىّ من جهته تعالى ١٢ ابو السعود ٧٤ قوله وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها الا هو المفاتح جمع مفتح وهو المفتاح وهى خزائن العذاب والرزق او ما غاب عن العباد من الثواب والعقاب والآجال والاحوال جعل للغيب مفاتح على طريق الاستعارة لان المفاتح يتوصل بها الى ما فى المخازن المستوثق منها بالاغلاق والاقفال ومن علم مفاتحها وكيفية فتحها توصل اليها فاراد انه هو المتوصل الى المغيبات وحده لا يتوصل اليها غيره كمن عنده مفاتح اقفال المخازن ويعلم فتحها فهو المتوصل الى ما فى المخازن قيل عنده مفاتح الغيب وعندك مفاتح الغيب فمن آمن بغيبه اسبل الله الستر على عيبه ١٢ مدارك ٧٥ قوله او الطرق الموصلة فعلى الاول مفتح بفتح الميم وهو الخزانة ونقل عن السدى فيما رواه الطبرى وعلى الثانى جمع مفتح بكسر الميم وهو المفتاح قد جعل للغيب مفاتيح على وجه الاستعارة لان المفاتح هى التى يتوصل بها الى ما فى الخزائن فمن علم كيف يفتح بها ويتوصل الى ما فيها وكذلك ههنا انه تعالى لما كان عالما لجميع المعلومات ما غاب منها وما لم يغب عبر عنه بهذه العبارة اشارة الى انه هو المتوصل الى المغيبات وحده لا يتوصل اليها غيره وجوز الواحدى انه جمع مفتح بفتح الميم على انه مصدر بمعنى الفتح اى وعنده فتوح الغيب اى يفتح الغيب على من يشاء من عباده قال الحافظ ولا يخفى بعده للحديث المذكور اى ما روى ابن جرير عن ابن مسعود اعطى نبيكم كل شئ الا مفاتيح الغيب رواه البخارى ولفظه مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها الا الله ان الله عنده علم الساعة الآية قالوا ذكر خمسا وان كان الغيب لا يتناهى لان العدد لا ينفى الزائد او لان هذه الخمسة هى التى كانوا يدعون علمها ١٢ ك ٧٦ قوله لا يعلمها اى الخزائن او الطرق تفصيلا الا هو واما علمنا فيها فهو على سبيل الاجمال وهو تاكيد لما علم من تقديم الظرف قوله علم الساعة اى وقت مجيئها وتفصيل ما يحصل فيها ١٢ صاوى ٥ قوله واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم اما ان يكون امرا بتبليغ سلام الله تعالى اليهم واما ان يكون امرا بان يبدأهم بالسلام اكراما لهم وتطييبا لقلوبهم ١٢ مدارك

www.besturdubooks.wordpress.com

عندہٗ علم الساعة الآیه کما رواه البخاری وَيَعْلَمُ مَا يحدث فِي الْبَرِّ القفار وَالْبَحْرِ القرى التی علی الانهار وَمَا
تَسْقُطُ من زائدة وَّرَقَةٍ اِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظُلُمٰتِ الْاَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَّلَا يَابِسٍ عطف علی ورقة اِلَّا
فِيْ كِتٰبٍ مُّبِيْنٍ ۝ هو اللوح المحفوظ والاستثناء بدل اشتمال من الاستثناء قبله وَهُوَ الَّذِيْ يَتَوَفّٰكُمْ بِالَّيْلِ
يقبض ارواحكم عند النوم وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ كسبتم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيْهِ ای النهار برد ارواحکم
لِيُقْضٰۤى اَجَلٌ مُّسَمًّى هو اجل الحیوة ثُمَّ اِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ بالبعث ثُمَّ يُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ فیجازیکم ع ٥ ١٣
بہ وَهُوَ الْقَاهِرُ مستعلیا فَوْقَ عِبَادِهٖ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً ملئکة تحصی اعمالکم حَتّٰۤى اِذَا جَآءَ
اَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ وفی قراءة توفاه رُسُلُنَا الملئکة الموکلون بقبض الارواح وَهُمْ لَا يُفَرِّطُوْنَ ۝
یقصرون فیما یؤمرون ثُمَّ رُدُّوْۤا ای الخلق اِلَى اللّٰهِ مَوْلٰىهُمُ مالکهم الْحَقِّ الثابت العادل لیجازیهم اَلَا
لَهُ الْحُكْمُ القضاء النافذ فیهم وَهُوَ اَسْرَعُ الْحٰسِبِيْنَ ۝ یحاسب الخلق کلهم فی قدر نصف نهار
من ایام الدنیا لحدیث بذلك قُلْ یا محمد لاهل مکة مَنْ يُّنَجِّيْكُمْ مِّنْ ظُلُمٰتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ اهوالهما
فی اسفارکم حین تَدْعُوْنَهٗ تَضَرُّعًا علانیة وَّخُفْيَةً سرا تقولون لَئِنْ لام قسم اَنْجٰىنَا وفی قراءة
انجانا ای الله مِنْ هٰذِهٖ الظلمٰت والشدائد لَنَكُوْنَنَّ مِنَ الشّٰكِرِيْنَ ۝ المؤمنين قُلِ لهم اللّٰهُ يُنَجِّيْكُمْ
بالتخفیف والتشدید مِّنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ غم سواها ثُمَّ اَنْتُمْ تُشْرِكُوْنَ ۝ به قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلٰۤى اَنْ يَّبْعَثَ
عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ من السماء کالحجارة والصیحة اَوْ مِنْ تَحْتِ اَرْجُلِكُمْ کالخسف اَوْ يَلْبِسَكُمْ یخلطکم
شِيَعًا فرقا مختلفة الاهواء وَّيُذِيْقَ بَعْضَكُمْ بَاْسَ بَعْضٍ بالقتال قال صلی الله علیه وسلم لما نزلت هذا
اهون وایسر ولما نزل ما قبله قال اعوذ بوجهك رواه البخاری وروی مسلم حدیث سالت ربی
ان لا یجعل باس امتی بینهم فمنعنیها وفی حدیث لما نزلت قال اما انها کائنة ولم یات تاویلها
بعد اُنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ نبین لهم الْاٰيٰتِ الدالات علی قدرتنا لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُوْنَ ۝ یعلمون ان
ما هم علیه باطل وَكَذَّبَ بِهٖ بالقرآن قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ الصدق قُلْ لهم لَّسْتُ عَلَيْكُمْ
بِوَكِيْلٍ ۝ فاجازیکم انما انا منذر وامرکم الی الله وهذا قبل الامر بالقتال لِكُلِّ نَبَاٍ خبر مُّسْتَقَرٌّ
وقت یقع فیه ویستقر ومنه عذابکم وَّسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ۝ تهدید لهم وَاِذَا رَاَيْتَ الَّذِيْنَ
يَخُوْضُوْنَ فِيْۤ اٰيٰتِنَا القرآن بالاستهزاء فَاَعْرِضْ عَنْهُمْ ولا تجالسهم حَتّٰى يَخُوْضُوْا فِيْ
حَدِيْثٍ غَيْرِهٖ وَاِمَّا فیه ادغام نون ان الشرطیة فی ما الزائدة يُنْسِيَنَّكَ بسکون النون و

١ه قوله القفار قال مجاهد البر المفاز والقفار والبحر القرى والامصار قال الجمهور هو البر والبحر المعروفة وبه فسر الزمخشری حیث قال یعلم ما فی البحر من الحیوان والجواهر وغیرهما واختار المص الاول ولکن قید کونها علی الانهار لم تکن فیه ولکن فی القاموس البحرة کل قریة لها نهر جار ١٢ک ٢ه قوله القری التی علی الانهار هذا علی ما قاله المجاهد کما نقله الخطیب ١٢ ٣ه قوله یعلمها حال وجازت الحال من النکرة لاعتمادها علی النفی والمعنی ما تسقط من ورقة الا عالما بها ١٢ک ٤ه قوله ولا رطب ولا یابس عطف عام لان جمیع الاشیاء اما رطبة او یابسة فان قلت ان جمیع هذه الاشیاء داخل تحت قوله وعنده مفاتح الغیب فلم افردها بالذکر اجیب بانه من التفصیل بعد الاجمال وقدم ذکر البر والبحر لما فیهما من جنس العجائب ثم الورقة لانه یراها کل احد لکن لا یعلم عددها الا الله ثم ما هو اضعف من الورقة هو الحبة ثم ذکر مثالا یجمع الکل هو الرطب والیابس ١٢ صاوی ٥ه قوله من الاستثناء قبله وهو لا یعلمها وان ارید به علم الله تعالی کما قاله الامام فخر الدین الرازی وهو الاصوب فهو بدل الکل ١٢ ٦ه قوله یقبض ارواحکم عند النوم هذا مبنی علی ان فی الجسد روحین روح الحیاة وهی لا تخرج الا بالموت وروح التمیز وهی تخرج بالنوم فتفارق الجسد فتطوف بالعالم وتری المنامات ثم ترجع الی الجسد عند تیقظه من النوم وسنفصل عنقریب ان شاء الله ١٢ معالم التنزیل ٧ه قوله ویعلم ما جرحتم الخ والمعنی انکم ملقون کالجیف باللیل وکاسبون للآثام بالنهار وانه تعالی مطلع علی اعمالکم سیبعثکم من القبور فی شان ذلک الذی قطعتم به اعمارکم من النوم باللیل وکسب الآثام بالنهار لیقضی الاجل الذی سماه وضربه لبعث الموتی وجزائهم علی اعمالهم ثم الیه مرجعکم بالحساب ثم ینبئکم بما کنتم تعملون بالجزاء ـ ق قال بعض اهل الکلام ان لکل حاسة من هذه الحواس روحا یقبض عند النوم ثم یردها الیها اذا ذهب النوم فالروح التی یحیی بها النفس فانه لا یقبض الا عند انقضاء الاجل والمراد بالارواح المعانی والقوی التی تقوم بالحواس ویکون بها السمع والبصر والاخذ والمشی والشم ومعنی ثم یبعثکم فیه ای یوقظکم ویرد الیکم الحواس فیستدل به علی منکر البعث لانه بالنوم یذهب ارواح هذه الحواس ثم یردها الیها فکذا یحیی الانفس بعد موتها ١٢ مدارک ٨ه قوله وهو القاهر فوق عباده ای فوقیة تلیق بجاله المعنی انه هو الغالب المتصرف فی امورهم لا غیره یفعل بهم ما یشاء ایجادا واعداما واحیاء واماتة واثابة وتعذیبا الی غیر ذلک ١٢ ج ٩ه قوله ویرسل علیکم حفظة یعنی ان من جملة قهره لعباده ارسال الحفظة علیهم والمراد بالحفظة الملائکة الذین یکتبون اعمال بنی آدم من الخیر والشر والطاعة والمعصیة وغیر ذلک من الاقوال والافعال فقیل ان مع کل انسان ملکین ملک عن یمینه وملک عن شماله فاذا عمل حسنة کتبها صاحب الیمین واذا عمل سیئة قال صاحب الیمین لصاحب الشمال اصبر لعله یتوب منها فان لم یتب منها کتبها علیه صاحب الشمال وفائدة جعل الملائکة موکلین بالانسان انه اذا علم ان له حافظا من الملائکة موکلا یحفظ علیه اقواله وافعاله فی صحائف تنشر له وتقرء علیه یوم القیمة علی رؤس الاشهاد فکان ذلک ازجر له من فعل القبیح وترک المعاصی وقیل المراد بقوله ویرسل علیکم حفظة هم الملائکة الذین یحفظون بنی آدم ورزقه واجله وعمله ١٢ ج ١٠ه قوله حتی اذا جاء الخ حتی لغایة حفظ الاعمال ای وذلک داب الملائکة مع المکلف مدة الحیاة الی ان یاتیه الممات ١٢ مد ١١ه قوله توفته رسلنا یعنی اعوان ملک الموت الموکلین بقبض ارواح وفیه بحث لانه قال الله تعالی فی آیة اخری الله یتوفی الانفس حین موتها وقال فی آیة اخری قل یتوفاکم ملک الموت الذی وکل بکم وقال هنا توفته رسلنا فهذه النصوص الثلاثة کالمتناقضة والجواب ان التوفی الحقیقی یحصل بقدرة الله وحکمه وهو فی عالم الظاهر مفوض الی ملک الموت وهو الرئیس المطلق فی هذا الباب وله اعوان وخدم فیامرهم بنزع روح ذلک العبد من جسده فاذا وصلت الی الحلقوم تولی قبضها ملک الموت فحصل الجمع بین الآیات من الکبیر والخطیب وسمعت عن استاذی ان احوال العباد متفاوتة فیقبض الله تعالی ارواح بعض عباده بنفسه وملک الموت ارواح بعضهم بامره واعوان ملک الموت ارواح بعضهم فحصل الجمع ایضا والله اعلم ١٢ ١٢ه قوله ثم ردوا عطف علی توفته وقوله ای الخلق ای المذکورون بقوله احدکم ففیه التفات والسر فی الافراد اولا والجمع ثانیا وقوع التوفی علی الانفراد والرد علی الاجتماع ١٢ ابو السعود ١٣ه قوله مالکهم اشار به الی الجواب عما یقال الآیة فی المؤمنین والکافرین جمیعا وقد قال فی آیة اخری وان الکافرین لا مولی لهم فکیف الجمع بینهما وحاصل الجواب ان المراد بالمولی هنا المالک او الخالق او المعبود وثمه الناصر فلا منافاة ١٢ جمل ١٤ه قوله وهو اسرع الحاسبین لا یشغله حساب عن حساب یحاسب جمیع الخلائق فی مقدار حلب شاة وقیل الرد الی من ربک خیر من البقاء مع من آذاک ١٢ مدارک ١٥ه قوله لحدیث بذلک وفی حدیث ان الله تعالی یحاسب الکل فی مقدار حلب شاة ابو السعود والمراد من قوله تعالی اسرع الحاسبین الوعید بسرعة القیامة ١٢ الزاهدی ١٦ه قوله بالتخفیف قراءة الباقون وقوله بالتشدید قراءة عاصم وحمزة والکسائی ١٢ الکبیر ١٧ه قوله مختلفة الاهواء وقیل المراد اختلاط الناس فی القتال فیکون بمعنی قرینة الآتی واختاره البیضاوی ١٢ک ١٨ه قوله هذا اهون لان الفتن بین المخلوقین وعذابهم اهون من عذاب الله ١٢ کمالین ١٩ه قوله سالت ربی ای ثلثا فاعطانی اثنین ومنعنی واحدة سالت ان لا یهلک امتی بالسنة فاعطانیها وسالت ربی ان لا یهلک امتی بالغرق فاعطانیها وسالت ربی ان لا یجعل باس امتی بینهم فمنعنیها وللبخاری والترمذی بدل المسئلة الثانیة وسالت ان لا تسلط علیهم عدوا من غیرهم فاعطانیها ١٢ک ٢٠ه قوله فمنعنیها ای منعنی هذه المسئلة وقوله ولم یات تاویلها ای الآیة او الامور الاربعة ای صرفا عن ظاهرها بل هی باقیة علی ظاهرها وقوله بعد ای بعد نزولها ١٢ جمل ٢١ه قوله وکذب به قومک وهو الحق الهارفی به تعود الی العذاب المتقدم فی قوله عذابا من فوقکم قاله الزمخشری ١٢ ٢٢ه قوله لکل نبا مستقر نزلت رد الاستعجالهم العذاب کان یعدهم به والمعنی لکل خبر من الاخبار رحمة او عذابا زمن یقع فیه اما فی الدنیا او الآخرة او فیهما لا یعلمه الا الله ١٢ صاوی ٢٣ه قوله یخوضون فی آیتنا والخوض فی اللغة عبارة عن المفاوضة علی وجه العبث واللعب والمراد منه الشروع فی آیات الله تعالی علی سبیل الطعن والاستهزاء ١٢ الکبیر ٢٤ه قوله حتی یخوضوا الخوض فی الاصل الدخول فی الماء فیستعار للشروع والدخول فی الکلام فشبه آیات الله بالبحر وطوی ذکر المشبه به ورمز له بشیء من لوازمه هو الخوض فاثباته تخییل والجامع بینهما التعرض للهلاک فی کل فان الخائض الغریق متعرض للهلاک فکذلک المتعرض للاباطیل فی کلام الله ١٢ ٢٥ه قوله فی حدیث غیره الضمیر للآیات والتذکیر علی معنی الآیات لانها القرآن من الخطیب ١٢ ٢٦ه قوله واما ینسینک الشیطان بان یشغلک فتنسی النهی فتجالسهم ابتداء او بقاء ١٢ ابو السعود بز

www.besturdubooks.wordpress.com

(1) قوله وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء روى عن ابن عباس انه قال لما نزلت هذه الآية واذا رايت الذين يخوضون فى آياتنا فاعرض عنهم قال المسلمون كيف نقعد فى المسجد الحرام وهم يخوضون ابدا وفى رواية قال المسلمون فانا نخاف الاثم حين نتركهم ولا ننهاهم فانزل الله عز وجل وما على الذين يتقون الخوض من حسابهم اى اثم الخائضين من شيء ۱۲ معالم (2) قوله ولكن ذكرى الخ فيه اربعة اوجه احدها انها منصوبة على المصدر بفعل مضمر وقدره بعضهم امراى ولكن ذكروهم ذكرى وبعضهم قدره خبرا اى ولكن يذكرونهم ذكرى والثانى انه مبتدا خبره محذوف اى ولكن عليهم ذكرى او عليكم ذكرى اى تذكيرهم الثالث انه خبر لمبتدء محذوف اى هو ذكرى اى النهى عن مجالستهم والامتناع منها ذكرى الرابع انه عطف على موضع شيء المجرور بمن اى ما على المتقين من حسابهم شيء ولكن عليهم ذكرى فيكون عطف مفردات واما على الاوجه السابقة فهو من عطف الجمل ۱۲ جمل (3) قوله ان تبسل نفس فى الكشاف اصل الابسال المنع ومنه هذا عليك بسل اى حرام محظور والباسل الشجاع لامتناعه من خصمه اذا عرفت هذا فنقول قال ابن عباس تبسل نفس بما كسبت اى ترتهن فى جهنم بما كسبت فى الدنيا وقال الحسن والمجاهد تسلم للمهلكة اى تمنع عن مرادها وتخذل وهذا ما اختاره الشارح وقال قتادة تحبس فى جهنم وكل هذه الاقوال مذكورة فى الكبير ۱۲ (4) قوله ما تفتدى به جعل الشارح الضمير النائب عن الفاعل راجعا للمفعول وهو المفدى به ولا يصح رجوعه للعدل لانه هنا مصدر باق على مصدريته فليس مثله فى قوله ولا يؤخذ منها عدل فانه هناك بمعنى المفدى به لا المصدر ۱۲ ابى السعود (5) قوله اولئك اشارة الى المتخذين دينهم لعبا ولهوا وهو مبتدا والخبر الذين ۱۲ مد (6) قوله قل اندعوا قيل سبب نزولها ان عبد الرحمن بن ابى بكر الصديق قبل اسلامه دعا والده الى عبادة الاصنام فنزلت الآية وامر النبى صلى الله عليه وسلم ان يرد على عبد الرحمن ومن يقول بقوله وفيه اعتناء بشان الصديق واظهار لفضله حيث وجه الامر الى الرسول وفى الواقع الامر لابى بكر والمعنى لا يليق عبادة ما لا ينفعنا اذا عبدناه ولا يضرنا اذا تركناه ۱۲ صاوى (7) قوله استهوته الخ فى الجمل اصله من الهوى وهو النزول من علو الى سفل فكان الشياطين حيث حيرته فى الارض طلبت هويه فيها قال الزمخشرى والبيضاوى كالذى ذهبت به مردة الجن فى المهامه وهى استفعال من هوى يهوى اذا ذهب ۱۲ ك (8) قوله حال من الهاء اى من الهاء فى استهوته وقوله حال من ضمير نرد اى نرد على اعقابنا مشبهين بالذى استهوته مردة الجن وقوله الحق مبتدا ويوم يقول كن فيكون ظرف دال على الخبر والتقدير قوله الحق واقع يوم يقول كن فيكون وقوله له الملك مبتدا وخبر وفى يوم ينفخ فى الصور اوجه احدها انه خبر لقوله قوله الحق والثانى انه بدل من يوم يقول كن فيكون حكمه حكمه كذا الثالث انه ظرف لتحشرون اى وهو الذى اليه تحشرون فى يوم ينفخ فى الصور الرابع انه منصوب بنفس الملك اى وله الملك فى ذلك اليوم ۱۲ الكبير والجمل (9) قوله وان اقيموا الصلوة قدر المفسر الباء اشارة الى انه معطوف على ان نسلم فهو داخل تحت الامر ايضا وفيه التفات من التكلم للخطاب وعطف التقوى عليه من عطف العام وخص الصلوة بعد الاسلام لانها اعظم اركانه ۱۲ صاوى (10) قوله قوله الحق مبتدا ويوم يقول خبره مقدما عليه كما يقول يوم الجمعة قولك الصدق اى قولك الصدق كائن يوم الجمعة واليوم بمعنى الحين والمعنى انه خلق السموات والارض بالحق والحكمة وحين يقول لشيء من الاشياء كن فيكون ذلك الشيء قوله الحق والحكمة اى لا يكون شيئا من السموات والارض وسائر المكونات الا عن حكمة وصواب ۱۲ كمالين (11) قوله القرن اى المستطيل وفيه جمع الارواح وفيه ثقب بعددها فاذا نفخ خرجت كل روح من ثقبه ووصلت لجسدها فتحله الحياة ۱۲ من الجمل اختلف العلماء فى الصور المذكور فى الآية فقال قوم هو قرن ينفخ فيه وهو لغة اليمن وقال مجاهد الصور قرن كهيئة البوق من الخطيب وقوله النفخة الثانية اى وهى نفخة البعث للحساب والنفخة الاولى نفخة الصعق اى الموت قال تعالى ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات ومن فى الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون ۱۲ جمل (12) قوله واذ قال ابراهيم معطوف على قل اندعوا لا على اقيموا كما قيل لفساد المعنى اى واذكر لهم اى لقريش بعد ان انكرت عليهم عبادة ما لا يقدر على نفع ولا ضر وقت قول ابراهيم الذى يدعون انهم على ملته ۱۲ ابو السعود (13) قوله اسمه تارح ضبطه بعضهم بالحاء المهملة وبعضهم بالخاء المعجمة وقال البخارى فى تاريخه الكبير ابراهيم بن آزر وهو فى التوراة تارخ فعلى هذا يكون لابى ابراهيم اسمان آزر وتارخ مثل يعقوب واسرائيل اسمان لرجل واحد فيحتمل ان يكون اسمه آزر وتارخ لقب له وبالعكس فالله سماه آزر وان كان عند النسابين والمورخين اسمه تارخ ليعرف بذلك من الخطيب وعبارة الكبير واما قولهم اجمع النسابون ان اسمه كان تارخ فنقول هذا ضعيف لان ذلك الاجماع انما حصل لان بعضهم يقلد بعضا وبالآخرة يرجع ذلك الاجماع الى قول الواحد والاثنين مثل قول وهب وكعب ونحوهما وربما تعلقوا بما يجدونه من اخبار اليهود والنصارى ولا عبرة بذلك فى مقابلة صريح القرآن انتهى ۱۲ (14) قوله تارح بالتاء الفوقية وفتح الراء والحاء المهملة كذا ضبطه الطيبى ويشهد لذلك ايراده فى القاموس فى باب الحاء المهملة وفيه ايضا آزر اسم عم ابراهيم واسم ابيه تارح انتهى وهذا هو الذى ذكره الشيخ المفسر فى بعض رسائله المغنى له فى اثبات ايمان آباء النبى صلى الله عليه وسلم لكن جرى ههنا على الوجه المشهور ۱۲ ك (15) قوله ملكوت اعظم الملك والتاء فيه للمبالغة قال ابن عباس خلق السموات والارض وقال مجاهد وسعيد ابن جبير يعنى آيات السموات والارض وذلك انه اقيم على صخرة وكشف له عن السموات حتى راى العرش والكرسى وما فى السموات من العجائب وحتى راى مكانه فى الجنة فذلك قوله تعالى وآتيناه اجره فى الدنيا معناه اريناه مكانه فى الجنة وكشف له الارض حتى نظر اسفل الارضين فراى ما فيها من العجائب من الخطيب وقال فى تفسير الكبير ان هذه الاراءة كانت بعين البصيرة والعقل لا بالبصر الظاهر والحس الظاهر واقام عليه وجوها كثيرة نذكر بعضا منها الحجة الاولى ان ملكوت السموات عبارة عن ملك السماء والملك عبارة عن القدرة وقدرة الله لا ترى وانما تعرف بالعقل وهذا كلام قاطع الا ان يقال المراد بملكوت السموات والارض نفس السموات والارض الا ان على هذا التقدير يضيع لفظ الملكوت ولا يحصل منه فائدة والحجة الثانية انه تعالى كما قال فى ابراهيم وكذلك نرى ابراهيم الآية فكذلك قال فى حق هذه الامة سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى انفسهم فكما كانت هذه الاراءة بالبصيرة لا بالبصر فكذلك فى حق ابراهيم وفى ابى السعود وهذه الاقوال لا تقتضى ان تكون الاراءة بصرية اذ ليس المراد باراءة ما ذكر من الامور الحسية مجرد تمكينه عليه السلام من ابصارها ومشاهدتها فى انفسها بل اطلاعه عليه السلام على حقائقها وتعريفها من حيث دلالتها على شئونه عز وجل انتهى ۱۲ (16) قوله فلما جن الخ وهو عطف على قال ابراهيم لابيه وقوله وكذلك نرى ابراهيم جملة اعتراضية بين المعطوف والمعطوف عليه ۱۲ مدارك (17) قوله قيل هو الزهرة او المشترى وكان ابوه وقومه يعبدون الاصنام والشمس والقمر والكواكب فاراد ان ينبههم على الخطاء فى دينهم وان يرشدهم الى طريق النظر والاستدلال ويعرفهم ان النظر الصحيح مؤد الى ان شيئا منها ليس باله لقيام الحدوث فيها وان لها محدثا احدثها ومدبرا دبر طلوعها وافولها وانتقالها ومسيرها وسائر احوالها فلما راى الكوكب الذى كانوا يعبدونه قال هذا ربى الخ ۱۲ مد (18) قوله قال لقومه اى ارادة لهدايتهم وبطلان معتقدهم ليومنوا قوله فى زعمكم اى واعتقادكم او قاله على سبيل الاستهزاء لا على الحقيقة والاعتقاد لان هذا لا يكون ابدا وهذا شان من ينصف خصمه عالما ببطلانه ثم ينكر عليه فيبطله بالحجة ۱۲ كرخى

التخفيف وفتحها والتشديد الشيطن فقعدت معهم فلا تقعد بعد الذكرى اى تذكرة مع القوم الظلمين ○ فيه وضع الظاهر موضع المضمر وقال المسلمون ان قمنا كلما خاضوا لم نستطع ان نجلس فى المسجد وان نطوف فنزل وما على الذين يتقون الله من حسابهم اى الخائضين من زائدة شيء اذا جالسوهم ولكن عليهم ذكرى تذكرة لهم وموعظة لعلهم يتقون ○ الخوض وذر اترك الذين اتخذوا دينهم الذى كلفوه لعبا ولهوا باستهزائهم به وغرتهم الحيوة الدنيا فلا تتعرض لهم وهذا قبل الامر بالقتال وذكر عظ به بالقران الناس ل ان لا تبسل نفس تسلم الى الهلاك بما كسبت عملت ليس لها من دون الله اى غيره ولى ناصر ولا شفيع يمنع عنها العذاب وان تعدل كل عدل تفد كل فداء لا يؤخذ منها ما تفدى به اولئك الذين ابسلوا بما كسبوا

ع ۱۰ ۱۴ لهم شراب من حميم ماء بالغ نهاية الحرارة وعذاب اليم مولم بما كانوا يكفرون ○ بكفرهم قل اندعوا نعبد من دون الله ما لا ينفعنا بعبادته ولا يضرنا بتركها وهو الاصنام ونرد على اعقابنا نرجع مشركين بعد اذ هدنا الله الى الاسلام كالذى استهوته اضلته الشيطين فى الارض حيران متحيرا لا يدرى اين يذهب حال من الهاء له اصحب رفقة يدعونه الى الهدى اى ليهدوه الطريق يقولون له ائتنا فلا يجيبهم فيهلك والاستفهام للانكار وجملة التشبيه حال من ضمير نرد قل ان هدى الله الذى هو الاسلام هو الهدى وما عداه ضلال وامرنا لنسلم اى بان نسلم لرب العلمين ○ وان اى بان اقيموا الصلوة واتقوه تعالى وهو الذى اليه تحشرون ○ تجمعون يوم القيمة للحساب وهو الذى خلق السموت والارض بالحق اى محقا واذكر يوم يقول للشيء كن فيكون ○ هو يوم القيمة يقول للخلق قوموا فيقوموا قوله الحق الصدق الواقع لا محالة وله الملك يوم ينفخ فى الصور القرن النفخة الثانية من اسرافيل لا ملك فيه لغيره لمن الملك اليوم لله علم الغيب والشهادة ما غاب وما شوهد وهو الحكيم فى خلقه الخبير ○ بباطن الاشياء كظاهرها واذكر اذ قال ابرهيم لابيه ازر هو لقبه واسمه تارخ اتتخذ اصناما الهة تعبدها استفهام توبيخ انى اريك وقومك باتخاذها فى ضلل عن الحق مبين ○ بين وكذلك كما اريناه اضلال ابيه وقومه نرى ابرهيم ملكوت ملك السموت والارض ليستدل به على وحدانيتنا وليكون من الموقنين ○ بها وجملة وكذلك وما بعدها اعتراض وعطف على قال فلما جن اظلم عليه اليل راى كوكبا قيل هو الزهرة قال لقومه وكانوا نجامين هذا ربى فى زعمكم فلما افل غاب

www.besturdubooks.wordpress.com

قَالَ لَآ اُحِبُّ الْاٰفِلِيْنَ ○ ان اتخذہم اربابا لان الرب لا یجوز علیہ التغیر والانتقال لانہما من شان الحوادث
فلم ینجع فیہم ذلک فَلَمَّا رَاَ الْقَمَرَ بَازِغًا طالعا قَالَ لہم هٰذَا رَبِّيْ ۚ فَلَمَّآ اَفَلَ قَالَ لَئِنْ لَّمْ يَهْدِنِيْ رَبِّيْ
یثبتنی علی الہدی لَاَكُوْنَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّآلِّيْنَ ○ تعریض لقومہ بانہم علی ضلال فلم ینجع فیہم ذلک
فَلَمَّا رَاَ الشَّمْسَ بَازِغَةً قَالَ هٰذَا ذکرہ لتذکیر خبرہ رَبِّيْ هٰذَآ اَكْبَرُ ۚ من الکوکب والقمر فَلَمَّآ اَفَلَتْ وقویت
علیہم الحجۃ ولم یرجعوا قَالَ يٰقَوْمِ اِنِّيْ بَرِيْٓءٌ مِّمَّا تُشْرِكُوْنَ ○ باللہ تعالیٰ من الاصنام والاجرام المحدثۃ
المحتاجۃ الی محدث فقالوا لہ ما تعبد قال اِنِّيْ وَجَّهْتُ وَجْهِيَ قصدت بعبادتی لِلَّذِيْ فَطَرَ خلق السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ
ای اللہ حَنِيْفًا مائلا الی الدین القیم وَّمَآ اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ○ بہ وَحَآجَّهٗ قَوْمُهٗ ۭ جادلوہ فی دینہ و
ہددوہ بالاصنام ان تصیبہ بسوء ان ترکہا قَالَ اَتُحَآجُّوْٓنِّيْ بتشدید النون وتخفیفہا بحذف احدی
النونین وہی نون الرفع عند النحاۃ ونون الوقایۃ عند القراء ای اتجادلوننی فِي وحدانیۃ اللّٰهِ وَقَدْ هَدٰىنِ ۭ تعالیٰ
الیہا وَلَآ اَخَافُ مَا تُشْرِكُوْنَ بِهٖٓ من الاصنام ان تصیبنی بسوء لعدم قدرتہا علی شیء اِلَّآ لکن اَنْ يَّشَاۗءَ رَبِّيْ
شَيْـــًٔـا من المکروہ یصیبنی فیکون وَسِعَ رَبِّيْ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ای وسع علمہ کل شیء اَفَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ ○ بہذا
فتؤمنون وَكَيْفَ اَخَافُ مَآ اَشْرَكْتُمْ باللہ وہی لا تضر ولا تنفع وَلَا تَخَافُوْنَ انتم من اللہ تعالیٰ اَنَّكُمْ اَشْرَكْتُمْ
بِاللّٰهِ فی العبادۃ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهٖ بعبادتہ عَلَيْكُمْ سُلْطٰنًا ۭ حجۃ وبرہانا وہو القادر علی کل شیء فَاَيُّ
الْفَرِيْقَيْنِ اَحَقُّ بِالْاَمْنِ ۚ انحن ام انتم اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ○ من الاحق بہ ای وہو نحن فاتبعوہ قال تعالیٰ
اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَلَمْ يَلْبِسُوْٓا یخلطوا اِيْمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ای شرک کما فسر بذلک فی حدیث الصحیحین اُولٰۗىِٕكَ لَهُمُ
الْاَمْنُ من العذاب وَهُمْ مُّهْتَدُوْنَ ○ وَتِلْكَ مبتدأ ویبدل منہ حُجَّتُنَآ التی احتج بہا ابراہیم علی وحدانیۃ
اللہ تعالیٰ من افول الکوکب وما بعدہ والخبر اٰتَيْنٰهَآ اِبْرٰهِيْمَ ارشدناہ لہا حجۃ عَلٰي قَوْمِهٖ ۭ نَرْفَعُ دَرَجٰتٍ
مَّنْ نَّشَاۗءُ ۭ بالاضافۃ والتنوین فی العلم والحکمۃ اِنَّ رَبَّكَ حَكِيْمٌ فی صنعہ عَلِيْمٌ ○ بخلقہ وَوَهَبْنَا
لَهٗٓ اِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ ۭ ابنہ كُلًّا منہما هَدَيْنَا ۚ وَنُوْحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ ای قبل ابراہیم وَمِنْ ذُرِّيَّتِهٖ ای نوح
دَاوٗدَ وَسُلَيْمٰنَ ابنہ وَاَيُّوْبَ وَيُوْسُفَ ابن یعقوب وَمُوْسٰي وَهٰرُوْنَ ۭ وَكَذٰلِكَ کما جزیناہم نَجْزِي
الْمُحْسِنِيْنَ ○ وَزَكَرِيَّا وَيَحْيٰى ابنہ وَعِيْسٰى ابن مریم یفید ان الذریۃ یتناول اولاد البنت وَاِلْيَاسَ ۭ
ابن اخی ہارون اخی موسی كُلٌّ منہم مِّنَ الصّٰلِحِيْنَ ○ وَاِسْمٰعِيْلَ ابن ابراہیم وَالْيَسَعَ واللام زائدۃ
وَيُوْنُسَ وَلُوْطًا ۭ ابن ہاران اخی ابراہیم وَكُلًّا منہم فَضَّلْنَا عَلَي الْعٰلَمِيْنَ ○ بالنبوۃ وَمِنْ اٰبَاۗىِٕهِمْ

وہو یونس بن متی ۱۲ ق

۵۱ قولہ فلم ینجع فیہم اے لم یؤثر ویفد ۱۲ الجمل ۵۲ قولہ یثبتنی علی الہدی والا فالہدی حاصل للانبیاء بحسب الفطرۃ والخلقۃ والانبیاء لم یزالوا یسألون اللہ تعالیٰ الثبات علی الایمان ۱۲ ۵۳ قولہ لاکونن الخ استعجز نفسہ واستعان بربہ فی درک الحق فانہ لایہتدی الیہ الا بتوفیقہ ارشادا لقومہ وتنبیہا لہم علی ان القمر ایضا لتغیر حالہ لایصلح للالوہیۃ وان من اتخذہ الٰہا فہو ضال ۱۲ ق ۵۴ قولہ فلم ینجع فیہم ذلک اے الدلیل المذکور ۱۲ ۵۵ قولہ ذکرہ لتذکیر خبرہ اے وہو ربی ولقد تقرر فی النحو انہ اذا اختلف المرجع والخبر فرعایۃ الخبر اولی فالمرجع ہہنا الشمس ۱۲ ۵۶ قولہ ہذا اکبر اے جرما وضوءا ونفعا فسعۃ جرم الشمس مائۃ وعشرون سنۃ کما قالہ الغزالی ۱۲ جمل ۵۷ قولہ ان تصیبہ بسوء ان ترکہا اے ترک عبادتہا آہ جمل اقول لفظ ان ترکہا غیر مناسب ہہنا لان ترک الامر یقتضی ارتکاب الامر اولا یعنی ارتکبہ اولا ثم ترکہ وابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام لم یعبدہا ابدا فکیف الترک ولہٰذا قال صاحب الخطیب وغیرہ ان تصیبہ بسوء ان لم یرجع عن الکلام فیہا فتدبر ۱۲ ۵۸ قولہ بتشدید النون اے ادغام نون الرفع فی نون الوقایۃ وقولہ تخفیفا اے لئلا یجتمع مشددان اے فی کلمۃ واحدۃ وہما الجیم والنون وقولہ وہی نون الرفع وہی الاولیٰ عند النحاۃ قال سیبویہ وغیرہ من البصریین لانہا معہود حذفہا وقولہ ونون الوقایۃ وہی الثانیۃ عند القراء ۱۲ الجمل ۵۹ قولہ ونون الوقایۃ الخ لا نون الرفع لانہا علامۃ الرفع ولا یحذف الرفع من الافعال بغیر جازم ولا ناصب ۱۲ ک ۶۰ قولہ اے وسع علمہ الخ یشیر الی ان علما تمییز محول عن الفاعل ۱۲ کمالین ۶۱ قولہ مالم ینزل بہ ما موصولۃ او موصوفۃ وہو مفعول ثان لقولہ اشرکتم بہ شیئا لم ینزل باشراک ذلک الشیٔ حجۃ ۱۲ ک ۶۲ قولہ انحن ام انتم اے الموحدون او المشرکون وانما لم یقل اینا انا ام انتم احترازا من تزکیۃ نفسہ ۱۲ ق ۶۳ قولہ الذین آمنوا الخ یحتمل ان یکون من کلام ابراہیم او من کلام قومہ او من کلام اللہ تعالیٰ اقوال للعلماء فان قلنا انہا من کلام ابراہیم کان جوابا عن السوال فی قولہ فای الفریقین الخ وکذا ان قلنا انہا من کلام قومہ ویکونون اجابوا بما ہو حجۃ علیہم وعلی ہذین الاحتمالین فہو خبر لمحذوف وان کان من کلام اللہ تعالیٰ لمجرد الاخبار کان الموصول مبتدأ واولئک مبتدأ ثان والامن مبتدأ ثالث ولہم خبرہ والجملۃ خبر اولئک واولئک وخبرہ خبر الاول ۱۲ صاوی ۶۴ قولہ کما فسر بذلک فی حدیث الصحیحین ففیہما عن ابی مسعود قال لما نزلت الذین آمنوا الخ شق ذلک علی المسلمین وقالوا اینا لم یظلم نفسہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس ذلک انما ہو الشرک الم تسمعوا قول لقمان لابنہ یا بنی لا تشرک باللہ ان الشرک لظلم عظیم۔ وذہب المعتزلۃ الی ان المراد بالظلم فی الآیۃ المعصیۃ لا الشرک بناءً علی ان خلط احد الشیئین بالآخر یقتضی اجتماعہما ولا یتصور خلط الایمان بالشرک لانہما ضدان لا یجتمعان وہذہ الشبہۃ ترد علیہم بان یقال کما ان الایمان لا یجامع الکفر فکذلک المعصیۃ لا تجامع الایمان عندکم لکونہ اسما لفعل الطاعات واجتناب المعاصی فلا یکون مرتکب الکبیرۃ مومنا عندکم ولہم ان یجیبوا عنہا بان الایمان کثیرا ما یطلق علی نفس التصدیق وذہب اہل السنۃ الی ان المراد من الظلم ہہنا الاشراک تمسکا بالحدیث وقالوا ان ارید بالایمان مطلق التصدیق سواء کان باللسان او بغیرہ فظاہر انہ یجامع الشرک وکذا ان ارید بہ تصدیق القلب لجواز ان یصدق المشرک بوجود الصانع دون وحدانیتہ کما قال اللہ تعالیٰ وما یومن اکثرہم باللہ الا وہم مشرکون ۱۲ ج ۶۵ قولہ وتلک الخ اشارۃ الی ما احتج بہ ابراہیم علیہ السلام علی قومہ من قولہ فلما جن الی قولہ وہم مہتدون او من قولہ اتحاجونی فی اللہ الیہ ۱۲ ق ۶۶ قولہ ویبدل منہ وعبارۃ الکبیر قولہ وتلک مبتدأ وقولہ حجتنا خبر وقولہ آتیناہا ابراہیم صفۃ لذلک الخبر انتہی وقولہ درجات انتصابہا علی التمییز او المصدریۃ او الظرف او المفعول وقولہ من نشاء ومفعول المشیۃ محذوف اے من نشاء رفعہ حسبما تقتضیہ الحکمۃ ۱۲ ابو السعود ۶۷ قولہ بالاضافۃ اے فالمفعول بہ ہو درجات وقولہ والتنوین اے فالمفعول بہ من نشاء ودرجات مفعول فیہ اے نرفع من نشاء رفعۃ فی درجات اے رتب جمل وقولہ ووہبنا عطف علی قولہ وتلک حجتنا فان عطف کل من الفعلیۃ والاسمیۃ علی الاخری مما لا نزاع فی جوازہ ۱۲ ابی السعود ۶۸ قولہ ان ربک حکیم ان یضع الشیٔ فی محلہ وہو کالدلیل لما قبلہ والمعنی ان اللہ یحکم لا معقب لحکمہ فیرفع من یشاء ویضع من یشاء لا اعتراض علیہ فانہ حکیم یضع الشیٔ فی محلہ علیم لا یخفی علیہ شیٔ ۱۲ صاوی ۶۹ قولہ ونوحا ہدینا عد ہداہ نعمۃ علی ابراہیم علیہ السلام من حیث انہ کان اباہ وشرف الوالد یتعدی الی الولد ۱۲ ق ۷۰ قولہ ومن ذریتہ الضمیر لابراہیم اذ الکلام فیہ وقیل لنوح لانہ اقرب ولان یونس ولوط علیہما السلام لیسا من ذریۃ ابراہیم علیہ السلام فلو کان لابراہیم علیہ السلام اختص البیان بالمعدودین فی تلک الآیۃ والتی بعدہا والمذکورون فی الآیۃ الثالثۃ عطف علی نوحا ۱۲ ق ۷۱ قولہ وکذلک ای وکذلک نجزی المحسنین جزاء مثل ما جزینا ابراہیم برفع درجاتہ وکثرۃ اولادہ والنبوۃ فیہم ۱۲ ق ۷۲ قولہ والیاس المشہور ان الیاس من نسل ہارون شقیق موسی وما ذکرہ ہہنا لا یتاتی الا علی القول بانہ اخاہ لامہ وہو قول ضعیف وقد حکاہ المفسر نفسہ فی الاتقان بصیغۃ التمریض ولکنہ تبع ہہنا الشیخ المحلی ۱۲ ک ۷۳ قولہ ابن اخی ہارون اخی موسی وذلک بناء علی کون ہارون اخا موسی من جانب الام فقط وہذا احد القولین والقول الآخر الذی مشی علیہ جمہور المفسرین انہ من اسباط ہارون وانہ ابن یاسین بن فنحاص ابن العیزار بن ہارون بن عمران والشارح تبع ہہنا للشیخ المحلی والاقدری علی ہذا الذی جروا علیہ جمہور المفسرین فی کتابہ التحبیر فلو قال ابن اخی موسی لیوافق ما قالوہ من الجمل وغیرہ بتغیر یسیر ۱۲ ۷۴ قولہ اخی موسی وقیل ہو ادریس جد نوح فیکون البیان مخصوصا بمن فی الآیۃ الاولی وقیل ہو من اسباط ہارون کما ہو فی المتن ۱۲ م ۷۵ قولہ من الصالحین اے الکاملین فی الصلاح وہو الاتیان بما ینبغی والتحرز عما لا ینبغی ۱۲ ق ۷۶ قولہ والیسع ہو ابن اخطوب بن العجوز ابو السعود وقولہ یونس ہو ابن متی ۱۲

۵۰ قولہ وحاجہ قومہ آہ لما رجع ابراہیم وصار من الشباب بحالۃ سقط عنہ طمع الذباحین ضمہ آزر الی نفسہ وجعل آزر یصنع الاصنام ویعطیہا ابراہیم لیبیعہا فیذہب بہا ابراہیم علیہ السلام وینادی من یشتری ما یضرہ ولا ینفعہ فلا یشتریہا احد فاذا بارت علیہ ذہب بہا الی نہر فصوب فیہ رؤسہا وقال اشربی استہزاء بقومہ وبما ہم فیہ من الضلالۃ حتی فشا استہزاؤہ بہا فی قومہ واہل قریتہ فحاجہ اے خاصمہ وجادلہ قومہ فی دینہ قال اتحاجونی فی اللہ قرأ اہل المدینۃ وابن عامر بتخفیف النون وقرأ الاکثرون بتشدیدہا ۱۲ معالم

www.besturdubooks.wordpress.com

١ قوله من يشاء الخ فيه نقض قول المعتزلة لانهم يقولون ان الله شاء هداية الخلق كلهم لكنهم لم يهتدوا ١٢ تفسير مدارك ٢ قوله ولو اشركوا اي مع فضلهم وتقدمهم وما رفع لهم من الدرجات ١٢ مدارك ٣ قوله اولئك الذين الخ اشارة الى المذكورين من الانبياء الثمانية عشر وليس لكل منهم كتاب فالمراد بايتاء الكتاب لكل منهم تفهيم ما فيه اعم من ان يكون ذلك بالانزال عليه ابتداء او بوراثة من قبله ١٢ ابو السعود ٤ قوله ليسوا بها بكفرين اي بل هم مستمرون على الايمان بها والمعنى لا تحزن يا محمد على كفر اهل مكة فان من كفر منهم وباله على نفسه واما آيات الله فقد جعل لها اهلا يؤمنون بها ويعملون بها الى يوم القيمة ١٢ صاوی ٥ قوله هم المهاجرون الخ او الانبياء المذكورون ومن تابعهم بدليل قوله اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده او كل من آمن به او العجم ومعنى توكيلهم بها انهم وفقوا للايمان بها والقيام بحقوقها كما يوكل الرجل بالشيء ليقوم به ويتعهده ويحافظ عليه ١٢ مد ٦ قوله فبهداهم اقتده احتج بهذه الآيات بعض العلماء على ان محمدا صلعم افضل من جميع الانبياء وذلك لان جميع خصال الكمال التي كانت متفرقة فيهم امر بالاقتداء بهم فيها اي بالتخلق فكان نوح صاحب تحمل الاذى من قومه وابراهيم صاحب كرم و اسحق ويعقوب صاحبي صبر على البلاء والمحن وداود وسليمان من اصحاب الشكر على النعمة وايوب صاحب صبر على البلاء ويوسف جامعا بين الصبر والشكر وموسى صاحب الشريعة الظاهرة وزكريا ويحيى وعيسى والياس من اصحاب الزهد في الدنيا واسمعيل صاحب صدق ويونس صاحب تضرع فامر محمد ان يقتدي بهم وجمع له جميع ما تفرق فيهم ١٢ جمل ٧ قوله من التوحيد الخ دفع بذلك ما يقال ان هذه الآية تقتضي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تابع لغيره من الانبياء مع ان شرعه ناسخ لجميع الشرائع وان كلهم ملتمسون منه فاجاب بان الاقتداء في التوحيد والصبر على الاذى لا في فروع الدين ١٢ صاوی ٨ قوله بهاء السكت وهي هاء ساكنة تزاد في آخر الكلمة عند الوقف اذا كان متحركا وقد ثبتت ههنا عند اكثر القراء ١٢ ك ٩ قوله بهاء السكت وهي حرف يجيء به للاستراحة عند الوقف ١٢ ١٠ قوله ووصلا اي اجراء للوصل مجرى الوقف وقيل انها ضمير المصدر اي اقتد الاقتداء ١٢ ك ١١ قوله الانس والجن اي ففي الآية دليل على عموم رسالته للعالمين الى يوم القيامة وقد احتج العلماء بهذه على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل من جميع الانبياء عليهم السلام وبيانه ان جميع خصال الكمال كانت متفرقة فيهم فكان نوح صاحب احتمال اذى على قومه وابراهيم صاحب كرم وبذل ومجاهدة في سبيل الله واسحق ويعقوب وايوب اصحاب الصبر على البلاء والمحن وداود وسليمان اصحاب الشكر على النعم ويوسف جمع بين الصبر والشكر وموسى صاحب الشريعة الظاهرة وزكريا ويحيى وعيسى والياس من اصحاب الزهد في الدنيا واسمعيل صاحب صدق الوعد ويونس صاحب تضرع ثم ان الله امر نبيه ان يقتدي بهم في جميع تلك الخصال المحمودة المتفرقة فيهم فثبت بهذا انه افضل الانبياء لما اجتمع فيه من هذه الخصال ١٢ صاوی ١٢ قوله اذ قالوا الخ قال ذلك مالك بن الصيف منهم بما اغضبه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله انشدك بالذي انزل التورية على موسى هل تجد ان الله يبغض الحبر السمين قال نعم قال فانت الحبر السمين ولما سمعت اليهود منه ذلك عتبوا عليه ونزعوه عن الحبرية وجعلوا مكانه كعب بن الاشرف وعلى هذا فالآية مدنية وان كانت السورة مكية و قيل هم قريش فالزامهم لانه كان من المشهورات الذائعة عندهم لاختلاطهم باليهود ١٢ ك ١٣ قوله بالياء اي التحتية لابن كثير وابي عمرو حملا على قالوا وما قدروا ١٢ ك ١٤ قوله والتاء اي الفوقية للباقين على الالتفات ١٢ ك ١٥ قوله في دفاتر مقطعة اي ورقات متفرقة ليتمكنوا مما راموا من الابداء والاخفاء ١٢ ك ١٦ قوله القرآن لغة من القرء هو الجمع واصطلاحا اللفظ المنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم للاعجاز باقصر سورة منه المتعبد بتلاوته وهذا رد عليهم حيث قالوا ما انزل الله على بشر من شيء ١٢ صاوی ١٧ قوله ام القرى وانما سميت ام القرى لانها قبلة اهل القرى وحجهم ومجتمعهم و اعظمها شانا ولانها سرة الارض ١٢ ك ١٨ قوله وهم على صلاتهم الخ خصت الصلوة بالذكر لانها علم الايمان وعماد الدين فمن حافظ عليها يحافظ على اخواتها ظاهرا ١٢ ك ١٩ قوله قال اوحي الي ولم يوح اليه شيء قال قتادة نزلت هذه الآيات في مسيلمة الكذاب الذي ادعى النبوة وزعم ان الله اوحى اليه وكان قد ارسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رسولين فقال النبي صلى الله عليه وسلم لهما اتشهدان ان مسيلمة نبي قالا نعم فقال النبي عليه السلام لولا ان الرسل لا تقتل لضربت اعناقكما وروي عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا انا نائم اذ اوتيت من خزائن الارض فوضع في يدي سواران من ذهب فكبرا علي واهماني فاوحي الي ان انفخهما فنفختهما فذهبا فاولتهما الكذابين اللذين انا بينهما صاحب صنعاء وصاحب اليمامة اراد بصاحب الصنعاء الاسود العنسي و صاحب اليمامة مسيلمة الكذاب ١٢ معالم ٢٠ قوله في مسيلمة الكذاب ايضا نزلت في الاسود العنسي يقال له ذو الحمار ادعى النبوة باليمن في آخر عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتل في حياته صلى الله عليه وسلم قبل موته بيومين

وَذُرِّيّٰتِهِمْ وَاِخْوَانِهِمْ عطف على كلا او نوحا ومن للتبعيض لان بعضهم لم يكن له ولد وبعضهم
كان في ولده كافر وَاجْتَبَيْنٰهُمْ اخترناهم وَهَدَيْنٰهُمْ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ۝ ذٰلِكَ الدين الذي
هدوا اليه هُدَى اللّٰهِ يَهْدِيْ بِهٖ مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ ۭ وَلَوْ اَشْرَكُوْا فرضا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ اي ابطلت اعمالهم ١٢
اُولٰۗىِٕكَ الَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمُ الْكِتٰبَ بمعنى الكتب وَالْحُكْمَ الحكمة وَالنُّبُوَّةَ ۚ فَاِنْ يَّكْفُرْ بِهَا اي بهذه الثلثة
هٰٓؤُلَاۗءِ اي اهل مكة فَقَدْ وَّكَّلْنَا بِهَا ارصدنا لها قَوْمًا لَّيْسُوْا بِهَا بِكٰفِرِيْنَ ۝ هم المهاجرون والانصار
اُولٰۗىِٕكَ الَّذِيْنَ هَدَى اللّٰهُ فَبِهُدٰىهُمُ طريقهم من التوحيد والصبر اقْتَدِهْ ۭ بهاء السكت وقفا ووصلا
وفي قراءة بحذفها وصلا قُلْ لاهل مكة لَّآ اَسْــَٔـلُكُمْ عَلَيْهِ اي القرآن اَجْرًا ۭ تعطونيه اِنْ هُوَ ما القرآن
ع ١٠ ٨ ١٦ اِلَّا ذِكْرٰى عظة لِلْعٰلَمِيْنَ ۝ الانس والجن وَمَا قَدَرُوا اي اليهود اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهٖٓ اي ما عظموه حق
عظمته او ما عرفوه حق معرفته اِذْ قَالُوْا للنبي صلى الله عليه وسلم وقد خاصموه في القرآن مَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ عَلٰي
بَشَرٍ مِّنْ شَيْءٍ ۭ قُلْ لهم مَنْ اَنْزَلَ الْكِتٰبَ الَّذِيْ جَاۗءَ بِهٖ مُوْسٰي نُوْرًا وَّهُدًى لِّلنَّاسِ تَجْعَلُوْنَهٗ بالياء
والتاء في المواضع الثلثة قَرَاطِيْسَ اي يكتبونه في دفاتر مقطعة تُبْدُوْنَهَا اي ما يحبون ابداءه منها
وَتُخْفُوْنَ كَثِيْرًا ۚ مما فيها كنعت محمد صلى الله عليه وسلم وَعُلِّمْتُمْ ايها اليهود في القرآن مَّا لَمْ تَعْلَمُوْٓا اَنْتُمْ وَلَآ
اٰبَاۗؤُكُمْ ۭ من التورية ببيان ما التبس عليكم واختلفتم فيه قُلِ اللّٰهُ ۙ انزله ان لم يقولوه لا جواب غيره
ثُمَّ ذَرْهُمْ فِيْ خَوْضِهِمْ باطلهم يَلْعَبُوْنَ ۝ وَهٰذَا القرآن كِتٰبٌ اَنْزَلْنٰهُ مُبٰرَكٌ مُّصَدِّقُ الَّذِيْ بَيْنَ يَدَيْهِ
قبله من الكتب وَلِتُنْذِرَ بالتاء والياء عطف على معنى ما قبله اي انزلناه للبركة والتصديق ولتنذر به اُمَّ
الْقُرٰى وَمَنْ حَوْلَهَا ۭ اي اهل مكة وسائر الناس وَالَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ يُؤْمِنُوْنَ بِهٖ وَهُمْ عَلٰي صَلَاتِهِمْ
يُحَافِظُوْنَ ۝ خوفا من عقابها وَمَنْ اي لا احد اَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرٰى عَلَي اللّٰهِ كَذِبًا بادعاء النبوة ولم يكن
نبيا اَوْ قَالَ اُوْحِيَ اِلَيَّ وَلَمْ يُوْحَ اِلَيْهِ شَيْءٌ نزلت في مسيلمة الكذاب وَّمَنْ قَالَ سَاُنْزِلُ مِثْلَ مَآ اَنْزَلَ
اللّٰهُ ۭ وهم المستهزءون قالوا لو نشاء لقلنا مثل هذا وَلَوْ تَرٰٓي يا محمد اِذِ الظّٰلِمُوْنَ المذكورون فِيْ غَمَرٰتِ
الْمَوْتِ سكراته وَالْمَلٰۗىِٕكَةُ بَاسِطُوْٓا اَيْدِيْهِمْ اليهم بالضرب والتعذيب يقولون لهم تعنيفا اَخْرِجُوْٓا
اَنْفُسَكُمْ ۭ الينا لنقبضها اَلْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُوْنِ الهوان بِمَا كُنْتُمْ تَقُوْلُوْنَ عَلَي اللّٰهِ غَيْرَ الْحَقِّ
بدعوى النبوة والايحاء كذبا وَكُنْتُمْ عَنْ اٰيٰتِهٖ تَسْتَكْبِرُوْنَ ۝ تتكبرون عن الايمان بها
وجواب لو لرأيت امرا فظيعا وَ يقال لهم اذا بعثوا لَقَدْ جِئْتُمُوْنَا فُرَادٰي منفردين عن الاهل

واخبر صلى الله عليه وسلم اصحابه بقتله قتله فيروز الديلمي فقال رسول الله صلعم فاز فيروز الديلمي بقتل الاسود العنسي ١٢ الخطيب ٢١ قوله قالوا الخ ومن القائلين عبد الله بن سعد بن ابي سرح كاتب الوحي وقد املى عليه السلام عليه ولقد خلقنا الانسان الى خلقا آخر فجرى على لسانه فتبارك الله احسن الخالقين فقال عليه السلام اكتبها فكذلك نزلت فشك فقال ان كان محمد صادقا فقد اوحي الي كما اوحي اليه وان كان كاذبا فقد قلت كما قال فارتد ولحق بمكة ١٢ تفسير مدارك ٢٢ قوله غمرات الموت الغمرات جمع غمرة وهي شدة الموت ١٢ كبير ٢٣ قوله اخرجوا انفسكم الخ فان قيل انه لا قدرة لاحد على اخراج روحه من بدنه فما فائدة هذا اجيب بانهم يقولون لهم اخرجوها الينا من اجسادكم وهذه عبارة عن العنف والتشديد في ازهاق الروح من غير تنفيس وامهال من الكبير وعبارة الجمل وفي الحديث ان ارواح الكفار تابى الخروج فتضربهم الملائكة حتى تخرج فيفيد ان ارواح الكفار لا تخرج بغيره وليس المراد كما اشار اليه من اخرجوا طلب اخراج الانفس والارواح منهم لانهم غير قادرين عليه بل ايذاؤهم وتغليظ الامر عليهم ١٢ ٢٤ قوله اذا بعثوا اي للحساب والجزاء ١٢ خطيب

www.besturdubooks.wordpress.com

والمال والولد كما خلقنٰكم اوّل مرّة اى حفاة عراة غرلا وتركتم مّا خوّلنٰكم اعطيناكم من الاموال
وراء ظهوركم فى الدنيا بغير اختياركم ويقال لهم توبيخا مانرٰى معكم شفعاءكم الاصنام الذين
زعمتم انّهم فيكم اى فى استحقاق عبادتكم شرٰكؤا لله لقد تّقطّع بينكم وصلكم اى تشتّت
ع ١١ جمعكم وفى قراءة بالنصب ظرف اى وصلكم بينكم وضلّ ذهب عنكم مّا كنتم تزعمون ۝ فى
١٢ الدنيا من شفاعتها انّ الله فالق شاق الحبّ عن النبات والنّوٰى عن النخل يخرج الحىّ من الميّت
كالانسان والطائر من النطفة والبيضة ومخرج الميّت النطفة والبيضة من الحىّ ذٰلكم الفالق المخرج
الله فانّٰى تؤفكون ۝ فكيف تصرفون عن الايمان مع قيام البرهان فالق الاصباح مصدر بمعنى
الصبح اى شاق عمود الصبح وهو اوّل مايبدو من نور النهار عن ظلمة الليل وجاعل الّيل سكنا يسكن
فيه الخلق من التعب والشّمس والقمر بالنصب عطفا على محل الليل حسبانا حسابا للاوقات
آية او الباء محذوفة وهو حال من مقدر اى يجريان بحسبان كما فى سورة الرحمٰن ذٰلك المذكور تقدير
العزيز فى ملكه العليم ۝ بخلقه وهو الّذى جعل لكم النّجوم لتهتدوا بها فى ظلمٰت البرّ و
البحر فى الاسفار قد فصّلنا بيّنّا الاٰيٰت الدالات على قدرتنا لقوم يعلمون ۝ يتدبرون وهو
الّذى انشاكم خلقكم من نّفس وّاحدة هى اٰدم فمستقرّ منكم فى الرحم ومستودع منكم فى
الصلب وفى قراءة بفتح القاف اى مكان قرار لكم قد فصّلنا الاٰيٰت لقوم يّفقهون ۝ مايقال لهم
وهو الّذى انزل من السّماء ماء فاخرجنا فيه التفات عن الغيبة به بالماء نبات كلّ شىء
ينبت فاخرجنا منه اى النبات شيئا خضرا بمعنى اخضر نّخرج منه من الخضر حبّا مّتراكبا يركب
بعضه بعضا كسنابل الحنطة ونحوها ومن النّخل خبر ويبدل منه من طلعها اول مايخرج منها
فى اكمامها والمبتدا قنوان عراجين دانية قريب بعضها من بعض وّاخرجنا به جنّٰت بساتين
مّن اعناب وّالزّيتون والرّمّان مشتبها ورقهما حال وّغير متشابه ثمرهما انظروا يا مخاطبين نظر
اعتبار الى ثمره بفتح الثاء والميم وبضمهما وهو جمع ثمرة كشجرة وشجر وخشبة وخشب اذا اثمر اول
مايبدو كيف هو والى ينعه نضجه اذا ادرك كيف يعود انّ فى ذٰلكم لاٰيٰت دالات على قدرته تعالى
على البعث وغيره لقوم يّؤمنون ۝ خصوا بالذكر لانهم المنتفعون بها فى الايمان بخلاف الكافرين
وجعلوا لله مفعول ثان شركاء مفعول اول ويبدل منه الجنّ حيث اطاعوهم فى عبادة الاوثان

٥١ قوله غرلا بضم الغين المعجمة وسكون الراء المهملة جمع اغرل اى غير مختون ١٢ ك ٥٢ قوله بينكم الخ البين اسم بمعنے الوصل جعل فاعلا وقيل ظرف اسند اليه الفعل على الاتساع والمعنے وقع التقطع بينكم قال الزجاج البين الوصل والفصل فهو من الاضداد اى تشتت وتفرق جمعكم ١٢ ك ٥٣ قوله بالنصب اے على انه ظرف والفاعل مضمر يدل عليه ما قبله والى ذلك اشار بقوله اے وصلكم بينكم فالفاعل الوصل وبينكم ظرف ١٢ ك ٥٤ قوله ان الله فالق الحب والنوى لما تقدم ذكر التوحيد وما يتعلق به اتبعه بذكر ما يدل على ذلك والمراد بالحب ما لا نوى له بعمى كالقمح والشعير والفول وبالنوى ضد الحب كالرطب والمشمش والنبق فانحصر ما يخرج من الارض فى هذين النوعين واضافة فالق للحب تحتمل انها معنوية ففالق بمعنے فلق فهو بمعنے الصفة المشبهة وهو الاقرب ويحتمل انها لفظية والمراد فالق فى الحال والاستقبال ١٢ صاوى ٥٥ قوله عن النبات اے مخرج الورد الاخضر من الحبة اليابسة ١٢ ك ٥٦ قوله عن النخل مراده به كل ماله نوى ١٢ صاوى ٥٧ قوله يخرج الحى من الميت يحتمل انه خبر ثان لان ويحتمل انه كلام مستانف كالعلة لما قبله والمراد بالحى كل ما ينمو كان ذا روح اولا كالحيوان والنبات وبالميت ما لا ينمو كان اصله ذا روح ام لا كالنطفة والحبة وتسمية النبات حيا مجاز بجامع قبول الزيادة فى كل ١٢ صاوى ٥٨ قوله ومخرج الميت عطف على فالق الحب والنوى ولذا اتى فيه بلفظ الاسم وقوله يخرج الحى من الميت كالبيان ولذا ترك الواو ومخرج الميت من الحى لا يصلح للبيان لان فلق الحب من جنس اخراج الحى من الميت لا عكسه ١٢ ك ٥٩ قوله فكيف تصرفون عن الايمان اى لا وجه لصرفكم عن الايمان بالله مع اعترافكم بانه الخالق لجميع الاشياء فهو استفهام انكارى بمعنے النفى ١٢ صاوى ٦٠ قوله مصدر اے الاصباح بمعنے الدخول فى الصبح وليس مرادا بل المراد الصبح نفسه فلذا فسره حيث اطلق المصدر وهو الاصباح واراد اثره وهو الصبح ١٢ صاوى ٦١ قوله عن ظلمة الليل اے الطارى بعد الصبح الكاذب وحاصله انه تعالى يكشف ستر الضوء الذى يكون عند الصبح الكاذب عن وجه الليل فيظهر الليل وفيه دفع لما يورد ههنا المشقوق هو الظلمة حتى يظهر الصبح والمفهوم من الآية عكسه واجيب عنه بوجهين آخرين احدهما انه يشق عمود الصبح الذى هو العكس عن بياض النهار واسفاره او شاق ظلمة الاصباح ١٢ ك ٦٢ قوله وجاعل الليل بصيغة اسم الفاعل لغير الكوفيين ١٢ ك ٦٣ قوله من التعب اے فى المعيشة من قوله لتسكنوا اليه وقوله سكنا منصوب بجاعل بان المراد منه جعل مستمر فى الازمنة المختلفة ومن ههنا قال والشمس والقمر ١٢ ك ٦٤ قوله عطفا على محل الليل وهو النصب ومن قرأ جعل الليل فعنده والشمس والقمر معطوفان على الليل ١٢ ٦٥ قوله على محل الليل والا فلا محل له لان الاسم الفاعل بمعنے الماضى لا يعمل واما على قراءة الكوفيين وجعل الليل بزنة الفعل الماضى فالامر ظاهر ١٢ ٦٦ قوله حسبانا اے جعلهما على الحسبان لان حساب الاوقات يعلم بدورهما وسيرهما وهو مصدر حسب بالفتح اى عدد الحسبان بالكسر مصدر حسب بالكسر اے ظن ١٢ ك ٦٧ قوله وهو حال عن مقدر ولو قال وهو متعلق بمقدر كما فى عبارة غيره لكان احسن ١٢ جمل ٦٨ قوله بحسبان اے كائنين بحساب معلوم كما فى آية الرحمٰن الشمس والقمر بحسبان ١٢ ك ٦٩ قوله هى آدم اے فكل افراد النوع الانسانى منه ١٢ صاوى ٧٠ قوله فمستقر ومستودع قرأ ابن كثير واهل البصرة فمستقر بكسر القاف يعنى فمنكم مستقر ومنكم مستودع وقرأ الآخرون بفتح القاف اے فلكم مستقر ومستودع واختلفوا فى المستقر والمستودع قال عبد الله بن مسعود فمستقر فى الرحم الى ان يولد ومستودع فى القبر الى ان يبعث وقال سعيد بن جبير وعطاء فمستقر فى ارحام الامهات ومستودع فى اصلاب الآباء وهو رواية عكرمة عن ابن عباس قال سعيد بن جبير قال لى ابن عباس هل تزوجت قلت لا قال اما انه ما كان من مستودع فى ظهرك فسيخرجه الله تعالى عز وجل وقال الحسن المستقر فى القبر والمستودع فى الدنيا وكان يقول ابن آدم انت وديعة فى اهلك ويوشك ان تلحق بصاحبك وقيل المستودع القبر والمستقر الجنة والنار لقوله تعالى فى صفة اهل الجنة حسنت مستقرا ومقاما وفى صفة اهل النار ساءت مستقرا ومقاما ١٢ مختصر من معالم ٧١ قوله يفقهون اے يفقهون الاسرار والدقائق وعبر ههنا بيفقهون اشارة الى ان اطوار الانسان وما احتوى عليه الانسان امر خفى تتحير فيه الالباب بخلاف النجوم فامر ظاهر مشاهد فعبر فيها بيعلمون ١٢ صاوى ٧٢ قوله وهو الذى انزل من السماء الخ لما امتن سبحانه تعالى على عباده اولا بالايجاد حيث قال هو الذى انشاكم من نفس واحدة امتن ثانيا بانزال الماء الذى به حياة كل شئ وهو الرزق المشار اليه بقوله وفى السماء رزقكم ١٢ صاوى ٧٣ قوله فيه التفات اے ونكتته الاعتناء بشان ذلك المخرج اشارة الى انه نعمة عظيمة ١٢ صاوى ٧٤ قوله خضرا اسم فاعل يقال خضر الشئ فهو خضر واخضر كعور واعور فخضر واخضر بمعنے واحد والاخضر جميع البقول والزروع ١٢ خطيب والجمل ٧٥ قوله ومن النخل خبر اے خبر مقدم وقوله يبدل منه اى بدل البعض ١٢ ٧٦ قوله قنوان جمع قنو وهو العذق ونظيره صنوان وصنو ١٢ ك ٧٧ قوله وينعه اے انظروا اے حال نضجه كيف يعود شيئا جامعا لمنافع نظر اعتبار واستدلال على قدرة مقدره ومدبره وناقله من حال الى حال ١٢ ك ٧٨ قوله لانهم المنتفعون الخ اشار بذلك الى ان ظهور الادلة لا تفيد ولا تنفع الا اذا كان العبد مؤمنا واما من سبق له الكفر فلا تنفعه الآيات ولا يهتدى بها ١٢ صاوى ٧٩ قوله وجعلوا لله مفعول ثان اے لله مفعول ثان لجعلوا وقوله شركاء مفعول اول فان قيل لله مفعول ثان لجعلوا وشركاء مفعول اول ويبدل منه الجن فما فائدة التقديم اجيب بان فائدته استعظام ان يتخذ لله شريك من جن او انس او ملك فلذلك قدم اسم الله تعالى على الشركاء ١٢ خطيب ٨٠ قوله عراجين الخ جمع عرجون قيل هى الشماريخ وقيل هى السبائط ولا شك ان الشماريخ قريب بعضها من بعض والسبائط كذلك واعلم ان اطوار النخل سبع كالانسان يجمعها قولك طاب زبرت فاولها الطلع ثم الاغريض ثم البلح ثم الزهو ثم البسر ثم الرطب ثم التمر وفى الحديث اكرموا عمتكم النخلة ولهذه الامور قدم على ما بعده ١٢ صاوى ٨١ قوله وجنات الخ معطوف على نبات من عطف الخاص على العام والنكتة مزيد الشرف لكونها من اعظم النعم وكذا قوله الزيتون والرمان معطوفان على النبات ويكون قوله ومن النخل الخ معترضا بين المعطوف والمعطوف عليه اعتناء بشان النخل لعظم منته ويصح عطف جنات على خضرا وهذا على قراءة الجمهور ١٢ صاوى ٨٢ قوله الجن قيل المراد بهم الشياطين والى هذا يشير المفسر بقوله حيث اطاعوهم الخ ١٢ صاوى

١٦

www.besturdubooks.wordpress.com

وَقَدْ خَلَقَهُمْ فكيف يكونون شركاءه وَخَرَقُوْا بالتخفيف والتشديد اى اختلقوا لَهٗ بَنِيْنَ وَبَنٰتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ حيث
قالوا عزير ابن الله والملٰئكة بنت الله سُبْحٰنَهٗ تنزيها له وَتَعٰلٰى عَمَّا يَصِفُوْنَ ○ بان له ولدا هو بَدِيْعُ السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ مبدعهما من غير مثال سبق اَنّٰى كيف يَكُوْنُ لَهٗ وَلَدٌ وَّلَمْ تَكُنْ لَّهٗ صَاحِبَةٌ زوجة وَخَلَقَ كُلَّ
شَيْءٍ من شانه ان يخلق وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ○ ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ
فَاعْبُدُوْهُ وحدوه وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ وَّكِيْلٌ ○ حفيظ لَا تُدْرِكُهُ الْاَبْصَارُ اى لا تراه وهذا مخصوص
برؤية المؤمنين له فى الآخرة لقوله تعالى وُجُوْهٌ يَّوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ اِلٰى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ وحديث الشيخين انكم
سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر وقيل المراد لا تحيط به وَهُوَ يُدْرِكُ الْاَبْصَارَ اى يراها ولا تراه
ولا يجوز فى غيره ان يدرك البصر وهو لا يدركه او يحيط بها علما وَهُوَ اللَّطِيْفُ باوليائه الْخَبِيْرُ بهم قل
يا محمد لهم قَدْ جَآءَكُمْ بَصَآئِرُ حجج مِنْ رَّبِّكُمْ فَمَنْ اَبْصَرَ ها فامن فَلِنَفْسِهٖ ابصر لان ثواب ابصاره له
وَمَنْ عَمِيَ عنها فضل فَعَلَيْهَا وبال ضلاله وَمَآ اَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيْظٍ ○ رقيب لاعمالكم انما انا نذير وَكَذٰلِكَ
كما بينا ما ذكر نُصَرِّفُ نبين الْاٰيٰتِ ليعتبروا وَلِيَقُوْلُوْا اى الكفار فى عاقبة الامر دَارَسْتَ ذاكرت اهل
الكتاب وفى قراءة دَرَسْتَ اى كتب الماضين وجئت بهذا منها وَلِنُبَيِّنَهٗ لِقَوْمٍ يَّعْلَمُوْنَ ○ اِتَّبِعْ مَآ
اُوْحِيَ اِلَيْكَ مِنْ رَّبِّكَ اى القرآن لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ وَاَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِيْنَ ○ وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ مَآ اَشْرَكُوْا وَ
مَا جَعَلْنٰكَ عَلَيْهِمْ حَفِيْظًا رقيبا فتجازيهم باعمالهم وَمَآ اَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيْلٍ ○ فتجبرهم على الايمان وهذا قبل
الامر بالقتال وَلَا تَسُبُّوا الَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ هم مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى الاصنام فَيَسُبُّوا اللّٰهَ عَدْوًا اعتداء وظلما
بِغَيْرِ عِلْمٍ اى جهلا منهم بالله كَذٰلِكَ كما زين لهؤلاء ما هم عليه زَيَّنَّا لِكُلِّ اُمَّةٍ عَمَلَهُمْ من الخير والشر
فاتوه ثُمَّ اِلٰى رَبِّهِمْ مَّرْجِعُهُمْ فى الآخرة فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ فيجازيهم به وَاَقْسَمُوْا اى كفار مكة
بِاللّٰهِ جَهْدَ اَيْمَانِهِمْ اى غاية اجتهادهم فيها لَئِنْ جَآءَتْهُمْ اٰيَةٌ مما اقترحوا لَّيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلْ لهم اِنَّمَا
الْاٰيٰتُ عِنْدَ اللّٰهِ ينزلها كما يشاء وانما انا نذير وَمَا يُشْعِرُكُمْ يدريكم بايمانهم اذا جاءت اى انتم
لا تدرون ذلك اَنَّهَآ اِذَا جَآءَتْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ○ لما سبق فى علمى وفى قراءة بالتاء خطابا
للكفار وفى اخرى بفتح ان بمعنى لعل او معمولة لما قبلها وَنُقَلِّبُ اَفْئِدَتَهُمْ نحول قلوبهم عن
الحق فلا يفهمونه وَاَبْصَارَهُمْ عنه فلا يبصرونه فلا يؤمنون كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوْا بِهٖٓ اى بما انزل من
الآيات اَوَّلَ مَرَّةٍ وَّنَذَرُهُمْ نتركهم فِيْ طُغْيَانِهِمْ ضلالهم يَعْمَهُوْنَ ○ يترددون متحيرين

۱؎ قوله وقد خلقهم الخ حال بتقدير قد والمعنى وقد علموا ان الله تعالى خالقهم دون الجن وليس من يخلق كمن لا يخلق وقرئ خلقهم عطفا على الجن اى وما يخلقونه من الاصنام او على شركاء اى وجعلوا له اختلاقهم للافك حيث نسبوه اليه تعالى ۱۲ ق ۲؎ قوله بغير علم الباء متعلقة بمحذوف هو حال من فاعل خرقوا اى خرقوا متلبسين بغير علم ۱۲ ۳؎ قوله حيث قالوا الخ كان عليه ان يقول والمسيح ابن الله ليكون قد جمع مقالة الفرق الثلثة فاليهود قالوا عزير ابن الله والنصارى قالوا المسيح ابن الله والمشركون قالوا الملائكة بنات الله ۱۲ صاوی ۴؎ قوله بديع السموات الخ من اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها او الى الظرف بمعنى انه عديم النظير فيهما و رفعه على الخبر والمبتدأ محذوف او على الابتداء وخبره محذوف ۱۲ ق ۵؎ قوله بديع السموات رفع بديع على الخبر والمبتدأ محذوف اى هو بديع او على الابتداء والخبر قوله تعالى انى يكون له ولد ۱۲ خطيب ۶؎ قوله من شانه ان يخلق دفع بذلك ما يقال ان من جملة الشئ ذاته وصفاته فيقتضى انها مخلوقة مع ان ذلك مستحيل فاجاب المفسر بان ذلك عام مخصوص بما من شانه ان يخلق وهو ما عدا ذاته وصفاته ۱۲ صاوی ۷؎ قوله عليم اى لا يخفى عليه خافية وانما لم يقل به لتطرق التخصيص الى الاول وفى الآية استدلال على نفى الولد من وجوه الاول ان من مبدعاته السموات والارضون وهى مع انها من جنس ما يوصف بالولادة مبراة عنها لاستمرارها وطول مدتها فهو اولى بان يتعالى عنها اوان ولد الشئ نظيره ولا نظير له فلا ولد والثانى ان المعقول من الولد ما يتولد من ذكر وانثى متجانسين والله تعالى منزه عن المجانسة والثالث ان الولد كفو الوالد ولا كفو له لوجهين الاول ان كل ما عداه مخلوقة فلا يكافئه والثانى انه لذاته عالم بكل المعلومات ولا كذلك غيره بالاجماع ۱۲ ق ۸؎ قوله ذلكم اشارة الى المنعوت بما ذكر من خلق السموات والارض وابداعهما ومن انه بكل شئ عليم ومن انه خلق كل شئ وذلكم مبتدأ الله خبر اول ربكم خبر ثان لا اله الا هو خبر ثالث خالق كل شئ خبر رابع من الجمل وقوله وهو على كل شئ وكيل معطوف على جملة ذلكم ۱۲ ۹؎ قوله خالق الخ اخبار مترادفة ويجوز ان يكون البعض بدلا او صفة والبعض خبرا ۱۲ ق ۱۰؎ قوله وكيل اى هو مع تلك الصفات مالك لكل شئ من الارزاق والآجال رقيب على الاعمال ۱۲ مد ۱۱؎ قوله وكيل اى وهو مع تلك الصفات متولى اموركم فكلوها اليه وتوسلوا بالعبادة الى انجاح مآربكم ورقيب على اعمالكم فيجازيكم عليها ۱۲ ق ۱۲؎ قوله لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار تمسك اهل الاعتزال بظاهر هذه الآية فى نفى رؤية الله عز وجل ومذهب اهل السنة اثبات رؤية الله عز وجل عيانا كما جاء به القرآن والسنة قال الله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة و قال الله تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون قال مالك فى تفسير هذه الآية لو لم ير المؤمنون ربهم يوم القيامة لم يعير الله الكفار بالحجاب وقرء النبى عليه السلام للذين احسنوا الحسنى وزيادة ففسر الزيادة بالنظر الى وجه الله عز وجل و روى عن جرير بن عبد الله قال قال النبى عليه السلام انكم سترون ربكم عيانا و اما قوله تعالى لا تدركه الابصار فالادراك غير الرؤية لان الادراك هو الوقوف على كنه الشئ والاحاطة به والرؤية المعاينة وقد تكون الرؤية بلا ادراك قال الله تعالى فى قصة موسى عليه السلام فلما تراء الجمعان قال اصحاب موسى انا لمدركون قال كلا وقال الله تعالى لا تخاف دركا ولا تخشى فنفى الادراك مع اثبات الرؤية فالله عز وجل يجوز ان يرى من غير ادراك واحاطة كما يعرف فى الدنيا ولا يحاط به قال الله تعالى ولا يحيطون به علما فنفى الاحاطة مع ثبوت العلم قال سعيد بن المسيب لا تحيط به الابصار وقال عطاء كلت ابصار المخلوقين من الاحاطة به وقال ابن عباس ومقاتل لا تدركه الابصار فى الدنيا وهو يرى فى الآخرة قوله وهو يدرك الابصار اى لا يخفى على الله شئ ولا يفوته ۱۲ معالم ۱۳؎ قوله الابصار جمع بصر وهى حاسة النظر وقد يقال للعين من حيث انها محلها واستدل به المعتزلة على امتناع الرؤية وهو ضعيف لانه ليس الادراك مطلق الرؤية ولا النفى فى الآية عاما فى الاوقات فلعله مخصوص ببعض الحالات ولا فى الاشخاص فانه فى قوة قولنا لا كل بصر يدركه مع ان النفى لا يوجب الامتناع ۱۲ ق ۱۴؎ قوله وهذا اى النفى المذكور مخصوص اى مقصور على زمن الدنيا وقوله لرؤية المؤمنين الخ علة للتخصيص الذى هو القصر اى لثبوت رؤية المؤمنين الخ وهو قوله مخصوص يقتضى انه عام وقوله لقوله تعالى تعليل للعلة ۱۲ ج ۱۵؎ قوله وقيل المراد لا تحيط به اى وعلى هذا القبيل يكون العموم على اطلاقه فلا يحيط به بصر احد لا فى الدنيا ولا فى الآخرة لعدم انحصاره ۱۲ ۱۶؎ قوله وهو يدرك الابصار فيه تفسيران على اسلوب لا تدركه الابصار الاول قوله اى يراها والثانى قوله او يحيط بها علما ۱۲ جمل ۱۷؎ قوله وهو اللطيف باوليائه هذا يقتضى ان اللطيف ماخوذ من اللطف بمعنى الرافة قال بعضهم ولا يظهر لهذا مناسبة بل هو ماخوذ من اللطف بمعنى ادراك الخفاء ويكون راجعا لقوله لا تدركه الابصار وقوله الخبير راجعا لقوله وهو يدركه الابصار ج وقيل قوله وهو اللطيف اى فيدرك ما لا يدركه الابصار ويجوز ان يكون من باب اللف اى لا تدركه الابصار لانه اللطيف وهو يدرك الابصار لانه الخبير فيكون اللطيف مستعارا من مقابل الكثيف لما لا يدرك بالحاسة ولا ينطبع فيها ۱۲ ق ۱۸؎ قوله نبين الآيات هذا وعد من الله باكمال الدين واظهاره فلذا كان نزول قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم من مبشرات الوفاة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ۱۲ صاوی ۱۹؎ قوله دارست اى قرأت معهم وعليهم فتعلمت هذا القرآن منهم فهو من كتب الماضية ولم تجئ به عند الله وقوله درست اى قرأت عليهم وتعلمت منهم وقوله جئت بهذا اى القرآن منها راجع لكل من المعنيين ۱۲ جمل ۲۰؎ قوله ولنبينه الضمير للآيات باعتبار المعنى اى نتاولها بالكتاب وللقرآن وان لم يذكر لكونه معلوما ۱۲ بيضاوی ۲۱؎ قوله اتبع ما اوحى اليك لما ذكر الله تعالى قبائح المشركين وتكذيبهم لرسول الله اخذ ان يسلى رسوله بقوله اتبع اى دم على ذلك ولا تبال بكفرهم ولا تلتفت لقولهم وما موصول والعائد محذوف ۱۲ صاوی ۲۲؎ قوله ولا تسبوا الذين سبب نزولها انه لما نزل قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم كثر سب المسلمين للاصنام فتحزب المشركون على كونهم يسبون الله نظير سب المسلمين لاصنامهم فنزلت الآية ۱۲ صاوی ۲۳؎ قوله ولا تسبوا الذين الخ روى انهم قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم عند نزول قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم لتنتهين عن آلهتنا او لنهجون الهك فنزلت هذه الآية ۱۲ ابو السعود وغيره ۲۴؎ قوله فيسبوا الله اى فيترتب على ذلك سب الله فسب الاصنام وان كان جائزا الا انه عرض له النهى بسبب ما ترتب عليه من سب الله ففى الحقيقة النهى عن سب الله ۱۲ صاوی ۲۵؎ قوله جهد ايمانهم مصدر فى موقع الحال اى اقسموا به تعالى جاهدين فى ايمانهم واما قول الشارح غاية اجتهادهم فيشير الى انه مفعول مطلق لقوله اقسموا وقالوا فى وجه نزول هذه الآية ان المشركين قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم تخبرنا ان موسى ضرب الحجر بالعصا فانفجر الماء وان عيسى احيا الميت وان صالحا اخرج الناقة من الجبل فاتنا ايضا انت بآية لنصدقك فقال عليه الصلوة والسلام ما الذى تحبون فقالوا ان تجعل لنا الصفا ذهبا وحلفوا لئن فعل ليتبعونه مختصر من الصاوی ۲۶؎ قوله وما يشعركم ما اسم استفهام مبتدأ وجملة يشعركم خبرها والكاف مفعول اول والثانى محذوف قدره المفسر بقوله بايمانهم

www.besturdubooks.wordpress.com

وَلَوْ اَنَّنَا نَزَّلْنَآ اِلَيْهِمُ الْمَلٰٓئِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتٰى كما اقترحوا وَحَشَرْنَا جمعنا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا بضمتين
جمع قبيل اى فوجا فوجا وبكسر القاف وفتح الباء اى معاينة فشهدوا بصدقك مَّا كَانُوْا لِيُؤْمِنُوْٓا لما
سبق فى علم الله اِلَّآ لكن اَنْ يَّشَآءَ اللّٰهُ ايمانهم فيؤمنون وَلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُوْنَ ○ ذلك وَكَذٰلِكَ
جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا كما جعلنا هؤلاء اعداءك ويبدل منه شَيٰطِيْنَ مردة الْاِنْسِ وَالْجِنِّ يُوْحِيْ
يوسوس بَعْضُهُمْ اِلٰى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ مموهه من الباطل غُرُوْرًا اى ليغروهم وَلَوْ شَآءَ رَبُّكَ مَا
فَعَلُوْهُ اى الايحاء المذكور فَذَرْهُمْ دع الكفار وَمَا يَفْتَرُوْنَ ○ من الكفر وغيره مما زين لهم وهذا قبل
الامر بالقتال وَلِتَصْغٰٓى عطف على غرورا اى تميل اِلَيْهِ اى الزخرف اَفْئِدَةُ قلوب الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ
بِالْاٰخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوْا يكتسبوا مَا هُمْ مُّقْتَرِفُوْنَ ○ من الذنوب فيعاقبوا عليه ونزل لما
طلبوا من النبى صلى الله عليه وسلم ان يجعل بينه وبينهم حكما اَفَغَيْرَ اللّٰهِ اَبْتَغِيْ اطلب حَكَمًا قاضيا بينى وبينكم
وَّهُوَ الَّذِيْٓ اَنْزَلَ اِلَيْكُمُ الْكِتٰبَ القران مُفَصَّلًا مبينا فيه الحق من الباطل وَالَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمُ
الْكِتٰبَ التورٰىة كعبد الله بن سلام واصحابه يَعْلَمُوْنَ اَنَّهٗ مُنَزَّلٌ بالتخفيف والتشديد مِّنْ رَّبِّكَ
بِالْحَقِّ فَلَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِيْنَ ○ الشاكين فيه والمراد بذلك التقرير للكفار انه حق وَتَمَّتْ كَلِمٰتُ
رَبِّكَ بالاحكام والمواعيد صِدْقًا وَّعَدْلًا تمييز لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمٰتِهٖ بنقص او خلف وَهُوَ السَّمِيْعُ لما
يقال الْعَلِيْمُ ○ بما يفعل وَاِنْ تُطِعْ اَكْثَرَ مَنْ فِى الْاَرْضِ اى الكفار يُضِلُّوْكَ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ دينه
اِنْ مَا يَتَّبِعُوْنَ اِلَّا الظَّنَّ فى مجادلتهم لك فى امر الميتة اذ قالوا ما قتل الله احق ان تاكلوه مما قتلتم
وَاِنْ مَا هُمْ اِلَّا يَخْرُصُوْنَ ○ يكذبون فى ذلك اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ اى عالم مَنْ يَّضِلُّ عَنْ سَبِيْلِهٖ وَهُوَ
اَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِيْنَ ○ فيجازى كلا منهم فَكُلُوْا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ اى ذبح على اسمه اِنْ كُنْتُمْ بِاٰيٰتِهٖ
مُؤْمِنِيْنَ ○ وَمَا لَكُمْ اَلَّا تَاْكُلُوْا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ من الذبائح وَقَدْ فَصَّلَ بالبناء للمفعول وللفاعل
فى الفعلين لَكُمْ مَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ فى اية حرمت عليكم الميتة اِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ اِلَيْهِ منه فهو ايضا حلال
لكم المعنى لا مانع لكم من اكل ما ذكر وقد بين لكم المحرم اكله وهذا ليس منه وَاِنَّ كَثِيْرًا لَّيُضِلُّوْنَ
بفتح الياء وضمها بِاَهْوَآئِهِمْ بما تهواه انفسهم من تحليل الميتة وغيرها بِغَيْرِ عِلْمٍ يعتمدونه فى ذلك
اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِيْنَ ○ المتجاوزين الحلال الى الحرام وَذَرُوْا اتركوا ظَاهِرَ الْاِثْمِ وَبَاطِنَهٗ
علانيته وسره والاثم قيل الزنا وقيل كل معصية اِنَّ الَّذِيْنَ يَكْسِبُوْنَ الْاِثْمَ سَيُجْزَوْنَ فى الاخرة

ـــــــــــــــــــــــــــــ

ل قوله ولو اننا نزلنا هذه زيادة فى الرد عليهم وتفصيل لما اجمل فى قوله وما يشعركم انها اذا جاءت لا يؤمنون ١٢ صاوى ٢ قوله جمع قبيل الخ بمعنى الصنف والمعنى وحشرنا عليهم كل شئ قبيلا قبيلا وفوجا فوجا ويجوز ان يكون قبلا بمعنى قبلا على انه مصدر اى مواجهة ومعاينة من الكبير وابى السعود ٣ قوله يبدل منه اى من عدوا ولاجل هذا نصب شياطين ١٢ ٤ قوله لكل نبى اى وان لم يكن رسولا ولذا ورد ان الكفار قتلوا فى يوم واحد سبعين نبيا ١٢ صاوى ٥ قوله مردة جمع مارد وهو المتمرد المستعد للشر وقدم شياطين الانس لانها اقوى فى الايذاء قال مالك بن دينار ان شياطين الانس اشد على من شياطين الجن لانى اذا تعوذت بالله ذهب شيطان الجن عنى وشيطان الانس يجيئنى فيجرنى الى المعاصى وقال الغزالى كن من شياطين الجن فى امان واحذر من شياطين الانس فان شياطين الانس اراحوا شياطين الجن من التعب وهذا على ان المراد شياطين من الانس وشياطين من الجن وقيل ان الشياطين كلهم من الجن من ابليس ١٢ صاوى مختصرا ٦ قوله يوحى بعضهم الى بعض هذا كلام مستانف مسوق لبيان احكام عداوتهم وتحقيق وجه الشبه والمشبه به او حال من الشياطين او نعت لعدوا والوحى عبارة عن الايحاء والقول السريع اى ان يلقى ويوسوس شياطين الجن الى شياطين الانس او بعض كل من الفريقين الى بعض آخر ١٢ جمل ٧ قوله يوحى عبارة عن الايماء والقول السريع اى يلقى ويوسوس ١٢ ابو السعود ٨ قوله مموهة الخ وهو الذى يكون باطنه باطلا وظاهره مزينا يقال فلان يزخرف كلامه اذا زينه بالباطل ١٢ كبير ٩ قوله ما فعلوه يعنى ولو شاء الله لمنع الشياطين من الوسوسة ولكنه امتحن بما يعلم انه لا جزل فى الثواب ١٢ مد ١٠ قوله وما يفترون اى عليك وعلى الله فان الله يخزيهم وينصرك ويخزيهم ١٢ مد ١١ قوله لما طلبوا اى قال مشركو قريش للنبى صلى الله عليه وسلم اجعل بيننا وبينك حكما من احبار اليهود وان شئت من اساقفة النصارى ليخبرنا عنك بما فى كتابهم من امرك ١٢ خطيب ١٢ قوله افغير الله ابتغى الخ هذا كلام مستانف وارد على ارادة القول والهمزة للانكار والفاء للعطف على مقدر يقتضيه الكلام اى اميل الى زخارف الشياطين فابتغى حكما ابو السعود وفى السمين ويجوز نصب غير من وجهين احدهما انه مفعول لابتغى مقدما عليه وولى الهمزة لما تقدم فى قوله افغير الله اتخذ وليا ويكون حكما حينئذ اما حالا واما تمييزا لغير ذكره الحوفى وابو البقاء وابن عطية والثانى ان ينتصب غير على الحال من حكما لانه فى الاصل يجوز ان يكون وصفا له وحكما هو المفعول به فتحصل فى نصب غير وجهان وفى نصب حكما ثلثة اوجه كونه حالا او تمييزا او مفعولا والحكم ابلغ من الحاكم قيل لان الحكم من تكرر منه الحكم بخلاف الحاكم فانه يصدق بمرة وقيل لان الحكم لا يحكم الا بالعدل والحاكم قد يجوز ١٢ جمل ١٣ قوله فلا تكونن اى ايها السامع او فلا تكونن من الممترين فى ان اهل الكتاب يعلمون اى انه منزل بالحق ولا يريبك جحود اكثرهم وكفرهم به ١٢ مد ١٤ قوله التقرير اى فى انه منزل من ربك او فى انهم يعلمون ذلك لا نهى الرسول فانه صلى الله عليه وسلم لم يشك قط ١٢ ك ١٥ قوله بالاحكام والمواعيد راجع لقوله صدقا وعدلا على سبيل اللف والنشر المشوش ولو اخره لكان احسن والمعنى تمت كلمات ربك من جهة الصدق كالاخبار والمواعيد والعدل كالاحكام فلا جور فيها وهذا اخبار من الله بحفظ القرآن من التغيير والتبديل كما وقع فى الكتب المتقدمة وذلك سر قوله تعالى انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون ١٢ صاوى ١٦ قوله تمييز اى محول عن الفاعل وحال او مفعول له وقوله بنقص اى فى احكامه ولا خلف فى مواعيده اى لا احد يبدل شيئا من ذلك ١٢ ك ١٧ قوله وان تطع اكثر من فى الارض هذا يدل على ان اكثر اهل الارض كانوا ضلالا لان الضلال لا بد ان يكون مسبوقا بالضلال ١٢ كبير ١٨ قوله اذ قالوا ما قتل الله الخ اشار بسبب نزول هذه الآية وما بعدها وذلك ان المشركين قالوا للنبى اخبرنا عن الشاة اذا ماتت من قتلها فقال الله قتلها فقالوا انت تزعم ان ما قتلت انت واصحابك حلال وما قتلها الكلب والصقر حلال وما قتله الله حرام فكيف تدعون انكم تعبدون ولا تاكلون ما قتله ربكم فما قتله الله احق ان تاكلوه مما قتلتم انتم ١٢ صاوى ١٩ قوله اى عالم يريد ان اسم التفضيل ههنا بمعنى اسم الفاعل فلا يشكل بان اسم التفضيل لا ينصب ومنهم من جوز نصبه على قلة وقال القاضى من موصولة او موصوفة فى محل النصب بفعل دل عليه اعلم لا به فان افعل لا ينصب الظاهر فى مثل ذلك او استفهامية مرفوعة بالابتداء والخبر يضل والجملة معلق عنها الفعل المقدر وقرئ من يضل اى يضله الله تعالى فيكون من منصوبة ايضا بالفعل المقدر او مجرورة باضافة اعلم اليه اى اعلم المضلين من قولهم من يضلل الله او من اضللته اذا وجدته ضالا والتفضيل فى العلم بكثرته واحاطته بالوجوه التى يمكن تعلق العلم بها ولزومه وكونه بالذات لا بالغير ١٢ ٢٠ قوله فى الفعلين يعنى فصل وحرم فقرا ابن كثير وابو عمرو وابن عامر فصل على البناء للمفعول والباقون على بناء الفاعل وقرا حفص حرم وفصل على بناء الفاعل والباقون على بناء المفعول ١٢ ك ٢١ قوله وذروا ظاهر الاثم وباطنه يعنى الذنوب كلها لانها لا تخلو من هذين الوجهين قال مجاهد ظاهره ما يعمله الانسان بالجوارح من الذنوب وباطنه ما ينويه ويقصده بقلبه كالمصر على الذنب القاصد له وقال الكلبى ظاهره الزنا وباطنه المخالة واكثر المفسرين على ان ظاهر الاثم الاعلان بالزنا وهم اصحاب الرايات وباطنه الاستسرار به وذلك ان العرب كانوا يحبون الزنا وكان الشريف منهم يستحى فيستتر به وغير الشريف لا يبالى به فيظهره فحرمهما الله عز وجل وقال سعيد بن جبير ظاهر الاثم نكاح المحارم وباطنه الزنا وقال ابن زيد ان ظاهر الاثم التجرد من الثياب والتعرى فى الطواف والباطن الزنا وروى حبان عن الكلبى ظاهر الاثم طواف الرجال بالبيت نهارا عراة وباطنه طواف النساء بالليل عراة ١٢ معالم ٢٢ قوله علانيته وسره لف ونشر مرتب ١٢ صاوى ٢٣ قوله كل معصية قال الامام فخر الدين الرازى ان هذا النهى عام فى جميع المحرمات وهو الاصح لان تخصيص اللفظ العام بصورة معينة من غير دليل غير جائز ١٢ ٢٤ قوله سيجزون الخ اى العذاب الدائم ان كان مستحلا او بالعذاب مدة ويخرج ان لم يكن مستحلا ومات من غير توبة ولم يعف الله عنه فان تاب الكافر قبل قطعا وان تاب المسلم فقيل كذلك وقيل تقبل ظنا ان قلت لاى شئ اختلف فى توبة المسلم دون الكافر اجيب بان رحمة الله سبقت غضبه فلو جاز عدم القبول لتوبة الكافر لكان مخلدا فى النار مع ان رحمته غلبت غضبه واما المومن فهو مقطوع له بالجنة فلو لم يقبل توبته وعذبه فلا بد له من الرحمة ١٢ صاوى

www.besturdubooks.wordpress.com

بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ ○ يكتسبون وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ بان مات او ذبح على اسم غيره
والا فما ذبحه المسلم ولم يسم فيه عمدا او نسيانا فهو حلال قاله ابن عباس رضي الله عنه وعليه
الشافعي وَإِنَّهُ اي الاكل منه لَفِسْقٌ خروج عما يحل وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ يوسوسون إِلَىٰ
ع ١٤ ١١ ١ أَوْلِيَائِهِمْ الكفار لِيُجَادِلُوكُمْ في تحليل الميتة وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ فيه إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ○ ونزل في
ابي جهل وغيره أَوَمَنْ كَانَ مَيْتًا بالكفر فَأَحْيَيْنَاهُ بالهدى وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ يبصر به
الحق من غيره وهو الايمان كَمَنْ مَثَلُهُ مثل زائد اي كمن هو فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا وهو الكافر
لا كَذَٰلِكَ كما زين للمؤمنين الايمان زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ○ من الكفر والمعاصي وَكَذَٰلِكَ كما
جعلنا فساق مكة اكابرها جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكَابِرَ مُجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا بالصد عن الايمان وَمَا
يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ لان وباله عليهم وَمَا يَشْعُرُونَ ○ بذلك وَإِذَا جَاءَتْهُمْ اي اهل مكة آيَةٌ على
صدق النبي صلى الله عليه وسلم قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ به حَتَّىٰ نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللّٰهِ من الرسالة والوحي
الينا لانا اكثر مالا واكبر سنا قال تعالى اللّٰهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ بالجمع والافراد وحيث مفعول
لفعل دل عليه اعلم اي يعلم الموضع الصالح لوضعها فيه فيضعها وهؤلاء ليسوا اهلا لها سَيُصِيبُ الَّذِينَ
أَجْرَمُوا بقولهم ذلك صَغَارٌ ذل عِنْدَ اللّٰهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ ○ اي بسبب مكرهم فَمَنْ يُرِدِ
اللّٰهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ بان يقذف في قلبه نورا فينفسح له ويقبله كما ورد في حديث
وَمَنْ يُرِدْ اللّٰهُ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا بالتخفيف والتشديد عن قبوله حَرَجًا شديد الضيق
بكسر الراء صفة وفتحها مصدر وصف به مبالغة كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ وفي قراءة يصاعد وفيهما ادغام التاء
في الاصل في الصاد وفي اخرى بسكونها فِي السَّمَاءِ اذا كلف الايمان لشدته عليه كَذَٰلِكَ الجعل
يَجْعَلُ اللّٰهُ الرِّجْسَ العذاب او الشيطان اي يسلطه عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ○ وَهَٰذَا الذي انت عليه
يا محمد صِرَاطُ طريق رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا لا عوج فيه ونصبه على الحال المؤكدة للجملة والعامل فيها معنى
الاشارة قَدْ فَصَّلْنَا بينا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ ○ فيه ادغام التاء في الاصل في الذال اي يتعظون
وخصوا بالذكر لانهم المنتفعون بها لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ اي السلامة وهي الجنة عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ
بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ○ وَاذكر يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ بالنون والياء اي الله الخلق جَمِيعًا ويقال لهم يَا مَعْشَرَ
الْجِنِّ قَدِ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ باغوائكم وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمُ الذين اطاعوهم مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ

---

١ قوله ولا تاكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه قال ابن عباس رضي الله عنه الآية في تحريم الميتات وما في معناها من المنخنقة وغيرها وقال عطاء الآية في تحريم الذبائح التي كانوا يذبحونها على اسم الاصنام واختلف اهل العلم في ذبيحة المسلم اذا لم يذكر اسم الله عليه فذهب قوم الى تحريمها سواء ترك التسمية عامدا او ناسيا وهو قول ابن سيرين والشعبي واحتجوا بظاهر هذه الآية وذهب قوم الى تحليلها يروى ذلك عن ابن عباس وهو قول مالك والشافعي واحمد رضوان الله عليهم اجمعين وذهب قوم الى انه ان ترك التسمية عامدا لا يحل وان تركها ناسيا يحل وهذا مذهب الثوري وابي حنيفة ومن اباحها قال المراد من الآية الميتات او ما ذبح على اسم غير الله ولكن الصحيح ان هذه الآية مخصوص بما اهل لغير الله به واما الميتة فحكمها معلوم من مواضع اخر كآية المائدة وآية قل لا اجد فيما اوحي الى الخ فالحاصل انه كان الاولى للشارح حمل الآية على ما ذبح على اسم غير الله ومذهب ابي حنيفة رحمهم الله مطابق للاحاديث الواردة في هذا الباب كقوله عليه السلام كلوا فان تسمية الله في قلب كل مؤمن وكقوله ذبيحة المسلم حلال وان لم يذكر اسم الله عليها ١٢ مختصر من المعالم والجمل ٢ قوله او ذبح على اسم غيره اي وان لم يذكر اسم غير الله واما الكتابي اذا لم يذكر اسم الله ولم يهل به لغيره فانها تؤكل فان جمع الكتابي بين اسم الله واسم غيره اكلت ذبيحته عند مالك لان اسم الله يعلو ولا يعلى عليه واما المسلم ان جمع بينهما على وجه التشريك في العبودية فهو مرتد لا تؤكل ذبيحته ١٢ صاوي ٣ قوله وعليه الشافعي وقال ابو حنيفة رح يحرم اذا كان عمدا ويحل اذا كان نسيانا ١٢ احمدي ٤ قوله ليجادلوكم في تحليل الميتة ان الكفار سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشاة اذا ماتت حتف انفها فمن يميتها فقال عليه الصلوة والسلام الله يميتها فقالوا عجبا منك ان تحل ما يهلكه السبع والصيد والصقر وتحرم ما يميته الله تعالى بلا واسطة احد فتمكن الشبهة والضعف في قلوب اهل الاسلام باستماع هذا الكلام فنزلت هذه الآية من تفسير الاحمدي وغيره ١٢ ٥ قوله ونزل في ابي جهل الخ اختلف المفسرون في هذين المثالين هل هما مخصوصان بانسانين معينين او هما عامان في كل مؤمن وكافر قيل والصحيح انهما عامة في حق كل مؤمن وكافر وان كان موردها ابا جهل وحمزة او عمر وعمار ١٢ ك ٦ قوله وغيره كعمر بن الخطاب او حمزة او عمار بن ياسر او النبي صلى الله عليه وسلم ولكن العبرة بعموم اللفظ فهذا المثل للكافر والمسلم وسبب نزولها على القول بانها في ابي جهل وحمزة ان ابا جهل رمى النبي صلى الله عليه وسلم بفرث فاخبر حمزة بما فعل ابو جهل وكان حمزة قد رجع من صيد وبيده قوس وحمزة لم يكن مؤمنا اذ ذاك فاقبل حمزة غضبان حتى علا ابا جهل وجعل يضربه بالقوس وجعل ابو جهل يتضرع الى حمزة ويقول يا ابا يعلى الا ترى ما جاء به سفه عقولنا وسب آلهتنا وخالف آباءنا فقال حمزة من اسفه منكم عقولا تعبدون الحجارة من دون الله اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله فاسلم حمزة يومئذ فنزلت الآية ١٢ صاوي ٧ قوله مثل زائد لان المثل هو الصفة والمستقر في الظلمات ذواتهم لا صفاتهم ١٢ صاوي ٨ قوله فساق مكة اكابرها معناه جعلنا فساق مكة اكابرها دون ضعفائها واهل جعل ضعفاءها المسلمين فساق مفعول اول لجعل واكابر هو الثاني ١٢ ٩ قوله اكابر مفعول لجعل واكابر مضاف ومجرميها مضاف اليه والثاني في كل قرية وجب تقديمه ليصح عود الضمير عليه هذا احسن الاعاريب وان كان المتبادر من صنيع الشارح ان مجرميها هو الاول واكابر هو الثاني وذلك لان قوله فساق مكة مقابل مجرميها والظاهر في عبارته ان فساق هو الاول واكابر هو الثاني وهذا الاعراب مناقش فيه من جهة العربية ١٢ جمل ١٠ قوله لانا اكثر مالا واكبر سنا قال المفسرون قال الوليد بن المغيرة والله لو كانت النبوة حقا لكنت انا احق بها فاني اكثر منه مالا وولدا وسنا فنزلت هذه الآية وقال الضحاك اراد كل واحد منهم ان يخص بالوحي والرسالة كما اخبر الله عنهم في قوله بل يريد كل امرئ منهم ان يؤتى صحفا منشرة ١٢ الكبير وغيره ١١ قوله حيث مفعول به الخ قالوا ولا تكون ظرفا لانه تعالى لا يكون في مكان اعلم منه في مكان ولان المراد انه يعلم نفس المكان المستحق لوضع الرسالة لا شيئا في المكان قال ابو حيان الظاهر ابقاؤها على الظرفية وتضمين العلم معنى ما يتعدى به الى الظرف فالتقدير الله انفذ علما حيث يجعل اي هو نافذ العلم في هذا الموضع كذا في الاتقان ١٢ ك ١٢ قوله دل عليه اعلم اي يعلم الموضع الخ لان افعل التفضيل لا يعمل في الظاهر بل بفعل دل هو عليه اي هو اعلم يعلم الموضع كما اشار به الشارح ١٢ ١٣ قوله الموضع الصالح اي المحل القابل لوضع النبوة في تلك المحل فيضعها هناك ١٢ ك ١٤ قوله الذين اجرموا اي داموا على الكفر قوله صغار كسحاب مصدر صغر كتعب معناه الذل والهوان واما الصغر ضد الكبر فيقال فيه صغر بالضم ككعظم فهو صغير ١٢ صاوي ١٥ قوله فينفسح له اي فيتسع له وهو كناية عن جعل النفس قابلة للحق مهيئة لحلوله فيها مصفاة عما يمنعه وينافيه واليه اشار عليه الصلوة والسلام حين سئل فقال نور يقذفه الله في قلب المؤمن فينشرح له وينفسح فقالوا هل لذلك من علامة يعرف فقال نعم الانابة الى دار الخلود والاعراض عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزوله ١٢ ابو السعود ١٦ قوله شديد الضيق اي زائد الضيق بحيث لا يدخله الحق فهو اخص من الاول فكل حرج ضيق من غير عكس ١٢ جمل ١٧ قوله بكسر الراء اي على انه اسم فاعل وقوله صفة اي اسم فاعل انه مشتق بدليل مقابلته بقوله بفتحها ١٢ الجمل ١٨ قوله وصف به مبالغة يعني شبهه مبالغة في ضيق صدره بمن يزاول ما لا يقدر عليه فان صعود السماء مثل فيما يبعد عن الاستطاعة ونبه به على ان الايمان يمتنع منه كما يمتنع عليه الصعود وقيل معناه كانما يتصاعد الى السماء نبوا عن الحق وتباعدا في الهرب منه ١٢ ق ١٩ قوله يجعل الله الرجس قال ابن عباس الرجس هو الشيطان اي يسلطه عليه وقال الكلبي هو المأثم وقال مجاهد الرجس ما لا خير فيه وقال عطاء الرجس العذاب مثل الرجز وقيل هو النجس ١٢ معالم ٢٠ قوله اي يسلطه تفسير للجعل على التفسير الثاني في الرجس واما تفسيره على الاول فمعناه يلقي ويصب ١٢ جمل ٢١ قوله صراط ربك شبه دين الاسلام بالصراط المستقيم الذي لا اعوجاج فيه واستعار اسم المشبه به للمشبه على طريق الاستعارة التصريحية الاصلية ١٢ صاوي ٢٢ قوله المؤكدة للجملة وهي قوله تعالى هذا صراط ربك قوله والعامل فيها معنى الاشارة يعني اشير صراط ربك حال كونه مستقيما وقال في الجمل قوله معنى الاشارة فيه مسامحة فكان الاولى ان يقول والعامل فيها اسم الاشارة باعتبار ما فيه معنى الفعل فانه في معنى اشير ١٢ ٢٣ قوله معنى الاشارة المناسب ان يقول والعامل فيها اسم الاشارة باعتبار ما فيه من معنى الفعل وهو اشير ١٢ صاوي ٢٤ قوله وخصوا بالذكر لانهم المنتفعون اي المؤتمرون بامره المنتهون بنهيه وهم الصالحون المتقون فبقاء القرآن دليل على بقاء جماعة على قدم النبي صلى الله عليه وسلم بدليل هذه الآية ولا عبرة بمن يقول عدمت الصالحون وربما قال انا لم ار احدا منهم فقد قال ابن عطاء الله اولياء الله عرائس مخدرة ولا يرى العرائس المجرمون ١٢ صاوي ٢٥ قوله يا معشر الجن هذا الخطاب بعد جمع الخلائق في الموقف وبصير غير العاقل ترابا وقوله يا معشر الجن المعشر جماعة والجمع معاشر والمراد بالجن الشياطين ١٢ صاوي +

بعضنا ببعض انتفع الانس بتزيين الجن لهم الشهوات والجن بطاعة الانس لهم وبلغنا اجلنا الذي
اجلت لنا وهو يوم القيمة وهذا تحسر منهم قال تعالى لهم على لسان الملئكة النار مثوىكم ماوىكم
خلدين فيها الا ما شاء الله من الاوقات التي يخرجون فيها لشرب الحميم فانها خارجها كما قال تعالى
ثم ان مرجعهم لالى الجحيم وعن ابن عباس انه فيمن علم الله تعالى انهم يؤمنون فما بمعنى
من ان ربك حكيم في صنعه عليم بخلقه ○ وكذلك كما متعنا عصاة الانس والجن بعضهم
ببعض نولي من الولاية بعض الظلمين بعضا اي على بعض بما كانوا يكسبون ○ من المعاصي
۱۵
ع ۸
۲
يمعشر الجن والانس الم ياتكم رسل منكم اي من مجموعكم الصادق بالانس ورسل الجن نذرهم
الذين يسمعون كلام الرسل فيبلغون قومهم يقصون عليكم ايتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا ط
قالوا شهدنا على انفسنا ان قد بلغنا قال تعالى وغرتهم الحيوة الدنيا فلم يؤمنوا وشهدوا على
انفسهم انهم كانوا كفرين ○ ذلك اي ارسال الرسل ان اللام مقدرة وهي مخففة اي لانه لم يكن
ربك مهلك القرى بظلم منها واهلها غفلون ○ لم يرسل اليهم رسول يبين لهم ولكل من العاملين
درجت جزاء مما عملوا من خير وشر وما ربك بغافل عما تعملون ○ بالياء والتاء وربك الغني عن خلقه
وعبادتهم ذو الرحمة ان يشا يذهبكم يا اهل مكة بالاهلاك ويستخلف من بعدكم ما يشاء من الخلق
كما انشاكم من ذرية قوم اخرين ○ اذهبهم ولكنه تعالى ابقاكم رحمة لكم ان ما توعدون من الساعة
والعذاب لات لا محالة وما انتم بمعجزين ○ فائتين عذابنا قل لهم يقوم اعملوا على مكانتكم حالتكم
اني عامل ج على حالتي فسوف تعلمون لا من موصولة مفعول العلم تكون له عاقبة الدار اي العاقبة
المحمودة في الدار الاخرة انحن ام انتم انه لا يفلح يسعد الظلمون ○ الكافرون وجعلوا اي كفار مكة
لله مما ذرا خلق من الحرث الزرع والانعام نصيبا يصرفونه الى الضيفان والمساكين ولشركائهم نصيبا
يصرفونه الى سدنتها فقالوا هذا لله بزعمهم بالفتح والضم وهذا لشركائنا ج فكانوا اذا سقط في نصيب
الله شيء من نصيبها التقطوه او في نصيبها شيء من نصيبه تركوه وقالوا ان الله غني عن هذا كما قال تعالى
فما كان لشركائهم فلا يصل الى الله اي لجهته وما كان لله فهو يصل الى شركائهم ساء بئس
ما يحكمون ○ حكمهم هذا وكذلك كما زين لهم ما ذكر زين لكثير من المشركين قتل اولادهم بالواد
شركاؤهم من الجن بالرفع فاعل زين وفي قراءة ببنائه للمفعول ورفع قتل ونصب الاولاد به

قوله انتفع الانس بتزيين الجن لهم عبارة الخازن ربنا استمتع بعضنا ببعض يعني استمتع الانس بالجن والجن بالانس فاما استمتاع الانس بالجن فقال الكلبي كان الرجل في الجاهلية اذا سافر فنزل بارض قفر خاف على نفسه من الجن فقال اعوذ بسيد هذا الوادي من شر سفهاء قومه فيبيت في جوارهم واما استمتاع الجن بالانس فهو انهم قالوا اسدنا الانس حتى عاذوا بنا فيزدادون بذلك شرفا في قومهم وعظما في انفسهم وقيل استمتاع الانس بالجن هو ما كانوا يلقون اليهم من الاراجيف والسحر والكهانة وتزيينهم الامور التي كانوا يهوونها ويسهلون سبيلها عليهم واستمتاع الجن بالانس طاعة الانس للجن ما يزينون لهم في الضلالة والمعاصي وقيل استمتع الانس بالجن فيما كانوا يدلونهم على انواع الشهوات واصناف الطيبات ويسهلونها عليهم واستمتع الجن بالانس في طاعة الانس للجن فيما يامرونهم به وينقادون لحكمهم فصار الجن كالرؤساء للانس والانس كالاتباع ۱۲ جمل قوله والجن بطاعة الانس لهم قال في تفسير الكبير في تفسير هذا الاستمتاع ان الانس كانوا يطيعون الجن وينقادون لحكمهم فصار الجن كالرؤساء والانس كالاتباع والخادمين المطيعين المنقادين الذين لا يخالفون رئيسهم ومخدومهم في قليل ولا كثير ولا شك ان هذا الرئيس قد انتفع بهذا الخادم فهذا استمتاع الجن بالانس ۱۲ قوله وهذا تحسر منهم اي ما وقع منهم من تلك المقالة تحسر وتحزن على ما سلف منهم من طاعة الشيطان واتباع الهوى ۱۲ صاوی قوله على لسان الملائكة مرور على القول بان الله لا يكلمهم يوم القيامة اصلا ۱۲ صاوی قوله من الاوقات التي يخرجون فيها تبع المفسر في ذلك شيخه جلال الدين المحلي في تفسير سورة الصافات وهو مخالف لظاهر قوله تعالى يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها والاحسن ان يقال الا ما شاء الله من الاوقات التي ينقلون فيها من النار الى الزمهرير فينقلون من عذاب النار ويدخلون واديا من الزمهرير هو شدة البرد ما يقطع بعضهم من بعض فيطلبون الرد الى الجحيم كما ذكره في حواشي البيضاوي ۱۲ صاوی قوله فما بمعنى من قال في الكبير ثم قال تعالى الا ما شاء الله وفيه وجوه الاول ان المراد منه استثناء اوقات المحاسبة لان في تلك الاحوال ليسوا بخالدين في النار الثاني المراد الاوقات التي ينقلون فيها من عذاب النار الى عذاب الزمهرير وروي انهم يدخلون واديا فيه برد شديد فهم يطلبون الرد من ذلك البرد الى حر الجحيم والثالث قال ابن عباس استثنى الله تعالى قوما سبق في علمه انهم يسلمون وعلى هذا القول يجب ان تكون ما بمعنى من قال الزجاج والقول الاول اولى لان معنى الاستثناء انما هو من يوم القيمة لخصها اقول فما استثنى الشارح بقوله من الاوقات التي يخرجون فيها لشرب الحميم فانها خارجها اتباعا للشيخ المحلي قال في سورة الصافات ليس له سند صحيح لانه خالف لظاهر قوله تعالى يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولا اعلم من اين قال ايضا مخالف لجمهور المفسرين ۱۲ قوله نولي الخ اي نتبع بعضهم بعضا في النار او نسلط بعضهم على بعض او نجعل بعضهم اولياء بعض ۱۲ مدارک قوله من الولاية بفتح الواو بمعنى النصرة والتولي وبكسرها بمعنى السلطان والملك كذا ذكره الزمخشري في قوله هنالك الولاية لله الحق والمعنى الثاني اليق بالمقام يدل عليه قول المصنف اي على بعض ۱۲ ک قوله يا معشر الجن والانس الخ عن الضحاك بعث الى الجن رسلا منهم كما بعث الى الانس رسلا منهم لانهم به آنس وعليه ظاهر النص وآخرون الرسل من الانس خاصة وانما قيل رسل منكم لانه لما جمع الثقلين في الخطاب صح ذلك وان كان من احدهما كقوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان او رسلهم رسل نبينا كقوله ولوا الى قومهم منذرين ۱۲ مدارک قوله اي من مجموعكم اي بعضكم الصادق بالانس الخ فيه اشارة الى جواب كيف قال ذلك والرسل انما كانت من الانس خاصة على الصحيح والجواب من وجهين كما ذكره المفسر ۱۲ جمل قوله وغرتهم الحيوة الدنيا ذم لهم على سوء نظرهم وخطاء رايهم فانهم اغتروا بالحيوة الدنيوية واللذات المخدجة واعرضوا عن الآخرة بالكلية حتى كان عاقبة امرهم ان اضطروا الى الشهادة على انفسهم بالكفر والاستسلام للعذاب المخلد تحذيرا للسامعين من مثل حالهم ۱۲ ق قوله وشهدوا على انفسهم كرر شهادتهم على انفسهم لاختلاف المشهود به فاولا شهدوا بتبليغ الرسل لهم وثانيا شهدوا بكفرهم زيادة في التقبيح عليهم والمقصود من ذكر ذلك الاتعاظ به والتحذير من فعل مثل ذلك ۱۲ صاوی قوله كانوا كافرين فان قيل كيف اقروا على انفسهم بالكفر في هذه الآية وجحدوا في آية اخرى وهي والله ربنا ما كنا مشركين اجيب بتفاوت الاحوال والمواطن في ذلك اليوم المتطاول فيقرون في بعضها ويجحدون في آخر ۱۲ خطيب قوله ذلك الخ مبتدا خبره ان لم يكن ربك الخ بحذف اللام والمعنى ذلك ثابت لان الشان لم يكن ربك الخ وقوله وهي مخففة اي من الثقيلة واسمها ضمير الشان والتقدير ذلك لانه اي الشان لم يكن ربك الخ ۱۲ جمل قوله جزاء دفع بذلك ما يقال ان الدرجات بالجنة للطائعين فينا في العموم المتقدم فاجاب بان المراد بالدرجات الجزاء وهو صادق بالدرجات والدركات واجيب ايضا بان في الكلام اكتفاء اي ودركات على حد سرابيل تقيكم الحر اي والبرد ۱۲ صاوی قوله وربك الغني هذا مرتب على ما قبله جواب عما يقال حيث كان لكل من الطائعين والعاصين لا نصر لهم منه فما وجه احيائهم وعدم تعجيل ذلك لهم فاجاب بانه الغني فلا ينتفع بطاعة الطائع ولا تضره معصية العاصي ۱۲ صاوی قوله من الساعة بيان لما في اسم ان وخبرها لآت ۱۲ جمل قوله حالتكم يقال للرجل اذا امرته ان يثبت على حاله على مكانتك يا فلان اي اثبت على ما انت عليه والمكانة بمعنى المكان كمقام ومقامة ۱۲ ک قوله نصيبا اكتفى في الآية بذكر نصيبه سبحانه عن ذلك بدلالة قوله وهذا لشركائنا ۱۲ ک قوله سدنتها بفتح السين والدال اي خدامها قال الجوهري السادن خادم الكعبة وبيت الاصنام والجمع السدنة ۱۲ ک قوله فهو يصل الى الله روي انهم كانوا يعينون شيئا من الحرث والنتاج لله ويصرفونه الى الضيفان والمساكين وشيئا منها لآلهتهم وينفقونها على سدنتها ويذبحون عندها ثم انهم اذا رأوا ما عينوا لله ازكى بدلوه بما لآلهتهم وان رأوا ما لآلهتهم ازكى تركوها لها لآلهتهم ۱۲ ق قوله بالواد وهو دفن الاناث احياء خوفا من الفقر ومن التزويج ۱۲ الكبير وغيره قوله وفي قراءة ببنائه للمفعول اي قرأ ابن عامر وحده زين بضم الزاي وكسر الياء وبضم اللام من قتل واولادهم بنصب الدال وشركائهم بالخفض والتقدير زين لكثير من المشركين قتل شركائهم اولادهم الا انه فصل بين المضاف والمضاف اليه بالمفعول به وهو الاولاد وهو مكروه في الشعر واذا كان مستكرها في الشعر فكيف في القرآن الذي هو معجز في الفصاحة لكن قال في الخطيب ان القراءة المذكورة صحيحة متواترة وتركيبها صحيح في العربية فلا يجوز الطعن فيها ولا في ناقلها والباقون زين بفتح الزاي والياء وقتل بفتح اللام اولادهم بالجر شركاؤهم بالرفع ۱۲ الكبير

www.besturdubooks.wordpress.com

وجر شركائهم باضافته وفيه الفصل بين المضاف والمضاف اليه بالمفعول ولا يضر واضافة القتل الى
الشركاء لامرهم به ليردوهم يهلكوهم وليلبسوا يخلطوا عليهم دينهم ولو شاء الله ما فعلوه فذرهم وما
يفترون ○ وقالوا هذه انعام وحرث حجر حرام لا يطعمها الا من نشاء من خدمة الاوثان وغيرهم بزعمهم
اى لا حجة لهم فيه وانعام حرمت ظهورها فلا تركب كالسوائب والحوامى وانعام لا يذكرون اسم الله
عليها عند ذبحها بل يذكرون اسم اصنامهم ونسبوا ذلك الى الله افتراء عليه سيجزيهم بما كانوا
يفترون ○ عليه وقالوا ما في بطون هذه الانعام المحرمة وهو السوائب والبحائر خالصة حلال لذكورنا
ومحرم على ازواجنا اى النساء وان يكن ميتة بالرفع والنصب مع تانيث الفعل وتذكيره فهم فيه
شركاء سيجزيهم الله وصفهم ذلك بالتحليل والتحريم اى جزاءه انه حكيم في صنعه عليم ○ بخلقه قد
خسر الذين قتلوا بالتخفيف والتشديد اولادهم بالواد سفها جهلا بغير علم وحرموا ما رزقهم الله مما ذكر
(ع ١١ / ٦) افتراء على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين ○ وهو الذي انشا خلق جنت بساتين معروشت
مبسوطات على الارض كالبطيخ وغير معروشت بان ارتفعت على ساق كالنخل وانشا النخل والزرع
مختلفا اكله ثمره وحبه في الهيئة والطعم والزيتون والرمان متشابها ورقهما وغير متشابه طعمهما كلوا
من ثمره اذا اثمر قبل النضج واتوا حقه زكوته يوم حصاده بالفتح والكسر من العشر او نصفه ولا
تسرفوا باعطاء كله فلا يبقى لعيالكم شيء انه لا يحب المسرفين ○ المتجاوزين ما حد لهم وانشا من
الانعام حمولة صالحة للحمل عليها كالابل الكبار وفرشا لا تصلح له كالابل الصغار والغنم سميت
فرشا لانها كالفرش للارض لدنوها منها كلوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا خطوت الشيطن طرائقه في
التحليل والتحريم انه لكم عدو مبين ○ بين العداوة ثمانية ازواج اصناف بدل من حمولة وفرشا من
الضان زوجين اثنين ذكرا وانثى ومن المعز بالفتح والسكون اثنين قل يا محمد لمن حرم ذكور
الانعام تارة واناثها اخرى ونسب ذلك الى الله ءالذكرين من الضان والمعز حرم الله عليكم ام
الانثيين منهما اما اشتملت عليه ارحام الانثيين ذكرا كان او انثى نبئوني بعلم عن كيفية تحريم
ذلك ان كنتم صدقين ○ فيه المعنى من اين جاء التحريم فان كان من قبل الذكورة فجميع الذكور
حرام او الانوثة فجميع الاناث او اشتمال الرحم فالزوجان فمن اين التخصيص والاستفهام
للانكار ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قل ءالذكرين حرم ام الانثيين اما اشتملت عليه

٥١ قوله باضافته اے اضافة قتل الى شركائهم اضافة للفاعل على سبيل الاسناد المجازي كما قال واضافة القتل الخ وقوله واضافة القتل مبتدأ وقوله لامرهم به خبر والفاعل الحقيقي لهذا المصدر هو الكثير القاتلون لاولادهم وحقيقة الاسناد وكذلك زين لكثير قتلهم اولادهم لسبب امر شركائهم لهم به ١٢ جمل ٥٢ قوله ولا يضر رد لقول صاحب الكشاف انه ضعيف في العربية معدود من ضرورات الشعر ومنهم من قال ان اضافة المصدر الى معموله اضافة لفظية ويجوز فيه الفصل لانه بتقدير الانفصال واضافة القتل الى الشركاء مع عدم مباشرتهم لذلك لامرهم به لانهم هم الذين زينوا ذلك ودعوا اليه فكانهم فعلوه ١٢ ك ٥٣ قوله يخلطوا اے يدخلوا عليهم الشك في دينهم وكانوا على دين اسمعيل ع فرجعوا عنه لتلبيس الشياطين ١٢ ابى السعود والكبير وغيره ٥٤ قوله ولو شاء الله اے عدم فعلهم ذلك ما فعلوه اے ما زين لهم من القتل واللبس - ابو السعود وقال صاحب المدارك وفيه دليل على ان الكائنات كلها من مشية الله تعالى ١٢ ٥٥ قوله وقالوا الخ هذا نوع آخر من انواع قبائحهم وقوله هذه انعام الاشارة الى ما جعلوه لآلهتهم ١٢ صاوی ٥٦ قوله حجر فعل بمعنى مفعول كالذبح بمعنى المذبوح يستوى فيه الواحد والكثير ١٢ ك ٥٧ قوله وغيرهم اے من الرجال دون النساء ١٢ ابو السعود ٥٨ قوله كالسوائب الخ عبارة ابى السعود يعنون بها البحائر والسوائب والحوامى ١٢ جمل ٥٩ قوله افتراء عليه معمول لمحذوف كما قدره الشارح ١٢ جمل ٦٠ قوله خالصة خبر عن ما باعتبار معناها ومحرم خبر لها باعتبار لفظها فعلى هذا تكون التاء في خالصة للتانيث وهذا من جملة ما قيل هنا لكنه بعيد من قول الشارح حلال فالظاهر ان المناسب له ان التاء للنقل للاسمية او للمبالغة كما في علامة ونسابة ١٢ جمل ٦١ قوله خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا قال ابن عباس وقتادة والشعبي اراد اجنة البحائر والسوائب فما ولد منها حيا فهو خالص للرجال دون النساء وما ولد ميتة اكله الرجال والنساء جميعا وادخال الهاء في خالصة للتاكيد كالخاصة والعامة ١٢ معالم ٦٢ قوله قد خسر الذين قتلوا اولادهم اے في الدنيا باعتبار السعي في نقص عددهم وازالة ما انعم الله به عليهم وفي الآخرة باستحقاق العذاب الاليم والجملة جواب قسم محذوف ١٢ ك ٦٣ قوله جهلا بان الله هو رازق اولادهم لا هم ١٢ مد ٦٤ قوله وهو الذي انشا جنت هذا امتنان من الله على عباده وبيان ان كل نعمة منه ١٢ صاوی ٦٥ قوله كالبطيخ هذا يقتضى ان البطيخ يسمى بستانا وجنة مع ان البستان في اللغة اعتبر في حقيقته ان يكون فيه شجر او نخل او هما ١٢ جمل ٦٦ قوله والنخل والزرع قدر المفسر انشا اشارة الى انه معطوف على جنت عطف خاص على عام والنكتة عموم النفع بالنخل والزرع لاقامتهما بنية الآدمى فهما يغنيان عن غيرهما وغيرهما لا يغني عنهما والمراد بالزرع جميع الحبوب التي يقتات بها ١٢ صاوی ٦٧ قوله في الهيئة والطعم اے والرائحة والحجم ايضا وهو حال مقدرة لان النخل وقت خروجه لا اكل فيه حتى يكون مختلفا وهو كقوله فادخلوها خالدين ١٢ م ٦٨ قوله اذا اثمر اے من ثمر كل واحد وفائدة اذا اثمر ان يعلم ان اول وقت الاباحة وقت اطلاع الشجر الثمر ولا يتوهم انه لا يباح الا اذا ادرك ١٢ كما ٦٩ قوله واتوا حقه اريد به ما كان يتصدق به يوم الحصاد بطريق الوجوب من غير تعيين المقدار لا الزكوة المقدرة فانها فرضت بالمدينة والسورة مكية وقيل الزكوة والآية مدنية وصححه فخر الدين الرازي وقوله من العشر اے فيما سقته السماء وقوله او نصفه اے فيما سقي بالدوالي ١٢ ٧٠ قوله ولا تسرفوا اے تجاوزوا الحد باخراجه كله للفقراء او بعدم الاخراج من اصله او بانفاقه في المعاصي والاقرب الاول اقتصر عليه المفسر لان سبب نزولها ان ثابت بن قيس صرم خمس مائة نخلة يوم احد ولم يترك لاهله شيئا ١٢ صاوی ٧١ قوله حمولة وفرشا منصوبان على انها على نسق على جنات اے وانشا من الانعام حمولة والحمولة ما اطاق الحمل عليه من الابل والفرش صغارها هذا هو المشهور في اللغة وقيل الحمولة كبار من النعم اعني الابل والبقر والغنم والفرش صغارها ١٢ ج ٧٢ قوله وفرشا اے ما يفرش للذبح او ما كالفرش المصنوع من شعره وصوفه ووبره وقيل الكبار الصالحة للحمل والصغار الدانية من الارض كانها فرش مفروش عليها ١٢ ٧٣ قوله كالابل يشير بزيادة الكاف الى ما نقل من اهل اللغة ان الحمولة كبار الابل والفرش صغارها وقال الزجاج اجمعوا عليه ليس مرادهم الحصر في الابل بل انما ذكره على سبيل المثال والحمولة كبار الانعام والفرش صغارها وهما يعمان الابل والبقر والغنم ويدل له انه ابدل منه ثمانية ازواج ١٢ ك ٧٤ قوله ثمانية ازواج هذا العدد تمهيد لما سيق الكلام من الانكار المتعلق بتحريم كل واحد من الذكر والانثى وما في بطنها وقوله من الضان اثنين بدل من ثمانية ازواج منصوب بناصبه وهو العامل في من اے انشا من الضان زوجين الكبش والنعجة وقوله من المعز اثنين عطف على مثله شريك له في حكمه اے وانشا من المعز زوجين التيس والعنز ونصب الذكرين والانثيين بحرم وهو موخر عنها بحسب المعنى وان توسط بينهما صورة ١٢ ابى السعود ٧٥ قوله بدل من حمولة اے او مفعول كلوا ولا تتبعوا معترض بينهما او فعل دل عليه او حال من معنى مختلفة او متعددة والزوج ما معه آخر من جنسه يزاوجه وقد يقال لمجموعهما والمراد الاول ١٢ ق ٧٦ قوله بالفتح والسكون اے قرئ بفتح العين وبسكون العين قال في الخطيب قرا ابن كثير وابو عمرو وابن عامر بفتح العين والباقون بالسكون ١٢ ٧٧ قوله ءالذكرين الخ والمراد بالذكرين الذكر من الضان والذكر من المعز وبالانثيين الانثى من الضان والانثى من المعز والمعنى انكار ان يحرم الله من جنسي الغنم ضانها ومعزها شيئا من نوعي ذكورها واناثها ولا مما تحمله الاناث وذلك انهم كانوا يحرمون ذكورة الانعام تارة واناثها طورا واولادها كيف ما كانت ذكورا او اناثا او مختلطة تارة وكانوا يقولون قد حرمها الله فانكر ذلك عليهم وانتصب الذكرين بحرم وكذا ام الانثيين اے ام حرم الانثيين وكذا ما في اما اشتملت ١٢ مدارك ٧٨ قوله اما اشتملت اے ام حرم ما انضمت ففيه ادغام ام عاطفة في ما الموصولة ١٢ ٧٩ قوله نبئوني بعلم اے علم ناشئ عن طريق الاخبار من الله تعالى بانه حرم ما ذكر وهذا امر تعجيز اذ هم لا يعترفون بنبوة النبي فلا طريق لهم الى معرفة امثال ذلك الا بالمشاهدة والسماع وقد نفاه بقوله ام كنتم شهداء ١٢ جمل ٨٠ قوله فان كان من قبل الذكورة اے فان كان سبب التحريم الذكورة لزمكم تحريم جميع الذكور وان كانت الانوثة لزمكم تحريم جميع الاناث وان كان اشتملت عليه ارحام لزمكم تحريم الجميع فلاى شيء خصصتم التحريم ببعض الذكور والاناث فمن اين التخصيص اے تخصيص تحريم البحائر والسوائب بالابل دون بقية النعم من البقر والغنم ١٢ صاوی ٭

www.besturdubooks.wordpress.com

اَرْحَامُ الْاُنْثَيَيْنِ اَمْ بَلْ كُنْتُمْ شُهَدَآءَ حضور اِذْ وَصّٰىكُمُ اللّٰهُ بِهٰذَا التحريم فاعتمدتم ذلك لا بل انتم
كاذبون فيه فَمَنْ اي لا احد اَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا بذلك لِّيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ اِنَّ
اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ ۝ قُلْ لَّآ اَجِدُ فِيْ مَآ اُوْحِيَ اِلَيَّ شيئا مُحَرَّمًا عَلٰى طَاعِمٍ يَّطْعَمُهٗٓ اِلَّآ اَنْ
يَّكُوْنَ بالياء والتاء مَيْتَةً بالنصب وفي قراءة بالرفع مع التحتانية اَوْ دَمًا مَّسْفُوْحًا سائلا بخلاف غيره
كالكبد والطحال اَوْ لَحْمَ خِنْزِيْرٍ فَاِنَّهٗ رِجْسٌ حرام اَوْ فِسْقًا اُهِلَّ لِغَيْرِ اللّٰهِ بِهٖ اي ذبح على اسم غيره
فَمَنِ اضْطُرَّ الى شيء مما ذكر فاكله غَيْرَ بَاغٍ وَّلَا عَادٍ فَاِنَّ رَبَّكَ غَفُوْرٌ له ما اكل رَّحِيْمٌ ۝ به ويلحق بما
ذكر بالسنة كل ذي ناب من السباع ومخلب من الطير وَعَلَى الَّذِيْنَ هَادُوْا اي اليهود حَرَّمْنَا كُلَّ ذِيْ ظُفُرٍ
وهو ما لم تفرق اصابعه كالابل والنعام وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُوْمَهُمَآ الثروب وشحم الكلى
اِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُوْرُهُمَآ اي ما علق بها منه اَوِ حملته الْحَوَايَآ الامعاء جمع حاوياء او حاوية اَوْ مَا اخْتَلَطَ
بِعَظْمٍ منه وهو شحم الالية فانه احل لهم ذٰلِكَ التحريم جَزَيْنٰهُمْ به بِبَغْيِهِمْ بسبب ظلمهم بما سبق في
سورة النساء وَاِنَّا لَصٰدِقُوْنَ ۝ في اخبارنا ومواعيدنا فَاِنْ كَذَّبُوْكَ فيما جئت به فَقُلْ لهم رَّبُّكُمْ
ذُوْ رَحْمَةٍ وَّاسِعَةٍ حيث لم يعاجلكم بالعقوبة وفيه تلطف بدعائهم الى الايمان وَلَا يُرَدُّ بَاْسُهٗ
عذابه اذا جاء عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِيْنَ ۝ سَيَقُوْلُ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوْا لَوْ شَآءَ اللّٰهُ مَآ اَشْرَكْنَا نحن وَلَآ اٰبَآؤُنَا وَ
لَا حَرَّمْنَا مِنْ شَيْءٍ فاشراكنا وتحريمنا بمشيته فهو راض به قال تعالى كَذٰلِكَ كما كذب هؤلاء كَذَّبَ
الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ رسلهم حَتّٰى ذَاقُوْا بَاْسَنَا عذابنا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِّنْ عِلْمٍ بان الله راض بذلك
فَتُخْرِجُوْهُ لَنَا اي لا علم عندكم اِنْ ما تَتَّبِعُوْنَ في ذلك اِلَّا الظَّنَّ وَاِنْ ما اَنْتُمْ اِلَّا تَخْرُصُوْنَ ۝ تكذبون
فيه قُلْ ان لم يكن لكم حجة فَلِلّٰهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ التامة فَلَوْ شَآءَ هدايتكم لَهَدٰىكُمْ اَجْمَعِيْنَ ۝ قُلْ
هَلُمَّ احضروا شُهَدَآءَكُمُ الَّذِيْنَ يَشْهَدُوْنَ اَنَّ اللّٰهَ حَرَّمَ هٰذَا الذي حرمتموه فَاِنْ شَهِدُوْا فَلَا تَشْهَدْ
مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَآءَ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا وَالَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُوْنَ ۝ يشركون
قُلْ تَعَالَوْا اَتْلُ اقرأ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ مفسرة اَلَّا تُشْرِكُوْا بِهٖ شَيْئًا وَّ احسنوا بِالْوَالِدَيْنِ اِحْسَانًا وَلَا
تَقْتُلُوْٓا اَوْلَادَكُمْ بالوأد مِّنْ اجل اِمْلَاقٍ فقر تخافونه نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَاِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ الكبائر
كالزنا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ اي علانيتها وسرها وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِيْ حَرَّمَ اللّٰهُ اِلَّا بِالْحَقِّ كالقود وحد
الردة ورجم المحصن ذٰلِكُمْ المذكور وَصّٰىكُمْ بِهٖ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ ۝ تتدبرون وَلَا تَقْرَبُوْا مَالَ الْيَتِيْمِ

ع ۱۷ ۲
ع ۱۸ ۹ ۵

۵۱ قولہ ام بل یریدان ام منقطعۃ بمعنے الاستفہام والاضراب لان بعدہا جملۃ مستقلۃ ۱۲ک ۵۲ قولہ قل لا اجد لما الزمہم اللہ الحجۃ بان التحریم من عند انفسہم لا من عند اللہ اخبرہم بما ثبت تحریمہ عن اللہ فہو نتیجۃ ما قبلہ وثمرتہ والمعنے قل یا محمد لکفار مکۃ لا اجد فیما اوحی الی الخ۔ صاوی واختلف فی ہذہ الآیۃ فیذہب بعض اہل العلم الی ان التحریم مقصور علے ہذہ الاشیاء یروے ذلک عن عائشۃ وابن عباس قالوا ویدخل فی المیتۃ المنخنقۃ والموقوذۃ وما ذکر فی اول سورۃ المائدۃ واکثر العلماء علی ان التحریم لا یختص بہذہ الاشیاء بل المحرم بنص الکتاب ما ذکر ہہنا وذلک معنی قولہ تعالیٰ قل لا اجد فیما اوحی الی محرما وقد حرمت السنۃ اشیاء یجب القبول بہا منہا ما روی عن ابن عباس قال نہی رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم عن کل ذی ناب من السباع وکل ذی مخلب من الطیر والاصل عند الشافعی فی ذلک الباب ان ما لم یرد فیہ نص تحریم او تحلیل فان کان مما امر الشرع بقتلہ کما قال خمس فواسق یقتلن فی الحل والحرم او نہی عن قتلہ کما روے انہ نہی عن قتل النحلۃ وقتل النملۃ فہو حرام وما سوے ذلک فالمرجع فیہ الی الاغلب من عادات العرب فما یاکلہ الاغلب منہم فہو حلال وما لا یاکلہ الاغلب منہم فہو حرام لان اللہ تعالیٰ خاطبہم بقولہ قل احل لکم الطیبات فثبت ان ما استطابوہ فہو حلال ۱۲ معالم ۵۳ قولہ یطعمہ اے یتناولہ اکلا وشربا او دواء او غیر ذلک ۱۲ خطیب ۵۴ قولہ مع التحتانیۃ صوابہ مع الفوقانیۃ وتکون حینئذ تامۃ فالقراءۃ ثلاثۃ قرأ ابن کثیر وحمزۃ الا ان تکون بالتاء ومیتۃ بالنصب علی تقدیر الا ان تکون العین او النفس او الجثۃ میتۃ وقرأ ابن عامر الا ان تکون بالتاء ومیتۃ بالرفع علے المعنے الا ان تقع میتۃ او تحدث میتۃ والباقون الا ان یکون میتۃ اے الا ان یکون الماکول میتۃ او الا ان یکون الموجود میتۃ ۱۲ کبیر وجمل ۵۵ قولہ فانہ اے الخنزیر او لحمہ ورجح الاول بانہا اقرب وان التحریم لیس مختصا بلحمہ واختارہ ابن حزم ورجح الثانی بانہ المقصود بالاخبار عنہ وتخصیصہ لانہ اکثر بالقصد منہ اللحم ۱۲ک ۵۶ قولہ او فسقا اے ذا فسق اے معصیۃ فہذا من قبیل المبالغۃ علی حد زید عدل اذ من المعلوم ان الفسق ہو الخروج عن الطاعۃ ولیس المحرمۃ ذات ووصفہا بالفسق مجاز وفی جعل العین المحرمۃ عین الفسق مبالغۃ فی کون تناولہا فسقا اہ جمل وفے الکبیر وانما سمی ذلک فسقا لتوغلہ فی باب الفسق ۱۲ ابی السعود ۵۷ قولہ فمن اضطر الخ ای فمن دعتہ الضرورۃ الی اکل شیء من ہذہ المحرمات قولہ غیر باغ اے علی مضطر... مثلہ تارک لمواساتہ قولہ ولا عاد اے متجاوز قدر حاجتہ من تناولہ ۱۲ مدارک ۵۸ قولہ ویلحق بما ذکر اے من الامور الاربعۃ وکان الاولی تقدیم ہذا علی قولہ فمن اضطر الخ وہذا جواب عن سوال تقدیرہ المحرمات غیر صورۃ فیما ذکر والآیۃ یقتضے الحصر فیہ والحاصل والجواب الذی ارادہ ان الحصر بالنسبۃ الی المحرم فے القرآن بدلیل قولہ فیما اوحی الی فلا ینافی ان ہناک محرمات اخر بالسنۃ اہ جمل اقول لکن بقی ہہنا کلام وہو ان الخبر الواحد لا یکون ناسخا نص للقرآن فکیف یبطل الحصر فجوابہ ان عدم التحریم ما سوے الاربعۃ ثبت بالآیۃ ورفع بالخبر لکن عدم التحریم معناہ بقاء الاباحۃ الاصلیۃ فالخبر قد حرم حلالا للاصل ولم یرفع حکما شرعیا ومثلہ لیس نسخا اتفاقا ۱۲ تفسیر الاحمدی فتدبر ۵۹ قولہ من الطیر اے وکذلک ما امر بقتلہ کالحیۃ والعقرب وما نہی عن قتلہ کالنحلۃ والنملۃ ومعنی الآیۃ لا اجد فیما اوحی الی الآن او مما کنتم تستحلونہ فی الجاہلیۃ او من الانعام فلا یکون السنۃ ناسخۃ لہ بل زیادۃ علیہ اما الموقوذۃ واخواتہا فمن المیتۃ وقد تعلق بعضہم بظاہر الآیۃ فقال بانحصار المحرمات فیہا روے ذلک عن ابن عباس وعائشۃ ونسب الی مالک ۱۲ک ۶۰ قولہ ما لم تفرق اصابعہ اے ما لم تکن مشقوق الاصابع من البہائم والطیر ۱۲ک ۶۱ قولہ کالابل الخ ادخلت الکاف فی ہذا الحکم الاوز والبط ۱۲ صاوی ۶۲ قولہ الثروب جمع ثرب بسکون الراء وہو شحم رقیق یغشی الکرش والامعاء اہ قاموس قولہ وشحوم الکلی جمع کلیۃ بضم الکاف بمعنے گردہ اہ صراح وتفسیر الثروب بما ذکر نظرا لمعناہا اللغوی والمراد بہا ہہنا الشحم الذی علی الامعاء لئلا ینافی قض الاستثناء فی قولہ او الحوایا فان الحوایا ہی الامعاء وشحمہا حلال بمقتضے الاستثناء فادخالہ فی الثروب المحرمۃ یوجب التناقض فے الکلام فتلخص ان الذی حرم علیہم من الشحوم ہو شحم الکرش والکلی وان ما عدا ذلک حلال لہم ۱۲ جمل ۶۳ قولہ او حملتہ الحوایا قولہ او الحوایا فے موضع رفع عطفا علی ظہورہما اے والا الذی حملتہ الحوایا من الشحم فانہ ایضا غیر محرم وہذا ہو الظاہر ۱۲ ۶۴ قولہ جمع حاویاء او حاویۃ وفی ابی السعود وہی جمع حاویۃ او حاویاء کقصاع وقواصع او حویۃ کسفینۃ وسفائن ۱۲ فی البیضاوی ۶۵ قولہ بما سبق فی سورۃ النساء اے فبظلم من الذین ہادوا حرمنا علیہم طیبات احلت لہم ۱۲ ابو السعود ۶۶ قولہ فے اخبارنا ومواعیدنا ای بان سبب التحریم بغیہم لا کما قالوا حرمہا اسرائیل علی نفسہ فنحن مقتدون بہ فقد کذبوا بذلک بل لم یطرا التحریم الا بعد موسی ولم یکن ذلک محرما علے احد قبلہم لا فی شرع ابراہیم ولا غیرہ وانما حرم اسرائیل علے نفسہ بالخصوص لحم الابل من اجل شفائہ من عرق النساء الذی کان بہ ۱۲ صاوی ۶۷ قولہ وفیہ تلطف دفع بذلک ما یقال ان مقتضے الظاہر فقل ربکم ذو عقاب شدید فاجاب بانہ تلطف بدعائہم الی الایمان لیطمع التائب ولا ییاس ۱۲ صاوی ۶۸ قولہ سیقول الذین اشرکوا ہذا اخبار من اللہ لنبیہ بما یقع منہم فے المستقبل وقد وقع کما حکاہ اللہ عنہم فے سورۃ النحل قال الذین اشرکوا لو شاء اللہ ما عبدنا من دونہ من شیء وانما قالوہ اظہارا لکونہم علے الحق لا اعتذارا من ارتکاب ہذہ القبائح یدعون ان المشیۃ لازمۃ للرضاء فلا یشاء الا ما یرضاہ الکفر بمشیتہ فہو راض بہ فکیف تقول یا محمد انا نعذب علی شیء ارادہ اللہ منا ورضیہ وحاصل رد تلک الشبہۃ ان تقول لا یلزم من المشیۃ الرضا بل یشاء ما القبیح ولا یرضاہ ویشاء الحسن ویرضاہ فکل شیء بمشیتہ تم ۱۲ صاوی ۶۹ قولہ نحن یشیر الی ان الاصل کان تاکید الضمیر لاشرکنا لیصح عطف آباؤنا ولکنہ ترک للفصل ۱۲ک ۷۰ قولہ تخرصون فی القاموس الخرص الکذب وکل قول بالظن ۱۲ک ۷۱ قولہ فللہ الحجۃ الفاء جواب شرط محذوف قد ذکرہ الشارح بقولہ ان لم یکن لکم حجۃ ۱۲ ۷۲ قولہ الحجۃ البالغۃ وہے انزال الکتب وارسال الرسل جمل قال فی تفسیر الزاہدی قال مجاہد حجۃ بالغۃ نفس آدمی است کہ عاد وست عادۃ گیرندہ دہل نہ تعالیٰ اعطاکم عقولا کاملۃ وافہاما وافیۃ وآذانا سامعۃ وعیونا باصرۃ واقدرکم علے الخیر والشر وازال الاعذار والموانع بالکلیۃ عنکم فان شئتم ذہبتم الی عمل الخیرات وان شئتم ذہبتم الی عمل المعاصی والمنکرات وہذہ القدرۃ الممکنۃ معلومۃ الثبوت بالضرورۃ وزوال الموانع والعوائق معلوم الثبوت ایضا بالضرورۃ واذا کان الامر کذلک کان ادعاکم انکم عاجزون عن الایمان والطاعۃ دعوی باطلۃ فثبت بما ذکرنا انہ لیس لکم علے اللہ الحجۃ بل للہ الحجۃ البالغۃ ۱۲ کبیر ۷۳ قولہ ہلم وہو اسم فعل لا ینصرف عند اہل الحجاز وفعل یونث ویجمع عند بنی تمیم واصلہ عند البصریین ہا لم من لم اذا قصد حذفت الالف لتقدیر السکون فی اللام فانہ الاصل وعند الکوفیین ہل ام فحذف الالف بالقاء حرکتہا علے اللام وہو بعید لان ہل لا تدخل الامر ویکون متعدیا کما فی الآیۃ ولازما کقولہ ہلم الینا ۱۲ بیضاوی ۷۴ قولہ احضروا اشارۃ الی ان ہلم ہہنا علے اللغۃ الحجازیۃ ۱۲ ۷۵ قولہ شہداءکم انما امروا باحضارہم لتلزمہم الحجۃ ویظہر ضلالہم وانہ لا متمسک لہم سوے تقلیدہم ولذلک قید الشہداء بالاضافۃ الیہم الدالۃ علے انہم شہداء معروفون بالشہادۃ لہم وہم قدوتہم الذین ینصرون قولہم ۱۲ ۷۶

* قولہ حرم ربکم علیکم ان لا تشرکوا بہ شیئا وذلک انہم سألوا وقالوا اے الذی حرم اللہ فامر اللہ تعالیٰ نبیہ ان یبین لہم ذلک فان قیل ما معنے قولہ تعالیٰ حرم ربکم

۷۷ ... علیکم تحریم الشرک وجاز ان علی معنی اوصیکم ان لا تشرکوا ۱۲ خطیب ... النصب بعلیکم علی انہ

www.besturdubooks.wordpress.com

له قوله الا بالتي هي احسن يعني بما فيه اصلاحه وتثميره وقال الضحاك هو ان يبيع له فيه ولا ياخذ من ربحه شيئا ١٢ معالم ٥٢ قوله حتى يبلغ اشده ليس غاية للنهي اذ ليس المعنى فاذا بلغ اشده فاقربوه لان هذا يقتضي اباحة اكل الولي له بعد بلوغ الصبي بل هو غاية لما يفهم من النهي كانه قيل احفظوه حتى يصير بالغا رشيدا فحينئذ سلموه اليه ١٢ ابو السعود ٥٣ قوله بان يحتلم كذا فسره الشعبي ومالك وقيل يعقل وقال الضحاك عشرون سنة والسدي ثلثون ومجاهد ثلث وثلثون كما ورد في حديث اخرجه ابن مردويه باسناد حسن عن ابن المسيب مرسلا ١٢ ٥٣ قوله بان يحتلم وهذا الايدل على جواز القربان بعد البلوغ ولكن هذا خرج على وفق الحال والعادة ١٢ تفسير زاهدي ٥٤ قوله الا وسعها اي الا ما يسعها ولا تعجز عنها وانما تبع الامر بايفاء الكيل والميزان ذلك لان مراعاة الحد من القسط الذي لا زيادة فيه ولا نقصان مما فيه حرج فامر ببلوغ الوسع وان ما وراءه معفو عنه ١٢ صاوي ٥٥ قوله فلا مواخذة عليه اي لا اثم ولكنه يضمن ما اخطا فيه لان العمد والخطأ في اموال الناس سواء ١٢ مدارك ٥٦ قوله ولو كان ذا قربى اي ولو كان المقول له او عليه في شهادة او غيرها من اهل قرابة القائل كقوله ولو على انفسكم او الوالدين والاقربين ١٢ مدارك ٥٧ قوله بالفتح اي للاكثر على تقدير اللام على انه علة لقوله فاتبعوه ١٢ ك ٥٨ قوله صراطي مستقيما اي دينى لا اعوجاج فيه فشبه الدين القويم بالصراط بمعنى الطريق بجامع ان كلا يوصل للمقصود واستعار اسم المشبه به للمشبه على طريق الاستعارة التصريحية الاصلية ١٢ صاوي ٥٩

الا بالتي اي بالخصلة التي هي احسن وهي ما فيه صلاحه حتى يبلغ اشده بان يحتلم واوفوا الكيل و
الميزان بالقسط بالعدل وترك البخس لا نكلف نفسا الا وسعها طاقتها في ذلك فان اخطأ في
الكيل والوزن والله يعلم صحة نيته فلا مؤاخذة عليه كما ورد في حديث واذا قلتم في حكم وغيره فاعدلوا
بالصدق ولو كان المقول له او عليه ذا قربى قرابة وبعهد الله اوفوا ذلكم وصكم به لعلكم تذكرون ○
بالتشديد تتعظون والسكون وان بالفتح على تقدير اللام والكسر استينافا هذا الذي وصيتكم به
صراطي مستقيما حال فاتبعوه ولا تتبعوا السبل الطرق المخالفة له فتفرق فيه حذف احدى التائين
تميل بكم عن سبيله دينه ذلكم وصكم به لعلكم تتقون ○ ثم اتينا موسى الكتب التوراة وثم
لترتيب الاخبار تماما للنعمة على الذي احسن بالقيام به وتفصيلا بيانا لكل شيء يحتاج اليه في
19 ع ٤ الدين وهدى ورحمة لعلهم اي بني اسراءيل بلقاء ربهم بالبعث يؤمنون ○ وهذا القران كتب
انزلنه مبرك فاتبعوه يا اهل مكة بالعمل بما فيه واتقوا الكفر لعلكم ترحمون ○ انزلناه ل ان تقولوا
انما انزل الكتب على طائفتين اليهود والنصارى من قبلنا وان مخففة واسمها محذوف اي انا كنا عن
دراستهم قراءتهم لغفلين ○ لعدم معرفتنا لها اذ ليست بلغتنا او تقولوا لو انا انزل علينا الكتب لكنا
اهدى منهم لجودة اذهاننا فقد جاءكم بينة بيان من ربكم وهدى ورحمة لمن اتبعه فمن اي
لا احد اظلم ممن كذب بايت الله وصدف اعرض عنها سنجزي الذين يصدفون عن ايتنا سوء
العذاب اي اشده بما كانوا يصدفون ○ هل ينظرون ما ينتظر المكذبون الا ان تأتيهم بالتاء
والياء الملئكة لقبض ارواحهم او ياتي ربك اي امره بمعنى عذابه او ياتي بعض ايت ربك
اي علاماته الدالة على الساعة يوم ياتي بعض ايت ربك وهو طلوع الشمس من مغربها كما في
حديث الصحيحين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن امنت من قبل الجملة صفة نفس او نفسا لم
تكن كسبت في ايمانها خيرا طاعة اي لا تنفعها توبتها كما في الحديث قل انتظروا احد هذه
الاشياء انا منتظرون ○ ذلك ان الذين فرقوا دينهم باختلافهم فيه فاخذوا بعضه وتركوا
بعضه وكانوا شيعا فرقا في ذلك وفي قراءة فارقوا اي تركوا دينهم الذي امروا به وهم
اليهود والنصارى لست منهم في شيء فلا تتعرض لهم انما امرهم الى الله يتولاه ثم
ينبئهم في الاخرة بما كانوا يفعلون ○ فيجازيهم به وهذا منسوخ باية السيف

له لا تتبعوا الاديان المختلفة والطرق التابعة للهوى فان مقتضى الحجة واحد ومقتضى الهوى متعدد لاختلاف الطباع والعادات اه بيضاوي وفي الزاهدي في تفسير هذه الآية يعني متابعت مكنيد جهودي وترسا را وانواع كافري را وهوا ها و بدعتها را وفي ابي السعود اي لا تتبعوا الاديان المختلفة او طرق البدع والضلالات انتهى ومن هاهنا علم ان التقليد الشخصي لغير المجتهد واجب لانه سبيل واحد في الدين وان من لم يقلد بل اختار مذهبا متبعا لهواه فتفرق عن سبيل الله واخذ السبل المتعددة والطرق المختلفة وضل فان قلت من لم يقلد المجتهد بعينه فهو ايضا اتبع طريقا واحدا لانه آمن بالله ورسوله واتبع رسوله قلت كلا لانه سبيل المؤمنين اليوم الا التقليد الشخصي وقال الله تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى الآية ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا وايضا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتبعوا السواد الاعظم والسواد الاعظم على تقليد الشخص بما بيننا في بحث وان شئت تفصيلا فتطالع انتصار الحق لسيدي واستاذي ١٢ ٦٠ قوله الطرق المخالفة اي الاديان المباينة لشبه الاديان الباطلة بالطرق المعوجة بجامع ان كلا يوصل صاحبه الى المهالك استعير اسم المشبه به للمشبه ١٢ صاوي ٦١ قوله وثم لترتيب الاخبار اي للتراخي في الزمان اي ثم اخبركم بان آتينا فلا يرد ان الايتاء قبل الوصية بدهر طويل ١٢ ك ٦٢ قوله تماما على الذي احسن يجوز فيه خمسة اوجه احدها بانه مفعول له اي لاجل تمام نعمتنا الثاني انه حال من الكتاب اي حال كونه تماما الثالث انه نصب على المصدر لانه بمعنى آتيناه ايتاء تمام لا نقصان الرابع انه حال من الفاعل اي متممين الخامس انه مصدر منصوب بفعل مقدر من لفظه ويكون على حذف الزوائد والتقدير اتممناه اتماما او على الذي متعلق بتماما او بمحذوف على انه صفة هذا اذا لم يجعل مصدرا مؤكدا فان جعل مصدرا تعين جعله صفة ١٢ جمل ٦٣ قوله يا اهل مكة قصر الخطاب عليهم لانهم المعاندون في ذلك الوقت ١٢ صاوي ٦٤ قوله ل يشير الى انه بتقدير اللام ولا النافية علة لقوله انزلناه ١٢ ك ٦٥ قوله ان تقولوا قال في الكبير وفيه وجوه الاول قال الكسائي والفراء والتقدير انزلناه لئلا تقولوا ثم حذف حرف الجار وحرف النفي كقوله يبين الله لكم ان تضلوا وقوله رواسي ان تميد بكم اي لئلا وهذا ما اختاره الشارح الثاني وهو قول البصريين معناه انزلناه كراهة ان تقولوا ولا يجيزون اضمار لا فانه لا يجوز ان يقال جئت ان اكرمك بمعنى ان لا اكرمك والوجه الثالث قال الفراء يجوز ان يكون متعلقة بالتقوا والتاويل واتقوا ان تقولوا انما انزل الكتاب انتهى وقوله لئلا تقولوا قال الشيخ والعامل فيه انزلناه مقدرا مدلولا عليه انزلناه الملفوظ به تقديره انزلناه ان تقولوا قال ولا يجوز ان يعمل فيه انزلناه الملفوظ به لئلا يلزم الفصل بين العامل والمعمول باجنبي وذلك ان مبارك اما صفة واما خبر وهو اجنبي على كل من التقديرين وهذا الذي منعه هو ظاهر قول الكسائي والفراء ١٢ ٦٦ قوله انما انزل الكتاب اي جنسه المنحصر في التوراة والزبور والانجيل لتوليهم من قبلنا واما الصحف فليست من جنس الكتاب في العرف او ان المراد الكتاب جمل والتخصيص لان الانزال عليهما اشتهر من بين الكتب السماوية بالاشتمال على الاحكام ١٢ ابو السعود ٦٧ قوله فقد جاءكم بينة من ربكم اي ان صدقتم فيما كنتم تعدون من انفسكم فقد جاءكم فيه البيان الساطع والبرهان القاطع فحذف الشرط ١٢ ح ٦٨ قوله هل ينظرون استفهام انكاري بمعنى النفي وهو مزيد تخويف وتعزير لهم لعل الكفران قلت ان ظاهر الآية يقتضي انهم مصدقون بهذه الاشياء حتى اثبت لهم انتظار احدها اجيب بان هذه الاشياء لما كانت محققة عوملوا معاملة المنتظر ولم يعول على اعتقادهم خالفه لانه لا عبرة لهم من ذلك ١٢ صاوي ٦٩ قوله علاماته الدالة على الساعة كطلوع الشمس من مغربها وعن حذيفة والبراء بن عازب كنا نتذاكر الساعة اذ طلع علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما تتذاكرون قلنا نتذاكر الساعة فقال لا تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات الدخان ودابة الارض وخسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب والدجال وطلوع الشمس من مغربها ويأجوج ومأجوج ونزول عيسى ونار تخرج من عدن تسوق الناس الى المحشر ١٢ خطيب ابو السعود ٧٠ قوله لا ينفع نفسا ايمانها عن ابي هريرة مرفوعا لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس فاذا طلعت ورآها الناس آمنوا اجمعون وذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها ثم قرأ الآية وعليه اكثر المفسرين وقيل المراد من بعض الآيات اي آية كانت من الدخان والدجال ونحوها والصحيح الاول اذ الكفار يسلمون في زمن عيسى ولو لم ينفعهم ايمانهم ايام عيسى عليه السلام لما صار الدين واحدا فاذا قبض عيسى عليه السلام ومن معه من المسلمين رجع اكثرهم الى الكفر فعند ذلك تطلع الشمس من مغربها روى عبد بن حميد في تفسيره عن عبد الله بن ابي اوفى قال يأتي قدر ثلث ليال لا يعرفها الا المتهجدون يقوم الرجل فيقرأ حزبه ثم ينام ثم يقوم فعند ذلك تموج الناس بعضهم في بعض حتى اذا صلوا الفجر وجلسوا فاذا الشمس قد طلعت من مغربها حتى اذا توسطت الشمس رجعت ولابن مردويه عن حذيفة مرفوعا انه يطول الليلة قدر ليلتين وقد جاء في رواية عن طلوعها من المغرب يكون ثلثة ايام قال النووي الاصح انه في يوم واحد ثم يكون كسائر الايام ١٢ ك ٧١ قوله كما في الحديث قال صلى الله عليه وسلم ان الله جعل بالمغرب بابا مسيرة عرضه سبعون عاما للتوبة لا يغلق ما لم تطلع الشمس من قبله ١٢ خطيب ٧٢ قوله ان الذين فرقوا دينهم اختلف في المراد من هذه الآية فقال الحسن هم جميع المشركين لان بعضهم عبد الاصنام وقالوا هذه شفعاؤنا عند الله وبعضهم عبد الملائكة وقالوا انهم بنات الله وبعضهم عبد الكواكب فكان هذا هو تفريق دينهم وقال مجاهد هم اليهود والنصارى لانهم تفرقوا فكانوا فرقا مختلفة وقال ابن عباس وقتادة والسدي والضحاك هم اليهود والنصارى وقال ابو هريرة رضي الله عنه في تفسير هذه الآية هم اهل الضلالة

www.besturdubooks.wordpress.com

مَنْ جَآءَ بِالْحَسَنَةِ اى لا اله الا الله فَلَهٗ عَشْرُ اَمْثَالِهَا اى جزاء عشر حسنات وَمَنْ جَآءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا
يُجْزٰٓى اِلَّا مِثْلَهَا اى جزاؤه وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ○ ينقصون من جزائهم شيئا قُلْ اِنَّنِىْ هَدٰىنِىْ رَبِّىْٓ
اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ○ ويبدل من محله دِيْنًا قِيَمًا مستقيما مِّلَّةَ اِبْرٰهِيْمَ حَنِيْفًا ۚ وَمَا كَانَ مِنَ
الْمُشْرِكِيْنَ ○ قُلْ اِنَّ صَلَاتِىْ وَنُسُكِىْ عبادتى من حج وغيره وَمَحْيَاىَ حياتى وَمَمَاتِىْ موتى لِلّٰهِ رَبِّ
الْعٰلَمِيْنَ ○ لَا شَرِيْكَ لَهٗ ۚ فى ذلك وَبِذٰلِكَ اى التوحيد اُمِرْتُ وَاَنَا اَوَّلُ الْمُسْلِمِيْنَ ○ من هذه الامة
قُلْ اَغَيْرَ اللّٰهِ اَبْغِىْ رَبًّا الها اى لا اطلب غيره وَّهُوَ رَبُّ مالك كُلِّ شَىْءٍ ۭ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ ذنبا
اِلَّا عَلَيْهَا ۚ وَلَا تَزِرُ تحمل نفس وَازِرَةٌ اثمة وِّزْرَ نفس اُخْرٰى ۚ ثُمَّ اِلٰى رَبِّكُمْ مَّرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ
فِيْهِ تَخْتَلِفُوْنَ ○ وَهُوَ الَّذِىْ جَعَلَكُمْ خَلٰٓئِفَ الْاَرْضِ جمع خليفة اى يخلف بعضكم بعضا فيها وَرَفَعَ
بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجٰتٍ بالمال والجاه وغير ذلك لِّيَبْلُوَكُمْ ليختبركم فِىْ مَآ اٰتٰىكُمْ اعطاكم ليظهر
۲۰ — ع ۱۱ — المطيع منكم والعاصى اِنَّ رَبَّكَ سَرِيْعُ الْعِقَابِ لمن عصاه وَاِنَّهٗ لَغَفُوْرٌ للمؤمنين رَّحِيْمٌ ○ بهم

سورة الاعراف مكية الا واسئلهم عن القرية الثمان او الخمس آيات مائتان و
خمس او ست آيات بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ الٓمّٓصٓ ○ الله اعلم بمراده بذلك هٰذا كِتٰبٌ
اُنْزِلَ اِلَيْكَ خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم فَلَا يَكُنْ فِىْ صَدْرِكَ حَرَجٌ ضيق مِّنْهُ ان تبلغه مخافة ان تكذب
لِتُنْذِرَ متعلق بانزل اى للانذار بِهٖ وَذِكْرٰى تذكرة لِلْمُؤْمِنِيْنَ ○ به قل لهم اِتَّبِعُوْا مَآ اُنْزِلَ اِلَيْكُمْ
مِّنْ رَّبِّكُمْ اى القران وَلَا تَتَّبِعُوْا تتخذوا مِنْ دُوْنِهٖٓ اى الله اى غيره اَوْلِيَآءَ ۭ تطيعوهم فى معصيته
تعالى قَلِيْلًا مَّا تَذَكَّرُوْنَ ○ بالتاء والياء تتعظون وفيه ادغام التاء فى الاصل فى الذال وفى قراءة بسكونها
وما زائدة لتاكيد القلة وَكَمْ خبرية مفعول مِّنْ قَرْيَةٍ اريد اهلها اَهْلَكْنٰهَا اردنا اهلاكها فَجَآءَهَا بَاْسُنَا عذابنا
بَيَاتًا ليلا اَوْ هُمْ قَآئِلُوْنَ ○ نائمون بالظهيرة والقيلولة استراحة نصف النهار وان لم يكن معها نوم
اى مرة جاءها ليلا ومرة نهارا فَمَا كَانَ دَعْوٰىهُمْ قولهم اِذْ جَآءَهُمْ بَاْسُنَآ اِلَّآ اَنْ قَالُوْٓا اِنَّا
كُنَّا ظٰلِمِيْنَ ○ فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِيْنَ اُرْسِلَ اِلَيْهِمْ اى الامم عن اجابتهم الرسل وعملهم فيما بلغهم وَ
لَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِيْنَ ○ عن الابلاغ فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ لنخبرنهم عن علم بما فعلوه وَّمَا كُنَّا
غَآئِبِيْنَ ○ عن ابلاغ الرسل والامم الخالية فيما عملوا وَالْوَزْنُ للاعمال او لصحائفها بميزان له لسان و
كفتان كما ورد فى حديث كائن يَّوْمَئِذِ اى يوم السوال المذكور وهو يوم القيمة اِلْحَقُّ العدل صفة الوزن

لـه قوله اے لا الٰه الا الله بها فسر بعضهم الحسنة والظاهر حملها على العموم كما قاله آخرون ۱۲ ک ۲ قوله اى لا اله الا الله فى تفسير الكبير قال بعضهم الحسنة قول لا اله الا الله والسيئة هى الشرك وهذا بعيد بل يجب ان يكون محمولا على العموم اما تمسكا باللفظ واما لاجل انه حكم مرتب على وصف مناسب له فيقتضى كون الحكم معللا بذلك الوصف فوجب ان يعم لعموم العلة انتهى وهذا اقل ما وعد من الاضعاف وقد جاء الوعد بسبعين وبسبعمائة وبغير حساب ۱۲ ابو السعود وبيضاوى ۳ قوله ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها وهم لا يظلمون روى عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا احسن احدكم اسلامه فكل حسنة يعملها تكتب له بعشر امثالها الى سبعمائة ضعف وكل سيئة يعملها تكتب له بمثلها حتى يلقى الله عز وجل ۱۲ معالم ۴ قوله ويبدل من محله اى محل صراط ومحله النصب لانه المفعول الثانى وهدى يتعدى تارة بالى كما هنا وتارة بنفسه كما فى قوله ويهديكم صراطا مستقيما من الكبير والجمل وقوله قيما قال صاحب الكشاف القيم فيعل من قيام كسيد من ساد وهو ابلغ من القائم وقرأ اهل الكوفة قيما مكسورة القاف خفيفة الياء قال الزجاج هو مصدر بمعنى القيام كالصغر والكبر وقوله ملة ابراهيم حنيفا فقوله ملة بدل من قوله دينا قيما وحنيفا منصوب على الحال من ابراهيم والمعنى هدانى ربى وعرفنى ملة ابراهيم حال كونها موصوفة بالحنيفية ۱۲ الكبير ۵ قوله وانا اول المسلمين اى المنقادين لله واستشكل بانه تقدمه الانبياء وامهم واجاب المفسر بان الاولية بالنسبة لامته واجيب ايضا بان الاولية بالنسبة لعالم الذر فهى حقيقية ۱۲ صاوى ۶ قوله اغير الله نزلت لما قال الكفار يا محمد ارجع الى ديننا وغير منصوب بابغى وربا تمييز وقوله الها تفسير لربا ۱۲ صاوى ۷ قوله اى لا اطلب غيره اشار به ان الاستفهام للنفى وغير مفعول به لابغى وحينئذ فنصب ربا على التمييز ۱۲ جمل ۸ قوله ولا تزر وازرة اے ولا غير وازرة وانما قيد بالوازرة موافقة لسبب النزول وهو ان الوليد بن المغيرة كان يقول للمؤمنين اتبعوا سبيلى احمل عنكم اوزاركم وهو الوزر ۱۲ صاوى ۹ قوله وزر اخرى اے لا تؤخذ نفس آثمة بذنب نفس اخرى ـ قال الصاوى ان قلت كيف هذا مع قوله تعالى وليحملن اثقالهم واثقالا مع اثقالهم وقوله عليه الصلوة والسلام من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة اجيب بان ما هنا محمول على من لم يتسبب فيه بوجه وفى الآية الاخرى والحديث محمول على من تسبب فيه فعليه وزر المباشرة ووزر التسبب ووزر الفاعل لا يفارقه ۱۲ صاوى ۱۰ قوله وهو الذى جعلكم خلائف الارض يعنى اهلك القرون الماضية واورثكم الارض يا امة محمد صلى الله عليه وسلم فجعلكم خلائف منهم فيها وتخلفونهم فيها وتعمرونها بعدهم والخلائف جمع خليفة كالوصائف جمع وصيفة وكل من جاء بعد من مضى فهو خليفة لانه يخلفه ۱۲ ۱۱ قوله ان ربك سريع العقاب ان قلت ان الله حليم لا يعجل بالعقوبة على من عصاه فكيف وصف بكونه سريع العقاب اجيب بان كل آت قريب او المعنى سريع العقاب اذا جاء وقته ۱۲ صاوى ۱۲ قوله سورة الاعراف الخ سميت بذلك لذكر اهل الاعراف فيها تسمية الشئ باسم جزئه ۱۲ صاوى ۱۳ قوله الثمان آيات اى من قوله تعالى واسئلهم عن القرية الى قوله تعالى واذ نتقنا الجبل فانها مدنية وقيل الخمس آيات مدنية وقوله مائتان وخمس او ست اى عدد آياتها مائتان وخمس وفى رواية ست آيات ۱۲ ۱۴ قوله الله اعلم بمراده بذلك قال ابن عباس المص انا الله افضل وعنه ايضا انا الله اعلم وافصل ۱۲ كبير ۱۵ قوله اے للانذار يشير الى انه فى المعنى المصدر بتقدير ان وجملة النهى معترضة بين العلة ومعلولها ۱۲ ک ۱۶ قوله وذكرى فى محل الرفع عطف على كتاب اى كتاب وذكرى اے تذكرة فهى اسم مصدر هذا قول الفراء وفيه اقوال اخر تركناه ۱۲ ۱۷ قوله اولياء اے من شياطين الجن والانس فيحملوكم على عبادة الاوثان والاهواء والبدع ۱۲ مد ۱۸ قوله قليلا ما تذكرون اے تذكرا قليلا او زمانا قليلا تذكرون فهو منصوب على المصدرية او الظرفية ۱۲ جمل ۱۹ قوله بالتاء والياء اقول قول الشارح بالتاء معناه تذكرون وبالياء يعنى يتذكرون كما فى تفسير الكبير بالتاء وتشديد الذال هذا قراءة الباقين قال الواحدى رحمه الله تذكرون اصله تتذكرون فادغم تاء تفعل فى الذال لان التاء مهموسة والذال مجهورة والمجهور ازيد صوتا من المهموس فحسن ادغام الانقص فى الازيد وقرأ ابن عامر قليلا ما يتذكرون على صيغة الغيبة وقرأ حمزة والكسائى وحفص عن عاصم بالتاء وتخفيف الذال واما قراءة حمزة والكسائى وحفص خفيفة الذال شديدة الكاف فقد حذفوا التاء التى ادغمها الاولون وذلك حسن لاجتماع ثلاثة احرف متقاربة و ايضا قال فى البيضاوى وقرأ حمزة والكسائى وحفص عن عاصم تذكرون بحذف التاء قال فى حاشيته اى التاء الثانية لا الاولى فانها للمضارعة ففى عبارة الشارح اجمال كما هو دابه لا كما فهمه صاحب الجمل نعم قول الشارح وفى قراءة بسكونها ليس له سند قوى فالحاصل ان القراءة المشهورة هنا ثلاث تذكرون بالتاء وتشديد الذال ويتذكرون بالياء وتذكرون بالتاء وتخفيف الذال ۱۲ ۲۰ قوله وما زائدة اے لا مصدرية لان ما بعدها لا يعمل فيما قبلها والمعنى تذكرون زمانا قليلا ۱۲ ک ۲۱ قوله اريد اهلها يعنى ان المضاف محذوف ومن جعلها مبتدأ قدر المضاف قبل الضمير فى اهلكنا لان الحاجة تقع هناك وقدره الزمخشرى قبل الضمير فى جاءها وقال انما يقدر المضاف للحاجة ولا حاجة ههنا فان القرية تهلك كما يهلك الاهل وانما قدرناها فى جاءها لقوله او هم قائلون ۱۲ ک ۲۲ قوله فجاءها باسنا قال القائل ان يقول قوله كم من قرية اهلكناها فجاءها باسنا يقتضى ان يكون الاهلاك مقدما على مجئ الباس وليس الامر كذلك فان مجئ الباس مقدم على الاهلاك والعلماء اجابوا عن هذا السوال من وجوه الاول المراد بقوله اهلكناها اى حكمنا بهلاكها فجاءها باسنا وثانيها اردنا اهلاكها فجاءها باسنا فان قيل الفاء فى قوله فجاءها باسنا للتعقيب وهو يوجب المغايرة فنقول الفاء قد تجئ بمعنى التفسير لان الاهلاك قد يكون بالموت المعتاد وقد يكون بتسليط الباس فكان ذكر الباس تفسيرا لذلك الاهلاك ۱۲ الكبير ۲۳ قوله ليلا فسر البيات بالليل على ان المراد به وقته فيكون ظرفا وقيل بائتين فهو مصدر وقع حالا ۱۲ ک ۲۴ قوله فلنسئلن الخ پس سوال کنیم از پیغمبران کہ چہ وحی رسانیدید وامتاں راسوال کنیم کہ چہ جواب دادید پیغمبران را من تفسير الزاہدی وفى الكبير الذين ارسل عليهم هم الامة والمرسلون هم الرسل ۱۲ ۲۵ قوله للاعمال او لصحائفها قال فى الكبير ان اعمال المؤمنين تتصور بصورة حسنة واعمال الكفار بصورة قبيحة فتوزن تلك الصورة كما ذكره ابن عباس رض والقول الثانى ان الوزن يعود الى الصحف التى تكون فيها اعمال العباد مكتوبة وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عما يوزن يوم القيامة فقال الصحف وهذا القول مذهب عامة المفسرين وعبارة شرح فقه الاكبر ايضا يؤيده وهى ووزن الاعمال اى الجسمة او صحفها المرسمة يوم القيمة حق لظاهر الاظهر اثبات موازين يوم القيمة على ميزان واحد والدليل عليه ونضع الموازين القسط ليوم القيمة وفى هذه الآية فمن ثقلت موازينه وعلى هذا فلا يبعد ان يكون لافعال القلوب ميزان ولافعال الجوارح ميزان ولما يتعلق بالقول ميزان آخر وقال الزجاج ان العرب قد توقع لفظ الجمع على الواحد فيقولون خرج فلان الى مكة اے البغال والثانى ان الموازين ههنا جمع موزون لا جمع ميزان واراد بالموازين الاعمال الموزونة وقال ملا على القارى فى شرح فقه الاكبر ثم ذكر الموازين بلفظ الجمع والحال ان الميزان واحد نظرا الى كثرة الخلق على سبيل مقابلة الجمع بالجمع او لاجل كبر ذلك الميزان عبر عنه بلفظ الجمع فى ميدان البيان او جمع موزون ولا شك فى جمعه انتهى ورده الامام فخر الدين الرازى وحاصله ان هذه الوجوه توجب العدول عن ظاهر اللفظ وذلك انما يصار اليه عند تعذر حمل الكلام على ظاهره ولا مانع ههنا منه فوجب اجراء اللفظ على حقيقته هذا ما حققه العلماء والله اعلم بالصواب ۱۲ ۲۶ قوله فى حديث الخ اخرجه اللالكائى فى كتاب السنة عن سلمان يوضع الميزان قوله لسان وكفتان لو وضع فى احدهما السموات والارض ومن فيهن لوسعه ۱۲ ک ۲۷ قوله يومئذ والاصل يوم اذ يسال الله الامم رسلهم فحذفت الجملة وعوض عنها التنوين ۱۲ ک ۲۸ قوله الحق صفة الوزن اے الوزن مبتدأ ويومئذ خبره والحق صفة للوزن اى الوزن الحق اى العدل يوم يسال الله الامم والرسل ويجوز ايضا ان يكون الوزن مبتدأ ويومئذ

www.besturdubooks.wordpress.com

فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِيْنُهُ بالحسنات فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۝ الفائزون وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِيْنُهُ بالسيات
فَاُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ خَسِرُوْٓا اَنْفُسَهُمْ بتصييرها الى النار بِمَا كَانُوْا بِاٰيٰتِنَا يَظْلِمُوْنَ ۝ يجحدون وَلَقَدْ مَكَّنّٰكُمْ
يبني آدم فِي الْاَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيْهَا مَعَايِشَ بالياء اسبابا تعيشون بها جمع معيشة قَلِيْلًا مَّا لتاكيد
ع ١ / ١٠ / ٨
القلة تَشْكُرُوْنَ ۝ع وَلَقَدْ خَلَقْنٰكُمْ اى اباكم آدم ثُمَّ صَوَّرْنٰكُمْ اى صورناه وانتم فى ظهره ثُمَّ قُلْنَا
لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ سجود تحية بالانحناء فَسَجَدُوْٓا اِلَّآ اِبْلِيْسَ ابا الجن كان بين الملٰئكة لَمْ يَكُنْ
مِّنَ السّٰجِدِيْنَ ۝ قَالَ تعالى مَا مَنَعَكَ اَلَّا زائدة تَسْجُدَ اِذْ حين اَمَرْتُكَ قَالَ اَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِيْ مِنْ نَّارٍ
وَّخَلَقْتَهٗ مِنْ طِيْنٍ ۝ قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا اى من الجنة وقيل من السمٰوت فَمَا يَكُوْنُ ينبغى لَكَ اَنْ تَتَكَبَّرَ
فِيْهَا فَاخْرُجْ منها اِنَّكَ مِنَ الصّٰغِرِيْنَ ۝ الذليلين قَالَ اَنْظِرْنِيْٓ اخرنى اِلٰى يَوْمِ يُبْعَثُوْنَ ۝ اى الناس
قَالَ اِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِيْنَ ۝ وفى اية اخرى اِلٰى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُوْمِ اى وقت النفخة الاولى قَالَ فَبِمَآ
اَغْوَيْتَنِيْ اى باغوائك لى والباء للقسم وجوابه لَاَقْعُدَنَّ لَهُمْ اى لبنى آدم صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيْمَ ۝ اى
على الطريق الموصل اليك ثُمَّ لَاٰتِيَنَّهُمْ مِّنْۢ بَيْنِ اَيْدِيْهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ اَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَآئِلِهِمْ
اى من كل جهة فامنعهم عن سلوكه قال ابن عباس ولا يستطيع ان ياتى من فوقهم لئلا يحول بين
العبد وبين رحمة الله تعالى وَلَا تَجِدُ اَكْثَرَهُمْ شٰكِرِيْنَ ۝ مؤمنين قَالَ اخْرُجْ مِنْهَا مَذْءُوْمًا بالهمزة
معيبا ممقوتا مَّدْحُوْرًا مبعدا عن الرحمة لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ من الناس واللام للابتداء وموطئة للقسم وهو
لَاَمْلَئَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ اَجْمَعِيْنَ ۝ اى منك بذريتك ومن الناس وفيه تغليب الحاضر على الغائب وفى الجملة
معنى جزاء من الشرطية اى من اتبعك اعذبه وَ قال يٰٓاٰدَمُ اسْكُنْ اَنْتَ تاكيد للضمير فى اسكن ليعطف عليه
وَزَوْجُكَ حواء بالمد الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هٰذِهِ الشَّجَرَةَ بالاكل منها وهى الحنطة فَتَكُوْنَا مِنَ
الظّٰلِمِيْنَ ۝ فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطٰنُ ابليس لِيُبْدِيَ يظهر لَهُمَا مَا وٗرِيَ فوعل من المواراة عَنْهُمَا مِنْ سَوْاٰتِهِمَا وَ
قَالَ مَا نَهٰىكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هٰذِهِ الشَّجَرَةِ اِلَّآ كراهة اَنْ تَكُوْنَا مَلَكَيْنِ وقرئ بكسر اللام اَوْ تَكُوْنَا مِنَ الْخٰلِدِيْنَ ۝
اى وذلك لازم عن الاكل منها كما فى اية اخرى هَلْ اَدُلُّكَ عَلٰى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلٰى وَقَاسَمَهُمَآ اى اقسم
لهما بالله اِنِّيْ لَكُمَا لَمِنَ النّٰصِحِيْنَ ۝ فى ذلك فَدَلّٰىهُمَا حطهما عن منزلتهما بِغُرُوْرٍ منه فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ اى
اكلا منها بَدَتْ لَهُمَا سَوْاٰتُهُمَا اى ظهر لكل منهما قبله وقبل الآخر ودبره وسمى كل منهما سوأة لان
انكشافه يسوء صاحبه وَطَفِقَا يَخْصِفٰنِ اخذا يلزقان عَلَيْهِمَا مِنْ وَّرَقِ الْجَنَّةِ ليستترا به وَنَادٰىهُمَا
ورق التين والموز ١٢

ل قوله موازينه اے حسناته او ما توزن به حسناته وجمعه باعتبار اختلاف الموزونات او تعدد الوزن فهو جمع موزون او ميزان ١٢ بيضاوى ٢ قوله ومن خفت موازينه الخ هم الكفار فانه لا ايمان لهم ليعتبر معه عمل فلا يكون فى ميزانهم خير فتخف موازينهم ١٢ مدارك ٣ قوله الذين خسروا اے بتضييع الفطرة السليمة التى فطرت عليها واقتراف ما عرضها للعذاب ١٢ بيضاوى ٤ قوله ولقد مكنكم فى الارض۔ لما امر الله تعالى اهل مكة باتباع ما انزل اليهم ونهاهم عن اتباع غيره وبين لهم وخامة عاقبتهم بالاهلاك فى الدنيا والعذاب المخلد فى الآخرة ذكرهم ما افاض عليهم من فنون النعم الموجبة للشكر ترغيبا فى امتثال الامر والنهى والتمكين بمعنے التمليك وقيل معناه جعلنا لكم فيها مكانا وقرارا واقدرناكم على التصرف فيها ١٢ ج ٥ قوله معايش جمع معيشة وعن نافع انه بهمزة تشبيها بما الياء فيه زائدة كصحائف ١٢ ق ٦ قوله لتاكيد القلة اى زائدة لتاكيد القلة والمعنى ان الشاكر قليل قال تعالىٰ وقليل من عبادى الشكور ١٢ صاوى ٧ قوله ثم صورناكم اے خلقنا اباكم آدم طينا غير مصور ثم صورناه او نزل خلقه وتصويره منزلة خلق الكل وتصويره او ابتدانا خلقكم ثم تصويركم بان خلقنا آدم ثم صورناه ١٢ ق ٨ قوله سجود تحية بالانحناء اشار بذلك اے ان المراد السجود اللغوى وهو الانحناء كسجود اخوة يوسف وابويه له وقد كان تحية للملوك فى الامم السابقة و عليه فلا اشكال وقال بعضهم ان السجود شرعى بوضع الجبهة على الارض لله وآدم قبلة كالكعبة ويحتمل ان السجود على ظاهره لآدم وقولهم ان السجود لغير الله كفر محله ان كان من هوى النفس لا بامر الله فتعظيم ذلك تعظيما مشاع الخ ١٢ صاوى ٩ قوله الا زائدة بدليل ما منعك ان تسجد موكدة بمعنے الفعل الذى دخلت عليه ومنبهة على ان الموبخ عليه ترك السجود ١٢ ك وقيل الممنوع عن الشئ مضطر الى خلافه فكانه قيل ما اضطرك الى ان لا تسجد ١٢ ك ٩ قوله زائدة اى اى لتاكيد معنى النفى فى منعك اه جمل وقال الامام فخر الدين الرازى ان كلمة لا ههنا مفيدة وليست لغوا وهذا هو الصحيح فيكون معناه ما منعك عن ترك السجود ملخصا ١٢ ١٠ قوله اذ امرتك فيه دليل على ان الامر للوجوب على الفور ١٢ مد ١١ قوله قال انا خير الخ جواب من حيث المعنى استانف به استبعادا لان يكون مثله مامورا بالسجود لمثله كانه قال المانع انى خير منه ولا يحسن للفاضل ان يسجد للمفضول فكيف يحسن ان يومر به فهو الذى سن التكبر وقال بالحسن والقبح العقليين اولا ١٢ ك ١٢ قوله خلقتنى الخ تعليل لفضله عليه وقد غلط فى ذلك بان رائ الفضل كله باعتبار العنصر وغفل عما يكون باعتبار الفاعل كما اشار اليه بقوله تعالى ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدى اے بغير واسطة وباعتبار الصورة كما نبه عليه بقوله ونفخت فيه من روحى فقعوا له سٰجدين وباعتبار الغاية وهو ملاكه ولذلك امر الملائكة بالسجود له لما بين لهم انه اعلم منهم وان له خواص ليست لغيره والآية دليل الكون والفساد وان الشياطين اجسام كائنة ولعل اضافة خلق الانسان الى الطين والشيطان الى النار باعتبار الجزء الغالب ١٢ ق ١٣ قوله وخلقته من طين وهو ظلمانى وقد اخطأ الخبيث بل الطين افضل لرزانته ووقاره ومنه الحلم والحياء والصبر وذلك دعاه اے التوبة والاستغفار وفى النار الطيش والحدة والترفع وذلك دعاه الى الاستكبار ١٢ مختصر من المدارك ١٤ قوله ان تتكبر اے وتعصى فانها مكان الخاشع المطيع وفيه تنبيه على ان التكبر لا يليق باهل الجنة وانه تعالىٰ انما طرده واهبطه لتكبره لا لمجرد عصيانه ١٢ ق ١٥ قوله الذليلين اے من اهانه الله تعالىٰ لتكبره قال عليه السلام من تواضع لله تعالىٰ رفعه الله تعالىٰ ومن تكبر وضعه الله تعالىٰ ١٢ ق ١٦ قوله انظرنى اى فلا تمتنى ولا تعذبنى اے يوم القيامة ١٢ ك ١٧ قوله والباء للقسم لان الاغواء صفة الله وفعله فيفسر به وقيل الباء للسببية متعلق بالقسم المقدر اى اقسم بالله بسبب اغوائك لى ١٢ ك ١٨ قوله لاقعدن لهم اى بعدان امهلتنى لاجتهدن فى اغوائهم باى طريق يمكننى بسبب اغوائك اياى بواسطتهم تسمية او حملا على الغى او تكلفا بما غويت لاجله والباء متعلقة بفعل القسم المحذوف لا لاقعدن فان اللام تصد عنه وقيل الباء للقسم ١٢ ق ١٩ قوله من بين ايديهم ومن خلفهم اى من الجهات التى يعتاد الهجوم هى الجهات الاربع ولذلك لم يذكر الفوق والتحت اما الفوق فلكونه لم يمكن له ان يحول بين العبد ورحمة ربه كما قال ابن عباس واما التحت فلكبره لا يرضى ان ياتى من ذلك ويكثر اتيانه من امام وخلف ويضعف فى اليمين واليسار لحفظ الملٰئكة وذكر بعضهم حكمة اخرے لعدم مجيئه من تحته لكون الآتى انما يريد الارتياح وهو يريد التاليف للغواية والاول اقرب وانما عدى الفعل فے الاولين بمن الابتدائية لان شان التوجه منهما بخلاف الاخيرين فالآتى منهما كالمنحرف لليسار ١٢ صاوى ٢٠ قوله واللام للابتداء اى داخلة على المبتدأ وهو من الشرطية مبتدأ وقوله او موطئة للقسم اى دالة على قسم مقدر بجنبها والتقدير والله لمن تبعك الخ وقول الشارح موطئة للقسم وهو لاملئن مخالف لقول الجمهور اذ القسم ليس هو هذا بل هو مقدر وهذا جوابه كما نصه ١٢ الكبير وابى السعود وغيره ٢١ قوله تغليب الحاضر وهو ابليس على الغائب وهو الناس ومعنى منكم منك ومنهم ١٢ ٢٢ قوله وفى الجملة وهى لاملأن الخ و لاملأن جواب القسم المحذوف ١٢ ٢٣ قوله فكلا من حيث شئتما اى فى اے مكان وفى الكلام حذف بعد من والاصل فكلا من ثمارها من حيث شئتما وترك رغدا من هنا اكتفاء بذكره فى البقرة واتى بالفاء هنا وفى البقرة بالواو تفننا واشارة الى ان كلا من الحرفين بمعنى الآخر ووجه الخطاب اولا لآدم وثانيا لهما وحكمة ذلك ان الحواء فى السكنى تابعة لآدم فوجه الخطاب فى السكنى لآدم واما فے الاكل من حيث شاآ والنهى عن قربان الشجرة فقد اشتركا فيه فلذا وجه الخطاب لهما معا ١٢ صاوى ٢٤ قوله فوسوس لهما الشيطان الوسوسة حديث يلقيه الشيطان فى قلب الانسان يقال وسوس اذا تكلم كلاما خفيا مكررا فان قلت كيف وسوس لهما وآدم وحوا فے الجنة وابليس قد اخرج منها قلت اجيب عنه بوجوه منها انه كان يوسوس فے الارض فتصل وسوسته الے السماء ثم اے الجنة بالقوة القوية التى جعلها الله له واما ما قيل من انه دخل فى جوف الحية فقصته مشهورة ركيكة ومنها انهما كانا قربا من باب الجنة وكان هو واقفا من خارج الجنة على بابها فقرب احدهما منه فوسوس له ١٢ جمل ٢٥ قوله ماورى اے ما غطى وستر ابو السعود ١٢ ٢٦ قوله اے اقسم لهما الخ يريد ان فاعل ههنا بمعنى افعل كباعدته وابعدته وذلك ان الحلف انما كان من ابليس قيل اخرجه على زنة المفاعلة للمبالغة لانه اجتهد فيها اجتهاد المقاسم ١٢ ك ٢٧ قوله حطهما عن منزلتهما التدلية والادلاء ارسال الشئ من الاعلى الے الاسفل ابو السعود وفے الكبير احدهما اصله الرجل العطشان يدلى رجليه فى البئر ليأخذ الماء فلا يجد فيها ماء فوضعت التدلية موضع الطمع فيما لا فائدة فيه فيقال دلاه اذا اطمعه الثانى فدلاهما بغرور اے اجراهما ابليس على اكل الشجرة بغرور والاصل فيه دللهما من الدال والدالة وهے الجرأة اذا عرفت هذا فنقول قال ابن عباس فدلاهما بغرور اے غرهما باليمين وكان آدم لا يظن ان احدا يحلف الله كاذبا وقال الخطيب فے تفسيره اے خدعهما يقال مازال يدل لفلان بالغرور يعنى مازال يخدعه ويكلمه بزخرف القول الباطل وقيل حطهما من منزلة الطاعة الى حالة المعصية وقال فے الجمل على قوله حطهما عن منزلتهما ينبغى ان يكون المراد المنزلة الحسية وان كانت عبارته ظاهرة فے المعنوية وذلك لان آدم لم تنتقص رتبته بما وقع له بل زادت غاية الامر انه دلى وانزل من العلو وهو الجنة اے السفل وهو الارض تامل ١٢ ٢٨ قوله يخصفان اے يلصقان كما يخصف النعل طاقة فوق طاقة ١٢ ٢٩ اى لاملئن جواب القسم المحذوف وفے الجملة لاملئن وما فى خبره معنى جزاء من الشرطية المذكور فے الآية ١٢

www.besturdubooks.wordpress.com

له قوله قالا ربنا ظلمنا انفسنا بمعصيتنا هذا خبر من الله تعالى عن آدم عليه السلام وحواء واعترافهما على انفسهما بالذنب والندم على ذلک والمعنى قالا يا ربنا انا فعلنا بانفسنا من الاساءة اليها بالمخالفة امرک وطاعة عدونا وعدوک مالم يكن لنا ان نطيعه فيه من اكل الشجرة التي نهيتنا عن الاكل منها وقوله بمعصيتنا هو ماماخوذ من قوله تعالى وعصى آدم ربه اى قبل النبوة واما الاعتراف بكونه ظالما فيدل عليه ما روى فى الاثر حسنات الابرار سيئات المقربين او لان التصدي لكسر النفس والتبجح على الطاعة على الوجه الابلغ وحكمة الاكل من الشجرة ما ترتب على ذلک من وجود الخلق وعمارة الدنيا فانساه الله لاجل حصول تلک الحكمة البالغة فمن نسب التعمد والتجبر لآدم فقد كفر كما ان من نفى عنه اسم العصيان فقد كفر لمصادفة آية فالمخلص من ذلک ان يقال ان معصيته ليست كالمعاصى ١٢ صاوى وجمل ٢ قوله اهبطوا اى الى الارض وقوله اى آدم اى ندائية لا التفسيرية فهبط آدم بسرنديب جبل بالهند وحوا بجدة وقيل بعرفة وقيل بالمزدلفة وابليس بالابلة بضم الهمزة والموحدة وتشديد اللام جبل بقرب بصرة وقيل بقرب جدة ١٢ جمل ٣ قوله مكان استقرار اى وهو المكان الذى يعيش فيه الانسان والمكان الذى يدفن فيه ١٢ صاوى ٤ قوله الى حين اى الى انقضاء آجالكم وعن ثابت البنانى لما اهبط آدم عليه السلام وحضرته الوفاة واحاطت به الملائكة فجعلت حوا تدور حولهم فقال لها خلى ملائكة ربى فانما اصابنى ما اصابنى فيک فلما توفى غسلته الملائكة بماء وسدر وترا وحنطته وكفنته فى وتر من الثياب وحفروا القبر ولحدوه ودفنوه بسرنديب بارض الهند وقالوا لبنيه هذه سنتكم بعده ١٢ مد ٥ قوله يا بنى آدم لما قدم قصة آدم وحواء وما انعم به عليهما فيها ذكر الشيطان لهما خاطب اولاده عموما بتذكير نعمه عليهم وحذرهم من اتباع الشيطان لانه عدو لابيهم والعداوة للآباء متصلة للابناء ١٢ صاوى ٦ قوله ريشا الريش بالكسر للطير واللباس الفاخر من القاموس وفى الكبير الريش لباس الزينة استعير من ريش الطير كانه لباسه وزينته ١٢ ٧ قوله ولباس التقوى اى الناشى عنها او الناشئة عنه والاضافة قرينة من كونها بيانية وقوله العمل الصالح اى الذى يقيكم العذاب او هو الصوف والثياب الخشنة اى لبس المتواضع المتقشف بما ذكر ١٢ جمل ٨ قوله السمت الحسن السمت الطريق وهيئة اهل الخير ١٢ قاموس ٩ قوله عطفا على لباسا والعامل فيه انزلنا وعلى هذا التقدير فقوله ذلک مبتدا وقوله خير خبره قراه بالنصب نافع وابن عامر والكسائى والباقون بالرفع وعلى هذا التقدير فقوله ولباس التقوى مبتدا وقوله ذلک صفة او بدل او عطف بيان وقوله خير خبر لقوله لباس التقوى ومعنى قولنا صفة ان قوله ذلک اشير به الى اللباس كانه قيل ولباس التقوى المشار اليه خير ١٢ الكبير ١٠ قوله مبتدا الخ وقيل هو خبر محذوف اى هو لباس التقوى اى ستر العورة لباس المتقين ثم قال ذلک خير وعلى هذا فلباس التقوى على حقيقته ١٢ ک ١١ قوله فيه التفات اى وكان مقتضى الظاهر لعلكم تذكرون ونكتته دفع الثقل فى الكلام ١٢ صاوى ١٢ قوله ينزع حال اى حال من ابويكم او من فاعل اخرج وصيغة المضارع لاستحضار الصورة التى وقعت فيما مضى ١٢ ابى السعود ١٣ قوله من حيث لا ترونهم اى اذا كانوا على صورهم الاصلية اما اذا تصوروا فى غيرها فتراهم كما وقع كثيرا ومن ابتدائية اى رؤيته مبتدأة من مكان لا ترونهم فيه وفى الآية دليل على عدم رؤيتهم فى الجملة لا الامتناع ١٢ جمل وغيره ١٤ قوله كالشرک اشارة الى ان المراد بالفاحشة عمومها وان كان السبب فى نزول الآية هو طوافهم بالبيت عراة وقوله طوافهم اى العرب فكانوا يطوفون عراة رجالهم بالنهار ونساؤهم بالليل فكان احدهم اذا قدم حاجا او معتمرا يقول لا ينبغى ان اطوف فى ثوب قد عصيت ربى فيه فيقول من يعيرنى ازارا فان وجد طاف به والا فطاف عريانا واذا عدم طاف فى ثياب نفسه القاها اذا قضى طوافه وحرمها على نفسه ١٢ جمل ١٥ قوله اقيموا وجوهكم عند كل مسجد معناها اى اقصدوا عبادته مستقيمين اليها غير عادلين الى غيرها فى كل وقت سجود او فى كل مكان سجود ١٢ الكشاف والمدارک ١٦ قوله معطوف على المعنى غرضه بهذا دفع ايراد صرح به غيره وحاصله ان امر اخبار واقيموا انشاء وهو لا يعطف على الخبر وحاصل الجواب انه عطف انشاء على انشاء لكن الانشاء المعطوف عليه اما ان يؤخذ من معنى الكلام واما ان يقدر جمل وفى الكبير والخطيب جوابه التقدير قل امر ربى بالقسط وقل اقيموا وجوهكم فصار عطف الانشاء على الانشاء ١٢ ١٧ قوله على معنى بالقسط اى مع ضميمة معنى امر فان قوله اى قال بيان لمعنى امر وقوله اقسطوا بيان لمعنى بالقسط وقوله او قبلوا الخ التقدير او معطوف على فاقبلوا حال كونه مقدرا اقبلوا اى قبل واقيموا فادنى قوله او قبله داخلة على فاقبلوا وقوله ومقدرا حال منه وقوله قبله معمول المقدر تامل ١٢ جمل ١٨ قوله كما بداكم الكاف فى محل النصب نعت لمصدر محذوف تقديره تعودون عودا مثل ما بداكم وقوله فريقا هدى مستانف او حال من فاعل بدأ وهو الله وفريقا الاول معمول لهدى بعده وفريقا الثانى معمول لمقدر يعنى ابى السعود وانتصابه بفعل يفسره ما بعده اى وخذل فريقا ١٢ ١٩ قوله كما بداكم تعودون فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة اما مستانف لبيان بطلان اعتقادهم فى انكار البعث فبين بطلانه بان شبه البعث بما هو معروف عندهم وهو المبدأ اى ان الذى قدر على ابتدائكم ولم تكونوا شيئا يقدر على اعادتكم كذلک وقوله فريقا هدى مستانف او حال من فاعل بدأ وهو الله وفريقا الاول معمول بهدى بعده وفريقا الثانى معمول لمقدر من قبيل الاشتغال يوافق فى المعنى على حد زيدا مررت به اى واضل فريقا حق عليهم وفى السمين قوله كما بداكم الكاف فى محل نصب نعت لمصدر محذوف تقديره تعودون عودا مثل ما بداكم والاول اليق بلفظ الآية الكريمة ١٢ ج ٢٠ قوله اى يعيدكم احياء فيجازيكم على اعمالكم وانما شبه الاعادة بالابتداء تقرير الامكانها والقدرة عليها وقيل كما بداكم من التراب تعودون اليه وقيل كما بداكم حفاة عراة غرلا تعودون وقيل كما بداكم مؤمنا وكافرا يعيدكم ١٢ ق ٢١ قوله فريقا هدى مستانف او حال من فاعل بدأ وهو الله وفريقا الاول معمول لهدى بعده و

ثُمَّ أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكُمَا الشَّجَرَةِ وَأَقُلْ لَّكُمَا إِنَّ الشَّيْطٰنَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ ○ بين العداوة استفهام تقرير
قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا بمعصيتنا وَإِنْ لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ ○ قَالَ اهْبِطُوْا
اى آدم وحواء بما اشتملتما عليه من ذريتكما بَعْضُكُمْ بعض الذرية لِبَعْضٍ عَدُوٌّ من ظلم بعضهم بعضا
وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ مكان استقرار وَّمَتَاعٌ تمتع إِلٰى حِيْنٍ ○ تنقضى فيه آجالكم قَالَ فِيْهَا اى
الارض تَحْيَوْنَ وَفِيْهَا تَمُوْتُوْنَ وَمِنْهَا تُخْرَجُوْنَ ○ بالبعث بالبناء للفاعل والمفعول يٰبَنِيْٓ آدَمَ قَدْ
2 ع 15 9
أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا اى خلقناه لكم يُّوَارِيْ يستر سَوْاٰتِكُمْ وَرِيْشًا هو ما يتجمل به من الثياب وَ
لِبَاسُ التَّقْوٰى العمل الصالح او السمت الحسن بالنصب عطفا على لباسا والرفع مبتدا خبره جملة ذٰلِكَ
خَيْرٌ ذٰلِكَ مِنْ اٰيٰتِ اللّٰهِ دلائل قدرته لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُوْنَ ○ فيؤمنون فيه التفات عن الخطاب يٰبَنِيْٓ اٰدَمَ لَا
يَفْتِنَنَّكُمُ يضلنكم الشَّيْطٰنُ اى لا تتبعوه فتفتنوا كَمَآ أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمْ بفتنته مِّنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ حال عَنْهُمَا
لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْاٰتِهِمَا ۗ إِنَّهٗ اى الشيطان يَرٰىكُمْ هُوَ وَقَبِيْلُهٗ وجنوده مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ۗ للطافة
اجسادهم وعدم الوانهم إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيٰطِيْنَ أَوْلِيَآءَ اعوانا وقرناء لِلَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ ○ وَإِذَا فَعَلُوْا
فَاحِشَةً كالشرک وطوافهم بالبيت عراة قائلين لا نطوف فى ثياب عصينا الله فيها فنهوا عنها قَالُوْا وَجَدْنَا
عَلَيْهَآ اٰبَآءَنَا فاقتدينا بهم وَاللّٰهُ أَمَرَنَا بِهَا ۗ ايضا قُلْ لهم إِنَّ اللّٰهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَآءِ ۗ أَتَقُوْلُوْنَ عَلَى اللّٰهِ مَا
لَا تَعْلَمُوْنَ ○ انه قاله استفهام انكار قُلْ أَمَرَ رَبِّيْ بِالْقِسْطِ العدل وَأَقِيْمُوْا معطوف على معنى بالقسط
اى قال قسطوا واقيموا وقبله فاقبلوا مقدرا وُجُوْهَكُمْ لله عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ اى اخلصوا له سجودكم وَّ
ادْعُوْهُ اعبدوه مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ ۗ من الشرک كَمَا بَدَأَكُمْ خلقكم ولم تكونوا شيئا تَعُوْدُوْنَ ○ اى يعيدكم
احياء يوم القيمة فَرِيْقًا منكم هَدٰى وَفَرِيْقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلٰلَةُ ۗ إِنَّهُمُ اتَّخَذُوا الشَّيٰطِيْنَ أَوْلِيَآءَ مِنْ دُوْنِ
اللّٰهِ اى غيره وَيَحْسَبُوْنَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُوْنَ ○ يٰبَنِيْٓ اٰدَمَ خُذُوْا زِيْنَتَكُمْ ما يستر عورتكم عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ عند
3 ع 10
الصلوة والطواف وَّكُلُوْا وَاشْرَبُوْا ما شئتم وَلَا تُسْرِفُوْا ۚ إِنَّهٗ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِيْنَ ○ قُلْ انكارا عليهم مَنْ
حَرَّمَ زِيْنَةَ اللّٰهِ الَّتِيْٓ أَخْرَجَ لِعِبَادِهٖ من اللباس وَالطَّيِّبٰتِ المستلذات مِنَ الرِّزْقِ ۗ قُلْ هِيَ لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا فِي
الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا بالاستحقاق وان شاركهم فيها غيرهم خَالِصَةً خاصة بهم بالرفع والنصب حال يَّوْمَ الْقِيٰمَةِ ۗ
كَذٰلِكَ نُفَصِّلُ الْاٰيٰتِ نبينها مثل ذلک التفصيل لِقَوْمٍ يَّعْلَمُوْنَ ○ يتدبرون فانهم المنتفعون بها قُلْ
إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ الكبائر كالزنا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ اى جهرها وسرها وَالْإِثْمَ

فريقا الثانى معمول لمقدر من قبيل الاشتغال موافق فى المعنى على زيدا مررت به اى اضل فريقا حق عليهم ١٢ جمل ٢٢ قوله خذوا زينتكم عند كل مسجد هذه الآية التى استدل بها على وجوب ستر العورة فى الصلوة وذلک لان المراد من الزينة الثياب المواري للعورة قال فى الكبير المراد من الزينة لبس الثياب والدليل عليه قوله تعالى ولا يبدين زينتهن يعنى الثياب وايضا فقد اجمع المفسرون على ان المراد بالزينة ههنا لبس الثوب الذى يستر العورة انتهى وفى الزاهدى المراد من المسجد ههنا الصلوة وهذا المعنى مختار صاحب الهداية ايضا وهذا على تقدير المسجد بمعنى غير العلم وان كان بمعنى العلم يقدر قوله للصلوة او طواف كما قال فى البيضاوى عند كل مسجد لطواف او صلوة وانما قال لطواف لانهم كانوا يطوفون عراة فنهم الله تعالى عنه واختلف فى ان هذا الخطاب عام لكل بنى آدم كما هو مذهب البعض او خاص للمسلمين كما هو هو الاكثر على ما نص به فى الحسينى والظاهر ان ستر العورة وان كان فرضا على الكل ويدل عليه تعميم قوله تعالى يا بنى آدم لكن الاخير هو المراد بالآية وبه يشهد سلامة الفطرة لان الكلام فى الستر للصلوة دون مجرد الستر وان امكن تصحيح قول البعض باثبات الايمان اقتضاء اى آمنوا ثم استروا عورتكم للصلوة ١٢ تفسير احمدى ٢٣ قوله عند الصلوة والطواف يعنى ان لفظ عام وان كان نزوله فى الطواف يفيد ما اخرجه ابن ابى حاتم عن ابن عباس امر بالستر عند الطواف واستشكل افتراض ستر العورة فى الصلوة مع وجوبه فى الطواف واجيب بان الافتراض ثابت بدليل الاجماع ١٢ ک ٢٤ قوله اخرج لعباده اى التى خلقها لهم من النبات كالقطن والكتان ومن الحيوان كالحرير والصوف ومن المعادن كالدروع وكلها جائزة للرجال والنساء ما عدى الحرير الخالص للرجال فانه يحرم عليهم اجماعا واما ما اختلط بالحرير وغيره ٢٤ ففيه خلاف بين العلماء بالكراهة والحرمة والجواز المعتمد عدم الحرمة ١٢ صاوى ٢٥ قوله بالاستحقاق اى الاصلى واما مشاركة غيرهم له فهو بطريق التبع وهذا جواب عما يقال ان المشاهد ان الكافر يستمتع بالزينة والمستلذات اكثر من المسلم فكيف يقال

www.besturdubooks.wordpress.com

سله قوله المعصية اختلف العلماء في الفرق بين الفواحش والاثم فقال بعضهم ان الفاحشة اسم للكبيرة والاثم اسم لمطلق الذنب وهذا القول اختيار القاضي وقال بعضهم ان الفاحشة وان كانت بحسب اللغة اسما لكل ما تفاحش الا انه خصص بالزنا والدليل انه تعالى قال في الزنا انه كان فاحشة واما الاثم فيجب تخصيصه بالخمر لانه تعالى قال في صفة الخمر واثمهما اكبر من نفعهما وقال بعضهم المراد بالفواحش الكبائر وبالاثم الصغائر هذا ملخص ما في الخطيب الكبير وفيها مباحث تركتها ۱۲

سله قوله هو الظلم او الكبر وافرده بالذكر لانه من الكبائر خطيب ۱۲ قوله وان تشركوا فيه تهكم اذ لا يجوز ان ينزل برهانا على ان يشرك غيره ۱۲ مدارک قوله لكل امة اجل ای لكل فرد من افراد الامة مدة ای وقت معين ۱۲ صاوی قوله لا يستاخرون ای لا يتاخرون عن تصرف وقت ولا يطلبون التاخر والتقدم لشدة الهول ۱۲ ق قوله ساعة ای شيئا قليلا من الزمن فالمراد بالساعة الساعة الزمانية قوله ولا يستقدمون مستانف او معطوف على الجملة الشرطية ولا يصح عطفه على قوله لا يستاخرون لان المعطوف على الجواب جواب ۱۲ صاوی قوله يا بني آدم هذا خطاب لكل من لا دم عليه لادة من اول الزمان لآخره ولكن المقصود من كان في زمنه صلی اللہ علیہ وسلم وفي هذه الآية دليل على عموم رسالته لان الله خاطب من اجله عموم بني آدم ۱۲ صاوی قوله ما المزيدة ای ضمت اليها لتاكيد معنى الشرط ولذلك لزمت فعلها النون الثقيلة والحكمة في شرط ذكره بحرف الشك للتنبيه على ان اتيان الرسل امر جائز لا واجب عقلا ۱۲ البيضاوي وابي السعود

المعصية وَالْبَغْيَ على الناس بِغَيْرِ الْحَقِّ هو الظلم وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ باشراكه سُلْطَانًا حجة وَ
اَنْ تَقُولُوا عَلَى اللهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ○ من تحريم ما لم يحرم وغيره وَلِكُلِّ اُمَّةٍ اَجَلٌ مدة فَاِذَا جَاۤءَ اَجَلُهُمْ لَا
يَسْتَاْخِرُوْنَ عنه سَاعَةً وَّلَا يَسْتَقْدِمُوْنَ ○ عليه يٰبَنِيْۤ اٰدَمَ اِمَّا فيه ادغام نون ان الشرطية في ما
المزيدة يَاْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَقُصُّوْنَ عَلَيْكُمْ اٰيٰتِيْ فَمَنِ اتَّقٰى الشرك وَاَصْلَحَ عمله فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ
يَحْزَنُوْنَ ○ في الآخرة وَالَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا وَاسْتَكْبَرُوْا تكبروا عَنْهَا فلم يؤمنوا بها اُولٰۤىِٕكَ اَصْحٰبُ النَّارِ
هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ○ فَمَنْ اي لا احد اَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرٰى عَلَى اللهِ كَذِبًا بنسبة الشريك والولد اليه اَوْ كَذَّبَ
بِاٰيٰتِهٖ القرآن اُولٰۤىِٕكَ يَنَالُهُمْ نَصِيْبُهُمْ حظهم مِّنَ الْكِتٰبِ مما كتب لهم في اللوح المحفوظ من الرزق والاجل و
غير ذلك حَتّٰۤى اِذَا جَاۤءَتْهُمْ رُسُلُنَا الملئكة يَتَوَفَّوْنَهُمْ قَالُوْا لهم تبكيتا اَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُوْنَ تعبدون مِنْ
دُوْنِ اللهِ قَالُوْا ضَلُّوْا غابوا عَنَّا فلم نرهم وَشَهِدُوْا عَلٰۤى اَنْفُسِهِمْ عند الموت اَنَّهُمْ كَانُوْا كٰفِرِيْنَ ○ قَالَ
تعالى لهم يوم القيمة ادْخُلُوْا فِيْۤ جملة اُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِّنَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ فِي النَّارِ متعلق
بادخلوا كُلَّمَا دَخَلَتْ اُمَّةٌ النار لَّعَنَتْ اُخْتَهَا التي قبلها لضلالها بها حَتّٰۤى اِذَا ادَّارَكُوْا تلاحقوا
فِيْهَا جَمِيْعًا قَالَتْ اُخْرٰىهُمْ وهم الاتباع لِاُوْلٰىهُمْ اي لاجلهم وهم المتبوعون رَبَّنَا هٰۤؤُلَاۤءِ اَضَلُّوْنَا
فَاٰتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مضعفا مِّنَ النَّارِ ○ قَالَ تعالى لِكُلٍّ منكم ومنهم ضِعْفٌ عذاب مضعف
وَّلٰكِنْ لَّا تَعْلَمُوْنَ ○ بالتاء والياء ما لكل فريق وَقَالَتْ اُوْلٰىهُمْ لِاُخْرٰىهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ
عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ لانكم لم تكفروا بسببنا فنحن وانتم سواء قال تعالى لهم فَذُوْقُوا الْعَذَابَ
بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُوْنَ ○ اِنَّ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا وَاسْتَكْبَرُوْا تكبروا عَنْهَا فلم يؤمنوا بها لَا
تُفَتَّحُ لَهُمْ اَبْوَابُ السَّمَاۤءِ اذا عرج بارواحهم اليها بعد الموت فيهبط بها الى سجين بخلاف
المؤمن فيفتح له ويصعد بروحه الى السماء السابعة كما ورد في حديث وَلَا يَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ
حَتّٰى يَلِجَ يدخل الْجَمَلُ فِيْ سَمِّ الْخِيَاطِ ثقب الابرة وهو غير ممكن فكذا دخولهم وَكَذٰلِكَ الجزاء
نَجْزِي الْمُجْرِمِيْنَ ○ بالكفر لَهُمْ مِّنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ فراش وَّمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ اغطية من النار
جمع غاشية وتنوينه عوض من الياء المحذوفة وَكَذٰلِكَ نَجْزِي الظّٰلِمِيْنَ ○ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا
الصّٰلِحٰتِ مبتدا وقوله لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَاۤ طاقتها من العمل اعتراض بينه وبين خبره
وهو اُولٰۤىِٕكَ اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ○ وَنَزَعْنَا مَا فِيْ صُدُوْرِهِمْ مِّنْ غِلٍّ حقد كان بينهم

ع ۴
۸
۱۱

قوله رسل منكم اي من جنسكم انما قال رسل بلفظ الجمع وان كان المراد واحدا وهو النبي صلی اللہ علیہ وسلم لانه خاتم الانبياء وهو مرسل الى كافة الخلق فذكره بلفظ الجمع على سبيل التعظيم ۱۲ جمل قوله اولئک ينالهم نصيبهم اختلفوا فيه قال الحسن والسدي ما كتب لهم من العذاب وقضي عليهم من سواد الوجوه وزرقة العيون قال عطية عن ابن عباس كتب لمن يفتري على الله ان وجهه مسود قال الله تعالى ويوم القيمة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة وقال سعيد بن جبير ومجاهد ما سبق لهم من الشقاوة والسعادة وقال ابن عباس وقتادة والضحاك يعني اعمالهم التي عملوها وكتب عليهم من خير وشر يجزي عليها وقال محمد بن كعب القرظي ما كتب لهم من الارزاق والاعمار والاعمال فاذا فنيت جاءتهم رسلنا ۱۲ م قوله يتوفونهم اي يتوفون ارواحهم وهو حال من الرسل وحتى غاية لنيلهم وهي التي يبتدا بعدها الكلام ۱۲ ق قوله اين ما كنتم تدعون اي این الآلهة التي كنتم تعبدونها في الدنيا ۱۲ ابو السعود قوله في جملة امم الظرفية مجازية لانه حال كونكم في امم اي في عدادهم ۱۲ جمل قوله قد خلت من قبلكم من الجن والانس اي تقدم زمانهم زمانكم وهذا يشعر بانه تعالى لا يدخل الكفار بأجمعهم في النار دفعة واحدة بل يدخل الفوج بعد الفوج فيكون فيهم سابق ومسبوق ويصح هذا القول ويشاهد الداخل في النار من سبقها ۱۲ كبير قوله لعنت اختها اي في الدين وقوله التي قبلها اي في الدخول وقوله لاجلهم اشارة الى ان اللام في قوله تعالى لاولاهم لام التعليل لان الخطاب مع الله لا معهم ۱۲ قوله قالت اخراهم لاولاهم الآية قال ابن عباس رضي الله عنهما يعني قال آخر كل امة لاولاها وقال السدي قالت اخراهم الذين كانوا في آخر الزمان لاولاهم الذين شرعوا لهم الدين وقال مقاتل يعني قال اخراهم دخول النار وهم الاتباع لاولاهم دخولا وهم القادة لان القادة يدخلون النار اولا وقوله اخراهم واولاهم يحتمل ان يكون بمعنى انثى افعل الذي للمفاضلة والمعنى على هذا كما قال الزمخشري اخراهم منزلة وهم الاتباع والسفلة لاولاهم منزلة وهم القادة والسادة والرؤساء ويحتمل ان تكون اخرى بمعنى آخرة تانيث آخر مقابل اول لا تانيث آخر الذي للمفاضلة كقوله تعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى ۱۲ جمل قوله مضعفا اشار به الى ان المراد بالضعف هنا التضعيف الشيء وزيادته اي مالا يتناهى الى الضعف بمعنى مثل الشيء مرة واحدة ۱۲ جمل قوله لكل منكم ومنهم اي اما القادة فبكفرهم وتضليلهم واما الاتباع فبكفرهم وتقليدهم ۱۲ قوله الى سجين جنس اسفل الارض السابعة سجن ارواح الكفار وقيل هو كتاب جامع لاعمال الشياطين والكفرة وان عليين كتاب جامع لاعمال الخير من الملائكة ومؤمني الثقلين وقيل هو مكان في الجنة في السماء السابعة تحت العرش ۱۲ صاوی قوله كما ورد في حديث روى احمد وابو داود عن براء بن عازب مرفوعا ان الملائكة يحملون روح المؤمن في كفن الجنة وحنوطها فيصعدون بها الى السماء الدنيا فيفتح لهم فيشيعهم من كل سماء مقربوها الى السماء التي تليها حتى ينتهي بها الى السماء السابعة وان الكافر يحملون روحه في المسوح فيصعدون بها الى السماء الدنيا فلا يفتح لهم ثم قرا رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم لا تفتح لهم ابواب السماء فيقول الله عز وجل اكتبوا كتابه في سجين في الارض السابعة فتطرح روحه طرحا الحديث ۱۲ كمالين قوله ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط اي يدخل ما هو مثل في عظم الجسم وهو البعير فيما هو مثل في ضيق المسلك وهو ثقب الابرة وذلك مما لا يكون فكذلك ما توقف عليه ۱۲ بيضاوي وفي الخازن ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط الولوج الدخول والجمل معروف وهو الذكر من الابل وسم الخياط ثقب الابرة قال الفراء الخياط والمخيط ما يخاط به والمراد بالابرة في هذه الآية وانما خص الجمل بالذكر من بين سائر الحيوانات لانه اكبر من سائر الحيوانات جسما عند العرب فجسم الجمل من اعظم الاجسام وثقب الابرة من اضيق المنافذ فكان ولوج الجمل مع عظم جسمه في ثقب الابرة الضيق محالا فثبت ان الموقوف على المحال محال فوجب بهذا الاعتبار دخول الكفار الجنة مايوس منه قطعا ۱۲ قوله عوض من الياء المحذوفة فاصله غواشي بتنوين الصرف استثقلت الضمة على الياء فحذفت فالتقى ساكنان الياء والتنوين فحذفت الياء

ولقائل ان يقول ان غواش على وزن فواعل فيكون غير منصرف فكيف دخله التنوين وجوابه على مذهب سيبويه والخليل ان هذا جمع والجمع اثقل من الواحد وهو ايضا الجمع الاكبر الذي تتناهى الجموع اليه فزاده ذلك ثقلا ثم وقعت الياء في آخره وهي ثقيلة فلما اجتمعت فيه هذه الاشياء خففوه بحذف يائه فلما حذفت الياء نقص عن مثال فواعل وصار غواش بوزن جناح فدخله التنوين لنقصانه عن هذا المثال ۱۲ كبير قوله والذين آمنوا الخ لما ذكر وعيد الكفرين اتبعه بذكر وعد المؤمنين على حكم عادته سبحانه تعالى في كتابه والذين آمنوا مبتدا والتصلحت معطوف عليه وقوله لا نكلف نفسا اعتراض بين المبتدا والخبر والخبر اولئك اصحاب الجنة ۱۲ كبير قوله لا نكلف نفسا الا وسعها اي لا نكلفهم الا ما يقدر الانسان عليه في حال السعة والسهولة لا في حال الضيق والشدة ۱۲ كبير قوله اعتراض وحكمته تبكيت الكفار وتنبيهم على ان الجنة مع عظم قدرها يتوصل اليها بالعمل السهل من غير كلفة ولا مشقة فان قلت ورد ان الجنة حفت بالمكاره فكيف تقولون ان الجنة يتوصل اليها بالعمل السهل اجيب بان المراد بالمكاره مخالفة شهوات النفس فهي في طاقة العبد فالمراد بالعمل السهل ما كان في طاقة العبد ۱۲ صاوی قوله ونزعنا ما في صدورهم من غل اي فلا يحسد بعضهم بعضا في الجنة مطهرين منه لانهم دخلوا الجنة بعد ان نزع الغل من صدور اهل الجنة ان كل احد منهم اعطي فوق امانيه اضعافا مضاعفة ۱۲ صاوی قوله حقد هو امساک عداوة في القلب ۱۲ قاموس

www.besturdubooks.wordpress.com

۵۱ قوله فی الدنیا الخ روی الحسن عن علی قال فینا واللہ اہل بدر نزلت ونزعنا مافی صدورہم من غل اخوانا علی سرر متقابلین وقال علی رضی اللہ عنہ ایضا انی لارجو ان اکون انا وعثمان وطلحۃ والزبیر من الذین قال اللہ عز وجل لہم ونزعنا مافی صدورہم من غل ۱۲ معالم ۵۲ قوله تحت قصورہم ای بجانب جدارہا ولیس المراد انہا تجری من تحت الجدار۔ صاوی وقال السدی فی ہذہ الآیۃ ان اہل الجنۃ اذا سیقوا الی الجنۃ وجدوا عند بابہا شجرۃ فی اصل ساقہا عینان فشربوا من احدہما فینزع مافی صدورہم من غل فہو الشراب الطہور واغتسلوا من الاخرے فجرت علیہم نضرۃ النعیم فلن یشعثوا ولا یشحبوا بعدہا ابدا ۱۲ معالم ۵۳ قوله لدلالۃ ماقبلہ وہو وماکنا لنہتدی علیہ والتقدیر ولولا ہدایۃ اللہ لنا موجود ما اہتدینا ۱۲ خطیب ۵۴ قوله ونودوا والمنادی ہو اللہ او الملائکۃ ۱۲ خطیب ۵۵ قوله ونودوا ان الخ قیل ہذا النداء اذا راوا الجنۃ من بعید نودوا ان تلکم الجنۃ وقیل ہذا النداء یکون فی الجنۃ وعن ابی سعید وابی ہریرۃ قالا ینادی مناد ان لکم ان تصحوا فلا تسقموا ابدا وان لکم ان تحیوا فلا تموتوا ابدا وان لکم ان تشبوا فلا تہرموا ابدا وان لکم ان تنعموا فلا تباسوا ابدا فذلک قوله ونودوا ان تلکم الجنۃ اورثتموہا بما کنتم تعملون ہذا حدیث صحیح اخرجہ مسلم بن الحجاج عن اسحٰق بن ابراہیم وعبد الرحمٰن بن حمید عن عبد الرزاق عن سفیان الثوری بہذا الاسناد مرفوعا وروی عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من احد الا ولہ منزلۃ فی الجنۃ ومنزلۃ فی النار فاما الکافر فیرث المومن منزلتہ من النار واما المومن فیرث الکافر منزلہ من الجنۃ

۱۲ معالم ۵۶ قوله ای انہ ای الشان و

فی الدنیا تجری من تحتہم تحت قصورہم الانہر وقالوا عند الاستقرار فی منازلہم الحمد للہ الذی ہدینا
لہذا العمل ہذا جزاؤہ وما کنا لنہتدی لولا ان ہدینا اللہ حذف جواب لولا لدلالۃ ما
قبلہ علیہ لقد جاءت رسل ربنا بالحق ونودوا ان مخففۃ ای انہ او مفسرۃ فی المواضع الخمسۃ
تلکم الجنۃ اورثتموہا بما کنتم تعملون ○ ونادی اصحب الجنۃ اصحب النار تقریرا وتبکیتا ان
قد وجدنا ما وعدنا ربنا من الثواب حقا فہل وجدتم ما وعد ربکم من العذاب حقا قالوا
(اطلاق الوعد مشاکلۃ ۱۲)
نعم فاذن مؤذن نادی مناد بینہم بین الفریقین اسمعہم ان لعنۃ اللہ علی الظلمین الذین
یصدون الناس عن سبیل اللہ دینہ ویبغونہا ای یطلبون السبیل عوجا معوجۃ وہم بالاخرۃ
(ای دینہ ۱۲)
کفرون ○ وبینہما ای اصحب الجنۃ والنار حجاب حاجز قیل ہو سور الاعراف وعلی الاعراف وہو
(المذکور فی قولہ تعالی وضرب بینہم بسور ۱۲)
سور الجنۃ رجال استوت حسناتہم وسیاٰتہم کما فی الحدیث یعرفون کلا من اہل الجنۃ والنار
بسیمہم بعلامتہم وہی بیاض الوجوہ للمؤمنین وسوادہا للکفرین لرؤیتہم لہم اذ موضعہم
عال ونادوا اصحب الجنۃ ان سلم علیکم قال تعالی لم یدخلوہا ای اصحب الاعراف الجنۃ و
ہم یطمعون ○ فی دخولہا قال الحسن لم یطمعہم الا لکرامۃ یریدہا بہم وروی الحاکم عن
حذیفۃ رض قال بینما ہم کذلک اذ طلع علیہم ربک فقال قوموا ادخلوا الجنۃ فقد غفرت لکم واذا
صرفت ابصارہم ای اصحب الاعراف تلقاء جہۃ اصحب النار قالوا ربنا لا تجعلنا فی النار مع
القوم الظلمین ○ ونادی اصحب الاعراف رجالا من اصحب النار یعرفونہم بسیمہم قالوا ما ع ۵ ۸ ۱۲
اغنی عنکم من النار جمعکم المال او کثرتکم وما کنتم تستکبرون ○ ای واستکبارکم عن الایمان
ویقولون لہم مشیرین الی ضعفاء المسلمین اہؤلاء الذین اقسمتم لا ینالہم اللہ برحمۃ قد قیل لہم
ادخلوا الجنۃ لا خوف علیکم ولا انتم تحزنون ○ وقرئ ادخلوا بالبناء للمفعول ودخلوا فجملۃ النفی
(فی الشاذ ۱۲ ک — بتقدیر القول ۱۲ ک)
حال ای مقولا لہم ذلک ونادی اصحب النار اصحب الجنۃ ان افیضوا علینا من الماء او مما رزقکم
اللہ من الطعام قالوا ان اللہ حرمہما منعہما علی الکفرین ○ الذین اتخذوا دینہم لہوا ولعبا و
غرتہم الحیوۃ الدنیا فالیوم ننسہم نترکہم فی النار کما نسوا لقاء یومہم ہذا بترکہم العمل لہ
وما کانوا بایتنا یجحدون ○ ای وکما جحدوا ولقد جئنہم ای اہل مکۃ بکتب قران فصلنہ بیناہ
بالاخبار والوعد والوعید علی علم حال ای عالمین بما فصل فیہ ہدی حال من الہاء ورحمۃ لقوم

قوله فی المواضع الخمسۃ ای جواز الوجہین فی المواضع الخمسۃ اولہا ہذا الموضع وآخرہا ان افیضوا علینا من الماء آہ جمل والمعنی ونودوا بانہ تلکم الجنۃ ای نودوا بہذا القول آہ کبیر وقوله مفسرۃ ای فی معنی تفسیر النداء والمعنی ونودوا ای تلکم الجنۃ ۱۲ ۵۷ قوله اورثتموہا بما کنتم تعملون جملۃ اورثتموہا حال من الجنۃ والعامل معنی اسم الاشارۃ علی ان تلکم الجنۃ مبتدا وخبر او الجنۃ صفۃ والخبر اورثتموہا ومعنی ہذہ الآیۃ ای حصلت لکم الجنۃ بلا تعب کالمیراث فلا یرد کیف قال ذلک مع ان المیراث ہو ماینتقل من میت الی حی وہو مفقود ہہنا وحاصل الجواب انہ علی تشبیہ اہل الجنۃ واہل النار بالوارث والموروث عنہ لان اللہ خلق فی الجنۃ منازل للکفار بتقدیر ایمانہم کما ورد فی الحدیث فمن لم یومن منہم جعل منزلہ لاہل الجنۃ فکانہ ورث عنہ و حکمۃ اطلاق اسم المیراث علیہا ان الکفار سماہم اللہ امواتا بقولہ اموات غیر احیاء والمومنین احیاء ومن المعلوم ان الحی یرث المیت ۱۲ ۵۸ قوله بما کنتم تعملون الباء سببیۃ وما مصدریۃ ای بسبب عملکم ان قلت ورد فی الحدیث ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لن یدخل الجنۃ احد بعملہ قیل ولا انت یا رسول اللہ قال ولا انا الا ان یتغمدنی اللہ برحمتہ اجیب بان الآیۃ محمول علی العمل المصحوب بالفضل والحدیث محمول علی العمل المجرد عنہ ۱۲ صاوی ۵۹ قوله ونادے اصحاب الجنۃ اصحاب النار آہ قلت اذا کانت الجنۃ فی السماء والنار فی الارض فکیف یسمعون النداء اجیب بان القیامۃ خارق للعادۃ فلا مانع من وصول النداء الیہم وہذا النداء من کل فرد من افراد الجنۃ لکل فرد من افراد اہل النار لان مقابلۃ الجمع بالجمع تقتضی القسمۃ علی الآحاد ۱۲ صاوی ۶۰ قوله تقریرا ای وتشفیا منہم وفرحا والتبکیت التقریع والغلبۃ بالحجۃ ۱۲ قاموس ۶۱ قوله مناد وہو ملک یسمع اہل الجنۃ والنار ۱۲ مدارک ۶۲ قوله اسمعہم تفسیر للبینیۃ فمعنی اذن بینہم اسمعہم ان لعنۃ اللہ الخ ۱۲ جمل ۶۳ قوله معوجۃ اشارۃ الی ان عوجا مصدر بمعنے معوجۃ ای مائلۃ عن الحق فعوجا حال بدلیل قوله بمعنی معوجۃ وان کانت تحتمل المفعولیۃ اہ جمل والعوج بکسر العین فی المعانی والاعیان مالم تکن منتصبۃ وبالفتح فی المنتصب کالحائط والرمح ۱۲ بیضاوی ۶۴ قوله قیل ہو سور الاعراف الاضافۃ بیانیۃ اے سور ہو الاعراف ثم فسر الاعراف بقولہ وہو سور الجنۃ فاستفید من مجموع العبارتین ان الحجاب ہو الاعراف ومقابل قوله قیل ہو سور الاعراف قول الاعراف جمع عرف وہو المکان المرتفع ومنہ عرف الدیک لارتفاعہ علے ماسواہ من جسدہ غالبا وقال السدی سمی ذلک السور اعرافا لان اصحابہ یعرفون الناس اے اہل الجنۃ والنار ۱۲ الکبیر والخطیب ۶۵ قوله وہو سور الجنۃ قال السدی سمی ذلک السور اعرافا لان اصحابہ یعرفون الناس واختلفوا فی الرجال الذین اخبر اللہ عنہم انہم علی الاعراف قال حذیفۃ وابن عباس ہم قوم استوت حسناتہم وسیاٰتہم وقصرت بہم سیاٰتہم عن الجنۃ وتجاوزت بہم حسناتہم عن النار فوقفوا ہناک حتی یقضی اللہ فیہم مایشاء ثم یدخلہم الجنۃ بفضل رحمتہ وہم آخر من یدخل الجنۃ ۱۲ معالم ۶۶ قوله رجال ای من افاضل المسلمین او من آخرہم دخولا فی الجنۃ لاستواء حسناتہم وسیئاتہم او من لم یرض عنہم احد ابویہ او اطفال المشرکین ۱۲ مدارک ۶۷ قوله کما فی الحدیث اخرج ابن مردویہ عن جابر سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عمن استوت حسناتہ وسیاٰتہ فقال اولئک اصحاب الاعراف ولہ شواہد وروے الطبرانی انہم اناس قتلوا فی سبیل اللہ عصاۃ لآبائہم وعند البیہقی عن انس مرفوعا انہم مومنوا الجن وقیل اطفال المشرکین وقیل اصحاب الفترۃ وقیل قوم کان علیہم دین رواہ ابن ابی حاتم عن مسلم بن یسار ۱۲ ک ۶۸ قوله لم یطمعہم الفاعل اللہ سبحانہ ہکذا فی قوله یریدہا وقوله روی الحاکم الخ مرادہ بہذا بیان الکرامۃ التی فی کلام الحسن ۱۲ ۶۹ قوله اذ طلع علیہم ربک ای ازال عنہم الحجب حتی راوہ وسمعوا کلامہ ۱۲ صاوی ۷۰ قوله و اذا صرفت ابصارہم عبر بالصرف دون النظر اشارۃ الی ان نظرہم الی اہل النار غیر مقصود لان رؤیۃ العذاب واہلہ تسوء الناظر بخلاف النظر للنعیم واہلہ ففیہ مسرۃ للناظر فلذا لم یعبر فی جانبہ بالصرف بل قیل ونادوا اصحاب الجنۃ ان سلام علیکم ۱۲ صاوی ۷۱ قوله ما اغنی عنکم ما اما استفہامیۃ للتوبیخ والتقریع او نافیۃ وقوله وما کنتم تستکبرون ما مصدریۃ اے ما اغنی عنکم جمعکم واستکبارکم المستمر عن قبول الحق ۱۲ ابو السعود ۷۲ قوله مشیرین الی ضعفاء المسلمین وذلک لان اہل النار یرون اہل الجنۃ واہل الاعراف ینظرون الی الفریقین فیشیر اہل الاعراف لضعفاء المومنین ممن کانوا یستہزؤن بہم فی الدنیا کصہیب وبلال وسلمان وخباب واشباہہم ویقولون لاہل النار الخ ملخصا ۱۲ الخطیب والجمل ۷۳ قوله قد قیل لہم ای للذین اقسمتم علی عدم دخولہم الجنۃ ادخلوہا بفضل اللہ فہذا من بقیۃ کلام اصحاب الاعراف فہو خبر ثان عن اسم الاشارۃ ای ہؤلاء قد قیل لہم ادخلوا الجنۃ فظہر کذبکم فی اقسامکم ۱۲ جمل ۷۴ قوله وقرئ ادخلوا الخ وہاتان القراءتان شاذتان علی عادتہ حیث یعبر فی الشاذ بقرئ وقوله وجملۃ النفی اے ضمنہا والا فہو جملتان وقوله حال اے من فاعل ادخلوا وقوله اے مقولا لہم ذلک لا یحتاج الیہ الا علی القراءتین الشاذتین کما صرح بہ فی السمین وذلک لاجل ان ترتبط الحال بصاحبہا وحینئذ یکون الحال فی الحقیقۃ ہذا المقدر والجملتان معمولتان لہ فکلام الشارح فیہ مسامحۃ وقوله فجملۃ النفی تفریع علی قوله وقرئ الخ ۱۲ الجمل ۷۵ قوله منعہما یشیر الشارح اے ان التحریم ہہنا مستعمل فی لازمہ لانقطاع التکلیف حینئذ ۱۲ جمل ۷۶ قوله لہوا ولعبا اللہو صرف الہم بما لا یحسن ان یصرف بہ و اللعب طلب الفرح بما لا یحسن ان یطلب بہ ۱۲ صاوی ۷۷ قوله وغرتہم الحیاۃ الدنیا ہذا مجاز لان الحیاۃ الدنیا لا تغر فی الحقیقۃ بل المراد انہ حصل الغرور عند ہذہ الحیاۃ الدنیا لان الانسان یطمع فی طول العمر وحسن العیش وکثرۃ المال وقوۃ الجاہ فلشدۃ رغبتہ فی ہذہ الاشیاء یصیر محجوبا عن طلب الدین غرقا فی طلب الدنیا ثم لما وصف اللہ تعالی اولئک الکفار بہذہ الصفات قال فالیوم ننساہم کما نسوا لقاء یومہم ہذا ۱۲ کبیر ۷۸ قوله نترکہم فی النار اشار بذلک اے ان النسیان مستعمل فی لازمہ وہو الترک لان حقیقتہ مستحیلۃ علے اللہ فالمعنی نعاملہم معاملۃ الناسی من عدم الاعتناء بہم وترکہم فی النار ۱۲ صاوی ۷۹ قوله وما کانوا بآیٰتنا الخ عطف علی ما نسوا ای وکما کانوا منکرین بانہا من عند اللہ تعالے انکارا مستمرا ۱۲ ابو السعود

www.besturdubooks.wordpress.com

يُؤْمِنُوْنَ ○ به هَلْ يَنْظُرُوْنَ ما ينتظرون اِلَّا تَاْوِيْلَهٗ عاقبة ما فيه يَوْمَ يَاْتِيْ تَاْوِيْلُهٗ هو يوم القيمة يَقُوْلُ
الَّذِيْنَ نَسُوْهُ مِنْ قَبْلُ تركوا الايمان به قَدْ جَآءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَّنَا مِنْ شُفَعَآءَ فَيَشْفَعُوْا لَنَآ اَوْ هل
نُرَدُّ الى الدنيا فَنَعْمَلَ غَيْرَ الَّذِيْ كُنَّا نَعْمَلُ نوحد الله ونترك الشرك فيقال لهم لا قال تعالى قَدْ خَسِرُوْٓا
ع ٦ ١٣ اَنْفُسَهُمْ اذ صاروا الى الهلاك وَضَلَّ ذهب عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ ۧ من دعوى الشريك اِنَّ رَبَّكُمُ اللّٰهُ
الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِيْ سِتَّةِ اَيَّامٍ من ايام الدنيا اى فى قدرها لانه لم يكن ثم شمس ولو شاء
خلقهن فى لمحة والعدول عنه لتعليم خلقه التثبت ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى الْعَرْشِ هو فى اللغة سرير الملك استواء
يليق به يُغْشِي الَّيْلَ النَّهَارَ مخففا ومشددا اى يغطى كلا منهما بالاخر يَطْلُبُهٗ يطلب كل منهما الاخر طلبا
حَثِيْثًا سريعا وَّالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُوْمَ بالنصب عطفا على السموات والرفع مبتدأ خبره مُسَخَّرٰتٍ مذللات
بِاَمْرِهٖ بقدرته اَلَا لَهُ الْخَلْقُ جميعا وَالْاَمْرُ كله تَبٰرَكَ تعاظم اللّٰهُ رَبُّ مالك الْعٰلَمِيْنَ ○ اُدْعُوْا رَبَّكُمْ
تَضَرُّعًا حال تذللا وَّخُفْيَةً سرا اِنَّهٗ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِيْنَ ○ فى الدعاء بالتشدق ورفع الصوت وَلَا تُفْسِدُوْا
فِي الْاَرْضِ بالشرك والمعاصى بَعْدَ اِصْلَاحِهَا ببعث الرسل وَادْعُوْهُ خَوْفًا من عقابه وَّطَمَعًا فى رحمته
اِنَّ رَحْمَتَ اللّٰهِ قَرِيْبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِيْنَ ○ المطيعين وتذكير قريب المخبر به عن رحمة لاضافتها الى الله تعالى
وَهُوَ الَّذِيْ يُرْسِلُ الرِّيٰحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهٖ اى متفرقة قدام المطر وفى قراءة بسكون الشين تخفيفا
وفى اخرى بسكونها وفتح النون مصدرا وفى اخرى بسكونها وضم الموحدة بدل النون اى مبشرا ومفرد
الاولى نشور كرسول والاخيرة بشير حَتّٰٓى اِذَآ اَقَلَّتْ حملت الريح سَحَابًا ثِقَالًا بالمطر سُقْنٰهُ اى السحاب وفيه
التفات عن الغيبة لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ لا نبات به اى لاحيائه فَاَنْزَلْنَا بِهِ بالبلد الْمَآءَ فَاَخْرَجْنَا بِهٖ بالماء مِنْ كُلِّ
الثَّمَرٰتِ كَذٰلِكَ الاخراج نُخْرِجُ الْمَوْتٰى من قبورهم بالاحياء لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ ○ فتؤمنون وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ
العذب التراب يَخْرُجُ نَبَاتُهٗ حسنا بِاِذْنِ رَبِّهٖ هذا مثل للمؤمن يسمع الموعظة فينتفع بها وَالَّذِيْ خَبُثَ
ترابه لَا يَخْرُجُ نباته اِلَّا نَكِدًا عسرا بمشقة وهذا مثل للكافر كَذٰلِكَ كما بينا ما ذكر نُصَرِّفُ نبين الْاٰيٰتِ لِقَوْمٍ
ع ٥ ١٤ يَّشْكُرُوْنَ ۧ الله فيؤمنون لَقَدْ جواب قسم محذوف اَرْسَلْنَا نُوْحًا اِلٰى قَوْمِهٖ فَقَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ
مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرُهٗ بالجر صفة لاله والرفع بدل من محله اِنِّيْٓ اَخَافُ عَلَيْكُمْ ان عبدتم غيره عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيْمٍ ○

له قوله ما ينتظرون اشارة الى ان هل نافية والنظر ههنا بمعنى الانتظار كما نصه فى الكبير وقوله الا تاويله قال الفراء الضمير فى قوله تاويله للكتاب يريد عاقبة ما وعدوا به على السنة الرسل من الثواب والعقاب والتاويل مرجع الشئ ومصيره من قولهم آل الشئ يؤل ١٢ ٢ه قوله ما فيه الضمير راجع الى القرآن والتاويل مرجع الشئ ومصيره من آل الشئ يؤل والمعنى الا ما يؤل اليه امره من تبيين صدقه بظهور ما نطق به من الوعد والوعيد ١٢ ك ٣ه قوله او هل نرد يشير به الى ان نرد جملة معطوفة على الجملة التى قبلها داخلة معها فى حكم الاستفهام وقوله فنعمل منصوب باضمار ان فى جواب الاستفهام الثانى ١٢ جمل ٤ه قوله فى ستة ايام الخ ان الله تعالى ابتدأ الخلق فى يوم الاحد وخلق الارض فى يومين الاحد والاثنين والسموات فى يومين الخميس والجمعة وخلق الجبال والوحوش والاشجار والحيوانات والزرع فى الثلثاء والاربعاء ١٢ جمل مختصرا ٥ه قوله التثبت اى التمهل فى الامور ١٢ ٦ه قوله ثم استوى الخ روى عن ام سلمة والامام جعفر الصادق والحسن وابى حنيفة ومالك ان الاستواء معلوم والكيف مجهول والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة وروى البيهقى عن ابى حنيفة ان الله فى السماء دون الارض وعنه وقال من انكر الله فى السماء فقد كفر وقال الشافعى ان الله على عرشه فى سمائه يقرب من خلقه كيف شاء وينزل كيف شاء ومثل ذلك قال احمد وقال اسحق انه اجمع اهل العلم انه فوق العرش استوى ويعلم كل شئ وهو قول المزنى والبخارى وابى داود والترمذى وابن ماجة وابى يعلى والبيهقى وغيرهم من ائمة الحديث وقال ابراهيم من الحلية طريقنا طريق السلف المتبعين لكتاب الله والاجماع ومما اعتقدوه ان الله لم يزل كاملا بجميع صفاته اى ان بائن من خلقه وقال تكيف ولا تمثيل وانه
قال وان الاحاديث التى تثبت الاستقرار فى العرش والاستواء عليه يقولون بها ويثبتونها من غير امام الحرمين والذى نرضاه ونعتقده اتباع السلف الى الانكفاف عن التاويل واجراء الظاهر على موارده وتفويض معانيها الى الله وقيل استوى بمعنى استولى انتهى ما فى الكمالين اقول الكرامية يثبتون جهة العلو من غير استقرار على العرش والمجسمة يصرحون بالاستقرار على العرش بظاهر الآية ولا حجة فيها لان الاستواء له معان كالاستيلاء وكالتمام والكمال وكالاستقرار فلا استدلال مع تعدد الاحتمالات فالتفويض الى الله والاعتقاد بحقية مراد الله من غير ان يعرف مراده كمال العبودية فى العبد ولهذا اختاره السلف الصالحون ١٢ ٧ه قوله استواء يليق به هذه طريقة السلف الذين يفوضون علم المتشابه لله تعالى ١٢ صاوى ٨ه قوله مخففا ومشددا اى بفتح الغين وتشديد الشين قراءة شعبة وحمزة والكسائى والباقون بسكون الغين وتخفيف الشين كما صرح به الخطيب وعلى القراءتين فالليل فاعل معنى والنهار مفعول لفظا ومعنى وذلك ان المفعولين فى هذا الباب متى صلح ان يكون كل منهما فاعلا ومفعولا وجب تقديم الفاعل لئلا يلتبس نحو اعطيت زيدا عمرا فان لم يلتبس نحو اعطيت زيدا درهما وكسوت عمرا جبة جاز وهذا كما فى الفاعل والمفعولين الصريحين نحو ضرب موسى عيسى وضرب زيد عمرا والآية الكريمة من باب اعطيت زيدا عمرا الا ان كلا من الليل والنهار يصلح ان يكون غاشيا ومغشيا فوجب جعل الليل فى قراءة الجماعة هو الفاعل المعنوى والنهار هو المفعول من غير عكس ١٢ ٩ه قوله تبارك الله اى كثر خيره او دام بره من البركة النماء او من البروك الثبات ومنه البركة ١٢ مدارك ١٠ه قوله ادعوا ربكم لان الدعاء هو السوال والطلب وهو نوع من انواع العبادة لان الداعى لا يقدم على الدعاء الا اذا عرف من نفسه الحاجة الى ذلك المطلوب وهو عاجز عن تحصيله وعرف ان ربه سبحانه وتعالى يسمع الدعاء ويعلم حاجته وهو قادر على ايصالها الى الداعى فعند ذلك يعرف العبد نفسه بالعجز والنقص ويعرف ربه بالقدرة والكمال كما بينه فى الخطيب ومن ههنا اندفع ما قيل ان المطلوب بالدعاء ان كان معلوم الوقوع كان واجب الوقوع لامتناع وقوع التغير فى علم الله تعالى وما كان واجب الوقوع لم يكن فى طلبه فائدة وان كان معلوم اللاوقوع فلا فائدة ايضا فى طلبه ووجه الاندفاع ظاهر لانه يظهر به العجز والاحتياج الى الله ويعرف ربه بالقدرة والكمال وهو مخ العبادة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدعاء مخ العبادة وايضا بعض الامور يكون موقوفا بالدعاء وايضا ان لم يحصل له الشئ المطلوب فليس هذا خاليا عن العبادة وامتثال الامر وهما اعظم الفائدة فبطل قوله فلا فائدة فى طلبه ١٢ م ١١ه قوله لا يحب المعتدين اى المجاوزين ما امروا به فى كل شئ من الدعاء وغيره وعن ابن جريج الرافعين اصواتهم بالدعاء وعنه الصياح مكروه وبدعة وقيل هو الاسهاب فى الدعاء ١٢ مدارك مختصرا ١٢ه قوله بالتشدق هو التوسع فى الكلام من غير احتياط واحتراز كذا فى النهاية وفى القاموس وتشدق لوى شدقه للتفصح وقوله رفع الصوت قال ابن جريج من الاعتداء رفع الصوت والنداء بالدعاء والصياح كما فى الخطيب وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوة فى السر تعدل سبعين دعوة فى العلانية ١٢ الكبير ١٣ه قوله وتذكير القريب وقال فى ابى السعود وتذكير قريب لان الرحمة بمعنى الرحم او لانه صفة لمحذوف اى امر قريب وقال سعيد بن جبير الرحمة ههنا الثواب فرجع النعت الى المعنى دون اللفظ كما فى الخطيب لكن بقى تفصيل الامر المهم وهو ما قال بعض الناس ان الآية تدل على ان رحمة الله قريب من المحسنين فوجب ان لا يحصل ذلك لمن لم يكن من المحسنين والعصاة واصحاب الكبائر ليسوا محسنين فوجب ان لا يحصل لهم العفو عن العقاب لان العفو عن العذاب رحمة والجواب ان من آمن بالله واقر بالتوحيد والنبوة فقد احسن فان قالوا المحسنون هم الذين اتوا بجميع وجوه الاحسان فنقول هذا باطل لان المحسن من صدر عنه مسمى الاحسان وليس من شرط كونه محسنا ان يكون آتيا بكل وجوه الاحسان هذا خلاصة ما بسط الامام الرازى ١٢ الكبير ١٤ه قوله وهو الذى يرسل الرياح بشرا بين يدى رحمته اى قدام المطر روى عن ابى هريرة قال اخذت الناس ريح بطريق مكة وعمر حاج فاشتدت فقال عمر لمن حوله ما بلغكم فى الريح فلم يرجعوا اليه شيئا فبلغنى الذى سئل عمر عنه من امر الريح فاستحثثت راحلتى حتى ادركت عمر وكنت فى مؤخر الناس فقلت يا امير المؤمنين اخبرت انك سالت عن الريح وانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الريح من روح الله تاتى بالرحمة وبالعذاب فلا تسبوها واسئلوا الله من خيرها وعوذوا به من شرها ١٢ ١٥ه قوله نشرا بالنون والشين لابى عمرو وابن كثير ونافع ١٢ كمالين ١٦ه قوله متفرقة اى الرياح التى تهب من كل ناحية من النشر هو التفرق وفى الكلام استعارة مكنية حيث شبه الرحمة بمعنى المطر بسلطان يقدم وله مبشرات وطوى ذكر المشبه به ورمز اليه بشئ من لوازمه وهو قوله بين يدى فاثباته تخييل ١٢ صاوى ١٧ه قوله بسكون الشين تخفيفا كما قالوا رسل فى رسل فسكنوا الضمة تخفيفا تخفيفهم فى المفرد الذى هو اخف من الجمع كقولهم فى عنق عنق ١٢ ك ١٨ه قوله وفتح النون مصدرا اى على انه مفعول مطلق فان الارسال والنشر متقاربان فكانه قيل ينشر بها نشرا او على انه مصدر فى موضع الحال اى ناشرا ١٢ ك ١٩ه قوله كرسول ورسل ونشور قيل بمعنى الفاعل وقيل بمعنى المفعول ١٢ ك ٢٠ه قوله بشير كرغيف ورغف وقيل جمع بشيرة كنذيرة ونذر ١٢ ك ٢١ه قوله اذا اقلت الاقلال الحمل واشتقاقه من القلة فان الرافع المطيق يرى ما يرفعه قليلا ١٢ ك ٢٢ه قوله حسنا اشارة الى ان فى الكلام حالا محذوفة اى يخرج نباته وافيا حسنا وحذفت لفهم المعنى ولدلالة البلد الطيب عليها ولمقابلتها بقوله الا نكدا وباذن ربه فى موضع الحال من الجمل وقوله باذن ربه يجوز ان تكون الباء سببية او حالية وخص خروج نبات الطيب بقوله باذن ربه على سبيل المدح والتشريف وان كلا من النباتين يخرج باذنه تعالى وفى ابى السعود باذن ربه اى بمشيته وعبر به عن كثرة النبات وحسنه وغزارة نفعه ١٢ ٢٣ه قوله هذا مثل للمؤمن اى مثل لعمله فشبه المؤمن بالارض الطيبة وشبه نزول القرآن على قلب المؤمن بنزول المطر على الارض الطيبة فاذا نزل القرآن انتفع به وظهرت منه الطاعات والعبادات وانواع الاخلاق الحميدة وشبه الكافر بالارض الردية السبخة التى لا ينتفع بها وان اصابها المطر فكذلك الكافر اذا سمع القرآن لا ينتفع به ١٢ جمل ٢٤ه قوله الا نكدا اى قليلا عديم النفع وهو منصوب على الحال وتقدير الكلام والبلد الذى خبث لا يخرج نباته الا نكدا فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه فصار مرفوعا مستترا ١٢ ق ٢٥ه قوله لقد ارسلنا نوحا المقصود من ذكر تلك القصص تسلية النبى صلى الله عليه وسلم وتركت الواو ههنا وذكرت فى سورة هود والمؤمنون لعدم تقدم ما يعطف عليه ههنا بخلاف ما ياتى ونوح اسمه عبد الغفار بن لمك بفتح الميم وسكونها ابن متوشلخ بن اخنوخ وهو ادريس بعث على راس اربعين سنة على الصحيح وقيل على راس خمسين وقيل مائتين وخمسين وقيل مائة سنة ومكث فى قومه تسعمائة وخمسين وعاش بعد الطوفان مائتين وخمسين فجملة عمره الف ومائتان واربعون على الصحيح من انه بعث على راس اربعين وكان نجارا وصنع السفينة فى عامين ولقب بنوح لكثرة نوحه على نفسه حيث دعا على قومه فهلكوا وقيل لمراجعة ربه فى شان ولده كنعان ١٢ صاوى ٢٦ه قوله قسم محذوف وتقديره والله لقد ١٢ خطيب ٢٧ه قوله الى قومه الخ فى المصباح قوم الرجل اقرباؤه الذين يجتمعون معه فى جد واحد وقد يقيم الرجل بين الاجانب فيسميهم قومه مجازا للمجاورة ١٢ جمل ٢٨ه قوله بدل من محله اى فان محله رفع على زيادة من واله مبتدأ ولكم الخبر من الجمل وفى الكبير والباقون قرؤا بالرفع على انه صفة لاله على الموضع لان تقدير الكلام ما لكم اله غيره وقال ابو على وجه من قرء
اى على المحل لا على اللفظ ١٢

www.besturdubooks.wordpress.com

وهو يوم القيمة قال الملأ الاشراف من قومه انا لنرك في ضلل مبين بين قال يقوم ليس بي
ضللة هي اعم من الضلال فنفيها ابلغ من نفيه ولكني رسول من رب العلمين ○ ابلغكم بالتخفيف و
التشديد رسلت ربي وانصح اريد الخير لكم واعلم من الله ما لا تعلمون ○ اوعجبتم ان جاءكم
ذكر موعظة من ربكم على لسان رجل منكم لينذركم العذاب ان لم تؤمنوا ولتتقوا الله ولعلكم ترحمون ○
بها فكذبوه فانجينه والذين معه من الغرق في الفلك السفينة واغرقنا الذين كذبوا بايتنا بالطوفان
ع ٦ ١٥ انهم كانوا قوما عمين ○ عن الحق وارسلنا الى عاد الاولى اخاهم هودا قال يقوم اعبدوا الله وحده
ما لكم من اله غيره افلا تتقون ○ تخافونه فتؤمنون قال الملأ الذين كفروا من قومه انا لنرك في
سفاهة جهالة وانا لنظنك من الكذبين ○ في رسالتك قال يقوم ليس بي سفاهة ولكني رسول
من رب العلمين ○ ابلغكم بالوجهين رسلت ربي وانا لكم ناصح امين ○ مامون على الرسالة اوعجبتم
ان جاءكم ذكر من ربكم على لسان رجل منكم لينذركم واذكروا اذ جعلكم خلفاء في الارض
من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بسطة قوة وطولا كان طويلهم مائة ذراع وقصيرهم ستين
فاذكروا الاء الله نعمه لعلكم تفلحون ○ تفوزون قالوا اجئتنا لنعبد الله وحده ونذر نترك ما كان
يعبد اباؤنا فاتنا بما تعدنا به من العذاب ان كنت من الصدقين ○ في قولك قال قد وقع وجب عليكم
من ربكم رجس عذاب وغضب اتجادلونني في اسماء سميتموها اي سميتم بها انتم واباؤكم
اصناما تعبدونها ما نزل الله بها اي بعبادتها من سلطن حجة وبرهان فانتظروا العذاب اني
معكم من المنتظرين ○ ذلك بتكذيبكم لي فارسلت عليهم الريح العقيم فانجينه اي هودا والذين
ع ٨ ٩ معه من المؤمنين برحمة منا وقطعنا دابر الذين كذبوا بايتنا اي استاصلناهم وما كانوا مؤمنين ⑥
عطف على كذبوا وارسلنا الى ثمود بترك الصرف مرادا به القبيلة اخاهم صلحا قال يقوم
اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قد جاءتكم بينة معجزة من ربكم على صدقي هذه
ناقة الله لكم اية حال عاملها معنى الاشارة وكانوا سالوه ان يخرجها لهم من صخرة عينوها
فذروها تاكل في ارض الله ولا تمسوها بسوء بعقر او ضرب فياخذكم عذاب اليم ○ و
اذكروا اذ جعلكم خلفاء في الارض من بعد عاد وبواكم اسكنكم في الارض تتخذون من
سهولها قصورا تسكنونها في الصيف وتنحتون الجبال بيوتا تسكنونها في الشتاء ونصبه

---

١ قوله الاشراف الخ في المصباح الملأ مهموز اشراف القوم سموا بذلك لملائتهم بما يلتمس عندهم من المعروف وجودة الرأي اولانهم يملؤن العيون ابهة والصدور هيبة والجمع املاء مثل سبب واسباب وفي ابي السعود الملأ الذين يملؤن صدور المحافل باجسادهم والقلوب بجلالتهم وهيبتهم والعيون بجمالهم وابهتهم ١٢ جمل ٢ قوله من قومه لم يقل ههنا الذين كفروا من قومه كما قال في قوم هود وفيما سياتي لان الملأ من قوم هود كان فيهم من آمن ومن كفر بخلاف الملأ من قوم نوح فكلهم اجمعوا على هذا الجواب فلم يكن احد منهم مؤمنا فان قيل سياتي في سورة هود تقييد قوم نوح بالذين كفروا فالجواب ان ما سياتي في دعائهم الى الايمان في اشتهاره من رسالته فكان فيهم من آمن ومن كفر واما ههنا فهو في اول دعائهم له ١٢ ج ٣ قوله هي اعم من الضلال الخ وذلك لان ضلالة دالة على وحدة غير معينة ونفي فرد غير معين نفي عام بخلاف ضلال فانه مصدر يعم الواحد والتثنية والجمع ونفيه لا يقتضي على سبيل القطع النفي العام فكان قوله ليس بي ضلالة ابلغ في نفي الضلال عن نفسه من قولنا ليس بي ضلال وناداهم باضافتهم اليه استمالة لقلوبهم نحو الحق من الجمل وابي السعود فما قال صاحب الكمالين وكان عمومها باعتبار اخذ معنى البعضية فيه فهي النفي ولو بوجه والضلال النفي من كل وجه ليس بسديد لان الضلال اذا صار النفي من كل وجه فما بقي فيه الخصوص فكيف يكون قوله ضلالة اعم من الضلال بل صار الامر بالعكس فافهم ١٢ ٤ قوله ابلغ من نفيه لان نفي العام يستلزم نفي الخاص من غير عكس وكان عمومها باعتبار اخذ معنى البعضية فيه فهي النفي ولو بوجه و الضلال النفي من كل وجه وقال صاحب الكشاف ولم يقل ضلال لان الضلالة اخص فكانت ابلغ في نفي الضلال عن نفيه كانه قال ليس بي شيء من الضلال انتهى وفيه نظر لان نفي الخاص لا يستلزم نفي العام فلا يكون ابلغ وللناظرين في الكشاف كلام طويل ههنا لا يسمن ولا يغني من جوع ١٢ ك ٥ قوله ولكني رسول الخ اي لان كونه رسولا من الله مبلغا لرسالاته في معنى كونه على الصراط المستقيم فكان في الغاية القصوى من الهدى ١٢ مدارك ٦ قوله اكذبتم اشارة الى ان الهمزة للانكار والواو للعطف على محذوف اي اكذبتم وعجبتم كما في الخطيب ١٢ ٧ قوله السفينة الخ وكان طولها ثلثمائة ذراع و سمكها ثلثون ذراعا وعرضها خمسين وطبقاتها ثلث السفلى للوحوش والدواب والوسطى للانس والعليا للطيور وركبها في عاشر رجب واستوت على الجودي في عاشر محرم ١٢ صاوي ٨ قوله عمين اي عن الحق يقال اعمى في البصر وعم في البصيرة ١٢ مدارك ٩ قوله الى عاد اخاهم هودا الخ صرح ههنا وفيما سياتي في صالح وشعيب بتعيين المرسل اليهم دون ماسبق في نوح وما سياتي في لوط وذلك لان المرسل اليهم اذا كان لهم اسم قد اشتهروا به ذكروا به والا فلا وقد امتازت عاد وثمود ومدين باسماء مشهورة وايضا قال ههنا قال بدون الفاء وفي قصة نوح فقال بها والسر ان نوحا كان مواظبا على دعوة قومه غير متوان فيها على ما حكى عنه في سورة نوح قال رب اني دعوت قومي ليلا ونهارا. فناسبه التعقيب بالفاء واما هود فلم يكن كذلك بل كان دون نوح في المبالغة في الدعاء ١٢ ج ١٠ قوله عاد الاولى وهو عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح هذا في الخطيب وقال في الجمل ان عاد الاولى هي قوم هود وعاد الثانية قوم صالح وهم ثمود وبينهما مائة سنة ١٢ ١١ قوله الاولى يحترز به عن عاد الثانية فانها قوم صلح ١٢ صاوي ١٢ قوله في سفاهة الحكمة في تعبير قوم هود بالسفاهة وقوم نوح بالضلال ان نوحا لما خوف قومه بالطوفان وجعل يصنع الفلك نسبوه للضلال حيث اتعب نفسه في عمل سفينة في ارض لا ماء فيه وطين وهود لما نهاهم عن عبادة الاصنام التي سموها صمودا وصداء وهباء ونسب من يعبدها للسفه خاطبوه بمثل ما خاطبهم به ١٢ صاوي ١٣ قوله وانا لكم ناصح امين اتى هو بالجملة الاسمية ونوح بالفعلية حيث قال وانصح لكم وذلك لان صيغة الفعل تدل على تجدده ساعة بعد ساعة وكان نوح يكرر في دعائهم ليلا ونهارا من غير تراخ فناسب التعبير بالفعل واما هود فلم يكن كذلك بل كان يدعوهم وقتا دون وقت فلهذا عبر بالاسمية ١٢ الخطيب والجمل ١٤ قوله في الارض بان جعلكم ملوكا فان شداد بن عاد ممن ملك معمورة الارض من رمل عالج الى شجر امان ١٢ ابو السعود ١٥ قوله مائة ذراع الخ الذي قاله المحلي في سورة الفجر ان طويلهم كان اربعمائة ذراع بذراع نفسه وفي رواية خمسمائة ذراع وقصيرهم ثلثمائة ذراع وكان راس الواحد منهم قدر القبة العظيمة وكانت عينه بعد موته تفرخ فيه الضباع ١٢ صاوي ١٦ قوله رجس عذاب الرجس العذاب من الارتجاس الذي هو الاضطراب ١٢ ابو السعود ١٧ قوله اتجادلونني الخ انكار واستقباح لانكارهم مجيئه داعيا لهم الى عبادة الله وترك عبادة الاصنام وقوله في اسماء اي عارية عن المسميات اذ ليس فيها من معنى الالوهية شيئا ١٢ جمل ١٨ قوله اصناما مفعول اول لسميتموها والهاء مفعول ثان ١٢ ١٩ قوله فارسلت عليهم الريح العقيم وكانت باردة ذات صوت شديد لا مطر فيها وكان وقت مجيئها في عجز الشتاء وابتداؤها صبيحة الاربعاء لثمان بقين من شوال و سخرت عليهم سبع ليال وثمانية ايام فاهلكت رجالهم ونساءهم واولادهم واموالهم بان رفعت ذلك في الجو فمزقتهم ١٢ صاوي مختصرا ٢٠ قوله وما كانوا مؤمنين تعريض بمن آمن منهم وتنبيه على ان الفارق بين من نجا ومن هلك هو الايمان روي انهم كانوا يعبدون الاصنام فبعث الله تعالى اليهم هودا فكذبوه وازدادوا واعتوا فامسك الله تعالى القطر عنهم ثلث سنين حتى جهدهم وكان الناس حينئذ مسلمهم ومشركهم اذا نزل بهم بلاء توجهوا الى البيت الحرام وطلبوا من الله تعالى الفرج فجهزوا اليه قيل بن عنز ومرثد بن سعد في سبعين من اعيانهم وكان اذ ذاك بمكة العمالقة اولاد عمليق بن لاوذ بن سام بن نوح وسيدهم معاوية بن بكر فلما قدموا عليه وهو بظاهر مكة انزلهم واكرمهم وكانوا اخواله واصهاره فلبثوا عنده شهرا يشربون الخمر وتغنيهم الجرادتان قينتان له فلما راى ذهولهم باللهو عما بعثوا له اهمه ذلك واستحيى ان يكلمهم فيه مخافة ان يظنوا به ثقل مقامهم فعلم القينتين ؎ الا يا قيل ويحك قم فهينم ۞ لعل الله يصبحنا غماما ۞ فيسقي ارض عاد ان عادا ۞ قد امسوا ما يبينون الكلاما ۞ حتى غنتا به فازعجهم ذلك فقال مرثد والله لا تسقون بدعائكم ولكن ان اطعتم نبيكم وتبتم الى الله تعالى سقيتم فاظهر اسلامه عند ذلك وقال ؎ عصت عاد رسولهم فامسوا ۞ عطاشا ما تبلهم السماء ۞ لهم صنم يقال له صمود ۞ يقابله صداء والهباء ۞ فبصرنا الرسول سبيل رشد ۞ فابصرنا الهدى وجلى العماء ۞ وان اله هود هو الهي ۞ على الله التوكل والرجاء ۞ فقالوا المعاوية احبسه عنا لا يقدمن معنا مكة فانه قد اتبع دين هود وترك ديننا ثم دخلوا مكة فقال قيل اللهم اسق عادا ما كنت تسقيهم فانشا الله تعالى سحابات ثلاثة بيضاء وحمراء وسوداء ثم ناداه مناد من السماء قال يا قيل اختر لنفسك ولقومك فقال اخترت السوداء فانها اكثرهن ماء فخرجت السحابة على عاد من وادي المغيث فاستبشروا بها وقالوا هذا عارض ممطرنا فجاءتهم منها ريح عقيم فاهلكتهم ونجا هود والمؤمنون معه فاتوا مكة وعبدوا الله تعالى فيها حتى ماتوا ١٢ ٢١ قوله عطف على كذبوا اي فهو من جملة الصلة وهو عطف علة على معلول او عطف توكيد ١٢ جمل ٢٢ قوله ناقة الله الخ اضافة الناقة الى الله تعالى تعظيما ولانها جاءت من عنده بلا وسائط واسباب معهودة ولذلك كانت آية ١٢ ق ٢٣ قوله معنى الاشارة اي كانه قال اشير اليه آية وقوله لكم بيان لمن هي له آية موجبة عليه الايمان خاصة وهم ثمود ١٢ الخطيب ٢٤ قوله من سهولها اي السهل منها اللين وهو غير الجبل وقوله تنحتون النحت كنديدن وتنحتون يعني مي بركنند هذا مستفاد من الزاهدي ١٢

17
2

لہ قولہ علی الحال المقدرة اے انتصب ہو تا علی انہ حال مقدرة کقولک خط ہذا الثوب قمیصا اے مقدرا لہ کذلک وابر ہذا القصبة قلما لان الجبل لایکون بیتا فی حال النحت ولا الثوب والقصبة قمیصا وقلما فی حال الخیاطة والبری من الکبیر وغیرہ ۱۲ ۲ؔ قولہ ولا تعثوا العثو اشد الفساد وقال قتادة معناہ لا تسیروا مفسدین فی الارض ۱۲ خطیب ۳ؔ قولہ مفسدین حال مؤکدة لعاملہا لان العثو ہو الفساد ۱۲ صاوی ۴ؔ قولہ تکبروا عن الایمان بہ اے فاسقین زائدة وبہ اے بصالح وقولہ للذین استضعفوا اللام للتبلیغ ۱۲ جمل ۵ؔ قولہ تکبروا اے فاسقین زائدة وقولہ بہ اے بصالح ۱۲ جمل ۶ؔ قولہ بدل ای قولہ لمن آمن منہم بدل من الذین استضعفوا بدل الکل ان کان ضمیر منہم لقومہ وبدل البعض ان کان للذین استضعفوا علی ان من المستضعفین من لم یومنوا والاول ہو الاوجہ اذ لا داعی الی توجیہ الخطاب اولا الی جمیع المستضعفین مع ان المجاوبة مع المؤمنین منہم علی ان الاستضعاف مختص بالمؤمنین اے قالوا للمؤمنین الذین استضعفوا واسترذلوا کما صرح فی ابی السعود وقولہ اتعلمون فی محل النصب بالقول ومن ربہ متعلق بمرسل ومن للابتداء مجازا ویجوز ان یکون صفة فیتعلق بمحذوف ۱۲ جمل ۷ؔ قولہ انا بما ارسل بہ الخ حق الجواب ان یقولوا نعم او نعلم انہ مرسل من ربہ لکن عدلوا عنہ مسارعة الی تحقیق الحق واظہار ما لہم من الایمان الثابت المستمر الذی ینبئ عنہ الجملة الاسمیة ۱۲ ابو السعود ۸ؔ قولہ انا بالذی آمنتم بہ لم یقولوا انا بما ارسل بہ اظہار المخالفتہم ایاہم تعنتا وعنادا ۱۲ صاوی ۹ؔ قولہ وکانت الناقة

علی الحال المقدرة فاذکروا آلاء الله ولا تعثوا فی الارض مفسدین ○ قال الملا الذین
استکبروا من قومہ تکبروا عن الایمان بہ للذین استضعفوا لمن آمن منہم ای من قومہ بدل مما
قبلہ باعادة الجار اتعلمون ان صلحا مرسل من ربہ الیکم قالوا نعم انا بما ارسل بہ مؤمنون ○
قال الذین استکبروا انا بالذی آمنتم بہ کفرون ○ وکانت الناقة لہا یوم فی الماء ولہم یوم فملوا
ذلک فعقروا الناقة عقرہا قدار بامرہم بان قتلہا بالسیف وعتوا عن امر ربہم وقالوا یصلح
ائتنا بما تعدنا بہ من العذاب علی قتلہا ان کنت من المرسلین ○ فاخذتہم الرجفة الزلزلة الشدیدة
من الارض والصیحة من السماء فاصبحوا فی دارہم جثمین ○ بارکین علی الرکب میتین فتولی اعرض
صالح عنہم وقال یقوم لقد ابلغتکم رسالة ربی ونصحت لکم ولکن لا تحبون النصحین ○ و
اذکر لوطا ویبدل منہ اذ قال لقومہ اتاتون الفاحشة ای ادبار الرجال ما سبقکم بہا من احد من
العلمین ○ الانس والجن ءانکم بتحقیق الہمزتین وتسہیل الثانیة وادخال الف بینہما علی الوجہین
لتاتون الرجال شہوة من دون النساء بل انتم قوم مسرفون ○ متجاوزون الحلال الی الحرام و
ما کان جواب قومہ الا ان قالوا اخرجوہم ای لوطا واتباعہ من قریتکم انہم اناس یتطہرون من
ادبار الرجال فانجینہ واہلہ الا امراتہ کانت من الغبرین ○ الباقین فی العذاب وامطرنا علیہم
مطرا ہو حجارة السجیل فاہلکتہم فانظر کیف کان عاقبة المجرمین ○ والی مدین اخاہم ع ۱۲
شعیبا قال یقوم اعبدوا الله ما لکم من الہ غیرہ قد جاءتکم بینة معجزة من ربکم علی صدقی
فاوفوا اتموا الکیل والمیزان ولا تبخسوا تنقصوا الناس اشیاءہم ولا تفسدوا فی الارض
بالکفر والمعاصی بعد اصلاحہا ببعث الرسل ذلکم المذکور خیر لکم ان کنتم مؤمنین ○
مریدی الایمان فبادروا الیہ ولا تقعدوا بکل صراط طریق توعدون تخوفون الناس باخذ
ثیابہم او المکس منہم وتصدون تصرفون عن سبیل الله دینہ من آمن بہ بتوعدکم ایاہ بالقتل
وتبغونہا تطلبون الطریق عوجا معوجة واذکروا اذ کنتم قلیلا فکثرکم وانظروا کیف
کان عاقبة المفسدین ○ قبلکم بتکذیبہم رسلہم ای آخر امرہم من الہلاک وان کان
طائفة منکم آمنوا بالذی ارسلت بہ وطائفة لم یؤمنوا بہ فاصبروا انتظروا حتی یحکم
الله بیننا وبینکم بانجاء المحق واہلاک المبطل وہو خیر الحکمین ○ اعدلہم

لہا یوم فی الماء اے فاذا کان یومہا وضعت راسہا فی البیر فما ترفعہ حتی تشرب جمیع ما فیہا ثم تنفحج فیحلبون ما شاءوا حتی یملؤا اوانیہم فیشربون ویدخرون ۱۲ صاوی ۱۰ؔ قولہ فعقروا الخ اسند العقر الی جمیعہم وان کان العاقر قدار بن سالف لانہ کان برضاہم وکان قدار احمر ازرق قصیرا کما کان فرعون وقال علیہ السلام یا علی اشقی الاولین عاقر ناقة صالح واشقی الآخرین قاتلک ۱۲ مدارک ۱۱ؔ قولہ فعقروا الناقة اے فی یوم الاربعاء فقال لہم صالح تصبحون غدا ووجوہکم مصفرة ثم تصبحون فی یوم الجمعة ووجوہکم محمرة ثم تصبحون یوم السبت ووجوہکم مسودة فاصبحوا یوم الخمیس قد اصفرت وجوہہم فایقنوا بالعذاب ثم احمرت فی یوم الجمعة فازدادوا خوفہم ثم اسودت یوم السبت فتجہزوا للہلاک فاصبحوا یوم الاحد وقت الضحی فتکفنوا انفسہم وتحنطوا کما یفعل بالمیت والقوا بانفسہم الی الارض فلما اشتد الضحی اتتہم صیحة عظیمة من السماء فیہا صوت کل صاعقة وصوت فی ذلک الوقت کل شیء لہ صوت مما فی الارض ثم تزلزلت بہم الارض حتی ہلکوا جمیعا واما ولد الناقة فقیل انہ فر ہاربا فانفتحت لہ الصخرة التی خرجت منہا امہ فدخلہا وانطبقت علیہ قال بعض المفسرین انہ الدابة التی تخرج قرب یوم القیامة وقیل انہم ادرکوہ وذبحوہ ۱۲ صاوی ۱۲ؔ قولہ عقرہا قدار ای ابن سالف وکان ابن زانیة ولم یکن لسالف ولکنہ ولد علی فراشہ وکان قدار عزیزا منیعا فی قومہ ۱۲ جمل ۱۳ؔ قولہ بان قتلہا بالسیف اے فالمراد بالعقر النحر ففیہ اطلاق السبب علی المسبب لان العقر ضرب قوائم البعیر والناقة لتقع وتنحر ۱۲ صاوی ۱۴ؔ قولہ فاخذتہم الرجفة اے بعد مضی ثلثة ایام والتعقیب ظاہر لان الثلثة ایام مقدمات الہلاک قولہ الصیحة من السماء اشار بذلک الی ان فی الآیة اکتفاء لان عذابہم کان بہما معا ۱۲ صاوی ۱۵ؔ قولہ والصیحة ای صیحة جبرئیل من السماء فلا مخالفة ما فی ہود واخذ الذین ظلموا الصیحة ۱۲ ک ۱۶ؔ قولہ جثمین فی الصحاح الجثم وضع الظاہر والصاق الصدر علی الارض ویعبر بہا عن الہلاک ۱۲ ک ۱۷ؔ قولہ جاثمین فی القاموس جثم لزم مکانہ فلم یبرح او وقع علی صدرہ او تلبد بالارض ۱۲ ۱۸ؔ قولہ فتولی الخ ای بعد ان ہلکوا وماتوا توبیخا کما خاطب النبی صلی الله علیہ وسلم الکفار من قتلی بدر حین القوا فی القلیب فقال عمر رض یا رسول الله کیف تکلم اقواما قد جیفوا فقال صلی الله علیہ وسلم ما انت باسمع لما اقول منہم ولکن لا یجیبونی ۱۲ صاوی ۱۹ؔ قولہ وقال یقوم الخ روی انہم بعد عاد عمروا بلادہم وخلفوہم وکثروا وعمروا اعمارا طوالا لا تفی بہا الابنیة فنحتوا البیوت من الجبال وکانوا فی خصب وسعة فعتوا وافسدوا فی الارض وعبدوا الاصنام فبعث الله تعالی الیہم صالحا من اشرافہم فانذرہم فسالوہ آیة فقال ایة آیة تریدون قالوا اخرج معنا الی عیدنا فندعو الہک وندعو آلہتنا فمن استجیب لہ اتبع فخرج معہم فدعوا اصنامہم فلم تجبہم ثم اشار سیدہم جندع بن عمرو الی صخرة منفردة یقال لہا الکاثبة وقال لہ اخرج من ہذہ الصخرة ناقة مخترجة جوفاء وبراء فان فعلت صدقناک فاخذ علیہم صالح مواثیقہم لئن فعلت ذلک لتؤمنن فقالوا نعم فصلی ودعا ربہ فتمخضت الصخرة تمخض النتوج بولدہا فانصدعت عن ناقة عشراء جوفاء وبراء کما وصفوا وہم ینظرون ثم نتجت ولدا مثلہا فی العظم فآمن بہ جندع بن عمرو فی جماعة ومنع الباقین من الایمان ذواب بن عمرو والحباب صاحب اوثانہم ورباب بن صمعر وکان کاہنہم فمکثت الناقة مع ولدہا ترعی الشجر وترد الماء غبا فما ترفع راسہا من البیر حتی تشرب کل ما فیہا ثم تتفحج فیحلبون ما شاءوا حتی تمتلی اوانیہم فیشربون ویدخرون وکانت تصیف بظہر الوادی فتہرب انعامہم الی بطنہ وتشتو ببطنہ فتہرب مواشیہم الی ظہرہ فشق ذلک علیہم وزینت عقرہا لہم عنیزة ام غنم وصدقة بنت المختار فعقروہا واقتسموا لحمہا فرقی سقبہا جبلا اسمہ قارة فرغا ثلثا فقال صالح لہم ادرکوا الفصیل عسی ان یرفع عنکم العذاب فلم یقدروا علیہ اذ انفجرت الصخرة بعد رغائہ فدخلہا فقال لہم صالح تصبح وجوہکم غدا مصفرة وبعد غد محمرة والیوم الثالث مسودة ثم یصبحکم العذاب فلما راوا العلامات طلبوا ان یقتلوہ فانجاہ الله تعالی الی ارض فلسطین ولما کان ضحوة الیوم الرابع تحنطوا وتکفنوا بالانطاع فاتتہم صیحة من السماء فتقطعت قلوبہم فہلکوا ۱۲ ق ۲۰ؔ قولہ واذکر خطاب لمحمد صلی الله علیہ وسلم ای اذکر ہذا الوقت لاجل ان تتسلی بما وقع فیہ ولم یقدر ہنا ارسلنا کما فی السابق واللاحق مع انہ المناسب للتصریح بہ فی ما سبق فی قصة نوح وذلک لان الارسال لم یکن وقت قولہم المذکور فالظرف ہنا مانع من تقدیر الارسال ۱۲ جمل ۲۱ؔ قولہ الانس والجن اے وجمیع البہائم بل ہذہ الفعلة لم توجد فی امة الا فی قوم لوط وفساق ہذہ الامة المحمدیة وکان قوم لوط یتباہون بالفساد فی المجالس ایضا کما قال الله تعالی وتاتون فی نادیکم المنکر وہو فاحشة عظیمة ۱۲ صاوی ۲۲ؔ قولہ علی الوجہین اے التحقیق والتسہیل ۱۲ ۲۳ؔ

قولہ شہوة مفعول لہ او مصدر موقع الحال ۱۲ ابو السعود ۲۴ؔ قولہ من دون النساء اما حال من الرجال او من الواو فی تاتون وحکمة التوبیخ علی ہذا الفعل القبیح ان الله تعالی خلق الانسان ورکب فیہ شہوة النکاح لبقاء النسل وعمران الدنیا وجعل النساء محلا للشہوة والنسل فاذا ترکہن الانسان فقد عدل عما احل لہ وتجاوز الحد ووضع الشیء فی غیر محلہ لان الادبار لیست محلا للولادة التی ہی المقصودة بالذات ۱۲ صاوی ۲۵ؔ قولہ اناس یتطہرون انما قالوا ذلک علی سبیل السخریة بہم وتطہرہم من الفواحش ۱۲ کبیر ۲۶ؔ قولہ فانجیناہ واہلہ اے من آمن بہ وابنتاہ فلم ینج من العذاب الا ہو وابنتاہ لانہما اللتان آمنتا بہ فخرج لوط من ارضہم وطوی الله لہ الارض فی وقتہ حتی نجی ووصل الی ابراہیم ۱۲ ح ۲۷ؔ قولہ الغابرین فی المصباح غبر غبورا من باب قعد بقی وقد یستعمل فیما مضی ایضا فیکون من الاضداد ۱۲ ۲۸ؔ قولہ حجارة السجیل اے وکانت معجونة بالکبریت والنار وہلکوا ایضا بالخسف قال تعالی فلما جاء امرنا جعلنا عالیہا سافلہا وورد ان جبرئیل رفع مدائنہم الی السماء وکانت خمسة واسقطہا مقلوبة اے الارض وامطر علیہم الحجارة متتابعة فی النزول علیہا اسم کل من یرمی ۱۲ صاوی ۲۹ؔ قولہ قد جاءتکم بینة ۔ لم تبین ہذہ المعجزة فی القرآن العظیم ککثیر معجزات نبینا صلی الله علیہ وسلم وقیل ان المراد بہا نفسہ وقیل ان المراد قولہ فاوفوا الکیل وقیل غیر ذلک ۱۲ ح ۳۰ؔ قولہ ہو خیر الحاکمین التعبیر باسم التفضیل باعتبار انہ الحاکم حقیقة وغیرہ حاکم مجازا ومن کان لہ الحکم بالاصالة والحقیقة خیر ممن کان لہ الحکم مجازا ۱۲ صاوی ۳۱ؔ قولہ خیر الحاکمین وانما قال خیر الحاکمین لانہ قد یسمی بعض الاشخاص حاکما علی سبیل المجاز والله تعالی ہو الحاکم فی الحقیقة من الخطیب ۱۲

www.besturdubooks.wordpress.com

ك قوله معك الخ متعلق بالاخراج لا بالايمان وتوسيط النداء باسمه العلمي بين المعطوفين لزيادة التقرير والتهديد الناشئة عن غاية الوقاحة والطغيان اي والله لنخرجنك واتباعك ١٢ ج ك قوله من قريتنا ۔ سيأتي انها مدين وان بينها وبين مصر ثمانية مراحل وانها سميت باسم الذي بناها وهو مدين بن ابراهيم عليه الصلوة والسلام وسيأتي ايضا ان شعيبا ارسل الى اهل تلك القرية والى اهل الايكة وهي غيضة شجر كانت بقرب القرية المذكورة

قَالَ الْمَلَأُ الَّذِيْنَ اسْتَكْبَرُوْا مِنْ قَوْمِهٖ عن الايمان لَنُخْرِجَنَّكَ يٰشُعَيْبُ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَكَ
مِنْ قَرْيَتِنَآ اَوْ لَتَعُوْدُنَّ ترجعن فِيْ مِلَّتِنَا دیننا وغلبوا فی الخطاب الجمع علی الواحد لان شعیبا لم
یکن فی ملتهم قط وعلی نحوه اجاب قَالَ اَوَلَوْ كُنَّا كٰرِهِيْنَ ۝ لها استفهام انکار قَدِ افْتَرَيْنَا عَلَى
اللّٰهِ كَذِبًا اِنْ عُدْنَا فِيْ مِلَّتِكُمْ بَعْدَ اِذْ نَجّٰىنَا اللّٰهُ مِنْهَا ؕ وَمَا يَكُوْنُ ینبغی لَنَآ اَنْ نَّعُوْدَ فِيْهَآ اِلَّآ اَنْ يَّشَآءَ اللّٰهُ
رَبُّنَا ؕ ذلك فیخذلنا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ؕ ای وسع علمه کل شیٔ ومنه حالی وحالکم عَلَى اللّٰهِ تَوَكَّلْنَا ؕ
رَبَّنَا افْتَحْ احکم بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَاَنْتَ خَيْرُ الْفٰتِحِيْنَ ۝ الحاکمین وَقَالَ الْمَلَاُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا
مِنْ قَوْمِهٖ ای قال بعضهم لبعض لَئِنِ لام قسم اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا اِنَّكُمْ اِذًا لَّخٰسِرُوْنَ ۝ فَاَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ
الزلزلة الشدیدة فَاَصْبَحُوْا فِيْ دَارِهِمْ جٰثِمِيْنَ ۝ بارکین علی الرکب میتین اَلَّذِيْنَ كَذَّبُوْا شُعَيْبًا مبتدأ
خبره كَاَنْ مخففة واسمها محذوف ای کانهم لَّمْ يَغْنَوْا یقیموا فِيْهَا ۛ فی دیارهم اَلَّذِيْنَ كَذَّبُوْا شُعَيْبًا كَانُوْا هُمُ
الْخٰسِرِيْنَ ۝ التاکید باعادة الموصول وغیره للرد علیهم فی قولهم السابق فَتَوَلّٰى اعرض عَنْهُمْ وَقَالَ
١١
يٰقَوْمِ لَقَدْ اَبْلَغْتُكُمْ رِسٰلٰتِ رَبِّيْ وَنَصَحْتُ لَكُمْ ۚ فلم تؤمنوا فَكَيْفَ اٰسٰى احزن عَلٰى قَوْمٍ كٰفِرِيْنَ ۝ استفهام
بمعنی النفی وَمَآ اَرْسَلْنَا فِيْ قَرْيَةٍ مِّنْ نَّبِيٍّ فکذبوه اِلَّآ اَخَذْنَآ عاقبنا اَهْلَهَا بِالْبَاْسَآءِ شدة الفقر وَالضَّرَّآءِ
المرض لَعَلَّهُمْ يَضَّرَّعُوْنَ ۝ یتذللون فیؤمنون ثُمَّ بَدَّلْنَا اعطیناهم مَكَانَ السَّيِّئَةِ العذاب الْحَسَنَةَ
الغنی والصحة حَتّٰى عَفَوْا کثروا وَّقَالُوْا کفرا للنعمة قَدْ مَسَّ اٰبَآءَنَا الضَّرَّآءُ وَالسَّرَّآءُ کما مسنا وهذه
عادة الدهر ولیست بعقوبة من الله فکونوا علی ما انتم علیه قال تعالی فَاَخَذْنٰهُمْ بالعذاب بَغْتَةً فجأة وَّ
هُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ۝ بوقت مجیئه قبله وَلَوْ اَنَّ اَهْلَ الْقُرٰٓى المکذبین اٰمَنُوْا بالله ورسلهم وَاتَّقَوْا الکفر
والمعاصی لَفَتَحْنَا بالتخفیف والتشدید عَلَيْهِمْ بَرَكٰتٍ مِّنَ السَّمَآءِ بالمطر وَالْاَرْضِ بالنبات وَلٰكِنْ كَذَّبُوْا الرسل
فَاَخَذْنٰهُمْ عاقبناهم بِمَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ۝ اَفَاَمِنَ اَهْلُ الْقُرٰٓى المکذبون اَنْ يَّاْتِيَهُمْ بَاْسُنَا عذابنا بَيَاتًا لیلا
وَّهُمْ نَآئِمُوْنَ ۝ غافلون عنه اَوَاَمِنَ اَهْلُ الْقُرٰٓى اَنْ يَّاْتِيَهُمْ بَاْسُنَا ضُحًى نهارا وَّهُمْ يَلْعَبُوْنَ ۝ اَفَاَمِنُوْا مَكْرَ
١٢
اللّٰهِ استدراجه ایاهم بالنعمة واخذهم بغتة فَلَا يَاْمَنُ مَكْرَ اللّٰهِ اِلَّا الْقَوْمُ الْخٰسِرُوْنَ ۝ اَوَلَمْ يَهْدِ يتبين
لِلَّذِيْنَ يَرِثُوْنَ الْاَرْضَ بالسکنی مِنْ بَعْدِ هلاك اَهْلِهَآ اَنْ فاعل مخففة واسمها محذوف ای انه لَّوْ نَشَآءُ
اَصَبْنٰهُمْ بالعذاب بِذُنُوْبِهِمْ کما اصبنا من قبلهم والهمزة فی المواضع الاربعة للتوبیخ والفاء والواو الداخلة علیها
للعطف وفی قراءة بسکون الواو فی الموضع الاول عطفا باو وَنَطْبَعُ نختم عَلٰى قُلُوْبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُوْنَ ۝

١٨

الموعظة سماع تدبر تِلْكَ الْقُرٰى التي مرّ ذكرها نَقُصُّ عَلَيْكَ يا محمد مِنْ اَنْبَآئِهَا اخبار اهلها وَلَقَدْ جَآءَتْهُمْ
رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ المعجزات الظاهرات فَمَا كَانُوْا لِيُؤْمِنُوْا عند مجيئهم بِمَا كَذَّبُوْا كفروا به مِنْ قَبْلُ ۚ قبل
مجيئهم بل استمروا على الكفر كَذٰلِكَ الطبع يَطْبَعُ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوْبِ الْكٰفِرِيْنَ ○ وَمَا وَجَدْنَا لِاَكْثَرِهِمْ اى
الناس مِّنْ عَهْدٍ ۚ اى وفاء بعهد يوم اخذ الميثاق وَاِنْ مخففة وَّجَدْنَا اَكْثَرَهُمْ لَفٰسِقِيْنَ ○ ثُمَّ بَعَثْنَا
مِنْۢ بَعْدِهِمْ اى الرسل المذكورين مُّوْسٰى بِاٰيٰتِنَا التسع اِلٰى فِرْعَوْنَ وَمَلَا۠ئِهٖ قومه فَظَلَمُوْا كفروا
بِهَا ۚ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِيْنَ ○ بالكفر من اهلاكهم وَقَالَ مُوْسٰى يٰفِرْعَوْنُ اِنِّيْ رَسُوْلٌ
مِّنْ رَّبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ اليك فكذبه فقال انا حَقِيْقٌ جدير عَلٰۤى اَنْ اى بان لَّاۤ اَقُوْلَ عَلَى اللّٰهِ اِلَّا الْحَقَّ ؕ
وفى قراءة بتشديد الياء فحقيق مبتدأ خبره ان وما بعده قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِّنْ رَّبِّكُمْ فَاَرْسِلْ مَعِيَ
الى الشام بَنِيْۤ اِسْرَآءِيْلَ ○ وكان استعبدهم قَالَ فرعون له اِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِاٰيَةٍ على دعواك فَاْتِ
بِهَاۤ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ○ فيها فَاَلْقٰى عَصَاهُ فَاِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِيْنٌ ○ حية عظيمة وَّنَزَعَ يَدَهٗ اخرجها
ع ۱۳/۹/۲ من جيبه فَاِذَا هِيَ بَيْضَآءُ ذات شعاع لِلنّٰظِرِيْنَ ○ خلاف ما كانت عليه من الادمة قَالَ الْمَلَاُ مِنْ قَوْمِ
فِرْعَوْنَ اِنَّ هٰذَا لَسٰحِرٌ عَلِيْمٌ ○ فائق فى علم السحر وفى الشعراء انه من قول فرعون نفسه فكانهم
قالوه معه على سبيل التشاور يُّرِيْدُ اَنْ يُّخْرِجَكُمْ مِّنْ اَرْضِكُمْ ۚ فَمَاذَا تَاْمُرُوْنَ ○ قَالُوْۤا اَرْجِهْ وَاَخَاهُ
اخر امرهما وَاَرْسِلْ فِى الْمَدَآئِنِ حٰشِرِيْنَ ○ جامعين يَاْتُوْكَ بِكُلِّ سٰحِرٍ وفى قراءة سحّار عَلِيْمٍ ○ يفضل
موسى فى علم السحر فجمعوا وَجَآءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوْۤا ءَاِنَّ بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية و
ادخال الف بينهما على الوجهين لَنَا لَاَجْرًا اِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغٰلِبِيْنَ ○ قَالَ نَعَمْ وَاِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِيْنَ ○ قَالُوْا
يٰمُوْسٰۤى اِمَّاۤ اَنْ تُلْقِيَ عصاك وَاِمَّاۤ اَنْ نَّكُوْنَ نَحْنُ الْمُلْقِيْنَ ○ ما معنا قَالَ اَلْقُوْا ۚ امر للاذن بتقديم القائهم
توسلا به الى اظهار الحق فَلَمَّاۤ اَلْقَوْا حبالهم وعصيهم سَحَرُوْۤا اَعْيُنَ النَّاسِ صرفوها عن حقيقة ادراكها وَ
اسْتَرْهَبُوْهُمْ خوفوهم حيث خيلوها حيات تسعى وَجَآءُوْ بِسِحْرٍ عَظِيْمٍ ○ وَاَوْحَيْنَاۤ اِلٰى مُوْسٰۤى اَنْ اَلْقِ عَصَاكَ ۚ
فَاِذَا هِيَ تَلْقَفُ بحذف احدى التائين من الاصل تبتلع مَا يَاْفِكُوْنَ ○ يقلبون بتمويههم فَوَقَعَ الْحَقُّ ثبت و
ظهر وَبَطَلَ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ من السحر فَغُلِبُوْا اى فرعون وقومه هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوْا صٰغِرِيْنَ ○ صاروا
ذليلين وَاُلْقِيَ السَّحَرَةُ سٰجِدِيْنَ ○ قَالُوْۤا اٰمَنَّا بِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ رَبِّ مُوْسٰى وَهٰرُوْنَ ○ لعلمهم بان
ما شاهدوه من العصا لا يتاتى بالسحر قَالَ فِرْعَوْنُ ءَاٰمَنْتُمْ بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا به

۵۱ قوله التى مر ذكرها وهى قرى قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وقوم شعيب ۱۲ ج ۵۲ قوله من انبائها اے من بعض انبائها لانه انما قص عليه السلام ماهيه عظة وانزجار ودون غيرها ولها انباء غيرها لم يقصها عليه وانما قص عليه انباء اهل هذه القرى لانهم اغتروا بطول الامهال مع كثرة النعم فتوهموا انهم على الحق فذكرها الله تعالى لقوم محمد صلى الله عليه وسلم ليحترزوا عن مثل تلك الاعمال ۱۲ ج ۵۳ قوله وما وجدنا لاكثرهم اى الناس. اى فهذه الجملة اعتراض وقعت فى آخر الكلام فان الاعتراض فى الآخر جائز فليست مرتبطة بما قبلها ومن جعلها مرتبطة به فسر الضمير بالامم السابقة ۱۲ ج ۵۴ قوله وان وجدنا اكثرهم اے علمنا فاكثر مفعول اول وفاسقين مفعول ثانى واللام فارقة والمراد ليظهر متعلق علمنا للخلق على حد لنعلم اے الحزبين احصى ۱۲ صاوى ۵۵ قوله موسى الخ وعاش مائة وعشرين سنة وبينه وبين يوسف اربعمائة سنة وبين موسى وابراهيم سبعمائة سنة ۱۲ صاوى ۵۶ قوله التسع اے وهى العصا واليد البيضاء والسنون الجدبة والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمس وكلها مذكورة فى هذه السورة الا الطمس ففى سورة يونس قال الله تعالى ربنا اطمس على اموالهم ۱۲ صاوى ۵۷ قوله الى فرعون الخ هذا لقبه واسمه الوليد ابن مصعب بن ريان وفرعون فى الاصل علم شخص ثم صار لقبا لكل من ملك مصر فى الجاهلية ۱۲ صاوى ۵۸ قوله الى فرعون وملائه قيل وعاش فرعون ستمائة و عشرين سنة ولم ير مكروها قط والملأ يطلق على اشراف الناس الذين يملؤن المجالس باجرامهم والعيون بجاههم والقلوب بهاباتهم والشارح فسره بالقوم وظاهره الاطلاق فيشمل الرفيع والوضيع ولكن الاول هو الاصح من حيث اللغة ۱۲ ج ۵۹ قوله قال موسى تفصيل لما اجمل اولا ان التفصيل بعد الاجمال اوقع فى النفس وهذا القول وما بعده انما وقع بعد الكلام طويل حكاه الله تعالى فى سورة الشعراء بقوله فاتيا فرعون ۱۲ صاوى ۶۰ قوله انا حقيق اے فحقيق خبر لمبتدأ محذوف على هذه القراءة كما قدره الشارح وقوله اے بان اے فعلى بمعنى الباء ۱۲ جمل ۶۱ قوله ان لا اقول على الله الخ لعله جواب لتكذيبه اياه فى دعوى الرسالة وانما لم يذكره لدلالة قوله فظلموا بها عليه وكان اصله حقيق على ان لا اقول كما قرأ نافع فقلب لامن الالباس اولان ما لزمك فقد لزمته اوللاغراق فى الوصف بالصدق والمعنى انه حق واجب على القول الحق ان اكون انا قائله لا يرضى الا بمثلى ناطقا به اوضمن حقيق معنى حريص ۱۲ ق ۶۲ قوله بتشديد الياء اے فى قراءة على بتشديد الياء فعلى هذه القراءة حقيق مبتدأ خبره ان وما بعده ۱۲ الخطيب ۶۳ قوله الى الشام اے وسبب سكناهم بمصر مع ان اصلهم من الشام ان الاسباط اولاد يعقوب جاؤا مصر لاخيهم يوسف فمكثوا وتناسلوا فى مصر فلما ظهر فرعون استعبدهم واستعملهم فى الاعمال الشاقة فاحب موسى ان يخلصهم من ذلك الاسر ۱۲ صاوى ۶۴ قوله استعبدهم اے جعلهم عبيد الله بسبب استخدامه اياهم ۱۲ صاوى ۶۵ قوله ثعبان الخ فان قيل اليس قال الله تعالى فى موضع كانها جان والجان الحية الصغيرة اجيب بانها كانت كالجان فى الخفة والحركة وهى فى جثتها حية عظيمة وروى انه لما القاها صارت ثعبانا اشعر فاغرا فاه بين لحييه ثمانون ذراعا وضع لحيه الاسفل على الارض والاعلى على سور القصر وارتفعت من الارض بقدر ميل وقامت على ذنبها وتوجهت نحو فرعون لتاخذه فوثب فرعون عن سريره هاربا واحدث قيل اخذته البطن فى ذلك اليوم اربعمائة مرة وقد قيل انه كان ياكل الموز حتى لا يتغوط ومات الناس خمسة وعشرون الفا ۱۲ الخطيب وغيره ۶۶ قوله حية عظيمة روى انه لما القاها صارت ثعبانا اشعر فاغرا فاه بين لحييه ثمانون ذراعا وضع لحيته الاسفل على الارض والاعلى على سور القصر ثم توجه نحو فرعون فهرب منه واحدث و انهزم الناس مزدحمين فمات منهم خمسة وعشرون الفا وصاح فرعون يا موسى انشدك بالذى ارسلك خذه وانا اومن بك وارسل معك بنى اسرائيل فاخذه فعاد عصا ۱۲ ق ۶۷ قوله ونزع يده اے اليمنى وقوله اخرجها من جيبه اے طوق قميصه و قوله ذات شعاع اے نور يغلب على ضوء الشمس وقوله من الادمة اے السمرة ۱۲ جمل ۶۸ قوله بيضاء اے بيضاء بياضا خارجا عن العادة تجتمع عليه النظارة او بيضاء للنظار لا انها كانت بيضاء فى جبلتها روے ان موسے كان آدم شديد الادمة فادخل يده فى جيبه او تحت ابطه ثم نزعها فاذا هى بيضاء نورانية غلب شعاعها شعاع الشمس ۱۲ ق ۶۹ قوله فكانهم قالوا معه هذا بيان لوجه الجمع بين ما هنا وبين ما يأتى فى الشعراء ۱۲ صاوى ۷۰ قوله فماذا تامرون يصح ان يكون من كلام فرعون ويكون معناه تشيرون ويصح ان يكون من كلام الملأ والجمع للتعظيم على عادة خطاب الملوك والاول اقرب ۱۲ صاوى ۷۱ قوله ارجه الخ كانت اتفقت عليه آراؤهم فاشاروا به الى فرعون والارجاء التاخير اے اخر امره واصله ارجئه كما قرأ ابو عمرو وابو بكر ويعقوب من ارجأت وكذلك ارجئ على قراءة ابن كثير وهشام وعن ابن عامر على الاصل فى الضمير اوارجى من ارجيت كما قرأ نافع فى رواية ورش واسمعيل والكسائى واما قراءة حمزة وحفص ارجه بسكون الهاء فلتشبيه المنفصل بالمتصل وجعل جه كابل فى اسكان وسطه واما قراءة ابن عامر بن ذكوان ارجئه بالهمزة وكسر الهاء فلا يرتضيه النحاة لان الهاء لا تكسر الا اذا كان قبلها كسرة اوياء ساكنة ووجهه ان الهمزة لما كانت تقلب ياء اجريت مجراها ۱۲ ق ۷۲ قوله فجمعوا اى السحرة وهذا القدر مصرح به فى الشعراء بقوله تعالى فجمع السحرة لميقات يوم معلوم وكانوا اے السحرة اثنين وسبعين ساحرا وقال كعب الاحبار اثنا عشر الفا وقال ابن اسحق خمسة عشر الفا وقيل سبعين الفا وقيل ثمانين الفا وقيل بضعا وثمانين الفا تنبيه الفرق بين السحر والمعجزة ان الشئ المسحور حقيقته على ما هى عليه لم تنقلب واما المعجزة ففيها قلب حقيقة الشئ كالعصا حيث صارت حية هذا هو الفارق بين السحر والمعجزة ۱۲ جمل ۷۳ قوله قالوا الخ استئناف به كانه جواب سائل قال ما قالوا اذ جاؤه ۱۲ ۷۴ قوله بتحقيق الهمزتين لم يستفد من عبارة الا التنبيه على قراءتين فكان الاولى ان يقول وترك لسكون عبارة منبهة على اربع قراءات وبقى خامسة وهى اسقاط الهمزة الاولى وكلها سبعية ۱۲ جمل ۷۵ قوله قالوا يا موسى اما ان يكون ذلك تادبا من السحرة مع موسى وقد جوزوا عليه بالايمان والنجاة من النار واما ان يكون على عادة اهل الصنائع او عدم مبالاة بموسى لاعتمادهم على غلبتهم ۱۲ صاوى ۷۶ قوله امر للاذن الخ غرضه بهذا الجواب عن ايراد حاصله كيف امرهم بالسحر واقرهم عليه فحاصل الجواب انه انما امرهم ليظهر سحرهم لانهم اذا لم يلقوا قبله لم يظهر سحرهم ۱۲ خازن ۷۷ قوله سحروا اعين الناس وهذا هو السحر الذى هو محض التخييل فى عين الرائے والشئ المسحور حقيقته على ما هى عليه لم تنقلب واما المعجزة ففيها قلب حقيقة الشئ كالعصا حيث صارت حية هذا هو الفارق بين السحر والمعجزة ۱۲ خطيب ۷۸ قوله عن حقيقة ادراكها فى العبارة قلب اے عن ادراك حقيقتها ۱۲ جمل ۷۹ قوله بسحر عظيم اے عند السحرة وفى باب السحر وان كان حقيرا فى نفسه وذلك انهم القوا حبالا غلاظا واخشابا طوالا وطلوا تلك الحبال بالزئبق وجعلوا داخل تلك الاخشاب الزئبق ايضا فلما اثر فيها حر الشمس تحركت والتوى بعضها على بعض حتى تخيل للناس انها حيات وكانت سعة الارض ميلا فى ميل وكانت الواقعة فى سكندرية فلما القى موسى عصاه بلغ ذنبها وراء البحر ثم فتحت فاها ثمانين ذراعا فكانت تبتلع حبالهم وعصيهم واحدا واحدا حتى ابتلعت الكل وقصدت القوم الذين حضروا ذلك الجمع ففزعوا ووقع الزحام فمات منهم خمسة وعشرون الفا ثم اخذها موسى فصارت بيده عصا كما كانت الخ ۱۲ صاوى مختصرا ۸۰ عطف على ما سده نعم وزيادة على الجواب التحريضهم ۱۲

www.besturdubooks.wordpress.com

بموسىٰ قبل ان اذن انا لكم ان هذا الذي صنعتموه لمكر مكرتموه في المدينة لتخرجوا منها اهلها

فسوف تعلمون ○ ما ينالكم مني لأقطعن ايديكم وارجلكم من خلاف اي يد كل واحد اليمنى و

رجله اليسرى ثم لأصلبنكم اجمعين ○ قالوا انا الى ربنا بعد موتنا باي وجه كان منقلبون ○

راجعون في الآخرة وما تنقم تنكر منا الا ان امنا بآيات ربنا لما جاءتنا ربنا افرغ علينا صبرا

ع ١٤ ١٥ عند فعل ما توعدنا به لئلا نرجع كفارا وتوفنا مسلمين ○ وقال الملأ من قوم فرعون له اتذر

تترك موسى وقومه ليفسدوا في الارض بالدعاء الى مخالفتك ويذرك والهتك وكان صنع

لهم اصناما صغارا يعبدونها وقال انا ربكم وربها ولذا قال انا ربكم الاعلى قال سنقتل

بالتشديد والتخفيف ابناءهم المولودين ونستحي نستبقي نساءهم كفعلنا بهم من قبل وانا فوقهم

قاهرون ○ قادرون ففعلوا بهم ذلك فشكا بنو اسرائيل قال موسى لقومه استعينوا بالله و

اصبروا على اذاهم ان الارض لله يورثها يعطيها من يشاء من عباده والعاقبة المحمودة

للمتقين ○ الله قالوا اوذينا من قبل ان تأتينا ومن بعد ما جئتنا قال عسى ربكم

ع ١٥ ٥ ان يهلك عدوكم ويستخلفكم في الارض فينظر كيف تعملون ○ فيها ولقد اخذنا ال فرعون

بالسنين بالقحط ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون ○ يتعظون فيؤمنون فاذا جاءتهم الحسنة

الخصب والغنى قالوا لنا هذه اي نستحقها ولم يشكروا عليها وان تصبهم سيئة جدب وبلاء يطيروا

يتشاءموا بموسى ومن معه من المؤمنين الا انما طائرهم شؤمهم عند الله يأتيهم به ولكن اكثرهم

لا يعلمون ○ ان ما يصيبهم من عنده وقالوا لموسى مهما تأتنا به من اية لتسحرنا بها فما نحن لك

بمؤمنين ○ فدعا عليهم فارسلنا عليهم الطوفان وهو ماء دخل بيوتهم ووصل الى حلوق الجالسين

سبعة ايام والجراد فاكل زرعهم وثمارهم كذلك والقمل السوس او نوع من القراد فتتبع

ما تركه الجراد والضفادع فملأت بيوتهم وطعامهم والدم في مياههم ايات مفصلات مبينات

فاستكبروا عن الايمان بها وكانوا قوما مجرمين ○ ولما وقع عليهم الرجز العذاب قالوا

يموسى ادع لنا ربك بما عهد عندك من كشف العذاب عنا ان امنا لئن لام قسم كشفت عنا

الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن معك بني اسرائيل ○ فلما كشفنا بدعاء موسى عنهم الرجز

الى اجل هم بالغوه اذا هم ينكثون ○ ينقضون عهدهم ويصرون على كفرهم فانتقمنا منهم

اے الى حد من الزمان ١٢

---

٥١ قوله ان هذا لمكر يعني ان ما صنعتموه ليس مما اقتضى الحال صدوره عنكم لقوة الدليل بل هو حيلة احتلتموها مع مواطأة موسى في المدينة قبل ان تخرجوا الى الميعاد وقوله ان هذا لمكر وقوله لتخرجوا منها اهلها تان شبهتان القاهما الى اسماع عوام القبط فاراهم ان ايمان السحرة بني على المواطأة بينهم وبين موسى وان غرضهم بذلك اخراج القوم من المدينة وابطال ملكهم ومعلوم ان مفارقة الاوطان مما لا يطاق فجمع اللعين بين الشبهتين تثبيتا للقبط على ما هم عليه وتهييجا لعداوتهم لموسى ١٢ ج ٥٢ قوله مكرتموه اي تواطأتم عليه قبل مجيئكم الينا وقصد بذلك اللعين تثبيت القبط بهاتين الشبهتين القاهما عليهم وهما قوله ان هذا لمكر وقوله لتخرجوا منها اهلها ١٢ صاوي ٥٣ قوله لتخرجوا منها اهلها اي ان صنعكم هذا حيلة احتلتموها انتم وموسى في مصر قبل ان تخرجوا الى الصحراء الغرض لكم وهو ان تخرجوا من مصر القبط وتسكنوا بني اسرائيل ١٢ مدارك ٥٤ قوله فسوف تعلمون وعيد مجمل ثم فصله بقوله لأقطعن الخ ١٢ مد ٥٥ قوله لأقطعن ايديكم هذا بيان لوعيد الذي توعدهم به وهل فعل ما توعدهم به اولا فيه خلاف بل قال بعضهم انه لم يفعل بدليل قوله تعالى انتما ومن اتبعكما الغلبون ١٢ صاوي ٥٦ قوله وما تنقم منا اي تكره منا فقوله الا ان امنا ان وما دخلت عليه في تاويل مصدر مفعول به لتنقم والمعنى وما تكره منا الا ايماننا ويصح ان يكون المعنى وما تعذبنا بشيء من الاشياء الا لاجل ايماننا فيكون مفعولا لاجله ١٢ صاوي ٥٧ قوله ما تنقم اي تعيب وتنكر ابو السعود وفي المصباح نقمت عليه امرا ونقمت منه نقما اذا عتبته وكرهته اشد الكراهة لسوء فعله ١٢ ٥٨ قوله الا ان امنا والايمان خير الاعمال واصل المفاخر فلا نعدل عنه اصلا طلبا لمرضاتك ثم اعرضوا عن مخاطبته اظهارا لما في قلوبهم من العزيمة على ما قالوا وتقريرا له ففزعوا الى الله عز وجل وقالوا ربنا افرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين ١٢ ج ٥٩ قوله افرغ علينا اي افض علينا من الصبر او صب علينا من ابي السعود وفي الكبير عن مجاهد بمعنى صب علينا الصبر ١٢ ٦٠ قوله ما توعده بنا برزنة الماضي من التفعل اي ما توعدون بنا واختلف هل فعل بهم ذلك اولا فنقل ابن عباس انه فعل بهم ذلك وقال غيره لم يقدر عليهم بقوله تعالى انتما ومن اتبعكما الغالبون ولانهم سالوا ربهم ان يتوفاهم من جهته لا من هذا القتل قال النيسابوري الاول الاظهر وعليه الاكثر ولانه حكى عن الملأ اتذر موسى وقومه ولم يذكر السحرة ولانهم طلبوا الصبر وهو لا يطلب الا عند نزول البلاء واجيب عن الاول بانهم دخلوا تحت قومه وعن الثاني بانهم طلبوا الصبر على الايمان ١٢ ك ٦١ قوله ويذرك عطف على يفسدوا او جواب الاستفهام بالواو هذا في ابي السعود وفي الجمل قرأ العامة ويذرك بياء الغيبة ونصب الراء وفي النصب وجهان اظهرهما انه عطف على ليفسدوا والثاني انه منصوب على جواب الاستفهام كما ينصب في جوابه بعد الفاء والمعنى كيف يكون الجمع بين تركك موسى وقومه مفسدين وبين تركهم اياك وعبادة الهتك اي لا يمكن وقوع ذلك ١٢ ٦٢ قوله الهتك الاضافة لادنى ملابسة باعتبار انه صنعها وامرهم بعبادتها لتقربهم اليه هذا من الجمل وعبارة الخطيب قال ابن عباس كان لفرعون بقرة حسنة يعبدها وكان اذا رأى بقرة حسنة امرهم بعبادتها ولذلك اخرج لهم السامري ١٢ ٦٣ قوله قال سنقتل الخ لما لم يقدر فرعون على موسى ان يفعل معه مكروها لخوفه منه لما رأى منه من المعجزة عدل الى قومه فقال سنقتل الخ وقال ابن عباس كان ترك القتل في بني اسرائيل بعد ما ولد موسى فلما جاء موسى بالرسالة وكان من امره ما كان اعاد فيهم القتل ١٢ خازن ٦٤ قوله كفعلنا بهم اي كما كنا نفعل من قبل ليعلم انا على ما كنا عليه من القهر والغلبة ولا يتوهم انه المولود الذي حكم المنجمون والكهنة بذهاب ملكنا على يده ١٢ ق ٦٥ قوله قال موسى الخ لما سمعوا قول فرعون وتضجروا منه قال تسكينا لهم وتسلية لهم وتقريرا للامر بالاستعانة بالله والتثبيت في الامر ١٢ ق ٦٦ قوله قالوا اوذينا اي بالقتل وذلك ان بني اسرائيل كانوا مستضعفين في يد فرعون وقومه وكان يستعملهم في الاعمال الشاقة نصف النهار فلما جاء موسى وجرى بينه وبين فرعون ما جرى شدد فرعون في استعمالهم فكان يستعملهم جميع النهار واعاد القتل فيهم ١٢ خازن ٦٧ قوله قال عسى ربكم الخ تصريحا بما كنى عنه اولا لما رأى انهم لم يتسلوا بذلك ولعله اتى بفعل الطمع لعدم جزمه بانهم المستخلفون باعيانهم واولادهم وقد روى ان مصر انما فتح لهم في زمن داود عليه السلام ١٢ ق ٦٨ قوله فينظر كيف تعملون فيها اي من الاصلاح والافساد فان قيل اذا حملتم هذا النظر على الرؤية لزم اشكال لان الفاء في قوله تعالى فينظر للتعقيب فيلزم ان تكون رؤية الله تلك الاعمال متاخرة عن حصول تلك الاعمال وذلك يوجب حدوث صفة الله تعالى فالجواب ان المعنى تعلق رؤية الله تعالى بذلك الشيء والتعلق نسبة حادثة والنسب والاضافات لا وجود لها في الاعيان فلم يلزم حدوث الصفة الحقيقية في ذات الله تعالى ١٢ ٦٩ قوله فاذا جاءتهم الحسنة الخ اشار بذلك الى انهم باقون في غيهم وضلالهم ولم يتعظوا وينزجروا عما هم عليه ١٢ صاوي ٧٠ قوله لتسحرنا اي لتصرفنا عما نحن عليه من الدين ١٢ خطيب ٧١ قوله فدعا عليهم اي وقال يا رب ان عبدك فرعون علا في الارض وبغى وعتى وان قومه قد نقضوا العهد رب فخذهم بعقوبة تجعلها عليهم ونقمة لقومي وعظة لمن بعدهم فاجاب الله تعالى دعاءه فبعث عليهم الطوفان وغير ذلك من المذكورين ١٢ ج ٧٢ قوله فارسلنا عليهم الطوفان اي الماء من السماء والحال ان بيوت القبط مشتبكة ببيوت بني اسرائيل فامتلأت بيوت القبط حتى قاموا في الماء الى تراقيهم ومن جلس منهم غرق ولم يدخل من ذلك الماء في بيوت بني اسرائيل شيء ودام عليهم سبعة ايام فاستغاثوا بموسى فازال الله عنهم المطر ١٢ صاوي ٧٣ قوله والجراد اي واستمر من السبت الى السبت ياكل زروعهم وثمارهم واوراق اشجارهم وابتلى الجراد بالجوع فكانت لا تشبع ولم تصب بني اسرائيل وعظم الامر عليهم فضجوا من ذلك ١٢ صاوي ٧٤ قوله السوس اختلفوا في القمل فعن ابن عباس انه السوس الذي يخرج من الحنطة وعن قتادة انه اولاد الجراد وقيل نبات اجنحتها وعن عكرمة انه الحمنان وهو ضرب من القراد وعن عطا انه القمل المعروف ١٢ خطيب ٧٥ قوله والضفادع وكانت تقع في طعامهم وشرابهم حتى اذا تكلم الرجل تقع في فيه ١٢ مدارك ٧٥ قوله والدم اي وكان احمر خالصا فصارت مياههم كلها وما يستقون من بير ولا نهر الا وجدوه دما ١٢ صاوي ٧٦ قوله مبينات الخ لا يشكل على عاقل انها آيات الله تعالى ونقمة عليهم او منفصلات لامتحان احوالهم اذ كان بين كل اثنين منها شهر وكان امتداد كل واحدة اسبوعا وقيل ان موسى عليه السلام بعث فيهم بعد ما غلب السحرة عشرين سنة يريهم هذه الآيات على مهل ١٢ ق ٧٧ قوله لئن كشفت الخ هذا موزع على الحسنة فكانوا كلما ضجوا قالوا هذه المقالة ١٢ صاوي ٥ فيه ما تعملون من شكر وكفران ليجازيكم ١٢ ٥ بيان مهما وسموها آية على زعم موسى لا لاعتقادهم ١٢

www.besturdubooks.wordpress.com

ـ۵ قوله فی الیم قال صاحب الکشاف الیم البحر الذی لا یدرک قعرہ ووافقہ ابو السعود والقاضی البیضاوی والخطیب وایضاً فیہ قال الازہری ویقع الیم علی البحر الملح والبحر العذب ویدل علی ذلک قولہ تعالٰی فاقذفیہ فی الیم والمراد نیل مصر وہو عذب وقال الامام فخر الدین الرازی الیم البحر وفی القاموس الیم البحر لا یکسر ولا یجمع فما فسر الشارح الیم بالبحر الملح ضعیف لان الفرعون واتباعہ اغرقوا فی النیل وہو العذب کما نصہ الازہری وایضاً مخالف لجمہور المفسرین واللغۃ ۱۲

ـ۵ قوله لا یتدبرونہا ای فالمراد بالغفلۃ عدم التدبر وہذا مؤاخذ بہ فسقط ما یقال الغفلۃ لا مؤاخذۃ فیہا وفی القاموس غفل عنہ غفولاً ترکہ وسہا عنہ وفی المصباح قد تستعمل الغفلۃ فی ترک الشیٔ اہمالاً واعراضاً ۱۲ ع ـ۵ قوله مشارق الارض ومغاربہا ای نواحیہا وجمیع جہاتہا ۱۲ صاوی ـ۵ قوله صفۃ للارض فیہ انہ یلزم علیہ الفصل بین الصفۃ والموصوف بالمعطوف وہو اجنبی والاولٰی ان یکون صفۃ للمشارق والمغارب ۱۲ صاوی ـ۵ قوله کلمت رسم ہذہ بالتاء المجرورۃ لا غیر وما عداہا فی القرآن بالہاء علی الاصل ۱۲ صاوی ـ۵ قوله وہی قولہ ونرید وقولہ عسٰی ربکم ان یہلک عدوکم ویستخلفکم فی الارض ۱۲ کمالین ـ۵ قوله الخ وہو قولہ ما کانوا یحذرون بیضاوی واما قول صاحب الکمالین او قولہ عسٰی ربکم ان یہلک عدوکم ویستخلفکم فی الارض فمحذوف لانہ من کلام موسٰی ولیس من کلام اللہ تعالٰی بل ہو حکایۃ من کلام موسٰی ۱۲ ش ـ۵ قوله ودمرنا ما کان ای وخربنا ما کان یصنع ای الذی کان فرعون یصنعہ علی ان فرعون اسم کان ویصنع خبرہا مقدم والجملۃ صلۃ والعائد محذوف ای یصنعہ ابو السعود وفی السمین قولہ ودمرنا ما کان یصنع فرعون یجوز فی ہذہ الآیۃ وجہان احدہما ان یکون فرعون اسم کان ویصنع خبر مقدم والجملۃ الکونیۃ صلۃ ما والعائد محذوف والتقدیر ودمرنا الذی کان فرعون یصنعہ الثانی ان اسم کان ضمیر عائد علی ما الموصولۃ ویصنع مسند لفرعون والجملۃ خبر عن کان والعائد محذوف والتقدیر ودمرنا الذی کان ہو یصنعہ فرعون ۱۲ جمل ـ۵ قوله وجاوزنا شروع فی قصۃ بنی اسرائیل وما وقع منہم من کفر النعمۃ ...

فَاَغْرَقْنٰہُمْ فِی الْیَمِّ البحر الملح بِاَنَّہُمْ بسبب انہم کَذَّبُوْا بِاٰیٰتِنَا وَکَانُوْا عَنْہَا غٰفِلِیْنَ ○ لا یتدبرونہا وَ

اَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِیْنَ کَانُوْا یُسْتَضْعَفُوْنَ بالاستعباد وہو بنو اسرائیل مَشَارِقَ الْاَرْضِ وَمَغَارِبَہَا الَّتِیْ

بٰرَکْنَا فِیْہَا بالماء والشجر صفۃ للارض وہی الشام وَتَمَّتْ کَلِمَتُ رَبِّکَ الْحُسْنٰی وہی قولہ ونرید ان نمن علی

الذین استضعفوا الخ عَلٰی بَنِیْٓ اِسْرَآءِیْلَ بِمَا صَبَرُوْا علی اذی عدوہم وَدَمَّرْنَا اہلکنا مَا کَانَ یَصْنَعُ فِرْعَوْنُ

وَقَوْمُہٗ من العمارۃ وَمَا کَانُوْا یَعْرِشُوْنَ بکسر الراء وضمہا یرفعون من البنیان وَجٰوَزْنَا عبرنا بِبَنِیْٓ اِسْرَآءِیْلَ

الْبَحْرَ فَاَتَوْا فمروا عَلٰی قَوْمٍ یَّعْکُفُوْنَ بضم الکاف وکسرہا عَلٰٓی اَصْنَامٍ لَّہُمْ یقیمون علی عبادتہا قَالُوْا یٰمُوْسَی

اجْعَلْ لَّنَآ اِلٰہًا صنمًا نعبدہ کَمَا لَہُمْ اٰلِہَۃٌ قَالَ اِنَّکُمْ قَوْمٌ تَجْہَلُوْنَ ○ حیث قابلتم نعمۃ اللہ علیکم بما قلتموہ

اِنَّ ہٰٓؤُلَآءِ مُتَبَّرٌ ہالک مَّا ہُمْ فِیْہِ وَبٰطِلٌ مَّا کَانُوْا یَعْمَلُوْنَ ○ قَالَ اَغَیْرَ اللّٰہِ اَبْغِیْکُمْ اِلٰہًا معبودًا واصلہ

ابغی لکم وَّہُوَ فَضَّلَکُمْ عَلَی الْعٰلَمِیْنَ ○ فی زمانکم بما ذکرہ فی قولہ وَاذکروا اِذْ اَنْجَیْنٰکُمْ وفی قراءۃ انجاکم

مِّنْ اٰلِ فِرْعَوْنَ یَسُوْمُوْنَکُمْ یکلفونکم ویذیقونکم سُوْٓءَ الْعَذَابِ اشدہ وہو یُقَتِّلُوْنَ اَبْنَآءَکُمْ وَیَسْتَحْیُوْنَ

ع ۱۶ ۱۲ یستبقون نِسَآءَکُمْ وَفِیْ ذٰلِکُمْ الانجاء او العذاب بَلَآءٌ انعام او ابتلاء مِّنْ رَّبِّکُمْ عَظِیْمٌ ○ افلا تتعظون

فتنتہون عما قلتم وَوٰعَدْنَا بالف ودونہا مُوْسٰی ثَلٰثِیْنَ لَیْلَۃً نکلمہ عند انتہائہا بان یصومہا وہی ذو القعدۃ

فصامہا فلما تمت انکر خلوف فمہ فاستاک فامر اللہ بعشرۃ اخری لیکلمہ بخلوف فمہ کما قال تعالٰی

وَّاَتْمَمْنٰہَا بِعَشْرٍ من ذی الحجۃ فَتَمَّ مِیْقَاتُ رَبِّہٖ وقت وعدہ بکلامہ ایاہ اَرْبَعِیْنَ حال لَیْلَۃً تمییز وَ

قَالَ مُوْسٰی لِاَخِیْہِ ہٰرُوْنَ عند ذہابہ الی الجبل للمناجاۃ اخْلُفْنِیْ کن خلیفتی فِیْ قَوْمِیْ وَاَصْلِحْ

امرہم وَلَا تَتَّبِعْ سَبِیْلَ الْمُفْسِدِیْنَ ○ بموافقتہم علی المعاصی وَلَمَّا جَآءَ مُوْسٰی لِمِیْقَاتِنَا ای للوقت الذی

وعدناہ بالکلام فیہ وَکَلَّمَہٗ رَبُّہٗ بلا واسطۃ کلامًا یسمعہ من کل جہۃ قَالَ رَبِّ اَرِنِیْ نفسک اَنْظُرْ

اِلَیْکَ قَالَ لَنْ تَرٰىنِیْ ای لا تقدر علی رؤیتی والتعبیر بہ دون لن اُرٰی یفید امکان رؤیتہ تعالٰی وَلٰکِنِ

انْظُرْ اِلَی الْجَبَلِ الذی ہو اقوٰی منک فَاِنِ اسْتَقَرَّ ثبت مَکَانَہٗ فَسَوْفَ تَرٰىنِیْ ای تثبت لرؤیتی والا

فلا طاقۃ لک فَلَمَّا تَجَلّٰی رَبُّہٗ ای ظہر من نورہ قدر نصف انملۃ الخنصر کما فی حدیث صححہ الحاکم

لِلْجَبَلِ جَعَلَہٗ دَکًّا بالقصر والمد ای مدکوکًا مستویًا بالارض وَّخَرَّ مُوْسٰی صَعِقًا مغشیًا علیہ لہول

ما رای فَلَمَّآ اَفَاقَ قَالَ سُبْحٰنَکَ تنزیہًا لک تُبْتُ اِلَیْکَ من سؤال ما لم اؤمر بہ وَاَنَا اَوَّلُ

الْمُؤْمِنِیْنَ ○ فی زمانی قَالَ تعالٰی لہ یٰمُوْسٰٓی اِنِّی اصْطَفَیْتُکَ اخترتک عَلَی النَّاسِ اہل

فان کل نبی فہو اول مومن فی زمانہ ۱۲

[illegible]

زمانك برسلتي بالجمع والافراد وبكلامي اي تكليمي اياك فخذ مآ اتيتك من الفضل وكن من الشكرين لانعمي

وكتبنا له في الالواح اي الواح التورىة وكانت من سدرة الجنة او زبرجد او زمرد سبعة او عشرة من كل شيء

يحتاج اليه في الدين موعظة وتفصيلا تبيينا لكل شيء بدل من الجار والمجرور قبله فخذها قبله قلنا مقدرا

بقوة بجد واجتهاد وامر قومك ياخذوا باحسنها سأوريكم دار الفسقين فرعون واتباعه وهي مصر لتعتبروا

بهم سأصرف عن ايتي دلائل قدرتي من المصنوعات وغيرها الذين يتكبرون في الارض بغير الحق بان اخذلهم

فلا يتفكرون فيها وان يروا كل اية لا يؤمنوا بها وان يروا سبيل طريق الرشد الهدى الذي جاء من عند الله

لا يتخذوه سبيلا يسلكوه وان يروا سبيل الغي الضلال يتخذوه سبيلا ذلك الصرف بانهم كذبوا

بايتنا وكانوا عنها غفلين تقدم مثله والذين كذبوا بايتنا ولقاء الاخرة البعث وغيره حبطت بطلت

اعمالهم ما عملوه في الدنيا من خير كصلة رحم وصدقة فلا ثواب لهم لعدم شرطه هل ما يجزون الا جزاء ما كانوا

١٧ ع ٦ يعملون من التكذيب والمعاصي واتخذ قوم موسى من بعده اي بعد ذهابه الى المناجاة من حليهم الذي

استعاروها من قوم فرعون لعلة عرس فبقي عندهم عجلا صاغه لهم منه السامري جسدا بدل لحما ودما له خوار

اي صوت يسمع انقلب كذلك بوضع التراب الذي اخذه من حافر فرس جبرئيل عليه السلام في فمه فان اثره الحياة فيما

يوضع فيه ومفعول تخذ الثاني محذوف اي الها الم يروا انه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا فكيف يتخذ الها اتخذوه

الها وكانوا ظلمين باتخاذه ولما سقط في ايديهم اي ندموا على عبادته وراوا علموا انهم قد ضلوا بها وذلك

بعد رجوع موسى قالوا لئن لم يرحمنا ربنا ويغفر لنا بالياء والتاء فيهما لنكونن من الخسرين ولما رجع موسى

الى قومه غضبان من جهتهم اسفا شديد الحزن قال بئسما اي بئس خلافة خلفتموني ها من بعدي

خلافتكم هذه حيث اشركتم اعجلتم امر ربكم والقى الالواح الواح التورىة غضبا لربه فتكسرت واخذ براس

اخيه اي بشعره بيمينه ولحيته بشماله يجره اليه غضبا قال يا ابن ام بكسر الميم وفتحها اراد امي وذكرها

اعطف لقلبه ان القوم استضعفوني وكادوا قاربوا يقتلونني فلا تشمت تفرح بي الاعداء باهانتك اياي ولا

تجعلني مع القوم الظلمين بعبادة العجل في المؤاخذة قال رب اغفر لي ما صنعت باخي ولاخي اشركه في الدعاء

١٨ ع ٨ ارضاء له ودفعا للشماتة به وادخلنا في رحمتك وانت ارحم الرحمين قال ان الذين اتخذوا العجل الها

سينالهم غضب عذاب من ربهم وذلة في الحيوة الدنيا فعذبوا بالامر بقتلهم انفسهم وضربت عليهم الذلة الى

يوم القيمة وكذلك كما جزينهم نجزي المفترين على الله بالاشراك وغيره والذين عملوا السيات ثم تابوا

---

٥١ قوله وكن من الشاكرين اي على النعمة فی ذلک فهي من اجل النعم قيل خر موسى صعقا يوم عرفة واعطي التوراة يوم النحر ولما كان هارون وزيرا وتابعا لموسى تخصص الاصطفاء بموسى عليه السلام ١٢ مد ٥٢ قوله في الالواح الالواح جمع لوح وكانت عشرة الواح وقيل سبعة وكانت من زمرد وقيل من خشب نزلت من السماء فيها التوراة ١٢ مدارک ٥٣ قوله التوراة روي عن الربيع بن انس انزلت التوراة وهو سبعون وقر بعير يقرأ الجزء منه في سنة لم يقرأها الا اربعة موسى ويوشع وعزير وعيسى ١٢ ک ٥٤ قوله وكانت من سدر الجنة اخرج ابو الشيخ من طريق جعفر بن محمد عن ابيه عن جده صلى الله عليه وسلم قال الالواح التي انزلت على موسى كانت من سدر الجنة ١٢ ک ٥٤ قوله من سدر الجنة قال البغوي كان طول اللوح اثنا عشرة ذراعا من الخطيب وايضا عن الحسن رضي الله عنه كانت من خشبة وان طولها كان عشرة اذرع كما نصه في ابي السعود ٥ قوله بدل من الجار والمجرور قبله اي كتبنا له كل شيء من المواعظ وتفصيل الاحكام كما في ابي السعود ٥ قوله قبله قلنا مقدرا اي فقلنا خذها ١٢ ٥٥ قوله او زبرجد روى ابن ابي حاتم عن ابن عباس اعطى موسى سبعة الواح من زبرجد ١٢ ک ٥٦ قوله بدل من الجار والمجرور يعني قوله موعظة وتفصيلا بدل عن قوله من كل شيء وهو في محل النصب على انه مفعول كتبنا وقيل بغضبهما على المفعول له اي كتبنا له تلك الاشياء والتفصيل والمعنى كتبنا له كل شيء كانوا بنو اسرائيل محتاجين اليه في دينهم من المواعظ وتفصيل الاحكام ١٢ ک ٥٧ قوله تبلغ قلنا مقدرا اشار بذلك الى ان هذا المحذوف معطوف على كتبنا ١٢ صاوی ٥٨ قوله باحسنها اي بالاحوط منها لان فيها عزائم ورخصا وفاضلا ومفضولا وجائزا ومندوبا فامر قومك ياخذوا باحوطها بان يتبعوا العزائم ويتركوا الرخص وذلك كالقود والعفو والانتصار والصبر والاخذ بالعفو احسن من القود والصبر احسن من الانتصار او يقال ان اسم التفضيل ليس على بابه اي بجنسها والاضافة بيانية والمعنى يعملون بجميع ما فيها ١٢ صاوی ٥٩ قوله لتعتبروا ابهم انهم دمروا لفسقهم فلا تفسقوا ١٢ ٦٠ قوله سأصرف عن آياتي. استيناف مسوق لتحذيرهم عن التكبر الموجب لعدم التفكر في الآيات التي هي ما كتب في الواح التوراة او ما يعمها وغيرها وقوله عن آياتي اي عن فهمها بدليل قوله فلا يتفكرون فيها فمعنى صرفهم عنها الطبع على قلوبهم بحيث لا يفهمونها من ابي السعود ١٢ ج ٦١ قوله بغير الحق صلة يتكبرون اي يتكبرون بما ليس بحق والتكبر بالحق لا يكون الا لله سبحانه او حال من فاعله اي يتكبرون متلبسين بغير الحق فان تكبر المحق على المبطل وهو التكبر على المتكبر صدقة بان اخذلهم فلا يتفكرون فيها وذلك يجري مجرى العقوبة على كفرهم وكبرهم على الله تقدم مثله ١٢ ک ٦٢ قوله استعاروها اي قبل الغرق فبقي عندهم بعد هلاكه لبني اسرائيل بحكم الغنيمة اي فاستمر عندهم حتى خرجوا من مصر وغرق فرعون واستقروا في الشام هذا مستفاد ١٢ ابو السعود والجمل ٦٣ قوله عجلا وهذا العجل قد حرقه موسى عليه السلام ونسفه في البحر كما قصه الله تعالى في سورة طه ١٢ صاوی ٦٤ قوله ودما يعني انه كان حيا وهذا قول ابن عباس والحسن وقتادة وقيل كان جسدا من ذهب دروح فيه ١٢ ک ٦٥ قوله اي صوت يسمع وقيل كان صوت الريح يدخل في جوفه ويخرج وقيل الخوار صوت البقر قيل كان يتحرك ويمشي وقيل لم يكن فيه شيء من اثر الحياة الا الصوت ١٢ كما وخازن ٦٦ قوله اخذه من حافر الخ كما يدل عليه قوله تعالى فقبضت قبضة من اثر الرسول ١٢ ک ٦٧ قوله ومفعول اتخذ محذوف ولهذا نسب الاتخاذ اليهم وقيل اتخذ بمعنى صنع فيكون متعديا بواحد وعلى هذا لابد من تقدير جملة وهو يعبدوه فيكون ذلك مورد الانكار لان حرمة التصوير وردت في شرعنا وعلى هذا فيكون اسناد الاتخاذ اليهم مع انه فعل السامري لانهم رضوا به ١٢ ک ٦٨ قوله اي ندموا الخ يريد ان السقوط في يده كناية عن الندم فان النادم المتحير يعض يده فيصير يده مسقوطا لان فاه يقع فيها وسقط مسند الى في ايديهم ١٢ ک ٦٩ قوله اي ندموا على عبادته يقول العرب لكل نادم على امر قد سقط في يده وذلك لان من شان من اشتد ندمه على امر ان يعض يده ثم يضرب بخده فتصير يده ساقطة لان السقوط عبارة عن النزول من اعلى الى اسفل كما نقله الخطيب فالحاصل ان السقوط في يده يستعمل في الندم ويؤيده عبارة الكبير ايضا واعلم انهم اتفقوا على ان المراد من قوله سقط في ايديهم انه اشتد ندمهم على عبادة العجل واختلفوا في الوجه الذي لاجله حسنت هذه الاستعارة انتهى واقام الامام الرازي وجوها كثيرة نترك للاختصار والمقصود قد حصل بهذا القدر ١٢ ٧٠ قوله ولما رجع الواو لمطلق الجمع لا يقتضي الترتيب فلا يشكل وقوع ولما رجع موسى بعده ١٢ ک ٧١ قوله غضبان اسفا. اي لما فعلوه من عبادة غير الله وكان قد اخبره الله بذلك قبل رجوعه كما يأتي في سورة طه قال تعالى فانا قد فتنا قومك من بعدك واضلهم السامري وغضبان واسفا منصوبان على الحال من موسى عند من يجيز تعدد الحال وعند من لا يجيزه يجعل اسفا حالا من الضمير المستكن في غضبان فتكون حالا متداخلة واقرب ما يقال انه بدل بعض من كل ان فسرنا الاسف بالشديد الغضب او بدل اشتمال ان فسرناه بالحزين ١٢ ج ٧٢ قوله بئسما خلفتموني بئس فعل ماض لانشاء الذم وفاعله مستتر تقديره هو وما تمييز بمعنى خلافة والجملة خلفتموني صفة لما والمخصوص بالذم محذوف اي خلافتكم ١٢ جمل ٧٣ قوله اعجلتم امر ربكم اي تركتموه غير تام على تضمين عجل معنى سبق او المعنى اعجلتم وعد ربكم الذي وعدنيه من الاربعين وقدرتم موتي وغيرتم بعدي كما غيرت الامم بعد انبيائهم ١٢ صاوی ٧٤ قوله فتكسرت وروي ان التوراة كانت سبعة اسباع فلما القى الالواح تكسرت فرفع منها ستة اسباعها وبقي سبع واحد وكان فيما رفع اخبار الغيب وفيما بقي الهدى والرحمة والاحكام والمواعظ كالحلال والحرام نقله الخطيب وغيره وقال الامام الرازي ولقائل ان يقول ليس في القرآن الا انه القى الالواح فاما انه القاها بحيث تكسرت فهذا ليس في القرآن فانه لجراة عظيمة على كتاب الله ومثله لا يليق بالانبياء عليهم السلام وايضا قال واخذ الالواح يدل على ان الالواح لم تتكسر ولم يرفع من التوراة شيء ١٢ ٧٥ قوله بكسر الميم وفتحها اي وقرئ بكسر الميم باسقاط الياء تخفيفا كالمنادى المضاف الى الياء، واما قراءة الفتح ففيها مذهبان مذهب البصريين انهما بنيا على الفتح لتركبهما تركيب خمسة عشر فعلى هذا فليس ابن مضافا لام بل هو مركب معها فحركتها حركة بناء والثاني مذهب الكوفيين وهو ان ابن مضاف لام وام مضافة لياء المتكلم وقد قلبت الفا كما تقلب في المنادى المضاف الى ياء المتكلم نحو يا غلاما ثم حذفت الالف واجتزئ عنها بالفتحة كما يجتزئ عن الياء بالكسرة وحينئذ فحركة ابن حركة اعراب وهو منادى مضاف لام فهي في محل خفض بالاضافة من الجمل وابي السعود ٧٦ قوله اراد امي اي اصله امي ٧٧ قوله وذكرها اي الام ١٢ ٧٨ قوله وذكرها عطف جواب عما يقال ان هارون شقيق موسى فلم اقتصر في خطابه على الام وكان هارون كثير الحلم محببا في بني اسرائيل وهو اكبر من موسى بثلث سنين ١٢ صاوی ٧٩ قوله وكادوا يقتلونني اي لاني نهيتهم عن عبادة العجل وعبارة البيضاوي ان القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني هذا ازاحة لتوهم التقصير في حقه والمعنى بذلت وسعي في كفهم حتى قهروني واستضعفوني وقاربوا قتلي انتهت ١٢ جمل ٨٠ قوله فلا تشمت اي فلا تفعل بي ما يشمتون بي لاجله واصل الشماتة الفرح ببلية من تعاديه وتعاديك. يقال شمت فلان بفلان اذا سره مكروه نزل به ١٢ خطيب ٨١ قوله سينالهم غضب الخ في الزاهدي قال الحسن البصري هذا في حق بعض وهم الذين عبدوا العجل ولم يتوبوا ١٢ ٨٢ قوله والذين عملوا السيئات الخ اي التي من جملتها عبادة العجل ١٢ ج ٨٣ اي هذا الاستفهام معناه النفي لذا دخلت الا ١٢ ٨٤ اي لانه كان صائغا وكان من بني اسرائيل ١٢ ج

www.besturdubooks.wordpress.com

٥١ قوله ولما سكت عن موسى الغضب اے براجعة هارون له حيث الين له الكلام واعتذر له وفي الكلام استعارة بالكناية حيث شبه الغضب بامير قام على موسى فامره بالقاء الالواح والاخذ براس اخيه وطوى ذكر المشبه به ودمز له بشيء من لوازمه هو السكوت فاثباته تخييل وفي السكوت استعارة تبعية حيث شبه السكون بالسكوت واستعير اسم المشبه به للمشبه واشتق من السكوت سكت بمعنى سكن على طريق الاستعارة التصريحية التبعية وما وقع من موسى عليه السلام من الغضب ليس ناشئا عن سوء خلق وعدم حلم انما هو غضب لانتهاك حرمات الله ولا ينافي الحلم ١٢ صاوى ٥٢ قوله اے من قومه فحذف الجار واوصل الفعل اليه وهي مسموع نے اختار وامرو سمي وزوج واستغفر وصدق ودعا وحدث وانبا ١٢ ك ٥٣ قوله سبعين رجلا قيل اختار من اثنى عشر سبطا من كل سبط ستة فبلغوا اثنين وسبعين رجلا فقال ليتخلف منكم رجلان فقعد كالب ويوشع ١٢ مدارك ٥٤ قوله من لم يعبدوا العجل وجملتهم اثنا عشر الفا وكان جملة بني اسرائيل الذين خرجوا معه من مصر ست مائة الف وعشرين الفا فكلهم عبدوا العجل الا هذه الشرذمة القليلة وقوله بامره تعالى متعلق باختار ١٢ جمل ٥٥ قوله بامره تعالى روے انه تعالى امره بان ياتيه في سبعين من بني اسرائيل فاختار من كل سبط ستة فزاد اثنان فقال ليتخلف منكم رجلان فتشاحوا فقال ان لمن قعد اجر من خرج فقعد كالب ويوشع وذهب مع الباقين فلما دنوا من الجبل غشيه غمام فدخل موسى عليه السلام بهم الغمام وخروا سجدا فسمعوه يكلم موسى يامره وينهاه ثم انكشف الغمام فاقبلوا اليه وقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فاخذتهم الرجفة اے الصاعقة اورجفة الجبل فصعقوا منها ١٢ ق

رجعوا عنها مِن بَعْدِهَا وَآمَنُوا بالله إِنَّ رَبَّكَ مِن بَعْدِهَا اى التوبة لَغَفُورٌ لهم رَّحِيمٌ ○ بهم وَلَمَّا سَكَتَ
سكن عَن مُّوسَى الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوَاحَ التى القاها وَفِي نُسْخَتِهَا اى ما نسخ فيها اى كتب هُدًى من الضلالة
وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ ○ يخافون وادخل اللام على المفعول لتقدمه وَاخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ اى من
قومه سَبْعِينَ رَجُلًا ممن لم يعبدوا العجل بامره تعالى لِّمِيقَاتِنَا اى للوقت الذى وعدناه باتيانهم فيه
ليعتذروا من عبادة اصحابهم العجل فخرج بهم فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ الزلزلة الشديدة قال ابن عباس لانهم
لم يزايلوا قومهم حين عبدوا العجل قال وهم غير الذين سألوا الرؤية واخذتهم الصاعقة قَالَ مُوسَىٰ رَبِّ
لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ اى قبل خروجى بهم ليعاين بنو اسرائيل ذلك ولا يتهمونى وَإِيَّايَ ۖ أَتُهْلِكُنَا
بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا ۖ استفهام استعطاف اى لا تعذبنا بذنب غيرنا إِنْ هِيَ اى الفتنة التى وقعت فيها السفهاء
إِلَّا فِتْنَتُكَ ابتلاؤك تُضِلُّ بِهَا مَن تَشَاءُ اضلاله وَتَهْدِي مَن تَشَاءُ ۖ هدايته أَنتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا ۖ وَ
أَنتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ ○ وَاكْتُبْ اوجب لَنَا فِي هَٰذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حسنة إِنَّا هُدْنَا تبنا إِلَيْكَ ۚ قَالَ تعالى
عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ ۖ تعذيبه وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ عمت كُلَّ شَيْءٍ ۚ فى الدنيا فَسَأَكْتُبُهَا فى الآخرة لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَ
يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُم بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ○ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ محمدا صلى الله عليه وسلم الَّذِي
يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِندَهُمْ فِي التَّوْرَاةِ وَالْإِنجِيلِ باسمه وصفته يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنكَرِ وَيُحِلُّ
لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ ما حرم فى شرعهم وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ من الميتة ونحوها وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ ثقلهم وَالْأَغْلَالَ
الشدائد الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ۚ كقتل النفس فى التوبة وقطع اثر النجاسة فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ منهم وَعَزَّرُوهُ وقروه
١٩ ع ٦ ٩ ونصروه وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ ۙ اى القرآن أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ○ قُلْ خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم يَا أَيُّهَا
النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ ۖ فَآمِنُوا بِاللَّهِ
وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ القرآن وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ○ ترشدون وَمِن قَوْمِ
مُوسَىٰ أُمَّةٌ جماعة يَهْدُونَ الناس بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ○ فى الحكم وَقَطَّعْنَاهُمُ فرقنا بنى اسرائيل اثْنَتَيْ عَشْرَةَ حال
أَسْبَاطًا بدل منه اى قبائل أُمَمًا ۚ بدل مما قبله وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ فى التيه أَنِ اضْرِب
بِّعَصَاكَ الْحَجَرَ ۖ فضربه فَانبَجَسَتْ انفجرت مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا ۖ بعدد الاسباط قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ
سبط منهم مَّشْرَبَهُمْ ۚ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ فى التيه من حر الشمس وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوَىٰ ۖ
هما الترنجبين والطير السمانى بتخفيف الميم والقصر وقلنا لهم كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ۚ وَمَا ظَلَمُونَا

٥٦ قوله لميقاتنا هذا ميقات ثان للاعتذار عن عبادة العجل كذا نقله البغوي عن السدى والذى ذهب اليه الزمخشرى ان الميقات ميقات اعطاء التوراة ١٢ ك ٥٧ قوله ليعتذروا اے ليسألوا التوبة على من تركوهم وراءهم من قومهم الذين عبدوه ١٢ ابو السعود ٥٨ قوله الرجفة الخ اختلفوا هل كان مع الرجفة موت ام لا ومعظم الروايات على انهم ماتوا بها وقال وهب لم يموتوا ولكنهم لما راوا الهيبة اخذتهم الرعدة فلما راے موسى منهم ذلك خاف عليهم الموت فدعا ربه وبكى فكشف الله عنهم تلك الرجفة خازن وفى القرطبى وقد تقدم فى البقرة انهم ماتوا يوما وليلة ١٢ جمل ٥٩ قوله لانهم لم يزايلوا الخ اے ولم يامروهم بالمعروف ولم ينهوهم عن المنكر وفيه هذا اشارة الى الجواب عما يقال كيف اخذتهم الرجفة وهم لم يعبدوا العجل ١٢ جمل ٦٠ قوله وهم غير الذين سألوا الرؤية اے غير السبعين الذين سألوا معه الرؤية اے لانهم كانوا فى ميعاد اخذ التوراة لا فى ميعاد الاعتذار عن عبادة العجل وفى الكرخى وهم غير الذين سألوا الرؤية اے جهرة بل كانوا سبعين قبل هؤلاء الذين اخذتهم الرجفة وهم اخذتهم الصاعقة فماتوا ١٢ جمل ٦١ قوله اهلكتهم الخ تمنى هلاكهم وهلاكه قبل ان يرى ما راے او بسبب آخر وعنى به انك قدرت على اهلاكهم قبل ذلك بحمل فرعون على اهلاكهم وباغراقهم فى البحر وغيرها فترحمت عليهم بالانقاذ منها فان ترحمت عليهم مرة اخرى لم يبعد من عميم احسانك ١٢ ك ٦٢ قوله ليعاين بنو اسرائيل ذلك اے هلاكهم ولا يتهمونى اے بقتلهم ١٢ جمل ٦٣ قوله واياى معطوف على الهاء فى اهلكتهم وقال موسى هذا تسليما لقضاء الله وان كان لم يسبق منه ما يوجب هلاكه ١٢ جمل ٦٤ قوله بما فعل السفهاء منا اے من العناد والتجاسر على طلب الرؤية وكان ذلك قاله بعضهم وقيل المراد بما فعل السفهاء عبادة العجل والسبعون اختارهم موسى عليه السلام الميقات التوبة عنها فغشيتهم هيبة قلقوا منها ورجفوا حتى كادت تبين مفاصلهم واشرفوا على الهلاك فخاف عليهم موسى عليه وعلى نبينا الصلوة والسلام فبكى ودعا فكشفها الله تعالى عنهم ١٢ ق ٦٥ قوله ان هى الا فتنتك اے ابتلاؤك وهو راجع الى قوله انا قد فتنا قومك من بعدك فقال موسى هى تلك الفتنة التى اخبرتنى بها وهى ابتلاء الله تعالى عباده بما شاء ونبلوكم بالشر والخير فتنة ١٢ ٦٦ قوله ابتلاؤك اے حيث اوجدت خوار العجل او اسمعتهم كلامك فطمعوا فى الرؤية. كرخى وفى الخطيب ان هى الا فتنتك المعنى ان تلك الفتنة التى وقع فيها السفهاء لم تكن الا فتنتك اے اختبارك وابتلاؤك وهذا تاكيد لقوله اتهلكنا بما فعل السفهاء منا لان معناه لا تهلكنا بفعلهم وان تلك الفتنة كانت اختبارا منك وابتلاء اضللت بها قوما فافتتنوا بان اوجدت فى العجل خوارا فزاغوا به واسمعتهم كلامك حتى طمعوا فى الرؤية وهديت قوما فعصمتهم منها حتى ثبتوا على دينك وذلك معنى تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء ١٢ جمل ٦٧ قوله انا هدنا من هاد يهود اذا رجع وتاب وقرئ بالكسر من هاده يهيده اذا اماله والمعنى اے رجعنا عن المعصية التى جئناك للاعتذار منها ١٢ ابو السعود ٦٨ قوله ورحمتى وسعت كل شئ وروى انه لما نزلت هذه الآية فرح ابليس وقال دخلت فى رحمة الله فلما نزل فساكتبها الخ ايس من ذلك وفرحت اليهود وقالوا نحن من المتقين يؤتون الزكوة للمؤمنين فاخرجهم الله منها واثبتها لهذه الامة بقوله الذين يتبعون الرسول ١٢ صاوى ٦٩ قوله وسعت كل شئ اے من صفة رحمتى انها واسعة تبلغ كل شئ ما من مسلم ولا كافر الا وعليه اثر رحمتى فى الدنيا ١٢ مدارك ٧٠ قوله الذين يتبعون الخ مبتدأ خبره يامرهم او خبر مبتدأ تقديره هم الذين او بدل من الذين يتقون بدل الكل او البعض والمراد من آمن منهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وانما سماه رسولا بالاضافة الى الله تعالى ونبيا بالاضافة الى العباد ١٢ ق ٧١ قوله الامى نسبة الى الام كانه باق على حالته التى ولد عليها والمراد به الذى لا يقرأ الخط ولا يكتب وهذا الوصف من خصوصياته صلى الله عليه وسلم اذ كثير من الانبياء كان يكتب ويقرأ ١٢ كرخى ٧٢ قوله الطيبت الخ فى تفسير الطيبات والخبائث قولان احدهما انها الاشياء التى يستطيبها الطبع ويستلذه ويستخبثها فتكون الآية دالة على ان الاصل فى الاول الحل وفى الثانى الحرمة والثانى ما طاب فى حكم الشرع ولا يخبث فيه كالميتة واليه اشار المفسر بقوله ما حرم عليهم فى شرعهم كالشحوم والابل ١٢ ك ٧٣ قوله والاغلال التى كانت عليهم يعنى وضع الاثقال والشدائد التى كانت عليهم فى الدين والشريعة وذلك مثل قتل النفس فى التوبة وقطع الاعضاء الخاطئة وقرض النجاسة عن البدن والثوب بالمقراض وتعيين القصاص فى القتل وتحريم اخذ الدية وترك العمل فى يوم السبت وان صلوتهم لا تجوز الا فى الكنائس وغير ذلك من الشدائد التى كانت على بنى اسرائيل شبهت بالاغلال مجازا لان التحريم يمنع من الفعل كما ان الغل يمنع من الفعل فلما جاء محمد نسخ ذلك كله والحاصل انه كانت هذه الاثقال فى شريعة موسى عليه السلام ١٢ ج ٧٤ قوله كقتل النفس اے وتعيين القصاص وتحريم اخذ الدية وترك العمل يوم السبت وكون صلاتهم لا تجوز الا فى الكنائس ونحو ذلك من الامور الشاقة التى كلفوا بها وتسميتها اغلالا مجاز لان التحريم يمنع من الفعل كما ان الاغلال تمنع منه ١٢ صاوى ٧٥ قوله فآمنوا بالله تفريع على ما تقدم اے فحيث علمتم ان محمدا مرسل للجميع وان الله له ملك السموات والارض لا اله الا هو يحيى ويميت وجب عليكم الايمان بالله ورسوله وفيه التفات من التكلم للغيبة ونكتة التوطئة لاوصاف بقوله النبى الامى الخ ١٢ صاوى ٧٦ قوله الترنجبين هو شئ حلو كان ينزل عليهم مثل الثلج من الفجر الى طلوع الشمس فيأخذ كل انسان صاعا ١٢ صاوى ؛

www.besturdubooks.wordpress.com

وَلٰكِنْ كَانُوْٓا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ○ وَ اذكر اِذْ قِيْلَ لَهُمُ اسْكُنُوْا هٰذِهِ الْقَرْيَةَ بيت المقدس وَكُلُوْا مِنْهَا حَيْثُ
شِئْتُمْ وَقُوْلُوْا امرنا حِطَّةٌ وَّادْخُلُوا الْبَابَ اى باب القرية سُجَّدًا سجود انحناء نَّغْفِرْ بالنون وبالتاء مبنيا
للمفعول لَكُمْ خَطِيْٓـٰٔتِكُمْ ؕ سَنَزِيْدُ الْمُحْسِنِيْنَ ○ بالطاعة ثوابا فَبَدَّلَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ
الَّذِىْ قِيْلَ لَهُمْ فقالوا حبة فى شعرة ودخلوا يزحفون على استاههم فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا عذابا
مِّنَ السَّمَآءِ بِمَا كَانُوْا يَظْلِمُوْنَ ○ وَسْـَٔلْهُمْ يا محمد توبيخا عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِىْ كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ ۘ ع ٥ ‏ ٢٠
مجاورة بحر القلزم وهى ايلة ما وقع باهلها اِذْ يَعْدُوْنَ يعتدون فِى السَّبْتِ بصيد السمك المامورين
بتركه فيه اِذْ ظرف ليعدون تَاْتِيْهِمْ حِيْتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعًا ظاهرة على الماء وَّيَوْمَ لَا يَسْبِتُوْنَ لا
يعظمون السبت اى سائر الايام لَا تَاْتِيْهِمْ ۛۚ ابتلاء من الله كَذٰلِكَ ۛۚ نَبْلُوْهُمْ بِمَا كَانُوْا يَفْسُقُوْنَ ○
ولما صادوا السمك افترقت القرية اثلاثا ثلث صادوا معهم وثلث نهوهم وثلث امسكوا عن
الصيد والنهى وَاِذْ عطف على اذ قبله قَالَتْ اُمَّةٌ مِّنْهُمْ لم تصد ولم تنه لمن نهى لِمَ تَعِظُوْنَ قَوْمَا ۙ
ۨاللّٰهُ مُهْلِكُهُمْ اَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيْدًا ؕ قَالُوْا موعظتنا مَعْذِرَةً نعتذر بها اِلٰى رَبِّكُمْ لئلا ننسب
الى التقصير فى ترك النهى وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُوْنَ ○ الصيد فَلَمَّا نَسُوْا تركوا مَا ذُكِّرُوْا وعظوا بِهٖٓ فلم يرجعوا
اَنْجَيْنَا الَّذِيْنَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوْٓءِ وَاَخَذْنَا الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا بالاعتداء بِعَذَابٍۭ بَئِيْسٍ شديد بِمَا كَانُوْا
يَفْسُقُوْنَ ○ فَلَمَّا عَتَوْا تكبروا عَنْ ترك مَّا نُهُوْا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُوْنُوْا قِرَدَةً خٰسِـِٕيْنَ ○ صاغرين فكانوها
وهذا التفصيل لما قبله قال ابن عباس رضـ ما ادرى ما فعل بالفرقة الساكتة وقال عكرمة لم تهلك لانها
كرهت ما فعلوه وقالت لم تعظون الخ وروى الحاكم عن ابن عباس انه رجع اليه واعجبه وَاِذْ تَاَذَّنَ اعلم
رَبُّكَ لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ اى اليهود اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ مَنْ يَّسُوْمُهُمْ سُوْٓءَ الْعَذَابِ ؕ بالذل واخذ الجزية فبعث
عليهم سليمان عليه السلام وبعده بخت نصر فقتلهم وسباهم وضرب عليهم الجزية فكانوا يؤدونها الى المجوس
الى ان بعث نبينا صلى الله عليه وسلم وضربها عليهم اِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيْعُ الْعِقَابِ ۖۚ لمن عصاه وَاِنَّهٗ لَغَفُوْرٌ لاهل
طاعته رَّحِيْمٌ ○ بهم وَقَطَّعْنٰهُمْ فرقناهم فِى الْاَرْضِ اُمَمًا ۚ فرقا مِنْهُمُ الصّٰلِحُوْنَ وَمِنْهُمْ ناس
دُوْنَ ذٰلِكَ ۚ الكفار والفاسقون وَبَلَوْنٰهُمْ بِالْحَسَنٰتِ بالنعم وَالسَّيِّاٰتِ النقم لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ ○
عن فسقهم فَخَلَفَ مِنْۢ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَّرِثُوا الْكِتٰبَ التوراة عن ابائهم يَاْخُذُوْنَ عَرَضَ
هٰذَا الْاَدْنٰى اى حطام هذا الشئ الدنى اى الدنيا من حلال وحرام وَيَقُوْلُوْنَ سَيُغْفَرُ لَنَا ۚ ما فعلناه و

تعليقات:

٥١ قوله بيت المقدس وقيل اريحا وقد ذكر القولين فى البقرة فعلى الاول يكون القائل الله على لسان موسى وهم فى التيه وعلى الثانى يكون على لسان يوشع وهو المعتمد ١٢ صادى ٥٢ قوله وكلوا منها حيث شئتم اے مطاعمها واثمارها حيث شئتم اے من نواحيها من غير ان يزاحمكم فيها احد ١٢ ج ٥٣ قوله بالنون وحينئذ يقرء خطايا كم بجمع التكسير بوزن هدايا وبجمع السلامة اے خطيئاتكم وقوله بالتاء الخ اے تغفره وحينئذ يقرء خطايا بوزن السلامة اے خطيئاتكم او بالافراد اى خطيئتكم فعلى التاء لا يقرأ خطايا بوزن هدايا ١٢ جمل ٥٤ قوله فبدل الذين ظلموا فى الكلام حذف لان البدل يتعدى الى اثنين الى احدهما بالباء وهو المتروك والى الآخر بغير الباء وهو الماخوذ والتقدير فبدل الذين ظلموا بالذى قيل لهم قولا غير الذى ١٢ ج ٥٥ قوله فقالوا حبة الخ يحتمل انه مجرد هذيان قصدوا به اغاظة موسى ويحتمل ان يكون له معنى صحيح كانهم قالوا اطلبوا حاجة يعنى قمح فى زكائب من شعر ١٢ صادى ٥٦ قوله واسئلهم اے اليهود الذين فى المدينة وسبب نزولها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوبخ اليهود على كفرهم ويقول لهم انتم قد تبعتم اصولكم فى الكفر بانبيائهم فكانوا يقولون ان اصولنا لم تقع منهم مخالفة لربنا ولا كفر بانبيائهم وكانوا يعرفون ما وقع لهذه القرية ويخفونه ويعتقدون انه لا علم لاحد غيرهم به فنزلت الآية فقصها رسول الله صلى الله عليه وسلم فبهتوا فان قلت ان السورة مكية وهذا خطاب لاهل المدينة فالجواب انها مكية ما عدا تلك الآيات الثمانية التى اولها واسئلهم الخ فانها مدنية كما تقدم ١٢ صادى ٥٧ قوله ايلة قرية بين مدين والطور ذكره فى ابى السعود وسبب نزول هذه الآية ان اليهود ادعوا وقالوا لم يصدر من بنى اسرائيل كفر ولا مخالفة للرب وكانوا يعرفون ما وقع لاهل هذه القرية ويخفونه ويعتقدون انه لا يعلمه احد غيرهم فامر الله ان يسالهم عن حال اهل هذه القرية توبيخا لا سوال استفهام لانه صلى الله عليه وسلم كان قد علم حال هذه القرية بوحى فذكر لهم قصة هذه القرية فبهتوا واظهر كذبهم فى دعواهم المذكورة وكانت واقعة اهل القرية المذكورة فى زمن داؤد عليه السلام ١٢ جمل وخطيب ٥٨ قوله اذ يعدون اے يتعدون الحدود وكانوا فى زمن داؤد عليه السلام امتحنهم الله بان حرم عليهم صيد السمك يوم السبت واحل لهم باقى الاسبوع فكانوا يوم السبت يجدون السمك متراكما وباقى الجمعة لم يجدوا منه شيئا ثم ان ابليس علمهم ان يصنعوا اجداولا حول البحر يوم السبت فاذا جاء العصر وملأت الجداول بالسمك سدوا عليه واخذوه يوم الاحد فافترقت القرية ثلاث فرق وكانوا سبعين الفا ففرقة اصطادوا وفرقة نهتهم وضربوا بينهم وبينهم سورا وفرقة لم تعد ولم تنه فبعد ايام قلائل مسخ من اصطاد قردة وخنازير ومكثوا ثلاثة ايام وماتوا ونجى الله الفرقة الناهية والفرقة الثالثة وقع فيها خلاف بالانجاء والهلاك والصحيح نجاتهم ١٢ صادى ٥٩ قوله المامورين بتركه اے الصيد فيه اے السبت وذلك ان اليهود امرهم الله باتخاذ يوم الجمعة عيدا يعظمونه كما نعظم فابوا واختاروا يوم السبت فشدد الله عليهم ونهاهم عن الصيد فيه فيما اختاروه اشارة الى انقطاعهم عن الخير اذ السبت فى اللغة القطع فاختاروا ما فيه قطيعتهم ١٢ جمل ٦٠ قوله يوم سبتهم اے يوم تعظيمهم امر السبت وقيل اسم اليوم والاضافة لاختصاصهم باحكامهم فيه ويؤيد الاول قراءة عمر بن عبد العزيز يوم اسباتهم ١٢ ك ٦١ قوله شرعا جمع شارع بمعنى ظاهر من الكبير وغيره ١٢ ٦٢ قوله السبت السبت يوم من الاسبوع وقيام اليهود بامر السبت والفعل كنصر وضرب ١٢ ك ٦٣ قوله ابتلاء من الله مفعول له لقوله لا تاتيهم روى انه كان يوم السبت لم يبق حوت فى البحر الاخضر هناك واخرج خرطومه فاذا مضى تفرقت فحفروا حياضا وشرعوا فيها الجداول وكانت الحيتان تدخلها يوم السبت فيصطادونها يوم الاحد ١٢ ك ٦٤ قوله قالوا معذرة قرأ العامة معذرة رفعا على خبر مبتدأ مضمر اے موعظتنا معذرة وقرأ حفص عن عاصم وزيد بن على وعيسى بن عمرو وطلحة بن مصرف معذرة نصبا وفيها ثلاثة اوجه اظهرها انها منصوبة على المفعول من اجله اى وعظناهم لاجل المعذرة ١٢ جمل ٦٥ قوله كونوا امر تكوين لا قول فهو كناية عن سرعة التصيير اذ لا يكلف الشخص الا بما يقدر عليه وكونهم قردة ليس فى طاقتهم ١٢ صادى ٦٦ قوله فكانوها اے صورة ومعنى وقوله وهذا اے قوله فلما عتوا الخ تفصيل لما قبله اے قوله واخذنا الذين الخ ١٢ جمل ٦٧ قوله فكانوها اے صاروا قردة قيل صار الشباب قردة والشيوخ خنازير وكانوا يعرفون اقاربهم ويبكون ولا يتكلمون والجمهور على انهم ماتت بعد ثلث وقيل بقيت وتناسلت والصحيح هو الاول فان الممسوخ لا يكون له نسل كذا ورد فى حديث رواه مسلم وعن مجاهد مسخت قلوبهم لا ابدانهم رواه ابن جرير قال انه لظاهر القرآن والاحاديث والآثار واجماع المفسرين وقال الامام الرازى انه غير مستبعد لان الانسان اذا اصر على جهالته يقال انه حمار وقرد فهو من المجازات المشهورة ١٢ ك ٦٨ قوله لما قبله يعنى واخذنا الذين ظلموا بعذاب فالفاء فى قوله فلما عتوا للتفصيل لا للتعقيب ١٢ ك ٦٩ قوله وقالت لم تعظون الخ اے لان النهى عن المنكر فرض كفاية فاذا باشره بعض سقط عن الباقين ١٢ ك ٧٠ قوله اعلم تفعل من الايذان بمعناه كالتوعد والايعاد من البيضاوى وعبارة ابى السعود تاذن بمعنى اذن كما توعد بمعنى اوعد وفى الكبير وقوله تاذن بمعنى اذن اے اعلم ١٢ ٧١ قوله نصر بفتح النون وتشديد الصاد المهملة اسم صنم وجد عنده ذلك فسمى بذلك والبخت معناه العبد وكان بعثه عند قتل شعيا فى عهد ارميا قبل مولد يحيى بن زكريا بالمائة واحدى سنين ١٢ ك ٧٢ قوله وضربها عليهم ولا تزال مضروبة عليهم الى آخر الدهر حتى ينزل عيسى ابن مريم فانه لا يقبل الجزية ولا يقبل الا الاسلام ١٢ جمل ٧٣ قوله وقطعناهم اے اليهود الذين كانوا قبل زمن النبى صلى الله عليه وسلم واما الكائنون فى زمنه فسياتى ذكرهم فى قوله تعالى فخلف من بعدهم خلف ١٢ ج ٧٤ قوله امما اما مفعول ثان لقطعنا او حال من مفعوله وقوله منهم الصالحون صفة لامما او بدل منه وهم الذين امنوا بالمدينة ١٢ ابى السعود ٧٥ قوله منهم اے بنى اسرائيل الذين كانوا قبل زمن النبى صلى الله عليه وسلم الصالحون اے الكاملون فى الصلاح فهم قسمان مومن وكافر ١٢ ج ٧٦ قوله ومنهم دون ذلك منهم خبر مقدم دون ذلك نعت لمنعوت محذوف هو المبتدأ والتقدير ومنهم ناس اقوام دون ذلك ١٢ ك ١٢ جمل ٧٧ قوله فخلف من بعدهم خلف اے جاء من بعد هؤلاء الذين وصفناهم وقسمناهم الى القسمين خلف وهو القرن الذى يجئ بعد قرن آخر والخلف بسكون اللام يستعمل فى الشر وبفتحها فى الخير يقال خلف سوء بسكون اللام وخلف صدق بفتحها ١٢ ج ٧٨ قوله ورثوا الكتاب اے وقفوا على ما فيها من الاوامر والنواهى والتحليل والتحريم ولم يعملوا بها ١٢ م ٧٩ قوله عرض هذا الادنى سمى عرضا لتعرضه للزوال ففى الكلام استعارة تصريحية حيث شبه متاع الدنيا بالارض الذى لا يقوم بنفسه بجامع الزوال فى كل واستعير اسم المشبه به للمشبه ١٢ صادى ٨٠ قوله اے حطام هذا الشئ الدنى الحطام بالضم المنكسر من شدة يبس والمراد حقارته ١٢ ٨١ قوله وحرام والحرام هو ما كانوا ياخذون من الرشى فى الحكومة وعلى التحريف والجملة حال من ضمير فى ورثوا ١٢ ك ٨٢ قوله سيغفر لنا اے لا يواخذنا الله بما اخذنا والفعل مسند الى الاخذ اوالى الجار والمجرور اى لنا ١٢ م ٥ قرية بين مدين وطور ١٢ ك ٥ بدل عن القرية بدل اشتمال ١٢ ٥ اے فلما عتوا قلنا لهم كونوا قردة ١٢

www.besturdubooks.wordpress.com

اِنْ يَّاْتِهِمْ عَرَضٌ مِّثْلُهٗ يَاْخُذُوْهُ الجملة حال اى يرجون المغفرة وهم عائدون الى ما فعلوه مصرون عليه وليس فى التوراة وعد المغفرة مع الاصرار اَلَمْ يُؤْخَذْ استفهام تقرير عَلَيْهِمْ مِّيْثَاقُ الْكِتٰبِ الاضافة بمعنى فى اَنْ لَّا يَقُوْلُوْا عَلَى اللّٰهِ اِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوْا عطف على يؤخذ قرءوا مَا فِيْهِ فلم كذبوا عليه بنسبة المغفرة اليه مع الاصرار وَالدَّارُ الْاٰخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِيْنَ يَتَّقُوْنَ الحرام اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ○ بالياء والتاء انها خير فيؤثروها على الدنيا وَالَّذِيْنَ يُمَسِّكُوْنَ بالتشديد والتخفيف بِالْكِتٰبِ منهم وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ كعبد الله بن سلام واصحابه اِنَّا لَا نُضِيْعُ اَجْرَ الْمُصْلِحِيْنَ ○ الجملة خبر الذين وفيه وضع الظاهر موضع المضمر اى اجرهم وَ اذكر اِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ رفعناه من اصله فَوْقَهُمْ كَاَنَّهٗ ظُلَّةٌ وَّظَنُّوْا ايقنوا اَنَّهٗ وَاقِعٌۢ بِهِمْ ساقط عليهم بوعد الله اياهم بوقوعه ان لم يقبلوا احكام التوراة وكانوا ابوها لثقلها فقبلوا وقلنا لهم خُذُوْا مَاۤ اٰتَيْنٰكُمْ بِقُوَّةٍ بجد واجتهاد وَّاذْكُرُوْا مَا فِيْهِ بالعمل به لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ ○ وَ اذكر اِذْ حين اَخَذَ رَبُّكَ مِنْۢ بَنِيْۤ اٰدَمَ مِنْ ظُهُوْرِهِمْ بدل اشتمال مما قبله باعادة الجار ذُرِّيَّتَهُمْ بان اخرج بعضهم من صلب بعض من صلب ادم نسلا بعد نسل كنحو ما يتوالدون كالذر بنعمان يوم عرفة ونصب لهم دلائل على ربوبيته وركب فيهم عقلا وَاَشْهَدَهُمْ عَلٰۤى اَنْفُسِهِمْ قال اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوْا بَلٰى انت ربنا شَهِدْنَا بذلك والاشهاد لِ اَنْ لا يَقُوْلُوْا بالياء والتاء فى الموضعين اى الكفار يَوْمَ الْقِيٰمَةِ اِنَّا كُنَّا عَنْ هٰذَا التوحيد غٰفِلِيْنَ ○ لا نعرفه اَوْ تَقُوْلُوْۤا اِنَّمَاۤ اَشْرَكَ اٰبَآؤُنَا مِنْ قَبْلُ اى قبلنا وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِّنْۢ بَعْدِهِمْ فاقتدينا بهم اَفَتُهْلِكُنَا تعذبنا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُوْنَ ○ من اٰبائنا بتاسيس الشرك المعنى لا يمكنهم الاحتجاج بذلك مع اشهادهم على انفسهم بالتوحيد والتذكير به على لسان صاحب المعجزة قائم مقام ذكره فى النفوس وَكَذٰلِكَ نُفَصِّلُ الْاٰيٰتِ نبينها مثل ما بينا الميثاق ليتدبروها وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ ○ عن كفرهم وَاتْلُ يا محمد عَلَيْهِمْ اى اليهود نَبَاَ خبر الَّذِيْۤ اٰتَيْنٰهُ اٰيٰتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا خرج بكفره كما تخرج الحية من جلدها وهو بلعم بن باعوراء من علماء بنى اسرائيل سئل ان يدعو على موسى ومن معه واهدى اليه شئ فدعا فانقلب عليه واندلع لسانه على صدره فَاَتْبَعَهُ الشَّيْطٰنُ فادركه فصار قرينه فَكَانَ مِنَ الْغٰوِيْنَ ○ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنٰهُ الى منازل العلماء بِهَا بان نوفقه للعمل وَلٰكِنَّهٗۤ اَخْلَدَ سكن اِلَى الْاَرْضِ اى الدنيا ومال اليها وَاتَّبَعَ هَوٰىهُ فى دعائه اليها فوضعناه

١ قوله عرض سمى عرضا لتعرضه للزوال ١٢ صاوى مختصرا ٢ قوله الجملة حال اى من الضمير فى يقولون يعنى الاعتقاد والظن والجملة الشرطية تقع حالا ١٢ ك ٣ قوله مصرون عليه اى لم يقلعوا عنه فقد طمعوا فى المغفرة مع فقد شرطها اذ من اكبر شروطها الندم والاقلاع ١٢ صاوى ٤ قوله وعد المغفرة مع الاصرار اى وانما ذلك فى شريعتنا وفى ذلك اشارة الى رد الزمخشرى فى قوله ان الغفران لا وجه له الا بالتوبة والمصر لا غفران له ولو جعلت الجملة مستانفة فلا تمسك له قال بعدم المغفرة مع الاصرار ١٢ ك ٥ قوله استفهام تقرير اى بما بعد النفى فالمعنى اخذ عليهم الميثاق ولا بد فقوله ودرسوا ما فيه عطف على المعنى كما رأيت فكانه قال اخذ عليهم الميثاق ودرسوا ما فى الكتاب ١٢ جمل ٦ قوله بمعنى فى اى الميثاق المذكور فى الكتاب ١٢ ك ٧ قوله عطف على يؤخذ من حيث المعنى لانه تقرير والمعنى اخذ عليهم ميثاق الكتاب وقرءوا ما فيه وجوز بعضهم دخول الاستفهام عليها ١٢ ك ٨ قوله عطف على يؤخذ اى الداخل عليه لم النافية الداخل عليها همزة الاستفهام التقريرى فالمعنى انهم اخذ عليهم ميثاق الكتاب ودرسوا ما فيه لان الاستفهام التقريرى القصد منه اثبات ما بعد النفى ١٢ جمل ٩ قوله والتاء اى الفوقية لحفص ونافع وابن عامر على الالتفات ١٢ ك ٩ قوله فيؤثروها منصوب بحذف النون على جواب الاستفهام ١٢ ك ١٠ قوله وفيه وضع الظاهر موضع المضمر اشار بذلك ان الرابط هو لفظا المصلحين لتنزيلهم منزلة المضمر ونكتة ذلك الاشارة الى شرفهم والاعتناء بهم ١٢ صاوى ١١ قوله اذ نتقنا الجبل قيل هو الطور وقيل هو جبل من جبال فلسطين وقيل من جبال بيت المقدس وفى آية النساء التصريح بالطور و سبب رفع الجبل فوقهم ان موسى لما جاءهم بالتوراة وقرأ عليهم فلما سمعوا ما فيها من التغليظ ابوا ان يقبلوا ذلك فامر الله الجبل فانقلع من اصله حتى قام على رءوسهم مقدار عسكرهم وكان فرسخا فى فرسخ وكان ارتفاعه على قدر قامتهم محاذيا لرءوسهم كالسقيفة فلما نظروا الى الجبل فوق رءوسهم خروا سجدا فسجد كل واحد على خده وحاجبه الايسر وجعل ينظر بعينه اليمنى الى الجبل خوف ان يسقط عليه ولذلك لا تسجد اليهود الا على شق وجوههم الايسر ١٢ صاوى ١٢ قوله انه واقع بهم اى وعلموا انه ساقط عليهم وذلك انهم ابوا ان يقبلوا احكام التوراة لغلظها وثقلها فرفع الله الطور على رءوسهم مقدار عسكرهم وكان فرسخا فى فرسخ وقيل لهم ان قبلتموها بما فيها والا ليقعن عليكم فلما نظروا الى الجبل خر كل رجل منهم ساجدا على حاجبه الايسر وهو ينظر بعينه اليمنى الى الجبل فرقا من سقوطه فلذلك لا ترى يهوديا يسجد الا على حاجبه الايسر ويقولون هى السجدة التى رفعت عنا بها العقوبة ١٢ مد ١٣ قوله لثقلها اى بسبب مشاق التكاليف التى فيها ١٢ جمل ١٤ قوله مما قبله اى من بنى آدم وذريتهم مفعول اخذ واشهدهم عطف عليه والمعنى اذكر وقت اخذ ربك ذرية بنى آدم من ظهورهم واشهدهم على انفسهم ١٢ ١٥ قوله بان اخرج بعضهم من صلب بعض اى فاخرج اولاد ذرية آدم من ظهره فاخذوا من ظهره كما يؤخذ بالمشط من الراس ثم اخرج من هذا الذر الذى اخرج من آدم ذرية ذرا ثم اخرج من الذر الآخر ذرية ذرا وهكذا الى آخر نوع الانسان واحضر الجميع قدام آدم ونظر لهم بعينه وخلق فيهم العقل والفهم والحركة والكلام وبين مسلمهم من كافرهم بان جعل الذر المسلم ابيض والكافر اسود وخاطب الجميع بقوله الست بربكم فقال الجميع بلى اى انت ربنا ثم اعاد الجميع الى ظهر آدم بالتدريج كما اخرجهم كذلك ١٢ جمل تنبيه فان قيل اذا سبق لنا عهد وميثاق مثل هذا فلاى شئ لا نذكره اليوم والجواب انا لم نتذكر هذا العهد لان تلك البنية قد انتقضت وتغيرت بمرور الزمان عليها فى اصلاب الآباء وارحام الامهات وهذا مما يوجب النسيان وكان الامام على بن ابى طالب رضى الله عنه يقول انى لاذكر العهد الذى عهد الى ربى وكذلك كان سهل بن عبد الله التسترى يقول ١٢ ج ١٦ قوله بنعمان وقيل فى الجنة وقيل بعد النزول منها وقيل بين مكة والطائف والصحيح ما ذكره المص كما هو المنصوص فى حديث رواه احمد عن ابن عباس مرفوعا ١٢ ك ١٧ قوله بنعمان وهو واد بجنب عرفة كما ذكره فى الحسينى وغيره واختلف العلماء فى وقته فقال بعضهم كان ذلك قبل الدخول فى الجنة وقال بعد النزول من الجنة وقال فى الجنة ١٢ مدارك ١٨ قوله واشهدهم على انفسهم اى قررهم بربوبيته لما تقدم ان شهادة المرء على نفسه هى الاقرار فان قيل ما معنى قوله تعالى واذ اخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم وانما اخرجهم من ظهر آدم اجيب بان الله تعالى اخرج ذرية آدم بعضهم من ظهور بعض على ما يتوالدون فالابناء من الآباء فى الترتيب فاستغنى عن ذكر ظهر آدم لما علم انهم كلهم بنوه واخرجوا من ظهره فالمخرج من ظهورهم مخرج من ظهره كما ذكره الخطيب فتامل واجاب فخر الدين الرازى بطريق آخر فلتنظر ان شئت ١٢ ١٩ قوله شهدنا يحتمل ان يكون من كلام الملائكة الذين استشهدهم الله على ذلك فيكون الوقف على قوله بلى ويحتمل ان يكون من كلام الذرية ويكون المعنى اقررنا بذلك وحينئذ فلا يصح الوقف على بلى ١٢ صاوى ٢٠ قوله والاشهاد الخ يشير الى انه خبر مبتدا محذوف بتقدير اللام ولا النافية وقد يجعل مفعولا لفعل محذوف اى فعلنا ذلك كراهة ان تقولوا او لئلا شهدهم وقد يجعل شهدنا من كلامه تعالى اى شهدنا على اقراركم كراهة ان تقولوا او لئلا تقولوا ١٢ ٢١ قوله المعنى لا يمكنهم الخ جواب سوال يرد على تلك التفسير بان لهم ان يحتجوا يوم القيمة بانا لا نتذكر ذلك فكيف يصير حجة اعلم ان تفسير هذه الآية بما فسر به المص من خلقهم فى الازل واقرارهم وسوالهم فيه بالربوبية باللسان هو الموافق للحديث رواه مالك عن عمر واحمد عن ابن عباس وعليه جمهور المفسرين واكثر السلف ١٢ ك ٢٢ قوله والتذكير به جواب عن سوال والسوال هو ان ذلك الميثاق لا يذكره احد اليوم فكيف يكون حجة عليهم وكيف يذكرونه يوم القيمة حتى يحتج عليهم به والجواب لما اخرج الذرية من ظهر آدم وركب فيهم العقول واخذ عليهم الميثاق فلما اعيدوا الى صلبه بطل ما ركب فيهم فتولدوا ناسين لذلك الميثاق لاقتضاء الحكمة الالهية نسيانهم لهم ثم ابتدأهم بالخطاب على السنة الرسل واصحاب الشرائع فقام ذلك مقام الذكر اذ هذه الدار دار تكليف وامتحان ولو لم ينسوه لانتفت المحنة والتكليف فقامت الحجة عليهم لانذارهم بالرسل واعلامهم بجريان اخذ الميثاق عليهم بذلك فقامت الحجة عليهم بذلك ايضا يوم القيامة لاخبار الرسل اياهم بذلك الميثاق فى الدنيا فمن انكره كان معاندا ناقضا للعهد ولا تسقط الحجة عليه بنسيانهم بعد اخبار الصادق وتذكيره لهم بيرجع ٢٣ قوله آياتنا وهى علوم الكتب القديمة والتصرف بالاسم الاعظم فكان يدعو به حيث شاء فيجاب بعين ما طلب فى الحال وفى القرطبى وكان بلعم من بنى اسرائيل فى زمن موسى عليه السلام وكان بحيث اذا نظر يرى العرش وهو المعنى بقوله واتل عليهم نبا الذى آتيناه آياتنا ولم يقل الآية وكان فى مجلسه اثنا عشر الفا ١٢ جمل ٢٤ قوله من علماء بنى اسرائيل لا نبوة والحق خلافه لان الانبياء معصومون من كل ما يغضب الله تعالى ١٢ صاوى ٢٥ قوله ان يدعو الخ فجعل يدعو عليهم فلا يدعو بشر الا صرف الله به لسانه الى قومه ولا يدعو بخير الا صرف الله به لسانه الى بنى اسرائيل فقال قومه يا بلعم اتدرى ما تصنع انما تدعو لهم وتدعو علينا فقال هذا ما لا املكه هذا شئ قد غلب الله عليه فاندلع لسانه فوقع على صدره ١٢ صاوى مختصرا ٢٦ قوله واهدى اليه شئ اى اهدى له جماعة السائلون له فى الدعاء ١٢ جمل ٢٧ قوله فاتبعه الشيطان هذا مبالغة فى ذمه حيث كان عالما عظيما وكان فى مجلسه عشر الف محبرة للمشتغلين الذين يكتبون عنه ثم صار الشيطان من اتباعه ١٢ صاوى ٢٨ قوله فادركه على هذا هو متعد يشير الى ان اتبعه بمعنى ادركه والحقه متعد الى مفعول واحد قال الراغب يقال اتبعه اذا الحقه قال الجوهرى اتبعتهم اذا سبقوك فلحقتهم وقيل المعنى اتبعه الشيطان خطواته والمفعول الثانى محذوف ١٢ ك ٢٩ الظاهر انه بدل بعض كما قال الزمخشرى ١٢

www.besturdubooks.wordpress.com

فمثله صفته كمثل الكلب ان تحمل عليه بالطرد والزجر يلهث يدلع لسانه او تتركه يلهث وليس
غيره من الحيوانات كذلك وجملتا الشرط حال اي لاهثا ذليلا بكل حال والقصد التشبيه في الوضع
والخسة بقرينة الفاء المشعرة بترتيب ما بعدها على ما قبلها من الميل الى الدنيا واتباع الهوى بقرينة قوله ذلك
المثل مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا فاقصص القصص على اليهود لعلهم يتفكرون ○ يتدبرون
فيها فيؤمنون ساء بئس مثلا القوم اي مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا وانفسهم كانوا يظلمون ○
بالتكذيب من يهد الله فهو المهتدي ومن يضلل فاولئك هم الخاسرون ○ ولقد ذرأنا خلقنا لجهنم
كثيرا من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها الحق ولهم اعين لا يبصرون بها دلائل قدرة الله
تعالى بصر اعتبار ولهم آذان لا يسمعون بها الآيات والمواعظ سماع تدبر واتعاظ اولئك كالانعام في عدم
الفقه والبصر والاستماع بل هم اضل من الانعام لانها تطلب منافعها وتهرب من مضارها وهؤلاء يقدمون
على النار معاندة اولئك هم الغافلون ○ ولله الاسماء الحسنى التسعة والتسعون الواردة بها الحديث والحسنى مؤنث
الاحسن فادعوه سموه بها وذروا اتركوا الذين يلحدون من الحد ولحد يميلون عن الحق في اسمائه حيث
اشتقوا منها اسماء لآلهتهم كاللات من الله والعزى من العزيز ومنات من المنان سيجزون في الآخرة جزاء ما
ع ۲۲ ۱۰ ۱۲ كانوا يعملون ○ وهذا قبل الامر بالقتال ومن خلقنا امة يهدون بالحق وبه يعدلون ○ هم امة
محمد النبي صلى الله عليه وسلم كما في حديث والذين كذبوا بآياتنا القرآن من اهل مكة سنستدرجهم ناخذهم قليلا
قليلا من حيث لا يعلمون ○ واملي لهم امهلهم ان كيدي متين ○ شديد لا يطاق اولم يتفكروا فيعلموا
ما بصاحبهم محمد صلى الله عليه وسلم من جنة جنون ان هو الا نذير مبين ○ بين الانذار اولم ينظروا في ملكوت
ملك السموات والارض و في ما خلق الله من شيء بيان لما فيستدلوا على قدرة صانعه ووحدانيته و في
ان اي انه عسى ان يكون قد اقترب قرب اجلهم فيموتوا كفارا فيصيروا الى النار فيبادروا الى الايمان
فبأي حديث بعده اي القرآن يؤمنون ○ من يضلل الله فلا هادي له ويذرهم بالياء والنون مع الرفع
استئنافا والجزم عطفا على محل ما بعد الفاء في طغيانهم يعمهون ○ يترددون تحيرا يسئلونك اي اهل مكة
عن الساعة القيامة ايان متى مرسها قل لهم انما علمها متى تكون عند ربي لا يجليها يظهرها
لوقتها اللام بمعنى في الا هو ثقلت عظمت في السموات والارض على اهلها لهولها لا تأتيكم الا بغتة
فجأة يسئلونك كأنك حفي مبالغ في السؤال عنها حتى علمتها قل انما علمها عند الله تاكيد ولكن

---

۵۱ قوله يلهث والمعنى فصفته التي هي مثل في الخسة والضعة كصفة الكلب في اخس احواله واذلاله وهي حال دوام اللهث به سواء حمل عليه اے شد عليه وهيج فطرد او ترك غير متعرض له بالحمل عليه وذلك ان سائر الحيوان لا يكون منه اللهث الا اذا حرك اما الكلب فيلهث في الحالين فكان مقتضى الكلام ان يقال ولكنه اخلد الى الارض فحططناه ووضعنا منزلته فوضع هذا التمثيل موضع فحططناه ابلغ حط ومحل الجملة الشرطية النصب على الحال كانه قيل كمثل الكلب ذليلا دائم الذلة لاهثا في الحالين ۱۲ مدارك ۵۲ قوله يدلع لسانه اي يخرجه يقال دلع الرجل لسانه اخرج ودلع لسانه خرج يتعدى ولا يتعدى ولهث يلهث من فتح يفتح دلع لسانه من شدة العطش والمعنى انه يلهث دائما حمل عليه بالطرد والزجر او ترك ۱۲ ك ۵۳ قوله كذلك اي يلهث في الحالين وغيره لا يلهث الا عند الاعياء او العطش وغيره ۱۲ ۵۴ قوله بكل حال اي حال الطرد والترك اے دائما ۱۲ ك ۵۵ قوله من الميل بيان لما قبلها والمعنى انه مال الى الدنيا واتبع هواه فحططناه عن منزلته ابلغ حط فوضع موضعه هذا التمثيل الذي هو ملزومه ۱۲ ك ۵۶ قوله بقرينة قوله ذلك المثل الخ يشير الى ان المثل في الصورة وان ضرب لواحد فالمراد به كفار مكة كلهم لانهم صنعوا مع النبي صلى الله عليه وسلم بسبب ميلهم الى الدنيا من الكيد والمكر يشبه فعل بلعم مع موسى وحينئذ فلا يرد ان هذا التمثيل لحال بلعم فكيف قال بعده ساء مثلا القوم الخ ولم يضرب الواحد ۱۲ جمل ۵۷ قوله ذلك المثل فان ذلك المثل لا يكون مثلهم الا باعتبار الوضع والخسة وقيل لما دعا على موسى خرج لسانه فوقع على صدره وجعل يلهث كالكلب وقيل معناه هو ضال وعظ او ترك ۱۲ ك ۵۸ قوله فاقصص القصص القصص مصدر بمعنى اسم مفعول فالفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها اے اذا تحققت ان المثل المذكور مثل هؤلاء المكذبين فاقصصه عليهم ليعلموا انك علمته من جهة الوحي وجملة الترجي في محل نصب على انها حال من ضمير المخاطب او على انها مفعول له اے فاقصص القصص راجيا لتفكرهم او رجاء تفكرهم ۱۲ جمل ۵۹ قوله القصص اي الذي اوحي اليك ليعلموا انك علمته من الوحي فيؤمنون ۱۲ صاوي ۶۰ قوله على اليهود الخ لا مفهوم له بل المراد اقصص القصص على امتك ليتعظوا بذلك ۱۲ صاوي ۶۱ قوله ساء الخ ساء فعل ماض لانشاء الذم ومثلا تمييز والقوم فاعل على حذف مضاف تقديره مثل القوم والمخصوص بالذم محذوف تقديره مثلهم ۱۲ صاوي ۶۲ قوله مثل القوم انما قدر المضاف ليكون التمييز والفاعل والمخصوص بالذم كلها متحدة معنے وفي ابي السعود ساء بمعنے بئس وفاعلها مضمر فيها ومثلا تمييز مفسر له والمخصوص بالذم قوله تعالے القوم الذين كذبوا بآياتنا وحيث وجب التصادق بينه وبين الفاعل والتمييز وجب المصير الى تقدير المضاف وارتفاع القوم بوجهين احدهما ان يكون القوم مبتدأ ويكون ساء مثلا خبره والثاني لما قال ساء مثلا قيل له من هو فقال القوم فيكون رفعه على انه خبر مبتدأ محذوف كما قاله الفخر الدين الرازي ۱۲ ۶۳ قوله وانفسهم كانوا يظلمون معطوف على كذبوا فيدخل في حيز الصلة اے الذين جمعوا بين التكذيب بآيات الله وظلم انفسهم او منقطع عن الصلة اے وما ظلموا الا انفسهم بالتكذيب وتقديم المفعول به للاختصاص اے وخصوا انفسهم بالظلم لم يتعدا الى غيرها ۱۲ مدارك ۶۴ قوله من الجن والانس هم الكفار من الفريقين المعرضون عن تدبر آيات الله والله تعالى علم منهم اختيار الكفر فشاء منهم الكفر وخلق فيهم ذلك وجعل نصيبهم جهنم بذلك ۱۲ مدارك ۶۵ قوله بل هم اضل اضراب انتقالي ونكتة الاضراب ان الانعام لا تدري العواقب والعقلاء تعرفها فقدومهم على المضار مع علمهم بعواقبها اضل من قدوم الانعام على مضارها ۱۲ صاوي ۶۶ قوله ولله الاسماء الحسنى ذكر ذلك في اربع سور في القرآن اولها هذه السورة وثانيها في آخر بني اسرائيل في قوله تعالى قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى وثالثها في اول طه وهو قوله الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى ورابعها في آخر الحشر في قوله تعالى هو الله الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنى ۱۲ جمل ۶۷ قوله ولله الاسماء الحسنى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا الله يا رحمن فقال المشركون ان محمدا واصحابه يزعمون انهم يعبدون ربا واحدا فما بال هذا يدعو اثنين فنزل الله هذه الآية ۱۲ خطيب ۶۸ قوله كاللات من الله الخ وهذا قول ابن عباس ومجاهد وقيل هو من تسميتهم الاصنام آلهة روے عن ابن عباس رض يلحدون في اسمائه اے يكذبون وقال اهل المعاني الالحاد في اسماء الله تعالى تسميته بما لم يتسم به ولم ينطق به كتاب الله ولا سنة رسول الله وجملته ان اسماء الله تعالى على التوقيف فانه يسمى جوادا ولا يسمے سخيا وان كان في معنے الجواد ويسمى رحيما ولا يسمى رقيقا ويسمے عالما ولا يسمى عاقلا وقال تعالى يخادعون الله وهو خادعهم وقال ومكر الله ولا يقال في الدعاء يا مخادع يا ماكر بل يدعى باسمائه التي ورد بها التوقيف على وجه التعظيم فيقال يا الله يا رحمن يا عزيز يا كريم ونحو ذلك ۱۲ ك ۶۹ قوله وبه يعدلون في احكامهم قيل هم العلماء والدعاة الى الدين وفيه دلالة على ان اجماع كل عصر حجة ۱۲ مدارك ۷۰ قوله هم امة محمد النبي صلے الله عليه وسلم قال قتادة بلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأ هذه الآية قال هذه لكم وقد اعطاها القوم بين ايديكم مثلها ومن قوم موسى امة يهدون بالحق وبه يعدلون ۱۲ ك ۷۱ قوله ناخذهم قليلا قليلا وقال عطاء سنمكر بهم من حيث لا يعلمون وقيل ياتيهم من مامنهم كما قال فاتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقال الكلبي نزين لهم اعمالهم فنهلكهم قال الضحاك كلما جددوا معصية جددنا لهم نعمة قال السفيان نسبغ عليهم النعم وننسيهم الشكر قال اهل المعاني الاستدراج ان يتدرج اے الشيء في خفية قليلا قليلا فلا يباغت ولا يجاهر ۱۲ معالم ۷۲ قوله ان كيدي متين اے اخذي متين المراد به استدراجهم حتے اهلكهم وفي المختار الكيد المكر وفي الكرخي وسمى الاخذ كيدا لان ظاهره احسان وباطنه خذلان ۱۲ جمل ۷۳ قوله من جنة اے جنون روے انه صلى الله عليه وسلم صعد على الصفا فدعاهم فخذا فخذا من قريش يا بني فلان يا بني فلان يحذرهم باس الله تعالى فقال قائلهم ان صاحبكم لمجنون فنزلت هذه الآية ۱۲ الكبير ۷۴ قوله وفي ان اے انه الخ اشارة الى ان الجملة في محل خفض عطف على ما قبلها وهو قوله تعالے ملكوت السموات وان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشان كما مر وخبرها عسے ومعمولها اقترب ۱۲ من الجمل ۷۵ قوله على محل ما بعد الفاء وذلك المحل جزم لان جملة لا هادي له في محل جزم جواب الشرط وهو من ۱۲ ۷۶ قوله ما بعد الفاء الخ كانه قيل لا يهده احد غيره ويذرهم ۱۲ ۷۷ قوله ايان مرسها في الكلام استعارة بالكناية حيث شبه الساعة بسفينة في البحر وطوے ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه هو الارساء فذكره تخييل ومعناه اے وقت له ۱۲ صاوي ۷۸ قوله مرساها قال ابن عباس منتهاها والمرسى هنا مصدر بمعنے الارساء كقوله تعالى بسم الله مجريها ومرساها اے اجراؤها وارساؤها والارساء الاثبات يقال رسا يرسو اذا ثبت قال الله تعالى والجبال ارساها ۱۲ خطيب ۷۹ قوله لا تاتيكم الا بغتة اے على حين غفلة والحكمة في اخفائها ليتاهب لها كل احد كما اخفيت ساعة الاجابة يوم الجمعة ليعتني باليوم كله وليلة القدر في سائر الليالي ليعتني بجميع الليالي والرجل الصالح في جميع الخلق ليعتقد الجميع والصلوة الوسطى في جميع الصلوات ليحافظ الجميع ۱۲ صاوي ۸۰ قوله كانك حفي عنها اے عالم بها من قولهم احفيت في المسئلة اذا بالغت في السوال عنها حتى علمتها ۱۲ خطيب ۸۱ قوله تاكيدا اي لما قبله لبيان انها من الامر المكتوم الذے استاثر الله بعلمه فلم يطلع عليه احدا الا من ارتضاه من الرسل ۱۲ صاوي ؛؛ ۸۲ القوم مخصوص بالذم على حذف المضاف ۱۲

www.besturdubooks.wordpress.com

أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ أنما علمها عنده تعالى قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا أجلبه وَلَا ضَرًّا أدفعه إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَ
لَوْ كُنتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ ما غاب عني لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ من فقر وغيره لاحترازي عنه باجتناب
ع ٢٣ / ١٣ المضار إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ بالنار للكافرين وَبَشِيرٌ بالجنة لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۞ هُوَ أي الله الَّذِي خَلَقَكُم مِّن نَّفْسٍ
وَاحِدَةٍ أي آدم وَجَعَلَ خلق مِنْهَا زَوْجَهَا حواء لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ويألفها فَلَمَّا تَغَشَّاهَا جامعها حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيفًا
هو النطفة فَمَرَّتْ بِهِ ذهبت وجاءت لخفته فَلَمَّا أَثْقَلَت بكبر الولد في بطنها وأشفقا أن يكون بهيمة دَّعَوَا اللَّهَ
رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْتَنَا ولدا صَالِحًا سويا لَّنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ لك عليه فَلَمَّا آتَاهُمَا ولدا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ
وفي قراءة بكسر الشين والتنوين أي شريكا فِيمَا آتَاهُمَا بتسميته عبد الحارث ولا ينبغي أن يكون عبدا إلا لله و
ليس بإشراك في العبودية لعصمة آدم وروى سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما ولدت حواء طاف بها إبليس وكان
لا يعيش لها ولد فقال سميه عبد الحارث فإنه يعيش فسمته فعاش فكان ذلك من وحي الشيطان وأمره
رواه الحاكم وقال صحيح والترمذي وقال حسن غريب فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ أي أهل مكة به من الأصنام و
الجملة مسببة عطف على خلقكم وما بينهما اعتراض أَيُشْرِكُونَ به في العبادة مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ۞
وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ أي لعابديهم نَصْرًا وَلَا أَنفُسَهُمْ يَنصُرُونَ بمنعها ممن أراد بهم سوءا من كسر أو غيره
والاستفهام للتوبيخ وَإِن تَدْعُوهُمْ أي الأصنام إِلَى الْهُدَىٰ لَا يَتَّبِعُوكُمْ بالتشديد والتخفيف سَوَاءٌ
عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ إليه أَمْ أَنتُمْ صَامِتُونَ ۞ عن دعائهم لا يتبعوه لعدم سماعهم إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ
تعبدون مِن دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ مملوكة أَمْثَالُكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ دعاءكم إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ في
أنها آلهة ثم بين غاية عجزهم وفضل عابديهم عليهم فقال أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ بل أَلَهُمْ أَيْدٍ جمع يد
يَبْطِشُونَ بِهَا أَمْ بل أَلَهُمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا أَمْ بل أَلَهُمْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا استفهام إنكاري أي ليس لهم
شيء من ذلك مما هو لكم فكيف تعبدونهم وأنتم أتم حالا منهم قُلِ لهم يا محمد ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ إلى هلاكي ثُمَّ كِيدُونِ
فَلَا تُنظِرُونِ تمهلون فإني لا أبالي بكم إِنَّ وَلِيِّيَ اللَّهُ متولي أموري الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ القرآن وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ
بحفظه وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنفُسَهُمْ يَنصُرُونَ فكيف أبالي بهم وَإِن تَدْعُوهُمْ
أي الأصنام إِلَى الْهُدَىٰ لَا يَسْمَعُوا وَتَرَاهُمْ أي الأصنام يا محمد يَنظُرُونَ إِلَيْكَ أي يقابلونك كالناظر وَهُمْ لَا
يُبْصِرُونَ ۞ خُذِ الْعَفْوَ اليسر من أخلاق الناس ولا تبحث عنها وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ المعروف وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ
فلا تقابلهم بسفههم وَإِمَّا فيه إدغام نون إن الشرطية في ما الزائدة يَنزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ

٥١ قوله ولو كنت اعلم الغيب لقائل ان يقول قد اخبر صلى الله عليه وسلم عن المغيبات وقد جاءت احاديث في الصحيح بذلك وهو اعظم من معجزاته صلى الله عليه وسلم فكيف الجمع بينه وبين قوله ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من الخير واجيب انه يحتمل ان يكون قاله على سبيل التواضع والادب والمعنى لا اعلم الغيب الا ان يطلعني الله عليه ويقدره لي ويحتمل ان يكون قال ذلك قبل ان يطلعه الله عز وجل على علم الغيب فلما اطلعه الله اخبر به كما قال فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول او يكون خرج هذا الكلام مخرج الجواب عن سوالهم ثم بعد ذلك اظهره الله تعالى على اشياء من المغيبات فاخبر عنها ليكون ذلك معجزة له ودلالة على صحة نبوته صلى الله عليه وسلم ١٢ جمل ٥٢ قوله لاستكثرت من الخير الخ لقائل ان يقول لم لا يجوز ان يكون الشخص عالما بالغيب لكن لا يقدر على دفع السراء والضراء اذ العلم بالشيء لا يستلزم القدرة عليه كما في قصة احد فانه صلى الله عليه وسلم كان عالما بانكسار المسلمين لرؤيا راها كما في كتب السير مع انه لم يقدر على رد ما قدر الله واجيب بان استلزام الشرط للجزاء لا يلزم ان يكون عقليا ولا كليا بل يجوز ان يكون في بعض الاوقات ١٢ گازروني ٥٣ قوله باجتناب المضار فلم اكن غالبا مرة ومغلوبا اخرى في الحروب ورابحا وخاسرا ومصيبا ومخطيا في القول وكان الظاهر ان يقول باجتناب الاسباب ١٢ كمالين جمل ٥٤ قوله لقوم يومنون اي كتب في الازل انهم يومنون فانهم المنتفعون به فلا ينافي قوله بشيرا ونذيرا للناس كافة ١٢ جمل ٥٥ قوله هو الذي خلقكم من نفس واحدة وجعل منها الخطاب لاهل مكة والضمير المجرور يعود الى النفس المذكورة وهي آدم والتانيث باعتبار لفظ النفس وقوله ليسكن اي آدم فالضمير راجع الى النفس وتذكيره باعتبار المعنى وقوله اليها اي الى زوجها وهو حواء وقوله فلما تغشاها اي تغشى آدم زوجه فالضمير في تغشى يرجع الى آدم المعبر عنه بالنفس والضمير البارز لزوجه ١٢ ج ٥٦ قوله زوجها حواء خلقها من جسد آدم من ضلع من اضلاعه قال الصاوي اي من الضلع الايسر فنبتت منه كما تنبت النخلة من النواة ١٢ مد ٥٧ قوله هو النطفة ان قلت ان الجنة لا حمل فيها ولا ولادة اجيب بان ذلك بعد هبوطهما الى الارض واما جماعه لها في الجنة فبغير نطفة ولا حمل منها ولا ولادة ١٢ صاوي ٥٨ قوله واشفقا ان يكون الخ روي انه اتاها ابليس على صورة رجل فقال لها ما يدريك ما في بطنك لعله بهيمة او كلب وما يدريك من اين تخرج فخافت ثم عاد اليها وقال اني من الله بمنزلة فان دعوت الله ان يجعله خلقا مثلك فسميه عبد الحارث ١٢ ك ٥٩ قوله شركاء الخ المراد بالجمع ههنا المفرد بدليل القراءة الاخرى التي نبه عليها الشارح وهي شرك بوزن علم وقوله اي شريكا تفسير لكل من القراءتين ١٢ جمل ٦٠ قوله بتسميته اي الولد الذي اعطاهما عبد الحارث والحارث كان اذ ذاك من اسماء ابليس فلما اشفقا من ان يكون الحمل بهيمة وخافا عليه ايضا من الموت قال ابليس لهما انا بمنزلة من الله وقرب فاطيعيني وسميه عبد الحارث وهو يعيش وغرض اللعين بذلك التوسل لكون الولد عبده فيكون شريكا لله في مالكية الخلق ١٢ جمل ٦١ قوله عبد الحارث وكان الحارث من اسماء ابليس في الملائكة ١٢ ٦٢ قوله وليس باشراك في العبودية المناسب ان يقول في العبادة او في المعبودية وانما هو اشراك بالتسمية وهو ليس بكفر بل تعمده حرام لعدم تعظيمه شرعا واما النسبة للمعظم شرعا كعبد النبي وعبد الرسول فقيل بالكراهة والحاصل ان النسبة للمعظم شرعا لا حرمة فيها ولغيره حرام ان لم يعتقد المعبودية والا كان كفرا في الجميع ١٢ صاوي ٦٣ قوله روى سمرة الحكمة في ذكر هذه الرواية ان هذا المقام زلت فيه اقدام العلماء فمنهم من اصاب ومنهم من اخطأ فذكر هذه الرواية ليتضح المقام ويظهر الغث من السمين ١٢ صاوي ٦٤ قوله وكان لا يعيش لها ولد وذلك انها ولدت قبل ذلك عبد الله وعبيد الله وعبد الرحمن فاصابهم الموت وكان ابليس يلح عليها كل مرة فلح عليها في الاخير فسمته عبد الحارث كما افادته رواية المفسر ١٢ صاوي ٦٥ قوله فسمته فعاش الخ قال ابن عباس لما ولد لآدم اول ولد اتاه ابليس فقال سانصح لك في شان ولدك هذا سميه عبد الحارث وكان اسمه في السماء الحارث فقال آدم اعوذ بالله من طاعتك اني اطعتك في اكل الشجرة فاخرجتني من الجنة فلن اطيعك فمات ولده ثم ولد له بعد ذلك ولد آخر فقال اطعني والا مات كما مات الاول فعصاه فمات ولده فقال لا ازال اقتلهم حتى تسميه عبد الحارث فلم يزل به حتى سماه عبد الحارث الخ ١٢ خازن ٦٦ قوله والجملة اي قوله تعالى فتعالى الله عما يشركون مسببة والتقدير هو الذي خلقكم من نفس واحدة فتعالى الله عما يشركون وفي الكرخي قوله مسببة عطف على خلقكم اي ليس لها بقصة آدم وحواء تعلق اصلا ويوضح ذلك تغير الضمير الجمع بعد التثنية ولو كانت القصة واحدة لقال عما يشركان ١٢ جمل ٦٧ قوله وما بينهما اعتراض اي جملة معترضة وقال البغوي قيل هذا ابتداء كلام واراد به اشراك اهل مكة ولئن اراد به ما سبق فمستقيم من حيث انه كان الاولى بهما ان لا يفعل ما فعلا من الاشتراك في الاسم لانه موهم للشرك ١٢ ٦٨ قوله وان تدعوهم الخ بيان لعجز الاصنام عما هو ادنى من النصر المنفي عنها وايسر وهو مجرد الدلالة على المطلوب من غير تحصيل للطالب والخطاب للمشركين بطريق الالتفات المنبئ عن مزيد الاعتناء بامر التوبيخ والتبكيت ١٢ ابو السعود ٦٩ قوله الى الهدى اي لكم اي ان تدعوهم الى ان يهدوكم لا يتبعوكم الى مرادكم ولا يجيبوكم كما يجيبكم الله ١٢ بيضاوي وفي السمين قوله وان تدعوهم الى الهدى الظاهر ان الخطاب للكفار وضمير النصب للاصنام والمعنى وان تدعوا آلهتكم الى طلب هدى ورشاد كما تطلبونه من الله لا يتابعوكم على مرادكم ويجوز ان يكون ضمير الرسول والمؤمنين والمنصوب للكفار اي وان تدعوا انتم هؤلاء الكفار الى الايمان ولا يجوز ان يكون تدعوا مسندا الى ضمير الرسول فقط والمنصوب للكفار ايضا لانه كان ينبغي حينئذ ان تحذف الواو لاجل الجازم ولا يجوز ان يقال قدر حذف الحركة وثبت حرف العلة ويكون مثل قوله تعالى من يتق ويصبر ومثل قوله فلا تنسى لا تخاف دركا ولا تخشى لان ذلك ضرورة واما الآيات فمؤولة ١٢ ج ٧٠ قوله سواء عليكم الخ استيناف مقرر لمضمون ما قبله اي سواء عليكم في عدم الافادة دعاؤكم لهم وسكوتكم فانه لا يتغير حالكم في الحالين كما لا يتغير حالهم عن حكم الجمادية ١٢ ابو السعود ٧١ قوله لا يسمعوا وتراهم ينظرون اليك اي لا يسمعوا دعاءكم فضلا عن المساعدة والامداد وهذا ابلغ من نفي الاتباع وتراهم ينظرون بيان لعجزهم عن الابصار بعد بيان عجزهم عن السمع وبه يتم التعليل فلا تكرار اصلا والرؤية بصرية وينظرون حال من المفعول ١٢ ج ٧٢ قوله وامر بالعرف اي بالمعروف والجميل من الافعال وهو كل خصلة يرتضيها العقل ويقبلها الشرع ١٢ مدارك ٧٣ قوله واعرض عن الجاهلين ان كان المراد بالجاهلين الكفار وبالاعراض عدم مقاتلتهم فالآية منسوخة بآية القتال وان كان المراد بالجاهلين ضعفاء الاسلام واجلاف العرب وبالاعراض عدم تعنيفهم والاغلاظ عليهم فالآية محكمة وكلام المفسر يشهد للثاني ومن معنى ذلك قوله تعالى فاصفح الصفح الجميل وهو الذي لا عتاب بعده ١٢ صاوي ٧٤ قوله فلا تقابلهم الخ روى ابن جرير وابن ابي حاتم مرسلا لما نزلت هذه الآية قال النبي صلعم ما هذا يا جبريل قال ان الله امرك ان تعفو عمن ظلمك وتعطي من حرمك وتصل من قطعك قال الحافظ ابن كثير هو مرسل له شواهد ورواية ابن مردويه عن سعد بن عبادة مرفوعا وهو مطابق اللفظ لان وصل القاطع عفو منه واعطاء من احرم امر بالمعروف والعفو عن الظالم اعراض عن الجاهل وعن جعفر الصادق ليس في القرآن آية اجمع لمكارم الاخلاق منها ١٢ ك ٧٥ قوله واما ينزغنك سبب نزولها انه صلى الله عليه وسلم لما امر باخذ العفو والامر بالمعروف والاعراض عن الجاهلية قال وكيف بالغضب فنزلت هذه الآية والنزغ هو النخس وهو في الاصل حث السائق للدابة على السير والمراد منه الوسوسة فشبهت الوسوسة بالنزغ بمعنى الحث على السير واستعير اسم المشبه به للمشبه واشتق من النزغ ينزغنك بمعنى يوسوس لك والخطاب للنبي والمراد غيره لان الشيطان لا تسلط له عليه ١٢ صاوي ٧٦ اي لانهم صورة وبصورة من ينظر الى من يوجه ١٢ ك

www.besturdubooks.wordpress.com

نزغ ای ان یصرفك عما امرت به صارف فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ جواب الشرط وجواب الامر محذوف ای یدفعه عنك
اِنَّهٗ سَمِیْعٌ للقول عَلِیْمٌ بالفعل اِنَّ الَّذِیْنَ اتَّقَوْا اِذَا مَسَّهُمْ اصابهم طٰٓئِفٌ وفی قراءة طَیْفٌ ای شیٔ الم بهم
مِّنَ الشَّیْطٰنِ تَذَكَّرُوْا عقاب اللّٰه وثوابه فَاِذَا هُمْ مُّبْصِرُوْنَ الحق من غیره فیرجعون وَاِخْوَانُهُمْ ای
اخوان الشیاطین من الكفار یَمُدُّوْنَهُمْ ای الشیاطین فِی الْغَیِّ ثُمَّ هم لَا یُقْصِرُوْنَ یكفون عنه بالتبصر كما
یبصر المتقون وَاِذَا لَمْ تَاْتِهِمْ ای اهل مكة بِاٰیَةٍ مما اقترحوه قَالُوْا لَوْلَا هلا اجْتَبَیْتَهَا انشأتها من قبل
نفسك قُلْ لهم اِنَّمَآ اَتَّبِعُ مَا یُوْحٰٓی اِلَیَّ مِنْ رَّبِّیْ ولیس لی ان اٰتی من عند نفسی بشیٔ هٰذَا القراٰن بَصَآئِرُ
حجج مِنْ رَّبِّكُمْ وَهُدًی وَّرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ یُّؤْمِنُوْنَ ۝ وَاِذَا قُرِئَ الْقُرْاٰنُ فَاسْتَمِعُوْا لَهٗ وَاَنْصِتُوْا عن الكلام
لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ ۝ نزلت فی ترك الكلام فی الخطبة وعبر عنها بالقراٰن لاشتمالها علیه وقیل فی قراءة
القراٰن مطلقا وَاذْكُرْ رَّبَّكَ فِیْ نَفْسِكَ ای سرا تَضَرُّعًا تذللا وَّخِیْفَةً خوفا منه وَّ فوق السر دُوْنَ الْجَهْرِ
مِنَ الْقَوْلِ ای قصدا بینهما بِالْغُدُوِّ وَالْاٰصَالِ اوائل النهار واواخره وَلَا تَكُنْ مِّنَ الْغٰفِلِیْنَ عن ذكر اللّٰه
اِنَّ الَّذِیْنَ عِنْدَ رَبِّكَ ای الملائكة لَا یَسْتَكْبِرُوْنَ یتكبرون عَنْ عِبَادَتِهٖ وَیُسَبِّحُوْنَهٗ ینزهونه عما لا
یلیق به وَلَهٗ یَسْجُدُوْنَ ۝ ای یخصونه بالخضوع والعبادة فكونوا مثلهم سُوْرَةُ الْاَنْفَالِ
مدنیة او الا واذ یمكر بك الاٰیات السبع فمكیة خمس او ست او سبع و
سبعون اٰیة بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ لما اختلف المسلمون فی غنائم بدر فقال الشبان هی لنا لانا
باشرنا القتال وقال الشیوخ كنا ردأ لكم تحت الرایات ولو انكشفتم لفئتم الینا فلا تستأثروا بها نزل
یَسْئَلُوْنَكَ یا محمد عَنِ الْاَنْفَالِ الغنائم لمن هی قُلْ لهم الْاَنْفَالُ لِلّٰهِ وَالرَّسُوْلِ یجعلانها حیث شاءا
فقسمها صلی اللّٰه علیه وسلم بینهم علی السواء رواه الحاكم فی المستدرك فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَصْلِحُوْا ذَاتَ بَیْنِكُمْ ای
حقیقة ما بینكم بالمودة وترك النزاع وَاَطِیْعُوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗٓ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ۝ حقا اِنَّمَا الْمُؤْمِنُوْنَ
الكاملون الایمان الَّذِیْنَ اِذَا ذُكِرَ اللّٰهُ ای وعیده وَجِلَتْ خافت قُلُوْبُهُمْ وَاِذَا تُلِیَتْ عَلَیْهِمْ اٰیٰتُهٗ زَادَتْهُمْ
اِیْمَانًا تصدیقا وَّعَلٰی رَبِّهِمْ یَتَوَكَّلُوْنَ ۝ به یثقون لا بغیره الَّذِیْنَ یُقِیْمُوْنَ الصَّلٰوةَ یاتون بها بحقوقها
وَمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ اعطیناهم یُنْفِقُوْنَ ۝ فی طاعة اللّٰه اُولٰٓئِكَ الموصوفون بما ذكر هُمُ الْمُؤْمِنُوْنَ حَقًّا صدقا
بلا شك لَهُمْ دَرَجٰتٌ منازل فی الجنة عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَّرِزْقٌ كَرِیْمٌ ۝ فی الجنة كَمَآ اَخْرَجَكَ
رَبُّكَ مِنْۢ بَیْتِكَ بِالْحَقِّ متعلق باخرج وَاِنَّ فَرِیْقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِیْنَ لَكٰرِهُوْنَ ۝ الخروج والجملة حال

۵۱ قوله نزغ واما ینزغنك منه نخس اے بان یحملك بوسوسة علی خلاف ما امرت به ۱۲ مدارك ۵۲ قوله فاستعذ باللّٰه اے اطلب الاستعاذة باللّٰه بان تقول اعوذ باللّٰه من الشیطان الرجیم ۱۲ صاوی ۵۳ قوله طائف ای ادنی لمة من الشیطان علی تنوین فیه للتحقیر وهو اسم فاعل من طاف یطوف او من طاف به الخیال یطیف طیفا ای الم وقرئ طیف ابو السعود وقال فی الكبیر واما الطائف فیجوز ان یكون بمعنے الطیف مثل العافیة والعاقبة ونحو ذلك مما جاء المصدر فیه علی فاعل وفاعلة ۱۲ ۵۴ قوله واخوانهم الخ مبتدأ وجملة یمدونهم خبر وقوله اخوان الشیاطین من الكفار ای الفساق اشار بذلك الی ان المراد بالاخوان الكفار والفساق والضمیر عائد الی الشیاطین وقوله یمدونهم الواو عائدة الی الشیاطین والهاء عائدة الی الكفار و الفساق فقد عاد ضمیر الجزاء الی غیر المبتدأ ۱۲ صاوی ۵۵ قوله ثم لا یقصرون اے ثم لا یمسكون عن اغوائهم حتی یصروا ولا یرجعوا وجاز ان یراد بالاخوان الشیاطین ویرجع الضمیر المتعلق به الی الجاهلین والاول اوجه لان اخوانهم فی مقابلة الذین اتقوا وانما جمع الضمیر فی اخوانهم والشیطان مفرد لان المراد به الجنس ۱۲ مد ۵۶ قوله واذا قرئ القرآن فاستمعوا الخ الآیة ردّ علی رجل من الانصار یقرأ خلف رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم فی الصلوة علی ما فی الحسینی وكان جمهور الصحابة علی ان الآیة فی استماع المؤتم خاصة وقیل فی الخطبة والاصح انه فیهما جمیعا علی ما فی المدارك وثبت ان القرآن واجب الاستماع فی الصلوة وكمال ذلك لا یكون الا بالسكوت الا بالقراءة خفیة لانه لما اوجب الانصات للاستماع فی الصلوة اوجبه بكماله وهذا عندنا وقال الشافعی ان المؤتم یقرأ الفاتحة خلف الامام سرا ومن مشهور ادلته المذكورة فی كتب اصولنا قوله علیه السلام لا صلوة الا بفاتحة الكتاب فانه محكم فلا یعارضه الآیة المحتملة للمعانی والجواب انا سلمنا ان لا صلوة الا بفاتحة الكتاب ولكنا نقول قراءة الامام للفاتحة كانه قراءة المؤتم ایاها وجاء فی الحدیث قراءة الامام قراءة له والادلة مع البسط مذكورة فی كتب الحنفیة ۱۲ ۵۷ قوله فی الخطبة الخ هذا لیس بشئ لان الجمعة فرضت بالمدینة والآیة مكیة قال المدارك ظاهره وجوب الاستماع والانصات وقت قراءة القرآن فی الصلوة وغیرها وقیل معناه اذا تلی علیكم الرسول القرآن عند نزوله فاستمعوا له وجمهور الصحابة رضی اللّٰه عنهم علی انه فی استماع المؤتم وقیل فی استماع الخطبة وقیل فیهما وهو الاصح ۱۲ مد ۵۸ قوله وعبر عنها بالقرآن لاشتمالها علیه ای الخطبة علی القرآن وقال سعید بن جبیر وعطاء ومجاهد انها فی الخطبة امروا بالانصات لها یوم الجمعة اخرج ابو الشیخ من طریق سعید بن جبیر عن ابن عباس الآیة فی صلوة الجمعة وفی العیدین قال محی السنة والاولی انها فی القراءة فی الصلوة لان الآیة مكیة والجمعة وجبت بالمدینة وهذا قول الحسن والزهری والنخعی واخرج البیهقی عن احمد انه قال اجمع الناس علی ان هذه الآیة فی الصلوة واخرج ابن مردویه فی تفسیره عن معاویة بن قرة قال سألت بعض اشیاخنا من اصحاب رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم احسبه قال عبد اللّٰه بن مغفل كل من سمع القرآن وجب الانصات والاستماع قال انما نزلت هذه الآیة فی القراءة خلف الامام كذا فی فتح القدیر واخرج ابن ابی شیبة وابن جریر عن ابی هریرة كانوا یتكلمون فی الصلوة فنزلت هذه الآیة وفی روایة عنه انها نزلت فی رفع الاصوات خلفه صلی اللّٰه علیه وسلم ولابن جریر عن ابن مسعود كنا نسلم بعضنا علی بعض فی الصلوة فنزلت واخرج البیهقی عن عبد اللّٰه بن مغفل كانوا یتكلمون فی الصلوة ۱۲ ك ۵۹ قوله مطلقا ای سواء كان فی الصلوة او الخطبة او غیرهما اخرج ابن ابی حاتم عن الحسن فی الآیة اذا جلست الی القرآن فانصت والامر علی هذا للندب عند الجمهور فیستحب الانصات عندها والاستماع لها وللوجوب عند الحنفیة فقالوا یجب الاستماع لقاری القرآن ولو خارج الصلوة كذا فی الخلاصة وقال صاحب المدارك جمهور الصحابة علی انه فی استماع المؤتم وقیل فی استماع الخطبة وقیل فیها وهو اصح ۱۲ ك ۶۰ قوله قصدا بینهما اے متوسطا بین السر والجهر لا یقال لا واسطة بینهما فان السر هو ان یخفی الصوت بحیث یسمعه المتكلم دون غیره وما عداه الجهر لانا نقول ذلك اصطلاح الفقهاء بل السر هو كما قالوا والجهر ما یسمعه البعید وما یسمعه القریب متوسط ثم الظاهر من صنع المفسر ان الذكر عام للقراءة والدعاء وغیرهما وعن ابن عباس المراد بالذكر القراءة امروا بالسر فی الصلوة السریة دون الجهر فی الجهریة ۱۲ ك ۶۱ قوله بالغدو جمع غدوة وهی من طلوع الفجر الی طلوع الشمس والاٰصال جمع اصیل وهو من العصر الی المغرب انما خص هذین الوقتین بالذكر لان الانسان یقوم من النوم عند الغداة فطلب ان یكون اول الصحیفة ذكر اللّٰه واما وقت الآصال فلان الانسان یستقبل النوم وهو اخو الموت فینبغی له ان یشتغل بالذكر خیفة ان یموت فی نومه فیبعث علی ما مات ۱۲ صاوی ۶۲ قوله سورة الانفال مبتدأ خبر بخبرین الاول قوله مدنیة والثانی قوله خمس الخ وقوله مدنیة ای كلها كما هو مفاد ابی السعود والكبیر وهو الاصح وانكانت الآیات السبع المذكورة فی شان الواقعة التی وقعت بمكة اذ لا یلزم من كون الواقعة فی مكة ان تكون الآیات التی فی شانها كذلك فالآیات المذكورة نزلت بالمدینة تذكیرا له بما وقع فی مكة فقوله والا الی آخره هذا القول ضعیف كما صرح به الخطیب بقوله مدنیة وقیل الا واذ یمكر بك الذین كفروا الآیات السبع فمكیة ۱۲ ۶۳ قوله الآیات السبع آخرها قوله بما كنتم تكفرون ۱۲ جمل ۶۴ قوله لما اختلف المسلمون الخ روی ابو داؤد والنسائی وابن جریر وابن مردویه واللفظ له وابن حبان والحاكم من طرق عن داؤد بن ابی هند عن عكرمة عن ابن عباس قال لما كان یوم بدر قال رسول اللّٰه صلعم من صنع كذا وكذا فله كذا وكذا فسارع فی ذلك شبان الرجال وبقی الشیوخ تحت الرایات فلما كانت الغنائم الذی جعل لهم فقال الشیوخ لا تستأثروا به فانا كنا ردأ لكم لو انكشفتم لفئتم الینا فنزلت ۱۲ ك ۶۵ قوله وقال الشیوخ ای وكانوا محدقین برسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم خوفا علیه من العدو ۱۲ صاوی ۶۶ قوله كنا ردأ لكم ای عونا لكم برأینا وتدبیرنا وثباتنا لكم تحت الرایات ۱۲ ۶۷ قوله لو انكشفتم ای لو انكسرتم وانهزمتم وقوله لفئتم الینا اے رجعتم الینا ۱۲ ۶۸ قوله عن الانفال جمع نفل ومعناه فی اللغة الزیادة وفی عرف الفقهاء یطلق تارة علی الغنیمة لانها زائدة علی المقصود واعنی اعلاء كلمة اللّٰه اذ لانها كانت حراما علی الامم السابقة فحلها علی هذه الامة زیادة ۱۲ تفسیر الاحمدی ۶۹ قوله عن الانفال جمع نفل مثل سبب واسباب ویقال نفل بسكون الفاء ایضا وهی الزیادة الزیادة هذه الامة بها عن الامم السابقة فانها لم تكن حلالا لهم بل كانوا اذا غنموا غنیمة وضعوها فی مكان ان قبلها اللّٰه منهم انزل علیها نارا تحرقها والا بقیت ۱۲ صاوی ۱۱۹ قوله للّٰه والرسول ای انها لهما من حیث القسمة ولیس المراد انها للرسول من حیث الاستقلال بالملك لانه لا یعطی احد اشیئا منها وعبارة ابی السعود ای حكمها مختص به تعالی یقسمها الرسول علیه الصلوة والسلام كیف ما امر به من غیر ان یدخل فیه رای احد ۱۲ ۱۲۰ قوله حقا اے كاملین فی الایمان فعلامة كمال الایمان طاعة اللّٰه والرسول وعدم وجود الحرج فی النفس كما قال اللّٰه تعالیٰ فلا وربك لا یؤمنون حتے یحكموك الی آخر الآیة ۱۲ صاوی ۱۲۱ قوله زادتهم ایمانا قال فی فقه الاكبر وشرحه وایمان اهل السماء والارض اے من الانبیاء والاولیاء وسائر المؤمنین من الابرار والفجار لا یزید ولا ینقص اے من جهة المؤمن به نفسه لان التصدیق اذا لم یكن علی وجه التحقیق یكون فی مرتبة الظن والتردید والظن غیر مفید فی مقام الاعتقاد عند ارباب التائید قال اللّٰه تعالیٰ ان الظن لا یغنی من الحق شیئا فالتحقیق ان الایمان كما قال الامام الرازی لا یقبل الزیادة والنقصان من حیثیة اصل التصدیق لا من جهة الیقین فان مراتب اهلها مختلفة فی كمال الدین فان مرتبة عین الیقین فوق مرتبة علم الیقین ولذا ورد لیس الخبر كالمعاینة لخصا والتفصیل فی كتب العقائد ۱۲ ۱۲۲ قوله تصدیقا الخ اشار بذلك الی ان التصدیق یقبل الزیادة كما هو مذهب الشافعی ومالك ۱۲ ۱۲۳ قوله الذین یقیمون الصلوٰة اے یلازمونها فی اوقاتها بتحقیق الشروط والاركان والآداب ۱۲ صاوی ؛ ع ۵ اے نزل بهم من وسوسة الشیطان ۱۲ ع ۵ قال الزجاج ان ذات هٰهنا بمنزلة حقیقة الشئ ونفسه وعلیه استعمال المتكلمین ۱۲ ك

www.besturdubooks.wordpress.com

ـلـه قوله اے ہذہ الحال ای القصۃ والواقعۃ وہی حکم اللہ بان الانفال للہ والرسول وقسمتک لہا بینہم علی السویۃ مع کون شانہم یکرہون ذلک ویحبون ان یستاثروا بہا کما سبق فکراہتہم لقسمۃ الغنیمۃ علی السویۃ مثل کراہتہم لقتال قریش الی ان وقع للمسلمین فی وقعۃ بدر کراہتان کراہۃ قسمۃ الغنیمۃ علی السویۃ وہذہ الکراہۃ من شانہم فقط وہی لداعی الطبع ولذا ولہم بانہم باشروا القتال دون الشیوخ والکراہۃ الثانیۃ قتال قریش وعذرہم فیہا انہم خرجوا من المدینۃ ابتداء لقصد الغنیمۃ ولم یتہیأوا للقتال فکان ذلک سبب کراہتہم للقتال فشبہ اللہ احد الحالتین بالاخرے فی مطلق الکراہۃ ۱۲ جمل ـ۵۲ـ قوله مثل اخراجک ای مثل اخراج اللہ لک فی حال کراہتہم للخروج وقد علمت ان الحال مقدرۃ لان الکراہۃ لم تکن وقت الخروج تامل ۱۲ ـ۵۳ـ قوله وقد کان خیرا لہم جملۃ حالیۃ اے وقد کان الخروج خیرا لہم لما ترتب علیہ من النصر والظفر والثواب وقولہ فکذلک ای فہذہ الحالۃ التی ہی قسمۃ الغنیمۃ علی السویۃ مثل الخروج فی ان الکل خیر لہم فلفظ کذلک خبر مبتدأ محذوف ای فہذہ الحالۃ مثل ذلک ایضا ای فی ان کلا خیر ۱۲ ـ۵۴ـ قوله وذلک ای اخراجہم مع کراہتہم للخروج وقولہ ان اباسفیان قدم بعیر اے ابل حاملۃ تجارۃ وکان فیہا اموال کثیرۃ ورجال قلیلۃ نحو الاربعین اہ جمل وفی الصراح عیر بالکسر کاروان شتر کہ غلہ کشانند وقولہ فخرج ابوجہل الخ ای بعد ان اخبرہ جبرئیل بہذہ القافلۃ و قولہ مقاتلوا مکۃ وکانوا الفا الا خمسین وقولہ لیذبوا اذب فی الصراح دفع کردن وقولہ وہم النفیر اے اہل مکۃ ہم النفیر النفیر اسم لکل عسکر مجتمع لکنہ فی اللغۃ مقید بکونہ من الثلاثۃ الی العشرۃ کما فی القاموس وقولہ احد الطائفتین ای العیر التی معہا المال والطائفۃ الاخرے کفار قریش فلما نجت العیر وعد اللہ الظفر بالفرقۃ المقاتلۃ وقولہ لم نستعد لہ اے لقتال النفیر بل خرجنا لطلب العیر واذا علمنا انا نلقی الحد ونستعد

من کاف اخرجک وکما خبر مبتدأ محذوف ای ھذہ الحال فی کراھتہم لہا مثل اخراجک فی حال کراھتہم

وقد کان خیرا لہم فکذلک ایضا وذلک ان اباسفیان قدم بعیر من الشام فخرج صلی اللہ علیہ وسلم

واصحابہ لیغنموھا فعلمت قریش فخرج ابوجھل ومقاتلوا مکۃ لیذبوا عنہا وھم النفیر واخذ

ابوسفیان بالعیر طریق الساحل فنجت فقیل لابی جھل ارجع فابی وسار الی بدر فشاور صلی اللہ علیہ وسلم

اصحابہ وقال ان اللہ وعدنی احدی الطائفتین فوافقوہ علی قتال النفیر وکرہ بعضھم ذلک وقالوا

لم نستعد لہ کما قال تعالی یُجَادِلُوْنَکَ فِی الْحَقِّ القتال بَعْدَ مَا تَبَیَّنَ ظھر لھم کَاَنَّمَا یُسَاقُوْنَ اِلَی

الْمَوْتِ وَھُمْ یَنْظُرُوْنَ ۝ الیہ عیانا فی کراھتہم لہ وَ اذکر اِذْ یَعِدُکُمُ اللّٰہُ اِحْدَی الطَّآئِفَتَیْنِ العیر او النفیر

اَنَّھَا لَکُمْ وَتَوَدُّوْنَ تریدون اَنَّ غَیْرَ ذَاتِ الشَّوْکَۃِ ای البأس والسلاح وھی العیر تَکُوْنُ لَکُمْ لقلۃ عددھا

وعددھا بخلاف النفیر وَیُرِیْدُ اللّٰہُ اَنْ یُّحِقَّ الْحَقَّ یظھرہ بِکَلِمٰتِہٖ السابقۃ بظھور الاسلام وَیَقْطَعَ

دَابِرَ الْکٰفِرِیْنَ ۝ لا آخرھم بالاستیصال فامرکم بقتال النفیر لِیُحِقَّ الْحَقَّ وَیُبْطِلَ یمحق الْبَاطِلَ الکفر

وَلَوْ کَرِہَ الْمُجْرِمُوْنَ ۝ المشرکون ذلک اذکر اِذْ تَسْتَغِیْثُوْنَ رَبَّکُمْ تطلبون منہ الغوث بالنصر علیھم فَاسْتَجَابَ

لَکُمْ اَنِّیْ ای بانی مُمِدُّکُمْ معینکم بِاَلْفٍ مِّنَ الْمَلٰٓئِکَۃِ مُرْدِفِیْنَ ۝ متتابعین یردف بعضھم بعضا وعدھم

بہا اولا ثم صارت ثلاثۃ الاف ثم خمسۃ کما فی ال عمران وقرئ بالف کافلس جمع وَمَا جَعَلَہُ اللّٰہُ ای الامداد

اِلَّا بُشْرٰی وَلِتَطْمَئِنَّ بِہٖ قُلُوْبُکُمْ ۚ وَمَا النَّصْرُ اِلَّا مِنْ عِنْدِ اللّٰہِ ؕ اِنَّ اللّٰہَ عَزِیْزٌ حَکِیْمٌ ۝ اذکر اِذْ یُغَشِّیْکُمُ النُّعَاسَ

۱۵ اَمَنَۃً امنا مما حصل لکم من الخوف مِّنْہُ تعالی وَیُنَزِّلُ عَلَیْکُمْ مِّنَ السَّمَآءِ مَآءً لِّیُطَھِّرَکُمْ بِہٖ من الاحداث

والجنابات وَیُذْھِبَ عَنْکُمْ رِجْزَ الشَّیْطٰنِ وسوستہ الیکم بانکم لو کنتم علی الحق ما کنتم ظماء محدثین و

المشرکون علی الماء وَلِیَرْبِطَ یحبس عَلٰی قُلُوْبِکُمْ بالیقین والصبر وَیُثَبِّتَ بِہِ الْاَقْدَامَ ۝ ان تسوخ فی

الرمل اِذْ یُوْحِیْ رَبُّکَ اِلَی الْمَلٰٓئِکَۃِ الذین امد بھم المسلمین اَنِّیْ ای بانی مَعَکُمْ بالعون والنصر فَثَبِّتُوا

الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا ؕ بالاعانۃ والتبشیر سَاُلْقِیْ فِیْ قُلُوْبِ الَّذِیْنَ کَفَرُوا الرُّعْبَ الخوف فَاضْرِبُوْا فَوْقَ الْاَعْنَاقِ

ای الرءوس وَاضْرِبُوْا مِنْھُمْ کُلَّ بَنَانٍ ۝ ای اطراف الیدین والرجلین فکان الرجل یقصد ضرب رقبۃ

الکافر فتسقط قبل ان یصل سیفہ الیہ ورماھم صلی اللہ علیہ وسلم بقبضۃ من الحصی فلم یبق مشرک الا دخل

فی عینیہ منہا شیء فھزموا ذٰلِکَ العذاب الواقع بھم بِاَنَّھُمْ شَآقُّوْا خالفوا اللّٰہَ وَرَسُوْلَہٗ ۚ وَمَنْ یُّشَاقِقِ

اللّٰہَ وَرَسُوْلَہٗ فَاِنَّ اللّٰہَ شَدِیْدُ الْعِقَابِ ۝ لہ ذٰلِکُمْ العذاب فَذُوْقُوْہُ ای ایھا الکفار فی الدنیا

وان للكفرين فى الاخرة عذاب النار ○ يايها الذين امنوا اذا لقيتم الذين كفروا زحفا اى مجتمعين كانهم لكثرتهم
يزحفون فلا تولوهم الادبار ○ منهزمين ومن يولهم يومئذ اى يوم لقائهم دبره الا متحرفا منعطفا لقتال
بان يريهم الفرة مكيدة وهو يريد الكرة او متحيزا منضما الى فئة جماعة من المسلمين يستنجد بها فقد باء رجع بغضب
من الله وماوىه جهنم وبئس المصير ○ المرجع هى وهذا مخصوص بما اذا لم يزد الكفار على الضعف فلم تقتلوهم ببدر
بقوتكم ولكن الله قتلهم بنصره اياكم وما رميت يا محمد اعين القوم اذ رميت بالحصى لان كفا من الحصى لا يملأ عيون
الجيش الكثير برمية بشر ولكن الله رمى بايصال ذلك اليهم فعل ذلك ليقهر الكفرين وليبلى المؤمنين منه بلاء
عطاء حسنا هو الغنيمة ان الله سميع لاقوالهم عليم ○ باحوالهم ذلكم الابلاء حق وان الله موهن مضعف كيد
الكفرين ○ ان تستفتحوا ايها الكفار تطلبوا الفتح اى القضاء حيث قال ابو جهل منكم اللهم اينا كان اقطع للرحم واتانا بما
لا نعرف فاحنه الغداة اى اهلكه فقد جاءكم الفتح القضاء بهلاك من هو كذلك وهو ابو جهل ومن قتل معه دون
النبى صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وان تنتهوا عن الكفر والحرب فهو خير لكم وان تعودوا لقتال النبى نعد لنصره عليكم و
لن تغنى تدفع عنكم فئتكم جماعتكم شيئا ولو كثرت وان الله مع المؤمنين ○ بكسر ان استينافا وفتحها على تقدير
ع ٢ ١٦ اللام يايها الذين امنوا اطيعوا الله ورسوله ولا تولوا تعرضوا عنه بمخالفة امره وانتم تسمعون ○ القران والمواعظ و
او لا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون ○ سماع تدبر واتعاظ وهم المنافقون والمشركون ان شر الدواب عند
الله الصم عن سماع الحق البكم عن النطق به الذين لا يعقلون ○ ولو علم الله فيهم خيرا صلاحا بسماع الحق لاسمعهم
سماع تفهم ولو اسمعهم فرضا وقد علم ان لا خير فيهم لتولوا عنه وهم معرضون ○ عن قبوله عنادا وجحودا يايها الذين امنوا
استجيبوا لله وللرسول بالطاعة اذا دعاكم لما يحييكم من امر الدين لانه سبب الحياة الابدية واعلموا ان الله يحول
بين المرء وقلبه فلا يستطيع ان يؤمن او يكفر الا بارادته وانه اليه تحشرون ○ فيجازيكم باعمالكم واتقوا فتنة ان
اصابتكم لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة بل تعمهم وغيرهم واتقاؤها بانكار موجبها من المنكر واعلموا ان
الله شديد العقاب ○ لمن خالفه واذكروا اذ انتم قليل مستضعفون فى الارض ارض مكة تخافون ان
يتخطفكم الناس ياخذكم الكفار بسرعة فاوىكم الى المدينة وايدكم قواكم بنصره يوم بدر بالملئكة ورزقكم
من الطيبت الغنائم لعلكم تشكرون ○ نعمه ونزل فى ابى لبابة بن عبد المنذر وقد بعثه صلى الله عليه وسلم الى
بنى قريظة لينزلوا على حكمه فاستشاروه فاشار اليهم انه الذبح لان عياله وماله فيهم يايها الذين امنوا لا
تخونوا الله والرسول ولا تخونوا امنتكم ما ائتمنتم عليه من الدين وغيره وانتم تعلمون ○ واعلموا

قوله يايها الذين آمنوا الخ خطاب لكل من يحضر القتال ١٢ صاوى ٥٢ قوله زحفا حال من المفعول به وهو الذين فهو مأول بالمشتق اى حال كونهم زاحفين ١٢ صاوى ٥٣ قوله يزحفون اى يدبون دبيبا من زحف الصبى اذا دب على استه قليلا قليلا سمى به وجمع على زحوف وانتصابه على الحال ١٢ خطيب ٥٤ قوله فلا تولوهم الادبار يطلق الدبر على مقابل القبل ويطلق على الظهر وهو المراد ههنا والمقصود لزوم تولية الظهر وهو الانهزام فهذا اللفظ استعمل فى لازم معناه فقول الشارح منهزمين بيان للمراد ١٢ ج ٥٥ قوله الفرة بمعنى الفرار اى الهرب وقوله مكيدة بمعنى مكر وخدع وقوله الكرة بمعنى رجوع وقوله يستنجد بمعنى يستعين او يتقوى ١٢ جوهرى ٥٦ قوله الى فئة اى الى جماعة اخرى من المسلمين سوى الفئة التى هو فيها وهما حالان من ضمير الفاعل ١٢ مدارك ٥٧ قوله فلم تقتلوهم نزلت هذه الآية لما افتخر المسلمون بعد رجوعهم من بدر فكان الواحد منهم يقول انا قتلت كذا اسرت كذا فعلمهم الله الادب بقوله فلم تقتلوهم والفاء واقعة فى جواب شرط مقدر اى ان افتخرتم بقتلهم فلم تقتلوهم ١٢ صاوى ٥٨ قوله وما رميت اذ رميت الخ ظاهره التناقض حيث جمع بين النفى والاثبات والجواب ان المنفى الرمى بمعنى ايصال الحصى لاعينهم والمثبت فعل الرمى كما اشار لهذا الجواب المفسر بقوله بايصال ذلك اليهم ١٢ صاوى ٥٩ قوله ولكن الله رمى يعنى ان الرمية التى رميتها انت لم ترمها انت على الحقيقة لانك لو رميتها لما بلغ اثرها الا ما يبلغه اثر رمى البشر ولكنها كانت رمية الله حيث اثرت ذلك الاثر العظيم وفى الآية بيان ان فعل العبد مضاف اليه كسبا والى الله تعالى خلقا لا كما تقول الجبرية والمعتزلة لانه اثبت الفعل للعبد بقوله اذ رميت ثم نفاه عنه واثبته لله تعالى بقوله ولكن الله رمى ولكن الله قتلهم ١٢ مدارك ٦٠ قوله ذلكم مبتدأ وخبره محذوف كما قدره الشارح وقوله ان الله معطوف على المبتدأ فهو مبتدأ ثان وخبره محذوف يقدر مثل ما قدر فى الاول اى وتوهين الله كيد الكافرين حق ١٢ ٦١ قوله ان تستفتحوا الخطاب لاهل مكة على سبيل التهكم لانهم الذين وقع بهم الهلاك والذلة وقوله اى القضاء اى حكم الله فيكم بهلاكم وقوله حيث قال ابو جهل اى وغيره من قريش حين ارادوا الخروج الى بدر تعلقوا باستار الكعبة وقالوا اللهم انصر اعلى الجندين واهدى الفئتين واكرم الحزبين ودعوا بما ذكر وهو فى نفس الامر دعاء عليهم وان ارادوا به الدعاء على محمد صلى الله عليه وسلم وحزبه ١٢ صاوى ٦٢ قوله اى القضاء اى الحكم بينكم وبين محمد بنصر الحق وخذلان المبطل وقوله اينا اى اى الفريقين يعنى نفسه ومن معه او محمدا ومن معه وهو يزعم ان محمدا هو القاطع للرحم حيث خرج من بلده وترك اقاربه ١٢ جمل ٦٣ قوله فاحنه اى اهلكه فى المختار الحين بالفتح الهلاك واحانه الله اهلكه ١٢ ٦٤ قوله وهم لا يسمعون اى لانهم ليسوا بمصدقين فكانهم غير سامعين والمعنى انكم تصدقون بالقرآن والنبوة فاذا توليتم عن طاعة الرسول فى بعض الامور من قسمة الغنائم وغيرها اشبه سماعكم سماع من لا يؤمن ثم قال الخ ١٢ مدارك ٦٥ قوله ان شر الدواب عند الله نزلت فى جماعة من بنى عبد الدار بن قصى كانوا يقولون نحن صم وبكم وعمى عما جاء به محمد وتوجهوا مع ابى جهل حامل اللواء لقتال النبى واصحابه ببدر فقتلوا جميعا ولم يسلم منهم الا اثنين مصعب بن عمير وسبيط بن حرملة ١٢ صاوى ٦٦ قوله ولو اسمعهم فرضا وقد علم ان لا خير فيهم جواب ما يقال ان الاستدلال بالآية على هيئة قياس اقترانى وهو لو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم ولو اسمعهم لتولوا ينتج لو علم الله فيهم خيرا لتولوا وهذا محال لان الذى يحصل منهم بتقدير ان يعلم الله فيهم خيرا هو الانقياد لا التولى وحاصل الجواب ان الوسط مختلف لان الاسماع الاول المراد به الاسماع المفهم الموجب للهداية والاسماع الثانى هو الاسماع المجرد واجيب ايضا بانه ليس المراد من الآية الاستدلال بل بيان السببية على الاصل فى لو اى ان سبب انتفاء اسماعهم هو انتفاء العلم بالخير فيهم وحينئذ فالكلام قد تم عند قوله لاسمعهم ويكون قوله ولو اسمعهم مستانفا اى ان التولى لازم بتقدير الاسماع فكيف بتقدير عدمه فهو من قبيل لو لم يخف الله لم يعصه ١٢ جمل ٦٧ قوله يايها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول السين والتاء زائدتان يعنى اجيبوهما بالطاعة والانقياد لامرهما اذا دعاكم يعنى الرسول صلى الله عليه وسلم وانما وحد الضمير فى قوله اذا دعاكم لان استجابة الرسول استجابة لله تعالى وانما يذكر احدهما مع الآخر للتوكيد ١٢ ج ٦٨ قوله واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه اى يفصل بينهما بتصاريفه واحكامه وذلك كناية عن كونه اقرب للشخص من قلبه ومن قلبه لذاته بل هو اقرب من السمع للاذن ومن البصر للعين ومن اللمس للجسد ومن الشم للانف ومن الذوق للسان فشبه القرب بالحيلولة واستعير اسم المشبه به وهو الحيلولة للمشبه وهو القرب واشتق من الحيلولة يحول بمعنى يقرب على سبيل الاستعارة التصريحية التبعية ١٢ صادى ٦٩ قوله واتقوا فتنة خطاب للمؤمنين مطلقا صلحائهم وغيرهم وقوله فتنة المراد بها العذاب الدنيوى كالقحط والغلاء وتسلط الظلمة وغير ذلك ١٢ جمل ٧٠ قوله ان اصابتكم يشير الى ان قوله لا تصيبن جواب لشرط محذوف فان يقال ان جواب الشرط متردد فلا يليق به النون المؤكدة قلنا انه مجزوم لو قوعه على تقدير وقوع جواب الشرط ١٢ ك ٧١ قوله واذكروا اذ انتم الخ خطاب للنبى والمؤمنين بتذكير نعمة الله عليهم بالنجاة من اعدائهم حيث آواهم فى المدينة ونصرهم ببدر وهذه الآية نزلت بعد بدر وقوله اذ انتم اذ بمعنى وقت وانتم مبتدأ اخبر عنه بثلاثة اخبار بعده ١٢ جمل ٧٢ قوله الغنائم اى فلما هاجروا وامروا بالقتال تركوا التجارة وصار رزقهم من الغنائم وفى الحديث جعل رزقى تحت ظل رمحى ١٢ صاوى ٧٣ قوله وقد بعثه اى حين حاصرهم بعد غزوة الخندق وتفصيل هذا الاجمال ان هذه الآية نزلت فى ابى لبابة بن عبد المنذر الانصارى من بنى عوف بن مالك وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حاصر يهود قريظة احدى وعشرين ليلة فسالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلح على ما صالح عليه اخوانهم من بنى النضير على ان يسيروا الى اخوانهم الى اذرعات واريحا من ارض الشام فابى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعطيهم ذلك الا ان ينزلوا على حكم سعد بن معاذ فابوا وقالوا ارسل الينا ابا لبابة بن عبد المنذر وكان مناصحا لهم لان ماله وولده كانت عندهم فبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا له يا ابا لبابة ما ترى انتنزل على حكم سعد بن معاذ فاشار ابو لبابة بيده الى حلقه انه الذبح فلا تفعلوا قال ابو لبابة والله ما زالت قدماى من مكانهما حتى عرفت انى قد خنت الله ورسوله ثم انطلق على وجهه ولم يات رسول الله صلى الله عليه وسلم وشد نفسه على سارية من سوارى المسجد وقال والله لا ابرح ولا اذوق طعاما ولا شرابا حتى اموت او يتوب الله على فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خبره قال اما لو جاءنى لاستغفرت له فاما اذ فعل فانى لا اطلقه حتى يتوب الله عليه فمكث سبعة ايام لا يذوق طعاما ولا شرابا حتى خر مغشيا عليه ثم تاب الله عليه فقيل له يا ابا لبابة قد تاب عليك فقال لا والله لا احل نفسى حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذى يحلنى فجاءه فحله بيده ثم قال ابو لبابة يا رسول الله ان من تمام توبتى ان اهجر دار قومى التى اصبت فيها الذنب وان انخلع من مالى كله فقال النبى صلعم يجزئك الثلث ان تصدق به فنزلت فيه لا تخونوا الله كذا فى المعالم ١٢ ٧٤ قوله يايها الذين الخ نزل بعد ما بقى مرتبطا ست ليال تاتيه امرأته كل صلوة فتحله حتى يصلى ثم تربطه كذا ذكر هذه القصة فى كتب السير واختلف فى القول الذى وجب ارتباطه بالسارية فقيل هو اظهار سر النبى صلعم لبنى قريظة وقيل تخلفه عن غزوة تبوك قال ابن عبد البر فى الاستيعاب انه احسن ١٢ ك ٧٥ قوله وانتم تعلمون الواو للحال والمفعول محذوف اى تعلمون ان ما وقع منكم خيانة ١٢ جمل ٥ عطف على ذلكم وقيل منصوب بتقدير واعلموا ١٢ ٥ اى القول الآتى معطوف على علة محذوفة ترمى ١٢ ٥ لابى عمرو ونافع بتقدير اللام اى ولان الله ١٢ ٥ اى على حكم النبى صلى الله عليه وسلم ١٢ ك ٥ الواو للحال والمفعول محذوف ١٢

www.besturdubooks.wordpress.com

ع ٣/٩ ١٧ اَنَّمَآ اَمْوَالُكُمْ وَاَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ لا لكم صادة عن امور الاخرة وَّاَنَّ اللّٰهَ عِنْدَهٗۤ اَجْرٌ عَظِیْمٌ ○ فلا تفوتوه بمراعاة
الاموال والاولاد والخيانة لاجلهم ونزل فى توبته يٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْۤا اِنْ تَتَّقُوا اللّٰهَ بالانابة وغيرها يَجْعَلْ
لَّكُمْ فُرْقَانًا بينكم وبين ما تخافون فتنجون وَّیُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَیِّاٰتِكُمْ وَیَغْفِرْ لَكُمْ ؕ ذنوبكم وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ
الْعَظِیْمِ ○ وَاذكر يا محمد اِذْ یَمْكُرُ بِكَ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا وقد اجتمعوا للمشاورة فى شانك بدار الندوة لِیُثْبِتُوْكَ
يوثقوك ويحبسوك اَوْ یَقْتُلُوْكَ كلهم قتلة رجل واحد اَوْ یُخْرِجُوْكَ ؕ من مكة وَیَمْكُرُوْنَ بك وَیَمْكُرُ اللّٰهُ ؕ
بهم بتدبير امرك بان اوحى اليك ما دبروه وامرك بالخروج وَاللّٰهُ خَیْرُ الْمٰكِرِیْنَ ○ اعلمهم به وَاِذَا تُتْلٰى
عَلَیْهِمْ اٰیٰتُنَا القران قَالُوْا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَآءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هٰذَاۤ قاله النضر بن الحارث لانه كان ياتى الحيرة
يتجر فيشترى كتب اخبار الاعاجم يحدث بها اهل مكة اِنْ هٰذَاۤ القران اِلَّاۤ اَسَاطِیْرُ اكاذيب الْاَوَّلِیْنَ ○
وَاِذْ قَالُوا اللّٰهُمَّ اِنْ كَانَ هٰذَا الذى يقرؤه محمد هُوَ الْحَقَّ المنزل مِنْ عِنْدِكَ فَاَمْطِرْ عَلَیْنَا حِجَارَةً
مِّنَ السَّمَآءِ اَوِ ائْتِنَا بِعَذَابٍ اَلِیْمٍ ○ مولم على انكاره قاله النضر وغيره استهزاء او ايهاما انه على بصيرة وجزم
ببطلانه قال تعالى وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِیُعَذِّبَهُمْ بما سألوه وَاَنْتَ فِیْهِمْ ؕ لان العذاب اذا نزل عم ولم تعذب امة
الا بعد خروج نبيها والمؤمنين منها وَمَا كَانَ اللّٰهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ یَسْتَغْفِرُوْنَ ○ حيث يقولون فى طوافهم
غفرانك غفرانك وقيل هم المؤمنون المستضعفون فيهم كما قال تعالى لو تزيلوا لعذبنا الذين كفروا
مِنهم عذابا اليما وَمَا لَهُمْ اَلَّا یُعَذِّبَهُمُ اللّٰهُ بالسيف بعد خروجك والمستضعفين وعلى القول الاول
هى ناسخة لما قبلها وقد عذبهم ببدر وغيره وَهُمْ یَصُدُّوْنَ يمنعون النبى صلى الله عليه وسلم والمسلمين عَنِ الْمَسْجِدِ
الْحَرَامِ ان يطوفوا به وَمَا كَانُوْۤا اَوْلِیَآءَهٗ ؕ كما زعموا اِنْ اَوْلِیَآؤُهٗۤ اِلَّا الْمُتَّقُوْنَ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا یَعْلَمُوْنَ ○
ان لا ولاية لهم عليه وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَیْتِ اِلَّا مُكَآءً صفيرا وَّتَصْدِیَةً ؕ تصفيقا اى جعلوا ذلك
موضع صلاتهم التى امروا بها فَذُوْقُوا الْعَذَابَ ببدر بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ ○ اِنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا یُنْفِقُوْنَ اَمْوَالَهُمْ
فى حرب النبى صلى الله عليه وسلم لِیَصُدُّوْا عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ ؕ فَسَیُنْفِقُوْنَهَا ثُمَّ تَكُوْنُ فى عاقبة الامر عَلَیْهِمْ حَسْرَةً
ندامة لفواتها وفوات ما قصدوه ثُمَّ یُغْلَبُوْنَ ؕ۬ فى الدنيا وَالَّذِیْنَ كَفَرُوْۤا منهم اِلٰى جَهَنَّمَ فى الاخرة یُحْشَرُوْنَ ○
يساقون لِیَمِیْزَ متعلق بتكون بالتخفيف والتشديد اى يفصل اللّٰهُ الْخَبِیْثَ الكافر مِنَ الطَّیِّبِ المؤمن وَ
یَجْعَلَ الْخَبِیْثَ بَعْضَهٗ عَلٰى بَعْضٍ فَیَرْكُمَهٗ جَمِیْعًا يجمعه متراكبا بعضه فوق بعض فَیَجْعَلَهٗ فِیْ جَهَنَّمَ ؕ اُولٰٓىِٕكَ
ع ٤/١٨ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ○ قُلْ لِّلَّذِیْنَ كَفَرُوْۤا كابى سفيان واصحابه اِنْ یَّنْتَهُوْا عن الكفر وقتال النبى صلى الله عليه وسلم

قوله الاموال الخ اى لونها امور زائلة فانية وسعادة الآخرة باقية لها يتعلق اولى بتقديم ما على ما يفنى ١٢ صاوى ٥٢ قوله ونزل فى توبته وذلك انه شد نفسه على سارية من سوارى المسجد وقال والله لا اذوق طعاما ولا شرابا حتى اموت او يتوب الله على فمكث سبعة ايام حتى خر مغشيا عليه ثم تاب الله عليه فقيل له قد تيب عليك فحل نفسك قال لا والله لا احلها حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذى يحلنى فجاءه عليه الصلوة والسلام فحله وتمام القصة فى ابى السعود وغيره ١٢ ٥٣ قوله فرقانا اى نجاة مما تحزنون كما يشير له الشارح بقوله فتنجون فلو فسر الفرقان من اول الامر بالنجاة لكان اسهل ١٢ جمل ٥٤ قوله بدار الندوة داربناها قصى بن كلاب ليندوا بها اى يجتمعوا للمشاورة من ندا اذا اجتمع ومنه النادى ١٢ ك ٥٤ قوله بدار الندوة اى بالدار التى يقع فيها الحديث والاجتماع وهى اول دار بنيت بمكة فلما حج معاوية اشتراها من الزبير العبدرى بمائة الف درهم ثم صارت كلها بالمسجد الحرام وهى فى جانبه الشمالى ١٢ صاوى ٥٥ قوله بتدبير امرك الخ جواب عما يقال ان حقيقة المكر محالة على الله تعالى لانه الاحتيال على الشئ من اجل حصول العجز عنه واجيب ايضا بان المراد بمكر الله معاقبته لهم معاملة الماكر حيث خيب سعيهم وضيع اتعابهم وجازاهم على مكرهم فسمى الجزاء مكرا لانه فى مقابلته ١٢ صاوى ٥٦ قوله الحيرة بكسر الحاء المهملة وسكون التحتية بلد قريب الكوفة ويروى انه لما قال ان هذا الا اساطير الاولين قال النبى صلى الله عليه وسلم ويلك انه كلام الله فقال هو وابو جهل ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا الآية ١٢ ك ٥٧ قوله حجارة من السماء اى ان كان القرآن هو الحق فعاقبنا على انكاره بالسجيل كما فعلت باصحاب الفيل ١٢ مدارك ٥٨ قوله بعذاب اليم بنوع آخر من جنس العذاب الاليم فقتل يوم بدر صبرا وعن معاوية انه قال لرجل من سبا ما اجهل قومك حين ملكوا عليهم امرأة قال اجهل من قومى قومك قالوا لرسول الله حين دعاهم الى الحق ان كان هذا هو الحق فامطر علينا حجارة من السماء ولم تقولوا ان كان هذا هو الحق فاهدنا له ١٢ مدارك ٥٩ قوله قاله النضر كذا رواه جرير الطبرى عن ابن عباس قال فانزل الله تعالى سأل سائل بعذاب واقع وكذا عن مجاهد وعطاء ١٢ ك ٦٠ قوله وما كان الله ليعذبهم الخ اللام لتاكيد النفى والدلالة على ان تعذيبهم وانت بين اظهرهم غير مستقيم لانك بعثت رحمة للعالمين وسنته ان لا يعذب قوما عذاب استيصال ما دام نبيهم بين اظهرهم وفيه اشعار بانهم مرصدون بالعذاب اذا هاجر عنهم ١٢ مدارك ٦١ قوله وهم يستغفرون الجملة حالية من الضمير فى معذبهم والمعنى ان الله لا يعذبهم والحال انهم يستغفرون فاستغفارهم نافع لهم بعدم نزول العذاب عليهم ان قلت يشكل على هذا قوله تعالى وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا وقوله تعالى وما دعاء الكفرين الا فى ضلال اجيب بان استغفارهم نافع لهم فى الدنيا فقط واما ما فى الآيتان فالمراد منها ما يحصل فى الآخرة فاعمال الكفار الصالحة التى لا تفتقر لنية كالصدقات وفعل المعروف والاستغفار تنفعهم فى الدنيا وتمنع عنهم العذاب فيها ولا تنفعهم فى الآخرة ١٢ صاوى ٦٢ قوله المستضعفون فيهم انه صلى الله عليه وسلم لما خرج بقى بمكة بقية من المسلمين وفيهم من يستغفر ممن لم يستطع الهجرة من مكة من اجل وقوله لو تزيلوا اى المؤمنون اى لو تميزوا عن الكفار لعذبنا الذين كفروا الخ ١٢ ٦٣ قوله بالسيف الخ وهذا على التفسير الثانى وعلى الاول ناسخة لما قبلها ولا يخفى انه لا ضرورة الى النسخ بل انهم لما تركوا الاستغفار والندم على ما وقع منهم وبالغوا فى معاندة المسلمين ومحاربتهم وصدهم عن المسجد الحرام عذبوا ١٢ ك ٦٤ قوله وعلى القول الاول هو كون الضمير عائدا الى الكفار والقول الثانى كونه عائدا الى ضعفاء المؤمنين المشار له سابقا بقوله وقيل هم المؤمنون الخ وقوله هى ناسخة لما قبلها اى نفى الله تعالى فى الآية السابقة انه لا يعذبهم ما دام الرسول فيهم او هم يستغفرون وذكر فى هذه الآية انه يعذبهم فقال الحسن الآية الاولى منسوخة بهذه ورد بان الاخبار لا يدخلها النسخ كما نص فى الخطيب فان قيل على تقدير عدم النسخ كيف التوفيق بين الآيتين فجوابه ان الله نفى فى الآية السابقة انه لا يعذبهم ما دام الرسول فيهم وذكر فى هذه الآية انه يعذبهم بعد خروجك من بينهم فحصل التوفيق ففيها حذف بقرينة فافهم ١٢ ٦٥ قوله ان يطوفوا به بدل اشتمال من المسجد الحرام والصد قد تحقق باخراجهم من مكة وقد يفسر بصدهم عنه عام الحديبية وعلى هذا فلا يليق التفسير بالتعذيب ببدر ١٢ ك ٦٥ قوله ان يطوفوا به وذلك عام الحديبية ونبه تعالى على انهم يصدونهم لادعائهم انهم اولياؤه فكانوا يقولون نحن ولاة البيت والحرم نصد من نشاء وندخل من نشاء ثم بين الله بطلان هذه الدعوى بقوله وما كان اولياءه الخ ١٢ كبير ٦٦ قوله مكاء فعال من مكا يمكو مكوا ومكاء صفر بفيه او شبك باصابعه ونفخ فيها ١٢ قاموس وقوله تصفيقا اى ضرب باحدى اليدين على الاخرى ١٢ ٦٧ قوله تصفيقا تفعيل من الصدا روى ابن جرير عن ابن عمر المكاء الصفير وعن ابن عباس ومجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير مثله وما فى البخارى عن مجاهد مكاء ادخالهم اصابعهم فى افواههم والتصدية الصفير غريب ١٢ ك ٦٨ قوله اى جعلوا ذلك الخ جواب ما قيل المكاء والتصدية ليسا من جنس الصلاة فكيف يجوز استثناؤهما عن الصلوة واجيب ايضا بانهم كانوا يعتقدون ان المكاء والتصدية من جنس الصلوة فخرج هذا الاستثناء على حسب معتقدهم ١٢ كبير ٦٩ قوله بما كنتم تكفرون اى بسبب كفركم ونزل فى مطعمين يوم بدر وكانوا اثنى عشر رجلا كلهم من قريش وكان يطعم كل واحد منهم كل يوم عشر جزائر ان الذين كفروا لكن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فان الشاهد فى الكفار وذلك الى يوم القيمة ١٢ مدارك ٧٠ قوله ليصدوا الخ اى كان غرضهم فى الانفاق الصد عن اتباع محمد عليه السلام وهو سبيل الله ١٢ مدارك ٧١ قوله حسرة يقال حسر كطرب يطرب بمعنى ما ذكره الشارح ويقال حسر كعنى ذراعه من باب ضرب يضرب ويقال حسر بصره كل وتعب من باب جلس فالاول والاخير لازمان والاوسط متعد هذا ما فى المختار ١٢ ج ٧٢ قوله ما قصدوه اى من الغلبة واستيصال المسلمين ١٢ كما ٧٣ قوله متعلق بتكون او بيغلبون او بيحشرون وعلى الاول تفسير الخبيث بالمال المنفق فى عداوة النبى والطيب بالمال المنفق فى نصرته وعلى الاخيرين تفسير الخبيث والطيب بالكافر والمؤمن فما سلكه الشارح تلفيق الخ ١٢ ج ٧٤ قوله تكون اى بقوله ثم تكون عليهم حسرة فان وقوع الحسرة والمذكورة مستلزمة لتميز المؤمن عن الكافر ١٢ ك ٧٥ قوله كابى سفيان وغيره انما خصهم لانهم هم الباقون من كفار مكة لان الآية نزلت بعد بدر وفيها قتل من قتل من صناديدهم وبقى من بقى فالخطاب لمن بقى ١٢ صاوى ٧٦ قوله ان ينتهوا اى بان ينطقوا بالشهادتين صادقين مصدقين فكلمة التوحيد سبب للانتقال من ديوان الاشقياء لديوان السعداء اذا علمت ان هذا الفضل لمن سبق له الكفر فما بالك بمن لم يسبق له الكفر وعاش مومنا ومات كذلك قال السنوسى فعلى العاقل ان يكثر من ذكرها مستحضرا لما احتوت عليه من المعانى حتى تمتزج مع معناها بلحمه ودمه فانه يرى لها من العجائب والاسرار ما لا يدخل تحت حصر ١٢ صاوى قوله وهم يصدون عن المسجد الحرام اى فكيف لا يعذبون وحالهم انهم يصدون عن المسجد الحرام كما صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية واخراجهم رسول الله والمؤمنين من الصد وكانوا يقولون نحن ولاة البيت والحرم فنصد من نشاء وندخل من نشاء ١٢ مدارك قوله فى البخارى اى قاله ابو جهل ولا تنافى لاحتمال ان يكون قالاه ١٢ اشارة الى الفريق الثانى اى انفسهم واموالهم ١٢

www.besturdubooks.wordpress.com

يغفر لهم ما قد سلف من اعمالهم وان يعودوا الى قتاله فقد مضت سنت الاولين ○ اى سنتنا فيهم
بالاهلاك فكذا نفعل بهم وقاتلوهم حتى لا تكون توجد فتنة شرك ويكون الدين كله لله وحده و
لا يعبد غيره فان انتهوا عن الكفر فان الله بما يعملون بصير ○ فيجازيهم به وان تولوا عن الايمان
فاعلموا ان الله مولكم ناصركم ومتولى اموركم نعم المولى هو ونعم النصير ○ اى الناصر لكم واعلموا
انما غنمتم اخذتم من الكفار قهرا من شيء فان لله خمسه يامر فيه بما يشاء وللرسول ولذي القربى
قرابة النبي صلى الله عليه وسلم من بني هاشم والمطلب واليتمى اطفال المسلمين الذين هلكت اباؤهم وهم فقراء
والمسكين ذوى الحاجة من المسلمين وابن السبيل المنقطع في سفره من المسلمين اى يستحقه النبي صلى
الله عليه وسلم والاصناف الاربعة على ما كان يقسمه من ان لكل خمس الخمس والاخماس الاربعة الباقية للغانمين
ان كنتم امنتم بالله فاعلموا ذلك وما عطف على بالله انزلنا على عبدنا محمد صلى الله عليه وسلم من الملئكة والايات
يوم الفرقان اى يوم بدر الفارق بين الحق والباطل يوم التقى الجمعن المسلمون والكفار والله على كل
شيء قدير ○ ومنه نصركم مع قلتكم وكثرتهم اذ بدل من يوم انتم كائنون بالعدوة الدنيا القربى من
المدينة وهي بضم العين وكسرها جانب الوادي وهم بالعدوة القصوى البعدى منها والركب العير كائنون
بمكان اسفل منكم مما يلي البحر ولو تواعدتم انتم والنفير للقتال لاختلفتم في الميعد ولكن جمعكم
بغير ميعاد ليقضي الله امرا كان مفعولا ○ في علمه وهو نصر الاسلام ومحق الكفر فعل ذلك ليهلك يكفر
من هلك عن بينة اى بعد حجة ظاهرة قامت عليه وهي نصر المؤمنين مع قلتهم على الجيش الكثير و
يحيى يؤمن من حي عن بينة وان الله لسميع عليم ○ اذكر اذ يريكهم الله في منامك اى نومك قليلا
فاخبرت به اصحابك فسروا ولو اريكهم كثيرا لفشلتم جبنتم ولتنازعتم اختلفتم في الامر امر القتال
ولكن الله سلم كم من الفشل والتنازع انه عليم بذات الصدور ○ بما في القلوب واذ يريكموهم
ايها المؤمنون اذ التقيتم في اعينكم قليلا نحو سبعين او مائة وهم الف لتقدموا عليهم ويقللكم
في اعينهم ليقدموا ولا يرجعوا عن قتالكم وهذا قبل التحام الحرب فلما التحم اريهم اياهم
مثليهم كما في ال عمران ليقضي الله امرا كان مفعولا والى الله ترجع تصير الامور ○ ع ٥
يايها الذين امنوا اذا لقيتم فئة جماعة كافرة فاثبتوا لقتالهم ولا تنهزموا واذكروا الله كثيرا
ادعوه بالنصر لعلكم تفلحون ○ تفوزون واطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا تختلفوا فيما بينكم

النصر والظفر لان ذلك لا يحصل الا بمعونة الله تعالى عز وجل ١٢ كبير. التقييد بالكفر بقرينة ان المؤمنين ما كانوا يلقون للقتال الا الكفار ١٢ ك

www.besturdubooks.wordpress.com

۵۱ قوله قوتكم ودولتكم والريح مستعارة للدولة شبهها في نفوذ اثرها بالريح ثم ادخل المشبه في جنس المشبه به ادعاء واطلق اسم المشبه به على المشبه خطيب وفي القاموس ان الريح يطلق ويراد به القوة والغلبة والرحمة والنصرة والدولة ۱۲ ۵۲ قوله ودولتكم الدولة في الحرب بفتح الدال وجمعها دول بكسر الدال واما دولة المال فبضم الدال وجمعها دول بضم الدال ۱۲ صاوی ۵۳ قوله ليمنعوا غيرهم اے ليمنعوا السلمين عنها ولم يرجعوا معطوف على خرجوا اے بل ماتوا واسروا بعد نجاة العير ۱۲ ۵۴ قوله ولم يرجعوا نزلت في المشركين حين اقبلوا الى بدر ولهم بغي وفخر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم هذه قريش قد اقبلت بفخرها وخيلائها تجادلك وتكذب رسولك اللهم فنصرك الذي وعدتني قالوا ولما راے ابوسفيان انه قد احرز عيره ارسل الى قريش انكم انما خرجتم لتمنعوا عيركم فقد نجاها الله فارجعوا فقال ابوجهل والله لا نرجع حتى نرد بدرا وكان بدر موسما من مواسم العرب تجتمع لهم بها سوق كل عام فيقيموا بها ثلاثا فننحر الجزور ونطعم الطعام ونسقي الخمر وتضرب علينا القيان وتسمع بها العرب فلا يزالون يهابوننا ابدا فوافوها فسقوا بها كؤوس المنايا مكان الخمر وناحت عليهم النوائح مكان القيان فنهى الله عباده المؤمنين ان يكونوا مثلهم وامرهم باخلاص النية والحسبة في نصر دينه ومؤازرة نبيه صلى الله عليه وسلم ۱۲

فَتَفْشَلُوْا تجبنوا وَتَذْهَبَ رِيْحُكُمْ قوتكم ودولتكم وَاصْبِرُوْا اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصّٰبِرِيْنَ ○ بالنصر و
العون وَلَا تَكُوْنُوْا كَالَّذِيْنَ خَرَجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ ليمنعوا غيرهم ولم يرجعوا بعد نجاتها بَطَرًا وَّرِئَآءَ
النَّاسِ حيث قالوا لا نرجع حتى نشرب الخمور وننحر الجزور وتضرب علينا القيان ببدر فيتسامع بذلك
الناس وَيَصُدُّوْنَ الناس عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ؕ وَاللّٰهُ بِمَا يَعْمَلُوْنَ بالياء والتاء مُحِيْطٌ ○ علما فيجازيهم به
وَ اذكر اِذْ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ ابليس اَعْمَالَهُمْ بان شجعهم على لقاء المسلمين لما خافوا الخروج
من اعدائهم بني بكر وَقَالَ لهم لَا غَالِبَ لَكُمُ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَ اِنِّيْ جَارٌ لَّكُمْ ۚ من كنانة وكان اتاهم
في صورة سراقة بن مالك سيد تلك الناحية فَلَمَّا تَرَآءَتِ التقت الْفِئَتٰنِ المسلمة والكافرة ورأى
الملئكة وكان يده في يد الحارث بن هشام نَكَصَ رجع عَلٰى عَقِبَيْهِ هاربا وَقَالَ لما قالوا له اتخذلنا
على هذه الحال اِنِّيْ بَرِيْٓءٌ مِّنْكُمْ من جواركم اِنِّيْٓ اَرٰى مَا لَا تَرَوْنَ من الملئكة اِنِّيْٓ اَخَافُ اللّٰهَ ان
يهلكني وَاللّٰهُ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ۞ اِذْ يَقُوْلُ الْمُنٰفِقُوْنَ وَالَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ ضعف اعتقاد ع ۶ / ۲
غَرَّ هٰٓؤُلَآءِ اي المسلمين دِيْنُهُمْ ؕ اذ خرجوا مع قلتهم يقاتلون الجمع الكثير توهما انهم ينصرون
بسببه قال تعالى في جوابهم وَمَنْ يَّتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ يثق به يغلب فَاِنَّ اللّٰهَ عَزِيْزٌ غالب على امره
حَكِيْمٌ ○ في صنعه وَلَوْ تَرٰٓى يا محمد اِذْ يَتَوَفَّى بالياء والتاء الَّذِيْنَ كَفَرُوا ۙ الْمَلٰٓئِكَةُ يَضْرِبُوْنَ حال
وُجُوْهَهُمْ وَاَدْبَارَهُمْ ۚ بمقامع من حديد وَيقولون لهم ذُوْقُوْا عَذَابَ الْحَرِيْقِ ○ اي النار وجواب لو
لرأيت امرا عظيما ذٰلِكَ التعذيب بِمَا قَدَّمَتْ اَيْدِيْكُمْ عبر بها دون غيرها لان اكثر الافعال تزاول بها
وَاَنَّ اللّٰهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ اي بذي ظلم لِّلْعَبِيْدِ ۙ○ فيعذبهم بغير ذنب دأب هٰؤلاء كَدَاْبِ كعادة اٰلِ فِرْعَوْنَ ۙ (اي دابهم كداب آل فرعون ۱۲)
وَالَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ؕ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ فَاَخَذَهُمُ اللّٰهُ بالعقاب بِذُنُوْبِهِمْ ؕ جملة كفروا وما بعدها
مفسرة لما قبلها اِنَّ اللّٰهَ قَوِيٌّ على ما يريده شَدِيْدُ الْعِقَابِ ○ ذٰلِكَ اي تعذيب الكفرة بِاَنَّ اي بسبب
ان اللّٰهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِّعْمَةً اَنْعَمَهَا عَلٰى قَوْمٍ مبدلا لها بالنقمة حَتّٰى يُغَيِّرُوْا مَا بِاَنْفُسِهِمْ ۙ يبدلوا نعمتهم
كفرا كتبديل كفار مكة اطعامهم من جوع وامنهم من خوف وبعث النبي صلى الله عليه وسلم اليهم
بالكفر والصد عن سبيل الله وقتال المؤمنين وَاَنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ عَلِيْمٌ ۙ○ كَدَاْبِ اٰلِ فِرْعَوْنَ ۙ وَالَّذِيْنَ
مِنْ قَبْلِهِمْ ؕ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِ رَبِّهِمْ فَاَهْلَكْنٰهُمْ بِذُنُوْبِهِمْ وَاَغْرَقْنَآ اٰلَ فِرْعَوْنَ ۚ قومه معه
وَكُلٌّ من الامم المكذبة كَانُوْا ظٰلِمِيْنَ ○ ونزل في قريظة اِنَّ شَرَّ الدَّوَآبِّ

۵۵ قوله حيث قالوا لا نرجع وذلك انهم لما بلغوا الجحفة واتاهم رسول ابي سفيان وقال لهم ارجعوا فقد سلمت عيركم فقال ابوجهل لا والله حتى نقدم بدرا ونشرب بها الخمر الخ كما بينه الشارح ۱۲ صاوی ۵۶ قوله الجزر جزور وزن شرف كذا في الصراح وقوله تضرب علينا اي تضرب على رؤسنا بالدفوف وقوله قيان جمع قينة وهي الجارية المغنية ۱۲ ۵۷ قوله فيتسامع بذلك اي فيثنوا عليهم بالشجاعة والسماحة ۱۲ بيضاوی ۵۸ قوله ويصدون عن سبيل الله معطوف على بطرا ان جعل مصدرا في موضع الحال وكذا ان جعل مفعولا لكن على تاويل المصدر الخ بيضاوی اي وصدوا عن سبيل الله وانما اوله بما ذكر لان الجملة لا تكون مفعولا له ونكتة التعبير بالاسم اولا ثم بالفعل ان البطر والرياء كانا دابهم بخلاف الصد فانه تجدد لهم في زمن النبوة الخ شهاب ۱۲ جمل ۵۹ قوله اذ زين لهم اي المشركين ۱۲ ۶۰ قوله لما خافوا الخروج يعني ان المشركين حين ارادوا السير الى بدر خافوا من بني بكر بن كنانة لانهم كانوا قتلوا منهم واحدا فلم يامنوا ان ياتوهم من ورائهم فتصور لهم ابليس بصورة سراقة بن مالك بن جعشم وهو من بني بكر بن كنانة وكان من اشرافهم في جند من الشياطين ومعه راية وقال لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم مجيركم من بني كنانة ۱۲ تفسير كبير ۶۱ قوله جار لكم اي مجيركم وناصركم ومعينكم ودافع عنكم ۱۲ ۶۲ قوله من كنانة اي التي هي بنو بكر قال ابن عباس جاء ابليس يوم بدر في جند من الشياطين معه راية في صورة رجل من رجال بني مدلج سراقة بن مالك بن جعشم فقال الشيطان للمشركين لا غالب لكم اليوم من الناس ۱۲ صاوی ۶۳ قوله الحارث بن هشام اي اخي ابي جهل وكان مشركا ثم اسلم بعد ذلك ۱۲ ۶۴ قوله نكص على عقبيه انتزع يده من يد الحارث حتى اسقط نفسه في البحر فقال يا رب وعدك الذي وعدتني ۱۲ ک ۶۵ قوله اتخذلنا اي اتترك نصرتنا في هذا الحال فعلى بمعنى في والخذلان ضد النصر ۱۲ ديوان ۶۶ قوله ان يهلكني اي بتسليط الملئكة علي ان قلت انه من المنظرين فكيف يخاف الهلاك حينئذ اجيب بانه لشدة ما راى من الهول نسي الوعد بانه من المنظرين واما اشار له المفسر جواب عما يقال ان الشيطان لا خوف عنده والا لما كفر واضل غيره اجيب ايضا انه اخاف الله كذب ولا مانع من ذلك ۱۲ صاوی ۶۷ قوله ضعف اعتقاد اي الذين لم يطمئنوا بالايمان بعد وبقي في قلوبهم شبهة ۱۲ بيضاوی ۶۸ قوله توهما معمول لخرجوا وقوله بسببه اي بسبب الدين ۱۲ ۶۹ قوله يثق به تفسير ليتوكل على الله وقوله يغلب تقدير لجواب الشرط اي ومن يتوكل على الله يغلب وقوله فان الله الخ تعليل لهذا المحذوف ۱۲ جمل بتغيير يسير ۷۰ قوله بمقامع مقامع جمع المقمعة كمكنسة العمود من حديد او كالمحجن يضرب به راس الفيل او خشبة يضرب بها الانسان على راسه جمعه مقامع والمحجن العصا المعوجة وكل معطوف معوج ۱۲ قاموس ۷۱ قوله ويقولون اي عطف على يضربون باضمار القول اي يقولون ۱۲ بيضاوی ۷۲ قوله عبر بها دفع بذلك ما يقال ان اذاقة العذاب حاصلة بسبب ما فعلوا بجميع اعضائهم فلم خصت الايدي فاجاب بما ذكر وبعضهم فسر الايدي بالقدرة جمع قدرة فيكون المعنى ذلك بسبب ما قدمته قدرتكم وكسبكم فان اليد تطلق ويراد بها القدرة قال الله تعالى يد الله فوق ايديهم ۱۲ صاوی ۷۳ قوله بذي ظلم دفع بذلك ما يتوهم من ظاهر الآية ان اصل الظلم ثابتة من الله والمنفي كثرته فاجاب المفسر بان هذه الصيغة ليست للمبالغة وحينئذ فقد انتفى اصل الظلم بل لا يريده اصلا قال الله تعالى وما الله يريد ظلما للعباد لان الارادة لا تتعلق الا بالجائز والظلم من الله مستحيل عقلا لان حقيقته التصرف في ملك الغير من غير اذنه ولا يتصور العقل ملكا لغير الله ۱۲ صاوی ۷۴ قوله دأب هؤلاء اشار به الى ان الكاف في كداب متعلقة بما قبلها وان محلها الرفع على انها خبر مبتدأ محذوف والجملة استيناف ۱۲ ۷۵ قوله فلا قبلها دأب هؤلاء كداب آل فرعون وعبارة ابي السعود وقوله تعالى كفروا بايات الله وقوله فاخذهم الله تفسير لدابهم الذي فعلوه لا لداب آل فرعون ونحوهم كما قيل وعبارة الجمل وقوله لما قبلها وهو الداب والعادة اي عادة الامم الماضية المكذبة ان يكفروا فياخذهم الله بذنوبهم ۱۲ ۷۶ قوله بالنقمة بكسر النون وسكون القاف ضد النعمة ونزل في قريظة ۱۲ ک ۷۷ قوله يبدلوا نعمتهم كفرا اي يبدلوا ما بهم من الحال الى حال اسوء منه فلا يرد ان قريشا لم تكن لهم حال مرضية فيغيروها اي حال مسخوطة لان قوله تعالى ما بانفسهم يعم الحال المرضية والقبيحة فكما تغير الحال المرضية الى المسخوطة كذلك تغير الحال المسخوطة اي ما هو اسوء منها واولئك كانوا قبل بعثة الرسول كفرة عبدة اصنام فلما بعث النبي بالآيات البينات كذبوه وعادوه وانفقوا على اراقة دمه فغير الله نعمة امهاله بمعاجلتهم بالعذاب ۱۲ ج ۷۸ قوله كداب آل فرعون الخ في محل النصب على انه نعت لمصدر محذوف اي حتى يغيروا ما بانفسهم تغييرا كائنا كداب آل فرعون اي كتغييرهم على ان دابهم عبارة عما فعلوه فقط كما هو الانسب بمفهوم الداب ابو السعود فان قيل ما فائدة تكرير هذه الآية مرة ثانية اجيب بان فيها فوائد منها ان الكلام الثاني يجري مجرى التفصيل للكلام الاول لان الكلام الاول فيه ذكر اخذهم وفي الثاني ذكر اغراقهم وذلك تفصيل ومنها ان الاولى بسببية التكذيب والنقم بسبب تغييرهم ما بانفسهم ۱۲ خطيب ۷۹ قوله فاهلكناهم بذنوبهم اي اهلكنا بعضهم بالرجفة وبعضهم بالخسف وبعضهم بالحجارة وبعضهم بالريح وبعضهم بالمسخ كذلك اهلكنا كفار قريش بالسيف ۱۲ ج ۸۰ قوله ونزل الخ كذا روي عن ابن عباس والكلبي ومقاتل ۱۲ كمالين

www.besturdubooks.wordpress.com

عِنْدَ اللّٰهِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ○ اَلَّذِيْنَ عَاهَدْتَّ مِنْهُمْ ان لا يعينوا المشركين ثُمَّ يَنْقُضُوْنَ
عَهْدَهُمْ فِيْ كُلِّ مَرَّةٍ عاهدوا فيها وَّهُمْ لَا يَتَّقُوْنَ ○ الله في غدرهم فَاِمَّا فيه ادغام نون ان الشرطية
في ما الزائدة تَثْقَفَنَّهُمْ تجدنهم فِي الْحَرْبِ فَشَرِّدْ فرق بِهِمْ مَّنْ خَلْفَهُمْ من المحاربين بالتنكيل بهم
والعقوبة لَعَلَّهُمْ اي الذين خلفهم يَذَّكَّرُوْنَ ○ يتعظون بهم وَاِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ عاهدوك خِيَانَةً
في العهد بامارة تلوح لك فَانْبِذْ اطرح عهدهم اِلَيْهِمْ عَلٰى سَوَآءٍ حال اي مستويا انت وهم في العلم
بنقض العهد بان تعلمهم به لئلا يتهموك بالغدر اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْخَآئِنِيْنَ ○ ونزل فيمن افلت يوم
بدر وَلَا تَحْسَبَنَّ يا محمد الَّذِيْنَ كَفَرُوْا سَبَقُوْا الله اي فاتوه اِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُوْنَ ○ لا يفوتونه وفي قراءة
بالتحتانية فالمفعول الاول محذوف اي انفسهم وفي اخرى بفتح ان على تقدير اللام وَاَعِدُّوْا لَهُمْ
لقتالهم مَّا اسْتَطَعْتُمْ مِّنْ قُوَّةٍ قال صلى الله عليه وسلم هي الرمي رواه مسلم وَّمِنْ رِّبَاطِ الْخَيْلِ مصدر
بمعنى حبسها في سبيل الله تُرْهِبُوْنَ تخوفون بِهٖ عَدُوَّ اللّٰهِ وَعَدُوَّكُمْ اي كفار مكة وَاٰخَرِيْنَ مِنْ
دُوْنِهِمْ اي غيرهم وهم المنافقون او اليهود لَا تَعْلَمُوْنَهُمْ اَللّٰهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوْا مِنْ
شَيْءٍ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ يُوَفَّ اِلَيْكُمْ جزاؤه وَاَنْتُمْ لَا تُظْلَمُوْنَ ○ تنقصون منه شيئا وَاِنْ جَنَحُوْا مالوا
لِلسَّلْمِ بكسر السين وفتحها الصلح فَاجْنَحْ لَهَا وعاهدهم قال ابن عباس هذا منسوخ باية السيف
ومجاهد مخصوص باهل الكتاب اذ نزلت في بني قريظة وَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ ثق به اِنَّهٗ هُوَ السَّمِيْعُ
للقول الْعَلِيْمُ ○ بالفعل وَاِنْ يُّرِيْدُوْا اَنْ يَّخْدَعُوْكَ بالصلح ليستعدوا لك فَاِنَّ حَسْبَكَ
كافيك اللّٰهُ هُوَ الَّذِيْٓ اَيَّدَكَ بِنَصْرِهٖ وَبِالْمُؤْمِنِيْنَ ○ وَاَلَّفَ جمع بَيْنَ قُلُوْبِهِمْ بعد الاحن
لَوْ اَنْفَقْتَ مَا فِي الْاَرْضِ جَمِيْعًا مَّآ اَلَّفْتَ بَيْنَ قُلُوْبِهِمْ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ اَلَّفَ بَيْنَهُمْ بقدرته
اِنَّهٗ عَزِيْزٌ غالب على امره حَكِيْمٌ ○ لا يخرج شيء عن حكمته يٰٓاَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللّٰهُ وَ
حسبك مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ○ يٰٓاَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ حث الْمُؤْمِنِيْنَ عَلَى الْقِتَالِ
للكفار اِنْ يَّكُنْ مِّنْكُمْ عِشْرُوْنَ صٰبِرُوْنَ يَغْلِبُوْا مِائَتَيْنِ منهم وَاِنْ يَّكُنْ بالياء
والتاء مِّنْكُمْ مِّائَةٌ يَّغْلِبُوْٓا اَلْفًا مِّنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِاَنَّهُمْ اي بسبب انهم قَوْمٌ
لَّا يَفْقَهُوْنَ ○ وهذا خبر بمعنى الامر اي ليقاتل العشرون منكم المائتين والمائة
الالف ويثبتوا لهم ثم نسخ لما كثروا بقوله اَلْئٰنَ خَفَّفَ اللّٰهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ اَنَّ فِيْكُمْ ضَعْفًا

٥١ قوله عند الله الذين كفروا بعد ما شرح احوال المهلكين من شرار الكفرة شرع في بيان احوال الباقين منهم وتفصيل احكامهم وقوله عند الله اي في حكمه وقضائه وقوله الذين كفروا اي اصروا على الكفر ولجوا فيه جعل شر الدواب لا شر الناس ايماء الى انهم بمعزل في مجانستهم وانما هم من جنس الدواب ومع ذلك هم شر من جميع افرادها لانه نطق به قوله تعالى ان هم الا كالانعام بل هم اضل ١٢ اج ٥٢ قوله الذين عاهدت الخ قال ابن عباس هم قريظة فانهم نقضوا عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم واعانوا عليه المشركين بالسلاح في يوم بدر ثم قالوا اخطانا فعاهدهم مرة اخرى فنقضوه ايضا يوم الخندق ١٢ كبير ٥٣ قوله عاهدوا فيها الخ عاهدهم النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يعاونوا عليه فاعانوا المشركين يوم بدر بالسلاح وقالوا نسينا واخطانا فعاهدهم ثانيا فنكثوا واعانوهم عليه يوم الخندق ١٢ ك ٥٤ قوله تجدنهم اي تجدن هؤلاء الذين نقضوا العهد وقوله من خلفهم اي من وراءهم من اهل مكة واليمن وغيرهم ممن يخافون ان تفعل بهم تفعل هؤلاء اه خطيب فمعنى الآية انك ان ظفرت في الحرب بهؤلاء الكفار الذين ينقضون العهد فافعل بهم فعلا يفرق بهم من خلفهم يعني اكثر قتلهم بحيث يغلب المهابة على كفار سواهم بعدهم ١٢ احمدي والكبير ٥٥ قوله فرق بهم اي فرق غيرهم من محاربتك بالتنكيل لهم والعقوبة حتى لا يجترأ عليك احد بعدهم اعتبارا واتعاظا بحالهم قال ابن عباس شدد عقوبتهم حتى يخاف آخرون ١٢ ك ٥٦ قوله واما تخافن الخ خطاب عام للمسلمين وولاة الامور وان كان اصل نزولها في قريظة ١٢ صاوي ٥٧ قوله فانبذ اليهم الخ اي اعلمهم بان لا عهد لهم بعد اليوم فشبه العهد بالشيء الذي يرمى وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو النبذ فاثباته تخييل ١٢ صاوي ٥٨ قوله على سواء اي على استواء منك ومنهم في العلم بنقض العهد وهو حال من النابذ والمنبوذ اليهم اي حاصلين على استواء في العلم ١٢ مدارك ٥٩ قوله نزل فيمن افلت اي في الكفار الذين خلصوا وهربوا وهذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه حيث حزنوا على نجاة من نجا من الكفار وكان غرضهم استيصالهم بالقتل والاسر ١٢ صاوي ٦٠ قوله ولا تحسبن الخطاب لرسول الله والمعنى لا تظنن يا محمد الذين كفروا فائتين الله وفارين من عقابه انهم لا يعجزون وهذا وان كان في اهل بدر الا ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وحسب تعدى للمفعولين الاول الذين كفروا والثاني جملة سبقوا ١٢ صاوي ٦١ قوله اي فاتوه اي فاتوا عذابه وخلصوا ونجوا ١٢ ع ٦٢ قوله اي انفسهم والمعنى لا يحسبن الذين كفروا انفسهم سابقين فائتين من عذابنا ١٢ جمل ٦٣ قوله على تقدير اللام اي لانهم لا يعجزون ١٢ ع ٦٤ قوله من قوة الخ في المراد بالقوة اقوال احدها انها الحصون الثاني الرمي وقد جاءت مفسرة به عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما رواه عقبة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يقول واعدوا لهم ما استطعتم من قوة الا ان القوة الرمي ثلاثا الثالث ان المراد بالقوة جميع ما يتقوى به في الحرب على العدو فكل ما هو آلة يستعان به في الجهاد فهو من جملة القوة المامور باعدادها وقوله صلى الله عليه وسلم الا ان القوة الرمي لا ينفي كون غير الرمي انه من القوة فهو كقوله صلى الله عليه وسلم الحج عرفة وقوله الندم توبة فهذا لا ينفي اعتبار غيره بل يدل على ان هذا المذكور من افضل المقصود واجله فكذا ههنا يحمل معنى الآية على الاستعداد للقتال في الحرب وجهاد العدو بجميع ما يمكن من الآلات كالرمي بالنبل والنشاب والسيف والدرع وتعليم الفروسية كل ذلك مامور به لانه من فروض الكفايات ١٢ جمل ٦٥ قوله اي كفار مكة الخ خصوا باسم العدو وان كان سائر الكفار اعداء لغاية عتوهم ومجاوزتهم الحد في العداوة ١٢ جمل ٦٦ قوله او اليهود اي او الجن كما اخرجه الطبراني مرفوعا وروي ان الشيطان لا يقرب صاحب فرس ولا دارا فيها فرس عتيق ١٢ ك ٦٧ قوله فاجنح لها اي للصلح وتانيث الضمير لحمل السلم على نقيضها اي الحرب ١٢ ك ٦٨ قوله وان يريدوا ان يخدعوك جواب الشرط محذوف اي فصالح ولا تخش منهم لان حسبك الله وفي الخازن وان يريدوا ان يخدعوك يعني يغدروا بك قال مجاهد يعني بني قريظة والمعنى ان ارادوا باظهار الصلح خديعتك لتكف عنهم فان حسبك الله يعني فان الله كافيك بنصره ومعونته ١٢ اج ٦٩ قوله والف بين قلوبهم وذلك ان العرب كان فيهم من الحمية الشديدة والانفة العظيمة والانفس القوية والعصبية والانطباع على الضغينة في ادنى شيء حتى لو ان رجلا من قبيلة لطم لطمة واحدة قاتل عنه اهل قبيلته حتى يدركوا ثارهم فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم وآمنوا به واتبعوه انقلبت تلك الحالة فائتلفت قلوبهم واستجمعت كلمتهم وزالت حمية الجاهلية من قلوبهم وابدلت تلك الضغاين التي بالمودة والمحبة لله وفي الله واتفقوا على الطاعة وصاروا انصارا واعوانا لرسول الله يقاتلون عنه ويحمونه وهم الاوس والخزرج وكانت بينهم في الجاهلية حروب عظيمة ومعاداة شديدة ثم زالت تلك الحروب وحصلت الالفة والمحبة وهذا مما لا يقدر عليها الا الله وصار ذلك معجزة لرسول الله فذلك قوله تعالى ما الفت بين قلوبهم ولكن الله الف بينهم بقدرته ١٢ اج ٧٠ قوله بعد الاحن جمع احنة وهي العداوة والشحناء التي كانت بين الاوس والخزرج ١٢ صاوي ٧١ قوله يا ايها النبي حسبك الله الخ عن ابن عباس رضي الله عنه نزلت في اسلام عمر رض قال سعيد بن جبير اسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة وثلاثون رجلا وست نسوة ثم اسلم عمر فنزلت هذه الآية كما في التفسير الكبير ومعالم التنزيل وغيرهما وقوله من اتبعك في محل النصب على انه مفعول معه ١٢ ابو السعود ٧٢ قوله من اتبعك الخ قال سعيد بن جبير اسلم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث وثلثون رجلا وست نسوة ثم اسلم عمر بن الخطاب فتم به الاربعون فنزلت هذه الآية واختلفوا في محل من فقال اكثر المفسرين محله خفض عطفا على الكاف في قوله تعالى حسبك معناه حسبك الله وحسب من اتبعك وقال بعضهم هو رفع عطفا على اسم الله معناه حسبك الله ومتبعوك من المؤمنين ١٢ معالم ٧٣ قوله صابرون اي محتسبون اجرهم عند الله وهذا خبر بمعنى الامر لقلة المؤمنين وكثرة الكافرين وحكمة ذلك التكليف ان المسلمين وليتهم الله معتمدون عليه متوكلون عليه فبذلك الوصف كان الواحد مكلفا بقتال عشرة واما الكفار فلا نامرهم وهم معتمدون على قوتهم وذلك داع للضعف والهزيمة وفي الآية من المحسنات البديعية الاحتباك هو الحذف من كل نظير ما اثبت في الآخر فقد اثبت صابرون في الاول وحذف الذين كفروا منه واثبت الذين كفروا في الثاني وحذف لفظ الصبر ١٢ صاوي ٧٤ قوله حسبك يشير الى انه في محل الرفع عطفا على اسم الله وقيل في محل النصب على المفعول معه قيل الآية نزلت عند اسلام عمر مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلثة وثلثون رجلا وست نسوة وقيل نزلت ببدر فالمراد بالمؤمنين الذين كانوا حاضرين وقعتها فيكون في ذلك مدح عظيم لهم ودليل على شرفهم ويؤخذ من ذلك ان المؤمنين اذا اجتمعت قلوبهم مع شخص لا يخذلون ابدا وليس في ذلك اعتماد على غير الله لان المؤمنين ما التفت لهم الا لايمانهم وكونهم حزب الله فرجع الامر لله وقيل نزلت في اسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه بعد اسلام ثلاثة وثلاثين رجلا وست نسوة فيكون بها تمام الاربعين فعلى الاول الآية مدنية كبقيتها وعلى الثاني تكون الآية مكية اثناء سورة مدنية ولا مانع من انها نزلت مرتين مرة بمكة يوم اسلام عمر ومرة بالمدينة في اهل بدر ١٢ صاوي

www.besturdubooks.wordpress.com

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

١ قوله عن قتال عشرة امثالكم ولاينافيه ماروى البخاري عن ابن عباس لما نزلت ان يكن منكم عشرون صابرون الآية شق ذلك على المسلمين حين فرض ان لايفر واحد من عشرة فجاء التخفيف لانه يحتمل كون كل من الكثرة والمشقة سببا للتخفيف ١٢ كما ٢ قوله لما اخذوا الفداء من اسرى بدر وكانوا سبعين رجلا منهم العباس وعقيل فاستشار فيهم النبي صلے اللہ علیہ وسلم فقال ابوبكر رض اهلك وقومك وقد اعطاك الله الظفر فاستبقهم واني ارى ان تاخذوا الفداء منهم فيكون قوة لنا على الكفار وعسى الله ان يهديهم بك وقال عمر اضرب اعناقهم فاخذوا الفداء فنزلت فقال النبي صلے اللہ علیہ وسلم لو نزل العذاب لما نجا منه غير عمر ١٢ ك ٣ قوله حتى يثخن من الثخانة والكثافة والصلابة فاستعمل ههنا لازم المعنى الاصلي وهو القوة اللازمة لما ذكره بقوله يبالغ الخ اى حتى تظهر شوكته وقوة المسلمين ١٢ جمل وابو السعود ٤ قوله والله يريد الآخرة المراد بالارادة ههنا الرضى وعبر بها للمشاكلة فلا يرد ان الآية تدل على عدم وقوع مراد الله تعالى وهو خلاف مذهب اهل السنة ١٢ ج ٥ قوله وهذا اى ما استفيد مما سبق وهو تحريم فداء الاسرى وتعين قتلهم منسوخ بقوله الخ قال في تفسير الاحمدي ثم رجعنا الى اصل المسئلة فنقول ان الحكم المذكور وهو وجوب القتل فقط وعدم جواز الافتداء انما كان في بدء الاسلام والمشروع الآن عندنا هو التخيير بين القتل والاسترقاق والمن والفداء كما سنذكر في سورة محمد ان شاء الله تعالى انتهى وهكذا في ابي السعود واما ما قال صاحب الكمالين وبه اخذ الشافعي رح وقال ابوحنيفة انه يتعين له القتل والاسترقاق وآية المن منسوخ بقوله تعالى فاقتلوا المشركين الخ فمخالف لهذا النقل فلا اعلم من اين قال ١٢ ٦ قوله لولا كتاب الخ لولا حرف امتناع لوجود وكتاب مبتدأ وجملة من الله صفة وكذا قوله سبق والخبر محذوف تقديره موجود والمعنى لولا وجود حكم من الله مكتوب باحلال الغنائم لمسكم الخ فهو عتاب على ترك الاولى لا على فعل نهى عنه تنزيها لرسول الله عن مثل ذلك ١٢ صاوى ٧ قوله باحلال الغنائم اوبان لايعاقب المخطئ في اجتهاده وان لايعذب اهل بدر او قوما لم يصرح لهم بالنهي او بالعفو عن هذه الواقعة ١٢ ك ٨ قوله لمسكم الخ قيل قال الحسن والمجاهد لولا كتاب من الله سبق انه لايعذب احدا ممن شهد بدرا مع النبي صلے اللہ علیہ وسلم قال ابن اسحق لم يكن من المؤمنين الا احب الغنائم الا عمر بن الخطاب فانه اشار على رسول الله صلے اللہ علیہ وسلم بقتل الاسرى وسعد بن معاذ قال يارسول الله كان الاثخان في القتل احب الي من استبقاء الرجال فقال رسول الله صلے اللہ علیہ وسلم لو نزل من السماء عذاب ما نجا منه غير عمر بن الخطاب وسعد بن معاذ ١٢ خطيب ٩ قوله يا ايها النبي الخ روى انه قال جماعة من الاسارى للنبي صلے اللہ علیہ وسلم منهم العباس انا كنا مسلمين وانما اخرجنا كرها فنزل وروى ابوداؤد عن ابن عباس انه صلعم جعل فداء اهل الجاهلية يوم بدر اربعمائة وادعى العباس انه لامال له فقال له النبي صلعم فاين المال الذي دفنته انت وام الفضل وقلت بها ان اصبت في سفرى فهذا لبنى الفضل وعبد الله وقثم فقال والله انى اعلم انك رسول الله ما علمه الا انا وام الفضل قال العباس فابدلني خيرا من ذلك الآن عشرون عبدا ان ادناهم ليضارب في عشرين الفا واني ارجو من الله المغفرة ١٢ ك ١٠ قوله بما اظهروا من القول اى قولهم رضينا بالاسلام كذا في الجمل وقوله فامكن منهم اى امكنك منهم ١٢ ١١ قوله من القول اى التلفظ بالاسلام على خلاف باطنهم ١٢ كما ١٢ قوله فليتوقعوا الخ هذا في الحقيقة جواب الشرط الذي هو قوله وان يريدوا خيانتك وقوله مثل ذلك اى امكانك منهم قتلا واسرا ١٢ ١٣ قوله ان الذين آمنوا وهاجروا اى سبق لهم الايمان والانتقال مع رسول الله من مكة الى المدينة وهم السابقون الاولون الذين حضروا الغزوات قبل الفتح الذين قال الله فيهم للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم الى آخر الآية ١٢ صاوى ١٤ قوله في النصرة والارث اى فالمهاجري ينصر الانصاري وبالعكس وان كانا اجنبيين وكذلك الارث كان اولا بين المهاجرين والانصار بسبب الهجرة والمواخاة التي عقدها رسول الله صلے اللہ علیہ وسلم بينهما فكان المهاجري يرث الانصاري الذي اخاه وبالعكس حتى نسخ بقوله تعالى واولوا الارحام الآية هذا مضمون ابي السعود وغيرهم ١٢ ١٥ قوله بكسر الواو اى لحمزة قوله وفتحها اى للباقين قال الزمخشري في الكشف الولاية بالفتح النصرة وبالكسر السلطان والملك ١٢ ك ١٦ قوله ولا نصيب لهم في الغنيمة الاولى اسقاط هذه العبارة لما هو معلوم ان الغنيمة انما يستحق بقتال الكفار وهؤلاء لم يقاتلوا ١٢ جمل ١٧ قوله باخر السورة هو قوله واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض ١٢ ١٨ قوله وان استنصروكم اى من اسلم ولم يهاجر قوله فعليكم النصر اى ان وقع بينهم وبين الكفار قتال وطلبوا معونة فواجب عليكم ان تنصروهم على الكافرين الخ ١٢ مدارك ١٩ قوله الا تفعلوه ان شرطية ادغمت في لا النافية وتفعلوه فعل الشرط مجزوم بان وتكن جواب الشرط ١٢ جمل ٢٠ قوله والذين آمنوا وقوله والذين آووا الخ هذان القسمان عين ما ذكرا ولا بقوله تعالى ان الذين آمنوا الخ ولا تكرار لما ان الاول لايجاد التفاضل بينهم وزعم بعضهم ان هذه الجملة تكرار للتي قبلها وليس كذلك فان التي قبلها تضمنت ولاية بعضهم البعض وتقسيم المؤمنين الى اقسام ثلثة وبيان حكمهم في ولايتهم وتناصرهم وهذه تضمنت الثناء والتشريف والاختصاص وما آل اليه حالهم من المغفرة والرزق الكريم ١٢ ج،

بضم الضاد وفتحها عن قتال عشرة امثالكم فان تكن بالياء والتاء منكم مائة صابرة يغلبوا
مائتين منهم وان يكن منكم الف يغلبوا الفين باذن الله بارادته وهو خبر بمعنى الامر اى
لتقاتلوا مثليكم وتثبتوا لهم والله مع الصبرين ○ بعونه ونزل لما اخذوا الفداء من اسرى بدر
ما كان لنبى ان يكون بالتاء والياء له اسرى حتى يثخن في الارض يبالغ في قتل الكفار تريدون
ايها المؤمنون عرض الدنيا حطامها باخذ الفداء والله يريد لكم الاخرة اى ثوابها بقتلهم والله
عزيز حكيم ○ وهذا منسوخ بقوله فاما منا بعد واما فداء لولا كتب من الله سبق باحلال الغنائم
والاسرى لكم لمسكم فيما اخذتم من الفداء عذاب عظيم ○ فكلوا مما غنمتم حللا طيبا واتقوا الله
ان الله غفور رحيم ○ يايها النبي قل لمن في ايديكم من الاسرى وفي قراءة من الاسارى ان يعلم
الله في قلوبكم خيرا ايمانا واخلاصا يؤتكم خيرا مما اخذ منكم من الفداء بان يضعفه لكم في
الدنيا ويثيبكم في الاخرة ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم ○ وان يريدوا اى الاسرى خيانتك
بما اظهروا من القول فقد خانوا الله من قبل قبل بدر بالكفر فامكن منهم ببدر قتلا واسرا فليتوقعوا
مثل ذلك ان عادوا والله عليم بخلقه حكيم ○ في صنعه ان الذين امنوا وهاجروا وجاهدوا باموالهم
وانفسهم في سبيل الله وهم المهاجرون والذين اووا النبي ونصروا وهم الانصار اولئك بعضهم
اولياء بعض في النصرة والارث والذين امنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم بكسر الواو وفتحها من
شيء فلا ارث بينكم وبينهم ولا نصيب لهم في الغنيمة حتى يهاجروا وهذا منسوخ باخر السورة وان استنصروكم
في الدين فعليكم النصر لهم على الكفار الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق عهد فلا تنصروهم
عليهم وتنقضوا عهدهم والله بما تعملون بصير ○ والذين كفروا بعضهم اولياء بعض في النصرة والارث
فلا ارث بينكم وبينهم الا تفعلوه اى تولى المؤمنين وقطع الكفار تكن فتنة في الارض وفساد
كبير ○ بقوة الكفر وضعف الاسلام والذين امنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين اووا
ونصروا اولئك هم المؤمنون حقا لهم مغفرة ورزق كريم ○ في الجنة والذين امنوا من بعد اى بعد
السابقين الى الايمان والهجرة وهاجروا وجاهدوا معكم فاولئك منكم ايها المهجرون والانصار و
اولوا الارحام ذووا القرابات بعضهم اولى ببعض في الارث من التوارث بالايمان والهجرة المذكور
في الاية السابقة في كتب الله اللوح المحفوظ ان الله بكل شيء عليم ○ ومنه حكمة الميراث سورة التوبة

٢١ قوله من بعد اى بعد الحديبية قبل الفتح ولانه بعد الفتح لا هجرة ١٢ صاوى ٢٢ قوله وهاجروا اى لاحقين للسابقين وعن ابن عباس رضي الله عنهما انهم من هاجر بعد الحديبية قال وهي الهجرة الثانية ١٢ خطيب ٢٣ قوله فاولئك منكم اى محسوبون منكم وفي الآية دليل على ان المهاجرين الاولين اعلى واجل من المتاخرين بالهجرة لان الله الحقهم بهم ومن المعلوم ان المفضول يلحق بالفاضل ١٢ صاوى ٢٤ قوله واولوا الارحام الخ اى واولوا القرابات اولى بالتوارث وهو نسخ للتوارث بالهجرة والنصرة ١٢ مدارك ٢٥ قوله في كتاب الله اى في حكمه وقسمته او في اللوح او في القرآن وهو آية المواريث وهو دليل لنا على توريث ذوي الارحام ١٢ مدارك ٢٦ قوله في كتاب الله الخ يجوز ان يتعلق بنفس اولى اى احق في حكم الله او في القرآن او في اللوح المحفوظ ويجوز ان يكون خبر مبتدأ مضمر اى هذا الحكم المذكور في كتاب الله سمين وفي الخازن في كتاب الله يعني في حكم الله وقيل اراد به اللوح المحفوظ وقيل اراد به القرآن وهو ان قسمة المواريث مذكورة في سورة النساء من كتاب الله وهو القرآن وتمسك اصحاب ابي حنيفة بهذه الآية في توريث ذوي الارحام واجاب عنه الشافعي بانه لما قال في كتاب الله كان معناه في حكم الذي بينه في سورة النساء من قسمة المواريث واعطاء اهل الفروض فروضهم وما بقي للعصبات ١٢ جمل ٢٧ قوله سورة التوبة الخ سميت بذلك لاشتمالها على ذكر التوبة في قوله لقد تاب الله على النبي الخ جمل وقال الصاوي سورة التوبة مبتدأ ومدنية خبر اول وما سيأتي الخ خبر ثان ١٢ ٢٨ قوله التوبة وانما سميت بذلك لما فيها من التوبة للمؤمنين ١٢ ٢٩ قوله عرض الدنيا اى متاعها سمي عرضا لزواله وعدم ثباته ١٢ صاوى ٣٠ قوله ورزق كريم اى لاتعب فيه ولامشقة ويؤخذ من هذه الآية ان جميع المهاجرين والانصار مبشرون بالجنة من غير سابقة عذاب واما ما ورد من ان المبشرين عشرة فلانهم جمعوا في حديث واحد ١٢ صاوى ◆

www.besturdubooks.wordpress.com

مدنية او الا الآيتين آخرها مائة وثلثون او الا آية ولم تكتب فيها البسملة لانه صلى الله عليه وسلم لم يأمر بذلك كما يوخذ من حديث رواه الحاكم وآخرج في معناه عن علي ان البسملة امان وهي نزلت لرفع الامن بالسيف وعن حذيفة انكم تسمونها سورة التوبة وهي سورة العذاب وروى البخاري عن البراء انها آخر سورة نزلت هذه بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ واصلة إِلَى الَّذِينَ عَاهَدتُّم مِّنَ الْمُشْرِكِينَ ○ عهدا مطلقا او دون اربعة اشهر او فوقها ونقض العهد بما يذكر في قوله فَسِيحُوا سيروا آمنين ايها المشركون فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ اولها شوال بدليل ما سيأتي ولا امان لكم بعدها وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ اي فائتي عذابه وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ ○ مذلهم في الدنيا بالقتل والاخرى بالنار وَأَذَانٌ اعلام مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ يوم النحر أَنَّ اي بان اللَّهَ بَرِيءٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ ۙ وعهودهم وَرَسُولُهُ بريء ايضا وقد بعث صلى الله عليه وسلم عليا من السنة وهي سنة تسع فاذن يوم النحر بمنى بهذه الآيات وان لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان رواه البخاري فَإِن تُبْتُمْ من الكفر فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ۖ وَإِن تَوَلَّيْتُمْ عن الايمان فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ ۗ وَبَشِّرِ اخبر الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ○ مؤلم وهو القتل والاسر في الدنيا والنار في الآخرة إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدتُّم مِّنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنقُصُوكُمْ شَيْئًا من شروط العهد وَلَمْ يُظَاهِرُوا يعاونوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا من الكفار فَأَتِمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ انقضاء مُدَّتِهِمْ التي عاهدتم عليها إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ○ باتمام العهود فَإِذَا انسَلَخَ خرج الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ وهي آخر مدة التاجيل فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدتُّمُوهُمْ في حل وحرم وَخُذُوهُمْ بالاسر وَاحْصُرُوهُمْ في القلاع والحصون حتى يضطروا الى القتل او الاسلام وَاقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ طريق يسلكونه ونصب كل على نزع الخافض فَإِن تَابُوا من الكفر وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ ۚ ولا تتعرضوا لهم إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ○ لمن تاب وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ مرفوع بفعل يفسره اسْتَجَارَكَ استامنك من القتل فَأَجِرْهُ امنه حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ القرآن ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ۚ اي موضع امنه وهو دار قومه ان لم يؤمن لينظر في امره ذَٰلِكَ المذكور بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَّا يَعْلَمُونَ ○ دين الله فلا بد لهم من سماع القرآن ليعلموا كَيْفَ اي لا يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ ع عَهْدٌ عِندَ اللَّهِ وَعِندَ رَسُولِهِ وهم كافرون بهما غادرين إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدتُّمْ ثُمَّ

---

٥١ قوله او الا الآيتين هما من قوله تعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم الى آخرها اي فهما مكيتان وهي آخر ما نزلت ١٢ خطيب ٥٢ قوله او الا آية اي لقد جاءكم رسول من انفسكم فقد نزل بمكة قاله مقاتل ١٢ ك ٥٣ قوله ولم تكتب فيها الخ جواب عما يقال ان كل سورة مبتدأة بالبسملة الا هذه السورة فما الحكمة في ذلك فاجاب بان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأمر بذلك اي لكونه لم ينزل عليه وحي بها وهذا اصح الاقوال ولذا صدر به المفسر وحاصل الخلاف في حكمة عدم اتيان بالبسملة خمسة اقوال ولها ما قال المفسر الثاني انه سئل عثمان عن ذلك فاجاب بانه ظن انها مع الانفال سورة لان قصتها تشبه قصتها فعلى هذا القول تكون مع الانفال تمام السبع الطوال الثالث انها نزلت لنقض عهد الكفار وفضيحة المنافقين فهي سورة عذاب والبسملة رحمة ولا تجتمع رحمة مع العذاب وتسمى ايضا الفاضحة لفضيحة المنافقين بها وسورة العذاب وسورة التوبة لاشتمالها على ذكرها وغير ذلك من اسمائها الرابع تركت البسملة لاختلاف الصحابة في ان الانفال وبراءة سورة واحدة او سورتان فتركت البسملة لقول من قال هما سورة واحدة وتركت بينهما فرجة لقول من قال هما سورتان الخامس ان ذلك على عادة الحرب في الجاهلية اذا كان بينهم وبين قوم عهد فارادوا نقضه كتبوا اليهم كتابا ولم يكتبوا فيه البسملة وهذه السورة نزلت لنقض عهود المشركين فلم تكتب فيها ١٢ صاوي ٥٤ قوله براءة خبر مبتدأ محذوف اي هذه براءة من الكبير واليه اشار الشارح بقوله هذه ومعنى البراءة انقطاع العصمة ١٢ ٥٥ قوله واصلة اشارة الى انه من ابتدائية متعلقة بمحذوف تقديره واصلة من الله ورسوله كما ذكره الخطيب والقاضي او اشارة الى ان قوله تعالى الى الذين الخ متعلق بمحذوف وهو واصلة وقوله من الله متعلق بمحذوف ايضا وهو مبتدأة اي هذه براءة مبتدأة من جهة الله تعالى ورسوله واصلة الى الذين الخ وعبارة ابي السعود ومن في قوله تعالى من الله ورسوله ابتدائية متعلقة بمحذوف وقع صفة لها ليفيدها زيادة تفخيم وتهويل اي هذه براءة مبتدأة من جهة الله تعالى ورسوله واصلة الى الذين الخ ١٢ ٥٦ قوله ونقض العهد راجع للصور الثلاث قبله والمعنى اي المشركين الناقضين للعهد المطلق او المقيد بدون الاربعة او فوقها اي العهد الصادر من المسلمين للمشركين فهو معطوف على قوله عاهدتم فهو من جملة الصلة فالمعنى الى الذين عاهدتم وقد نقضوا العهد والاظهر انه حال وعلى كل حال فهذا القيد ماخوذ من الاستثناء الآتي فيفهم منه ان الكلام هنا في الناقضين للعهد اه جمل وقوله بما يذكر في قوله اي بالاباحة التي تذكر في قوله فسيحوا في الارض الخ فانه امر اباحة والباء للملابسة متعلقة ببراءة اي هذه براءة وتباعد من الله ورسوله عن المشركين مصحوبة باباحة عقد الامان لهم اربعة اشهر بعد نقضهم له بالصور الثلاث من الجمل او المعنى ان نقض العهد بما يذكر في قوله تعالى فسيحوا في الارض اربعة اشهر فعلى هذا الباء في قوله بما يذكر ليس بمتعلقة ببراءة وهذا المعنى الاخير احسن عندي ويستفاد من كلام الخطيب ايضا فافهم ١٢ ٥٧ قوله بما يذكر الخ الباء فيه متعلق ببراءة وحاصله ان من كان له عهد غير موقت او دون اربعة اشهر او اكثر منها لكن نقضه فيكمل له اربعة اشهر ومن كان له عهد موقت ولم ينقض عهده فاجله الى مدته مهما كان هذا ما عليه الاكثر ويدل عليه ما رواه الترمذي وقال حسن وعن زيد بن تبيع قال سالنا عليا رضي الله عنه باي شيء بعثت قبل حجة الوداع قال بعثت باربع ان لا يطوفوا بالبيت عريانا ومن كان بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد فهو الى مدته ومن لم يكن له عهد فاجله اربعة اشهر ولا يدخل الجنة الا مؤمن ولا يجتمع المشركون والمسلمون بعد عامهم هذا وروى الطبراني عن ابن اسحاق هما صنفان صنف كان عهدهم اربعة اشهر فامهل تمام اربعة اشهر وصنف كانت مدة عهده بغير اجل فقصرت على اربعة اشهر وعن ابن عباس ان من كان له عهد موقتا بقدرها او اكثرها فاجله اربعة اشهر ومن ليس له عهد فاجله انسلاخ الاشهر الحرم بقوله تعالى فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين فمن يوم النحر اي انسلاخها خمسون ليلة ثم السيف حتى يدخلوا في الاسلام ١٢ ك ٥٨ قوله اولها شوال قاله الاظهري وقال الآخرون كان ابتداء هذه الاشهر يوم الحج الاكبر وانقضاؤها الى عشر من ربيع الآخر وقال البغوي هذا هو الاصوب وعليه الاكثرون ١٢ خطيب ٥٩ قوله سيأتي اي في قوله فاذا انسلخ الاشهر الحرم فانه يفيد ان انقضاء مدة الامان يكون عند انسلاخ الاشهر الحرم التي آخرها المحرم ومن اول الشوال الى سلخ المحرم اربعة اشهر ١٢ كما ٦٠ قوله واذان فعال بمعنى الافعال كالامان والعطاء وهو عطف على براءة ولا تكرار فان الاول اخبار ثبوت البراءة وهذا اخبار بوجوب الاعلام ١٢ ك ٦١ قوله يوم النحر الخ روى الترمذي عن علي سالت النبي صلى الله عليه وسلم عن يوم الحج الاكبر قال هو يوم النحر وله شاهد من حديث ابن عمر عند ابي داؤد ومن حديث ابي هريرة عند الشيخين والنسائي وبهذا قال مالك والشافعي والجمهور ١٢ ك ٦٢ قوله بريء ايضا يشير الى ان قوله ورسوله مبتدأ محذوف الخبر وقد يجعل معطوفا على المستكن في بريء واما العطف على محل اسم ان فلا يجوز الا في المكسورة حقيقة او حكما ١٢ ك ٦٣ قوله وقد بعث صلى الله عليه وسلم اي بعثه من المدينة الى مكة ليجتمع بالناس في منى ويعلمهم جهارا بما سيأتي وقال عليه السلام لا يبلغ هذا الامر الا رجل من اقاربي وكان في هذه السنة امر النبي صلى الله عليه وسلم ابا بكر على الحج ولم يحج النبي في تلك السنة لكن بعث ابا بكر اميرا وعليا رض ليبلغ حكم النبي فخرج ابو بكر قبل علي ولحقه علي بالعرج وفي هذا البعث اشكال لان النبي عليه السلام لم يكتف بابي بكر وامر عليا ان لميحة فاجاب العلماء عن بعث رسول الله عليا وعدم اكتفاء ابي بكر في ذلك بان عادة العرب جرت ان لا يتولى تقرير العهد ونقضه الا سيد القبيلة وكبيرها او رجل من اقاربه وكان علي رض اقرب الى النبي من ابي بكر لانه ابن عمه فبعثه النبي صلى الله عليه وسلم لهذه العلة لئلا يقولوا هذا على خلاف ما نعرفه من عادتنا في عقد العهود ونقضها ١٢ ع ٦٤ قوله الا الذين عاهدتم استثناء من المشركين في قوله براءة من الله ورسوله وهو منقطع والتقدير لكن الذين عاهدتم فاتموا اليهم عهدهم وهذا اولى من جعله متصلا لئلا يلزم الفصل ١٢ صاوي ٦٥ قوله على نزع الخافض والخافض المقدر هو على او الباء او الظرفية او في ١٢ ٦٦ قوله ثم ابلغه مامنه اي ان اراد الانصراف ولم يسلم وصله الى قومه ليتدبر في امره ثم بعد ذلك يجوز لك قتالهم لقيام الحجة عليهم ١٢ صاوي ٦٧ قوله كيف يكون شروع في تحقيق حقيقة ما سبق من البراءة واحكامها المتفرعة عليها وتبيين الحكمة الداعية الى ذلك والمراد من المشركين الناكثون لان البراءة انما هي في شأنهم ١٢ ابو السعود ٦٨ قوله اي لا يكون اشار الى ان كيف اسم استفهام تعجب بمعنى النفي ولهذا حسن بعده الا والاستثناء بعده متصل اه جمل وكيف خبر يكون قدم على اسمه وهو عهد لاقتضائه الصدارة وللمشركين متعلق بمحذوف وقع حالا من عهد ولو كان مؤخرا لكان صفة له ١٢ ابو السعود ٥

۵۱ قوله يوم الحديبية حين نزل النبي صلى الله عليه وسلم بها معتمرا فصدهم قريش عن البيت الى ان تقرر الصلح على وضع الحرب عشر سنين وعلى ان يعتمر عاما قابلا وهم قريش المستثنون من قبل في قوله تعالى الا الذين عاهدتم من المشركين قال ابن عباس وقتادة هم قريش الذين عاهدهم النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية قال تعالى فما استقاموا على العهد فاستقيموا لهم ونقضوا العهد واعانوا بني بكر على خزاعة فضرب لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الفتح اربعة اشهر يختارون من امرهم اما ان يسلموا واما ان يلحقوا باي بلاد الله شاؤا فاسلموا قبل اربعة اشهر وقال السدي والكلبي وابن اسحق هم بنو حمزة قد عاهدهم النبي صلى الله عليه وسلم مع قريش فلم ينقضوا حين نقض قريش العهد وبعد فتح مكة فكيف يقول لشيء قد مضى فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم وانما هم الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقضوا كم شيئا كما نقضكم قريش ولم يظاهروا عليكم احدا كما ظاهرت قريش بني بكر على خزاعة حلفاء النبي صلعم انتهى والمفسر اشار الى القولين في تفسير المستثنين حيث فسرهم اولا ببني حمزة وثانيا بقريش وكان التفسير بقريش مبني على ان نزول تلك الآيات قبل الفتح قال في جامع البيان وانت ان تاملت في بعض الآيات لعرفت ان الظاهر ان نزولها قبل الفتح ۱۲ ك ۵۲ قوله ما شرطية وهو في محل النصب على الظرف اي في زمان استقاموا لكم فاستقيموا لهم او في محل الرفع على الابتداء وفي الخبر الاقوال المشهورة وفاستقيموا جواب الشرط ويحتمل المصدرية وهي في محل النصب على الظرف اي فاستقيموا لهم مدة استقامتهم وتكرير الفاء للتاكيد ۱۲ ك ۵۳ قوله حتى نقضوا الخ هذا مبني على فهم اولا ولو مشى على الصواب لقال حتى فرغت مدتهم ۱۲ صاوي ۵۴ قوله كيف يكون لهم واعلم ان قوله كيف تكرار الاستبعاد ثبات المشركين على العهد وحذف الفعل لكونه معلوما اي كيف يكون عهدهم ۱۲ التفسير الكبير ۵۵ قوله الا اي قرابة او حلفا وفي البيضاوي ولعله اشتق للحلف من الال وهو الجوار لانهم كانوا اذا تحالفوا رفعوا به اصواتهم وشهروه ثم استعير للقرابة وفي القاموس الال بالكسر العهد والحلف وموضع والجوار والقرابة والمعدن والحقد والعداوة والربوبية واسم الله تعالى ۱۲ ۵۶ قوله وجملة الشرط حال اي وحالهم انهم ان يظفروا بكم لا يرقبوا فيكم ۱۲ بيضاوي ۵۷ قوله يرضونكم الخ استئناف لبيان حالهم عند عدم الظفر فهو مقابل في المعنى لقوله وان يظهروا عليكم الخ ۱۲ ۵۸ قوله وتابى قلوبهم يقال ابى يابى اي اشتد امتناعه فكل اباء امتناع من غير عكس ولم يصب من فسره بمطلق الامتناع ۱۲ جمل ۵۹ قوله الوفاء به اي عن الوفاء به لمخالفته لما فيها من الاضغان ۱۲ خطيب ۶۰ قوله اي تركوا اتباعها تفسير لاشتروا واشار به الى ان الباء داخلة على المتروك وهو آيات الله وقوله للشهوات اللام للتعليل وفي الكلام حذف المضاف اي لاجل تحصيل الشهوات والهوى اي ما تهواه النفس والشهوات والهوى تفسير للثمن القليل وذلك ان اباسفيان بن حرب اطعمهم حلفاءه وترك حلفاء النبي صلى الله عليه وسلم فنقض العهد الذي بينهم بسبب تلك الاكلة ۱۲ كبير والجمل ۶۱ قوله عملهم هذا اي ما مضى من صدهم عن سبيل الله معه قوله قاتلوا خزاعة حيث اعانوا عليهم باعطاء السلاح وتقدم في هذا للشارح ايضا بالنصب حيث نقضوه باعانة بني بكر على خزاعة من الجمل وعبارة ابي السعود وبدؤا بقتال خزاعة حلفاء النبي صلى الله عليه وسلم لان اعانة بني بكر عليهم قتال معهم ۱۲ ۶۲ قوله لا يرقبون كرر ذلك لمزيد التشنيع والتقبيح عليهم لان مقام الذم كمقام المدح البلاغة فيه الاطناب ۱۲ صاوي ۶۳ قوله فان تابوا الخ كرره لاختلاف جزاء الشرط اذ جزاء الشرط في الاول تخلية سبيلهم في الدنيا وفي الثاني اخوتهم لنا في الدين وهي ليست عين تخليتهم بل سببها ۱۲ جمل ۶۴ قوله فيه وضع الظاهر اه والتقدير فقاتلوهم للاشارة اي انهم صاروا بذلك ذوي الرياسة والتقدم في الكفر احقاء بالقتل ۱۲ ك ۶۵ قوله وهموا باخراج الرسول انما اقتصر على الاخراج مع انه وقع منهم الهم بالقتل والهم بالايثاق ايضا لان اثر الاخراج ظهر عقبه وهو خروجه منها باذن ربه لا خوفا منهم لذا ورد اللهم اخرجني من احب البلاد اي فاسكني في احب البلاد اليك ۱۲ صاوي ۶۶ قوله بدار الندوة تقدم انها مكان اجتماع القوم للمشاورة والحديث والباني لها قصي بن كلاب وقد دخلت الآن في المسجد الحرام فهي في مقام الحنفي ۱۲ صاوي ۶۷ قوله ما فعل بهم اي وهم كفار قريش وقوله بهم اي القوم المؤمنون ۱۲ ۶۸ قوله ولم يتخذوا عطف على جاهدوا داخل في حيز الصلة كانه قيل ولما يعلم الله المجاهدين منكم والمخلصين غير المتخذين وليجة من دون الله آه ۱۲ خطيب ۶۹ قوله وليجة من الولوج وهو الدخول والمعنى بل ظننتم ان تتركوا من غير قتال بمجرد قولكم آمنا بل ليظهر المجاهد منكم مع الاخلاص من غيره ولم تتخذوا في الله ولا رسوله ولا المؤمنين شيئا تدخلونه في قلوبكم غير محبة الله ورسوله والمؤمنين ۱۲ صاوي ۷۰ قوله ما كان للمشركين ان يعمروا مسجد الله سبب نزول هذه الآية وما بعدها ان جماعة من رؤساء قريش اسروا يوم بدر منهم العباس عم رسول الله فاقبل عليهم نفر من اصحاب رسول الله يعيرونهم بالشرك وجعل علي بن ابي طالب يوبخ العباس بسبب قتال رسول الله وقطيعة الرحم فقال العباس ما لكم تذكرون مساوينا وتكتمون محاسننا فقيل له وهل لكم محاسن قال نعم نحن افضل منكم نعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة اي نخدمها ونسقي الحجيج ونفك العاني ۱۲ صاوي ۷۱ قوله شاهدين على انفسهم بالكفر قال ابن عباس شهادتهم على انفسهم بالكفر سجودهم للاصنام وذلك لان كفار قريش كانوا قد نصبوا اصنامهم خارج البيت الحرام عند القواعد وكانوا يطوفون بالبيت عراة كلما طافوا طوفة سجدوا للاصنام فلم يزدادوا بذلك من الله الا بعدا وكان كلمتهم في الطواف لبيك لا شريك لك الا شريكا هو لك تملكه وما ملك ۱۲ جمل ۷۲ قوله سقاية الحاج اي اسقاء الحاج واعطاء الماء لهم آه ۱۲ جمل ۷۳ قوله اهل ذلك اي المذكور من السقاية والعمارة وغرضه بهذا دفع ما يقال كيف يشبه المصدر وهو السقاية والعمارة بالعقلاء في قوله كمن آمن الخ وحاصل الجواب ان المشبه اهل السقاية والعمارة فالكلام على حذف المضاف ۱۲ جمل ۷۴ قوله نزلت ردا الخ قيل افتخر العباس بالسقاية وشيبة بالعمارة وعلي رضي الله عنه بالاسلام والجهاد فصدق الله عليا رضي الله عنه ۱۲ مد ۷۵ قوله نزلت ردا على من قال وهو العباس او غيره قال ابن عباس رض قال العباس حين اسر يوم بدر لئن كنتم سبقتمونا بالاسلام والهجرة لقد كنا نعمر المسجد الحرام ونسقي الحاج فنزلت وقال الحسن والشعبي قال طلحة بن شيبة انا صاحب البيت بيدي مفاتيحه وقال العباس انا صاحب السقاية والقائم عليها وقال علي رضي الله عنه لقد صليت اي القبلة ستة اشهر قبل الناس وانا صاحب الجهاد فنزلت ۱۲ كمالين

عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ يوم الحديبية وهم قريش المستثنون من قبل فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ اقاموا
على العهد ولم ينقضوه فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ على الوفاء به وما شرطية إِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِيْنَ ○ وقد استقام صلى
الله عليه على عهدهم حتى نقضوا باعانة بني بكر على خزاعة كَيْفَ يكون لهم عهد وَإِنْ يَّظْهَرُوْا عَلَيْكُمْ
يظفروا بكم لَا يَرْقُبُوْا يراعوا فِيْكُمْ اِلًّا قرابة وَّلَا ذِمَّةً عهدا بل يؤذوكم ما استطاعوا وجملة الشرط حال
يُرْضُوْنَكُمْ بِاَفْوَاهِهِمْ بكلامهم الحسن وَتَاْبٰى قُلُوْبُهُمْ الوفاء به وَاَكْثَرُهُمْ فٰسِقُوْنَ ○ ناقضون للعهد
اِشْتَرَوْا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ القرآن ثَمَنًا قَلِيْلًا من الدنيا اي تركوا اتباعها للشهوات والهوى فَصَدُّوْا عَنْ سَبِيْلِهٖ دينه
اِنَّهُمْ سَآءَ بئس مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ عملهم هذا لَا يَرْقُبُوْنَ فِيْ مُؤْمِنٍ اِلًّا وَّلَا ذِمَّةً وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُوْنَ ○
فَاِنْ تَابُوْا وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتَوُا الزَّكٰوةَ فَاِخْوَانُكُمْ اي فهم اخوانكم فِي الدِّيْنِ وَنُفَصِّلُ نبين الْاٰيٰتِ
لِقَوْمٍ يَّعْلَمُوْنَ ○ يتدبرون وَاِنْ نَّكَثُوْا نقضوا اَيْمَانَهُمْ مواثيقهم مِّنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوْا فِيْ دِيْنِكُمْ
عابوه فَقَاتِلُوْا اَئِمَّةَ الْكُفْرِ رؤساءه فيه وضع الظاهر موضع المضمر اِنَّهُمْ لَا اَيْمَانَ عهود لَهُمْ وفي قراءة بالكسر
لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُوْنَ ○ عن الكفر اَلَا للتحضيض تُقَاتِلُوْنَ قَوْمًا نَّكَثُوْا نقضوا اَيْمَانَهُمْ عهودهم وَهَمُّوْا بِاِخْرَاجِ
الرَّسُوْلِ من مكة لما تشاوروا فيه بدار الندوة وَهُمْ بَدَءُوْكُمْ بالقتال اَوَّلَ مَرَّةٍ حيث قاتلوا خزاعة حلفاءكم مع
بني بكر فما يمنعكم ان تقاتلوهم اَتَخْشَوْنَهُمْ اتخافونهم فَاللّٰهُ اَحَقُّ اَنْ تَخْشَوْهُ في ترك قتالهم اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ○
قَاتِلُوْهُمْ يُعَذِّبْهُمُ اللّٰهُ يقتلهم بِاَيْدِيْكُمْ وَيُخْزِهِمْ يذلهم بالاسر والقهر وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُوْرَ قَوْمٍ
مُّؤْمِنِيْنَ ○ مما فعل بهم هم بنو خزاعة وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوْبِهِمْ كربها وَيَتُوْبُ اللّٰهُ عَلٰى مَنْ يَّشَآءُ بالرجوع
الى الاسلام كابي سفيان وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ ○ اَمْ بمعنى همزة الانكار حَسِبْتُمْ اَنْ تُتْرَكُوْا وَلَمَّا لم يَعْلَمِ اللّٰهُ علم
ظهور الَّذِيْنَ جٰهَدُوْا مِنْكُمْ باخلاص وَلَمْ يَتَّخِذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَلَا رَسُوْلِهٖ وَلَا الْمُؤْمِنِيْنَ وَلِيْجَةً
ع ۱۰ / ۸ بطانة واولياء المعنى ولم يظهر المخلصون وهم الموصوفون بما ذكر من غيرهم وَاللّٰهُ خَبِيْرٌ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ○ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِيْنَ
اَنْ يَّعْمُرُوْا مَسٰجِدَ اللّٰهِ بالافراد والجمع بدخوله والقعود فيه شٰهِدِيْنَ عَلٰٓى اَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ اُولٰٓئِكَ حَبِطَتْ بطلت
اَعْمَالُهُمْ لعدم شرطها وَفِي النَّارِ هُمْ خٰلِدُوْنَ ○ اِنَّمَا يَعْمُرُ مَسٰجِدَ اللّٰهِ مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَاَقَامَ
الصَّلٰوةَ وَاٰتَى الزَّكٰوةَ وَلَمْ يَخْشَ اِلَّا اللّٰهَ احدا فَعَسٰٓى اُولٰٓئِكَ اَنْ يَّكُوْنُوْا مِنَ الْمُهْتَدِيْنَ ○ اَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ
ق الْحَآجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اي اهل ذلك كَمَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَجٰهَدَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ
لَا يَسْتَوٗنَ عِنْدَ اللّٰهِ في الفضل وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ ○ الكافرين نزلت ردا على من قال

عہ قوله وقد استقام النبي صلعم على عهدهم حتى نقضوا باعانة بني بكر بن وائل وكانوا احلفاء قريش على خزاعة وكانوا احلفاء عبد المطلب جد النبي صلى الله عليه وسلم فاقره النبي صلعم حين اتوا بكتابه الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال كل حلف في الجاهلية فلا يزيده الاسلام الا شدة ولا حلف في الاسلام وكانت بينهما دماء في الجاهلية ولما مضى سنة وعشرة اشهر من صلح الحديبية كلمت بنو بكر قريشا ان يعينوهم على عدوهم من خزاعة وارادوا ان يصيبوا منهم ثارهم فاغاروهم حتى بيتوا خزاعة ليلا وهم غارون فلم يزالوا يقتلونهم حتى انتهوا الى الحرم فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فغزا النبي صلعم قريشا وصار

www.besturdubooks.wordpress.com

ذٰلِكَ وهو العباس او غيره اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَهَاجَرُوْا وَجَاهَدُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ
اَعْظَمُ دَرَجَةً رتبة عِنْدَ اللّٰهِ من غيرهم وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفَآئِزُوْنَ ○ الظافرون بالخير يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ
بِرَحْمَةٍ مِّنْهُ وَرِضْوَانٍ وَّجَنّٰتٍ لَّهُمْ فِيْهَا نَعِيْمٌ مُّقِيْمٌ ○ دائم خٰلِدِيْنَ حال مقدرة فِيْهَآ اَبَدًا ۭ اِنَّ اللّٰهَ
عِنْدَهٗٓ اَجْرٌ عَظِيْمٌ ○ ونزل فی من ترك الهجرة لاجل اهله وتجارته يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّخِذُوْٓا اٰبَآءَكُمْ وَ
اِخْوَانَكُمْ اَوْلِيَآءَ اِنِ اسْتَحَبُّوا اختاروا الْكُفْرَ عَلَى الْاِيْمَانِ ۭ وَمَنْ يَّتَوَلَّهُمْ مِّنْكُمْ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ ○
قُلْ اِنْ كَانَ اٰبَآؤُكُمْ وَاَبْنَآؤُكُمْ وَاِخْوَانُكُمْ وَاَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيْرَتُكُمْ اقرباؤكم وفی قراءة عشيراتكم
وَاَمْوَالُ اِقْتَرَفْتُمُوْهَا اكتسبتموها وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا عدم نفاقها وَمَسٰكِنُ تَرْضَوْنَهَآ
اَحَبَّ اِلَيْكُمْ مِّنَ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَجِهَادٍ فِيْ سَبِيْلِهٖ فقعدتم لاجله عن الهجرة والجهاد فَتَرَبَّصُوْا
ع ٣/٨/٩ انتظروا حَتّٰى يَاْتِيَ اللّٰهُ بِاَمْرِهٖ ۭ تهديد لهم وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ ○ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ فِيْ
مَوَاطِنَ للحرب كَثِيْرَةٍ كبدر وقريظة والنضير وَّاذكر يَوْمَ حُنَيْنٍ واد بين مكة والطائف ای يوم
قتالكم فيه هوازن وذلك فی شوال سنة ثمان اِذْ بدل من يوم اَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فقلتم لن نُغلب
اليوم من قلة وكانوا اثنی عشر الفا والكفار اربعة الاف فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَّضَاقَتْ عَلَيْكُمُ
الْاَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ما مصدرية ای مع رحبها ای سعتها فلم تجدوا مكانا تطمئنون اليه لشدة ما
لحقكم من الخوف ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُّدْبِرِيْنَ ○ منهزمين وثبت النبی صلی الله عليه وسلم علی بغلته البيضاء
وليس معه غير العباس وابو سفيان اٰخذ بركابه ثُمَّ اَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِيْنَتَهٗ طمانينته عَلٰی رَسُوْلِهٖ
وَعَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ فردوا الی النبی صلی الله عليه وسلم لما ناداهم العباس باذنه وقاتلوا وَاَنْزَلَ
جُنُوْدًا لَّمْ تَرَوْهَا ۚ ملائكة وَعَذَّبَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا ۭ بالقتل والاسر وَذٰلِكَ جَزَآءُ الْكٰفِرِيْنَ ○
ثُمَّ يَتُوْبُ اللّٰهُ مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ عَلٰی مَنْ يَّشَآءُ ۭ منهم بالاسلام وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ○ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ
اٰمَنُوْٓا اِنَّمَا الْمُشْرِكُوْنَ نَجَسٌ قذر لخبث باطنهم فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ای لا يدخلوا
الحرم بَعْدَ عَامِهِمْ هٰذَا ۚ عام تسع من الهجرة وَاِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فقرا بانقطاع تجارتهم
عنكم فَسَوْفَ يُغْنِيْكُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهٖٓ اِنْ شَآءَ ۭ وقد اغناهم بالفتوح والجزية اِنَّ اللّٰهَ
عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ ○ قَاتِلُوا الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْاٰخِرِ والا لاٰمنوا بالنبی صلی
الله عليه وسلم وَلَا يُحَرِّمُوْنَ مَا حَرَّمَ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗ كالخمر وَلَا يَدِيْنُوْنَ دِيْنَ الْحَقِّ الثابت

١ قوله ذلک ای بالاستواء بين المهاجرين والمجاهدين وبين غيرهما ١٢ ٢ قوله اعظم درجة اے علی درجة من غيره ممن لم يستجمع تلك الصفات ١٢ ک ٣ قوله من غيرهم يدخل فيه اهل السقاية والعمارة من الكفار ومقتضاه ان لهم درجة لكنها ليست اعظم والجواب ان ذلک اما باعتبار ما يعتقدونه من ان لهم درجة ورتبة او اسم التفضيل باعتبار المؤمنين الذين لم يستكملوا الاوصاف الثلثة ١٢ صاوی ٤ قوله واولئک هم الفائزون اے الكاملون فی الفوز بالنسبة للمؤمن الذی لم يستكمل الاوصاف الثلثة او المراد الذين هم اصل الفوز بالنسبة لاهل السقاية والعمارة ١٢ صاوی ٥ قوله يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا آباركم الخ قال مجاهد هذه الآية متصلة بما قبلها نزلت فی قصة العباس وطلحة وامتناعهما من الهجرة و قال ابن عباس لما امر النبی عليه السلام الناس بالهجرة الی المدينة فمنهم من تعلق به اهله واولاده يقولون ننشدک بالله ان لا تضيعنا فيرق لهم فيقيم عليهم ويدع الهجرة فانزل الله تعالی هذه الآية وقال مقاتل نزلت فی التسعة الذين ارتدوا من الاسلام ولحقوا بمكة فنهى الله المؤمنين عن موالاتهم وانزل الله هذه الآية ولكن حمل هذه الآية علی الهجرة مشكل لان هذه السورة نزلت بعد الفتح وهی آخر القرآن نزولا فالاقرب ان يقال ان الله تعالی لما امر المؤمنين بالتبری من المشركين قالوا كيف يمكن ان يقاطع الرجل اباه واخاه وابنه فانزل الله تعالی هذه الآية وامر ان المؤمن لا يوالی الكافر وان كان اباه واخاه وابنه وهو قوله تعالی ان استحبوا الكفر علی الايمان ومن يتولهم منكم فاولئک هم الظلمون ١٢ جمل ٦ قوله عدم نفاقها بفراقكم لها ١٢ خطيب والنفاق بفتح النون بمعنى الرواج ١٢ ٧ قوله يوم حنين فی الكلام حذف كما اشار اليه الشارح بقوله اے يوم قتالكم فيه ١٢ ٨ قوله هوازن وهم قبيلة حليمة السعدية ١٢ جمل ٩ قوله اعجبتكم كثرتكم اے فادرک المسلمين كلمة الاعجاب بالكثرة وزل عنهم ان الله هو الناصر لا كثرة الجنود فانهزموا حتی بلغ فلهم مكة وبقی رسول الله صلی الله عليه وسلم وحده وهو ثابت فی مركزه وليس معه الا عمه العباس آخذا بلجام دابته وابو سفيان بن الحارث ابن عمه آخذا بركابه فقال للعباس صح بالناس وكان صيتا فنادی يا اصحاب الشجرة فاجتمعوا وهم يقولون لبيک لبيک ونزلت الملائكة عليهم الثياب البيض علی خيول بلق فاخذ رسول الله صلی الله عليه وسلم كفا من تراب فرماهم به ثم قال انهزموا ورب الكعبة فانهزموا ١٢ مدارک ١٠ قوله كانوا اثنی عشر الفا العشرة الذين حضروا فتح مكة والباقی من الطلقاء ومن الكفار وهم هوازن وثقيف اربعة آلاف ١٢ ١١ قوله وثبت النبی صلعم علی بغلته البيضاء وليس معه غير العباس وابو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب آخذ بركابه اے عنده قريبا منه والا فقد روی انه ثبت معه جماعة منهم ابو بكر وعمر وعلی والفضل واسامة ١٢ ک ١٢ قوله فردوا ای رجعوا الی النبی صلعم لما ناداهم العباس وكان صيتا ای عالی الصوت يسمع صوته من نحو ثمانية اميال ١٢ جمل قوله باذنه صلی الله عليه وسلم وامره له صح بالناس فنادی يا عباد الله يا اصحاب السمرة يا اصحاب البقرة وقاتلوا حتی انهزم الكفار ١٢ كمالين ١٣ قوله لم تروها قيل كانوا خمسة آلاف وقيل ثمانية آلاف وقيل ستة عشر الفا ولم يقاتلوا بل نزلوا التقوية قلوب المسلمين وروی ان الملائكة الذين نزلوا يوم حنين عليهم عمائم حمر راكبين خيلا بلقا ١٢ صاوی ١٤ قوله والاسر اے لستة آلاف من نسائهم وصبيانهم ولم تقع غنيمة اعظم من غنيمتهم فقد كان فيها من الابل اثنا عشر الفا ومن الغنم مالا يحصی عددا ومن الاسری ما سمعت وكان فيها غير ذلک ١٢ جمل ١٥ قوله نجس اے ذو نجس قال فی التفسير الاحمدی والجمهور علی ان المعنى انما المشركون ذو نجس لان النجس بفتحتين عين النجاسة وقيل جعلوا كانهم النجاسة بعينها مبالغة فی وصفهم بما نص به فی المدارک علی كل تقدير فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا اے العام التاسع من الهجرة او عام حجة الوداع ومعنى عدم القربان مع الحج والعمرة اے لا يدخل المسجد الحرام لاجله هذا عندنا واما عند الشافعی فعدم القربان عبارة عن عدم الدخول فيمنعون من دخول المسجد الحرام ١٢ تفسير احمدی ١٥ قوله نجس هو مصدر اے ذو نجس او جعلوا كانهم النجاسات مبالغة فی وصفهم بها قذر لخبث باطنهم اے لا لخبث ظاهرهم وعن ابن عباس اے اعيانهم نجسة كالخنازير اخرج ابو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم من صافح مشركا فليتوضا او يغسل كفيه ١٢ ک ١٦ قوله فلا يقربوا المسجد الحرام اے لا يدخلوا الحرم اخرج ابن ابی حاتم عن ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وعطاء ان المسجد الحرام حيث اطلق فی القرآن فالمراد به الحرم وبه اخذ الشافعی انهم لا يدخلوا الحرم اصلا لا التجارة ولا لغيرها الا باذن الامام لمصلحة المسلمين خاصة ولا باس بذلک عند ابی حنيفة رحمه الله والآية محمول علی منع الدخول علی وجه الاستيلاء عليه والقيام بعمارة المسجد كما قبل الفتح او عن الطواف عريانا او عن الحج والعمرة كما يدل عليه نداء علی رض يوم النحر ان لا يحج بعد العام مشرک ولا يطوف بالبيت عريان ١٢ ک ١٧ قوله بانقطاع تجارتهم اے عنكم وذلک ان اهل مكة كانت معايشهم من التجارات وكان المشركون ياتون مكة بالطعام ويتجرون فلما امتنعوا من دخول الحرم خاف اهل مكة الفقر وضيق العيش فذكروا ذلک لرسول الله عليه السلام فانزل الله تعالی وان خفتم عيلة ای فقرا وحاجة بانقطاع تجارتهم عنكم فسوف يغنيكم الله من فضله اے عطائه وتفضله فانجز الله تعالی وعده بان ارسل المطر عليهم مدرارا فكثر خيرهم ١٢ ج ١٨ قوله قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله شروع فی ذكر قتال اهل الكتابين اثر بيان قتال مشركی العرب و هذه الآية نزلت حين امر رسول الله صلی الله عليه وسلم بقتال الروم فلما نزلت توجه رسول الله صلی الله عليه وسلم لغزوة تبوک ١٢ صاوی ١٩ قوله والا لآمنوا بالنبی صلعم جواب عما يقال ان اهل الكتاب يؤمنون بالله واليوم الآخر فكيف نفت الآية عنهم الايمان بهما ومحصل الجواب ان ايمانهم بهما باطل لا يفيد بدليل انهم لم يؤمنوا بالنبی صلعم فلما لم يؤمنوا به كان ايمانهم بالله واليوم الآخر كالعدم فصح نفيه فی الآية وفی كلام الشارح اشارة الی قياس استثنائی فقوله والا لآمنوا بالنبی اشارة الی الشرطية وصريحها هكذا لو آمنوا بهما لآمنوا بالنبی والاستثناء محذوف تقديرها لكنهم لم يؤمنوا بالنبی فلم يؤمنوا بهما فكانه قال واللازم باطل فكذا الملزوم ١٢ جمل وخطيب ٢٠ قوله ولا يدينون الخ اے لا يعتقدون دين الاسلام ١٢ ٢١ قوله دين الحق الخ من اضافة الموصوف الی صفته ١٢ صاوی ※

www.besturdubooks.wordpress.com

الناسخ لغيره من الاديان وهو الاسلام مِنَ بيان للذين الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ اى اليهود والنصارٰى
حَتّٰى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ الخراج المضروب عليهم كل عام عَنْ يَّدٍ حال اى منقادين او بايديهم لا يوكلون
بها وَّهُمْ صٰغِرُوْنَ ۝ اذلاء منقادون لحكم الاسلام وَقَالَتِ الْيَهُوْدُ عُزَيْرُ ۨابْنُ اللّٰهِ وَقَالَتِ النَّصٰرَى
الْمَسِيْحُ عيسى ابْنُ اللّٰهِ ؕ ذٰلِكَ قَوْلُهُمْ بِاَفْوَاهِهِمْ ۚ لا مستند لهم عليه بل يُضَاهِـُٔوْنَ يشابهون به
قَوْلَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ قَبْلُ ؕ من اٰبائهم تقليداً لهم قٰتَلَهُمُ لعنهم اللّٰهُ ۚ اَنّٰى كيف يُؤْفَكُوْنَ ۝ يصرفون
عن الحق مع قيام الدليل اِتَّخَذُوْۤا اَحْبَارَهُمْ علماء اليهود وَرُهْبَانَهُمْ عبّاد النصارٰى اَرْبَابًا مِّنْ دُوْنِ
اللّٰهِ حيث اتبعوهم فى تحليل ما حرم وتحريم ما احل وَالْمَسِيْحَ ابْنَ مَرْيَمَ ۚ وَمَاۤ اُمِرُوْۤا فى التورٰىة والانجيل
اِلَّا لِيَعْبُدُوْۤا اى بان يعبدوا اِلٰهًا وَّاحِدًا ۚ لَاۤ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ؕ سُبْحٰنَهٗ تنزيهًا له عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝ يُرِيْدُوْنَ
اَنْ يُّطْفِـُٔوْا نُوْرَ اللّٰهِ شرعه وبراهينه بِاَفْوَاهِهِمْ باقوالهم فيه وَيَاْبَى اللّٰهُ اِلَّاۤ اَنْ يُّتِمَّ يظهر نُوْرَهٗ وَلَوْ
كَرِهَ الْكٰفِرُوْنَ ۝ ذلك هُوَ الَّذِيْۤ اَرْسَلَ رَسُوْلَهٗ محمدا بِالْهُدٰى وَدِيْنِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهٗ يغلبه عَلَى
الدِّيْنِ كُلِّهٖ جميع الاديان المخالفة له وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُوْنَ ۝ ذلك يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا اِنَّ كَثِيْرًا
مِّنَ الْاَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَاْكُلُوْنَ ياخذون اَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ كالرشى فى الحكم وَيَصُدُّوْنَ الناس
عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ؕ دينه وَالَّذِيْنَ مبتدأ يَكْنِزُوْنَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُوْنَهَا اى الكنوز فِىْ سَبِيْلِ
اللّٰهِ اى لا يؤدون منها حقه من الزكوٰة والخير فَبَشِّرْهُمْ اخبرهم بِعَذَابٍ اَلِيْمٍ ۝ مؤلم يَّوْمَ يُحْمٰى
عَلَيْهَا فِىْ نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوٰى تحرق بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوْبُهُمْ وَظُهُوْرُهُمْ ؕ توسع جلودهم حتى توضع عليه
كلها ويقال لهم هٰذَا مَا كَنَزْتُمْ لِاَنْفُسِكُمْ فَذُوْقُوْا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُوْنَ ۝ اى جزاءه اِنَّ عِدَّةَ الشُّهُوْرِ
المعتد بها للسنة عِنْدَ اللّٰهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِىْ كِتٰبِ اللّٰهِ اللوح المحفوظ يَوْمَ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَ
الْاَرْضَ مِنْهَاۤ اى الشهور اَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ؕ محرمة ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم ورجب ذٰلِكَ اى تحريمها
الدِّيْنُ الْقَيِّمُ ۙ المستقيم فَلَا تَظْلِمُوْا فِيْهِنَّ اى الاشهر الحرم اَنْفُسَكُمْ بالمعاصى فانها فيها اعظم وزرا
وقيل فى الاشهر كلها وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِيْنَ كَاۤفَّةً اى جميعا فى كل الشهور كَمَا يُقَاتِلُوْنَكُمْ كَاۤفَّةً ؕ وَاعْلَمُوْۤا
اَنَّ اللّٰهَ مَعَ الْمُتَّقِيْنَ ۝ بالعون والنصر اِنَّمَا النَّسِىْٓءُ اى التاخير لحرمة شهر الى اٰخر كما كانت
الجاهلية تفعله من تاخير حرمة المحرم اذا اهلّ وهم فى القتال الى صفر زِيَادَةٌ فِى الْكُفْرِ
لكفرهم بحكم اللّٰه فيه يُضَلُّ بضم الياء وفتحها بِهِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا يُحِلُّوْنَهٗ اى النسىء عَامًا وَّ

على البناء للمفعول لحمزة والكسائى وحفص وابى عمرو فى رواية ١٢ ک

---

٥١ قوله الناسخ لغيره اى الماحى له فمن اتبع غير الاسلام فهو كافر قال تعالى ان الدين عند الله الاسلام ويصح ان يراد بالحق سبحانه وتعالى لان من اسمائه الحق والمراد بدين الله الاسلام ١٢ صاوى ٥٢ قوله اى منقادين تفسير باللازم اى فاليد كناية عن الانقياد ١٢ صاوى ٥٣ قوله لا مستند لهم يعنى ان التقييد بكونه بافواههم مع ان القول لا يكون الا بالفم يدل على انه قول مجرد عن برهان وتحقيق مماثل للمهمل الذى يوجد فى الافواه ولا يوجد مفهومه فى الاعيان ١٢ ک ٥٤ قوله يشابهون الخ المضاهاة المشابهة والهمزة لغة ثقيف قد قرأ به عاصم وقيل الياء فرع عن الهمزة كقولهم قرأت وقريت وتوضأت وتوضيت والمعنى يضاهى قولهم قول الذين فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه ١٢ ک ٥٥ قوله قول الذين كفروا من قبل قال قتادة وسدى معناه ضاهت النصارى قول اليهود من قبلهم فقالوا المسيح ابن الله كما قالت اليهود عزير ابن الله وقال مجاهد معناه يضاهئون قول المشركين من قبل لان المشركين كانوا يقولون ان الملائكة بنات الله ١٢ ج ٥٦ قوله من اٰبائهم اى قدمائهم على معنى ان الكفر قديم فيهم او المشركون الذين قالوا الملائكة بنات الله او اليهود على ان الضمير فى يضاهئون للنصارى ١٢ بيضاوى ٥٧ قوله انى يؤفكون استفهام تعجب وهذا التعجب راجع الى الخلق لان الله تعالى لا يتعجب من شىء ولكن هذا الخطاب على عادة العرب فى مخاطباتهم فالله تعالى عجب نبيه عليه الصلوٰة والسلام من تركهم الحق واصرارهم على الباطل ١٢ ج ٥٨ قوله حيث اتبعوهم الخ يدل على ذلك ما رواه الترمذى عن عدى بن حاتم انه صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية قال اما انهم لم يكونوا يعبدونهم لكنهم كانوا اذا احلوا لهم شيئا احلوه واذا حرموا عليهم شيئا حرموه ١٢ ک ٥٩ قوله يا ايها الذين اٰمنوا ان كثيرا من الاحبار لما بين عقائد الاتباع وصفاتهم شرع فى بيان صفات الرؤساء والاحبار علماء اليهود والرهبان عباد النصارى وقوله كثيرا اشارة الى ان الاقل من الاحبار والرهبان لم يكونوا كذلك كعبد الله بن سلام واحزابه من الاحبار والنجاشى واحزابه من الرهبان ١٢ صاوى ٦٠ قوله ياخذون اشار بذلك الى ان المراد بالاكل الاخذ فاطلق الخاص واريد العام من باب تسمية الشىء باسم جزئه الاعظم لان معظم المقصود من اخذ الاموال اكلها ١٢ صاوى ٦١ قوله يكنزون اى يجمعون ويدفنون ١٢ ٦٢ قوله الكنوز اى المدلول عليها بالفعل وفيه اشارة الى الجواب عما قيل المذكور شيئان الذهب والفضة فكيف افرد الضمير والجواب ان الضمير راجع الى المعنى دون اللفظ لان كل واحد منهما جملة وافية وعدة كثيرة ودنانير ودراهم كما صرح به الخطيب وفى الكبير ان الضمير عائد الى المعنى من وجوه احدها ان كل واحد منهما جملة وآنية دنانير ودراهم فهو كقوله تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا وثانيها ان يكون التقدير ولا ينفقون الكنوز والوجه الثالث ان يكون الضمير عائدا الى اللفظ وذكر فيه وجوها منها ان ذكر احدهما قد يغنى عن الآخر كقوله تعالى واذا راوا تجارة او لهوا انفضوا اليها جعل الضمير للتجارة ملخصا ١٢ ٦٣ قوله اى لا يؤدون منها حقها الخ بقوله صلى الله عليه وسلم ما ادى زكوته فليس بكنز رواه الطبرانى والبيهقى ١٢ ک ٦٤ قوله يحمى عليها وانما قيل عليها والمذكور شيئان لان المراد بها دنانير ودراهم كثيرة وكذا الكلام فى قوله تعالى ولا ينفقونها ملخصا من ابى السعود والبيضاوى وفيه سوال وجوابه لا يقال احميت على الحديد بل يقال احميت الحديد فما الفائدة فى قوله يحمى عليها والجواب ليس المراد ان تلك الاموال تحمى على النار بل المراد ان النار تحمى على تلك الاموال التى هى الذهب والفضة اى يوقد عليها نار ذات حمى وحر شديد وهو ماخوذ من قوله نار حامية ولو قيل يوم تحمى لم يفد هذه الفائدة ١٢ كبير ٦٥ قوله توسع جلودهم اى حتى لا يوضع دينار على دينار ولا درهم على درهم وذلك بعد جعلها صفائح من نار ١٢ صاوى ٦٦ قوله حتى توضع عليه الخ اى فيكون التوسعة على قدر النقدين ١٢ ک ٦٧ قوله اثنا عشر شهرا وهذا الشهور السنة القمرية التى هى مبنية على سير القمر فى المنازل وهى شهور العرب التى يعتد بها المسلمون فى صيامهم ومواقيت حجهم واعيادهم وسائر امورهم واحكامهم وايام هذه الشهور ثلثمائة وخمسة وخمسون يوما والسنة الشمسية عبارة عن دور الشمس فى الفلك دورة تامة وهى ثلثمائة وخمسة وستون يوما وربع يوم فتنقص السنة الهلالية عن السنة الشمسية عشرة ايام فبسبب هذا النقصان تدور السنة الهلالية فيقع الصوم والحج تارة فى الشتاء وتارة فى الصيف ١٢ ج ٦٨ قوله فانها فيها اعظم اى منها فى غيرها كارتكابها فى الحرم او حال الاحرام واما حرمة المقاتلة فيها فمنسوخة عند الجمهور ١٢ ک ٦٩ قوله وقيل فى الاشهر كلها قال ابن عباس المراد فلا تظلموا فى الشهور الاثنى عشر انفسكم والمراد منع الانسان من الاقدام على الفساد فى جميع العمر وقال الاكثرون الضمير فى قوله فيهن عائد الى اربعة حرم ١٢ ک ٧٠ قوله كافة اى جميعا الخ هذا هو المراد منه وهو فى الاصل مصدر بمعنى المفعول لانه مكفوف عن الزيادة او بمعنى الفاعل لانه يكف عن التعرض له على الاربعة او بالتخلف عنه والظاهر انه حال عن المفعول ولو جعل حالا عن الفاعل لدل على كون الجهاد فرض عين وقيل انه كان ذلك اولا ثم نسخ وانكره ابن عطية ١٢ ک ٧١ قوله فى كل الشهور الخ يشير الى انه ناسخ لحرمة القتال فى الاشهر الحرم وهو قول قتادة وعطاء الخراسانى والزهرى والثورى وقالوا لان النبى صلى الله عليه وسلم غزا هوازن بحنين وثقيفا بالطائف وحاصرهم فى شوال وبعض ذى القعدة وعن عطاء بن ابى رباح انه لا يحل للناس ان يغزوا فى الحرم ولا فى الاشهر الحرم ثم كون الآية ناسخة مبنى على ان الايجاب المطلق يرفع التحريم المقيد كالعام للخاص عند بعضهم ولو سلم فعموم الازمنة يستفاد من عموم المفعول والله اعلم ١٢ ک ٧٢ قوله انما النسىء الخ النسىء مصدر نسأه نسأ ونساء ونسيئا كقولك مسه مسا ومساسا ومسيسا وقرئ بهن جميعا قاله الزمخشرى وقال الجوهرى فعيل بمعنى مفعول وعلى ذلك فلا بد من تقدير مضاف ١٢ ک ٧٣ قوله اذا اهل وهم فى القتال اى هم راغبون فى القتال والمريدون له ١٢ جمل وعبارة شرح المواهب وذلك انهم كانوا يستحلون القتال فى المحرم لطول مدة التحريم بتوالى ثلاثة اشهر حرم ثم يحرمون صفر مكانه فكانهم يقترضونه ثم يوفونه اهل اى ظهر الهلال ويقال اهللنا الهلال واستهللنا رفعنا الصوت برؤيته ١٢ مصباح ٧٤ قوله زيادة فى الكفر معناه انه تعالى حكى عنهم انواعا كثيرة من الكفر فلما ضموا تحريم ما احل الله تعالى وتحليل ما حرم الله تعالى وهو كفر كان ضم هذا العمل الى تلك الانواع المتقدمة من الكفر زيادة فى الكفر لان الكافر كلما احدث معصية ازداد كفرا فزادتهم رجسا الى رجسهم ١٢ خطيب ٧٥ قوله بضم الياء اى مع فتح الضاد مبنيا للمفعول وقوله وفتحها اى فتح الياء وكسر الضاد مبنيا للفاعل ١٢ ٧٦ قوله يحلونه اى النسىء اى اذا احلوا شهرا من الاشهر الحرم عاما رجعوا فحرموه فى العام القابل ١٢ مدارک

www.besturdubooks.wordpress.com

۵۱ قولہ لیواطئوا الخ اے لیوافقوا العدة التی ہے الاربعة ولا یخالفوہا وقد خالفوا التخصیص الذی ہو احد الواجبین واللام تتعلق بیحلونہ ویحرمونہ او بیحرمونہ فحسب وہو الظاہر ۱۲ مدارک ۵۲ قولہ فیحلوا ما حرم اللہ ای فیحلوا بمواطأة العدة وحدہا من غیر تخصیص ما حرم اللہ من القتال او من ترک الاختصاص للاشہر بعینہا ۱۲ مدارک ۵۳ قولہ ونزل لما دعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اے من ہنا اے قولہ انما الصدقات فہذہ الآیۃ متعلقۃ بغزوة تبوک والتخلفین عنہا من منافقین وغیرہم ۱۲ صاوی ۵۴ قولہ وکانوا فی عسرة اے قحط وضیق عیش حتی ان الرجلین لیجتمعان علی التمرة الواحدة قولہ فشق علیہم اے تخلف عنہم عشر قبائل ویقال لہا غزوة العسرة والفاضحۃ لانہا اظہرت حال المنافقین ۱۲ صاوی ۵۵ قولہ یا ایہا الذین الآیۃ نزلت فی الحث علی غزوة تبوک وذلک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما رجع من الطائف امر بالجہاد لغزوة الروم فکان ذلک فی زمان عسرة من الناس والشدة من الحر حین طابت الثمار والظلال ولم یکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرید غزوة الا وری بغیرہا حتی کانت تلک الغزوة فغزاہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حر شدید واستقبل سفرا بعیدا ومفازا وعدوا کثیرا فجلی للمسلمین امرہم حتی یتاہبوا اہبۃ غزوہم فشق علیہم الخروج وتثاقلوا فانزل اللہ تعالی یا ایہا الذین الخ ۱۲ معالم التنزیل ۵۶ قولہ ما لکم اذا قیل لکم ما مبتدأ ولکم خبر وقولہ اثاقلتم حال وقولہ اذا قیل لکم ظرف لہذا الحال مقدم علیہا والتقدیر اے شیء ثبت لکم من الاعذار حال کونکم متثاقلین فی وقت قول الرسول لکم انفروا اے اخرجوا فی سبیل اللہ یقال استنفر الامام الناس اذا حثہم علی الخروج اے الجہاد ودعاہم الیہ ومنہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا استنفرتم فانفروا والاسم النفیر الخ خازن ۱۲ ج ۵۷ قولہ وملتم عن الجہاد قدرہ لیتعلق بہ قولہ الی الارض جمل وفی ابی السعود قولہ الی الارض متعلق باثاقلتم علی تضمینہ معنی المیل والاخلاد اے اثاقلتم مائلین الی الدنیا وقال فی الکشاف وضمن معنی المیل والاخلاد فعدی بالی والمعنی ملتم الی الدنیا ۱۲ ۵۸ قولہ ارضیتم ای ارضیتم [illegible] الآخرة راضین بالحیوة فمن بمعنی بدل ۱۲ ۵۹ قولہ فی جنب متاع الخ اے بالنسبۃ متاع الآخرة یعنی بالقیاس الیہ ۱۲ ۶۰ قولہ حقیر ای لان لذات الدنیا خسیسۃ فی نفسہا ومشوبۃ بالآفات والبلیات ومنقطعۃ عن قریب لا محالۃ ومنافع الآخرة شریفۃ عالیۃ خالصۃ عن کل الآفات دائمۃ ابدیۃ سرمدیۃ وذلک یوجب القطع بان متاع الدنیا فی جنب متاع الآخرة قلیل ۱۲ ج ۶۱ قولہ ویستبدل قوما غیرکم یعنی خیرا منکم واطوع قال سعید ابن جبیر ہم ابناء فارس وقیل ہم اہل الیمن وفیہ تنبیہ علی ان اللہ عز وجل تکفل بنصرة نبیہ علیہ السلام واعزاز دینہ فان سارعوا الی الخروج الی حیث استنفروا حصلت النصرة بہم ووقع اجرہم علی اللہ تعالی وان تغافلوا وتخلفوا عنہ حصلت النصرة بغیرہم وحصلت العتبی لہم ولئلا یتوہموا ان اعزاز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ونصرتہ لا تحصل الا بہم وہو قولہ لا تضروہ شیئا ۱۲ ج ۶۲ قولہ الا تنصروہ الخ ہذا اعلام من اللہ عز وجل انہ المتکفل بنصر رسول اللہ صلعم واعزاز دینہ اعانوہ او لم یعینوہ وانہ قد نصرہ عند قلۃ الاولیاء وکثرة الاعداء فکیف بہ الیوم وہو فی کثرة من العدد والعدد ۱۲ معالم ۶۳ قولہ حال ای حال من ضمیرہ علیہ الصلوة والسلام کما فی ابی السعود وتقدیرہ اذ اخرجہ الذین کفروا حال کونہ متفردا عن جمیع الناس الا ابا بکر ۱۲ جمل ۶۴ قولہ لا تحزن بعد الحزن کان حاصلا لابی بکر خوفا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کما ہو مصرح فی کتب التفاسیر ۱۲ ۶۵ قولہ لا تحزن مقول قول النبی علیہ السلام وکان الصدیق قد حزن علیہ لا علی نفسہ فقال لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا رسول اللہ ان مت انا فانا رجل واحد وان مت انت ہلکت الامۃ والدین ۱۲ ج ۶۶ قولہ معنا روی عن جمیع بن عمیر قال اتیت ابن عمر رض فسمعتہ یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لابی بکر رض انت صاحبی فی الغار وصاحبی علی الحوض قال الحسین بن الفضل من قال ان ابا بکر لم یکن صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فہو کافر لانکارہ نص القرآن وفی سائر الصحابۃ اذا انکر کان مبتدعا لا کافرا قولہ عز وجل لا تحزن ان اللہ معنا لم یکن حزن ابی بکر جبنا منہ وانما کان اشفاقا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال ان اقتل فانا رجل واحد وان قتلت ہلکت الامۃ ینبغی ان یکون ہذا الحدیث من کلام عمر رض بلا ذکرہ فی آخرہ وروی انہ حین انطلق مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی الغار جعل یمشی ساعۃ خلفہ وساعۃ بین یدیہ فقال لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما لک یا ابا بکر قال اذکر الطلب فامشی خلفک ثم اذکر الرصد فامشی بین یدیک فلما انتہیا الی الغار قال مکانک یا رسول اللہ حتی استبرئ الغار فدخل فاستبراہ ثم قال انزل یا رسول اللہ فنزل فقال عمر رض والذی نفسی بیدہ لتلک اللیلۃ خیر من عمر ومن آل عمر ۱۲ معالم ۶۷ قولہ وقیل علی ابی بکر ووجہہ الامام الرازی حیث قال ان الضمیر یجب عودہ الی اقرب المذکورات واقرب المذکورات المتقدمۃ فی ہذہ الآیۃ ہو ابو بکر لانہ تعالی قال اذ یقول لصاحبہ والتقدیر اذ یقول محمد لصاحبہ ابی بکر لا تحزن وعلی ہذا التقدیر فاقرب المذکورات السابقۃ ہو ابو بکر فوجب عود الضمیر الیہ والثانی ان الحزن والخوف کان حاصلا لابی بکر رض لا للرسول علیہ الصلوة والسلام فانہ علیہ السلام کان آمنا ساکن القلب بما وعدہ اللہ ان ینصرہ علی قریش فلما قال لابی بکر لا تحزن صار آمنا فصرف السکینۃ الی ابی بکر لیصیر ذلک سببا لزوال خوفہ اولی من صرفہا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مع انہ قبل ذلک ساکن القلب قوی النفس قال البیضاوی علی النبی او علی صاحبہ وہو الاظہر لانہ کان منزعجا ۱۲ ۶۸ قولہ ملئکۃ فی الغار اے یصرفون وجوہ الکفار وابصارہم عن رؤیتہ وقیل القوا الرعب فی قلوب الکفار حتی رجعوا معالم التنزیل وقولہ مواطن قتالہ اے یوم بدر والاحزاب وحنین والواو فی قولہ ومواطن قتالہ بمعنی او اذ ہما تفسیران وعلی الاول یکون قولہ وایدہ معطوفا علی قولہ فانزل اللہ سکینتہ وعلی الثانی یکون معطوفا علی فقد نصرہ اللہ ۱۲ جمل ۶۹ قولہ وکلمۃ اللہ ہی العلیا الجمہور علی رفع کلمۃ علی الابتداء وہی یجوز ان تکون مبتدأ ثانیا والعلیا خبرہا والجملۃ خبر للاول ۱۲ ج ۷۰ قولہ نشاطا جمع نشیط کالکرام وکریم ۱۲ جمل ۷۱ قولہ او اغنیاء وفقراء ای علی ان المعنی خفافا من المال وثقالا منہ قال ابو صالح عن الحسن ومجاہد شبابا وشیوخا والصحیح ان الکل داخل فیہ ۱۲ ک ۷۲ قولہ وہی منسوخۃ ای علی القولین الاخرین واما علی الاول فلا نسخ کما لا یخفی ومحل النسخ قولہ وثقالا واما خفافا فلا نسخ فیہ علی کل قول ۱۲ جمل وکلام صاحب الہدایۃ فی اول باب الجہاد یدل علی ان الآیۃ محمولۃ علی النفیر العام من غیر نسخ مطلقا حیث قال الا ان یکون النفیر عاما فحینئذ یصیر من فروض الاعیان لقولہ تعالی انفروا خفافا وثقالا الآیۃ وصاحب الاتقان قد جعل الآیۃ منسوخۃ بالآیات الثلث مطلقا سواء کان بمعنی صحاحا ومراضا او غیرہ واعم من ان یکون النفیر عاما او لا وان یکون الامر للوجوب او لا ۱۲ تفسیر احمدی ۷۳ قولہ بآیۃ لیس علی الخ کذا روی عن ابن عباس والظاہر ان الآیۃ مقیدۃ بالاستطاعۃ کما یدل علیہ قولہ تعالی وسیحلفون باللہ لو استطعنا لخرجنا معکم فلا حاجۃ الی القول بالنسخ ۱۲ ک ۷۴ قولہ وسیحلفون ہذا اخبار من اللہ بالغیب فان ہذہ الآیۃ نزلت قبل رجوعہ من تبوک ۱۲ صاوی

يُحَرِّمُوْنَهٗ عَامًا لِّيُوَاطِـُٔوْا يوافقوا بتحليل شهر وتحريم اٰخر بدله عِدَّةَ عدد مَا حَرَّمَ اللّٰهُ من الاشهر فلا يزيدون
على تحريم اربعة ولا ينقصون ولا ينظرون الى اعيانها فَيُحِلُّوْا مَا حَرَّمَ اللّٰهُ ۭ زُيِّنَ لَهُمْ سُوْۗءُ اَعْمَالِهِمْ ۭ
فظنوه حسنا وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكٰفِرِيْنَ ۧ ونزل لما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس الى ع ٥ ٨ ١١
غزوة تبوك وكانوا فى عسرة وشدة حر فشق عليهم يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَا لَكُمْ اِذَا قِيْلَ لَكُمُ انْفِرُوْا
فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اثَّاقَلْتُمْ بادغام التاء فى الاصل فى المثلثة واجتلاب همزة الوصل اى تباطأتم وملتم
عن الجهاد اِلَى الْاَرْضِ ۭ والقعود فيها والاستفهام للتوبيخ اَرَضِيْتُمْ بِالْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ولذاتها مِنَ
الْاٰخِرَةِ اى بدل نعيمها فَمَا مَتَاعُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا فِي جنب مَتَاعِ الْاٰخِرَةِ اِلَّا قَلِيْلٌ ۝ حقير اِلَّا بادغام
نون ان الشرطية فى لا فى الموضعين تَنْفِرُوْا تخرجوا مع النبى صلى الله عليه وسلم للجهاد يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا
اَلِيْمًا مؤلما وَّيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ اى يأت بهم بدلكم وَلَا تَضُرُّوْهُ اى الله او النبى شَيْـــًٔا ۭ بترك نصره
فان الله ناصر دينه وَاللّٰهُ عَلٰي كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ ومنه نصر دينه ونبيه اِلَّا تَنْصُرُوْهُ اى النبى فَقَدْ نَصَرَهُ اللّٰهُ
اِذْ حين اَخْرَجَهُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا من مكة اى الجأه الى الخروج لما ارادوا قتله او حبسه او نفيه بدار الندوة
ثَانِيَ اثْنَيْنِ حال اى احد اثنين والاٰخر ابوبكرؓ المعنى نصره فى مثل تلك الحالة فلا يخذله فى غيرها
اِذْ بدل من اذ قبله هُمَا فِي الْغَارِ نقب فى جبل ثور اِذْ بدل ثان يَقُوْلُ لِصَاحِبِهٖ ابى بكر وقد قال له لما
راى اقدام المشركين لو نظر احدهم تحت قدميه لابصرنا لَا تَحْزَنْ اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا ۚ بنصره فَاَنْزَلَ اللّٰهُ
سَكِيْنَتَهٗ طمانينته عَلَيْهِ قيل على النبى صلى الله عليه وسلم وقيل على ابى بكرؓ وَاَيَّدَهٗ اى النبى صلى الله عليه وسلم بِجُنُوْدٍ لَّمْ
تَرَوْهَا ملئكة فى الغار ومواطن قتاله وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا اى دعوة الشرك السُّفْلٰى ۭ المغلوبة وَ
كَلِمَةُ اللّٰهِ اى كلمة الشهادة هِىَ الْعُلْيَا ۭ الظاهرة الغالبة وَاللّٰهُ عَزِيْزٌ فى ملكه حَكِيْمٌ ۝ فى صنعه اِنْفِرُوْا
خِفَافًا وَّثِقَالًا نشاطا وغير نشاط وقيل اقوياء وضعفاء او اغنياء وفقراء وهى منسوخة باٰية لَيْسَ عَلَى
الضُّعَفَاۗءِ الخ وَّجَاهِدُوْا بِاَمْوَالِكُمْ وَاَنْفُسِكُمْ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ۭ ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ انه
خير لكم فلا تثاقلوا ونزل فى المنافقين الذين تخلفوا لَوْ كَانَ ما دعوتهم اليه عَرَضًا متاعا من الدنيا قَرِيْبًا
سهل المأخذ وَّسَفَرًا قَاصِدًا وسطا لَّاتَّبَعُوْكَ طلبا للغنيمة وَلٰكِنْ بَعُدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ ۭ المسافة
فتخلفوا وَسَيَحْلِفُوْنَ بِاللّٰهِ اذا رجعتم اليهم لَوِ اسْتَطَعْنَا الخروج لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ ۚ يُهْلِكُوْنَ اَنْفُسَهُمْ بالحلف
الكاذب وَاللّٰهُ يَعْلَمُ اِنَّهُمْ لَكٰذِبُوْنَ ۝ فى قولهم ذلك وكان صلى الله عليه وسلم اذن لجماعة فى التخلف ع ٥ ٦ ١٢

www.besturdubooks.wordpress.com

لہ قولہ باجتہاد منہ ہذا احد قولین والآخر انہ لا یجتہد والحاصل انہ اختلف ہل یجوز علی النبی الاجتہاد فی غیر الاحکام التکلیفیۃ الصادرۃ من اللہ تعالیٰ او لا یجوز والصحیح الاول ولکنہ فی اجتہادہ دائما مصیب وعتاب اللہ لہ انما ہو علی فعل امر مباح لہ فہو من باب حسنات الابرار سیئات المقربین لاعلی وزر فعلہ فاعتقاد ذلک کفر ۱۲ صاوی ٢ قولہ فنزل عتابا لہ واختلفوا ہل فی ذلک معاتبۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ام لا فقال بعضہم فی ذلک معاتبۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال القاضی عیاض فی الشفاء ان ہذا امر لم یتقدم للنبی صلعم فیہ من اللہ تعالیٰ نہی فیعد معصیۃ ولا عدہ اللہ تعالیٰ معصیۃ علیہ بل لم یعدہ اہل العلم معاتبۃ وغلطوا من ذہب الی ذلک ولیس عفا بمعنی غفر بل کما قال النبی صلعم عفا اللہ عنکم عن صدقۃ الخیل والرقیق ولم تجب علیہم قط ای لم یکن یلزمکم ذلک ونحوہ للقشیری قال وانما یقول العفو لا یکون الا عن ذنب من لا یعرف کلام العرب وقال مکی ہو استفتاح کلام مثل اصلحک اللہ واعزک وقال السمرقندی ان معناہ عافاک اللہ من الخطیب وقال فی الکبیر لا نسلم ان قولہ عفا اللہ عنک یوجب الذنب ولم لا یجوز ان یقال ان ذلک یدل علی مبالغۃ اللہ فی تعظیمہ وتوقیرہ کما یقول الرجل لغیرہ اذا کان عظیما عندہ عفا اللہ عنک ما صنعت فی امری فلا یکون من ہذا الا مزید التبجیل والتعظیم وبسط فیہ الکلام و انا اختصرتہ ۱۲ ٣ قولہ حتی یتبین لک قال ابن عباس لم یکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعرف المنافقین یومئذ حتی نزلت سورۃ براءۃ ۱۲ جمل ٤ قولہ لا یستاذنک الذین یؤمنون باللہ والیوم الآخر فیہ تنبیہ علی انہ کان ینبغی للنبی ان یستدل باستیذانہم علی حالہم ولا یأذن لہم ای لیس من عادۃ المؤمنین ان یستاذنوک فی ان یجاہدوا باموالہم وانفسہم بل الخلص منہم یبادرون الیہ من غیر توقف علی الاذن فضلا عن ان یستاذنوک فی التخلف فحیث استاذنوک ہؤلاء فی التخلف کان ذلک مظنۃ التانی فی امرہم بل دلیلا علی نفاقہم ۱۲ ج ٥ قولہ ولو ارادوا الخروج ہذا تسلیۃ لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی عدم خروج المنافقین معہ اذ لا فائدۃ فیہ ولا مصلحۃ وعتاب اللہ لہ علی الاذن لہم فی التخلف انما ہو لاجل اظہار حالہم وفضیحتہم کان اللہ یقول لنبیہ کان اولی لک عدم الاذن لہم فی التخلف لیظہر حالہم فان القرائن دالۃ علی انہم لا یریدون الخروج لعدم التاہب لہ ۱۲ صاوی ٦ قولہ فثبطہم ای کسلہم وضعف رغبتہم فی الانبعاث والتثبیط التوقیف عن الامر بالتزہید فیہ ۱۲ مدارک ٧ قولہ کسلہم الکسل التثاقل عن الشیء والفتور فیہ یقال کسل کفرح ۱۲ قاموس ٨ قولہ ای قدرہ اللہ تعالیٰ ذلک ای القعود وہذا تفسیر لقولہ وقیل اقعدوا ای فلا قول بالفعل لا من اللہ ولا من النبی کما قیل ۱۲ جمل ٩ قولہ ای قدرہ اللہ تعالیٰ ذلک فی البیضاوی ہذا تمثیل لالقاء اللہ تعالیٰ کراہۃ الخروج فی قلوبہم او وسوسۃ الشیطان بالامر بالقعود او حکایۃ قول بعضہم لبعض او اذن الرسول لہم وفی الکرخی القاء الشیطان بوسوسۃ او بعضہم لبعض فلا یرد کیف امرہم بالقعود عن الجہاد مع انہ ذمہم علیہ او امرہم بذلک امر توبیخ کقولہ تعالیٰ اعملوا ما شئتم بقرینۃ قولہ مع القاعدین ۱۲ جمل ٩ قولہ لو خرجوا فیکم ما زادوکم الا خبالا بیان للمفاسد التی تترتب علی خروجہم ان قلت ان مقتضی العتاب المتقدم ان خروجہم فیہ مصلحۃ ومقتضی ما ہنا ان خروجہم مفسدۃ فکیف الجمع بینہما اجیب بان خروجہم مفسدۃ عظیمۃ وعتاب اللہ تنبیہ انما ہو علی عدم التانی حتی یظہر نفاقہم وفضیحتہم ولیس فی خروجہم مصلحۃ اصلا کما علمت ۱۲ صاوی ١٠ قولہ الا خبالا استثناء مفرغ ای ما زادوکم شیئا الا خبالا ۱۲ ١١ قولہ ولا اوضعوا خلالکم الایضاع فی الاصل سرعۃ سیر البعیر ثم استعیر الایضاع بسرعۃ الافساد ففی الکلام استعارۃ تبعیۃ حیث شبہ سرعۃ الافساد بسرعۃ سیر الرکائب ثم اشتق منہ اوضعوا بمعنی اسرعوا فی الخلال استعارۃ مکنیۃ حیث شبہ الخلال برکائب تسرع فی السیر وطوی ذکر المشبہ بہ ورمز لہ بشیء من لوازمہ وہو اوضعوا بمعنی اسرعوا فاثباتہ تخییل ۱۲ صاوی ١٢ قولہ ولا اوضعوا ہذا الالف من زوائد رسم الخط ۱۲ ١٣ قولہ وفیکم سماعون لہم ای عیون لہم یؤدون لہم اخبارکم وما یسمعون منکم وہم الجواسیس او مطیعون لہم یسمعون کلام المنافقین ویطیعونہم وذلک انہم یلقون الیہم انواعا من الشبہات الموجبۃ لضعف القلب فیقبلونہا منہم ۱۲ خطیب ١٤ قولہ ولا تفتنی ای لا توقعنی فی الفتنۃ ۱۲ البیضاوی ١٥ قولہ ہو الجد بفتح الجیم وتشدید الدال ابن قیس المنافق احد بنی سلمۃ قال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند جہازہ الی تبوک ہل لک رغبۃ فی جلاد بنی الاصفر ای قتالہم الجلاد بکسر الجیم ہو القتل بالسیف ونحوہ یقال جلدتہ بالسیف والسوط ونحوہ اذا ضربتہ بہ ومنہ الجلاد وبنو الاصفر ہم الروم لان اباہم الاول کان اصفر اللون وہو روم بن اسحاق بن ابراہیم او لان جدہم روم بن عیص تزوج بنت ملک الحبشۃ فجاء ولدہ بین البیاض والسواد کذا فی مجمع البحار وفی القاموس بنو الاصفر ہم ملوک الروم اولاد اصفر بن عیصو بن اسحاق او لان جیشا من الحبشۃ غلب علیہم ووطی نساءہم فولد لہم اولاد اصفر انتہی وفی نسخۃ جہاد بنی الاصفر فی موضع جلاد بنی الاصفر ۱۲ ١٥ قولہ فی جلاد بنی الاصفر ای ضربہم بالسیوف وفی نسخۃ جہاد وہی ظاہرۃ وبنو الاصفر ہم ملوک الروم اولاد الاصفر بن روم بن عیص بن اسحاق ۱۲ صاوی ١٦ قولہ فقال انی مغرم بالنساء ای مولع حریص بہن واخشی ان رایت نساء بنی الاصفر ان لا اصبر علیہن بحالہن فافتتن ای اقع فی الفتنۃ فاعرض عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال قد اذنت لک فنزل ومنہم من یقول ائذن لی آہ رواہ ابو نعیم وابن مندۃ من طریق الضحاک عن ابن عباس وابن مردویہ بسند ضعیف عن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ویقال انہ تاب وحسنت توبتہ ومات فی خلافۃ عثمان کذا فی الاصابۃ ۱۲ ک ١٧ قولہ الا فی الفتنۃ سقطوا یعنی ان الفتنۃ ہی التی سقطوا فیہا وہی فتنۃ التخلف ۱۲ مدارک ١٨ قولہ بالتخلف عنک ولم یکن الفتنۃ فی سیرہم معک کما ظہر وقرئ فی الشواذ سقط بالافراد کما ہو الظاہر ولعل الجمع باعتبار الاتباع ۱۲ کمالین ١٩ قولہ بالحزم بالحاء المہملۃ والزای المعجمۃ ای بالرای والتدبیر فی الامر حیث تخلفنا عن المہلکۃ والشدۃ ۱۲ ک ٢٠ قولہ النصر والشہادۃ بالجر علی البدلیۃ من حسنیین ۱۲ ٢١ قولہ بقارعۃ من السماء ای صاعقۃ من السماء وفی المختار القارعۃ الداہیۃ الشدیدۃ من شدائد الدہر ۱۲ جمل

باجتہاد منہ فنزل عتابا لہ وقدم العفو تطمینا لقلبہ عَفَا اللّٰهُ عَنْكَ ۚ لِمَ اَذِنْتَ لَهُمْ فی التخلف و
هلا ترکتہم حَتّٰى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِيْنَ صَدَقُوْا فی العذر وَتَعْلَمَ الْكٰذِبِيْنَ ۝ فیہ لَا يَسْتَاْذِنُكَ الَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ
بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ فی التخلف عن اَنْ يُّجَاهِدُوْا بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ ۭ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌۢ بِالْمُتَّقِيْنَ ۝ اِنَّمَا يَسْتَاْذِنُكَ
فی التخلف الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَارْتَابَتْ شکت قُلُوْبُهُمْ فی الدین فَهُمْ فِيْ رَيْبِهِمْ
يَتَرَدَّدُوْنَ ۝ یتحیرون وَلَوْ اَرَادُوا الْخُرُوْجَ معک لَاَعَدُّوْا لَهٗ عُدَّةً اہبۃ من الآلۃ والزاد وَّلٰكِنْ
كَرِهَ اللّٰهُ انْۢبِعَاثَهُمْ ای لم یرد خروجہم فَثَبَّطَهُمْ کسلہم وَقِيْلَ لہم اقْعُدُوْا مَعَ الْقٰعِدِيْنَ ۝ المرضی و
النساء والصبیان ای قدر اللہ تعالیٰ ذلک لَوْ خَرَجُوْا فِيْكُمْ مَّا زَادُوْكُمْ اِلَّا خَبَالًا فسادا بتخذیل المؤمنین
وَّلَا۠اَوْضَعُوْا خِلٰلَكُمْ ای اسرعوا بینکم بالمشی بالنمیمۃ يَبْغُوْنَكُمُ ای یطلبون لکم الْفِتْنَةَ ۚ بالقاء
العداوۃ وَفِيْكُمْ سَمّٰعُوْنَ لَهُمْ ۭ ما یقولون سماع قبول وَاللّٰهُ عَلِيْمٌۢ بِالظّٰلِمِيْنَ ۝ لَقَدِ ابْتَغَوُا الْفِتْنَةَ
لک مِنْ قَبْلُ اول ما قدمت المدینۃ وَقَلَّبُوْا لَكَ الْاُمُوْرَ ای اجالوا الفکر فی کیدک وابطال دینک
حَتّٰى جَاۗءَ الْحَقُّ النصر وَظَهَرَ عز اَمْرُ اللّٰهِ دینہ وَهُمْ كٰرِهُوْنَ ۝ لہ فدخلوا فیہ ظاہرا وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّقُوْلُ
ائْذَنْ لِّيْ فی التخلف وَلَا تَفْتِنِّيْ ۭ وہو الجد بن قیس قال لہ النبی ھل لک فی جلاد بنی الاصفر
فقال انی مغرم بالنساء واخشی ان رأیت نساء بنی الاصفر ان لا اصبر عنہن فافتتن قال تعالیٰ
اَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوْا ۭ بالتخلف وقرئ سقط وَاِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيْطَةٌۢ بِالْكٰفِرِيْنَ ۝ لا محیص لہم عنہا
اِنْ تُصِبْكَ حَسَنَةٌ کنصر وغنیمۃ تَسُؤْهُمْ ۚ وَاِنْ تُصِبْكَ مُصِيْبَةٌ شدۃ يَّقُوْلُوْا قَدْ اَخَذْنَآ اَمْرَنَا
بالحزم حین تخلفنا مِنْ قَبْلُ قبل ہذہ المصیبۃ وَيَتَوَلَّوْا وَّهُمْ فَرِحُوْنَ ۝ بما اصابک قُلْ لہم
لَّنْ يُّصِيْبَنَآ اِلَّا مَا كَتَبَ اللّٰهُ لَنَا ۚ اصابتہ هُوَ مَوْلٰىنَا ۚ ناصرنا ومتولی امورنا وَعَلَي اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ
الْمُؤْمِنُوْنَ ۝ قُلْ هَلْ تَرَبَّصُوْنَ فیہ حذف احدی التائین فی الاصل ای تنتظرون ان یقع بِنَآ
اِلَّآ اِحْدَى العاقبتین الْحُسْنَيَيْنِ ۭ تثنیۃ حسنی تانیث احسن النصر او الشہادۃ وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ ننتظر
بِكُمْ اَنْ يُّصِيْبَكُمُ اللّٰهُ بِعَذَابٍ مِّنْ عِنْدِهٖٓ بقارعۃ من السماء اَوْ بِاَيْدِيْنَا بان یاذن لنا بقتالکم فَتَرَبَّصُوْٓا
بنا ذلک اِنَّا مَعَكُمْ مُّتَرَبِّصُوْنَ ۝ عاقبتکم قُلْ اَنْفِقُوْا فی طاعۃ اللہ طَوْعًا اَوْ كَرْهًا لَّنْ يُّتَقَبَّلَ مِنْكُمْ ۭ
ما انفقتموہ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فٰسِقِيْنَ ۝ والامر ہنا بمعنی الخبر وَمَا مَنَعَهُمْ اَنْ تُقْبَلَ بالتاء والیاء مِنْهُمْ
نَفَقٰتُهُمْ اِلَّآ اَنَّهُمْ فاعل منعہم وان تقبل مفعولہ كَفَرُوْا بِاللّٰهِ وَبِرَسُوْلِهٖ وَلَا يَاْتُوْنَ الصَّلٰوةَ اِلَّا وَهُمْ

٢٢ قولہ قل انفقوا طوعا او کرہا نزلت فی الجد بن قیس المنافق وذلک انہ استاذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی القعود عن الغزو وقال انا اعطیکم مالی فانزل اللہ تعالیٰ ردا علیہ قل انفقوا الخ ای قل یا محمد لہذا المنافق وامثالہ فی النفاق انفقوا الخ وہذہ الآیۃ وان نزلت خاصۃ فی انفاق المنافقین ولکن ہی عامۃ فی حق کل من انفق مالہ لغیر وجہ اللہ ۱۲ ج ٢٣ قولہ لن یتقبل منکم ما انفقتموہ لان ہذا الانفاق انما وقع لغیر وجہ اللہ ۱۲ ج ٢٤ قولہ بالتاء والیاء ای المضمومۃ ای قرأ حمزۃ والکسائی بالتذکیر لان تانیث نفقاتہم مجازی وقرأ الباقون بالتانیث اعتبارا باللفظ ۱۲ جمل والخطیب قولہ والامر ہنا الخ یشیر بہ الی جواب السوال المقدر تقدیرہ کیف امرہم بالانفاق ثم قال لن یتقبل منکم فاجاب بقولہ والامر ہہنا الخ ۱۲ خطیب ٢٥ قولہ فاعل منعہم الخ ای ما منعہم قبول نفقاتہم الا کفرہم فالقبول مفعول ثان والاول الضمیر فی منعہم فان منع یتعدی لمفعولین والفاعل کفرہم ۱۲ ک

www.besturdubooks.wordpress.com

٥١ قوله فلا تعجبك اموالهم ولا اولادهم هذا الخطاب وان كان مختصا بالنبی صلی الله علیه وسلم الا ان المراد به جمیع المؤمنین والمعنی ولا تعجبوا ایها المؤمنون باموال المنافقین واولادهم ١٢ ج ٥٢ قوله فهی استدراج ای ظاهرها نعمة وباطنها نقمة ١٢ صاوی ٥٣ قوله بما یلقون فی جمعها من المشقة جواب عما یقال ان المال والولد سرور فی الدنیا فاجاب بان المراد بكونهما عذابا باعتبار ما یترتب علیهما من المشقة ان قلت ان هذا لیس مختصا بالمنافقین بل المومن كذلك بهذا الاعتبار اجیب بان المومن یرجو الآخرة والراحة فیها والتنعم بسبب المشقات فكانها لیست مشقة والمنافق لیس كذلك فهی حینئذ مشقة فی الدنیا والآخرة ١٢ صاوی ٥٤ قوله وفیها من مصائب ای فی الاموال مصائب ای یحتاج فی اكتسابها وتحصیلها الی تعب شدید ومشقة عظیمة ثم عند حصولها یحتاج الی متاعب اشد واشق واصعب واعظم فی حفظها فكان حفظ المال بعد حصوله اصعب من اكتسابه فالمشغوف بالمال والولد ابدا یكون فی تعب الحفظ من الكبیر فان قیل هذا لا یختص بالمنافق فما فائدة تخصیصه به اجیب بان المومن قد علم انه مخلوق للآخرة وانه یثاب بالمصائب الحاصلة فی الدنیا فلم یكن المال والولد فی حقه عذابا والمنافق لا یعتقد ذلك فبقی ما یحصل له فی الدنیا من التعب والمشقة والغم والحزن علی المال عذابا علیه فی الدنیا ١٢ ٥٥ قوله ملجأ ای حصنا یلجأون الیه وقوله مغارات ای سرادیب جمع مغارة وهو الموضع الذی یغور فیه الانسان ای یستتر ١٢ خطیب ٥٦ قوله موضعا یدخلونه كالكهف فی الجبل اصله مدتخلا ابدلت التاء دالا ثم ادغمت وزنه مفتعل من الدخول ١٢

كُسَالَى متثاقلون وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ ○ النفقة لانهم یعدونها مغرما فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ
وَلَا أَوْلَادُهُمْ ای لاتستحسن نعمنا علیهم فهی استدراج إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا ای ان یعذبهم
بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا بما یلقون فی جمعها من المشقة وفیها من المصائب وَتَزْهَقَ تخرج أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ
كَافِرُونَ ○ فیعذبهم فی الآخرة اشد العذاب وَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ ای مؤمنون وَمَا هُمْ
مِنْكُمْ وَلَٰكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ ○ یخافون ان تفعلوا بهم كالمشركین فیحلفون تقیة لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً
یلجأون الیه أَوْ مَغَارَاتٍ سرادیب أَوْ مُدَّخَلًا موضعا یدخلونه لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ ○ یسرعون فی
دخوله والانصراف عنكم اسراعا لایرده شیء كالفرس الجموح وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ یعیبك فِي قسم الصَّدَقَاتِ فَإِنْ
أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطَوْا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ ○ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ من
الغنائم ونحوها وَقَالُوا حَسْبُنَا كافینا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ من غنیمة اخری ما یكفینا إِنَّا إِلَى اللَّهِ
رَاغِبُونَ ○ ان یغنینا وجواب لو لكان خیرا لهم إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ الزكوات مصروفة لِلْفُقَرَاءِ الذین لایجدون
ما یقع موقعا من كفایتهم وَالْمَسَاكِينِ الذین لایجدون ما یكفیهم وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا ای الصدقات من جاب
وقاسم وكاتب وحاشر وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ لیسلموا او یثبت اسلامهم او یسلم نظراؤهم او یذبوا عن المسلمین
اقسام والاول والاخیر لایعطیان الیوم عند الشافعی لعز الاسلام بخلاف الآخرین فیعطیان علی الاصح وَفِي
فك الرِّقَابِ ای المكاتبین وَالْغَارِمِينَ اهل الدین ان استدانوا لغیر معصیة او تابوا ولیس لهم وفاء او
لاصلاح ذات البین ولو اغنیاء وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ ای القائمین بالجهاد ممن لا فیء لهم ولو اغنیاء وَابْنِ السَّبِيلِ
المنقطع فی سفره فَرِيضَةً نصب لفعله المقدر مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بخلقه حَكِيمٌ ○ فی صنعه فلا یجوز صرفها لغیر
هؤلاء ولا منع صنف منهم اذا وجد فیقسمها الامام علیهم علی السواء وله تفضیل بعض آحاد الصنف علی بعض
وافادت اللام وجوب استغراق افراده لكن لا یجب علی صاحب المال اذا قسم لعسره بل یكفی اعطاء ثلاثة من كل صنف
ولا یكفی دونها كما افادته صیغة الجمع وبینت السنة ان شرط المعطی منها الاسلام وان لا یكون هاشمیا ولا مطلبیا
وَمِنْهُمْ ای المنافقین الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ بعیبه ونقل حدیثه وَيَقُولُونَ اذا نهوا عن ذلك لئلا یبلغه هُوَ أُذُنٌ ای
یسمع كل قیل ویقبله فاذا حلفنا له انا لم نقل صدقنا قُلْ هُوَ أُذُنُ مستمع خَيْرٍ لَكُمْ لا مستمع شر يُؤْمِنُ بِاللَّهِ
وَيُؤْمِنُ یصدق لِلْمُؤْمِنِينَ فیما اخبروه به لا لغیرهم واللام زائدة للفرق بین ایمان التسلیم وغیره وَرَحْمَةٌ بالرفع
عطفا علی اذن والجر عطفا علی خیر لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ○ يَحْلِفُونَ

٥٧ قوله كالفرس الجموح وهو الذی لا یثنیه اللجام ١٢ ابو السعود ٥٨ قوله ومنهم من یلمزك الخ هذا بیان لحال بعض المنافقین وقوله یلمزك من باب ضرب واللمزة الاشارة بعین ونحوها علی سبیل التنقیص فهو اخص من الغمز اذ هو اشارة بعین ونحوها مطلقا والمراد هنا الاعابة بالقول قیل نزلت فی ابی الجواظ المنافق بفتح الجیم وتشدید الواو ومعناه الفخم المتكبر الكثیر الكلام حیث قال الا ترون الی صاحبكم یقسم صدقاتكم علی رعاة الغنم ویزعم انه یعدل وقیل نزلت فی ذی الخویصرة التمیمی وقیل اسمه حرقوص بن زهیر وهو اصل الخوارج ١٢ صاوی ٥٩ قوله یعیبك قیل نزلت الآیة فی ابی الجواظ المنافق حیث قال الا ترون الی صاحبكم یقسم صدقاتكم فی رعاة الغنم ویزعم انه یعدل وقیل فی ابن ذی الخویصرة واسمه حرقوص ابن زهیر التمیمی راس الخوارج كان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقسم غنائم حنین فاستعطف قلوب اهل مكة بتوفیر الغنائم علیهم فقال اعدل یا رسول الله فقال علیه الصلوة والسلام ویلك ان لم اعدل فمن یعدل وقیل هم المؤلفة قلوبهم والاول هو الاظهر ١٢ ابو السعود ٦٠ قوله انما الصدقات للفقراء رد علی المنافقین الذین یزعمون ان رسول الله یاخذ الصدقات لنفسه ولاهل بیته فبین فی هذه الآیة ان المستحق لها الاصناف الثمانیة ورسول الله صلی الله علیه وسلم واهل بیته محرمة علیهم تشریفا لهم وتطهیرا والآیة من قصر الموصوف علی الصفة ای الصدقات مقصورة علی الاتصاف بصرفها لهؤلاء الثمانیة ١٢ صاوی ٦١ قوله الذین لا یجدون ما یقع موقعا بان لم یجدوا شیئا او وجدوا ما لا یقع موقعا ولا یكفیهم كما هو مبین فی الفروع فالفقیر اسوء حالا من المسكین وهذا مذهب الشافعی رح وعند ابی حنیفة علی العكس فالفقیر من له ادنی شیء فلا یسأل لان عنده ما یكفیه للحال والمسكین من لا شیء له فهو اضعف حالا منه لقوله تعالی او مسكینا ذا متربة كما هو المصرح فی كتب الفقه والتفاسیر ١٢ ٦٢ قوله من جاب ای وهو الذی یجمع الزكوة من اربابها والقاسم الذی یقسمها علی المستحقین والكاتب الذی یكتب ما اعطاه ارباب الاموال والحاشر الذی یجمع ارباب الاموال لیاخذ منهم الجابی الزكوة ١٢ صاوی ٦٣ قوله او یثبت اسلامهم ای فهم حدیثو عهد بالاسلام فنعطیهم لیتمكن الاسلام من قلوبهم ١٢ صاوی ٦٤ قوله او یسلم نظراؤهم ای فهم كبار قبیلة اسلموا فیعطون لیسلم نظراؤهم من الكفار وقوله او یذبوا عن المسلمین ای یدفعوا الكفار ویردوهم عن المسلمین والحال انهم مسلمون ١٢ صاوی ٦٥ قوله اقسام ای فهذه اقسام اربعة والاول من یعطی لیسلم والاخیر من یعطی للدفع ١٢ ك ٦٦ قوله علی الاصح ای من قول الشافعی وقال جماعة ان سهمهم ساقط مطلقا روی ذلك عن عمر وبه قال مالك وابو حنیفة والثوری واسحق وقال احمد ان احتاجوا الی ذلك ١٢ ك ٦٧ قوله ای المكاتبین وهو قول الاكثر ومنهم النخعی وسعید بن جبیر والزهری والشافعی واحمد ومالك فی روایة ابن القاسم وقال ابن عباس انه كان لا یری باسا ان یعطی الرجل من زكاته فی الحج وان یعتق النسمة منها وجه قول الجمهور ما رواه احمد عن البراء ان رجلا جاء الی النبی صلی الله علیه وسلم فقال دلنی علی امر یقربنی الی الجنة ویبعدنی عن النار فقال اعتق النسمة وفك الرقبة فقال یا رسول الله اولیسا واحدا فقال لا عتق النسمة ان تنفرد بعتقها وفك الرقبة ان تعین فی ثمنها ١٢ ك ٦٨ قوله او تابوا ای او استدانوه لمعصیة كخمر وتابوا ای وظن صدقهم فی توبتهم وان قصرت المدة وقوله او لاصلاح ذات البین ای استدانوه لاصلاح ذات البین ای الحال بین القوم كان خافوا فتنة بین قبیلتین تنازعتا فی قتیل لم یظهر قاتله فتحملوا الدیة تسكینا للفتنة ١٢ جمل ٦٩ قوله ای القائمین بالجهاد الخ وهو قول الجمهور ویدل علی ذلك الحدیث المذكور آنفا ١٢ ك ٧٠ قوله لفعله المقدر ای فرض لهم الصدقات فریضة او حال من الضمیر المستكن فی للفقراء ١٢ خطیب ٧١ قوله علی السواء وهذا عند الشافعی واما عندنا فیجوز للمزكی ان یصرف الی جمیع الاصناف المذكورة ویجوز ان یصرف الی واحد منهم ١٢ التفسیر الاحمدی ٧٢ قوله لكن لا یجب یعنی كان واجبا علی صاحب المال تقسیم علی جمیع الاصناف لان لام الاستغراق یفید ذلك لكن لما كان هذا عسیرا اسقط وجوب التقسیم علی جمیع الاصناف ویكفی اعطاء ثلاثة من كل صنف لان اقل الجمع ثلثة ولا یكفی ما دون الثلثة هذا كله عند الشافعی رح وابطاله مذكور فی كتبنا بالتفصیل ١٢ ٧٣ قوله السنة وهو قوله صلی الله علیه وسلم لمعاذ لما بعثه الی الیمن خذ من اغنیائهم وردها علی فقرائهم ١٢ كما ٧٤ قوله ومنهم الذین یؤذون النبی سبب نزولها ان جماعة من المنافقین تكلموا فی حق النبی صلی الله علیه وسلم بما لا یلیق فقال بعضهم كفوا عن ذلك الكلام لئلا یبلغه ذلك الكلام فیقع لنا منه الضرر فقال الجلاس بضم الجیم ابن سوید نقول ما شئنا ثم ناتیه فننكر ما قلنا ونحلف فیصدقنا فیما نقول فان محمدا اذن ١٢ صاوی ٧٥ قوله ای یسمع سمی بالجارحة للمبالغة كانه من فرط استماعه صار جملته آلة للسماع ١٢ ٧٦ قوله ای یسمع كل قیل ای من غیر ان یتامل فیه ویمیز باطنه من ظاهره فقصدوا بذلك وصفه صلی الله علیه وسلم بالغفلة لانه كان لا یقابلهم بسوء ابدا ویتحمل اذاهم ویصفح عنهم فحملوا علی عدم التنبیه والغفلة وهو انما كان یفعل ذلك رفقا بهم وتغافلا عن عیوبهم وفی تسمیته اذنا مجاز مرسل من اطلاق الجزء علی الكل للمبالغة فی استماعه حتی صار كانه هو آلة السمع كما سمی الجاسوس عینا ١٢ صاوی ٧٧ قوله یحلفون بالله لكم ای یحلف المنافقون للمومنین انه ما وقع منهم الایذاء للنبی وقصدهم بذلك ارضاء المومنین لیذبوا عنهم اذا اراد رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یفتك بهم وسبب نزولها انه اجتمع ناس من المنافقین منهم الجلاس بن سوید وودیعة بن ثابت فوقعوا فی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقالوا ان كان ما یقول محمد حقا فنحن شر من الحمیر وكان عندهم غلام یقال له عامر بن قیس فاتی النبی صلی الله علیه وسلم واخبرهم فانكروا وحلفوا ان عامرا كذاب وحلف عامر انهم كذبوا فصدقهم النبی صلی الله علیه وسلم فجعل عامر یدعو ویقول اللهم صدق الصادق وكذب الكاذب

www.besturdubooks.wordpress.com

لـه قوله ان كانوا مؤمنين حقا جوابه محذوف تعويلا على دلالة ما سبق عليه اى ان كانوا مؤمنين فليرضوا الله ورسوله بما ذكر فانهما احق بالارضاء ١٢ ابو السعود
ـه قوله وتوحيد الضمير الخ اشار المفسر لثلاثة اجوبة عن سوال وارد على الآية حاصله ان لفظ الجلالة مبتدا ورسوله مبتدا ثان معطوف عليه وجملة احق ان يرضوه
خبر والضمير مفرد وما قبله مثنى فلم افرد الضمير فاجاب المفسر بانه افرده لان الرضائين واحد لان رضاء رسول الله تابع لرضاء الله ولازم له فالكلام جملة واحدة او الجملة خبر عن رسوله وحذف خبر لفظ الجلالة لدلالة ما بعده عليه او خبر عن لفظ
الجلالة وخبر رسوله محذوف لدلالة ما قبله عليه ففيه اما الحذف من الثاني لدلالة الاول عليه او بالعكس ١٢ صاوى ـه قوله او خبر الله محذوف والتقدير والله احق ان يرضوه ورسوله احق ان يرضوه فيكون الكلام جملتين و
قوله ورسوله اى او خبر رسوله محذوف اى والمذكور خبر عن اسم الجلالة ويكون قد حذف من الثاني لدلالة الاول وعلى ما قبله يكون قد حذف من الاول لدلالة الثاني فيكون الكلام جملتين ايضا من الجمل وفي كلام البيضاوى اشارة الى ان المذكور
خبر الاول لانه المتبوع وفي كلام سيبويه انه للثاني لكونه اقرب مع السلامة من الفصل بين المبتدأ والخبر ١٢ خطيب ـه قوله محذوف اى والمذكور خبر الرسول او الله والاول مذهب سيبويه وقيل وهو احسن من عكسه لان
فيه عدم الفصل بين المبتدأ وخبره ١٢ ك ـه قوله يحادد الله ماخوذ من الحد الذى هو الجهة كانه في حد غير حد صاحبه ١٢ ك ـه قوله جزاء يشير الى تقدير خبر فان له متأخرا وقدره الزمخشري مقدما حيث قال فحق له نار جهنم

بِاللّٰهِ لَكُمْ ايها المؤمنون فيما بلغكم عنهم من اذى الرسول انهم ما اتوه لِيُرْضُوْكُمْ وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗٓ اَحَقُّ اَنْ يُّرْضُوْهُ
بالطاعة اِنْ كَانُوْا مُؤْمِنِيْنَ ۝ حقا وتوحيد الضمير لتلازم الرضائين او خبر الله او رسوله محذوف اَلَمْ يَعْلَمُوْٓا اَنَّهٗ
اى الشان مَنْ يُّحَادِدِ يشاقق اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ فَاَنَّ لَهٗ نَارَ جَهَنَّمَ جزاء خَالِدًا فِيْهَا ۭ ذٰلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيْمُ ۝ يَحْذَرُ
يخاف الْمُنٰفِقُوْنَ اَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ اى المؤمنين سُوْرَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِيْ قُلُوْبِهِمْ من النفاق وهم مع ذلك يستهزؤن
قُلِ اسْتَهْزِءُوْا امر تهديد اِنَّ اللّٰهَ مُخْرِجٌ مظهر مَّا تَحْذَرُوْنَ ۝ اخراجه من نفاقكم وَلَىِٕنْ لام قسم سَاَلْتَهُمْ عن
استهزائهم بك والقرآن وهم سائرون معك الى تبوك لَيَقُوْلُنَّ معتذرين اِنَّمَا كُنَّا نَخُوْضُ وَنَلْعَبُ في الحديث
لنقطع به الطريق ولم نقصد ذلك قُلْ لهم اَبِاللّٰهِ وَاٰيٰتِهٖ وَرَسُوْلِهٖ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ لَا تَعْتَذِرُوْا عنه قَدْ كَفَرْتُمْ
بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ اى ظهر كفركم بعد اظهار الايمان اِنْ نَّعْفُ بالياء مبنيا للمفعول والنون مبنيا للفاعل عَنْ طَاىِٕفَةٍ
ع مِّنْكُمْ باخلاصها وتوبتها كمخشي بن حمير نُعَذِّبْ بالتاء والنون طَاىِٕفَةًۢ بِاَنَّهُمْ كَانُوْا مُجْرِمِيْنَ ۝ مصرين على النفاق
والاستهزاء اَلْمُنٰفِقُوْنَ وَالْمُنٰفِقٰتُ بَعْضُهُمْ مِّنْۢ بَعْضٍ اى متشابهون في الدين كابعاض الشئ الواحد يَاْمُرُوْنَ
بِالْمُنْكَرِ الكفر والمعاصى وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوْفِ الايمان والطاعة وَيَقْبِضُوْنَ اَيْدِيَهُمْ عن الانفاق في الطاعة
نَسُوا اللّٰهَ تركوا طاعته فَنَسِيَهُمْ تركهم من لطفه اِنَّ الْمُنٰفِقِيْنَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ ۝ وَعَدَ اللّٰهُ الْمُنٰفِقِيْنَ وَالْمُنٰفِقٰتِ
وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ۭ هِىَ حَسْبُهُمْ جزاء وعقابا وَلَعَنَهُمُ اللّٰهُ ابعدهم عن رحمته وَلَهُمْ عَذَابٌ
مُّقِيْمٌ ۝ دائم انتم ايها المنافقون كَالَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوْٓا اَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَّاَكْثَرَ اَمْوَالًا وَّاَوْلَادًا ۭ فَاسْتَمْتَعُوْا
تمتعوا بِخَلَاقِهِمْ نصيبهم من الدنيا فَاسْتَمْتَعْتُمْ ايها المنافقون بِخَلَاقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلَاقِهِمْ
وَخُضْتُمْ في الباطل والطعن في النبي صلى الله عليه وسلم كَالَّذِيْ خَاضُوْا ۭ اى كخوضهم اُولٰۗىِٕكَ حَبِطَتْ اَعْمَالُهُمْ
فِي الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ ۚ وَاُولٰۗىِٕكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ۝ اَلَمْ يَاْتِهِمْ نَبَاُ خبر الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوْحٍ وَّعَادٍ قوم هود
وَّثَمُوْدَ ڏ قوم صالح وَقَوْمِ اِبْرٰهِيْمَ وَاَصْحٰبِ مَدْيَنَ قوم شعيب وَالْمُؤْتَفِكٰتِ ۭ قرى قوم لوط اى اهلها اَتَتْهُمْ
رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ ۚ بالمعجزات فكذبوهم فاهلكوا فَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيَظْلِمَهُمْ بان يعذبهم بغير ذنب وَلٰكِنْ كَانُوْٓا
اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ۝ بارتكاب الذنوب وَالْمُؤْمِنُوْنَ وَالْمُؤْمِنٰتُ بَعْضُهُمْ اَوْلِيَاۗءُ بَعْضٍ ۘ يَاْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوْفِ
وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيْمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَيُؤْتُوْنَ الزَّكٰوةَ وَيُطِيْعُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ ۭ اُولٰۗىِٕكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللّٰهُ ۭ
اِنَّ اللّٰهَ عَزِيْزٌ لا يعجزه شئ عن انجاز وعده ووعيده حَكِيْمٌ ۝ لا يضع شيئا الا في محله وَعَدَ اللّٰهُ
الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا وَمَسٰكِنَ طَيِّبَةً فِيْ جَنّٰتِ

والجملة بعد الفاء جواب الشرط قوله عن استهزائهم بك والقرآن روى انهم كانوا يقولون انظروا الى هذا الرجل يريد ان يفتح قصور الشام وحصونه هيهات هيهات وانه يزعم انه نزل في اصحابنا المقيمين بالمدينة قرآن وانما هو قوله وكلامه ١٢ ك ـه قوله ذلك الخزى العظيم قال ابن كيسان نزلت هذه الآية في اثنى عشر رجلا من المنافقين وقفوا للرسول صلى الله عليه وسلم على العقبة لما رجع من غزوة تبوك ليفتكوا به اذا علاها ومعهم رجل مسلم يخفيهم شانه وتنكروا له في ليلة مظلمة فاخبر جبرئيل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قدروا وامره ان يرسل اليهم من يضرب وجوه رواحلهم وعمار بن ياسر يقود برسول الله صلعم راحلته وحذيفة يسوق به فقال لحذيفة اضرب وجوه رواحلهم فضربها حتى نحاها فلما نزل رسول الله صلعم قال لحذيفة من عرفت من القوم قال لم اعرف منهم احدا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم فلان وفلان حتى عدهم كلهم فقال حذيفة الا تبعث اليهم فتقتلهم فقال اكره ان تقول العرب لما ظفر محمد واصحابه اقبل يقتلهم بل يكفيناهم الله بالدبيلة ١٢ معالم ـه قوله من النفاق اى والحسد والعداوة للمؤمنين كانوا يقولون فيما بينهم ويستترون ويخافون الفضيحة بنزول القرآن في شانهم قال عبد الله بن عباس انزل الله تعالى ذكر سبعين رجلا من المنافقين باسمائهم واسماء آبائهم ثم نسخ ذكر الاسماء رحمة للمؤمنين لئلا يعير بعضهم بعضا لان اولادهم كانوا مؤمنين ١٢ معالم ـه قوله وهم سائرون معك الخ فكانوا يقولون انظروا الى هذا الرجل يريد ان يفتح حصون الشام وقصورها هيهات هيهات ويقولون ايضا ان محمدا يزعم انه نزل في اصحابنا قرآنا وانما هو قوله وكلامه فاطلع الله نبيه على قولهم فقال لهم بل قلتم كذا وكذا فقالوا انما كنا نخوض ونلعب الخ خازن وفي البيضاوى فقالوا لا والله ما كنا في شئ من امرك وامر اصحابك ولكنا كنا في شئ مما يخوض فيه الركب ليقصر بعضنا على بعض السفر ١٢ ج ـه قوله سائرون معك الخ روى انه عليه الصلوة والسلام كان يسير في غزوة تبوك وبين يديه ركب من المنافقين يستهزؤن بالقرآن وبالرسول صلى الله عليه وسلم ويقولون انظروا الى هذا الرجل يريد ان يفتح حصون الشام وقصورها هيهات هيهات فاطلع الله تعالى نبيه على ذلك فقال احبسوا على الركب فاتاهم فقال قلتم كذا وكذا فقالوا يا نبي الله لا والله ما كنا في شئ من امرك ولا من امر اصحابك ولكن كنا في شئ مما يخوض فيه الركب ليقصر بعضنا على بعض السفر ١٢ ابو السعود وغيره ـه قوله قل ابالله متعلق بقوله كنتم تستهزؤن وتستهزؤن خبر كان وفيه دليل على جواز تقديم خبر كان عليها لان تقديم المعمول يوذن بتقديم العامل ١٢ سمين ـه قوله ابالله وآياته الخ في الآية توبيخ وتقريع للمنافقين وانكار عليهم والمعنى كيف تقدمون على ايقاع الاستهزاء بالله يعني بفرائض الله وحدوده واحكامه والمراد بآياته كتابه وبرسوله يعني محمدا صلى الله عليه وسلم فيحتمل ان المنافقين لما قالوا كيف يقدر محمد على اخذ حصون الشام قال بعض المسلمين الله يعينه على ذلك فذكر بعض المنافقين كلاما يشعر بالقدح في قدرة الله وانما ذكروا ذلك على طريق الاستهزاء ١٢ ج ـه قوله مبنيا للفاعل لعاصم وكذا قوله نعذب ولفظ طائفة مرفوع على الاول منصوب على الثاني ١٢ ك ـه قوله كمخشي بن حمير بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة على صورة النسبة ذكره ابن السمعاني ابن حمير الاشجع حليف ابن ابي سلمة وكان من المنافقين وسار مع النبي صلى الله عليه وسلم الى تبوك وارجفوا به ثم تاب وقتل يوم اليمامة شهيدا وهو الذى كان يضحك ولا يخوض وكان يمشي مجانبا لهم فلما نزلت هذه الآية تاب من نفاقه وقال اللهم اجعل وفاتي قتلا في سبيلك فاصيب يوم اليمامة كذا نقل الشيخ محي السنة عن محمد بن اسحاق ١٢ ك ـه قوله كمخشي بن حمير الاشجعي اى هو مخشي بن حمير الاشجعي يقال هو الذي كان يضحك ولا يخوض وكان يمشي مجانبا لهم وكان ينكر بعض ما يسمع والعرب توقع لفظ الجمع على الواحد والله تعالى يقول الذين قال لهم الناس يعني نعيم بن مسعود فلما نزلت هذه الآية تاب من نفاقه ١٢ خطيب ـه قوله المنفقون الخ كانوا ثلثمائة وقوله والمنافقات وكن مائة وسبعين ١٢ جمل ـه قوله كابعاض الشئ الواحد اى كتشابه الابعاض وقوله بعضهم من بعض مبتدأ وخبر ومن اتصالية ١٢ ك
ـه قوله نسوا الله الخ ظاهره مشكل لان النسيان الحقيقي لا يذم صاحبه عليه لعدم التكليف به وقوله ونسيهم ظاهره ايضا مشكل لان حقيقة النسيان محالة على الله فلذلك حمل الشارح النسيان في الموضعين على لازمه وهو الترك فهو مجاز مرسل هكذا ذكره امام الرازى وغيره ١٢ ـه قوله كالذين من قبلكم الجار والمجرور خبر المحذوف قدره المفسر بقوله انتم وهذا خطاب للمنافقين ففيه التفات من الغيبة الى الخطاب والمثلية في الاوصاف المتقدمة وهي الامر بالمنكر والنهى عن المعروف وقبض اليد ونسيان حقوق الله الآية بقوله فاستمتعوا ١٢ صاوى ـه قوله كخوضهم قد جرى الشارح على ان الذي حرف مصدرى وهو مذهب ضعيف لبعض النحاة وعليه فيقدر في الكلام مفعول مطلق ليكون مشبها بالمصدر الماخوذ من الذى اى وخضتم خوضا كخوضهم ١٢ جمل ـه قوله والمؤتفكات قرى قوم لوط اهلكهم الله بان جعل عالي ارضهم سافلها وامطر عليهم الحجارة وقال الواحدى المؤتفكات جمع مؤتفكة ومعنى الائتفاك في اللغة الانقلاب وتلك القرى ائتفكت باهلها اى انقلبت فصار اعلاها اسفلها ١٢ الكبير ـه قوله والمؤمنون والمؤمنات لما بين حال المنافقين والمنافقات عاجلا وآجلا ذكر حال المؤمنين والمؤمنات عاجلا وآجلا وقوله اولياء بعض اى في الدين وعبر عنهم بذلك دون المنافقين فعبر في شانهم بمن اشارة الى ان نسبة المؤمنين في الدنيا كنسبة القرابة واما المنافقون فنسبة طبعية نفسانية فهم جنس واحد ١٢ صاوى ـه قوله لا يعجزه شئ عن انجاز وعده اى للمؤمنين بالتحية وقوله ووعيده اى للمنافقين بالنار فهو لف ونشر مشوش وقوله ان الله عزيز حكيم راجع للسابقين ١٢ جمل

www.besturdubooks.wordpress.com

۵۱ قوله عدن اے فی بساتین اقامة لاتحول ولاتزول روی انه سئل رسول الله صلی الله علیه وسلم عن قوله تعالیٰ ومسٰکن طیبة فی جنّٰت عدن قال قصر من لؤلؤة فی ذلک القصر سبعون دارا من یاقوتة حمراء فی کل دار سبعون بیتا من زمردة خضراء فی کل بیت سبعون سریرا علی کل سریر سبعون فراشا من کل لون علی کل فراش زوجة من الحور العین وفی روایة فی کل بیت سبعون مائدة علی کل مائدة سبعون لونا من طعام ۱۲ صاوی **۵۲ قوله** ورضوان من الله اکبر التنوین للتقلیل اے اقل رضوان یاتیهم من الله اکبر من ذلک کله فضلا عن الکثیر ص روی ان الله تعالیٰ یقول لاهل الجنة هل رضیتم فیقولون مالنا لانرضی وقد اعطیتنا مالم تعط احدا من خلقک فیقول انا اعطیکم افضل من ذلک قالوا واے شئ افضل من ذلک قال احل علیکم رضوانی فلا اسخط علیکم بعده ابدا ۱۲ جمل **۵۳ قوله** واغلظ علیهم فی الجهادین جمیعا ولاتحابهم وکل من وقف منه علی فساد فی العقیدة فهذا الحکم ثابت فیه یجاهد بالحجة وتستعمل معه الغلظة ما امکن منها ۱۲ مدارک **۵۴ قوله** وماوٰهم جهنم قال ابو البقاء ان قیل کیف حسنت الواو والفاء اشبه بهذا الموضع ففیه ثلثة اجوبة احدها ان الواو واو الحال والتقدیر افعل ذلک فی حال استحقاقهم جهنم وتلک الحال کفرهم ونفاقهم والثانی ان الواو جئ بها تنبیها علی ارادة ان فعل ذلک محذوف تقدیره واعلم ان ماواهم جهنم والثالث ان الکلام قد حمل علی المعنی والمعنی انه قد اجتمع لهم عذاب الدنیا بالجهاد والغلظة وعذاب الآخرة بجعل جهنم ماواهم ولاحاجة الی هذا کله بل هذه جملة استینافیة مسوقة لبیان مآل امرهم بعد بیان عاجله ۱۲ ج **۵۵**

عدن اقامة ورضوان من الله اکبر اعظم من ذلک کل ذٰلک هو الفوز العظیم ۝ یٰایها النبی جاهد ۹ ع ۱۵
الکفار بالسیف والمنٰفقین باللسان والحجة واغلظ علیهم بالانتهار والمقت وماوٰهم جهنم
وبئس المصیر ۝ المرجع هی یحلفون ای المنافقون بالله ما قالوا ما بلغک عنهم من السب ولقد
قالوا کلمة الکفر وکفروا بعد اسلامهم اظهروا الکفر بعد اظهار الاسلام وهمّوا بما لم ینالوا من
الفتک بالنبی صلی الله علیه وسلم لیلة العقبة عند عوده من تبوک وهم بضعة عشر رجلا فضرب عمار بن
یاسر وجوه الرواحل لما غشوه فردوا وما نقموا انکروا الا ان اغنٰهم الله ورسوله من فضله
بالغنائم بعد شدة حاجتهم المعنی لم ینلهم منه الا هذا ولیس مما ینقم فان یتوبوا عن النفاق و
یومنوا یک خیرا لهم وان یتولوا عن الایمان یعذبهم الله عذابا الیما فی الدنیا بالقتل والاٰخرة بالنار
وما لهم فی الارض من ولی یحفظهم منه ولا نصیر ۝ یمنعهم ومنهم من عٰهد الله لئن اٰتٰنا
من فضله لنصدقن فیه ادغام التاء فی الاصل فی الصاد ولنکونن من الصٰلحین ۝ وهو ثعلبة
ابن حاطب سال النبی صلی الله علیه وسلم ان یدعو له ان یرزقه الله مالا ویؤدی منه کل ذی حق حقه
فدعا له فوسع علیه فانقطع عن الجمعة والجماعة ومنع الزکوٰة کما قال تعالیٰ فلما اٰتٰهم من فضله
بخلوا به وتولوا عن طاعة الله تعالیٰ وهم معرضون ۝ فاعقبهم ای فصیر عاقبتهم نفاقا ثابتا فی
قلوبهم الی یوم یلقونه ای الله وهو یوم القیٰمة بما اخلفوا الله ما وعدوه وبما کانوا یکذبون ۝ فی
فجاء بعد ذلک الی النبی صلی الله علیه وسلم بزکاته فقال ان الله منعنی ان اقبل منک فجعل یحثو التراب علی
راسه ثم جاء بها الی ابی بکر فلم یقبلها ثم الی عمر فلم یقبلها ثم الی عثمان فلم یقبلها ثم مات فی زمانه
الم یعلموا ای المنافقون ان الله یعلم سرهم ما اسروه فی انفسهم ونجوٰهم ما تناجوا به بینهم وان
الله علام الغیوب ۝ ما غاب عن العیان ولما نزلت اٰیة الصدقة جاء رجل فتصدق بشئ کثیر
فقال المنافقون مراء وجاء رجل فتصدق بصاع فقالوا ان الله لغنی عن صدقة هذا فنزل
الذین مبتدأ یلمزون یعیبون المطوعین المتنفلین من المؤمنین فی الصدقٰت والذین
لا یجدون الا جهدهم طاقتهم فیاتون به فیسخرون منهم والخبر سخر الله منهم جازاهم
علی سخریتهم ولهم عذاب الیم ۝ استغفر یا محمد لهم او لا تستغفر لهم تخییر له فی
الاستغفار وترکه قال صلی الله علیه وسلم انی خیرت فاخترت یعنی الاستغفار رواه البخاری ان

قوله کلمة الکفر قیل هی کلمة الجلاس بن سوید حیث قال ان کان محمد صادقا فیما یقول فنحن شر من الحمیر وقیل هی کلمة ابن ابی ابن سلول حیث قال لئن رجعنا الی المدینة لیخرجن الاعز منها الاذل ۱۲ صاوی **۵۶ قوله** اظهروا الکفر دفع بذلک ما یقال ان ظاهر الآیة یقتضی انهم مسلمون ثم کفروا بعد ذلک مع انهم لم یسلموا اصلا فاجاب بان المراد اظهروا الکفر بعد ان اظهروا الاسلام ۱۲ صاوی **۵۷ قوله** الفتک هو القتل عن غفلة وقوله لیلة العقبة اے التی بین تبوک والمدینة ۱۲ جمل **۵۸ قوله** لیلة العقبة وهی عقبة علی طریق تبوک اجتمع المنافقون فیها للغدر به صلی الله علیه وسلم واجمعوا علی ان یدفعوا من راحلته الی الوادی اذا صعد علی العقبة باللیل ۱۲ ک **۵۹ قوله** وهم بضعة عشر اے اثنا عشر او اربعة عشر او خمسة عشر فلما صعدها النبی صلی الله علیه وسلم عرضوا له وهم ملثمون لئلا یعرفوا ۱۲ ک **۶۰ قوله** فضرب عمار بن یاسر کان آخذا بخطام ناقة رسول الله یقودها وحذیفة بن الیمان خلفها یسوقها وقوله وجوه الرواحل اے رواحل المنافقین وروی ان حذیفة اذ سمع وقع اخفاف الابل وقعقعة السلاح فقال الیکم الیکم یا اعداء الله فهربوا وقوله غشوه اے غشی المنافقون رسول الله صلی الله علیه وسلم فردوا اے فرجعوا ۱۲ **۶۱ قوله** فردوا اے رجعوا وکان عمار آخذا بخطام ناقته وحذیفة خلفها یسوقها فبینما کذلک اذ سمع حذیفة بوقع اخفاف الابل وقعقعة السلاح فقال الیکم الیکم یا اعداء الله فهربوا رواه احمد من حدیث ابی الطفیل وعن حذیفة کنت آخذا بخطام ناقة رسول الله صلی الله علیه وسلم فنام علی راحلته فسمعت ناسا یقولون لو طرحوه عن راحلته یدق عنقه فاسترحنا منه فصرت بینه وبینهم وجعلت ارفع صوتی فانتبه النبی صلی الله علیه وسلم قال تعرف من اولٰئک قلت لا قال فلان وفلان حتی عد اسماءهم ۱۲ ک **۶۲ قوله** وما نقموا الخ اے وما انکروا علی رسول الله صلی الله علیه وسلم شیئا الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله فان هؤلاء المنافقین کانوا قبل قدوم النبی صلی الله علیه وسلم المدینة فی ضنک من العیش لا یرکبون الخیل ولا یحرزون الغنیمة وبعد قدومه اخذوا الغنائم وفازوا بالاموال ووجدوا الدولة وذلک یوجب علیهم ان یکونوا محبین له مجتهدین فی بذل النفس والمال لاجله فالمنافقون عملوا بضد الواجب فوضعوا موضع شکره صلی الله علیه وسلم ان نقموا منه ۱۲ خطیب وکبیر **۶۳ قوله** الا ان اغنٰهم الله استثناء مفرغ من اعم المفاعیل والعلل اے ما انکروا شیئا من الاشیاء الا الغناء المذکور ۱۲ ک **۶۴ قوله** ولیس مما ینقم اے یعاب وینکر ۱۲ **۶۵ قوله** ومنهم من عٰهد الله فیه معنی القسم وقوله لئن اٰتٰنا من فضله تفسیر لقوله عاهدوا اللام موطئة لقسم مقدر وقد اجتمع ههنا قسم وشرط فالمذکور هو قوله لنصدقن الخ جواب القسم وجواب الشرط محذوف علی حد قوله شعر واحذف لدی اجتماع شرط وقسم ۞ جواب ما اخرت فهو ملتزم ۞ واللام فی قوله لنصدقن واقعة فی جواب القسم ۱۲ ج **۶۶ قوله** ثعلبة بن حاطب فی الاصابة روی ابن السکین وابن شاهین فی ترجمته عن ابی امامة ان ثعلبة بن حاطب قال یا رسول الله ادع الله ان یرزقنی مالا فقال النبی صلی الله علیه وسلم قلیل تؤدی شکره خیر من کثیر لا تطیقه فذکر الحدیث بطوله فی دعاء النبی صلی الله علیه وسلم وکثرة ماله ومنعه الصدقة ونزول قوله تعالیٰ ومنهم من عاهد الله الآیة وفیه انه صلی الله علیه وسلم مات ولم یقبض منه الصدقة ولا ابوبکر ولا عمر وانه مات فی خلافة عثمان قال الشیخ ابن حجر وصاحب تلک القصة مغایر لثعلبة بن حاطب الاوسی البدری فانه استشهد باحد علی ما قاله ابن الکلبی وایضا روی ابن مردویه ان صاحب تلک القصة ثعلبة بن ابی حاطب وکیف یصح ان یکون بدریا وقد ثبت انه صلی الله علیه وسلم قال لا یدخل النار احد شهد بدرا او الحدیبیة ۱۲ ک **۶۷ قوله** الی یوم یلقونه غایة لتمکن النفاق فی قلوبهم وحکمة الجمع فی هذه الضمائر مع ان سبب نزولها فی شخص واحد الاشارة الی ان حکم هذه الآیة باق لکل من اتصف بهذا الوصف من اول الزمان الی آخره ولیس مخصوصا بثعلبة ۱۲ صاوی **۶۸ قوله** فجاء بعد ذلک اے بعد نزول الآیة اے جاء غیر تائب فی الباطن وقوله یحثو التراب اے یهاله ولعضهم یقول اذا قبضه بیده ثم رماه ۱۲ جمل **۶۹ قوله** ثم جاء بها الی ابی بکر اے فی خلافته وکذا فی خلافة عمر وعثمان رض ۱۲ ص **۷۰ قوله** ونجوٰهم اے وما یتناجون به من المطاعن فی الدین وتسمیة الصدقة جزیة وتدبیر منعها ۱۲ مدارک **۷۱ قوله** ما غاب عن العیان اے بالنسبة للعباد لا بالنسبة لله فان الکل عنده عیان ولیس شئ غائبا عن علمه سبحانه وتعالیٰ ۱۲ صاوی **۷۲ قوله** جاء رجل الخ وهو عبد الرحمٰن بن عوف فجاء باربعة آلاف درهم فقال کان لی ثمانیة آلاف فاقرضت ربی اربعة وامسکت لعیالی اربعة وقوله وجاء رجل فتصدق بصاع الخ وهو ابو عقیل الانصاری وجاء بصاع من تمر فقال بت لیلتی اجر بالجریر علی صاعین فترکت صاعا لعیالی وجئت بصاع فامر رسول الله صلی الله علیه وسلم ان ینثره علی الصدقات ۱۲ ابو سعود **۷۳ قوله** جازاهم فسخریته تعالیٰ بهم عبارة عنها سمیت الجزاء سخریة علی سبیل المشاکلة ۱۲ ک **۷۴ قوله** استغفر لهم او لا تستغفر لهم الخ قال المفسرون لما نزلت الآیات المتقدمة فی المنافقین وبیان نفاقهم وظهر للمؤمنین جاؤا الی رسول الله صلی الله علیه وسلم یعتذرون ویقولون استغفر لنا فنزلت استغفر لهم یا محمد او لا تستغفر لهم وهذا کلام خرج مخرج الامر ومعناه الخبر تقدیره استغفارک لهم وعدمه سواء ۱۲ ج **۷۵ قوله** تخییر له فالمعنی ان شئت فاستغفر لهم وان شئت فلا تستغفر لهم وقوله قال صلی الله علیه وسلم استدلال علی حمل الآیة علی التخییر وتصویره بصورة الامر للمبالغة فی بیان استوائهما ۱۲ جمل ؛

www.besturdubooks.wordpress.com

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

۱ه قوله سبعين مرة الخ السبعون جار مجرى المثل فے كلام العرب للتكثير وليس على التحديد والغاية اذ لو استغفر لهم مدة حياته لن يغفر الله لهم لانهم كفار والله لا يغفر لمن كفر به والمعنے وان بالغت فى الاستغفار فلن يغفر الله لهم وقد وردت الاخبار بذكر السبعين وكلها تدل على الكثرة لا على التحديد والغاية ووجه تخصيص السبعين من بين سائر الاعداد ان العدد قليل وكثير فالقليل مادون الثلثة والكثير الثلاث فما فوقها وادنى الكثير الثلاث وليس لاقصاه غاية ١٢ مدارك مختصرا ۲ه قوله قيل المراد بالسبعين المبالغة فے كثرة الاستغفار دون التحديد لشيوع استعماله فے التكثير وفے البخارے عن عمر حديث لو اعلم انى لو زدت على السبعين غفر لهم لزدت عليها اے على السبعين ١٢ ۳ه قوله وقيل المراد العدد المخصوص اے لا المراد بالسبعين المبالغة كما قال بعض وقوله سازيد على السبعين هذا لفظ الحديث المروى فے البخارے وقوله حسم معناه القطع كذا فے المختار ١٢ ۴ه قوله فبين الله صلعم حسم المغفرة اے قطعها عنهم بآية سواء عليهم استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم ١٢ ك ۵ه قوله فرح المخلفون عن تبوك الذين استاذنوا النبى صلے الله عليه وسلم من المنافقين فاذن لهم وخلفهم بالمدينة ١٢ ك ۵ه قوله فرح المخلفون جمع مخلف اسم مفعول والفاعل الكسل اے الذين خلفهم الكسل وكانوا اثنے عشر ١٢ صاوے ۶ه قوله اے بعد رسول الله يقال اقام زيد خلاف الحى اے تخلف بعد ذهابهم ويؤيده قراءة ابى حيوة خلف رسول الله فيكون انتصابه على الظرفية قال الاخفش وابو عبيدة خلاف بمعنى الخلف وقال الزجاج والطبرے هو بمعنے المخالفة منصوب على العلة اے فرحوا لمخالفتهم له ١٢ ك ۷ه قوله وكرهوا ان يجاهدوا الخ المعنے انهم فرحوا بسبب التخلف وكرهوا الخروج الى الجهاد وذلك ان الانسان يميل بطبعه الى اسباب الراحة والقعود مع الاهل والولد ويكره اتلاف النفس والمال ١٢ جمل ۸ه قوله لا تخرجوا اے الى تبوك لانها كانت فى شدة الحر والقحط ١٢ صاوے ۹ه قوله اشد حرا الخ لان حر الدنيا يزول ولا يبقى وحر جهنم دائم لا يفتر عنهم وهم فيه مبلسون فمن آثر الشهوات على ما يرضى مولاه كان ماواه جهنم ومن آثر رضا ربه على شهوته كان ماواه الجنة ولذا ورد حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات ١٢ صاوے ۱۰ه قوله لو كانوا يفقهون جعلها الشارح شرطية حيث قدر لها جوابا محذوفا وهو قوله ما تخلفوا ١٢ ۱۱ه قوله بصيغة الامر واخبر به على صورة الامر للدلالة على تحتم وقوع المخبر به فان امر المطاع لا يكاد يتخلف عنه المامور به ١٢ ابو السعود ۱۲ه قوله من تخلف بالمدينة من المنافقين انما قيد بذلك لانه لم يكن المخلفون كلهم منافقين بل منهم من خلفوا كسلا ١٢ ك ۱۳ه قوله فاستاذنوك اے الطائفة وجمع الضمير باعتبار المعنے فان معناها متعدد ١٢ ج ۱۴ه قوله اول اے اول ما دعيتم اے غزوة تبوك ١٢ مدارك ۱۵ه قوله ولما صلے النبى صلى الله عليه وسلم على ابن ابى عبد الله بن ابى ابن سلول المنافق باستدعاء ولده عبد الله بن عبد الله وكان مخلصا نزل ولا تصل على احد منهم قال ابن اسحق فلم يصل بعد ذلك النبى صلے الله عليه وسلم على منافق حتے قبض فان قلت جازت الصلوة عليه قلت لم يتقدم نهى عن الصلوة عليهم وكان يجرونهم مجرے المسلمين بظاهر ايمانهم ١٢ ك، ۱۶ه قوله على ابن ابى اے عبد الله بن ابى بن سلول وكان له ولد مسلم صالح فدعا النبى ليصلى على ابيه شفقة ورجاء ان يغفر له فاجابه النبى صلے الله عليه وسلم تسلية و مراعاة جانبه وكان ساله ايضا ان يكفنه اے ان يكفن النبى اياه فے قميصه اى قميص النبى ففعل ١٢ ابو السعود وغيره ۱۷ه قوله على ابن ابى وكان رئيس الخزرج وينسب لابيه وامه فابوه ابى وامه سلول وكان اسمه عبد الله ١٢ جمل ۱۸ه قوله ولا تصل على احد منهم الخ سال ابن عبد الله بن ابى وكان مومنا ان يكفن النبى صلے الله عليه وسلم اباه فے قميصه ويصلے عليه فقبل فاعترض عمر رضى الله عنه فے ذلك فقال عليه السلام ذلك لا ينفعه وكنت ارجوا ان يؤمن به الف من قومه فنزل ولا تصل على احد منهم الخ ١٢ مدارك ۱۸ه قوله انهم كفروا علة لما قبله ولما نزلت هذه الآية ما صلے على منافق ولا قام على قبره بعدها ١٢ صاوے ۱۹ه قوله وهم فاسقون اے وانما عبر عنهم بالفسق اشارة الى ان الكافر قد يكون عدلا فى دينه بخلاف الفاسق فافعاله خبيثة لا ترضے احدا وليس له دين يقر عليه فعبر عنهم بالفسق بعد التعبير عنهم بالكفر اشارة الى انهم جمعوا بين الوصفين الكفر وخسة الطبع ١٢ صاوے ۲۰ه قوله ولا تعجبك اموالهم واولادهم الحكمة فے تكرارها المبالغة فے التحذير من هذا الشئ الذے وقع الاهتمام به وعبر فے الآية الاولے بالفاء وهنا بالواو لان ما سبق له تعلق بما قبله فحسن العطف بخلاف ما هنا فلا تعلق له بما قبله واتى بلا فيما تقدم واسقطها هنا اعتناء بنفى الاولاد هناك وبين هنا انهم سواء واتى باللام فے ليعذبهم هناك وبان هنا اشارة اے ان اللام بمعنے ان وليست للتعليل واتے فيما تقدم بالحياة وهنا باسقاطها اشارة الى خسة حياة الدنيا حيث لا تستحق ان تذكر وقال هناك كارهون وهنا كافرون اشارة الى انهم يعلمون كفرهم قبل موتهم ويشاهدون الاماكن اعدت لهم فے نظيره فمن حيث تلك المشاهدة تزهق ارواحهم وهم كارهون بخلاف المومن فانه يشهد مقعده فے الجنة ولا تخرج روحه الا وهو كاره للدنيا محب للآخرة ١٢ صاوى ۲۱ه قوله اے طائفة من القرآن اے سواء كانت تلك الطائفة سورة كاملة او بعضها فليس المراد فى الآية من السورة المعنے العرفى ١٢ صاوے وغيره ۲۲ه قوله بان آمنوا يشير بتقدير الباء الى ان ان مصدرية ويجوز ان تكون مفسرة ١٢ ك ۲۳ه قوله لكن الرسول اے ان تخلف هؤلاء ولم يجاهدوا فقد جاهد من هو خير منهم ١٢ بيضاوے ۲۴ه قوله لهم الخيرات الخ اے تناول منافع الدارين لاطلاق اللفظ وقيل الحور لقوله فيهن خيرات ١٢ مدارك ۲۵ه قوله وجاء المعذرون اے الطالبون قبول العذر شروع فى بيان احوال منافقى الاعراب اثر بيان احوال منافقى اهل المدينة ١٢ ابو السعود ۲۶ه قوله اے المعذورين اے لا عذار الباطلة من الاعذار وهو الاجتهاد فى العذر والاحتشاد فيه او من عذر فى الامر اذا قصر فيه وتوانى ولم يجد وحقيقته ان يوهم ان له عذرا فيما يفعل ولا عذر له ١٢ ابو السعود ۲۷ه قوله من الاعراب الخ الاعراب سكان البادية وهم اخص من العرب اذ العربى من تكلم باللغة العربية سواء كان يسكن البادية او الحاضرة . وهؤلاء المعذرون هم اسد وغطفان استاذنوا فے التخلف معتذرين بالجهد وكثرة العيال وقيل هم رهط عامر بن طفيل قالوا ان غزونا معك اغارت طى على اهالينا ومواشينا والمعذر اما من عذر فے الامر اذا قصر فيه موهما ان له عذرا ولا عذر له او من اعتذر اذا مهد العذر ١٢ جمل ۲۸ه قوله ليس على الضعفاء آه لما ذكر الله المنافقين الذين تخلفوا عن الجهاد واعتذروا باعذار باطلة ذكر اصحاب الاعذار الصحيحة والضعفاء جمع ضعيف وهو العاجز عن الغزوة ١٢ ج ۲۹ه قوله الزمنى زمانة بالفتح برجاے ماندگى ١٢ صراح ۳۰ه قوله ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون اے لفقرهم كجهينة ومزينة وبنى عذرة وقوله حرج اسم ليس وقوله فے التخلف عنه اے عن الجهاد ١٢ صاوى ؛

تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِيْنَ مَرَّةً فَلَنْ يَّغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ قيل المراد بالسبعين المبالغة فى كثرة الاستغفار وفى البخارى حديث لو اعلم انى لو زدت على السبعين غفر لزدت عليها وقيل المراد العدد المخصوص لحديثه ايضا وسازيد على السبعين فبين له حسم المغفرة باية سَوَآءٌ عَلَيْهِمْ اَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ اَمْ

ع ۱۰ ۸ ۱۶ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ كَفَرُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ ؕ وَاللّٰهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ ۝ فَرِحَ الْمُخَلَّفُوْنَ عن تبوك بِمَقْعَدِهِمْ بقعودهم خِلٰفَ اى بعد رَسُوْلِ اللّٰهِ وَكَرِهُوْٓا اَنْ يُّجَاهِدُوْا بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَقَالُوْا اى قال بعضهم لبعض لَا تَنْفِرُوْا لا تخرجوا الى الجهاد فِى الْحَرِّ ؕ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ اَشَدُّ حَرًّا ؕ من تبوك فالاولى ان تتقوها بترك التخلف لَوْ كَانُوْا يَفْقَهُوْنَ ۝ يعلمون ذلك ما تخلفوا فَلْيَضْحَكُوْا قَلِيْلًا فى الدنيا وَّلْيَبْكُوْا فى الاخرة كَثِيْرًا ۚ جَزَآءًۢ بِمَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ۝ خبر عن حالهم بصيغة الامر فَاِنْ رَّجَعَكَ ردك اللّٰهُ من تبوك اِلٰى طَآئِفَةٍ مِّنْهُمْ ممن تخلف بالمدينة من المنافقين فَاسْتَاْذَنُوْكَ لِلْخُرُوْجِ معك الى غزوة اخرى فَقُلْ لَّهُمْ لَنْ تَخْرُجُوْا مَعِىَ اَبَدًا وَّلَنْ تُقَاتِلُوْا مَعِىَ عَدُوًّا ؕ اِنَّكُمْ رَضِيْتُمْ بِالْقُعُوْدِ اَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوْا مَعَ الْخٰلِفِيْنَ ۝ المتخلفين عن الغزو من النساء والصبيان وغيرهم ولما صلى النبى صلى الله عليه وسلم على ابن ابى نزل وَلَا تُصَلِّ عَلٰٓى اَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّاتَ اَبَدًا وَّلَا تَقُمْ عَلٰى قَبْرِهٖ ؕ لدفن او زيارة اِنَّهُمْ كَفَرُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَمَاتُوْا وَهُمْ فٰسِقُوْنَ ۝ كافرون وَلَا تُعْجِبْكَ اَمْوَالُهُمْ وَاَوْلَادُهُمْ ؕ اِنَّمَا يُرِيْدُ اللّٰهُ اَنْ يُّعَذِّبَهُمْ بِهَا فِى الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ تخرج اَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كٰفِرُوْنَ ۝ وَاِذَآ اُنْزِلَتْ سُوْرَةٌ اى طائفة من القرآن اَنْ اى بان اٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَجَاهِدُوْا مَعَ رَسُوْلِهِ اسْتَاْذَنَكَ اُولُوا الطَّوْلِ ذووا الغنى مِنْهُمْ وَقَالُوْا ذَرْنَا نَكُنْ مَّعَ الْقٰعِدِيْنَ ۝ رَضُوْا بِاَنْ يَّكُوْنُوْا مَعَ الْخَوَالِفِ جمع خالفة اى النساء اللاتى تخلفن فى البيوت وَطُبِعَ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ ۝ الخير لٰكِنِ الرَّسُوْلُ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهٗ جٰهَدُوْا بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ ؕ وَاُولٰٓئِكَ لَهُمُ الْخَيْرٰتُ فى الدنيا والاخرة وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۝ اَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ جَنّٰتٍ تَجْرِىْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ

ع ۱۱ ۹ ۱۷ فِيْهَا ؕ ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ۝ وَجَآءَ الْمُعَذِّرُوْنَ بادغام التاء فى الاصل فى الذال اى المعتذرون بمعنى المعذورين وقرئ به مِنَ الْاَعْرَابِ الى النبى صلى الله عليه وسلم لِيُؤْذَنَ لَهُمْ فى القعود لعذرهم فاذن لهم وَقَعَدَ الَّذِيْنَ كَذَبُوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ ؕ فى ادعاء الايمان من منافقى الاعراب عن المجئ للاعتذار سَيُصِيْبُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَآءِ كالشيوخ وَلَا عَلَى الْمَرْضٰى كالعمى والزمنى وَلَا عَلَى الَّذِيْنَ لَا يَجِدُوْنَ مَا يُنْفِقُوْنَ فى الجهاد حَرَجٌ اثم فى التخلف عنه اِذَا نَصَحُوْا لِلّٰهِ

www.besturdubooks.wordpress.com

عٌ وَرَسُولِهٖ فی حال قعودهم بعدم الارجاف والتثبیط والطاعة مَا عَلَى الْمُحْسِنِيْنَ بذلك مِنْ سَبِيْلٍ ط طریق
بالمؤاخذة وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ لهم رَّحِيْمٌ ۝ بهم فی التوسعة فی ذلك وَّلَا عَلَى الَّذِيْنَ اِذَا مَآ اَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ معك الى
الغزو وهم سبعة من الانصار وقیل بنو مقرن قُلْتَ لَآ اَجِدُ مَآ اَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ ص حال تَوَلَّوْا جواب اذا ای انصرفوا
وَّاَعْيُنُهُمْ تَفِيْضُ تسیل مِنَ للبیان الدَّمْعِ حَزَنًا لاجل اَلَّا يَجِدُوْا مَا يُنْفِقُوْنَ ۝ فی الجهاد اِنَّمَا السَّبِيْلُ
عَلَى الَّذِيْنَ يَسْتَاْذِنُوْنَكَ فی التخلف وَهُمْ اَغْنِيَآءُ ج رَضُوْا بِاَنْ يَّكُوْنُوْا مَعَ الْخَوَالِفِ لا وَطَبَعَ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ فَهُمْ
لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ تقدم مثله يَعْتَذِرُوْنَ اِلَيْكُمْ فی التخلف اِذَا رَجَعْتُمْ اِلَيْهِمْ ط من الغزو قُلْ لهم لَّا تَعْتَذِرُوْا
لَنْ نُّؤْمِنَ لَكُمْ نصدقکم قَدْ نَبَّاَنَا اللّٰهُ مِنْ اَخْبَارِكُمْ ط ای اخبرنا باحوالکم وَسَيَرَى اللّٰهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُوْلُهٗ ثُمَّ
تُرَدُّوْنَ بالبعث اِلٰى عٰلِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ای اللّٰه فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ فیجازیکم علیه سَيَحْلِفُوْنَ بِاللّٰهِ
لَكُمْ اِذَا انْقَلَبْتُمْ رجعتم اِلَيْهِمْ من تبوك انهم معذورون فی التخلف لِتُعْرِضُوْا عَنْهُمْ ط بترك المعاتبة فَاَعْرِضُوْا عَنْهُمْ ط
اِنَّهُمْ رِجْسٌ قذر لخبث باطنهم وَّمَاْوٰىهُمْ جَهَنَّمُ ج جَزَآءًۢ بِمَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ۝ يَحْلِفُوْنَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ ج فَاِنْ
تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَاِنَّ اللّٰهَ لَا يَرْضٰى عَنِ الْقَوْمِ الْفٰسِقِيْنَ ۝ ای عنهم ولا ینفع رضاكم مع سخط اللّٰه اَلْاَعْرَابُ اهل
البدو اَشَدُّ كُفْرًا وَّنِفَاقًا من اهل المدن لجفائهم وغلظ طباعهم وبعدهم عن سماع القران وَّاَجْدَرُ اولى اَ لَّا ای
بان لَا يَعْلَمُوْا حُدُوْدَ مَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ عَلٰى رَسُوْلِهٖ ط من الاحكام والشرائع وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بخلقه حَكِيْمٌ ۝ فی صنعه
بهم وَمِنَ الْاَعْرَابِ مَنْ يَّتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ فی سبیل اللّٰه مَغْرَمًا غرامة وخسرانا لانه لا یرجو ثوابه بل ینفقه
خوفا وهم بنو اسد وغطفان وَّيَتَرَبَّصُ ینتظر بِكُمُ الدَّوَآئِرَ ط دوائر الزمان ان ینقلب علیکم فیتخلص علیهم
دَآئِرَةُ السَّوْءِ ط بالضم والفتح ای یدور العذاب والهلاك علیهم لا علیکم وَاللّٰهُ سَمِيْعٌ لاقوال عباده عَلِيْمٌ ۝
بافعالهم وَمِنَ الْاَعْرَابِ مَنْ يُّؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ کجهینة ومزینة وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ فی سبیله قُرُبٰتٍ تقربه
عِنْدَ اللّٰهِ وَ وسیلة الی صَلَوٰتِ دعوات الرَّسُوْلِ ط لهم اَلَآ اِنَّهَا ای نفقتهم قُرْبَةٌ بضم الراء وسکونها لَّهُمْ ط عنده
١٢ ع ١٠ ١ سَيُدْخِلُهُمُ اللّٰهُ فِيْ رَحْمَتِهٖ ط جنته اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ لاهل طاعته رَّحِيْمٌ ۝ ع بهم وَالسّٰبِقُوْنَ الْاَوَّلُوْنَ مِنَ الْمُهٰجِرِيْنَ
وَالْاَنْصَارِ وهم من شهد بدرا او جمیع الصحابة وَالَّذِيْنَ اتَّبَعُوْهُمْ الی یوم القیٰمة بِاِحْسَانٍ لا فی العمل رَّضِيَ اللّٰهُ
عَنْهُمْ بطاعته وَرَضُوْا عَنْهُ بثوابه وَاَعَدَّ لَهُمْ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ تَحْتَهَا الْاَنْهٰرُ وفی قراءة بزیادة من خٰلِدِيْنَ
فِيْهَآ اَبَدًا ط ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ۝ وَمِمَّنْ حَوْلَكُمْ یا اهل المدینة مِّنَ الْاَعْرَابِ مُنٰفِقُوْنَ ط کاسلم واشجع و
غفار وَمِنْ اَهْلِ الْمَدِيْنَةِ قف منافقون ایضا مَرَدُوْا عَلَى النِّفَاقِ قف لجوا فیه واستمروا لَا تَعْلَمُهُمْ ط خطاب للنبی

---

٥١ قوله بعدم الارجاف اے فی الدخول فی امر سوء متعلق بنصحوا وفی القاموس ارجف القوم خاضوا فی امر الفتن ونحوها ومنه والمرجفون فی المدینة والتثبیط اے تکسیل الناس عن السفر فی الجهاد وفی القاموس ثبط عن الامر عوقه وبطأ به عنه کثبط فیها والطاعة عطف علی عدم الارجاف والمعنی انهم اقاموا لا یثیرون الفتن ولا یمنعون الناس من الجهاد ویسعون فی ایصال الخیر اے المجاهدین ویقومون باصلاح مهمات بیوتهم وتخلیص الایمان والعمل به ١٢ ک ٥٢ قوله الطاعة معطوف علی عدم الارجاف والمعنی ان نصحهم کائن بالطاعة للّٰه ورسوله بان یخلصوا الایمان ویسعوا فی ایصال الخیر الی المجاهدین ویقومون بمصالح بیوتهم وبعدم اثارة الفتن وبعدم تکسیل غیرهم بل لینشطوا ویرغبوا فی الجهاد وینهوا من اراد التخلف ١٢ صاوی ٥٣ قوله وهم سبعة من الانصار سموا البکائین معقل بن یسار وصخر بن خنساء وعبد اللّٰه بن کعب وعلیة بن زید وسالم بن عمیر وثعلبة بن غنمة وعبد اللّٰه بن معقل المدنی وقیل بنو مقرن وکانوا ثلاثة اخوة معقل وسوید والنعمان وقیل هم اصحاب ابی موسی الاشعری وقد کان حلف ان لا یحملهم ثم آتی له صلی اللّٰه علیه وسلم بابل من السبی فارسلها الیهم لیحملوا علیها فقالوا لا نرکب حتی نسئل رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم فانه قد حلف ان لا یحملنا فلعله نسی الیمین فجاؤه فقال ما معناه لا اری خیرا مما حلفت علیه الا فعلته ١٢ صاوی ٥٣ قوله وهم سبعة من الانصار اے من فقراءهم جاؤا النبی صلی اللّٰه علیه وسلم یستحلونه اے یسالونه ان یحملهم فقال لا اجد ما احملکم وهم معقل بن یسار وصخر بن خنساء وعبد اللّٰه بن کعب و سالم بن عمیر وثعلبة بن غنمة وعبد اللّٰه بن معقل وعلیة بن زید وقوله وقیل بنو مقرن هم بطن من مزینة وکانوا ثلثة اخوة معقل وسوید والنعمان فهذا مقابل لقوله وهم سبعة وقیل ابو موسی واصحابه کما فی البیضاوی وغیره ١٢ ٥٤ قوله حال ای جملة قلت حال اے من الکاف فی اتوک وبعضهم جعلها هی الجواب وجعل جملة تولوا مستانفة فی جواب سوال کانه قیل فماذا حصل لهم بعد القول المذکور فحینئذ الوقف بینة القاری فعلی صنیع الشارح لا یقف علی قوله علیه وعلی الاحتمال الثانی یصح ان یقف علیه ١٢ جمل ٥٥ قوله من للبیان اے لبیان المستکن فی تفیض ای تفیض دمعها کقولک افدیک من رجل ومحل الجار والمجرور النصب علی التمیز وهو تمیز محول عن الفاعل کذا قاله الزمخشری ورد بان من التمیزیة لا یدخل علی التمیز المحول عن الفاعل ولا علی المعرف باللام والمثال المستشهد به مدخول من منکر ومفعول و اجیب عن الاول بانه منقوض بقولهم عز من قائل وعن الثانی بانه یجوز کون التمیز معرفا عند الکوفیین ١٢ ک ٥٦ قوله انما السبیل علی الذین یستاذنونک وهم اغنیاء اے الطریق للمعاقبة هی الاعمال السیئة واتی بانما للمبالغة فی التوکید لا للحصر قال السفاقسی ولیس ثم ما یمنع ان تکون للحصر قوله وهم اغنیاء ای واجدون لاهبة الغزو مع سلامتهم ١٢ جمل ٥٧ قوله تقدم مثله ای فذکره هنا للتاکید وعبر هنا بالعلم وهناك بالفقه اشارة الی ان معناهما واحد اذ الفقه هو العلم والعلم هو الفقه ١٢ صاوی ٥٨ قوله یعتذرون الیکم ای هؤلاء المنافقون والخطاب للنبی صلی اللّٰه علیه وسلم وانما ذکره بلفظ الجمع تعظیما له ویحتمل ان یکون له وللمؤمنین و یروی ان الذین تخلفوا عن غزوة تبوك من المنافقین بضعة وثلاثون رجلا فلما رجع النبی صلی اللّٰه علیه وسلم جاؤا یعتذرون الیه بالباطل ١٢ خطیب ٥٩ قوله نصدقکم اشارة الی ان اللام فی قوله تعالی لکم زائدة ١٢ ٦٠ قوله قد نبانا اللّٰه من اخبارکم فیه وجهان احدهما انها المتعدیة الی مفعولین احدهما ضمیر المتکلم والثانی قوله من اخبارکم وعلی هذا ففی من وجهان احدهما انها غیر زائدة والتقدیر قد نبانا اللّٰه اخبارا من اخبارکم او جملة من اخبارکم فهو فی الحقیقة صفة المفعول المحذوف والثانی ان من مزیدة عند الاخفش لانه لا یشترط فیها شیئا والتقدیر قد نبانا اللّٰه اخبارکم الوجه الثانی من الوجهین الاولین انها متعدیة لثلثة کاعلم فالاول والثانی ما تقدم والثالث محذوف اختصارا للعلم به والتقدیر نبانا اللّٰه من اخبارکم کذبا ونحوه ١٢ ج ٦١ قوله اے اللّٰه اشار بذلک الی انه اظهار فی موضع الاضمار زیادة فی التشدید علیهم ١٢ صاوی ٦٢ قوله معذورون فی التخلف اشار به الی ان المحلوف علیه محذوف ١٢ جمل ٦٣ قوله انهم رجس تعلیل لترک معاتبتهم اے ان المعاتبة لا تنفع لهم ولا تصلحهم لانهم ارجاس لا سبیل الی تطهیرهم ١٢ مدارک ٦٤ قوله فان اللّٰه لا یرضی الخ اے فان رضاکم وحدکم لا ینفعهم اذا کان اللّٰه ساخطا علیهم وکانوا عرضة لعاجل عقوبته وآجلها وانما قیل ذلک لئلا یتوهم ان رضا المؤمنین یقتضی رضا اللّٰه عنهم ١٢ مدارک ٦٥ قوله من یتخذ ما ینفق مغرما من مبتدأ وهی اما موصوفة او موصولة وما ینفق مفعول الاول ومغرما مفعول الثانی لان اتخذ هنا بمعنی صیر والمغرم الخسران مشتق من الغرام و هو الهلاک لانه سببه ومنه ان عذابها کان غراما ١٢ جمل ٦٦ قوله غرامة الغرامة ما یلزم اداؤه اه قاموس وفی الصراح غرامة بمعنی تاوان ١٢ ٦٧ قوله ان ینقلب علیکم ای ینقلب الزمان علیکم بالمصائب فیتخلص من الانفاق الذی هو عدده مغرما ١٢ ک ٦٨ قوله بالضم والفتح هو بالضم اسم وبالفتح مصدر نعت للدائرة اضیف الیها للمبالغة کقولک رجل صدق ١٢ ک ٦٩ قوله ویتخذ ما ینفق قربات عند اللّٰه اے سبب قربات وهو ثانی مفعولی یتخذ و عند اللّٰه صفتها او ظرف لیتخذ وصلوات الرسول لانه کان یدعو للمتصدقین بالخیر کقوله اللّٰهم صل علی آل ابی اوفی والثانی انها منسوقة علی ما ینفق اے ویتخذ بالاعمال الصالحة صلوات الرسول قربة ١٢ ج ٧٠ قوله وسیلة الخ فانه صلی اللّٰه علیه وسلم کان مامورا بالدعاء للمتصدقین ٧١ قوله دعوات الرسول لهم لانه علیه السلام کان یدعو للمتصدقین ویستغفر ١٢ بیضاوی ٧٢ قوله بضم الراء هو قراءة ورش وسکونها للباقین ١٢ ٧٣ قوله وهم من شهد بدرا من الفریقین قاله عطاء وقال ابن عباس وابن المسیب هم الذین صلوا الی القبلتین او جمیع الصحابة لانهم هم السابقون بالنسبة الی سائر المسلمین فمن علی هذا للتبیین ١٢ ک ٧٤ قوله رضی اللّٰه عنهم اے قبل اعمالهم واثابهم علیها واعطاهم ما لم یعط احدا من خلقه ١٢ صاوی ٧٥ قوله ورضوا عنه اے قبلوا ما اعطاهم اللّٰه کما فی الحدیث ما لنا لا نرضی وقد اعطیتنا ما لم تعط احدا من خلقک فیقول انا اعطیکم افضل من ذلک فیقولون اے شیء افضل من هذا فیقول احل علیکم رضوانی فلا اسخط بعده ابدا ١٢ صاوی ٧٦ قوله مردوا علی النفاق یعنی تمرنوا علیه یقال تمرد فلان اذا عتی وتجبر ومنه الشیطان المارد وتمرد فی معاصیه اے تمرن وثبت علیها ولم یتب منها وفی المختار والمرود علی الشیء المرور علیه وبابه دخل ١٢ ج ٧٧ قوله لا تعلمهم الخ یعنی انهم بلغوا فی التمحل فی النفاق الے ان صرت بحیث لا تعلمهم مع صفاء خاطرك واطلاعک علی الاسرار فان قلت کیف نفی عنه علمه بحال المنافقین هنا واثبته فی قوله ولتعرفنهم فی لحن القول فالجواب ان آیة النفی نزلت قبل آیة الاثبات فلا تنافی ١٢ جمل وخازن

www.besturdubooks.wordpress.com

صلى الله عليه وسلم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين بالفضيحة او القتل فى الدنيا وعذاب القبر ثم يردون فى الاخرة الى عذاب عظيم○ هو النار وقوم اخرون مبتدأ اعترفوا بذنوبهم من التخلف نعته والخبر خلطوا عملا صالحا وهو جهادهم قبل ذلك او اعترافهم بذنوبهم او غير ذلك واخر سيئا وهو تخلفهم عسى الله ان يتوب عليهم ان الله غفور رحيم○ نزلت فى ابى لبابة وجماعة اوثقوا انفسهم فى سوارى المسجد لما بلغهم ما نزل فى المتخلفين وحلفوا ان لا يحلهم الا النبى صلى الله عليه وسلم فحلهم لما نزلت خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها من ذنوبهم فاخذ ثلث اموالهم وتصدق بها وصل عليهم ادع لهم ان صلوتك سكن رحمة لهم وقيل طمانينة بقبول توبتهم والله سميع عليم○ الم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ يقبل الصدقت وان الله هو التواب على عباده بقبول توبتهم الرحيم○ بهم والاستفهام للتقرير والقصد به تهييجهم الى التوبة والصدقة وقل لهم او للناس اعملوا ما شئتم فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون بالبعث الى علم الغيب والشهادة اى الله فينبئكم بما كنتم تعملون○ فيجازيكم به واخرون من المتخلفين مرجون بالهمز وتركه مؤخرون عن التوبة لامر الله فيهم بما يشاء اما يعذبهم بان يميتهم بلا توبة واما يتوب عليهم والله عليم بخلقه حكيم○ فى صنعه بهم وهم الثلاثة الاتون بعد مرارة بن الربيع وكعب بن مالك وهلال بن امية تخلفوا كسلا وميلا الى الدعة لا نفاقا ولم يعتذروا الى النبى صلى الله عليه وسلم كغيرهم فوقف امرهم خمسين ليلة وهجرهم الناس حتى نزلت توبتهم بعد ومنهم الذين اتخذوا مسجدا وهم اثنا عشر من المنافقين ضرارا مضارة لاهل مسجد قباء وكفرا لانهم بنوه بامر ابى عامر الراهب ليكون معقلا له يقدم فيه من ياتى من عنده وكان ذهب لياتى بجنود من قيصر لقتال النبى صلى الله عليه وسلم وتفريقا بين المؤمنين الذين يصلون بقباء بصلوة بعضهم فى مسجدهم وارصادا ترقبا لمن حارب الله ورسوله من قبل اى قبل بنائه وهو ابو عامر المذكور وليحلفن ان ما اردنا ببنائه الا الفعلة الحسنى من الرفق بالمسكين فى المطر والحر والتوسعة على المسلمين والله يشهد انهم لكذبون○ فى ذلك وكانوا سألوا النبى صلى الله عليه وسلم ان يصلى فيه فنزل لا تقم تصل فيه ابدا فارسل جماعة هدموه وحرقوه وجعلوا مكانه كناسة تلقى فيها الجيف لمسجد اسس بنيت قواعده على التقوى من اول يوم وضع يوم حلت بدار الهجرة وهو مسجد قباء كما فى البخارى احق منه ان اى بان تقوم تصلى فيه رجال هم

ا قوله وقوم اخرون الخ يشير الى انه بتقدير الموصوف وحاصله ان من تخلف عن تبوك ثلاثة اقسام قسم منافقون استمروا على النفاق وقد تقدم ذكرهم فى قوله ومن حولكم من الاعراب الى قوله عظيم وقسم تائبون اعترفوا بذنوبهم وبادروا بالعذر لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ذكرهم الله بقوله وآخرون اعترفوا الى قوله فينبئكم بما كنتم تعملون وقسم لم يبادروا بالعذر وقد ذكرهم الله بقوله وآخرون مرجون الى قوله حكيم ۱۲ صاوى ٢ قوله اعترفوا بذنوبهم اى اقروا بذنوبهم لربهم وتابوا منها وليس المراد اعترفوا للناس وهتكوا انفسهم فان ذلك امر لا يجوز ۱۲ صاوى ٣ قوله عسى الله ان يتوب عليهم اى يقبل توبتهم والترجى فى القرآن بمنزلة التحقيق لان عسى ونحوها تفيد الاطماع ومن اطمع انسانا فى شئ ثم حرمه منه كان عارا عليه والله اكرم من ان يطمع احدا فى شئ ثم لا يعطيه اياه لانه وعد وهو لا يتخلف وهذه الجملة مستانفة ويصح ان تكون خبرا وجملة خلطوا حالية وقد مقدرة ۱۲ صاوى ٣ قوله عسى الله ان يتوب عليهم اى يقبل توبتهم المفهومة من قوله اعترفوا بذنوبهم. وقال القسطلانى وعبر بعسى للاشعار بان ما يفعله تعالى ليس الا على سبيل التفضل منه حتى لا يتكل المرء بل يكون على خوف وحذر وفى المواهب بالنصه واتفق المفسرون على ان كلمة عسى من الله واجب قال اهل المعانى لان لفظة عسى تفيد الاطماع ومن اطمع انسانا فى شئ ثم حرمه كان عارا عليه والله تعالى اكرم من ان يطمع احدا فى شئ ثم لا يعطيه اياه وقوله واجب اى امر واجب اى ثابت بمعنى ان ما دلت عليه من الترجى ليس مرادا فى حقه تعالى بل هو محقق الحصول ومثل عسى سائر صور الترجى ۱۲ جمل ٤ قوله اوثقوا انفسهم الخ اخرج البيهقى عن ابن عباس فى الآية كانوا عشرة رهط تخلفوا عنه صلى الله عليه وسلم فى غزوة تبوك فلما رجع النبى صلى الله عليه وسلم اوثق سبعة منهم انفسهم بسوارى المسجد فقال النبى صلى الله عليه وسلم من هؤلاء فقالوا هذا ابو لبابة واصحاب له تخلفوا عنك يا رسول الله فربطوا انفسهم حتى تطلقهم او تعذرهم قال اقسم بالله لا اطلقهم ولا اعذرهم حتى يكون الله هو الذى يطلقهم فانزل الله تعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم الآية فلما نزلت ارسل اليهم النبى صلى الله عليه وسلم انتهى قد سبق من المص هناك فى الانفال انه كان ارتباطه رض بالسارية فى قصة اظهار سر النبى صلعم وانه نزل فيه قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله ورسوله الآية وقد اختلف فيه الرواية ولعل المص اختار تعدد القصة كما ذكرنا ۱۲ ك ٥ قوله ما نزل فى المتخلفين اى من الوعيد الشديد حيث قال الله فيهم فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله الآية ۱۲ صاوى ٦ قوله خذ من اموالهم الخ وذلك انهم لما اطلقوا قالوا يا رسول الله هذه اموالنا التى خلفتنا عنك خذها فتصدق بها وطهرنا واستغفر لنا فقال ما امرت ان آخذ من اموالكم شيئا فانزل الله خذ من اموالهم لانهم لما بذلوا اموالهم صدقة اوجب الله تعالى اخذها وصار ذلك معتبرا فى كمال توبتهم لتكون جارية مجرى الكفارة وقوله من اموالهم يجوز فيه الوجهان احدهما انه متعلق بخذ ومن تبعيضية والثانى ان يتعلق بمحذوف لانها حال من صدقة اذ هى فى الاصل صفة لها فلما قدمت نصبت حالا ۱۲ ج ٧ قوله بها اى بالصدقة والتزكية مبالغة فى التطهير وزيادة فيه او بمعنى الانماء والبركة فى المال ۱۲ مدارك ٨ قوله سكن لهم اى يسكنون اليه وتطمئن قلوبهم لان الله قد تاب عليهم ۱۲ مد ٩ قوله للتقرير وهو حمل المخاطب على الاقرار بالحكم ۱۲ صاوى ١٠ قوله اعملوا ما شئتم اى من الاعمال الصالحة والسيئة قوله فسيرى الله عملكم اى فيجازيكم على عملكم فالاستقبال بالنظر للمجازاة والا فالعلم حاصل بالفعل والمجازاة من الله معلومة ومن رسوله والمؤمنين بمعنى الثناء عليهم والدعاء لهم ۱۲ ج ١١ قوله فوقف امرهم خمسين ليلة اى فى نظير مدة التخلف لانها كانت خمسين ليلة فلما تمتعوا بالراحة فيها مع تعب غيرهم فى السفر عوقبوا بهجرهم تلك المدة ۱۲ صاوى ١٢ قوله قباء موضع قرب المدينة ۱۲ قاموس ١٣ قوله ابى عامر الخ هو من اهل المدينة قد كان ترهب فى الجاهلية فلما قدم النبى صلعم المدينة كفر وناظر مع النبى صلى الله عليه وسلم فقال ابو عامر امات الله الكاذب وحيدا فريدا فامن النبى صلى الله عليه وسلم فمات ابو عامر هاربا الى الشام ۱۲ ك ١٤ قوله بامر ابى عامر الراهب وهو والد حنظلة غسيل الملئكة وكان قد ترهب فى الجاهلية وتنصر ۱۲ خطيب ١٥ قوله معقلا له المعقل الملجا ورد قوله يقدم اى ينزل فيه ۱۲ ١٦ قوله وكان ذهب الخ اى وارسل الى المنافقين ان استعدوا بما استطعتم من قوة وابنوا الى مسجد فانى آت بجند من الروم فاخرج محمدا واصحابه ۱۲ ك ١٧ قوله بصلوة بعضهم فى مسجدهم اى تفريقا للصلوة بعض المؤمنين فى مسجدهم اى مسجد المنافقين ۱۲ ١٨ قوله ترقبا حتى يجئ فيصلى فيه ويظهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله من قبل متعلق باتخذوا اى اتخذوه من قبل ان ينافقوه بالتخلف حيث كانوا بنوه قبل غزوة تبوك بجنب مسجد القباء من ابى السعود وعبارة الكبير وقوله من قبل يعنى من قبل بناء مسجد الضرار ۱۲ ١٩ قوله وهو ابو عامر الخ فانه قد كان قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد لا اجد قوما يقاتلونك الا قاتلتك معهم فلم يزل يفعل ذلك الى يوم حنين فلما انهزمت هوازن يومئذ ولى هاربا الى الشام وارسل الى المنافقين ان استعدوا بما استطعتم من قوة وسلاح وابنوا لى مسجدا فانى ذاهب الى قيصر وآت من عنده بجند فاخرج محمدا واصحابه فبنوا هذا المسجد وانتظروا مجئ ابى عامر ليصلى بهم فى ذلك المسجد كما فى الكبير وغيره ۱۲ ٢٠ قوله وليحلفن ان اردنا ليحلفن جواب قسم مقدر اى والله ليحلفن وقوله اردنا جواب لقوله ليحلفن فوقع جواب القسم المقدر فعل قسم مجاب بقوله ان اردنا وقوله الحسنى صفة موصوف محذوف اى الا الخصلة الحسنى او الا الارادة الحسنى ۱۲ ج ٢١ قوله الفعلة اشارة الى ان الحسنى صفة لموصوف محذوف والفعلة كما قدره الشارح او الخصلة او الارادة ۱۲ ٢٢ قوله ان يصلى فيه وذلك عند ارادته الى غزوة تبوك فقالوا يا رسول الله انا نحب ان تاتينا وتصلى لنا فيه وتدعو لنا بالبركة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى على جناح سفر وحال شغل ولو قدمنا ان شاء الله لصلينا فيه فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك سالوه اتيان المسجد فنزلت هذه الآية ۱۲ ابو السعود وغيره ٢٣ قوله فارسل جماعة وهم مالك بن الدخشم ومعن بن عدى وعامر بن السكن ووحشى فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلقوا الى هذا المسجد الظالم اهله فاهدموه وحرقوه ففعلوا كذلك ۱۲ ٢٤ قوله من اول يوم اى من ايام وجوده قيل القياس فيه مذ لانه لابتداء الغاية فى الزمان ومن لابتداء الغاية فى المكان والجواب ان من عام فى الزمان والمكان ۱۲ مدارك ٢٥ قوله يوم حللت الخ اى وهو يوم الاثنين فاقام فيه الاثنين والثلثاء والاربعاء والخميس وخرج صبيحة الجمعة فدخل المدينة وقيل صلى به الجمعة وهى اول جمعة صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا على القول بانه اقام بقباء اربعة ايام وقيل اقام اربعة عشر وقيل اثنين وعشرين يوما ۱۲ صاوى ٢٦ قوله وهو مسجد قباء والاكثرون على انه هو مسجد المدينة من الكبير افمن اسس الهمزة للاستفهام التقريرى كما قال الشارح ومن مبتدأ والخبره قوله ام من ام حرف عطف ومن معطوفة على من الاولى خبرها محذوف قدره الشارح بقوله خير وجواب هذا الاستفهام محذوف قدره الشارح بقوله اى الاول خير ۱۲ جمل ٢٧ قوله احق ان تقوم فيه افعل التفضيل على غير بابه او المفاضلة باعتبار زعمهم او بالنظر له فى ذاته فان المحذور قصدهم ونيتهم ۱۲ ج

www.besturdubooks.wordpress.com

الانصار يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين ○ اى يثيبهم وفيه ادغام التاء فى الاصل فى الطاء روى
ابن خزيمة فى صحيحه عن عويمر بن ساعدة انه صلى الله عليه وسلم اتاهم فى مسجد قباء فقال ان الله تعالى قد احسن
عليكم الثناء فى الطهور فى قصة مسجدكم فما هذا الطهور الذى تطهرون به فقالوا والله يارسول الله ما نعلم
شيئا الا انه كان لنا جيران من اليهود فكانوا يغسلون ادبارهم من الغائط فغسلنا كما غسلوا وفى حديث
رواه البزار فقالوا انا نتبع الحجارة بالماء فقال هو ذاك فعليكموه افمن اسس بنيانه على تقوى مخافة من
الله ورجاء رضوان منه خير امن اسس بنيانه على شفا طرف جرف بضم الراء وسكونها جانب هار
مشرف على السقوط فانهار به سقط مع بانيه فى نار جهنم خير تمثيل للبناء على ضد التقوى بما يؤول
اليه والاستفهام للتقرير اى الاول خير وهو مثال مسجد قباء والثانى مثال مسجد الضرار والله لا يهدى
القوم الظلمين ○ لا يزال بنيانهم الذى بنوا ريبة شكا فى قلوبهم الا ان تقطع تنفصل قلوبهم بان
يموتوا والله عليم بخلقه حكيم ○ فى صنعه بهم ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان
يبذلوها فى طاعته كالجهاد بان لهم الجنة يقاتلون فى سبيل الله فيقتلون ويقتلون جملة
استيناف بيان للشراء وفى قراءة بتقديم المبنى للمفعول اى فيقتل بعضهم ويقاتل الباقى وعدا
عليه حقا مصدران منصوبان بفعلهما المحذوف فى التورية والانجيل والقران ومن اوفى
بعهده من الله اى لا احد اوفى منه فاستبشروا فيه التفات عن الغيبة ببيعكم الذى بايعتم
به وذلك البيع هو الفوز العظيم ○ النيل غاية المطلوب التائبون رفع على المدح بتقدير مبتدأ
من الشرك والنفاق العبدون المخلصون العبادة لله الحامدون له على كل حال السائحون الصائمون
الراكعون الساجدون اى المصلون الامرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحفظون لحدود
الله لاحكامه بالعمل بها وبشر المؤمنين ○ بالجنة ونزل فى استغفاره صلى الله عليه وسلم لعمه ابى طالب
واستغفار بعض الصحابة لابويه المشركين ما كان للنبى والذين امنوا ان يستغفروا للمشركين
ولو كانوا اولى قربى ذوى قرابة من بعد ما تبين لهم انهم اصحب الجحيم ○ النار بان ماتوا على
الكفر وما كان استغفار ابرهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه بقوله ساستغفر لك ربى
رجاء ان يسلم فلما تبين له انه عدو لله بموته على الكفر تبرا منه وترك الاستغفار له
ان ابرهيم لاواه كثير التضرع والدعاء حليم ○ صبور على الاذى وما كان الله ليضل قوما

ع ١٣ / ١١ / ٢

ك قوله يحبون ان يتطهروا ويحتمل ان المراد الطهارة المعنوية من الذنوب والقبائح وذلك موجب للثناء والمدح والقرب من الله وقيل المراد الطهارة الحسية من النجاسات والاحداث وهو الاقرب لان مزيتهم التى مدحوا عليها مبالغتهم فى طهارة الظاهر واما طهارة الباطن فامر مشترك بين المؤمنين وقيل المراد ما هو اعم فقد جاز والطهارة الظاهر والباطن ١٢ صاوى ٢ قوله والله يحب الخ قيل لما نزلت مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه المهاجرون حتى وقفوا على باب مسجد قباء فاذا الانصار جلوس فقال مؤمنون انتم فسكت القوم ثم اعادها فقال عمر يا رسول الله انهم المؤمنون وانا معهم فقال عليه السلام اترضون بالقضاء قالوا نعم قال اتصبرون البلاء قالوا نعم قال اتشكرون فى الرخاء قالوا نعم قال عليه السلام مؤمنون وانتم ورب الكعبة فجلس ثم قال يا معشر الانصار ان الله عز وجل قد اثنى عليكم فما الذى تصنعون عند الوضوء وعند الغائط فقالوا يا رسول الله نتبع الغائط الاحجار الثلثة ثم نتبع الاحجار الماء فتلى النبى عليه السلام رجال يحبون ان يتطهروا ١٢ مختصرا من المدارك ٣ قوله فى الطهور بضم الطاء اى التطهر والمراد ههنا الاستنجاء بالماء كما ياتى وكذا قوله فما هذا الطهور بالضم ايضا ١٢ جمل ٤ قوله نتبع الحجارة اى وهذا هو الاكمل فى الاستنجاء فان لم يوجد حجر فالمدر يقوم مقامه والا فالماء فقط او الحجر فقط او المدر فقط ١٢ صاوى ٥ قوله افمن اسس بنيانه على تقوى من الله الخ هذا سؤال تقرير وجوابه مسكوت عنه لوضوحه والمعنى افمن اسس بنيان دينه على قاعدة محكمة وهو تقوى الله ورضوانه خير ام من اسس على قاعدة هى اضعف القواعد وهو الباطل والنفاق الذى مثله مثل شفا جرف هار فى قلة الثبات والاستمساك وفى الكلام استعارة مكنية حيث شبهت التقوى والرضوان بارض صلبة يعتمد عليه البنيان وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه هو التاسيس فاثباته تخييل والتاسيس كناية عن احكام امور الدين والاعمال الصالحة ١٢ صاوى ٦ قوله جرف الجرف الوادى الذى ينجرف بالماء اصله فيبقى اصله واهيا وهو من الجرف والاجتراف وهو اقتلاع الشئ من التيسير وايضا جرف الوادى جانبه الذى ينحفره الماء ويجرفه السيول ١٢ ك ٧ قوله فانهار به الضمير فى فانهار الى الجرف وفى به الى من اسس والباء للمصاحبة ١٢ ك ٨ قوله خير يشير الى تقدير خبر من اسس بقرينة مقابلة ١٢ ك ٩ قوله تمثيل للبناء اى قوله ام من اسس الخ تمثيل الخ ١٢ ١٠ قوله بما يؤول اليه لعل الضمير راجع الى السقوط وما عبارة عن بناء اى ببناء يؤول الى السقوط فالمشبه به البناء على محل آئل للسقوط والمشبه هو ترتيب احكام الدين واعماله على الكفر والنفاق ١٢ جمل ١١ قوله ريبة على حذف مضاف اى سبب ريبة وشك فى الدين كانه نفس الريبة والمعنى ان بناءهم صار سبب لحصول الريبة فى قلوبهم ١٢ خطيب وغيره ١٢ قوله شكا اى ونفاقا والمعنى ان بناءهم لا يزال سبب شكهم وتزايد نفاقهم فانه الذى حملهم على ذلك ثم لما هدمه الرسول رسخ ذلك فى قلوبهم وازداد بحيث لا يزول عن قلوبهم ١٢ ك ١٣ قوله الا ان تقطع قلوبهم الظاهر ان الا بمعنى الى بدليل انه قرئ بها شاذا كما تقدم عن السمين ١٢ ١٤ قوله ان الله اشترى من المؤمنين الخ ترغيب للمؤمنين فى الجهاد ببيان فضيلته اثر بيان حال المتخلفين عنه وقد بولغ فى ذلك على وجه لا مزيد عليه حيث عبر عن قبول الله من المؤمنين انفسهم واموالهم التى بذلوها فى سبيله واثابته اياهم بمقابلتها بالجنة بالشراء ١٢ جمل ١٥ قوله بان لهم الجنة لم يقل بالجنة اشارة الى ان الجنة مختصة بهم وواصلة اليهم كانه قيل بالجنة الثابتة لهم ثم ان قوله اشترى من المؤمنين الخ كناية عن التعويض عن بذل النفوس والاموال بالجنة والا فحقيقة الشراء اخذ ما لا يملك بعوض وهذا مستحيل فى حق الله تعالى بل معناه اثابهم وقبلهم فى نظير خدمتهم فشبهت الاثابة والقبول بالشراء واستعير اسم المشبه به للمشبه واشتق من الشراء اشترى بمعنى اثابهم وقبلهم وانما عبر عنه بالشراء تلطفا ورفقا بهم ١٢ صاوى ١٦ قوله بفعلهما المحذوف اى وعدهم وعدا وحق ذلك الوعد حقا اى تحقق وثبت ١٢ جمل ١٧ قوله ومن اوفى بعهده من الله اعتراض مقرر لمضمون ما قبله من حقيقة الوعد على نهج المبالغة فى كونه اوفى بالعهد من كل واف فان اخلاف الميعاد مما لا يكاد يصدر عن كرام الخلق مع امكان صدوره منهم فكيف بجانب الخالق ١٢ ج ١٨ قوله بتقدير مبتدأ اى وهم التائبون وقوله من الشرك الخ متعلق بالتائبون ١٢ ١٩ قوله السائحون واختلف فى المراد منهم فقال ابن مسعود وابن عباس هم الصائمون قال ابن عباس رضى الله عنهما كل ما ذكر فى القرآن من السياحة فهو الصوم وقال صلى الله عليه وسلم سياح امتى الصوم وقال عثمان بن مظعون الجهاد فى سبيل الله سياحة وقال عطاء السائحون هم طلاب العلم ١٢ خطيب ٢٠ قوله لعمه ابى طالب كما رواه الشيخان انه صلى الله عليه وسلم قال لابى طالب لما حضرته الوفاة قل كلمة احاج بها لك عند الله فابى فقال لا ازال استغفر لك مالم انه عنه ١٢ ك ٢١ قوله واستغفار بعض الصحابة الخ كما رواه الترمذى وحسنه عن على سمعت رجلا يستغفر لابويه وهو مشرك فقلت استغفرت لابويك وهما مشركان فقال استغفر ابراهيم لابيه وهو مشرك فذكرت ذلك للنبى صلعم فنزلت وههنا وجه آخر لسبب النزول اخرجه الحاكم عن ابن مسعود خرج النبى صلعم يوما الى المقابر فجلس الى قبر منها فناجاه طويلا فبكى فقال القبر الذى جلست عنده قبر امى وانى استاذنت ربى فى الدعاء لها فلم ياذن لى فانزل على ما كان للنبى والذين آمنوا وجمع بين هذه الاحاديث بتعدد النزول كما ذكره المفسر فى الاتقان واشار الى ذلك ههنا حيث اتى بالواو العاطفة فى قوله واستغفار بعض الصحابة لابويه لا باو الفاصلة ويستبعد ما فى الصحيحين بان موت ابى طالب قبل الهجرة وهى آخر ما نزلت بالمدينة قال ابن حجر والمعتمد انها تاخر نزولها وان كانت قصة ابى طالب قبل ذلك فذلك سبب متقدم ثم جاء سبب فنزلت بهما معا ١٢ ك ٢٢ قوله انه عدو لله اى انه مصر على العداوة والكفر ومستمر عليه والا فكفره كان متبينا من قبل موته والتبين بالموت انما هو استمراره عليه ١٢ ج ٢٣ قوله صبور على الاذى اى صفوح عن الاذى لانه كان يستغفر لابيه وهو يقول لارجمنك ١٢ مد ٢٤ قوله وما كان الله ليضل قوما سبب نزولها ان بعض الصحابة كانوا يستغفرون لآبائهم الكفار وماتوا قبل نزول آية النهى فخاف بعض الصحابة ان الله يؤاخذهم فبين الله انه لا يؤاخذ احدا بذنب الا بعد ان يبين حكمه فيه ١٢ صاوى ٢ قوله هار الخ اما اصله هاور او هائر فقدمت اللام على العين فصار كقاض فاعرابه بحركات مقدرة او حذفت عينه تخفيفا بعد قلبها همزة فاعرابه بحركات ظاهرة واما اصله هور او هير تحركت الواو او الياء وانفتح ما قبلها فقلبت الفا مثل باب واعرابه بحركات ظاهرة كالذى قبله ١٢ صاوى ٣ قوله الا ان تقطع قلوبهم مستثنى من محذوف والتقدير لا يزال بنيانهم الذى بنوا ريبة فى قلوبهم فى كل وقت او كل حال الا وقت او حال تقطيع قلوبهم ١٢ صاوى ٤ قوله فى التوراة الخ الجار والمجرور متعلق بمحذوف صفة لوعدا والمعنى وعدا مذكورا فى التوراة والانجيل والقرآن وخص التوراة والانجيل بالذكر لاقامة الحجة على من عارض من اليهود والنصارى وحينئذ فلا ينافى ان هذا الوعيد مذكور فى الكتب السماوية ١٢ مختصرا من الصاوى

www.besturdubooks.wordpress.com

لـه قوله بعد اذ ہدیٰہم الخ ہذا مثل قوله فی آل عمران بعد اذ ہدیتنا وتقدم فیه وجہان احدہما ان اذ بمعنی ان والثانی انہا ظرف بمعنی وقت اے بعد ان ہدیٰہم او بعد وقت ہدیٰہم فیہ ۱۲ جمل ٢ــه قوله ما یتقون ای ما امر اللہ باتقائه واجتنابه کالاستغفار للمشرکین وغیرہ مما نہی عنه وبین انہ محظور لا یواخذ بہ عبادہ الذین ہدیٰہم للاسلام ولا یخذلہم الا اذا قدموا علیه بعد بیان حظرہ وعلمہم بانہ واجب الاجتناب واما قبل العلم والبیان فلا وہذا بیان لعذر من خاف المواخذة بالاستغفار للمشرکین و المراد بما یتقون ما یجب اتقاؤہ للنہی فاما ما یعلم بالعقل فغیر موقوف علی التوقیف ۱۲ مدارک ٣ــه قوله ان اللہ له ملک السموات والارض لما منعہم من الاستغفار للمشرکین ولو کانوا اولی قربیٰ بین لہم ان اللہ مالک کل موجود ومتولی امورہ ولا یتأتی النصر والمعاونة الا منه لیتوجہوا الیه ویتبرؤا عما سواہ ۱۲ ج ٤ــه قوله لقد تاب اللہ علی النبی اے تاب علیه باذنه للمنافقین فی التخلف عنه کقوله عفا اللہ عنک ۱۲ ک ٥ــه قوله اے ادام توبته تفسیر للتوبة المتعلقة بکل من النبی والمہاجرین والانصار وہذا جواب عما یقال ان النبی معصوم من الذنب وان المہاجرین والانصار لم یفعلوا ذنبا فی ہذہ القضیة بل اتبعوہ من غیر تلعثم فبین الشارح ان المراد بالتوبة فی حق الجمیع دوامہا الخ

بَعْدَ اِذْ هَدٰىهُمْ للاسلام حَتّٰى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَّا يَتَّقُوْنَ ط من العمل فلا يتقوه فيستحقوا الاضلال اِنَّ
اللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ○ ومنه مستحق الاضلال والهداية اِنَّ اللّٰهَ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ط يُحْيٖ
وَيُمِيْتُ ط وَمَا لَكُمْ ايها الناس مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره مِنْ وَّلِيٍّ يحفظكم منه وَّلَا نَصِيْرٍ ○ يمنع
عنكم ضرره لَقَدْ تَّابَ اللّٰهُ اى ادام توبته عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهٰجِرِيْنَ وَالْاَنْصَارِ الَّذِيْنَ اتَّبَعُوْهُ فِيْ
سَاعَةِ الْعُسْرَةِ اى وقتها وهى حالهم فى غزوة تبوك كان الرجلان يقتسمان تمرة والعشرة يعتقبون
البعير الواحد واشتد الحر حتى شربوا الفرث مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ تَزِيْغُ بالتاء والياء تميل قُلُوْبُ فَرِيْقٍ مِّنْهُمْ
عن اتباعه الى التخلف لما هم فيه من الشدة ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ ط بالثبات اِنَّهٗ بِهِمْ رَءُوْفٌ رَّحِيْمٌ ○ وَّ عَلَى
الثَّلٰثَةِ الَّذِيْنَ خُلِّفُوْا ط عن التوبة عليهم بقرينة حَتّٰى اِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْاَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ اى
مع رحبها اى سعتها فلا يجدون مكانا يطمئنون اليه وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ اَنْفُسُهُمْ قلوبهم للغم والوحشة
بتاخير توبتهم فلا يسعها سرور ولا انس وَظَنُّوْا ايقنوا اَنْ مخففة لَّا مَلْجَاَ مِنَ اللّٰهِ اِلَّآ اِلَيْهِ ط ثُمَّ تَابَ
ع ١٤ ٨ ٣ عَلَيْهِمْ وفقهم للتوبة لِيَتُوْبُوْا ط اى عن قبولها من اللہ اِنَّ اللّٰهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيْمُ ○ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ بترك
معاصيه وَكُوْنُوْا مَعَ الصّٰدِقِيْنَ ○ فى الايمان والعهود بان تلزموا الصدق مَا كَانَ لِاَهْلِ
الْمَدِيْنَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِّنَ الْاَعْرَابِ اَنْ يَّتَخَلَّفُوْا عَنْ رَّسُوْلِ اللّٰهِ اذا غزا وَلَا يَرْغَبُوْا بِاَنْفُسِهِمْ
عَنْ نَّفْسِهٖ ط بان يصونوها عما رضيه لنفسه من الشدائد وهو نهى بلفظ الخبر ذٰلِكَ اى النهى
عن التخلف بِاَنَّهُمْ بسبب انهم لَا يُصِيْبُهُمْ ظَمَاٌ عطش وَّلَا نَصَبٌ تعب وَّلَا مَخْمَصَةٌ جوع
فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَلَا يَطَـُٔوْنَ مَوْطِئًا مصدر بمعنى وطأ يَّغِيْظُ يغضب الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُوْنَ مِنْ عَدُوٍّ
لله نَّيْلًا قتلا او اسرا او نهبا اِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهٖ عَمَلٌ صَالِحٌ ط ليجازوا عليه اِنَّ اللّٰهَ لَا يُضِيْعُ
اَجْرَ الْمُحْسِنِيْنَ ○ اى اجرهم بل يثيبهم وَلَا يُنْفِقُوْنَ فيه نَفَقَةً صَغِيْرَةً ولو تمرة وَّلَا
كَبِيْرَةً وَّلَا يَقْطَعُوْنَ وَادِيًا بالسير اِلَّا كُتِبَ لَهُمْ ذٰلك لِيَجْزِيَهُمُ اللّٰهُ اَحْسَنَ مَا كَانُوْا
يَعْمَلُوْنَ ○ اى جزاءه ولما وبخوا على التخلف وارسل النبى صلى اللہ عليه وسلم سرية
نفروا جميعا فنزل وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُوْنَ لِيَنْفِرُوْا الى الغزو كَآفَّةً ط فَلَوْلَا فهلا نَفَرَ
مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ قبيلة مِّنْهُمْ طَآئِفَةٌ جماعة ومكث الباقون لِّيَتَفَقَّهُوْا اى الماكثون
فِى الدِّيْنِ وَلِيُنْذِرُوْا قَوْمَهُمْ اِذَا رَجَعُوْٓا اِلَيْهِمْ من الغزو بتعليمه ما تعلموه

واہا اصلہا فقوله ثم تاب علیہم قال الشارح بالثبات اے علی الاتباع و السیر موافقون فی المعنی تاکید التائب الاول اذ یرجع فی المعنی الیه علی صنیع الشارح ۱۲ جمل ٦ــه قوله الذین اتبعوہ الخ اے وکانوا سبعین الفا مابین راکب وماش من المہاجرین والانصار وغیرہم من سائر القبائل ۱۲ صاوی ٧ــه قوله اے وقتہا اشار بذلک الی ان المراد بالساعة الزمانیة لا الفلکیة والعسرة الشدة والضیق وکانت غزوة تبوک تسمی غزوة العسرة وجیشہا یسمی جیش العسرة لانه علیہم عسرة فی المرکب والزاد والماء فکان العشرة منہم یخرجون علی بعیر واحد یعتقبونه وکان زادہم التمر المسوس والشعیر المتغیر وکان احدہم یسیراحتی اذا اجہدہ الجوع یاخذ التمرة فیلوکہا حتی یجد طعمہا ثم یعطیہا لصاحبه حتی تاتی اے آخرہم ولا یبقی الا النواة وکانوا من شدة الحر والعطش یشربون الفرث ویجعلون مابقی علی کبدہم ۱۲ مدارک ٨ــه قوله اے وقتہا اے الساعة ہہنا بمعنی الوقت لا بالمعنی الاصطلاحی ولا بمعنی اللمحة الخفیفة ۱۲ ک ٩ــه قوله یعتقبون الخ اے یتعاقبونه فی الرکوب ۱۲ ک ١٠ــه قوله الفرث ہو ثفل الغذاء الباقی بعد جذب الکبد فی الکرش ۱۲ ١١ــه قوله ما کاد الخ فی کاد ضمیر الشان او ضمیر القوم العائد الیه الضمیر فی منہم ۱۲ ج ١٢ــه قوله بالتاء الفوقیة للاکثر والیاء التحتیة لحفص وحمزة لان تانیث القلوب غیر حقیقی فیجوز فیه الوجہان ۱۲ ک ١٣ــه قوله ثم تاب علیہم تکریر وتنبیه علی انه تاب علیہم من اجل ما کابدوا من العسرة وفی الکرخی ثم تاب علیہم بالثبات اے علی الشفقة وانما اعاد ذکر التوبة لیکون ذلک ابلغ فی الدلالة علی قبولہا والتجاوز عن الذنب وقوله انه بہم رؤف رحیم الرافة عبارة عن السعی فی ازالة الضرر والرحمة عبارة عن السعی فی ایصال النفع ۱۲ جمل ١٤ــه قوله علی الثلثة الخ اسمائہم کعب بن مالک ومرارة بن الربیع وہلال بن امیة وکلہم من الانصار ۱۲ ج قوله خلفوا ای عن التوبة علیہم الخ ای عن قبول توبتہم حیث لم یقبلہا کما قبل توبة ابی لبابة واصحابه ۱۲ صاوی ١٥ــه قوله عن التوبة علیہم ای اخرت توبتہم عن توبة المعتذرین ۱۲ ک ١٦ــه قوله ای مع رحبہا ای سعتہا اشار الی ان ما مصدریة والباء للمصاحبة ۱۲ ک ١٧ــه قوله یطمئنون الیه ای الی ذلک المکان فکانت ضاقت علیہم الارض باعراض النبی علیه السلام والناس عنہم بالکلیة ۱۲ ک ١٨ــه قوله فلا یسعہا الخ اے لا یسع قلوبہم من التضیق سرور ولا انس ۱۲ ک ١٩ــه قوله مخففة و اسمہا ضمیر الشان محذوف ۱۲ ک ٢٠ــه قوله یایہا الذین آمنوا الخ خطاب عام لکل من آمن ۱۲ قوله مع الصادقین مع بمعنی من بدلیل القراءة الشاذة المرویة عن ابن مسعود ۱۲ صاوی ٢١ــه قوله مع الصادقین الخ اے فی ایمانہم دون المنافقین او مع الذین لم یتخلفوا او مع الذین صدقوا فی دین اللہ نیة وقولا وعملا والآیة تدل علی ان الاجماع حجة لانه امر بالکون مع الصادقین فلزم قبول قولہم ۱۲ مدارک ٢٢ــه قوله بان تلزموا الصدق تصویر للکون مع الصادقین ۱۲ ج ٢٣ــه قوله ولا یرغبوا بانفسہم عن نفسه المعنی لیس لہم ان یکرہوا لانفسہم مایرضاہ الرسول علیه السلام لنفسه کذا فی الکبیر وفی ابی السعود ای لا یصرفوہا عن نفسه الکریمة ولا یصونوہا عما لم یصن عنه نفسه بل یکابدوا معه ما یکابدہ من الاہوال والخطوب انتہی ۱۲ ٢٤ــه قوله بان یصونوہا الخ ہذا بیان لحاصل المعنی فان البارز فی قوله بانفسہم للتعدیة فقوله رغبت عنه معناہ اعرضت عنه فالمعنی ولا یجعلوا انفسہم راغبة عن نفسه اے عما لقی فیہ نفسه ۱۲ جمل ٢٥ــه قوله عما رضیه لنفسه از چیزیکه پسندکرد رسول صلعم آن چیز را برای جان خویش ۱۲ ٢٦ــه قوله ولا یطئون موطئا اے لا یدوسون بارجلہم وحوافر خیولہم ولا یتلفون بحوافرہم ودواب وقد اشار لہذا الشارح بقوله مصدر بمعنی وطئا اومکان وطئ ۱۲ خطیب ٢٧ــه قوله ولا یطئون موطئا ای لا یدوسون بارجلہم وحوافرخیولہم واخفاف رواحلہم دوسا وقد اشار لہذا الشارح بقوله مصدر بمعنی وطئا ۱۲ ج ٢٨ــه قوله قتلا او اسرا او نہبا عطف بیان لنیلا ۱۲ ک ٢٩ــه قوله ای اجرہم غرضه بہذا ان المقام للاضمار والعدول عنه لاجل مدحہم ۱۲ ابوالسعود ٣٠ــه قوله لما وبخوا من التوبیخ اے بقوله تعالیٰ ما کان لاہل المدینة الخ وقوله نفروا اے خرجوا وسبب ہذہ الآیة ان النبی لما بالغ فی الکشف عن عیوب المنافقین وفضحہم فی تخلفہم عن غزوة تبوک قال المسلمون واللہ لا نتخلف عن رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم ولا عن سریة بعثہا فلما قدم المدینة من تبوک وبعث السرایا نفر المسلمون جمیعا الی الغزو وترکوا النبی وحدہ فنزلت ہذہ الآیة فالمعنی لا ینبغی للمؤمنین ان ینفروا جمیعا ویترکوا النبی بل یجب ان ینقسموا قسمین طائفة تکون مع رسول اللہ وطائفة تنفر الی الجہاد لان ذلک ہو المناسب للوقت اذ کانت الحاجة داعیة الی ہذا الانقسام قسم للجہاد وقسم لتعلم العلم والفقه فی الدین لان احکام الشریعة کانت تتجدد شیئا بعد شئ والماکثون یحفظون ماتجدد فاذا قدم الغزاة علموہم ماتجدد فی غیبتہم ۱۲ جمل ٣١ــه قوله ولما وبخوا بضم الواو وکسر الموحدة المشددة من التوبیخ اے لیموا علی التخلف عن تبوک وارسل النبی صلی اللہ علیه وسلم سریة اے طائفة للغزو ۱۲ ک ٣٢ــه قوله نفروا اے خرجوا جمیعا حتی ازعن القوم فنزل قوله تعالیٰ وما کان المؤمنون لینفروا الآیة ۱۲ ٣٣ــه قوله فہلا اے فہی تحضیضیة والمعنی علی الطلب کانه قیل تخرج طائفة وتبقی اخریٰ ۱۲ جمل ٣٤ــه قوله ولینذروا قوم ہم عطف علی قوله لیتفقہوا وفیه اشارة اے انه ینبغی لطالب العلم العظیم مقصدہ بان لا یقصد بطلبه العلم تعلیم غیرہ والتعاظم به فی نفسه لا التکبر علی العباد والتشدق بالکلام ۱۲ صاوی

www.besturdubooks.wordpress.com

۱۵ ع۴ ۲ من الاحکام لعلهم یحذرون ۝ عقاب الله بامتثال امره ونهیه قال ابن عباس رضی فهذه مخصوصة
بالسرایا والتی قبلها بالنهی عن تخلف احد فیما اذا خرج النبی صلی الله علیه وسلم یایها الذین
امنوا قاتلوا الذین یلونکم من الکفار ای الاقرب فالاقرب منهم ولیجدوا فیکم غلظة شدة
ای اغلظوا علیهم واعلموا ان الله مع المتقین ۝ بالعون والنصر واذا ما انزلت سورة من
القران فمنهم ای المنافقین من یقول لاصحابه استهزاء ایکم زادته هذه ایمانا تصدیق
قال تعالی فاما الذین امنوا فزادتهم ایمانا لتصدیقهم بها وهم یستبشرون ۝ یفرحون
بها واما الذین فی قلوبهم مرض ضعف اعتقاد فزادتهم رجسا الی رجسهم کفرا الی
کفرهم لکفرهم بها وماتوا وهم کافرون ۝ اولا یرون بالیاء ای المنافقون والتاء
ایها المؤمنون انهم یفتنون یبتلون فی کل عام مرة او مرتین بالقحط والامراض
ثم لا یتوبون من نفاقهم ولا هم یذکرون ۝ یتعظون واذا ما انزلت سورة
فیها ذکرهم وقرأها النبی نظر بعضهم الی بعض یریدون الهرب یقولون هل
یرٰکم من احد اذا قمتم فان لم یرهم احد قاموا والا ثبتوا ثم انصرفوا علی
کفرهم صرف الله قلوبهم عن الهدی بانهم قوم لا یفقهون ۝ الحق لعدم تدبرهم
لقد جاءکم رسول من انفسکم ای منکم محمد صلی الله علیه وسلم عزیز شدید
علیه ما عنتم ای عنتکم ای مشقتکم ولقاؤکم المکروه حریص علیکم ان تهتدوا
بالمؤمنین رءوف شدید الرحمة رحیم ۝ یرید لهم الخیر فان تولوا عن الایمان بک
فقل حسبی کافی الله لا اله الا هو علیه توکلت به وثقت لا بغیره وهو رب العرش الکریم
۱۶ ع۷ ۵ العظیم ۝ خصه بالذکر لانه اعظم المخلوقات روی الحاکم فی المستدرک عن ابی بن کعب
قال اخر ایة نزلت لقد جاءکم رسول الی اخر السورة

سورة یونس مکیة الا فان کنت فی شک الایتین او الثلث او ومنهم من یؤمن به الایة مائة وتسع او عشر ایات

بسم الله الرحمن الرحیم ۝
الر الله اعلم بمراده بذلک تلک ای هذه الایات ایات الکتب القران والاضافة
بمعنی من الحکیم ۝ المحکم اکان للناس ای اهل مکة استفهام انکار والجار والمجرور

۵۱ قوله بالسرایا السریة قیل هی اسم لما زاد علی المائة الی الخمسمائة وما زاد الی ثمان مائة یقال له منسر وما زاد علیها الی اربعة آلاف یقال له جیش وما زاد علیها یقال له جحفل وجملة سرایاه التی ارسلها رسول الله صلی الله علیه وسلم ولم یخرج معها سبعة واربعون وغزواته التی خرج فیها بنفسه سبعة وعشرون قاتل فی ثمانیة منها فقط ۱۲ صاوی ۵۲ قوله قاتلوا الذین یلونکم لیست هذه الآیة ناسخة لآیة وقاتلوا المشرکین کافة علی التحقیق بل هذه الآیة تعلیم لآداب الحرب وبیان ان یبدأ بقتال الاقرب فالاقرب حتی یصلوا الی الابعد فبهذا یتمکنون من قتالهم کافة لان قتلهم دفعة واحدة لا یتصور ولذا قاتل رسول الله صلی الله علیه وسلم اولا قومه ثم انتقل الی سائر العرب ثم الی قتال اهل الکتاب ثم الی قتال اهل الروم والشام ثم بعد وفاته صلی الله علیه وسلم انتقل اصحابه الی قتال العراق ثم بعد ذلک الی سائر الامصار ۱۲ صاوی ۵۳ قوله یلونکم الخ فی المصباح الولی بمعنی القرب ومعنی یلونکم بالفارسیة جنگ کنید باآنکه نزدیک شما اند از کافران ۱۲ ۵۴ قوله ای الاقرب فالاقرب ای فی الدار والبلاد والنسب ۱۲ ۵۵ قوله غلظة شدة ای وعنفا فی القتال قبل القتال ۱۲ مدارک ۵۶ قوله ای اغلظوا علیهم فعلی هذا فی الآیة استعمال المسبب فی السبب فان وجدان الکفار غلظة المسلمین بسبب اغلاظ المسلمین علیهم ۱۲ ج ۵۷ قوله ایمانا ای یقینا وثباتا او خشیة او ایمانا بالسورة لانهم لم یکونوا آمنوا بها تفصیلا ۱۲ مد ۵۸ قوله یفرحون بها لانه کلما نزل شیء من القرآن ازدادوا ایمانا وهذا الحکم باق الی الآن فمن یفرح بکلام الله وبحاملیه فهو من المؤمنین الصادقین ومن ینفر من سماعه ومن حاملیه فهو اما کافر او قریب من الکفر ۱۲ صاوی ۵۹ قوله مرض ای شک ونفاق فهو فساد یحتاج الی علاج کالفساد فی البدن ۱۲ مد ۶۰ قوله وماتوا وهم کافرون هو اخبار عن اصرارهم علیه الی الموت ۱۲ مدارک ۶۱ قوله ثم لا یتوبون ای مع ان الابتلاء یقتضی الرجوع والتذکر ۱۲ ج ۶۲ قوله فیها ذکرهم ای فیها بیان احوالهم قوله وقرأها النبی ای علیهم فهذا مفروض فیما اذا حضروا المجلس نزولها وغرضه بهذا دفع تکرار هذا مع ما سبق ۱۲ جمل ۶۳ قوله نظر بعضهم الی بعض ای تغامزوا بالعیون انکارا للوحی وسخریة به قائلین هل یراکم احد من المسلمین لننصرف فانا لا نصبر علی استماعه ویغلبنا الضحک فنخاف الافتضاح بینهم او اذا ما انزلت سورة فی عیب المنافقین اشار بعضهم الی بعض هل یراکم من احد ان قمتم عن حضرته علیه السلام ۱۲ مد ۶۴ قوله یقولون هل یراکم یشیر الی ان جملة هل یراکم حال بتقدیر القول ۱۲ ک ۶۵ قوله فان لم یرهم احد قاموا عن المجلس والا ای وان رآهم احد ثبتوا فیه ۱۲ ک ۶۶ قوله ثم انصرفوا عطف علی نظر بعضهم والتراخی باعتبار وجدان الفرصة والوقوف علی عدم رؤیة احد من المؤمنین ای انصرفوا جمیعا من مجلس الوحی خوفا من الافتضاح الخ ابو السعود فیظهر من عبارته ان قوله ثم انصرفوا بیان لقیامهم من المجلس اذا لم یرهم احد فاموا ایوهم ان قوله ثم انصرفوا مغایر لهذا القیام مع انه عینه فعبارته لیست علی ما ینبغی ۱۲ جمل ۶۷ قوله لقد جاءکم رسول خطاب للعرب موبخ لهم فان اوصافه المذکورة تقتضی حبه والمسارعة فی امتثاله واتباعه فما بالکم تبغضونه وتتخلفون عنه یعنی لقد جاءکم ایها العرب رسول من انفسکم تعرفون نسبه وحسبه ۱۲ جمل ۶۸ قوله عزیز علیه ای شاق شدید علیه عنتکم ولقاؤکم المکروه فهو یخاف علیکم سوء العاقبة والوقوع فی العذاب ۱۲ ابو السعود ۶۹ قوله ای عنتکم یشیر الی ان ما مصدریة وهو مرفوع علی انه فاعل ۱۲ ک ۷۰ قوله حریص علیکم ای علی هدایتکم فالکلام علی حذف مضاف کما یؤخذ من صنیع الشارح وفی البیضاوی ای علی ایمانکم وصلاح شأنکم ۱۲ ج ۷۱ قوله رءوف شدید الرحمة وانما قدم مع ان الابلغ محافظة علی الفاصلة ۱۲ ک ۷۲ قوله فان تولوا ای فان اعرضوا عن الایمان بک وناصبوک ۱۲ مد ۷۳ قوله العرش هو اعظم خلق الله خلق مطافا لاهل السماء وقبلة للدعاء ۱۲ مدارک ۷۴ قوله الکرسی قد اعترض بعضهم علی هذا التفسیر بان العرش غیر الکرسی وان الکرسی اصغر من العرش فکیف یفسر به وهو مدفوع بان المسئلة خلافیة فالمشهور ما سمعته وقیل انهما اسمان لشیء واحد فالعرش والکرسی معناهما الجسم العظیم المحیط بجمیع المخلوقات المسمی بالعرش علی القول المشهور ۱۲ جمل ۷۵ قوله سورة یونس سمیت السورة بذلک لذکر اسمه فیها وقصته وقد جرت عادة الله بتسمیة السورة ببعض اجزائها ۱۲ صاوی ۷۶ قوله الآیتین او الثلاث هذا الترديد مبنی علی الخلاف فی ان اخر الآیة الثانیة من الخاسرین فتکون الثالثة الی الالیم او ان اخرها الالیم فیکون قوله ولا تکونن من الذین کذبوا الی قوله الالیم آیة واحدة وقوله او ومنهم الخ یعنی ان المدنی منها علی هذا القول ثلاث آیات او اربع بزیادة ومنهم من یؤمن به علی ما تقدم وعبارة الخازن نزلت بمکة الا ثلاث آیات وهی فان کنت فی شک مما انزلنا الیک الی آخر الثلاث قاله ابن عباس وبه قال قتادة وفی روایة اخری عن ابن عباس ان فیها من المدنی قوله ومنهم من یؤمن به ومنهم من لا یؤمن به الآیة انتهت من الجمل وفی الکبیر عن ابن عباس رضی الله عنهما ان هذه السورة مکیة الا قوله ومنهم من یؤمن به ومنهم من لا یؤمن به وربک اعلم بالمفسدین فانها مدنیة نزلت فی الیهود ۱۲ ۷۷ قوله تلک آیات الکتاب یحتمل ان یکون اشارة الی ما فی هذه السورة من الآیات ویحتمل ان یکون اشارة الی ما تقدم علی هذه السورة من آیات القرآن وعبارة ابی السعود تلک اشارة الیها اما علی تقدیر کون الر مسرودة علی نمط التعدید فقد نزل حضورها بذکرها منزلة ذکرها فاشیر الیها کانه قیل هذه الکلمات المؤلفة من جنس هذه الحروف المبسوطة الخ واما علی تقدیر کونه اسما للسورة فقد نوهت بالاشارة الیها بعد تنویهها بتعیین اسمها او الامر بذکرها او بقراءتها ۱۲ ۷۸ قوله ای هذه الآیات ای آیات السورة وانما صحت الاشارة الی الآیات مع انه لم یسبق ذکرها لکونها فی حکم الحاضر کما یقال فی الصکوک هذا ما اشتری فلان واوثر لفظ تلک للتعظیم ولکونها فی حکم الغائب من وجه ۱۲ ک ۷۹ قوله القرآن ویحتمل اللوح المحفوظ والاضافة بمعنی من وهی المبینة وشرطها ان یصح اطلاق اسم المجرور بها علی المبین والمعنی آیات السورة آیات هی القرآن ۱۲ ۸۰ قوله والاضافة بمعنی من ای لان هذه السورة بعض القرآن ۱۲ ۸۱ قوله المحکم اشار به الی ان فعیلا بمعنی مفعول والمحکم معناه الممتنع من الفساد فیکون المراد منه انه لا یمحوه الماء ولا تحرقه النار ولا تغیره الدهور والمراد منه براءته عن الکذب والتناقض ۱۲ کبیر ۸۲ قوله الحکم بفتح الکاف فعیل بمعنی مفعل ای حکم آیاته او الحکم عن الکذب ۱۲ کمالین ۸۳ قوله استفهام انکار ای والمعنی لا یلیق ولا ینبغی لاهل مکة ان یتعجبوا من ارساله صلی الله علیه وسلم حیث قالوا العجب ان الله لم یجد رسولا یرسله الی الناس الا یتیم ابی طالب ۱۲ صاوی ۸۴ قوله آخر آیة الخ المراد بالآیة الجنس والا فالمذکور آیتان وهذا القول مرجوح والراجح ان آخر آیة نزلت واتقوا یوما ترجعون فیه الی الله ۱۲ جمل ؛

www.besturdubooks.wordpress.com

لـه قوله حال من قوله اے وكان صفة له متعلقة بمحذوف فلما تقدم صار حالا ١٢ ك لـه قوله وهو اسمها اے قوله تعالى ان اوحينا اسم كان وقوله على الاولى اے على القراءة الاولى وهى قراءة النصب وهذه الجملة معترضة بين المبتدأ والخبر ١٢ لـه قوله مفسرة اے لقوله تعالى اوحينا ١٢ لـه قوله قدم صدق من اضافة الموصوف الى الصفة كمسجد الجامع وصلوة الاولى وفائدة هذه الاضافة التنبيه على زيادة الفضل ومدح القدم لان كل شئ اضيف الى الصدق فهو ممدوح وبعد فسر الشارح السلف الذى هو معنى القدم بالاجر فيكون المراد بالسلف ما اسلفوه وقدموه من الثواب ومعنى تقديمهم للثواب تقديمهم بسببه فلذا قال بما قدموه من الاعمال ١٢ خازن لـه قوله سلف كذا روى الحاكم فى تفسيره عن ابى بن كعب باسناد صحيح وفى القاموس السلف كل عمل صالح قدمته او فرط لك وكل من تقدمك من آبائك وقرابتك ولذا فسر المص بقوله اے اجرا ١٢ ك لـه قوله بما قدموا من الاعمال كذا روى عن ابن عباس فى تفسير الآية فسمى الاجر قدما لترتبه على اعمال قدموها ولابن جرير فى قوله قدم صدق صلوتهم وصومهم وتسبيحهم وصدقتهم هذا وقال الزمخشرى والزجاج المراد بقدم صدق السابقة والفضل والمنزلة الرفيعة ولما كان السعى والسبق بالقدم سمى السعى المعهود قدما كما سمى النعمة يدا لما كانت صادرة عنها واضافتها اے الصدق دلالة على زيادة فضل وانه قدم تحقيقا ١٢ ك لـه قوله والمشار اليه الخ اے على قراءة لساحر وهذا القراءة لابن كثير والكوفيين ١٢ بيضاوى لـه قوله ان ربكم الله هذا رد عليهم فى تعجبهم والمعنى لا ينبغى لكم التعجب من ارسال الرسول لان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فمن كان قادرا على ذلك فلا يستغرب عليه ارسال رسول ١٢ صاوى

حال من قوله عجبا بالنصب خبر كان وبالرفع اسمها والخبر وهو اسمها على الاولى ان اوحينا اے
ايحاؤنا الى رجل منهم محمد صلى الله عليه وسلم ان مفسرة انذر خوف الناس الكافرين بالعذاب وبشر الذين
امنوا ان اى بان لهم قدم سلف صدق عند ربهم اى اجرا حسنا بما قدموا من الاعمال قال
الكفرون ان هذا القرآن المشتمل على ذلك لسحر مبين ○ بين وفى قراءة لساحر والمشار اليه النبى
صلى الله عليه وسلم ان ربكم الله الذى خلق السموت والارض فى ستة ايام من ايام الدنيا اے فى
قدرها لانه لم يكن ثم شمس ولا قمر ولو شاء لخلقهن فى لمحة والعدول عنه لتعليم خلقه التثبت
ثم استوى على العرش استواء يليق به يدبر الامر بين الخلائق ما من زائدة شفيع يشفع لاحد
الا من بعد اذنه رد لقولهم ان الاصنام تشفع لهم ذلكم الخالق المدبر الله ربكم فاعبدوه
وحدوه افلا تذكرون ○ بادغام التاء فى الاصل فى الذال اليه تعالى مرجعكم جميعا وعد الله
حقا مصدران منصوبان بفعلهما المقدر انه بالكسر استينافا والفتح على تقدير اللام يبدؤا
الخلق اى بداه بالانشاء ثم يعيده بالبعث ليجزى ليثيب الذين امنوا وعملوا الصلحت بالقسط
والذين كفروا لهم شراب من حميم ماء بالغ نهاية الحرارة وعذاب اليم مؤلم بما كانوا يكفرون
اى ليثيب بسبب كفرهم هو الذى جعل الشمس ضياء ذات ضياء اى نور والقمر نورا وقدره
من حيث سيره منازل ثمانية وعشرين منزلا فى ثمان وعشرين ليلة من كل شهر ويستتر
ليلتين ان كان الشهر ثلاثين يوما وليلة ان كان تسعة وعشرين يوما لتعلموا بذلك عدد
السنين والحساب ما خلق الله ذلك المذكور الا بالحق لا عبثا تعالى عن ذلك يفصل بالياء
والنون يبين الايت لقوم يعلمون ○ يتدبرون ان فى اختلاف اليل والنهار بالذهاب و
المجئ والزيادة والنقصان وما خلق الله فى السموت من ملائكة وشمس وقمر ونجوم وغير ذلك
وفى الارض من حيوان وجبال وبحار وانهار واشجار وغيرها لايت دلالات على قدرته تعالى
لقوم يتقون ○ فيؤمنون خصهم بالذكر لانهم المنتفعون بها ان الذين لا يرجون لقاءنا
بالبعث ورضوا بالحيوة الدنيا بدل الاخرة لانكارهم لها واطمانوا بها سكنوا اليها
والذين هم عن ايتنا دلائل وحدانيتنا غفلون ○ تاركون النظر فيها اولئك ماوهم
النار بما كانوا يكسبون ○ من الشرك والمعاصى ان الذين امنوا وعملوا

لـه قوله من ايام الدنيا وعن ابن عباس انها ستة ايام من ايام الآخرة كل يوم منها كالف سنة ورجح الاول لكونه تعريفا بما نعرفه ولما فيه من الدلالة على القدرة الباهرة بخلق هذه الاجرام العظيمة فى مثل تلك المدة اليسيرة والمراد باليوم اليوم بليلة لا النهار فقط كذا قيل ١٢ ك لـه قوله عنه اے عن الخلق فى اللمحة الى ستة ايام ١٢ ك لـه قوله استواء يليق به هذه طريقة السلف المفوضين وطريقة الخلف المؤولين ان المراد بالاستواء الاستيلاء بالقهر والتصرف وفى الكرخى فى استواء يليق به يشير الى ان الاستواء على العرش صفة له سبحانه بلا كيف ومعناه انه سبحانه استوى على العرش على الوجه الذى عناه منزها عن التمكن والاستقرار وايضا ظاهر الآية يدل على انه تعالى انما استوى على العرش بعد خلق السموات والارض لان كلمة ثم للتراخى وذلك يدل على انه تعالى كان قبل العرش غنيا عن العرش فلما خلق العرش امتنع ان ينقلب حقيقته وذاته عن الاستغناء الى الحاجة فوجب ان يبقى بعد خلق العرش غنيا عن العرش ومن كان كذلك امتنع ان يكون مستقرا على العرش فثبت بما ذكرنا انه لا يمكن حمل هذه الآية على ظاهرها بل انما هذا البيان جلالة ملكه وجلالة سلطانه بعد بيان عظمة شانه وسعة قدرته بما من خلق هاتيك الاجرام العظام ١٢ ج لـه قوله يدبر التدبير النظر فى ادبار الامور لتجئ محمودة العاقبة والمراد ههنا التقدير على الوجه الاتم الاكمل والمراد بالامر امر ملكوت السموات والارض والعرش وغير ذلك من الجزئيات الحادثة شيئا فشيئا على اطوار شتى وانحاء لا تكاد تحصى من المناسبات والمباينات فى الذوات والصفات والازمنة والاوقات ١٢ ابو السعود لـه قوله رد لقولهم ان الاصنام هذا الرد غير تام لانهم لما ادعوا شفاعتها قد يدعون الاذن لها فكيف يتم هذا الرد ولا دلالة فيها على انهم لا يؤذن لهم ١٢ جمل لـه قوله بفعلهما اے وعد الله وعدا وحق حقا والاول مؤكد لقوله اليه مرجعكم وهو وعد من الله فيكون مؤكدا لنفسه والثانى مؤكد لغيره لما كان تحتمله ١٢ ك لـه قوله يبدؤا الخلق اے المخلوق والمضارع بمعنى الماضى كما قال الشارح وعبر بها استحضارا للصورة الغريبة ١٢ جمل لـه قوله والذين كفروا غاير الاسلوب اشارة الى انهم يستحقون العذاب بسبب اعمالهم واما المؤمنون فثوابهم بفضل الله والى ان المقصود من البدء والاعادة انما هو الثواب واما العقاب فكانه عرض للكفار من سوء اعتقادهم واعمالهم ١٢ صاوى لـه قوله ضياء الضياء لا يخلو امن احد الامرين اما ان يكون جمع ضوء كسوط وسياط وحوض وحياض او مصدر ضاء يضوء ضياء كقولك قام قياما وصام صياما وعلى اے الوجهين حملته فالمضاف محذوف والمعنى جعل الشمس ذات ضياء والقمر ذات نور ويجوز ان يكون من غير ذلك لانه لما عظم الضوء والنور فيهما جعلا نفس الضياء والنور كما يقال للرجل الكريم انه كرم وجود ١٢ كبير لـه قوله ذات ضياء اشار بذلك الى ان ضياء مصدر ويحتمل انه جمع ضوء والمعنى ذات اضواء كثيرة والضوء هو النور القوى العظيم فهو اخص من مطلق نور وقيل الضياء ما كان ذاتيا والنور ما كان مكتسبا من غيره فما قام بالشمس يقال له ضياء وما قام بالقمر يقال له نور والحق ان الشعاع الفائض من الشمس قيل جوهر وقيل عرض والحق انه عرض لقيامه بالاجرام ١٢ صاوى لـه قوله من حيث سيره اے القمر وتخصيصه بسرعة سيره وانا طة احكام الشرع ١٢ ك لـه قوله منازل لما لم يصح تقدير نفس القمر منازل اول بتقدير المضاف فى الاول او الثانى اے سير القمر منازل او القمر ذات منازل والمص جعلها منازل مبالغة من حيث سيره ١٢ ك لـه قوله ثمانية وعشرين منزلا وهى منقسمة على اثنى عشر برجا وهى الحمل والثور والجوزا والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدى والدلو والحوت لكل برج منزلان وثلث منزل وينزل القمر كل ليلة منزلا منها الى انقضاء ثمانية وعشرين ١٢ لـه قوله ليلتين اے الليل الثامن والعشرون والتاسع والعشرون ١٢ ك لـه قوله ان كان الشهر ثلثين الخ تبع فى ذلك الشيخ البغوى لكن ذلك خلاف المشاهدة بل قد يستتر ثلث ليال عند كون الشهر كاملا وليلتين عند كونه ناقصا كما لا يخفى على من جرب بالمشاهدة ثم اطلعت على شاهد لما ذكرت من قول العلامة القوشجى فى شرح التذكرة واقل ما يختفى ولا يرى صباحا ولا مساء ليلتان واكثر ثلث ليل ١٢ ك لـه قوله والحساب معطوف على عدد مسلط عليه تعلموا ولا يجوز جره عطفا على السنين لان الحساب لا يعلم عدده ولذا قال ابو عمرو عن الحساب انصبه ام تجره فقال ومن يدرى ما عدد الحساب كناية عن كونه لا يجوز جره ١٢ صاوى لـه قوله ان فى اختلاف الليل والنهار اے فى تعاقبهما وكون كل منهما خلفة للآخر بحسب طلوع الشمس وغروبها او فى تفاوتهما فى انفسهما بازدياد كل منهما وانتقاص الآخر باختلاف حال الشمس بالنسبة الينا قربا وبعدا بحسب الازمنة او فى اختلافهما وتفاوتهما بحسب الامكنة اما فى الطول والقصر فان البلاد القريبة من القطب الشمالى ايامها الصيفية اطول ولياليها الصيفية اقصر من ايام البلاد البعيدة منه ولياليها واما فى انفسهما فان كروية الارض تقتضى ان يكون بعض الاوقات فى بعض الاماكن ليلا وفى مقابله نهارا ١٢ ج لـه قوله لقوم يتقون خصهم بالذكر لانهم الخ اے فيه عطف الصفة على الصفة تنبيها على انهم جامعون بينهما وان كلا منهما صالحة لان تكون سببا للوعيد واما للاختلاف فانه قيد عوتهم الحذر اے النظر ١٢ مدارك لـه قوله والذين هم الخ العطف اما من قبيل عطف الصفة على الصفة تنبيها على انهم جامعون بينهما وان كلا منهما صالحة لان تكون سببا للوعيد واما للاختلاف الفريقين والاول المشركون والثانى اهل الكتاب ١٢ كمالين ؛

لـه اے وهو اسمها على الاولى ١٢ ع لـه وشرطه ايضا موجود فهو ان تسبق بجملة فيها معنى القول دون حروفه ففى اوحينا معنى القول ١٢

٥١ قوله يهديهم ربهم بايمانهم اي يسددهم بسبب ايمانهم للاستقامة على سلوك السبيل المؤدي الى الثواب ولذلك جعل قوله تجري من تحتهم الانهار الخ بيانا له وتفسيرا اذ التمسك بسبب السعادة كالوصول اليها او يهديهم في الآخرة بنور ايمانهم الى طريق الجنة ومنه الحديث ان المومن اذا خرج من قبره صور له عمله في صورة حسنة فيقول انا عملك فيكون له نورا وقائدا الى الجنة والكافر اذا خرج من قبره صور له عمله في صورة سيئة فيقول له انا عملك فينطلق به حتى يدخله النار وهذا دليل على ان الايمان المجرد منج حيث قال بايمانهم ولم يضم اليه العمل الصالح ١٢ مدارك ٥٢ قوله بايمانهم اي بسبب تصديقهم بالله ورسله وبسبب اعمالهم الصالحة ايضا فالايمان والاعمال الصالحة سببان موصلان لدار السعادة او المراد بالايمان الكامل ليشمل الاعمال ١٢ صاوي ٥٣ قوله تجري من تحتهم الانهار اي بين ايديهم كقوله سبحانه وهذه الانهار تجري من تحتي او تجري وهم على سرر مرفوعة وارائك مصفوفة والجملة مستانفة او خبر ثان لانهم او حال من مفعول يهديهم على تقدير كون المهدى عليه ما يريدونه في الجنة ١٢ ابو السعود ٥٤ قوله في جنات النعيم خبر آخر او حال اخرى منه او من الانهار او متعلق بتجري او بيهدي ١٢ ٥٥ قوله سبحانك اللهم الخ هي كلمة تنزيه لله من كل سوء ورديا ان اهل الجنة يلهمون الحمد والتسبيح كما يلهمون النفس قال اهل التفاسير هذه الكلمة علامة بين اهل الجنة والخدم في الطعام فاذا ارادوا الطعام قالوا سبحانك اللهم فاتوهم في الوقت بما يشتهون على الموائد كل مائدة ميل في ميل على كل مائدة سبعون الف صحفة وفي كل صحفة لون من الطعام لا يشبه بعضها بعضا فاذا فرغوا من الطعام حمدوا الله فذلك قوله وآخر دعواهم ان الحمد لله رب العلمين ١٢ خازن ٥٦ قوله وتحيتهم التحية التكرمة بالحالة الجليلة اصلها احياك الله حياة طيبة اي ما يحيي به بعضهم بعضا او تحية الملائكة اياهم ١٢ ٥٧ قوله فيها سلام اي يحيي بعضهم بعضا بالسلام او هي تحية الملائكة اياهم واضيف المصدر الى المفعول او تحية الله لهم ١٢ مدارك ٥٨ قوله وآخر دعواهم الخ اي وخاتمة دعائهم الذي هو التسبيح ١٢ مد ٥٩ قوله ان مفسرة وقيل مخففة اصله انه ١٢ كمالين ٦٠ قوله ونزل الخ اي لما بين الله سبحانه وتعالى انه يجيب الداعي بالخير ادب عباده بانهم لا يطلبون الشر بل يطلبون الخير فيعطون وقوله لما استعجل المشركون قيل هم النضر بن حارث وغيره حيث قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء ١٢ صاوي ٦١ قوله اي كاستعجالهم الخ يريد انه منصوب بنزع الخافض وهو كاف التشبيه والمعنى ولو عجل لهم الشر عند استعجالهم به كاستعجالهم بالخير فقال الزمخشري اصله ولو يعجل الله للناس الشر تعجيله لهم بالخير فوضع استعجالهم بالخير موضع تعجيل بالخير اشعارا بسرعة اجابته لهم حتى كان استعجالهم بالخير تعجيل لهم انتهى ١٢ ك ٦٢ قوله واذا مس الانسان الضر وجه مناسبة هذه الآية لما قبلها انه لما وبخهم على الدعاء بالشر لانفسهم بين هنا غاية تجزيهم وضعفهم وانهم لا يقدرون على ايجاد شئ ولا اعدامه ١٢ صاوي ٦٣ قوله كان لم يدعنا الخ اي استمر على الطريقة الاولى قبل ان يصيبه الضر ونسي ما كان فيه من الجهد والبلاء كان لم يدعنا ولم يطلب منا كشف ضر مسه ١٢ ٦٤ قوله كان لم يدعنا اي ضر مسه معناه بالفارسية گويا كه هيچ نخوانده مارا بسوئے ضرے كه رسيد بوے والمعنى بعد كشف ضره رجع الى حالته الاولى وترك الدعاء ١٢ ٦٥ قوله ما كانوا يعملون اي من العصيان قال ابن جريج كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون من الدعاء عند البلاء وترك الشكر عند الرخاء وقيل معناه زين لكم اعمالكم كذلك زين للمسرفين الذين كانوا من قبلكم اعمالهم ١٢ مع ٦٦ قوله لننظر كيف تعملون اي ليظهر متعلق علمنا ونعاملهم معاملة من ينظر وفي الكلام استعارة تمثيلية حيث شبه حال العباد مع ربهم بحال رعية مع سلطانها في امهالهم لينظر ماذا تفعل واستعير الاسم الدال على المشبه به للمشبه على سبيل التمثيل والتقريب ولله المثل الاعلى ١٢ صاوي ٦٧ قوله او بدله بان تجعل مكان آية عذاب آية رحمة وتسقط ذكر الآلهة وذم عبادتها فامر بان يجيب عن التبديل لانه داخل تحت قدرة الانسان وهو ان يضع مكان آية عذاب آية رحمة وان يسقط ذكر الآلهة بقوله قل ما يكون لي اي ما يحل لي ان ابدله من تلقاء نفسي اي قبل نفسي ١٢ مدارك ٦٨ قوله ولا ادراكم ادرى فعل ماض وفاعله مستتر يعود الى الله والكاف مفعول به ١٢ جمل ٦٩ قوله ما قبله اي لو شاء الله ما تلوته ولا اعلمكم به على لساني ١٢ ك ٧٠ قوله بلام اي بدل لا النافية اي لو شاء الله ما تلوته عليكم ولاعلمكم الله به على لسان غيري والمعنى انه الحق الذي لا محيص عنه ولو لم ارسل به لارسل غيري ١٢ ك ٧١ قوله فقد لبثت فيكم عمرا هذا هو وجه الاحتجاج عليهم والمعنى ان كفار مكة شاهدوا رسول الله قبل مبعثه وعلموا احواله وانه كان اميا لم يقرأ كتابا ولا تعلم من احد وذلك مدة اربعين سنة ثم بعد ما جاءهم بكتاب عظيم الشان مشتمل على نفائس العلوم والاحكام والآداب ومكارم الاخلاق فكل من له عقل سليم وفهم ثابت يعلم ان هذا القرآن من عند الله لا من عند نفسه ١٢ صاوي ٧٢ قوله عمرا بضمتين الحياة والجمع اعمار كما في القاموس قال ابو البقاء ينصب نصب الظروف اي مقدار عمر او مدة عمر قال ابن الشيخ اي مدة متطاولة وهي اربعين سنة ١٢ روح البيان ٧٣ قوله فمن اظلم الخ في هذه الآية بيان ان الكاذب على الله والمكذب بآياته في الكفر سواء ١٢ مد ٧٤ قوله ويقولون عنها اي في شانها وفي حقها هؤلاء شفعاؤنا عند الله ١٢ جمل ٧٥ قوله قل اتنبئون الله الخ اي اتخبرونه بكونهم شفعاء عنده وهو انباء بما ليس بمعلوم لله واذا لم يكن له معلوما وهو العالم بجميع المعلومات لم يكن شيئا ١٢ مدارك ٧٦ قوله بالا يعلم المقصود نفي وجود الشريك بنفي لازمه لان علمه تعالى محيط بكل شئ فلو كان موجودا لعلمه الله وحيث كان غير معلوم لله وجب ان لا يكون موجودا وهذا مثل مشهور فان الانسان اذا اراد نفي الشئ وقع منه يقول ما علم الله ذلك مني اي لم يحصل ذلك مني قط ١٢ صاوي ٧٧ قوله سبحانه وتعالى عما يشركون نزه ذاته عن ان يكون له شريك وبالتاء قرأه حمزة وعلي وما موصولة او مصدرية اي عن الشركاء الذين يشركونهم به او عن اشراكهم ١٢ مدارك ٧٨ قوله من لدن آدم الى نوح ويجمع بينهما بان عبادة الله وحده استمرت من آدم الى نوح فظهر في امة نوح من يعبد غير الله قال تعالى في شانهم وقالوا لا تذرن آلهتكم الخ فاخذوا بالطوفان واستمر من يعبد الله وحده الى زمان ابراهيم فظهر من امته من يعبد غير الله فاهلكوا بالبعوض واستمر من يعبد الله وحده الى ان ظهر عمرو بن لحي وهو اول من بحر البحائر وسيب السوائب في الجاهلية الى ان ظهر سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ١٢ صاوي
ع قوله استعجالهم اي اجابة دعائهم بالشر مما لهم فيه مضرة ومكروه في نفس او مال ١٢ جمل

الصّٰلِحٰتِ يَهْدِيْهِمْ يرشدهم رَبُّهُمْ بِاِيْمَانِهِمْ به بان يجعل لهم نورا يهتدون به يوم القيمة تَجْرِيْ مِنْ
تَحْتِهِمُ الْاَنْهٰرُ فِيْ جَنّٰتِ النَّعِيْمِ ○ دَعْوٰىهُمْ فِيْهَا طلبهم لما يشتهونه في الجنة ان يقولوا سُبْحٰنَكَ اللّٰهُمَّ اي
يا الله فاذا ما طلبوه بين ايديهم وَتَحِيَّتُهُمْ فيما بينهم فِيْهَا سَلٰمٌ وَاٰخِرُ دَعْوٰىهُمْ اَنِ مفسرة الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○
ع ١٠/٦ ونزل لما استعجل المشركون العذاب وَلَوْ يُعَجِّلُ اللّٰهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ اي كاستعجالهم بِالْخَيْرِ
لَقُضِيَ بالبناء للمفعول وللفاعل اِلَيْهِمْ اَجَلُهُمْ بالرفع والنصب بان يهلكهم ولكن يمهلهم فَنَذَرُ نترك
الَّذِيْنَ لَا يَرْجُوْنَ لِقَآءَنَا فِيْ طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُوْنَ ○ يترددون متحيرين وَاِذَا مَسَّ الْاِنْسَانَ الكافر الضُّرُّ
المرض والفقر دَعَانَا لِجَنْۢبِهٖٓ اي مضطجعا اَوْ قَاعِدًا اَوْ قَآئِمًا اي في كل حال فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهٗ مَرَّ
على كفره كَاَنْ مخففة واسمها محذوف اي كانه لَّمْ يَدْعُنَآ اِلٰى ضُرٍّ مَّسَّهٗ كَذٰلِكَ كما زين له الدعاء عند الضر
والاعراض عند الرخاء زُيِّنَ لِلْمُسْرِفِيْنَ المشركين مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ وَلَقَدْ اَهْلَكْنَا الْقُرُوْنَ الامم مِنْ
قَبْلِكُمْ يا اهل مكة لَمَّا ظَلَمُوْا بالشرك وَ قد جَآءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ الدالات على صدقهم وَمَا كَانُوْا
لِيُؤْمِنُوْا عطف على ظلموا كَذٰلِكَ كما اهلكنا اولئك نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِيْنَ ○ الكافرين ثُمَّ جَعَلْنٰكُمْ يا
اهل مكة خَلٰٓئِفَ جمع خليفة فِي الْاَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُوْنَ ○ فيها وهل تعتبرون بهم
فتصدقوا رسلنا وَاِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِمْ اٰيَاتُنَا القران بَيِّنٰتٍ ظاهرات حال قَالَ الَّذِيْنَ لَا يَرْجُوْنَ لِقَآءَنَا لا يخافون
البعث ائْتِ بِقُرْاٰنٍ غَيْرِ هٰذَآ ليس فيه عيب آلهتنا اَوْ بَدِّلْهُ من تلقاء نفسك قُلْ لهم مَا يَكُوْنُ ينبغي لِيْٓ اَنْ
اُبَدِّلَهٗ مِنْ تِلْقَآئِ قبل نَفْسِيْ اِنْ ما اَتَّبِعُ اِلَّا مَا يُوْحٰٓى اِلَيَّ اِنِّيْٓ اَخَافُ اِنْ عَصَيْتُ رَبِّيْ بتبديله عَذَابَ يَوْمٍ
عَظِيْمٍ ○ هو يوم القيمة قُلْ لَّوْ شَآءَ اللّٰهُ مَا تَلَوْتُهٗ عَلَيْكُمْ وَلَآ اَدْرٰىكُمْ اعلمكم بِهٖ ولا نافية عطف على ما قبله
وفي قراءة بلام جواب لو اي لاعلمكم به على لسان غيري فَقَدْ لَبِثْتُ مكثت فِيْكُمْ عُمُرًا سنينا اربعين مِّنْ
قَبْلِهٖ لا احدثكم بشئ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ○ انه ليس من قبلي فَمَنْ اي لا احد اَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا
بنسبة الشريك اليه اَوْ كَذَّبَ بِاٰيٰتِهٖ القران اِنَّهٗ اي الشان لَا يُفْلِحُ يسعد الْمُجْرِمُوْنَ ○ المشركون وَيَعْبُدُوْنَ
مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اي غيره مَا لَا يَضُرُّهُمْ ان لم يعبدوه وَلَا يَنْفَعُهُمْ ان عبدوه وهو الاصنام وَيَقُوْلُوْنَ
عنها هٰٓؤُلَآءِ شُفَعَآؤُنَا عِنْدَ اللّٰهِ قُلْ لهم اَتُنَبِّئُوْنَ اللّٰهَ تخبرونه بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمٰوٰتِ وَلَا فِي الْاَرْضِ
استفهام انكار اي لو كان له شريك لعلمه اذ لا يخفى عليه شئ سُبْحٰنَهٗ تنزيها له وَتَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ○
معه وَمَا كَانَ النَّاسُ اِلَّآ اُمَّةً وَّاحِدَةً على دين واحد وهو الاسلام من لدن آدم الى نوح

قوله الی عمرو بن لحی وهو اول من بحر البحائر وسیب السوائب فی الجاهلیة ۱۲ جمل قوله فیما فیه یختلفون ای فیما اختلفوا فیه ولیمیز الحق من الباطل وسبق کلمة بتاخیر لحکمة وهی ان هذه الدار دار تکلیف وتلک الدار دار ثواب وعقاب ۱۲ مد قوله لولا انزل علیه آیة من ربه ارادوا بها آیة من الآیات التی اقترحوا علے حدة وقالوا لن نؤمن لک حتی تفجر لنا من الارض ینبوعا الخ کانهم لفرط عتوهم لم یعتدوا بما نزل علیه من الآیات کالقرآن من جنس الآیات واقترحوا غیرها ۱۲ ج قوله کما کان للانبیاء السابقین من الناقة لصالح والعصا والید لموسی علے نبینا وعلیهم السلام کانهم لم یعتدوا بما انزل علیه صلی الله علیه وسلم من الآیات العظام المتکاثرة التی لم ینزل علی احد من الانبیاء مثله وکفی بالقرآن آیة باقیة علی الدهر ۱۲ ک قوله کما کان للانبیاء ارادوا آیة من الآیات التی اقترحوها کانهم لفرط العتو والفساد ونهایة التمادی فی المکابرة والعناد لم یعدوا البینات النازلة علیه الصلوٰة والسلام من جنس الآیات واقترحوا غیرها مع انه قد انزل علیه من الآیات الباهرة والمعجزات المتکاثرة ما یضطرهم الی الانقیاد والقبول لو کانوا من ارباب العقول ۱۲ ابو السعود قوله واذا اذقنا الناس رحمة هذا جواب آخر عن قول اہل مکة لولا انزل علیه آیة من ربه وذلک لما اشتد من اہل مکة العناد وعدم الاذعان ابتلاهم الله بالقحط سبع سنین ثم رحمهم بعد ذلک بانزال المطر والخصب فجعلوا ذلک هزوا وسخریة واضافوا النافع الی الاصنام وقالوا لو کان القحط بسبب ذنوبنا کما یقول محمد ما حصل لنا بعد ذلک الخصب لانا لم نتب فاذا کان کذلک فعلی تقدیر ان یعطوا ما سالوا من انزال ما طلبوه لا یؤمنون ۱۲ صاوی

وقیل من عهد ابراهیم الی عمرو بن لحی فَاخْتَلَفُوْا بان ثبت بعض وکفر بعض وَلَوْلَا کَلِمَةٌ سَبَقَتْ
مِنْ رَّبِّکَ بتاخیر الجزاء الی یوم القیمة لَقُضِیَ بَیْنَهُمْ ای الناس فی الدنیا فِیْمَا فِیْهِ یَخْتَلِفُوْنَ من الدین
بتعذیب الکافرین وَیَقُوْلُوْنَ ای اہل مکة لَوْلَا هلا اُنْزِلَ عَلَیْهِ علی محمد اٰیَةٌ مِّنْ رَّبِّهٖ کما کان
للانبیاء من الناقة والعصا والید فَقُلْ لهم اِنَّمَا الْغَیْبُ ما غاب عن العباد ای امره لِلّٰهِ ومنه الآیات
فلا یاتی بها الا هو وانما علی التبلیغ فَانْتَظِرُوْا العذاب ان لم تؤمنوا اِنِّیْ مَعَکُمْ مِّنَ الْمُنْتَظِرِیْنَ ○ وَ
اِذَآ اَذَقْنَا النَّاسَ ای کفار مکة رَحْمَةً مطرا وخصبا مِّنْۢ بَعْدِ ضَرَّآءَ بؤس وجدب مَسَّتْهُمْ اِذَا لَهُمْ
مَّکْرٌ فِیْۤ اٰیَاتِنَا بالاستهزاء والتکذیب قُلْ لهم اللّٰهُ اَسْرَعُ مَکْرًا مجازاة اِنَّ رُسُلَنَا الحفظة یَکْتُبُوْنَ
مَا تَمْکُرُوْنَ ○ بالتاء والیاء هُوَ الَّذِیْ یُسَیِّرُکُمْ وفی قراءة ینشرکم فِی الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتّٰۤی اِذَا کُنْتُمْ فِی الْفُلْکِ
السفن وَجَرَیْنَ بِهِمْ فیه التفات عن الخطاب بِرِیْحٍ طَیِّبَةٍ لینة وَّفَرِحُوْا بِهَا جَآءَتْهَا رِیْحٌ عَاصِفٌ شدیدة
الهبوب تکسر کل شیء وَّجَآءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ کُلِّ مَکَانٍ وَّظَنُّوْۤا اَنَّهُمْ اُحِیْطَ بِهِمْ ای اهلکوا دَعَوُا اللّٰهَ
مُخْلِصِیْنَ لَهُ الدِّیْنَ الدعاء لَئِنْ لام قسم اَنْجَیْتَنَا مِنْ هٰذِهٖ الاهوال لَنَکُوْنَنَّ مِنَ الشّٰکِرِیْنَ ○ الموحدین
فَلَمَّآ اَنْجٰهُمْ اِذَا هُمْ یَبْغُوْنَ فِی الْاَرْضِ بِغَیْرِ الْحَقِّ بالشرک یٰۤاَیُّهَا النَّاسُ اِنَّمَا بَغْیُکُمْ ظلمکم عَلٰۤی اَنْفُسِکُمْ
لان اثمه علیها هو مَّتَاعَ الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا تمتعون فیها قلیلا ثُمَّ اِلَیْنَا مَرْجِعُکُمْ بعد الموت فَنُنَبِّئُکُمْ بِمَا کُنْتُمْ
تَعْمَلُوْنَ ○ فنجازیکم علیه وفی قراءة بنصب متاع ای تتمتعون اِنَّمَا مَثَلُ صفة الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا کَمَآءٍ
مطر اَنْزَلْنٰهُ مِنَ السَّمَآءِ فَاخْتَلَطَ بِهٖ بسببه نَبَاتُ الْاَرْضِ واشتبک بعضه ببعض مِمَّا یَاْکُلُ النَّاسُ
من البر والشعیر وغیرهما وَالْاَنْعَامُ من الکلاء حَتّٰۤی اِذَآ اَخَذَتِ الْاَرْضُ زُخْرُفَهَا بهجتها من النبات
وَازَّیَّنَتْ بالزهر واصله تزینت ابدلت التاء زایا وادغمت فی الزای ثم اجتلبت همزة الوصل وَظَنَّ
اَهْلُهَآ اَنَّهُمْ قٰدِرُوْنَ عَلَیْهَآ متمکنون من تحصیل ثمارها اَتٰهَآ اَمْرُنَا قضاؤنا وعذابنا لَیْلًا اَوْ
نَهَارًا فَجَعَلْنٰهَا ای زرعها حَصِیْدًا کالمحصود بالمناجل کَاَنْ مخففة ای کانها لَّمْ تَغْنَ تکن بِالْاَمْسِ
کَذٰلِکَ نُفَصِّلُ نبین الْاٰیٰتِ لِقَوْمٍ یَّتَفَکَّرُوْنَ ○ وَاللّٰهُ یَدْعُوْۤا اِلٰی دَارِ السَّلٰمِ ای السلامة وهی
الجنة بالدعاء الی الایمان وَیَهْدِیْ مَنْ یَّشَآءُ هدایته اِلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ ○ دین الاسلام لِلَّذِیْنَ
اَحْسَنُوا بالایمان الْحُسْنٰی الجنة وَزِیَادَةٌ هی النظر الیه تعالی کما فی حدیث مسلم وَلَا یَرْهَقُ یغشی
وُجُوْهَهُمْ قَتَرٌ سواد وَّلَا ذِلَّةٌ کآبة اُولٰٓئِکَ اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ هُمْ فِیْهَا خٰلِدُوْنَ ○ وَالَّذِیْنَ عطف علی للذین

ع ۲/۱۰

قوله واذا اذقنا الناس اذا شرطیة جوابها اذا الفجائیة فی قوله اذا لهم مکر ۱۲ قوله بؤس یقال بئس کعلم بؤسا کقرب اشتدت حاجته من القاموس ۱۲ قوله اذا لهم مکر فی آیاتنا اذا للمفاجاة والمعنی اذا رحمناهم من بعد مس الضراء فاجاءوا وقوع المکر منهم وسارعوا الیه ۱۲ ک قوله اسرع مکرا ای اعجل عقوبة لان عقابه اسرع وصولا الیکم مما یاتی منکم فی دفع الحق ۱۲ روح البیان قوله وفی قراءة لابن عامر ینشرکم بفتح التحتیة وضم الشین المعجمة من النشر ضد الطی والمعنی یفرقکم ویبثکم ۱۲ ک قوله حتی اذا کنتم فی الفلک غایة لقوله یسیرکم فی البحر فان قیل کیف جعل الکون فی الفلک غایة للتسییر فی البحر مع ان الکون فی الفلک مقدم لامحالة علی التسییر فی البحر واجیب لم یجعل الکون فی الفلک غایة للتسییر بل تقدیر الکلام کانه قیل هو الذی یسیرکم حتی اذا وقع فی جملة تلک التسییرات الحصول فی الفلک کان کذا وکذا هذا ما قاله الامام الرازی واجاب فی روح البیان بقوله قلنا لیس الغایة مجرد الکون فی الفلک بل هی الکون فی الفلک مع ما عطف علیه من قوله وجرین بهم بریح طیبة وفرحوا بها فان هذا المجموع بعد السیر فی البحر انتهی ۱۲ قوله فیه التفات عن الخطاب الی الغیبة وحکمته زیادة التقبیح علی الکفار لان شانهم عدم شکر النعمة واما الخطاب اولا فهو لکل شخص مسلم او کافر بتعداد النعم علیهم ۱۲ قوله وفرحوا بها یجوز ان تکون هذه الجملة نسقا علی جرین وان تکون حالا وقد معها مضمرة عند بعضهم ای وقد فرحوا وصاحب الحال الضمیر فی بهم ۱۲ ج قوله جاءتها جواب اذا والضمیر فیها ضمیر الریح الطیبة او للفلک ورجح بانه هو المحدث عنه ۱۲ ک قوله ای اهلکوا یشیر به الی انه استعارة تبعیة شبه اتیان الموج من کل مکان الذی اشرف بهم الی الهلاک وسد علیهم مسالک الخلاص ۱۲ جمل قوله دعوا الله بدل من ظنوا لان دعاءهم من لوازم ظنهم الهلاک فهو ملتبس به قاله الزمخشری وقیل جواب سوال مقدر کانه قیل فماذا کان حالهم اذ ذلک فقال دعوا الله وقال ابو البقاء جواب شرط تقدیره لما ظنوا انهم احیط بهم دعوا الله ۱۲ ک قوله لئن لام قسم ای اللام موطئة للقسم علی ارادة القول ای قائلین والله لئن انجیتنا ۱۲ ابو السعود قوله اذا هم یبغون اذا فجائیة ای فاجئوا الفساد وسارعوا الیه وفی الکرخی ای فاجئوا الفساد وسارعوا الی ما کانوا علیه وهو احتراز عن البغی بحق کاستیلاء المسلمین علی ارض الکفرة وهدم دورهم واحراق زرعهم وقطع اشجارهم کما فعل رسول الله صلی الله علیه وسلم ببنی قریظة فلا یرد ما معنی قوله بغیر الحق والبغی لا یکون بحق ۱۲ ج قوله انما بغیکم علی حذف مضاف ای اثم البغی ووباله کما اشار الشارح لذلک فی التعلیل وفی الجمیر قرا الاکثرون متاع برفع العین وقرا حفص عن عاصم متاع بنصب العین اما الرفع ففیه وجهان الاول ان یکون قوله بغیکم علی انفسکم مبتدأ وقوله متاع الحیاة الدنیا خبرا والمراد من قوله بغیکم علی انفسکم ای بغی بعضکم علی بعض کما فی قوله فاقتلوا انفسکم ومعنی الکلام ان بغی بعضکم علی بعض منفعة الحیاة الدنیا ولا بقاء لها والثانی ان قوله بغیکم مبتدأ وقوله انفسکم خبره وقوله متاع الحیاة الدنیا خبر مبتدأ محذوف والتقدیر هو متاع الحیوة الدنیا واما القراءة بالنصب فوجهها ان نقول ان قوله بغیکم مبتدأ وقوله انفسکم خبره وقوله متاع الحیاة الدنیا فی موضع المصدر المؤکد والتقدیر تتمتعون متاع الحیاة الدنیا ۱۲ قوله ظلمکم البغی اذا تعدی بعلی یکون بمعنی الظلم واذا تعدی بفی یکون بمعنی الفساد ۱۲ ک قوله کماء انزلناه من السماء حکمة تشبیهها بماء السماء دون ماء الارض اشارة الی ان الدنیا تاتی بلا کسب من طالبها ولا تعلق منه کماء السماء بخلاف ماء الارض فینال بالآلات ۱۲ صاوی قوله لقوم یتفکرون ای فلیس هذا المثل قاصرا علی شخص دون شخص بل هو عبرة لمن کان له بصیرة وتدبر فینبغی للانسان ان ینزل القرآن فی خطاباته علی نفسه ویتامل فیها ویتدبر فیها یاتمر باوامره وینتهی بنواهیه ۱۲ صاوی قوله بالدعاء ای الایمان ای یدعوا الی الجنة بالدعاء ای الایمان الذی هو وسیلة الیها ۱۲ ک قوله للذین احسنوا خبر مقدم وقوله الحسنی مبتدأ مؤخر ۱۲ ج قوله هی النظر الیه تعالی الخ فی الحدیث اذا دخل اہل الجنة الجنة یقول الله تعالی تریدون شیئا ازیدکم فیقولون الم تبیض وجوهنا الم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار قال فیکشف لهم الحجاب فما اعطوا شیئا احب الیهم من النظر الی ربهم ثم تلا هذه الآیة للذین احسنوا الحسنی وزیادة رواه مسلم والترمذی ۱۲ قوله کآبة ای مشقة واثر هوان ۱۲ قوله والذین کسبوا السیئات شروع فی ذکر صفات اہل النار اثر ذکر صفات اہل الجنة ۱۲ صاوی قوله والله یدعوا الخ لما ذکر سبحانه وتعالی صفة الدنیا ورغب فی الزهد فیها والتجنب لزخارفها رغب فی الآخرة ونعیمها حیث اخبر انه بعظمته وجلاله وکبریائه یدعوا الی دار السلام والسلام اسم من اسمائه ومعناه المنزه عن کل نقص المتصف بکل کمال واضیف الدار للسلام لانها سالمة من الآفات والکدرات کما ان معنی السلام السالم من کل نقص وقیل المراد بالسلام السلامة من الآفات والنقائص علیه درج المفسر ۱۲ صاوی قوله وهی الجنة اشار بذلک الی ان المراد بهذا الاسم ما یشمل جمیع الجنات لا خصوص المسماة بهذا الاسم من باب تسمیة الکل باسم البعض وکذا یقال فی باقی دورها کدار الجلال وجنة النعیم وجنة الخلد وجنة الماوی والفردوس وجنة عدن فهذه الاسماء کما تطلق علی مسمیاتها یطلق کل اسم منها علی جمیع دورها لصدق الاسم علی المسمی فی الکل ۱۲ صاوی

www.besturdubooks.wordpress.com

احسنوا اى وللذين كسبوا السيّات عملوا الشرك جزاء سيّئة بمثلها وترهقهم ذلّة ما لهم من الله من
زائدة عاصم مانع كانّما اغشيت البست وجوههم قطعا بفتح الطاء جمع قطعة واسكانها اى جزءا
من اليل مظلما اولئك اصحب النار هم فيها خلدون ○ واذكر يوم نحشرهم اى الخلق جميعا ثم
نقول للذين اشركوا مكانكم نصب بالزموا مقدرا انتم تاكيد للضمير المستتر فى الفعل المقدر
ليعطف عليه وشركاؤكم اى الاصنام فزيّلنا ميّزنا بينهم وبين المؤمنين كما فى اية وامتازوا
اليوم ايها المجرمون وقال لهم شركاؤهم ما كنتم ايّانا تعبدون ○ ما نافية وقدم المفعول للفاصلة
فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم ان مخففة اى انا كنا عن عبادتكم لغفلين ○ هنالك اى ذلك
اليوم تبلوا من البلوى وفى قراءة بتائين من التلاوة كل نفس ما اسلفت قدمت من العمل وردّوا
الى الله مولهم الحق الثابت الدائم وضل غاب عنهم ما كانوا يفترون ○ عليه من الشركاء قل
لهم من يرزقكم من السماء بالمطر والارض بالنبات امّن يملك السمع بمعنى الاسماع اى خلقها
والابصار ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ومن يدبّر الامر بين الخلائق
فسيقولون هو الله فقل لهم افلا تتقون ○ فتؤمنون فذلكم الفعال لهذه الاشياء الله ربكم
الحق الثابت فماذا بعد الحق الا الضلل استفهام تقرير اى ليس بعده غيره فمن اخطأ
الحق وهو عبادة الله وقع فى الضلال فانّى كيف تصرفون ○ عن الايمان مع قيام البرهان كذلك
كما صرف هؤلاء عن الايمان حقّت كلمت ربك على الذين فسقوا كفروا وهى لاملئنّ جهنم الاية
او هى انهم لا يؤمنون ○ قل هل من شركائكم من يبدؤا الخلق ثم يعيده قل الله يبدؤا
الخلق ثم يعيده فانّى تؤفكون ○ تصرفون عن عبادته مع قيام الدليل قل هل من شركائكم
من يهدى الى الحق بنصب الحجج وخلق الاهتداء قل الله يهدى للحق افمن يهدى الى
الحق وهو الله احق ان يتّبع امّن لا يهدّى يهتدى الا ان يهدى احق ان يتبع استفهام تقرير
وتوبيخ اى الاول احق فما لكم كيف تحكمون ○ هذا الحكم الفاسد من اتباع ما لا يحق اتباعه وما
يتبع اكثرهم فى عبادة الاصنام الا ظنا حيث قلدوا فيه اباءهم ان الظن لا يغنى من الحق
شيئا فيما المطلوب منه العلم ان الله عليم بما يفعلون ○ فيجازيهم عليه وما كان هذا القران
ان يفترى اى افتراء من دون الله اى غيره ولكن انزل تصديق الذى بين يديه

ع ١٠ — ٨ — بطع

له قوله جزاء سيئة الخ اے جزاء سيئا انهم ان تجازى سيئة واحدة بسيئة مثلها لا يزاد عليها كما يزاد فى الحسنة ١٢ جمل ٢ه قوله قطعا بفتح الطاء للاكثر على انه جمع قطعة واسكانها لابن كثير والكسائى على انه بمعنى الطائفة ١٢ ك ٣ه قوله جزءا من الليل مظلما يشير الى ان قوله مظلما صفة قطعا بمعنى جزء وعلى الاول حال من الليل قال الزمخشرى والعامل فيه اغشيت لانه العامل فى قطعا وهو موصوف بالجار والمجرور والعامل فى الموصوف عامل فى الصفة او معنى الفعل فى من الليل انتهى اے قطعا كائنة من الليل حال اظلامه ١٢ ك ٤ه قوله بالزموا مقدرا اے الزموا مكانكم حتى تنظروا ما يفعل بكم ١٢ روح ٥ه قوله للضمير المستتر فيه مسامحة وذلك لانه عند النطق بالفعل يكون بارزا اذ الواو من الضمائر التى لا تستتر ولعل تسميته مستترا باعتبار انه غير مذكور بالفعل فيكون مشابها بالمستتر حقيقة ١٢ جمل ٦ه قوله فزيلنا فرقنا وميزنا قال الفراء قوله فزيلنا ليس من ازلت انما هو من زلت اذا فرقت تقول العرب زلت الضان من المعز فلم تزل اى ميزتها فلم تتميز ثم قال الواحدى فالزيل والتزييل والمزايلة التمييز والتفريق ١٢ كبير ٧ه قوله وقال شركاؤهم انما اضاف الشركاء اليهم لوجوه الاول انهم جعلوا نصيبا من اموالهم لتلك الاصنام فصيروها شركاء لانفسهم فى تلك الاموال فلهذا قال تعالى وقال شركاؤهم الثانى انه يكفى فى الاضافة ادنى تعلق فلما كان الكفار هم الذين اثبتوا هذه الشركة لاجرم حسنت اضافة الشركاء اليهم كما بينه الامام الرازى ١٢ ٨ه قوله وقال شركاؤهم يعنى الاصنام والاضافة لادنى ملابسة اے قالت الاصنام لعابديها لجعلها شركاء هم من حيث انهم اتخذوها شركاء لله فى استحقاق العبادة وهذا القول يصدر منها بعد ان يخلق الله فيها الحيوة والعقل والنطق قال مجاهد تكون فى يوم القيامة ساعة فى شدة تنصب لهم الآلهة التى كانوا يعبدونها من دون الله فتقول الآلهة والله ما كنا نسمع ولا نبصر ولا نعقل ولا نعلم انكم كنتم تعبدوننا فيقولون والله اياكم كنا نعبد فتقول لهم الآلهة فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم ان كنا عن عبادتكم لغفلين والمعنى قد علم الله وكفى به شهيدا انا ما علمنا انكم كنتم تعبدوننا وما كنا عن عبادتكم اياناً من دون الله الا غافلين لا نشعر بذلك ١٢ ج ٩ه قوله ما كنتم ايانا تعبدون اے انما عبدوا فى الحقيقة اهواءهم و شياطينهم الذين اغووهم وانما الامرة بها اهواؤهم والشياطين دونهم ١٢ ابو السعود ١٠ه قوله تبلوا الخ اے تختبر كل ما قدمت من العمل من خير او شر فتعاين نفعه وضره وفى قراءة لحمزة تتلو بتائين من التلاوة اے تقرأ كل نفس ما املته نظرا فى صحف الحفظة ١٢ كمالين ١١ه قوله من البلوى بالفارسية بيازمودن اى تختبر وتزاول ١٢ روح البيان ١٢ه قوله وضل عنهم الخ اے غاب عنهم افتراؤهم بظهور الحق فلا يبالى انهم معهم فى النار وهكذا كل من اعتمد على غير الله يقال له هنالك يتلو كل نفس الآية فينبغى للانسان ان يسعى فى خلاص قلبه من الوهم الذى يلجئه الى الاعتماد على غير الله من جاه او مال او علم او عمل او غير ذلك ليرى الحق حقا والباطل باطلا فيتبع الحق ويجتنب الباطل وبهذا تبين الولى من العامى فالولى يرى الاشياء كلها ظاهرا او باطنا من الله فهو انما مطمئن ساكن مسلم فى كل ما يفعله والعامى يعتقد ذلك بقلبه غير ان الوهم يخيل له ان لغير الله ضرا او نفعا فيكون دائما فى تعب ونصب ١٢ صاوى ١٣ه قوله ما كانوا يفترون واعلم ان اكثر ما اعتمد عليه اهل الايمان يتلاشى ويضمحل عند ظهور حقيقة الامر يوم القيامة فكيف ما استند اليه اهل الشرك والعصيان ثم ان فى الآية الشريفة اشارة الى ان النفس انما تعبد الهوى ولا محراب لها فى توجهها الا ما سوى المولى ١٢ ١٤ه قوله قل لهم من يرزقكم امر الله سبحانه وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم ان يقيم الحجة على المشركين ويبطل ما هم عليه من الاشراك باسئلة ثمانية اجاب المشركون عن الخمسة الاولى واجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاثنين بعدها بتعليم الله له وجواب الاخير لم يذكر للعلم به وقد صرح به المفسر ١٢ صاوى ١٥ه قوله امّن يملك ام منقطعة لانه يتقدمها همزة استفهام ولا همزة تسوية وتقدر ههنا ببل وحده دون الهمزة بعد كما فى سائر المواضع والمعنى بالفارسية آيا كيست ١٢ ١٦ه قوله فماذا بعد الحق يجوز ان يكون ماذا كلها اسما واحدا قد غلب فيه الاستفهام على اسم الاشارة وان يكون موصولا بمعنى الذى اے ما الذى ١٢ روح البيان ١٧ه قوله افمن يهدى من مبتدأ واحق خبره وقوله امن لا يهدى مبتدأ خبره محذوف قدره الشارح بقوله احق ان يتبع من الجمل واصل لا يهدى لا يهتدى وادغم وكسر الهاء لالتقاء الساكنين هذا قراءة العاصم وقرأ حمزة والكسائى ساكنة الهاء وتخفيف الدال على معنى يهدى وفيه قراءة اربعة اخر ذكره الامام الرازى ١٢ ١٨ه قوله امن لا يهدى بفتح الياء والهاء وتشديد الدال لابن كثير وابن عامر وورش وبكسر الهاء مع التشديد لحفص والاصل يهتدى فادغم وفتح الهاء بنقل حركة التاء وكسرت لالتقاء الساكنين وبكسر الياء والهاء لابى بكر وبالادغام المجرد لابى عمرو وقالون ولم يبال بالتقاء الساكنين لان المدغم فى حكم المتحرك وبالتخفيف كيرمى لحمزة وعلى فقوله اے يهتدى تفسير على القراءة السبعة فان هدى ايضا جاء بمعنى اهتدى كشرى بمعنى اشترى كما قاله الكسائى والفراء والزمخشرى وان انكره المبرد والمعنى انك لا تهتدى غيره الا ان يهديه الله ١٢ ك ١٩ه قوله فما لكم الخ مبتدأ وخبر اے فاى شئ ثبت لكم فى هذه الحالة فهذا جملة مستقلة فالوقف على لكم وقوله كيف تحكمون جملة اخرى مستقلة وفى السمين فما لكم مبتدأ وخبر ومعنى الاستفهام ههنا الانكار والتعجب اے اى شئ ثبت لكم فى اتخاذ هؤلاء العاجزين عن هداية انفسهم فكيف يمكن ان يهدوا غيرها وقوله كيف تحكمون استفهام آخر اے كيف تحكمون بالباطل وتجعلون لله اندادا وشركاء ١٢ ج ٢٠ه قوله فيما المطلوب الخ اے من العقائد والاصول لا مطلقا فلا يصح التمسك بالآية لمن يجحد بخبر الواحد والقياس مطلقا ١٢ كمالين ٢١ه قوله وما كان هذا القران المقصود من هذا الكلام الرد على من كذب بالقرآن وزعم انه ليس من عند الله والمعنى لا ينبغى لهذا القرآن ان يختلق ويفتعل لان تراكيبه الحسنة اعجزت العالمين وذلك لان حسن الكلام على حسب سعة المتكلم واطلاعه ولا احد اعلم من رب العالمين فلذلك اعجز الخلائق جميعا لكونه فى اعلى طبقات البلاغة ١٢ صاوى ٢٢ه قوله ولكن تصديق الذى الخ اے مصدق لما تقدمه من الكتب الالهية ١٢ روح ٢٣ه قوله الا ان يهدى استثناء من اعم الاحوال والمعنى لا يهتدى فى حال من الاحوال الا فى حال اهداء الغير اياه ومعنى هداية الاصنام كونها تنتقل من مكان لآخر فالمعنى لا تنتقل من مكان لآخر الا ان تحمل وتنقل وهذا ظاهر فى الاصنام واما مثل عيسى والعزير فمعنى لا يهدى لا يخلق الهدى لا فى نفسه ولا فى غيره فالخلق كلهم عاجزون اذ لا يملكون لانفسهم شيئا فضلا عن غيرهم ١٢ صاوى

www.besturdubooks.wordpress.com

ك قوله متعلق بتصديق او بانزل اے ويكون قوله لاريب فيه معترضا بين المتعلق والمتعلق ١٢ صاوى ك قوله وقرئ برفع تصديق لے على تقدير المبتدأ اے ولكن هو تصديق الخ وتفصيل الكتاب عطف عليه نصبا ورفعا ١٢ ابو السعود ك قوله بل ايقولون بل للاضراب الانتقالي والهمزة لانكار الواقع واستبعاده اى هذا القول منهم فى غاية البعد والشناعة وفى الكرخى قوله ام بل ايقولون اشار الى ان ام منقطعة مقدرة ببل والهمزة عند سيبويه واتباعه وعلى هذا فهو انتقال من الكلام الاول واخذ فى انكار قول آخر من اجل وجوز الزمخشرى ان تكون للتقرير لالزام الحجة ١٢ ك قوله قل فاتوا الخ اے قل تبكيتا لهم واظهار البطلان مقالتهم الفاسدة اے ان كان الامر كما تقولون فاتوا الخ ١٢ جمل ك قوله من استطعتم اى من آلهتكم التى تزعمون انها ممدة لكم فى المهمات او من سائر خلق الله وقوله من دون الله متعلق بادعوا ودون جار مجرى ادوات الاستثناء اى ادعوا سواه تعالى من استطعتم من خلقه ١٢ ج ك قوله بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه اے سارعوا الى تكذيب القرآن قبل فهمه فان تكذيب الكلام قبل الاحاطة بمعانيه مسارعة اليه فى اول وهلة ١٢ روح ك قوله تاويله اى والاخبار بالغيوب حتى تبيين لهم انه صدق ام كذب والتاويل على هذا المعنى وقوع مدلوله وهو عاقبة وما يؤل اليه واتيانه مجاز عن تبيينه وانكشافه وقيل معناها انهم كذبوا على البديهة قبل التدبر فى معانيه والتفكر فيها والتاويل على هذا معانى الكلام الوضعية والعقلية واتيانه معرفته والوقوف عليه ١٢ ك ك قوله الذين من قبلهم يعنى كفار الامم الماضية كذبوا رسلهم قبل النظر فى معجزاتهم وقبل تدبرها عنادا وتقليد الآباء ويجوز ان يكون معنى ولما ياتهم تاويله اے ولم ياتهم بعد تاويل ما فيه من الاخبار بالغيوب اے عاقبته حتى تبيين لهم اهو كذب ام صدق يعنى انه كتاب معجز من جهتين من جهة اعجاز نظمه ومن جهة ما فيه من الاخبار بالغيوب فتسرعوا الى التكذيب به قبل ان ينظروا فى نظمه وبلوغه حد الاعجاز ١٢ مدارك ك قوله باية السيف يعنى قوله تعالى فاقتلوهم حيث وجدتموهم لما فيه من ايهام الاعراض منهم وتخلية سبيلهم ولو فسر بعدم مواخذة كل بعمل الآخر فلا حاجة الى النسخ ١٢ ك ك قوله ومنهم الخ اخبر الله سبحانه ان التوفيق للايمان به لغيره فقال ومنهم من يستمعون اليك اے من كفار مكة المكذبين فريق يصغون الى قراءتك باذانهم ولم يذعنوا بقلوبهم فلا تطمع فى ايمانهم لوجود الختم على قلوبهم فلا يفقه الحق ولا يتبعونه وفى هذا التسلية له صلى الله عليه وسلم كان الله يقول له لا تحزن على عدم ايمانهم فانك لا تقدر ان تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون ١٢ صاوى ك قوله شبههم اے الكفار وقوله بهم اى بالصم وقوله فى عدم الانتفاع هذه هو وجه الشبه اى فكما ان معدم السمع لا ينتفع بالاصوات فكذلك الكفار لا ينتفعون بسماع القرآن لوجود الحجاب على قلوبهم ١٢ صاوى ك قوله ومنهم من ينظر اليك اے يعاين دلائل صدقك وقوله ولو كانوا لا يبصرون اے لا يستبصرون بقلوبهم اے لا يستبصرون ولا يتاملون ولا يعتبرون ولا يصح حمله على نفى البصر بالعين لئلا ينافى قوله ومنهم من ينظر اليك فانه يدل على ثبوت البصر لهم ١٢ ج ك قوله ولو كانوا لا يبصرون اے لا يستبصرون بقلوبهم اے لا يستبصرون ولا يتاملون ولا يعتبرون ولا يصح حمله على نفى البصر بالعين لئلا ينافى قوله ومنهم من ينظر اليك فانه يدل على ثبوت البصر لهم ١٢ بيضاوى وحواشيه ك قوله ولو كانوا لا يبصرون اے ولو انضم الى عدم البصر عدم البصيرة فان المقصود من الابصار هو الاعتبار والاستبصار والعمدة فى ذلك البصيرة ولذلك يحس الاعمى المستبصر ويتفطن لما لا يدركه البصير الاحمق فحيث اجتمع فيهم الحمق والعمى فقد انسد عليهم باب الهدى ١٢ ابو السعود ك قوله بل هم اعظم اذ هم فاقدون البصيرة والمشبه بهم فاقدون البصر ١٢ جمل ك قوله وجملة التشبيه حال من الضمير اے من ضمير المفعول اے يحشرهم مشبهين بمن لم يلبث الا ساعة قال فى التاويلات النجمية تشير الآية الى الخروج من مضيق عالم الاجسام الذى هو عالم الكون والفساد والتناهى الى متسع عالم الارواح الذى هو عالم الكون بلا فساد ولا تناه فان مدة عمر الدنيا الفانية بالنسبة الى الآخرة الباقية ترى كساعة من نهار بل اقل من لحظة ثم اعلم ان الحشر يكون عاما وخاصا واخص فالعام هو خروج الاجساد من القبور الى المحشر يوم النشور والحشر الخاص هو خروج ارواحهم الاخروية من قبور اجسادهم الدنيوية بالسير والسلوك فى حال حياتهم الى عالم الروحانية لانهم ماتوا بالارادة عن صفات النفسانية قبل ان يموتوا بالموت عن صورة الحيوانية والحشر الاخص هو الخروج من قبور الانانية الروحانية الى هوية الربانية كما قال تع يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ١٢ روح ك قوله يتعارفون حال بعد حال او مستانف على تقدير هم يتعارفون بينهم ١٢ مد ك قوله ثم ينقطع اے فلذلك لا يسال حميم حميما قوله لشدة الاهوال لے كما فى بعض الاخبار ان الانسان يعرف من بجنبه يوم القيامة ولا يكلمه هيبة وخشية ١٢ ك ك قوله حال مقدرة لان التعارف بعد الحشر يكون هذا فى روح البيان وفى الجمل اے حال كونهم مقدرين التعارف لانهم متعارفون بالفعل وهذا لا يصح الا لو اريد بالحشر اجتماعهم فى الموقف مع انه فسر بالبعث بقوله اذا بعثوا وحينئذ يتعارفون بالفعل فاما ان يراد بالبعث فى كلامه الاجتماع فى الموقف فيصح [illegible] ١٢ ك قوله الظرف اے يتعارفون يوم يحشرهم او بيان لقوله لم يلبثوا الا ان التعارف لا يبقى مع طول العهد وينقلب تناكرا او مستانفة بتقدير المبتدأ ١٢ ك ك قوله قد خسر الذين شهادة من الله على خسرانهم وتعجب منه وفى قوله قد خسر الذين جاز الوجهان احدهما انها مستانفة اخبر تعالى ان المكذبين بلقائه خاسرون ولذلك اتى بحرف التحقيق والثانى ان تكون فى محل نصب باضمار قول اى قائلين قد خسر الذين كذبوا ثم لك فى هذا القول المقدر وجهان احدهما انه حال من مفعول نحشرهم اى نحشرهم قائلين ذلك والثانى انه حال من فاعل يتعارفون ١٢ ج ك قوله واما نرينك هذا التسلية له صلى الله

من الكتب وتفصيل الكتب تبيين ما كتب الله من الاحكام وغيرها لاريب شك فيه من رب العلمين
متعلق بتصديق او بانزل المحذوف وقرئ برفع تصديق وتفصيل بتقدير هو ام بل يقولون افتريه
اختلقه محمد قل فاتوا بسورة مثله فى الفصاحة والبلاغة على وجه الافتراء فانكم عربيون فصحاء مثلى
وادعوا للاعانة عليه من استطعتم من دون الله اى غيره ان كنتم صدقين ○ فى انه افتراء فلم
يقدروا على ذلك قال تعالى بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه اى بالقران ولم يتدبروه ولما ياتهم
تاويله عاقبة ما فيه من الوعيد كذلك التكذيب كذب الذين من قبلهم رسلهم فانظر كيف
كان عاقبة الظلمين ○ بتكذيب الرسل اى اخر امرهم من الهلاك فكذلك يهلك هؤلاء ومنهم اے
اهل مكة من يؤمن به لعلم الله ذلك منه ومنهم من لا يؤمن به ابدا وربك اعلم بالمفسدين ○ تهديد
لهم وان كذبوك فقل لهم لى عملى ولكم عملكم اى لكل جزاء عمله انتم بريئون مما اعمل وانا
برىء مما تعملون ○ وهذا منسوخ باية السيف ومنهم من يستمعون اليك اذا قرأت القران افانت
تسمع الصم شبههم بهم فى عدم الانتفاع بما يتلى عليهم ولو كانوا مع الصم لا يعقلون ○ يتدبرون و
منهم من ينظر اليك افانت تهدى العمى ولو كانوا لا يبصرون ○ شبههم بهم فى عدم الاهتداء بل
هم اعظم فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور ان الله لا يظلم الناس شيئا ولكن
الناس انفسهم يظلمون ○ ويوم يحشرهم كان اى كانهم لم يلبثوا فى الدنيا او القبور الا ساعة
من النهار لهول ما راوا وجملة التشبيه حال من الضمير يتعارفون بينهم يعرف بعضهم بعضا اذا بعثوا
ثم ينقطع التعارف لشدة الاهوال والجملة حال مقدرة او متعلق الظرف قد خسر الذين كذبوا
بلقاء الله بالبعث وما كانوا مهتدين ○ واما فيه ادغام نون ان الشرطية فى ما الزائدة نرينك
بعض الذى نعدهم به من العذاب فى حياتك وجواب الشرط محذوف اى فذاك او نتوفينك
قبل تعذيبهم فالينا مرجعهم ثم الله شهيد مطلع على ما يفعلون ○ من تكذيبهم وكفرهم فيعذبهم
اشد العذاب ولكل امة من الامم رسول فاذا جاء رسولهم اليهم فكذبوه قضى بينهم بالقسط
بالعدل فيعذبوا وينجى الرسول ومن صدق وهم لا يظلمون ○ بتعذيبهم بغير جرم فكذلك
يفعل بهؤلاء ويقولون متى هذا الوعد بالعذاب ان كنتم صدقين ○ فيه قل لا املك
لنفسى ضرا ادفعه ولا نفعا اجلبه الا ما شاء الله ان يقدرنى عليه فكيف املك لكم حلول

ع ١٠ ‏ ٩

عليه وسلم كان الله يقول لا تحزن فاما نرينك عقوبتهم فى حياتك او نؤخرهم الى يوم القيامة فهم لا يفلتون من عذابنا على كل حال فاصبر ولا تضق فان الامر لنا فيهم ١٢ صاوى ك قوله فذاك واعلم ان قوله فالينا مرجعهم جواب نتوفينك و جواب نرينك محذوف والتقدير واما نرينك بعض الذى نعدهم فى الدنيا فذاك او نتوفينك قبل ان نرينك ذلك الموعد فانك ستراه فى الآخرة ١٢ كبير ك قوله ولكل امة رسول الخ هذه الآية تدل على ان كل جماعة ممن تقدم قد بعث الله اليهم رسولا والله تعالى ما اهمل امة من الامم قط ويتاكد هذا بقوله تعالى وان من امة الا خلا فيها نذير فان قيل كيف يصح هذا مع ما يعلم من احوال الفترة قلنا الدليل الذى ذكرناه لا يوجب ان يكون الرسول حاضرا مع القوم لان تقدم الرسول لا يمنع من كونه رسولا اليهم كما لا يمنع تقدم رسولنا من كونه مبعوثا الينا الى آخر الابد وتحمل الفترة على ضعف دعوة الانبياء ووقوع موجبات التخليط فيها هذا مذكور فى الكبير لكن ابطله الشيخ اسماعيل حقى صاحب روح البيان واجاب بجواب آخر هو قلت مساق الآية الكريمة على ان كل امة قضى لها الهلاك قد انقضى اولا على لسان رسول من الرسل ولم يعقب اهل الفترة لان العرب لم يرسل اليهم رسول بعد اسماعيل غير رسول الله عليهما الصلوة والسلام فعذب اعقابهم ببدر وغيره لتكذيبهم رسول الله كما دل عليه قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقد انتهت رسالة اسماعيل بموته كبقية الرسل لان ثبوت الرسالة بعد الموت من خصائص نبينا عليه الصلوة والسلام كما فى الانسان العيون ١٢ ك قوله قضى منهم اى عذبوا فى الدنيا واهلكوا بالعذاب يعنى قيل مجىء الرسول لا ثواب ولا عقاب وقال مجاهد ومقاتل فاذا جاء رسولهم الذى ارسل اليهم يوم القيامة قضى بينه وبينهم بالقسط ١٢ ك قوله لا يظلمون اے ولا يواخذون بغير حجة ولا ينقص من حسناتهم ولا يزاد على سيأتهم ١٢ م

العذاب لِكُلِّ اُمَّةٍ اَجَلٌ مدة معلومة لهلاكهم اِذَا جَآءَ اَجَلُهُمْ فَلَا يَسْتَاْخِرُوْنَ يتاخرون عنه
سَاعَةً وَّلَا يَسْتَقْدِمُوْنَ ○ يتقدمون عليه قُلْ اَرَءَيْتُمْ اخبرونى اِنْ اَتٰكُمْ عَذَابُهٗ اى الله بَيَاتًا
لَيْلًا اَوْ نَهَارًا مَّاذَا اى شئ يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ اى العذاب الْمُجْرِمُوْنَ ○ المشركون فيه وضع الظاهر موضع
المضمر وجملة الاستفهام جواب الشرط كقولك ان اتيتك ماذا تعطينى والمراد به التهويل اى ما اعظم ما
استعجلوه اَثُمَّ اِذَا مَا وَقَعَ حل بكم اٰمَنْتُمْ بِهٖ اى الله او العذاب عند نزوله والهمزة لانكار التاخير
فلا يقبل منكم ويقال لكم آٰلْئٰنَ تؤمنون وَقَدْ كُنْتُمْ بِهٖ تَسْتَعْجِلُوْنَ ○ استهزاء ثُمَّ قِيْلَ لِلَّذِيْنَ
ظَلَمُوْا ذُوْقُوْا عَذَابَ الْخُلْدِ اى الذى تخلدون فيه هَلْ ما تُجْزَوْنَ اِلَّا جزاء بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُوْنَ ○
وَيَسْتَنْۢبِـُٔوْنَكَ يستخبرونك اَحَقٌّ هُوَ اى ما وعدتنا به من العذاب والبعث قُلْ اِىْ نعم وَرَبِّىْٓ اِنَّهٗ
لَحَقٌّ وَمَآ اَنْتُمْ بِمُعْجِزِيْنَ ○ بفائتين العذاب وَلَوْ اَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ كفرت مَا فِى الْاَرْضِ
جميعا من الاموال لَافْتَدَتْ بِهٖ من العذاب يوم القيٰمة وَاَسَرُّوا النَّدَامَةَ على ترك الايمان لَمَّا رَاَوُا
الْعَذَابَ اى اخفاها رؤساؤهم عن الضعفاء الذين اضلوهم مخافة التعيير وَقُضِىَ بَيْنَهُمْ بين
الخلائق بِالْقِسْطِ بالعدل وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ○ شيئا اَلَآ اِنَّ لِلّٰهِ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اَلَآ اِنَّ
وَعْدَ اللّٰهِ بالبعث والجزاء حَقٌّ ثابت وَّلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ اى الناس لَا يَعْلَمُوْنَ ○ ذلك هُوَ يُحْىٖ وَيُمِيْتُ
وَاِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ○ فى الاخرة فيجازيكم باعمالكم يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اى اهل مكة قَدْ جَآءَتْكُمْ مَّوْعِظَةٌ مِّنْ
رَّبِّكُمْ كتاب فيه ما لكم وعليكم وهو القراٰن وَشِفَآءٌ دواء لِّمَا فِى الصُّدُوْرِ من العقائد الفاسدة و
الشكوك وَهُدًى من الضلالة وَّرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ ○ به قُلْ بِفَضْلِ اللّٰهِ الاسلام وَبِرَحْمَتِهٖ
القراٰن فَبِذٰلِكَ الفضل والرحمة فَلْيَفْرَحُوْا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُوْنَ ○ من الدنيا بالياء والتاء قُلْ
اَرَءَيْتُمْ اخبرونى مَّآ اَنْزَلَ خلق اللّٰهُ لَكُمْ مِّنْ رِّزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِّنْهُ حَرَامًا وَّحَلٰلًا كالبحيرة والسائبة و
الميتة قُلْ آٰللّٰهُ اَذِنَ لَكُمْ فى ذلك التحريم والتحليل لا اَمْ بل عَلَى اللّٰهِ تَفْتَرُوْنَ ○ تكذبون بنسبة
ذلك اليه وَمَا ظَنُّ الَّذِيْنَ يَفْتَرُوْنَ عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ اى اى شئ ظنهم به يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ايحسبون
انه لا يعاقبهم لا اِنَّ اللّٰهَ لَذُوْ فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ بامهالهم والانعام عليهم وَلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا
ع ٦ / ١١ يَشْكُرُوْنَ ○ وَمَا تَكُوْنُ يا محمد فِىْ شَاْنٍ امر وَّمَا تَتْلُوْا مِنْهُ اى من الشان او الله مِنْ قُرْاٰنٍ انزله
عليك وَّلَا تَعْمَلُوْنَ خاطبه وامته مِنْ عَمَلٍ اِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُوْدًا رقباء اِذْ تُفِيْضُوْنَ

(من ابتداء الآية ١٢ — مطلعين عليه ١٢)

له قوله يتاخرون بمعنى الاستفعال بمعنى التفعل وقيل ان قوله لا يستقدمون استيناف او معطوف على الجملة الشرطية لا على الجزاء حتى يرد عليه انه لا يتصور التقدم بعد مجئ المدة فلا فائدة فى نفيه وقد يقال الفائدة فيه المبالغة فى انتفاء التاخير لانه لما نظم فى سلك المستحيل عقلا اشعر بانه يبلغ فى الاستحالة الى مرتبة التقدم وقيل اذا جاء او قارب المجئ ١٢ ك ٥ قوله ارايتم تقدم الكلام فيه فلا نعيده بالتفصيل وقررنا هناك ان العرب تضمن ارايت معنى اخبرنى وانها تتعدى اذ ذاك الى مفعولين وان المفعول الثانى اكثر ما يكون جملة استفهام ينعقد منها مع ما قبلها مبتدأ وخبر كقول العرب ارايت زيدا ما صنع والمعنى اخبرنى عن زيد ما صنع ١٢ ك ٥ قوله ليلا انما صار بياتا عبارة عن الليل لانه بتقدير المضاف اى وقت بيات وهو الليل ١٢ ك ٥ قوله وجملة الاستفهام جواب الشرط اى على تقدير الفاء فان جواب الشرط اذا كان استفهاما لا بد فيه من الفاء الا فى الضرورة روح والمعنى اخبرونى ان اتاكم عذابه تعالى اى شئ تستعجلون منه اى لا يمكن استعجاله بعد مجيئه اذ الشئ بعد اتيانه يستحيل استعجاله قوله والمراد به اى الاستفهام قوله اى ما اعظم ما استعجلوه اى النوع الذى استعجلوه عظيم فظيع فلا يليق استعجاله بل ينبغى التباعد عنه وكانه راعى الاظهر فى الآية والا فكان يقول ما استعجلتموه ١٢ جمل ٥ قوله جواب الشرط الخ ثم الجملة الشرطية متعلق بارايتم كذا قاله الزمخشرى وتعقبه ابو حيان بانه لا يصح لان جواب الشرط اذا كان استفهاما فلا بد فيه من الفاء تقول اذا زارنا فلان فاى رجل هو والمثال الذى ذكره ليس من كلام العرب ايضا لا يمكن ان تقع الجملة الشرطية موضع جزاء وجوز الزمخشرى ايضا ان يكون جواب الشرط محذوفا اى لندموا وجملة الاستفهام متعلق بارايتم والمعنى اخبرونى ماذا يستعجل منه المجرمون ١٢ ك ٥ قوله اثم الخ دخول حرف الاستفهام على ثم لانكار التاخير وما مزيدة اى قل لهم ابعد ما وقع العذاب وحل بكم حقيقة آمنتم به حين لا ينفعكم الايمان ١٢ ابو السعود ٥ قوله لانكار التاخير اى لانكار تاخير الايمان الى حين وقوع العذاب اى لا ينبغى هذا التاخير ولا يصح ولا يليق لان الايمان فى هذه الحالة غير نافع وغير مقبول ١٢ ٥ قوله ويقال لكم الآن تؤمنون اشارة الى ان الناصب لقوله الآن محذوف وهو تؤمنون وان الفعل المقدر معمول على اضمار القول وهو يقال لكم اى اذا آمنتم الآن الدال على الفعل المقدر قوله اذا ما وقع آمنتم هذا من الجمل وعبارة روح البيان الآن بابدال الهمزة الثانية الفا مع المد اللازم واصله الآن على ان تكون الاولى استفهامية وهو منصوب بآمنتم المقدر دون المذكور لان ما قبل الاستفهام لا يعمل فيما بعده وكالعكس وهو استيناف من جهته تعالى غير داخل تحت القول الملقن اى قيل لهم عند ايمانهم بعد وقوع العذاب الآن آمنتم به انكارا للتاخير ١٢ ٥ قوله ويقال لكم الخ يشير الى ان قوله الآن منصوب بمضمر لا بآمنتم الظاهر لان ما قبل الاستفهام لا يعمل فى ما بعده لان له صدر الكلام ١٢ ك ٥ قوله ثم قيل للذين ظلموا الخ عطف على الفعل المضمر قبل الآن والتقدير قيل الآن وقد كنتم به تستعجلون كبيرا وقدر الشارح قبله يقال لكم ١٢ ١٠ قوله اى وربى اى بكسر الهمزة وسكون الياء من حروف الايجاب بمعنى نعم وهو من لوازم القسم ولذلك توصل بواوه فى التصديق فيقال اى والله كذا فى البيضاوى و المعنى بالفارسية آرى بحق پروردگار من ١٢ ١١ قوله وما انتم بمعجزين اى بكم حين اراد تعذيبكم حتى يفوتكم العذاب بالهرب فهو لاحق بكم لا محالة وفى الآية اشارة الى ان اهل الغفلة لاحتجاب بصائرهم بحجب التعلقات الكونية ليس الامور الاخروية عندهم بمنزلة المحسوس واما اهل اليقظة فلتنور بصائرهم بنور الله تعالى يشاهدون بعين القلب الآخرة واهوالها كما تشاهد عين القالب الدنيا واحوالها فهى عندهم بمنزلة المحسوس بل النبى عليه السلام قد عبر ليلة المعراج على الجنة والنار فشاهد ما شاهد بعين الراس وكشف حقائق الاشياء ولذا اقسم على الموعود بالحقية ١٢ روح ١٢ قوله بفائتين العذاب لان من عجز عن شئ فقد فاته والمعنى انه لاحق بكم لا محالة ١٢ ك ١٣ قوله ولو ان لكل نفس الخ لو هنا امتناعية على ما هو الكثير فيها والمعنى امتنع افتداء كل نفس من العذاب لامتناع ملكها ما تفتدى به وهو جميع ما فى الارض من الاموال ١٢ جمل ١٤ قوله لافتدت به افتدى يجوز ان يكون متعديا وان يكون قاصرا فاذا كان مطاوعا لفدى كان قاصرا تقول فديته فافتدى وان لم يكن مطاوعا يكون بمعنى فدى فيتعدى لواحد والنفس هنا يحتمل الوجهين فان جعلناه متعديا فمفعوله محذوف تقديره لافتدت به نفسها وهو من المجاز كقوله تعالى يوم تاتى كل نفس تجادل عن نفسها سمين والمعنى بالفارسية واگر باشد هر نفس ستم كننده را آنچه در زمين است البته فديه خود دهد آنرا وفى الزاهدى وار باشد كه هر كارے راكه ستم كرده است بر تن خود بكفر آنچه در روئے زمين است فداء دهد بهمه مال و ملك نپذيرند از وے ١٢ ١٥ قوله واسروا الندامة قال فى الزاهدى واين از جمله اضداد است اسروا اے اعلنوا واسروا اى كتموا اى يستعمل بمعنى اظهر ويستعمل بمعنى اخفى ومثله فى البيضاوى وقال الشيخ سليمان الجمل ناقلا عن السمين اسر بمعنى اخفى مشهور فى اللغة كقوله تعالى يعلم ما يسرون وما يعلنون وهو فى الآية يحتمل الوجهين ١٢ ١٥ قوله واسروا الندامة الضمير عائد الى الرؤساء والاسرار على حقيقته والمعنى ان الرؤساء حين رأوا العذاب يخفون الندامة خوف التعيير وهذا ما مشى عليه المفسر قيل اسروا بمعنى اظهروا من تسمية الاضداد ولعل هذا هو الاقرب قال الله تعالى ان تقول نفس يا حسرتى على ما فرطت فى جنب الله الآية ١٢ صاوى ١٦ قوله الا الاداة تنبيه يؤتى بها للاعتناء بما بعدها ومناسبة هذه الآية لما قبلها انه لما ذكر ان كل نفس كافرة تتمنى انها لو تملك ما فى الارض لافتدت به بين هنا انه لا يمكن ذلك لعدم ملكها فان لله ما فى السموات والارض ١٢ صاوى ١٧ قوله قد جاءتكم موعظة هى التذكير بالعواقب سواء كان بالزجر والترهيب او بالاستمالة والترغيب ابو السعود فلذلك قال الشارح كتاب فيه ما لكم وما عليكم اى مبين لما يجب لكم من الاجر ويلزم عليكم من الوزر مرغب فى الاعمال الحسنة منفر عن الافعال السيئة ١٢ ١٨ قوله قل بفضل الله متعلق بمحذوف دل عليه ما بعده والاصل ليفرحوا بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا ثم قدم الجار والمجرور على الفعل لافادة الحصر ثم دخلت الفاء لافادة السببية والمعنى ان من اتصف بهذه الصفات المتقدمة فينبغى له ان يفرح ويشكر ما انعم الله به عليه ويجود بروحه وجسده فى خدمة ربه ولا يتوانى فمن قذف الله فى قلبه نور محبته فالواجب عليه افناء جسمه فى خدمته كى يتم له ذلك النور ويزداد السرور وهذه المحبة هى التى يعبر عنها العارفون بالخمرة والشراب والحيلان بها السكر والفناء عما سوى الله تعالى ١٢ صاوى ١٩ قوله الفضل والرحمة اى اشير الى اثنين اما الاتحاد بهما بالذات او بتاويل المذكور ١٢ ك ٢٠ قوله بالتاء اى الفوقية لابن عامر ويعقوب بالخطاب لمن خوطب بقوله يا ايها الناس ١٢ ك ٢١ قوله ما انزل الله الخ ما استفهامية على انه مفعول انزل قدم لصدارته واليه يومى كلام المص كانه او موصولة والعائد محذوف اى انزله وهى فى محل النصب بارايتم وهى مفعوله الاول والثانى جملة آلله اذن لكم على ان قل كرر للتوكيد والعائد على الاول مقدر اى اذن لكم فيه ١٢ ك ٢٢ قوله لا اى لم ياذن لكم فى التحريم والتحليل فالهمزة للانكار وعلى هذا لا يكون الجملة متصلة بارايتم ويكون ما فى ما انزل استفهامية ويكون ام منقطعة بمعنى بل والذى رجحه الاكثر انها متصلة والمعنى اخبرونى آلله اذن لكم فى التحليل والتحريم ام تكذبون فى نسبة ذلك الى الله ١٢ ك ٢٣ قوله وما ظن الذين ما مبتدأ استفهامية وظن الذين خبرها ويوم منصوب بنفس الظن والمصدر مضاف لفاعله ومفعولا الظن محذوفان وقدر الشارح جملة سادة مسدهما بقوله ايحسبون انه لا يعاقبهم فقوله ايحسبون تفسير لما وللظن وقوله انه لا يعاقبهم لمعمولى الظن ١٢ ج ٢٤ قوله لا اى لا ينبغى هذا الحسبان ولا صحة له بوجه من الوجوه ١٢ جمل ٢٥ قوله اى من الشان او الله اى الضمير فى منه للشان او لله ومن على الاول تعليلية اى وما تتلو قرآنا من اجل الشان الذى نزل بك وحدث لكون الذى تقرأه نزل فى شانه وعلى الثانى ابتدائية اى وما تتلوا قرآنا مبتدأ من الله وتارلا من عنده وقوله من قرآن من فيه زائدة على كلا الوجهين فالحاصل ان الثانية زائدة والاولى على الاول تعليلية او ابتدائية بحسب الوجهين الذين ذكرهما الشارح وفى روح البيان من مزيدة لتاكيد النفى وقرآن مفعول تتلوا ١٢ ٢٦ قوله خاطبه وامته اى بعد تخصيصه به بما هو راسهم وقيل الخطاب الاول عام للامة ايضا كما فى قوله يا ايها النبى اذا طلقتم النساء ١٢ ك فى قوله من القرآن ١٢

www.besturdubooks.wordpress.com

تاخذون فيه اى العمل وما يعزب يغيب عن ربك من مثقال وزن ذرة اصغر نملة فى الارض ولا
فى السماء ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا فى كتب مبين بين هو اللوح المحفوظ الا ان اولياء الله
لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ○ فى الاخرة هم الذين امنوا وكانوا يتقون ○ الله بامتثال امره
ونهيه لهم البشرى فى الحيوة الدنيا فسرت فى حديث صححه الحاكم بالرؤيا الصالحة يراها الرجل
المؤمن او ترى له وفى الاخرة بالجنة والثواب لا تبديل لكلمت الله لا خلف لمواعيده ذلك
المذكور هو الفوز العظيم ○ ولا يحزنك قولهم لك لست مرسلا وغيره ان استيناف العزة القوة
لله جميعا هو السميع للقول العليم ○ بالفعل فيجازيهم وينصرك الا ان لله من فى السموت ومن
فى الارض عبيدا وملكا وخلقا وما يتبع الذين يدعون يعبدون من دون الله اى غيره اصناما
شركاء له على الحقيقة تعالى عن ذلك ان ما يتبعون فى ذلك الا الظن اى ظنهم انها الهة تشفع لهم و
ان ما هم الا يخرصون ○ يكذبون فى ذلك هو الذى جعل لكم اليل لتسكنوا فيه والنهار
مبصرا اسناد الابصار اليه مجاز لانه مبصر فيه ان فى ذلك لايت دلالات على وحدانيته تعالى لقوم
يسمعون ○ سماع تدبر واتعاظ قالوا اى اليهود والنصارى ومن زعم ان الملئكة بنات الله اتخذ الله
ولدا قال تعالى لهم سبحنه تنزيها له عن الولد هو الغنى عن كل احد وانما يطلب الولد من يحتاج اليه
له ما فى السموت وما فى الارض ملكا وخلقا وعبيدا ان ما عندكم من سلطن حجة بهذا اى الذى
تقولونه اتقولون على الله ما لا تعلمون ○ استفهام توبيخ قل ان الذين يفترون على الله الكذب
بنسبة الولد اليه لا يفلحون ○ لا يسعدون لهم متاع قليل فى الدنيا يتمتعون به مدة حياتهم ثم الينا
مرجعهم بالموت ثم نذيقهم العذاب الشديد بعد الموت بما كانوا يكفرون ○ واتل يا محمد عليهم اى
كفار مكة نبا خبر نوح ويبدل منه اذ قال لقومه يقوم ان كان كبر شق عليكم مقامى لبثى فيكم و
تذكيرى وعظى اياكم بايت الله فعلى الله توكلت فاجمعوا امركم اعزموا على امر تفعلونه بى و
شركاءكم الواو بمعنى مع ثم لا يكن امركم عليكم غمة مستورا بل اظهروه وجاهرونى به ثم
اقضوا الى امضوا فى ما اردتموه ولا تنظرون ○ تمهلون فانى لست مباليا بكم فان توليتم عن
تذكيرى فما سالتكم من اجر ثواب عليه فتولوا ان ما اجرى ثوابى الا على الله وامرت
ان اكون من المسلمين ○ فكذبوه فنجينه ومن معه فى الفلك السفينة وجعلنهم اى

١ قوله تاخذون فى العمل يريدان الافاضة التى بمعنى الدفع مجاز بهنا فى الشروع فى العمل والدخول ١٢ ك ٢ قوله ذرة نملة صغيرة او هباء ١٢ روح ٣ قوله فى الارض ولا فى السماء اى فى سائر الموجودات وعبر عنه بالسماء و الارض لمشاهدة الخلق لهما واعلم ان عالم الملك ما يشاهده الخلق كالارض وما حوته وما ظهر من السماء وعالم الملكوت ما لا يشاهد كما فوق السماء من العرش والكرسى والملئكة وغير ذلك وعالم الجبروت هو عالم الاسرار وعالم العزة هو ما استاثر الله بعلمه كعلم ذاته وصفاته ومراداته ١٢ صاوى ٤ قوله مبين بين من ابان اى ظهر فيتعدى ولا يتعدى ١٢ ك ٥ قوله ان اولياء الله اى احباء الله واعداء نفوسهم فان الولاية هى معرفة الله ومعرفة نفوسهم فمعرفة الله رؤيته بنظر المحبة ومعرفة النفس رؤيتها بنظر العداوة عند كشف غطاء احوالها واوصافها فاذا عرفتها حق المعرفة وعلمت انها عدوة لله ذلك وما لجتها بالمعاندة والمكايدة امنت مكرها وكيدها وما نظرت اليها بنظر الشفقة والرحمة كما فى التاويلات النجمية وقال الامام القشيرى الولى فعيل مبالغة فى الفاعل هو الذى يتولى عبادة الله وطاعته فعبادته تجرى على التوالى من غير ان يتخللها عصيان ومن شرط الولى ان يكون محفوظا كما ان من شرط النبى ان يكون معصوما وكل ما كان للشرع عليه اعتراض فهو مغرور ومخادع اه اعلم ان الولاية على القسمين عامة وهى مشتركة بين جميع المؤمنين كما قال الله تعالى الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور وخاصة وهى مختصة بالواصلين الى الله من اهل السلوك والولاية عبارة عن فناء العبد فى الحق والبقاء به ولا يشترط فى الولاية الكرامات الكونية فانها توجد فى غير الملة الاسلامية لكن يشترط فيها الكرامات القلبية كالعلوم الالهية والمعارف الربانية فاما ان الكرامتان قد تجتمعان كما اجتمعتا فى الشيخ عبد القادر الگيلانى والشيخ ابى مدين المغربى مع ما لهما من العلوم والمعارف الالهية وقد تفترقان فتوجد الثانية دون الاولى كما فى اكثر الكمل من اهل الفناء واما الكرامات الكونية كالمشى على الماء والطيران فى الهواء وقطع المسافة البعيدة فى المدة القليلة وغيرها فقد صدرت من الرهبانية والمتفلسفة الذين استدرجهم الحق بالخذلان من حيث لا يعلمون ولا نهاية لكمال الولاية فمراتب الاولياء غير متناهية والطريق التوحيد وتزكية النفس عن الاخلاق الذميمة وتطهيرها من الاغراض الدنية فمن جاهد فى طريق الحق فقد سعى فى الحاق نفسه بزمرة الاولياء ومن اتبع الهوى فقد اجتهد فى الالحاق بفرقة الاعداء والسلوك الارادة لاجل الفناء فان المريد من يفنى فى ارادته فى ارادة الشيخ فمن عمل برائه امرا فهو ليس بمريد ١٢ روح البيان ٦ قوله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون اى لا يعتريهم ما يوجب ذلك لا انهم يعتريهم لكنهم لا يخافون ولا يحزنون بل المراد انهم يستقرون على النشاط والسرور والمراد بيان دوام انتفائهما لا بيان انتفاء دوامهما كما يوهم كون الخبر فى الجملة الثانية مضارعا لما مر مرارا من ان النفى ان دخل على نفس المضارع يفيد الاستمرار والدوام بحسب المقام ١٢ ج ٧ قوله هم الذين آمنوا قدر المفسر هم اشارة الى ان اسم الموصول خبر لمبتدا محذوف وهذه الجملة مستانفة واقعة فى جواب سوال مقدر تقديره ما صفات اولياء الله فاجاب بانهم الذين اتصفوا بالايمان والتقوى والمعنى ان اولياء الله هم الذين اتصفوا بالايمان وهو الاعتقاد الصحيح المبنى على الدلالة القطعية والتقوى وهى امتثال المامورات واجتناب المنهيات على طبق الشرع ١٢ صاوى ٨ قوله بالرؤيا الصالحة هى ما فيه بشارة يراها الرجل بنفسه فى حقه ١٢ ك ٩ قوله او ترى له اى يراها مسلم لاجل مسلم آخر ١٢ ١٠ قوله استيناف كانه قيل مالى لا احزن فاجيب بذلك ويحتمل ان تكون المراد بالاستيناف النحوى اى ابتداء الكلام وهو مشعر بالعلية ١٢ ك ١١ قوله ان لله من فى السموات ومن فى الارض من واقعة على العاقل فالمراد بمن فى السموات الملئكة وبمن فى الارض الجن والانس وهذا هو الحكمة فى تعبيره فى الآية الاولى بما وفى هذه الآية بمن او يقال فى الحكمة ان التغاير اشارة الى ان الخلق جميعا فى قبضته ومملوكون له سبحانه وتعالى فان ما مستعملة فى غير العاقل كثيرا ومن بالعكس فاذا ان جميع ما فى السموات وما فى الارض مملوكون له حقيقة ١٢ صاوى ١٢ قوله وما يتبع الذين الخ ما نافية وشركاء مفعول يتبع ومفعول يدعون محذوف لظهوره والتقدير وما يتبع الذين يدعون آلهة من دون الله شركاء فى الحقيقة وان سموها شركاء لان شركة الله تعالى فى الربوبية محال ١٢ روح ١٣ قوله ان هم الا يخرصون هذا من حصر الموصوف فى الصفة اى ليس لهم صفة الا الكذب والخرص فى الاصل الحزر والتخمين والمراد منه هنا الكذب كما افاده المفسر ١٢ صاوى ١٤ قوله هو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه هذا من جملة الادلة القطعية على انه واحد لا شريك وفى هذه الآية احتباك حيث حذف من كل نظير ما اثبته فى الآخر فحذف من الاول وصف الليل وهو مظلم وذكر حكمته وحذف من الثانى الحكمة وذكر وصفه والاصل هو الذى جعل لكم الليل مظلما لتسكنوا فيه والنهار مبصرا لتبتغوا وتتحركوا فيه ١٢ صاوى ١٥ قوله لانه مبصر فيه كقوله نهاره صائم وليله قائم اى صام فى نهاره وقام فى ليله كما فى المطول وفى غيره وانما قال مبصرا ولم يقل لتبصروا فيه تفرقة بين الظرف المجرد يعنى الليل والظرف الذى هو سبب يعنى النهار يعنى لما كان النهار سببا للابصار قال مبصرا للدلالة على سببيته من البيضاوى وحواشيه ١٢ ١٦ قوله لا يسعدون يعنى لا يسعدون وان اغتروا بطول السلامة والبقاء فى النعمة والمعنى ان قائل هذا القول لا ينجح فى سعيه ولا يفوز بمطلوبه بل خاب وخسر ١٢ ١٧ قوله لهم متاع يشير الى انه مبتدا خبره محذوف ١٢ ك ١٨ قوله نبا نوح اى خبره مع قومه والوقف عليه لازم اذ لو وصل لصار اذ ظرفا لقوله واتل بل التقدير واذكر ١٢ مدارك ١٩ قوله مقامى يعنى نفسه كقوله ولمن خاف مقام ربه جنتان اى خاف ربه او قيامى ١٢ مد ٢٠ قوله فعلى الله توكلت جواب الشرط اما اعتراض والجواب فاجمعوا او جوابه محذوف اى فافعلوا ما شئتم والظن من صنع المصنف هو الاول ١٢ مدارك ٢١ قوله فاجمعوا من الاجماع وهو العزم يقال اجمعت على الامر اذا عزمت عليه فهو يتعدى بعلى الا ان حرف الجر حذف فى الآية ١٢ ٢٢ قوله على امر تفعلونه من الاهلاك ونحوه او شركاءكم الواو بمعنى مع مفعول من الفاعل وهو ضمير فاجمعوا لا من المفعول الذى هو امركم ويؤيده قراءة الحسن بالرفع ١٢ ك ٢٣ قوله غمة مستورا من غمه اذا ستره ومنه قولهم غم علينا الهلال اذا التبس ولم ير ومنه حديث لا غمة فى امر الله اى لا تستر ١٢ ك ٢٤ قوله مستورا الخ والمعنى ولا يكن قصدكم الى اهلاكى مستورا عليكم ولكن مكشوفا مشهورا تجاهرون به ١٢ مد ٢٥ قوله ثم اقضوا اى ادوا الى ما هو حق عندكم من اهلاكى كما يقضى الرجل غريمه او اصنعوا ما امكنكم ١٢ مد ٢٦ قوله امضوا فى ما اردتموه اى الامر الذى تريدون ايقاعه يريد ان مفعول اقضوا محذوف ١٢ ك ٢٧ قوله فان توليتم اى ان بقيتم على اعراضكم بعد ما امرتكم فلا ضير على لانى ما سالتكم من اجر فجواب الشرط محذوف ١٢ ج ٢٨ قوله فكذبوه اى داموا واستمروا على تكذيبه وقوله ومن معه اى من الانس وكانوا ثمانين او اربعين رجلا واربعين امراة وقوله فى الفلك فيه وجهان احدهما ان يتعلق بنجيناه اى وقع الانجاء فى هذا المكان والثانى ان يتعلق بالاستقرار الذى تعلق به الظرف وهو معه لوقوعه صلة اى والذين استقروا معه فى الفلك ١٢ جمل

www.besturdubooks.wordpress.com

من معه خليف في الارض واغرقنا الذين كذبوا بايتنا بالطوفان فانظر كيف كان عاقبة
المنذرين ○ من اهلاكهم فكذلك نفعل من كذب ثم بعثنا من بعده اى نوح رسلا الى قومهم
كابراهيم وهود وصالح فجاءوهم بالبينت بالمعجزات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل اى قبل
بعث الرسل اليهم كذلك نطبع نختم على قلوب المعتدين ○ فلا تقبل الايمان كما طبعنا على قلوب
اولئك ثم بعثنا من بعدهم موسى وهرون الى فرعون وملايه قومه بايتنا التسع فاستكبروا عن
الايمان بها وكانوا قوما مجرمين ○ فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا ان هذا لسحر مبين ○ بين
ظاهر قال موسى اتقولون للحق لما جاءكم انه لسحر اسحر هذا وقد افلح من اتى به وابطل سحر
السحرة ولا يفلح السحرون ○ والاستفهام في الموضعين للانكار قالوا اجئتنا لتلفتنا لتردنا عما
وجدنا عليه اباءنا وتكون لكما الكبرياء الملك في الارض ارض مصر وما نحن لكما بمؤمنين ○ مصدقين
وقال فرعون ائتوني بكل سحر عليم ○ فائق في علم السحر فلما جاء السحرة قال لهم موسى بعد ما قالوا
له اما ان تلقى واما ان نكون نحن الملقين القوا ما انتم ملقون ○ فلما القوا حبالهم وعصيهم قال
موسى ما استفهامية مبتدا خبره جئتم به السحر بدل وفي قراءة بهمزة واحدة اخبار فما موصولة مبتدا
ان الله سيبطله سيمحقه ان الله لا يصلح عمل المفسدين ○ ويحق يثبت ويظهر الله الحق
ع ١٢ / ١٣ بكلمته بمواعيده ولو كره المجرمون ○ فما امن لموسى الا ذرية طائفة من اولاد قومه اى فرعون
على خوف من فرعون وملايهم ان يفتنهم يصرفهم عن دينهم بتعذيبه وان فرعون لعال متكبر
في الارض ارض مصر وانه لمن المسرفين ○ المتجاوزين الحد بادعاء الربوبية وقال موسى
يقوم ان كنتم امنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين ○ فقالوا على الله توكلنا ربنا لا
تجعلنا فتنة للقوم الظلمين ○ اى لا تظهرهم علينا فيظنوا انهم على الحق فيفتنوا بنا ونجنا
برحمتك من القوم الكفرين ○ واوحينا الى موسى واخيه ان تبوا اتخذا لقومكما بمصر بيوتا واجعلوا
بيوتكم قبلة مصلى تصلون فيه لتامنوا من الخوف وكان فرعون منعهم من الصلوة واقيموا الصلوة
اتموها وبشر المؤمنين ○ بالنصر والجنة وقال موسى ربنا انك اتيت فرعون وملاه زينة واموالا
في الحيوة الدنيا ربنا اتيتهم ذلك ليضلوا في عاقبته عن سبيلك دينك ربنا اطمس على
اموالهم امسخها واشدد على قلوبهم اطبع عليها واستوثق فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم ○

سله قوله خلائف الخ جمع خليفة اے يخلفون الغارقين في الارض ١٢ جمل سله قوله واغرقنا انما اخر ذكره عن الانجاء اشارة الى ان الرحمة سابقة عن الغضب وتعجيل المسرة لمن ممتثل الامر ١٢ كما سله قوله كيف كان عاقبة المنذرين هو تعظيم لما جرى عليهم وتحذير لمن انذرهم رسول الله عن مثله وتسلية لهم ١٢ مدارك سله قوله فما كانوا ليؤمنوا اى فما صح وما استقام لقوم من اولئك الاقوام في وقت من الاوقات ان يؤمنوا فالمراد بعدم ايمانهم اصرارهم عليه وقوله بما كذبوا ما موصولة عبارة عن اصول الشرائع التى اجتمعت عليها الامم ١٢ ابو السعود ۵ قوله فلا تقبل الايمان اے لوجود الحجاب المانع منه ففى الحقيقة لا يمكنهم الايمان وان كانوا في الظاهر مختارين ١٢ صادى سله قوله ثم بعثنا عطف على ما قبله عطف قصة على قصة وهذا من قبيل الخاص بعد العام لما في الخاص من الغرابة ١٢ ج سله قوله التسع تقدم بيانها في الاعراف ثمانية العصا واليد والسنين والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم وستاتى التاسعة بيانا في قوله ربنا اطمس على اموالهم الآية ١٢ صادى شه قوله فلما جاءهم الحق المراد بالحق الآيات التسع ١٢ سله قوله قال موسى اى قال جملا ثلاثا الاولے اتقولون للحق لما جاءكم والثانية اسحر هذا والثالثة ولا يفلح السحرون وقوله للحق اے في شانه ولاجله وقوله لما جاءكم اے حين مجيئه اياكم من اول الامر من غير تامل وتدبر وهذا ما في القول المذكور وقوله انه لسحر هذا مقول القول فحذف لدلالة ما قبله عليه واشارة الى انه لا ينبغى ان يتفوه به وقوله اسحر هذا ابتدا وخبر وهو استفهام انكار مستانف من جهته عليه السلام تكذيبا لقولهم وتوبيخا اثر توبيخ وتجهيلا بعد تجهيل وقوله ولا يفلح السحرون جملة حالية من ضمير المخاطبين والواسطة هو الواو اے اتقولون للحق انه لسحر والحال انه لا يفلح فاعله اے لا يظفر بمطلوب ولا ينجو من مكروه فكيف يمكن صدوره عن مثلى من المؤيدين من عند الله العزيز الحكيم ١٢ ج سله قوله اسحر هذا مقول القول محذوف لدلالة ما قبله عليه واشارة الى انه لا ينبغى ان يتفوه به ١٢ جمل سله قوله والاستفهام في الموضعين اے اتقولون واسحر هذا ١٢ سله قوله وقال فرعون ليس هذا مرتبا على ما تقدم فان هذا القول وقع في ابتداء القصة فالمقصود هنا بيان ذكر القصة لا بقيد ترتيبها فان الواو لا تقتضى ترتيبا ولا تعقيبا ١٢ صادى سله قوله ما استفهامية مبتدا خبره جئتم به والمعنى اى شئ جئتم به وقوله السحر بمد الهمزة على قراءة ابى عمرو بدل من ما الاستفهامية او خبر مبتدا اے وهو السحر وفي قراءة الباقين السحر بهمزة واحدة فما موصولة مبتدا خبره السحر اے الذى جئتم به السحر ١٢ ك سله قوله بدل اى ان لفظ السحر بدل من ما الاستفهامية واعيدت معه الهمزة على حد قوله للعه وفي البيضاوى وقرا ابو عمرو آالسحر على ان ما استفهامية مرفوعة بالابتداء وجئتم به خبرها والسحر بدل منه او خبر مبتدا محذوف تقديره اهو السحر او مبتدا خبره محذوف اے آالسحر هو ١٢ سله قوله سيمحقه اے يظهر بطلانه ١٢ مدارك سله قوله اى فرعون روى ابن جرير عن عطية عن ابن عباس هم اناس من قوم فرعون آمنوا منهم امراة فرعون ومومن آل فرعون وخازن فرعون وامراة خازنه وماشطته انتهى وكان المناسب على هذا على خوف منه الا ان يكون فيه اقامة الظاهر موقع المضمر وقيل الضمير لموسى دعا قومه فلم يجيبوه خوفا من فرعون الا طائفة من شبانهم وقال مجاهد كان اولاد الذين ارسل اليهم موسے من بنى اسرائيل هلك الآباء وبقى الابناء ١٢ ك سله قوله وملائهم اے ملاء الذرية ولم يونث لان الذرية قوم فذكر على المعنى وتلخيصه آمنوا وهم يخافون من فرعون ومن اشراف بنى اسرائيل لانهم كانوا يمنعون اعقابهم خوفا من فرعون عليهم وعلى انفسهم ويجوز ان يكون الضمير في ملائهم للقوم وفي البيضاوى والضمير لفرعون وجمعه على ما هو المعتاد في ضمير العظماء او للذرية او للقوم ١٢ سله قوله ان كنتم الخ ان كنتم مسلمين شرط في توكل الاسلام وهو ان يسلموا انفسهم لله اى يجعلوها له سالمة خالصة لا حظ للشيطان فيها لان التوكل لا يكون مع التخليط ١٢ مدارك سله قوله على الله توكلنا انما قالوا ذلك لان القوم كانوا مخلصين لا جرم ان الله تعالى قبل توكلهم واجاب دعاءهم ونجاهم واهلك ما كانوا يخافونه وجعلهم خلفاء في ارضه فمن اراد ان يصلح للتوكل على ربه فعليه ان يرفض التخليط الى الاخلاص ١٢ مدارك سله قوله فيفتنوا بنا وفي نسخة فيفتتنوا بنا اے لانك لو سلطتهم علينا لوقع في قلوبهم انا لو كنا على الحق لما سلطهم الله علينا فيصير ذلك شبهة قوية في اصرارهم على كفرهم فيصير تسلطهم علينا فتنة لهم ١٢ جمل سله قوله لقومكما يجوز ان تكون اللام في لقومكما زائدة فهذا مفعول اول وبيوتا مفعول ثان بمعنى تبوءا قومكما بيوتا اے انزلاهم ويجوز ان تكون غير زائدة وفيها حينئذ وجهان احدهما انها حال من البيوت والثانى انها وما بعدها مفعول تبوءا ١٢ ج سله قوله بمصر جوز فيه ابو البقاء اوجها احدها انه متعلق بتبوءا وهو الظاهر والثانى انه حال من ضمير تبوءا والثالث انه حال من البيوت الرابع انه حال من لقومكما والمعنى اجعلا في المصر المعروفة او الاسكندرية كما في الكواشى بيوتا من بيوته مبارة لقومكما ومرجعا يرجعون اليها للسكنى والعبادة ١٢ جمل وروح سله قوله واجعلوا بيوتكم قبلة اے اجعلوا مساكنكم مصلى والمراد بالقبلة مكان التوجه لله لا خصوص الجهة المعلومة واختلف في قبلتهم قيل هى الكعبة وقيل بيت المقدس ١٢ صادى سله قوله وكان فرعون منعهم من الصلوة اے في اول امرهم فامر الله موسى ومن معه ان يصلوا في بيوتهم خفية لئلا يطلعوا عليهم ويؤذوهم ويفتنوهم عن دينهم وذلك كما كان عليه المسلمون في اول الاسلام بمكة ١٢ صادى سله قوله وقال موسے اى لما راى فرعون وقومه طغوا وبغوا ولم ينقادوا للاسلام واستمروا على الكفر والعناد جاءه الاذن من الله بالدعاء عليهم وقدم سبب الدعاء وهو بطر النعم اذ هو من اعظم المعاصى الموجبة لغضب الله وسلب النعم ١٢ صادى سله قوله ربنا اطمس على اموالهم الطمس ازالة اثر الشئ بالمحو ومعنى الطمس على اموالهم ازل صورها وهيئاتها وقال مجاهد اهلكها وقال اكثر المفسرين امسخها وغيرها عن هيئاتها وقال قتادة بلغنا ان اموالهم وحروثهم وزروعهم وجواهرهم صارت حجارة وقال محمد بن كعب القرظى صارت صورهم حجارة وكان الرجل مع اهله فصارا حجرين وهذا فيه ضعف لان موسے عليه السلام دعا على اموالهم ولم يدع على انفسهم بالمسخ وقال ابن عباس بلغنا ان الدراهم والدنانير صارت حجارة منقوشة كهيئتها صحاحا وانصافا واثلاثا ١٢ خازن سله قوله واشدد على قلوبهم اے اربط عليها حتى لا تلين ولا تنشرح للايمان وانما دعا بذلك لما علم ان سابق قضاء الله وقدره فيهم انهم لا يؤمنون فوافق دعاء موسى ما قدر وقضى عليهم فكان ترجمانا عن مراد الله واما الدعاء على الكافر المجهول العاقبة بموته على الكفر فلا يحل ١٢ صادى سله قوله ان هذا الخ هذه المقالة وقعت منهم بعد مجئ السحرة وابتلاع العصا حبال السحرة وعصيهم ١٢ صادى سله قوله موسى وهرون اے فكل منهما رسول الى فرعون وقومه لكن هرون وزير لموسى ومعين له قال تعالى حكاية عن موسى واخى هرون هو افصح منى لسانا فارسله معى ردا يصدقنى الآية وهذا الاينافى ان كلا منهما رسول من عند الله فمن انكر رسالة احدهما كفر ١٢ صادى سله قوله وبشر المؤمنين اے قومك الذين امنوا بك وهذا خطاب لموسى وحده لان البشارة على لسانه وما قبله من قوله واجعلوا واقيموا خطاب لموسے وقومه لاشتراكهم في ذلك ١٢ صادى سله وبدل المضمن الطهر بلى همز ١٠ اه جمل

www.besturdubooks.wordpress.com

٢٣ / ١

له قوله وأمّن هرون الخ اے والمؤمن احد الداعيين فصحت التثنية في قوله دعوتكما وهو جواب عما يقال ان الداعي موسى فلم ثنى الضمير في دعوتكما ١٢ صاوی ٢ه قوله قد اجيبت دعوتكما قيل كان موسى عليه السلام يدعو وهارون يؤمن فثبت ان التامين دعاء فكان اخفاءه اولى والمعنى ان دعاءكما مستجاب وما طلبتما كائن ولكن في وقته۔ قوله قد اجيبت دعوتكما هذا اخبار من الله باجابة دعائهما لكن حصول المدعو به اخره الله تعالى الى اربعين سنة على ما سياتي لحكمة يعلمها هو ١٢ مدارک وجمل ٣ه قوله فمسخت اموالهم اي الدنانير والدراهم والنخيل والزروع والثمار والخبز والبيض وغير ذلك وقيل مسخت صورهم ايضا فكان الرجل مع اهله فصارا حجرين والمرأة قائمة تخبز فصارت حجرا وهذا قول ضعيف لان موسى دعا على اموالهم ولم يدع على انفسهم بالمسخ ١٢ صاوی ٤ه قوله حجارة الخ كذا روي عن قتادة وعن محمد بن كعب كان الرجل مع اهله في فراشه فصارا حجرين والمرأة قائمة تخبز فصارت حجرا قال ابن عباس بلغنا ان الدراهم والدنانير صارت منقوشة صحاحا وانصافا واثلاثا ١٢ ک ٥ه قوله روي انه مكث اے روي ان موسى عليه السلام او فرعون وهو الاولى كما في حواشي سعدي المفتي فمكث فيهم بعد الدعاء اربعين سنة ١٢ ٦ه قوله مفعول له اے لاجل البغي والعدوان ويجوز ان يكونا حالين اي حال كونهم باغين في القول ومعتدين في الفعل ١٢ ٧ه قوله استينافا اي على اضمار القول او بدل لامنت ١٢ البيضاوي ٨ه قوله فلم يقبل اي لانه اوان الباس عن نفسه وعدم بقاء الاختيار ١٢ ک ٩ه قوله ودس الخ بتشديد السين المهملة في النهاية دس يدس دسا اذا ادخله في الشيء بقهر وقوة وهذا بامر من الله وهو لا يسئل عما يفعل وذلک اشكال الفخر الرازي في هذا المقام ١٢ ک وصاوی

المولود عاليهم وامّن هرون على دعائه قال تعالى قد اُجيبت دعوتكما فمسخت اموالهم
حجارة ولم يؤمن فرعون حتى ادركه الغرق فاستقيما على الرسالة والدعوة الى ان ياتيهم العذاب
ولا تتّبعٰنّ سبيل الذين لا يعلمون ○ في استعجال قضائي روي انه مكث بعدها اربعين سنة
وجاوزنا ببني اسراءيل البحر فاتبعهم لحقهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا مفعول له حتى
اذا ادركه الغرق قال امنت انه اي بانه وفي قراءة بالكسر استينافا لا اله الا الذي امنت به
بنوا اسراءيل وانا من المسلمين ○ كرره ليقبل منه فلم يقبل ودسّ جبريل في فيه من حمأة
البحر مخافة ان تناله الرحمة وقال له الٰئن تؤمن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين ○
بضلالك واضلالك عن الايمان فاليوم ننجّيك نخرجك من البحر ببدنك جسدك الذي لا روح
فيه لتكون لمن خلفك بعدك اية عبرة فيعرفوا عبوديتك ولا يقدموا على مثل فعلك وعن
ابن عباس ان بعض بني اسراءيل شكوا في موته فاخرج لهم ليروه وان كثيرا من الناس اي
ع ٩ اهل مكة عن ايتنا لغفلون ○ لا يعتبرون بها ولقد بوّانا انزلنا بني اسراءيل مبوّا صدق
منزل كرامة وهو الشام ومصر ورزقنهم من الطيبت فما اختلفوا بان امن بعض وكفر بعض
حتى جاءهم العلم ان ربك يقضي بينهم يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون ○ من امر الدين
بانجاء المؤمنين وتعذيب الكفرين فان كنت يا محمد في شك مما انزلنا اليك من القصص فرضا
فسئل الذين يقرءون الكتب التورية من قبلك فانه ثابت عندهم يخبرونك بصدقه قال صلى
الله عليه وسلم لا اشك ولا اسأل لقد جاءك الحق من ربك فلا تكوننّ من الممترين ○ الشاكين فيه ولا
تكوننّ من الذين كذّبوا بايت الله فتكون من الخسرين ○ ان الذين حقّت وجبت عليهم
كلمت ربك بالعذاب لا يؤمنون ○ ولو جاءتهم كل اية حتى يروا العذاب الاليم ○ فلا ينفعهم
حينئذ فلولا فهلا كانت قرية اريد اهلها امنت قبل نزول العذاب بها فنفعها ايمانها الا لكن
قوم يونس لما امنوا عند رؤية امارات العذاب الموعود ولم يؤخروا الى حلوله كشفنا عنهم عذاب
الخزي في الحيوة الدنيا ومتّعنهم الى حين ○ انقضاء اجالهم ولو شاء ربك لامن من في
ع ١١ الارض كلهم جميعا افانت تكره الناس بما لم يشاءه الله منهم حتى يكونوا مؤمنين ○ لا وما كان
لنفس ان تؤمن الا باذن الله بارادته ويجعل الرجس العذاب على الذين لا يعقلون ○

يعني لقد اسكناهم مكان صدق وانزلناهم منزل صدق بعد خروجهم واغراق عدوهم فرعون والمعنى انزلنا بني اسرائيل منزلا محمودا صالحا وانما وصف المكان بالصدق لان عادة العرب اذا مدحت شيئا اضافته الى الصدق تقول هذا رجل صدق وقدم صدق والسبب فيه ان الشيء اذا كان صالحا لابد ان يصدق الظن فيه وفي المراد بالمكان المبوأ قولان احدهما انه مصر فيكون المراد ان الله اورث بني اسرائيل جميع ما كان تحت ايدي فرعون وقومه من ناطق وصامت وزرع وغيره والقول الثاني انه ارض الشام والقدس والاردن لانها بلاد الخصب والخير والبركة ١٢ ج ١٩ه قوله ومصر الخ والمشهور انهم لم يعودوا الى مصر بعد خروجهم منه وفيه كلام ١٢ ک ٢٠ه قوله حتى جاءهم العلم اے التوراة وهم اختلفوا في تاويلها كما اختلف امة محمد صلى الله عليه وسلم في تاويل الآيات من القرآن او المراد العلم بمحمد واختلاف بني اسرائيل وهم اهل الكتاب اختلافهم في صفته انه هو ام ليس هو بعد ما جاءهم العلم انه هو ١٢ مدارک ٢١ه قوله ثابت عندهم اے ومحق في كتبهم على نحو ما القينا اليك والمراد تحقيق ذلک والاستشهاد بما في الكتب المتقدمة وان القرآن مصدق لما فيها او وصف اهل الكتاب بالرسوخ في العلم بصحة ما انزل اليه او تهييج الرسول وزيادة تثبيته لا امكان وقوع الشک له ولذلک قال عليه السلام لا اشک ولا اسأل وقيل الخطاب للنبي والمراد امته او لكل من يسمع اے ان كنت ايها السامع في شك مما انزلنا على لسان نبينا اليک وفيه تنبيه على انه ان خالجت شبهة في الدين ينبغي ان يسارع الى حلها بالرجوع الى اهل العلم ١٢ ک ٢٢ه قوله لقد جاءک الحق هذا كلام مبتدأ منقطع عما قبله وفيه معنى القسم تقديره اقسم لقد جاءک الحق اليقين من الخبر انک رسول الله حقا وان اهل الكتاب يعلمون ذلک ١٢ جمل ٢٣ه قوله كلمة ربک الخ اي حكمه وقضاؤه بانهم يموتون على الكفر كذا في ابي السعود وفي روح البيان وهي قوله هؤلاء في النار ولا ابالي اے وجبت عليهم النار بسبق هذه الكلمة كما في التاويلات النجمية وفي البيضاوي وهي انهم يموتون على الكفر او يخلدون في العذاب ١٢ ٢٤ه قوله ولو جاءتهم كل اية

www.besturdubooks.wordpress.com

يتدبرون ايات الله قل لكفار مكة انظروا ماذا اى الذى فى السموت والارض من الايات الدالة
على وحدانية الله تعالى وما تغنى الايت والنذر جمع نذير اى الرسل عن قوم لا يؤمنون ○ فى علم
الله اى ما تنفعهم فهل ما ينتظرون بتكذيبك الا مثل ايام الذين خلوا من قبلهم من الامم
اى مثل وقائعهم من العذاب قل فانتظروا ذلك انى معكم من المنتظرين ○ ثم ننجى المضارع
لحكاية الحال الماضية رسلنا والذين امنوا من العذاب كذلك الانجاء حقا علينا ننج
ع ۱۰ المؤمنين ○ النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه حين تعذيب المشركين قل يايها الناس اى اهل
۱۵ مكة ان كنتم فى شك من دينى انه حق فلا اعبد الذين تعبدون من دون الله اى غيره
وهو الاصنام لشككم فيه ولكن اعبد الله الذى يتوفكم بقبض ارواحكم وامرت ان اى بان
اكون من المؤمنين ○ وقيل لى ان اقم وجهك للدين حنيفا مائلا اليه ولا تكونن من
المشركين ○ ولا تدع تعبد من دون الله ما لا ينفعك اى عبدته ولا يضرك ان لم تعبده
فان فعلت ذلك فرضا فانك اذا من الظلمين ○ وان يمسسك يصبك الله بضر كفقر ومرض
فلا كاشف رافع له الا هو وان يردك بخير فلا راد دافع لفضله الذى ارادك به يصيب به
اى بالخير من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم ○ قل يايها الناس اى اهل مكة قد جاءكم
الحق من ربكم فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه لان ثواب اهتدائه له ومن ضل فانما
يضل عليها لان وبال ضلاله عليها وما انا عليكم بوكيل ○ فاجبركم على الهدى واتبع ما يوحى
ع ۱۱ اليك واصبر على الدعوة واذاهم حتى يحكم الله فيهم بامره وهو خير الحكمين ○ اعدلهم وقد
۱۶ صبر حتى حكم على المشركين بالقتال واهل الكتب بالجزية سورة هود مكية الا اقم الصلوة
الاية او الا فلعلك تارك الاية واولئك يؤمنون به الاية مائة وثنتان او ثلث و
عشرون اية بسم الله الرحمن الرحيم ○ الر الله اعلم بمراده بذلك هذا كتب احكمت ايته
بعجيب النظم وبديع المعانى ثم فصلت بينت بالاحكام والقصص والمواعظ من لدن حكيم
خبير ○ اى الله الا بان لا تعبدوا الا الله اننى لكم منه نذير بالعذاب ان كفرتم وبشير ○ بالثواب
ان امنتم وان استغفروا ربكم من الشرك ثم توبوا ارجعوا اليه بالطاعة يمتعكم فى
الدنيا متاعا حسنا بطيب عيش وسعة رزق الى اجل مسمى هو الموت ويؤت فى الاخرة

له قوله ماذا اى الذى اشارة الى ان ماذا اسمين بمعنى ما الذى على ان تكون ما استفهامية مرفوعة على الابتداء والظرف صلة الذى وقال الآخرون فماذا جعل بالتركيب اسما واحدا مغلبا فيه الاستفهام على اسم الاشارة ١٢ له قوله ماذا الخ يحتمل ان يكون تفسير الما واشارة الى زيادة ذا فيكون مفعولا لانظروا ويحتمل ان يكون تفسير الذا فاعلى هذا استفهامية مبتدأ والموصول مع صلته خبره وانظروا على هذا معلق عن العمل ١٢ ك ٢ه قوله وما تغنى الآيات اى المذكورة بقوله ماذا فى السموات والارض ففى الكلام اظهار فى مقام الاضمار والجملة اما حالية من الواو فى قوله انظروا كانه قيل انظروا والحال ان النظر لا ينفعكم واما اعتراضية الخ ابو السعود وفى السمين قوله وما تغنى يجوز فى ما ان تكون استفهامية وهى واقعة فى موقع المصدر اى اى غنى تغنى الآيات ويجوز ان تكون نافية وهذا هو الظاهر ١٢ ج ٣ه قوله ما تنفعهم يشير الى ان ما فى ما تغنى نافية وقيل استفهامية فى موضع النصب ١٢ ك ٤ه قوله ثم ننجى الخ عطف على محذوف دل عليه الا مثل ايام الذين خلوا كانه قيل نهلك الامم ثم ننجى رسلنا ومن آمن بهم ١٢ بيضاوى والكشاف ٥ه قوله كذلك حقا علينا الخ اى مثل ذلك الانجاء ننجى المؤمنين منكم ونهلك المشركين وحقا علينا اعتراض اى وحق ذلك علينا حقا ١٢ مدارك ٦ه قوله انه حق بدل من دينى اى ان كنتم فى شك من حقيته وصحته ١٢ جمل ٧ه قوله فلا اعبد الذين الخ اى فهذا خلاصة دينى علما واعتقادا فاعرضوها على العقل الصرف وانظروا فيها بعين الانصاف لتعلموا صحتها وهى انى لا اعبد ما تخلقونه فتعبدونه ولكن اعبد خالقكم الذى يوجدكم ويتوفاكم وانما خص التوفى بالذكر للتهديد اى لانه وصف مخوف وقد اشار الشارح الى هذا بقوله بقبض ارواحكم وقال البيضاوى فاعرضوها الخ اشار به الى ان ارتباط الجزاء بالشرط بالنظر الى محصل الجزاء وتاويله بما ذكر ١٢ ج ٨ه قوله لشككم فيه اى فى دينى الحق اى فالحاصل انكم على عبادة غير الله لشككم فى حقية دينى واما انا فليس عندى شك حقيقة فلذلك لا اعبد غير الله فكذبهم بالشك لانه لا يتاتى منهم انكار كون الله حقا ودين الاسلام حقا على سبيل الجزم بذلك لقيام الادلة العقلية القطعية على ذلك ١٢ صادى ٩ه قوله وان يردك بخير لعله ذكر الارادة مع الخير والمس مع الضر مع تلازم الامرين للتنبيه على ان الخير مراد بالذات وان الضر انما مسهم لا بالقصد الاول ووضع الفضل موضع الضمير للدلالة على انه متفضل بما يريد بهم من الخير ولا استحقاق لهم عليه ولم يستثن لان مراد الله لا يمكن رده بيضاوى وقوله لم يستثن اى مع الارادة كما استثنى مع المس بان يقول فلا راد لفضله الا هو وقوله لان مراد الله الخ اى لان ارادة الله قديمة لا تتغير بخلاف المس فانه صفة فعل ١٢ جمل ١٠ه قوله قل يايها الناس الخ اى لاجل ان تنقطع معذرتهم فهذا نهاية الامر وقوله قد جاءكم الحق وهو الرسول والقرآن وقوله من ربكم يجوز ان تتعلق بجاءكم ومن لابتداء الغاية مجازا ويجوز ان يكون حالا من الحق ١٢ جمل ١١ه قوله فمن اهتدى وقوله من ضل يجوز ان تكون من فيهما شرطية والفاء واجبة الدخول وان تكون موصولة والفاء جائزة الدخول ١٢ ج ١٢ه قوله فاجبركم اى اكرهكم يقال اجبره على الامر اذا اكرهه عليه وجبر كذا اذا اصلحه وفى القاموس الجبر خلاف الكسر وجبره على الامر اكرهه كاجبره ملخصا ١٢ ١٣ه قوله واصبر على الدعوة اى دعوتهم اى دعائك اياهم ١٢ ج ١٤ه قوله اعدلهم فلا يخطى فى حكمه اصلا واما غيره فتارة يخطى فى حكمه وتارة يعدل فافعاله سبحانه تعالى دائرة بين الفضل والعدل فاثابة المؤمن بالفضل وتعذيبه العاصى بالعدل ١٢ صادى ١٥ه قوله حتى حكم على المشركين بالقتال اى الجهاد واشار بهذا الى قول ابن عباس نسخت هذه الآية باية القتال ١٢ ج ١٦ه قوله سورة هود مكية سورة مبتدأ اخبر عنه بخبرين قوله مكية وقوله مائة الخ وقوله الا اقم الصلوة هذا سبق قلم اذ التلاوة واقم الصلوة بثبوت الواو وهذا قول ابن عباس وقوله او الا الخ هذا قول مقاتل وقوله واولئك الخ معطوف على قوله فلعلك فالمستثنى على قول مقاتل آيتان وعلى قول ابن عباس آية من الجمل وعبارة الزاهدى كلها مكية وهى مائة وثلث وعشرون آية وعن ابى بن كعب رض عن النبى عليه السلام انه قال من قرأ سورة هود اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح وكذب به وهود وشعيب وصالح ولوط وابراهيم وكان يوم القيمة عند الله من السعداء نظم سورة يونس مع سورة هود قد ذكر فى سورة يونس بيان حجة الالوهية وبيان حقية القرآن والرسول وبيان بطلان الكفر ووعيده وذكر فى سورة هود بيان هلاك الكفار ونجاة المؤمنين ووعد المؤمنين ووعيد الكفار ١٢ ١٧ه قوله الر اى هذه السورة الر اى مسماة بهذا الاسم فيكون خبر مبتدأ محذوف او لا محل له من الاعراب مسرود على نمط تعديد الحروف للتحدى والاعجاز وهو الظاهر فى هذه السورة الشريفة اذ على الوجه الاول يكون كتاب خبرا فيؤدى الى ان يقع هذه السورة كتاب وليس ذلك بل هى آيات الكتاب الحكيم كما فى سورة يونس ١٢ روح ١٨ه قوله كتب خبر مبتدأ محذوف كما صنع الشارح يدل على ذلك قوله فى اية اخرى ذلك الكتاب ١٢ جمل ١٩ه قوله بالاحكام يشير بتقدير الباء الى ان ان مصدرية اى فصلت او احكمت بالتوحيد وقوله ان استغفروا عطف عليه ١٢ ك ٢٠ه قوله اننى لكم منه لما ذكر شؤن الكتاب ذكر ان من جاء به مرسل من عند الله لتبليغ احكامه وقوله منه فى هذا الضمير يجوز الوجهان احدهما وهو الظاهر ان يعود على الله اى اننى لكم من جهة الله نذير وبشير قال الشيخ فيكون فى موضع الصفة فيتعلق بمحذوف اى كائن من جهته وهذا على ظاهره ليس بجيد لان الصفة لا تتقدم على الموصوف فكيف تجعل صفة لنذير وكانه اراد انه صفة فى الاصل لو تاخر لكن لما تقدم صار حالا والثانى من الوجهين انه يعود الى الكتاب اى نذير لكم من مخالفته وبشير منه لمن آمن وعمل صالحا ١٢ ج ٢١ه قوله وان استغفروا عطف على قوله ان لا تعبدوا والسين والتاء للطلب والمعنى اسألوه الغفران لذنوبكم فيما مضى وقوله ثم توبوا اليه اى فى المستقبل لان شرط التوبة الندم على ما فات والاقلاع فى الحال والعزم على عدم العود فى المستقبل فلا يقال ان الاستغفار هو التوبة بل بينهما التغاير ١٢ صادى ٢٢ه قوله ثم توبوا اى فتعرضوا الرحمة بالطاعة ولا تيأسوا من غفرانه بالمعصية ١٢ قاضى بيضاوى ٢٣ه قوله فرضا جواب عما يقال ان عبادة النبى غير الله مستحيلة فكيف يخاطب بذلك اجاب المفسر بان ذلك على سبيل الفرض والتقدير واجيب ايضا بان الخطاب له والمراد غيره ١٢ صادى ٢٤ه قوله فلا كاشف له الا هو اى لا دافع ولا مانع له الا الله حقيقة فنسبة النفع او الضر لغير الله باعتبار ان الله اجرى على ايديهم ذلك لا باعتبار انهم الخالقون له فان نسبة ذلك لهم من هذه الحيثية كفر ١٢ صادى ٢٥ه قوله الله اعلم بمراده بذلك تقدم ان هذا هو الاسلم فى تفسير الحروف المقطعة ١٢ صادى ٢٦ه قوله احكمت الخ صفة لكتاب وهو اما من الاحكام اى الاتقان فمفعله متعدد والمعنى اتقنت آياته لفظا ومعنى فلا يحيط بمعنى آيات القرآن غيره تعالى ولم يوجد تركيب بديع الصنع عديم النظير نظير القرآن او الهمزة للنقل من حكم بضم الكاف بمعنى جعلت حكيمة ١٢ صادى ٢٧ه قوله ثم فصلت يحتمل ان ثم لمجرد الاخبار والمعنى اخبرنا الله بان القرآن محكم احسن الكلام مفصل احسن التفصيل كما نقول فلان كريم الاصل ثم كريم الفعل ويحتمل انها للترتيب الزمانى بحسب النزول لانها احكمت اولا حين نزلت جملة واحدة ثم فصلت ثانيا بحسب الوقائع ١٢ صادى

www.besturdubooks.wordpress.com

و پوشيده داشتن از ... در دل از بهر آنكه

كُلَّ ذِىْ فَضْلٍ فى العمل فَضْلَهٗ جزاءه وَاِنْ تَوَلَّوْا فيه حذف احدى التائين اى تعرضوا فَاِنِّىْ اَخَافُ
عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيْرٍ○ هو يوم القيمة اِلَى اللّٰهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَىْءٍ قَدِيْرٌ○ ومنه الثواب
والعذاب ونزل كما رواه البخارى عن ابن عباس رض فيمن كان يستحيى ان يتخلى او يجامع فيفضى الى
السماء وقيل فى المنافقين اَلَآ اِنَّهُمْ يَثْنُوْنَ صُدُوْرَهُمْ لِيَسْتَخْفُوْا مِنْهُ اى الله اَلَا حِيْنَ يَسْتَغْشُوْنَ
ثِيَابَهُمْ يتغطون بها يَعْلَمُ تعالى مَا يُسِرُّوْنَ وَمَا يُعْلِنُوْنَ فلا يغنى استخفاؤهم اِنَّهٗ عَلِيْمٌ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ○
اى بما فى القلوب وَمَا مِنْ زائدة دَآبَّةٍ فِى الْاَرْضِ هى ما دب عليها اِلَّا عَلَى اللّٰهِ رِزْقُهَا تكفل به فضلا
منه وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا مسكنها فى الدنيا او الصلب وَمُسْتَوْدَعَهَا بعد الموت او فى الرحم كُلٌّ مما ذكر فِىْ
كِتٰبٍ مُّبِيْنٍ○ بين هو اللوح المحفوظ وَهُوَ الَّذِىْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِىْ سِتَّةِ اَيَّامٍ اولها
الاحد وآخرها الجمعة وَّكَانَ عَرْشُهٗ قبل خلقهما عَلَى الْمَآءِ وهو على متن الريح لِيَبْلُوَكُمْ متعلق بخلق
اى خلقهما وما فيهما منافع لكم ومصالح ليختبركم اَيُّكُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا اى اطوع لله وَلَئِنْ قُلْتَ يا محمد
لهم اِنَّكُمْ مَّبْعُوْثُوْنَ مِنْۢ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُوْلَنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اِنْ ما هٰذَآ القرآن الناطق بالبعث او
الذى تقوله اِلَّا سِحْرٌ مُّبِيْنٌ○ بين وفى قراءة ساحر والمشار اليه النبى صلى الله عليه وسلم وَلَئِنْ اَخَّرْنَا عَنْهُمُ الْعَذَابَ
اِلٰٓى مجئ اُمَّةٍ جماعة اوقات مَّعْدُوْدَةٍ لَّيَقُوْلُنَّ استهزاء مَا يَحْبِسُهٗ ما يمنعه من النزول قال تعالى
ع اَلَا يَوْمَ يَاْتِيْهِمْ لَيْسَ مَصْرُوْفًا مدفوعا عَنْهُمْ وَحَاقَ نزل بِهِمْ مَّا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ من العذاب
وَلَئِنْ اَذَقْنَا الْاِنْسَانَ الكافر مِنَّا رَحْمَةً غنى وصحة ثُمَّ نَزَعْنٰهَا مِنْهُ اِنَّهٗ لَيَئُوْسٌ قنوط من رحمة الله
كَفُوْرٌ○ شديد الكفر به وَلَئِنْ اَذَقْنٰهُ نَعْمَآءَ بَعْدَ ضَرَّآءَ فقر وشدة مَسَّتْهُ لَيَقُوْلَنَّ ذَهَبَ السَّيِّاٰتُ
المصائب عَنِّىْ ولم يتوقع زوالها ولا يشكر عليها اِنَّهٗ لَفَرِحٌ بطر فَخُوْرٌ○ على الناس بما اوتى اِلَّا
الَّذِيْنَ صَبَرُوْا على الضراء وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فى النعماء اُولٰٓئِكَ لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ وَّاَجْرٌ كَبِيْرٌ○ هو الجنة
فَلَعَلَّكَ يا محمد تَارِكٌۢ بَعْضَ مَا يُوْحٰٓى اِلَيْكَ فلا تبلغهم اياه لتهاونهم به وَضَآئِقٌۢ بِهٖ صَدْرُكَ بتلاوته عليهم
لاجل اَنْ يَّقُوْلُوْا لَوْلَآ هلا اُنْزِلَ عَلَيْهِ كَنْزٌ اَوْ جَآءَ مَعَهٗ مَلَكٌ يصدقه كما اقترحنا اِنَّمَآ اَنْتَ نَذِيْرٌ فلا
عليك الا البلاغ لا الاتيان بما اقترحوه وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَىْءٍ وَّكِيْلٌ○ حفيظ فيجازيهم اَمْ بل اَيَقُوْلُوْنَ
افْتَرٰىهُ اى القرآن قُلْ فَاْتُوْا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِّثْلِهٖ فى الفصاحة والبلاغة مُفْتَرَيٰتٍ فانكم عربيون فصحاء
مثلى تحداهم بها اولا ثم بسورة وَّادْعُوْا للمعاونة على ذلك مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اے
اى من الاصنام وغيرها — اى الاتيان ١٢

١ه قوله كل ذى فضل فضله كل مفعول اول وفضله مفعول ثان وقد تقدم للسهيلى خلاف فى ذلك والضمير فى فضله يجوز ان يعود الى الله تعالى اى يعطى كل صاحب فضل فضله اى يوليه اياه وان يعود الى لفظ كل اى يعطى صاحب فضل وخير فضله لا ينقص منه شيئا اے جزاء عمله وفى تفسير الزاهدى ويؤت كل ذى فضل فضله وبدہد خداوند تعالى مر خداوند زيادت را از زيادت وى يعنى آنكه زيادت آرد از بعد گذاردن فريضه ١٢ ٢ه قوله ومنه الثواب اى من كل شئ ١٢ ج ٣ه قوله ونزل يعنى قوله تعالى الا انهم يثنون كما رواه البخارى فيمن كان يستحيى ان يتخلى اے يتغوط ويجامع امرأته اے يصل بفرجه الى السماء فيميلون صدورهم ويغطون رؤسهم وقوله ويثنون بمعنى يميلون من ثنيت الشئ اذا عطفته وطويته وقيل فى المنافقين كان بعضهم اذا امر النبى صلى الله عليه وسلم ثنى ظهره وطاطا راسه وغطى وجهه كے لا يراه النبى صلى الله عليه وسلم اخرجه ابن جرير عن عبد الله بن شداد بن الهاد ورد بان الآية مكية والمنافقون بالمدينة واجيب بان الاخنس كان منافقا بمكة ١٢ ك ٤ه قوله فيمن كان اے جماعة من المسلمين وقوله ان يتخلى اے يقضى حاجته من البول والغائط وقوله فيفضى بالنصب عطفا على المنصوب قبله والمراد انه يستحيى ان يفضى بفرجه الى جهة السماء فى وقت التخلى او الجماع كما ذكره زكريا على البيضاوى ١٢ ٥ه قوله وقيل فى المنافقين وفيه نظر اذ الآية مكية والنفاق حدث بالمدينة كما فى البيضاوى ١٢ ٦ه قوله يثنون يعنى يخفون ما فى صدورهم من الشحناء والعداوة من ثنيت الثوب اذا طويته على ما فيه من الاشياء المستورة وفى تفسير الزاهدى معنى الآية بدانيد كه ايشان دوتاه ميكنند سينهاى شان را و دوتا كردن سينه عبارة از راز گفتن چيزے كه يك تاه بود كشاده بود چون دوتاه گردد پوشيده گردد وفى حاشية البيضاوى الثنى دوتا كردن ١٢ ٧ه قوله الا حين يستغشون ثيابهم اے يتغطون بها الا استخفار على ما نقل عن ابن شداد او حين ياوون الى فراشهم ويتدثرون بثيابهم فانما يقع حينئذ حديث النفس عادة وقيل كان رجل من الكفار يدخل بيته ويرخى ستره ويحنى ظهره ويتغشى بثوبه ويقول هل يعلم الله ما فى قلبى ١٢ ج ٨ه قوله يتغطون بها اشار بهذا الى ان قوله ثيابهم منصوب بنزع الخافض وفى القاموس واستغشى ثوبه وبه تغطى به كى لا يسمع ولا يرى ١٢ ٩ه قوله يعلم تعالى ما يسرون اے فلا يمنع الحجاب والثياب عن جسده الباطن ١٢ ك ١٠ه قوله فلا يغنى اے لا ينفع استخفاؤهم بميل الصدور ١٢ ك ١١ه قوله وما من دابة اعلم انه تعالى لما ذكر فى الآية الاولى انه يعلم ما يسرون وما يعلنون اردفه بما يدل على كونه عالما بجميع المعلومات لانه لو لم يكن هكذا لما حصلت هذه المهمات من الكبير وفى الخطيب فذكر تعالى ان رزق كل حيوان انما يصل اليه من الله تعالى فلو لم يكن عالما بجميع المعلومات لما حصلت هذه المهمات ١٢ ١٢ه قوله اولها الاحد الخ هذا مشكل جدا اذ لا يتعين الاحد ولا غيره من الايام الا عند وجود الايام بالفعل وفى تلك الحال لم يكن زمان قط فضلا عن تفصيله فضلا عن تخصيص كل يوم باسم والجواب الذى تقدم من ان المراد فى قدر ستة ايام لا يدفع هذا الاشكال وانما يدفع الاشكال الآخر وهو انه لم يكن ثمه زمان كذا فى الجمل وعبارة روح البيان والمراد فى ستة اوقات على ان يكون المراد باليوم يوم الشان وهو الآن وهو الزمان الفرد الغير المنقسم وقدم تحقيقه ادنى مقدار ستة ايام من ايام الدنيا اولها يوم الاحد وآخرها يوم الجمعة فان الايام فى المتعارف زمان كون الشمس فوق الارض ولا يتصور ذلك حين لا ارض ولا سماء او من ايام الآخرة كل يوم كالف سنة مما تعدون على ما نقل عن ابن عباس رض ولعل تخصيص ذلك بالعدد المعين باعتبار اصناف الخلق من الجماد والمعدن والنبات والحيوان والانسان والارواح اقول ومن ههنا اندفع اشكال سليمان الجمل ووجه الاندفاع ظاهر لان تعيين يوم الاحد وغيره من الايام فى الدنيا انما يكون عند وجود الايام بالفعل اما مقدار ستة ايام من ايام الدنيا بالحيثية المذكورة فلا استحالة فى تعيينه وهذا اطلاع الله سبحانه عن مقدار زمان خلقتها بحسب فهمنا وعلمنا وايضا الله سبحانه قادر بتقدير هذا القدر من الزمان وغيره بدون وجود الايام بالفعل واما تعيين يوم الاحد لابتداء خلقتها ويوم الجمعة لاتمامها فثابت بالحديث اخرجه ابن جرير فلا دخل للقياس فيه بعد ثبوته من الله والرسول ١٢ ١٣ه قوله كان عرشه على الماء اے فوقه يعنى ما كان تحته قبل خلق السموات والارض الا الماء وفيه دليل على ان العرش والماء كانا مخلوقين قبل خلق السموات والارض قيل بدأ الخلق ياقوتة خضراء فنظر اليه بالهيبة فصارت ماء ثم خلق ريحا فاقر الماء على متنه ثم وضع عرشه على الماء وفى وقوف العرش على الماء اعظم الاعتبار لاهل الافكار ١٢ ك ١٤ه قوله قبل خلقهما اى قبل خلق السموات والارض على الماء الظاهر كون العرش موضوعا على الماء يحتمل عدم الحيلولة بينهما ١٢ ك ١٥ه قوله وهو على متن الريح اى الماء كان على ظهرها كذا رواه الحاكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه سئل من قوله تعالى وكان عرشه على الماء على اى شئ كان الماء قال على متن الريح ١٢ ك ١٦ه قوله ولئن قلت الخ اللام موطئة للقسم فقد اجتمع فى الكلام شرط وقسم والقاعدة ان يحذف جواب المتاخر ويذكر جواب المقدم كما تقدم اليها الاشارة فعلى هذا قوله ليقولن جواب القسم وجواب الشرط محذوف وكذا يقال فى قوله ولئن اخرنا الخ وقوله ولئن اذقناه فى المواضع الاربعة ١٢ ج ١٧ه قوله ما يحبسه اے اى شئ يمنعه من المجئ ١٢ ابو السعود ١٨ه قوله الا يوم ياتيهم كيوم بدر كما قاله الخطيب وغيره او يوم الآخرة وقوله مدفوعا قال فى الزاهدى مصروفا مفعول بمعنى المصدر نظائره كثيرة ١٢ ١٩ه قوله الا يوم ياتيهم العذاب ليس العذاب مصروفا عنهم ويوم منصوب بمصروفا اے ليس العذاب مصروفا عنهم يوم ياتيهم ١٢ مدارك ٢٠ه قوله نعماء قال الواحدى انها انعام يظهر اثره على صاحبه والضراء مضرة يظهر اثرها على صاحبها لانها خرجت مخرج الاحوال الظاهرة نحو حمراء وعوراء وهذا هو الفرق بين النعمة والنعماء والمضرة والضراء ١٢ كبير ٢١ه قوله ليقولن ذهب السيئات عنى ولم يتوقع زوالها ولا يشكر عليها عطف على ليقولن والضمير فيها الى النعمة ١٢ ك ٢٢ه قوله فلعلك تارك الخ قال الامام الزاهدى واين استفهام بمعنى نهى است اے لا تترك بعد ما يوحى اليك وبلغ جميع ما انزل اليك ويؤيده الكاشفى حيث قال فلعلك تارك پس شايد كه تو ترك كننده باشى امام ماتريدى رحمه الله ميگويد استفهام بمعنى نهى است يعنى ترك مكن نقله فى روح البيان وفى التفسير الكبير فان قيل قوله فلعلك كلمة شك فما الفائدة فيها قلنا المراد منها الزجر والعرب تقول للرجل اذا ارادوا ابعاده عن امر لعلك تقدر ان تفعل كذا مع انه لا شك فيه ويقول لولده لو امره لعلك تقصر فيما امرتك به ويريد توكيد الامر فمعناه لا تترك انتهى ١٢ ٢٣ه قوله ان يقولوا الخ فقد قالوا ان كنت صادقا انك رسول الله الذى تصف بالقدرة على كل شئ وبانك عزيز عنده مع انك فقير فهلا انزل اليك ما تستغنى به انت واصحابك وهلا انزل اليك ملكا يشهد لك بالرسالة فتزول الشبهة فى امرك ١٢ ج ٢٤ه قوله ام يقولون افتراه ام بمعنى بل والهمزة كما قال الشارح وبل التى فى ضمنها للاضراب الانتقالى والهمزة للتوبيخ والانكار والتعجب والضمير المستكن فى افتراه للنبى والبارز لما يوحى ١٢ ج ٢٥ه قوله قل فاتوا الخ رد لما قالوه والمعنى انكم عربيون مثلى فاتوا بكلام مثل هذا الكلام الذى جئت به فانكم تقدرون على ذلك بل انتم اقدر منى لممارستكم الاشعار والوقائع ١٢ صاوى ٢٦ه قوله مفتريات صفة اخرى لسور والمعنى فاتوا بعشر سور مماثلة له فى البلاغة مختلقات من عند انفسكم ١٢ روح البيان ٢٧ه قوله تحداهم بها اى طلب المعارضة منهم بعشر سور اولا اى بعد ان تحداهم بكل القرآن فالاولية نسبية ١٢ جمل ٢٨ه قوله تحداهم بها اولا اى بعد ان تحداهم بجميع القرآن كما فى سورة الاسراء قال تعالى قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان ياتوا بمثل هذا القرآن لا ياتون بمثله الآية ثم تحداهم بعشر سور كما هنا ثم بسورة كما فى البقرة ويونس فالاسراء قبل هود نزولا ثم هود ثم يونس ثم البقرة ١٢ صاوى

www.besturdubooks.wordpress.com

لـه قوله فالم يستجيبوا الم يكتب بغير نون كما فى خط المصحف اى تكتب الالف ثم اللام وفيها الميم وهذا فى خصوص هذا الموضع وعبارة شيخ الاسلام لشرح الجزرية وكل ذالم يستجيبوا لكم فى هود وما عداه نحو فان لم تفعلوا فان لم يستجيبوا لك فمقطوع جمل ٢ قوله بعلم الله انه الا لانه اى ان الكلام لان الكلام على حسب علم المتكلم فكان كلامه فصيحا بليغا ولا وسع من علم الله لانه احاط بكل شئ علما ١٢ صاوى ٣ قوله فهل انتم مسلمون ثابتون على الاسلام راسخون فيه مخلصون اذا تحقق عندكم اعجازه وعجز ان يكون الكل خطابا للمشركين والضمير فى لم يستجيبوا لكم لمن استطعتم اى فان لم يستجيبوا لكم الى المظاهرة لعجزهم وقد عرفتم من انفسكم القصور عن المعارضة فاعلموا انه نظم لا يعلمه الا الله وانه منزل من عنده وما عاكم اليه من التوحيد حق فهل انتم داخلون فى الاسلام بعد قيام الحجة القاطعة وفى مثل هذا الاستفهام ايجاب بليغ لما فيه من معنى الطلب والتنبيه على قيام الموجب وزوال العذر ١٢ ج ٤ قوله من كان يريد الحيوة الدنيا اختلف فى سبب نزولها فقيل فى اليهود والنصارى وقيل فى المنافقين الذين كانوا يطلبون بغزوهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنائم لانهم كانوا لا يرجون ثواب الآخرة وقيل فى المرائين والحمل على العموم اولى فيندرج فيه الكافر والمنافق والمؤمن الذى يأتى بالطاعات على وجه الرياء والسمعة ١٢ صاوى ٥ قوله نوف اليهم اعمالهم اى نوصل اليهم اجور اعمالهم وافية كاملة من غير بخس فى الدنيا وهو ما يرزقون فيها من الصحة والرزق وهم الكفار او المنافقون ١٢ مدارك ٦ قوله الا النار لانهم استوفوا ما تقتضيه صور اعمالهم الحسنة وبقيت لهم اوزار العزائم السيئة ١٢ ج ٧ قوله وحبط ما صنعوا فيها اى وحبط فى الآخرة ما صنعوه او صنيعهم اى لم يكن لهم ثواب لانهم لم يريدوا به الآخرة انما ارادوا به الدنيا وقد وفى اليهم ما ارادوا ١٢ مدارك ٨ قوله افمن كان على بينة من ربه لما تقدم ذكر اوصاف اهل الدنيا الغافلين عن الآخرة وعاقبة امرهم ذكر اوصاف اهل الآخرة الذين يريدون بأعمالهم وجه ربهم ١٢ صاوى ٩ قوله وهو النبى صلى الله عليه وسلم والايماء اولئك الا ان يكون للتعظيم قوله او المؤمنون وفى نسخة بالواو العاطفة بدل او الفاصلة ١٢ ك ١٠ قوله يتبعه تفسير الى ان قوله يتلو من التلو وهو التبع لامن التلاوة وقيل من التلاوة كما ذكره البيضاوى وتذكير الضمير الراجع الى البينة انما هو باعتبار انها البرهان الذى هو دليل العقل ١٢ ١١ قوله شاهد اختلفوا فى ذلك الشاهد فقال بعضهم انه القرآن وقال بعضهم هو النبى عليه وقال بعضهم هو جبرئيل وهو مختار الشارح وقال بعضهم هو الاعجاز ١٢ قوله التوراة شاهد له ايضا والجملة حال عن الضمير فى الظرف العائد على الكتاب المنتقل من الخبر المحذوف ١٢ ك ١٣ قوله اماما اى كتابا مؤتما به فى الدين وقوله رحمة اى على المنزل عليهم لانه الوصلة الى الفوز بسعادة الدارين حال من كتاب موسى ١٢ خطيب ١٤ قوله كمن ليس كذلك اشارة الى ان جواب قوله تعالى افمن كان على بينة من ربه محذوف تقديره افمن كان على بينة من ربه كمن ليس كذلك وهو من يريد الحياة الدنيا وزينتها وليس لهم فى الآخرة الا النار وقوله لا اى ليس مثله بل بينهم تفاوت بعيد وتباين بين ١٢ ١٥ قوله ومن يكفر به مركه فرشود بقرآن ١٦ قوله فالنار موعده اى مكان وعده الذى يصير اليه ١٢ ج ١٧ قوله فى مرية بكسر الميم وضمها لغتان اى الشك فبالفتح الشهرهما الكسر وهى لغة الحجاز وبها قرأ جماهير الناس والضم لغة اسد وتميم ١٢ جمل ١٨ قوله اى لا احد اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفى وهذا شروع فى ذكر اوصافهم وقد ذكر منها اربعة عشر وصفا اولها قوله ومن اظلم وآخرها قوله لا جرم انهم فى الآخرة هم الاخسرون ١٢ صاوى ١٩ قوله يطلبون السبيل لما كان المذكور سابقا سبيل الله والتبعيض طلبه معوجة اعاد الضمير على جنس السبيل والمعنى يطلبون سبيلا آخر ١٢ ك ٢٠ قوله معوجة اى منحرفة عن الصواب وقيل يبغون اهلها ان يعوجوا بالردة والبغى الطلب يقال بغيت الشئ اى طلبته ١٢ ك ٢١ قوله لم يكونوا معجزين الله اى مفاتين منه ان اخذه او ارادوا ذلك فى الارض مع سعتها وان هربوا فيها كل مهرب ١٢ ج ٢٢ قوله من اولياء الحرمن اوادة فى اسم كان والمعنى ليس لهم انصار من غير الله يمنعون عذاب الله عنهم ١٢ صاوى ٢٣ قوله خسروا انفسهم الخ اى حيث اشتروا عبادة الآلهة بعبادة الله ١٢ مدارك ٢٤ قوله من دعوى الشرك عبارة ابى السعود من الآلهة وشفاعتها ١٢ ٢٥ قوله لا جرم حقا اى التى تغيب عنهم كما يدل عليه قوله تعالى ويوم ينادينهم فيقول اين شركائى الذين كنتم تزعمون ١٢ ٢٦ قوله لا جرم حقا اختلف فى لا جرم فمذهب الخليل وسيبويه الى انه اسم مركب مع لا تركيب خمسة عشر ومعناها معنى فعل وهو حق وما بعده فى موضع الرفع على الفاعلية لما وليه بالفعل ومصدر قائم مقامه وهو حقا على ما ذكره ابو البقاء فهذا تفسير على مذهب الجمهور على مسلك ابى البقاء وقيل لا نافية كما تقدم وجرم فعل معناه حق وان وما فى حيزه فاعله وقيل لا زائدة وجرم معناه كسب وفاعله مضمر اى كسب لهم عملهم الخسران فى الآخرة من قولهم فلان جارم اهله اى كاسبهم ومنه سمى الذنب جرما لانه كسبه وما بعده فى موضع نصب باسقاط حرف الجر وقيل هو مركب ايضا كلا رجل وما بعدها خبرها ومعناها لا محالة ولا بد وقيل انه على تقدير جار اى فى ان الله وقيل معناها لا صد ولا منع ١٢ ك ٢٧ قوله حقا قال الفراء ان قولنا لا جرم بمنزلة لا بد ولا محالة ثم كثر استعمالها حتى صارت بمنزلة حقا تقول العرب لا جرم انك محسن على معنى حقا انك محسن اه كبير وفى ابى السعود لا جرم فيه ثلاثة اوجه الاول ان لا نافية لما سبق وجرم فعل بمعنى حق وان ما فى حيزه فاعله والمعنى لا ينفعهم ذلك الفعل حق والتحويين فيه وجوه اخر تركناه خوفا للاطناب ١٢ ٢٧ قوله ان الذين آمنوا لما ذكر الله احوال الكفار وما آل اليه امرهم اتبعهم بذكر المؤمنين وما آل اليه امرهم ١٢ صاوى ٢٨ قوله سكنوا واطمأنوا من الخبت وهو الارض المطمئنة وابدلوا النون والموحدة اى رجعوا اليه ١٢ ك ٢٩ قوله كالاعمى والاصم اى لكناية عن كون الله سلبهم

غيره ان كنتم صٰدقين ○ فى انه افتراه فالّم يستجيبوا لكم اى من دعوتموهم للمعاونة فاعلموا خطاب
للمشركين انما انزل متلبسا بعلم الله وليس افتراء عليه وان مخففة اى انه لا اله الا هو فهل انتم
مسلمون ○ بعد هذه الحجة القاطعة اى اسلموا من كان يريد الحيوة الدنيا وزينتها بان اصر على الشرك
وقيل هى فى المرائين نوف اليهم اعمالهم اى جزاء ما عملوه من خير كصدقة وصلة رحم فيها بان نوسع عليهم
فى رزقهم وهم فيها اى الدنيا لا يبخسون ○ ينقصون شيئا اولٰئك الذين ليس لهم فى الآخرة الا النار وَ
لـه حبط بطل ما صنعوا فيها اى الآخرة فلا ثواب لهم وبٰطل ما كانوا يعملون ○ افمن كان على بينة بيان
من ربه وهو النبى صلى الله عليه وسلم او المؤمنون وهى القرآن ويتلوه يتبعه شاهد يصدقه منه اى من الله وهو جبرئيل
ومن قبله اى القرآن كتٰب موسٰى التورٰة شاهد له ايضا اماما ورحمة حال كمن ليس كذلك لا
اولٰئك اى من كان على بينة يؤمنون به اى بالقرآن فلهم الجنة ومن يكفر به من الاحزاب جميع الكفار
فالنار موعده فلا تك فى مرية شك منه من القرآن انه الحق من ربك ولٰكن اكثر الناس اى
اهل مكة لا يؤمنون ○ ومن اى لا احد اظلم ممن افترٰى على الله كذبا بنسبة الشريك والولد اليه
اولٰئك يعرضون على ربهم يوم القيمة فى جملة الخلق ويقول الاشهاد جمع شاهد وهم الملائكة يشهدون
للرسل بالبلاغ وعلى الكفار بالتكذيب هٰؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا لعنة الله على الظٰلمين ⑪ المشركين
الذين يصدون عن سبيل الله دين الاسلام ويبغونها يطلبون السبيل عوجا معوجة وهم بالآخرة
هم تاكيد كٰفرون ○ اولٰئك لم يكونوا معجزين الله فى الارض وما كان لهم من دون الله اى غيره من اولياء
انصار يمنعونهم عذابه يضٰعف لهم العذاب باضلالهم غيرهم ما كانوا يستطيعون السمع للحق وما
كانوا يبصرون ○ اى لفرط كراهتهم له كانهم لم يستطيعوا ذلك اولٰئك الذين خسروا انفسهم لمصيرهم
الى النار المؤبدة عليهم وضل غاب عنهم ما كانوا يفترون ○ على الله من دعوى الشريك لا جرم حقا انهم فى الآخرة
هم الاخسرون ○ ان الذين اٰمنوا وعملوا الصٰلحٰت واخبتوا سكنوا واطمأنوا وانابوا الى ربهم اولٰئك اصحٰب
الجنة هم فيها خٰلدون ○ مثل صفة الفريقين الكفار والمؤمنين كالاعمٰى والاصم هذا مثل الكافر
ع ۱۲ / ۲ والبصير والسميع هذا مثل المؤمن هل يستوٰين مثلا لا افلا تذكرون ○ فيه ادغام التاء فى الاصل فى
الذال تتعظون ولقد ارسلنا نوحا الى قومه انى اى بانى وفى قراءة بالكسر على حذف القول لكم نذير
مبين ○ بين الانذار ان اى بان لا تعبدوا الا الله انى اخاف عليكم ان عبدتم غيره عذاب يوم

الانتفاع بالحق لسبق شقاوتهم فى علم الله والمراد من الاعمى والاصم ذات واحدة اتصفت بهذين الوصفين فانه هو الذى لا يقبل الهدى لمقصوده باقى وجه كان ومثل ذلك يقال فى نظيره هو البصير والسميع ١٢ صاوى ٣٠ قوله ولقد ارسلنا جرت عادة الله فى كتابه العزيز انه اذا اقام الحجج على الكفار وبختهم وضرب لهم الامثال يذكر لهم بعض قصص الانبياء المتقدمين وامهم لعلهم يهتدون ١٢ صاوى ٣١ قوله على حذف القول الى تقديره فقال اوقائلا اى فقال لقومه انى الخ من ابى السعود والروح ١٢ ك ٣٢ قوله بين الانذار يشير الى ان المبين ههنا من ابان اللازم ١٢ ك ٣٣ قوله ان لا تعبدوا الخ اى بان ولا ناهية اى ارسلناه متلبسا بنهيهم عن الشرك قال فى التأويلات النجمية قال نوح الروح لقوله القلب والنفس والبدن ان لا تعبدوا الا الله ولا تعبدوا الدنيا وشهواتها والآخرة ودرجاتها فان عبادة الله انما كانت معلولة بشئ من الدنيا والآخرة فانه عبد ذلك الشئ لا الله على الحقيقة انتهى ١٢ ٣٤ قوله عذاب يوم اليم المتصف به الموصوف بكونه مؤلما هو العذاب لا اليوم فنسبة الايلام الى اليوم مجازى يعنى من اسناد الايلام الى اليوم اسناد الى الظرف كقولك نهاره صائم ١٢ الجمل والروح ٣٥ قوله الا لعنة الله الخ هذا من كلام الله تعالى لا يقولهم يوم القيامة فيطردون بذلك عن الرحمة الحاصلة فى الآخرة وليس المراد انهم يطردون عن رحمة الدنيا ١٢ صاوى ××

www.besturdubooks.wordpress.com

له قوله كفروا من قومه الخ اے احتجوا عليه بثلث شبهات ما نرٰك الا بشرا وما نرٰك اتبعك الخ وما نرى لكم الخ وقد اجابهم عن هذه الثلثة اجمالا بقوله يا قوم ارءيتم ان كنت على بينة الخ وتفصيلا بقوله ولا اقول لكم عندي خزائن الله الخ هذا رد للاخيرة وقوله ولا اعلم الغيب رد للثانية وقوله ولا اقول لكم اني ملك رد للاولے ۱۲ ج ۲ه قوله كالحاكة جمع حائك وهو النساج وقوله اساقفة جمع اسكاف وهو صانع النعل ۱۲ سيدے ۳ه قوله من غير تفكر الخ اي ولو تفكروا ما اتبعوك وعلے قراءة الياء يحتمل ان يكون بادے من البدو بمعنى الظهور والمعنى ظاهر الرأے من غير تعمق ۱۲ ک ۴ه قوله ونصبه على الظرف اے فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه والعامل فيه على القراءتين اتبعك وجاز ان يعمل ما قبل الا فيما بعدها توسعا في الظروف من الجمل قال في التاويلات النجمية اما الاراذل من اتباع الروح البدن وجوارحه الظاهرة فان الغالب على الحق ان البدن يقبل دعوة الروح ويستعمل الجوارح باعمال الشريعة ولكن النفس الامارة بالسوء تكون على كفرها ولا تخلے البدن يستعمل باعمال الشريعة الدينية الا لغرض فاسد ومصلحة دنيوية كما هو المعتاد لاكثر الخلق انتهى ۱۲ ۵ه قوله وادرجوا قومه معه الخ والا فكان المقام ان يقال لك ونظنك وعبارة ابي السعود بل نظنكم كاذبين جميعا لكون كلامكم واحدا ودعواكم واحدة او اياك في دعوے النبوة واياهم في تصديقك ۱۲ ۶ه قوله يا قوم هذا خطاب فيه غاية التلطف بهم ۱۲ صاوے ۷ه قوله فعميت اے اخفيت تلك البينة عليكم ۱۲ روح ۸ه قوله خفيت فلم تهدكم وتوحيد الضمير لان البينة في نفسها هے الرحمة او لان خفاء البينة توجب خفاء النبوة او على تقدير فعميت بعد البينة وحذفها للاختصار او لانه لكل واحدة منهما ۱۲ ق ۹ه قوله ويا خذهم اي ياخذهم حسناتهم لمفعول ياخذ محذوف ۱۲ ۱۰ه قوله تجهلون اے تتسافهون على المؤمنين وتدعونهم اراذل او تجهلون لقاء ربكم او انهم خير منكم ۱۲ مدارك

الْيَوْمِ ○ مؤلم في الدنيا والاخرة فَقَالَ الْمَلَاُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ قَوْمِهٖ وهم الاشراف مَا نَرٰىكَ اِلَّا بَشَرًا مِّثْلَنَا
ولا فضل لك علينا وَمَا نَرٰىكَ اتَّبَعَكَ اِلَّا الَّذِيْنَ هُمْ اَرَاذِلُنَا اسافلنا كالحاكة والاساكفة بَادِيَ
الرَّاْيِ بالهمزة وتركه اي ابتداء من غير تفكر فيك ونصبه على الظرف اي وقت حدوث اول رأيهم وَمَا نَرٰى
لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ فتستحقون به الاتباع منا بَلْ نَظُنُّكُمْ كٰذِبِيْنَ ○ في دعوى الرسالة ادرجوا قومه
معه في الخطاب قَالَ يٰقَوْمِ اَرَءَيْتُمْ اخبروني اِنْ كُنْتُ عَلٰى بَيِّنَةٍ بيان مِّنْ رَّبِّيْ وَاٰتٰىنِيْ رَحْمَةً نبوة مِّنْ
عِنْدِهٖ فَعُمِّيَتْ خفيت عَلَيْكُمْ وفي قراءة بتشديد الميم والبناء للمفعول اَنُلْزِمُكُمُوْهَا انجبركم على قبولها
وَاَنْتُمْ لَهَا كٰرِهُوْنَ ○ لا نقدر على ذلك وَيٰقَوْمِ لَآ اَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ على تبليغ الرسالة مَالًا تعطونيه اِنْ اَجْرِيَ
ثوابي اِلَّا عَلَى اللّٰهِ وَمَآ اَنَا بِطَارِدِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كما امرتموني اِنَّهُمْ مُّلٰقُوْا رَبِّهِمْ بالبعث فيجازيهم ويأخذ
لهم ممن ظلمهم وطردهم وَلٰكِنِّيْٓ اَرٰىكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُوْنَ ○ عاقبة امركم وَيٰقَوْمِ مَنْ يَّنْصُرُنِيْ يمنعني مِنَ اللّٰهِ
اي عذابه اِنْ طَرَدْتُّهُمْ اي لا ناصر لي اَفَلَا فهلا تَذَكَّرُوْنَ ○ بادغام التاء الثانية في الاصل في الذال
تتعظون وَلَآ اَقُوْلُ لَكُمْ عِنْدِيْ خَزَآئِنُ اللّٰهِ وَلَآ اَنِّيْٓ اَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَآ اَقُوْلُ اِنِّيْ مَلَكٌ بل انا بشر مثلكم
وَلَآ اَقُوْلُ لِلَّذِيْنَ تَزْدَرِيْٓ تحتقر اَعْيُنُكُمْ لَنْ يُّؤْتِيَهُمُ اللّٰهُ خَيْرًا اَللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا فِيْٓ اَنْفُسِهِمْ قلوبهم اِنِّيْٓ
اذا ان قلت ذلك لَّمِنَ الظّٰلِمِيْنَ ○ قَالُوْا يٰنُوْحُ قَدْ جٰدَلْتَنَا خاصمتنا فَاَكْثَرْتَ جِدَالَنَا فَاْتِنَا بِمَا
تَعِدُنَآ به من العذاب اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ○ فيه قَالَ اِنَّمَا يَاْتِيْكُمْ بِهِ اللّٰهُ اِنْ شَآءَ تعجيله لكم
فان امره اليه لا الي وَمَآ اَنْتُمْ بِمُعْجِزِيْنَ ○ بفائتين الله وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِيْٓ اِنْ اَرَدْتُّ اَنْ اَنْصَحَ لَكُمْ اِنْ
كَانَ اللّٰهُ يُرِيْدُ اَنْ يُّغْوِيَكُمْ اي اغوائكم وجواب الشرط دل عليه ولا ينفعكم نصحي هُوَ رَبُّكُمْ وَاِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ○
قال تعالى اَمْ بل يَقُوْلُوْنَ اي كفار مكة افْتَرٰىهُ اختلق محمد القران قُلْ اِنِ افْتَرَيْتُهٗ فَعَلَيَّ اِجْرَامِيْ
ع ۳/۱۱/۳ اي عقوبته وَاَنَا بَرِيْٓءٌ مِّمَّا تُجْرِمُوْنَ ○ من اجرامكم في نسبة الافتراء الي وَاُوْحِيَ اِلٰى نُوْحٍ اَنَّهٗ لَنْ
يُّؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ اِلَّا مَنْ قَدْ اٰمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ تحزن بِمَا كَانُوْا يَفْعَلُوْنَ ○ من الشرك فدعا عليهم
بقوله رب لا تذر الخ فاجاب الله تعالى دعاءه وقال وَاصْنَعِ الْفُلْكَ السفينة بِاَعْيُنِنَا بمرأى منا
وحفظنا وَوَحْيِنَا امرنا وَلَا تُخَاطِبْنِيْ فِي الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا كفروا بترك اهلاكهم اِنَّهُمْ مُّغْرَقُوْنَ ○ وَ
يَصْنَعُ الْفُلْكَ حكاية حال ماضية وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَاٌ جماعة مِّنْ قَوْمِهٖ سَخِرُوْا مِنْهُ استهزءوا به
قَالَ اِنْ تَسْخَرُوْا مِنَّا فَاِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُوْنَ ○ اذا نجونا وغرقتم فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ مَنْ

۱۱ه قوله ولا اقول لكم عندي خزائن الله هذا رد لقولهم وما نرى لكم علينا من فضل كالمال وقوله ولا اعلم الغيب معطوف على عندي خزائن الله اے ولا اقول لكم اني اعلم الغيب كما قال الشارح وهذا رد لقولهم وما نرٰك اتبعك الا الذين هم اراذلنا بادي الرأے اي في ظاهر حالهم واول فكرهم وفي الباطن لم يتبعوك فقال لهم انے انما اعول على الظاهر لاني لا اعلم الغيب فالحكم به قوله ولا اقول انے ملك رد لقولهم ما نرٰك الا بشرا مثلنا فكانه قال انا لم ادع الملكية حتے تقولوا ما نرٰك الا بشرا مثلنا ۱۲ جمل ۱۲ه قوله تزدرے اعينكم الازدراء افتعال من زرے عليه اذا عابه قلبت تاؤه دالا لتجانس الزاے في الجهر ۱۲ ک ۱۳ه قوله تزدري اعينكم وهم المؤمنون اے لاجل المؤمنين الذين تزدريهم اعينكم لفقرهم ۱۲ ۱۴ه قوله خيرا اي في الدنيا او في الآخرة فعسے الله ان يؤتيهم خير الدارين وقد وقع ۱۲ روح البيان ۱۵ه قوله فاكثرت جدالنا اے شرعت في الجدال فاكثرت او جادلتنا اي اردت جدالنا فاكثرت جدالنا فلابد من احد هذين التاويلين ليصح العطف ۱۲ ج ۱۶ه قوله فيه اي في الوعد المفهوم من الفعل ۱۲ جمل ۱۷ه قوله بفائتين الله بالهرب او بالمدافعة من العذاب ۱۲ ۱۸ه قوله نصحي الخ لما كان ذلك مقيدا بالشرط لا مطلقا كان تقدير الكلام ان كان الله يريد ان يغويكم لا ينفعكم نصحي ان اردت ان انصح لكم هذا على ما ذكره الزمخشري وشرحه العلامة التفتازاني وجعل البيضاوي الجملة الشرطية كلها دليل الجواب والتقدير ان كان الله يريد ان يغويكم فان اردت ان انصح لكم لا ينفعكم نصحي ولذلك تقول لو قال الرجل انت طالق ان دخلت الدار ان كلمت زيدا ان دخلت ثم كلمت تطلق وعلى هذا فيكون الكلام متضمنا لشرطين احدهما جواب الآخر وعلى الاول شرطية واحدة مقيدة وفي تلك المقام كلام طويل وتفصيله في حاشية الخفاجي ۱۲ ک ۱۹ه قوله وجواب الشرط اي الاول ولم يجعل المذكور جوابا لان مذهب البصريين ان الجواب لا يتقدم على الشرط وان اجازه الكوفيون يعني وجواب الشرط الثاني هو الشرط الاول وجوابه والتقدير ان كان الله يريد ان يغويكم فان اردت ان انصح لكم فلا ينفعكم نصحي وذلك لانه اذا اجتمع في الكلام شرطان وجواب يجعل الشرط الثاني شرطا في الاول فلا يقع الجواب الا ان حصل الشرط الثاني ووجد في الخارج قبل وجود الاول لان الشرط مقدم على المشروط في الخارج فلو انعكس الامر بان وجد الاول اولا لم يقع المعلق فلو قال لعبده انت حر ان كلمت زيدا ان دخلت الدار لم يعتق الا اذا وجد دخول الدار قبل وجود كلام زيد فلو وجد الكلام اولا لم يعتق وذلك لانه جعل الكلام مشروطا بدخول الدار والشرط مقدم على المشروط فلو وجد الكلام اولا لم يوجد المعلق عليه لانه كلام مسوق بالدخول ولذلك قال في متن البهجة مشروطا لم ان كلمت ان دخلت ـ ان اولا بعد اخير فعلت ۔ ۱۲ ج ۲۰ه قوله دل عليه الخ اے قوله ان اردت ان انصح لكم شرط حذف جوابه لدلالة ما سبق عليه والتقدير ان اردت ان انصح لكم لا ينفعكم نصحي وهذه الجملة دالة على ما حذف من جواب قوله تعالے ان كان الله يريد ان يغويكم والتقدير ان كان الله يريد ان يغويكم فان اردت ان انصح لكم لا ينفعكم نصحي هذا ما ذهب اليه البصريون من عدم تقديم الجزاء على الشرط واما على ما ذهب اليه الكوفيون من جوازه فقوله عز وجل ولا ينفعكم نصحي جزاء للشرط الاول والجملة جزاء للشرط الثاني وعلى التقديرين فالجزاء متعلق بالشرط الاول وتعلقه به معلق بالشرط الثاني ۱۲ ابو السعود ۲۱ه قوله اے كفار مكة فعلى هذا تكون هذه الآية دخيلة في اثناء قصة نوح ومعترضة بين اجزائها لاجل تنشيط السامع لسماع بقية القصة واكثر المفسرين على ان هذه الآية من جملة قصة نوح كما هو ظاهر السياق من الجمل وعبارة روح البيان ام يقولون قول نوح افتراه بضمير المستتر المرفوع لنوح عليه السلام والبارز للوحي الذے بلغه اليهم وفي ابي السعود ام يقولون افتراه قال ابن عباس رضي الله تعالے عنهما يعني نوحا عليه الصلوة والسلام انتهے وبالجملة اكثر المفسرين على ان هذه الآية من جملة قصة نوح عليه السلام ۱۲ ۲۲ه قوله بمرأى منا الخ يشير الے ان قوله باعيننا كناية عن الحفظ والرؤية كما ان بسط اليد كناية عن الجود والا فهو سبحانه منزه عن الجارحة وهو في محل الحال اے متلبسا باعيننا ۱۲ ک ۲۳ه قوله بمرأے منا وحفظنا يشير الے ان العين ليست من الآلات التي تستعمل على مباشرة العمل بل هي سبب لحفظ الشئ في معنى محفوظا وقال الكاشفي باعيننا بنگاه داشتن ما ۱۲ ۲۴ه قوله ولا تخاطبني في الذين ظلموا الخ في وقت التحرير شبهة في قلبي وهو ان نوحا عليه السلام دعا رب لا تذر على الارض الخ وقال الله تعالے ولا تخاطبني في الذين ظلموا حكاية عنه ففهم من هذه الآية ان نوحا عليه السلام خاطب الله في نجاتهم فرايت في تفسير الكبير جوابه وهو هذا اما قوله ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغرقون ففيه وجوه الاول يعني لا تطلب مني تاخير العذاب عنهم فاني قد حكمت عليهم بهذا الحكم فلما علم نوح عليه السلام ذلك دعا عليهم بعد ذلك وقال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا الثاني ولا تخاطبني في تعجيل ذلك العقاب على الذين ظلموا فاني لما قضيت انزال ذلك العذاب في وقت معين كان تعجيله ممتنعا الثالث المراد بالذين ظلموا امرأته وابنه كنعان واختار صاحب روح البيان جواب الاخير ۱۲ ۲۵ه قوله حكاية حال الماضية اے في ذلك الوقت كان يصدق عليه انه يصنع الفلك ۱۲ خطيب ۲۶ه قوله استهزءوا به اے بعمله السفينة فانه كان يعملها في برية بعيدة من الماء .... فكانوا يضحكون منه ويقولون له صرت نجارا بعد ما كنت نبيا واما استهزاؤهم فانما لكونهم لا يعرفون السفينة ولا الانتفاع بها او لكونهم يعرفونها غير انهم تعجبوا من صنعه في ارض لا ماء بها ۱۲ صاوے ۲۷ه قوله فانا نسخر منكم اے انتم محل السخرية والاستهزاء لان من كان على امر باطل فهو احق بالاستهزاء والسخرية ولا حاجة لكون الكلام من باب المشاكلة ۱۲ صاوے ☆

www.besturdubooks.wordpress.com

موصولة مفعول العلم يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُّخْزِيهِ وَيَحِلُّ ينزل عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ○ دائم حَتّٰى غاية للصنع إِذَا
جَآءَ أَمْرُنَا باهلاكهم وَفَارَ التَّنُّوْرُ للخباز بالماء وكان ذلك علامة لنوح قُلْنَا احْمِلْ فِيْهَا في السفينة
مِنْ كُلٍّ زَوْجَيْنِ اي ذكر وانثى اي من كل انواعهما اثْنَيْنِ ذكرا وانثى وهو مفعول وفي القصة ان
الله حشر لنوح السباع والطير وغيرهما فجعل يضرب بيديه في كل نوع فتقع يده اليمنى على الذكر و
اليسرى على الانثى فيحملها في السفينة وَاَهْلَكَ اي زوجته واولاده إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ اي
منهم بالاهلاك وهو زوجته وولده كنعان بخلاف سام وحام ويافث فحملهم وزوجاتهم ثلثة
وَمَنْ اٰمَنَ ط وَمَآ اٰمَنَ مَعَهٗٓ إِلَّا قَلِيْلٌ ○ قيل كانوا ستة رجال ونساءهم وقيل جميع من كان في السفينة
ثمانون نصفهم رجال ونصفهم نساء وَقَالَ نوح ارْكَبُوْا فِيْهَا بِسْمِ اللّٰهِ مَجْرٖىهَا وَمُرْسٰىهَا ط بفتح الميمين و
ضمهما مصدران اي جريها ورسوها اي منتهى سيرها إِنَّ رَبِّيْ لَغَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ○ حيث لم يهلكنا وَهِيَ
تَجْرِيْ بِهِمْ فِيْ مَوْجٍ كَالْجِبَالِ في الارتفاع والعظم وَنَادٰى نُوْحُ ۨابْنَهٗ كنعان وَكَانَ فِيْ مَعْزِلٍ عن
السفينة يّٰبُنَيَّ ارْكَبْ مَّعَنَا وَلَا تَكُنْ مَّعَ الْكٰفِرِيْنَ ○ قَالَ سَاٰوِيْٓ إِلٰى جَبَلٍ يَّعْصِمُنِيْ يمنعني مِنَ
الْمَآءِ ط قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ عذابه إِلَّا لكن مَنْ رَّحِمَ ج الله فهو المعصوم قال تعالى وَ
حَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِيْنَ ○ وَقِيْلَ يٰٓاَرْضُ ابْلَعِيْ مَآءَكِ الذي نبع منك فشربته دون
ما نزل من السماء فصار انهارا وبحارا وَيٰسَمَآءُ اَقْلِعِيْ امسكي عن المطر فامسكت وَغِيْضَ نقص الْمَآءُ وَ
قُضِيَ الْاَمْرُ تم امر هلاك قوم نوح وَاسْتَوَتْ وقفت السفينة عَلَى الْجُوْدِيِّ جبل بالجزيرة بقرب
الموصل وَقِيْلَ بُعْدًا هلاكا لِّلْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ ○ الكافرين وَنَادٰى نُوْحٌ رَّبَّهٗ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِيْ كنعان
مِنْ اَهْلِيْ ج وقد وعدتني بنجاتهم وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ الذي لا خلف فيه وَاَنْتَ اَحْكَمُ الْحٰكِمِيْنَ ○
اعلمهم واعدلهم قَالَ تعالى يٰنُوْحُ إِنَّهٗ لَيْسَ مِنْ اَهْلِكَ ج الناجين او من اهل دينك إِنَّهٗ سؤالك اياي
بنجاته عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ ق فانه كافر ولا نجاة للكافرين وفي قراءة بكسر ميم عمل فعل ونصب غير فالضمير
لابنه فَلَا تَسْـَٔلْنِ بالتخفيف والتشديد مَا لَيْسَ لَكَ بِهٖ عِلْمٌ ط من انجاء ابنك إِنِّيْٓ اَعِظُكَ اَنْ تَكُوْنَ مِنَ
الْجٰهِلِيْنَ ○ بسؤالك ما لم تعلم قَالَ رَبِّ إِنِّيْٓ اَعُوْذُ بِكَ اَنْ اَسْـَٔلَكَ مَا لَيْسَ لِيْ بِهٖ عِلْمٌ ط وَإِلَّا تَغْفِرْ
لِيْ ما فرط مني وَتَرْحَمْنِيْٓ اَكُنْ مِّنَ الْخٰسِرِيْنَ ○ قِيْلَ يٰنُوْحُ اهْبِطْ انزل من السفينة بِسَلٰمٍ بسلامة او بتحية
مِّنَّا وَبَرَكٰتٍ خيرات عَلَيْكَ وَعَلٰٓى اُمَمٍ مِّمَّنْ مَّعَكَ ط في السفينة اي من اولادهم وذريتهم وهم المؤمنون

ك قوله يخزيه اي يهينه وبذلك وصف العذاب بالاخزاء لما في الاستهزاء والسخرية من لحوق الخزي والعار عادة ۱۲ روح ٢ قوله غاية للصنع اي يحتمل ان يكون حتى جارة متعلقة بيصنع فاذا ليست بشرطية بل مجرورة او المعنى يصنع الفلك الى ان جاء وقت الوعد ويحتمل ان يكون ابتدائية ودخلت على جزاء الشرطية لا محل لها من الاعراب وهي غاية ايضا ۱۲ ك ٣ قوله للخباز يعني ليس المراد به وجه الارض كما قيل وكان في الكوفة في موضع مسجد يسمى غارا وقالوا ان الغرق كان منه ۱۲ ك ٤ قوله علامة لنوح روي انه قيل لنوح اذا رايت الماء يفور من التنور فاركب ومن معك في السفينة فلما نبع الماء اخبرته امرأته وقيل كان تنور آدم وكان من حجارة من ابي السعود واختلفوا في مكان التنور فقيل كان في الكوفة في موضع مسجدها عن يمين الداخل مما يلي الكندية وكان عمل السفينة في ذلك الموضع وفي القاموس الفاروق مسجد الكوفة لان الغرق كان فيه وقيل في الهند وقيل في موضع بالشام يقال له عين وردة وقيل التنور وجه الارض ۱۲ روح البيان ٥ قوله في السفينة يعني تانيث الضمير العائد الى الفلك وهو مذكر لكونه في معنى السفينة ۱۲ ك ٦ قوله اي ذكر وانثى الخ تفسير للزوجين المرء والمرأة ههنا والزوجان كل اثنين لا يستغني احدهما عن الآخر يقال لكل منهما زوج يقال زوج خف وزوج نعل ۱۲ ك ٧ قوله اي من كل الخ اي من كل اصناف الزوجين ۱۲ ك ٨ قوله وهو مفعول اي مفعول احمل واثنين صفة مؤكدة له وزيادة بيان كقوله تعالى لا تتخذوا الٰهين اثنين والزوجان عبارة عن كل اثنين لا يستغني احدهما عن الآخر ويقال لكل واحد منهما زوج ۱۲ روح ٩ قوله في السفينة وكانت السفينة ثلثة طبقات السفلى للوحوش والوسطى للطعام والشراب والعليا له ولمن آمن وقيل كان في اعلاها الطير وفي وسطها الانس ۱۲ ك ١٠ قوله واهلك اي واحمل اهلك قوله ومن آمن اي واحمل من آمن وقوله اي زوجتك اي التي اسلمت اذ كان له زوجتان احدهما آمنت فحملها والاخرى لم تؤمن فتركها فغرقت كما يعلم من كلامه ۱۲ ج ١١ قوله واهلك عطف على زوجين والمراد امرأته المؤمنة فانه كان له امرأتان احداهما مؤمنة والاخرى كافرة وهي ام كنعان وبنوه ونساؤهم اه روح هكذا في ابي السعود بادنى تغيير ۱۲ ١٢ قوله وهو زوجته واسمها واعلة ۱۲ ١٣ قوله ثمانون روي ذلك ابن جرير عن ابن عباس وقال ابن اسحاق كانوا عشرة نوح وبنوه وستة اناس ممن كان آمن به سواهم وازواجهم جميعا ۱۲ ك ١٤ قوله بسم الله متعلق باركبوا حال من فاعله اي اركبوا مسلمين الله تعالى او قائلين باسم الله ابو السعود وقال في الجمل بسم الله خبر مقدم وقوله مجريها ومرسيها مبتدأ مؤخر ۱۲ ١٥ قوله اي جريها الخ هذا تفسير يناسب الفتح واما الضم فيقال في تفسيره اي اجراؤها وارساؤها جمل ويؤيده قول الخطيب وقرأ حفص وحمزة والكسائي بنصب الميم من جرت ورست اي جريها ورسوها وهما مصدران والباقون بضم الميم من اجريت وارسيت اي بسم الله اجراؤها وارساؤها وعلى هذه القراءة الاخيرة اكثر المفسرين ۱۲ ١٦ قوله رسوها بضم مع تشديد الواو ونظر الكونه من باب سما ومصدره سموا وفيه لغة اخرى ايضا ز قوله اي منتهى سيرها تفسير للرسو ۱۲ ١٧ قوله اي منتهى سيرها الخ تفسير للرسو وهما مرفوعان على الابتداء وبسم الله خبره مقدم والجملة منقطعة عما قبلها لاختلافهما خبرا وطلبا ويحتمل ان يكون الجملة حالا مقدرة من الواو والهاء والعائد مقدر اي معكم وبكم ويحتمل ان يكون قوله بسم الله حالا بتقدير القول وهو العامل في مجريها ومرسيها وهما ظرفا زمان اي اركبوا قائلين بسم الله وقت اجرائها ۱۲ ك ١٨ قوله تجري بهم متعلق بمحذوف دل عليه الامر بالركوب اي فركبوا فيها مسمين وهي تجري متلبسة بهم كما في ابي السعود ۱۲ ١٩ قوله ونادى نوح اي قبل سير السفينة ابنه كنعان وكان من صلبه على المعتمد وقوله وكان في معزل اي لم يركب السفينة مع نوح ۱۲ ج ٢٠ قوله عن السفينة او عن ابيه واخوته وقيل كان في معزل من الكفار انفرد عنهم المعزل اسم مكان من عزله عنه اذا ابعده قال كنت بمعزل عن كذا اي بموضع قد عزل عنه ۱۲ ك ٢١ قوله لكن الخ لما لم يصح استثناء من رحمه الله تعالى وهو المعصوم عن العاصم اشار الى دفعه بقوله الى انه استثناء منقطع وقد يجعل الاستثناء متصلا بان يؤخذ العاصم بمعنى ذا عصم فيعم المفعول ايضا وقيل ان فاعلا قد يجيء بمعنى مفعول نحو ماء دافق وقيل ان يكون المراد بمن رحم هو الله تعالى بان يرجع الضمير المرفوع الى الموصول ۱۲ ك ٢٢ قوله ابلعي اي انشفي فان البلع حقيقة ادخال الطعام في الحلق بعمل الجاذبة فهو استعارة لغور الماء في الارض ۱۲ روح ٢٣ قوله فصار انهارا فهذه البحور التي على وجه الارض منها واما البحر المحيط فغير ذلك بل هو جزر عن الارض حين خلق الله الارض ۱۲ زبدة كما في روح البيان ٢٤ قوله فصار انهارا الخ ولا يقتضي ذلك عدم الانهار والبحار قبل ذلك مطلقا ۱۲ ٢٥ قوله للقوم الظالمين اي فهلكوا جميعا حتى البهائم والطيور والاطفال على القول بانهم لم يعقموا ولا يسئل عما يفعل وهذا الغرق عقوبة للمكلفين لا غيرهم وقال بعضهم هذه الآية ابلغ آية في القرآن لاحتوائها على احد وعشرين نوعا من انواع البديع والحال ان كلماتها تسعة عشر وخوطبت الارض اولا بالبلع لان الماء نبع منها اولا قبل ان تمطر السماء ۱۲ صاوي ٢٦ قوله ونادى نوح ربه الظاهر ان هذا النداء كان قبل سيرها لانه سؤال في نجاة ابنه ولا معنى للسؤال الا عند امكان النجاة وقوله فقال عطف تفسير او تفصيل اذ القول المذكور هو عين النداء فهو مرتبط في المعنى بقوله ونادى نوح ربه ۱۲ ج ٢٧ قوله سؤالك الخ اعترض بعضهم على هذا التفسير بانه يقتضي ان نوحا اخطأ في سؤاله والخطأ لا يليق به فلذلك جمهور المفسرين على تفسير الضمير بابنه وفي حمل الفعل عليه ما في قولك زيد عدل حمل اقول لكن اجاب الامام الرازي بانه لما دلت الدلائل الكثيرة على وجوب تنزيه الله تعالى الانبياء عليهم السلام من المعاصي وجب حمل هذه الوجوه المذكورة على ترك الافضل والاكمل ملخصا ۱۲ كبير ٢٨ قوله بكسر ميم الخ اي قرأ الكسائي بكسر الميم ونصب اللام بغير تنوين وقوله فعل اي لا مصدر وقوله ونصب غير اي نصب الراء في غير من الخطيب وغيره ۱۲ ٢٩ قوله ونصب غير اي على المفعولية لعمل فالضمير لابنه اي عمل عملا غير صالح ۱۲ ك ٣٠ قوله بالتخفيف والتشديد اي تشديد النون يعني مع فتح اللام قبلها وهذه قراءة نافع وابن كثير وابن عامر والباقون بسكون اللام وتخفيف النون واثبت الياء بعد النون في الوصل دون الوقف ورش وابو عمرو وحذفها الباقون وقفا ووصلا ۱۲ الخطيب ٣١ قوله اني اعظك ان تكون من الجاهلين هذا العتاب فيه رفق وتلطف والمعنى كان الله يقول له ان مقامك عظيم فشأنك ان لا تسئل ولا تشفع الا فيمن يرجى فيه النجاة واما فيمن يحيل قبول الشفاعة فيه فلا يليق منك ان تقدم على السؤال فيه ۱۲ صاوي ٣٢ قوله والا الخ مركب من ان ولا ثم ادغم احدهما في الآخر اي وان لم تغفر لي ما صدر مني من السؤال المذكور ۱۲ روح ٣٣ قوله بسلامة اشارة الى ان السلام بمعنى السلامة وقوله او بتحية اشارة الى انه يجوز ايضا ان يكون السلام سلام تحية اي بسلام وتحية منا عليك كما قال سلام على نوح في العالمين فالسلام بمعنى التسليم والاول اوجه لان المقام مقام النجاة من الغرق ۱۲ روح البيان ٣٤ قوله ممن معك الخ بيان للامم وقيل على ان هم الذين معك ومن بيانية وردبانه لو اريد هذا لكفى وعلى من معك ۱۲ كمالين ٣٥ قوله ثلثة وعلى هذا لم يكن في السفينة الا ثمانية نفر وروي ذلك عن قتادة وابن جريج اخرج ابن جريج قال حدثت ان نوحا حمل معه بنيه الثلثة وثلث نسوة لبنيه واصاب حام زوجته في السفينة فدعا ان يغير نطفته فجاءت بالسودان انتهى ولكن يابى عن ذلك ظاهر القرآن فان عطف قوله ومن آمن على اهلك يدل على تغايره لاهله والسبعة كانوا من اهله وقيل كانوا ستة رجال ونساءهم

www.besturdubooks.wordpress.com

٥١ قوله بالرفع على الابتداء على انه منعوت بنعت محذوف وهي من معك وخبره سنمتعهم ويجوز ان يكون سنمتعهم صفة له والخبر محذوف تقديره وممن معك امم سنمتعهم وهم الكفار من ذرية من معه ١٢ ك ٥٢ قوله تلك مبتدأ اخبر عنه باخبار ثلثة من انباء الغيب ونوحيها اليك وماكنت تعلمها ١٢ ج ٥٣ قوله اخبار ماغاب عنك الخ فانه لتقادم عهده لم يبق علمها الا عند الله ١٢ ك ٥٤ قوله ماكنت تعلمها الخ اے تفصيلا والا فقصة نوح كانت مشهورة عند كل القرون لكن اجمالا ١٢ جمل ٥٥ قوله فاصبر هذا هو المقصود من ذكر قصة نوح ع فالمقصود منها تسلية النبي صلى الله عليه وسلم اے فتسل ولا تحزن على عدم ايمان المشركين ولا تنزعج من اذاهم ١٢ ج وصاوے ٥٦ قوله ارسلنا اے عاد يشير بهذا الى ان قوله الى عاد متعلق بفعل مضمر معطوف على قوله تعالى ارسلنا في قصة نوح ع فيكون من عطف الجملة على الجملة لا من عطف المفردات ١٢ ك ٥٧ قوله من القبيلة اے الاخوة باعتبار كونه واحدا منهم وهودا عطف بيان لاخاهم ١٢ ك ٥٨ قوله هودا الخ هود والانه متاخر عن نوح في الزمن اذ هو من اولاد سام بن نوح وبين هود ونوح ثمانمائة سنة وعاد اسم قبيلة تنسب الى ابيها عاد من ذرية سام بن نوح وهود ينسب له لانه من تلك القبيلة لان عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وهود بن عبد الله بن رباح بن خلود بن عاد وعاش هود اربعمائة سنة واربعا وستين سنة ١٢ صاوى ٥٩ قوله غيره مرفوع صفة على محل الجار والمجرور وقرئ بالجر صفة على اللفظ ١٢ ك ٦٠ قوله لااسئلكم عليه اجرا اے ليس مقصودي من تبليغ التوحيد والاحكام لكم ان تعطونی اجرا على ذلك من مال او غيره والمقصود من ذلك الخطاب ازاحة قلوبهم والتلطف بهم عسى ان يقبلوا ما جاء بقلب سليم وعبر هنا باجرا وفي قصة نوح بمالا تفننا ١٢ صاوے ٦١ قوله عليه اجرا خاطب بهذا كل نبي قومه ازاحة لما عسى ان تتوهموه وامحاضا للنصيحة فانها مادامت مشوبة بالمطامع فهي بمعزل عن التاثير ١٢ ابو السعود ٦٢ قوله قالوا يا هود اے قالوا ذلك استهزاء وتجبرا وعنادا ١٢ ج ٦٣ قوله عن قولك اے صادرين عن قولك حال من الضمير في تاركي ١٢ جمل ٦٤ قوله لقولك اے لاجله يشير الى ان عن في قوله تعالى عن قولك تعليلية كهي في قوله تعالى الا عن موعدة اے الا لاجل موعدة والمعنى وما نحن بتاركي آلهتنا لقولك فيتعلق بنفس تاركي وقد اشار الى التعليل ابن عطية بهذا الملخص من اجمل والمختار ما نقلت فيه ١٢ جمل ٦٥ قوله اے لقولك لما لم يصح صلة ترك بعن جعله بمعنى اللام وقال الزمخشري انه حال من الضمير في تاركي اے صادرين عن قولك ١٢ ك ٦٦ قوله ما نقول في شانك شيئا الا ان الاستثناء مفرغ وانما بعد الا مفعول القول قبله اذ المراد ان نقول الا هذا اللفظ ١٢ ج ٦٧ قوله الا اعتراك اے اصابك من عراه يعروه اذا اصابه والباء في بسوء للتعدية ١٢ ك ٦٨ قوله فخبلك بالخاء المعجمة وخفة الموحدة اے جعلك مجنونا بسبك اياها الضمير اے البعض والتانيث مكسوب من المضاف اليه او لا لهة فانت تهذي بكسر الذال المعجمة من الهذيان وهو كلام اصحاب السرسام ١٢ ك ٦٩ قوله فانت تهذي اے تتكلم بالهذيان ١٢ ٧٠ قوله لا تنظرون هذا من معجزاته الباهرة لان الرجل الواحد اذا اقبل على القوم العظام وقال لهم بالغوا في عداوتي وفي ايذائي ولا تؤجلوني فانه لا يقول هذا الا اذا كان واثقا من الله بانه يحفظه ويصونه عن كور الاعداء وهذا هو المراد بقوله اني توكلت على الله اے اعتمادي على الله ربي وربكم ١٢ ج ٧١ قوله ان ربي على صراط مستقيم اے ان ربي على الحق لا يعدل عنه او ان ربي يدل على صراط مستقيم ١٢ مدارك ٧٢ قوله ان ربي على صراط مستقيم وفي التاويلات النجمية ما من دابة تدب في طلب الخير والشر الا هو آخذ بناصيتها يجرها الى الخير والشر وهي في قبضة قدرته مذللة له ان ربي على صراط مستقيم يدل طالبيه عليه يقول من طلبه فليطلبه على صراط مستقيم الشريعة على اقدام الطريقة فانه يصل عليه بالحقيقة وايضا يعني الصراط المستقيم هو الذي ينتهي اليه لا الى غيره كقوله وان الى ربك المنتهى ١٢ ٧٣ قوله فان تولوا الخ شرط حذف جوابه لدلالة قوله فقد ابلغتكم الخ عليه والتقدير فلا عذر لكم ولا مواخذة على فقد ابلغتكم ١٢ صاوے ٧٤ قوله ويستخلف ربي الخ هذا وعيد شديد مترتب على اعراضهم والمعنى فان تعرضوا عن الايمان فلا مواخذة علي بل يقبلني ربي ويهلكم ويستخلف غيركم ولا تضرونه شيئا باعراضكم بل ما ضر الا انفسكم ١٢ صاوى ٧٥ قوله والذين آمنوا معه وكانوا اربعة آلاف قوله برحمة منا اے بفضل منا لا بعملهم او بالايمان الذي انعمنا عليهم ١٢ مدارك ٧٦ قوله اشارة الى آثارهم ولذلك انث اسم الاشارة وفي الكلام حذف اما قبل المبتدأ اے اصحاب تلك الآثار عاد واما ما قبل الخبر اے تلك الآثار آثار عاد ١٢ ك ٧٧ قوله فسيحوا في الارض من السياحة اے سيروا فيها وانظروا اليها واعتبروا ثم وصف احوالهم استينافا ١٢ ك ٧٨ قوله جحدوا شروع في حكاية بعض قبائحهم كما اشار له الشارح بقوله ثم وصف احوالهم فقال جحدوا الآية ١٢ ج ٧٩ قوله وعصوا رسله قال في انسان العيون كل نبي من الانبياء كان اذا كذبه قومه خرج من بين اظهرهم واتى مكة يعبد الله تعالى حتى يموت وجاء ان ما بين الركن اليماني والركن الاسود روضة من رياض الجنة وان قبر هود وشعيب وصالح واسماعيل عليهم السلام في تلك البقعة ١٢ ٨٠ قوله لان من عصى رسولا الخ جواب عما يقال لم جمع الرسل مع انهم عصوا رسولا واحدا وهو هود ١٢ صاوے ٨١ قوله واتبعوا اے جميعهم او السفلة والرؤساء مفهومون بالاولى لعنة اے لسان الانبياء فما جاء نبي بعدهم الا لعنهم ١٢ ج ٨٢ قوله جحدوا ربهم انما فسره بذلك لان الكفر الذي هو ضد الايمان يتعدى بالباء لا بنفسه ١٢ ك ٨٣ قوله الا بعدا تكرار الا مع النداء على كفرهم والدعاء عليهم تهويل لامرهم وبعث على الاعتبار بهم والحذر من مثل حالهم والدعاء بعدا بعد هلاكهم وهو دعاء بالهلاك للدلالة على انهم كانوا مستاهلين له ١٢ تفسير مدارك ٨٤ قوله قوم هود عطف بيان لعاد وفيه فائدة لان العاد عادان الاولى القديمة التي هو قوم هود والقصة فيهم والاخرى عاد ارم تفسير مدارك ومثله في البيضاوے وابي السعود والكبير ايضا ١٢

وَاُمَمٌ بالرفع ممن معك سَنُمَتِّعُهُمْ في الدنيا ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِّنَّا عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ في الاخرة وهم الكفار
تِلْكَ اي هذه الآيات المتضمنة قصة نوح مِنْ اَنْۢبَآءِ الْغَيْبِ اخبار ما غاب عنك نُوْحِيْهَآ اِلَيْكَ يا محمد
مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَآ اَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هٰذَا ۛ القران فَاصْبِرْ ۛ على التبليغ واذى قومك كما صبر نوح
اِنَّ الْعَاقِبَةَ المحمودة لِلْمُتَّقِيْنَ ۝ وَ ارسلنا اِلٰى عَادٍ اَخَاهُمْ من القبيلة هُوْدًا ۭ قَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ
وحدوه مَا لَكُمْ مِّنْ زائدة اِلٰهٍ غَيْرُهٗ ۭ اِنْ ما اَنْتُمْ في عبادتكم الاوثان اِلَّا مُفْتَرُوْنَ ۝ كاذبون على الله
يٰقَوْمِ لَآ اَسْـَٔــلُكُمْ عَلَيْهِ على التوحيد اَجْرًا ۭ اِنْ ما اَجْرِيَ اِلَّا عَلَي الَّذِيْ فَطَرَنِيْ خلقني ۭ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ۝ وَ
يٰقَوْمِ اسْتَغْفِرُوْا رَبَّكُمْ من الشرك ثُمَّ تُوْبُوْٓا ارجعوا اِلَيْهِ بالطاعة يُرْسِلِ السَّمَاۗءَ المطر وكانوا قد منعوه
عَلَيْكُمْ مِّدْرَارًا كثير الدرور وَّيَزِدْكُمْ قُوَّةً اِلٰى مع قُوَّتِكُمْ بالمال والولد وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِيْنَ ۝ مشركين
قَالُوْا يٰهُوْدُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ ببرهان على قولك وَّمَا نَحْنُ بِتَارِكِيْٓ اٰلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ اي لقولك وَمَا نَحْنُ لَكَ
بِمُؤْمِنِيْنَ ۝ اِنْ ما نَّقُوْلُ في شانك اِلَّا اعْتَرٰىكَ اصابك بَعْضُ اٰلِهَتِنَا بِسُوْۗءٍ ۭ فخبلك لسبك اياها
فانت تهذي قَالَ اِنِّىْٓ اُشْهِدُ اللّٰهَ علي وَاشْهَدُوْٓا اَنِّىْ بَرِيْۗءٌ مِّمَّا تُشْرِكُوْنَ ۝ به مِنْ دُوْنِهٖ فَكِيْدُوْنِيْ
احتالوا في هلاكي جَمِيْعًا انتم واوثانكم ثُمَّ لَا تُنْظِرُوْنِ ۝ تمهلون اِنِّىْ تَوَكَّلْتُ عَلَي اللّٰهِ رَبِّيْ وَرَبِّكُمْ ۭ مَا مِنْ زائدة
دَاۗبَّةٍ نسمة تدب على الارض اِلَّا هُوَ اٰخِذٌۢ بِنَاصِيَتِهَا ۭ اي مالكها وقاهرها فلا نفع ولا ضرر الا باذنه و
خص الناصية بالذكر لان من اخذ بناصيته يكون في غاية الذل اِنَّ رَبِّيْ عَلٰي صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ۝ اي
طريق الحق والعدل فَاِنْ تَوَلَّوْا فيه حذف احدى التائين اي تعرضوا فَقَدْ اَبْلَغْتُكُمْ مَّآ اُرْسِلْتُ بِهٖٓ اِلَيْكُمْ ۭ
وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّيْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ۚ وَلَا تَضُرُّوْنَهٗ شَـيْـــًٔا ۭ باشراككم اِنَّ رَبِّيْ عَلٰي كُلِّ شَيْءٍ حَفِيْظٌ ۝ رقيب وَلَمَّا
جَاۗءَ اَمْرُنَا عذابنا نَجَّيْنَا هُوْدًا وَّالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهٗ بِرَحْمَةٍ هداية مِّنَّا ۚ وَنَجَّيْنٰهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيْظٍ ۝
شديد وَتِلْكَ عَادٌ ڶ اشارة الى آثارهم اي فسيحوا في الارض وانظروا اليها ثم وصف احوالهم فقال
جَحَدُوْا بِاٰيٰتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهٗ جمع لان من عصى رسولا عصى جميع الرسل لاشتراكهم في اصل ما جاءوا
به وهو التوحيد وَاتَّبَعُوْٓا اي السفلة اَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيْدٍ ۝ معاند معارض للحق من رؤسائهم وَاُتْبِعُوْا
فِيْ هٰذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً من الناس وَّيَوْمَ الْقِيٰمَةِ ۭ لعنة على رءوس الخلائق اَلَآ اِنَّ عَادًا كَفَرُوْا جحدوا رَبَّهُمْ ۭ اَلَا
بُعْدًا من رحمة الله لِّعَادٍ قَوْمِ هُوْدٍ ۝ وَ ارسلنا اِلٰي ثَمُوْدَ اَخَاهُمْ من القبيلة صٰلِحًا ۘ قَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا
اللّٰهَ وحدوه مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرُهٗ ۭ هُوَ اَنْشَاَكُمْ ابتدأ خلقكم مِّنَ الْاَرْضِ بخلق ابيكم آدم منها

٨٥ قوله والى ثمود اے ثمود اخاهم صالحا عطف على ما سبق من قوله تعالى والى عاد اخاهم هودا وثمود قبيلة من العرب سموا باسم ابيهم الاكبر ثمود بن عابر بن ارم بن سام وصالح ع هو ابن عبيد ابن جادر بن ثمود هذا في تفسير ابي السعود واما في روح البيان فقال صالح هو ابن عبيد بن آسف بن ماسح بن عبيد بن جادر بن ثمود ١٢ ٨٦ قوله ابتدأ خلقكم الخ اشار به الى ان من لابتداء الغاية باعتبار الاصل لانه خلقكم من آدم وآدم من الارض وقيل من بمعنى في ١٢ جمل ٨٧ قوله بخلق ابيكم الخ اے وخلق مواد النطف منها ايضا ١٢ بيضاوے ٨٨ قوله الا ان عادا الخ بيان لسبب اتباعهم باللعنتين وقوله الا بعدا الخ المراد منه تحقيرهم. وفي الخازن فان قلت اللعنة معناها الابعاد والهلاك فما الفائدة في قوله الا بعدا العادلان الثاني هو الاول بعينه قلت الفائدة فيه ان التكرير بعبارتين مختلفتين يدل على نهاية التاكيد وانهم كانوا مستحقين له ١٢ جمل

www.besturdubooks.wordpress.com

وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا جعلكم عمارا تسكنون بها فَاسْتَغْفِرُوهُ من الشرك ثُمَّ تُوبُوا ارجعوا إِلَيْهِ بالطاعة إِنَّ
رَبِّي قَرِيبٌ من خلقه بعلمه مُجِيبٌ لمن سأله ○ قَالُوا يَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا نرجو ان تكون سيدا
قَبْلَ هَذَا الذى صدر منك أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا من الاوثان وَإِنَّنَا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَا
إِلَيْهِ من التوحيد مُرِيبٍ موقع في الريب ○ قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ بيان مِنْ رَبِّي وَآتَانِي مِنْهُ
رَحْمَةً نبوة فَمَنْ يَنْصُرُنِي يمنعنى مِنَ اللَّهِ اى عذابه إِنْ عَصَيْتُهُ فَمَا تَزِيدُونَنِي بامركم لى بذلك غَيْرَ
تَخْسِيرٍ تضليل ○ وَيَا قَوْمِ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةً حال عاملها الاشارة فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا
تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ عقر فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ ○ ان عقرتموها فَعَقَرُوهَا عقرها قدار بامرهم فَقَالَ صالح
تَمَتَّعُوا عيشوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ثم تهلكون ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ فيه ○ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا باهلاكهم
نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وهم اربعة الاف بِرَحْمَةٍ مِنَّا ونجيناهم مِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ بكسر الميم
اعرابا وفتحها بناء لاضافته الى مبنى وهو الاكثر إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ○ الغالب وَأَخَذَ الَّذِينَ
ظَلَمُوا الصَّيْحَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ ○ باركين على الركب ميتين كَأَنْ مخففة واسمها محذوف
٦ ع ٨ اى كأنهم لَمْ يَغْنَوْا يقيموا فِيهَا فى دارهم أَلَا إِنَّ ثَمُودَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا لِثَمُودَ ○ بالصرف وتركه
على معنى الحى والقبيلة وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى اى باسحاق ويعقوب بعده قَالُوا سَلَامًا
مصدر قَالَ سَلَامٌ عليكم فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ ○ مشوى فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ
نَكِرَهُمْ بمعنى انكرهم وَأَوْجَسَ اضمر فى نفسه مِنْهُمْ خِيفَةً خوفا قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى
قَوْمِ لُوطٍ ○ لنهلكهم وَامْرَأَتُهُ اى ابراهيم سارة قَائِمَةٌ تخدمهم فَضَحِكَتْ استبشارا بهلاكهم
فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ بعد إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ ○ ولده تعيش الى ان تراه قَالَتْ يَا وَيْلَتَى كلمة
تقال عند امر عظيم والالف مبدلة من ياء الاضافة أَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ لى تسع وتسعون سنة وَ
هَذَا بَعْلِي شَيْخًا له مائة وعشرون سنة ونصبه على الحال والعامل فيه ما فى ذا من الاشارة إِنَّ
هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ ○ ان يولد ولد لهرمين قَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ قدرته رَحْمَتُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ
أَهْلَ الْبَيْتِ بيت ابراهيم إِنَّهُ حَمِيدٌ محمود مَجِيدٌ ○ كريم فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ الخوف وَ
جَاءَتْهُ الْبُشْرَى بالولد اخذ يُجَادِلُنَا يجادل رسلنا فِي شان قَوْمِ لُوطٍ ○ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ كثير
الاناة أَوَّاهٌ مُنِيبٌ ○ رجاع فقال لهم اتهلكون قرية فيها ثلاثمائة مؤمن قالوا لا قال افتهلكون

لـه قوله واستعمركم من العمراء اى عمركم واستبقاكم او من العمارة اے اقدركم على عمارتها او جعلكم معمرين ديار كم تسكنونها مدة عمركم من ابى السعود والمعنى بالفارسية وزندگانى وبقا داد وعمارا وزمين وبوجه زان يكون من العمارة بالفارسية ابادان كردن هذا من روح البيان ١٢ ٥٢ قوله موقع فى الريب يعنى ان مريب اسم فاعل من اراب المتعدى بمعنى اوقعه فى الريب او من اراب اللازم بمعنى صار ذا ريب وشك ١٢ جمل ٥٣ قوله موقع فى الريب من اراب اذا وقع فى الريب واسناد الريب الى الشك مجازى والوقوع حقيقة فى الريب بمعنى القلق والاضطراب هو الله سبحانه ١٢ ك ٥٤ قوله ان كنت على بينة التعبير بحرف الشك باعتبار حال المخاطبين بمعنى انه من باب ارخاء العنان ١٢ جمل ٥٥ قوله يمنعنى من النصر يتضمن معنى المنع ١٢ ك ٥٦ قوله ويا قوم هذه ناقة الله وذلك لانهم طلبوا ان يخرج لهم ناقة من صخرة كانت هناك اشاروا اليها وقالوا اخرج لنا من هذه الصخرة ناقة وبراء عشراء فدعا الله فتمخضت الصخرة اے اخذها الطلق كطلق النساء وانفرجت عن ناقة عشراء فولدت الناقة فى الحال فصيلا قدرها فى الجثة يشبهها والاضافة فى ناقة الله للتشريف كبيت الله ١٢ جمل ٥٧ قوله حال اى لفظ آية حال من ناقة وعاملها ما فى اسم الاشارة من معنى الفعل اے اشير اليها آية ولكم حال من آية متقدمة عليها لكونها نكرة لو تاخرت لكانت صفة لها فلما تقدمت انتصبت حالا من ابى السعود ١٢ ٥٨ قوله تاكل فى ارض الله اے من العشب والنبات وفى الكلام اكتفاء اے وتشرب من ماء الله على حد سرابيل تقيكم الحر اى والبرد ١٢ صاوى ٥٩ قوله ولا تمسوها بسوء ومرسانيد بوے آزارى فالباء للتعدية ونكر السوء ليشمل جميع انواع الاذى من ضرب وعقر وغير ذلك اى لا تضربوها ولا تطردوها ولا تقربوها بشئ من الاذى فضلا عن عقرها وقتلها كذا فى روح البيان وغيره واكثر المفسرين فسروا بهذا التفسير فاقول ما فسر الشارح بعقر ليس بجيد ١٢ ٦٠ قوله فى داركم اے فى بلدكم وتسمى البلاد الديار لانه يدار فيها اے يتصرف او فى دار الدنيا ١٢ مدارك ٦١ قوله ثلاثة ايام والحكمة فى ذلك بقاء التفصيل ينوح على امه ثلاثة ايام ثم فتحت له الصخرة ودخل فيها قبل الوادى ما العلامة قال تصبحون فى اليوم الاول وجوهكم مصفرة وفى اليوم الثانى وجوهكم محمرة وفى اليوم الثالث وجوهكم مسودة ١٢ صاوى ٦٢ قوله بكسر الميم للاكثر اعرابا اى لاجل كونه معربا مجرورا باضافة الخزى اليه وفتحها للنافع والكسائى لاضافته الى مبنى فاكتسب المضاف البناء من المضاف اليه ١٢ ك ٦٣ قوله بكسر الميم اعرابا الخ اى لاجل كونه معربا لاضافة الخزى اليه وقوله لاضافته الى مبنى وهو اذ الغير المتمكن ١٢ ٦٤ قوله بالصرف وتركه قراءتان سبعيتان وقوله على معنى الحى راجع للصرف وقوله والقبيلة راجع لتركه ١٢ جمل ٦٥ قوله رسلنا من الملائكة واختلفوا فى عددهم فقال ابن عباس وعطاء كانوا ثلثة جبرئيل وميكائيل واسرافيل وقيل كانوا تسعة وقال مقاتل كانوا اثنى عشر ملكا وقال محمد بن كعب القرظى كان جبرئيل ومعه سبعة املاك وقال السدى كانوا احد عشر ملكا وكانوا على صور الغلمان الحسان الوجوه وقول ابن عباس هو الاولى لان اقل الجمع ثلثة وقوله رسلنا جمع فيحمل على الاقل وما بعده غير مقطوع به واتى بقصة ابراهيم توطئة لقصة لوط لا استقلالا لان الاهلاك هنا لم يكن لقوم ابراهيم ولذا غاير الاسلوب فلم يقل ولقد ارسلنا ابراهيم الى قومه مثلا ١٢ صاوى ٦٦ قوله مصدر اے لفعل محذوف وجوبا اى سلمنا سلاما وقوله قال سلام هو مبتدأ خبره محذوف كما قدره الشارح بقوله عليكم ١٢ ٦٧ قوله قال سلام انما اتى ابراهيم بالجملة الاسمية لتفيد الدوام والثبات فيكون الرد احسن من الابتداء لان الجملة الاسمية اشرف من الفعلية ١٢ صاوى ٦٨ قوله فما لبث الخ اے فما ابطأ مجيئه به فقوله ان جاء فاعل لبث اى فما ابطأ ابراهيم فى المجى به والجار مقدر فى ان عند سيبويه وان مع صلتها فى محل النصب بتقدير الجار كما فى المفعول فيه المفعول له ومحذوف عند الخليل والكسائى وهى باقية على ما كانت عليه من الجر بعد حذف الجار كما حذف الفعل العامل ١٢ ك ٦٩ قوله فما لبث ان جاء الخ يعنى پس درنگ نكرد تا آنكه آورد گوساله بريان كرده برسنگ والحنيذ هو المشوى فى حفرة من الارض بالحجارة المحماة ١٢ روح ٧٠ قوله فاوجس اے فادرك واحس الايجاس الادراك وفى التهذيب بيم در دل گرفتن قال فى التاويلات النجمية ما كان خوف ابراهيم خوف البشرية بان خاف على نفسه فانه حين رمى بالمنجنيق الى النار ما خاف على نفسه وقال اسلمت لرب العالمين وانما كان خوفه خوف الرحمة والشفقة على قومه يدل عليه قالوا لا تخف انا ارسلنا الى قوم لوط ١٢ ٧١ قوله خيفة خوفا مفعول لاوجس الظاهر انه انما خاف منهم لما احس من عدم اكلهم انهم ملائكة نازلون لتعذيب قومه وقال قتادة وذلك انهم كانوا اذا نزل لهم ضيف فلم ياكل من طعامهم ظنوا انه لم يات بخير وانما جاء بشر ١٢ ك ٧٢ قوله تخدمهم وكانت نساؤهم لا تحتجب كعادة الاعراب او كانت عجوزا وخدمة الضيف من مكارم الاخلاق ١٢ ك ٧٣ قوله استبشارا بهلاكهم او سرورا بزوال الخيفة وقال مجاهد ضحكت بمعنى حاضت ١٢ ك ٧٤ قوله فبشرناها انما نسب البشارة لها دونه لانها كانت اشوق منه الى الولد لانه لم ياتها ولد قط بخلافه هو فقد اتاه اسمعيل قبل اسحق بثلاثة عشر سنة ١٢ صاوى ٧٥ قوله باسحاق ولد اسحاق بعد البشارة بسنة كانت ولادته بعد اسمعيل باربعة عشر سنة ١٢ جمل ٧٦ قوله ولده اے ولد اسحاق وقوله تعيش الخ قال فى التبيان اے بشروها بانها تلد اسحق وانها تعيش الى ان ترى ولد الولد وهو يعقوب بن اسحاق ١٢ ٧٧ قوله والالف مبدلة من ياء الاضافة اے من ياء المتكلم اصله يا ويلتى فابدل من الياء الالف ومن كسرة التاء الفتحة لان الالف مع الفتحة اخف من الياء مع الكسرة كما فى روح البيان ومثله فى الكشاف ٧٨ قوله أألد استفهام تعجب وانا عجوز وهذا بعلى شيخا هاتان جملتان فى محل نصب على الحال من الضمير المستتر فى الد وشيخا حال من بعلى كقول الشارح ونصبه اے شيخا وقوله العامل فيه الخ تسامح وحق التعبير ان يقول والعامل فيه اسم الاشارة لما فيه من معنى الفعل جمل اقول بل الحق منه ان يقول العامل فيه معنى الاشارة كما ذهب اليه اكثر المفسرين ١٢ ٧٩ قوله بعلى اے زوجى سمى بذلك لانه قيم امرها ١٢ خطيب ٨٠ قوله ونصبه على الحال من بعلى فانه فى معنى المفعول والعامل فيه ما فى ذا من معنى الاشارة اے اشير الى بعلى حال كونه شيخا ١٢ ك ٨١ قوله ان يولد ولد بدل من هذا يعنى ان المشار اليه بهذا الولادة وتذكير الاشارة باعتبار ان المصدر فى تاويل الفعل مع ان ١٢ ك ٨٢ قوله لهرمين بالنسبة الى سنة الله المسلوكة فيما بين عباده ومقصدها استعظام نعمة الله فى ضمن الاستعجاب لا استبعادا وذلك بالنسبة الى قدرة الله لان التعجب من قدرة الله يوجب الكفر لكونه مستلزما للجهل بقدرة الله تعالى روح والهرم كبر السن ٨٣ قوله فلما ذهب الخ جواب لما محذوف قدره الشارح بقوله اخذ يجادلنا وجملة يجادلنا فى محل نصب خبر اخذ اے شرع ١٢ جمل ٨٤ قوله الروع بفتح الراء معناه وما قاله الشارح وبضمها القلب لكن القراءة بالفتح وقوله وجاءته البشرى اے بعد الروع ١٢ ٨٥ قوله قوم لوط اے فى شانهم وحقهم وهذا الجدال جدال المحتاج الفقير مع الكريم الغنى وجدال الرحمة والمعاطفة وطلب النجاة للضعفاء وكان لوط بن آزر وهو ابن آزر ابو ابراهيم بن آزر ١٢ روح ٨٦ قوله كثير الاناة اے غير عجول على الانتقام ممن اساء اليه ابو السعود وهذا كالدلالة على ان جداله كان فى امر متعلق بالحلم وتاخير العقاب ١٢ كبير ٨٧ قوله اواه كثير التاوه على الذنوب والتاسف على الناس خطيب وقوله رجاع تفسير للوصفين فعن ابن عباس الاواه المؤمن التواب وقال عطاء هو الراجع عما يكره الله الخائف من النار ١٢ جمل ٨٨ قوله فقال لهم اتهلكون الخ هذه صورة المجادلة وحاصلها انه سألهم جنس اسئلة واجابوا عن كل منها وسمى هذا مجادلة لان ماله كيف تهلك قرية فيها من هو مؤمن غير مستحق للعذاب ولذا اجابوه بقولهم لننجينه الخ كذا فى الجمل ناقلا عن

www.besturdubooks.wordpress.com

ك قوله نحن اعلم بمن فيها اے ممن يستحق العذاب و قوله الى آخره وهو ما ذكر فى سورة العنكبوت لقوله لننجينه واهله الا امرأته كانت من الغابرين ۱۲ ٥٢ قوله غير مردود اے غير مصروف لا بجدال ولا بدعاء ولا غير ذلك ۱۲ بيضاوى ٥٣ قوله حزن الخ يشير الى ان النائب مناب الفاعل ضمير فى شئ يعود الى لوط فانه كان مفعول ساء يقال ساء سوء و ساءه فعل به ما يكره فاستتار و الباء فى بهم للسببية ۱۲ ك ٥٤ قوله ضاق بهم صدرا تنگ دل شد بجهت ايشان و ذرعا نصب على التميز اے ضاق بمكانهم صدره او قلبه اوو سعه وطاقته وهو كناية عن شدة الانقباض للعجز عن مدافعة المكروه من الروح ۱۲ ٥٥ قوله ذرعا تمييز محول عن الفاعل اے ضاق بهم ذرعه ۱۲ ك ٥٦ قوله صدرا بيان لحاصل المعنى وان ضيق الذرع كناية عن ضيق الصدر وهى كناية عن الانقباض وليس تفسير اللذرع فانه لم يات الذرع فى اللغة بمعنى الصدر فى الصحاح ضقت بالامر ذرعا اذا لم يطقه وبسط الذرع انما هو بسط اليد وكانك تريد مد يدك اليه فلم تنله و فى القاموس رجل واسع الذراع والذرع اے الخلق وضاق بالامر ذرعه وضاق به ذرعا ضعفت طاقته ولم يجد من المكروه فيه مخلصا ۱۲ ك ٥٧ قوله يا قوم خاطبهم بهذا الخطاب وهم من وراء الباب خارجه فلما تمت المحاورة بينه وبينهم الى ان قال او آوے الى ان ركن شديد فهو امنه الضعف والعجز فتسوروا الحيطان ونزلوا داره وقيل ان الملائكة قالوا له عد قولهم لن يصلوا اليك فافتح الباب ودعنا واياهم ففتح الباب فدخلوا

قرية فيها مائتا مؤمن قالوا لا قال افتهلكون قرية فيها اربعون مؤمنا قالوا لا قال افتهلكون قرية فيها
اربعة عشر مؤمنا قالوا لا قال افرأيتم ان كان فيها مؤمن واحد قالوا لا قال ان فيها لوطا قالوا نحن
اعلم بمن فيها الخ فلما اطال مجادلتهم قالوا يَاِبْرٰهِيْمُ اَعْرِضْ عَنْ هٰذَا ۚ الجدال اِنَّهٗ قَدْ جَآءَ اَمْرُ
رَبِّكَ ۚ بهلاكهم وَاِنَّهُمْ اٰتِيْهِمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُوْدٍ ۝ وَلَمَّا جَآءَتْ رُسُلُنَا لُوْطًا سِيْٓءَ بِهِمْ حزن بسببهم وَ
ضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا صدرا لانهم حسان الوجوه فى صورة اضياف فخاف عليهم قومه وَّقَالَ هٰذَا يَوْمٌ
عَصِيْبٌ ۝ شديد وَجَآءَهٗ قَوْمُهٗ لما علموا بهم يُهْرَعُوْنَ يسرعون اِلَيْهِ ۭ وَمِنْ قَبْلُ قبل مجيئهم كَانُوْا
يَعْمَلُوْنَ السَّيِّاٰتِ ۭ هى اتيان الرجال فى الادبار قَالَ لوط يٰقَوْمِ هٰٓؤُلَآءِ بَنَاتِيْ فتزوجوهن هُنَّ اَطْهَرُ
لَكُمْ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَلَا تُخْزُوْنِ تفضحون فِيْ ضَيْفِيْ ۭ اضيافى اَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَّشِيْدٌ ۝ يامر بالمعروف
وينهى عن المنكر قَالُوْا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِيْ بَنٰتِكَ مِنْ حَقٍّ ۚ حاجة وَاِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيْدُ ۝ من اتيان الرجال
قَالَ لَوْ اَنَّ لِيْ بِكُمْ قُوَّةً طاقة اَوْ اٰوِيْٓ اِلٰى رُكْنٍ شَدِيْدٍ ۝ عشيرة تنصرنى لبطشت بكم فلما راٰت
الملئكة ذلك قَالُوْا يٰلُوْطُ اِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَّصِلُوْٓا اِلَيْكَ بسوء فَاَسْرِ بِاَهْلِكَ بِقِطْعٍ طائفة مِّنَ
الَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ اَحَدٌ لئلا يرى عظيم ما ينزل بهم اِلَّا امْرَاَتَكَ ۭ بالرفع بدل من احد وفى قراءة
بالنصب استثناء من الاهل اى فلا تسر بها اِنَّهٗ مُصِيْبُهَا مَآ اَصَابَهُمْ ۭ فقيل انه لم يخرج بها وقيل
خرجت والتفتت فقالت واقوماه فجاءها حجر فقتلها وسألهم عن وقت هلاكهم فقالوا اِنَّ مَوْعِدَهُمُ
الصُّبْحُ ۭ فقال اريد اعجل من ذلك قالوا اَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيْبٍ ۝ فَلَمَّا جَآءَ اَمْرُنَا باهلاكهم جَعَلْنَا
عَالِيَهَا اى قراهم سَافِلَهَا بان رفعها جبرئيل الى السماء واسقطها مقلوبة الى الارض وَاَمْطَرْنَا
عَلَيْهَا حِجَارَةً مِّنْ سِجِّيْلٍ طين طبخ بالنار مَّنْضُوْدٍ ۝ متتابع مُّسَوَّمَةً معلمة عليها اسم من يرمى
بها عِنْدَ رَبِّكَ ۭ ظرف لها وَمَا هِيَ الحجارة او بلادهم مِنَ الظّٰلِمِيْنَ اى اهل مكة بِبَعِيْدٍ ۝ ع ۱٥ وارسلنا
اِلٰى مَدْيَنَ اَخَاهُمْ شُعَيْبًا ۭ قَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ وحدوه مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرُهٗ ۭ وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ
وَالْمِيْزَانَ اِنِّيْٓ اَرٰىكُمْ بِخَيْرٍ نعمة تغنيكم عن التطفيف وَّاِنِّيْٓ اَخَافُ عَلَيْكُمْ ان لم تؤمنوا عَذَابَ
يَوْمٍ مُّحِيْطٍ ۝ بكم يهلككم ووصف اليوم به مجاز لوقوعه فيه وَيٰقَوْمِ اَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيْزَانَ
اتموهما بِالْقِسْطِ بالعدل وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ اَشْيَآءَهُمْ لا تنقصوهم من حقهم شيئا وَلَا تَعْثَوْا
فِي الْاَرْضِ مُفْسِدِيْنَ ۝ بالقتل وغيره من عثى بكسر المثلثة افسد ومفسدين حال مؤكدة لمعنى

فاستاذن جبرئيل ربه فى عقوبتهم فاذن له فتحول الى صورته التى يكون فيها ونشر جناحيه فضرب بجناحيه وجوههم فاعماهم وطمس اعينهم حتے ساوت وجوههم فصاروا لا يعرفون الطريق فانصرفوا وهم يقولون النجاة النجاة فى بيت لوط سحرة سحرونا وجعلوا يقولون يا لوط ستری مناغدا ما ترے ۱۲ ج ٥٨ قوله فتزوجوهن فان تزويج المسلمات من الكفار كان جائزا فى شريعته وهكذا كان فى اول الاسلام ثم نسخ ذلك بقوله تعالى ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا قوله فى ضيفى اے فى حقهم والضيف فى الاصل مصدر ثم اطلق على الطارق ليلا الى المضيف ولذلك يقع على المفرد والمذكر وضديهما بلفظ واحد وقد يثنى فيقال ضيفان ويجمع فيقال اضياف وضيوف كابيات وبيوت ۱۲ سمين ٥٩ قوله قال لو ان لى بكم قوة اے لو ثبت ان لى بكم قوة او اتى آدمى وجواب لو محذوف قدره المفسر بقوله لبطشت بكم وانما قال ذلك لانه لم يكن من قومه نسبا بل كان غريبا فيهم لانه كان اولا بالعراق مع ابراهيم ببابل فهاجرا الى الشام بامر من الله فنزل ابراهيم بارض فلسطين ونزل لوط بالاردن فارسله الى اهل سدوم فمن ذلك الوقت لم يرسل الله رسولا الا من قومه ۱۲ صاوى ٦٠ قوله او آوى الى ركن الخ والركن بسكون الكاف وضمها الناحية من الجبل وغيره من الروح وفى الكبير قوله او آوى الى ركن شديد المراد منه الموضع الحصين المنيع تشبيها له بالركن الشديد من الجبل فان قيل ما الوجه ههنا فى عطف الفعل على الاسم قلنا قال صاحب الكشاف قرئ او آوى بالنصب باضمار ان كانه قيل لو ان لى بكم قوة او آويا واعلم ان قوله لو ان لى بكم قوة او آوى الى ركن شديد لابد من حمل كل واحد من هذين الكلامين على فائدة مستقلة وفيه وجوه الاول المراد بقوله لو ان لى بكم قوة كونه بنفسه قادرا على الدفع وكونه متمكنا اما بنفسه واما بمعاونة غيره على قهرهم وتاديبهم والمراد بقوله او آوى الى ركن شديد هو ان لا يكون له قدرة على الدفع لكنه يقدر على التحصن بحصن ليامن من شرهم بواسطته الثانى انه لما شاهد سفاهة القوم واقدامهم على سوء الادب تمنى حصول قوة على الدفع ثم استدرك على نفسه وقال بل الاولى ان آوے الى ركن شديد وهو الاعتصام بعناية الله تعالى وعلى هذا التقدير فقوله او آوى الى ركن شديد كلام منفصل عما قبله ولا تعلق له به وبهذا الطريق لا يلزم عطف الفعل على الاسم ولذلك قال النبى عليه الصلوة والسلام رحم الله اخى لوطا كان ياوى الى ركن شديد انتهى ۱۲ ٦١ قوله لبطشت بكم اشارة الى ان جواب لو محذوف وقال فى روح البيان لو للتمنى وهو الانسب بمثل هذا المقام فلا يحتاج الى الجواب وبكم حال من قوة اے بطشا والمعنى بالفارسية كاش كه مرا با شما بدفع شما قوتى انتهى ۱۲ ٦٢ قوله فاسر الخ امر من الاسراء وهو السير اول الليل والباء للتعدية اے سيرهم ليلا او للمصاحبة اے سر معهم ليلا وقرأ نافع وابن كثير بهمزة الوصل فانه يقال سرے واسرے بمعنى واحد ۱۲ ك ٦٣ قوله لئلا يرى الخ يشير الى ان معنى الالتفات النظر الى الوراء لا التخلف ۱۲ ك ٦٤ قوله عظيم ما ينزل عليهم هذا المراد من العذاب الذى ينزل على قوم وفى التاويلات النجمية ولا يلتفت منكم احد الى ما هم فيه من الدنيا وزينتها ومتاعها اراد به تجرد الباطن عن الدنيا وما فيها فان النجاة من العذاب والهلاك منوط به انتهى ۱۲ ٦٥ قوله بدل من احد والمعنى لا ينظر الى خلفه احد الا امراتك ولا يلزم من ذلك امرها بالالتفات بل عدم نهيها لعدم الاعتناء بشانها وقيل النهى فى موضع النفى اے الالتفات منتفية الا عنها ۱۲ ٦٦ قوله وفى قراءة بالنصب والقراءة الاولى تناسب الرواية الثانية والثانية تناسب الاولى فاختلاف القراءتين سبب لاختلاف الروايتين وقيل الاستثناء فى القراءتين عن قوله ولا يلتفت مثله فى قوله الا قليل فروے بالرفع على البدلية وبالنصب على الاستثناء ۱۲ ك ٦٧ قوله انه مصيبها الضمير ضمير الشان ومصيبها خبر مقدم واما اصابهم مبتدأ مؤخر وما موصول بمعنى الذے والجملة خبر ان لان ضمير الشان يفسر بجملة مصرح بجزئيها ۱۲ ج ٦٨ قوله امرنا باهلاكهم وقيل عذابنا على الاول الامر واحد الاوامر ضد النهى وعلى الثانى واحد الامور ويؤيد الاول الاصل وعدم الاحتياج الى جعل المجئ ارادة عن مجئ العذاب ۱۲ ك ٦٩ قوله بان رفع جبرئيل الى السماء اے بان ادخل جناحيه تحتها وهى خمس مدائن اكبرها سدوم وهى الموتفكات المذكورة فى سورة براءة ويقال كان فيها اربعة آلاف الف فرفع جبرئيل المدن كلها حتى سمع اهل السماء صياح الديكة ونباح الكلاب ولم يكب لهم اناء ولم ينتبه لهم نائم ثم قلبها ۱۲ صاوى ٧٠ قوله حجارة من سجيل قال فى تفسير الزاهدى سنگ كلان او برابر چى بود و خردى مساوى اسبوى واصل سجيل سنگ گل معرب كما فى روح البيان ۱۲ ٧١ قوله معلمة تفسير لمسومة ثم فسر المعلمة بقوله عليها آه ۱۲ ك ٧٢ قوله اسم من يرمى مبتدأ خبره مقدم عليها يعنى عليها ويجوز ان يكون الخبر معلمة والجار والمجرور متعلقا بها ۱۲ ك ٧٣ قوله وماهى اى ليست الحجارة منهم شيئا بعيدا فانهم بظلمهم حقيق بان يمطر عليهم بها ۱۲ ك ٧٤ قوله او بلادهم اى ليس بلادهم من اهل مكة ببعيد فانهم يمرون بها فى اسفارهم الى الشام ۱۲ ك ٧٥ قوله قال يا قوم اعبدوا الله الخ هذا عادة الانبياء عليهم الصلوة والسلام يبدؤن بالاهم فالاهم ولما كانت الدعوة الى توحيد الله وعبادته اهم الاشياء قال شعيب اعبدوا الله مالكم من اله غيره ثم بعد الدعوة الى التوحيد شرع فى نهيهم عما هم عليه من المعاصى ولما كان المعتاد من اهل مدين البخس فى الكيل والوزن دعاهم الى ترك هذه العادة القبيحة وهى تطفيف الكيل والوزن فقال ولا تنقصوا ۱۲ ج ٧٦ قوله يهلككم مثل قوله واحيط بثمره واصله من احاطة العدو ۱۲ ك ٧٧ قوله ووصف اليوم به اے بقوله محيط يعنى مع انه فى نفسه لا مر وصف للعذاب نفسه وقوله لوقوعه اے وقوع هذا الوصف وهو احاطة العذاب فيه اے فى اليوم ومحصله ان وصف اليوم بما يقع فيه كما فى المجمل ۱۲ ٧٨ قوله اوفوا المكيال الخ صرح الامر بالايفاء بعد النهى عن ضده للتاكيد والمبالغة وقيل المراد بالاول لا تنقصوا حجم المكيال عن المعهود وكذا صنجات الميزان وتعقب على الاول بانه لو كان التكرار للتاكيد لما فصلت بالواو واجيب بانه لاختلاف المقاصد فيهما جعلا كالمتغايرين ۱۲ ك ٧٩ قوله من عثى بكسر المثلثة اے بكسر الثاء وقوله لمعنى عاملها المعنى هو الافساد وقوله تعثوا بدل من عاملها مفسر له ۱۲

www.besturdubooks.wordpress.com

عاملها تعثوا بَقِيَّتُ اللّٰهِ رزقه الباقی لکم بعد ایفاء الکیل والوزن خَیْرٌ لَّکُمْ من البخس اِنْ کُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ۚ
وَمَآ اَنَا عَلَیْکُمْ بِحَفِیْظٍ ○ رقیب اُجازیکم باعمالکم انما بعثت نذیرا قَالُوْا له استهزاء یٰشُعَیْبُ اَصَلٰوتُکَ
تَاْمُرُکَ بتکلیفنا اَنْ نَّتْرُکَ مَا یَعْبُدُ اٰبَآؤُنَآ من الاصنام اَوْ نترک اَنْ نَّفْعَلَ فِیْٓ اَمْوَالِنَا مَا نَشٰٓؤُا ؕ المعنی هذا
امر باطل لا یدعو الیه داعی خیر اِنَّکَ لَاَنْتَ الْحَلِیْمُ الرَّشِیْدُ ○ قالوا ذلک استهزاء قَالَ یٰقَوْمِ اَرَءَیْتُمْ
اِنْ کُنْتُ عَلٰی بَیِّنَةٍ مِّنْ رَّبِّیْ وَرَزَقَنِیْ مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا ؕ حلالا افاشوبه بالحرام من البخس والتطفیف
وَمَآ اُرِیْدُ اَنْ اُخَالِفَکُمْ واذهب اِلٰی مَآ اَنْهٰکُمْ عَنْهُ ؕ فارتکبه اِنْ اُرِیْدُ اِلَّا الْاِصْلَاحَ لکم بالعدل مَا
اسْتَطَعْتُ ؕ وَمَا تَوْفِیْقِیْٓ قدرتی علی ذلک وغیره من الطاعات اِلَّا بِاللّٰهِ ؕ عَلَیْهِ تَوَکَّلْتُ وَاِلَیْهِ اُنِیْبُ ○ ارجع وَ
یٰقَوْمِ لَا یَجْرِمَنَّکُمْ یکسبنکم شِقَاقِیْٓ خلافی فاعل یجرم والضمیر مفعول اول والثانی اَنْ یُّصِیْبَکُمْ مِّثْلُ
مَآ اَصَابَ قَوْمَ نُوْحٍ اَوْ قَوْمَ هُوْدٍ اَوْ قَوْمَ صٰلِحٍ ؕ من العذاب وَمَا قَوْمُ لُوْطٍ ای منازلهم او زمن هلاکهم مِّنْکُمْ
بِبَعِیْدٍ ○ فاعتبروا وَاسْتَغْفِرُوْا رَبَّکُمْ ثُمَّ تُوْبُوْٓا اِلَیْهِ ؕ اِنَّ رَبِّیْ رَحِیْمٌ بالمؤمنین وَّدُوْدٌ ○ محب لهم قَالُوْا
ایذانا بقلة المبالاة یٰشُعَیْبُ مَا نَفْقَهُ نفهم کَثِیْرًا مِّمَّا تَقُوْلُ وَاِنَّا لَنَرٰىکَ فِیْنَا ضَعِیْفًا ۚ ذلیلا وَلَوْلَا
رَهْطُکَ عشیرتک لَرَجَمْنٰکَ بالحجارة وَمَآ اَنْتَ عَلَیْنَا بِعَزِیْزٍ ○ کریم عن الرجم وانما رهطک هم الاعزة
قَالَ یٰقَوْمِ اَرَهْطِیْٓ اَعَزُّ عَلَیْکُمْ مِّنَ اللّٰهِ ؕ فتترکون قتلی لاجلهم ولا تحفظونی لله وَاتَّخَذْتُمُوْهُ ای الله
وَرَآءَکُمْ ظِهْرِیًّا ؕ منبوذا خلف ظهورکم لا تراقبونه اِنَّ رَبِّیْ بِمَا تَعْمَلُوْنَ مُحِیْطٌ ○ علما فیجازیکم وَیٰقَوْمِ
اعْمَلُوْا عَلٰی مَکَانَتِکُمْ حالتکم اِنِّیْ عَامِلٌ ؕ علی حالتی سَوْفَ تَعْلَمُوْنَ مَنْ موصولة مفعول العلم
یَّاْتِیْهِ عَذَابٌ یُّخْزِیْهِ وَمَنْ هُوَ کَاذِبٌ ؕ وَارْتَقِبُوْٓا انتظروا عاقبة امرکم اِنِّیْ مَعَکُمْ رَقِیْبٌ ○ منتظر وَلَمَّا
جَآءَ اَمْرُنَا باهلاکهم نَجَّیْنَا شُعَیْبًا وَّالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مَعَهٗ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا ۚ وَاَخَذَتِ الَّذِیْنَ ظَلَمُوا الصَّیْحَةُ
صاح بهم جبریل فَاَصْبَحُوْا فِیْ دِیَارِهِمْ جٰثِمِیْنَ ○ بارکین علی الرکب میتین کَاَنْ مخففة ای کانهم
لَّمْ یَغْنَوْا یقیموا فِیْهَا ؕ اَلَا بُعْدًا لِّمَدْیَنَ کَمَا بَعِدَتْ ثَمُوْدُ ○ ع وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوْسٰی بِاٰیٰتِنَا وَسُلْطٰنٍ
مُّبِیْنٍ ○ برهان بین ظاهر اِلٰی فِرْعَوْنَ وَمَلَا۠ئِهٖ فَاتَّبَعُوْٓا اَمْرَ فِرْعَوْنَ ۚ وَمَآ اَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِیْدٍ ○
سدید یَقْدُمُ یتقدم قَوْمَهٗ یَوْمَ الْقِیٰمَةِ فیتبعونه کما اتبعوه فی الدنیا فَاَوْرَدَهُمْ ادخلهم النَّارَ ؕ
وَبِئْسَ الْوِرْدُ الْمَوْرُوْدُ ○ هی وَاُتْبِعُوْا فِیْ هٰذِهٖ ای الدنیا لَعْنَةً وَّیَوْمَ الْقِیٰمَةِ ؕ لعنة بِئْسَ الرِّفْدُ
الْمَرْفُوْدُ ○ رفدهم ذٰلِکَ المذکور مبتدا خبره مِنْ اَنْۢبَآءِ الْقُرٰی نَقُصُّهٗ عَلَیْکَ یا محمد

ع ١٢ / ٨

۵۱ قوله بقیت الله قال فی الخطیب بقیت رسمت هذا بالتاء المجرورة وقف علیها ابن کثیر وابو عمرو والکسائی والباقون وقفوا علیها بالهاء اقول وقری بقیة بالتاء المربوطة قال فی التاویلات النجمیة ولا تنقصوا المکیال والمیزان ای مکیال المحبة ومیزان الطلب فان للمحبة مکیالا الا وهو عداوة ما سوی الله تعالی کما قال الخلیل عند اظهار الخلة فانهم عدو لی الا رب العالمین فانک ان تحب احدا شیئا مع الله فقد نقصت فی کیال محبة الله وان للطلب میزانا وهو السیر علی قدمی الشریعة والطریقة کما قیل خطوتان وقد وصلت فان خطوت خطوتین دونهما فقد نقصت من المیزان انتهی فعلی السالک ان یتادب بآداب الاولیاء والانبیاء ویضع القدم فی هذا الطریق الاولی کما امر به وشرط له ۱۲ ۵۲ قوله رزقه الخ وقد یفسر البقیة بالطاعة ۱۲ک ۵۳ قوله وما انا علیکم بحفیظ احفظکم عن القبائح او احفظ علیکم اعمالکم فاجازیکم علیها وانما انا ناصح مبلغ وقد اعذرت حین انذرت او لست بحافظ علیکم نعم الله لو لم تترکوا سوء صنیعکم ۱۲ج ۵۴ قوله استهزاء الخ ای وان جاز ان یکون الصلوة آمرة علی سبیل المجاز کما کانت ناهیة عن الفحشاء والمنکر الا انهم ساقوا الکلام مساق الاستهزاء ۱۲ک ۵۵ قوله استهزاء الخ ای ارادوا السفیه الضال الغاوی فتهکموا به کما یتهکم بالشحیح فیقال لو ابصرک حاتم لتعلم منک الجود وقال فی ربیع الابرار الحلیم الرشید معناه بلغة مدین الاحمق السفیه کما فی روح البیان ۱۲ ۵۶ قوله بتکلیفنا ای تکلیف ان نترک فحذف المضاف ۱۲ک ۵۷ قوله انک لانت الحلیم الرشید قال ابن عباس ارادوا السفیه الغاوی لان العرب قد تصف الشیء بضده فیقولون للدیغ سلیم وللفلاة المهلکة مفازة و قیل هو علی حقیقته وانما قالوا ذلک علی سبیل الاستهزاء والسخریة وقیل معناه انک لانت الحلیم الرشید فی زعمک وقیل هو علی بابه فی الصحة ومعناه انت یا شعیب فینا حلیم رشید فلا یشق علیک عصیان قومک ومخالفتهم فی دینهم ۱۲ج ۵۸ قوله ورزقنی منه العظیم فی منه لله ای من عنده وباعانته بلا کد منی ولا تعب فی تحصیله ۱۲ج ۵۹ قوله افاشوبه الخ وجملة الاستفهام فی موضع جواب الشرط علی ما قاله البیضاوی وقال ابو حیان الجملة الذی قاله النحاة فی امثاله انه یقدر الجملة الاستفهامیة فی موضع المفعول الثانی لارایتم المتضمنة معنی اخبرنی وجواب الشرط ما یدل علیه الجملة السابقة مع متعلقها والتقدیر ههنا وان کنت علی بینة من ربی فاخبرونی فاشوبه بالحرام علی ما ذکره المص او فایح لی ان اخون فی وحیه واخالفه فی امره ونهیه علی ما ذکره الزمخشری ۱۲ ۶۰ قوله اخالفکم قال فی ابی السعود یقال خالفنت زیدا الی کذا اذا قصدته وهو مول عنه وخالفته عن کذا اذا کان الامر علی العکس هکذا فی الکشاف وغیره ای اقصد الی ما انهیکم عنه ۱۲ ۶۱ قوله ارجع ای فیما ینزل لی من النوائب او فی المعاد ۱۲ج ۶۲ قوله والثانی ای مفعول ثانی یجرم قوله تعالی ان یصیبکم فعند الشارح یتعدی قوله یجرمن الی مفعولین فالمفعول الاول کم فی یجرمنکم والمفعول الثانی قوله تعالی ان یصیبکم ۱۲ ۶۳ قوله ببعید فان قیل لم قال ببعید ولم یقل ببعیدین اجیب بان التقدیر وما اهلاکهم بشیء بعید ۱۲ خطیب ۶۴ قوله ثم توبوا اعلم ان التوبة علی مراتب اعلاها الرجوع عن جمیع ما سوی الله تعالی الی الله سبحانه وهذا المقام یقتضی نسیان المعصیة والتوبة عن التوبة فان وقت الصفاء یقتضی نسیان الجفاء وایضا اذا تجلی الحق للسالک ورای کل شیء هالک الا وجهه فنی الذوات کلها فما ظنک بالاعمال والله تعالی تواب یقبل التوبة الا ان یکون العبد کذوبا ۱۲ روح ۶۵ قوله منبوذا ای مطرودا او قوله لا تراقبونه ای لا تحافظونه ومعنی الآیة بالفارسیة وگرفتید خدا را اندا آخته پس پشت خویش فراموش ۱۲ ۶۶ قوله لا تراقبونه ای تحافظونه جعلتموه کالشیء المنبوذ وراء الظهر والظهری منسوب الی الظهر والکسر من تغیرات النسب ۱۲ک ۶۷ قوله اعملوا علی مکانتکم هذا وعید عظیم وتهدید لهم ۱۲ صاوی ۶۸ قوله ومن هو کاذب عطف علی من یاتیه لا لانه قسیم بل لانهم لما اوعدوه وکذبوه قال سوف تعلمون المعذب والکاذب منی ومنکم وقیل کان قیاسه ومن هو صادق لینصرف الاول الیهم والثانی الیه لکنهم لما کانوا یدعونه کاذبا قال ومن هو کاذب علی زعمهم ۱۲ج ۶۹ قوله صاح بهم جبریل ای فخرجت ارواحهم جمیعا وهذا فی اهل قریة واما اصحاب الایکة فاهلکوا بعذاب الظلة وهی سحابة فیها ریح طیبة باردة فاظلتهم حتی اجتمعوا جمیعا فالهبهم الله علیهم نارا ورجفت الارض من تحتهم فاحترقوا وصاروا رمادا ۱۲ صاوی ۷۰ قوله الا بعدا الخ ای هلاکا کاهل مدین ۱۲ ۷۱ قوله امر فرعون هو تجهیل لمتبعیه حیث تابعوه علی امره وهو ضلال مبین وذلک انه ادعی الالوهیة وهو بشر مثلهم وجاهر بالظلم والشر الذی لا یاتی الا من شیطان ومثله بمعزل عن الالهیة وفیه انهم عاینوا الآیات والسلطان المبین وعلموا ان موسی علی الرشد والحق ثم عدلوا عن اتباعه الی اتباع من لیس فی امره رشد قط او المراد وما امره بصالح حمید العاقبة ویکون قوله یقدم قومه یوم القیمة ای یتقدمهم وهم علی عقبه تفسیرا له وایضاحا ای کیف یرشد امر هذه عاقبته والرشد یستعمل فی کل ما یحمد ویرتضی کما استعمل الغی فی کل ما یذم ویقال قدمه بمعنی تقدمه ۱۲ مدارک ۷۲ قوله فاوردهم النار الورود فی الاصل یقال للمرور علی الماء للاستقاء منه فشبه النار بما یورد وطوی ذکر المشبه به ورمز له بشیء من لوازمه وهو الورود فاثباته تخییل وشبه فرعون فی تقدمه علی قومه الی النار بمن یتقدم علی الواردین الی الماء لیکسر العطش علی سبیل التهکم ۱۲ صاوی ۷۳ قوله رفدهم ای عونهم اشارة الی ان المخصوص بالذم محذوف والمعنی بئس العون المعان وهو اللعنة بعد اللعنة وسمیت اللعنة عونا لانها اذا اتبعتهم فی الدنیا ابعدتهم عن الرحمة واعانتهم علی ما هم فیه من الضلال وسمیت رفدا ای عونا لهذا المعنی علی التهکم من الخطیب ۱۲ ۷۴ قوله ذلک المذکور ای فی هذه السورة من القصص السبعة وقوله خبره لی خبر اول ونقصه خبر ثان ومن تبعیضیة ۱۲ج ۷۵ قوله سوف تعلمون الخ قال الزمخشری فان قلت ای فرق بین ادخال الفاء ونزعها فی سوف قلت ادخال الفاء وصل ظاهر بحرف موضوع للوصل ونزعها وصل خفی تقدیری بالاستیناف الذی هو جواب لسؤال مقدر کانهم قالوا فماذا یکون اذا عملنا نحن علی مکانتنا وعملت انت علی مکانتک فقیل سوف تعلمون فوصل تارة بالفاء وتارة بالاستیناف کما هو عادة البلغاء من العرب واقوی الوصلین وابلغهما الاستیناف لانه اکمل فی باب الفصاحة والتهویل ۱۲ جمل ۷۶ قوله کما بعدت ثمود ای کما هلکت ثمود والتشبیه من حیث ان هلاک کل بالصیحة ۱۲ صاوی ۷۷ قوله وسلطان مبین قیل المراد به العصا وخصت بالذکر لکونها اکبر الآیات واعظمها وقیل المراد به المعجزات الباهرة والحجج الظاهرة وسمیت الحجة سلطانا لان بها قهر الخصم کما ان السلطان به قهر غیره فیکون عطف عام ۱۲ صاوی ۷۸ قوله ویوم القیمة هذا وقف تام وقدر المفسر لعنة اشارة الی ان فیه الحذف من الآخر لدلالة الاول علیه قوله بئس الرفد المرفود والمراد بالرفد اللعنة الاولی وقوله المرفود ای المعان باللعنة الثانیة والمعنی ان اللعنة الاولی ارفدت بلعنة اخری تقویها وتعاونها وتسمیتها رفدا تهکم ۱۲ صاوی

مِنْهَا اَيِ الْقُرٰى قَآئِمٌ هلك اهله دونه وَّمِنْهَا حَصِيْدٌ ○ هلك باهله فلا اثر له كالزرع المحصود
بالمناجل وَمَا ظَلَمْنٰهُمْ باهلاكهم بغير ذنب وَلٰكِنْ ظَلَمُوْٓا اَنْفُسَهُمْ بالشرك فَمَآ اَغْنَتْ دفعت عَنْهُمْ
اٰلِهَتُهُمُ الَّتِيْ يَدْعُوْنَ يعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اي غيره مِنْ زائدة شَيْءٍ لَّمَّا جَآءَ اَمْرُ رَبِّكَ عذابه وَ
مَا زَادُوْهُمْ بعبادتهم لها غَيْرَ تَتْبِيْبٍ ○ تخسير وَكَذٰلِكَ مثل ذلك الاخذ اَخْذُ رَبِّكَ اِذَآ اَخَذَ الْقُرٰى اريد
اهلها وَهِيَ ظَالِمَةٌ بالذنوب اي فلا يغني عنهم من اخذه شيء اِنَّ اَخْذَهٗٓ اَلِيْمٌ شَدِيْدٌ ○ روى
الشيخان عن ابي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ليملي للظالم حتى اذا
اخذه لم يفلته ثم قرأ صلى الله عليه وسلم وكذلك اخذ ربك الاية اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذكور من القصص لَاٰيَةً
لعبرة لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْاٰخِرَةِ ذٰلِكَ اي يوم القيٰمة يَوْمٌ مَّجْمُوْعٌ لَّهُ فيه النَّاسُ وَذٰلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُوْدٌ ○
يشهده جميع الخلائق وَمَا نُؤَخِّرُهٗٓ اِلَّا لِاَجَلٍ مَّعْدُوْدٍ ○ لوقت معلوم عند الله يَوْمَ يَاْتِ ذلك
اليوم لَا تَكَلَّمُ فيه حذف احدى التائين نَفْسٌ اِلَّا بِاِذْنِهٖ تعالى فَمِنْهُمْ اي الخلق شَقِيٌّ وَّمِنْهُمْ
سَعِيْدٌ ○ كتب كل ذلك في الازل فَاَمَّا الَّذِيْنَ شَقُوْا في علمه تعالى فَفِي النَّارِ لَهُمْ فِيْهَا زَفِيْرٌ
صوت شديد وَّشَهِيْقٌ ○ صوت ضعيف خٰلِدِيْنَ فِيْهَا مَا دَامَتِ السَّمٰوٰتُ وَالْاَرْضُ اي
مدة دوامهما في الدنيا اِلَّا غير مَا شَآءَ رَبُّكَ من الزيادة على مدتهما مما لا منتهى له والمعنى
خالدين فيها ابدا اِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيْدُ ○ وَاَمَّا الَّذِيْنَ سُعِدُوْا بفتح السين وضمها فَفِي
الْجَنَّةِ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا مَا دَامَتِ السَّمٰوٰتُ وَالْاَرْضُ اِلَّا غير مَا شَآءَ رَبُّكَ كما تقدم ودل عليه
فيهم قوله عَطَآءً غَيْرَ مَجْذُوْذٍ ○ مقطوع وما تقدم من التاويل هو الذي ظهر لي وهو خال عن
التكلف والله اعلم بمراده فَلَا تَكُ يا محمد فِيْ مِرْيَةٍ شك مِّمَّا يَعْبُدُ هٰٓؤُلَآءِ من الاصنام انا
نعذبهم كما عذبنا من قبلهم وهذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم مَا يَعْبُدُوْنَ اِلَّا كَمَا
يَعْبُدُ اٰبَآؤُهُمْ اي كعبادتهم مِّنْ قَبْلُ وقد عذبناهم وَاِنَّا لَمُوَفُّوْهُمْ مثلهم نَصِيْبَهُمْ
ع ۹ ۱۴ ۹ حظهم من العذاب غَيْرَ مَنْقُوْصٍ ○ اي تاما وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ التورٰة فَاخْتُلِفَ فِيْهِ
بالتصديق والتكذيب كالقراٰن وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَّبِّكَ بتاخير الحساب والجزاء
للخلائق الى يوم القيٰمة لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ في الدنيا فيما اختلفوا فيه وَاِنَّهُمْ اي المكذبين
بِهٖ لَفِيْ شَكٍّ مِّنْهُ مُرِيْبٍ ○ موقع الريبة وَاِنَّ بالتشديد والتخفيف كُلًّا اي كل

---

۵۱ قوله ومنها حصيد اشارة الى ان حصيد خبر مبتدأ محذوف وهو منها وفي التاويلات النجمية من الاجساد ما هو قائم قابل لتدارك ما فات عنها واصلاح ما افسد النفس منها ومنها ما هو محصود بحصد الموت مايوس من التدارك ۱۲ ۵۲ قوله كالزرع المحصود اي المقطوع بالمناجل جمع منجل وهي آلة الحصاد ۱۲ ک ۵۳ قوله تخسير يقال تب اذا خسر وتببه غيره اذا اوقعه في الخسران ۱۲ ک ۵۴ قوله لي اللام زائدة في خبر ان اي يزيد ويطيل له في عمره وفي المصباح واملیت له في الامر اخرت وقوله لم يفلته اي لم يؤخره ولم يتركه من القاموس ۱۲ ۵۵ قوله ثم قرأ صلى الله عليه وسلم ففي الآية الكريمة والحديث دليل على ان من اقدم على ظلم يجب عليه ان يتدارك ذلك بالتوبة والانابة ورد الحقوق الى اهلها لئلا يقع في هذا الوعيد العظيم والعذاب الشديد ولا يظن ان الآية مخصوصة بظالمي الامم الماضية وحكمها مخصوص بهم بل هو عام في كل ظالم الى يوم القيامة ويعضده الحديث ۱۲ ج ۵۶ قوله فيه الخ اشارة الى ان اللام في قوله بمعنى في ۱۲ ۵۷ قوله لوقت معلوم عند الله يعني ان المراد بالاجل الوقت وبالمعدود المعلوم فان ما يمكن عده يكون معلوما ۱۲ ۵۸ قوله لا تكلم نفس الخ ان قيل كيف هذا مع قوله يوم تاتي كل نفس تجادل عن نفسها وقوله اخبارا عن حجاج الكفار والله ربنا ما كنا مشركين فالجواب ان يوم القيامة يوم طويل وفيه احوال مختلفة ففي بعض الاحوال وبعض الوقت لا يقدرون على الكلام لشدة هوله وفي بعض الاحوال يؤذن لهم في الكلام فيتكلمون وفي بعضها يخفف عنهم تلك الاهوال فيحاجون ويجادلون وينكرون ۱۲ ج ۵۹ قوله فمنهم شقي ومنهم سعيد وقال في البستان علامة الشقاوة خمسة اشياء قساوة القلب وجمود العين والرغبة في الدنيا وطول الامل وقلة الحياء وعلامة السعادة خمسة اشياء لين القلب وكثرة البكاء والزهد في الدنيا وقصر الامل وكثرة الحياء وفي التاويلات النجمية علامة الشقاوة الاعراض عن الحق وطلبه والاصرار على المعاصي من غير ندم عليها والحرص على الدنيا حلالها وحرامها واتباع الهوى والتقليد والبدعة وعلامة السعادة الاقبال على الله وطلبه والاستغفار من المعاصي والتوبة الى الله والقناعة باليسير من الدنيا وطلب الحلال منها واتباع السنة واجتناب البدعة ومخالفة الهوى انتهى اقول ايضا علامة الشقاوة الرغبة الى الدنيا واهلها والنفرة من الله واوليائه وعلامة السعادة الرغبة الى الله واوليائه والنفرة من الدنيا واهلها فائدة ومن يرغب في انه يكون من اولياء الله فليلتزم صحبة اولياء الله بالمحبة والاخلاص ويترك صحبة اهل الدنيا واعداء الله فيكون وليا كاملا ان شاء الله تعالى ۱۲ ۶۰ قوله في علمه تعالى بموتهم على الكفر ۱۲ ک ۶۱ قوله زفير وشهيق قال في روح البيان الزفير اخراج النفس بقوة وشدة والشهيق رده واستعمالهما في اول ما ينهق الحمار واخر ما يفرغ من نهيقه وقيل الزفير في الحلق والشهيق في الصدر وعلى كل المراد منهما الدلالة على شدة كربهم وغمهم من الخطيب ۱۲ ۶۲ قوله الا غير يريد ان كلمة الا ليس باستثناء انما هو بمعنى غير ۱۲ ک ۶۳ قوله من الزيادة التي لا آخر لها والمعنى خالدين فيها ابدا فلا يتاتى الاستدلال بالآية على خروج الكفار من النار والمؤمنين من الجنة ۱۲ ک ۶۴ قوله ان ربك فعال لما يريد دفع بذلك ما يتوهم بالتعبير في المشيئة انها قد تتخلف فاجاب بقوله ان ربك فعال لما يريد فلا تخلف لمشيئة الله بخلود الكافر لانه متى اراد شيئا حصل والا لا وما قيل ان وعيده قد يتخلف فالمراد وعيد العاصي لا وعيد الكافر ۱۲ صاوي ۶۵ قوله واما الذين سعدوا هذا مقابل قوله فاما الذين شقوا وفي هذه الآية من المحسنات البديعية الجمع والتفريق فالجمع في قوله يوم يات لا تكلم نفس الا باذنه والتفريق في قوله فمنهم شقي وسعيد والتقسيم في قوله فاما الذين شقوا الخ واما الذين سعدوا الخ ۱۲ صاوي ۶۶ قوله ما دامت السموات والارض وهذا التوقيت عبارة عن التابيد ونفي الانقطاع على عادة العرب وذلك انهم اذا وصفوا شيئا بالابد والخلود قالوا ما دامت السموات والارض فورد القرآن على هذا المنهاج وان اريد تعليق قرارهم فيها بدوام السموات والارض فالمراد سموات الآخرة وارضها وهي دائمة مخلدة ويدل عليه قوله يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وقوله واورثنا الارض نتبوأ من الجنة حيث نشاء وجزم كل احد بان اهل الآخرة لا بد لهم من مظلة ومقلة دائمتين يكفي في تعليق دوام قرارهم فيها بدوامها ولا حاجة الى الوقوف على تفاصيل احوالها وكيفياتها من ابي السعود وروح البيان ومثله في الكبير وغيره ۱۲ ۶۷ قوله الا ما شاء الله قال في تفسير الكبير ان كلمة الا ههنا بمعنى سوى والمعنى انه تعالى لما قال خالدين فيها ما دامت السموات والارض فهم منه انهم يكونون في النار في جميع مدة بقاء السموات والارض في الدنيا ثم قال سوى ما يتجاوز ذلك من الخلود الدائم فذكر اولا في خلودهم ما ليس عند العرب اطول منه ثم زاد عليه الدوام الذي لا آخر له بقوله الا ما شاء ربك والمعنى الا ما شاء ربك من الزيادة التي لا آخر لها انتهى وهذا المعنى موافق للشارح وقال في ابي السعود واستثناء من الخلود على طريقة قوله تعالى لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى وقوله تعالى حتى يلج الجمل في سم الخياط غير ان استحالة الامور المذكورة معلومة بحكم العقل واستحالة تعلق المشيئة بعدم الخلود معلومة بحكم النقل يعني انهم مستقرون في النار في جميع الازمنة الا في زمان مشيئة الله تعالى واذ لا امكان لتلك المشيئة ولا لزمانها بحكم النصوص القاطعة الموجبة للخلود فلا امكان لانتهاء مدة قرارهم فيها الخ ملخصا وقال في روح البيان استثناء من الخلود في النار لان بعض اهل النار وهم فساق الموحدين يخرجون منها وذلك كاف في صحة الاستثناء لان زوال الحكم عن الكل يكفيه زواله عن البعض ويجوز اجتماع الشقاوة والسعادة في شخص واحد باعتبارين كما قال في التاويلات النجمية الا ما شاء ربك من الاشقياء وذلك لان اهل الشقاوة على ضربين شقي واشقى فيكون من اهل التوحيد شقي بالمعاصي سعيد بالتوحيد فالمعاصي تدخله النار والتوحيد يخرجه منها ويكون من اهل الكفر والبدعة اشقى يصليه كفره وتكذيبه النار فيبقى خالدا مخلدا انتهى ۱۲ ۶۸ قوله ظهر لي اي ظهر لا اختيار والا فهو مذكور ايضا في التفاسير الاخر ۱۲ ۶۹ قوله فلا تك في مرية ولما شرع في ذكر احوال المخالفين من هذه الامة اثر بيان المخالفين من غيرهم وهذا الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد غيره ۱۲ صاوي ۷۰ قوله من الاصنام بيان لما الموصولة واذا معنى للشك في انفسهم فلا بد من تقدير مضاف اي فلا تكن في شك من حال ما يعبدونه في انه لا يضرهم ولا ينفعهم وبسوء حال عابديها وقوله انا نعذبهم كما عذبنا من قبلهم لبيان سوء حال العابدين ومعبوديهم ۱۲ ک ۷۱ قوله نصيبهم اي مثل ما بهم اي تاما يشير الى ان غير منقوص حال مبينة للنصيب الموفى ۱۲ جمل ۷۲ قوله فاختلف فيه اي فآمن به قوم وكفر به قوم كما اختلف هؤلاء في القرآن ۱۲ ۷۳ قوله كلمة الخ اختلفوا في الكلمة التي سبقت فقال ابن جرير تاخير العذاب الى القيامة واليه اعتمد المصنف ۱۲ ح ۷۴ قوله وانهم لفي شك منه اي من كتابك اي القرآن وان لم يجر له ذكر فان ذكر ايتاء كتاب موسى ووقوع الاختلاف فيه لا سيما بصدد التسلية ينادي به نداء غير خفي ۱۲ ح ۷۵ قوله وان بالتشديد للاكثر والتخفيف لابن كثير ونافع وابي بكر مع الاعمال اعتبارا للاصل الذي هو التثقيل كما هو مذهب البصريين ۱۲ ک ۶ قوله صوت ضعيف هكذا فسرهما ابن عباس وقال الضحاك ومقاتل الزفير اول نهيق الحمار والشهيق آخره اذا ردده في جوفه ويقرب منه قول الزمخشري الزفير اخراج النفس والشهيق رده ۱۲ ک

www.besturdubooks.wordpress.com

٥١ قوله الخلائق اي كل الخلائق والتنوين عوض عن المضاف اليه وانما قدره جمعا ليصح عود ضمير الجمع اليه ١٢ ك ٥٢ قوله لقسم مقدر تقديره والله ١٢ خطيب وقوله او فارقة اي فارقة بين ان النافية والمؤكدة وفيه نظر لان الفارقة انما عهدت بعد ان المهملة المخففة وذلك لانها تفرق بين النافية والمؤكدة والالتباس انما يكون عند الاهمال بخلاف الاعمال فانه لا التباس فيه ويصح ان يكون قوله موطئة راجعا للتشديد وقوله او فارقة راجعا للتخفيف وقوله وفي قراءة معطوف على ما يستفاد من قوله ما زائدة لانه يفيد ان لما مخففة فكانه قال تخفيف لما وما زائدة وفي قراءة بتشديد لما وقد علمت ان كلا من القرائتين راجع لكل من تخفيف ان وتشديدها وقوله فان نافية اي لفظ ان في قوله تعالى ان كلا نافية وحاصل التركيب ان لفظ كلا منصوب على انه اسم ان وخبرها جملة القسم مع جوابه والقسم هو المدلول عليه باللام في لما على كونها موطئة وجوابه هو قوله ليوفينهم وعلى كون لما مشددا فالخبر جملة ليوفينهم واللام حينئذ في ليوفينهم جواب قسم مقدر ملخص من الجمل وغيره ١٢ ٥٣ قوله فاستقم على العمل بامر ربك والدعاء اليه اي دعوة الخلق الى امره تعالى وتبليغ الوحي ١٢ ك ٥٤ قوله وليستقم من تاب يشير اي انه عطف على المستكن في فاستقم وجاز ذلك للفاصل ١٢ ك ٥٥ قوله آمن معك يريد ان المراد من التوبة التوبة عن الشرك ١٢ ك ٥٦ قوله ولا تطغوا خطاب للنبي والامة ولكن المراد الامة فان الطغيان مستحيل على النبي صلى الله عليه وسلم وهذه الآية صعبت التكليف ولذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شيبتني هود واخواتها ١٢ صاوي

الخلائق لَمَّا ما زائدة واللام موطئة لقسم مقدر او فارقة وفي قراءة بتشديد لما بمعنى الا فان نافية لَيُوَفِّيَنَّهُمْ

رَبُّكَ اَعْمَالَهُمْ اي جزاءها اِنَّهٗ بِمَا يَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ ۝ عالم ببواطنه كظواهره فَاسْتَقِمْ على العمل بامر ربك

والدعاء اليه كَمَآ اُمِرْتَ وليستقم مَنْ تَابَ اٰمن مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا تجاوزوا حدود الله اِنَّهٗ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ

فيجازيكم به وَلَا تَرْكَنُوْٓا تميلوا اِلَى الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا بموادة او مداهنة او رضى باعمالهم فَتَمَسَّكُمُ تصيبكم النَّارُ

وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اي غيره مِنْ زائدة اَوْلِيَآءَ يحفظونكم منه ثُمَّ لَا تُنْصَرُوْنَ ۝ تمنعون من عذابه

وَاَقِمِ الصَّلٰوةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ الغداة والعشي اي الصبح والظهر والعصر وَزُلَفًا جمع زلفة اي طائفة مِّنَ

الَّيْلِ اي المغرب والعشاء اِنَّ الْحَسَنٰتِ كالصلوات الخمس يُذْهِبْنَ السَّيِّاٰتِ الذنوب الصغائر نزلت

فيمن قبل اجنبية فاخبره صلى الله عليه وسلم فقال ألي هذا قال لجميع امتي كلهم رواه الشيخان ذٰلِكَ ذِكْرٰى

لِلذّٰكِرِيْنَ ۝ عظة للمتعظين وَاصْبِرْ يا محمد على اذى قومك او على الصلوة فَاِنَّ اللّٰهَ لَا يُضِيْعُ اَجْرَ

الْمُحْسِنِيْنَ ۝ بالصبر على الطاعة فَلَوْلَا فهلا كَانَ مِنَ الْقُرُوْنِ الامم الماضية مِنْ قَبْلِكُمْ اُولُوْا بَقِيَّةٍ

اصحاب دين وفضل يَّنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْاَرْضِ المراد به النفي اي ما كان فيهم ذلك اِلَّا لكن

قَلِيْلًا مِّمَّنْ اَنْجَيْنَا مِنْهُمْ نهوا فنجوا ومن للبيان وَاتَّبَعَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا بالفساد وترك النهي مَآ اُتْرِفُوْا

نعموا فِيْهِ وَكَانُوْا مُجْرِمِيْنَ ۝ وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرٰى بِظُلْمٍ منه لها وَّاَهْلُهَا مُصْلِحُوْنَ ۝ مؤمنون

وَلَوْ شَآءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ اُمَّةً وَّاحِدَةً اهل دين واحد وَّلَا يَزَالُوْنَ مُخْتَلِفِيْنَ ۝ في الدين اِلَّا مَنْ رَّحِمَ

رَبُّكَ اراد لهم الخير فلا يختلفون فيه وَلِذٰلِكَ خَلَقَهُمْ اي اهل الاختلاف له واهل الرحمة لها وَتَمَّتْ

كَلِمَةُ رَبِّكَ وهي لَاَمْلَئَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ الجن وَالنَّاسِ اَجْمَعِيْنَ ۝ وَكُلًّا نصب بنقص وتنوينه عوض

عن المضاف اليه اي كل ما يحتاج اليه نَّقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ اَنْۢبَآءِ الرُّسُلِ مَا بدل من كلا نُثَبِّتُ نطمئن بِهٖ

فُؤَادَكَ قلبك وَجَآءَكَ فِيْ هٰذِهِ الانباء او الآيات الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَّذِكْرٰى لِلْمُؤْمِنِيْنَ ۝ خصوا بالذكر

لانتفاعهم بها في الايمان بخلاف الكفار وَقُلْ لِّلَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ اعْمَلُوْا عَلٰى مَكَانَتِكُمْ حالتكم اِنَّا عٰمِلُوْنَ ۝

على حالتنا تهديد لهم وَانْتَظِرُوْا عاقبة امركم اِنَّا مُنْتَظِرُوْنَ ۝ ذلك وَلِلّٰهِ غَيْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اي

علم ما غاب فيهما وَاِلَيْهِ يُرْجَعُ بالبناء للفاعل يعود وللمفعول يرد الْاَمْرُ كُلُّهٗ فينتقم ممن عصى فَاعْبُدْهُ وحده

وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ ثق به فانه كافيك وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ۝ وانما يؤخرهم لوقتهم وفي قراءة بالفوقانية ع ١٠

سُوْرَةُ يُوْسُفَ مكية مائة واحدى عشرة اٰية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ الٓرٰ الله اعلم بمراده بذلك

٥٧ قوله ولا تركنوا الى الذين ظلموا بموادة اي لا تميلوا اليهم بالمحبة او مداهنة وهي ترك الامر بالمعروف ونهي المنكر او رضا باعمالهم او التشبه بهم والتزي بزيهم او ذكرهم فيه تعظيم لهم ١٢ ك ٥٨ قوله ثم لا تنصرون العامة على ثبوت نون الرفع لانه فعل مرفوع اذ هو من باب عطف الجمل عطف جملة فعلية على جملة اسمية وقرأ زيد بن علي وعائشة رض بحذف نون الرفع عطفا على تمسكم والجملة حالية او استينافية واتى بثم تنبيها على تباعد الرتبة ١٢ ج ٥٩ قوله نزلت فيمن وهو ابو اليسر قال اتتني امرأة تبتاع تمرا فقلت لها ان في البيت تمرا اطيب من هذا فدخلت معي البيت فقبلتها فاتيت ابابكر فذكرت ذلك له فقال استر على نفسك وتب ولا تخبر احدا فاتيت عمر فذكرت ذلك له فقال استر على نفسك وتب ولا تخبر احدا فلم اصبر حتى اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فاطرق طويلا حتى اوحى اليه واقم الصلوة الى قوله ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين فقرأها رسول الله فقلت الي هذا خاصة ام للناس عامة فقال بل للناس عامة ١٢ ج ٦٠ قوله كان الخ الظاهر ان كان تامة واولو بقية فاعلها وينهون صفة ومن القرون حال مقدم عليه ومن تبعيضية ومن قبلكم حال من القرون والمعنى هلا وجدوا اولو بقية ناهون حال كونهم من قبلكم ١٢ ك ٦١ قوله وفضل سمي الفضل والجود بقية لان الرجل يستبقي مما يخرجه اجوده وافضله فصار مثلا في الجودة والفضل ويقال فلان من بقية القوم اي من خيارهم وبه فسر بيت الحماسة ان تذنبوا ثم ياتيني بقيتكم من الخطيب ١٢ ٦٢ قوله المراد به اي بالتحضيض في هلا النفي اي ما كان فيهم ذلك فان التحضيض اذا دخل على فعل ماض يشتمل على النفي ١٢ ك ٦٣ قوله لكن قليلا يعني انه استثناء منقطع من النفي المراد بهلا قدره منقطعا مع صحة الاتصال لكونه منصوبا ١٢ ك ٦٤ قوله للبيان لا للتبعيض لان النجاة للناهين وحدهم بدليل قوله وانجينا الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا ١٢ ك ٦٥ قوله واتبع الذين الخ عطف على مضمر دل عليه الكلام تقديره فلم ينهوا عن الفساد واتبع الذين ظلموا وكانوا مجرمين عطف على اتبع او اعتراض بيضاوي وذلك المضمر اشار له الشارح بقوله اي ما كان فيهم ذلك اي النهي عن الفساد فكانه قال لم ينهوا عن الفساد واتبع الخ من الجمل ١٢ ٦٦ قوله ما اترفوا فيه اي ما انعموا فيه من الشهوات واهتموا بتحصيل اسبابها واعرضوا عما وراء ذلك اه خطيب وفي القاموس الترفه بالضم النعمة ومعنى الآية بالفارسية واتباع كردند ستمگاران چيزے راكه نعمت داده شد بآن ١٢ ٦٧ قوله منه اي من الله وفيه اشارة الى ان قوله تعالى بظلم حال من الفاعل اي ظالما لها وقوله لها اي للقرى وقيل قوله بظلم متعلق بالفعل المتقدم والمراد به الشرك والمعنى ليهلك القرى بسبب شرك اهلها كائنا ما كان كما اختاره الخطيب وغيره ١٢ ٦٨ قوله اي اهل الاختلاف اي للاختلاف وقوله لها اي للرحمة نصب بنقص والمعنى ونقص عليك من انباء الرسل كلا اي كل ما يحتاج اليه وهو الذي نثبت به فؤادك ١٢ جمل ٦٩ قوله وهي اي كلمة لاملأن فهي خبر مبتدأ محذوف ويمكن ان يكون بدلا عن الكلمة ١٢ ك ٧٠ قوله اي كل ما يحتاج اليه من الانباء لما كان يرد على التفسير المشهور بكل بناء انه لم يقص في القرآن كل انباء الرسل عدل عنه الى ذلك ١٢ ك ٧١ قوله الانباء او الآيات اي التي في هذه السورة او في هذه الدنيا والاول ما عليه الاكثر وتقديره وجاءك في هذه مع ما جاءك في هذه السورة الحق وخصت بهذه السورة تشريفا لها وان كان قد جاءه الحق في جميع السور لانها جمعت في اهلاك الامم وشرح حالهم ما لم يجمع غيرها والتعريف في الحق اما للجنس او للعهد والمراد به البراهين الدالة على التوحيد والعدل والنبوة وانما عرفه ونكرتاليه تفخيما له لكونه يطلق على الله تعالى بخلاف تاليه ١٢ ج ٧٢ قوله اي علم ما غاب فيهما يعني ان الاضافة بمعنى في والغيب مصدر في الاصل والمصدر المضاف من صيغ العموم ولذا فسره بما غاب التي من الفاظ العموم ١٢ ك ٧٣ قوله بالبناء للفاعل يعود الخ اي بفتح الياء وكسر الجيم بمعنى يعود وضم الياء وفتح الجيم بمعنى يرد ١٢ روح البيان ٧٤ قوله فاعبده هذا مفرع على قوله ولله غيب السموات والارض الخ اي حيث كان هو العالم بما غاب في السموات والارض واليه مرجع الامور كلها فهو حقيق بعبادته دون غيره وحقيق بالتوكل عليه وتفويض الامور اليه ١٢ صاوي

٧٥ قوله سورة يوسف الخ سورة مبتدأ ومكية خبر اول ومائة الخ خبر ثان جمل وروي ان احبار اليهود قالوا لرؤساء المشركين سلوا محمدا لماذا انتقل آل يعقوب من الشام الى مصر وعن قصة يوسف فنزلت هذه السورة كذا في الكبير وابي السعود وغيره ١٢ ٧٥ قوله سورة يوسف الخ مناسبة هذه السورة لما قبلها جمع قصص الانبياء فان ما قبلها ذكر فيها سبع قصص للانبياء وهذه من محاسن قصص الانبياء وايضا ليتسلى النبي صلى الله عليه وسلم بما وقع للانبياء من اذى الاقارب والاباعد على ما وقع له من اذى قومه الاقارب والاباعد وحكمة قص القصص عليه ليتاسى بهم ويتخلق باخلاقهم فيكون جامعا لكمالات الانبياء وسبب نزولها ان اليهود سالت النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا حدثنا عن امر يعقوب وولده وشان يوسف وهذه السورة فيها من الفوائد الشريفة والحكم المنيفة ما لا يدخل تحت حصر ولذا قال خالد بن معدان سورة يوسف وسورة مريم تتفكه بهما اهل الجنة في الجنة وقال عطاء لا يسمع سورة يوسف محزون الا استراح اليها ١٢ صاوي

www.besturdubooks.wordpress.com

تِلْكَ هذه الاٰیٰت اٰیٰتُ الْكِتٰبِ القراٰن والاضافۃ بمعنی من الْمُبِیْنِ المظهر للحق من الباطل اِنَّاۤ اَنْزَلْنٰهُ
قُرْءٰنًا عَرَبِیًّا بلغۃ العرب لَّعَلَّكُمْ یا اهل مکۃ تَعْقِلُوْنَ تفهمون معانیه نَحْنُ نَقُصُّ عَلَیْكَ اَحْسَنَ
الْقَصَصِ بِمَاۤ اَوْحَیْنَاۤ بایحائنا اِلَیْكَ هٰذَا الْقُرْاٰنَ وَاِنْ مخففۃ ای وانه كُنْتَ مِنْ قَبْلِهٖ لَمِنَ الْغٰفِلِیْنَ اذکر
اِذْ قَالَ یُوْسُفُ لِاَبِیْهِ یعقوب یٰۤاَبَتِ بالکسر دلالۃ علی یاء الاضافۃ المحذوفۃ والفتح دلالۃ علی الف محذوفۃ
قلبت عن الیاء اِنِّیْ رَاَیْتُ فی المنام اَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَّالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَاَیْتُهُمْ تاکید لِیْ سٰجِدِیْنَ جمع بالیاء
والنون للوصف بالسجود الذی هو من صفات العقلاء قَالَ یٰبُنَیَّ لَا تَقْصُصْ رُءْیَاكَ عَلٰۤی اِخْوَتِكَ فَیَكِیْدُوْا
لَكَ كَیْدًا یحتالوا فی هلاکك حسدا لعلمهم بتاویلها من انهم الکواکب والشمس امك والقمر ابوك اِنَّ الشَّیْطٰنَ
لِلْاِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِیْنٌ ظاهر العداوۃ وَكَذٰلِكَ کما رایت یَجْتَبِیْكَ یختارك رَبُّكَ وَیُعَلِّمُكَ مِنْ تَاْوِیْلِ الْاَحَادِیْثِ
تعبیر الرؤیا وَیُتِمُّ نِعْمَتَهٗ عَلَیْكَ بالنبوۃ وَعَلٰۤی اٰلِ یَعْقُوْبَ اولاده كَمَاۤ اَتَمَّهَا بالنبوۃ عَلٰۤی اَبَوَیْكَ مِنْ قَبْلُ
ع ١١ اِبْرٰهِیْمَ وَاِسْحٰقَ اِنَّ رَبَّكَ عَلِیْمٌ بخلقه حَكِیْمٌ فی صنعه بهم لَقَدْ كَانَ فِیْ خبر یُوْسُفَ وَاِخْوَتِهٖ وهم
احد عشر اٰیٰتٌ عبر لِّلسَّآىِٕلِیْنَ عن خبرهم اذکر اِذْ قَالُوْا ای بعض اخوۃ یوسف لبعضهم لَیُوْسُفُ
مبتدأ وَاَخُوْهُ شقیقه بنیامین اَحَبُّ خبر اِلٰۤی اَبِیْنَا مِنَّا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ جماعۃ اِنَّ اَبَانَا لَفِیْ ضَلٰلٍ خطأ
مُّبِیْنِ بین بایثارهما علینا اقْتُلُوْا یُوْسُفَ اَوِ اطْرَحُوْهُ اَرْضًا ای بارض بعیدۃ یَّخْلُ لَكُمْ وَجْهُ اَبِیْكُمْ
بان یقبل علیکم ولا یلتفت لغیرکم وَتَكُوْنُوْا مِنْۢ بَعْدِهٖ ای بعد قتل یوسف او طرحه قَوْمًا صٰلِحِیْنَ
بان تتوبوا قَالَ قَآىِٕلٌ مِّنْهُمْ هو یهودا لَا تَقْتُلُوْا یُوْسُفَ وَاَلْقُوْهُ اطرحوه فِیْ غَیٰبَتِ الْجُبِّ مظلم البئر و
فی قراءۃ بالجمع یَلْتَقِطْهُ بَعْضُ السَّیَّارَةِ المسافرین اِنْ كُنْتُمْ فٰعِلِیْنَ ما اردتم من التفریق فاکتفوا بذلك
قَالُوْا یٰۤاَبَانَا مَا لَكَ لَا تَاْمَنَّا عَلٰی یُوْسُفَ وَاِنَّا لَهٗ لَنٰصِحُوْنَ لقائمون بمصالحه اَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا الی الصحراء یَرْتَعْ
وَیَلْعَبْ بالنون والیاء فیهما ننشط ونتسع وَاِنَّا لَهٗ لَحٰفِظُوْنَ قَالَ اِنِّیْ لَیَحْزُنُنِیْۤ اَنْ تَذْهَبُوْا ای ذهابکم به
لفراقه وَاَخَافُ اَنْ یَّاْكُلَهُ الذِّئْبُ والمراد به الجنس وکانت ارضهم کثیرۃ الذئاب وَاَنْتُمْ عَنْهُ غٰفِلُوْنَ مشغولون
قَالُوْا لَىِٕنْ لام قسم اَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ جماعۃ اِنَّاۤ اِذًا لَّخٰسِرُوْنَ عاجزون فارسله معهم فَلَمَّا ذَهَبُوْا
بِهٖ وَاَجْمَعُوْۤا عزموا اَنْ یَّجْعَلُوْهُ فِیْ غَیٰبَتِ الْجُبِّ وجواب لما محذوف ای فعلوا ذلك بان نزعوا
قمیصه بعد ضربه واهانته وارادۃ قتله وادلوه فلما وصل الی نصف البئر القوه لیموت
فسقط فی الماء ثم اوی الی صخرۃ فنادوه فاجابهم بظن رحمتهم فارادوا رضخه بصخرۃ فمنعهم یهودا

تعلیقات:

مٓلہ قولہ احسن القصص مفعول مطلق ای تقصصا احسن القصص والمفعول به بهذا القرآن فقد تنازع فیه نقص واوحینا فاعمل الثانی واضمر فی الاول ثم حذف لکونه فضلۃ والتقدیر نقصه ای القرآن الخ ۱۲ ج مٓلہ قولہ مخففۃ ای من المثقلۃ واللام هی الفارقۃ بینها وبین النافیۃ واسمها محذوف هو ضمیر الشان ۱۲ ک مٓلہ قولہ وان کنت الجملۃ حال وقوله مخففۃ ای من الثقیلۃ وقوله انه ای الشان وقوله لمن الغافلین ای عن هذه القصۃ لم تخطر ببالك ولم تقرع سمعك قط ۱۲ بیضاوی وروح مٓلہ قولہ بالکسر ای کسر تاء التانیث اللفظی التی هی عوض عن یاء المتکلم المحذوفۃ واصله یا ابی فحذفت الیاء واتی بالتاء عوضا عنها ونقلت کسرۃ ما قبل الیاء وهو الباء للتاء ثم فتحت الیاء علی القاعدۃ فتح ما قبل تاء التانیث وقوله والفتح والاصل فیه یا ابی یکسر الباء و فتح الیاء ثم قلبت الیاء الفا لتحرکها وانفتاح ما قبلها ثم حذفت الالف وعوض عنها تاء التانیث وفتحت للدلالۃ علی ان اصلها الالف المنقلبۃ عن الیاء ۱۲ جمل مٓلہ قولہ قلبت ای الصحفۃ الالف ای ابدلت عنها وکان اصله یا ابتا فحذف الالف وابقیت الفتحۃ دلالۃ علیها وذلك منطبق علی المذهبین فان عند البصریین الضم یجوز یا ابتا ویا ابتی لانه جمع عوضین بخلاف یا ابتی فانه لا یجوز الجمع بین العوض والمعوض عنه ۱۲ ک مٓلہ قولہ احد عشر کوکبا والشمس والقمر و هی جریان والطارق والذیال وقابس وعمودان والفلیق والمصبح والصروخ والفرغ ووثاب وذو الکتفین راٰها یوسف والشمس والقمر نزلن من السماء وسجدن له ۱۲ ج مٓلہ قولہ تاکید ای لرایت الاولی وجعله الزمخشری استینافا فکان اباه قال کیف رایتها قال رایتهم لی سجدین فمن جعله تاکیدا جعل الرؤیۃ الحلمیۃ متعدیۃ الی مفعولین کالعلمیۃ ومن جعله استینافا فجعله متعدیا الی واحد کالبصریۃ وساجدین عنده حال ۱۲ ک مٓلہ قولہ یا بنی لا تقصص رؤیاك فهم یعقوب علیه السلام من رؤیاه ان اللہ یصطفیه لرسالته ویفوقه علی اخوته فخاف علیه حسدهم ۱۲ ج مٓلہ قولہ والشمس امك والقمر ابوك حکمۃ تاویل امه بالشمس لانها یظهر منها الاقمار وهم الانبیاء وابیه بالقمر لان القمر یهتدی فی الظلم فکذا الرسل یهتدی به فی ظلمات الجهل والشرك والاخوۃ بالکواکب لان نورهم لا یبلغ نورابیهم اما لانهم انبیاء فقط ولیسوا برسل او اولیاء فقط ولیسوا بانبیاء وما مشی علیه المفسرون من ان المراد بالشمس امه احد قولین وقیل ان امه راحیل قد ماتت والمراد بالشمس خالته لیا ۱۲ صاوی مٓلہ قولہ کما رایت ای کما رایت الکواکب ساجدۃ اجتباك ربك بمثل هذه الرؤیا ۱۲ ک مٓلہ قولہ یختارك ای لامور عظام النبوۃ والملك من جبیت الشیء اذا حصلت لنفسك ۱۲ ک مٓلہ قولہ تعبیر الرؤیا ای تفسیرها وکان یوسف اعبرهم للرؤیا ۱۲ ک مٓلہ قولہ اولاده ای نسله لا بنیه فان الصحیح انهم لیسوا بانبیاء ۱۲ ک مٓلہ قولہ آیات للسائلین ای وغیرهم ففیه اکتفاء وذلك ان الیهود لما سالوا رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم عن قصۃ یوسف وقیل سالوا عن انتقال اولاد یعقوب من ارض کنعان الی ارض مصر فذکر لهم تلك القصۃ فوجدوها مطابقا لما فی التوراۃ وحینئذ فهی من دلائل نبوته صلی اللہ علیه وسلم حیث قص علیهم تلك القصۃ بالمنع وجمیع کونه لم یسبق له تعلم من احد ولا قرء ولا کتب ۱۲ صاوی مٓلہ قولہ عن خبرهم ای سائل کان وقیل السائلون هم الیهود فیکون البیان عن علامات النبوۃ ۱۲ ک مٓلہ قولہ شقیقه شقیق برادر حقیقی را می گویند که مادر و پدر یک باشد و فی روح البیان و الشقیق الاخ من الاب والام وفی القاموس الشقیق کالامیر الاخ کانه شق نسبه من نسبه انتهی ۱۲ مٓلہ قولہ احب خبر وحد الخبر مع تعدد المبتدأ لان افعل من کذا لا یفرق فیه بین الواحد وما فوقه ولا بین المذکر والمؤنث نعم اذا عرف وجب الفرق واذا اضیف جاز الامران من ابی السعود ۱۲ مٓلہ قولہ عصبۃ العصبۃ والعصابۃ العشرۃ فصاعدا وقیل ای اربعین سموا بذلك لان الامور تعصب ای تقوی بهم ۱۲ ک مٓلہ قولہ ای بارض بعیدۃ ومعنی البعد ماخوذ من تنکیرها وابهامها ۱۲ کمالین مٓلہ قولہ یخل جواب الامر ای یخلص وفی البیضاوی والمعنی یصف لکم وجه ابیکم والمراد سلامۃ محبته لکم ممن یشارککم فیها ۱۲ مٓلہ قولہ ای بعد قتل یوسف یشیر الی ان الضمیر یعود الی مصدر اقتلوا او اطرحوا ۱۲ کمالین مٓلہ قولہ یهودا بالدال المهملۃ کما فی القاموس وفی بعض نسخ الکشاف صححه بالمعجمۃ ۱۲ ک مٓلہ قولہ هو یهودا و کان احسنهم فیه رایا حیث جوز واقتله ولم یساعدهم علیه ۱۲ مٓلہ قولہ وفی قراءۃ بالجمع ای غیابات وهی قراءۃ نافع ۱۲ مٓلہ قولہ السیارۃ ای السائرین فی السبیل ۱۲ ک مٓلہ قولہ فاکتفوا ای عن الطرح فی ارض بعیدۃ فان من یحمله من السیارۃ یحمله بعیدا فیحصل المقصود بلا احتیاج الی حرکۃ انفسهم فربما لا یاذن لهم الوهم وربما یطلع علی قصدهم وفیه بیان جواب الشرط وانه مقدر ۱۲ ک مٓلہ قولہ لا تامنا حال من معنی الفعل فی مالك کما تقول مالك قائما بمعنی ما تصنع قائما ۱۲ مٓلہ قولہ یرتع الرتع التمتع فی اکل الفواکه ونحوها واللعب بالاستباق والتناضل ۱۲ مٓلہ قولہ بالنون لابن کثیر وابی عمرو وابن عامر ۱۲ ک مٓلہ قولہ والیاء ای للباقین علی اسناد الفعل لیوسف ۱۲ مٓلہ قولہ نتسع ای نتفسح باکل الثمار والفواکه راجع لنرتع و ننشط ای بالمسابقۃ ورمی السهام راجع لنلعب فالمراد بلعبهم المسابقۃ بالسهام کما سیاتی فی قولهم انا ذهبنا نستبق ۱۲ جمل مٓلہ قولہ لام قسم ای اللام موطئۃ لجواب الشرط المذکور للقسم المقدرۃ تقدیره واللہ لئن اکله الذئب والحال انا جماعۃ ۱۲ ک مٓلہ قولہ انا اذا لخاسرون جواب القسم وجواب الشرط محذوف علی القاعدۃ فی اجتماع الشرط والقسم وقوله عاجزون ای والواقع انا اقویاء ۱۲ جمل مٓلہ قولہ لخاسرون الخسار بمعنی الهلاك او من خسران التجارۃ وکلاهما غیر مراد فهی مجاز فی الضعیف والعجز لانه سبب لهما او شبیهما ۱۲ ک مٓلہ قولہ فارسله یشیر الی ان ههنا جملۃ محذوفۃ هی سبب لمذکور هو قوله فلما ۱۲ آه ۱۲ ک مٓلہ قولہ فلما الخ الفاء فیه فصیحۃ وجواب لما محذوف وقیل الجواب اوحینا والواو زائدۃ ۱۲ ک مٓلہ قولہ واجمعوا ان یجعلوه الخ ای عزموا علی القاء یوسف فی قعر الجب وکان علی ثلاثۃ فراسخ من منزل یعقوب بکنعان التی هی من نواحی الاردن حفره شداد حین عمر بلاد الاردن وکان اعلاه ضیقا واسفله واسعا وقال الکاشفی هفتاد گز عمق یافت یا زیاده روح ۱۲ ک مٓلہ قولہ ای فعلوا ذلك ای جعله فی غیابۃ الجب وقوله بان نزعوا قمیصه ای بعدما دلاه فی البیر ۱۲ ج مٓلہ قولہ القوه ای بان قطعوا الحبل او القوه معه ۱۲ جمل مٓلہ قولہ رضخه الرضخ کسر الراس بالحجر وتفصیل المقام انوا به الی راس البیر فتعلق بثیابهم فنزعوها من یدیه فدلوه فیها بحبل مربوط علی وسطه فتعلق بشفیرها فربطوا یدیه ونزعوا قمیصه لما عزموا علیه من تلطیخه بالدم الکذب احتیالا لابیه فقال یا اخوتاه ردوا علی قمیصی اتواری به فی حیاتی ویکون کفنا بعد مماتی فلم یفعلوا فلما بلغ نصفها قطعوا الحبل والقوه لیموت وکان فی البیر ماء فسقط فیه ثم اوی الی صخرۃ بجانب البیر فقام علیها وهو یبکی فنادوه وظن انها رحمۃ ادرکتهم فاجابهم فارادوا ان یرضخوه فمنعهم یهودا قال الکاشفی از حضرت حق سبحانه حکم بجبرئیل رسید ادرك عبدی جبرئیل پیش از آنکه یوسف به تك چاه رسد بوی رسید و او را بسنگی که در تك چاه بود بنشانید و از طعام و شراب بهشت بوی داد و پیراهن خلیل که تعویذ وار بر بازو داشت در پوشانید وقال الحسن القی یوسف فی الجب وهو ابن سبع عشرۃ سنۃ ولقی اباه بعد ثمانین سنۃ وقیل کان یوسف ابن سبع عشرۃ سنۃ وقیل ابن ثمانی عشرۃ سنۃ وروی ان هوام البیر قال بعضها لبعض لا تخرجن من مساکنکن فان

۵۰ قوله وحى حقيقة يعنى ليس المراد من الوحى الالهام بل اعلامه بارسال جبرئيل والوحى اليه بهذه الآية ليؤنسه ويبشره بالخروج ويخبره انه ينبئهم بما فعلوه وهل كان الايحاء المعروف لتبليغ الشرائع فالآية لا يدل عليه ۱۲ ك ۵۱ قوله لتنبئنهم اى لتخبرن اخوتك بما فعلوا بك ۱۲ ك ۵۲ قوله بعد اليوم اى فيما يستقبل فذكر اليوم لانه كان يوم المصيبة ۱۲ ۵۳ قوله وهم لا يشعرون حال من الهاء فى لتنبئنهم كما يدل عليه قول الشارح حال الانباء وقوله بك اى بانك انت يوسف ۱۲ جمل ۵۴ قوله حال الانباء اى لا يعرفون لعلو شانك وبعده عن اوهامهم وطول العهد المغير للحلية والهيئة وذلك اشارة الى ما قال لهم بمصر حين دخلوا عليه فعرفهم وهم له منكرون ۱۲ ك ۵۵ قوله عشاء اى ليكونوا فى الظلمة ليقبل اعتذارهم فلما بلغوا منزل يعقوب جعلوا يبكون ويصرخون فسمع اصواتهم ففزع من ذلك وسألهم فاجابوا بما ذكر ۱۲ ك ۵۶ قوله ولو كنا صادقين جعل لها الشارح جوابا محذوفا قدره بقوله لاتهمتنا وبعد ذلك لا يظهر كونها امتناعية لان الغرض ثبوت الاتهام لا نفيه ولا يمنعنى ان الذى هو القليل فيها لانه لا يظهر معه قوله فكيف الخ فليتامل اه جمل قال فى الكبير ليس المعنى ان يعقوب عليه السلام لا يصدق من يعلم انه صادق بل المعنى لو كنا عندك من اهل الثقة والصدق لاتهمتنا فى يوسف لشدة محبتك اياه ولظننت انا قد كذبنا والحاصل انا وان كنا صادقين لكنك لا تصدقنا لانك تتهمنا ۱۲ ۵۷ قوله اى فوقه والظرفية باعتبار المفعول لا الفاعل اى جاؤا بدم فوق قميصه وقيل نصبه على الحال من الدم ان جوز تقديمها على المجرور ۱۲ ك ۵۸ قوله اى ذى كذب يعنى مكذوب به ويجوز ان يكون وصفا بالمصدر للمبالغة ۱۲ ك ۵۹ قوله سخلة هو ولد الغنم معزا اوضانا ذكرا او انثى وقيل وقت رضعه ۱۲ ك ۶۰ قوله وذهلوا عن شقه اى غفلوا عن شق القميص وقالوا انه دمه اى يوسف ۱۲ ك ۶۱ قوله لما رآه صحيحا روى انه قال ما احلم هذا الذئب ياكل ابنى ولا يعد قميصه وقيل انهم اتوه بذئب وقالوا هذا اكله فقال يعقوب ايها الذئب انت اكلت ولدى وثمرة فؤادى فانطقه الله فقال والله ما اكلت ولدك ولا رأيته قط ولا يحل لنا ان ناكل لحوم الانبياء فقال له يعقوب فكيف وقعت بارض كنعان فقال جئت لصلة الرحم فاخذونى واتوا بى اليك فاطلقه يعقوب ۱۲ صاوى ۶۲ قوله من جب يوسف وذلك بعد ثلثة ايام من القائه فيها وكان الجب فى قفرة بعيدة من العمران ولم يكن الا للرعاة والمارة وكان ماؤه مالحا فعذب حين القى يوسف فيه ۱۲ كمالين ۶۳ قوله الذى يرد الماء الخ وقال السدى كان للوارد صاحب يقال له بشرى فناداه ليعينه على اخراجه ۱۲ ك ۶۴ قوله فادلى دلوه فى المختار الدلو التى يستقى بها وادلى الدلو نزعها وفى القاموس دلوت الدلو وادليتها ارسلتها فى البئر ۱۲ ج ۶۵ قوله يا بشرى نادى البشرى بشارة لنفسه ۱۲ خطيب ۶۶ قوله اى اخفوا امره يعنى اخوة يوسف اسروا شانه والمعنى انهم اخفوا كونه اخالهم بل قالوا انه عبد لنا ابق منا وتابعهم على ذلك يوسف لانهم توعدوه بالقتل بلسان العبرانية وهو احد القولين وقال الآخرون الضمير للسيارة اخفوا من الرفقة انهم وجدوه فى الجب وذلك لانهم قالوا ان قلنا للسيارة التقطناه شاركونا فيه وان اشتريناه سألونا الشركة فالاصوب ان نقول ان اهل الماء جعلوه بضاعة عندنا على ان نبيعه لهم بمصر ورجح هذا القول الاخير ابو السعود والامام الرازى وغيرهم من المفسرين ۱۲ ۶۷ قوله جاعليه اى حال كونهم جاعلين اياه بضاعة ۱۲ جمل ۶۸ قوله بما يعملون اى بما يترتب على عملهم القبيح بحسب الظاهر من الاسرار والفوائد المنطوية تحت باطنه فان هذا البلاء الذى فعلوه به كان سببا لوصوله الى مصر وتنقله فى اطوار حتى صار ملكها فرحم الله به العباد والبلاد خصوصا فى سنى القحط الذى وقع بها ۱۲ ج ۶۹ قوله باعوه اى باع الاخوة من السيارة ۱۲ ك ۷۰ قوله بثمن بخس اى حرام لان ثمن الحر حرام والحرام يسمى بخسا لانه مبخوس البركة اى منقوصها والمراد بالبخس القليل ۱۲ خازن ۷۱ قوله الزاهدين اى غير راغبين فيه وفيه متعلق بمحذوف يبينه المذكور او بالمذكور ان قلنا بجواز تقدم متعلق الصلة على الموصول اذا كان الفا ولاما ۱۲ ك ۷۲ قوله بعشرين دينارا اختلف فى مقدار ما اشتراه به العزيز فقيل بعشرين دينارا وزوجى نعل وثوبين ابيضين وقيل ادخلوه فى السوق يعرضونه فترافعوا فى ثمنه حتى بلغ ثمنه وزنه مسكا ووزنه ورقا ووزنه حريرا فاشتراه قطفير بذلك المبلغ وكان سنه اذ ذاك سبع عشرة سنة واقام فى منزله مع ما مر عليه من مدة لبثه فى السجن ثلاث عشرة سنة واستوزره الريان وهو ابن ثلاثين سنة واتاه الله العلم والحكمة وهو ابن ثلاث وثلاثين وتوفى وهو ابن مائة وعشرين كذا فى ابى السعود ۱۲ ۷۳ قوله قطفير العزيز بزنة قنديل علم العزيز ۱۲ ك ۷۴ قوله كان حصورا وهو الذى لا يقدر على اتيان النساء او كان عقيما كما جرى عليه القاضى البيضاوى ۱۲ ۷۵ قوله الارض ارض مصر واللام للعهد او عوض عن المضاف اليه ۱۲ ك ۷۶ قوله اى لنمكنه اى اعطيناه القدرة فى الارض لنقدره ولنعلمه والتمكين الاقدار واعطاء القدرة ۱۲ ك ۷۷ قوله لا يعجزه شئ جاء فى بعض الآثار ان الله تعالى يقول ابن آدم تريد واريد ولا يكون الا ما اريد فان سلمت لى فيما اريد اعطيتك ما تريد وان نازعتنى فيما اريد اتعبتك فيما تريد ثم لا يكون الا ما اريد فالادب مع الله تعالى ان يستسلم العبد لما اظهره الله تعالى فى الوقت ولا يريد احداث غيره من الروح ۱۲ ۷۸ قوله كما جزيناه اى انعمنا عليه بهذه النعم كلها وقوله نجزى المحسنين لانفسهم اى بالايمان والاستدار كما قاله ابن عباس او الصابرين على النوائب كما صبر يوسف ۱۲ جمل

وَاَوْحَيْنَآ اِلَيْهِ فى الجب وحى حقيقة وله سبع عشرة سنة او دونها تطمينا لقلبه لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بعد
اليوم بِاَمْرِهِمْ بصنعهم هٰذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ○ بك حال الانباء وَجَآءُوْٓ اَبَاهُمْ عِشَآءً وقت
المساء يَّبْكُوْنَ ○ قَالُوْا يٰٓاَبَانَآ اِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ نرمى وَتَرَكْنَا يُوْسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا ثيابنا فَاَكَلَهُ الذِّئْبُ
وَمَآ اَنْتَ بِمُؤْمِنٍ مصدق لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صٰدِقِيْنَ ○ عندك لاتهمتنا فى هذه القصة لمحبة يوسف
فكيف وانت تسئ الظن بنا وَجَآءُوْ عَلٰى قَمِيْصِهٖ محله نصب على الظرفية اى فوق بِدَمٍ كَذِبٍ اى
ذى كذب بان ذبحوا سخلة ولطخوه بدمها وذهلوا عن شقه وقالوا انه دمه قَالَ يعقوب لما
رآه صحيحا وعلم كذبهم بَلْ سَوَّلَتْ زينت لَكُمْ اَنْفُسُكُمْ اَمْرًا ففعلتموه به فَصَبْرٌ جَمِيْلٌ لاجزع فيه
وهو خبر مبتدأ محذوف اى امرى وَاللّٰهُ الْمُسْتَعَانُ المطلوب منه العون عَلٰى مَا تَصِفُوْنَ ○
تذكرون من امر يوسف وَجَآءَتْ سَيَّارَةٌ مسافرون من مدين الى مصر فنزلوا قريبا من جب يوسف
فَاَرْسَلُوْا وَارِدَهُمْ الذى يرد الماء ليستقى منه فَاَدْلٰى ارسل دَلْوَهٗ فى البئر فتعلق بها يوسف فاخرجه فلما
رآه قَالَ يٰبُشْرٰى وفى قراءة بشرى ونداءها مجاز اى احضرى فهذا وقتك هٰذَا غُلٰمٌ فعلم به اخوته
فاتوه وَاَسَرُّوْهُ اى اخفوا امره جاعليه بِضَاعَةً بان قالوا هو عبد لنا ابق وسكت يوسف خوفا
ان يقتلوه وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بِمَا يَعْمَلُوْنَ ○ وَشَرَوْهُ اى باعوه منهم بِثَمَنٍ بَخْسٍ ناقص دَرَاهِمَ مَعْدُوْدَةٍ
ع ۲ ۱۲ عشرين او اثنين وعشرين وَكَانُوْا اى اخوته فِيْهِ مِنَ الزّٰهِدِيْنَ ○ فجاءت به السيارة الى مصر فباعه
الذى اشتراه بعشرين دينارا وزوجى نعل وثوبين وَقَالَ الَّذِى اشْتَرٰىهُ مِنْ مِّصْرَ وهو قطفير
العزيز لِامْرَاَتِهٖٓ زليخا اَكْرِمِىْ مَثْوٰىهُ مقامه عندنا عَسٰٓى اَنْ يَّنْفَعَنَآ اَوْ نَتَّخِذَهٗ وَلَدًا وكان حصورا وَكَذٰلِكَ
كما انجيناه من القتل والجب وعطفنا قلب العزيز مَكَّنَّا لِيُوْسُفَ فِى الْاَرْضِ ارض مصر حتى بلغ ما بلغ وَ
لِنُعَلِّمَهٗ مِنْ تَاْوِيْلِ الْاَحَادِيْثِ تعبير الرؤيا عطف على مقدر متعلق بمكنا اى لنملكه او الواو زائدة وَاللّٰهُ غَالِبٌ
عَلٰٓى اَمْرِهٖ تعالى لا يعجزه شئ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ وهم الكفار لَا يَعْلَمُوْنَ ○ ذلك وَلَمَّا بَلَغَ اَشُدَّهٗ وهو ثلثون سنة او ثلث
اٰتَيْنٰهُ حُكْمًا حكمة وَّعِلْمًا فقها فى الدين قبل ان يبعث نبيا وَكَذٰلِكَ كما جزيناه نَجْزِى الْمُحْسِنِيْنَ ○ لانفسهم
وَرَاوَدَتْهُ الَّتِىْ هُوَ فِىْ بَيْتِهَا هى زليخا عَنْ نَّفْسِهٖ اى طلبت منه ان يواقعها وَغَلَّقَتِ الْاَبْوَابَ للبيت وَقَالَتْ له هَيْتَ لَكَ
اى هلم واللام للتبيين وفى قراءة بكسر الهاء واخرى بضم التاء قَالَ مَعَاذَ اللّٰهِ اعوذ بالله من ذلك اِنَّهٗ اى الذى
اشترانى رَبِّىْٓ سيدى اَحْسَنَ مَثْوَاىَ مقامى فلا اخونه فى اهله اِنَّهٗ اى الشان لَا يُفْلِحُ الظّٰلِمُوْنَ ○ الزناة وَلَقَدْ هَمَّتْ

۷۹ قوله وراودته الآية هذه الآية مرتبطة بقوله وقال الذى اشتراه من مصر الخ وما بينهما اعتراض قصد به بيان عواقب صبر يوسف من السيادة والخير العظيم والمراودة مفاعلة وهى فى الاصل تكون من الجانبين ولكنها هنا من جانب واحد ولما كان جانب الآخر سببا فى حصول الفعل نزل منزلته فقيل فيه مفاعلة وذلك ان جمال يوسف سبب لميلها وطلبها له فالمفاعلة ليست على بابها نظير مداواة المريض فان سبب المداواة المرض القائم بالمريض ۱۲ صاوى ۸۰ قوله هى زليخا ولم يصرح باسمها استهجانا له وسترا وتعليما للادب كان الله يقول من الآداب ان لا يذكر احد زوجته باسمها بل يكنى عنها ولم يذكر فى القرآن اسم امرأة الا مريم وتقدم الجواب عنه بان النصارى زعموا انها زوجة الله فذكرها باسمها ردا عليهم ۱۲ ص ۸۱ قوله هيت لك اسم فعل معناه اقبل وبادر وبالفارسية شتاب بيش من آى كه من ترا ام واللام متعلقة بمحذوف اى لك اقول هذا او روح وقال فى الخطيب قال الواحدى هيت لك اسم الفعل نحو رويد وصه ومه ومعناه هلم فى قول جميع اهل اللغة ۱۲ ص ۸۲ قوله واللام للتبيين اى تبيين المفعول اى المخاطب فكانها تقول الكلام معك والخطاب لك ۱۲ جمل ۸۳ قوله للتبيين اى لتبيين المخاطب كانه قيل لمن تقولين فقيل قولى لك وليس للصلة اذ لا يتعلقه اسم الفعل ۱۲ ك ۸۴ قوله معاذ الله مصدر بمعنى الفعل كما قال الشارح ۱۲ ۸۵ قوله فلا اخونه بزنة المتكلم من الخيانة ۱۲ ك ۸۶ قوله الزناة فان الزانى ظالم على نفسه والمزنى باهله ۱۲ كمالين ۸۷ قوله انه الخ الضمير للحال والشان ومراده بربه الذى اشتراه احد تفسيرين والآخر ان الضمير يعود على الله تعالى وهو الاقرب والاظهر ۱۲ صاوى ؛

الاول وهو مختار الشارح ايضا ۱۲ ۸۸ وزير ساخت ۱۲ ك ۸۹ وهو الذى كان الملك يومئذ وهو الريان بن الوليد بن العمليق ومات فى حيات يوسف بعد ان آمن به فملك بعده قابوس بن مصعب فدعاه يوسف عليه السلام الى الاسلام فابى ۱۲ كبير ؛

www.besturdubooks.wordpress.com

قوله قصد ذلك قال في الخطيب والمراد بهمه ميل الطبع ومنازعة الشهوة لا القصد الاختياري وذلك مما لا يدخل تحت التكليف بل الحقيق بالمدح والاجر الجزيل من الله تعالى من يكف نفسه عن الفعل عند قيام هذا الهم وقال في الكشاف ويجوز ان يريد بقوله وهم بها شارف ان يهم بها كما يقول الرجل قتلته لولم اخف الله يريد مشارفة القتل ومشافهته كانه شرع فيه وقال في الكبير والمراد انه عليه السلام هم بدفعها عن نفسه ومنعها عن ذلك القبح لان الهم هو القصد فوجب ان يحمل في حق كل واحد على القصد الذي يليق به ١٢ قوله قال ابن عباس آه رواه الحاكم عن ابن عباس وصححه على شرطهما ١٢ ك قوله قال ابن عباس لے وفي رواية انه انفرج سقف البيت فرأى يعقوب عاضا على اصبعه ١٢ صاوى قوله وجواب لولا الخ من المعلوم انها حرف امتناع لوجود فالمعنى امتنع واتفع جماعة لها لوجود رؤية البرهان وفي السمين المعنى لولا رؤية برهان ربه لهم بها لكنه امتنع همه بها لوجود رؤية برهان ربه فلم يحصل منه هم البتة كقولك لولا زيد لاكرمتك فالمعنى ان الاكرام امتنع لوجود زيد وبهذا يتخلص من الاشكال الذي يورد هنا وهو كيف يليق بنبي ان يهم بامرأة ١٢ جمل قوله كذلك هذه الكاف مع مجرورها في محل نصب لمحذوف كما قدره المفسر واللام في لنصرف متعلقة بذلك المحذوف ويصح ان تكون في محل رفع والتقدير الامر مثل ذلك او عصمته كذلك والنصب اجود لمطابقته حرف الجر للافعال وسمانيها ١٢ جمل قوله المخلصين بكسر اللام لابن كثير وابي عمرو وابن عامر في الطاعة لے الذين اخلصوا في طاعته تعالى وفي قراءة للكوفيين بفتح اللام اے المختارين منه سبحانه بطاعته ١٢ كمالين قوله واستبقا الباب حكمة افراد الباب هنا وجمعه فيما تقدم انها لم تمكن من المراودة الا بعد غلق تلك الابواب واما فراره وتسابقهما فلم يكن الا عند باب من تلك الابواب ان قلت مقتضى قوة الرجولية انه يسبقها ولم يعقه عائق اجيب بان الذي عاقه عن السبق انما هو الاشتغال بفتح الابواب ١٢ صاوى قوله بادرا اليه يشير الى ان في الآية حذف الجار اے فسبقا اے الباب ١٢ قوله وقدت قميصه من دبر فغلبها يوسف وخرج وخرجت خلفه والفيا سيدها لدى الباب فلما خرجا وجدا زوج المرأة قطفير وهو العزيز عند الباب جالسا فخافت المرأة التهمة فسابقت يوسف بالقول وقالت لزوجها ماجزاء من اراد باهلك سوءا ثم خافت ان يقتله وهي شديدة الحب له فقالت الا ان يسجن الخ ١٢ ج قوله الا ان يسجن او عذاب اليم في ذلك اشارة لطيفة الى ان زليخا لشدة حبها ليوسف بدت بذكر السجن لخفته واخرت العذاب لشدته لان المحب لا يسعى في ايلام المحبوب وايضا فان قولها الا ان يسجن فيه اشارة الى انها ارادت تخفيف السجن والا فلو ارادت التطويل والتعذيب بالسجن لقالت الا جعله من المسجونين ١٢ صاوى قوله بان يضرب اے بالسياط ونحوها وانما بدأت بالسجن قبل العذاب لان المحب لا يشتهي ايلام المحبوب وانما ارادت ان يسجن عندها يوما او يومين ولم ترد السجن الطويل فانه لا يعبر عنه بهذه العبارة بل يقال يجب ان يجعل من المسجونين الا ترى فرعون كيف قال في حق موسىؑ في قوله لئن اتخذت الها غيري لاجعلنك من المسجونين ١٢ خطيب قوله قال يوسف متبرئا نفسه دفعا لما عرضته من السجن او العذاب ولولا ذلك لما قاله وكتم عليها ١٢ قوله ابن عمها وروى ابن خالها كما في البيضاوي وروح البيان وابي السعود وغيره ١٢ قوله روى انه كان في المهد وروى انه كان شيخا كبيرا حكيما واتفق في ذلك الوقت انه كان مع الملك يريد ان يدخل عليها فقال قد سمعنا الجلبة من وراء الباب وشق القميص الا انا لا ندري ايكما قدام صاحبه فان كان شق القميص من قدامه فانت صادقة والرجل كاذب والا فالرجل صادق وانت كاذبة كما هو مصرح في الآية وروى ان ذلك الشاهد كان صبيا انطقه الله في المهد ابن ثلاثة اشهر او اربعة او ستة على اختلاف الروايات فهبط جبريل الى ذلك الطفل واجلسه في مهده وقال له اشهد ببراءة يوسف فقام الطفل من المهد وجعل يسعى حتى قام بين يدي العزيز وكان في حجرانه لكن الترجيح للقول الاخير يعني كون الشاهد صبيا في المهد انطقه الله تعالى ببراءته قال في ابي السعود وهو الاظهر فانه روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال تكلم اربعة وهم صغار ابن ماشطة بنت فرعون وشاهد يوسف وصاحب جريج وعيسى رواه الحاكم عن ابي هريرة وقال صحيح على شرط الشيخين ١٢ قوله روى انه لے الشاهد كان في المهد صبيا وفي الحديث لم يتكلم في المهد الا اربعة وذكر منها شاهد يوسف رواه احمد عن ابن عباس ١٢ ك قوله تمييز اے محول عن الفاعل اے دخل حبه شغاف قلبها الشغاف بفتح اوله حجاب القلب او جلدة رقيقة يقال لها لسان القلب ١٢ كمالين قوله اے غلافه وهو جلدة محيطة بالقلب من سائر الجوانب جمل وفي روح البيان معنى الآية بدرستيكه بشگافته است غلاف دل او از جهت دوستى يعنى محبت يوسف بدرون دل او در آمده والشغاف حجاب القلب والمحبة هو الميل اے امر جميل وهو اذا كان مفرطا يسمى عشقا ١٢ قوله متكأ في تفسيره وجوه الاول المتكأ النمرق الذي يتكأ عليها الثاني ان المتكأ هو الطعام قال العتبي والاصل فيه ان من دعوته ليطعم عندك فقد اعددت له وسائدة فسمي الطعام متكأ على الاستعارة والثالث متكأ اترجا وهو قول وهب وانكر ابو عبيد ذلك والرابع متكأ طعاما يحتاج الى ان يقطع بالسكين لان متى كان كذلك احتاج الانسان الى ان يتكأ عليه كما في تفسير الكبير وهذا الوجه الاخير مختار الشارح ١٢ قوله طعاما يقطع بالسكين للاتكاء عنده على الوسائد فهو على هذا اسم مفعول او مصدر وهو الاترج التفسير بالاترج في المشهور انما هو القراءة متكا كموسى روى عبد بن حميد ان ابن عباس يقرأها متكا مخففة ويقول هو الاترج قال القاضي متكا هو الاترج او ما تقطع من سك الشئ اذا بتكه وفي الكشاف وكانت اهدت اترجة على ناقة وكانها الاترجة التي ذكرها ابو داود في سننه انها شقت بنصفين وحمل كالعدلين على جمل ١٢ ك قوله وهو الاترج بالفارسية ترنج وفي الجمل بضم الهمزة وسكون التاء وضم الراء جمع اترجة ويقال فيها ترنج وهذا هو الطعام الذي يقطع بالسكين شيخنا وفي المصباح الاترج بضم الهمزة وتشديد الجيم فاكهة معروفة الواحدة اترجة وفي لغة ضعيفة ترنج قال الازهري والاولى هي التي تكلم بها الفصحاء وارتضاها النحويون ١٢ قوله وقطعن ايديهن قال في روح البيان ولم تقطع زليخا يدها لان حالها انتهت الى التمكين في المحبة كاهل النهايات وحال النسوة كانت في مقام التلوين كاهل البداية فلكل مقام تلون وتمكن وبداية ونهاية قال القاشاني خرج يوسف بغتة على النسوة فقطعن ايديهن لما اصابهن من الحيرة لشهود جماله والغيبة عن اوصافهن ولا شك ان زليخا كانت ابلغ في محبته منهن لكنها لم تغب عن التمييز بشهود جماله لتمكن حال الشهود في قلبها انتهى ١٢ قوله فاستعصم اے امتنع قال الزمخشري الاستعصام بناء مبالغة يدل على الامتناع البليغ والتحفظ الشديد كان في عصمة وهو مجتهد في الاستزادة منها ١٢ ك قوله احب الي اے عندي قال ابو حيان واحب ليست على بابها من التفضيل لانه لم يحب اليه ما يدعونه اليه قط وانما هذان شران فآثر احدهما على الآخر لان كان في احدهما مشقة وفي الآخر لذة وقال بعضهم لولم يقل السجن احب الي لم يبتل به فالاولى بالعبد ان يسأل الله العافية ١٢ جمل قوله والقصد بذلك لے بقوله والا تصرف عني الخ فكانه يقول اللهم اصرف عني كيدهن لاجل ان لا اصبو ولاجل ان لا اكون من الجاهلين لانك ان لم تصرفه عني اصبت منهم اذ لا قدرة لي على الامتناع الا باعانتك واسعافك لي ١٢ جمل قوله ان كيدكن عظيم لے فيما يتعلق بامر الجماع والشهوة والا فالرجال اعظم في الحيل والمكايد وانما وصف كيد النساء بالعظم وكيد الشيطان

به قصدت منه الجماع وَهَمَّ بِهَا قصد ذلك لَوْلَآ اَنْ رَّاٰ بُرْهَانَ رَبِّهٖ قال ابن عباس مُثّل له
يعقوب فضرب صدره فخرجت شهوته من انامله وجواب لولا لجامعها كَذٰلِكَ اريناه البرهان
لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوْٓءَ الخيانة وَالْفَحْشَآءَ الزنا اِنَّهٗ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِيْنَ ۝ في الطاعة وفي قراءة بفتح
اللام اي المختارين وَاسْتَبَقَا الْبَابَ بادرا اليه يوسف للفرار وهي للتشبث به فامسكت ثوبه وجذبته
اليها وَقَدَّتْ شقت قَمِيْصَهٗ مِنْ دُبُرٍ وَّاَلْفَيَا وجدا سَيِّدَهَا زوجها لَدَا الْبَابِ فنزهت نفسها ثم قَالَتْ
مَا جَزَآءُ مَنْ اَرَادَ بِاَهْلِكَ سُوْٓءًا زنا اِلَّآ اَنْ يُّسْجَنَ اي يحبس اي السجن اَوْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ مؤلم بان
يضرب قَالَ يوسف متبرئا هِيَ رَاوَدَتْنِيْ عَنْ نَّفْسِيْ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ اَهْلِهَا ابن عمها روي انه كان
في المهد فقال اِنْ كَانَ قَمِيْصُهٗ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ قدام فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكٰذِبِيْنَ ۝ وَاِنْ كَانَ قَمِيْصُهٗ
قُدَّ مِنْ دُبُرٍ خلف فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ فَلَمَّا رَاٰ زوجها قَمِيْصَهٗ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قَالَ اِنَّهٗ اي
قولك ما جزاء من اراد الخ مِنْ كَيْدِكُنَّ اِنَّ كَيْدَكُنَّ ايها النساء عَظِيْمٌ ۝ ثم قال يُوْسُفُ اَعْرِضْ عَنْ
هٰذَا الامر ولا تذكره لئلا يشيع وَاسْتَغْفِرِيْ يا زليخا لِذَنْۢبِكِ اِنَّكِ كُنْتِ مِنَ الْخٰطِـِٕيْنَ ۝ الآثمين
ع ٣ ٩ ١٣
واشتهر الخبر وشاع وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِيْنَةِ مدينة مصر امْرَاَتُ الْعَزِيْزِ تُرَاوِدُ فَتٰىهَا عبدها
عَنْ نَّفْسِهٖ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا تمييز اي دخل حبه شغاف قلبها اي غلافه اِنَّا لَنَرٰىهَا فِيْ ضَلٰلٍ خطأ
مُّبِيْنٍ ۝ بين بحبها اياه فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ غيبتهن لها اَرْسَلَتْ اِلَيْهِنَّ وَاَعْتَدَتْ اعدت لَهُنَّ
مُتَّكَاً طعاما يقطع بالسكين للاتكاء عنده وهو الاترج وَّاٰتَتْ اعطت كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّيْنًا وَّقَالَتِ
ليوسف اخْرُجْ عَلَيْهِنَّ فَلَمَّا رَاَيْنَهٗٓ اَكْبَرْنَهٗ اعظمنه وَقَطَّعْنَ اَيْدِيَهُنَّ بالسكاكين ولم يشعرن بالالم
لشغل قلبهن بيوسف وَقُلْنَ حَاشَ لِلّٰهِ تنزيها له مَا هٰذَا اي يوسف بَشَرًا اِنْ مَا هٰذَآ اِلَّا مَلَكٌ
كَرِيْمٌ ۝ لما حواه من الحسن الذي لا يكون عادة في النسمة البشرية وفي الصحيح انه اعطي شطر
الحسن قَالَتْ امرأة العزيز لما رأت ما حل بهن فَذٰلِكُنَّ فهذا هو الَّذِيْ لُمْتُنَّنِيْ فِيْهِ في حبه بيان
لعذرها وَلَقَدْ رَاوَدْتُّهٗ عَنْ نَّفْسِهٖ فَاسْتَعْصَمَ امتنع وَلَئِنْ لَّمْ يَفْعَلْ مَآ اٰمُرُهٗ به لَيُسْجَنَنَّ وَلَيَكُوْنًا
مِّنَ الصّٰغِرِيْنَ ۝ الذليلين فقلن له اطع مولاتك قَالَ رَبِّ السِّجْنُ اَحَبُّ اِلَيَّ مِمَّا يَدْعُوْنَنِيْٓ اِلَيْهِ وَاِلَّا
تَصْرِفْ عَنِّيْ كَيْدَهُنَّ اَصْبُ اَمِلْ اِلَيْهِنَّ وَاَكُنْ اصر مِّنَ الْجٰهِلِيْنَ ۝ المذنبين والقصد بذلك الدعاء فلذا قال
تعالى فَاسْتَجَابَ لَهٗ رَبُّهٗ دعاءه فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ اِنَّهٗ هُوَ السَّمِيْعُ للقول الْعَلِيْمُ بالفعل ثُمَّ بَدَا ظهر لَهُمْ مِّنْۢ بَعْدِ مَا

رَاَوُا الْاٰيٰتِ الدالات على براءة يوسف اَنْ يسجنوه دل على هذا لَيَسْجُنُنَّهٗ حَتّٰى اِلٰى حِيْنٍ ينقطع فيه كلام ع ٦ ١٤
الناس فسجن وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيٰنِ غلامان للملك احدهما ساقيه والآخر صاحب طعامه فرأياه
يعبر الرؤيا فقالا لنختبرنه قَالَ اَحَدُهُمَآ الساقي اِنِّيْٓ اَرٰىنِيْٓ اَعْصِرُ خَمْرًا اي عنبا وَقَالَ الْاٰخَرُ صاحب الطعام
اِنِّيْٓ اَرٰىنِيْٓ اَحْمِلُ فَوْقَ رَاْسِيْ خُبْزًا تَاْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبِّئْنَا خبرنا بِتَاْوِيْلِهٖ بتعبيره اِنَّا نَرٰىكَ مِنَ الْمُحْسِنِيْنَ قَالَ
لهما مخبرا انه عالم بتعبير الرؤيا لَا يَاْتِيْكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقٰنِهٖ في منامكما اِلَّا نَبَّاْتُكُمَا بِتَاْوِيْلِهٖ في اليقظة قَبْلَ اَنْ يَّاْتِيَكُمَا
تاويله ذٰلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِيْ رَبِّيْ فيه حث على ايمانهما ثم قواه بقوله اِنِّيْ تَرَكْتُ مِلَّةَ دين قَوْمٍ لَّا يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَهُمْ بِالْاٰخِرَةِ
هُمْ تاكيد كٰفِرُوْنَ وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ اٰبَآءِيْٓ اِبْرٰهِيْمَ وَاِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ مَا كَانَ ينبغي لَنَآ اَنْ نُّشْرِكَ بِاللّٰهِ مِنْ زائدة
شَيْءٍ لعصمتنا ذٰلِكَ التوحيد مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ وهم الكفار لَا يَشْكُرُوْنَ
الله فيشركون ثم صرح بدعائهما الى الايمان فقال يٰصَاحِبَيِ السِّجْنِ ساكني السجن ءَاَرْبَابٌ مُّتَفَرِّقُوْنَ خَيْرٌ اَمِ اللّٰهُ
الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ خير استفهام تقرير مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِهٖٓ اي غيره اِلَّآ اَسْمَآءً سَمَّيْتُمُوْهَآ سميتم بها اصناما
اَنْتُمْ وَاٰبَآؤُكُمْ مَّآ اَنْزَلَ اللّٰهُ بِهَا بعبادتها مِنْ سُلْطٰنٍ حجة وبرهان اِنِ ما الْحُكْمُ القضاء اِلَّا لِلّٰهِ وحده اَمَرَ اَلَّا
تَعْبُدُوْٓا اِلَّآ اِيَّاهُ ذٰلِكَ التوحيد الدِّيْنُ الْقَيِّمُ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ وهم الكفار لَا يَعْلَمُوْنَ ما يصيرون اليه
من العذاب فيشركون يٰصَاحِبَيِ السِّجْنِ اَمَّآ اَحَدُكُمَا اي الساقي فيخرج بعد ثلاث فَيَسْقِيْ رَبَّهٗ سيده خَمْرًا على
عادته هذا تاويل رؤياه وَاَمَّا الْاٰخَرُ فيخرج بعد ثلاث فَيُصْلَبُ فَتَاْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَّاْسِهٖ هذا تاويل رؤياه فقالا
ما راينا شيئا فقال قُضِيَ تم الْاَمْرُ الَّذِيْ فِيْهِ تَسْتَفْتِيٰنِ عنه سالتما صدقتما ام كذبتما وَقَالَ لِلَّذِيْ ظَنَّ ايقن
اَنَّهٗ نَاجٍ مِّنْهُمَا وهو الساقي اذْكُرْنِيْ عِنْدَ رَبِّكَ سيدك فقل له ان في السجن غلاما محبوسا ظلما فخرج فَاَنْسٰهُ
اي الساقي الشَّيْطٰنُ ذِكْرَ يوسف عِنْدَ رَبِّهٖ فَلَبِثَ مكث يوسف فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِيْنَ قيل سبعا وقيل ع ٥ ١٥
اثنى عشر وَقَالَ الْمَلِكُ ملك مصر الريان بن الوليد اِنِّيْٓ اَرٰى اي رأيت سَبْعَ بَقَرٰتٍ سِمَانٍ يَّاْكُلُهُنَّ يبتلعن سَبْعٌ (مضارع بمعنى الماضي ١٢)
من البقر عِجَافٌ جمع عجفاء وَّسَبْعَ سُنْۢبُلٰتٍ خُضْرٍ وَّاُخَرَ اي سبع سنبلات يٰبِسٰتٍ قد التوت على الخضر وعلت عليها
يٰٓاَيُّهَا الْمَلَاُ اَفْتُوْنِيْ فِيْ رُءْيَايَ بينوا لي تعبيرها اِنْ كُنْتُمْ لِلرُّءْيَا تَعْبُرُوْنَ فاعبروها قَالُوْٓا هذه اَضْغَاثُ
اخلاط اَحْلَامٍ وَمَا نَحْنُ بِتَاْوِيْلِ الْاَحْلَامِ بِعٰلِمِيْنَ وَقَالَ الَّذِيْ نَجَا مِنْهُمَا اي من الفتيين وهو الساقي
وَادَّكَرَ فيه ابدال التاء في الاصل دالا وادغامها في الدال اي تذكر بَعْدَ اُمَّةٍ حين حال يوسف اَنَا
اُنَبِّئُكُمْ بِتَاْوِيْلِهٖ فَاَرْسِلُوْنِ فارسلوه اليه فاتى يوسف فقال يٰيُوْسُفُ اَيُّهَا الصِّدِّيْقُ الكثير الصدق

قوله الدالات على براءة يوسف كقد القميص من دبره وشهادة الصبي وغير ذلك ان يسجنوه بيان للفاعل المضمر دل على هذا اي على فاعل بدا المضمر ليسجننه فالجملة مفسرة للضمير المستتر في بدا اي ظهر لهم تسجينه ١٢ ك قوله ينقطع فيه كلام الناس وذلك ان المرأة قالت للعزيز ان هذا العبد العبراني قد فضحني في الناس يخبرهم باني راودته عن نفسه فاما ان تاذن لي فاخرج فاعتذر الى الناس واما ان تحبسه كما حبستني فعند ذلك وقع في قلب العزيز ان الاصلح حبسه حتى يسقط عن السنة الناس وايضا كان العزيز مطاوعة لها كما في ابي السعود والكبير قال الكاشفي آورده اند كه بعد از نوميدی زنان از وی زلیخا را گفتند صلاح آنست که او را دو سه روز بزندان باز دارے شاید بسبب ریاضت رام گردد وقدر نعمت وراحت را دانسته سر تعلیم را بر خط فرمان نهد وقال في الكبير اعلم ان زوج المرأة لما ظهر له براءة يوسف ع فلاجرم لم يتعرض له فاحتالت المرأة بعد ذلك بجميع الحيل حتى تحمل يوسف ع على موافقتها على مرادها فلم يلتفت يوسف ع اليها فلما ايست منه احتالت في طريق آخر وقالت لزوجها احبسه ومصلحته مذكور فيما سبق آنفا ١٢ قوله فسجن اي سجن يوسف تعدير لما عطف عليه قوله ودخل معه السجن فتيان غلامان للملك دخلاه بتهمة السم احدهما ساقيه اي صاحب شرابه والآخر صاحب طعامه اي خبازه فرأياه في السجن يعبر الرؤيا ١٢ ك قوله ودخل معه الخ اي في صحبته اي صاحباه في الدخول فدخلت ثلثة في وقت واحد وهذا معطوف على ما قدره الشارح اي فسجن ١٢ جمل قوله للملك وهو ريان بن الوليد احدهما شرابه واسمه ابروها اويونا والآخر خبازه واسمه غالب او مخلب روي ان جماعة من اهل مصر ضمنوا لهما مالا ليسما الملك في طعامه وشرابه فاجاباهم الى ذلك ثم ان ساقي نكل عن ذلك ومضى عليه الخباز فسم الخبز فلما حضر الطعام قال الساقي لا تاكل ايها الملك فان الخبز مسموم وقال الخباز لا تشرب ايها الملك فان الشراب مسموم فقال الملك للساقي اشربه فشربه فلم يضره وقال للخباز كله فابى فجربه بدابة فهلكت فامر بحبسهما من الروح ١٢ قوله احدهما الساقي الخ اي صاحب شراب الملك اني اراني اعصر خمرا يعني عنبا سمي العنب خمرا باسم ما يؤول اليه يقال فلان يطبخ الآجر اي يطبخ اللبن حتى يصير آجرا وقيل الخمر العنب بلغة عمان وذلك انه قال رأيت في المنام كاني في بستان وفيه شجرة وعليها ثلاثة عناقيد من العنب وكان كاس الملك في يدي فاعصرتها فيه وسقيت الملك فشربه وعلى هذا لا يظهر قوله باسم ما يؤول اليه لان العنب الذي عصره لم يؤل للخمرية بل سقاه الملك عصيرا الا ان يقال انه يؤول للخمر في الجملة وان لم يكن في خصوص تلك الواقعة ١٢ جمل قوله لا ياتيكما طعام ترزقانه حمله الشارح على ان المراد اتيانه في المنام والمعنى اي طعام رأيتماه في المنام واخبرتماني به فسرته لكما قبل ان يقع في الخارج طبق وقوعه وعلى هذا فعله خص رؤية الطعام دون غيرها لانهما من اهل الطعام والشراب وغالب رؤياهم تتعلق بهما ١٢ جمل قوله واتبعت ملة آبائي لما بين انه لما ادعى النبوة واظهر المعجزة بين ههنا انه لا غرابة في ذلك لانه من بيت النبوة وذلك ان ابراهيم واسحق ويعقوب كانوا مشهورين بالرسالة ١٢ صاوي قوله يا صاحبي السجن اي ساكني السجن كقوله اصحاب النار واصحاب الجنة ١٢ كمالين قوله قوله على عادته فيسقيه كما كان يسقيه من قبل ويعود الى ما كان عليه ١٢ ك قوله فقالا ما راينا شيئا قال ابن مسعود فلما سمعا قول يوسف عليه السلام قالا ما راينا شيئا انما كنا نلعب وهذا احد القولين والآخر انهما رأيا حقيقة وعلى هذا فعل الجحود من الخباز اذ لا داعي الى جحود الشرابي الا ان يكون ذلك لمراعاة جانبه من الخليب روح البيان ١٢ قوله ايقن يشير الى ان الظن ههنا بمعنى اليقين فلا حاجة الى ما قيل الظان هو يوسف عليه السلام ان كان تاويله بطريق الاجتهاد والساقي ان ذكره عن وحي ١٢ ك قوله ذكر يوسف عند ربه اوربه فاضاف اليه المصدر لملابسته له وليس من اضافة المصدر الى المفعول وقيل معناه انسى يوسف ذكر الله حتى استعان بغيره ١٢ ك قوله وقال الملك لما اراد الله الفرج عن يوسف واخراجه من السجن رأى ملك مصر رؤيا عجيبة هالته فجمع سحرته وكهنته ومعبريه واخبرهم بما رأى في منامه وسالهم عن تاويلها فاعجزهم الله جميعا ليكون ذلك سببا لخلاص يوسف من السجن ١٢ صاوي قوله اي رايت اشار بذلك الى ان المضارع بمعنى الماضي استحضارا للحال الماضية وحاصل رؤياه انه رأى في منامه سبع بقرات سمان خرجن من البحر ثم خرج بعدهن سبع بقرات عجاف في غاية الهزل والضعف فابتلعت العجاف السمان ودخلت في بطونها ولم ير منهن شيء ولم يتبين على العجاف شيء منها ورأى سبع سنبلات خضر قد انعقد حبها وسبعا اخر يابسات قد استحصدت فالتوت اليابسات على الخضر حتى علون عليهن ولم يبق من خضرتهن شيء ١٢ صاوي قوله سمان جمع سمينة معناه بالفارسية فربه وقوله عجاف معناه بالفارسية لاغر جمع عجفاء والقياس عجف لان افعل وفعلاء لا يجمع على فعال لكنه حمل على نقيضه وهو سمان ١٢ روح قوله جمع عجفاء وقياسه عجف لان افعل فعلاء لا يجمعان على فعال لكنه حمل على سمان لانه نقيضه ومن دابهم حمل النظير على النظير وحمل النقيض على النقيض ١٢ ك قوله اي سبع سنبلات اشارة الى ان حذف اسم العدد من قوله اخر يابسات وانما حذف لان التقسيم في البقرات يقتضي التقسيم في السنبلات ١٢ قوله قد التوت يعني پیچید وقوله وعلت عليها اي غلبن عليها قوله اضغاث احلام الاضغاث جمع ضغث قال في القاموس الضغث بالكسر قبضة حشيش مختلط الرطب باليابس والاحلام جمع حلم بضم اللام وسكونها وهي الرؤيا الكاذبة لا حقيقة لها كذا في ابي السعود واضغاث احلام رؤيا لا يصح تاويلها لاختلاطها ١٢ قوله فاعبروها قدر جواب الشرط فانه لا يصح ان يكون مقدما عليه قال الزمخشري حقيقة عبرة الرؤيا ذكر عاقبتها وآخر امرها كما تقول عبرت النهر اذا قطعته حتى تبلغ آخر عرضه ونحوه اولت الرؤيا اذا ذكرت مآلها وهو مرجعها وعبرت بالتخفيف هو الذي اعتمده الاثبات ورايتهم ينكرون بالتشديد والتعبير والمعبر وقد جاء في بعض الاشعار ١٢ ك قوله اخلاط احلام اي اخلاط الرؤيا اباطيلها وما يكون فيها من حديث نفس ووسوسة الشيطان والضغث هو ملأ اليد من الحشيش المختلط وقيل الحزمة منه ضغث الحديث خلطه والاحلام جمع حلم وهو الرؤيا الكاذبة وقال الزمخشري والاضافة بمعنى من الظاهر انه من قبيل لجين الماء ١٢ ك قوله بعد امة اي مدة طويلة حاصلة من اجتماع الايام الكثيرة وهي سبع سنين كما ان الامة من اجتماع الجمع العظيم فالمدة الطويلة كانها امة من الايام والساعات ١٢ روح قوله حين الخ وهو سنتان او سبع او تسع وسمي الحين من الزمان امة لانه جماعة ايام والامة الجماعة ١٢ ج قوله حال يوسف بنصبها مفعول تذكر والجملة حالية بتقدير قد او عطف على الصلة او اعتراض ومفعول القول انا انبئكم ١٢ ك قوله فارسلون انما جمع وان كان الخطاب لواحد لاجل التعظيم او اراد به الملك مع جماعة السحرة والكهنة والمعبرين ١٢ صاوي قوله فاتى يوسف اي فاتى الساقي عند يوسف وقوله فقال اي الساقي ١٢ قوله الكثير الصدق الخ وصفه بذلك لانه قد جربه في السجن في تعبير الرؤيا وفي غيره ١٢ جمل

www.besturdubooks.wordpress.com

ـلـه قوله لعلی ارجع الی الناس ای اعود الی الملک ومن عنده او الی اہل البلد اذ قیل ان السجن لم یکن فیه احد ۱۲ ج ۵۲ قوله تعبیرها او فضلک ومکانک من العلم فیطلبونک ویخلصونک من السجن ۱۲ ک ۵۳ قوله ای ازرعوا یشیر الی ان تزرعون امر اخرجه فی صورة الخبر مبالغة فی وجود المامور به کانه وجد فیخبر عنه یدل علیه قوله فما حصدتم فذروه وقیل الخبر علی معناه وما حصدتم فذروه نصیحة منه خارجة عن التعبیر ۱۲ ک ۵۳ قوله لما ازرعوا اشارة الی ان قوله تعالی تزرعون خبر بمعنی الامر کقوله تعالی والمطلقات یتربصن و الوالدات یرضعن وانما اخرج الامر فی صورة الخبر للمبالغة فی الایجاب فیجعل کانه وجد فهو یخبر عنه والدلیل علی کونه فی معنی الامر قوله فذروه فی سنبله ۱۲ ۵۴ قوله بسکون الهمزة للاکثر وفتحها لحفص وهما لغتان کالنهر والنهر والشمع والشمع وهو مصدر داب فی العمل اے جد وتعب وکنی بها عن العادة المستمرة لانها تنشأ من مداومة العمل اللازم له التعب وهو حال من المامورین اے دائبین علی عادتکم المستمرة ۱۲ ک ۵۵ قوله فما حصدتم الی قوله تاکلون هذه نصیحة منه لهم خارجة عن التعبیر. وما یجوز ان تکون شرطیة او موصولة ۱۲ ج ۵۶ قوله المخصبات من الخصب یعنی ارزانی غله وقوله مجدبات من الجدب بمعنی القحط ۱۲ ۵۷ قوله یاکلن الخ فاسند الاکل الیهن علی المجاز الاسنادی لانهن زمان الاکل تطبیقا بین المعبر والمعبر به ۱۲ کمالین ۵۸ قوله ثم یاتی من بعد ذلک عام. هذه بشارة منه لهم زائدة علی تعبیر الرؤیا ولعله علم ذلک بالوحی او بان انتهاء الجدب بالخصب علی العادة الالهیة حیث یوسع علی عباده بعد تضییقه علیهم ۱۲ جمل ۵۹ قوله یغاث الناس یجوز ان تکون الالف مقلوبة عن واو وان تکون عن یاء، اما من الغوث وهو الفرج وفعله رباعی یقال اغاثنا الله من الغوث واما من الغیث وهو المطر یقال غیثت البلاد اے مطرت وفعله ثلاثی یقال غاثنا الله من الغیث ۱۲ سمین ۶۰ قوله وغیرها الزیتون والسمسم یعنی تتخذون الاشربة والادهان ۱۲ ک ۶۱ قوله ما بال النسوة ولم یذکر سیدته تادبا ومراعاة لحقها ۱۲ ۶۲ قوله ان ربی اے العزیز وقال الزمخشری الرب هو الله تعالی ۱۲ ک ۶۳ قوله الآن حصحص الحق الخ اے ظهر الحق فی الصراح حصحص پیدا شد حق از باطل آه قال ابن الشیخ لما علمت زلیخا ان یوسف راعی جانبها حیث قال ما بال النسوة التی قطعن ایدیهن فذکرهن ولم یذکرها مع ان الفتن کلها انما نشأت من جانبها وجزمت بان رعایته ایاها انما کانت تعظیما لجانبها واخفاء للامر علیها فارادت ان تکافئه علی هذا الفعل الحسن فلذلک اعترفت بان الذنب کلها کان من جانبها وان یوسف بریئا من الکل ۱۲ ۶۴ قوله بالغیب وهو حال من الفاعل او المفعول اے لم اخنه وانا غائب عنه او هو غائب عنی او ظرف مکان اے بمکان الغیب وراء الاستار والابواب المغلقة من ابی السعود ۱۲ ۶۵ قوله لا یهدی کید الخائنین اے لا ینفذه ولا یمضیه ولا یسدده او لا یهدی الخائنین بکیدهم فاوقع الفعل علی الکید مبالغة ۱۲ ج ۶۶ قوله ما ابرئ نفسی الخ قال الکبیر انه علیه السلام لما قال ذلک لیعلم انی لم اخنه بالغیب کان ذلک جاریا مجری مدح النفس وتزکیتها وقال تعالی فلا تزکوا انفسکم فاستدرک ذلک علی نفسه بقوله وما ابرئ نفسی ۱۲ ۶۷ قوله الجنس اے جنس النفس فانها فی الطبع مائلة الی الشهوات ۱۲ ک ۶۸ قوله بمعنی من ویجوز ان یکون ما حرفیة بمعنی الزمان ای الا وقت رحمة ربی یعنی انها امارة بالسوء فی کل وقت الا وقت العصمة او هو استثناء منقطع اے ولکن رحمة ربی هی التی تصرف الاساءة وقیل هو کلام امرأة العزیز کانها ترید الاعتذار مما کان منها فی امر یوسف من بعثه فی السجن بسبب براءة نفسها بقوله ما جزاء من اراد باهلک سوءا الا ان یسجن آه من ۶۹ قوله فعصمه اے عن ذلک والاستثناء من النفس او من الضمیر المستتر فی امارة ویجوز ان یکون من مفعولها المحذوف والتقدیر لامارة بالسوء صاحبها الا الذی رحمه ربی فلا تامره بالسوء ۱۲ ک ۷۰ قوله ودعا لهم وقال اللهم اعطف قلوب الصالحین علیهم ولا تستر الاخبار عنهم فمن ثم تقع الاخبار عند اهل السجن قبل ان تقع عند عامة الناس وکتب علی باب السجن هذه منازل البلوی وقبور الاحیاء وشماتة الاعداء وتجربة الاصدقاء در تیسیر آمده که ملک هفتاد مرکب آراسته با تاج ولباس ملوکانه بزندان فرستاد ۱۲ روح البیان ۷۱ قوله ودخل علیه ورد انه لما دخل سلم علیه بالعربیة فقال الملک ما هذا اللسان قال لسان عمی اسمعیل ثم دعا له بالعبرانیة فقال له ما هذا اللسان ایضا فقال هذا لسان آبائی وکان الملک یتکلم بسبعین لسانا ولم یعرف هذین اللسانین وکان کلما تکلم بلسان اجابه یوسف به فتعجب الملک من امره مع صغر سنه لانه کان اذ ذاک ابن ثلاثین سنة ثلاث عشرة منها مدة اقامته مع زلیخا والسجن وسبع عشرة قبلها وعلی هذا فدعواه لعبادة الله فی السجن اما نبوة قبل الاربعین او نصیحة منه لدین آبائه علی عادة العلماء وتاسیسا للنبوة ۱۲ صاوی ۷۲ قوله لیمتاروا اے لیاخذوا منک المیرة وهی بکسر المیم طعام یمتاره الانسان اے یجلبه من بلد الی بلد فقال ومن لی بهذا اے من یتکفل بهذا الذی ذکره من جمع الطعام والزرع الکثیر فی اعوام السعة وادخارها فی سنبله ۱۲ ک ۷۳ قوله لیمتاروا اے لیاخذوا منک الطعام والمعنی بالفارسیة تا که گرفته از تو غله را قوله وقیل کاتب وحاسب لف ونشر مرتب ای المراد من الحفیظ کاتب ومن العلیم حاسب ۱۲ ۷۴ قوله اجعلنی علی خزائن الارض ان قلت ان فی ذلک القول طلب التقدم والامارة وهو لا یلیق بالاخیار اجیب بان محل هذا ما لم یتعین علیهم والا فینئذ یجب طلبها وایضا ذلک بوحی من الله وکان بین ذلک القول وتولیته علی الخزائن سنة وانما اخره الملک سنة قبل التولیة بالفعل مع مزید رغبة فیه لیشتهر قبل التولیة بین اهل المملکة فی اطراف القطر ویصیر معروفا للخاص والعام وانه ذو المکانة والامانة عند الملک ۱۲ صاوی ۷۵ قوله ارض مصر روی انها کانت اربعین فرسخا فی اربعین ۱۲ ک ۷۶ قوله وعلم اے ذو علم بامر الخزائن من صرفها فی مصارفها ۱۲ ک ۷۷ قوله یتبوأ منها. هذه جملة حالیة من یوسف ومنها یجوز ان یتعلق بیتبوأ ویجوز ان یتعلق بمحذوف علی انه حال من حیث وحیث یجوز ان یکون ظرفا لیتبوأ ویجوز ان یکون مفعولا به ۱۲ ج ۷۸ قوله حیث یشاء اے لدخول جمیعها تحت سلطانه فکل مکان اراد ان یتخذه منزلا لم یمنع منه ۱۲ ک ۷۹ قوله بعد الضیق والحبس. اے حصل له التمکین بعد الصبر علی الضیق فی وضعه فی الجب ورق العبودیة واتهامه فیما هو بریء منه وحبسه وغیر ذلک ۱۲ ج ۸۰ قوله توجه یعنی تاج داد یوسف را وقوله ختمه اے مهر داد یوسف را وقوله مات بعد ای مات العزیز بعد عزله او حبل وقوله فزوجه امرأته اے امرأة العزیز حتی ان زلیخا بعد ما توفی قطفیر انقطعت عن کل شئ وسکنت فی خرابة من خرابات مصر سنین کثیرة وکانت لها جواهر کثیرة جمعت فی زمان زوجها فاذا سمعت من واحد خبر یوسف او اسمه بذلت منها حجة له حتی نفدت ولم یبق لها شئ ثم لما غیرها الجهد واشتد حالها بمقاساة شدائد الخلوة فی تلک الخرابة اتخذت لنفسها بیتا من القصب علی قارعة الطریق التی هی ممر یوسف علیه السلام وکان یوسف یرکب فی بعض الاحیان وله فرس یسمع صهیله علی میلین ولا یصهل الا وقت الرکوب فیعلم الناس انه قد رکب فتقف زلیخا علی قارعة الطریق فاذا مر بها یوسف تنادیه باعلی صوتها فلا یسمع لکثرة اختلاط الاصوات فاقبلت یوما علی صنمها الذی کانت تعبده ولا تفارقه وقالت له تبا لک ولمن یسجد لک اما ترحم کبری وعمائی وفقری وضعفی فی قوای فانا الیوم کافرة بک فامنت برب یوسف وصارت تذکر الله تعالی صباحا ومساء فرکب یوسف یوما بعد ذلک فلما اصهل فرسه علم الناس انه رکب فاجتمعوا للمطالعة جماله ورؤیة احتشامه فسمعت زلیخا الصهیل فخرجت من بیت القصب فلما مر بها یوسف نادت باعلی صوتها سبحان من جعل الملوک عبیدا بالمعصیة وجعل العبید ملوکا بالطاعة فامر الله تعالی الریح فالتقت کلامها فی مسامع یوسف فالتفت فراٰها وقال لغلامه اقض لهذه المرأة حاجتها قالت ان حاجتی لا یقضیها الا یوسف فحملها الی دار یوسف فلما رجع یوسف الی قصره قال ائتنی بها فاحضرها بین یدیه فسلمت علیه فرد علیها السلام وقال من انت وما لی بک معرفة قالت انا زلیخا فقال یوسف لا اله الا الله الذی یحیی ویمیت وهو حی لا یموت وبکی یوسف بریة حالها وقال ما حاجتک قالت او تفعل قال نعم فقالت لی ثلاث حوائج الاولی والثانیة ان تسال الله ان یرد علی بصری وشبابی وجمالی فان بکیت علیک حتی ذهب بصری ونحل جسمی فدعا یوسف فرد الله علیها بصرها وشبابها وحسنها والحاجة الثالثة ان تزوجنی فسکت یوسف واطرق راسه فاتاه جبرئیل وقال له یا یوسف ربک یقرئک السلام ویقول لک لا تبخل علیها بما طلبت فتزوج بها فرح بها ۱۲

الخصبة واصاب القحط ارض کنعان وشام نحو ما اصاب بمصر ۱۲ کمالین

أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرٰتٍ سِمَانٍ يَّأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَّسَبْعِ سُنْۢبُلٰتٍ خُضْرٍ وَّاُخَرَ يٰبِسٰتٍ لَّعَلِّيْٓ اَرْجِعُ اِلَى النَّاسِ ای الملک واصحابه لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُوْنَ ۝ تعبیرها قَالَ تَزْرَعُوْنَ ای ازرعوا سَبْعَ سِنِيْنَ دَاَبًا بسکون الهمزة وفتحها متتابعة وهی تاویل السبع السمان فَمَا حَصَدْتُّمْ فَذَرُوْهُ اترکوه فِيْ سُنْۢبُلِهٖٓ لئلا یفسد اِلَّا قَلِيْلًا مِّمَّا تَاْكُلُوْنَ ۝ فدوسوه ثُمَّ يَاْتِيْ مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ ای السبع المخصبات سَبْعٌ شِدَادٌ مجدبات صعاب وهی تاویل السبع العجاف يَّاْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ من الحب المزروع فی السنین المخصبات ای تاکلونه فیهن اِلَّا قَلِيْلًا مِّمَّا تُحْصِنُوْنَ ۝ تدخرون ثُمَّ يَاْتِيْ مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ ای السبع المجدبات عَامٌ فِيْهِ يُغَاثُ النَّاسُ بالمطر وَفِيْهِ يَعْصِرُوْنَ ۝ الاعناب وغیرها لخصبه ع وَقَالَ الْمَلِكُ لما جاءه الرسول واخبره بتاویلها ائْتُوْنِيْ بِهٖ ای بالذی عبرها فَلَمَّا جَآءَهُ ای یوسف الرَّسُوْلُ وطلبه للخروج قَالَ قاصدا اظهار براءته ارْجِعْ اِلٰى رَبِّكَ فَسْئَلْهُ ان یسال مَا بَالُ حال النِّسْوَةِ الّٰتِيْ قَطَّعْنَ اَيْدِيَهُنَّ ؕ اِنَّ رَبِّيْ سیدی بِكَيْدِهِنَّ عَلِيْمٌ ۝ فرجع فاخبر الملک فجمعهن قَالَ مَا خَطْبُكُنَّ شانکن اِذْ رَاوَدْتُّنَّ يُوْسُفَ عَنْ نَّفْسِهٖ ؕ هل وجدتن منه میلا الیکن قُلْنَ حَاشَ لِلّٰهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوْٓءٍ ؕ قَالَتِ امْرَاَتُ الْعَزِيْزِ الْـٰٔنَ حَصْحَصَ وضح الْحَقُّ ؗ اَنَا رَاوَدْتُّهٗ عَنْ نَّفْسِهٖ وَاِنَّهٗ لَمِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ فی قوله هی راودتنی عن نفسی فاخبر یوسف بذلک فقال ذٰلِكَ ای طلب البراءة لِيَعْلَمَ العزیز اَنِّيْ لَمْ اَخُنْهُ فی اهله بِالْغَيْبِ حال وَاَنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِيْ كَيْدَ الْخَآئِنِيْنَ ۝ ثم تواضع لله فقال وَمَآ اُبَرِّئُ نَفْسِيْ ۚ من الزلل اِنَّ النَّفْسَ الجنس لَاَمَّارَةٌ کثیرة الامر بِالسُّوْٓءِ اِلَّا مَا بمعنی من رَحِمَ رَبِّيْ ؕ فعصمه اِنَّ رَبِّيْ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُوْنِيْ بِهٖٓ اَسْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِيْ ۚ اجعله خالصا لی دون شریک فجاءه الرسول وقال اجب الملک فقام وودع اهل السجن ودعا لهم ثم اغتسل ولبس ثیابا حسانا ودخل علیه فَلَمَّا كَلَّمَهٗ قَالَ له اِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِيْنٌ اَمِيْنٌ ۝ ذو مکانة وامانة علی امرنا فما ذا تری ان نفعل قال اجمع الطعام وازرع زرعا کثیرا فی هذه السنین المخصبة وادخر الطعام فی سنبله فیاتی الیک الخلق لیمتاروا منک فقال ومن لی بهذا قَالَ یوسف اجْعَلْنِيْ عَلٰى خَزَآئِنِ الْاَرْضِ ۚ ارض مصر اِنِّيْ حَفِيْظٌ عَلِيْمٌ ۝ ذو حفظ وعلم بامرها وقیل کاتب وحاسب وَكَذٰلِكَ کانعامنا علیه بالخلاص من السجن مَكَّنَّا لِيُوْسُفَ فِي الْاَرْضِ ۚ ارض مصر يَتَبَوَّاُ يَنْزِل مِنْهَا حَيْثُ يَشَآءُ ؕ بعد الضیق والحبس وفی القصة ان الملک توجه وختمه وولاه مکان العزیز وعزله ومات بعد فزوجه امرأته زلیخا فوجدها عذراء وولدت له ولدین واقام العدل بمصر ودانت له الرقاب نُصِيْبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَّشَآءُ وَلَا نُضِيْعُ

تعبیر رؤیا · یعنی نانه · ای الرؤیة ۱۲ · من الخصب ضد الجدب · من الجدب بمعنی القحط ۱۲ · الوحی · ای الکنایة · تفسیر لمکین ۱۲ کما · تفسیر للامین ۱۲ ک · الضمیر لیوسف او للملک · ای ای شخص یتکفل لی بهذا الامر · ای خضعت وذلت ۱۲ ک

٧ ع ٨ ١ اَجْرَ الْمُحْسِنِيْنَ ۞ وَلَاَجْرُ الْاٰخِرَةِ خَيْرٌ من اجر الدنيا لِّلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَكَانُوْا يَتَّقُوْنَ ۞ ودخلت سنوا القحط
واصاب ارض كنعان والشام وَجَآءَ اِخْوَةُ يُوْسُفَ الا بنيامين ليمتاروا لما بلغهم ان عزيز مصر يعطي الطعام
بثمنه فَدَخَلُوْا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ انهم اخوته وَهُمْ لَهٗ مُنْكِرُوْنَ ۞ لا يعرفونه لبعد عهدهم به وظنهم هلاكه
فكلموه بالعبرانية فقال كالمنكر عليهم ما اقدمكم بلادي فقالوا للميرة فقال لعلكم عيون قالوا معاذ الله
قال فمن اين انتم قالوا من بلاد كنعان وابونا يعقوب نبي الله قال وله اولاد غيركم قالوا نعم كنا اثني عشر
فذهب اصغرنا هلك في البرية وكان احبنا اليه وبقي شقيقه فاحتبسه ليتسلى به عنه فامر بانزالهم و
اكرامهم وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ وفى لهم كيلهم قَالَ ائْتُوْنِيْ بِاَخٍ لَّكُمْ مِّنْ اَبِيْكُمْ اي بنيامين لاعلم
صدقكم فيما قلتم اَلَا تَرَوْنَ اَنِّيْ اُوْفِي الْكَيْلَ اتمه من غير بخس وَاَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِيْنَ ۞ فَاِنْ لَّمْ تَاْتُوْنِيْ بِهٖ
فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِيْ اي ميرة وَلَا تَقْرَبُوْنِ ۞ نهي او عطف على محل فلا كيل اي تحرموا ولا تقربوا قَالُوْا
سَنُرَاوِدُ عَنْهُ اَبَاهُ سنجتهد في طلبه منه وَاِنَّا لَفٰعِلُوْنَ ۞ ذلك وَقَالَ لِفِتْيٰنِهٖ وفي قراءة لفتيانه غلمانه
اجْعَلُوْا بِضَاعَتَهُمْ التي اتوا بها ثمن الميرة وكانت دراهم فِيْ رِحَالِهِمْ اوعيتهم لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُوْنَهَآ اِذَا انْقَلَبُوْٓا
اِلٰٓى اَهْلِهِمْ وفرغوا اوعيتهم لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ ۞ الينا لانهم لا يستحلون امساكها فَلَمَّا رَجَعُوْٓا اِلٰٓى
اَبِيْهِمْ قَالُوْا يٰٓاَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ ان لم ترسل معنا اخانا اليه فَاَرْسِلْ مَعَنَآ اَخَانَا نَكْتَلْ بالنون و
الياء وَاِنَّا لَهٗ لَحٰفِظُوْنَ ۞ قَالَ هَلْ اٰمَنُكُمْ عَلَيْهِ اِلَّا كَمَآ اَمِنْتُكُمْ عَلٰٓى اَخِيْهِ يُوْسُفَ مِنْ قَبْلُ وقد فعلتم به ما
فعلتم فَاللّٰهُ خَيْرٌ حٰفِظًا وفي قراءة حافظا تمييز كقولهم لله دره فارسا وَّهُوَ اَرْحَمُ الرّٰحِمِيْنَ ۞ فارجو ان يمن
بحفظه وَلَمَّا فَتَحُوْا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوْا بِضَاعَتَهُمْ رُدَّتْ اِلَيْهِمْ قَالُوْا يٰٓاَبَانَا مَا نَبْغِيْ ما استفهامية اي اي شيء
نطلب من اكرام الملك اعظم من هذا وقرئ بالفوقانية خطابا ليعقوب وكانوا ذكروا له اكرامه لهم هٰذِهٖ بِضَاعَتُنَا
رُدَّتْ اِلَيْنَا وَنَمِيْرُ اَهْلَنَا ناتي بالميرة لهم وهي الطعام وَنَحْفَظُ اَخَانَا وَنَزْدَادُ كَيْلَ بَعِيْرٍ لاخينا ذٰلِكَ كَيْلٌ
يَّسِيْرٌ ۞ سهل على الملك لسخائه قَالَ لَنْ اُرْسِلَهٗ مَعَكُمْ حَتّٰى تُؤْتُوْنِ مَوْثِقًا عهدا مِّنَ اللّٰهِ بان تحلفوا
لَتَاْتُنَّنِيْ بِهٖٓ اِلَّآ اَنْ يُّحَاطَ بِكُمْ اي تموتوا او تغلبوا فلا تطيقوا الاتيان به فاجابوه الى ذلك فَلَمَّآ اٰتَوْهُ
مَوْثِقَهُمْ بذلك قَالَ اللّٰهُ عَلٰى مَا نَقُوْلُ نحن وانتم وَكِيْلٌ ۞ شهيد وارسله معهم وَقَالَ يٰبَنِيَّ لَا تَدْخُلُوْا مصر
مِنْۢ بَابٍ وَّاحِدٍ وَّادْخُلُوْا مِنْ اَبْوَابٍ مُّتَفَرِّقَةٍ لئلا تصيبكم العين وَمَآ اُغْنِيْ ادفع عَنْكُمْ بقولي ذلك مِّنَ
اللّٰهِ من زائدة مِنْ شَيْءٍ قدره عليكم وانما ذلك شفقة اِنِ ما الْحُكْمُ اِلَّا لِلّٰهِ وحده عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ به
على اولاده ١٢ ک

ك٥١ قوله ودخلت سنوا القحط الخ قدر ذلك اشارة الى ان قوله وجاء اخوة يوسف مرتب على محذوف اے سبب مجيئهم انه لما فرغت سنو الخصب واتت سنو القحط والجدب واحتاجت الناس للطعام فبلغ يعقوب ان بمصر ملكا يبيع الطعام للمحتاجين فبعثهم ليبتاعوا منه ١٢ صادی ك٥٢ قوله ودخلت سنو القحط بعد مضي الاعوام المخصبة واصاب القحط ارض كنعان والشام نحو ما اصاب بمصر ١٢ ک ك٥٢ قوله سنوا القحط وفي بعض النسخ بياء ونون بعد نون الكلمة واظهر سنو القحط لان الكلمة وقعت في محل الرفع الا ان تعرب على النون كذا في بعض الحواشي ١٢ ك٥٣ قوله وجاء اخوة يوسف اے كانوا عشرة وكان مسكنهم بالعربات من ارض فلسطين وهي ثغور الشام وكانوا اهل بادية واهل وشياه دخلت ذهاب العشرة جميعا انه بلغهم ان الملك لا يزيد الواحد عن حمل بعير قصد العدل بين الناس فغرضهم بذلك ان تكون الاحمال عشرة ١٢ صادی ك٥٤ قوله ليمتاروا اي ليشتروا والميرة ذي الطعام يمتاره الانسان من بلد الى بلد ١٢ ک ك٥٥ قوله لا يعرفونه لبعد عهدهم آه قال ابن عباس كان بين ان القوه في الجب وبين دخولهم عليه مدة اربعين سنة فلذلك انكروه وقال عطاء انما لم يعرفوه لانه كان على سرير الملك وكان على راسه تاج الملك وقيل لانه كان قد لبس زي ملوك مصر وكل واحد من هذه الاسباب مانع من حصول المعرفة وكيف قد اجتمعت فيه ١٢ ج ك٥٦ قوله للميرة اے قدمنا للميرة اے لاخذها ١٢ جمل ك٥٧ قوله عيون اے جواسيس جئتم لتنظروا بلادي ١٢ ج ك٥٨ قوله وبقي شقيقه اے اخوه لابيه وامه بنيامين فاحتبسه اے امسكه ابوه عنده ليتسلى به عنه اے عن الهالك فامر اے يوسف بانزال الاخوة واكرامهم ١٢ كمالين ك٥٩ قوله ليتسلى به عنه الخ فلما تمت المحاورة المذكورة قال لهم فمن يعلم ان الذي تقولون حق قالوا ايها الملك انا ببلاد غربة لا تعرف فيها احدا قال فاتوني باخيكم الذي من ابيكم ان كنتم صادقين فانا اكتفي بذلك منكم قالوا ان ابانا يحزن بفراقه قال فاتركوا بعضكم عندي رهينة حتى تاتوني به فاقترعوا فيما بينهم فاصاب القرعة شمعون وكان احسنهم رايا في يوسف في واقعة الجب فخلفوه عنده ١٢ خازن ك٦٠ قوله جهزهم آه في المصباح جهزت المسافر هيات له جهاز السفر اهبته وما يحتاج اليه في قطع المسافة ١٢ في الخازن قال ابن عباس حمل لكل واحد منهم بعيرا من الطعام واكرمهم في النزول واحسن ضيافتهم واعطاهم ما يحتاجون اليه في سفرهم ١٢ ج ك٦١ قوله ايتوني باخ لكم من ابيكم اے ان كنتم صادقين في ذلك فانا اكتفي منكم بذلك قالوا ان ابانا يحزن لفراقه قال فاتركوا بعضكم عندي رهينة حتى تاتوني به فاقترعوا فيما بينهم فاصابت القرعة شمعون فخلفوه عنده وقوله باخ لكم ولم يقل باخيكم زيادة في الايهام عليهم وذلك للفرق بين قولك ايت غلامك وغلاما لك فان الاول يقتضي ان عندك به نوع معرفة دون الثاني ١٢ صادی ك٦٢ قوله اے ميرة يريد ان المراد بالكيل المكيل وهو الميرة اے الطعام ١٢ ک ك٦٣ قوله نهي اے لا تقربوني ولا تدخلوا بلدي او نفي عطف على محل فلا كيل فهو داخل في حكم الجزاء مجزوم كذلك والمعنى فان لم تاتوني به تحرموا ولا تقربوا ١٢ كمالين ك٦٤ قوله لفتيته كذا لابي عمرو وابن كثير ونافع وابن عامر بزنة الغلمة وفي قراءة للكوفيين لفتيانه بزنة الغلمان وهي جمع فتى كاخوة واخوان الفعلة للقلة والفعلان للكثرة ١٢ ك٦٥ قوله اجعلوا بضاعتهم في رحالهم آه اختلفوا في السبب الذي من اجله رد يوسف عليه السلام بضاعتهم فقيل لاجل انهم اذا فتحوا متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت اليهم علموا ان ذلك من كرم يوسف وسخائه فيبعثهم ذلك على الرجوع سريعا وقيل انه خاف ان لا يكون عند ابيه شيء آخر من المال لان الزمان كان زمان قحط وشدة وقيل انه راى في اخذ الثمن لوما لشدة حاجتهم اليه وقيل اراد ان يحسن اليهم على وجه لا يلحقهم فيه منة ولا عيب وقيل انما فعل ذلك لانه علم ان ديانتهم وامانتهم تحملهم على رد البضاعة اليه اذا وجدوها في رحالهم لانهم انبياء واولاد انبياء ١٢ جمل ك٦٦ قوله وكانت دراهم وقيل كانت نعالا وجلودا والاقرب الاول لان شان الدراهم ان تخفى ولا شك انهم لم يعلموا بها الا عند تفريغ اوعيتهم ١٢ صادی ك٦٧ قوله في رحالهم اے فقد وكل بكل رحل واحدا من غلمانه يضع فيه ثمن الطعام الذي في هذا الرحل ١٢ صادی ك٦٨ قوله اوعيتهم اے التي يحمل فيها الطعام وغيره ١٢ ك٦٩ قوله وفرغوا اوعيتهم اے جعلوها فارغة وخالية لعلهم يرجعون الينا لانهم لا يستحلون امساكها فديانتهم تحملهم على الرجوع وقيل معناه لعلهم يردونها بان يكون يرجعون من الرجع متعديا ١٢ كمالين ك٧٠ قوله نكتل بسببه ما نشاء من الطعام من الاكتيال يقال اكتلت عليه اے اخذت منه كيلا ١٢ روح ك٧١ قوله بالنون لا كثر والياء التحتية لحمزة والكسائي اے يكتل اخونا لنفسه فينضم اكتياله اے اكتيالنا ١٢ ک ك٧٢ قوله هل امنكم يشير الى ان الاستفهام بمعنى النفي وامن فعل مضارع والامن والائتمان بمعنى ١٢ ک ك٧٣ قوله قال هل آمنكم عليه الا كما امنتكم على اخيه من قبل المعنى بالفارسية گفت يعقوب ايمن نخواهم شمارا بر وے مگر چنانکه ايمن گرفته بودم شمارا بر برادر وى پيش ازين وفي الجمل يعني كيف امنكم على ولدي بنيامين وقد فعلتم باخيه يوسف ما فعلتم وانكم ذكرتم مثل هذا الكلام بعينه في يوسف وضمنتم لي حفظه وقلتم وانا له لحافظون ١٢ ك٧٤ قوله الا كما امنتكم آه منصوب على نعت مصدر محذوف او على الحال منه اے الا ائتمانا كائتماني لكم على اخيه شبه ائتمانه لهم على هذا بائتمانه لهم على ذلك ١٢ ج ك٧٥ قوله حفظا هو قراءة غير الكوفيين وفي قراءتهم حافظا وهو منصوب على القراءتين تمييز كقولهم لله دره فارسا استشهد به على ان التمييز قد يكون مشتقا والمعنى انه خير حفظا او حافظا من انفسكم وقيل على القراءة الاخيرة حال ورد بان خيرا على ذلك يبقى بلا بيان ١٢ ک ك٧٦ قوله ما استفهامية اے اے شيء نطلب من اكرام الملك اعظم من هذا حيث رد علينا متاعنا بعد ما احسن مثوانا وقرئ في الشاذ وما تبغي بالتاء الفوقانية خطابا ليعقوب عليه السلام اے اي شيء تطلب وراء هذا من الدليل على صدقنا وكانوا ذكروا اكرامه لهم ١٢ ک ك٧٧ قوله ونزداد كيل بعير وزيادة آريم پيمانه يک شتر وفي روح البيان على قوله كيل بعير اے حمل بعير يكال لنا من اجل اخينا لانه يعطي باسم كل رجل حمل بعير ١٢ ك٧٨ قوله لتاتنني متعلق بتؤتون وانما جعل الحلف بالله موثقا منه لان الحلف مما يوكد به العهود وقد اذن الله في ذلك فهو اذن له ١٢ ک

ك٧٩ قوله اے تموتوا او تغلبوا فلا تطيقوا الاتيان به وهو استثناء مفرغ من اعم الاحوال ومن اعم العلل على ان قوله لتاتنني به في تاويل النفي اے لا تمتنعون عن الاتيان به في وقت الا وقت الاحاطة او لامر الا للاحاطة بكم ١٢ ک ك٨٠ قوله فلما آتوه موثقهم اے بقولهم بالله رب محمد لناتينك به والموثق العهد المؤكد باليمين ١٢ صادی ك٨١ قوله قال الله الخ يعني گفت يعقوب خدا برانچه ميگوئيم نگهبان است ١٢ ك٨٢ قوله ابواب متفرقة اے وكانت ابواب مصر اذ ذاك اربعة ١٢ صادی ك٨٣ قوله لئلا تصيبكم العين انما خاف عليهم العين لكمالهم وجمالهم وقوتهم واشتهارهم بين اهل مصر باكرام الملك لهم واحترامهم فامرهم بالتفرق ليسلموا من اصابة العين فانها كما قال اهل السنة سبب عادي للضرر كالسم والسيف يوجد الضرر عندها لا بها وقالت الفلاسفة ان العائن ينبعث من عينه قوة سمية تتصل بالمعيون فيهلك او يفسد فاثبتوا للعين تاثيرا بنفسها وهو كلام باطل واعتقاده كفر واعظم نافع في الرقى من العين سورتا المعوذتين ١٢ صاوی ك٨٤ قوله شيء قدره عليكم اے من سوء قصاء الله تعالى عليكم فان الحذر لا يمنع القدر ١٢ ک

www.besturdubooks.wordpress.com

۵۱ قوله ولما دخلوا من حيث آه فى جواب لما بنه وجهان احدهما انه الجملة المنفية من قوله ماكان يغنى عنهم وفيه حجة لمن يدعى كون لما حرفا لا ظرفا اذ لو كانت ظرفا لعمل فيها جوابها اذ لا يصلح للعمل سواه لكن ما بعد ما النافية لا يعمل فيما قبلها والثانى ان الجواب هو قوله اوى اليه اخاه قال ابو البقاء هو جواب لما الاولى والثانية كقولك لما جئتنى ولما كلمتك اجبتنى وحسن ذلك ان دخولهم على يوسف عليه السلام يعقب دخولهم من الابواب يعنى ان آوى جواب للاولى والثانية وهو واضح ۱۲ جمل ۵۲ قوله ماكان اى ماكان دخولهم من حيث امرهم يدفع عنهم السوء والمقدر من نسبة السرقة اليهم واخذ اخيهم بنيامين بوجدان الصواع فى رحله وتضاعف المصيبة على يعقوب عليه السلام ۱۲ ک ۵۳ قوله الا حاجة استثناء منقطع ولذا فسره بلكن والمعنى لم يكن تفرقهم دافعا عنهم من قدر الله شيئا لكن حاجة فى نفس يعقوب قضاها وهى دفع العين عنهم التى كانت تصيبهم عند دخولهم مجتمعين فان التفرق فى الدخول دفعها بارادة الله ۱۲ صاوى ۵۴ قوله ولما دخلوا على يوسف اى منزله ومحل حكمه وهذا الدخول غير الدخول السابق فان المراد به دخول المدينة ۱۲ صاوى ۵۵ قوله من الحسد لنا فيما مضى فان الله قد احسن الينا وامره ان لا يخبرهم بما اخبره به وتواطأ معه على انه سيحتال على ان يبقيه عنده روى انه قال فانا لا افارقك قال يوسف قد علمت اغتمام والدى فاذا احتبستك ازداد غمه ولا سبيل الى ذلك الا ان انسبك الى ما لا تحمل قال لا ابالى فافعل ما بدا لك قال فانى ادس الصاع فى رحلك ثم انادى عليك بانك سرقت ۱۲ كما ۵۶ قوله فلما جهزهم عبر هنا بالفاء اشارة الى طلب سرعة سيرهم وذهابهم لبلادهم بخلاف المرة الاولى فان المطلوب طول اقامتهم ليتعرف حالهم ۱۲ صاوى ۵۷ قوله هى صاع من ذهب قيل يسقى به الملك ثم جعلت صاعا يكال به لعزة الطعام ۱۲ ۵۸ قوله ايتها العير هى فى الاصل كل ما يحمل عليه من ابل وحمير ثم قيل للقافلة واريد اصحابها فهو مجاز علاقته المجاورة ۱۲ صاوى ۵۹ قوله انكم لسارقون فان قيل هل كان ذلك النداء بامر يوسف وما كان بامره فان كان بامره فكان لائقا بشان النبى ...

وثقت وعليه فليتوكل المتوكلون ○ قال تعالى ولما دخلوا من حيث امرهم ابوهم اى
متفرقين ما كان يغنى عنهم من الله اى قضائه من شىء الا لكن حاجة فى نفس يعقوب قضها وهى
ع ١١ ارادة دفع العين شفقة وانه لذو علم لما علمنه لتعليمنا اياه ولكن اكثر الناس وهم الكفار لا يعلمون ○
الهام الله لاوليائه ولما دخلوا على يوسف اوى ضم اليه اخاه قال انى انا اخوك فلا تبتئس تحزن
بما كانوا يعملون ○ من الحسد لنا وامره ان لا يخبرهم وتواطأ معه على انه سيحتال على ان يبقيه عنده فلما
جهزهم بجهازهم جعل السقاية هى صاع من ذهب مرصع بالجواهر فى رحل اخيه بنيامين ثم اذن
مؤذن نادى مناد بعد انفصالهم عن مجلس يوسف ايتها العير القافلة انكم لسارقون ○ قالوا وقد اقبلوا
عليهم ماذا ما الذى تفقدون ○ قالوا نفقد صواع صاع الملك ولمن جاء به حمل بعير من الطعام وانا
به بالحمل زعيم ○ كفيل قالوا تالله قسم فيه معنى التعجب لقد علمتم ما جئنا لنفسد فى الارض وما كنا
سارقين ○ ما سرقنا قط قالوا اى المؤذن واصحابه فما جزاؤه اى السارق ان كنتم كذبين ○ فى قولكم ما
كنا سارقين ووجد فيكم قالوا جزاؤه مبتدأ خبره من وجد فى رحله يسترق ثم اكد بقوله فهو اى السارق
جزاؤه اى المسروق لا غير وكانت سنة آل يعقوب كذلك الجزاء نجزى الظلمين ○ بالسرقة فصرفوا
الى يوسف لتفتيش اوعيتهم فبدأ باوعيتهم ففتشها قبل وعاء اخيه لئلا يتهم ثم استخرجها اى
السقاية من وعاء اخيه قال تعالى كذلك الكيد كدنا ليوسف علمناه الاحتيال فى اخذ اخيه ما
كان يوسف لياخذ اخاه رقيقا عن السرقة فى دين الملك حكم ملك مصر لان جزاؤه عنده الضرب و
تغريم مثل المسروق لا الاسترقاق الا ان يشاء الله اخذه بحكم ابيه اى لم يتمكن من اخذه الا بمشية
الله تعالى بالهامه سوال اخوته وجوابهم بسنتهم نرفع درجت من نشاء بالاضافة والتنوين فى العلم
كيوسف وفوق كل ذى علم من المخلوقين عليم ○ اعلم منه حتى ينتهى الى الله تعالى قالوا ان يسرق
فقد سرق اخ له من قبل اى يوسف وكان سرق لابى امه صنما من ذهب فكسره لئلا يعبده فاسرها
يوسف فى نفسه ولم يبدها يظهرها لهم والضمير للكلمة التى فى قوله قال فى نفسه انتم شر مكانا
من يوسف واخيه لسرقتكما اخاكم من ابيكم وظلمكم له والله اعلم عالم بما تصفون ○ تذكرون فى امره قالوا
يايها العزيز ان له ابا شيخا كبيرا يحبه اكثر منا ويتسلى به عن ولده الهالك ويحزنه فراقه فخذ احدنا استعبده مكانه
بدلا منه انا نرىك من المحسنين ○ فى افعالك قال معاذ الله نصب على المصدر حذف فعله واضيف الى المفعول اى

... هى استعارة يوسف من اخوته ۱۲ صاوى ۱۸ قوله علمناه الاحتيال الخ فاوقع من يوسف فى تلك الواقعة فهو وحى من الله تعالى وحينئذ فلا يقال كيف نادى على اخوته بالسرقة واتهمهم بها مع انهم بريئون ۱۲ صاوى ۲۰ قوله عنده العزيز هذه الطريقة لا توصله الى اخذ اخيه فما توصل الا بطريقة وشريعة اخوته ۱۲ جمل ۲۱ قوله بحكم ابيه اى كان فى شريعة يعقوب استرقاق السارق ۱۲ ۲۲ قوله بالاضافة اى بغير تنوين التاء ۱۲ ۲۳ قوله وفوق الخ خبر مقدم وعليم مبتدأ مؤخر والمعنى ان اخوة يوسف وان كانوا علماء الا ان الله جعل يوسف فوقهم فى العلم بل فضله عليهم بمزايا عظيمة منها الرسالة والملك وغير ذلك ۱۲ صاوى ۲۴ قوله من المخلوقين بقرينة ان الكلام فيهم فلا احتجاج بالآية لمن زعم ان علمه تعالى عين ذاته اذ لو كان ذا علم لكان فوقه من هو اعلم منه ۱۲ ک ۲۵ قوله حتى ينتهى الى الله لا يحتاج اليه بعد التقييد بالمخلوقين ۱۲ جمل ۲۶ قوله ان يسرق سبب هذه المقالة انه لما اخرج الصاع من رحل بنيامين افتضح الاخوة ونكسوا رؤسهم فقالوا براءة لساحتهم ان يسرق واتوا بان المفيدة للشك لانه ليس عندهم تحقيق سرقته بمجرد اخراج الصاع من رحله وبالمضارع لحكاية الحال الماضية ۱۲ صاوى ۲۷ قوله وكان سرق لابى امه صنما يعبده فاخذه سرا وكسره كذا روى عن سعيد وقتادة وقيل اخذ دجاجة من البيت او بيضة فاعطاها سائلا وقيل غير ذلك ۱۲ كمالين ۲۸ قوله والضمير للكلمة التى آه وفى الخازن فى هاء الكناية ثلاثة اقوال احدها ان الضمير يرجع للكلمة التى بعدها وهى انتم شر مكانا والثانى ان الضمير يرجع الى الكلمة التى قالوها فى حقه وهى قولهم فقد سرق اخ له من قبل فعلى هذا يكون المعنى فاسر يوسف جواب الكلمة التى قالوها فى حقه ولم يجبهم عليها والثالث ان الضمير يرجع الى الحجة فيكون المعنى فاسر يوسف الاحتجاج عليهم فى ادعائهم عليه السرقة ولم يبدها لهم قال انتم شر مكانا يعنى منزلة عند الله ممن رميتموه بالسرقة ۱۲ ح ۲۹ قوله التى فى قوله الخ لان قوله قال انتم شر مكانا مشتمل على قوله انتم شر مكانا وعلى هذا يكون فى الكلام رجوع الضمير على متاخر لفظا ورتبة ۱۲ ۳۰ قوله انتم شر مكانا اى منزلة فى السرقة من غيره ونصبه على التمييز والمعنى انتم شر منزلة عند الله ممن رميتموه بالسرقة فى صنيعكم بيوسف لانه لم يكن من يوسف سرقة حقيقة ففى الكلام تقديم وتاخير تقديره قال فى نفسه انتم شر مكانا واسرها اى هذه الكلمة ۱۲ جمل ۳۱ قوله قالوا يايها العزيز الخ قال اصحاب الاخبار والسير ان يوسف عليه السلام لما استخرج الصاع من رحل اخيه بنيامين غضب روبيل بذلك وكان بنو يعقوب اذا غضبوا لم يطاقوا وكان روبيل اذا غضب لم يقم لغضبه شىء وكان اذا صاح ألقت كل حامل حملها اذا سمعت صوته وكان مع هذا اذا مسه احد من ولد يعقوب يسكن غضبه وكان اقوى الاخوة واشدهم وقيل كان هذه صفة شمعون بن يعقوب فلما صاح روبيل قامت كل شعرة فى جسده حتى خرجت من ثيابه قال يوسف لابن له صغير قم الى جنبه فمسه وخذ بيده فاتى له فلما مسه سكن غضبه فلما راى اخوة يوسف ما نزل بهم وراوا ان لا سبيل الى الخلاص خضعوا وقالوا يايها العزيز الخ ۱۲ جمل ۳۲ قوله كبيرا اى فى السن او القدر لانه نبى من اولاد الانبياء ۱۲ صاوى ۳۳ قوله من المحسنين فى افعالك وقيل من المحسنين الينا فى توفية الكيل وحسن الضيافة ورد البضاعة الينا وقيل اذا رددت الينا بنيامين واخذت احدنا مكانه كنت من المحسنين ۱۲ جمل ۳۴ قوله نصب على المصدر اصله نعوذ بالله معاذا حذف فعله واضيف اى المصدر الى المفعول اى نعوذ بالله معاذا من ان ناخذ من الروح ۱۲ بح

نعوذ باللہ من اَنْ نَّاْخُذَ اِلَّا مَنْ وَّجَدْنَا مَتَاعَنَا عِنْدَهٗ لم یقل من سرق تحرزا من الکذب اِنَّاۤ اِذًا اِن اخذنا
غیرہ لَّظٰلِمُوْنَ ع فَلَمَّا اسْتَایْئَسُوْا یئسوا مِنْهُ خَلَصُوْا اعتزلوا نَجِیًّا مصدر یصلح للواحد وغیرہ ای یناجی
بعضهم بعضًا قَالَ كَبِیْرُهُمْ سنًا روبیل ورأیًا یہوذا اَلَمْ تَعْلَمُوْۤا اَنَّ اَبَاكُمْ قَدْ اَخَذَ عَلَیْكُمْ مَّوْثِقًا عهدا
مِّنَ اللّٰهِ فی اخیکم وَمِنْ قَبْلُ مَا زائدۃ فَرَّطْتُّمْ فِیْ یُوْسُفَ وقیل ما مصدریۃ مبتدأ خبرہ من قبل فَلَنْ
اَبْرَحَ اُفارق الْاَرْضَ ارض مصر حَتّٰى یَاْذَنَ لِیْۤ اَبِیْۤ بالعود الیہ اَوْ یَحْكُمَ اللّٰهُ لِیْ بخلاص اخی وَهُوَ خَیْرُ
الْحٰكِمِیْنَ ۝ اعدلهم اِرْجِعُوْۤا اِلٰۤى اَبِیْكُمْ فَقُوْلُوْا یٰۤاَبَانَاۤ اِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ ۚ وَمَا شَهِدْنَاۤ علیہ اِلَّا بِمَا عَلِمْنَا تیقنا
من مشاهدۃ الصاع فی رحلہ وَمَا كُنَّا لِلْغَیْبِ لما غاب عنا حین اعطاء الموثق حٰفِظِیْنَ ۝ ولو علمنا انہ یسرق
لم ناخذہ وَسْـَٔلِ الْقَرْیَةَ الَّتِیْ كُنَّا فِیْهَا هی مصر ای ارسل الی اهلها فاسألهم وَالْعِیْرَ ای اصحاب العیر
الَّتِیْۤ اَقْبَلْنَا فِیْهَا وهم قوم من کنعان وَاِنَّا لَصٰدِقُوْنَ ۝ فی قولنا فرجعوا الیہ وقالوا له ذلک قَالَ بَلْ
سَوَّلَتْ زینت لَكُمْ اَنْفُسُكُمْ اَمْرًا ففعلتموہ اتهمهم لما سبق منهم فی امر یوسف فَصَبْرٌ جَمِیْلٌ صبری
عَسَى اللّٰهُ اَنْ یَّاْتِیَنِیْ بِهِمْ بیوسف واخویہ جَمِیْعًا اِنَّهٗ هُوَ الْعَلِیْمُ بحالی الْحَكِیْمُ ۝ فی صنعہ وَتَوَلّٰى عَنْهُمْ
تارکا خطابهم وَقَالَ یٰۤاَسَفٰى الالف بدل من یاء الاضافۃ ای یا حزنی عَلٰى یُوْسُفَ وَابْیَضَّتْ عَیْنٰهُ
انمحق سوادهما وبدل بیاضا مِنَ بکائہ الْحُزْنِ علیہ فَهُوَ كَظِیْمٌ ۝ مغموم مکروب لا یظهر کربہ قَالُوْا
تَاللّٰهِ لا تَفْتَؤُا تزال تَذْكُرُ یُوْسُفَ حَتّٰى تَكُوْنَ حَرَضًا مشرفا علی الهلاک لطول مرضک وهو مصدر
یستوی فیہ الواحد وغیرہ اَوْ تَكُوْنَ مِنَ الْهٰلِكِیْنَ ۝ الموتی قَالَ لهم اِنَّمَاۤ اَشْكُوْا بَثِّیْ هو عظیم الحزن الذی
لا یصبر علیہ حتی یبث الی الناس وَحُزْنِیْۤ اِلَى اللّٰهِ لا الی غیرہ فهو الذی تنفع الشکوی الیہ وَاَعْلَمُ مِنَ اللّٰهِ
مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝ من ان رؤیا یوسف صدق وهو حی ثم قال یٰبَنِیَّ اذْهَبُوْا فَتَحَسَّسُوْا مِنْ یُّوْسُفَ وَ
اَخِیْهِ اطلبوا خبرهما وَلَا تَایْئَسُوْا تقنطوا مِنْ رَّوْحِ اللّٰهِ رحمتہ اِنَّهٗ لَا یَایْئَسُ مِنْ رَّوْحِ اللّٰهِ اِلَّا الْقَوْمُ
الْكٰفِرُوْنَ ۝ فانطلقوا نحو مصر لیوسف فَلَمَّا دَخَلُوْا عَلَیْهِ قَالُوْا یٰۤاَیُّهَا الْعَزِیْزُ مَسَّنَا وَاَهْلَنَا الضُّرُّ الجوع
وَجِئْنَا بِبِضَاعَةٍ مُّزْجٰىةٍ مدفوعۃ یدفعها کل من راٰها لرداءتها وکانت دراهم زیوفا او غیرها فَاَوْفِ لَنَا
الْكَیْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَیْنَا بالمسامحۃ عن رداءۃ بضاعتنا اِنَّ اللّٰهَ یَجْزِی الْمُتَصَدِّقِیْنَ ۝ یثیبهم فرق علیهم
وادرکتہ الرحمۃ ورفع الحجاب بینہ وبینهم ثم قَالَ لهم توبیخا هَلْ عَلِمْتُمْ مَّا فَعَلْتُمْ بِیُوْسُفَ من الضرب و
البیع وغیر ذلک وَاَخِیْهِ من هضمکم له بعد فراق اخیہ اِذْ اَنْتُمْ جٰهِلُوْنَ ۝ ما یؤول الیہ امر یوسف قَالُوْۤا

ع ۹ ۱۱ ۳

ن اخیہ

---

۵۱ قوله تحرزا عن الکذب وقولنا انکم لسارقون معناہ انکم لسارقون یوسف من ابیہ او انکم لسارقون علی الاستفهام او جوز الکذب لتضمنہ مصلحۃ ۱۲ ک ۵۲ قوله یئسوا یرید ان استفعل بمعنی فعل وزیدت السین والتاء للمبالغۃ ای یئسوا ایاسا کاملا ۱۲ ک ۵۳ قوله مصدر یصلح للواحد وغیرہ فلذا جاز توحیدہ خبرا عن الجمع ای یناجی بعضهم بعضا فی تدبیر امرهم علی ای صفۃ تذهبون وما ذا یقولون لابیهم فی شان اخیهم ۱۲ ک ۵۴ قوله قال کبیرهم ای فی السن وهو روبیل او فی العقل والرائی وهو یهودا وقیل شمعون وهو شمعون ۱۲ مدارک ۵۵ قوله ومن قبل الخ فاصلۃ ای ومن قبل هذا قصرتم فی شان یوسف ولم تحفظوا عهد ابیکم ۱۲ مدارک ۵۶ قوله ما زائدۃ ویکون من متعلق فرطتم ای ومن قبل هذہ القصۃ قصرتم فی شان یوسف والثانی ان الجملۃ علی هذا حالیۃ وقیل ما مصدریۃ مبتدأ خبرہ من قبل والظرف مستقر ای تفریطکم فی یوسف کائن من قبل هذا ۱۲ ک ۵۷ قوله او یحکم الله لی آہ فی نصبہ وجهان اظهرهما عطفہ علی یاذن والثانی انہ منصوب باضمار ان فی جواب النفی وهو قوله فلن ابرح ای لن ابرح الارض الا ان یحکم الله کقولک لالزمنک او تقضینی حقی قال ابو حیان ومعناها معنی الغایۃ متقاربان ۱۲ ج ۵۸ قوله ارجعوا ای قال کبیرهم ارجعوا انتم الی ابیکم دونی ۱۲ ۵۹ قوله ان ابنک سرق انما نسبوہ للسرقۃ لانهم شاهدوا الصواع قد اخرج من متاعہ فغلب علی ظنهم انہ سرق فلذلک نسبوا الی السرقۃ فی ظاهر الحال لا فی الحقیقۃ ۱۲ صاوی ۶۰ قوله وما کنا الخ ای وما کنا للعواقب عالمین فلم ندر حین اعطیناک الموثق انہ سیسرق و تصاب بہ کما اصبت بیوسف ۱۲ صاوی ۶۱ قوله ای اصحاب العیر حمل العیر هنا علی الدواب نفسها وهذا هو المعنی الحقیقی لها کما سبق فاحتاج الی تقدیر المضاف فیما سبق حمل علی المعنی المجازی وهو نفس اصحابها فاستغنی عن تقدیر المضاف ۱۲ جمل ۶۲ قوله اقبلنا فیها ای توجهنا فیهم وکنا معهم ۱۲ ۶۳ قوله من کنعان من جیران یعقوب من ابی السعود ۱۲ ۶۴ قوله وانا لصادقون ای سواء نسبتنا الی التهمۃ ام لا ولیس غرضهم ان یثبتوا صدق انفسهم بهذا المقالۃ لان دعوی الخصم لا تثبت بنفسها ۱۲ صاوی ۶۵ قوله فرجعوا الیہ الخ وقدرہ اشارۃ الی ان قوله قال بل سولت مرتب علی محذوف ۱۲ صاوی ۶۶ قوله وقالوا له ذلک ای الذی علمهم ومن جملتہ وما شهدنا الا بما علمنا وفی الحرف ما نصہ یعنی ولم نقل ذلک الا بعد ان راینا اخراج الصواع وقد اخرج من متاعہ وقیل معناہ ما کانت منا شهادۃ فی عمرنا علی شئ الا بما علمنا وهذہ لیست بشهادۃ انما هو خبر عن صنیع ابنک انہ سرق بزعمهم فیکون المعنی ان ابنک سرق فی زعم الملک واصحابہ لا انا نشهد علیہ بالسرقۃ وقیل قال لهم یعقوب هبوا انہ سرق کما یدری هذا الملک ان السارق یؤخذ بسرقتہ الا بقولکم و کان الحکم کذلک عند الانبیاء قبلہ وادرد علی هذا القول کیف جاز لیعقوب اخفاء هذا الحکم حتی ینکر علی بنیہ ذلک واجیب عنہ بانہ یحتمل ان یکون ترک الحکم کان مخصوصا بما اذا کان السارق منہ مسلما فلهذا انکر علیهم اعلام الملک بهذا الحکم لظنہ انہ کافر ۱۲ جمل ۶۷ قوله اتهمهم ابوهم فی قولهم انہ اخذ لاجل السرقۃ لما سبق منهم الکذب فی امر یوسف علیہ السلام ۱۲ ک ۶۸ قوله صبری اشارۃ الی ان قوله فصبر جمیل خبر مبتدأ محذوف وقیل تقدیرہ فامری صبر جمیل ۱۲ ۶۹ قوله عسی الله آہ انما قال یعقوب هذہ المقالۃ لانہ لما طال حزنہ واشتد بلاؤہ ومحنتہ علم ان الله سیجعل له فرجا ومخرجا عن قریب فقال ذلک علی سبیل حسن الظن بالله عز وجل انہ اذا اشتد البلاء وعظم کان اسرع الی الفرج ۱۲ جمل ۷۰ قوله یا اسفی الالف فی اسفی بدل من یاء الاضافۃ الذی اضیف الیہ الاسف للتخفیف وقیل هی الف الندبۃ والهاء محذوفۃ ای یا حزنی تعال فهذا اوانک والاسف اشد الحزن والحسرۃ ۱۲ ک ۷۱ قوله بیاضا من بکائہ فانہ اذا کثر الاستعبار محقت العبرۃ سواد العین وقلبتہ الی بیاض کدر قیل ما جفت عینا یعقوب من وقت فراق یوسف الی حین لقائہ ثمانین عاما وما علی وجہ الارض اکرم علی الله من یعقوب قیل قد عمی بصرہ وقیل کان یدرک ادراکا ضعیفا ۱۲ ک ۷۲ قوله مغموم مکروب لا یظهر کربہ فهو مملوء من الغیظ علی اولادہ ولا یظهر ما یسوءهم فعیل بمعنی مفعول بدلیل قوله اذ نادی ربہ وهو مکظوم من کظم السقاء اذا شدہ علی ملأہ ۱۲ ک ۷۳ قوله قالوا تالله لا تفتؤ آہ انما قدر الشارح اداۃ النفی لان القسم المثبت لا یجاب الا بفعل مؤکد بالنون او اللام او بهما فلما راینا الجواب هنا خالیا منهما علمنا ان القسم علی النفی ای ان جوابہ منفی لا مثبت فلذلک قدر النفی ولذلک قال بعض الحنفیۃ لو قال والله اجیئک غدا کان المعنی علی النفی فیحنث بالمجئ لا بعدمہ وفی البیضاوی ای لا تفتؤ ولا تزال تذکرہ تفجعا علیہ فحذفت لا لانہ لا یلتبس بالاثبات فان القسم لو کان علی الاثبات لم یکن بد من علامۃ الاثبات کان علی النفی وفیہ تسلیۃ له علی ما نزل بہ من الحزن العظیم ان قلت کیف حلفوا علی شئ لا یعلمون حقیقتہ اجیب بانهم حلفوا علی غلبۃ الظن وہی بمنزلۃ الیقین فهو من لغو الیمین الذی لا یؤاخذ بہ العبد ۱۲ صاوی وجمل ۷۴ قوله هو عظیم الحزن الذی لا یصبر علیہ حتی یبث ای ینشر اسم من البث بمعنی النشر ۱۲ ک ۷۵ قوله هو عظیم الحزن ای البث اصعب الهم وعظیم الحزن الذی لا یصبر علیہ حتی یبث الی الناس ای ینتشر ۱۲ ۷۶ قوله وهو حی ای لما روی ان ملک الموت زار یعقوب فقال یعقوب ایها الملک الطیب ریحہ الحسن صورتہ الکریم علی ربہ هل قبضت روح ابنی یوسف قال لا فطابت نفس یعقوب وطمع فی رؤیتہ ۱۲ صاوی ۷۷ قوله یا بنی اذ هو اسبب تلک المقولۃ ان اولادہ لما اخبروہ بسیرۃ ملک مصر وکمال حالہ فی جمیع اقوالہ وافعالہ احست نفس یعقوب وطمع ان یکون هو یوسف فعند ذلک قال یا بنی الخ ۱۲ صاوی ۷۸ قوله وکانت ای البضاعۃ دراهم زیوفا لا تؤخذ الا بوضیعۃ وغیرها صوفا وسمنا واقطا ۱۲ ک ۷۹ قوله بالمسامحۃ عن رداءۃ بضاعتها والاغماض عنها او برد اخینا او بالزیادۃ علی حقنا ۱۲ ک ۸۰ قوله ورفع الحجاب آہ قیل هو اللثام الذی کان یلتثم بہ وقیل هو الستر الذی کان یکلمهم من ورائہ وقیل هو تاج الملک الذی اوجب لبسہ له عدم معرفتهم له وفی الخازن وروی عن ابن عباس ان اخوۃ یوسف علیہ السلام لم یعرفوہ حتی وضع التاج عن راسہ وکان له فی قرنہ علامۃ تشبہ الشامۃ وکان لیعقوب مثلها ولاسحاق مثلها ولسارۃ مثلها فعرفوہ بها وقالوا ائنک لانت یوسف ۱۲ جمل ۸۱ قوله من هضمکم له الهضم الظلم فان قلت الذی فعلوہ بیوسف معلوم ظاهر فما الذی فعلوہ باخیہ من المکروہ حتی یقول لهم هذہ المقالۃ فانهم لم یسعوا فی حبسہ ولا ارادوا ذلک قلت انهم لما فرقوا بینہ وبین اخیہ یوسف نغصوا علیہ عیشہ وکانوا یؤذونہ کلما ذکر یوسف وقیل انهم قالوا لما اتهم باخذ الصواع ما رأینا منکم یا بنی راحیل خیرا ۱۲ جمل ۸۲ قوله اذ انتم جاهلون الخ ظرف لفعلتم ای فعلتم وقت جهلکم وهذا یجری مجری العذر لهم یعنی انکم انما اقدمتم علی هذا الفعل القبیح المنکر حال کونکم جاهلین بما یؤول الیہ امر یوسف من الخلاص من الجب وولایۃ الملک والسلطنۃ ۱۲ خازن ۸۳ قوله التحسس طلب الاحساس والمراد هنا هو التعرف ۱۲ ۸۴ قوله مزجاۃ من ازجیتہ اذا دفعتہ وطردتہ ۱۲ کما بین

www.besturdubooks.wordpress.com

بعد ان عرفوه لما ظهر من شمائله مستثبتين ءَاِنَّكَ بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين لَاَنْتَ يُوْسُفُ قَالَ اَنَا يُوْسُفُ وَهٰذَآ اَخِيْ قَدْ مَنَّ انعم اللّٰهُ عَلَيْنَا بالاجتماع اِنَّهٗ مَنْ يَّتَّقِ يخف اللّٰه وَيَصْبِرْ على ما يناله فَاِنَّ اللّٰهَ لَا يُضِيْعُ اَجْرَ الْمُحْسِنِيْنَ ۝ فيه وضع الظاهر موضع المضمر قَالُوْا تَاللّٰهِ لَقَدْ اٰثَرَكَ فضلك اللّٰهُ عَلَيْنَا بالملك وغيره وَاِنْ مخففة اي انا كُنَّا لَخٰطِـِٕيْنَ ۝ اٰثمين في امرك فاذللناك قَالَ لَا تَثْرِيْبَ عتب عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ خصه بالذكر لانه مظنة التثريب فغيره اولى يَغْفِرُ اللّٰهُ لَكُمْ وَهُوَ اَرْحَمُ الرّٰحِمِيْنَ ۝ وسألهم عن ابيه فقالوا ذهبت عيناه فقال اِذْهَبُوْا بِقَمِيْصِيْ هٰذَا وهو قميص ابراهيم الذي لبسه حين القي في النار كان في عنقه في الجب وهو من الجنة امره جبرئيل بارساله وقال ان فيه ريحها ولا يلقى على مبتلى الا عوفي فَاَلْقُوْهُ عَلٰى وَجْهِ اَبِيْ يَاْتِ يصر بَصِيْرًا ۚ وَاْتُوْنِيْ بِاَهْلِكُمْ اَجْمَعِيْنَ ۝ وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيْرُ خرجت من عريش مصر قَالَ اَبُوْهُمْ لمن حضر من بنيه واولادهم اِنِّيْ لَاَجِدُ رِيْحَ يُوْسُفَ اوصلته اليه الصبا باذنه تعالى من مسيرة ثلاثة ايام او ثمانية او اكثر لَوْلَآ اَنْ تُفَنِّدُوْنِ ۝ تسفهوني لصدقتموني قَالُوْا له تَاللّٰهِ اِنَّكَ لَفِيْ ضَلٰلِكَ خطائك الْقَدِيْمِ ۝ من افراطك في محبته ورجاء لقائه على بعد العهد فَلَمَّآ اَنْ زائدة جَآءَ الْبَشِيْرُ يهوذا بالقميص وكان قد حمل قميص الدم فاحب ان يفرحه كما احزنه اَلْقٰىهُ طرح القميص عَلٰى وَجْهِهٖ فَارْتَدَّ رجع بَصِيْرًا ۚ قَالَ اَلَمْ اَقُلْ لَّكُمْ ۚ اِنِّيْ اَعْلَمُ مِنَ اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝ قَالُوْا يٰٓاَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوْبَنَآ اِنَّا كُنَّا خٰطِـِٕيْنَ ۝ قَالَ سَوْفَ اَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّيْ ۭ اِنَّهٗ هُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ ۝ اخر ذلك الى السحر ليكون اقرب الى الاجابة وقيل الى ليلة الجمعة ثم توجهوا الى مصر وخرج يوسف والاكابر لتلقيهم فَلَمَّا دَخَلُوْا عَلٰى يُوْسُفَ في مضربه اٰوٰٓى ضم اِلَيْهِ اَبَوَيْهِ اباه وامه او خالته وَقَالَ لهم ادْخُلُوْا مِصْرَ اِنْ شَاۗءَ اللّٰهُ اٰمِنِيْنَ ۝ فدخلوا وجلس يوسف على سريره وَرَفَعَ اَبَوَيْهِ اجلسهما معه عَلَى الْعَرْشِ السرير وَخَرُّوْا اي ابواه واخوته لَهٗ سُجَّدًا ۚ سجود انحناء لا وضع جبهة وكان تحيتهم في ذلك الزمان وَقَالَ يٰٓاَبَتِ هٰذَا تَاْوِيْلُ رُءْيَايَ مِنْ قَبْلُ ۡ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّيْ حَقًّا ۭ وَقَدْ اَحْسَنَ بِيْٓ اِلَيَّ اِذْ اَخْرَجَنِيْ مِنَ السِّجْنِ لم يقل من الجب تكرما لئلا يخجل اخوته وَجَاۗءَ بِكُمْ مِّنَ الْبَدْوِ البادية مِنْۢ بَعْدِ اَنْ نَّزَغَ افسد الشَّيْطٰنُ بَيْنِيْ وَبَيْنَ اِخْوَتِيْ ۭ اِنَّ رَبِّيْ لَطِيْفٌ لِّمَا يَشَاۗءُ ۭ اِنَّهٗ هُوَ الْعَلِيْمُ بخلقه الْحَكِيْمُ ۝ في صنعه واقام عنده ابوه اربعا وعشرين سنة او سبع عشرة سنة وكانت مدة فراقه ثماني عشرة او اربعين او ثمانين سنة وحضره الموت فوصى يوسف ان يحمله ويدفنه عند ابيه فمضى بنفسه ودفنه ثمه ثم عاد الى مصر واقام بعده ثلاثا وعشرين سنة ولما تم امره وعلم انه لا يدوم تاقت نفسه الى الملك الدائم فقال رَبِّ

ك قوله انا يوسف انما عرض باسمه تعظيما لما نزل به من ظلم اخوته ولما عوضه الله من النصر والملك ١٢ صاوی ٥٢ قوله فيه وضع الظاهر موضع المضمر للتنبيه على ان المحسن من جمع من التقوى والصبر ١٢ ك ٥٣ قوله آثمين في امرك يريد ان المراد من الخطأ الاثم مطلقا لا مقابل العمد في المعالم يقال خطأ خطأ اذا تعمد واخطأ اذا لم يتعمد فاذللناك اي فمن اجل ذلك جعلنا ذليلا لك بالتمكن بين يديك او اذللنا لاجل ما فعلنا بك ١٢ كمالين ٥٤ قوله حين القي في النار آه وذلك انه لما جرد من ثيابه والقي فيها عريانا اتاه جبرئيل عليه السلام بقميص من حرير الجنة فالبسه اياه وكان ذلك القميص عند ابراهيم عليه السلام فلما مات ورثه اسحاق فلما مات ورثه يعقوب عليه السلام وجعله في قصبة من فضة وشد راسها وعلقها في عنق يوسف ع حفظا من العين فلما القي في الجب عريانا اتاه جبرئيل واخرج له ذلك القميص من القصبة والبسه اياه ١٢ ج ٥٥ قوله بارساله اي الى ابيه وقال اي جبرئيل ليوسف ان فيه ريحها الخ ولهذا قال يوسف يات بصيرا ١٢ جمل ٥٦ قوله خرجت من عريش مصر وصلت الى العريش ثم خرجت منه متوجها الى ارض كنعان والعريش بلدة معروفة آخر بلاد مصر واول بلاد الشام وهذا احد قولين والثاني انها خرجت من نفس مصر جمل وفي الخطيب والعريش هو آخر بلاد مصر الى اول بلاد الشام وقال في روح البيان في تفسير قوله تعالى فصلت العير اذا انفصل منه وجاوز حيطانه وعمرانه واختلفوا في قدر المسافة فقيل مسيرة ثمانية ايام وقيل عشرة ايام وقيل ثمانون فرسخا كما في الكبير وقيل عشرة ايام وقيل شهر كما ذكره القرطبي ١٢ ٥٧ قوله لمن حضر من بنيه الخ في تفسير الكبير قال يعقوب عليه السلام لمن حضر عنده من اهله وقرابته وولده وولد ولده اني لاجد ريح يوسف لولا ان تفندون ولم يكن هذا القول مع اولاده لانهم كانوا غائبين بدليل انه عليه السلام قال لهم اذهبوا فتحسسوا من يوسف واخيه ومثله في تفاسير الاخر فلعل قول الشارح محمول على ان بعض ابنائه كانوا موجودين عنده ١٢ ٥٨ قوله اني لاجد ريح يوسف آه اجد اي اشمه وفي الكلام حذف المضاف اي ريح قميص يوسف اي ريح الجنة من قميص يوسف فالاضافة لادنى ملابسة وفي الخطيب قال مجاهد هبت ريح فصفقت القميص ففاحت روائح الجنة في الدنيا واتصلت بيعقوب فوجد ريح الجنة من ذلك القميص قال اهل المعاني ان الله تعالى اوصل اليه ريح يوسف عند انقضاء مدة المحنة من المكان البعيد ومنع من وصول خبره اليه مع قرب احد البلدين من الاخرى في مدة ثمانين سنة وذلك يدل على ان كل سهل فهو في مدة المحنة صعب وكل صعب فهو في زمان الاقبال سهل ١٢ ج ٥٩ قوله اوصلته اليه الصبا آه وههنا اشكل لان ريح الصبا تقابل الذاهب الى الشام واذا كانت تقابله فكيف تحمل الريح من القميص الذي معه الى جهة الشام فمقتضى العادة ان التي حملته هي الدبور لانها هي التي تذهب من جهة مصر الى الشام ١٢ ج ١٠ قوله لولا ان تفندون من التفنيد معناه نسبة الى الفند وهو نقصان العقل كما فسره بقوله تسفهون من التسفيه اي النسبة الى السفاهة وقوله لصدقتموني يشير الى تقدير جواب لولا ولقلت انه قريب مكانه او لقائه لتلقيهم اي استقبالهم ١٢ كمالين ١١ قوله قالوا له آه اي قال اولاد اولاده واهله الذين عنده لان اولاده الصلبية كانوا غائبين وقوله لفي ضلالك القديم يعني من ذكر يوسف ولا تنساه لانه كان عندهم ان يوسف كان قد مات ويرون ان يعقوب قد لهج بذكره فلذلك قالوا تالله انك الخ ج ١٢ قوله فاحب ان يفرحه اي فقال لاخوته اني ذهبت بالقميص ملطخا بالدم فانا اذهب بهذا القميص فافرحه كما احزنته فحمله وخرج به حافيا حاسرا يعدو ومعه سبعة ارغفة لم يستوف اكلها حتى اتى اباه وكانت المسافة ثمانين فرسخا وعلم يعقوب في نظير هذه البشارة كلمات كان ورثها عن ابيه اسحق وهو عن ابيه ابراهيم وهي يا لطيفا فوق كل لطيف الطف بي في اموري كلها كما احب ورضني في دنياي وآخرتي ١٢ جمل ١٣ قوله ثم توجهوا الى مصر آه قال اصحاب الاخبار ان يوسف عليه السلام بعث مع اخوته الى ابيه مائتي راحلة وجهازهم ليأتوا بيعقوب وجميع اهله الى مصر فلما اتوه تجهز يعقوب للخروج الى مصر بجميع اهله وهم يومئذ اثنان وسبعون ما بين رجل وامرأة وقال مسروق كانوا ثلاثة وسبعين فلما دنا يعقوب من مصر كلم يوسف الملك الاكبر يعني ملك مصر وعرفه بمجئ ابيه واهله فخرج يوسف في اربعة آلاف من الجند وركب اهل مصر معهم يتلقوا يعقوب عليه السلام وكان يعقوب يمشي وهو يتوكأ على يد ابنه يهودا فلما نظر الى الخيل والناس قال يا يهودا هذا فرعون مصر قال لا بل هذا ابنك يوسف فلما دنا كل واحد من صاحبه اراد يوسف ان يبدأ بالسلام فقال له جبرئيل لا يعقوب يبدأ بالسلام فقال يعقوب السلام عليك يا مذهب الاحزان وقيل انهما نزلا وتعانقا وفعلا كما يفعل الوالد بولده والولد بوالديه وبكيا وقيل ان يوسف قال لابيه يا ابت بكيت علي حتى ذهب بصرك الم تعلم ان القيامة تجمعنا قال بلى ولكن خشيت ان يسلب دينك فيحال بيني وبينك ١٢ ج ١٤ قوله في مضربه قال في القاموس المضربة الخيمة العظيمة وفي الجمل والمراد بالمضرب هنا المحل الذي ضرب فيه يوسف خيامه حين خرج لتلقي ابيه قال في روح البيان فاستقبله يوسف والملك الريان في اربعة آلاف من الجند وثلاثمائة الف فارس والعظماء واهل مصر باجمعهم ومع كل واحد من الفرسان جنة من فضة وراية من ذهب فتزينت الصحراء بهم واصطفوا صفوفا وكان الكل غلمان يوسف ومراكبه ولما صعد يعقوب تلا ومعه اولاده وحفدته اي اولاد اولاده ونظر الى الصحراء مملوة من الفرسان مزينة بالالوان نظر اليهم متعجبا فقال يا جبرئيل انظر الى الهواء فان الملائكة قد حضرت سرورا بحالكم كما كانوا محزونين مدة لاجلك ثم نظر يعقوب الى الفرسان فقال ايهم ولدي يوسف فقال جبرئيل هو ذاك الذي فوق راسه ظلة فنزل يعقوب من البعير ثم قال جبرئيل يا يوسف ان اباك يعقوب قد نزل لك فانزل له فنزل من فرسه وتعانقا وبكيا سرورا وبكت ملائكة السموات وماج الفرسان كل بعضهم في بعض وصهلت الخيول وسبحت الملائكة وضرب بالطبول والبوقات فصار كانه يوم القيامة انتهى ملخصا ١٢ ١٥ قوله وامه واسمها راحيل وقوله او خالته واسمها ليا والجمهور على ان المراد بابويه ابوه وخالته لان امه راحيل قد ماتت في ولادة بنيامين ولذلك يسمى بنيامين فان بنيا وجع الولادة بلسانهم كما في تفسير ابي الليث من الروح ١٢ ١٦ قوله اباه وامه الخ اباه وامه وكانت باقية كما ذكره ابن اسحق وهو المأثور عن الحسن او خالته ليا وكان قد ماتت امه في نفاس بنيامين وعليه اكثر المفسرين وسميت اما كما ان العم يسمى ابا ولان يعقوب تزوجها بعد امه والرابة اعني موطوءة الاب تدعى اما ١٢ كمالين ١٧ قوله ادخلوا مصر هذا الدخول غير الدخول الاول لان المراد هنا دخول نفس المدينة واما الاول فالمراد به دخول خيمته خارج البلد ١٢ صاوی ١٨ قوله سجود انحناء بلا وضع جبهة على الارض كان تحيتهم في ذلك الزمان كالسلام والمصافحة والقيام في زماننا وعن ابن عباس رضي الله عنهما معناه خروا لاجله سجدا لله شكرا وقيل الضمير لله سبحانه ثم ان الرفع مؤخر عن الخرور وان قدم لفظا فان الواو لا يقتضي الترتيب للاهتمام بتعظيمهما ان قلت كيف رضي يوسف بسجود ابيه له مع كونه اكبر سنه وكان الواجب مراعاة الادب اجيب بان هذا بامر من الله تحقيقا لرؤيا يوسف لان رؤيا الانبياء وحي ١٢ صاوی وك ١٩ قوله وقد احسن بي يقال احسن اليه وبه وكذلك اساء اليه وبه ١٢ ك ٢٠ قوله البادية قال في الخطيب اي من اطراف بادية فلسطين وذلك من اكبر النعم كما جاء في الحديث من يرد الله به خيرا ينقله من البادية الى الحاضرة ١٢ ٢١ قوله فوصى يوسف اي وصى يعقوب الى يوسف وقوله عند ابيه اي اسحاق في ارض المقدسة بالشام وقوله فمضى بنفسه اي زيادة في الامتثال ١٢ ٢٢ قوله تاقت اي اشتاقت نفسه من التوقان وهو جواب لما ١٢ كمالين

قد اٰتيتني من الملك وعلمتني من تاويل الاحاديث تعبير الرؤيا فاطر خالق السمٰوٰت والارض انت
ولي متولی مصالحي في الدنيا والاٰخرة توفني مسلما والحقني بالصّٰلحين من اٰبائي فعاش بعده ذلك
اسبوعا او اكثر ومات وله مائة وعشرون سنة وتشاح المصريون في قبره فجعلوه في صندوق مرمر ودفنوه
في اعلى النيل لتعم البركة جانبيه فسبحان من لا انقضاء لملكه ذٰلك المذكور من امر يوسف من انباء الغيب
اخبار ما غاب عنك يا محمد نوحيه اليك وما كنت لديهم لدى اخوة يوسف اذ اجمعوا امرهم في كيده
اي عزموا عليه وهم يمكرون به اي لم تحضرهم فتعرف قصتهم فتخبر بها وانما حصل لك علمها من جهة الوحي
وما اكثر الناس اي اهل مكة ولو حرصت على ايمانهم بمؤمنين وما تسئلهم عليه اي القراٰن من اجر تاخذه
ع ١١ ٥ ان ما هو اي القراٰن الا ذكر عظة للعٰلمين وكاين وكم من اٰية دالة على وحدانية الله في السمٰوٰت و
الارض يمرون عليها يشاهدونها وهم عنها معرضون لا يتفكرون فيها وما يؤمن اكثرهم بالله
حيث يقرون بانه الخالق الرازق الا وهم مشركون به بعبادة الاصنام ولذا كانوا يقولون في
تلبيتهم لبيك لا شريك لك الا شريكا هو لك تملكه وما ملك يعنونها افامنوا ان تاتيهم غاشية نقمة
تغشاهم من عذاب الله او تاتيهم الساعة بغتة فجاة وهم لا يشعرون بوقت اتيانها قبله قل لهم
هٰذه سبيلي وفسرها بقوله ادعوا الى دين الله على بصيرة حجة واضحة انا ومن اتبعني اٰمن بي
عطف على انا المبتدأ المخبر عنه بما قبله وسبحٰن الله تنزيها له عن الشركاء وما انا من المشركين من جملة
سبيله ايضا وما ارسلنا من قبلك الا رجالا يوحى وفي قراءة بالنون وكسر الحاء اليهم لا ملائكة من اهل
القرٰى الامصار لانهم اعلم واحلم بخلاف اهل البوادي لجفائهم وجهلهم افلم يسيروا اي اهل مكة في الارض
فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم اي اٰخر امرهم من اهلاكهم بتكذيبهم رسلهم ولدار الاٰخرة
اي الجنة خير للذين اتقوا الله افلا يعقلون بالياء والتاء يا اهل مكة هٰذا فتؤمنون حتى غاية لما دل
عليه وما ارسلنا من قبلك الا رجالا اي فتراخى نصرهم حتى اذا استيئس يئس الرسل وظنوا ايقن الرسل
انهم قد كذبوا بالتشديد تكذيبا لا ايمان بعده والتخفيف اي ظن الامم ان الرسل اخلفوا ما وعدوا به
من النصر جاءهم نصرنا فنجي بنونين مشددا ومخففا وبنون مشددا ماض من نشاء ولا يرد باسنا
عذابنا عن القوم المجرمين المشركين لقد كان في قصصهم اي الرسل عبرة لاولي الالباب
اصحاب العقول ما كان هٰذا القراٰن حديثا يفترى يختلق ولٰكن كان تصديق الذي بين يديه
كما زعم الكفار ١٢

ٮ قوله من الملك اے بعضه فمن للتبعيض والمراد بذلك البعض ملک مصر اذ لم يملک جميع اقطار الارض الاربعة اثنان مسلمان اسكندر وسليمان بن داؤد واثنان كافران بخت نصر وشداد بن عاد ١٢ جمل ٥١ قوله من الملك آه من في من الملك وفي من تاويل للتبعيض والمفعول محذوف اے شيئا عظيما من الملك فهي صفة لذلك المحذوف وقيل زائدة وقيل لبيان الجنس وفاطر يجوز ان يكون نعتا للرب ويجوز ان يكون بدلا او بيانا او منصوبا باضمار اعني او نداء ثانيا ١٢ ج ٥٢ قوله توفني مسلما الخ ان قلت كيف يطلب الموت مع ان تمنيه لا يجوز اجيب بانه علم دنو قرب اجله فطلب ما يكون عند الموت وهو اللحوق بالصالحين فمحط طلب الموت على ما بعده آن قلت ان كل نبي معلوم عنده على الاسلام فلم طلب ذلك اجيب بان الله تجلى على يوسف بخوف الاجلال فطلب ذلك لان المعصوم عند ذلك ينسى العصمة ١٢ صاوی ٥٣ قوله فعاش بعد ذلك روى ان يعقوب اقام معه اربعا وعشرين سنة ثم مات واوصى ان يدفن بالشام الى جنب ابيه اسحٰق فمضى بنفسه ودفنه ثمة ثم عاد الى مصر وعاش بعد ابيه ثلثا وعشرين سنة فلما تم امره وطلبت نفسه الملك الدائم تمنى الموت وقيل ما تمناه نبي قبله ولا بعده فتوفاه الله طيبا طاهرا فتخاصم اهل مصر وتشاحوا في دفنه كل يحب ان يدفن في محلتهم حتى هموا بالقتال فراوا ان يعملوا له صندوقا من مرمر ويجعلوه فيه ويدفنوه في النيل بمكان يمر عليه الماء ثم يصل الى مصر ليكونوا كلهم فيه شرعا حتى نقل موسٰى عليه السلام بعد اربعمائة سنة تابوته الى بيت المقدس وولد له افرائيم وميشا وولد لافرائيم نون ولنون يوشع فتى موسٰى ولقد توارثت الفراعنة من العماليق بعده مصر ولم تزل بنو اسرائيل تحت ايديهم على بقايا دين يوسف وآبائه ١٢ مدارك ٥٤ قوله ومات الخ اے وخلف من امراة العزيز ولدين وبنتا فالولدان افرائيم وميشا والبنت رحمة تزوجها ايوب عليه السلام - خازن ولقد توارثت الفراعنة من العمالقة بعد يوسف مصر ولم يزل بنو اسرائيل تحت ايديهم على بقايا دين يوسف وآبائه الى ان بعث الله موسٰى عليه السلام ١٢ جمل ٥٥ قوله وتشاح المصريون اى تنازعوا وتخاصم اهل مصر في قبره اے في المحل الذي يدفن فيه فطلب اهل كل محلة ان يدفن في محلتهم رجاء بركته حتى هموا بالقتال فراوا ان يجعلوه في صندوق من مرمر ويدفنوه في النيل حيث يتفرق الماء بمصر ليجري عليه الماء وتصل بركته الى جميعهم قال عكرمة دفن في الجانب الايمن من النيل فاخصب ذلك الجانب واجدب جانب الآخر فنقل الى الجانب الايسر فاخصب ذلك الجانب واجدب الآخر فدفنوه في وسطه وقدروا ذلك بسلسلة فاخصب الجانبان الى ان اخرجه موسٰى عليه السلام ودفنه بقرب آبائه بالشام ١٢ خطيب ٥٦ قوله اعلى النيل اے اقصاه من جهة الصعيد لاجل ان يجري الماء ويتفرق عنه بعد ذلك الى جميع البلاد من الجمل ١٢ ٥٧ قوله ذلك من انباء الغيب آه ذلك مبتدأ ومن انباء الغيب خبره ونوحيه حال ويجوز ان يكون خبرا ثانيا او حالا من الضمير في الخبر ١٢ ج ٥٨ قوله وهم يمكرون اے بيوسف ويبغون له الغوائل والمعنى ان هذا الخبر لم يحصل لك الا من جهة الوحي لانك لم تحضر عند بني يعقوب حين اتفقوا على القاء اخيهم في البير ١٢ مدارك ٥٩ قوله وانما حصل لك علمها من جهة الوحي اے فيكون اخباره بها معجزة لانه لم يطالع الكتب القديمة ولم ياخذ عن احد من البشر فاتيانه بتلك القصة العظيمة على ابلغ وجه من غير غلط ولا تحريف غاية الاعجاز ١٢ صاوی ٦٠ قوله ما اكثر الناس الخ اولو العموم او اهل مكة اے وما هم بمؤمنين ولو اجتهدت كل الاجتهاد على ايمانهم ١٢ مدارك ٦١ قوله وكاين مبتدأ ومن آية تمييز وهو تسلية اخرى له صلی الله عليه وسلم والمعنى لا تتعجب من اعراضهم عنك فان اعراضهم عن هذه الآيات الدالة على وحدانية الله تعالى وقدرته اغرب واعجب ١٢ صاوی ٦٢ قوله وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون الخ ولذلك كانوا يقولون في تلبيتهم للحج عند الطواف لبيك اللهم لبيك لا شريك لك الا شريكا هو لك تملكه وما ملك اے الذي ملكه الشريك رواه مسلم يعنونها اے الاصنام ١٢ ک ٦٣ قوله يعنونها اے يعنون بقولهم الا شريكا الخ الاصنام ١٢ ٦٤ قوله نقمة اے عقوبة تجللهم وتشملهم ١٢ ٦٥ قوله مجارة بضم الفاء والمد وبفتح الفاء وسكون الجيم والهمزة المفتوحة لغتان ١٢ ک ٦٦ قوله عطف على انا الخ وفي السمين ادعوا الى الله يجوز ان يكون مستانفا وهو الظاهر ويجوز ان يكون حالا من الياء وعلى بصيرة حال من فاعل ادعوا اى ادعوا كائنا على بصيرة وقوله من اتبعني عطف على فاعل ادعوا ولذلك اكد بالضمير المنفصل ويجوز ان يكون مبتدأ والخبر محذوف اے ومن اتبعني يدعو ايضا ويجوز ان يكون على بصيرة خبرا مقدما وانا مبتدأ مؤخرا ومن اتبعني عطف عليه ويجوز ان يكون على بصيرة وحده حالا وانا فاعل به ومن اتبعني عطف عليه ايضا ومفعول ادعوا يجوز ان لا يراد ويجوز ان يقدر اے ادعوا الناس ١٢ ج ٦٧ قوله وما ارسلنا من قبلك الا رجالا رد على اهل مكة حيث قالوا هلا بعث الله لنا ملكا والمعنى كيف يتعجبون من ذلك مع ان جميع رسل الله الذين كانوا من قبلك بشر مثلك ١٢ خازن وجمل ٦٨ قوله افلم يسيروا الخ الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير اعموا فلم يسيروا الخ والاستفهام للتوبيخ ١٢ صاوی ٦٩ قوله ولدار الآخرة الخ انما اضاف الدار الى الآخرة مع ان المراد بالدار هي الجنة وهي نفس الآخرة لان العرب قد تضيف الشيء الى نفسه كقولهم حق اليقين والحق هو اليقين نفسه ١٢ خازن ٧٠ قوله ولدار الآخرة اے الجنة من اضافة الصفة الى الموصوف عند الكوفيين اے الدار الآخرة واوله البصريون بان المعنى ولدار الساعة الآخرة ١٢ ک ٥٢٠ قوله افلا تعقلون بالياء للاكثر والتاء الفوقية لنافع وابن عامر وعاصم والمعنى افلا تعقلون يا اهل مكة هذا فتؤمنون ١٢ ک ٥٢١ قوله وظنوا انهم قد كذبوا بالتشديد لغير الكوفيين اے ايقن الرسل انهم كذبوا تكذيبا لا ايمان بعده اے لا يتوقع منهم الايمان بعد ذلك التكذيب يعني استقروا واستمروا على الكذب ١٢ كمالين ٥٢٢ قوله والتخفيف للكوفيين على ان الضمير في ظنوا للمرسل اليهم والثاني الرسل فظنوا اے الامم ان الرسل قد اخلفوا ما وعدوا به من النصر وخلط الامر عليهم ١٢ كمالين ٥٢٣ قوله فنجي بنونين مشددا بزنة المضارع المتكلم من التفعيل ومخففا من الانجاء للاكثر وبنون واحد مشددا بفتح الياء ماض على زنة المجهول لابن عامر وعاصم ١٢ ک والقائم مقام الفاعل من ١٢ مد ٥٢٤ قوله وبنون مشددا اے جيمه مع ضم النون وتحريك الياء فقوله ماض اے مبني للمفعول ومن نشاء فاعل على هذه ومفعول به على اللتين قبلها ١٢ جمل فما قال في الكمالين بنون واحد مشددا يعني جعل مشددا صفة نون فذلك من السهو ١٢ ٥٢٥ قوله في قصصهم اے قصص الانبياء واممهم او في قصة يوسف واخوته عبرة لاولي الالباب حيث نقل من غاية الحب الى غاية الجب ومن الحصير الى السرير فصار عاقبة الصبر سلامة وكرامة ونهاية المكر وخامة وندامة ١٢ مدارك ٥٢٦ قوله الرسل اے كهود وصالح ولوط وشعيب وغيرهم ويحتمل ان الضمير عائد على يوسف واخوته بدليل قوله تعالىٰ في اول السورة نحن نقص عليك احسن القصص والمعنى ان الذي قدر على اخراج يوسف من الجب والسجن ومن عليه بالعز والملك وجمع شمله بابيه واخوته بعد المدة الطويلة قادر على اعزاز محمد صلی الله عليه وسلم واعلاء كلمته واظهار دينه رغما على انف كل معاند ١٢ صاوی ٥٢٧ قوله عبرة لاولي الالباب تعريض بانهم ليسوا باولي الالباب ١٢ صاوی ٥٢٨ قوله تصديق الذي بين يديه هذه اخبار اربعة اخبر بها عن كان المحذوفة التي قدرها المفسر والمعنى ان هذا القرآن مصدق لما تقدم قبله من الرسل ومن الكتب التي جاء وابها فقول المفسر من الكتب لا مفهوم له ١٢ صاوی

www.besturdubooks.wordpress.com

ـه اى على جبل قاف وهو جبل من زمرد محيط بالدنيا ١٢ خطيب

قبله من الكتب وَتَفْصِيْلَ تبيين كُلِّ شَيْءٍ يحتاج اليه فى الدين وَّهُدًى من الضلالة وَّرَحْمَةً
لِّقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ۝ خصوا بالذكر لانتفاعهم به دون غيرهم سورة الرعد مكية الا ولا
يزال الذين كفروا الاية ويقول الذين كفروا لست مرسلا الاية او مدنية
الا ولوان قرانا الايتين ثلاث او اربع او خمس او ست واربعون اية
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ الٓمّٓرٰ ۚ الله اعلم بمراده بذلك تِلْكَ هذه الْاٰيٰتُ اٰيٰتُ الْكِتٰبِ القران
والاضافة بمعنى من وَالَّذِيْٓ اُنْزِلَ اِلَيْكَ مِنْ رَّبِّكَ اى القران مبتدأ خبره الْحَقُّ لا شك فيه وَ
لٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ اى اهل مكة لَا يُؤْمِنُوْنَ ۝ بانه من عنده تعالى اَللّٰهُ الَّذِيْ رَفَعَ السَّمٰوٰتِ
بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا اى العمد جمع عماد وهو الاسطوانة وهو صادق بان لا عمد اصلا ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى
الْعَرْشِ استواء يليق به وَسَخَّرَ ذلل الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ؕ كُلٌّ منهما يَّجْرِيْ فى فلكه لِاَجَلٍ مُّسَمًّى ؕ يوم القيمة
يُدَبِّرُ الْاَمْرَ يقضى امر ملكه يُفَصِّلُ يبين الْاٰيٰتِ الدلالات على قدرته لَعَلَّكُمْ يا اهل مكة بِلِقَآءِ رَبِّكُمْ بالبعث
تُوْقِنُوْنَ ۝ وَهُوَ الَّذِيْ مَدَّ بسط الْاَرْضَ وَجَعَلَ خلق فِيْهَا رَوَاسِيَ جبالا ثوابت وَّاَنْهٰرًا ؕ وَ
مِنْ كُلِّ الثَّمَرٰتِ جَعَلَ خلق فِيْهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ من كل نوع يُغْشِي يغطى الَّيْلَ بظلمته النَّهَارَ ؕ
اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذكور لَاٰيٰتٍ دلالات على وحدانيته تعالى لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ ۝ فى صنع الله وَ
فِي الْاَرْضِ قِطَعٌ بقاع مختلفة مُّتَجٰوِرٰتٌ متلاصقات فمنها طيب وسبخ وقليل الريع وكثيره وهو من
دلائل قدرته تعالى وَّجَنّٰتٌ بساتين مِّنْ اَعْنَابٍ وَّزَرْعٌ بالرفع عطفا على جنات والجر على اعناب
وكذا قوله وَّنَخِيْلٌ صِنْوَانٌ جمع صنو وهى النخلات يجمعها اصل واحد وتتشعب فروعها وَّ
غَيْرُ صِنْوَانٍ منفردة يُّسْقٰى بالتاء اى الجنات وما فيها والياء اى المذكور بِمَآءٍ وَّاحِدٍ ۟ وَنُفَضِّلُ
بالنون والياء بَعْضَهَا عَلٰى بَعْضٍ فِي الْاُكُلِ ؕ بضم الكاف وسكونها فمن حلو وحامض وهو من
دلائل قدرته تعالى اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذكور لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ ۝ يتدبرون وَاِنْ تَعْجَبْ يا محمد
من تكذيب الكفار لك فَعَجَبٌ حقيق بالعجب قَوْلُهُمْ منكرين للبعث ءَاِذَا كُنَّا تُرٰبًا ءَاِنَّا لَفِيْ خَلْقٍ
جَدِيْدٍ ؕ لان القادر على انشاء الخلق وما تقدم على غير مثال سبق قادر على اعادتهم وفى
الهمزتين فى الموضعين التحقيق وتحقيق الاولى وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين
وتركها وفى قراءة بالاستفهام فى الاول والخبر فى الثانى واخرى عكسه اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ

اى ترك ادخالها ١٢ جمل

ـه قوله وتفصيل كل شئ الخ اى اذ ما من امر دينى الا وله مستند فى القرآن بوسط او بغير وسط قوله فى الدين اى من الحلال والحرام والحدود والاحكام والقصص والمواعظ والامثال وغير ذلك ١٢ بيضاوى وخازن ٥٢ قوله مكية الخ الحاصل انهم اختلفوا فيها على قولين قيل مكية وقيل مدنية وقوله او مدنية الا ولوان قرانا اى ولوان قرانا سيرت به الجبال وهى ثلاث او اربع او خمس او ست واربعون آية من الخطيب والجمل ١٢ ٥٣ قوله هذه الآيات الخ اشارة الى ان تلك بمعنى هذه المشار بها للحاضر والمشار اليه آيات هذه السورة او القرآن وهذا ما جرى عليه فى الكشاف وجمهور المفسرين وجرت طائفة على الاشارة بتلك لما مضى من انباء الرسل المتقدم اخر السورة السابقة ١٢ جمل ٥٤ قوله هذه الآيات آه اشارة الى ان تلك بمعنى هذه المشار بها للحاضر والمشار اليه آيات هذه السورة او القرآن ويجوز ان تكون تلك ان يكون مبتدأ والخبر آيات الكتاب وهذه الجملة لا محل لها ان قيل آلمر كلام مستقل او قصد به مجرد التنبيه وفى محل الرفع على الخبر ان قيل آلمر مبتدأ ويجوز ان يكون تلك خبر آلمر وآيات الكتاب بدل او بيان ١٢ ج ٥٥ قوله الله الذى رفع السموات الخ هذا شروع فى ذكر الادلة على وجوب وجوده تعالى واتصافه بالكمالات وبدأ بالادلة من العالم العلوى واعقبها بادلة من العالم السفلى بقوله وهو الذى مد الارض الخ ١٢ صاوى ٥٦ قوله بغير عمد الخ فى موضع خبر صفة تعمد اى بغير عمد مرئية جمع عماد كاهاب واهب وهو صادق بان لا عمد اصلا فان نفى المقيد كما يتحقق بنفى القيد يتحقق بنفى القيد والقيد جميعا وعن بعض السلف ان لها عمدا ولكن لا ترى ١٢ ك ٥٧ قوله ترونها الضمير راجع الى عمد والجملة صفة لها اى خالية من عمد مرئية ١٢ روح ٥٨ قوله وهو اى هذا النفى صادق الخ وذلك برجوع النفى للصفة والموصوف معا لان النفى المقيد كما يتحقق بنفى القيد يتحقق بنفى المقيد والقيد جميعا وهذا هو اصح القولين وقيل ان لها عمدا لكن لا ترى وقال فى روح البيان وانتفاء العمد المرئية يحتمل ان يكون لانتفاء العمد والرؤية جميعا اى لا عمد لها فلا ترى ويحتمل ان يكون لانتفاء الرؤية فقط بان يكون لها عمدا غير مرئى وهو القدرة فانه تعالى يمسكها مرفوعة بقدرته ١٢ ٥٩ قوله ثم استوى على العرش الخ ثم لمجرد العطف لا للترتيب اذ لا ترتيب بين رفع السموات والاستواء على العرش والاستواء فى الاصل الركوب والتمكن وذلك يستحيل عليه تعالى لاستلزامه الجسمية والجهة والمراد به هنا القهر والغلبة والاستيلاء لان من شان من ركب على شئ ان يكون ظاهرا غالبا له وهذه طريقة الخلف وما مشى عليه المفسر طريقة السلف وكل من الطريقين صحيح ١٢ صاوى ٦٠ قوله يوم القيمة آه وفى الشهاب روى عن ابن عباس كل منهما يجرى الى وقت معين فان الشمس يقطع الفلك فى سنة والقمر فى شهر لا يختلف جرى واحد منها كما فى قوله والشمس تجرى لمستقر لها الآية قيل وهذا هو الحق فى تفسير الآية ١٢ ج ٦١ قوله وهو الذى الخ قال ابن عطية وذلك يقتضى انها بسيطة لا كرة وهذا هو ظاهر الشريعة وقال الامام الرازى ثبت بالدليل ان الارض كرة ولا ينافى ذلك قوله تعالى مد الارض لان الكرة اذا كانت فى غاية الكبر كانت كل قطعة منها تشابه السطح ١٢ ك ٦٢ قوله وجعل فيها رواسى جبالا ثوابت من رسا الشئ اذا ثبت جمع راسية والتاء للتانيث على انه صفة جبل فانه لكونه جمع قلة كانه مفرد وجبال هى جمع كثرة او للمبالغة ١٢ ك ٦٣ قوله ومن كل الثمرات آه يجوز فيه ثلاثة اوجه احدها ان يتعلق بجعل بعده اى وجعل فيها زوجين اثنين من كل صنف من اصناف الثمرات والثانى ان يتعلق بمحذوف على انه حال من اثنين لانه فى الاصل صفة له والثالث ان يتم الكلام على قوله من كل الثمرات فيتعلق بجعل الاولى تقديره انه جعل فى الارض كذا وكذا من كل الثمرات الخ ١٢ ج ٦٤ قوله من كل نوع تفسير لقوله ومن كل الثمرات وهو متعلق بقوله جعل اى جعل فيها من جميع انواع الثمرات صنفين اثنين كالحلو والحامض والاسود والابيض ١٢ ك ٦٥ قوله بظلمته آه اى يغشى النهار بالليل فالمفعول الاول هو الليل وفى ابى السعود يغشى الليل النهار اى يستر النهار بالليل والتركيب وان احتمل العكس ايضا بالحمل على تقديم المفعول الثانى على الاول فان ضوء النهار ايضا ساتر لظلمة الليل الا ان الانسب بالليل ان يكون هو الغاشى وعد هذا فى تضاعيف الآيات السفلية وان كان تعلقه بالآيات العلوية ظاهرا باعتبار ان ظهوره فى الارض فان الليل انما هو ظلها وفيما فوق موقع ظلها لا ليل اصلا ١٢ ج ٦٦ قوله يتفكرون اى يتاملون فيستدلون بتلك الصنعة على وجود صانعها ويعرفون ان لها صانعا حكيما قادرا متصفا بالكمالات وخص المتفكرون بالذكر لانهم هم الذين يحصل لهم الاعتبار والايمان ١٢ صاوى ٦٧ قوله وسبخ اى لا ينبت ويقال موضع سبخ وارض سبخة اى ملحة من الملح وسبخة بمعنى شوريده كذا فى الصراح وقوله قليل الريع اى قليل النفع ريع بفتح الراء افزون شدن وبكسر الراء زمين بلند كذا فى الصراح ١٢ ٦٨ قوله بالرفع لابى عمرو وابن كثير وحفص عطفا على جنات او على قطع والجر لغيرهم عطفا على الاعناب وكذا قوله ونخيل قرئ بالرفع والجر ١٢ ك ٦٩ قوله والجر على اعناب اى قرأ زرع بالجر على انه عطف على اعناب ١٢ ٧٠ قوله جمع صنو ولا فرق فى التثنية وجمعه الا فى الاعراب وذلك ان النون فى التثنية مكسورة غير منونة وهى النخلات تجمعها اصل واحد وتتشعب فروعها وعند سعيد بن منصور عن البراء بن عازب صنوان يكون اصلها واحدا ورؤسها متفرقة وغير صنوان يكون النخلة مفردة ليس عندها شئ ١٢ ك ٧١ قوله منفردة متفرقات مختلفة الاصول قال الشيخ ابن حجر اصل الصنو المثل والمراد به هنا فرع يجمعه وفرعا آخر اصل واحد ومنه عم الرجل صنو ابيه لانهما يجمعهما اصل واحد ١٢ ك ٧٢ قوله بالتاء الفوقية لاكثر اى تسقى الجنات وبالياء التحتية لابن عامر وعاصم بتاويل المذكور ١٢ ك ٧٣ قوله بماء واحد اى ومع ذلك تراها متغايرة الثمرة فى الاشكال والالوان والطعوم والروائح متفاضلة فيها وقد يكون من اصل واحد وهذا يدل دلالة قاطعة على ان الكل بتقدير الفاعل المختار لا بسبب الاتصالات الفلكية كرخى وفى الخازن والماء جسم رقيق مائع به حياة كل نام وقيل فى حده جوهر سيال به قوام الارواح ١٢ جمل ٧٤ قوله ونفضل بعضها على بعض آه فى الخازن قال مجاهد هذا مثل بنى آدم صالحهم وخبيثهم وابوهم واحد وقال الحسن هذا مثل ضربه الله تعالى لقلوب بنى آدم كانت الارض طينة واحدة فى يد الرحمن فسطحها فصارت قطعا متجاورات وانزل على وجهها ماء السماء فتخرج هذه زهرتها وثمرتها وشجرها وتخرج هذه سبخها وملحها وخبيثها وكل يسقى بماء واحد كذلك الناس خلقوا من آدم فينزل عليهم من السماء تذكرة فترق قلوب قوم وتخشع وتقسو قلوب قوم فتلهو ولا تسمع ١٢ ج ٧٥ قوله وبالنون الاكثر والياء لحمزة والكسائى ليطابق قوله يدبر الامر ١٢ جلالين ٧٦ قوله فى الاكل اى ما يؤكل منها وهو الثمر والحب فالثمر من النخيل والاعناب والحب من الزرع كانه قال ونفضل الحب والثمر بعضها على بعض طعما وشكلا ورائحة وقدرا وحلاوة وحموضة وعفاصة وغير ذلك من الطعوم وفضلها ايضا فى غير ذلك كاللون والنفع والضر وانما اقتصر على الاكل لانه اعظم المنافع ١٢ جمل ٧٧ قوله يعقلون آه خص هذا بالعقل والاول بالتفكر لان الاستدلال باختلاف النهار اسهل ولان التفكر فى الشئ سبب لتعقله والسبب مقدم على المسبب فناسب تقديم المتفكر على العقل ١٢ ج ٧٨ قوله ائذا كنا ترابا بدل من قولهم او مقوله والعامل فى اذا المحذوف دل عليه ائنا لفى خلق جديد وفى قراءة لنافع والكسائى بالاستفهام فى الاول فى قوله ائذا كنا والخبر فى الثانى بهمزة واحدة واخرى عكسه لابن عامر ١٢ ك ٧٩ قوله لان القادر الخ علة لقوله فعجب اى انما كان قولهم المذكور عجبا اى حقيقا بالتعجب لان القادر الخ ١٢ جمل ٨٠ قوله قادر على اعادتهم اى لانه اذا تعلقت قدرته بشئ كان فلا فرق بين الابتداء والاعادة واما قوله تعالى هو اهون عليه فذلك باعتبار عادة المخلوقات ان القادر على الابتداء تسهل عليه الاعادة بالاولى والا فالكل فى قدرته تعالى سواء ١٢ صاوى ٨١ قوله وفى الهمزتين الخ من هنا الى قوله وتركها اربع قراآت وقوله وفى قراءة الخ ثلاث قراآت وقوله واخرى عكسه فيه قراءتان فمجموع القراآت تسعة وكلها سبعية ١٢ ملخص من الجمل ـه فى بعض النسخ وقع هذا والظاهر فمنه حلو وحامض ١٢

www.besturdubooks.wordpress.com

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

قوله ونزل في استعجالهم العذاب اے وذلك ان مشركي مكة كانوا يطلبون تعجيل العذاب استهزاء حيث يقولون اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم ۱۲ صاوی قوله العذاب وسمي سيئة لانه تسوءهم ۱۲ كبير قوله قبل الحسنة يعني يطلبون العذاب والشر بدل العافية والرحمة ذكر استهزاءهم واظهارا ان الذي يقوله لا اصل له من الروح وقال في الكبير وكان صلى الله عليه وسلم يعدهم على الايمان بالثواب في الآخرة وبحصول النصر والظفر في الدنيا فالقوم طلبوا منه العذاب ولم يطلبوا منه حصول النصر والظفر فهذا هو المراد بقوله ويستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة ومنهم من فسر الحسنة ههنا بالامهال والتاخير ۱۲ قوله قبل الحسنة آه فيه وجهان احدهما انه متعلق بالاستعجال ظرفا له والثاني انه متعلق بمحذوف على انه حال مقدرة من السيئة ۱۲ ج قوله المثلٰت العقوبة تنزل بالانسان فيجعل مثالا يرتدع غيره به ۱۲ خازن قوله اے عقوبات سميت بها لما بينها وبين المعاقب عليه من المماثلة ومنه المثال للقصاص ۱۲ ابو السعود قوله لذو مغفرة الخ المراد به هنا الامهال وتاخير العذاب كما اشار اليه المفسر بقوله والا الخ قال ابو السعود والمعنى ان ربك لغفور للناس لا يعجل لهم العقوبة وان كانوا ظالمين بل يمهلهم بتاخيرها وان ربك لشديد العقاب فيعاقب من يشاء منهم حين يشاء فتاخير ما استعجلوه ليس للاهمال ۱۲ جمل قوله والا لم يترك على ظهرها دابة كما قال تعالى ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك على ظهرها من دابة ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى كانه يشير بذلك اے ان المراد بالمغفرة المغفرة في الدنيا واهمال العقوبة لا المغفرة مطلقا كما هو المذكور في سائر التفاسير وقال السدي هي ارجى آية في كتاب الله حيث ذكر المغفرة مع الظلم وهو بدون التوبة فان التوبة ترفع الظلم وتزيلها ۱۲ ك قوله لمن عصاه اي ودام على ذلك فرحمة الله في الدنيا غلبت غضبه لجميع الخلق مؤمنهم وكافرهم واما في الآخرة فقد انفردت رحمته للمؤمنين خاصة ۱۲ صاوی قوله كالعصا واليد مما هو جلية ظاهرة يستعظمها من يدركها في بادي الرأي فالتنوين في آية للتعظيم ويحتمل ان تكون التنوين للوحدة لعدم الاعتداد بما انزل اصلا ۱۲ ك قوله انما انت منذر اے ليس عليك الا الانذار بما اوحي اليك لانهم معاندون كفار ليس قصدهم بذلك الايمان بل التعنت في الكفر ۱۲ صاوی قوله لكل قوم هاد اے لكل قوم نبي مخصوص بمعجزة من جنس ما هو الغالب عليهم يهديهم الى الحق ويدعوهم الى الصواب ولما كان الغالب في زمان موسى هو السحر جعل معجزته ما هو اقرب الى طريقتهم ولما كان الغالب في ايام عيسى الطب جعل معجزته ما يناسب الطب وهو احياء الموتى وابراء الابرص والاكمه ولما كان الغالب في زمن نبينا صلعم الفصاحة والبلاغة جعل معجزته فصاحة القرآن وبلوغه في باب البلاغة الى حد خارج عن قدرة الانسان فلما لم يؤمنوا بهذه المعجزة مع انها اقرب الى طريقتهم واليق بطباعهم فان لا يؤمنوا عند اظهار سائر المعجزات اولى واقترحوا الآيات تعنتا لا استرشادا والا لاجيبوا الى مقترحهم وفي التاويلات النجمية والمراد بالهاد هو الله اے انما انت منذر وليس لك هدايتهم ولكل قوم من الفريقين هاد يهديهم هاد لاهل العناية بالايمان والطاعة الى الجنة وهاد لاهل الخذلان بالكفر والعصيان الى النار ۱۲ روح قوله ما تحمل آه فيه ثلاثة اوجه احدها ان تكون ما موصولة اسمية والعائد محذوف اے تحمله والثاني ان تكون مصدرية فلا عائد والثالث ان تكون استفهامية وفي محلها وجهان احدهما انها في محل رفع بالابتداء وتحمل خبره والجملة معلقة للعلم والثاني انها في محل نصب مفعول تحمل ۱۲ جمل قوله من مدة الحمل وما تزداد منه فانها تكون اقل من تسعة اشهر وازيد عليها الى سنتين عندنا والى اربع عند الشافعي والى خمس عند مالك وما موصولة في المواضع الثلاثة اے يعلم ما تحمله كل انثى آه روى عبد بن حميد عن الحسن الغيض ما دون تسعة والغيض ما زادت عليها اے في الوضع وغاض جاء متعديا ولازما يقال غاض الماء وغضته انا وكذا ازداد وعلى الثاني تعين كون ما مصدرية ۱۲ ك قوله بقدر وحد لا يتجاوزه اے لا يتخلف شيء عن الحال الذي قدره الله له من سعادة وشقاوة ورزق وغير ذلك ۱۲ صاوی قوله بياء الخ اے قرأ ابن كثير في الوقف والوصل بياء بعد اللام والباقون بغير ياء وقفا ووصلا ۱۲ خطيب قوله سواء منكم آه في سواء وجهان احدهما انه خبر مقدم ومن اسر ومن جهر هو المبتدأ وانما لم يثن الخبر لانه في الاصل مصدر وهو هنا بمعنى مستو والثاني انه مبتدأ وجاز الابتداء به لوصفه بقوله منكم ۱۲ ج قوله ظاهر بذهابه في سربه بفتح السين وسكون الراء اے طريقه السرب الطريق والوجهة والسارب الذاهب على وجهه في الارض وسرب سربا بالفرح توجه للرعي كذا في القاموس وسارب عطف على من هو مستخف او على مستخف غير ان من في معنى الاثنين ۱۲ ك قوله في سربه السرب بفتح السين وسكون الراء الطريق ۱۲ قاموس قوله للانسان اے مؤمن او كافر هنا من مزيدة التكرمة للنوع الانساني والا فهو حافظ لكل شيء ۱۲ صاوی قوله معقبات والمعقبات ملائكة الليل والنهار كما في القاموس وقيل للملائكة الحفظة معقبات لكثرة تعاقب بعضهم بعضا في النزول الى الارض بعضهم بالليل وبعضهم بالنهار ۱۲ قوله تعتقبه يشير اے انه من اعتقب والاصل معتقبات فادغمت التاء في القاف والمعنى ملائكة تعتقبه بان يعقب بعضهم بعضا لحفظه او بانهم يعقبونه اقواله وافعاله فيكتبونه ۱۲ ك قوله من بين يديه آه يجوز ان يتعلق بمحذوف على انه صفة لمعقبات ويجوز ان يتعلق بمعقبات ومن لابتداء الغاية ويجوز ان يكون حالا من الضمير الذي في الظرف الواقع خبرا والكلام على هذه الاوجه تام عند قوله ومن خلفه ويجوز ان يتعلق بيحفظونه اے يحفظونه من بين يديه ومن خلفه فان قلت كيف يتعلق حرفان متحدان لفظا

كَفَرُوْا بِرَبِّهِمْ وَاُولٰٓئِكَ الْاَغْلٰلُ فِيْٓ اَعْنَاقِهِمْ وَاُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ النَّارِ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ○
ونزل في استعجالهم العذاب استهزاء وَيَسْتَعْجِلُوْنَكَ بِالسَّيِّئَةِ العذاب قَبْلَ الْحَسَنَةِ الرحمة
وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثُلٰتُ جمع المثلة بوزن السمرة اي عقوبات امثالهم من المكذبين
افلا يعتبرون بها وَاِنَّ رَبَّكَ لَذُوْ مَغْفِرَةٍ لِّلنَّاسِ عَلٰى مع ظُلْمِهِمْ والا لم يترك على ظهرها دابة
وَاِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيْدُ الْعِقَابِ لمن عصاه وَيَقُوْلُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَوْلَآ هلا اُنْزِلَ عَلَيْهِ على محمد
اٰيَةٌ مِّنْ رَّبِّهٖ كالعصا واليد والناقة قال تعالى اِنَّمَآ اَنْتَ مُنْذِرٌ مخوف الكافرين وليس عليك
اتيان الآيات وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ نبي يدعوهم الى ربهم بما يعطيه من الآيات لا بما يقترحون
اَللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ اُنْثٰى من ذكر وانثى وواحد ومتعدد وغير ذلك وَمَا تَغِيْضُ تنقص
الْاَرْحَامُ من مدة الحمل وَمَا تَزْدَادُ منه وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهٗ بِمِقْدَارٍ بقدر وحد لا يتجاوزه
عٰلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ما غاب وما شوهد الْكَبِيْرُ العظيم الْمُتَعَالِ ○ على خلقه بالقهر
بياء ودونها سَوَآءٌ مِّنْكُمْ في علمه تعالى مَّنْ اَسَرَّ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهٖ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ
مستتر بِالَّيْلِ بظلامه وَسَارِبٌ ظاهر بذهابه في سربه اي طريقه بِالنَّهَارِ ○ لَهٗ للانسان
مُعَقِّبٰتٌ ملائكة تعتقبه مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ قدامه وَمِنْ خَلْفِهٖ ورائه يَحْفَظُوْنَهٗ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ
اي بامره من الجن وغيرهم اِنَّ اللّٰهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ لا يسلبهم نعمته حَتّٰى يُغَيِّرُوْا مَا
بِاَنْفُسِهِمْ من الحالة الجميلة بالمعصية وَاِذَآ اَرَادَ اللّٰهُ بِقَوْمٍ سُوْٓءًا عذابا فَلَا مَرَدَّ لَهٗ
من المعقبات ولا غيرها وَمَا لَهُمْ لمن اراد الله تعالى بهم سوءا مِّنْ دُوْنِهٖ اي غير الله
مِنْ زائدة وَّالٍ ○ يمنعه عنهم هُوَ الَّذِيْ يُرِيْكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا للمسافر من الصواعق وَّطَمَعًا
للمقيم في المطر وَيُنْشِئُ يخلق السَّحَابَ الثِّقَالَ ○ بالمطر وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ هو ملك موكل
بالسحاب يسوقه متلبسا بِحَمْدِهٖ اي يقول سبحان الله وبحمده وَ تسبح الْمَلٰٓئِكَةُ مِنْ
خِيْفَتِهٖ اي الله وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ وهي نار تخرج من السحاب فَيُصِيْبُ بِهَا مَنْ
يَّشَآءُ فتحرق نزل في رجل بعث اليه النبي صلى الله عليه وسلم من يدعوه
فقال من رسول الله وما الله امن ذهب هو ام من فضة ام نحاس فنزلت به
صاعقة فذهبت بقحف راسه وَهُمْ اي الكفار يُجَادِلُوْنَ يخاصمون النبي

قوله من يدعوه اے نفر من فراعنة العرب ۱۲ ك قوله من يشاء من مفعول يصيب ومفعول يشاء محذوف تقديره من يشاء الله اصابته ۱۲ الكمالين

ومعنى بعامل واحد هما من الداخلة على بين يديه ومن الداخلة على امر الله فالجواب ان من الثانية مغايرة للاولى في المعنى اے ان من بمعنى الباء كما اشار اليه الشارح بقوله اے بامره ۱۲ جمل قوله اے بامره يريد ان من بمعنى الباء يدل عليه قراءة علي وابن عباس يحفظونه بامر الله وقيل يحفظونه من اجل امر الله او يحفظونه من باس الله اذا اذنب بالاستغفار او من المضار وقيل من امر الله صفة اخرى للمعقبات وليس بصلة للحفظ كانه قيل له معقبات كائنة من امر الله من الجن صلة يحفظونه وغيره كالحية والعقرب وقول النخعي يحفظونه من الجن على سبيل المثال وعن كعب الاحبار لولا ان الله وكل بكم ملائكة يذبون عنكم في مطعمكم ومشربكم لتخطفتكم **فائدة** اخرج ابن جرير الطبري عن عثمان مرفوعا لكل آدمي عشرة بالليل وعشرة بالنهار واحد عن يمينه وواحد عن يساره واثنان من بين يديه ومن خلفه واثنان على جنبيه وآخر قابض على ناصيته فان تواضع رفعه وان تجبر وضعه واثنان على شفتيه ليس يحفظان الا الصلوة على محمد صلعم والعاشر يحرسه من الحية ان يدخل فاه اذا نام ۱۲ ك قوله من الحالة الجميلة اے وهي الطاعة والمعنى انه جرت عادة الله انه لا يقطع نعمته عن قوم الا اذا بدلوا احوالهم الجميلة باحوال قبيحة ۱۲ صاوی قوله وال اے ناصر ولي امرهم ۱۲ جمل قوله هو الذي يريكم البرق خوفا وطمعا اخبر سبحانه تعالى بقوله اذا اراد الله بقوم سوءا فلا مرد له رتب عليه قوله هو الذي يريكم البرق اه انتصبا على الحال من البرق كانه في نفسه خوف وطمع او على ذي خوف وذي طمع او من المخاطبين اے خائفين وطامعين والمعنى يخاف من وقوع الصواعق عند لمع البرق ويطمع في الغيث ۱۲ صاوی وک قوله هو ملك موكل لحديث الترمذي عن ابن عباس وقال حسن غريب اقبلت يهود الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا ابا القاسم اخبرنا من الرعد قال ملك من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب حيث شاء الله فقالوا ما هذا الصوت قال زجره بالسحاب اذا زجره حتى ينتهي الى حيث امر قالوا صدقت انتهى اول لا آية فلاسفة الاسلام بانه يسبح سامعوا الرعد

www.besturdubooks.wordpress.com

٥١ قوله وهو شديد المحال القوة فعال من المحل بمعنى القوة كذا روى ابن نجيح وقتادة والسدي او الاخذ كذا روي عن علي وبمعناه ما رواه ابن ابي حاتم عن مجاهد شديد الانتقام وقد فسر المحال بالمماحلة اي المكائدة من محل بفلان اذا كاده وعرضه للهلاك ومنه تمحل اذا تكلف باستعمال الحيلة ١٢ك ٥٢ قوله دعوة الحق اي شرعها وامر بها قوله وهي لا اله الا الله اي مع عديلتها وهي محمد رسول الله فهي كلمة الحق جعلت مفتاحا للاسلام فلا يقبل الاسلام من احد الا بالاقرار بها ١٢ صاوي ٥٣ قوله الا استجابة الخ اشار الى ان الكلام على تقدير حذف مصدر مضاف الى المفعول وفاعل المصدر محذوف اي كاجابة من بسط كفيه اليه وفي الخازن اي الا استجابة كاستجابة الماء لمن بسط كفيه اليه يطلب منه ان يبلغ فاه والماء جماد لا يشعر ببسط كفيه ولا بعطشه ولا يقدر ان يجيب دعاءه فكذلك ما يدعونه جماد لا يحس بدعائهم ولا يستطيع اجابتهم ولا يقدر على نفعهم والمعنى انه تعالى شبه من يعبد الاصنام بالرجل العطشان الذي يرى الماء من بعيد فهو يشير بكفيه الى الماء ويدعوه بلسانه فلا يأتيه ابدا ١٢ج ٥٤ قوله وما هو ببالغه الخ في هو ثلاثة اوجه احدها انه ضمير الماء والهاء في بالغه للفم اي وما الماء ببالغ فيه الثاني انه ضمير الفم والهاء في بالغه للماء اي وما الفم ببالغ الماء اذ كل واحد منهما لا يبلغ الآخر على هذه الحال فنسبة الفعل الى كل واحد وعدمها صحيحان الثالث ان يكون ضمير الباسط والهاء في بالغه للماء اي وما باسط كفيه الى الماء ببالغ الماء ١٢ج ٥٥ قوله عبادتهم الاصنام او حقيقة الدعاء اي دعاءهم الاصنام او مطلقا لانهم ان دعوا الله لم يجبهم وان دعوا الاصنام لا يستطيعون اجابتهم وعن ابن عباس رضي الله عنه دعاءهم ربهم وعلى ذلك فهو مخصوص بدعاء الآخرة وما في امور الدنيا فقد يقبل بدليل اجابة دعوة ابليس ١٢كمالين ٥٦ قوله ضياع انما كان دعاؤهم ضائعا لانه طلب من غير من لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا واما دعاؤهم الله فليس بضائع بل يستجيب لهم ان شاء فان كان بامور الدنيا فظاهر وان كان بالجنة فيهديهم للايمان هذا هو الذي يجب المصير اليه ويؤيده قوله تعالى وما كان الله ليعذبهم الخ وجملة وما دعاء الكافرين الا في ضلال نتيجة ما قبلها ١٢ صاوي ٥٧ قوله وكرها يعني المنافقين والكافرين في حال الشدة والضيق ١٢ مدارك ٥٨ قوله وظلالهم معطوف على من يسجد كما قدره المفسر ومعنى سجود الظل سجوده حقيقة تبعا لصاحبه ان اريد بالسجود حقيقته وخضوعه وانقياده ان اريد به المعنى المجازي وسجود الظلال كلها طوعا لخلوها عن النفس التي تحمل الانسان على عدم الرضا فهي الحقيقة الكاره انما هو النفس التي حلها الجسم واما الجسم والظل فخضوعهما طوعا ولذا قيل ان الكافر اذا سجد للصنم سجد ظله لله ١٢ صاوي ٥٩ قوله البكر بضم الموحدة والكاف جمع بكرة والغدو جمع غداة والآصال العشايا جمع عشية ما بين الزوال والغروب والمشهور ان الاصيل ما بين العصر الى المغرب ١٢ك ٦٠ قوله البكر جمع بكرة وهي اول النهار وقوله العشايا جمع عشية وهو بعد العصر الى الغروب والباء في الغدو بمعنى في ظرف يسجد اي يسجد في هذين الوقتين والمراد بهما الدوام لان السجود سواء اريد به حقيقته او الانقياد والاستسلام لا اختصاص له بالوقتين من الروح والجمل ١٢ ٦١ قوله لا جواب غيره اي اجب عنهم بذلك ان لم يقولوه لا جواب لهم غيره ولانه بين لا مرية فيه فكانه حكاية لاعترافهم من الخطيب وغيره ١٢ ٦٢ قوله الكفر اي وعبر عنه بالظلمات جمعا لتعدد انواعه بخلاف الايمان فهو متحد فلذا عبر عنه بالنور مفردا وسمي الكفر ظلمات لانه موصل لدار الظلمات وهي النار وسمي الايمان بالنور لانه موصل لدار النور وهي الجنة ١٢ صاوي ٦٣ قوله لا اشار به الى ان الاستفهام انكاري فهو بمعنى النفي وهذا راجع للاستفهامين هل يستوي الاعمى الخ وهل تستوي الخ ١٢ جمل وفي الخطيب الجواب لا ملخصا وفي التاويلات النجمية هل يستوي المسكن في ظلمات الطبيعة والهوى ومن هو مستغرق في بحر نور جمال المولى فالاول كالاعمى اذ لا يقدر ان يرى ملكوت من في ظلمات الملك والثاني كالبصير فكما ان المستغرق في البحر والغائص فيه لا يرى غير الماء فكذا اهل البصيرة سوى الله ١٢ ٦٤ قوله خلقوا كخلقه الخ صفة لشركاء اي انهم لم يتخذوا لله شركاء خالقين قد خلقوا مثل خلق الله فاشتبه عليهم مخلوق الله بمخلوق الشركاء حتى يقولوا قدر هؤلاء على الخلق كما قدر الله عليه فاستحقوا العبادة فتتخذهم له شركاء ونعبدهم كما يعبد ولكنهم اتخذوا شركاء عاجزين لا يقدرون على ما يقدر عليه الخلق فضلا ان يقدروا على ما يقدر عليه الخالق ١٢ مدارك ٦٥ قوله خلقوا اي خلقوا مثل خلقه وهو صفة لشركاء اي انهم لم يتخذوا لله شركاء خالقين قد خلقوا مثل خلق الله ١٢ مدارك ٦٦ قوله اي ليس الامر كذلك اي لم يخلقوا الخلق بالله حتى يشتبه بخلق الله بل الكفار يعلمون بالضرورة ان هذه الاصنام لم يصدر عنها فعل ولا خلق ولا اثر اصلا واذا كان كذلك فجعلهم اياها شركاء لله في الالوهية محض جهل وعناد ١٢ صاوي ٦٧ قوله اودية جمع واد وهو الموضع الذي يسيل الماء فيه بكثرة والمراد منها الانهار وفي ابي السعود وهو مفرج بين جبال وتلال ١٢ ٦٨ قوله بقدرها اي بملئها اي بملأ الارض مقدر عليه في الصغر والكبر ويحتمل ان يكون الوادي على حقيقته وهو النهر ويكون المجاز في الاسناد ويحتمل ان يكون مجازا في الماء الجاري فيه على الثاني فارادة المواضع من الضمير يكون بطريق الاستخدام ١٢ك ٦٩ قوله زبدا هو ما علا على وجه الماء من الرغوة والمعنى علاه زبد ١٢ مدارك ٧٠ قوله ومما يوقدون عليه الخ خبر مقدم لقوله زبد مثله وعليه متعلق بيوقدون والايقاد جعل النار تحت الشيء ليذوب وفي النار حال من الضمير في عليه اي ومن الذي يوقد الناس عليه ١٢ روح ٧١ قوله او متاع اي من الحديد والنحاس والرصاص تتخذ منها الاواني وما يتمتع به في الحضر والسفر وهو معطوف على حلية اي زينة من الذهب والفضة ١٢ مدارك ٧٢ قوله كالاواني والآت الحرب والحرث من الحديد والنحاس

فِي اللّٰهِ وَهُوَ شَدِيْدُ الْمِحَالِ ○ القوة او الاخذ لَهٗ تعالى دَعْوَةُ الْحَقِّ اي كلمته وهي لا اله الا الله وَالَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ بالياء والتاء يعبدون مِنْ دُوْنِهٖ اي غيره وهم الاصنام لَا يَسْتَجِيْبُوْنَ لَهُمْ بِشَيْءٍ مما يطلبونه اِلَّا استجابة كَبَاسِطِ اي كاستجابة باسط كَفَّيْهِ اِلَى الْمَآءِ على شفير البئر يدعوه لِيَبْلُغَ فَاهُ بارتفاعه من البئر اليه وَمَا هُوَ بِبَالِغِهٖ اي فاه ابدا فكذلك ما هم بمستجيبين لهم وَمَا دُعَآءُ الْكٰفِرِيْنَ عبادتهم الاصنام او حقيقة الدعاء اِلَّا فِيْ ضَلٰلٍ ○ ضياع وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا كالمؤمنين وَّكَرْهًا كالمنافقين ومن اكره بالسيف وَّ يسجد ظِلٰلُهُمْ بِالْغُدُوِّ البكر وَالْاٰصَالِ ○ العشايا قُلْ يا محمد لقومك مَنْ رَّبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ قُلِ اللّٰهُ ان لم يقولوه لا جواب غيره قُلْ لهم اَفَاتَّخَذْتُمْ مِّنْ دُوْنِهٖ اي غيره اَوْلِيَآءَ اصناما تعبدونها لَا يَمْلِكُوْنَ لِاَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَّلَا ضَرًّا وتركتم مالكهما استفهام توبيخ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْاَعْمٰى وَالْبَصِيْرُ ○ الكافر والمؤمن اَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمٰتُ الكفر وَالنُّوْرُ ○ الايمان لا اَمْ جَعَلُوْا لِلّٰهِ شُرَكَآءَ خَلَقُوْا كَخَلْقِهٖ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ اي خلق الشركاء بخلق الله تعالى عَلَيْهِمْ فاعتقدوا استحقاق عبادتهم بخلقهم استفهام انكار اي ليس الامر كذلك ولا يستحق العبادة الا الخالق قُلِ اللّٰهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ لا شريك له فيه فلا شريك له في العبادة وَّهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ○ لعباده ثم ضرب مثلا للحق والباطل فقال اَنْزَلَ تعالى مِنَ السَّمَآءِ مَآءً مطرا فَسَالَتْ اَوْدِيَةٌۢ بِقَدَرِهَا بمقدار ملئها فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَّابِيًا عاليا عليه هو ما على وجهه من قذر ونحوه وَمِمَّا يُوْقِدُوْنَ بالتاء والياء عَلَيْهِ فِي النَّارِ من جواهر الارض كالذهب والفضة والنحاس ابْتِغَآءَ طلب حِلْيَةٍ زينة اَوْ مَتَاعٍ ينتفع به كالاواني اذا اذيبت زَبَدٌ مِّثْلُهٗ اي مثل زبد السيل وهو خبثه الذي ينفيه الكير كَذٰلِكَ المذكور يَضْرِبُ اللّٰهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ ○ اي مثلهما فَاَمَّا الزَّبَدُ من السيل وما اوقد عليه من الجواهر فَيَذْهَبُ جُفَآءً باطلا مرميا به وَاَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ من الماء والجواهر فَيَمْكُثُ يبقى فِي الْاَرْضِ زمانا كذلك الباطل يضمحل وينمحق وان علا على الحق في بعض الاوقات والحق ثابت باق كَذٰلِكَ المذكور يَضْرِبُ يبين اللّٰهُ الْاَمْثَالَ ○ لِلَّذِيْنَ اسْتَجَابُوْا لِرَبِّهِمُ اجابوه بالطاعة الْحُسْنٰى الجنة وَالَّذِيْنَ لَمْ يَسْتَجِيْبُوْا لَهٗ وهم الكفار لَوْ اَنَّ لَهُمْ مَّا فِي الْاَرْضِ جَمِيْعًا وَّمِثْلَهٗ مَعَهٗ لَافْتَدَوْا بِهٖ من العذاب اُولٰٓئِكَ لَهُمْ سُوْٓءُ الْحِسَابِ ○ وهو المؤاخذة

سجدة

او من مطلق الجواهر ١٢ك ٧٣ قوله خبثه اي زبده وقوله الكير وهو منفاخ الحداد واما الكور فهو موقدة النار اي مكان الايقاد وفي المصباح الكير بالكسر زق الحداد الذي ينفخ به ويكون من جلد غليظ ذي حافات من الجمل ١٢ ٧٤ قوله مرميا به الجفواء اي يقال جفأت القدر زبدها اي رمت به اي يرمي السيل والجوهر او الفضة مثلا وانتصابه على الحال في المدارك الجفاء ما يقذفه القدر عند الغليان والبحر عند الطغيان والجفو الرمي وجفأت الرجل صرعته ١٢ك ٧٥ قوله والحق ثابت باق كالماء والفضة الخالصة ١٢ك ٧٦ قوله يضرب الله الامثال اي لارشاد عبيده باللطف والرفق فان من جملة ما جاء به القرآن الامثال ١٢ صاوي ٧٧ قوله الحسنى الجنة وهو مبتدأ خبره للذين استجابوا مقدم عليه والذين لم يستجيبوا مبتدأ خبره الجملة الشرطية بعده ١٢ك ٧٨ قوله سوء الحساب اي الحساب السيئ فهو من اضافة الصفة للموصوف والمراد انهم يناقشون الحساب ويسئلون عن النقير والقطمير ولذا ورد في الحديث من نوقش الحساب هلك ١٢ صاوي ٧٩ قوله المذكور اي من الامور الاربعة مثلين للحق وهما الماء والجوهر ومثلين للباطل وهما الزبدان وقوله يضرب اي يبين الحق والباطل اي الايمان والكفر وهما على تقدير مضاف كما قدره الشارح قوله فاما الزبد اي تقسيمه كما اشار له الشارح وقوله من السيل اي الناشئ والحاصل من السيل الخ وهذان مثالان للباطل وقوله واما الخ بيان لمثلي الحق فالكلام على اللف والنشر المشوش وقوله من الجواهر بيان لما ١٢ جمل ٨٠ قوله ينفيه اي كما اشير له في الآية بقوله فيذهب جفاء وقوله وان علا الخ كما اشير له فيها بقوله زبدا رابيا بقوله زبد مثله وقوله والحق ثابت كما ان الماء ثابت لا يرمى كما رمي زبده والجوهر ثابت لا ينفيه الكير كما نفي خبثه ١٢ جمل

www.besturdubooks.wordpress.com

بكل ما عملوه ولا يغفر منه شيء وَمَأْوٰىهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ الفراش هي ونزل في حمزة و ٢
ابي جهل اَفَمَنْ يَّعْلَمُ اَنَّمَآ اُنْزِلَ اِلَيْكَ مِنْ رَّبِّكَ الْحَقُّ فآمن به كَمَنْ هُوَ اَعْمٰى لا يعلمه ولا يؤمن
به لا اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ يتعظ اُولُوا الْاَلْبَابِ اصحاب العقول الَّذِيْنَ يُوْفُوْنَ بِعَهْدِ اللّٰهِ المأخوذ عليهم
وهم في عالم الذر او كل عهد وَلَا يَنْقُضُوْنَ الْمِيْثَاقَ بترك الايمان او الفرائض وَالَّذِيْنَ
يَصِلُوْنَ مَآ اَمَرَ اللّٰهُ بِهٖٓ اَنْ يُّوْصَلَ من الايمان والرحم وغير ذلك وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ اي
وعيده وَيَخَافُوْنَ سُوْٓءَ الْحِسَابِ تقدم مثله وَالَّذِيْنَ صَبَرُوْا على الطاعة والبلاء وعن المعصية
ابْتِغَآءَ طلب وَجْهِ رَبِّهِمْ لا غيره من اغراض الدنيا وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَاَنْفَقُوْا في الطاعة
مِمَّا رَزَقْنٰهُمْ سِرًّا وَّعَلَانِيَةً وَّيَدْرَءُوْنَ يدفعون بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ كالجهل بالحلم والاذى
بالصبر اُولٰٓئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ اي العاقبة المحمودة في الدار الآخرة هي جَنّٰتُ عَدْنٍ اقامة
يَّدْخُلُوْنَهَا هم وَمَنْ صَلَحَ آمن مِنْ اٰبَآئِهِمْ وَاَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيّٰتِهِمْ وان لم يعملوا بعملهم
يكونون في درجاتهم تكرمة لهم وَالْمَلٰٓئِكَةُ يَدْخُلُوْنَ عَلَيْهِمْ مِّنْ كُلِّ بَابٍ من ابواب الجنة او
القصور اول دخولهم للتهنئة يقولون سَلٰمٌ عَلَيْكُمْ هذا الثواب بِمَا صَبَرْتُمْ بصبركم في الدنيا
فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ عقباكم وَالَّذِيْنَ يَنْقُضُوْنَ عَهْدَ اللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مِيْثَاقِهٖ وَيَقْطَعُوْنَ مَآ اَمَرَ اللّٰهُ
بِهٖٓ اَنْ يُّوْصَلَ وَيُفْسِدُوْنَ فِي الْاَرْضِ بالكفر والمعاصي اُولٰٓئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ البعد من رحمة الله
وَلَهُمْ سُوْٓءُ الدَّارِ اي العاقبة السيئة في الدار الآخرة وهي جهنم اَللّٰهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ يوسعه لِمَنْ
يَّشَآءُ وَيَقْدِرُ يضيقه لمن يشاء وَفَرِحُوْا اي اهل مكة فرح بطر بِالْحَيٰوةِ الدُّنْيَا اي بما نالوه فيها
وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا فِي جنب حياة الْاٰخِرَةِ اِلَّا مَتَاعٌ شيء قليل يتمتع به ويذهب وَيَقُوْلُ الَّذِيْنَ ٨
كَفَرُوْا من اهل مكة لَوْلَآ هلا اُنْزِلَ عَلَيْهِ على محمد اٰيَةٌ مِّنْ رَّبِّهٖ كالعصا واليد والناقة قُلْ لهم
اِنَّ اللّٰهَ يُضِلُّ مَنْ يَّشَآءُ اضلاله فلا تغني الآيات عنه شيئا وَيَهْدِيْٓ يرشد اِلَيْهِ الى دينه مَنْ
اَنَابَ رجع اليه ويبدل من من الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَتَطْمَئِنُّ تسكن قُلُوْبُهُمْ بِذِكْرِ اللّٰهِ اي وعده
اَلَا بِذِكْرِ اللّٰهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوْبُ اي قلوب المؤمنين اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ مبتدأ خبره
طُوْبٰى مصدر من الطيب او شجرة في الجنة يسير الراكب في ظلها مائة عام ما يقطعها لَهُمْ وَحُسْنُ
مَاٰبٍ مرجع كَذٰلِكَ كما ارسلنا الانبياء قبلك اَرْسَلْنٰكَ فِيْٓ اُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَآ اُمَمٌ لِّتَتْلُوَا۟

٥١ قوله ونزل في حمزة وابي جهل اي سبب نزول هذه الآيات مدح حمزة بالصفات الجميلة والوعد عليها بالخير وذم ابي جهل بالصفات القبيحة والوعيد عليها بالشر ولكن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فآيات الوعد لحمزة ومن كان على قدمه وخلفه الى يوم القيامة وآيات الوعيد لابي جهل ومن كان على قدمه وخلفه الى يوم القيامة ١٢ صاوي **٥٢ قوله** الذين يوفون بعهد الله اي ما عقدوه على انفسهم من الاعتراف بربوبيته حين قالوا بلى او ما عهد الله تعالى في كتبه من الاوامر والنواهي فالعهد على هذا ما الزمه الله تعالى على كل امة بالكتب الالهية على السنة الرسل ١٢ جمل **٥٣ قوله** في عالم الذر اي صغار النمل حيث اخرجهم من ظهر آدم على هيئة الذر وقال الست بربكم قالوا بلى ١٢ك **٥٤ قوله** والذين يصلون الخ وقوله ما امر الله به ان يوصل المفعول الاول محذوف تقديره ما امرهم الله به وان يوصل بدل من الضمير المجرور اي يوصله وهذه الآية يندرج فيها امور الاول صلة الرحم واختلف في حد الرحم التي يجب صلتها فقيل كل ذي رحم محرم بحيث لو كان احدهما ذكرا والآخر انثى حرمت مناكحتهما فعلى هذا لا يدخل فيه اولاد الاعمام والعمات واولاد الخالات وقيل هو عام في كل ذي رحم محرما كان او غير محرم وارثا كان او غير وارث وهذا القول هو الصواب قال النووي وهذا الصحيح والمحرم من لا يحل نكاحها على التابيد لحرمتها فقولنا على التابيد احتراز عن اخت الزوجة وقولنا لحرمتها احتراز عن الملاعنة فان تحريمها ليس لحرمتها بل للتغليظ واعلم ان قطع الرحم حرام والصلة واجبة ومعناها التفقد بالزيارة والاهداء والاعانة بالقول والفعل وعدم النسيان واقله التسليم وارسال السلام والمكتوب ولا توقيت فيها في الشرع بل العبرة بالعرف والعادة كذا في شرح الطريقة وصلة الرحم سبب لزيادة الرزق وزيادة العمر وهي اسرع اثرا كعقوق الوالدين فان العاق لهما لا يمهل في الاغلب والثاني الايمان بكل الانبياء عليهم السلام روح ملخصا ١٢ **٥٥ قوله** من الايمان بجميع الانبياء فلا يفرق بينهم بالكفر ببعضهم والرحم وغير ذلك من موالاة الجيران والخدم والمؤمنين على حسب الطاقة قاله البغوي والاكثرون على ان المراد به صلة الرحم ١٢ك **٥٦ قوله** والذين صبروا على الطاعة الخ اشار المفسر الى ان مراتب الصبر ثلاثة اعلاها الصبر عن المعصية وهو عدم فعلها راسا ويليها الصبر على الطاعات اي دوام فعلها على حسب الطاقة ويليها الصبر على البلاء وعلى الجميع الصبر عن الشهوات لانه مرتبة الاولياء والصديقين ١٢ صاوي **٥٧ قوله** على الطاعة الخ اشارة الى الانواع الثلثة للصبر المبسوطة في السلوك ١٢ك **٥٨ قوله** يدفعون بالحسنة السيئة فيتبعون بالحسنة السيئة فتمحوها او المعنى يجازون الاساءة بالاحسان فهذا الحاصل على الاول يدفعون بحسناتهم سيئاتهم التي اكتسبوها وعلى الثاني يدفعون السيئة التي فعلها الغير بهم بمقابلتها بالحسنة ١٢ك **٥٩ قوله** كالجهل بالحلم والاذى بالصبر ينطبق على الوجهين ولكنه دفع سيئة الجهل بحسنة الحلم الذي هو ضده او دفع جهل الغير عليه بحلم عنه ودفع الاذى اي اذى الغير على العدو الذي هو الاذى بالصبر عن اذى آخر او مقابلة ايذاء الغير بالصبر عليه ١٢ك **٦٠ قوله** اولئك لهم عقبى الدار اولئك مبتدأ ولهم خبر مقدم وعقبى الدار مبتدأ مؤخر والجملة خبر عن المبتدأ الاول ويجوز ان يكون لهم خبرا واولئك وعقبى الدار فاعلا بالاستقرار وقوله جنات عدن يجوز ان يكون بدلا من عقبى وان يكون بيانا وان يكون خبر مبتدأ مضمر وان يكون مبتدأ خبره يدخلونها ١٢ ج **٦١ قوله** اي العاقبة المحمودة في الدار الآخرة والآخرة يعني في ما قال الزمخشري عاقبة الدنيا هي الجنة لانها التي اراد الله ان يكون عاقبة الدنيا ومرجع اهلها اي العاقبة ١٢ كمالين **٦٢ قوله** جنات عدن وهو مرفوع على حذف المبتدأ او على البدلية من عقبى الدار ١٢ك **٦٣ قوله** ومن صلح يشير بتقديره ان قوله ومن صلح عطف على الضمير المرفوع في يدخلونها وانما ساغ ذلك وان لم يؤكد بمنفصل للفصل بضمير المفعول ١٢ك **٦٤ قوله** وان لم يعملوا بعملهم الخ فعلم ان ذلك تكرمة لهم وتعظيما لشانهم وتقييد بالصلاح يدل على ان مجرد الانساب من غير ايمان لا ينفع ١٢ك **٦٥ قوله** تكرمة لهم لان الله جعل من ثواب المطيع سروره بما يراه في اهله ولو كان دخولهم الجنة باعمالهم الصالحة لم يكن في ذلك كرامة للمطيع اذ كل من كان صالحا في عمله فله الدرجات العلية استقلالا ١٢ صاوي **٦٦ قوله** يقولون سلام عليكم اشار الى ان قوله سلام مرفوع بالابتداء وعليكم الخبر والجملة محكية بقول محذوف كما قدره وهو في محل نصب على الحال ١٢ ج **٦٧ قوله** سلام عليكم اي سلمكم الله من آفات الدنيا فهو دعاء لهم وتحية ١٢ صاوي **٦٨ قوله** هذا الثواب بما صبرتم اشار الى انه خبر مبتدأ محذوف كما قدره هذا الثواب بما صبرتم كما اشار اليه الزمخشري ١٢ **٦٩ قوله** والذين ينقضون الخ جرت عادة الله في كتابه انه اذا ذكر اوصاف اهل السعادة اتبعه بذكر اوصاف اهل الشقاوة وهذا اوصاف ابي جهل ومن حذا حذوه الى يوم القيامة ١٢ صاوي **٧٠ قوله** من بعد ميثاقه الخ فان قيل العهد لا يكون الا مع الميثاق فما فائدة اشتراطه بقوله من بعد ميثاقه فالجواب لا يمتنع ان يكون المراد بالعهد هو ما كلف العبد به والمراد بالميثاق الادلة لانه تعالى قد يؤكد العهد بدلائل اخر سواء كانت تلك المؤكدات دلائل عقلية او سمعية ١٢ ج **٧١ قوله** الله يبسط الرزق الخ هو جواب عن شبهة الكفار حيث قالوا لو كان الله عنهم راضيا لما بسط لهم الرزق في الدنيا فرد الله عليهم بان بسط الرزق في الدنيا ليس تابعا للايمان بل ذلك بتقدير الله في الازل ولم يشأ فقد يبسط الرزق للكافر استدراجا ويضيقه على المؤمنين امتحانا ١٢ صاوي **٧٢ قوله** فرح بطر لا فرح سرور وشكر لنعم الله كما قاله الخازن يعني بما بسط الله عليهم الرزق اسروا وبطروا والفرح لذة تحصل في القلب عند حصول المشتهى وفيه دليل على ان الفرح بالدنيا والركون اليها حرام ١٢ صاوي **٧٣ قوله** قل ان الله يضل من يشاء الخ فان قيل ما وجه كون قوله ان الله يضل من يشاء جوابا عن طلب الكفرة نزول آية فالجواب انه كلام يجري مجرى التعجب من قولهم وذلك لان الآيات الباهرة التي ظهرت على يد الرسول بلغت في الكثرة وقوة الدلالة الى حالة يستحيل فيها ان تصير مشتبهة على العاقل فطلب آيات اخرى بعدها يكون في غاية التعجب والاستنكار فكانه قال لهم ما اعظم عنادكم ان الله يضل من يشاء من كان على صفتكم فلا سبيل الى اهتدائهم وان انزلت كل آية ويهدي اليه من اناب من الآيات ١٢ جمل **٧٤ قوله** ويبدل من من الخ يعني ان قوله الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم يجوز فيه خمسة اوجه احدها ان يكون مبتدأ خبره الموصول الثاني والثاني انه بدل من من اناب الثالث انه عطف بيان له الرابع انه خبر مبتدأ مضمر الخامس انه منصوب باضمار فعل ١٢ ج **٧٥ قوله** الذين آمنوا الى الخ التصقوا بالتصديق الباطني الناشئ عن الاذعان ١٢ صاوي **٧٦ قوله** وتطمئن قلوبهم الخ بذكره علامة المؤمن الكامل والطمانينة بذكر الله بمعنى الانس به فلا يناقض قوله تعالى الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم لان الوجل والخوف نفس من آثار الطمانينة فان الوجل في آية الانفال يعني ذكر الله يحصل به الوجل والخوف فتقتضي ذلك انه بين الآيتين تنافيا واجيب بان الطمانينة ههنا معناها السكون الى الله والوثوق به فينشأ عن ذلك عدم خوف غيره وعدم الرجاء في غيره فلا ينافي حصول الخوف من الله والوجل منه وهذا معنى آية الانفال ١٢ صاوي **٧٧ قوله** مصدر من الطيب كبشرى قلبت الياء واوا لضم ما قبلها وقيل هو شجرة في الجنة رواه احمد وابن حبان عن ...

www.besturdubooks.wordpress.com

۵۱ قوله بالرحمٰن بالبلیغ الرحمة الذی وسعت رحمته کل شیء ۱۲ مدارک ۵۲ قوله ونزل لما قالوا ای کفار مکة منهم ابو جهل وعبد الله بن امیة جلسوا خلف الکعبة وارسلوا الی النبی صلی الله علیه وسلم فاتاهم وقیل انه مر بهم وهم جلوس فدعاهم الی الله فقال عبد الله بن امیة ان سرک ان نتبعک فسیر جبال مکة بالقرآن فاذهبها عنا حتی تنفسح فانها ارض ضیقة لمزارعنا واجعل لنا فیها انهارا وعیونا لنغرس الاشجار ونزرع ونتخذ البساتین فلست کما زعمت باهون علی ربک من داود حیث سخر له الجبال تسیر معه او سخر لنا الریح لنرکبها الی الشام لمیرتنا وحوائجنا ونرجع فی یومنا کما سخرت لسلیمان الریح کما زعمت فلست باهون علی ربک من سلیمان واحی لنا جدک قصیا او من شئت من موتانا لنسأله أحق ما تقول ام باطل فان عیسی کان یحیی الموتی ولست باهون علی الله منه فنزلت هذه الآیة ۱۲ صاوی ۵۳ قوله ولو ان قرآنا سیرت آه اختلفوا فی جواب لو فقال قوم جوابه محذوف اکتفاء بمعرفة السامعین مراده وتقدیره لکان هذا القرآن کقول الشاعر ۵ فاقسم لو شیء اتانا رسوله سواک ولکن لم نجد لک مدفعا اراد به لرددناه وهذا معنی قول قتادة قال لو فعل هذا بقرآن قبل قرآنکم لفعل بقرآنکم وقال الآخرون جواب لو مقدم وتقدیر الکلام وهم یکفرون بالرحمٰن ولو ان قرآنا سیرت الخ کانه قال لو سیرت به الجبال او قطعت به الارض او کلم به الموتی لکفروا بالرحمٰن ولم یؤمنوا لما سبق من علمنا فیهم کما قال ولو اننا نزلنا الیهم الملائکة الآیة ۱۲ معالم التنزیل ۵۴ قوله لما آمنوا اشارة الی ان جواب لو محذوف تقدیره لما آمنوا ۱۲ ۵۵ قوله وان اوتوا ما اقترحوا روی انه لما نزلت هذه الآیة قال علیه السلام والذی نفسی بیده لقد اعطانی ما سألتم ولو شئت لکان ولکن خیرنی بین ان تدخلوا فی باب الرحمة فیؤمن مؤمنکم وبین ان یکلکم الی ما اخترتم لانفسکم فتضلوا عن باب الرحمة فاخترت باب الرحمة واخبرنی انه ان اعطاکم ذلک ثم کفرتم انه یعذبکم عذابا لا یعذبه احدا من العالمین کما فی اسباب النزول للامام الواحدی ۱۲

عَلَيْهِمُ الَّذِیْۤ اَوْحَيْنَاۤ اِلَيْكَ ای القرآن وَهُمْ يَكْفُرُوْنَ بِالرَّحْمٰنِ حیث قالوا لما امروا بالسجود له وما الرحمٰن قُلْ لهم یا محمد هُوَ رَبِّیْ لَاۤ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَاِلَيْهِ مَتَابِ ۝ ونزل لما قالوا له ان کنت نبیا فسیر عنا جبال مکة واجعل لنا فیها انهارا وعیونا لنغرس ونزرع وابعث لنا آباءنا الموتی یکلمونا انک نبی وَلَوْ اَنَّ قُرْاٰنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ نقلت عن اماکنها اَوْ قُطِّعَتْ شققت بِهِ الْاَرْضُ اَوْ كُلِّمَ بِهِ الْمَوْتٰى بان یحیوا لما آمنوا بَلْ لِّلّٰهِ الْاَمْرُ جَمِيْعًا لا بغیره فلا یؤمن الا من یشاء الله ایمانه دون غیره وان اوتوا ما اقترحوا ونزل لما اراد الصحابة اظهار ما اقترحوا طمعا فی ایمانهم اَفَلَمْ يَايْـَٔسِ يعلم الَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا اَنْ مخففة ای انه لَّوْ يَشَآءُ اللّٰهُ لَهَدَى النَّاسَ جَمِيْعًا الی الایمان من غیر آیة وَلَا يَزَالُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا من اهل مکة تُصِيْبُهُمْ بِمَا صَنَعُوْا بصنعهم ای بکفرهم قَارِعَةٌ داهیة تقرعهم بصنوف البلاء من القتل والاسر والحرب والجدب اَوْ تَحُلُّ یا محمد بجیشک قَرِيْبًا مِّنْ دَارِهِمْ مکة حَتّٰى يَاْتِیَ وَعْدُ اللّٰهِ بالنصر علیهم اِنَّ اللّٰهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيْعَادَ ۝
ع ۵ ۱۰
وقد حل بالحدیبیة حتی اتی فتح مکة وَلَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِّنْ قَبْلِكَ کما استهزئ بک وهذا تسلیة للنبی صلی الله علیه وسلم فَاَمْلَيْتُ امهلت لِلَّذِيْنَ كَفَرُوْا ثُمَّ اَخَذْتُهُمْ بالعقوبة فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ۝ ای هو واقع موقعه فکذلک افعل بمن استهزأ بک اَفَمَنْ هُوَ قَآئِمٌ رقیب عَلٰى كُلِّ نَفْسٍۭ بِمَا كَسَبَتْ عملت من خیر وشر وهو الله کمن لیس کذلک من الاصنام لا دل علی هذا وَجَعَلُوْا لِلّٰهِ شُرَكَآءَ قُلْ سَمُّوْهُمْ له من هم اَمْ بل اَتُنَبِّئُوْنَهٗ تخبرون الله بِمَا ای بشریک لَا يَعْلَمُ فِی الْاَرْضِ استفهام انکار ای لا شریک له اذ لو کان لعلمه تعالی عن ذلک اَمْ بل تسمونهم شرکاء بِظَاهِرٍ مِّنَ الْقَوْلِ بظن باطل لا حقیقة له فی الباطن بَلْ زُيِّنَ لِلَّذِيْنَ كَفَرُوْا مَكْرُهُمْ کفرهم وَصُدُّوْا عَنِ السَّبِيْلِ طریق الهدی وَمَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَهٗ مِنْ هَادٍ ۝ لَهُمْ عَذَابٌ فِی الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا بالقتل والاسر وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَةِ اَشَقُّ اشد منه وَمَا لَهُمْ مِّنَ اللّٰهِ ای عذابه مِنْ وَّاقٍ ۝ مانع مَثَلُ صفة الْجَنَّةِ الَّتِیْ وُعِدَ الْمُتَّقُوْنَ مبتدأ خبره محذوف ای فیما نقص علیکم تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ اُكُلُهَا ما یؤکل فیها دَآئِمٌ لا یفنی وَّظِلُّهَا دائم لا تنسخه شمس لعدمها فیها تِلْكَ ای الجنة عُقْبَى عاقبة الَّذِيْنَ اتَّقَوْا الشرک وَّعُقْبَى الْكٰفِرِيْنَ النَّارُ ۝ وَالَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمُ الْكِتٰبَ کعبد الله بن سلام وغیره من مؤمنی الیهود يَفْرَحُوْنَ

۶۰ قوله مبتدأ خبره محذوف ای فیما نقص علیکم او فیما یتلی علیکم مثل الجنة آه وقوله تجری حال من العائد المحذوف من الصلة وقیل تجری هو الخبر علی طریقة قولک صفة زید اسمر او بتقدیر مثل الجنة جنة تجری او علی زیادة المثل ۱۲ کمالین ۶۱ قوله من تحتها ای من تحت قصورها وغرفها ۱۲ صاوی ۶۲ قوله اکلها دائم ای کل شیء یؤکل یتجدد غیره فلا تنقطع الانواع ماکولاتها فلیست کثمار الدنیا تنقطع فی بعض الاحیان ۱۲ صاوی ۶۳ قوله وظلها دائم المراد بالظل فیها عدم الشمس فلا ینافی انها نور ونورها حاصل من نور العرش لانه سقفها ومع ذلک فانوارها تغلب علی ضوء العرش ۱۲ صاوی ۶۴ قوله لا تنسخه ای لا تمحوه شمس ای ضوءه کما ینسخ ظل الدنیا بالشمس لعدمها فیها ای لعدم الشمس فی الجنة ۱۲ کمالین ۶۵ قوله والذین آتیناهم الکتاب ای التوراة والانجیل وقوله کعبد الله بن سلام ای وکعب الاحبار وقوله من مؤمنی الیهود ای ومن مؤمنی النصاری وهم ای مؤمنو النصاری ثمانون رجلا اربعون بنجران وثمانیة بالیمن واثنان وثلاثون بالحبشة بیضاوی وعبارة الخازن فی المراد بالکتاب هنا قولان احدهما انه القرآن والذین اوتوه المسلمون وهم اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم والمراد انهم یفرحون بما یتجدد من الاحکام والتوحید والنبوة والحشر بعد الموت بتجدد نزول القرآن ومن الاحزاب یعنی الجماعات الذین تحزبوا علی رسول الله صلی الله علیه وسلم من الکفار والیهود والنصاری من ینکر بعضه وهذا قول الحسن وقتادة فان قلت ان الاحزاب من الکفار وغیرهم من اهل الکتاب ینکرون القرآن فکیف قال ومن الاحزاب من ینکر بعضه قلت ان الاحزاب لا ینکرون جملته لانه قد ورد فیه آیات دالات علی توحید الله واثبات قدرته وعلمه وحکمته وهم لا ینکرون ذلک ابدا والقول الثانی ان المراد بالکتاب التوراة والانجیل والمراد بالذین اسلموا من الیهود والنصاری وهم ثمانون رجلا کما تقدم ۱۲ جمل

www.besturdubooks.wordpress.com

۵۱ قولہ من ینکر بعضہ لانہم کانوا لاینکرون الاقاصیص وبعض الاحکام والمعانی مما ہو ثابت فی کتبہم وکانوا ینکرون نبوۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم وغیر ذلک مما حرفوہ وبدلوہ من الشرائع ۱۲ مدارک ۵۲ قولہ لذکر الرحمن فانہ صلی اللہ علیہ وسلم لما کتب فی کتاب الصلح فی الحدیبیۃ بسم اللہ الرحمن الرحیم قالوا ما نعرف الرحمن ۱۲ ک قولہ وما عدا القصص اے من الاحکام الذی یخالف شرائعہم ۱۲ ک ۵۳ قولہ قل انما امرت ان اعبد اللہ ولا اشرک بہ ہو جواب للمنکرین ای قل انما امرت فیما انزل الی بان اعبد اللہ ولا اشرک بہ فانکارکم لانکارکم لعبادۃ اللہ وتوحیدہ فانظروا ماذا تنکرون مع ادعائکم وجوب عبادۃ اللہ وان لا یشرک بہ ۱۲ مدارک ۵۴ قولہ حکما عربیا حالان من الضمیر فی انزلناہ والمعنی انزلناہ حاکما بین الناس بلغۃ العرب واسند الحکم لہ لانہ ترجمان عن اللہ فطاعتہ طاعۃ اللہ ۱۲ صاوی ۵۵ قولہ ونزل لما عیروہ اے عابوہ بکثرۃ النساء قال المشرکون لیس ہمۃ ہذا الرجل الا فی النساء ۱۲ ک ۵۶ قولہ ازواجا وذریۃ آہ فقد کان لسلیمان ثلثمائۃ امرأۃ حرۃ وسبعمائۃ سریۃ وکان لابیہ داؤد مائۃ امرأۃ ولم یقدح ذلک فی نبوتہما فکیف یجعلون ہذا قادحا فی نبوتک وذریۃ اے اولادا وانت مثلہم فقد کان لمحمد صلی اللہ علیہ وسلم سبعۃ

بما انزل الیک لموافقتہ ما عندھم ومن الاحزاب الذین تحزبوا علیک بالمعادات من
المشرکین والیہود من ینکر بعضہ ککذکر الرحمن وما عدا القصص قل انما امرت فی ما
انزل الی ان ای بان اعبد اللہ ولا اشرک بہ الیہ ادعوا والیہ ماٰب مرجعی وکذلک
الانزال انزلنہ ای القراٰن حکما عربیا بلغۃ العرب تحکم بہ بین الناس ولئن اتبعت
اھواءھم ای الکفار فیما یدعونک الیہ من ملتہم فرضا بعد ما جاءک من العلم بالتوحید ما
لک من اللہ من زائدۃ ولی ناصر ولا واق مانع من عذابہ ونزل لما عیروہ بکثرۃ النساء ع ۵ / ۱۱
ولقد ارسلنا رسلا من قبلک وجعلنا لھم ازواجا وذریۃ اولادا وانت مثلہم وما کان
لرسول منہم ان یاتی بایۃ الا باذن اللہ لانہم عبید مربوبون لکل اجل مدۃ کتاب مکتوب فیہ
تحدیدہ یمحوا اللہ منہ ما یشاء ویثبت بالتخفیف والتشدید فیہ ما یشاء من الاحکام وغیرھا و
عندہ ام الکتب اصلہ الذی لا یغیر منہ شیء وھو ما کتب فی الازل واما فیہ ادغام نون ان ع
الشرطیۃ فی ما المزیدۃ نرینک بعض الذی نعدھم بہ من العذاب فی حیاتک وجواب الشرط
محذوف ای فذاک او نتوفینک قبل تعذیبہم فانما علیک البلغ لا علیک الا التبلیغ وعلینا
الحساب اذا صاروا الینا فنجازیہم اولم یروا ای اہل مکۃ انا ناتی الارض نقصد ارضہم
ننقصہا من اطرافہا بالفتح علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم واللہ یحکم فی خلقہ بما یشاء لا معقب راد
لحکمہ وھو سریع الحساب وقد مکر الذین من قبلہم من الامم بانبیاءہم کما مکروا بک
فللہ المکر جمیعا ولیس مکرہم کمکرہ لانہ تعالی یعلم ما تکسب کل نفس فیعد لہا جزاءھا و
ھذا ھو المکر کلہ لانہ یاتیہم بہ من حیث لا یشعرون وسیعلم الکفر المراد بہ الجنس وفی
قراءۃ الکفار لمن عقبی الدار ای العاقبۃ المحمودۃ فی الدار الاخرۃ لہم ام للنبی صلی اللہ علیہ وسلم و
اصحابہ ویقول الذین کفروا لک لست مرسلا قل لہم کفی باللہ شہیدا بینی وبینکم علی
صدقی ومن عندہ علم الکتب من مومنی الیہود والنصاری سورۃ ابراھیم مکیۃ ع ۶ / ۱۲
الا الم تر الی الذین بدلوا نعمۃ اللہ الایتین احدی اوثنتان او اربع او
خمس وخمسون ایۃ بسم اللہ الرحمن الرحیم
الر اللہ اعلم بمرادہ بذلک ھذا القراٰن کتب انزلنہ الیک یا محمد لتخرج

اولاد اربعۃ اناث وثلاثۃ ذکور وکانوا فی الترتیب فی الولادۃ ہکذا القاسم رض فزینب رض فرقیۃ رض ففاطمۃ رض فام کلثوم رض فعبد اللہ رض ویلقب بالطیب والطاہر فابراہیم رض وکلہم من خدیجۃ رضی اللہ عنہا الا ابراہیم رض من ماریۃ القبطیۃ رض وماتوا جمیعا فی حیاتہ صلعم الا فاطمۃ رضی اللہ عنہا فعاشت بعدہ ستۃ اشہر ۱۲ جمل ۵۷ قولہ تحدیدہ اے تحدید ما فیہ من الارزاق والاعمار وثواب الاعمال وغیرہا ۱۲ ک ۵۸ قولہ یمحوا اللہ اے یمحو من الکتاب ما یشاء محوہ ویثبت بالتخفیف لابی عمرو وابن کثیر وعاصم والتشدید للباقین فیہ ما یشاء اے یترک فیہ باقیا ما یشاء بقاءہ من الاحکام فینسخ بعضہ فی وقت ویترک بعضہ علی وجہہ وغیرہا من الرزق والاجل والسعادۃ والشقاوۃ اخرج ابن مردویہ عن جابر مرفوعا فی الآیۃ قال یمحو من الرزق ویزید فیہ ویمحو من الاجل ویزید فیہ ولہ عن علی رفعہ الصدقۃ علی وجہہا وبر الوالدین واصطناع المعروف یحول الشقاوۃ سعادۃ ویزید فی العمر واخرج الطبرانی بسند ضعیف عن ابن عمر مرفوعا یمحو اللہ ما یشاء ویثبت الا الشقاوۃ والسعادۃ والحیوۃ والموت وقال ابن عباس رض یمحو اللہ ما یشاء ویثبت الا الرزق والاجل والسعادۃ والشقاوۃ وعن عمر وابن مسعود انہما قالا یمحو السعادۃ والشقاوۃ ایضا وعن الضحاک والکلبی اے معنی الآیۃ یمحو اللہ عن دیوان الحفظۃ لیس فیہ ثواب ولا عقاب ویثبت ما فیہ ثواب ولا عقاب وعن عکرمۃ یمحو ما یشاء من الذنوب بالتوبۃ ۱۲ ک ۵۸ قولہ یمحوا اللہ ما یشاء الخ فی ہذہ الآیۃ قولان احدہما انہا عامۃ فی کل شیء کما یقتضیہ ظاہر اللفظ وہذا مذہب عمر وابن مسعود وغیرہما قالوا ان اللہ یمحوا من الرزق ویزید فیہ وکذا القول فی الاجل والسعادۃ والشقاوۃ والایمان والکفر وقال ابن عباس یمحو اللہ ما یشاء ویثبت الا الرزق والاجل والسعادۃ والشقاوۃ الخطیب وفی روح البیان ان التغیر والتبدل والمحو والاثبات انما ہو بالنسبۃ الی السعادۃ والشقاوۃ العارضتین فانہما تقبلان ذلک بخلاف الاصلیتین ملخصا ۱۲ ۵۹ قولہ اصلہ الذی لا یغیر منہ شیء وہو ما کتبہ فی الازل وہو اللوح المحفوظ وعن ابن عباس ہما کتابان کتاب یمحو منہ ما یشاء ویثبت وام الکتاب الذی لا یغیر منہ شیء وسال ابن عباس کعبا عن ام الکتاب فقال علم اللہ ما ہو خالق وما خلقہ عاملون ۱۲ کمالین ۶۰ قولہ اے فذاک آہ مبتدأ خبرہ محذوف قدرہ غیرہ بقولہ شافیک من اعدائک ودلیل علی صدقک والجملۃ جواب الشرط وقولہ او نتوفینک شرط ثان بعطفہ علی الشرط قبلہ وجوابہ ایضا محذوف وکان علی الشارح التنبیہ علیہ وتقدیرہ فلا تقصیر منک ولا لوم علیک وقولہ فانما علیک الخ تعلیل لہذا المحذوف ولعل الشارح سکت عن التنبیہ علی حذف جواب الشرط الثانی لانہ قد ذکر ما یدل علیہ بخلاف الذی قبلہ فلم یذکر لہ دلیل ۱۲ جمل ۶۱ قولہ نقصد ارضہم اے ارض اہل مکۃ فالمقصود نصر النبی ص وزوال نعمۃ الکفار وملکہ ایاہم قال اللہ تعالی واورثکم ارضہم ودیارہم واموالہم الآیۃ فالمراد بنقص اطراف الارض ملک کبرائہا وخذلانہم وما ذکرہ المفسر احد قولین والآخر ان المراد بالارض جمیعہا لا خصوص ارض الکفار وبنقص اطرافہا موت العلماء والاشراف والکبراء والصلحاء وحینئذ فوجہ مناسبۃ ہذا لما قبلہ کان اللہ یقول الم ینظروا الی التغیرات الحاصلۃ فی الدنیا من الخراب بعد العمارۃ والموت بعد الحیاۃ والذل بعد العز فاذا کان ہذا مشاہدا لہم فما المانع من ان اللہ یصیر الکفار اذلاء بعد عزہم ومقہورین بعد قدرتہم ۱۲ صاوی ۶۲ قولہ بالفتح علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ اے بالفتح دیار الشرک علی محمد واصحابہ فما زاد فی بلاد الاسلام باستیلائہم علیہا جبرا وقہرا نقص من دیار الکفرۃ ۱۲ روح ۶۳ قولہ راد لحکمہ قال الزمخشری حقیقۃ الذی یعقب الشیء بالابطال والرد ومنہ قیل لصاحب الحق معقب لانہ یقفوا غریمہ بالاقتضاء والطلب والمعنی انہ حکم للاسلام بالغلبۃ والاقبال علی الکفر بالادبار وحکمہ للنصب علی الحال کانہ قیل واللہ یحکم نافذا حکمہ نحو جاءنی زید لا عمامۃ علی راسہ ولا قلنسوۃ اے حاسرا ۱۲ ک ۶۴ قولہ ولیس مکرہم کمکرہ اذ مکر الماکرین مخلوق لہ ولا یضر الا بارادتہ فاثباتہ لہم باعتبار الکسب ونفیہ عنہم باعتبار الخلق فلا یرد کیف اثبت لہم مکرا ثم نفاہ عنہم بقولہ فللہ المکر جمیعا وفیہ تسلیۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وامان لہ من مکرہم ۱۲ جمل ۶۵ قولہ فیعد لہا بضم التحتیۃ وکسر العین من الاعداد لہا جزاءہا اے یہیئ للنفس جزاء عملہ ہذا ہو المکر کلہ لانہ یاتیہم بہ من حیث لا یشعرون ۱۲ ک ۶۶ قولہ جزاءہا وفی بعض النسخ جزاؤہا علی التغییر الی ما یحب ۱۲ کما ۶۷ قولہ قل لہم کفی باللہ شہیدا بینی وبینکم الخ کفی فعل ماض والباء زائدۃ لتزیین اللفظ واللہ فاعل وشہیدا تمییز بینی وبینکم متعلق بہ وقولہ ومن عندہ معطوف علی اللہ فہو فاعل ایضا وعلم الکتاب مرتفع بالظرف فانہ معتمد علی الموصول ۱۲ جمل ۶۸ قولہ ومن عندہ علم الکتاب معطوف علی لفظ الجلالۃ والمعنی ان اللہ ومن عندہ علم الکتاب یکفیہم الکفایۃ فی الشہادۃ بینی وبینکم وأل فی الکتاب للجنس فیشمل التوراۃ والانجیل والفرقان فقولہ من مومنی الیہود والنصاری اے او مطلقا ۱۲ صاوی ۶۹ قولہ سورۃ ابراہیم مکیۃ سمیت بذلک لذکر قصتہ فیہا ان قلت ان قصۃ ابراہیم قد ذکرت فی غیر ہذہ السورۃ کالانبیاء والبقرۃ اجیب بان علۃ التسمیۃ لا تقتضی اطراد التسمیۃ بل التسمیۃ امر توقیفی ۱۲ صاوی ۷۰ قولہ الآیتین اے الی قولہ تعالی قل تمتعوا فان مصیرکم الی النار ۱۲ صاوی ۷۱ قولہ کتاب ہو خبر مبتدأ محذوف اے ہذا کتاب یعنی السورۃ والجملۃ التی ہی انزلناہ الیک فی موضع الرفع صفۃ النکرۃ ۱۲ مدارک ۵ قولہ وکذلک انزلناہ الخ اے کما انزلنا الکتب علی الانبیاء بلغاتہم ولسانہم انزلنا الیک یا محمد ہذا الکتاب وہو القرآن عربیا بلسانک ولسان قومک وانما سمی القرآن حکما لان فیہ جمیع التکالیف والاحکام والحلال والحرام والنقض والابرام فلما کان القرآن سببا للحکم جعل نفس الحکم علی سبیل المبالغۃ وقیل ان اللہ تعالی لما حکم علی جمیع الخلق بقبول القرآن والعمل بمقتضاہ سماہ حکما لذلک المعنی ۱۲ خازن ۵ قولہ من الناس اے فیما یقع لہم من الحوادث الفرعیۃ وان خالفت ما فی الکتب اذ لا یجب توافق الشرائع ۱۲ جمل ۵ قولہ من ملتہم اے کتقریر دینہم والصلوۃ الی قبلتہم بعد ما حولت عنہا ۱۲ بیضاوی

www.besturdubooks.wordpress.com

له قوله من الظلمات الى النور الآية دالة على ان طرق الكفر والبدع كثيرة وان طريق الحق ليس الا واحدا لانه تعالى قال لتخرج الناس من الظلمات وهو صيغة جمع وعبر عن الايمان بالنور وهو لفظ مفرد من الكبير ٢ه قوله بامرهم آه فسر الاذن بالامر وعلى هذا فيكون المعنى لتامرهم بالخروج من الظلمات الى النور وفسر بعضهم بالتوفيق والتيسير ١٢ ج ٣ه قوله العزيز الغالب فلا يذل سالك طريقه وقوله الحميد المحمود فلا يخيب سائله ١٢ ك ٤ه قوله بدل او عطف بيان آه اى من العزيز والحميد نعت للعزيز وهذا على القاعدة ان نعت المعرفة اذا تقدم على المنعوت يعرب بحسب العوامل ويعرب المنعوت بدلا او عطف بيان والاصل الى صراط الله العزيز الحميد الذى الخ فالصفات ثلاثة تقدم منها اثنتان وبقيت الثالثة مؤخرة ١٢ ج ٥ه قوله والرفع مبتدأ اى قوله الله مرفوع بالابتداء وخبره ما بعده ١٢ كبير ٦ه قوله نعت اى للكافرين وهذا الاعراب معترض لما فيه من الفصل بين النعت والمنعوت باجنبى وهو قوله من عذاب شديد الذى هو بيان للمبتدأ الاجنبى من الخبر وعلى هذا الاعراب يكون قوله اولئك الخ مستانفا والاولى ان يعرب الذين يستحبون الخ مبتدأ ويكون قوله اولئك الخ خبره ١٢ جمل ٧ه قوله نعت للكافرين فهو مجرور وقيل مرفوع على انه مبتدأ خبره اولئك ١٢ ك

النَّاسَ مِنَ الظُّلُمٰتِ الكفر اِلَى النُّوْرِ الايمان بِاِذْنِ بامر رَبِّهِمْ ويبدل من الى النور اِلٰى صِرَاطِ

الْعَزِيْزِ الغالب الْحَمِيْدِ المحمود اللّٰهِ بالجر بدل وعطف بيان وما بعده صفة والرفع مبتدأ

خبره الَّذِیْ لَهٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ ملكا وخلقا وعبيدا وَوَیْلٌ لِّلْكٰفِرِیْنَ مِنْ عَذَابٍ

شَدِیْدِ الَّذِیْنَ نعت یَسْتَحِبُّوْنَ يختارون الْحَیٰوةَ الدُّنْیَا عَلَى الْاٰخِرَةِ وَیَصُدُّوْنَ الناس عَنْ

سَبِیْلِ اللّٰهِ دين الاسلام وَیَبْغُوْنَهَا اى السبيل عِوَجًا معوجة اُولٰٓىِٕكَ فِیْ ضَلٰلٍۭ بَعِیْدٍ عن الحق

وَمَاۤ اَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا بِلِسَانِ بلغة قَوْمِهٖ لِیُبَیِّنَ لَهُمْ ليفهمهم ما اتى به فَیُضِلُّ اللّٰهُ مَنْ یَّشَآءُ

وَیَهْدِیْ مَنْ یَّشَآءُ وَهُوَ الْعَزِیْزُ فى ملكه الْحَكِیْمُ فى صنعه وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوْسٰى بِاٰیٰتِنَاۤ التسع و

قلنا له اَنْ اَخْرِجْ قَوْمَكَ بنى اسرائيل مِنَ الظُّلُمٰتِ الكفر اِلَى النُّوْرِ الايمان وَذَكِّرْهُمْ بِاَیّٰىمِ اللّٰهِ

بنعمه اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ التذكير لَاٰیٰتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ على الطاعة شَكُوْرٍ للنعم وَ اذكر اِذْ قَالَ مُوْسٰى لِقَوْمِهِ

اذْكُرُوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَیْكُمْ اِذْ اَنْجٰىكُمْ مِّنْ اٰلِ فِرْعَوْنَ یَسُوْمُوْنَكُمْ سُوْٓءَ الْعَذَابِ وَیُذَبِّحُوْنَ

اَبْنَآءَكُمْ المولودين وَیَسْتَحْیُوْنَ يستبقون نِسَآءَكُمْ لقول بعض الكهنة ان مولودا

يولد فى بنى اسرائيل يكون سبب ذهاب ملك فرعون وَفِیْ ذٰلِكُمْ الانجاء او العذاب بَلَآءٌ

ع ٢ انعام او ابتلاء مِّنْ رَّبِّكُمْ عَظِیْمٌ وَاِذْ تَاَذَّنَ اعلم رَبُّكُمْ لَىِٕنْ شَكَرْتُمْ نعمتى بالتوحيد

والطاعة لَاَزِیْدَنَّكُمْ وَلَىِٕنْ كَفَرْتُمْ جحدتم النعمة بالكفر والمعصية لاعذبنكم دل عليه اِنَّ

عَذَابِیْ لَشَدِیْدٌ وَقَالَ مُوْسٰى لقومه اِنْ تَكْفُرُوْۤا اَنْتُمْ وَمَنْ فِی الْاَرْضِ جَمِیْعًا فَاِنَّ اللّٰهَ

لَغَنِیٌّ عن خلقه حَمِیْدٌ محمود فى صنعه بهم اَلَمْ یَاْتِكُمْ استفهام تقرير نَبَؤُا الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ

قَوْمِ نُوْحٍ وَّعَادٍ قوم هود وَّثَمُوْدَ قوم صالح وَالَّذِیْنَ مِنْۢ بَعْدِهِمْ لَا یَعْلَمُهُمْ اِلَّا اللّٰهُ

لكثرتهم جَآءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَیِّنٰتِ بالحجج الواضحة على صدقهم فَرَدُّوْۤا اى الامم اَیْدِیَهُمْ

فِیْۤ اَفْوَاهِهِمْ اى اليها ليعضوا عليها من شدة الغيظ وَقَالُوْۤا اِنَّا كَفَرْنَا بِمَاۤ اُرْسِلْتُمْ بِهٖ على زعمكم

وَاِنَّا لَفِیْ شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُوْنَنَاۤ اِلَیْهِ مُرِیْبٍ موقع للريبة قَالَتْ رُسُلُهُمْ اَفِی اللّٰهِ شَكٌّ استفهام

انكار اى لا شك فى توحيده للدلائل الظاهرة عليه فَاطِرِ خالق السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ یَدْعُوْكُمْ

الى طاعته لِیَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوْبِكُمْ من زائدة فان الاسلام يغفر به ما قبله او تبعيضية

لاخراج حقوق العباد وَیُؤَخِّرَكُمْ بلا عذاب اِلٰۤى اَجَلٍ مُّسَمًّى اجل الموت قَالُوْۤا اِنْ مَا اَنْتُمْ

على انه مبتدأ خبره اولئك ١٢ ك ٧ه قوله ويبغونها اى السبيل يريد ان الضمير المنصوب عائد على السبيل مطلقا لا الى سبيل الله عوجا معوجة والمعنى يطلبون السبيل معوجة ويتركون سبيل الله وقال الزمخشرى المعنى يطلبون سبيل الله زيغا واعوجاجا يتقد حوا فيه ويدلوا الناس على انها سبيل غير مستوية فالاصل ويبغون لها فحذف الجار واوصل الفعل ١٢ ك ٨ه قوله ويبغونها اى يبغون لها فحذف الجار واوصل الفعل الى الضمير اى يطلبون لها قوله عوجا اى زيغا اى يقولون لمن يريدون صده واضلاله انها سبيل ناكبة وزائغة غير مستقيمة من ابى السعود ١٢ ٩ه قوله وما ارسلنا من رسول الخ اى الا متكلما بلغتهم ليبين لهم ما هو مبعوث به وله فلا يكون لهم حجة على الله ولا يقولوا لم نفهم ما خوطبنا به فان قلت ان رسولنا عليه السلام بعث الى الناس جميعا لقوله قل يايها الناس انى رسول الله اليكم جميعا بل الى الثقلين وهم على السنة مختلفة فان لم يكن للعرب حجة فلغيرهم الحجة قلت لا يخلو اما ان ينزل بجميع الالسنة او بواحد منها فلا حاجة الى نزوله بجميع الالسنة لان الترجمة تنوب عن ذلك وتكفى التطويل فتعين ان ينزل بلسان واحد وكان لسان قومه اولى بالتعيين لانهم اقرب اليه ولانه ابعد من التحريف والتبديل ١٢ مدارك ٩ه قوله من رسول الا بلسان قومه اى محمد او غيره فان قلت ان كان المراد بقومه الذين نشأ فيهم فظاهر وان كان المراد الذين ارسل لهم فرسول الله ارسل لكافة الخلق مع انه لم يظهر منه الا اللسان العربى وهو لسان بعض قومه اجيب بان الله علمه جميع اللغات فكان يخاطب كل قوم بلغتهم وان لم يثبت انه تكلم باللغة التركية لانه لم يتفق انه خاطب احدا من اهلها ولو خاطبه لكلمه بها ١٢ صاوى ١٠ه قوله ولقد ارسلنا الخ شروع فى تفصيل ما اجمله فى قوله وما ارسلنا من رسول الخ ١٢ ابو السعود ١١ه قوله وقلنا له ان اخرج يشير الى ان ان مفسرة لكون الارسال متضمنا لمعنى القول ١٢ ك ١٢ه قوله بنعمه جمع نعمة من تظليل الغمام وانزال المن والسلوى وفلق البحر وقيل ايام الله وقائعه التى وقعت على الامم الماضية ومنه ايام العرب حروبها ١٢ ك ١٣ه قوله بنعمه قاله ابن عباس وقال مقاتل بوقائع الله فى الامم السالفة يقال فلان عالم بايام العرب اى بوقائعهم من الخطيب ١٢ ١٤ه قوله واذكر خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم والمعنى اذكر لقومك ما وقع لموسى وقومه لعلهم يعتبرون ١٢ صاوى ١٥ه قوله ويذبحون ابناءكم الخ عطفه بالواو هنا اشارة الى انه غير العذاب السيئ المذكور واما فى البقرة فهو تفسير لسوء العذاب فصح التغاير بهذا الاعتبار وان كانت القصة واحدة ١٢ صاوى ١٦ه قوله الكهنة جمع كاهن وهو المخبر عن الغيبات المستقبلة واما العراف فهو المخبر عن الامور الماضية ١٢ جمل وصاوى ١٧ه قوله بالتوحيد والطاعة الباء متعلق بشكرتم وفى الحديث من اعطى الشكر لم يحرم الزيادة اخرجه ابن مردويه عن ابن مسعود مرفوعا ومن ههنا قيل الشكر قيد الموجود وصيد المفقود ١٢ ك ١٨ه قوله لازيدنكم اى من خير الدنيا والآخرة فيحصل لكم النعم والرضا فتظفرون بالسعادتين ١٢ صاوى ١٩ه قوله ولئن كفرتم لم يصرح بالجواب فى جانب الوعيد وصرح به فى جانب الوعد اشارة الى كرمه سبحانه تعالى وان رحمته سبقت غضبه ونظير ذلك قوله تعالى بيدك الخير ولم يقل بيدك الشر ١٢ صاوى ٢٠ه قوله لاعذبنكم هذا هو جواب القسم وحذف جواب الشرط للقاعدة انه عند اجتماعهما يحذف جواب المتاخر ١٢ صاوى ٢١ه قوله دل عليه اى على هذا الجواب المحذوف وانما حذف هنا وصرح به فى جانب الوعد لان عادة اكرم الاكرمين ان يصرح بالوعد ويعرض بالوعيد ١٢ بيضاوى ٢٢ه قوله حميد اى وان لم يحمده الحامدون وانتم ضررتم انفسكم حيث حرمتموا الخير الذى لابد لكم منه ١٢ مدارك ٢٢ه قوله والذين من بعدهم آه مبتدأ وقوله لا يعلمهم الخ خبره والجملة اعتراض بين المفسر وهو نبأ الذين من قبلكم وتفسيره وهو جاءتهم رسلهم او والذين من بعدهم عطف على ما قبله وهو قوم نوح او الذين من قبلكم وقوله لا يعلمهم الا الله اعتراض كما ذكره البيضاوى بايضاح وعبارة السمين والذين من بعدهم يجوز ان يكون عطفا على الموصول الاول او على المبدل منه وان يكون مبتدأ وخبره لا يعلمهم الا الله وجاءتهم خبر آخر وعلى ما تقدم يكون لا يعلمهم حالا من الذين او من الضمير المستكن فى من بعدهم لوقوعه صلة ١٢ ج ٢٣ه قوله فردوا ايديهم فى افواههم اى لكراهتهم ذلك فان كان الانسان اذا كره شيأ واغتاظ منه ولم يقدر على دفعه يعض على يديه ١٢ صاوى ٢٤ه قوله اى الامم ايديهم فى افواههم اليها اى الى الافواه يشير الى ان فى بمعنى الى ليعضوا عليها اى على الايدى من شدة الغيظ مما جاءت به الرسل كقوله عضوا عليكم الانامل من الغيظ والضمير ان على هذا التفسير للكفرة وقيل المعنى رد القوم ايديهم فى افواه الانبياء كى لا يتكلموا بما ارسلوا به وعلى هذا فالضمير الثانى يعود الى الانبياء والاول

ماثور من ابن مسعود كما رواه الحاكم ١٢ ك ٢٥ه قوله موقع للريبة من ارابنى اى اوقعنى فى الريبة او ذى ريبة من اراب بمعنى صار ذا ريب وعلى كل فريب صفة توكيدية والريبة هى قلق النفس وان لا يطمئن به الى شىء ١٢ ك ٢٦ه قوله زائدة على قول الاخفش فان الاسلام يغفر به ما قبله من الذنوب او تبعيضية لاخراج حقوق العباد المذكور فى الاشباه ان الحربى يغفر له كل ذنب والذمى يغفر له ما عدا المظالم ١٢ كمالين ٥ه قوله فيضل الله الخ فيه التفات عن التكلم الى الغيبة وهو استيناف اخبار ولا يجوز نصبه عطفا على ما قبله لان المعطوف كالمعطوف عليه فى المعنى والرسل ارسلت للبيان لا للاضلال قال الزجاج لو قرئ بنصبه على ان اللام لام العاقبة جاز ١٢ جمل ٥ه قوله باياتنا اى متلبسا بها وقوله التسع تقدم منها ثمانية فى الاعراف وهى قوله فالقى عصاه الخ وقوله ونزع يده الخ ولقد اخذنا آل فرعون الخ فارسلنا عليهم الطوفان الخ وواحدة فى يونس وهى المذكورة فى قوله ربنا اطمس على اموالهم الخ ١٢ جمل ٥ه قوله وقال موسى ان تكفروا الخ لعله عليه السلام انما قال هذا عندما عاين منهم دلائل العناد ومخايل الاصرار على الكفر والفساد وتيقن انه لا ينفعهم الترغيب ولا التعريض بالترهيب ١٢ ابو السعود

www.besturdubooks.wordpress.com

اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا ؕ تُرِيْدُوْنَ اَنْ تَصُدُّوْنَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ اٰبَآؤُنَا من الاصنام فَاْتُوْنَا بِسُلْطٰنٍ
مُّبِيْنٍ ۝ حجة ظاهرة على صدقكم قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ اِنْ نَّحْنُ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ كما قلتم وَلٰكِنَّ اللّٰهَ
يَمُنُّ عَلٰى مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ ؕ بالنبوة وَمَا كَانَ ما ينبغى لَنَآ اَنْ نَّاْتِيَكُمْ بِسُلْطٰنٍ اِلَّا بِاِذْنِ
اللّٰهِ ؕ بامره لانا عبيد مربوبون وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ ۝ يثقوا به وَمَا لَنَآ اَنْ
لَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللّٰهِ اى لا مانع لنا من ذلك وَقَدْ هَدٰىنَا سُبُلَنَا ؕ وَلَنَصْبِرَنَّ عَلٰى مَآ اٰذَيْتُمُوْنَا ؕ
على اذاكم وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُوْنَ ۝ وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ
مِّنْ اَرْضِنَآ اَوْ لَتَعُوْدُنَّ لتصيرن فِىْ مِلَّتِنَا ؕ ديننا فَاَوْحٰٓى اِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ
الظّٰلِمِيْنَ ۝ الكافرين وَلَنُسْكِنَنَّكُمُ الْاَرْضَ ارضهم مِنْ بَعْدِهِمْ ؕ بعد هلاكهم ذٰلِكَ
النصر وايراث الارض لِمَنْ خَافَ مَقَامِىْ اى مقامه بين يدى وَخَافَ وَعِيْدِ ۝ بالعذاب
وَاسْتَفْتَحُوْا استنصر الرسل بالله على قومهم وَخَابَ خسر كُلُّ جَبَّارٍ متكبر عن طاعة الله
عَنِيْدٍ ۝ معاند للحق مِّنْ وَّرَآئِهٖ اى امامه جَهَنَّمُ يدخلها وَيُسْقٰى فيها مِنْ مَّآءٍ صَدِيْدٍ ۝ هو ماء يسيل
من جوف اهل النار مختلطا بالقيح والدم يَّتَجَرَّعُهٗ يبتلعه مرة بعد مرة لمرارته وَلَا يَكَادُ يُسِيْغُهٗ
يزدرده لقبحه وكراهته وَيَاْتِيْهِ الْمَوْتُ اى اسبابه المقتضية له من انواع العذاب مِنْ كُلِّ
مَكَانٍ وَّمَا هُوَ بِمَيِّتٍ ؕ وَمِنْ وَّرَآئِهٖ بعد ذلك العذاب عَذَابٌ غَلِيْظٌ ۝ قوى متصل مَثَلُ
صفة الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِرَبِّهِمْ مبتدأ ويبدل منه اَعْمَالُهُمْ الصالحة كصلة وصدقة فى عدم الانتفاع
بها كَرَمَادِ ۨاشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيْحُ فِىْ يَوْمٍ عَاصِفٍ ؕ شديد هبوب الريح فجعلت هباء منثورا لا يقدر
عليه والمجرور خبر المبتدأ لَا يَقْدِرُوْنَ اى الكفار مِمَّا كَسَبُوْا عملوا فى الدنيا عَلٰى شَىْءٍ ؕ اى
لا يجدون له ثوابا لعدم شرطه ذٰلِكَ هُوَ الضَّلٰلُ الهلاك الْبَعِيْدُ ۝ اَلَمْ تَرَ تنظر يا مخاطب
استفهام تقرير اَنَّ اللّٰهَ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ متعلق بخلق اِنْ يَّشَاْ يُذْهِبْكُمْ وَ
يَاْتِ بِخَلْقٍ جَدِيْدٍ ۝ بدلكم وَّمَا ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ بِعَزِيْزٍ ۝ شديد وَبَرَزُوْا اى الخلائق والتعبير
فيه وفى ما بعده بالماضى لتحقق وقوعه لِلّٰهِ جَمِيْعًا فَقَالَ الضُّعَفٰٓؤُا الاتباع لِلَّذِيْنَ اسْتَكْبَرُوْٓا
المتبوعين اِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا جمع تابع فَهَلْ اَنْتُمْ مُّغْنُوْنَ دافعون عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللّٰهِ مِنْ
شَىْءٍ ؕ من الاولى للتبيين والثانية للتبعيض قَالُوْا اى المتبوعون لَوْ هَدٰىنَا اللّٰهُ لَهَدَيْنٰكُمْ ؕ

٥١ قوله الا بشر مثلنا آه اى لا فضل لكم علينا فلم تختصون بالنبوة دوننا ولو شاء الله ان يبعث الى البشر رسلا لبعث من جنس افضل منهم وقوله فاتونا بسلطان مبين اى يدل على فضلكم واستحقاقكم لهذه المزية او على صحة ادعائكم النبوة كانهم لم يعتبروا ما جاؤا به من البينات والحجج واقترحوا عليهم آية اخرى تعنتا ولجاجا فى الكفر ١٢ بيضاوى ٥٢ قوله ان تصدونا آه العامة على تخفيف النون وهى نون الضمير ونون الرفع محذوفة للناصب وقرأ طلحة بالتشديد على ثبوت نون الرفع وادغامها فى نون الضمير وفيه تخريجان احدهما ان ان مخففة من الثقيلة لا ناصبة والثانى انها المصدرية واهملت حملا لها على المصدرية ١٢ ج ٥٣ قوله ولكن الله الخ اى فانا وان كنا بشرا مثلكم الا ان الله فضلنا عليكم بالنبوة واعطانا المعجزات كلى مراده فان آمنتم فهو خير لكم وان كفرتم فهو شر لكم فلا قدرة لنا عليكم بما تطلبونه لانا عبيد مقهورون ١٢ صاوى ٥٤ قوله وما كان لنا الخ جواب لقولهم فاتونا بسلطان مبين المعنى ان الاتيان بالآية التى اقترحتموها ليس الينا ولا فى استطاعتنا وانما هو امر متعلق بمشية الله ١٢ مد ٥٥ قوله اى لا مانع لنا اى لا عذر لنا فى عدم التوكل عليه واشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى عبارة البيضاوى اى اى عذر لنا فى ان لا نتوكل وفى القرطبى ما استفهام فى موضع رفع بالابتداء ولنا الخبر وما بعدها فى موضع الحال والتقدير اى شىء لنا فى ترك التوكل على الله والحال انه قد هدانا الخ فقول الشارح اى لا مانع لنا من ذلك المانع فيه بمعنى العذر ومن بمعنى فى اى لا عذر لنا فى ذلك اى فى عدم التوكل ١٢ جمل

٥٦ قوله على اذاكم اشارة الى ان ما مصدرية وهو الارجح لعدم الحاجة الى رابط ادعى حذفه على غير قياس ويجوز ان تكون موصولة اسمية والعائد محذوف على التدريج اذ الاصل اذيتمونا به ثم حذفت الباء فوصل الفعل اليه بنفسه ١٢ جمل ٥٧ قوله لتصيرن آه جواب عما يقال ان العود يقتضى سبقية التلبس بما عاد اليه والرسل لم يسبق منهم تلبس بدين الكفر اصلا لاستحالته فى حقهم وحاصل الجواب ان المراد بالعود الصيرورة اى لتصيرن داخلين فى ملتنا ١٢ ج ٥٨ قوله اى مقامه بين يدى آه اى موقفه عندى فى القيامة اشار الى ان المقام اسم مكان وفى السمين ومقامى فيه ثلاثة اوجه احدها انه مقحم وهو بعيد اذ الاسماء لا تقحم الثانى انه مصدر مضاف للفاعل اى قيامى عليه بالحفظ الثالث انه اسم مكان اى مكان وقوفه بين يدى للحساب ١٢ من الجمل ٥٩ قوله اى مقامه بين يديه وهو موقف الحساب لانه موقف الله الذى يقف فيه عباده يوم القيامة من الروح ١٢ ٦٠ قوله وخاف وعيد بالعذاب فى هذه الآية اشارة الى ان الخوف من الله غير الخوف من وعيده لان العطف يقتضى المغايرة ١٢ صاوى ٦١ قوله وعيد بحذف الياء اكتفاء بالكسرة اى وعيدى بالعذاب وعقابى وفى الجمل قول الشارح اى مقامه بين يدى اشارة الى ان المقام اسم مكان ١٢ ٦٢ قوله استنصر الرسل بالله آه وفى ضمير استفتحوا اقوال احدها انه عائد على الرسل الكرام الثانى ان يعود على الكفار اى استفتح امم الرسل عليهم كقوله فامطر علينا حجارة وقيل عائد على الفريقين لان كلا طلب النصر على صاحبه وقيل يعود على قريش لانهم فى سنى الجدب استمطروا فلم يمطروا وهو على هذا مستانف وعلى غيره من الاقوال عطف على قوله فاوحى اليهم وقرأ ابن عباس ومجاهد بكسر التاء على لفظ الامر وهى مقوية لعوده فى المشهورة على الرسل والتقدير قال لهم لنهلكن وقال لهم استفتحوا ١٢ جمل ٦٣ قوله يدخلها اشارة الى ان قوله تعالى ويسقى معطوف على مقدر جوابا عن سوال سائل كانه قيل فماذا يكون اذن فقيل يدخلها ويسقى من ابى السعود ١٢ ٦٤ قوله هو ما يسيل الخ روى الحاكم عن ابى امامة مرفوعا يقرب اليه فيكرهه فاذا ادنى منه شوى وجهه ووقعت فروة راسه فاذا شرب قطع امعاءه حتى يخرج من دبره كما قال وسقوا ماء حميما فقطع امعاءهم ١٢ ٦٥ قوله يزدرده اى يبلعه لمخص من القاموس قوله متصل اى متصل بعضه ببعض لا ينقطع ولا يفتر ١٢ جمل ٦٦ قوله وراء من الاضداد ويطلق بمعنى القدام والخلف ١٢ ٦٧ قوله مثل الذين كفروا بربهم آه فيه اوجه احدها وهو مذهب سيبويه انه مبتدأ محذوف الخبر تقديره فيما يتلى عليكم مثل الذين كفروا وتكون الجملة من قوله اعمالهم كرماد مستانفة جوابا لسوال مقدر كانه قيل كيف مثلهم فقيل كيت وكيت والثانى ان يكون مثل مبتدأ و اعمالهم بدل منه بدل اشتمال وكرماد الخبر ١٢ ج ٦٨ قوله مبتدأ وخبره قوله تعالى كرماد الخ كما اشار اليه الشارح بقوله والمجرور خبر المبتدأ ١٢ ٦٩ قوله ويبدل منه اعمالهم هذا ما مشى عليه الشارح وقال الآخرون قوله تعالى مثل الذين كفروا الخ مبتدأ وخبره قوله تعالى اعمالهم كرماد ١٢ ٧٠ قوله الصالحة الخ عبارة الخازن اختلفوا فى هذه الاعمال ما هى فقيل ما عملوا من اعمال الخير فى حال الكفر كالصدقة وصلة الارحام وفك الاسير واقراء الضيف وبر الوالدين ونحو ذلك من اعمال البر والصلاح فهذه الاعمال وان كانت اعمال بر لكنها لا تنفع صاحبها يوم القيامة بسبب كفره لان كفره احبطها وابطلها كلها وقيل المراد باعمالهم عباداتهم الاصنام التى طلبوا انها تنفعهم فبطلت وحبطت ولم تنفعهم البتة ١٢ جمل ٧١ قوله وبرزوا اى ظهروا عند النفخة الثانية حين تنتهى مدة لبثهم فى بطن الارض واشار صيغة الماضى للدلالة على تحقق وقوعه ١٢ ابو السعود ٧٢ قوله وبرزوا هذا اخبار من الله تعالى عن محاجة الكفار مع بعضهم ومع ابليس يوم القيامة والبروز الظهور والمعنى يظهرون بين الخلائق فلا يغيب لهم شىء من اوصافهم ابدا ١٢ صاوى ٧٣ قوله والتعبير جواب عما يقال ان هذه الاشياء لم تحصل فاجاب بان ذلك لتحقق الوقوع اى لان الله سبحانه وتعالى عالم بما كان ويكون وما هو كائن فالماضى والمستقبل فى علمه على حد سواء ١٢ صاوى ٧٤ قوله انا كنا لكم تبعا اى فى تكذيب الرسل والدخول فى دينكم ١٢ صاوى ٧٥ قوله من الاولى للتبيين آه اى للشىء الذى بعدها فقدم البيان على المبين وفى السمين فى من ومن اوجه احدها ان الاولى للتبيين والثانية للتبعيض تقديره مغنون عنا بعض شىء هو بعض عذاب الله قاله الزمخشرى الثانى ان يكونا للتبعيض معا بمعنى بل انتم مغنون عنا بعض الشىء الذى هو بعض عذاب الله قاله الزمخشرى ايضا الثالث ان من فى من شىء مزيدة ومن فى من عذاب الله تتعلق بمحذوف لانها فى الاصل صفة لشىء فلما تقدمت نصبت على الحال ١٢ ج ٧٦ قوله ولا يكاد يسيغه اى لا يقرب من اساغته قال عليه الصلوة والسلام فى قوله تعالى ويسقى من ماء صديد يتجرعه قال يقرب الى فيه فيكرهه فاذا ادنى منه شوى وجهه ووقعت فروة راسه اى جلدتها بشعرها فاذا شربه قطع امعاءه حتى يخرج من دبره كما قال وسقوا ماء حميما فقطع امعاءهم ١٢ صاوى ٧٧ قوله بعد ذلك العذاب الخ اشار بذلك الى ان الضمير فى ورائه عائد على العذاب وقيل عائد على كل جبار والمعنى ويستقبل فى كل وقت عذابا اشد مما هو فيه كالحيات والعقارب والزمهرير وغير ذلك اجارنا الله من ذلك ١٢ صاوى ٧٨ قوله ان يشأ يذهبكم الخ يعنى ايها الناس ويات بخلق جديد يعنى سواكم اطوع لله منكم والمعنى ان الذى قدر على خلق السموات والارض قادر على افناء قوم واماتتهم وايجاد خلق آخرين سواهم لان القادر لا يصعب عليه شىء وقيل هذا خطاب لكفار مكة يريد يميتكم يا معشر الكفار ويخلق قوما غيركم خيرا منكم واطوع ١٢ خازن

قوله سواء علينا اجزعنا ام صبرنا آه اے مستويان علينا الجزع والصبر مالنا من محيص منجى ومهرب من العذاب من الحيص وهو العدول على جهة الفرار وهو يحتمل ان يكون مكانا كالمبيت ومصدرا كالمغيب ويجوز ان يكون قوله سواء علينا كلام الفريقين ويؤيده ما روى انهم يقولون تعالوا نجزع فيجزعون خمس مائة عام فلا ينفعهم فيقولون تعالوا نصبر فيصبرون كذلك ثم يقولون سواء علينا ١٢ بيضاوي قوله اجزعنا الخ اے مستو علينا الجزع والصبر في عدم الانجاء ١٢ روح قوله وقال الشيطان الخ اے حين يوضع له منبر من نار في النار فيجتمع عليه اهل النار يلومونه فيقول لهم ان الله وعدكم الخ ١٢ صادي قوله لما قضي الامر اے نفذ قضاؤه باستقرار اهل الجنة الجنة واهل النار النار ١٢ صادي قوله واجتمعوا عليه اے اجتمع اهل النار على الشيطان وهو يجلس على منبر من نار من الكاشفي وفي الخطيب قال مقاتل يوضع له منبر من نار فيجتمع اهل النار عليه يلومونه فيقول لهم ما اخبر الله تعالى بقوله ان الله وعدكم وعد الحق الخ ١٢ قوله فصدقكم آه اشار الى ان في الكلام اضمارا من وجهين الاول التقدير ان الله وعدكم وعد الحق فصدقكم ووعدتكم فاخلفتكم وحذف لدلالة الحال على صدق ذلك الوعد لانهم شاهدوه والثاني قوله وعدتكم فاخلفتكم الوعد يقتضي مفعولا ثانيا وحذف للعلم تقديره ووعدتكم ان لا جنة ولا نار ولا حساب ١٢ جمل قوله انا بمصرخكم بمغيثكم من العذاب يشير الى ان الهمزة في مصرخكم للسلب والصراخ الاستغاثة ١٢ ك قوله بمصرخكم المصرخ بالفارسية فريادرس ١٢ قوله بفتح الياء وكسرها والاصل بمصرخيين لي جمع مصرخ كمسلمين جمع مسلم فياء الجمع ساكنة وياء الاضافة كذلك فحذفت لام التخفيف والنون للاضافة فالتقى ساكنان وهما الياءان فادغمت ياء الجمع في ياء الاضافة ثم حركت ياء الاضافة بالفتح على القراءة الاولى طلبا للخفة وتخلصا من توالي ثلاث كسرات وكسرت على الثانية لان ياء الاعراب ساكنة وياء المتكلم اصلها السكون فلما التقيا كسرت لالتقاء الساكنين من الخطيب وغيره ١٢ قوله اني كفرت اي كفرت اليوم اے جحدت وانكرت ما اشركتموني والمعنى بالفارسية بيزار شدم بانچه شريک مي كرديد مرا با خداے تعالى ١٢ قوله وادخل الذين امنوا الخ لما ذكر احوال الاشقياء شرع في ذكر احوال السعداء ١٢ صادي قوله ويبدل منه آه يقال عليه انه لا معنى لقولك ضرب الله كلمة طيبة الا بضم مثلا فمثلا هو المقصود بالنسبة فكيف يبدل منه غيره وهذا الوجه مبني على ظاهر قول النحاة ان المبدل منه في نية الطرح وهو غير مسلم وهذا الوجه مبني على تعدي ضرب لمفعول واحد ١٢ جمل قوله لا اله الا الله الخ وقيل كل كلمة حسنة كالتسبيحة والتحميدة والاستغفار والتوبة والدعوة ١٢ كشاف قوله اي لا اله الا الله خصها بذكر لانها مفتاح الجنة ولا يقبل من احد الايمان الا بها وقيل كل كلمة حسنة كالتسبيح والتحميد والاستغفار وغير ذلك ١٢ صادي قوله هي النخلة آه الجمهور على انها النخلة فعن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلعم قال ذات يوم ان الله ضرب مثل مومن شجرة فاخبروني ما هي فوقع الناس في شجر البوادي وكنت صبيا فوقع في قلبي انها النخلة فهبت رسول الله ان اقولها وانا اصغر القوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انها النخلة فقال عمر يا بني لو كنت قلتها لكانت احب الي من حمر النعم ١٢ مدارک قوله توتي اكلها كل حين عن قتادة وسعيد بن جبير ستة اشهر وقيل كل غدوة وعشية كذلك كلمة الايمان اے كلمة هي الايمان اے التصديق ثابتة في قلب المومن وعمله باللسان والاركان يصعد الى السماء وينال بركته اے يحصل المومن بركة العمل وثوابه في كل وقت فالتصديق بمنزلة اصل الشئ والاعمال كفروعها والبركة والثواب اكلها ١٢ ک قوله كل حين باذن ربها اے بارادته والحين في اللغة الوقت يطلق على القليل والكثير واختلفوا في مقدارها هنا فقال مجاهد الحين هنا سنة كاملة لان النخلة تثمر في كل سنة مرة وقال قتادة ستة اشهر يعني من حين طلعها الى وقت صرامها وقال الربيع كل حين كل غدوة وعشية لان ثمر النخل يوكل ليلا ونهارا وصيفا وشتاء ١٢ خطيب قوله وعمله يصعد الى السماء قال الله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ووجه الشبه بين الايمان والشجرة ان الشجرة لها عرق راسخ وفرع عال وثمر يوكل والايمان بالقلب وقول باللسان وعمل بالابدان فاذا اكثر الانسان من ذكر هذه الكلمة ظهرت عليه انوارها ولمعت له فوائد اسرارها فدام نفعه بها في العاجل والآجل ١٢ صادي قوله وعمله يصعد الى السماء اے يصعد اول النهار وآخره لا ينقطع ابدا كصعود هذه الشجرة ١٢ روح قوله هي كلمة الكفر وقال الشيخ الغزالي شبه العقل بشجرة طيبة والهوى بشجرة خبيثة فقال الم تر كيف الخ انتهى فالنفس الخبيثة الامارة كالشجرة الخبيثة تتولد منها الكلمة الخبيثة وهي كلمة تتولد من خباثة النفس الخبيثة الظالمة لنفسها بسوء اعتقادها في ذات الله وصفاته او باكتساب المعاصي الملاة لغيرها بالتعرض لعرضه او ماله ١٢ روح قوله هي الحنظلة حكمة التشبيه بها انها لا تغوص في الارض بل عروقها في وجه الارض ولا غصون لها تصعد الى جهة السماء بل ورقها يمتد على الارض كشجر البطيخ وثمرها ردي وتسميتها شجرا مشاكلة لانها من النجم لا من الشجر لان الشجر ما له ساق والنجم ما لا ساق له ١٢ صادي قوله اجتثت الجثث القلع باستيصال اے اقتلعت جثتها واخذت بالكلية ١٢ روح قوله بالقول الثابت اے الذي ثبت بالحجة عندهم وتمكن في قلوبهم في حياة الدنيا فلا يزلون اذا افتتنوا في دينهم كزكريا ويحيى وجرجيس وشمعون وكالذين فتنهم اصحاب الاخدود ١٢ جمل قوله اے في القبر آه الجمهور على ان المراد به في القبر بتلقين الجواب وتمكين الصواب فعن البراء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر قبض روح المومن فقال ثم يعاد روحه في جسده فياتيه ملكان فيجلسانه في قبره فيقولان له من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربي الله وديني الاسلام ونبيي محمد صلى الله عليه وسلم فينادي منادي من السماء ان صدق عبدي فذلك قوله يثبت الله الذين آمنوا الآية ثم يقول الملكان عشت سعيدا ومت حميدا ونم نومة العروس ١٢ مدارک قوله لما يسالهم الملكان اے حين يحيي الله الموتى حتى يسمع قرع نعال من كان ماشيا في جنازته فيقعدانه ويقولان له من ربك وما دينك ومن نبيك فاما المومن فيقول ربي الله وديني الاسلام ونبي محمد صلى الله عليه وسلم فيقولان له نم كنومة العروس قد علمنا ان كنت لموقنا واما الكافر والمنافق فيقول لا ادري كنت اسمع الناس يقولون شيئا فقلت مثل ما يقولون فيضربانه بمطراق من نار فيصيح صيحة يسمعه من في الارض غير الثقلين ويقولان له ما دريت ولا تليت ١٢ صادي قوله لا ندري اے لا ندري ها ها ولا ندري ها ها كما في المشكوة ١٢ قوله اے شكرها كفرا اے بدلوا شكر نعمة الله كفرا بان وضعوه مكانه فكانهم بدلوا الشكر بالكفر وهم كفار قريش قاله ابن عباس كما في صحيح البخاري اسنده عبد الرزاق عنه ورواه الحاكم عن علي وروى الطبري عن علي هما الافجران بنو امية وبنو مخزوم وعن عمر مثله ١٢ كمالين قوله جهنم عطف بيان لدار البوار يصلونها حال من جهنم او من القوم اے داخلين فيها ١٢ كمالين

ع ٣ / ٩ / ١٥
لدعوناكم الى الهدى سَوَاۗءٌ عَلَيْنَآ اَجَزِعْنَآ اَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ زائدة مَّحِيْصٍ ؀ ملجأ
وَقَالَ الشَّيْطٰنُ ابليس لَمَّا قُضِيَ الْاَمْرُ وادخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار واجتمعوا
عليه اِنَّ اللّٰهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ بالبعث والجزاء فصدقكم وَوَعَدْتُّكُمْ انه غير كائن
فَاَخْلَفْتُكُمْ ۭ وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِّنْ زائدة سُلْطٰنٍ قوة وقدرة اقهركم على متابعتي اِلَّآ
لكن اَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِيْ ۚ فَلَا تَلُوْمُوْنِيْ وَلُوْمُوْٓا اَنْفُسَكُمْ ۭ على اجابتي مَآ اَنَا
بِمُصْرِخِكُمْ بمغيثكم وَمَآ اَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ ۭ بفتح الياء وكسرها اِنِّىْ كَفَرْتُ بِمَآ اَشْرَكْتُمُوْنِ باشراككم
اياي مع الله مِنْ قَبْلُ ۭ في الدنيا قال تعالى اِنَّ الظّٰلِمِيْنَ الكافرين لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝
مؤلم وَاُدْخِلَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ
حال مقدرة فِيْهَا بِاِذْنِ رَبِّهِمْ ۭ تَحِيَّتُهُمْ فِيْهَا من الله ومن الملائكة وفيما بينهم سَلٰمٌ ۝
اَلَمْ تَرَ تنظر كَيْفَ ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا ويبدل منه كَلِمَةً طَيِّبَةً اي لا اله الا الله كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ
هي النخلة اَصْلُهَا ثَابِتٌ في الارض وَّفَرْعُهَا غصنها فِي السَّمَاۗءِ ۝ تُؤْتِيْٓ تعطي اُكُلَهَا ثمرها
كُلَّ حِيْنٍۢ بِاِذْنِ رَبِّهَا ۭ بارادته كذلك كلمة الايمان ثابتة في قلب المؤمن وعمله يصعد
الى السماء وينال بركته وثوابه كل وقت وَيَضْرِبُ يبين اللّٰهُ الْاَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ
يَتَذَكَّرُوْنَ ۝ يتعظون فيؤمنون وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيْثَةٍ هي كلمة الكفر كَشَجَرَةٍ خَبِيْثَةِ
هي الحنظلة اجْتُثَّتْ استوصلت مِنْ فَوْقِ الْاَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ ۝ مستقر وثبات كذلك
كلمة الكفر لا ثبات لها ولا فرع ولا بركة يُثَبِّتُ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ هو
كلمة التوحيد فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَفِي الْاٰخِرَةِ ۚ اي في القبر لما يسالهم الملكان عن ربهم و
دينهم ونبيهم فيجيبون بالصواب كما في حديث الشيخين وَيُضِلُّ اللّٰهُ الظّٰلِمِيْنَ ڐ
الكفار فلا يهتدون للجواب بالصواب بل يقولون لا ندري كما في الحديث وَيَفْعَلُ
ع ٤ / ٦ / ١٦
اللّٰهُ مَا يَشَاۗءُ ۝ۧ اَلَمْ تَرَ تنظر اِلَى الَّذِيْنَ بَدَّلُوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ اي شكرها كُفْرًا هم كفار
قريش وَّاَحَلُّوْا انزلوا قَوْمَهُمْ باضلالهم اياهم دَارَ الْبَوَارِ ۝ الهلاك جَهَنَّمَ عطف بيان
يَصْلَوْنَهَا ۭ يدخلونها وَبِئْسَ الْقَرَارُ ۝ المقر هي وَجَعَلُوْا لِلّٰهِ اَنْدَادًا شركاء لِّيُضِلُّوْا
بفتح الياء وضمها عَنْ سَبِيْلِهٖ ۭ دين الاسلام قُلْ لهم تَمَتَّعُوْا بدنياكم قليلا

۵۱ قوله قل لعبادى الذين آه خصهم بالاضافة اليه تشريفا وبسكون الياء شامي وحمزة وعلى والاعشى ١٢ مدارك ۵۲ قوله يقيموا الصلوة الخ المقول محذوف لان قل يقتضي مقولا وهو اقيموا وتقديره قل لهم اقيموا الصلوة وانفقوا يقيموا الصلوة وينفقوا وقيل انه امر وهو المقول وتقديره ليقيموا ولينفقوا فحذفت اللام لدلالة قل عليه ولو قيل يقيموا الصلوة وينفقوا ابتداء بحذف اللام لم يجز ١٢ مدارك ۵۳ قوله سرا وعلانية انتصابا على الحال اى ذوى سر وعلانية يعني مسرين ومعلنين او على الظرف اى وقت سر وعلانية او على المصدر اى انفاق سر وانفاق علانية والمعنى اخفاء التطوع واعلان الواجب ١٢ ك ۵۴ قوله مخالة والمراد المخالة بسبب ميل الطبع ورغبة النفس فلا يخالف قوله تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين لان الواقع فيما بينهم المخالة لله ١٢ روح ۵۵ قوله اى صداقة يشير الى انه مصدر وقال ابو على انه جمع خلة ١٢ ك ۵٦ قوله الله الذى خلق شروع في ذكر دلائل وحدانيته تعالى واتصافه بالكمالات وهذه الآية مشتملة على عشرة ادلة ١٢ صاوى ۵٧ قوله الانهار جمع نهر اى ذللها لكم في جميع الارض على ماتشتهي انفسكم ١٢ صاوى ۵٨ قوله دائبين آه الداب العادة المستمرة دائما على حالة واحدة وداب في السير وداوم عليه والمعنى ان الله سخر الشمس والقمر يجريان دائما فيما يعود الى مصالح العباد لايفتران الى آخر الدهر وقيل دائبان في سيرهما في ازالة الظلمة واصلاح النبات والحيوان ١٢ جمل ۵٩ قوله لايفتران اى لا يضعفان بسبب الجري ولا ينكسران ١٢ جمل ٦٠ قوله من كل ما سألتموه آه العامة على اضافة كل اى ما دون من قولان احدهما انها زائدة في المفعول الثاني اى آتاكم من كل ما سألتموه وهذا انما يتاتى على قول الاخفش والثاني ان تكون تبعيضية اى آتاكم بعض جميع ما سألتموه نظرا لكم ولمصالحكم وعلى هذا فالمفعول محذوف تقديره وآتاكم شيئا من كل ما سألتموه وهو راى سيبويه وما يجوز فيها ان تكون موصولة اسمية او حرفية او موصوفة والمصدر واقع موقع المفعول اى مسئولكم فان كانت مصدرية فالضمير في سألتموه عائد على الله تعالى وعائد الموصول او الموصوف محذوف اى سألتموه اياه ١٢ جمل ٦١ قوله على حسب مصالحكم اشار بهذا الى جواب كيف قال وآتاكم من كل ما سألتموه والله لم يعطنا كل ما سألناه ولا بعضا من كل فرد مما سألناه وايضاحه انه اعطانا بعضا من جميع ما سألناه لا من كل فرد لكن لما كان البعض المذكور هو الاكثر من جميع ما سألناه وهو الاصلح الانفع لنا في معاشنا ومعادنا بالنسبة الى البعض الذى منعه ايضا لمصلحتنا كان كانه اعطانا جميع ما سألناه وقيل اعطى جميع السائلين بعضا من كل فرد مما سأله جميعهم وايضاحه ان يكون قد اعطى هذا شيئا مما سأل ذاك واعطى ذاك شيئا مما سأله هذا على ما اقتضته الحكمة والمصلحة في حقهما كما اعطى نبينا الرؤية ليلة المعراج وهي سؤل موسى وما اشبه ذلك ١٢ جمل ٦٢ قوله على حسب مصالحكم اشار بهذا الى جواب كيف قال وآتاكم من كل ما سألتموه والله لم يعطنا كل ما سألناه فدفعه بقوله على حسب مصالحكم اى اعطاكم مصلحة لكم بعض جميع ما سألتموه فان الموجود من كل صنف بعض ما قدره الله وهذا كقوله تعالى من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء فمن للتبعيض او كل ما سألتموه على ان من للبيان وكلمة كل للتكثير كقولك فلان يعلم كل شيء وآتاه كل الناس وعليه قوله تعالى فتحنا عليهم ابواب كل شيء ١٢ روح ٦٣ قوله بمعنى انعامه اشار بذلك الى ان المراد بالنعمة الانعام وهو صفة فعل ودفع بذلك ما يقال كيف يقول لن تعدوا نعمت الله لاتحصوها مع ان كل نعمة دخلت الوجود متناهية ويمكن عدها فاجاب بان المراد بالنعمة الانعام بمعنى تجددها شيئا فشيئا ١٢ صاوى ٦٤ قوله الكافر المراد به ابو جهل لانها نزلت فيه والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ١٢ صاوى ٦٥ قوله كفار اى شديد الكفران لها وظلوم في الشدة يشكو ويجزع كفار في النعمة يجمع ويمنع والانسان للجنس ١٢ مدارك ٦٦ قوله هذا البلد قال الاشياخ حكمة تعريف البلد هنا وتنكيرها في البقرة ان ابراهيم تكرر منه الدعاء فما في البقرة كان قبل بنائها فطلب من الله ان تجعل بلدا وان تكون آمنا وما هنا بعد بنائها فطلب من الله ان تكون آمنا ١٢ صاوى ٦٧ قوله ولا يختلى خلاه اى لايقطع خلاه بالقصر اى حشيشه الرطب من الجمل ١٢ ٦٨ قوله واجنبني اى ثبتني وادمني على اجتناب عبادتها كما قال واجعلنا مسلمين لك اى ثبتنا على الاسلام ١٢ ٦٩ قوله عن ان نعبد الاصنام استشكل بان عبادتها كفر والانبياء معصومون من الكفر باجماع الامة فكيف حسن منه هذا السوال واجيب بانه كان في حالة خوف اذهلته عن علم ذلك فان الانبياء اعرف بالله من جميع الناس فخوفهم اكثر من خوف غيرهم فهو دعاء لنفسه في مقام الخوف او قصده الجمع بينه وبين نبيه ليستجاب لهم ببركته ١٢ كرخي وجمل ٧٠ قوله اضللن اسناد الاضلال الى الاصنام مجازي من باب اسناد الشيء الى سببه اى فهذا مجاز لان الاصنام جمادات وحجارة والجماد لايفعل شيئا البتة الا انه لما حصل الاضلال عند عبادتها اضيف اليها كما تقول فتنتهم الدنيا وغرتهم اى افتتنوا بها واغتروا بسببها من الكبير ١٢ ٧١ قوله ربنا اني اسكنت الخ هذه القصة كانت بعد ما وقع له من الالقاء في النار وفي تلك لم يسأل ولم يدع بل اكتفى بعلم الله بحاله وفي هذه قد دعا وتضرع و مقام الدعاء اعلى واجل من مقام تركه اكتفاء بعلم الله كما قاله العارفون فيكون ابراهيم قد ترقى وانتقل من طور الى طور من اطوار الكمال ١٢ جمل ٧٢ قوله مع امه هاجر آه وسبب هذا الاسكان ان هاجر كانت جارية لسارة فوهبتها لابراهيم فولدت منه اسماعيل فغارت سارة منها لانها لم تكن ولدت قط فناشدت الله تعالى ان يخرجهما من عندها فامره الله تعالى بالوحي ان ينقلها الى ارض مكة واتى له بالبراق فركب عليه هو وهاجر والطفل فاتى من الشام ووضعهما في مكة ورجع من يومه وكان يزورهما على البراق في كل يوم من الشام ١٢ جمل ٧٣ قوله الذى كان قبل الطوفان

فَاِنَّ مَصِيْرَكُمْ مرجعكم اِلَى النَّارِ ○ قُلْ لِّعِبَادِيَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يُقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَيُنْفِقُوْا مِمَّا
رَزَقْنٰهُمْ سِرًّا وَّعَلَانِيَةً مِّنْ قَبْلِ اَنْ يَّاْتِيَ يَوْمٌ لَّا بَيْعٌ فداء فِيْهِ وَلَا خِلٰلٌ ○ مخالة اى
صداقة تنفع هو يوم القيمة اَللّٰهُ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَاَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً
فَاَخْرَجَ بِهٖ مِنَ الثَّمَرٰتِ رِزْقًا لَّكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ السفن لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بالركوب و
الحمل بِاَمْرِهٖ باذنه وَسَخَّرَ لَكُمُ الْاَنْهٰرَ وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَآئِبَيْنِ جاريين في فلكهما
لايفتران وَسَخَّرَ لَكُمُ الَّيْلَ لتسكنوا فيه وَالنَّهَارَ ○ لتبتغوا فيه من فضله وَاٰتٰىكُمْ مِّنْ
كُلِّ مَا سَاَلْتُمُوْهُ على حسب مصالحكم وَاِنْ تَعُدُّوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ بمعنى انعامه لَا تُحْصُوْهَا
٥ ع ١٧ لاتطيقوا عدها اِنَّ الْاِنْسَانَ الكافر لَظَلُوْمٌ كَفَّارٌ ○ كثير الظلم لنفسه بالمعصية والكفر
لنعمة ربه واذكر اِذْ قَالَ اِبْرٰهِيْمُ رَبِّ اجْعَلْ هٰذَا الْبَلَدَ مكة اٰمِنًا ذا امن وقد اجاب
الله تعالى دعاءه فجعله حرما لايسفك فيه دم انسان ولايظلم فيه احد ولا يصاد
صيده ولايختلى خلاه وَّاجْنُبْنِيْ بعّدني وَبَنِيَّ عن اَنْ نَّعْبُدَ الْاَصْنَامَ ○ رَبِّ اِنَّهُنَّ اى
الاصنام اَضْلَلْنَ كَثِيْرًا مِّنَ النَّاسِ بعبادتهم لها فَمَنْ تَبِعَنِيْ على التوحيد فَاِنَّهٗ مِنِّيْ
من اهل ديني وَمَنْ عَصَانِيْ فَاِنَّكَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ○ هذا قبل علمه انه تعالى لايغفر
الشرك رَبَّنَآ اِنِّيْٓ اَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِيْ اى بعضها وهو اسمٰعيل مع امه هاجر بِوَادٍ غَيْرِ ذِيْ زَرْعٍ
هو مكة عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ الذي كان قبل الطوفان رَبَّنَا لِيُقِيْمُوا الصَّلٰوةَ فَاجْعَلْ اَفْئِدَةً قلوبا
مِّنَ النَّاسِ تَهْوِيْٓ تميل وتحن اِلَيْهِمْ قال ابن عباس رضي الله عنه لو قال افئدة الناس لحنت
اليه فارس والروم والناس كلهم وَارْزُقْهُمْ مِّنَ الثَّمَرٰتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُوْنَ ○ وقد فعل بنقل
الطائف اليه رَبَّنَآ اِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِيْ مانسر وَمَا نُعْلِنُ وَمَا يَخْفٰى عَلَى اللّٰهِ مِنْ زائدة شَيْءٍ فِي
الْاَرْضِ وَلَا فِي السَّمَآءِ ○ يحتمل ان يكون من كلامه تعالى او كلام ابراهيم اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ
وَهَبَ لِيْ اعطاني عَلَى مع الْكِبَرِ اِسْمٰعِيْلَ ولد وله تسع وتسعون سنة وَاِسْحٰقَ ولد وله
مائة وثنتا عشرة سنة اِنَّ رَبِّيْ لَسَمِيْعُ الدُّعَآءِ ○ رَبِّ اجْعَلْنِيْ مُقِيْمَ الصَّلٰوةِ وَمِنْ
ذُرِّيَّتِيْ من يقيمها واتى بمن لاعلام الله تعالى له ان منهم كفارا رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَآءِ ○ المذكور
رَبَّنَا اغْفِرْ لِيْ وَلِوَالِدَيَّ هذا قبل ان يتبين له عداوتهما لله وقيل اسلمت امه وقرئ والدي مفردا

اشار بذلك الى ان تسميته بيتا محرما فيه مجاز باعتبار ما كان ويصح ان يكون المجاز باعتبار ما يؤول اليه الامر لان الله اوحى اليه اعلمه ان هناك بيتا حراما وانه سيعمره ١٢ صاوى ٧٤ قوله وتحن اى تشتاق قال في المختار الحنين الشوق وتوقان النفس ١٢ ٧٥ قوله قال ابن عباس لو قال افئدة الناس يعني بغير كلمة من التبعيضية لحنت بتشديد النون اى مالت اليه فارس والروم والناس كلهم ١٢ ك ٧٦ قوله على الكبر آه فيه وجهان احدهما ان على على بابها من الاستعلاء المجازي والثاني انها بمعنى مع ١٢ جمل ٧٧ قوله واسحق اسمه بالعبرانية الضحاك كما في انسان العيون وسمى اسماعيل لان ابراهيم كان يدعو الله ان يرزقه ولدا ويقول اسمع يا ايل وايل هو الله فلما رزق به سماه به ١٢ معالم التنزيل ٧٨ قوله واجعل من ذريتي يعني انه عطف على المنصوب في اجعلني واتى بمن التبعيضية لاعلامه تعالى له ان منهم كفارا بقوله لاينال عهدي الظالمين او بغيره ١٢ كمالين ٧٩ قوله هذا قبل ان يتبين له الخ اى لان المنع لايعلم الا بتوقيف فلعله لم يجد منعا فظن جوازه الثاني اراد بوالديه آدم وحواء الثالث كان ذلك بشرط الاسلام وقال بعضهم كانت امه مؤمنة ولذلك خص اباه بالذكر في قوله فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه كما ذكره الخطيب وقال في روح البيان كان هذا الاستغفار منه قبل ان يتبين الامر له عليه السلام يعني قبل از نهى بوده وهنوز ياس از ايمان ايشان نداشت انتهى ١٢ ٨٠ قوله وقد فعل بنقل الطائف الخ وهو قطعة من ارض الشام من مكان يقال له حوران بدلت بقطعة من الحجاز فصارت العيون والاشجار بالطائف والحجارة والحصا والقفر بارض حوران يشاهد باكل من رآه ١٢ صاوى

www.besturdubooks.wordpress.com

لہ قولہ یثبت اے یوجد ویظہر وہذا دعاء للمومنین بالمغفرۃ واللہ لا یرد دعاء خلیلہ ففیہ بشارۃ عظیمۃ لجمیع المومنین بالمغفرۃ ۱۲ صاوی لہ قولہ غافلا الغفلۃ فی الاصل معنی یعتری الانسان من قلۃ التحفظ وقیل معنی یمنع الانسان من الوقوف علی حقائق الامور وہذا المعنی فی حق اللہ مستحیل فظنہ کفر بل المراد لازم الغفلۃ وہو عدم المجازاۃ لانہ یلزم من الغفلۃ عن الشئ ترکہ فالمعنی لاتحسبن اللہ یا مخاطب تارکا مجازاۃ الظالمین بل مجازیہم ولابد واما اہمالہم مدۃ حلم منہ وسیخرجہم منہ فی الآخرۃ لما ورد الظلمۃ واعوانہم کلاب النار ۱۲ صاوی لہ قولہ من اہل مکۃ خصہم بالذکر وان کان المراد العموم لان الآیۃ نزلت فیہم ۱۲ صاوی لہ قولہ مہطعین الاہطاع الاسراع فی العدو وکذا فی النہایۃ ۱۲ کمالین لہ قولہ مہطعین مقنعی رؤسہم حالان من المضاف المحذوف اذ التقدیر اصحاب الابصار او تکون الابصار دلت علی اربابہا فجارت الحال من المدلول علیہ ۱۲ جمل لہ قولہ مسرعین اے الی الداعی وہو اسرافیل وقیل جبریل حیث ینادی علی صخرۃ بیت المقدس وہی اقرب موضع من الارض اے السماء یقول ایتہا العظام البالیۃ الخ ۱۲ صاوی لہ قولہ حال اما عن مضاف محذوف اے اصحاب النار او الابصار یدل علی اصحابہا فجارت الحال من المدلول علیہ قالہما ابو البقاء ۱۲ ک لہ قولہ مقنعی المقنع بمعنی الرافع کما ذکرہ الشارح وہو مستفاد من القاموس وغیرہ ۱۲ لہ قولہ لا یرتد الیہم طرفہم اے لاینطبق لہم جفن لعظم الہول وہو تاکید لشخوص البصر ۱۲ صاوی لہ قولہ وافئدتہم ہواء آہ یجوز ان یکون استینافا وان یکون حالا والعامل فیہ اما یرتد واما ما قبلہ من العوامل وافرد ہواء وان کان خبرا عن جمع لانہ فی معنی فارغۃ ولو لم یقصد ذلک لقیل اہویۃ لیطابق الخبر مبتداہ وایضاحہ انہ لما کان معنی ہواء ہنا فارغۃ متخوتۃ افرد کما یجوز افراد فارغۃ لان تاء التانیث تدل علی تانیث الجمع الذی فی افئدتہم ومثلہ احوال صعبۃ واحوال فاسدۃ ونحو ذلک ۱۲ جمل لہ قولہ افئدتہم ہواء اے صفر من الخیر لاتعی شیأ من الخوف والہواء الخلاء الذی لم یشغلہ الاجرام فوصف بہ فیقال قلب فلان ہواء اذا کان جبانا لاقوۃ فی قلبہ ولاجراءۃ وقیل جوف لاعقول لہم ۱۲ مدارک لہ قولہ وتبین لکم کیف فعلنا بہم آہ تبین لکم فاعلہ مضمر لدلالۃ الکلام علیہ اے حالہم وخبرہم وہلاکہم وکیف نصب بفعلنا وجملۃ الاستفہام لیست معمولۃ لتبین لانہ من الافعال التی لاتعلق ولا جائز ان یکون کیف فاعلا لانہا اما شرطیۃ او استفہامیۃ وکلاہما لایعمل فیہ ما تقدمہ وقال بعض الکوفیین ان جملۃ کیف فعلنا بہم ہو الفاعل وہم یجیزون ان یکون الجملۃ فاعلا ۱۲ لہ قولہ فلم تنزجروا ای بشاہدۃ آثار العقوبۃ فی مساکنہم وبالاخبار المتواترۃ فیہا ۱۲ ک لہ قولہ وفی قراءۃ للکسائی بفتح لام لتزول ورفع الفعل فان مخففۃ من المثقلۃ واللام ہی الفاصلۃ والمراد تعظیم مکرہم والمعنی وان کان مکرہم من الشدۃ بحیث تزول عنہا الجبال وتنقطع عن اماکنہا ۱۲ ک لہ قولہ فان مخففۃ یعنی علی قراءۃ فتح لام الاولی ورفع الاخیرۃ ان مخففۃ من المثقلۃ فمعناہا ان مکرہم کان معدا لان تزول منہ الجبال من الکبیر وقولہ وقیل المراد الخ مقابل لقولہ سابقا حیث ارادوا قتلہ الخ وقولہ ویناسبہ الخ اے القول المذکور وقولہ علی الثانیۃ اے علی القراءۃ الثانیۃ وہو قراءۃ الاثبات یعنی علی تقدیر ان مخففۃ وقولہ منہ ای من قولہم المذکور فی تلک الآیۃ المحکی بقولہ تعالی وقالوا اتخذ الرحمن ولدا ووجہ المناسبۃ اثبات الزوال للجبال فی المحلین وقولہ وعلی الاول ای علی القراءۃ الاولی وہی کسر اللام الاولی وفتح الثانیۃ التی ہی قراءۃ نصب الفعل وفی نسخۃ وعلی الاولی ای التفسیر للمکر وقولہ ما قرئ اے الذی قرئ وقولہ ماکان بدل منہ وہذہ القراءۃ شاذۃ اے قرئ شاذا وما کان مکرہم الخ لکن قولہ وعلی الاولی الخ لا یتقید بالقید الثانی فی تفسیر المکر بل قراءۃ وماکان تناسب قراءۃ ان علی انہا نافیۃ من حیث النفی فی کل سواء فسر المکر بکفرہم او بتدبیرہم الذی اجتمعوا لہ فی دار الندوۃ ۱۲ جمل لہ قولہ مخلف وعدہ رسلہ آہ العامۃ علی اضافۃ مخلف الی وعدہ وفیہ وجہان اظہرہما ان مخلف یتعدی لاثنین کفعلہ فقدم المفعول الثانی واضیف الیہ اسم الفاعل تخفیفا والثانی انہ متعد لواحد وہو وعدہ واما رسلہ فمنصوب بالمصدر فانہ ینحل بحرف مصدری وفعل تقدیرہ مخلف ما وعد رسلہ فما مصدریۃ لابمعنی الذی وقرء جماعۃ مخلف وعدہ رسلہ بنصب وعدہ وجر رسلہ فصلا بالمفعول بین المتضائفین وہی کقراءۃ ابن عامر قتل اولادہم شرکائہم ۱۲ ج لہ قولہ یوم تبدل الارض آہ التبدیل التغییر وقد یکون فی الذوات کقولک بدلت الدراہم دنانیر وفی الاوصاف کقولک بدلت الحلقۃ خاتما اذا اذبتہا وسویتہا خاتما فنقلتہا من شکل الی شکل واختلف فی تبدیل الارض والسموات فقیل تبدل اوصافہا فتسیر عن الارض جبالہا وتفجر بحارہا وتسوی فلا یری فیہا عوج ولا امت وعن ابن عباس رضی اللہ عنہما ہی تلک الارض وانما تغیر وتبدیل السماء بانتثار کواکبہا وکسوف شمسہا وخسوف قمرہا وانشقاقہا وکونہا ابوابا وقیل یخلق بدلہا ارض وسموات اخر وعن ابن مسعود رضی اللہ عنہ یحشر الناس علی ارض بیضاء لم یخطئ علیہا احد خطیئۃ وعن علی رض تبدل ارضا من فضۃ وسموات من ذہب ۱۲ مدارک لہ قولہ کما فی حدیث الصحیحین عن سہل ابن سعد وزاد الطبرانی والبیہقی لم یخطئ علیہا احد خطیئۃ یشیر المصنف بذکر الحدیث الی ان المعنی من التبدیل تبدیل الذات ۱۲ ک لہ قولہ قال علی الصراط روی عن عائشۃ رض قالت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم تبدل الارض غیر الارض این الناس یومئذ قال سالتنی عن شئ ما سالنی احد قبلک الناس یومئذ علی الصراط والتبدیل قد یکون فی الذات کما بدلت الدراہم دنانیر وقد یکون فی الصفات کما فی قولک بدلت الحلقۃ خاتما اذا اذبتہا وغیرت شکلہا والآیۃ تحتملہا نقل القرطبی عن صاحب الایضاح ان الارض والسماء تبدلان مرتین المرۃ الاولی تبدل صفتہما فقط وذلک

ج ۱۸ ووَلدی وَلِلْمُؤْمِنِیْنَ یَوْمَ یَقُوْمُ یثبت الْحِسَابُ۝ قال تعالی وَلَا تَحْسَبَنَّ اللّٰہَ غَافِلًا عَمَّا یَعْمَلُ
الظّٰلِمُوْنَ ۵ الکافرون من اہل مکۃ اِنَّمَا یُؤَخِّرُھُمْ بلاعذاب لِیَوْمٍ تَشْخَصُ فِیْہِ الْاَبْصَارُ۝
لہول ماتری یقال شخص بصر فلان ای فتحہ فلم یغمضہ مُھْطِعِیْنَ مسرعین حال
مُقْنِعِیْ رافعی رُءُوْسِھِمْ الی السماء لَا یَرْتَدُّ اِلَیْھِمْ طَرْفُھُمْ بصرہم وَاَفْئِدَتُھُمْ قلوبہم ھَوَآءٌ۝
خالیۃ من العقل لفزعہم وَاَنْذِرِ خوّف یا محمد النَّاسَ الکفار یَوْمَ یَاْتِیْھِمُ الْعَذَابُ ہو یوم
القیٰمۃ فَیَقُوْلُ الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا کفروا رَبَّنَآ اَخِّرْنَآ بان تردنا الی الدنیا اِلٰٓی اَجَلٍ قَرِیْبٍ لا نُّجِبْ
دَعْوَتَکَ بالتوحید وَنَتَّبِعِ الرُّسُلَ ط فیقال لہم توبیخا اَوَلَمْ تَکُوْنُوْٓا اَقْسَمْتُمْ حلفتم مِّنْ قَبْلُ فی
الدنیا مَا لَکُمْ مِّنْ زائدۃ زَوَالٍ۝ عنہا الی الآخرۃ وَّسَکَنْتُمْ فیہا فِیْ مَسٰکِنِ الَّذِیْنَ ظَلَمُوْٓا
اَنْفُسَھُمْ بالکفر من الامم السابقۃ وَتَبَیَّنَ لَکُمْ کَیْفَ فَعَلْنَا بِھِمْ من العقوبۃ فلم تنزجروا وَضَرَبْنَا
بینا لَکُمُ الْاَمْثَالَ۝ فی القرآن فلم تعتبروا وَقَدْ مَکَرُوْا بالنبی صلعم مَکْرَھُمْ حیث ارادوا
قتلہ او تقییدہ او اخراجہ وَعِنْدَ اللّٰہِ مَکْرُھُمْ ط ای علمہ او جزاؤہ وَاِنْ ماکَانَ مَکْرُھُمْ
وان عظم لِتَزُوْلَ مِنْہُ الْجِبَالُ۝ المعنی لایعبأ بہ ولا یضر الا انفسہم والمراد بالجبال ہنا
قیل حقیقتہا وقیل شرائع الاسلام المشبہۃ بہا فی القرار والثبات وفی قراءۃ بفتح
لام لتزول ورفع الفعل فان مخففۃ والمراد تعظیم مکرہم وقیل المراد بالمکر
کفرہم ویناسبہ علی الثانیۃ تَکَادُ السَّمٰوٰتُ یَتَفَطَّرْنَ مِنْہُ وَتَنْشَقُّ الْاَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ
ھَدًّا۝ وعلی الاولی ما قرئ وماکان فَلَا تَحْسَبَنَّ اللّٰہَ مُخْلِفَ وَعْدِہٖ رُسُلَہٗ ط بالنصر اِنَّ
اللّٰہَ عَزِیْزٌ غالب لایعجزہ شئ ذُو انْتِقَامٍ۝ ط ممن عصاہ اذکر یَوْمَ تُبَدَّلُ الْاَرْضُ غَیْرَ الْاَرْضِ
وَالسَّمٰوٰتُ ہو یوم القیٰمۃ فیحشر الناس علی ارض بیضاء نقیۃ کما فی حدیث الصحیحین
وروی مسلم حدیث سئل صلی اللہ علیہ وسلم این الناس یومئذ قال علی الصراط و
بَرَزُوْا خرجوا من القبور لِلّٰہِ الْوَاحِدِ الْقَھَّارِ۝ وَتَرَی یا محمد تبصر الْمُجْرِمِیْنَ الکافرین
و یَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِیْنَ مشدودین مع شیاطینہم فِی الْاَصْفَادِ۝ ج القیود او الاغلال سَرَابِیْلُھُمْ
قمصہم مِّنْ قَطِرَانٍ لانہ ابلغ لاشتعال النار وَّتَغْشٰی تعلو وُجُوْھَھُمُ النَّارُ۝
لِیَجْزِیَ متعلق ببرزوا اللّٰہُ کُلَّ نَفْسٍ مَّا کَسَبَتْ ط من خیر وشر اِنَّ اللّٰہَ سَرِیْعُ الْحِسَابِ۝

قبل نفخۃ الصعق فتناثر کواکبہا وتخسف الشمس والقمر اے یذہب نورہما ویکون مرۃ کدہان ومرۃ کالمہل وتکشف الارض وتسیر جبالہا فی الجو کالسحاب وتسوی اودیتہا وتقطع اشجارہا وتجعل قاعا صفصفا اے بقعۃ مستویا والمرۃ الثانیۃ تبدل ذواتہما وذلک اذا وقفوا فی المحشر فتبدل الارض بارض من فضۃ لم یقع علیہا معصیۃ وہی الساہرۃ والسماء تکون من ذہب کما جاء عن علی رضی اللہ عنہ ۱۲ روح لہ قولہ مشدودین مع شیاطینہم کقولہ نقیض لہ شیطانا فہو لہ قرین وقولہ فوربک لنحشرنہم والشیاطین ۱۲ ک لہ قولہ سرابیلہم من قطران آہ مبتدأ وخبر فی محل نصب علی الحال اما من المجرمین واما من المقرنین واما من ضمیرہ ویجوز ان یکون مستانفۃ وہو الظاہر والقطران ما یستخرج من شجر فیطبخ ویطلی بہ الابل الجرب لیذہب جربہا لحدتہ وفیہ لغات قطران بفتح القاف وکسر الطاء وہی قراءۃ العامۃ وقطران سکران وبہا قرء عمر بن الخطاب وعلی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما ۱۲ ج لہ قولہ قطران وہو ما یتحلب من الابہل فیطبخ فیہنأ بہ الابل الجرب فیحرق الجرب بحدتہ وہو اسود منتن یشتعل فیہ النار بسرعۃ تطلی بہ جلود اہل النار حتی یکون طلاؤہ لہم کالقمص ۱۲ بیضاوی لہ قولہ متعلق ببرزوا وما بینہما اعتراض وکل نفس عام للمجرمۃ والمطیعۃ وقد یقدر لہ متعلق اے یفعل بہم ذلک لیجزی کل نفس مجرمۃ ما کسبت ۱۲ ک لہ قولہ والمراد تعظیم مکرہم اے علی ہذہ القراءۃ الثانیۃ فتحصل ان المعنی علی القراءۃ الاولی ما کان مکرہم مزیلا للجبال لضعفہ وعدم العبرۃ بہ وعلی الثانیۃ والحال ان مکرہم لتزول منہ الجبال لعظمہ وشدتہ والمکر علی القراءتین قیل تشاورہم فی شان النبی وقیل کفرہم ولکن القول الثانی یوافق القراءۃ الثانیۃ بدلیل آیۃ تکاد السموات الخ ۱۲ صاوی

www.besturdubooks.wordpress.com

يحاسب جميعَ الخلق فی قدر نصف نهارٍ من ایّام الدنیا لحدیث بذٰلك هٰذَا القرآن بَلٰغٌ لِّلنَّاسِ ای أُنزل لتبلیغهم وَلِیُنْذَرُوْا بِهٖ وَلِیَعْلَمُوْٓا بما فیه مِنَ الحجج اَنَّمَا هُوَ ای الله اِلٰهٌ وَّاحِدٌ وَّلِیَذَّکَّرَ بادغام التاء فی الاصل فی الذال یتعظ اُولُوا الْاَلْبَابِ ۝ اصحاب العقول

ع ١١ ١٩

سُوْرَةُ الحجر مکیّة تسع وتسعون اٰیة

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

الٓرٰ الله اعلم بمراده بذٰلك تِلْكَ هذه الاٰیات اٰیٰتُ الْکِتٰبِ القراٰن والاضافة بمعنی من وَقُرْاٰنٍ مُّبِیْنٍ ۝ مظهر للحق من الباطل عطف بزیادة صفة رُبَمَا بالتشدید والتخفیف یَوَدُّ یتمنی الَّذِیْنَ کَفَرُوْا یوم القیٰمة اذا عاینوا حالهم وحال المسلمین لَوْ کَانُوْا مُسْلِمِیْنَ ۝ ورُبّ للتکثیر فانه یکثر منهم تمنی ذٰلك وقیل للتقلیل فانّ الاهوال تدهشهم فلا یفیقون حتی یتمنوا ذٰلك الا فی احیان قلیلة ذَرْهُمْ اترك الکفار یا محمد یَاْکُلُوْا وَیَتَمَتَّعُوْا بدنیاهم وَیُلْهِهِمُ یشغلهم الْاَمَلُ بطول العمر وغیره عن الایمان فَسَوْفَ یَعْلَمُوْنَ ۝ عاقبة امرهم وهٰذا قبل الامر بالقتال وَمَآ اَهْلَکْنَا مِنْ زائدة قَرْیَةٍ ارید اهلها اِلَّا وَلَهَا کِتَابٌ اجل مَّعْلُوْمٌ ۝ محدود لهلاکها مَا تَسْبِقُ مِنْ زائدة اُمَّةٍ اَجَلَهَا وَمَا یَسْتَاْخِرُوْنَ ۝ یتأخرون عنه وَقَالُوْا ای کفار مکة للنبی صلی الله علیه وسلم یٰٓاَیُّهَا الَّذِیْ نُزِّلَ عَلَیْهِ الذِّکْرُ القراٰن فی زعمه اِنَّكَ لَمَجْنُوْنٌ ۝ لَوْ مَا هلّا تَاْتِیْنَا بِالْمَلٰٓئِکَةِ اِنْ کُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ ۝ فی قولك انك نبی وان هٰذا القراٰن من عند الله تعالی قال تعالی مَا نُنَزِّلُ فیه حذف احدی التائین الْمَلٰٓئِکَةَ اِلَّا بِالْحَقِّ بالعذاب وَمَا کَانُوْٓا اِذًا ای حین نزول الملائکة بالعذاب مُّنْظَرِیْنَ ۝ مؤخرین اِنَّا نَحْنُ تاکید لاسم ان او فصل نَزَّلْنَا الذِّکْرَ القراٰن وَاِنَّا لَهٗ لَحٰفِظُوْنَ ۝ من التبدیل والتحریف والزیادة والنقص وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رسلا فِیْ شِیَعِ فرق الْاَوَّلِیْنَ ۝ وَمَا کَانَ یَاْتِیْهِمْ مِّنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا کَانُوْا بِهٖ یَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ استهزاء قومك بك وهٰذا تسلیة للنبی صلی الله علیه وسلم کَذٰلِكَ نَسْلُکُهٗ ای مثل ادخالنا التکذیب فی قلوب اُولٰئك ندخله فِیْ قُلُوْبِ الْمُجْرِمِیْنَ ۝ ای کفار مکة لَا یُؤْمِنُوْنَ بِهٖ بالنبی صلی الله علیه وسلم وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْاَوَّلِیْنَ ۝ ای سنة الله فیهم من تعذیبهم بتکذیبهم انبیاءهم وهٰؤلاء مثلهم وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَیْهِمْ بَابًا

ای قریش ١٢ اے فی التکذیب فیعذبهم کما عذبهم ١٢ ک

---

۵١ قوله بذا ابلاغ للناس فی بذه الآیة من المحسنات البدیعیة رد العجز علی الصدر فقد افتتحت بذه السورة بقوله کتاب انزلناه الیک لتخرج الناس من الظلمات الی النور ١٢ صاوی ۵٢ قوله لینذروا به آه معطوف علی مایفهم من المعنی وهو ما ذکره الشارح بقوله لتبلیغهم وحصل صنیعه ان البلاغ مصدر بمعنی اسم الفاعل اے هذا مبلغ وموصل للناس اے مراتب السعادة ١٢ ج ۵٣ قوله سورة الحجر سیأتی فی الشرح ان الحجر واد بین المدینة والشام وقوله تسع وتسعون آیة اے اجماعا وقوله مکیة اے اجماعا ١٢ ۵۴ قوله مکیة اے بالاجماع وسمیت بالحجر لذکره فیها وهو واد بین المدینة والشام وستاتی قصة اصحابه ١٢ صاوی ۵۵ قوله عطف اے للتغایر اللفظی اے انما ساغ العطف وان کان المراد من الکتاب والقرآن واحدا لاجل التعدد فی الاسم وقوله بزیادة صفة اے مع زیادة صفة وهی مبین وفی المدارک وتنکیر القرآن للتفخیم ١٢ ۵٦ قوله ربما رب ههنا للتکثیر کما فی مغنی اللبیب والمعنی بالفارسیة ای بسا وقت ١٢ روح ۵٧ قوله یوم القیٰمة اوعند النزع حالة المعاینة قاله الضحاک والمشهور انه حین یخرج الله المومنین من النار کذا روی مرفوعا عن ابی موسیٰ ورواه ابوحنیفة عن ابن عباس عنه صلعم ١٢ ک ۵٨ قوله لو کانوا مسلمین مفعول یود ولو مصدریة وقیل مفعوله محذوف ولو للتمنی والجملة موقع الحال اے یود الکفار اسلامهم قائلین لو کانوا مسلمین ویجوز ان یکون للشرط والجزاء محذوف ای لو کانوا مسلمین لنجوا من العذاب ثم انه قیل ما نکرة موصوفة بیود والفعل المتعلق به محذوف ای رب شیٔ یود الذین کفروا تحقق وثبت ١٢ کمالین ۵٩ قوله لو کانوا مسلمین لو مصدریة والتعبیر عن متمناهم بالغیبة لنظر الاخبار عنهم ولو نظر لصدوره منهم لقیل لو کنا وفی السمین قوله لو کانوا یجوز فی لو وجهان احدهما ان تکون الامتناعیة وحینئذ یکون جوابها محذوفا تقدیره لو کانوا مسلمین لسروا بذلک اوتخلصوا مما هم فیه ومفعول یود محذوف علی هذا التقدیر اے ربما یود الذین کفروا النجاة دل علیه الجملة الامتناعیة والثانی انها مصدریة عند من یری ذلک کما تقدم تقریره وحینئذ یکون هذا المصدر المأول هو المفعول للوادة ای یودون کونهم مسلمین ان جعلنا ما کافة وان جعلناها نکرة کانت یود مع ما فی حیزها بدلا من ما ١٢ ۵١٠ قوله ورب للتکثیر آه فی القاموس رب کلمة تقلیل اوتکثیر اولهما او فی موضع المباهات للتکثیر اولم یوضع لتقلیل ولا تکثیر بل یستفادان من سیاق الکلام وفی شرح ابن الحاجب انها نقلت من التقلیل اے التحقیق کما نقلوا قد اذا دخل علی المضارع من التقلیل الی التحقیق ١٢ ک ۵١١ قوله للتکثیر اے بالنظر لمرات من التمنی فلا ینافی القلیل الاخر لانها القلیل من حیث ازمان الافاقة اے فازمان افاقتهم قلیلة بالنسبة لازمان الدهشة وهذا لاینافی ان التمنی یقع کثیرا فی تلک الازمان القلیلة بالنسبة لازمان الدهشة فلا تخالف بین القولین کذا فی الجمل وعبارة القاموس وقیل کلمة تقلیل اوتکثیر اولهما او فی موضع المباهات للتکثیر اولم توضع لتقلیل ولا التکثیر بل یستفادان من سیاق الکلام ١٢ ۵١٢ قوله تدهشهم فی المختار دهش الرجل تحیر ١٢ ۵١٣ قوله ارید اهلها ای ففیه مجاز اما بالحذف او مرسل من اطلاق المحل وارادة الحال فیه ١٢ صاوی ۵١۴ قوله الا ولها کتاب معلوم فیه اوجه احدها وهو الظاهر انها واو الحال ثم لک اعتباران احدهما ان تجعل الحال وحدها الجار والمجرور ویرتفع کتاب به فاعلا والثانی ان تجعل الجار خبرا مقدما وکتاب مبتدأ والجملة حال لازمة الوجه الثانی ان الواو مزیدة الثالث ان الواو داخلة علی الجملة الواقعة صفة تاکیدا قال الزمخشری والجملة واقعة صفة لقریة والقیاس ان لا تتوسط هذه الواو بینهما کما فی قوله وما اهلکنا من قریة الا لها منذرون وانما توسطت لتاکید لصوق الصفة بالموصوف کما تقول جاءنی زید علیه ثوبه وجاءنی وعلیه ثوبه ١٢ ج ۵١۵ قوله ولها کتاب معلوم الجملة حالیة والمعنی وما اهلکنا قریة من القرے فی حال من الاحوال الا فی حال ان یکون لها کتاب اے اجل موقت لهلاکها ١٢ ابوالسعود ۵١٦ قوله وما یستاخرون اے عنه حذف لانه معلوم وانث الامة اولا ثم ذکرها آخرا حملا علی اللفظ والمعنی ١٢ مدارک ۵١٧ قوله انک لمجنون اے انک لتقول قول المجانین حیث تدعی ان الله نزل علیک الذکر وقولهم هذا کقول فرعون ان رسولکم الذی ارسل الیکم لمجنون والحاصل انهم قالوا مقالتین الاولی یا ایها الذی نزل علیه الذکر والثانیة لوما تاتینا بالملائکة وقد ردّ الله ذلک علی سبیل اللف والنشر المشوش فقوله ما تنزل الملائکة ردّ للثانیة وقوله انا نحن نزلنا الذکر ردّ للاولی ١٢ صاوی ۵١٨ قوله فیه حذف احدی التائین والاصل تتنزل الملائکة وهذا قراءة ماعدا الکوفیین فان قراءتهم بنونین الاولے مضمومة وبکسر الزای المعجمة المشددة ١٢ ک ۵١٩ قوله الا بالحق اے الا تنزیلا متلبسا بالحق اے بالوجه الذی قدره واقتضته حکمته اه بیضاوی وقوله بالعذاب اے بعذابکم من اجل وانما فسر الحق بالعذاب لکونه ثابتا واقعا من غیر ریبة وفسر المفسرون الآخرون بالحکمة ١٢ ۵٢٠ قوله انا نحن نزلنا الآیة هو رد لانکارهم واستهزائهم فی قولهم یا ایها الذی نزل علیه الذکر ولذلک قال انا نحن فاکد علیهم انه هو المنزل علی القطع وانه هو الذی نزله محفوظا من الشیاطین وهو حافظه فی کل وقت من الزیادة والنقصان والتحریف والتبدیل بخلاف الکتب المتقدمة فانه لم یتول حفظها وانما استحفظها الربانیون والاحبار فاختلفوا فیما بینهم بغیا فوقع التحریف ولم یکل القرآن الی غیره حفظه وقد جعل قوله وانا له لحافظون دلیلا علی انه منزل من عنده آیة اذ لو کان من قول البشر اوغیر آیة لتطرق علیه الزیادة والنقصان کما یتطرق علی کل کلام سواه او الضمیر فی له لرسول الله صلی الله علیه وسلم کقوله والله یعصمک ١٢ مدارک ۵٢١ قوله تاکید اے لفظ نحن تاکید لاسم ان او فصل ای ضمیر فصل وفیه ان فصل الفصل لایکون الا بین اسمین لا بین اسم وفعل کما هنا وفیه ایضا ان ضمیر الفصل لم یعهد الا ضمیر غیبة وفی الکرخی قوله او فصل خلاف قول جمهور النحاة لان شرط ضمیر الفصل عندهم ان یقع بعد مبتدأ او ما اصله المبتدأ وجوز الجرجانی وقوعه قبل فعل فلعل الشیخ المصنف تبعه اه وعبارة روح البیان ونحن لیست بفصل لانها بین اسمین وانما هی مبتدأ کما فی الکواشی ١٢ ۵٢٢ قوله وانا له لحافظون بخلاف سائر الکتب المنزلة فقد دخل فیها التحریف والتبدیل بخلاف القرآن فانه محفوظ من ذلک لا یقدر احد من جمیع الخلق الانس والجن ان یزید فیه او ینقص منه حرفا واحدا او کلمة واحدة جمل فائدة روی انه یرفع القرآن فی آخر الزمان من المصاحف فیصبح الناس فاذا الورق ابیض یلوح لیس فیه حرف ثم ینسخ القرآن من القلوب فلا یذکر منه کلمة ثم یرجع الناس اے الاشعار والاغانی واخبار الجاهلیة کما فی فصل الخطاب فعلی العاقل التمسک بالقرآن وحفظه لفظا ومعنی فان النجاة فیه ١٢ روح البیان ۵٢٣ قوله فی شیع الاولین نعت للمفعول المحذوف الذی قدره الشارح والاضافة من قبیل اضافة الموصوف لصفته والشیع جمع شیعة وهی الفرقة المتفقة علی طریق ومذهب من البیضاوی وغیره ١٢ ۵٢۴ قوله الا کانوا به یستهزءون هذه الجملة یجوز ان تکون حالا من مفعول یاتیهم ویجوز ان تکون صفة لرسول فیکون فی محلها وجهان الجر باعتبار اللفظ والرفع باعتبار الموضع واذا کانت حالا فهی حال مقدرة ١٢ جمل

٢٧/٢

www.besturdubooks.wordpress.com

لـه قوله فظلوا قال فی بحر العلوم الظلول بمعنی الصیرورة کما یستعمل اکثر الافعال الناقصة بمعناہا ای فصاروا ۱۲ روح ۵۲ قوله انما سکرت ابصارنا بل نحن قوم مسحورون آہ ای سحر محمد عقولنا کما قالوہ عند ظهور غیرہ من الآیات ۱۲ ۵۳ قوله سکرت ابصارنا سدت من باب الاحساس یعنی این صورت درخارج وجود ندارد روح قال فی القاموس قوله تعالی سکرت ابصارنا ای حبست عن النظر وحیرت ۱۲ ۵۴ قوله بل نحن قوم مسحورون اضراب انتقالی عما افادہ اولا من حصر سحر العین بالحصر والمعنی انهم یقولون انما سدت ابصارنا تخیل لنا امر لا حقیقة له ولم یتجاوز بالقلوب ثم اضربوا عن ذلک وجعلوا السحر واصلا لقلوبهم ۱۲ صاوی ۵۵ قوله بروجا البرج فی اللغة الحصن وغایة الحصن المنع عن الدخول والوصول الی ما فیه وقسم دور الفلک وسمی کل قسم منها برجا طول کل واحد ثلاثون درجة وعرضه مائة وثمانون من القطب الی القطب وکل ما یقع فی کل قسم یکون فی ذلک البرج ولما کانت هذه الاقسام المتوهمة فی الفلک کالموانع عن تصرفات اشخاص العالم السفلی فیما فیها من الانجم وغیرها کما اشیر الیه فی الکتاب الالهی بقوله وجعلنا السماء سقفا محفوظا اعتبر المناسبة وسمیت بالبروج ۱۲ روح ۵۶ قوله وله الحمل والعقرب آہ کذا ذکرہ المنجمون وبینوہ بان الاسد یشارک الشمس فی الحر والیبس وفی انه وسط الثلاثة الناریة کما ان الشمس وسط السیارة وفی انه اقوی البروج تاثیرا لان الکیفیات الفاعلة اقوی من المنفعلة والحرارة اقوی الفاعلیتین کما ان الشمس اقوی الکواکب تاثیرا وکمال قوة الحرارة انما یظهر من الشمس عند کونها فی الاسد فلذلک کان الاسد بیتا لها ولما کان القمر مشابها للشمس فی کونها اعظم الکواکب قدرا فی الحس واظهرها تاثیرا فی هذا العالم کاشراقه وتلطیف هوائه وفی عدم عروض الاستقامة والرجوع لهما جعلوا ابیتة بیتا ملاصقا لبیتها والسرطان اولی من السنبلة لانه بارد رطب کالقمر بخلاف السنبلة فانها باردة یابسة ولان القمر شدید الانقلاب من سرعة الی بطوء ومن انارة الی ظلام ومن شکل الی شکل والسرطان ینقلب فیه الزمان من فصل الی فصل ثم انهم قالوا البروج من اول الاسد الی آخر الجدی للشمس لانها اقل مطالعا واصغر ثم لما کانت الخمسة المتحیرة مشارکة للنیرین فی التاثیر لکل منها شرکة مع کل منهما فی النصف الذی له من الفلک فاثبتوا لکل منها بیتین انتهی قال هذا العبد ولا یلیق بمثل المص ان یذکر تلک الامور المبتنی علی الامور الوهمیة فی التفسیر مع انه انکر فی کثیر من المواضع فی حاشیة الانوار علم الهیئة فضلا عن النجوم ولکنه اقتفی الشیخ المحلی حیث ذکرها فی سورة الفرقان کذلک ۱۲ ک ۵۷ قوله کوکب مضی آہ تفسیر للشهاب کما فی المختار وما جری علیه الشارح احد قولین للمفسرین وهو ان الذی ینزل علی الشیطان نفس الکوکب فیصیبه ثم یرجع مکانه والقول الثانی ان الشهاب الذی یصیب الشیطان شعلة نار تنفصل من الکوکب وتسمیتها بالشهاب تجوز لانفصالها منه ۱۲ جمل ۵۷ قوله کوکب مضی تفسیر للشهاب وقوله یخبله ای یجعله مجنونا فیصیر غولا یضل الناس فی البوادی کذا فی المعالم وفی روح البیان ذهب المحققون الی ان الغول شیء یخوف ولا وجود له والخبل بفتح الخاء یطلق علی الفساد والجنون ۱۲ جمل ۵۸ قوله او یخبله بسکون الخاء المعجمة وفتح الموحدة من الخبل محرکا بمعنی الجنون ای یجعله مجنونا فیصیر غولا یضل الناس فی البوادی کذا فی المعالم ۱۲ ک ۵۹ قوله بالیاء التحتیة للسبعة علی الاصل وقرئ علی الهمزة علی التشبیه بصحائف والاصل ان الهمزة یقع بدلا عن الیاء فی فعائل لا فی فواعل ومفاعل ۱۲ ک ۶۰ قوله ومن لستم له برازقین ای من العبید آہ ای فانتم تنتفعون بهذه الاشیاء وخلقت لنا نفعکم ولستم برازقین لها وانما الرزاق للجمیع هو الله تعالی وهذا فی غایة الامتنان۔ ج ومن فی محل النصب بالعطف علی معایش او علی محل لکم کانه قیل وجعلنا لکم فیها معایش وجعلنا لکم من لستم له برازقین او جعلنا لکم معایش ولمن لستم له برازقین واراد بهم العیال والممالیک والخدم الذین یظنون انهم یرزقونهم ویخطئون فان الله هو الرزاق یرزقهم وایاهم ویدخل فیه الانعام والدواب ونحو ذلک ولا یجوز ان یکون محل من جرا بالعطف علی الضمیر المجرور فی لکم لانه لا یعطف علی الضمیر المجرور الا باعادة الجار ۱۲ مد ۶۱ قوله وان من شیء الا عندنا خزائنه ای لا یوجد الله اذ تعلقت قدرته وارادته بنفی الکلام مجاز حیث شبه سرعة ایجادہ الاشیاء کلها خیرها وشرها جلیلها وحقیرها فاذا اراد الله شیئا حصل فلا یطلب الانسان من غیرہ بل یطلب المفاتیح ممن بیدہ الخزائن والمفاتیح کنایة عن التسهیل فمن اراد الله له شیئا اعطاہ مفتاحه بمعنی سهل اسبابه ۱۲ صاوی ۶۲ قوله خزائنه الخزائن جمع خزانة وهی المکان الذی یخزن فیه الشیء والمراد مفاتیحها کما قال الشارح ۱۲ جمل ۶۳ قوله لواقح ای حوامل جمع لاقحة ای وارسلنا الریاح حوامل لانها تحمل السحاب فی جوفها لانها لاقحة بها من لقحت الناقة حملت وضدها العقیم الریح مدارک وقوله تلقح ای تحمل ۱۲ ۶۴ قوله ونحن الوارثون قیل للباقی وارث استعارة من وارث المیت لانه یبقی بعد فنائه فالمعنی ونحن الباقون بعد فناء الخلق جمیعا والمکاشفون المشاهدون المعاینون یرون الامر الآن علی ما هو علیه من العدم فان قیامة العارفین دائمة فهم سامعون الآن من الله تعالی من غیر حرف ولا صوت نداء لمن الملک الیوم موقنون بان الملک لله الواحد القهار فی کل یوم وفی کل ساعة وفی کل لحظة وفی التاویلات النجمیة وانا لنحن نحیی قلوب اولیائنا بانوار جمالنا ونمیت نفوسهم بسطوة نظرات جلالنا ونحن الوارثون بعد فناء وجودهم لیبقوا ببقائنا ۱۲ ۶۵ قوله ای من تقدم من الخلق الخ کذا روی عن ابن عباس ومجاهد وعکرمة وروی الترمذی والنسائی والحاکم وصححه ابن حبان عن ابن عباس ان امرأة حسناء کانت تصلی خلفه صلعم فتقدم بعض القوم لئلا ینظر الیها وتاخر بعض لیبصرها فنزلت وروی الحاکم عن ابن عباس الصفوف المتقدمة والمتاخرة وقال الاوزاعی المصلون فی اول الوقت وآخرہ ۱۲ کمالین ۶۶ قوله اذا نقر ای صدم وضرب بجسم آخر من الجمل قوله متغیر ای متغیر الرائحة من طول مکثه حتی تخمر جمل وفی روح البیان قوله مسنون صفة حما ای منتن وبالفارسیة بوے گرفته بواسطه بسیار بودن در آب ۱۲ ۶۷ قوله والجان هو منصوب بفعل مضمر یفسرہ قوله تعالی خلقناہ من قبل ۱۲ مدارک ۶۸ قوله ابا الجن

	مِّنَ السَّمَآءِ فَظَلُّوْا فِيْهِ فی الباب يَعْرُجُوْنَ ۙ یصعدون لَقَالُوْٓا اِنَّمَا سُكِّرَتْ سدت اَبْصَارُنَا
ع ۱۵ ۱	بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُوْرُوْنَ ۧ یخیل الینا ذلک وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِی السَّمَآءِ بُرُوْجًا اثنی عشر الحمل
	والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والمیزان والعقرب والقوس والجدی
	والدلو والحوت وهی منازل الکواکب السبعة السیارة المریخ وله الحمل والعقرب والزهرة
	ولها الثور والمیزان وعطارد وله الجوزاء والسنبلة والقمر وله السرطان والشمس ولها
	الاسد والمشتری وله القوس والحوت وزحل وله الجدی والدلو وَّزَيَّنّٰهَا بالکواکب لِلنّٰظِرِيْنَ ۙ
	وَحَفِظْنٰهَا بالشهب مِنْ كُلِّ شَيْطٰنٍ رَّجِيْمٍ ۙ مرجوم اِلَّا لٰکن مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ خطفه فَاَتْبَعَهٗ
	لحقه شِهَابٌ مُّبِيْنٌ ۙ کوکب مضی یحرقه او یثقبه او یخبله وَالْاَرْضَ مَدَدْنٰهَا بسطناها وَاَلْقَيْنَا
	فِيْهَا رَوَاسِيَ جبالا ثوابت لئلا تتحرک باهلها وَاَنْۢبَتْنَا فِيْهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَّوْزُوْنٍ ۙ معلوم مقدر وَ
	جَعَلْنَا لَكُمْ فِيْهَا مَعَايِشَ بالیاء من الثمار والحبوب وَ جعلنا لکم مَنْ لَّسْتُمْ لَهٗ بِرٰزِقِيْنَ ۙ من
	العبید والدواب والانعام فانما یرزقهم الله وَاِنْ مَّا مِنْ زائدة شَيْءٍ اِلَّا عِنْدَنَا خَزَآئِنُهٗ
	مفاتیح خزائنه وَمَا نُنَزِّلُهٗٓ اِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُوْمٍ ۙ علی حسب المصالح وَاَرْسَلْنَا الرِّيٰحَ لَوَاقِحَ
	تلقح السحاب فیمتلئ ماء فَاَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَآءِ السحاب مَآءً مطرا فَاَسْقَيْنٰكُمُوْهُ ۚ وَمَآ اَنْتُمْ
	لَهٗ بِخٰزِنِيْنَ ۙ ای لیست خزائنه بایدیکم وَاِنَّا لَنَحْنُ نُحْيٖ وَنُمِيْتُ وَنَحْنُ الْوٰرِثُوْنَ ۙ
	الباقون نرث جمیع الخلق وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِيْنَ مِنْكُمْ ای من تقدم من الخلق
	من لدن ادم وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَاْخِرِيْنَ ۙ المتاخرین الی یوم القیمة وَاِنَّ رَبَّكَ هُوَ
ع ۲ ۱۰	يَحْشُرُهُمْ ۭ اِنَّهٗ حَكِيْمٌ فی صنعه عَلِيْمٌ ۧ بخلقه وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ ادم مِنْ صَلْصَالٍ
	طین یابس تسمع له صلصلة ای صوت اذا نقر مِّنْ حَمَاٍ طین اسود مَّسْنُوْنٍ ۙ متغیر
	وَالْجَآنَّ ابا الجن وهو ابلیس خَلَقْنٰهُ مِنْ قَبْلُ ای قبل خلق ادم مِنْ نَّارِ السَّمُوْمِ ۙ هی
	نار لا دخان لها تنفذ فی المسام وَ اذکر اِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰۗىِٕكَةِ اِنِّىْ خَالِقٌۢ بَشَرًا مِّنْ
	صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَاٍ مَّسْنُوْنٍ ۙ فَاِذَا سَوَّيْتُهٗ اتممته وَنَفَخْتُ جریت فِيْهِ مِنْ رُّوْحِيْ فصار
	حیا واضافة الروح الیه تشریف لادم فَقَعُوْا لَهٗ سٰجِدِيْنَ ۙ سجود تحیة بالانحناء فَسَجَدَ
	الْمَلٰۗىِٕكَةُ كُلُّهُمْ اَجْمَعُوْنَ ۙ فیه تاکیدان اِلَّآ اِبْلِيْسَ ۭ هو ابو الجن کان بین الملائکة

کذا روی عن ابن عباس هو ابلیس فلا یعارضه قول قتادة فی الجان انه ابلیس وقد یقال الجان ابو الجن وابلیس ابو الشیاطین ۱۲ ک ۶۹ قوله من نار السموم ای من نار الحار الشدید ۱۲ بیضاوی ۷۰ قوله فی المسام هو ثقب البدن جمع سم بکسر السین علی غیر قیاس کمحاسن جمع حسن ۱۲ جمل ۷۱ قوله من روحی من زائدة او تبعیضیة ای نفخت فیه روحا ای بعض الارواح التی خلقتها ای ادخلتها واجریتها فیها جمل وفی تفسیر الخطیب فی تفسیر هذه الآیة ای خلقت الحیاة فیه ولیس ثمة نفخ ولا منفوخ وانما هو تمثیل ومثله فی المدارک وهکذا فی روح البیان وعبارته هذا هو کنایة عن ایجاد الحیاة ولا نفخ ثمة ولا منفوخ واضاف الروح الیه تشریفا کما یقال بیت الله والیه اشار الشارح ۱۲ ۷۲ قوله فقعوا له هو امر من وقع یقع ای اسقطوا علی الارض یعنی اسجدوا له ودخل الفاء لانه جواب اذا ۱۲ مدارک ۷۳ قوله بالانحناء ای لا بوضع الجبهة علی الارض الذی هو السجود الحقیقی اذ هو بهذا لا یکون الا لله وهذا احد قولین والثانی ان المراد السجود الحقیقی وکان جائزا اذ ذاک او ان المراد من قوله له ای لجهته بان تسجدوا لله متوجهین لادم کالقبلة تشریفا له کذا فی الجمل وهذا القول الآخر اختارہ صاحب روح البیان ایضا ۱۲ ۷۴ قوله فیه تاکیدان قال سیبویه تاکید بعد تاکید وسئل المبرد عن ذلک فقال لو قال فسجد الملائکة احتمل ان یکون سجد بعضهم فلما قال کلهم زال هذا الاحتمال فظهر انهم باسرهم سجدوا ثم عند هذا بقی احتمال وهو انهم سجدوا دفعة واحدة او سجد کل واحد فی وقت آخر فلما قال اجمعون ظهر ان الکل سجدوا دفعة واحدة قال الزجاج وقول سیبویه اجود لان اجمعون معرفة فلا یکون حالا من الکبیر والخطیب وفی الجمل فیه تاکیدان لزیادة تمکین المعنی وتقررہ فی الذهن ولا یکون تحصیلا للحاصل لان النسبة اجمعون الی کلهم کنسبة کلهم الی اصل الجملة او اجمعون یفید معنی الاجتماع ۱۲ ۷۵ ای ونفخت فیه من روحی ۱۲

www.besturdubooks.wordpress.com

أبى امتنع من أن يكون مع السجدين ○ قال تعالى يا بليس مالك ما منعك أن لا زائدة
تكون مع السجدين ○ قال لم أكن لأسجد لا ينبغي لي أن أسجد لبشر خلقته من صلصال
من حما مسنون ○ قال فاخرج منها اى من الجنة وقيل من السموت فانك رجيم ○ مطرود و
ان عليك اللعنة الى يوم الدين ○ الجزاء قال رب فانظرني الى يوم يبعثون ○ اى الناس قال
فانك من المنظرين ○ الى يوم الوقت المعلوم ○ وقت النفخة الاولى قال رب بما اغويتني اى
باغوائك لي والباء للقسم وجوابه لازينن لهم في الارض المعاصي ولاغوينهم اجمعين ○ الا
عبادك منهم المخلصين ○ اى المؤمنين قال تعالى هذا صراط علي مستقيم ○ وهو ان
عبادي اى المؤمنين ليس لك عليهم سلطن قوة الا لكن من اتبعك من الغوين ○ الكافرين و
ان جهنم لموعدهم اجمعين ○ اى من اتبعك معك لها سبعة ابواب اطباق لكل باب منها
منهم جزء نصيب مقسوم ○ ان المتقين في جنت بساتين وعيون ○ تجرى فيها ويقال
لهم ادخلوها بسلم اى سالمين من كل مخوف او مع سلام اى سلموا وادخلوا امنين ○
من كل فزع ونزعنا ما في صدورهم من غل حقد اخوانا حال من هم على سرر
متقبلين ○ حال ايضا اى لا ينظر بعضهم الى قفا بعض لدوران الاسرة بهم لا يمسهم فيها
نصب تعب وما هم منها بمخرجين ○ ابدا نبئ خبر يا محمد عبادي اني انا الغفور للمؤمنين
الرحيم ○ بهم وان عذابي للعصاة هو العذاب الاليم ○ المؤلم ونبئهم عن ضيف ابرهيم ○ و
هم ملائكة اثنا عشر او عشرة او ثلاثة منهم جبرئيل اذ دخلوا عليه فقالوا سلما اى هذا
اللفظ قال ابراهيم لما عرض عليهم الاكل فلم يأكلوا انا منكم وجلون ○ خائفون قالوا
لا توجل لا تخف انا رسل ربك نبشرك بغلم عليم ○ ذى علم كثير هو اسحاق كما ذكر في
هود قال ابشرتموني بالولد على ان مسني الكبر حال اى مع مسه اياى فبم فباى شئ
تبشرون ○ استفهام تعجب قالوا بشرنك بالحق بالصدق فلا تكن من القنطين ○ الايسين
قال ومن اى لا يقنط بكسر النون وفتحها من رحمة ربه الا الضالون ○ الكافرون قال فما
خطبكم شانكم ايها المرسلون ○ قالوا انا ارسلنا الى قوم مجرمين ○ كافرين
اى قوم لوط لاهلاكهم الا ال لوط انا لمنجوهم اجمعين ○ لايمانهم الا امراته

---

٥٢ قوله قال تعالى يا ابليس الخ في التفسير الكبير هذا يقتضي انه تعالى تكلم معه فعند هذا قال بعض المتكلمين انه تعالى وصل هذا الخطاب الى ابليس على لسان بعض رسله الا ان هذا ضعيف لان ابليس قال في الجواب لم اكن لاسجد لبشر خلقته من صلصال فقوله خلقته خطاب الحضور لا خطاب الغيبة وظاهره يقتضي ان الله تعالى تكلم مع ابليس بغير واسطة وان ابليس تكلم مع الله بغير واسطة وكيف يعقل هذا مع ان مكالمة الله تعالى بغير واسطة من اعظم المناصب واشرف المراتب فكيف يعقل حصوله لرأس الكفرة ورئيسهم ولعل الجواب عنه ان مكالمة الله تعالى انما تكون منصبا عاليا اذا كان على سبيل الاكرام والاعظام فاما اذا كان على سبيل الاهانة والاذلال فلا ١٢ ٥٣ قوله مامنعك آه حل معنى حمله عليه مراعاة الآية الاخرى المذكورة والا فما استفهامية مبتدأ ولك خبرها والاستفهام للتوبيخ والتقريع ١٢ ج ٥٣ قوله الى يوم الدين فان قيل كلمة الى تفيد حصر انتهاء الغاية فهذا يفيد ان اللعنة لا تحصل الا الى يوم الدين وعند القيامة يزول اللعن اجيب بجوابين الاول ان المراد التابيد وذكر القيامة ابعد غاية ذكرها الناس في كلامهم كقوله تعالى ما دامت السموات والارض في التابيد والثاني انه مذموم مدعو عليه باللعن في السموات والارض الى يوم القيمة من غير ان يعذب فاذا جاء ذلك اليوم عذب عذابا يقترن اللعن معه فيصير اللعن حينئذ كالزائل بسبب ان شدة العذاب تذهل عنه ١٢ كبير ٥٤ قوله اى يوم يبعثون المراد منه يوم البعث والنشور وهو يوم القيامة وقوله قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم اعلم ان ابليس استنظر الى يوم البعث والقيامة وغرضه منه ان لا يموت لانه اذا كان لا يموت قبل يوم القيامة وظاهر ان بعد قيام القيامة لا يموت احد فحينئذ يلزم منه ان لا يموت البتة ثم انه تعالى منعه عن هذا المطلوب وقال انك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم وهو وقت موت الخلق عند النفخة الاولى ثم لا يبقى بعد ذلك حي الا الله تعالى اربعين سنة الى النفخة الثانية يعني زمان فناء خلق بنفخه اول كه نفخه صعقه گويند چه قول جمهور آنست كه نفخه اول نفخه موت باشد و نفخه ثاني نفخه احياء و ميان دو نفخه بقول اشهر چهل سال خواهد بود پس ابليس چهل سال مرده باشد پس انگيخته شود وعن وهب ان اليوم المعلوم الذي نظر اليه ابليس يوم بدر قتلته الملائكة في ذلك اليوم وقيل وقت طلوع الشمس من مغربها ١٢ كبير والروح ٥٥ قوله اى المؤمنين استثناهم لانه علم ان كيده لا يعمل فيهم ولا يقبلونه ١٢ ك ٥٦ قوله هذا اى تخلص المخلصين من اغوائك روح وقوله صراط على اى حق على ان اراعيه وقوله مستقيم اى لا عوج له ١٢ ابو السعود ٥٧ قوله ان عبادي آه وهم المشار اليهم بالمخلصين ليس لك عليهم سلطان اى قوة وقدرة وذلك ان ابليس لما قال لازينن لهم الآية اوهم بذلك ان له سلطانا على غير المخلصين فبين الله انه ليس له سلطان على احد من عبيده سواء كان من المخلصين او لم يكن من المخلصين ١٢ ج ٥٨ قوله اطباق اى طبقات قال على رضي الله عنه اتدرون كيف ابواب النار هكذا ووضع احدى يديه على الاخرى اى سبعة ابواب بعضها فوق بعض وان الله تعالى وضع الجنات على الارض ووضع النيران بعضها على بعض كما في الخطيب والابواب على معناها اى يدخلون منها كل باب فوق باب على قدر الطبقات لكل طبقات باب قال ابن جريج النار سبعة دركات اولها جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية وقال الضحاك الطبقة الاولى فيها اهل التوحيد يعذبون على قدر اعمالهم ثم يخرجون والثانية لليهود والثالثة للنصارى والرابعة للصابئين والخامسة للمجوس والسادسة للمشركين والسابعة للمنافقين هكذا في الكبير وفي الخطيب في موضع الثانية لليهود والثالثة للنصارى والثالثة لليهود ١٢ ٥٩ قوله جزء مقسوم نصيب مقرر فاعلاها للموحدين العصاة والثاني للنصارى والثالث لليهود والرابع للصابئين والخامس للمجوس والسادس للمشركين والسابع للمنافقين كذا روى عن الضحاك كما حكاه البغوى ١٢ كمالين ٦٠ قوله ان المتقين قال في التفسير الكبير قول الجمهور الصحابة والتابعين وهو المنقول عن ابن عباس ان المراد الذين اتقوا الشرك بالله تعالى والكفر به واقول هذا القول هو الحق الصحيح والذي يدل عليه هو ان المتقي هو الآتي بالتقوى مرة واحدة كما ان الضارب هو الآتي بالضرب مرة واحدة والقاتل هو الآتي بالقتل مرة واحدة فكما انه ليس من شرط صدق الوصف بكونه ضاربا وقاتلا كونه آتيا بجميع انواع الضرب والقتل فكذلك ليس من شرط صدق الوصف بكونه متقيا كونه آتيا بجميع انواع التقوى ملخصا ١٢ ٦١ قوله يقال لهم اذا ارادوا الانتقال عن محل الى آخر والا فهم مستقرون فيها فامرهم حينئذ بالدخول تحصيل حاصل والقائل يحتمل ان يكون الملائكة او الله تعالى ١٢ صاوى ٦٢ قوله بسلام في محل نصب على الحال من الواو في ادخلوها اى بسلام من الله على المعنى الاول ومن بعضكم على بعض على المعنى الثاني وقوله اى سلموا راجع للمعنى الثاني اى ليسلم بعضكم على بعض سلام التحية ١٢ جمل ٦٣ قوله ونزعنا ويرون كشيم وقوله حقد معناه بالفارسية كينه ١٢ ٦٤ قوله حال منهم في صدورهم وجاء الحال من المضاف اليه لانه بعض المضاف والعامل فيها معنى الاضافة ويجوز ان يكون حالا من واو ادخلوا ومن المستكن في جنات وكذا قوله على سرر متقابلين حال ايضا الخ ١٢ ك ٦٥ قوله حال ايضا اى من الضمير في اخوانا ويجوز كونه صفة لاخوانا وقوله الاسرة معناه بالفارسية تختها ١٢ ٦٦ قوله اى لا ينظر بعضهم الى قفا بعض الخ حيث داروا فيكونون في جميع احوالهم متقابلين يرى بعضهم بعضا ١٢ ك ٦٧ قوله نبئ الخ فذلكة ما سبق من الوعد والوعيد وتقرير له وفي ذكر المغفرة دليل على انه لم يرد بالمتقين من يتقي الذنوب باسرها كبيرها وصغيرها من البيضاوي وابي السعود وقال في تفسير روح البيان في شان نزولها آورده اند كه روزے حضرت پيغمبر صلعم در باب بني شيبة بمسجد حرام در آمد جمعي از صحابه را ديد كه مي خندند فرمود كه مالي اراكم تضحكون صحابه رحمه عتابي ازين سخن استشعار نمودند و آنحضرت در گذشت و هنوز در حجره نارسيده باز گشت و گفت جبرئيل آمد و پيغام آورد كه چرا بندگان مرا نا اميد سازي نبئ عبادي اے اعلم عبادي واخبرهم اني انا الغفور الرحيم وتوصيف ذاته بالغفران والرحمة دون التعذيب حيث لم يقل على وجه المقابلة واني المعذب المولم ايذان بانهما مما يقتضيهما الذات وان العذاب انما يتحقق بما يوجبه من خارج وترجيح وعد اللطف وتاكيد صفة العفو بالغ بالتاكيد للمغفرة والعفو بثلثة الفاظ اولها قوله اني وثانيها قوله انا وثالثها ادخال حرف الالف واللام على قوله الغفور الرحيم ولما ذكر العذاب لم يقل اني انا المعذب وما وصف نفسه بذلك بل قال وان عذابي هو العذاب الاليم ١٢ الكبير ٦٨ قوله للمؤمنين اى للعصاة منهم ١٢ جمل ٦٩ قوله ان عذابي الخ في هذه الآية لمناسبة ذكر النار والجنة فقد ذكر النار والجنة ثم ذكر ما يناسب كلا على سبيل اللف والنشر المشوش واستفيد من هذه الآية ان العبد يكون بين الرجاء والخوف ١٢ صاوى ٧٠ قوله ونبئهم عن ضيف ابراهيم معطوف على قوله نبئ عبادي الخ والمعنى اخبر عبادي عن ضيوف ابراهيم واعلم انه في هذه السورة اثبت نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم اولا ثم اتبع ذلك بذكر دلائل التوحيد ثم خلق آدم وما يتعلق به ثم بين اهل السعادة واهل الشقاوة ثم اتبع ذلك بذكر قصص بعض الانبياء ليكون عبرة للمعتبرين وادعى في نفس المتقين وقد ذكر هنا اربع قصص قصة ابراهيم ثم قصة لوط ثم قصة شعيب ثم صالح على سبيل الاختصار وقد تقدمت في سورة هود بابسط مما هنا ١٢ صاوى ٧١ قوله عن ضيف يستوي فيه القليل والكثير اى اضيافه ١٢ روح ٧٢ قوله ملائكة اثنا عشر او عشرة او ثلثة منهم جبرئيل ولابن ابي حاتم من طريق عثمان بن محصن عن عكرمة كانوا اربعة جبرئيل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل ١٢ ك ٧٣ قوله منهم جبرئيل اى على كل من الاقوال الثلثة ١٢ جمل ٧٤ قوله سلاما فهو منصوب بفعل مقدر اى نسلم عليك سلاما او سلمت سلاما من الخطيب ١٢ ٧٥ قوله اى هذا اللفظ فهو منصوب بفعله المقدر اى نسلم عليك سلاما وقد يجعل منصوبا بقالوا اى ذكروا سلاما ١٢ ك ٧٦ قوله هو اسحاق يدل عليه ما في سورة هود فبشرناه باسحاق ١٢ ك ٧٧ قوله حال اى حال من قوله تعالى ابشرتموني اى ابشرتموني كبيرا وقوله اى مع مسه اشارة الى ان على بمعنى مع ١٢ ٧٨ قوله اى الاشارة الى ان من في قوله تعالى ومن يقنط استفهام انكاري اى لا يقنط ١٢ ٧٩ قوله قال فما خطبكم اى زيادة كم على البشارة فانها يكفي فيها واحد اى فما شانكم فان كثرتكم فان الظاهر ان لكم شانا آخر غير البشارة وفي البيضاوي ولعله علم ان كمال المقصود ليس البشارة لانهم كانوا عددا والبشارة لا تحتاج الى العدد ولذلك اكتفى بالواحد في بشارة زكريا ومريم عليهما السلام ١٢ ٨٠ بمعنى متصافين اى متحابين ١٢ ٨١ اى في قوله تعالى على…

www.besturdubooks.wordpress.com

ع ١٢ قَدَّرْنَا إِنَّهَا لَمِنَ الْغٰبِرِيْنَ ۝ الباقين فی العذاب لکفرها فَلَمَّا جَآءَ اٰلَ لُوْطِ ای لوط الْمُرْسَلُوْنَ ۝
قَالَ لهم إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُّنْكَرُوْنَ ۝ لا اعرفکم قَالُوْا بَلْ جِئْنٰكَ بِمَا كَانُوْا ای قومك فِيْهِ يَمْتَرُوْنَ ۝
یشکون وهو العذاب وَاَتَيْنٰكَ بِالْحَقِّ وَاِنَّا لَصٰدِقُوْنَ ۝ فی قولنا فَاَسْرِ بِاَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ الَّيْلِ
وَاتَّبِعْ اَدْبَارَهُمْ امش خلفهم وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ اَحَدٌ لئلا یری عظیم ما ینزل بهم وَّامْضُوْا حَيْثُ
تُؤْمَرُوْنَ ۝ وهو الشام وَقَضَيْنَآ اوحینا اِلَيْهِ ذٰلِكَ الْاَمْرَ وهو اَنَّ دَابِرَ هٰٓؤُلَآءِ مَقْطُوْعٌ مُّصْبِحِيْنَ ۝
حال ای یتم استیصالهم فی الصباح وَجَآءَ اَهْلُ الْمَدِيْنَةِ مدینة سدوم وهم قوم لوط لما
اخبروا ان فی بیت لوط مردا حسانا وهم الملائکة يَسْتَبْشِرُوْنَ ۝ حال طمعا فی فعل الفاحشة
بهم قَالَ لوط اِنَّ هٰٓؤُلَآءِ ضَيْفِيْ فَلَا تَفْضَحُوْنِ ۝ وَاتَّقُوا اللّٰهَ وَلَا تُخْزُوْنِ ۝ بقصدکم ایاهم بفعل
الفاحشة بهم قَالُوْٓا اَوَلَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعٰلَمِيْنَ ۝ عن اضافتهم قَالَ هٰٓؤُلَآءِ بَنٰتِيْٓ اِنْ كُنْتُمْ فٰعِلِيْنَ ۝
ما تریدون من قضاء الشهوة فتزوجوهن قال تعالٰی لَعَمْرُكَ خطاب للنبی صلی الله علیه وسلم
ای وحیاتك اِنَّهُمْ لَفِيْ سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُوْنَ ۝ یترددون فَاَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ صیحة جبرئیل
مُشْرِقِيْنَ ۝ وقت شروق الشمس فَجَعَلْنَا عَالِيَهَا ای قراهم سَافِلَهَا بان رفعها جبریل الی
السماء واسقطها مقلوبة الی الارض وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِّنْ سِجِّيْلٍ ۝ طین طبخ بالنار اِنَّ
فِيْ ذٰلِكَ المذکور لَاٰيٰتٍ دلالات علی وحدانیته تعالٰی لِّلْمُتَوَسِّمِيْنَ ۝ للناظرین المعتبرین وَاِنَّهَا
ای قری قوم لوط لَبِسَبِيْلٍ مُّقِيْمٍ ۝ طریق قریش الی الشام لم یندرس افلا یعتبرون بهم اِنَّ
فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لعبرة لِّلْمُؤْمِنِيْنَ ۝ وَاِنْ مخففة ای انه كَانَ اَصْحٰبُ الْاَيْكَةِ هی غیضة شجر
بقرب مدین وهم قوم شعیب لَظٰلِمِيْنَ ۝ بتکذیبهم شعیبا فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ بان اهلکناهم بشدة
ع ١٩ الحر وَاِنَّهُمَا ای قری قوم لوط والایکة لَبِاِمَامٍ طریق مُّبِيْنٍ ۝ واضح افلا یعتبر بهم اهل مكة وَلَقَدْ
كَذَّبَ اَصْحٰبُ الْحِجْرِ وادٍ بین المدینة والشام وهم ثمود الْمُرْسَلِيْنَ ۝ بتکذیبهم صالحا لانه تکذیب
لباقی الرسل لاشتراکهم فی المجیئ بالتوحید وَاٰتَيْنٰهُمْ اٰيٰتِنَا فی الناقة فَكَانُوْا عَنْهَا مُعْرِضِيْنَ ۝
لا یتفکرون فیها وَكَانُوْا يَنْحِتُوْنَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوْتًا اٰمِنِيْنَ ۝ فَاَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِيْنَ ۝
وقت الصباح فَمَآ اَغْنٰى دفع عَنْهُمْ العذاب مَّا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ۝ من بناء الحصون و
جمع الاموال وَمَا خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَآ اِلَّا بِالْحَقِّ ۭ وَاِنَّ السَّاعَةَ

---

۵۱ قوله قدرنا اسناد التقدیر للملائکة مجاز اذ المقدر حقیقة هو الله تعالٰی وهذا کما یقول خواص الملك "امرنا بکذا" والآمر هو الملك ١٢ صاوی ۵۲ قوله فلما جاء آل لوط اے بعد ان خرجوا من عند ابراهیم وسافروا لقریة لوط وکان بینهما اربعة فراسخ ١٢ صاوی ۵۳ قوله اے لوطا آه اے فلفظة آل زائدة بدلیل ولقد جاءت رسلنا لوطا وهذه القصة مختصرة هنا وتقدمت فی سورة هود مبسوطة ١٢ ج ۵۴ قوله منکرون اے لا اعرفکم اے لیس علیکم زی السفر ولا انتم من اهل الحضر فاخاف ان تطرقونی بشر ١٢ مدارك ۵۵ قوله بل جئناك الخ اے ما جئناك بما تنکرنا لاجله بل جئناك بما فیه سرورك وتشفیك من اعدائك وهو العذاب الذی کنت تتوعدهم به ولا یصدقونك فیه ولا یمترون فیه اے یشکون ویکذبونك ١٢ مدارك ۵۶ قوله بقطع من اللیل اے ببعض منه ١٢ ۵۷ قوله حیث تؤمرون آه فی السمین حیث علی بابها من کونها ظرف مکان مبهم ولا بهامها تعدی الیها الفعل من غیر واسطة علی انه قد جاء فی الشعر تعدیة الیها بفی وزعم بعضهم انها ظرف زمان مستدلا بقوله بقطع من اللیل ثم قال وامضوا حیث تؤمرون اے فی ذلك الزمان وهو ضعیف ولو کان کما قال لکان الترکیب وامضوا حیث امرتم علی انه لو جاء الترکیب بهذا لم یکن فیه دلالة ١٢ ج ۵۸ قوله اوحینا یشیر به الی ان قضینا تضمن معنی اوحینا ولذلك عدی بالی ١٢ ك ۵۹ قوله حال اے عن هؤلاء ویجوز اتیان الحال من المضاف الیه اذا کان المضاف جزء منه والعامل فیه معنی الاضافة لا معنی الاشارة لان الاشارة لیست فی حال الدخول فی الصبح او عن الضمیر فی مقطوع وجمعه للحمل علی المعنی فان دابر هؤلاء فی معنی مدبری هؤلاء ١٢ ك ۶۰ قوله حال ای من الضمیر المستتر فی مقطوع وانما جمع بتقدیر جعله حالا من الضمیر المذکور حملا علی المعنی فان دابر هؤلاء فی معنی مدبری هؤلاء اے فیکون مقطوع بمعنی مقطوعین هذا فی الجمل وفی ابی السعود والخطیب حال من هؤلاء او من الضمیر فی مقطوع وجمعه للحمل علی المعنی فان دابر هؤلاء بمعنی مدبری هؤلاء ١٢ ۶۱ قوله وجاء اهل المدینة الخ الواو لا تقتضی ترتیبا ولا تعقیبا فان هذا المجیئ قبل اعلام الملائکة بانهم رسل الله فالقصة هنا علی خلاف الترتیب الواقعی بخلاف ما فی هود ١٢ صاوی ۶۲ قوله سدوم بفتح السین وضم الدال المهملتین کما فی الصحاح ولکن فی القاموس الصواب سذوم بالذال المعجمة وغلط الجوهری وقد یجمع بان اصله بالمهملة فلما عرب قری بالمعجمة ١٢ ك ۶۳ قوله طمعا فی فعل الفاحشة بهم مفعول له او حال ١٢ ك ۶۴ قوله عن العالمین اے عن تضییف احد من الغرباء جمل وعبارة روح البیان از حمایت عالمیان یعنی غریبان که فاحشه ایشان مخصوص بغربا بوده انتهی ولوط علیه السلام منع می نمودند ازاین افعال قبیحه بقدر وسعت خویش وکفاران منع می کردند حضرت لوط را ازجای دادن ومهمانی نمودن غریبان ومیگفتند اگر باز نه آئی یا لوط هر آئینه ترا از شهر بیرون خواهیم کرد ١٢ ۶۵ قوله هؤلاء بناتی آه یجوز فیه اوجه احدها ان یکون هؤلاء مفعولا بفعل مقدر اے تزوجوا هؤلاء وبناتی بیان او بدل الثانی ان یکون هؤلاء بناتی مبتدأ وخبر ولا بد من شئ تتم به الفائدة اے فتزوجوهن الثالث ان یکون هؤلاء مبتدأ وبناتی بدل او بیان والخبر محذوف اے هن اطهر لکم کما جاء فی نظیرها ١٢ ۶۶ قوله فتزوجوهن ای ان اسلمتم ویحتمل انه کان فی شریعته یحل تزویج الکافر بالمسلمة وتقدم فی هود انه یحتمل ان المراد نساء امته ١٢ صاوی ۶۷ قوله لعمرك آه لعمرك مبتدأ محذوف الخبر وجوبا وانهم وما فی حیزه جواب القسم تقدیره لعمرك قسمی او یمینی انهم والعمر والعمر بالفتح والضم هو البقاء الا انهم التزموا الفتح فی القسم وفی الدر المنثور للشیخ المصنف اخرج ابن مردویه عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ما حلف الله بحیوة احد الا بحیوة محمد صلی الله علیه وسلم قال لعمرك انهم لفی سکرتهم یعمهون ١٢ ج ۶۸ قوله لعمرك قسم من الله تعالٰی بحیاة النبی صلی الله علیه وسلم وهو المشهور وعلیه الجمهور والعمر بالفتح والضم واحد وهو البقاء الا انهم خصوا القسم بالمفتوح لایثار الاخف لان الحلف کثیر الدور علی السنتهم ولذلك حذفوا الخبر وتقدیره لعمرك قسمی کما حذفوا الفعل فی قولهم تالله ١٢ روح ۶۹ قوله صیحة جبرئیل یشیر الی ان اللام فی الصیحة للعهد وذلك ان جبریل علیه السلام صاح علیهم صیحة واحدة فهلکوا جمیعا ١٢ ك ۷۰ قوله وقت شروق الشمس اے وقت طلوعها وکان ابتداء العذاب حین اصبحوا وکان تمامه حین اشرقوا فلذلك قال اولا مقطوع مصبحین وقال ههنا مشرقین ١٢ جمل واعلم ان الآیة تدل علی انه تعالٰی عذبهم بثلاثة انواع من العذاب احدها الصیحة الهائلة المنکرة وثانیها انه جعل عالیها سافلها وثالثها انه امطر علیهم حجارة من سجیل وکل هذه الاحوال قدم تفسیرها فی سورة هود ١٢ کبیر ۷۱ قوله اے قراهم وکانت اربعة فیها اربعمائة الف مقاتل ١٢ جمل ۷۲ قوله لبسبیل مقیم اے فی سبیل مقیم ای ثابت یسلکه الناس ویرون آثار القری فیه بیضاوی وقوله لم یندرس اے السبیل یعنی آثارها ای لم یذهب ولم یمح آثارها ١٢ ۷۳ قوله وان کان اصحاب الایکة شرع فی ذکر قصة شعیب مع قومه اصحاب الایکة وذکرت هنا مختصرا وسیأتی بسطها فی سورة الشعراء ١٢ صاوی ۷۴ قوله هی غیضة شجر الغیضة فی الاصل اسم للشجر الملتف والمراد بها هنا البقعة التی فیها شجر مزدحم ففی الکلام مجاز من اطلاق اسم الحال علی المحل وفی المختار الایك الشجر الکثیر الملتف الواحدة من الجمل ١٢ ۷۵ قوله اهلکناهم بشدة الحر آه وذلك ان الله سلط علیهم الحر سبعة ایام ثم بعث سحابة فالتجؤا الیها یلتمسون الروح فبعث علیهم منها نارا فاحرقتهم فذلك قوله تعالٰی فاخذهم عذاب یوم الظلة ١٢ معالم ۷۶ قوله طریق الامام اسم ما یؤتم به سمی به الطریق لانه مما یؤتم به ١٢ کمالین ۷۷ قوله واد بین المدینة والشام آه روی ان النبی صلی الله علیه وسلم لما مر بالحجر قال لا تدخلوا مساکن الذین ظلموا انفسهم الا ان تکونوا باکین ان یصیبکم مثل ما اصابهم قال عبد الرزاق عن معمر ثم قنع راسه واسرع السیر حتی اجتاز الوادی ١٢ ۷۸ قوله لانه تکذیب لباقی الرسل جواب عما یقال لم جمع المرسلین مع انهم لم یکذبوا الا رسولا واحدا ١٢ صاوی ۷۹ قوله وکانوا ینحتون من الجبال الخ اے یتخذون منها بیوتا بقطع الصخر منها وبنائه بیوتا وهذا هو المناسب لقول الشارح الآتی من بناء الحصون وبه قال بعض المفسرین وقال بعضهم المراد به انهم یتخذون بیوتا فی الجبال بنقرها بالمعاول حتی تصیر مساکن من غیر بنیان ١٢ جمل ۸۰ قوله آمنین حال اے حال کونهم آمنین علیها من تخریب الاعداء لها ونقب اللصوص لها لغدة احکامها ١٢ جمل ۸۱ قوله فاخذتهم الصیحة الخ عبارة هذا المفسر فی سورة الاعراف فاخذتهم الرجفة ای الزلزلة الشدیدة من الارض والصیحة من السماء ١٢ جمل ۸۲ قوله من بناء الحصون وجمع الاموال آه ظاهره انه بیان لما وانها نکرة موصوفة اے شئ یکسبونه والظاهر انها بمعنی الذی والعائد محذوف اے الذی یکسبونه ویجوز ان یکون مصدریة ١٢ ج ؛ ۸۳ هو مدة حیاته فی الدنیا ١٢

www.besturdubooks.wordpress.com

۵۱ قوله ولقد آتیناک سبعا من المثانی سبب نزولها ان سبع قوافل اتت من بصری واذرعات فی یوم واحد لیهود قریظة والنضیر فیها انواع من البز والطیب والجواهر فقال المسلمون لو کانت ہذہ الاموال لنا لتقوینا بها وانفقناها فی سبیل اللہ فنزلت والمعنی قد اعطیتکم سبع آیات ہی خیر من سبع قوافل ۱۲ صاوی ۵۲ قوله ہی الفاتحة وعلیه عمر وعلی وابن مسعود وابو ہریرة رضی اللہ تعالی عنهم والحسن وابو العالیة ومجاہد و الضحاک وسعید بن جبیر وقتادة رحمهم اللہ ابو السعود وانما سمیت سبعا لانها سبع آیات واما تسمیتها بالمثانی فلانها تثنی فی کل صلوة بمعنی انها تقرأ فی کل رکعة من الکبیر وسبب نزول ہذہ الآیة ان عیرا لابی جہل قدمت من الشام بمال عظیم وہی سبع قوافل ورسول اللہ واصحابه ینظرون الیها واکثر اصحابه بهم عری وجوع فخطر ببال النبی صلی اللہ علیه وسلم شیء لحاجة اصحابه فنزلت ولقد آتینک سبعا من المثانی مکان سبع قوافل فائدة اذا کتبت الفاتحة فی اناء طاہر ومحیت بماء طاہر وغسل وجه المریض بها عوفی باذن اللہ تعالی واذا کتبت بمسک فی اناء زجاج ومحیت بماء الورد وشرب ذلک الماء البلید الذہن الذی لا یحفظ سبعة ایام زالت بلادته وحفظ ما یسمع کما فی روح البیان ۱۲ ۵۳ قوله رواہ الشیخان عن ابی ہریرة مرفوعا بلفظ ام القرآن ہی السبع المثانی والقرآن العظیم سمی بذلک لانها سبع آیات ولانها تثنی اے تکرر فی کل رکعة والمثانی جمع مثنی مخفف مثنی ۱۲ ک وقیل وجه التسمیة انها مقسومة بین العبد وبین اللہ تعالی نصفین فنصفها الاول ثناء علی اللہ ونصفها الثانی دعاء وقیل لانها نزلت مرتین مرة بمکة ومرة بالمدینة معها سبعون الف ملک ۱۲ ج ۵۴ قوله ازواجا منهم اے اصنافا من الکفرة کالیهود والنصاری والمجوس وعبدة الاصنام فان ما فی الدنیا من اصناف الاموال والذخائر بالنسبة الی ما اوتیته من النبوة والقرآن والفضائل والکمالات مستحقر لا یعبأ به فان ما اوتیته کمال مطلوب بالذات مفض الی دوام اللذات یعنی قد اعطیت النعمة العظمی ۱۲ الروح ۵۵ قوله علی المقتسمین اے الذین اقتسموا کتبهم فآمنوا ببعضها کاوصاف محمد وکآیة الرجم فالیهود آمنوا ببعض التوراة وہو ما وافق غرضهم وکفروا ببعضها وہو ما خالف غرضهم وکذلک النصاری من الانجیل وقال ابن عباس ان المقتسمین ہم الذین اقتسموا طرق مکة یصدون الناس عن الایمان برسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم وفی بعض الروایات ان المقتسمین ہم الیهود والنصاری ۱۲ الکبیر ۵۶ قوله حیث آمنوا وللطبرانی فی الاوسط عن ابن عباس سأل النبی صلعم عن المقتسمین قال الیهود والنصاری قال عضین قال آمنوا ببعض وکفروا ببعض وقالوا بعضها موافقة للتوراة والانجیل وبعضها مخالف لها فاقتسموہ الی حق وباطل واخرجه البخاری عن ابن عباس موقوفا ۱۲ ک ۵۷ قوله الذین اقتسموا طرق مکة کانوا ستة عشر رجلا بعثهم الولید ایام الموسم فاقتسموا اعقاب مکة وطرقها یصدون الناس عن الاسلام یقولون لمن جاء من الحجاج لا تغتروا بهذا الخارج الذی یدعی النبوة منا فانه مجنون او کاہن او شاعر ۱۲ ک ۵۸ قوله فوربک لنسألنهم اجمعین اے لنسألن یوم القیامة اصناف الکفرة من المقتسمین وغیرہم سوال توبیخ ۱۲ روح ۵۹ قوله سوال توبیخ آہ جواب عن سوال حاصله انه اثبت سوالهم ہنا ونفاہ فی سورة الرحمن بقوله فیومئذ لا یسأل عن ذنبه انس ولا جان وحاصل الجواب ان المثبت ہنا سوال التوبیخ والتقریع والتعنیف والمنفی ہناک سوال الاستعلام ۱۲ جمل ۶۰ قوله فاصدع بما تؤمر سبب نزولها ان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم اول امرہ کان یدعو الی اللہ مختفیا ویأمر کل من آمن به بالاختفاء فلما نزلت ہذہ الآیة اظهر امرہ وبالغ فی اظهارہ ۱۲ صاوی ۶۱ قوله فاصدع بما تؤمر موصولة والعائد محذوف اے فاجهر بما تؤمر به من الشرائع اے تکلم به جهارا واظهرہ بالفارسیة آشکارا کن یقال صدع بالحجة اذا تکلم بها جهارا من ابی السعود والروح ۱۲ ۶۲ قوله امضه اے اجریه ونفذہ وبالفارسیة قایم نمائے وجاری کن بانچہ فرستادہ انداز امر ونواہی قوله بان اہلکنا کلا منهم بآفة قال جبریل لرسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم امرت ان اکفیکهم فاومأ الی عقب الولید فمر بنبال فتعلق بثوبه سهم فلم ینعطف تعظیما لاخذہ فاصاب عرقا فقطعه فمات واومأ الی اخمص العاص بن وائل فدخلت فیها شوکة فقال لدغت لدغت وانتفخت رجله حتی صارت کالرحا ومات واشار الی عینی الاسود بن المطلب فعمی واشار الی انف عدی بن قیس فامتخط قیحا فمات واشار الی الاسود بن عبد یغوث وہو قاعد فی اصل الشجرة فجعل ینطح راسه بالشجرة ویضرب وجهه بالشوک حتی مات من الکبیر ومثله فی البیضاوی ۱۲ ۶۳ قوله وہم ولید بن المغیرة مر بنبال فتعلق بثوبه سهم فاصاب عرقا فی بطنه فمات والعاص بن وائل دخل فی رجله شوکة فانتفخت رجله فمات والاسود بن عبد المطلب بن اسد بن عبد العزی عمی وعدی بن قیس امتخط قیحا فمات والاسود بن عبد یغوث جعل ...... ینطح راسه بالشجرة ویضرب وجهه بالشوک حتی مات بهذا قال الجمهور انهم خمسة وہو اکثر عن ابن عباس وعنه انهم ثمانیة وجزم به العراقی فزاد عقبة بن ابی معیط قتل ببدر وابو لهب مات بالعدسة والحکم بن ابی العاص اظهر الاسلام یوم الفتح اخرجه النبی صلی اللہ علیه وسلم من المدینة کما ہو المشهور ۱۲ ک ۶۴ قوله المصلین کذا ہو المأثور عن الضحاک وعن ابن عباس فصل بامر ربک وکن من المصلین المتواضعین ۱۲ ک ۶۵ قوله حتی یأتیک الیقین الموت آہ سمی الموت یقینا لانه متیقن الوقوع والنزول لا یشک فیه احد وقال ابو حیان ان الیقین من اسماء الموت وفی الکرخی اے المتیقن اللحوق لکل احد لانه یقین لا شک فیه وبنزوله یزول کل شک ووقت العبادة بالموت اعلاما بانها لیس لها نهایة دون الموت فلا یرد ما قیل اے فائدة لهذا التوقیت مع ان کل احد یعلم انه اذا مات سقطت عنه العبادة وایضاح الجواب ان المراد واعبد ربک فی جمیع زمان حیاتک ولا تخل لحظة من لحظات الحیوة من العبادة ۱۲ ج

لَاٰتِيَةٌ لا محالة فيجازى كل احد بعمله فَاصْفَحِ يا محمد عن قومك الصَّفْحَ الْجَمِيْلَ ○ اعرض عنهم اعراضا لا جزع فيه وهذا منسوخ باٰية السيف اِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلّٰقُ لكل شئ الْعَلِيْمُ ○ بكل شئ وَلَقَدْ اٰتَيْنٰكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِيْ قال صلى الله عليه وسلم هي الفاتحة رواه الشيخان لانها تثنى في كل ركعة وَالْقُرْاٰنَ الْعَظِيْمَ ○ لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ اِلٰى مَا مَتَّعْنَا بِهٖٓ اَزْوَاجًا اصنافا مِّنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ ان لم يؤمنوا وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ الن جانبك لِلْمُؤْمِنِيْنَ ○ وَقُلْ اِنِّيْٓ اَنَا النَّذِيْرُ من عذاب الله ان ينزل عليكم الْمُبِيْنُ ○ البين الانذار كَمَآ اَنْزَلْنَا العذاب عَلَى الْمُقْتَسِمِيْنَ ○ اليهود والنصارى الَّذِيْنَ جَعَلُوا الْقُرْاٰنَ اى كتبهم المنزلة عليهم عِضِيْنَ ○ اجزاء حيث اٰمنوا ببعض وكفروا ببعض وقيل المراد بهم الذين اقتسموا طرق مكة يصدون الناس عن الاسلام وقال بعضهم فى القراٰن سحر وبعضهم كهانة وبعضهم شعر فَوَرَبِّكَ لَنَسْـَٔلَنَّهُمْ اَجْمَعِيْنَ ○ سوال توبيخ عَمَّا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ فَاصْدَعْ يا محمد بِمَا تُؤْمَرُ اى اجهر به وامضه وَاَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِيْنَ ○ هذا قبل الامر بالجهاد اِنَّا كَفَيْنٰكَ الْمُسْتَهْزِءِيْنَ ○ بك بان اهلكنا كلا منهم باٰفة وهم الوليد بن المغيرة و العاص بن وائل وعدى بن قيس والاسود بن المطلب والاسود بن عبد يغوث الَّذِيْنَ يَجْعَلُوْنَ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ صفة وقيل مبتدأ ولتضمنه معنى الشرط دخلت الفاء فى خبره وهو فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ ○ عاقبة امرهم وَلَقَدْ للتحقيق نَعْلَمُ اَنَّكَ يَضِيْقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُوْلُوْنَ ○ من الاستهزاء والتكذيب فَسَبِّحْ متلبسا بِحَمْدِ رَبِّكَ اى قل سبحان الله وبحمده وَكُنْ مِّنَ السّٰجِدِيْنَ ○ المصلين وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتّٰى يَاْتِيَكَ الْيَقِيْنُ ○ الموت ع ۶

سورة النحل مكية الا وان عاقبتم الى اٰخرها مائة وثمان وعشرون اٰية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○

لما استبطأ المشركون العذاب نزل اَتٰٓى اَمْرُ اللّٰهِ اى الساعة واتى بصيغة الماضى لتحقق وقوعه اى قرب فَلَا تَسْتَعْجِلُوْهُ تطلبوه قبل حينه فانه واقع لا محالة سُبْحٰنَهٗ تنزيها له وَتَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ○ به غيره يُنَزِّلُ الْمَلٰٓئِكَةَ اى جبرئيل بِالرُّوْحِ بالوحى مِنْ اَمْرِهٖ بارادته عَلٰى مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖٓ وهم الانبياء اَنْ مفسرة اَنْذِرُوْٓا خوفوا الكافرين

۶۶ قوله سورة النحل الخ سمیت بذلک لذکر قصة النحل فیها علی سبیل العبرة العظیمة وتسمی ایضا سورة النعم لکثرة تعداد النعم فیها والمقصود من ذکر ہذہ السورة الدلالة علی اتصافه تعالی بکل کمال وتنزہه عن کل نقص واول ما فیها علی ہذا المعنی امر النحلة وشانها فی دقة فهمها واتخاذ البیت واختلاف الوان ما یخرج منها وجعله شفاء مع اکلها من کل الثمرات النافعة والضارة الحلوة والمرة وغیر ذلک ۱۲ صاوی ۶۷ قوله اتی امر اللہ روی ان کفار قریش کانوا یستبطئون نزول العذاب الموعود لهم سخریة بالنبی علیه السلام وتکذیبا للوعد ویقولون ان صح ما تقولون من مجیء العذاب فالاصنام تشفع لنا وتخلصنا منه فنزلت وامر اللہ ہو العذاب الموعود لان تحققه منوط بحکمه النافذ واتیانه عبارة عن دنوہ واقترابه وقد وقع یوم بدر والمعنی دنا واقترب ما وعدتم به من الروح وقال المفسرون الآخرون المراد من قوله تعالی امر اللہ یوم القیامة وانما ابرزہ فی صورة ما وقع وانقضی تحقیقا له ولصدق المخبر به والثانی انه علی بابه والمراد مقدماته واوائله وہو نصر رسوله صلی اللہ علیه وسلم ۱۲ الخطیب ۶۸ قوله ای جبرئیل قال ابن عباس یرید بالملائکة جبرئیل وحدہ قال الواحدی یسمی الواحد بالجمع اذا کان ذلک الواحد رئیسا والمراد من الروح الوحی او القرآن فان القلوب تحیا به من موت الجهالات اہ خطیب وفی التفسیر الکبیر ان المراد من الروح الوحی وہو کلام اللہ ونظیرہ قوله تعالی وکذلک اوحینا الیک روحا من امرنا وقوله یلقی الروح من امرہ علی من یشاء من عبادہ ۱۲ ۶۹ قوله بالوحی فانه یحیی به القلوب المیتة بالجهل ویقوم فی الدین مقام الروح فی الجسد وقد یفسر الروح بالقرآن والوحی اعم ۱۲ کمالین ۷۰ قوله مفسرة اے للروح الذی ہو بمعنی الوحی ۱۲ جمل ۷۱ قوله انذروا فی القاموس انذرہ بالامر انذارا وانذرا وانذیرا اعلمه وحذرہ فی ابلاغ ۱۲ ک

www.besturdubooks.wordpress.com

بالعذاب واعلموهم انّه لَآ اِلٰهَ اِلَّآ اَنَا فَاتَّقُوْنِ○ خافون خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ
ای محقا تَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُوْنَ○ به من الاصنام خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ منی الی ان صیره
قویا شدیدا فَاِذَا هُوَ خَصِيْمٌ شدید الخصومة مُّبِيْنٌ○ بینها فی نفی البعث قائلا من یحیی العظام
وهی رمیم وَالْاَنْعَامَ الابل والبقر والغنم ونصبه بفعل یفسره خَلَقَهَا لَكُمْ فی جملة الناس
فِيْهَا دِفْءٌ ما تستدفئون به من الاکسیة والاردیة من اشعارها واصوافها وَّمَنَافِعُ من
النسل والدر والرکوب وَمِنْهَا تَاْكُلُوْنَ○ قدم الظرف للفاصلة وَلَكُمْ فِيْهَا جَمَالٌ زینة
حِيْنَ تُرِيْحُوْنَ تردونها الی مراحها بالعشی وَحِيْنَ تَسْرَحُوْنَ○ تخرجونها الی المرعی بالغداة وَ
تَحْمِلُ اَثْقَالَكُمْ احمالکم اِلٰى بَلَدٍ لَّمْ تَكُوْنُوْا بٰلِغِيْهِ واصلین الیه علی غیر الابل اِلَّا بِشِقِّ
الْاَنْفُسِ بجهدها اِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوْفٌ رَّحِيْمٌ○ بکم حیث خلقها لکم وَّ خلق الْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَ
الْحَمِيْرَ لِتَرْكَبُوْهَا وَزِيْنَةً مفعول له والتعلیل بهما لتعریف النعم لا ینافی خلقها لغیر
ذلک کالاکل فی الخیل الثابت بحدیث الصحیحین وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ○ من الاشیاء العجیبة
الغریبة وَعَلَى اللّٰهِ قَصْدُ السَّبِيْلِ ای بیان الطریق المستقیم وَمِنْهَا ای السبیل جَآئِرٌ حائد
ع ٩ عن الاستقامة وَلَوْ شَآءَ هدایتکم لَهَدٰىكُمْ الی قصد السبیل اَجْمَعِيْنَ○ فتهتدون
الیه باختیار منکم هُوَ الَّذِيْٓ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً لَّكُمْ مِّنْهُ شَرَابٌ تشربونه وَّمِنْهُ شَجَرٌ
ینبت بسببه فِيْهِ تُسِيْمُوْنَ○ ترعون دوابکم يُنْۢبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُوْنَ وَالنَّخِيْلَ وَ
الْاَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرٰتِ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذکور لَاٰيَةً دالة علی وحدانیته تعالی لِّقَوْمٍ
يَّتَفَكَّرُوْنَ○ فی صنعه فیؤمنون وَسَخَّرَ لَكُمُ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ بالنصب عطفا علی
ماقبله والرفع مبتدأ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُوْمُ بالوجهین مُسَخَّرٰتٌۢ بالنصب حال والرفع خبر
بِاَمْرِهٖ بارادته اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ○ یتدبرون وَ سخر لکم مَا ذَرَاَ خلق لَكُمْ فِی
الْاَرْضِ من الحیوان والنبات وغیر ذلک مُخْتَلِفًا اَلْوَانُهٗ کاحمر واخضر واصفر وغیرها اِنَّ فِيْ
ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّقَوْمٍ يَّذَّكَّرُوْنَ○ یتعظون وَهُوَ الَّذِيْ سَخَّرَ الْبَحْرَ ذلله لرکوبه والغوص فیه لِتَاْكُلُوْا
مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا هو السمک وَّتَسْتَخْرِجُوْا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُوْنَهَا هی اللؤلؤ والمرجان وَ
تَرَى تبصر الْفُلْكَ السفن مَوَاخِرَ فِيْهِ تمخر الماء ای تشقه بجریها فیه مقبلة ومدبرة بریح واحدة

ای بالنصب لاکثر والرفع لابن عامر ١٢

من المخر وهو شق الماء ١٢ ک

٥١ قوله واعلموا فسر الانذار بالاعلام لیلائم ایقاعه علی قوله انه لا اله الا انا کقوله فاعلم انه لا اله الا الله وجارت الحکایة علی المعنی فی قوله الا انا ولو جارت علی اللفظ لکان الا الله ١٢ جمل ٥٢ قوله ای محقا اشار الی ان بالحق فی محل نصب علی الحال کما فی نظائره ١٢ کرخی ٥٣ قوله من الاصنام اشار بهذا الی ان ما اسمیة موصولة او موصوفة لکن کان علیه تقدیر العائد بان یقول عما یشرکون به من الاصنام ١٢ ٥٤ قوله خلق الانسان ای بنی آدم لا غیر لان ابویهم لم یخلقا من النطفة بل خلق آدم من التراب وحواء من الضلع الایسر ١٢ روح ٥٥ قوله بینها ای ظاهر الخصومة من ابان اللازم فی نفیه البعث ای ظاهر الخصومة فی انکاره له ١٢ ک ٥٦ قوله قائلا الخ الصحیح ان الآیة عامة فی کل ما یقع فیه الخصومة فی الدنیا ویوم القیامة وروی ان المراد به ابی بن خلف الجمحی فانه اتی النبی صلی الله علیه وسلم بعظم رمیم فقال یا محمد اتزعم ان الله یحیی العظام وهی رمیم فنزلت ومثلها الآیة التی فی آخر سورة یٰس من الخطیب وغیره ١٢ ٥٧ قوله والانعام خلقها هذا من جملة ادلة توحیده وتعداد نعمه وذلک ان الله تعالی لما ذکر خلق السموات والارض اتبعه بذکر خلق الانسان ثم بذکر ما یحتاج الیه فی ضروراته من اکل ولبس فذکر الانعام التی یکون منها ذلک ١٢ صاوی ٥٨ قوله فیها دفء والدفء نقیض حدة البرد ای بمعنی السخونة والحرارة ثم سمی به کل ما یدفأ به ای یسخن به من لباس معمول من صوف الغنم او وبر الابل او شعر المعز ومعناه بالفارسیة درایشان پوست است گرم کننده یعنی جامها از پشم وموی که از سرما باز دارد ١٢ روح ٥٩ قوله من الاکسیة بیان لما وقوله من اشعارها بیان للاکسیة والاردیة ١٢ جمل ٦٠ قوله تردونها من مراعیها آخر النهار الی مراحها بضم المیم ای موضع راحتها ومبیتها ١٢ ک ٦١ قوله الا بشق الانفس الشق بالکسر والفتح الکلفة والمشقة وفی الجمل الشق نصف الشیء والمعنی لم یکونوا بالغیه الا بنقصان قوة الانفس وذهاب نصفها والشق ایضا المشقة ١٢ ٦٢ قوله مفعول له فهو معطوف علی محل لترکبوها وانما لم یورد المعطوفین علی سنن واحد لان الرکوب فعل المخاطبین والزینة فعل الخالق واستدل بالآیة ابو حنیفة ومالک علی حرمة اکل لحوم الخیل لانه علل خلقها بالرکوب والزینة ولم یذکر الاکل کما ذکر فی الانعام مع انه من اعظم المنافع وخالفهما الشافعی واحمد وابو یوسف ومحمد فقالوا بإباحته فاجاب المم من تمسک المحرم بالآیة بقوله والتعلیل بهما ای بالرکوب والزینة الخ ١٢ کمالین ٦٣ قوله کالاکل فی الخیل الخ وقد احتج به ابو حنیفة رح علی حرمة اکل لحم الخیل لانه علل خلقها للرکوب والزینة ولم یذکر الاکل بعد ما ذکره فی الانعام ومنفعة الاکل اقوی والآیة سیقت لبیان النعمة ولا یلیق بالحکیم ان یذکر فی موضع المنة ادنی النعمتین ویترک اعلاهما کذا فی المدارک والتفصیل فی کتاب الذبائح من الکتب الفقهیة ١٢ ٦٤ قوله بحدیث الصحیحین انه صلی الله علیه وسلم رخص فی لحوم الخیل وفی مسلم عن جابر نحرنا فرسا علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فاکلناه ونحن بالمدینة ولکن یعارضه ما لابی داؤد عن خالد بن الولید انه صلعم نهی عن اکل لحوم الخیل ١٢ کمالین ٦٥ قوله ویخلق ما لا تعلمون من انواع المخلوقات وفی التاویلات النجمیة ویخلق فیکم بعد رجوعکم بالجذبة الی مستقرکم ما لا تعلمون قبل الرجوع الیه وهو قبول فیض نور الله تعالی بلا واسطة انتهی ١٢ ٦٦ قوله وعلی الله قصد السبیل معناه بالفارسیة وبر خداست سید راه میانه وقول الشارح المستقیم اخذه من قصد ١٢ ٦٧ قوله ای بیان الطریق المستقیم تفضلا والدعاء الیه بالحجج والمراد بالسبیل الجنس والمعنی علی حذف المضاف والقصد مصدر بمعنی الفاعل یقال سبیل قصد وقاصد ای مستقیم کانه یقصد الوجه الذی یؤمه السالک لا یعدل عنه ١٢ ک ٦٨ قوله حائد عنها ای مائل ومنحرف عن الاستقامة ١٢ ٦٩ قوله لهداکم الخ یرید ان المراد بالهدایة ههنا هو الهدایة المستلزمة للاهتداء لا بمعنی اراءة الطریق ١٢ ک ٧٠ قوله لکم منه شراب آه یصح ان یکون مبتدأ وخبرا استئنافا او صفة لماء ویصح ان یکون قوله لکم صفة لماء ای کائنا لکم وقوله منه شراب مبتدأ وخبر ویصح ان یکون ظرفا لغوا متعلقا بانزل ١٢ جمل ٧١ قوله لآیة ذکر لفظ الآیة فی هذه السورة سبع مرات خمس بالافراد وثنتان بالجمع والحکمة فی ذلک ان ما جاء بلفظ الافراد فاعتبار المدلول الذی هو وحدانیة الحق وما جاء بلفظ الجمع فاعتبار الدلیل فان کل شیء آیة تدل علی انه الواحد ١٢ صاوی ٧٢ قوله وسخر لکم اللیل والنهار لما ذکر النعم الکائنة فی العالم السفلی عقبه بذکر النعم الکائنة فی العالم العلوی وکل ذلک لنفع العالم وتمام نظامه ١٢ صاوی ٧٣ قوله عطفا علی ما قبله وهو اللیل والنهار ١٢ ٧٤ قوله بالنصب حال ای حال من الکل والعامل ما فی سخر من معنی نفع ای نفعکم بها حال کونها مسخرات الله ١٢ ٧٥ قوله لقوم یعقلون عبر هنا بالعقل اشارة الی ان العالم العلوی مغیب عن الابصار فیحتاج المتامل فیه لمزید العقل بخلاف العالم السفلی فهو مشاهد فیکفی فیه ادنی تامل وتعقل والاسلم ان یقال ان التغایر فی هذا وما قبله وما بعده تفنن فی التعبیر ودفعا للثقل واشارة الی ان من اتصف بواحد منها فقد اتصف بجمیعها ١٢ صاوی ٧٦ قوله سخر لکم یشیر الی انه عطف علی اللیل ای وسخر لکم ما خلق لکم فیها من حیوان ونبات ١٢ ک ٧٧ قوله لقوم یذکرون آه ای ان اختلاف طبائعه واشکاله مع اتحاد مواده انما هو بصنع حکیم علیم قادر مختار منزه عن کونه جسما وجسمانیا وهو الله تعالی آه وافراد آیة هنا لیطابق ما ذرء وان کثر اما صدقه وکذا فی الاولی لان الاستدلال بانبات الماء واحد وجمع آیات فی الثانیة دون الاولی والثالثة لان الاستدلال فیها متعدد وجعل العقل فیها والفکر فی الاولی لان العلویات اظهر دلالة علی القدرة الباهرة وابین شهادة للکبریاء والعظمة ١٢ ج ٧٨ قوله والغوص الغوص نزول تحت الماء کذا فی المختار ١٢ ٧٩ قوله لحما طریا من الطراوة ومعناه بالفارسیة تازه والمراد السمک والتعبیر عنه باللحم مع کونه حیوانا للتلویح بانحصار الانتفاع به فی الاکل وللایذان بعدم احتیاجه للذبح کسائر الحیوانات غیر الجراد کما هو اللائح اه روح ووصفه بالطراوة لانه یسرع الیه الفساد فینبغی المبادرة الی اکله ١٢ جمل ٨٠ قوله هی اللؤلؤ وغیره من الجواهر للرجال واوله الزمخشری بان المعنی تلبسها نساؤکم فاسند الیهم لانهن من جملتهم ولانهن تتزین بها لاجلهم فکانها من زینتهم ولباسهم والمرجان المشهور انه جوهر احمر ونقل عن ابن مسعود وفسره الواحدی بعظام اللؤلؤ وابو الهیثم بصغاره کذا نقله قرئ سفینتین احدهما یقبل والآخر یدبر تجریان بریح واحدة کذا نقل عن قتادة الخفاجی عن تهذیب الاسماء ١٢ کمالین ٨١ قوله والمرجان هو صغار اللؤلؤ کما فی القاموس وقال الطرطوشی هو عروق حمر تطلع من البحر کاصابع الکف قال وهکذا شاهدناه بمغارب الارض کثیرا جمل وقیل هو الحجر الاحمر وقیل هو عظام اللؤلؤ ١٢ ٨٢ قوله مواخر فیه آه بیضاوی فاصل المخر الجری فقول الشارح ای تشقه ای بسبب الجری من الجمل ١٢ ملـ٥ کانه یذهب القوة لما یناله من الجسد ١٢ ابو السعود

www.besturdubooks.wordpress.com

٥١ قوله عطف على لتاكلوا اے دماتینها اعتراض آورده اند که حق سبحانہ تعالیٰ ازروے ظاہر در زمین دریا ہا آفرید چوں قلزم و عمان و محیط و جزائر و برائے عبور کشتیہا مقرر فرموده و ازروے باطن در نفس آدمی دریا ہا پدید کرده
چوں دریا ہائے شغل و غم و حرص و غفلت و تفرقہ و برائے عبور ازاں کشتیہا تعیین نموده ہر کہ در کشتی توکل نشیند از دریائے شغل بساحل فراغت رسد و ہر کہ در کشتی رضا در آید از بحر غم بساحل فرح رسد و ہر کہ در کشتی قناعت
جائے کند از دریائے حرص بساحل زہد آید و ہر کہ در کشتی ذکر نشیند از دریائے غفلت بساحل آگاہی رسد و ہر کہ بکشتی توحید در آید از دریائے تفرقہ بساحل جمعیت رسد و بحقیقت تفرقہ در بقاست و جمعیت در فنا ١٢ کشف الاسرار ٥١ قوله
عطف على لتاكلوا اے سخر البحر لتاكلوا منه اللحم ولتبتغوا وقيل هو عطف على محذوف والمعنى ترى الفلك مواخر لتعبروا ولتبتغوا ١٢ ك ٥٢ قوله رواسى صفة لموصوف محذوف اے جبالا رواسى ومعنى رواسى ثوابت كما اشار لذلك
الشارح ١٢ جمل ٥٣ قوله ان تميد بكم يعنى لئلا تميد بكم على قول الكوفيين وكراهة ان تميد بكم على قول البصريين ١٢ الكبير ٥٤ قوله انهارا آه يصح ان يكون معطوفا على رواسى ويكون العامل فيه القى بمعنى خلق وتقدير الشارح جعل ليس
بضرورى لكن عذره فى ذلك انه لما كان المتبادر من الالقاء الطرح وهو غير مناسب تقديره قدر جعل ١٢ جمل ٥٥ قوله وبالنجم هم يهتدون آه المراد بالنجم الجنس او هو الثريا والفرقدان وبنات النعش والجدى فان قلت وبالنجم

واحدة وَلِتَبْتَغُوا عطف على لتاكلوا تطلبوا مِنْ فَضْلِهِ تعالى بالتجارة وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ○ الله
على ذلك وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ جبالا ثوابت لـ أَنْ لا تَمِيدَ تتحرك بِكُمْ وَجعل فيها
أَنْهَارًا كالنيل وَسُبُلًا طرقا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ○ الى مقاصدكم وَعَلَامَاتٍ تستدلون بها على
الطرق كالجبال بالنهار وَبِالنَّجْمِ بمعنى النجوم هُمْ يَهْتَدُونَ○ الى الطرق والقبلة بالليل أَفَمَنْ
يَخْلُقُ وهو الله كَمَنْ لَا يَخْلُقُ وهو الاصنام حيث تشركونها معه في العبادة لا أَفَلَا تَذَكَّرُونَ○
هذا فتؤمنون وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا تضبطوها فضلا ان تطيقوا اشكرها إِنَّ
اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ○ حيث ينعم عليكم مع تقصيركم وعصيانكم وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ○
وَالَّذِينَ يَدْعُونَ بالتاء والياء تعبدون مِنْ دُونِ اللَّهِ وهو الاصنام لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ
يُخْلَقُونَ○ يصورون من الحجارة وغيرها أَمْوَاتٌ لا روح فيهم خبر ثان غَيْرُ أَحْيَاءٍ تاكيد وَ
ع ٢ ١٢ ٨ مَا يَشْعُرُونَ اى الاصنام أَيَّانَ وقت يُبْعَثُونَ○ اى الخلق فكيف يعبدون اذ لا يكون الها
الا الخالق الحى العالم بالغيب إِلَٰهُكُمْ المستحق للعبادة منكم إِلَٰهٌ وَاحِدٌ لا نظير له فى ذاته ولا فى
صفاته وهو الله تعالى فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكِرَةٌ جاحدة للوحدانية وَهُمْ
مُسْتَكْبِرُونَ○ متكبرون عن الايمان بها لَا جَرَمَ حقا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ فيجازيهم
بذلك إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ○ بمعنى انه يعاقبهم ونزل فى النضر بن الحارث وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا
استفهامية ذا موصولة أَنْزَلَ رَبُّكُمْ على محمد قَالُوا هو أَسَاطِيرُ أكاذيب الْأَوَّلِينَ○ اضلالا للناس
لِيَحْمِلُوا فى عاقبة الامر أَوْزَارَهُمْ ذنوبهم كَامِلَةً لم يكفر منها شئ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ بعض أَوْزَارِ الَّذِينَ
يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ لانهم دعوهم الى الضلال فاتبعوهم فاشتركوا فى الاثم أَلَا سَاءَ بئس مَا
ع ٣ ٩ يَزِرُونَ○ يحملونه حملهم هذا قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وهو نمرود بنى صرحا طويلا
ليصعد منه الى السماء ليقاتل اهلها فَأَتَى اللَّهُ قصد بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ الاساس فارسل
عليه الريح والزلزلة فهدمتها فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ اى وهم تحته وَأَتَاهُمُ الْعَذَابُ
مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ○ من جهة لا تخطر ببالهم وقيل هذا تمثيل لافساد ما ابرموه من
المكر بالرسل ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ يذلهم وَيَقُولُ لهم الله على لسان الملائكة توبيخا
أَيْنَ شُرَكَائِيَ بزعمكم الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ تخالفون المؤمنين فِيهِمْ فى شانهم

مقدم فيه النجم مقحم فيه هم كانه قيل وبالنجم خصوصا هولاء خصوصا يهتدون فمن المراد بهم
قلت كانه اراد قريشا فلهم اهتداء بالنجوم فى مسائرهم ولهم بذلك علم لم يكن مثله
لغيرهم وكان الشكر اوجب عليهم والاعتبار الزم لهم فخصصوا ١٢ مدارك ٥٦ قوله لا اشارة
الى ان الاستفهام للانكار ١٢ جمل ٥٧ قوله فتؤمنون الظاهر فتؤمنوا باسقاط النون لان
الفعل فى جواب الاستفهام ١٢ كمالين ٥٨ قوله لا روح فيهم لا بمعنى عدم الحيوة الطارى
عليها خبر ثان لقوله والذين تدعون فلا حاجة الى تقدير المبتدأ ١٢ ك ٥٩ قوله ايان هو
مركب من اے التى للاستفهام وآن بمعنى الزمان فلذلك كان بمعنى متى اى سؤالا عن
الزمان ١٢ ٦٠ قوله ايان يبعثون آه اے الخلق ويجوز ان يكون الضمير عائدا الى الاصنام
اے ان الاصنام لا يشعرون متى يبعثها الله تعالى وايان منصوب بما بعده لا بما قبله
لانه استفهام وهو معلق يشعرون فجملته فى محل النصب على اسقاط الخافض هذا هو الظاهر
وفى الآية قول آخر وهو ان ايان ظرف لقوله الهكم اله واحد يعنى ان الاله يوم القيمة واحد
الا ان هذا القول مخرج لايان عن موضوعها وهو اما الشرط واما الاستفهام الى محض الظرفية
بمعنى وقت مضاف للجملة بعده ١٢ ج ٦١ قوله اى الخلق فالضمير فى يشعرون للاصنام
وفى يبعثون للخلق وقيل الضميران للاصنام اے لا يعلمون وقت بعثهم اے اعادتهم فانهم
يعادون كما قال الله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم ١٢ ك ٦٢
قوله الهكم اله واحد هذا نتيجة ما قبله اے فحيث ثبت انه الخالق لتلك الاشياء المتقدم
ذكرها فقد تقرر انه المعبود المتصف بالوحدة فى الذات والصفات والافعال فلا شريك
له فيها ١٢ صاوى ٦٣ قوله ماذا انزل ربكم آه ماذا منصوب بانزل اے اى شئ انزل
ربكم او مرفوع بالابتداء اى اى شئ انزله ربكم واساطير خبر مبتدأ محذوف قيل هو قول
المقتسمين الذين اقتسموا مداخل مكة ينفرون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
سألهم وفود الحاج عما انزل على رسول الله قالوا اساطير الاولين اے احاديث الاولين
واباطيلهم واذا رأوا (اى وفود الحاج) اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبرونهم
بصدقه وانه نبى فهم الذين قالوا خيرا ١٢ مدارك ٦٤ قوله اساطير اكاذيب الاولين
واباطيلها واحدها اسطورة فى القريبين هو ما سطره الاولون من الاكاذيب وفى
النهاية سطر على فلان اذا زخرف له الاقاويل ١٢ ك ٦٥ قوله كاملة انما قال
كاملة لان البلايا التى اصابتهم فى الدنيا واعمال البر التى عملوها فى الدنيا لا تكفر عنهم شيئا
يوم القيمة بل يعاقبون بكل اوزارهم قال الامام الرازى وهذا يدل على انه تعالى قد يسقط
بعض العقاب عن المؤمنين اذ لو كان هذا المعنى حاصلا فى حق الكل لم يكن لتخصيص هؤلاء
الكفار بهذا التكميل فائدة ١٢ جمل ٦٦ قوله لم يكفر منها اے بالبلايا التى تلحقهم فى الدنيا كما
تكفر من المؤمن بل تكون عقوبة لاعمالهم ١٢ الجمل ٦٧ قوله ومن بعض اوزار الذين الخ هو وزر
الاضلال لان المضل والضال شريكان فى الوزر ١٢ ك ٦٨ قوله ومن اوزار الذين يضلونهم
يعنى ويحصل للرؤساء الذين اضلوا غيرهم وصدوهم عن الايمان مثل اوزار الاتباع و
السبب فيه ما روى عن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من
دعا الى هدى كان له من الاجر مثل اجور من تبعه لا ينقص ذلك من اجورهم شيئا ومن
دعى الى ضلالة كان عليه من الاثم من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئا اخرجه مسلم ١٢
خطيب ٦٩ قوله بغير علم حال من المفعول او الفاعل والمعنى يضلون من لا يعلم انه
ضلال او يقدمون على الاضلال جهلا منه بما يستحقونه من العذاب الشديد فى مقابلته ١٢
ك ٧٠ قوله فاشتركوا فى الاثم اے العقوبة فعقوبة المتبوعين بضلالهم واضلالهم و
عقوبة التابعين بالمطاوعة والتقليد ولا يعذرون بالجهل ١٢ صاوى ٧١ قوله ليقاتل
اهلها اے اهل السماء جهلا وحماقة ١٢ ك ٧٢ قوله قصد يعنى ان الاتيان مجاز عن القصد ١٢ ك
٧٣ قوله الاساس يعنى العمد والاساطين التى بنوا عليها اے هدمت الريح البنيان ١٢
ك ٧٤ قوله من فوقهم يعنى نمرود وقومه فهلكوا وفى القصة انه لما سقط الصرح تبلبلت
السنة الناس من الفزع يومئذ فتكلموا بثلثة وسبعين لسانا فلذلك سميت بابل
وكان لسانهم قبل ذلك بالسريانية وهذا تفسير الجمهور ١٢ ك ٧٥ قوله وقيل هذا
تمثيل آه يعنى انهم سووا منصوبات اے حيلا ليمكروا فيها الرسل فجعل الله هلاكهم من تلك
المنصوبات كحال قوم بنوا بنيانا وعمدوه بالاساطين فاتى البنيان من الاساطين
بان ضعضعت اے هدمت فسقط عليهم السقف فهلكوا ١٢ كمالين از شاه سلام الله

دهلوى ٧٦ قوله ما ابرموه ابرام استوار كردن ١٢ صراح ٧٧ قوله على لسان الملائكة مرور منه على القول بان الله لا يكلم الكفار وقيل ان الله يكلمهم وقوله تعالى ولا يكلمهم الله يوم القيامة اے كلام رحمة وتعظيم ١٢ صاوى
٧٨ قوله اين شركائى الخ اے ما لهم لا يحضرون معكم ليدفعوا عنكم ما نزل بكم من العذاب قوله تشاقون بفتح النون وكسرها قراءتان سبعيتان وقرئ شذوذا بكسر النون مع التشديد والاصل تشاقونني فادغم ١٢ صاوى
٧٩ قوله الا ساء ما يزرون الخ ساء فعل ماض لانشاء الذم وما تمييز بمعنى شيئا او فاعل ساء ويزرون صفة لما والعائد محذوف او ما اسم موصول وقوله يزرون صلة الموصول والعائد محذوف اے يزرونه والمخصوص
بالذم محذوف كما اشار له الشارح ١٢ جمل ٨٠ قوله بنى صرحا طويلا الخ عبارة الخازن وكان من مكره انه بنى صرحا ببابل ليصعد الى السماء ويقاتل اهلها فى زعمه قال ابن عباس ووهب كان طول الصرح فى السماء خمسة آلاف
ذراع وقال كعب ومقاتل كان طوله فرسخين فهبت ريح فقصفته والقت رأسه فى البحر وخر عليهم الباقى فاهلكهم وهم تحته ولما سقط تبلبلت السن الناس بالفزع فتكلموا يومئذ بثلاث وسبعين لسانا فلذلك سميت بابل وكان
لسان الناس قبل ذلك السريانية قلت هكذا ذكره البغوى وفيه نظر لان صالحا عليه السلام كان قبلهم وكان يتكلم بالعربية وكان اهل اليمن عربا منهم جرهم الذين نشأ اسمعيل بينهم وتعلم منهم العربية وكان قبائل من العرب
قديمة قبل ابراهيم كل هؤلاء عرب ويدل على صحة هذا قوله ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى والله اعلم ١٢ جمل

٢٨
١

www.besturdubooks.wordpress.com

قَالَ ای یقول الَّذِیْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ من الانبیاء والمؤمنین اِنَّ الْخِزْیَ الْیَوْمَ وَالسُّوْٓءَ عَلَی
الْكٰفِرِیْنَ ۝ یقولونه شماتة بهم اَلَّذِیْنَ تَتَوَفّٰىهُمُ بالتاء والیاء الْمَلٰٓئِكَةُ ظَالِمِیْٓ اَنْفُسِهِمْ بالکفر
فَاَلْقَوُا السَّلَمَ انقادوا واستسلموا عند الموت قائلین مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوْٓءٍ شرك فتقول
الملٰئكة بَلٰٓى اِنَّ اللّٰهَ عَلِیْمٌۢ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ فیجازیکم به ویقال لهم فَادْخُلُوْٓا اَبْوَابَ جَهَنَّمَ
خٰلِدِیْنَ فِیْهَا فَلَبِئْسَ مَثْوَى مأوی الْمُتَكَبِّرِیْنَ ۝ وَقِیْلَ لِلَّذِیْنَ اتَّقَوْا الشرك مَاذَآ اَنْزَلَ
رَبُّكُمْ قَالُوْا خَیْرًا لِلَّذِیْنَ اَحْسَنُوْا بالایمان فِیْ هٰذِهِ الدُّنْیَا حَسَنَةٌ حیاة طیبة وَلَدَارُ
الْاٰخِرَةِ ای الجنة خَیْرٌ من الدنیا وما فیها قال تعالیٰ فیها وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِیْنَ ۝ هی جَنّٰتُ عَدْنٍ
اقامة مبتدأ خبره یَّدْخُلُوْنَهَا تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ لَهُمْ فِیْهَا مَا یَشَآءُوْنَ كَذٰلِكَ الجزاء یَجْزِی
اللّٰهُ الْمُتَّقِیْنَ ۝ الَّذِیْنَ نعت تَتَوَفّٰىهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ طَیِّبِیْنَ طاهرین من الکفر یَقُوْلُوْنَ لهم عند
الموت سَلٰمٌ عَلَیْكُمْ ویقال لهم فی الاٰخرة ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ هَلْ مَا یَنْظُرُوْنَ
ینتظر الکفار اِلَّآ اَنْ تَاْتِیَهُمُ بالتاء والیاء الْمَلٰٓئِكَةُ لقبض ارواحهم اَوْ یَاْتِیَ اَمْرُ رَبِّكَ العذاب
او القیامة المشتملة علیه كَذٰلِكَ کما فعل هؤلاء فَعَلَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ من الامم کذبوا
رسلهم فاهلکوا وَمَا ظَلَمَهُمُ اللّٰهُ باهلاکهم بغیر ذنب وَلٰكِنْ كَانُوْٓا اَنْفُسَهُمْ یَظْلِمُوْنَ ۝
بالکفر فَاَصَابَهُمْ سَیِّاٰتُ مَا عَمِلُوْا ای جزاؤها وَحَاقَ نزل بِهِمْ مَّا كَانُوْا بِهٖ
ع ٩ ١٠ یَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ ای العذاب وَقَالَ الَّذِیْنَ اَشْرَكُوْا من اهل مکة لَوْ شَآءَ اللّٰهُ مَا عَبَدْنَا
مِنْ دُوْنِهٖ مِنْ شَیْءٍ نَّحْنُ وَلَآ اٰبَآؤُنَا وَلَا حَرَّمْنَا مِنْ دُوْنِهٖ مِنْ شَیْءٍ من البحائر والسوائب
فاشراکنا وتحریمنا بمشیئته فهو راضٍ به قال تعالیٰ كَذٰلِكَ فَعَلَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ای
کذبوا رسلهم فیما جاءوا به فَهَلْ فما عَلَى الرُّسُلِ اِلَّا الْبَلٰغُ الْمُبِیْنُ ۝ الابلاغ المبین و
لیس علیهم هدایة وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِیْ كُلِّ اُمَّةٍ رَّسُوْلًا کما بعثناك فی هؤلاء اَنِ ای بان
اعْبُدُوا اللّٰهَ وحدوه وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوْتَ الاوثان ان تعبدوها فَمِنْهُمْ مَّنْ هَدَی
اللّٰهُ فآمن وَمِنْهُمْ مَّنْ حَقَّتْ وجبت عَلَیْهِ الضَّلٰلَةُ فی علم الله فلم یؤمن فَسِیْرُوْا یا
کفار مکة فِی الْاَرْضِ فَانْظُرُوْا كَیْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِیْنَ ۝ رسلهم
من الهلاك اِنْ تَحْرِصْ یا محمد عَلٰی هُدٰهُمْ وقد اضلهم الله لا تقدر علی ذلك

۱ قوله قال ای یقول عبر عن المستقبل بالماضی لتحقق وقوعه ۱۲ ک ۲ قوله یقولون شماتة ای اظهار الشماتة لا ارادة الاخبار والاعلام لظهور الامر علیهم ۱۲ ک ۳ قوله شماتة ای فرحا والشماتة الفرح ببلاء یصیب العدو وفی القاموس الشماتة فرح ببلیة العدو ۱۲ ۴ قوله الذین تتوفاهم الملٰئکة آه یجوز ان یکون الموصول مجرور المحل نعتا لما قبله او بدلا منه او بیانا له وان یکون منصوبا علی الذم مرفوعا علیه او مرفوعا بالابتداء والخبر قوله فالقوا السلم الفاء مزیدة فی الخبر قاله ابن عطیة وهذا لایجیٔ الا علی رأی الاخفش فی اجازته زیادة الفاء فی الخبر مطلقا ولا یتوهم ان هذه الفاء هی التی تدخل مع الموصول المتضمن معنی الشرط لانه لو صرح بهذا الفعل مع اداة الشرط لم یجز دخول الفاء علیه فما ضمن معناه اولی بالمنع کذا قاله الشیخ وهو الظاهر اه سمین ۱۲ ج ۵ قوله بالتاء الفوقیة للاکثر والیاء لحمزة فان الجمع المذکر یجوز فیه التذکیر والتانیث ۱۲ ک ۶ قوله عند الموت بخلاف ما کانوا علیه فی الحیوة من الشقاق ۱۲ ک ۷ قوله فتقول الملٰئکة فی جوابهم ردا علیهم ۱۲ ک ۸ قوله بما کنتم تعملون الشرک فیجازیکم وهذا ایضا من الشماتة ویقال لهم ای علی لسان الملائکة ۱۲ ک ۹ قوله قالوا خیرا آه فی السمین قوله خیرا العامة علی نصبه ای انزل خیرا قال الزمخشری فان قلت لم رفع الاول ونصب هذا قلت فرقا بین جواب المقر وجواب الجاحد یعنی ان هؤلاء لما سئلوا لم یتلعثموا و اطبقوا الجواب علی السوال بینا مکشوفا مفعولا للانزال فقالوا خیرا واولٰئک عدلوا بالجواب عن السوال فقالوا هو اساطیر الاولین ولیس هو من الانزال فی شیٔ وقرأ زید ابن علی خیر بالرفع ای المنزل خیر وهی مؤیدة لجعل ذا موصولة وهو الاحسن لمطابقة الجواب لسواله وان کان العکس جائزا ۱۲ ج ۱۰ قوله للذین احسنوا الآیة هذه الجملة یجوز فیها اوجه احدها ان تکون منقطعة عما قبلها استیناف اخبار بذلک الثانی انها بدل من خیرا الثالث ان هذه الجملة تفسیر لقوله خیرا وذلک ان الخیر هو الوحی الذی انزل الله تعالیٰ فیه من احسن فی الدنیا بالطاعة فله حسنة فی الدنیا وحسنة فی الآخرة ۱۲ ج ۱۱ قوله حیاة طیبة وهی عصمة الدماء والاموال واستحقاق المدح والثناء والظفر علی الاعداء وفتح ابواب المکاشفات والمجاهدات والالطاف کقوله تعالیٰ والذین اهتدوا زادهم هدی هذا کله من التفسیر الکبیر وغیره وفی التاویلات النجمیة یشیر الی ان من احسن اعماله بالصالحات واخلاقه بالحمیدات واحواله بالانقلاب عن الخلق فله حسنة من الله وهو ان ینزله منازل الواصلین الکاملین فی الدنیا ۱۲ ۱۲ قوله هی آه بیان للمخصوص بالمدح فهو من جملة الاولی ولیس مبتدأ وما بعده خبرا کما یعلم من کلام الشارح وفی السمین قوله جنات عدن یجوز ان یکون هو المخصوص بالمدح فیجیٔ فیها ثلاثة اوجه رفعها بالابتداء والجملة المتقدمة خبرها او رفعها خبر المبتدأ مضمر او رفعها بالابتداء والخبر محذوف وهو اضعفها ویجوز ان یکون جنات عدن خبر مبتدأ لا علی ما تقدم بل یکون المخصوص محذوفا تقدیره ولنعم دارهم هی جنات ویجوز ان یکون جنات عدن مبتدأ والخبر الجملة من قوله یدخلونها ویجوز ان یکون الخبر مضمرا تقدیره لهم جنات عدن ودل علی ذلک قوله للذین احسنوا فی هذه الدنیا حسنة ۱۲ ج ۱۳ قوله جنات عدن خبر مبتدأ محذوف والثانی ان یکون مبتدأ خبره محذوف ای لهم جنات والثالث ان یکون هو المخصوص بالمدح کما فی ابی السعود وفی الکبیر قال الزجاج جنات عدن مرفوعة باضمار هی جنات عدن او جنات عدن مرفوع بالابتداء ویدخلونها خبره او نعم دار المتقین خبره والتقدیر جنات عدن نعم دار المتقین ملخصا ونقل صاحب الجمل بعد قوله من السمین ایضا ثلثة اوجه لکن المختار عنده هو الاول کما یدل علیه عبارته ۱۲ ۱۴ قوله طیبین حال من ضمیر تتوفاهم وحینئذ تبشرهم الملائکة عند قبض ارواحهم بالرضوان والجنة والکرامة فیحصل لهم عند ذلک السرور والفرح فیسهل علیهم قبض ارواحهم ویطیب لهم الموت علی هذه الحالة فلو خیر المومن بین الرجوع الی الدنیا ویعطی جمیع ما یشتهی فیها وبین الموت لاختار الموت ولا یرجع الی الدنیا لشهودة حقارة الدنیا بالنسبة لما رآه مهیا له ۱۲ صاوی ۱۵ قوله عند الموت لما ورد اذا اشرف العبد المومن علی الموت جاء ملک فقال السلام علیک یا ولی الله الله یقرأ علیک السلام ویبشرک بالجنة ۱۲ صاوی ۱۶ قوله سلام علیکم قال القرطبی رحمه الله اذا استدعیت نفس المومن جاءه ملک الموت فقال السلام علیک یا ولی الله تعالیٰ الله یقرأ علیک السلام ویبشرک بالجنة ۱۲ ابو السعود ۱۷ قوله ویقال لهم الخ فانه لیس وقت الدخول ویجوز ان یومر بالدخول حین التوفی علی ان القبر روضة من ریاض الجنة ۱۲ ک ۱۸ قوله بما کنتم تعملون الباء للمقابلة لا للسببیة فلا ینافیه قوله صلعم لن یدخل احدکم الجنة الا بفضل الله ورحمته ۱۲ ک ۱۹ قوله هل ینظرون الخ الاستفهام انکاری بمعنی النفی ولذا فسره بما النافیة والمعنی لا ینتظر الکفار الا احد امرین اما نزول الموت بهم او حلول العذاب او مانعة خلو تجوز الجمع ۱۲ صاوی ۲۰ قوله ای جزاؤها علی حذف المضاف او تسمیة جزاء الشیٔ باسمه ۱۲ ک ۲۱ قوله ای جزاؤها ای جزاء سیات علی حذف المضاف من البیضاوی ۱۲ ۲۲ قوله فاشراکنا لبعض الاشیاء بمشیئته تعالیٰ فهو راض به فلم تنکرون ذلک ۱۲ ک ۲۳ قوله واجتنبوا الطاغوت ای اجتنبوا عبادتها فالکلام علی حذف المضاف کما اشار به الشارح ۱۲ جمل ۲۴ قوله ان تعبدوها بدل من الطاغوت بدل اشتمال ۱۲ ک ۲۵ قوله یا کفار مکة لان الکلام معهم ۱۲ ک ۲۶ قوله رسلهم بالنصب مفعول للمکذبین من الهلاک بیان للعاقبة ۱۲ کمالین ۲۷ قوله ان تحرص علی هداهم الخ فی المصباح حرص علیه حرصا من باب ضرب اذا اجتهد والاسم الحرص بالکسر وحرص علی الدنیا من باب ضرب ایضا وحرص حرصا من باب تعب لغة اذا رغب رغبة مذمومة وفی السمین قرأ العامة ان تحرص بکسر الراء مضارع حرص بفتحها وهی اللغة العالیة لغة الحجاز وقرأ الحسن تحرص بفتح الراء مضارع حرص بکسرها وهی لغة لبعضهم ۱۲ جمل ۲۸ قوله لا تقدر علی ذلک الخ هذا هو جواب الشرط وقوله فان الله الخ تعلیل للجواب ۱۲ صاوی ۱ قوله بالتاء والیاء ای فهما قراءتان سبعیتان لکنه مع الیاء یقرأ بالامالة والملائکة فاعل والمراد بهم عزرائیل واعوانه وانما انث الفعل علی قراءة التاء لان لفظ الجمع مونث ۱۲ صاوی ۲ قوله فادخلوا الخ ای لیدخل کل صنف الی الطبقة التی هو موعود بها فابواب جهنم طباقها وانما قیل لهم ذلک لانه اعظم فی الخزی والغم وفیه دلیل علی ان الکفار بعضهم اشد عذابا من بعض وقوله المتکبرین ای عن الایمان ۱۲ جمل ۳ قوله خیر من الدنیا وما فیها ای ولو حصل له فی الدنیا غایة الرفعة والعز واسم التفضیل علی بابه ان اعطی العبد النعیم فی الجنة ولیس علی بابه ان لم یکن من اهل الجنة اذ لا خیر فی لذة بعدها النار بل کل من عظم نعمه فی الدنیا ولم یکن مرضیا علیه فنعمه زیادة فی عذابه ۱۲ صاوی ☆

فَاِنَّ اللّٰهَ لَا یَهْدِیْ بالبناء للمفعول والفاعل مَنْ یُّضِلُّ من یرید اضلاله وَمَا لَهُمْ مِّنْ نّٰصِرِیْنَ ۝
مانعین من عذاب اللّٰه وَاَقْسَمُوْا بِاللّٰهِ جَهْدَ اَیْمَانِهِمْ ای غایة اجتهادهم فیها لَا یَبْعَثُ اللّٰهُ مَنْ
یَّمُوْتُ قال تعالٰی بَلٰی یبعثهم وَعْدًا عَلَیْهِ حَقًّا مصدران مؤکدان منصوبان بفعلهما المقدر
ای وعد ذلك وعدا وحقه حقا وَّلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ ای اهل مکة لَا یَعْلَمُوْنَ ۝ ذلك لِیُبَیِّنَ
متعلق بیبعثهم المقدر لَهُمُ الَّذِیْ یَخْتَلِفُوْنَ مع المؤمنین فِیْهِ من امر الدین بتعذیبهم و
اثابة المؤمنین وَلِیَعْلَمَ الَّذِیْنَ كَفَرُوْٓا اَنَّهُمْ كَانُوْا كٰذِبِیْنَ ۝ فی انکار البعث اِنَّمَا قَوْلُنَا
ع ٥ ١١ لِشَیْءٍ اِذَآ اَرَدْنٰهُ ای اردنا ایجاده وقولنا مبتدأ خبره اَنْ نَّقُوْلَ لَهٗ كُنْ فَیَكُوْنُ ۝ ای فهو
یکون وفی قراءة بالنصب عطفا علی نقول والاٰیة لتقریر القدرة علی البعث وَالَّذِیْنَ
هَاجَرُوْا فِی اللّٰهِ لاقامة دینه مِنْۢ بَعْدِ مَا ظُلِمُوْا بالاذی من اهل مکة وهم النبی صلی
اللّٰه علیه وسلم واصحابه لَنُبَوِّئَنَّهُمْ ننزلنهم فِی الدُّنْیَا دارا حَسَنَةً هی المدینة وَلَاَجْرُ
الْاٰخِرَةِ ای الجنة اَكْبَرُ اعظم لَوْ كَانُوْا یَعْلَمُوْنَ ۝ ای الکفار او المتخلفون عن الهجرة
ما للمهاجرین من الکرامة لوافقوهم هم الَّذِیْنَ صَبَرُوْا علی اذی المشرکین والهجرة
لاظهار الدین وَعَلٰی رَبِّهِمْ یَتَوَكَّلُوْنَ ۝ فیرزقهم من حیث لا یحتسبون وَمَآ اَرْسَلْنَا
مِنْ قَبْلِكَ اِلَّا رِجَالًا نُّوْحِیْٓ اِلَیْهِمْ لا ملائکة فَسْـَٔلُوْٓا اَهْلَ الذِّكْرِ العلماء بالتوراة والانجیل
اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ ۝ ذلك فانهم یعلمونه وانتم الی تصدیقهم اقرب من تصدیق
المؤمنین بمحمد صلی اللّٰه علیه وسلم بِالْبَیِّنٰتِ متعلق بمحذوف ای ارسلناهم بالحجج الواضحة
وَالزُّبُرِ الکتب وَاَنْزَلْنَآ اِلَیْكَ الذِّكْرَ القراٰن لِتُبَیِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ اِلَیْهِمْ فیه من الحلال والحرام
وَلَعَلَّهُمْ یَتَفَكَّرُوْنَ ۝ فی ذلك فیعتبرون اَفَاَمِنَ الَّذِیْنَ مَكَرُوا المکرات السَّیِّاٰتِ بالنبی فی
دار الندوة من تقییده او قتله او اخراجه کما ذکر فی الانفال اَنْ یَّخْسِفَ اللّٰهُ بِهِمُ الْاَرْضَ
کقارون اَوْ یَاْتِیَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَیْثُ لَا یَشْعُرُوْنَ ۝ ای من جهة لا تخطر ببالهم وقد اهلکوا
ببدر ولم یکونوا یقدروا ذلك اَوْ یَاْخُذَهُمْ فِیْ تَقَلُّبِهِمْ فی اسفارهم للتجارة فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِیْنَ ۝
بفائتین العذاب اَوْ یَاْخُذَهُمْ عَلٰی تَخَوُّفٍ تنقص شیئا فشیئا حتی یهلك الجمیع حال من
الفاعل او المفعول فَاِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوْفٌ رَّحِیْمٌ ۝ حیث لم یعاجلهم بالعقوبة اَوَلَمْ یَرَوْا اِلٰی مَا

ا قوله فان اللّٰه لا یهدی بالبناء للمفعول لما عدا الکوفیین والوجه ان من یضل مبتدأ خبره لا یهدی والجملة خبر ان والمعنی ان من یضلله اللّٰه لا یهدی والفاعل للکوفیین علی انه لازم بمعنی لا یهتدی کذا نقل عن الفراء فیتوافق القراءتان فی المعنی ویترک علی ظاهره من التعدیة کان الاول ابلغ کما لا یخفی ١٢ ک ٢ قوله واقسموا باللّٰه آه عطف علی وقال الذین اشرکوا ایذانا بانهم کما انکروا التوحید انکروا البعث مقسمین علیه زیادة فی البت علی فساده ولقد رد اللّٰه علیهم ابلغ رد فقال بلی وعدا علیه الخ ١٢ بیضاوی ٣ قوله جهدا یمانهم اے لانهم کانوا یحلفون بآبائهم وآلهتهم فاذا کان الامر عظیما حلفوا باللّٰه ١٢ صاوی ٤ قوله غایة اجتهادهم اے فالمراد بالجهد بالفتح الطاقة فقولهم الجهد بالفتح المشقة وبالضم الطاقة فهو بحسب الغالب ١٢ صاوی ٥ قوله مصدران مؤکدان اے لجملة المقدرة بعد بلی وقوله اے وعد ذلك الخ کان علیه ان یقول اے وعد ذلك وعدا وحقه حقا وقدره متعدیا وکان الاولی تقدیره لازما بان یقول ای وعد ذلك وعدا وحق حقا اے ثبت ثبوتا لان حق بمعنی ثبت ووجب لازم لا ینصب المفعول ١٢ جمل ٦ قوله لا یعلمون ذلك اے انهم یبعثون اما لعدم علمهم بانه من مواجب الحکمة التی جرت عادته تعالٰی بمراعاتها واما لقصور نظرهم بالمألوف فیتوهمون امتناع البعث ١٢ جمل ٧ قوله لیبین لهم اے لمن یموت وهو عام للمؤمنین والکافرین ١٢ ک ٨ قوله لشیء الخ تسمیته شیئا باعتبار ما یؤول الیه والا فالمعدوم لا یسمی شیئا ١٢ صاوی ٩ قوله فهو یکون یشیر الی انه خبر مبتدأ محذوف وفی قراءة لابن عامر والکسائی بالنصب عطفا علی نقول وجعله منصوبا علی جواب الامر لا یصح لاتحاد المصدرین وشرطهم فی جواب الامر کون مصدر الاول سببا للثانی یقتضی تغایرهما فتامل ١٢ ک ١٠ قوله وفی قراءة بالنصب الخ اے بنصب فیکون ١٢ ١١ قوله والاٰیة لتقریر القدرة علی البعث فهی رد علی من قال ان اللّٰه لا یبعث من یموت والامر کنایة عن سرعة الایجاد وعند تعلق الارادة بالایجاد ولیس ثم کاف ولا نون والا لزم اما خطاب المعدوم حال عدمه او تحصیل الحاصل ان کان الخطاب له بعد وجوده وکلا الامرین محال ١٢ صاوی ١٢ قوله اے الکفار او المتخلفون ویحتمل ان یکون الضمیر للمهاجرین اے لو علموا ذلك علم ایمان ومشاهدة لزادوا فی اجتهادهم وصبرهم ١٢ ک ١٣ قوله ما للمهاجرین مفعول یعلمون ١٢ ١٤ قوله لوافقوهم جواب لو ١٢ ١٥ قوله والهجرة اے علی مفارقة الوطن التی هی من اعظم البلیات ١٢ ک ١٦ قوله وعلی ربهم یتوکلون اے یثقون به ویفوضون امورهم الیه والتعبیر بالمضارع لاستحضار الحال الماضیة اشارة الی ان توکلهم کان اعظم توکل وذلك انهم خرجوا عن اموالهم وانفسهم فی مرضاة ربهم ورضوا بالذل بدل العز وبالفقر بدل الغنی فجازاهم اللّٰه بابدال الذل عزا والفقر غنی فصاروا سادات الناس فی الدنیا والآخرة ١٢ صاوی ١٧ قوله وما ارسلنا من قبلك الا رجالا سبب نزولها ان کفار مکة قالوا ما کان اللّٰه ان یرسل رسولا من الرجال بل اللائق ان یرسل ملکا ١٢ صاوی ١٨ قوله وانتم اے تصدیقهم اقرب الخ لان کفار مکة کانوا یعتقدون ان اهل الکتاب اهل علم وقد ارسل الیهم رسلا مثل موسی وعیسی علیهما السلام من البشر وکانوا بشرا مثلهم فاذا سألوهم فلا بد ان یخبرهم ان الرسل الذین ارسلوا الیهم کانوا بشرا فاذا اخبروهم بذلك زال عنهم هذه الشبهة ١٢ خطیب ١٩ قوله اقرب من تصدیق المؤمن لاشتراککم معهم فی الکفر بینکم وبینهم رابطة فاسئلوهم عن حاله المقرر فی کتبهم وعن کون الرسل السابقین بشرا من اجل وفی الاٰیة اشارة الی وجوب المراجعة الی العلماء فیما لا یعلم ١٢ روح ١٩ قوله اقرب من تصدیق المؤمنین آه لان کفار مکة کانوا یعتقدون ان اهل الکتاب اهل علم بالکتب القدیمة وقد ارسل اللّٰه الیهم رسلا منهم مثل موسی وعیسی وغیرهما من الرسل وکانوا بشرا مثلهم فاذا سألوهم فلا بد ان یجیبوا بان الرسل الذین ارسلوا الیهم کانوا بشرا فاذا اخبروهم بذلك زالت الشبهة عن قلوبهم ١٢ ج ٢٠ قوله بالبینات آه فیه ستة اوجه احدها انه متعلق بمحذوف علی انه صفة لرجالا فیتعلق بمحذوف ای رجالا متلبسین بالبینات اے مصاحبین لها الثانی انه متعلق بارسلنا وبه بدأ الزمخشری فقال یتعلق بارسلنا داخلا تحت حکم الاستثناء مع رجالا اے وما ارسلنا الا رجالا بالبینات کقولك ما ضربت الا زیدا بالسوط لان اصله ضربت زیدا بالسوط الثالث انه یتعلق بارسلنا ایضا الا انه علی نیة التقدیم اداة الاستثناء تقدیره وما ارسلنا من قبلك بالبینات والزبر الا رجالا حتی لا یکون ما بعد الا معمولین متاخرین لفظا ورتبة داخلین تحت الحصر لما قبل الا الرابع انه متعلق بیوحی کما تقول اوحی الیه بحق الخامس ان یتعلق بلا تعلمون علی ان الشرط فی معنی التبکیت والالزام السادس انه متعلق بمحذوف جوابا لسؤال مقدر کانه قیل بم ارسلوا فقیل ارسلوا بالبینات والزبر ١٢ ج ملخصا ٢١ قوله القراٰن انما سمی القراٰن ذکرا لانه مشتمل علی المواعظ التی بها یتذکر العاقل وتنبیه الغافل ١٢ صاوی ٢٢ قوله مکروا السیأت آه السیأت فیه اوجه احدها انه نعت لمصدر محذوف اے المکرات السیأت کما اشار الیه الشارح الثانی انه مفعول به علی تضمین مکروا عملوا وفعلوا وعلی هذین الوجهین ان یخسف اللّٰه مفعول بامن الثالث انه منصوب بامن ای امنوا العقوبات السیأت فقوله ان یخسف اللّٰه بدل من البینات ١٢ ج ملخصا ٢٣ قوله المکرات اشارة الی ان السیأت نعت لمصدر محذوف وهو المکرات وفی الجمل المکرات بفتح الکاف جمع مکرة بسکونها وهی المرة من المکر ١٢ ٢٤ قوله یقدروا بضم الیاء ذلك ای الهلاك ای یعتقدوه ویظنوه واعترض هذا بان قیاس العربیة یقدرون باثبات النون اذ لا جازم ولم لا تجزم الافعال واحدا بعد واحد واجیب بانه بدل من یکونوا والمبدل من المجزوم مجزوم والمبدل منه فی نیة الطرح فکان المعنی ولم یقدروا ذلك او یقال سقطت النون تخفیفا ١٢ جمل ٢٥ قوله او یاخذهم علی تخوف آه اے علی مخافة بان یهلك قوما قبلهم فیتخوفوا فیاتیهم اللّٰه به وهم متخوفون او علی ان ینقص شیئا بعد شیء فی انفسهم واموالهم حتی یهلکوا من تخوفته اذا تنقصته روی ان عمر رضی اللّٰه عنه قال علی المنبر ما تقولون فیها فسکتوا فقام شیخ من هذیل فقال هذه لغتنا التخوف التنقص فقال هل تعرف العرب ذلك فی اشعارها فقال نعم قال شاعرنا ابو کبیر یصف ناقته ١٢ ٢٦ قوله او یاخذهم علی تخوف اے یهلکهم فی حال خوفهم او المراد بالتخوف التنقص کما قال المفسر من تخوفته اذا تنقصته ١٢ صاوی ٢٧ قوله تنقص قال فی القاموس تخوف الشیء تنقصه ١٢ ٢٨ قوله من الفاعل او المفعول اے الجار والمجرور ظرف مستقر وقع حالا عن احدهما ١٢ کمالین ٢٩ قوله اولم یروا اے بابصارهم والاستفهام للتوبیخ والواو للعطف علی مقدر یقتضیه المقام اے الم ینظروا ولم یروا متوجهین الی ما خلق اللّٰه وقرأ الاخوان تروا باعتبار الخطاب جریا علی قوله فان ربکم والباقون بالیاء جریا علی قوله افامن الذین مکروا وقوله الی ما خلق اللّٰه الخ ما عبارة عن اجرام وقوله من شیء بیان لما وهو ان کان مبهما والمبهم لا یصلح للبیان لکنه مفید باعتبار صفته وهی یتفیؤ ١٢ جمل مختصرا ٣٠ قوله والذین هاجروا الخ قوله والذین مبتدأ وقوله هاجروا اے انتقلوا من مکة اے المدینة وقوله فی اللّٰه فی بمعنی لام التعلیل والکلام علی حذف مضافین کما اشار له الشارح وقوله لاقامة اے لاظهار دینه وقوله لنبوئنهم خبر ١٢ جمل

خَلَقَ اللّٰهُ مِنْ شَیْءٍ له ظل كشجر وجبل يَّتَفَيَّؤُا يميل ظِلٰلُهٗ عَنِ الْيَمِيْنِ وَالشَّمَآئِلِ جمع شمال اى
عن جانبيها اول النهار واخره سُجَّدًا لِّلّٰهِ حال اى خاضعين بما يراد منهم وَهُمْ اى الظلال
دٰخِرُوْنَ ○ صاغرون نزلوا منزلة العقلاء وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ مِنْ دَآبَّةٍ
اى نسمة تدب عليها اى يخضع له بما يراد منه وغلب فى الاتيان بما ما لا يعقل لكثرته وَّالْمَلٰٓئِكَةُ
خصهم بالذكر تفضيلا وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُوْنَ ○ يتكبرون عن عبادته يَخَافُوْنَ اى الملئكة حال
من ضمير يستكبرون رَبَّهُمْ مِّنْ فَوْقِهِمْ حال من هم اى عاليا عليهم بالقهر وَيَفْعَلُوْنَ
مَا يُؤْمَرُوْنَ ○ به وَقَالَ اللّٰهُ لَا تَتَّخِذُوْٓا اِلٰهَيْنِ اثْنَيْنِ تاكيد اِنَّمَا هُوَ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ اتى به
لاثبات الالٰهية والوحدانية فَاِيَّايَ فَارْهَبُوْنِ ○ خافون دون غيرى وفيه التفات عن الغيبة و
لَهٗ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ملكا وخلقا وعبيدا وَلَهُ الدِّيْنُ الطاعة وَاصِبًا دائما حال من الدين
والعامل فيه معنى الظرف اَفَغَيْرَ اللّٰهِ تَتَّقُوْنَ ○ وهو الاله الحق ولا اله غيره والاستفهام للانكار
او التوبيخ وَمَا بِكُمْ مِّنْ نِّعْمَةٍ فَمِنَ اللّٰهِ اى لا ياتى بها غيره وما شرطية او موصولة ثُمَّ اِذَا
مَسَّكُمُ اصابكم الضُّرُّ الفقر والمرض فَاِلَيْهِ تَجْئَرُوْنَ ○ ترفعون اصواتكم بالاستغاثة و
الدعاء ولا تدعون غيره ثُمَّ اِذَا كَشَفَ الضُّرَّ عَنْكُمْ اِذَا فَرِيْقٌ مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُوْنَ ○
لِيَكْفُرُوْا بِمَآ اٰتَيْنٰهُمْ من النعمة فَتَمَتَّعُوْا باجتماعكم على عبادة الاصنام امر تهديد
فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ○ عاقبة ذلك وَيَجْعَلُوْنَ اى المشركون لِمَا لَا يَعْلَمُوْنَ انها لا تضر و
لا تنفع وهى الاصنام نَصِيْبًا مِّمَّا رَزَقْنٰهُمْ من الحرث والانعام بقولهم هذا للّٰه وهذا
لشركائنا تَاللّٰهِ لَتُسْئَلُنَّ سوال توبيخ وفيه التفات عن الغيبة عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُوْنَ ○ على
اللّٰه من انه امركم بذلك وَيَجْعَلُوْنَ لِلّٰهِ الْبَنٰتِ بقولهم الملائكة بنات اللّٰه سُبْحٰنَهٗ تنزيها
له عما زعموا وَلَهُمْ مَّا يَشْتَهُوْنَ ○ اى البنون والجملة فى محل رفع او نصب بيجعل المعنى
يجعلون له البنات التى يكرهونها وهو منزه عن الولد ويجعلون لهم الابناء الذين
يختارونها فيختصون بالابناء لقوله فاستفتهم الربك البنات ولهم البنون وَ
اِذَا بُشِّرَ اَحَدُهُمْ بِالْاُنْثٰى تولد له ظَلَّ صار وَجْهُهٗ مُسْوَدًّا متغيرا تغير مغتم
وَّهُوَ كَظِيْمٌ ○ ممتلئ غما فكيف تنسب البنات اليه تعالى يَتَوَارٰى يختفى مِنَ الْقَوْمِ اى

١ قوله اے عن جانبيها اول النهار الخ يعنى ان المراد باليمين والشمائل جانبى الشئ استعارة من يمين الانسان وشماله او مجازا من اطلاق المقيد على المطلق لا جانبى الفلك اللذين هما المشرق والمغرب كما قاله الامام وقد يقال ان البلد اذا كان عرضه اقل من الميل الكلى ففى الصيف يكون الظل فى يمين البلد وفى الشتاء فى شماله ولكنه يخص بقطر مخصوص كمكة وبهذا ظهر وجه افراد اليمين لانه اقل هناك عن الظل الشمالى ولكن ظاهر الكلام العموم وقيل اليمين يرجع الى لفظ ما خلق والشمائل يرجع الى معناه ١٢ ك ٢ قوله حال اى من الضمير فى ظلاله وقد ياتى الحال من المضاف اليه كما مر مرارا ١٢ ك ٣ قوله وهم داخرون صاغرون آه هو حال من الضمير فى ظلاله لانه فى معنى الجمع وهو ما خلق الله من كل شئ له ظل وجمع بالواو والنون لان الدخور من اوصاف العقلاء او لان فى جملة ذلك من يعقل فغلب والمعنى اولم يروا الى ما خلق الله من الاجرام التى لها ظلال متفيئة عن ايمانها وشمائلها اے يرجع الظلال من جانب الى جانب منقادة لله تعالى غير ممتنعة عليه فيما سخر له من التفيؤ والاجرام فى انفسها داخرة ايضا صاغرة منقادة لافعال الله فيه غير ممتنعة ١٢ مدارك ٤ قوله نزلوا اے فى جمعهم بالواو والنون كالعقلاء وذلك لاتصافها بالطاعة والانقياد لله وذلك من وصف العقلاء فجمعت بالواو والنون ١٢ صاوى ٥ قوله ولله يسجد الآية قال العلماء السجود على نوعين سجود طاعة وعبادة كسجود مسلم لله عز وجل وسجود انقياد وخضوع كسجود الظلال فقوله ولله يسجد الخ يحتمل النوعين فسجود الملائكة والمسلمين لله سجود عبادة وطاعة وسجود غيرهم سجود خضوع واتى بلفظة ما للتغليب لان من لا يعقل اكثر ممن يعقل فى العدد والحكم للاغلب ولانه لو اتى بمن لم يكن فيها دلالة على التغليب بل كانت متناولة للعقلاء خاصة فاتى بلفظة ما لتشمل الكل وقيل اراد ولله يسجد ما فى السموات من الملائكة وما فى الارض من دابة فسجود الملائكة والمسلمين للطاعة وسجود غيرهم لتسخيرها لما خلقت له او سجود ما لا يعقل والجمادات يدل على قدرة الصانع سبحانه وتعالى فيدعو الغافلين الى السجود لله عند التامل والتدبر ١٢ ج ملخصا ٦ قوله حال من هم آه فى ربهم اشترط النحاة فى مجئ الحال من المضاف اليه صحة قيام المضاف مقام المضاف اليه او يكون المضاف جزءه او كجزئه او ان يكون مما يعمل عمل الفعل ولا يستقيم ههنا شئ من تلك الامور وكان جعل المصر اياه حالا من المضاف اليه مبنى على مذهب ابى البقاء لان معنى الاضافة عاملة وهى الاختصاص او على ان الرب اسم فاعل مضاف الى معموله وان اصله الراب هذا والظاهر ما هو المشهور ان الجار والمجرور حال من ربهم ١٢ كما لين ٧ قوله اثنين آه فيه قولان احدهما انه تاكيد لالٰهين واليه اكثر الناس ولا تتخذوا على هذا يحتمل ان يكون متعديا لواحد ويكون بمعنى لا تعبدوا وان يكون متعديا لاثنين على اصله والثانى منها محذوف اے لا تتخذوا الٰهين اثنين معبود وثانيهما ان اثنين مفعول اول وانما اخر الاصل لا تتخذوا اثنين الٰهين وفيه بعد ١٢ ج ٨ قوله الٰهين اثنين لقائل ان يقول ان الالٰهين اثنين لا بد ان يكون اثنين فما الفائدة فى قوله الٰهين اثنين وجوابه من وجوه الاول فيه تقديم وتاخير والتقدير لا تتخذوا اثنين الٰهين وثانيها وهو الاقرب عندى ان الشئ اذا كان مستنكرا مستقبحا فمن اراد المبالغة فى التنفير عنه عبر عنه بعبارات كثيرة ليصير توالى تلك العبارات سببا لوقوع العقل على ما فيه من القبح اذا عرفت هذا فالقول بوجود الٰهين قول مستقبح فى العقول و لهذا المعنى فان احدا من العقلاء لم يقل بوجود الٰهين متساويين فى الوجود والقدم وصفات الكمال فالمقصود من تكرار اثنين تاكيد التنفير عنه وتوقيف العقل على ما فيه من القبح ١٢ كبير ٩ قوله وفيه التفات عن الغيبة وهى قوله وقال الله الى الحضور وهو قوله فاياى لانه ابلغ فى الرهبة من قوله فاياه فارهبون فان الترهيب فى التكلم المنتقل اليه ازيد ١٢ جمل ٩ قوله عن الغيبة اے التكلم مبالغة فى الترهيب لان الترهيب فى التكلم المنتقل اليه ازيد ١٢ ك ١٠ قوله وله ما فى السموات والارض فيه التفات من التكلم للغيبة وهذا دليل على انه المنفرد بالالوهية والوحدانية اذ غيره لا يخلو اما ان يكون فى السموات او الارض وكل ما فيهما مملوك لله فلا يصح ولا يليق اتخاذ غيره الٰها ١٢ صاوى ١١ قوله معنى الظرف اى ثبت له الدين والمشهور انه حال من المستكن فى الظرف والمؤدى واحد ١٢ ١٢ كما ١٢ قوله معنى الظرف اى الاستقرار المفهوم من الظرف اے الجار والمجرور اے استقر الدين وثبت له حال كونه دائما ١٢ ١٣ قوله وما بكم اے ما حل بكم او اتصل بكم من نعمة فهو من الله وما شرطية او موصوفة متضمنة لمعنى الشرط باعتبار العلم فان الاتصال المذكور سبب للعلم بكون النعمة من الله ١٢ كما ١٣ قوله تجأرون من الجؤار بضم الجيم مهموز ارفع الصوت فى الدعاء والاستغاثة ١٢ ك ١٤ قوله انها لا تضر ولا تنفع الخ يعنى ان الضمير فى لا يعلمون للمشركين والمفعول محذوف تتضمن العائد الى الموصول وقيل الضمير فيها للآلهة اى الاشياء غير موصوفة بالعلم وقد يجعل ما مصدرية والمعنى ويجعلون لعدم علمهم وجهلهم نصيبا من الرزق لالٰهتهم ١٢ ك ١٥ قوله ولهم ما يشتهون آه هذه جملة مستانفة او فى محل النصب على الحال من الواو فى يجعلون وقول الشارح والجملة فى محل رفع فيه تساهل لان المراد بهذا الوجه انها مستانفة والمستانفة لا محل لها الا ان يراد انها فى محل رفع باعتبار جزئيها اے ان كلا من جزئيها فى محل رفع وقوله او نصب بيجعل مراده به ان لهم معطوف على لله وما يشتهون عطف على البنات فلا جملة بل الكلام من قبيل عطف المفردات فتسميتها جملة على هذا الوجه تساهل وقوله المعنى الخ يناسب الوجه الثانى فى كلامه ١٢ جمل ١٦ قوله والجملة فى محل الرفع اے يجوز فى ما يشتهون الرفع بالابتداء والنصب بالعطف على البنات على ان الجعل بمعنى الاختيار بيضاوى وفى الجمل وقول الشارح والجملة فى محل رفع فيه تساهل لان مراده بهذا الوجه انها مستانفة والمستانفة لا محل لها الا ان يراد انها فى محل رفع باعتبار جزئيها اے ان كلا من جزئيها فى محل رفع وقوله او نصب بيجعل مراده به ان لهم معطوف على الله وما يشتهون عطف على البنات فلا جملة بل الكلام من قبيل عطف المفردات فتسميتها جملة على هذا الوجه تساهل وقوله المعنى الخ يناسب الوجه الثانى فى كلامه ١٢ ١٧ قوله يختارونها الخ هكذا فى النسخ المتداولة بين الناس والظاهر الذين يختارونهم ١٢ ١٨ قوله فيختصون بالابناء وفى نسخة فيختصون بالاسنى اے بالقسم الاسنى اے الارفع والاشرف من النساء بالمد وهو الرفعة والشرف واما بالقصر فهو الضوء والنور ١٢ ١٩ قوله تغير مغتم اے تغير صاحب غم وحزن ١٢ ٢٠ قوله وهو كظيم فى المصباح كظمت الغيظ كظما من باب ضرب اے امسكت على ما فى نفسى منه على صفح او غيظ قوله من القوم الخ تعلق ههنا جاران بلفظ واحد لاختلاف معناهما فان الاولى للابتداء والثانية للعلة اے من اجل سوء ما بشر به ١٢ سمين ١ قوله من شئ يعنى من جسم قائم له ظل وهذه الرؤية لما كانت بمعنى النظر وصلت بالى لان المراد منها الاعتبار والاعتبار لا يكون الا بنفس الرؤية التى يكون معها النظر الى الشئ ليتامل احواله ويتفكر فيه ويعتبر به ١٢ خازن ٢ قوله عن اليمين اے يمين الفلك وهو جهة المشرق قوله والشمائل اے شمائل الفلك وهى جهات المغرب وافراد اليمين باعتبار اللفظ وجمع الشمائل اعتبار معناها وفى الخازن قال العلماء اذا طلعت الشمس من المشرق وانت متوجه الى القبلة كان ظلك عن يمينك فاذا ارتفعت الشمس واستوت فى وسط السماء كان ظلك خلفك فاذا مالت الشمس اے الغروب كان ظلك عن يسارك ١٢ جمل ٣ قوله صاغرون الخ اشار بذلك الى ان ظل ليست على بابها من انها تدل على الاقامة على تلك الصفات نهارا بل المراد منها الانتقال من حالة لاخرى ١٢ صاوى

قومه مِنْ سُوْٓءِ مَا بُشِّرَ بِهٖ خوفا من التعيير مترددا فيما يفعل به اَيُمْسِكُهٗ يتركه بلا قتل عَلٰى
هُوْنٍ هوان وذل اَمْ يَدُسُّهٗ فِى التُّرَابِ بان يئده اَلَا سَآءَ بئس مَا يَحْكُمُوْنَ ۝ حكمهم هذا
حيث نسبوا لخالقهم البنات اللاتى هن عندهم بهذا المحل لِلَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ
اى الكفار مَثَلُ السَّوْءِ اى الصفة السوئى بمعنى القبيحة وهى وأدهم البنات مع احتياجهم
اليهن للنكاح وَلِلّٰهِ الْمَثَلُ الْاَعْلٰى الصفة العليا وهو انه لا اله الا هو وَهُوَ الْعَزِيْزُ فى
ملكه الْحَكِيْمُ ۝ فى خلقه وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللّٰهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ بالمعاصى مَّا تَرَكَ عَلَيْهَا اى ع ١٠ ١٣
الارض مِنْ دَآبَّةٍ نسمة تدب عليها وَّلٰكِنْ يُّؤَخِّرُهُمْ اِلٰٓى اَجَلٍ مُّسَمًّى فَاِذَا جَآءَ اَجَلُهُمْ لَا
يَسْتَاْخِرُوْنَ عنه سَاعَةً وَّلَا يَسْتَقْدِمُوْنَ ۝ عليه وَيَجْعَلُوْنَ لِلّٰهِ مَا يَكْرَهُوْنَ لانفسهم من
البنات والشريك فى الرياسة واهانة الرسل وَتَصِفُ تقول اَلْسِنَتُهُمُ مع ذلك الْكَذِبَ
وهو اَنَّ لَهُمُ الْحُسْنٰى عند الله اى الجنة كقوله وَلَئِنْ رُّجِعْتُ اِلٰى رَبِّيْٓ اِنَّ لِيْ عِنْدَهٗ لَلْحُسْنٰى
قال تعالى لَا جَرَمَ حقا اَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَاَنَّهُمْ مُّفْرَطُوْنَ ۝ متركون فيها او مقدمون اليها و
فى قراءة بكسر الراء متجاوزون الحد تَاللّٰهِ لَقَدْ اَرْسَلْنَآ اِلٰٓى اُمَمٍ مِّنْ قَبْلِكَ رسلا فَزَيَّنَ
لَهُمُ الشَّيْطٰنُ اَعْمَالَهُمْ السيئة فراوها حسنة فكذبوا الرسل فَهُوَ وَلِيُّهُمُ متولى امورهم
الْيَوْمَ اى فى الدنيا وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ مولم فى الاخرة وقيل المراد باليوم يوم القيمة
على حكاية الحال الاتية اى لا ولى لهم غيره وهو عاجز عن نصر نفسه فكيف ينصرهم
وَمَآ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ يا محمد الْكِتٰبَ القراٰن اِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ للناس الَّذِى اخْتَلَفُوْا فِيْهِ من امر
الدين وَهُدًى عطف على لتبين وَّرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ۝ به وَاللّٰهُ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً
فَاَحْيَا بِهِ الْاَرْضَ بالنبات بَعْدَ مَوْتِهَا يبسها اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ المذكور لَاٰيَةً دالة على البعث لِّقَوْمٍ
يَّسْمَعُوْنَ ۝ سماع تدبر وَاِنَّ لَكُمْ فِى الْاَنْعَامِ لَعِبْرَةً اعتبارا نُسْقِيْكُمْ بيان للعبرة مِّمَّا فِىْ بُطُوْنِهٖ ع ٥ ١٤
اى الانعام مِنْ للابتداء متعلقة بنسقيكم بَيْنِ فَرْثٍ ثفل الكرش وَّدَمٍ لَّبَنًا خَالِصًا لا يشوبه
شئ من الفرث والدم من طعم او لون او ريح وهو بينهما سَآئِغًا لِّلشّٰرِبِيْنَ ۝ سهل المرور فى
حلقهم لا يغص به وَمِنْ ثَمَرٰتِ النَّخِيْلِ وَالْاَعْنَابِ ثمر تَتَّخِذُوْنَ مِنْهُ سَكَرًا خمرا تسكر
سميت بالمصدر وهذا قبل تحريمها وَّرِزْقًا حَسَنًا كالتمر والزبيب والخل والدبس اِنَّ فِىْ

من النخيل ١٢ ك من الاعناب ١٢ من العنب ١٢ بالكسر ما يعصر من الرطب ١٢

ك قوله من سوء ما بشر به التبشير فى عرف اللغة مختص بالخبر الذى يفيد السرور الا انه بحسب اصل اللغة عبارة عن الخبر الذى يؤثر فى تغير بشرة الوجه ومعلوم ان السرور كما يوجب تغير البشرة فكذلك الحزن يوجبه فوجب ان يكون لفظة التبشير حقيقة فى القسمين ويتاكد هذا بقوله فبشرهم بعذاب اليم ومنهم من قال المراد بالتبشير ههنا الاخبار والقول الاول ادخل فى التحقيق ١٢ كبير ٥٢ قوله على هون الظاهر انه حال من المفعول اى يمسكها مهانة ذليلة وقد جوزوا جعله حالا من الفاعل اى يمسكها مع رضاه بهوان نفسه ١٢ ك ٥٣ قوله بان يئده اى يدفنه يقال وأده يئده وأدا كوعد يعد وعدا والواد دفن البنت حية ١٢ سمين ٥٤ قوله بهذا المحل اى الرتبة وهى الحقارة ١٢ ٥٥ قوله السوئى بضم السين والقصر بوزن طوبى ١٢ ٥٦ قوله ما ترك عليها اى بشوم ظلمهم او لانه لا يخلو بشر عن معصية واصغيرة ١٢ كمالين ٥٧ قوله ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى اى ولكن سبقت حكمة الله بان الدنيا تصير عمارا الى ان تنقضى المدة التى قدرها الله تعالى فاذا كان كذلك فلا يعاجلهم بالعقوبة بل يوفيهم ارزاقهم واجالهم لغلبة الرحمة على الغضب فلو عاجلهم بالعقوبة لكان الغضب غالبا على الرحمة وهو خلاف ما سبق علمه به ١٢ صاوى ٥٨ قوله ولا يستقدمون اى لا يتقدمون على الاجل المعين الذى حضر ان قلت انه لا يحسن ترتبه على الشرط لان الاجل اذا جاء لا يتوهم التقدم عليه اذ هو مستحيل ولا ينفى الا ما يتوهم ثبوته اجيب بان قوله ولا يستقدمون معطوف على جملة الشرط وجوابه كانه قال اذا جاء اجلهم لا يستاخرون عنه ساعة واذا لم يجئ لا يستقدمون عليه ١٢ صاوى ٥٩ قوله والشريك فى الرياسة وهو الاصنام جعلوها شركاء لله فى الالوهية التى هى اعلى اوصاف الرياسة وقوله واهانة الرسل كما اهانوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يكرهون اهانة رسلهم ويكرهون الشريك فى الرياسة ويكرهون البنات ١٢ جمل ٦٠ قوله وهو ان لهم الحسنى يشير الى انه خبر مبتدأ محذوف وقد يجعل بدلا عن الكذب ١٢ ك ٦١ قوله لئن رجعت الى ربى اى لئن بعثت فرضا وتقديرا لكان كذا فلا يرد انه كيف يصح هذا القول منهم مع انكارهم ونفيهم البعث ١٢ ك ٦٢ قوله لا جرم الخ تقدم ان لا نافية لمعنى ما قبلها وجرم بمعنى حق وثبت وان وما دخلت عليه فى محل رفع فاعل والمعنى لا عبرة بقولهم الكاذب بل حق وثبت كون النار لهم وتركهم فيها وتقدم ان قول المفسر حقا مفعول مطلق لفعل محذوف تقديره حق حقا ١٢ صاوى ٦٣ قوله لا جرم اى لا ظن ولا تردد وقيل لا جرم بمعنى حقا ١٢ خطيب ٦٤ قوله متركون فيها اى فى النار من افرطت فلانا خلفى اذا خلفته ونسيته كذا روى ابن جرير عن مجاهد مفرطون منسيون فيها او مقدمون اليها من افرطته فى طلب الماء اذا قدمه رواه ابن جرير عن قتادة ومنه انا فرطكم على الحوض ١٢ ك ٦٥ قوله وهدى ورحمة معطوفا على محل لتبين الا انهما انتصبا على انهما مفعولا لهما لانهما فعلا الذى انزل الكتاب ودخل اللام على لتبين لانه فعل المخاطب لا فعل المنزل ١٢ مدارك ٦٦ قوله لعبرة اى دلالة يعبر بها من الجهل الى العلم بيضاوى وهذا اشارة الى ان العبرة مصدر بمعنى العبور اطلق على ما يعتبر به اى العلم مبالغة فى كونه سببا للعبور واصل معنى العبر والعبور التجاوز من محل الى آخر فاطلاق العبرة على ما يعتبر به لما ذكر لكنه صار حقيقة فى عرف اللغة ١٢ ٦٧ قوله مما فى بطونه آه من تبعيضية ابتدائية وقوله من بين من هذه مع مجرورها حال من لبن قدم اليه او من ما التى قبلها ويصح ان يكون ابتدائية ايضا لكن على جعل الاولى تبعيضية فان جعلت ابتدائية ايضا تعين جعل مجرور الثانية بدل اشتمال من مجرور الاولى لئلا يتعلق حرفان متحدان لفظا ومعنى بعامل واحد وهو ممتنع الا فى بدل الاشتمال وتذكير الضمير فى بطونه مراعاة للفظ الانعام وانثه فى سورة المؤمنون مراعاة للمعنى فان الانعام جنس وفى البيضاوى اسم جمع وقيل جمع نعم ١٢ ك ٦٨ قوله ثفل الكرش اى ثفل الغذاء الذى يحدث فى الكرش والكرش المعدة ١٢ كمالين ٦٩ قوله الكرش الكرش للحيوان بمنزلة المعدة للانسان فى القاموس وغيره والفرث الاشياء الماكولة المنهضمة بعض الانهضام فى الكرش بيضاوى واذا اخرج من الكرش لا يسمى فرثا جمل وفى روح البيان الفرث فضالة العلف فى الكرش ١٢ ٧٠ قوله هو بينهما وذلك لان البهيمة اذا اكلت العلف طبخه الكرش فيجعل الله اسفله فرثا واوسطه لبنا خالصا لا يشوبه شئ واعلاه دما وبينهما حاجز بقدرة الله تعالى ثم بسط الكبد عليه فتجرى الدم فى العروق واللبن فى الضرع ويبقى الفرث فى الكرش فينزل من مخرجه روثا ١٢ صاوى ٧١ قوله وهو بينهما اى اللبن بين الفرث والدم فى ابتداء الامر قوله لا يغص به اى لا يعترض بالحلق ١٢ ٧٢ قوله لا يغص به بالغين المعجمة وتشديد الصاد المهملة اى لا يؤخذ بالحلق ١٢ كمالين ٧٣ قوله ومن ثمرات النخيل آه خبر مقدم ومن تبعيضية والمبتدأ المحذوف كما قدره الشارح وقوله تتخذون نعت للمبتدأ المحذوف آه شيخنا وفى السمين قوله ومن ثمرات فيه اربعة اوجه احدها انه متعلق بمحذوف فقدره الزمخشرى ونسقيكم وحذف لدلالة نسقيكم قبله عليه الثانى انه يتعلق بتتخذون ومنه تكرير للظرف توكيدا وعلى هذا فالهاء فيها ستة اوجه احدها انها تعود على المضاف المحذوف الذى هو العصير الثانى انها تعود على معنى الثمرات لانها بمعنى الثمر الثالث انها تعود على النخيل الرابع انها تعود على الجنس الخامس انها على البعض السادس انها تعود على المذكور الثالث من الاوجه الاول انه معطوف على قوله فى الانعام فيكون فى المعنى خبرا عن اسم ان فى قوله وان لكم ويكون قوله تتخذون بيانا وتفسيرا للعبرة الرابع ان يكون خبر المبتدأ محذوف فقدره الزمخشرى ثمر تتخذون منه السكر بفتحتين ١٢ ج ٧٤ قوله سكرا قال فى القاموس السكر محركة الخمر ونبيذ يتخذ من التمر والآية سابقة على تحريم الخمر دالة على كراهتها حيث قوبل السكر بالرزق الحسن ومقابل الحسن لا يكون حسنا روح وفى المدارك ثم فيه وجهان احدهما ان الآية سابقة على تحريم الخمر فيكون منسوخة وثانيهما ان يجمع بين العتاب والمنة ١٢ ٧٥ قوله خمرا تسكر سميت بالمصدر من سكر سكرا او سكرا نحو رشد رشدا ورشدا وهذا قبل تحريم الخمر لان سورة النحل مكية وآية الخمر نزلت بالمدينة وروى ابن ابى حاتم عن ابن عباس السكر النبيذ واحتج ابو حنيفة رحمه الله على حل المثلث ١٢ كمالين ازشاه سلام الله دهلوى رحمهم الله ٧٦ قوله والزبيب مويز صراح وقوله والدبس فى القاموس الدبس بالكسر وبكسرتين عسل التمر وبالفتح الاسود من كل شئ وفى المختار الدبس ما يسيل من الرطب ١٢ ٧٧ قوله اليوم الخ لفظ اليوم المعروف بأل انما يستعمل حقيقة فى الزمان الحاضر المقارن للتكلم كالآن وحينئذ فلفظ اليوم فى الآية يحتمل انه اشارة الى وقت تزيين الشيطان الاعمال للامم الماضية فيحتاج الى تاويل بان يقال انه على حكاية الحال الماضية حيث عبر عن الزمان الماضى بلفظ اليوم الموضوع للزمن الحاضر ويحتمل انه اشارة الى يوم القيامة فيحتاج الى تاويل بان يقال انه على حكاية الحال الآتية حيث عبر عن الزمان الذى لم يحصل بما هو موضوع للحاضر المقارن ويحتمل ان يشار به الى مدة الدنيا من حيث هى فلا حاجة الى تاويل اصلا لان مدة الدنيا كالوقت الحاضر بالنسبة للآخرة ١٢ جمل مختصرا ٧٨ قوله دالة على البعث اى لان القادر على احياء الارض بالماء بعد يبسها قادر على اعادة الاجسام بعد تفرقها وانعدامها ١٢ صاوى ٧٩ قوله سماع تدبر اى فالمراد بالسماع سماع القلوب لا سماع الآذان قوله وان لكم فى الانعام الخ فى للسببية والمعنى وان لكم بسبب الانعام لعبرة الخ ١٢ صاوى

www.besturdubooks.wordpress.com

ذٰلِكَ المذكور لَاٰيَةً على قدرته تعالى لِّقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ ○ يتدبرون وَاَوْحٰى رَبُّكَ اِلَى النَّحْلِ وحى
الهام اَنِ مفسرة او مصدرية اتَّخِذِيْ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوْتًا تاوى اليها وَّمِنَ الشَّجَرِ بيوتا وَّمِمَّا
يَعْرِشُوْنَ ○ اى الناس يبنون لك من الاماكن والا لم تاوا اليها ثُمَّ كُلِيْ مِنْ كُلِّ الثَّمَرٰتِ فَاسْلُكِيْ
ادخلى سُبُلَ رَبِّكِ طرقه فى طلب المرعى ذُلُلًا ط جمع ذلول حال من السبل اى مسخرة لك
فلا تعسر عليك وان توعرت ولا تضلى عن العود منها وان بعدت وقيل حال من الضمير
فى اسلكى اى منقادة لما يراد منك يَخْرُجُ مِنْ بُطُوْنِهَا شَرَابٌ هو العسل مُّخْتَلِفٌ اَلْوَانُهٗ
فِيْهِ شِفَآءٌ لِّلنَّاسِ ط من الاوجاع قيل لبعضها كما دل عليه تنكير شفاء او لكلها بضميمة الى غيره
اقول وبدونها بنية وقد امر به صلى الله عليه وسلم من استطلق بطنه رواه الشيخان اِنَّ فِيْ
ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ ○ فى صنعه تعالى وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ ولم تكونوا شيئا ثُمَّ يَتَوَفّٰىكُمْ
عند انقضاء اٰجالكم وَمِنْكُمْ مَّنْ يُّرَدُّ اِلٰٓى اَرْذَلِ الْعُمُرِ اى اخسه من الهرم والخرف لِكَيْ
لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْـًٔا ط قال عكرمة من قرأ القرآن لم يصر بهذه الحالة اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ بتدبير
خلقه قَدِيْرٌ ○ على ما يريده وَاللّٰهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلٰى بَعْضٍ فِى الرِّزْقِ ج فمنكم غنى وفقير
ومالك ومملوك فَمَا الَّذِيْنَ فُضِّلُوْا اى الموالى بِرَآدِّيْ رِزْقِهِمْ عَلٰى مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ
اى بجاعلى ما رزقناهم من الاموال وغيرها شركة بينهم وبين مماليكهم فَهُمْ اى
المماليك والموالى فِيْهِ سَوَآءٌ ط شركاء المعنى ليس لهم شركاء من مماليكهم فى اموالهم
فكيف يجعلون بعض مماليك الله شركاء له اَفَبِنِعْمَةِ اللّٰهِ يَجْحَدُوْنَ ○ يكفرون
حيث يجعلون له شركاء وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا فخلق حواء من ضلع
ادم وسائر الناس من نطف الرجال والنساء وَّجَعَلَ لَكُمْ مِّنْ اَزْوَاجِكُمْ بَنِيْنَ وَ
حَفَدَةً اولاد الاولاد وَّرَزَقَكُمْ مِّنَ الطَّيِّبٰتِ ط من انواع الثمار والحبوب والحيوان
اَفَبِالْبَاطِلِ الصنم يُؤْمِنُوْنَ وَبِنِعْمَتِ اللّٰهِ هُمْ يَكْفُرُوْنَ ○ لا باشراكهم وَيَعْبُدُوْنَ
مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِّنَ السَّمٰوٰتِ بالمطر وَالْاَرْضِ بالنبات
شَيْـًٔا بدل من رزقا وَّلَا يَسْتَطِيْعُوْنَ ○ يقدرون على شئ وهو الاصنام فَلَا تَضْرِبُوْا
لِلّٰهِ الْاَمْثَالَ ط لا تجعلوا لله اشباها تشركونهم به اِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ ان لا مثل له وَاَنْتُمْ

www.besturdubooks.wordpress.com

لَا تَعْلَمُوْنَ ○ ذٰلِكَ ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا ويبدل منه عَبْدًا مَّمْلُوْكًا صفة تميزه من الحر فانه
عبد الله تعالٰى لَّا يَقْدِرُ عَلٰى شَيْءٍ لعدم ملكه وَّمَنْ نكرة موصوفة اى حرًا رَّزَقْنٰهُ مِنَّا
رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَّجَهْرًا اى يتصرف فيه كيف يشاء والاول مثل الاصنام
والثانى مثله تعالٰى هَلْ يَسْتَوٗنَ اى العبيد العجزة والحر المتصرف لا اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وحده
بَلْ اَكْثَرُهُمْ اى اهل مكة لَا يَعْلَمُوْنَ ○ ما يصيرون اليه من العذاب فيشركون وَ
ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا ويبدل منه رَّجُلَيْنِ اَحَدُهُمَآ اَبْكَمُ ولد اخرس لَا يَقْدِرُ عَلٰى شَيْءٍ لانه
لا يفهم ولا يُفهِم وَّهُوَ كَلٌّ ثقيل عَلٰى مَوْلٰىهُ ولى امره اَيْنَمَا يُوَجِّهْهُ يصرفه لَا يَأْتِ منه
بِخَيْرٍ بنجح وهذا مثل الكافر هَلْ يَسْتَوِيْ هُوَ اى الابكم المذكور وَمَنْ يَّاْمُرُ بِالْعَدْلِ اى
ع ۱۰ ۶ ۱۶ ومن هو ناطق نافع للناس حيث يأمر به ويحث عليه وَهُوَ عَلٰى صِرَاطٍ طريق مُّسْتَقِيْمٍ ○
وهو الثانى المؤمن لا وقيل هذا مثل الله تعالٰى والابكم للاصنام والذى قبله فى الكافر و
المؤمن وَلِلّٰهِ غَيْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اى علم ما غاب فيهما وَمَآ اَمْرُ السَّاعَةِ اِلَّا كَلَمْحِ
الْبَصَرِ اَوْ هُوَ اَقْرَبُ منه لانه بلفظ كن فيكون اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ○ وَاللّٰهُ اَخْرَجَكُمْ
مِّنْۢ بُطُوْنِ اُمَّهٰتِكُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ شَيْئًا الجملة حال وَّجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ بمعنى الاسماع
وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْـِٕدَةَ القلوب لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ○ على ذلك فتؤمنون اَلَمْ يَرَوْا اِلَى
الطَّيْرِ مُسَخَّرٰتٍ مذللات للطيران فِيْ جَوِّ السَّمَآءِ اى الهواء بين السماء والارض مَا
يُمْسِكُهُنَّ عند قبض اجنحتهن وبسطها ان يقعن اِلَّا اللّٰهُ بقدرته اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ
لِّقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ○ هى خلقها بحيث يمكنها الطيران وخلق الجو بحيث يمكن الطيران فيه
وامساكها وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِّنْۢ بُيُوْتِكُمْ سَكَنًا موضعا تسكنون فيه وَّجَعَلَ لَكُمْ مِّنْ
جُلُوْدِ الْاَنْعَامِ بُيُوْتًا كالخيام والقباب تَسْتَخِفُّوْنَهَا للحمل يَوْمَ ظَعْنِكُمْ سفركم وَيَوْمَ
اِقَامَتِكُمْ وَمِنْ اَصْوَافِهَا اى الغنم وَاَوْبَارِهَا اى الابل وَاَشْعَارِهَآ اى المعز اَثَاثًا متاعا
لبيوتكم كبسط واكسية وَّمَتَاعًا تتمتعون به اِلٰى حِيْنٍ ○ تبلى فيه وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ
مِّمَّا خَلَقَ من البيوت والشجر والغمام ظِلٰلًا جمع ظل تقيكم حر الشمس وَّجَعَلَ
لَكُمْ مِّنَ الْجِبَالِ اَكْنَانًا جمع كن وهو ما يستكن فيه كالغار والسرداب وَّجَعَلَ لَكُمْ

---

۵۱ قوله ضرب الله مثلا هذا مرتب على قوله فلا تضربوا لله الامثال لان المنهى عنه الامثال التى تفيد تشبيه الله بغيره واما المثل الذى يفيد التوحيد فقد ضربه الله مثلا الخ ۱۲ صاوى ۵۲ قوله صفة تميزه من الحر فانه عبد الله جواب سوال تقديره لم قال عبدا مملوكا لا يقدر على شىء وكل عبد فهو مملوك وغير قادر على التصرف والايضاح ذلك انه ذكر المملوك ليحصل الامتياز بينه وبين الحر لان الحر قد يقال انه عبد الله واما قوله لا يقدر على شىء فللتمييز بينه وبين المكاتب والعبد المأذون لانهما يقدران على التصرف استقلالا ۱۲ جمل ۵۳ قوله ومن رزقناه الخ يجوز فى من هذه ان تكون موصولة وان تكون موصوفة واختاره الزمخشرى كانه قيل وحرا رزقناه ليطابق عبدا ومحلها النصب عطفا على عبدا ۱۲ ج ۵۴ قوله اى حرا الطريق الملك ليطابق عبدا ۱۲ روح ۵۵ قوله حسنا اى حلالا قوله سرا وجهرا يجوز ان يكون منصوبا على المصدر اى انفاق سر وجهر ۱۲ ج ۵۶ قوله والاول مثل الاصنام والثانى الخ والمعنى ضكم فى اشراككم بالله مثل من سوّى بين عبد مملوك عاجز وبين حر مالك قد رزقه الله مالا فهو ينفق منه كيف يشاء ۱۲ ك ۵۷ قوله بل يستوون اى فى الاجلال والتعظيم ولم يقل يستويان نظرا الى تعدد افراد كل قسم وانما لم يجمع المفسر الحر كما جمع العبيد اشارة الى انه مستقل موصل به الى توحيد الشىء والله تعالى واحد فافرده تادبا ۱۲ ص ۵۸ قوله لا اى لا جواب الا ان يقال لا اى لا يستوون فكيف تكون الاصنام التى اعجز الخلوق شريكا للقادر المطلق ۱۲ ۵۹ قوله الحمد لله هذا حمد من الله لنفسه فى مقام الرد على المشركين اى هو المستحق لجميع محامد النعم المتفضل الخالق الرازق واما هذه الاصنام فلا تستحق ذلك لانها جمادات عاجزة لا تنفع ولا تضر ۱۲ صاوى ۶۰ قوله الحمد لله وحده اعتراض اى كل الحمد لله لا يستحقه غيره فضلا عن العبادة لانه مولى النعم كلها ۱۲ بيضاوى ۶۱ قوله لا يعلمون فيضيفون نعمه تعالٰى على غيره ويعبدونها لاجلها ۱۲ ابو السعود ۶۲ قوله ولد اخرس فهو اخص من مطلق الاخرس لان الاخرس اذ ينفرد وحقيقة الابكم و الابكم فيمن طرء خرسه ۱۲ ۶۳ قوله اينما يوجهه آه اينما اسم شرط جازم ويوجه فعل الشرط و فاعله مستتر فيه يعود الى المولى والضمير البارز مفعول يعود على الابكم وقوله لا يأت لا نافية ويأت جواب الشرط مجزوم بها وعلامة جزمه حذف الياء وقوله منه عائد على اينما لانه عبارة عن مكان ۱۲ ج ۶۴ قوله بنجح بضم النون هو الظفر بالمقصود ۱۲ ۶۵ قوله بنجح اى بمطلوب وقضاء حاجة وفى القاموس النجاح الظفر بالشىء ۱۲ ۶۶ قوله وقيل هذا اى يأمر بالعدل وقوله والذى قبله وهو قوله عبدا مملوكا ومن رزقناه الخ ۱۲ جمل ۶۷ قوله الابكم للاصنام الخ كذا روى عن ابن عباس واختاره ابن جرير ولم يذكر الامام محى السنة وغيره ۱۲ ك ۶۸ قوله والذى قبله اى عبدا مملوكا ومن رزقناه فالمراد بالعبد المملوك الذى لا يقدر على شىء هو الكافر لانه لما كان محروما من عبادة الله وطاعته صار كالعبد الذليل الفقير العاجز الذى لا يقدر على شىء ولان المؤمن لما اشتغل بطاعة الله تعالٰى وعبوديته والانفاق فى وجوه البر صار كالحر المالك الذى ينفق سرا وجهرا فى طاعة الله وابتغاء مرضاته وقيل كل المثلين للمؤمن والكافر فالمؤمن هو الذى يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم والكافر هو الابكم الثقيل لا يأتى بخير فعلى هذا الآية فى كل مؤمن وكافر وقيل هى على الخصوص والذى يأمر بالعدل رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهو على صراط مستقيم والذى هو ابكم هو ابو جهل وقيل الذى يأمر بالعدل عثمان بن عفان كان له مولى يأمره بالاسلام وذلك المولى يأمر عثمان بالامساك عن الانفاق فى سبيل الله فهو الذى لا يأتى بخير وقيل المراد بالابكم الذى لا يأتى بخير ابى بن خلف وبالذى يأمر بالعدل حمزة وعثمان بن مظعون ۱۲ ج ۶۹ قوله ولله غيب السموات اى لله علم ما غاب فيهما عن العباد وخفى عليهم علمه ۱۲ كمالين ۷۰ قوله وما امر الساعة الا كلمح البصر اى وما شأن قيام القيامة فى سرعته الا كرجع الطرف من اعلى الحدقة الى اسفلها ومعنى كلمح البصر بالفارسية مثل برهم زدن ديده ونقل الشيخ سليمان عن الخازن لمح البصر انطباق جفن العين وفتحه والجفن طرف العين ۱۲ ۷۱ قوله الجملة حال عن ضمير المخاطب فى اخرجكم اى غير عالمين شيئا من الاشياء على ما دل عليه عموم شيئا الواقع فى سياق النفى ۱۲ كمالين ۷۲ قوله وجعل لكم السمع آه الجملة ابتدائية او معطوفة على ما قبلها والواو لا يقتضى ترتيبا فلا ينافى ان هذا الجعل قبل الاخراج من البطون ونكتة تاخيره ان السمع ونحوه من آلات الادراك انما يعتد به اذا احس وادرك وذلك بعد الاخراج ۱۲ ج ۷۳ قوله السمع الخ وقدم السمع على البصر لانه طريق تلقى الوحى او لان ادراكه اقدم من ادراك البصر من الروح وغيره ۱۲ ۷۴ قوله فتؤمنون عطف على تشكرون بيانا له ۱۲ ك ۷۵ قوله مذللات للطيران بما خلق لها من الاجنحة والاسباب الموافقة له ۱۲ كمالين ۷۶ قوله فى جو السماء الجو الفضاء الواسع بين السماء والارض وهو الهواء قال كعب الاحبار ان الطير يرتفع فى الجو مسافة اثنى عشر ميلا ولا يرتفع فوق ذلك ۱۲ جمل ۷۷ قوله موضعا تسكنون فيه عند الاقامة وهو فعل بمعنى مفعول ۱۲ ك ۷۸ قوله من جلود الانعام بيوتا اى وذلك فى بعض الناس كالسودان فانهم يتخذون خيامهم من الجلود ۱۲ ص ۷۹ قوله كالخيام جمع خيم بوزن فلس وهو جمع خيمة وقوله القباب جمع قبة وهى دون الخيمة ۱۲ جمل ۸۰ قوله اثاثا ومتاعا آه ان قلت اى فرق بين الاثاث والمتاع حتى ذكره بواو العطف والعطف يوجب المغايرة قلت الاثاث ما كثر من آلات البيت وحوائجه وغير ذلك فيدخل فيه جميع اصناف المال والمتاع ما ينتفع به فى البيت خاصة فظهر الفرق بين اللفظين ۱۲ خ ۸۱ قوله تبلى بفتح الفوقية وكسر اللام من البلى بكسر الموحدة اى تخلق وتفنى فيه الفرش والثياب ۱۲ كمالين ۸۲ قوله جمع كن بكسر الكاف وشد النون وهو ما يستكن بشد النون من الاستكنان بمعنى الاستتار ۱۲ كمالين ۸۳ قوله احدهما ابكم اى والآخر ناطق قادر خفيف على مولاه اينما توجهه يأت بخير وقد حذف هذا المقابل لدلالة قوله ومن يأمر بالعدل الخ عليه. صاوى وقال فى الجمل فحذف هذا الآخر المقابل المتصف بالصفات الاربع للدلالة عليه بقوله ومن يأمر الخ فالامر بالعدل يستلزم الصفات الثلاث الاول ولذلك قال الشارح اى ومن هو ناطق هذا مقابل الابكم وقوله نافع هذا مقابل لا يقدر على شىء ويستلزم ان يكون خفيفا على مولاه وقوله وهو على صراط مستقيم مستلزم الوصف الرابع وهو انه اينما يوجهه يأت بالخير ۱۲ جمل ۸۴ قوله لانه لا يفهم اى الكلام الذى يلقى اليه قوله ولا يفهم اى لا يفهم غيره بالكلام لكن هذا الابكم ناسب تفسير الابكم بالاخرس لان الاخرس يفهم بالسماع وبالاشارة ويفهم بالاشارة فالاولى تفسيره بما فى الخطيب ونصه وروى ثعلب عن ابن الاعرابى الابكم الذى لا يسمع ولا يبصر ۱۲ جمل ۸۵ قوله عند قبض اجنحتهن الخ هذا يفيد انها فى حال الطيران تقبض اجنحتها مع انه خلاف المشاهد فالمناسب ان يقول ما يمسكهن فى حال طيرانهن الا الله فان ثقل اجسادها يقتضى سقوطها ولا علاقة فوقها ولا شىء تحتها يمسكها ۱۲ صاوى ۸۶ قوله سكنا الخ يجوز ان يكون مفعولا اول على ان الجعل بمعنى التصيير والمفعول الثانى احد الجارين قبله ويجوز ان يكون الجعل بمعنى الخلق فيتعدى لواحد وانما وحد السكن لانه بمعنى ما يسكنون فيه وقد يقال انه فى الاصل مصدر واليه ذهب ابن عطية فتوحيده واضح الا ان الشيخ منع كونه مصدرا ولم يذكر وجه المنع وكانه اعتمد على قول اهل اللغة ان السكن فعل بمعنى مفعول كالقبض والنقض بمعنى المقبوض والمنقوض ۱۲ سمين

www.besturdubooks.wordpress.com

سَرَابِيلَ قُمُصًا تَقِيكُمُ الْحَرَّ اى والبرد وَسَرَابِيلَ تَقِيكُم بَأْسَكُمْ حربكم اى الطعن والضرب
فيها كالدروع والجواشن كَذَٰلِكَ كما خلق هذه الاشياء يُتِمُّ نِعْمَتَهُ فى الدنيا عَلَيْكُمْ
بخلق ما تحتاجون اليه لَعَلَّكُمْ يا اهل مكة تُسْلِمُونَ ○ توحدونه فَإِن تَوَلَّوْا اعرضوا
عن الاسلام فَإِنَّمَا عَلَيْكَ يا محمد الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ○ الابلاغ البين وهذا قبل الامر
بالقتال يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ اى يقرون بانها من عنده ثُمَّ يُنكِرُونَهَا باشراكهم وَ
ع ١١ / ١٧ أَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ ○ وَ اذكر يَوْمَ نَبْعَثُ مِن كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا هو نبيها يشهد لها و
عليها وهو يوم القيامة ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا فى الاعتذار وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ○
لا تطلب منهم العتبى اى الرجوع الى ما يرضى الله وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا كفروا الْعَذَابَ
النار فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ○ يمهلون عنه اذا راوه وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا
شُرَكَاءَهُمْ من الشياطين وغيرها قَالُوا رَبَّنَا هَٰؤُلَاءِ شُرَكَاؤُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا
نعبد هم مِن دُونِكَ فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ اى قالوا لهم إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ ○ فى قولكم انكم
عبد تمونا كما فى اية اخرى مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ سيكفرون بعبادتهم وَأَلْقَوْا إِلَى اللَّهِ
يَوْمَئِذٍ السَّلَمَ اى استسلموا لحكمه وَضَلَّ غاب عَنْهُم مَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ○ من ان
الهتهم تشفع لهم الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا الناس عَن سَبِيلِ اللَّهِ دينه زِدْنَاهُمْ عَذَابًا
فَوْقَ الْعَذَابِ الذى استحقوه بكفرهم قال ابن مسعود رضى الله عنه عقارب انيابها
كالنخل الطوال بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ ○ بصدهم الناس عن الايمان وَ اذكر يَوْمَ نَبْعَثُ فِي
كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِم مِّنْ أَنفُسِهِمْ هو نبيهم وَجِئْنَا بِكَ يا محمد شَهِيدًا عَلَىٰ هَٰؤُلَاءِ اى
قومك وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ القرآن تِبْيَانًا بيانا لِّكُلِّ شَيْءٍ يحتاج الناس اليه من امر
ع ١٢ / ١٨ الشريعة وَهُدًى من الضلالة وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ بالجنة لِلْمُسْلِمِينَ ○ الموحدين إِنَّ اللَّهَ
يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ التوحيد او الانصاف وَالْإِحْسَانِ اداء الفرائض او ان تعبد الله كانك
تراه كما فى الحديث وَإِيتَاءِ اعطاء ذِي الْقُرْبَىٰ القرابة خصه بالذكر اهتماما به وَيَنْهَىٰ
عَنِ الْفَحْشَاءِ الزنا وَالْمُنكَرِ شرعا من الكفر والمعاصى وَالْبَغْيِ الظلم للناس خصه بالذكر
اهتماما كما بدأ بالفحشاء لذلك يَعِظُكُمْ بالامر والنهى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ○

۵۱ قوله تقيكم الحر ولم يذكر البرد لدلالته عليه لانه نقيضه او لان وقايته هى الاهم عندهم لان الحر على اهل الحجاز اشد من البرد ١٢ الروح ۵۲ قوله والجواشن جمع الجوشن قال فى القاموس الجوشن الدرع فعطفه على الدروع عطف تفسيرى ١٢ ۵۳ قوله فان تولوا آه فيه التفات وجواب الشرط محذوف اى فلا لوم عليك وهذا تسلية له صلى الله عليه وسلم وقوله اعرضوا اشارة الى ان تولوا فعل ماض ويصح ان يكون مضارعا واصله تتولوا فهو على الظاهر الا انه قيل عليه انه لا نظهر حينئذ ارتباط الجزاء بالشرط الا بتكلف ولذا لم يلتفت اليه المصنف ١٢ ج ۵۴ قوله ثم ينكرونها اتى بثم اشارة الى ان انكارهم مستبعد بعد المعرفة لان من عرف النعمة فحقه ان لا ينكرها بعد ذلك ١٢ ص ۵۵ قوله اكثرهم الكافرون اى يموتون كفارا او قليلهم يهتدى للاسلام فان اكثر صناديدهم مات كافرا والاقل منهم اسلم ١٢ صاوى ۵۶ قوله يشهد لها اى بالايمان وعليها اى بالكفر ١٢ ۵۷ قوله ثم لا يؤذن للذين كفروا آه فيه وجوه احدها لا يؤذن لهم فى الاعتذار كقوله تعالى ولا يؤذن لهم فيعتذرون ثانيها لا يؤذن لهم فى كثرة الكلام ثالثها لا يؤذن لهم فى الرجوع الى دار الدنيا رابعها لا يؤذن لهم فى حالة شهادة الشهود بل يسكت اهل الجمع كلها ليشهد الشهود ١٢ ج ۵۸ قوله لا هم يستعتبون معناه بالفارسية ونه از ايشان رجوع بمرضيات الهى طلب كرده شود ١٢ ۵۹ قوله لا تطلب منهم العتبى بضم العين الرجوع الى ما يرضى الله تعالى قال البغوى لا يكلفون ان يرضوا ربهم لان الآخرة ليست بدار التكليف وقال الزمخشرى المعنى ولا يسترضون اى لا يقال لهم ارضوا ربكم من العتبى وهى الرضا فى قانون الادب الاستعتاب از كسى خواستن تا ترا خوشنود كند وقال الكرمانى هو مشتق من الاستعتاب الذى هو طلب الاعتاب اى لا يطلبون ازالة العتاب وهو على غير القياس اذ استفعال انما يبنى من الثلاثى لا من المزيد ١٢ كمالين ۶۰ قوله فلا يخفف اى فهم لا يخفف عنهم وانما احتيج لتقدير المبتدأ لصحة دخول الفاء لان الفعل المضارع الصالح لمباشرة الاداة لا يقترن بالفاء فاحتيج لجعلها جملة اسمية لوجود الفاء ١٢ ص ۶۱ قوله من الشياطين وغيرهم من الاوثان التى جعلوها شركاء لله تعالى اى قالوا لهم اى للاوثان وغيرها واجابوهم بالتكذيب ١٢ ك ۶۲ قوله قالوا ربنا الخ وهو اعتراف بانهم كانوا مخطئين فى ذلك او التماس بان يشطر عذابهم ١٢ بيضاوى ۶۳ قوله سيكفرون بعبادتهم اى سينفون فى الآخرة بقولهم ما كانوا ايانا يعبدون وهذا التفسير للشارح المحلى كما سياتى فى سورة مريم ١٢ جمل ۶۴ قوله اى استسلموا لحكمه اى انقادوا لحكمه تعالى بعد الاباء والاستكبار فى الدنيا ١٢ المدارك ۶۵ قوله الذين كفروا آه يجوز ان يكون مبتدأ والخبر زدناهم وهو واضح وجوز ابن عطية ان يكون الذين كفروا بدلا من فاعل يفترون ويكون زدناهم مستانفا ويجوز ان يكون الذين كفروا نصبا على الذم او رفعا عليه فيضمر الناصب او المبتدأ وجوبا ١٢ ج ۶۶ قوله الذى استحقوه بكفرهم بصدهم الناس عن الاسلام وغيرها من المعاصى ١٢ ك ۶۷ قوله قال ابن مسعود كما رواه الحاكم عقارب انيابها كالنخل الطوال وروى ابن مردويه عن البراء بن عازب انه صلعم سئل عن قوله زدناهم عذابا قال عقارب امثال النخل الطوال تنهشهم فى جهنم ١٢ ك ۶۸ قوله قال ابن مسعود الخ اى فى تفسير تلك الزيادة وايضا من المفسرين فى تفصيل تلك الزيادة قول ابن عباس المراد بتلك الزيادة خمسة انهار من نار تسيل من تحت العرش يعذبون بها ثلثة بالليل واثنان بالنهار ١٢ ۶۹ قوله تبيانا لكل شئ ولم يفسر ما فى بعض من الخفاء فى كونه تبيانا فان المبالغة فى الكمية دون الكيفية من الروح فان قيل كيف كان القرآن تبيانا لكل شئ اجيب بان المعنى من كل شئ من امور الدين حيث كان نصا على بعضها واحالة على السنة لبعضها حيث امر فيه باتباع النبى صلعم وطاعته وقد قال الله تعالى وما ينطق عن الهوى وحث على الاجماع فى قوله تعالى ويتبع غير سبيل المؤمنين وقد رضى رسول الله صلعم لامته اتباع اصحابه والاقتدار بآثارهم وقد اجتهدوا وقاسوا ووطؤا طرق القياس والاجتهاد فكانت السنة والاجماع والقياس والاجتهاد مستندة الى تبيان الكتاب فمن ثم كان تبيانا لكل شئ ١٢ خطيب ۷۰ قوله لكل شئ محتاج اليه من امر الشريعة من الامر والنهى والحلال والحرام والحدود والاحكام للامور الخ ان قلت انا نجد كثيرا من احكام الشريعة لم يعلم من القرآن تفصيلا كعدد ركعات الصلاة ونصاب الزكوة وغير ذلك فكيف يقول الله تبيانا لكل شئ اجيب بان البيان اما فى ذات الكتاب او باحالته على السنة قال الله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا او باحالته على الاجماع قال الله تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين الخ او على القياس قال الله تعالى فاعتبروا يا اولى الابصار والاعتبار النظر والاستدلال اللذان يحصل بهما القياس فهذه اربعة طرق لا يخرج شئ من احكام الشريعة عنها وكلها مذكورة فى القرآن فكان تبيانا لكل شئ بهذا الاعتبار صاوى بتغيير ما ١٢ ۷۱ قوله ان الله يامر بالعدل والاحسان الآية هذه الآية سبب اسلام عثمان بن مظعون فانه قال ما كنت اسلمت الا حياء منه عليه السلام لكثرة ما يعرض على الاسلام ولم يستقر الايمان فى قلبى حتى نزلت هذه الآية وانا عنده فاستقر الايمان فى قلبى فقراتها على الوليد بن مغيرة فقال والله ان له لحلاوة وان عليه لطلاوة وان اعلاه لمثمر وان اسفله لمغدق وما هو قول البشر وقال ابو جهل ان الهه ليامر بمكارم الاخلاق وهى اجمع آية من القرآن للخير والشر ولذا يقرؤها كل خطيب على المنبر فى آخر خطبة لتكون عظة جامعة لكل مامور ومنهى ١٢ مدارك ۷۲ قوله التوحيد كذا روى عن ابن عباس ويسمى عدلا لتوسطه فى التعطيل والتشريك ١٢ ك ۷۳ قوله والاحسان اى مع الله ومع عباده فالاحسان مع الله اداء فرائضه على الوجه الاكمل والاحسان مع عباده ان تعفو عمن ظلمك وتعطى من حرمك وتصل من قطعك ١٢ صاوى ۷۴ قوله كما فى الحديث رواه البخارى وفى المستدرك عن ابن مسعود رضى اجمع آية فى القرآن للخير والشر ولذا يقرؤها كل خطيب ليكون عظة لكل مامور ومنهى ١٢ كمالين ۷۵ قوله كما فى الحديث وهو المذكور فى مشكوة المصابيح وغيره من الصحاح هو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم الاحسان ان تعبد الله كانك تراه وان لم تكن تراه فانه يراك وليست المشاهدة روية الصانع بالبصر وهو ظاهر بل المراد بها حالة تحصل عند الرسوخ فى كمال الاعراض عما سوى الله وتمام توجهه الى حضرته بحيث لا يكون فى لسانه وقلبه ووهمه غير الله وسميت هذه الحالة المشاهدة لمشاهدة البصيرة اياه كما اشار اليها بعض العارفين بقوله خيالك فى عينى وذكرك فى فمى وحبك فى قلبى فاين تغيب كذا فى الرسالة الرومية ١٢ ۷۶ قوله كما بدا الخ اى اهتماما به لانه فيه ضياع الانساب والاعراض ويترتب عليه المقت والعقوبة من الله ١٢ صاوى ۷۷ قوله يعظكم حال من فاعل يامر وينهى اى يامركم وينهاكم حال كونه واعظا لكم ١٢ صاوى ۷۸ اى بان يجعل نصف العذاب على الشركاء ١٢ ۷۹ وفى رواية من صفر نذاب كالنار ١٢

www.besturdubooks.wordpress.com

علہ اے ربطہ بنت سعد القرشیۃ ۱۲ ٢ے مؤنث الاخرق قال فی القاموس الاخرق الاحمق ۱۲

تتعظون وفیہ ادغام التاء فی الذال فی الاصل وفی المستدرک عن ابن مسعود هذه
اجمع اٰیۃ فی القراٰن للخیر والشر وَاَوۡفُوۡا بِعَهۡدِ اللّٰهِ من البیعۃ والایمان وغیرهما اِذَا
عٰهَدۡتُّمۡ وَلَا تَنۡقُضُوا الۡاَيۡمَانَ بَعۡدَ تَوۡكِيۡدِهَا توثیقها وَقَدۡ جَعَلۡتُمُ اللّٰهَ عَلَيۡكُمۡ كَفِيۡلًا
بالوفاء حیث حلفتم بہ والجملۃ حال اِنَّ اللّٰهَ يَعۡلَمُ مَا تَفۡعَلُوۡنَ ○ تهدید لهم وَلَا تَكُوۡنُوۡا
كَالَّتِیۡ نَقَضَتۡ افسدت غَزۡلَهَا ما غزلتہ مِنۡۢ بَعۡدِ قُوَّةٍ احکام لہ وبرم اَنۡكَاثًا حال جمع نکث
وهو ما ینکث ای یحل احکامہ وهی امرأۃ حمقاء من مکۃ کانت تغزل طول یومها ثم تنقضہ
تَتَّخِذُوۡنَ حال من ضمیر تکونوا ای لا تکونوا مثلها فی اتخاذکم اَيۡمَانَكُمۡ دَخَلًا هو ما یدخل
فی الشیء ولیس منہ ای فسادا او خدیعۃ بَيۡنَكُمۡ بان تنقضوها اَنۡ ای لان تَكُوۡنَ اُمَّةٌ جماعۃ
هِیَ اَرۡبٰى اکثر مِنۡ اُمَّةٍ ؕ وکانوا یحالفون الحلفاء فاذا وجدوا اکثر منهم واعز نقضوا حلف
اولٰئک وحالفوهم اِنَّمَا يَبۡلُوۡكُمُ یختبرکم اللّٰهُ بِهٖ ؕ ای بما امر بہ من الوفاء بالعهد لینظر المطیع
منکم والعاصی او تکون امۃ اربٰی لینظر اتفون ام لا وَلَيُبَيِّنَنَّ لَكُمۡ يَوۡمَ الۡقِيٰمَةِ مَا كُنۡتُمۡ فِيۡهِ
تَخۡتَلِفُوۡنَ ○ فی الدنیا من امر العهد وغیره بان یعذب الناکث ویثیب الوافی وَلَوۡ شَآءَ اللّٰهُ
لَجَعَلَكُمۡ اُمَّةً وَّاحِدَةً اهل دین واحد وَّلٰكِنۡ يُّضِلُّ مَنۡ يَّشَآءُ وَيَهۡدِیۡ مَنۡ يَّشَآءُ ؕ وَلَتُسۡـئَلُنَّ
یوم القیٰمۃ سؤال تبکیت عَمَّا كُنۡتُمۡ تَعۡمَلُوۡنَ ○ لتجازوا علیہ وَلَا تَتَّخِذُوۡۤا اَيۡمَانَكُمۡ دَخَلًاۢ بَيۡنَكُمۡ
کررہ تاکیدا فَتَزِلَّ قَدَمٌ ای اقدامکم عن محجۃ الاسلام بَعۡدَ ثُبُوۡتِهَا استقامتها علیها وَتَذُوۡقُوا
السُّوۡۤءَ العذاب بِمَا صَدَدۡتُّمۡ عَنۡ سَبِيۡلِ اللّٰهِ ۚ ای بصدکم عن الوفاء بالعهد او بصدکم
غیرکم عنہ لانہ یستن بکم وَلَكُمۡ عَذَابٌ عَظِيۡمٌ ○ فی الاٰخرۃ وَلَا تَشۡتَرُوۡا بِعَهۡدِ اللّٰهِ ثَمَنًا
قَلِيۡلًا ؕ من الدنیا بان تنقضوه لاجلہ اِنَّمَا عِنۡدَ اللّٰهِ من الثواب هُوَ خَيۡرٌ لَّكُمۡ مما فی الدنیا
اِنۡ كُنۡتُمۡ تَعۡلَمُوۡنَ ○ ذٰلک فلا تنقضوا مَا عِنۡدَكُمۡ من الدنیا يَنۡفَدُ یفنی وَمَا عِنۡدَ اللّٰهِ
بَاقٍ ؕ دائم وَلَنَجۡزِيَنَّ بالیاء والنون الَّذِيۡنَ صَبَرُوۡۤا علی الوفاء بالعهود اَجۡرَهُمۡ بِاَحۡسَنِ
مَا كَانُوۡا يَعۡمَلُوۡنَ ○ احسن بمعنی حسن مَنۡ عَمِلَ صَالِحًا مِّنۡ ذَكَرٍ اَوۡ اُنۡثٰى وَ
هُوَ مُؤۡمِنٌ فَلَنُحۡيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً ۚ قیل هی حیاۃ الجنۃ وقیل فی الدنیا
بالقناعۃ والرزق الحلال وَلَنَجۡزِيَنَّهُمۡ اَجۡرَهُمۡ بِاَحۡسَنِ مَا كَانُوۡا يَعۡمَلُوۡنَ ○

ا قولہ هذه اجمع اٰیۃ الخ روی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرأ هذه الاٰیۃ علی الولید بن المغیرۃ فقال اعد یا محمد فلما قرأها قال ان لہ لحلاوۃ وان علیہ لطلاوۃ وان اعلاه لمثمر وان اسفلہ لمغدق وما هو بقول البشر ولکونها اجمع اٰیۃ استعملها الخطباء فی اٰخر الخطبۃ ۱۲ صاوی ٢ قولہ من البیعۃ اے البیعۃ لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی الاسلام فانها مبایعۃ للہ تعالٰی لقولہ تعالٰی ان الذین یبایعونک انما یبایعون اللہ لان الرسول فان فی اللہ باق باللہ ۱۲ الروح ٣ قولہ ما غزلتہ اشارۃ الٰی ان الغزل مصدر بمعنی المفعول ۱۲ ٤ قولہ وبرم ابرام الحبل جعلہ طاقین ثم فتلہ والامر احکمہ قاموس برم استوار کردن جامہ وریسمان دوتاہ تافتن مبرم رسی دو تاہ تافتہ ۱۲ صراح ۵ قولہ حال جمع نکث بکسر النون وسکون الکاف وهو ما ینکث برنۃ المجهول اے یحل وینقض احکامہ وابرامہ قال البغوی هو ما نقض بعد الفتل غزلا او حبلا وهے امرأۃ حمقاء من مکۃ من قریش وهی ریطۃ بنت عمرو بن سعد بن کعب بن زید ابن مناۃ بن تیم وعند البلاذری انها والدۃ اسد بن العزی بن قصی وانها بنت سعد بن تیم وهی امرأۃ کانت تغزل مع جواریها طول یومها ویروے من الغداۃ الی نصف النهار ثم تنقضہ اے تحل جمیع ما غزلن ثم یامرهن بنقض ذلک اے لا تکونوا شبها فی اتخاذکم الایمان والعهود وخدیعۃ بالنقض فکانها استمرت علی نقض الغزل بعد ابرامہ فکذلک انتم استمروتم نقض العهد بعد احکامہ ولم تفوا بہ ۱۲ ک ٦ قولہ امرأۃ حمقاء یقال لها رائطۃ وقیل ریطۃ وتلقب بجعرار وقال السدی کانت امرأۃ بمکۃ تسمی خرقاء تغزل فاذا برمت غزلها نقضتہ ۱۲ الخطیب ٧ قولہ دخلا هو حال من الضمیر فی لا تکونوا اے مشابهین بامرأۃ شانها هذا حال کونکم متخذین ایمانکم مفسدۃ ودخلا بینکم واصل الدخل ما یدخل فی الشیء ولم یکن منہ روح وفی الصراح اے مکر او خدیعۃ وفی القاموس الدخل محرکۃ ما داخلک من فساد فی العقل او الجسم وفی الجمل اصل الدخل العیب لیس من جنس الشیء الذی یدخل فیہ ۱۲ ٨ قولہ ان تکون امۃ اٰه اے بسبب ان تکون او مخافۃ ان تکون وتکون یجوز ان تکون تامۃ فتکون امۃ فاعلها وان تکون ناقصۃ فتکون امۃ اسمها وهی مبتدء وارب خبره والجملۃ فی محل نصب علی الحال علی الوجہ الاول وفی محل الخبر علی الوجہ الثانی وجوز الکوفیون ان تکون امۃ اسمها وهے عماد اے ضمیر فصل واربی خبر تکون والبصریون لا یجیزون ذلک لاجل تنکیر الاسم فلو کان الاسم معرفۃ فیجاز ذلک عندهم ۱۲ ج ٩ قولہ ان تکون امۃ متعلق بتتخذون ای لا تتخذوا ایمانکم دخلا بینکم ای لا تصیروها خدیعۃ لاجل ان تکون امۃ ای لاجل وجود امۃ الخ او متعلق بمحذوف کما قدره الشارح بقولہ بان تنقضوها ۱۲ جمل ١٠ قولہ هی اربی ای اکثر مأخوذ من ربا الشیء یربو اذا زاد وهذه الزیادۃ قد تکون فی العدد وفی الشرف وفی القوۃ قال مجاهد کانوا یحالفون الحلفاء ثم یجدون من کان اعز منهم واشرف فینقضون حلف الاولین ویحالفون هؤلاء الذین هم اعز فنهاهم اللہ تعالٰی عن ذلک ۱۲ خطیب ١١ قولہ اکثر من امۃ عددا او اموالا کانوا یحالفون الحلفاء فاذا وجدوا اکثر منهم اے وجدوا جماعۃ هے اکثر من حلفائهم عددا او اعز نقضوا حلف اولئک اے الحلفاء الاول وحالفوهم اے حالفوا الجماعۃ التی هی اکثر ۱۲ ک ١٢ قولہ وکانوا اے قریش وقولہ اکثر منهم اے من الحلفاء اے اذا وجدوا جماعۃ اکثر من الذین حالفوهم او لا واعز منهم نقضوا الحلف الاول وعاهدوا اولئک الاکثر والاعز ۱۲ جمل ١٣ قولہ اے بما امر بہ من الوفاء بالعهد الخ فالضمیر فی بہ للایفاء المتضمن لہ قولہ اوفوا او تکون امۃ اربی عطف علی بما امر بہ فالضمیر لان تکون امۃ لا بمعنی المصدر لینظر ان یفوا بعهد اللہ وبیعۃ رسولہ ام لا فیغترون بکثرۃ قریش وشوکتهم وقلۃ المؤمنین وضعفهم ۱۲ ک ١٤ قولہ او تکون معطوف علی قولہ بما امر بہ وقولہ اتفون اے اتفون بالعهد من وفی یفی ۱۲ ١٥ قولہ محجۃ الاسلام بفتح المیم والحاء والجیم المشددۃ اے طریقہ ومثل ذلک من زل بہ القدم فی عهد شیخہ فنقضہ فانہ مطرود عن طریقتہ ومتی طرد عن طریقتہ فقد سلب ما وهبہ اللہ لہ من النور الالٰهی فلا یرجی لہ الفتح فی طریقۃ اخرے لان غایۃ الطرق واحد وهو قد طرد عن الغایۃ ۱۲ ک وص ١٦ قولہ محجۃ الاسلام المحجۃ میانہ راه ۱۲ صراح وفی الجمل المحجۃ الطریق الواضح ۱۲ ١٧ قولہ لانہ یستن بکم فانهم لو نقضوا الایمان وارتدوا لاتخذوا نقضها سنۃ لغیرهم یستنون بها ۱۲ کمالین ١٨ قولہ ولا تشتروا الخ اے لا تترکوا عهد اللہ فی نظیر عرض قلیل تاخذونہ ۱۲ صاوی ١٩ قولہ بان تنقضوه اے العهد وقولہ لاجلہ اے الثمن القلیل وظاهره ولو من حلال واذا کان نقض العهد لاجل القلیل من الحلال مذموما فالحرام اولی بالذم والمراد بالثمن القلیل اعراض الدنیا وان کثرت ۱۲ صاوی ٢٠ قولہ انما عند اللہ الخ ما اسم ان وبینها الشارح بالثواب فان عاملۃ لا مهملۃ لکون ما المتصلۃ بها اسما موصولا بمعنی الذی وصلتها عند اللہ وجملۃ هو خیر لکم خبر ان۔ وفی رسم ان هذه اختلاف بین المصاحف العثمانیۃ ففی بعضها وصلها بها وفی بعضها فصلها عنها کما ذکره ابن الجوزی ۱۲ جمل ٢١ قولہ بالیاء للاکثر والضمیر المستکن فیہ الی اللہ والنون لابن کثیر وعاصم علی سبیل الالتفات ۱۲ ک ٢٢ قولہ احسن بمعنی حسن اشار بذلک الی ان افعل التفضیل لیس علی بابہ ودفع بذلک ما یتوهم من قصر المجازاۃ علی الاحسن الذی هو الواجبات مع انهم یجازون علی الواجبات والمندوبات وهنا تقریر اٰخر فی الاٰیۃ هو ان الاحسن هو صفۃ لموصوف محذوف اے بثواب احسن من عملهم اے اکثر منہ تفضلا واحسانا قال اللہ تعالٰی من جاء بالحسنۃ فلہ عشر امثالها والباء للمجرد التعدیۃ ۱۲ ص ٢٣ قولہ فلنحیینہ حیوۃ طیبۃ الاٰیۃ وعد اللہ ثواب الدنیا والاٰخرۃ بقولہ فاٰتاهم اللہ ثواب الدنیا وحسن ثواب الاٰخرۃ وذلک ان المؤمن مع العمل الصالح موسرا کان او معسرا یعیش عیشا طیبا ان کان موسرا فظاهر وان کان معسرا فمعہ ما یطیب عیشہ وهو القناعۃ والرضا بقسمۃ اللہ تعالٰی واما الفاجر فامره بالعکس ان کان معسرا فظاهر وان کان موسرا فالحرص لا یدعہ ان یتهنی بعیشہ وقیل الحیاۃ الطیبۃ القناعۃ او حلاوۃ الطاعۃ او المعرفۃ باللہ وصدق المقام مع اللہ وصدق الوقوف علی امر اللہ والاعراض عما سوی اللہ ۱۲ مدارک ٢٤ قولہ هی حیوۃ الجنۃ قالہ مجاهد وقتادۃ وعن الحسن لا یطیب الحیوۃ الا فی الجنۃ وقیل فی الدنیا بالقناعۃ روی الحاکم عن ابن عباس حیوۃ طیبۃ القنوع قال وکان صلی اللہ علیہ وسلم یدعو اللهم قنعنی بما رزقتنی اٰه قالہ الحسن ایضا ۱۲ ک ٢٥ قولہ وقیل فی الدنیا قال فی روح البیان فی الدنیا یعیش عیشا طیبا لانہ ان کان موسرا فظاهر وان کان معسرا فیطیب عیشہ بالقناعۃ والرضی بالقسمۃ وتوقع الاجر العظیم فی الاٰخرۃ ۱۲ ٢٦ قولہ والرزق الحلال قالہ سعید بن جبیر وعطاء وقال ابو بکر الوراق حلاوۃ الطاعۃ ۱۲ کمالین ٢٧ قولہ ولنجزینهم اجرهم الخ اے فی الجنۃ واستفید من هذا ان الحیاۃ الطیبۃ لیست هی الجزاء لانہ قد قیل بانها تکون فی الدنیا او القبر ولیس النعیم فی ذلک بجزاء بل الجزاء ما کان فی الاٰخرۃ بالجنۃ وما فیها ۱۲ صاوی ٢٨ قولہ انما عند اللہ الخ ما اسم ان وبینها الشارح بالثواب فان عاملۃ لا مهملۃ لکون ما المتصلۃ بها اسما موصولا بمعنی الذی وصلتها عند اللہ وجملۃ هو خیر لکم خبر ان۔ وفی رسم ان هذه اختلاف بین المصاحف العثمانیۃ ففی بعضها وصلها بها وفی بعضها فصلها عنها ۱۲ جمل

www.besturdubooks.wordpress.com

فَاِذَا قَرَاْتَ الْقُرْاٰنَ ای اردت قراءته فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ ○ ای قل اعوذ بالله
من الشيطان الرجيم اِنَّهٗ لَيْسَ لَهٗ سُلْطٰنٌ تسلط عَلَى الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَلٰى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ ○ اِنَّمَا
ع ١٣ ١١ ١٩ سُلْطٰنُهٗ عَلَى الَّذِيْنَ يَتَوَلَّوْنَهٗ بطاعته وَالَّذِيْنَ هُمْ بِهٖ ای الله تعالى مُشْرِكُوْنَ ○ وَاِذَا بَدَّلْنَآ
اٰيَةً مَّكَانَ اٰيَةٍ بنسخها وانزال غيرها لمصلحة العباد وَّاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا يُنَزِّلُ قَالُوْٓا ای الكفار
للنبي صلى الله عليه وسلم اِنَّمَآ اَنْتَ مُفْتَرٍ كذاب تقوله من عندك بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ○ حقيقة
القران وفائدة النسخ قُلْ لهم نَزَّلَهٗ رُوْحُ الْقُدُسِ جبرئيل مِنْ رَّبِّكَ بِالْحَقِّ متعلق
بنزل لِيُثَبِّتَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بايمانهم به وَهُدًى وَّبُشْرٰى لِلْمُسْلِمِيْنَ ○ وَلَقَدْ للتحقيق
نَعْلَمُ اَنَّهُمْ يَقُوْلُوْنَ اِنَّمَا يُعَلِّمُهٗ القران بَشَرٌ وهو قين نصراني كان النبي صلى الله
عليه وسلم يدخل عليه قال تعالى لِسَانُ لغة الَّذِيْ يُلْحِدُوْنَ يميلون اِلَيْهِ انه يعلمه
اَعْجَمِيٌّ وَّهٰذَا القران لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُّبِيْنٌ ○ ذو بيان وفصاحة فكيف يعلمه اعجمي
اِنَّ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِاٰيٰتِ اللّٰهِ لَا يَهْدِيْهِمُ اللّٰهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ○ مؤلم اِنَّمَا
يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِاٰيٰتِ اللّٰهِ القران بقولهم هذا من قول البشر
وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْكٰذِبُوْنَ ○ والتاكيد بالتكرار وان وغيرهما رد لقولهم انما انت مفتر
مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ اِيْمَانِهٖٓ اِلَّا مَنْ اُكْرِهَ على التلفظ بالكفر فتلفظ به وَقَلْبُهٗ مُطْمَئِنٌّ
بِالْاِيْمَانِ ومن مبتدأ او شرطية والخبر او الجواب لهم وعيد شديد دل عليه هذا وَ
لٰكِنْ مَّنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا له ای فتحه ووسعه بمعنى طابت به نفسه فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ
مِّنَ اللّٰهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ○ ذٰلِكَ الوعيد لهم بِاَنَّهُمُ اسْتَحَبُّوا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا اختاروها
عَلَى الْاٰخِرَةِ وَاَنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكٰفِرِيْنَ ○ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ طَبَعَ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ
وَسَمْعِهِمْ وَاَبْصَارِهِمْ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْغٰفِلُوْنَ ○ عما يراد بهم لَا جَرَمَ حقا اَنَّهُمْ
فِي الْاٰخِرَةِ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ○ لمصيرهم الى النار المؤبدة عليهم ثُمَّ اِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِيْنَ
هَاجَرُوْا الى المدينة مِنْۢ بَعْدِ مَا فُتِنُوْا عذبوا وتلفظوا بالكفر وفي قراءة بالبناء للفاعل
ای كفروا وفتنوا الناس عن الايمان ثُمَّ جٰهَدُوْا وَصَبَرُوْٓا على الطاعة اِنَّ رَبَّكَ مِنْۢ
ع ١٤ ١٠ ٢٠ بَعْدِهَا ای الفتنة لَغَفُوْرٌ لهم رَّحِيْمٌ ○ بهم وخبر ان الاولى دل عليه خبر الثانية اذكر

له قوله فاذا قرأت القرآن حكمة التفريع على ما تقدم ان قراءة القرآن من افضل الاعمال فطلب بالاستعاذة عند قراءته ليحفظ من الضياع المترتب على الوساوس الشيطانية والمعنى اذا علمت ما تقدم ان اعظم الجزاء على محاسن الاعمال فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم عند قراءة القرآن الذي هو احسن الاعمال واذكاها ١٢ ص ٥٢ قوله اى اردت قراءته آه هذا على مذهب الاكثرين من الفقهاء والمحدثين من ان الاستعاذة تطلب قبل القراءة وذهب جماعة من الصحابة والتابعين وعليه مالك الى الاستعاذة بعد القراءة تمسكا بظاهر الآية وقوله فاستعذ بالله الامر للاستحباب وذهب عطاء الى وجوب الاستعاذة عند قراءة القرآن سواء كان في الصلوٰة او في غيرها ١٢ جمل ٥٣ قوله اى قل اعوذ بالله الخ هذا البيان الافضل والا فالسنة يحصل باى صيغة كانت من صيغ الاستعاذة وعن ابن مسعود رضي الله عنه قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم فقال قل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا اقرأنيه جبرئيل عليه السلام عن القلم عن اللوح المحفوظ. بيضاوي والمراد بالقلم الذي نسخ به اللوح المحفوظ ونزل به جبرئيل دفعة الى السماء الدنيا ولم يرد القلم الاعلى فانه مقدم الرتبة على اللوح بالنص ١٢ جمل ٥٤ قوله يتولونه اى يتخذونه وليا ويستجيبون دعوته ويطيعونه فان المعصوم بمعزل عن ذلك ١٢ ابو السعود ٥٥ قوله واذا بدلنا آية سبب نزولها ان المشركين من اهل مكة قالوا ان محمدا يسخر باصحابه يامرهم اليوم بامر وينهاهم عنه غدا ما هذا الا مفتري يتقوله من تلقاء نفسه ١٢ صاوي ٥٦ قوله والله اعلم بما ينزل الخ هذه الجملة اعتراضية بين الشرط وجوابه ١٢ ٥٧ قوله كذاب تقوله بيان لصيغة المضارع من التقول بحذف احدى التائين من عندك ١٢ ك ٥٨ قوله روح القدس بضم الدال وسكونها والقدس الطهارة والمراد به اسم المفعول والاضافة من اضافة الموصوف لصفته اى الروح القدس اى المطهر ١٢ جمل ٥٩ قوله متعلق بنزل يريد انه حال عن مفعوله اى نزله متلبسا بالحق ١٢ كمالين ٦٠ قوله ليثبت الذين آمنوا اى ليبلوهم بالنسخ حتى اذا قالوا فيه هو الحق من ربنا والحكمة لانه حكيم لا يفعل الا ما هو حكمة وصواب حكم لهم بثبات القدم وصحة اليقين ١٢ مدارك ٦١ قوله وهو قين آه اى حداد وكان روميا وفي نسخة قن اى عبد واسمه جبر وهو غلام عامر بن الحضرمي وقيل يعنون جبرا ويسارا كانا يصنعان السيوف بمكة ويقرأن التوراة والانجيل وكان الرسول صلى الله عليه وسلم يمر عليهما ويسمع ما يقرأنه وقيل يعنون عايشا غلام حويطب بن عبد العزى قد اسلم وكان صاحب كتب وقيل يعنون سلمان الفارسي ١٢ ج ٦٢ قوله الذي يلحدون يميلون اليه من الحد القبر اذا امال حفرته من الاستقامة آه يعلمه اى يميلون اليه انه يعلم النبي صلى الله عليه وسلم ١٢ كمالين ٦٣ قوله اعجمي هو الذي لا يفصح وان كان عربيا والعجمي المنسوب الى العجم وان كان فصيحا هذا في روح البيان وفي الخطيب العجمي اى لا يعرف لغة العرب وهو مع ذلك الكن في التأدية غير مبين ١٢ ٦٤ قوله والتاكيد بالتكرار وان وغيرهما من ضمير الفصل وتعريف المسند واسمية الجملة رد لقولهم انما انت مفتر بالتاكيدات ١٢ كمالين ٦٥ قوله من كفر بالله من بعد ايمانه الآية في الخازن نزلت هذه الآية في عمار بن ياسر وذلك ان الكفار اخذوه واباه وهو ياسر وامه وهي سمية واخذوا ايضا صهيبا وبلالا وخبابا فعذبوهم ليرجعوا عن الايمان فاما سمية فربطوها بين بعيرين وضربها ابو جهل فماتت وقتل زوجها ياسر وهما اول قتيلين في الاسلام واما عمار فانه اعطاهم بعض ما ارادوا بلسانه مكرها فانهم قالوا اكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم فبايعهم على ذلك وقلبه كاره فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم بان عمارا كفر فقال كلا ان عمارا ملئ ايمانا من قرنه الى قدمه واختلط الايمان بلحمه ودمه فاتى عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح عينيه وقال له ان عادوا لك فعد لهم بما قلت ١٢ صاوي ٦٦ قوله من كفر بالله الخ نزلت هذه الآية في عمار بن ياسر وقصتها مشهورة في كتب التفاسير تركناه هنا خوفا للاطناب ١٢ ٦٧ قوله من مبتدأ موصولة صلته كفر او شرطية مبتدأ خبره كفروا الخبر على تقدير كونها موصولة والجواب على تقدير كونها شرطية لهم وعيد شديد او فعليهم غضب من الله ودل على هذا اى على الجواب المقدر له ولكن من شرح الخ ١٢ ٦٨ قوله دل عليه هذا وفي نسخة دل عليه هذا اى دل على جوابه قوله تعالى ولكن من شرح الخ اى جواب من في قوله ولكن من شرح الخ فالاشارة الى قوله فعليهم غضب من الله ١٢ الكرخي ٦٩ قوله ولكن من شرح الخ اتى بالاستدراك لانه ربما يتوهم من قوله الا من اكره انه حين الاكراه يجوز التكلم بالكفر ولو انشرح صدره له في بعض الاحيان فدفع ذلك التوهم بالاستدراك ولا يبعد الوهم قوله مطمئن بالايمان ١٢ صاوي ٧٠ قوله اى فتحه ووسعه يشير الى ان صدرا تمييز محول عن المفعول بمعنى طابت به نفسه واعتقده ورضي به ١٢ كمالين ٧١ قوله ثم ان ربك للذين هاجروا آه في خبران هذه ثلاثة اوجه احدها انه قوله لغفور رحيم وان ربك الثانية واسمها تاكيد للاولى واسمها فكانه قيل ثم ان ربك ان ربك لغفور رحيم وحينئذ يجوز في قوله للذين وجهان ان تعلق بالخبرين على سبيل التنازع او بمحذوف على سبيل البيان كانه قيل الغفران والرحمة للذين هاجروا والثاني ان الخبر هو نفس الجار بعدها كما تقول ان زيدا لك اى هو لك لا عليك بمعنى هو ناصرهم لا خاذلهم الثالث ان خبر الاولى مستغنى عنه بخبر الثانية يعني انه محذوف لفظا لدلالة ما بعده عليه ١٢ ج ملخصا ٧٢ قوله للذين هاجروا نزلت هذه الآية في عياش بن ربيعة وكان اخا ابي جهل من الرضاعة وقيل من امه وفي ابي جندل بن سهيل بن عمرو والوليد ابن المغيرة وسلمة بن هشام وعبد الله بن اسد الثقفي فتنهم المشركون وعذبوهم فاعطوهم بعض ما ارادوا ليسلموا من شرهم ثم هاجروا وجاهدوا ١٢ صاوي ٧٣ قوله تلفظوا بالكفر عند الاكراه كعمار وفي قراءة لابن عامر بالبناء للفاعل اى كفروا وفتنوا الناس اى صرفوهم عن الايمان كالحضرمي اكره مولاه جبرا حتى ارتد ثم اسلما وهاجرا ١٢ كمالين ٧٤ قوله وخبر ان الاولى اى التي في قوله ثم ان ربك الخ والثانية هي التي في قوله ان ربك ١٢ جمل

له قوله اولئك الذين طبع الله الخ اى جعل عليها غلافا معنويا بحيث لا تذعن للحق ولا تسمعه ولا تبصره قوله الخاسرون اى لانهم ضيعوا اعمارهم في غير منفعة تعود عليهم والموجب لخسرانهم ان الله تعالى وصفهم بست صفات تقدمت الغضب والعذاب العظيم واختيار الدنيا على الآخرة وحرمانهم من الهدى والطبع على قلوبهم وسمعهم وابصارهم وجعلهم من الغافلين ١٢ صاوي ٧٥ قوله هم الخاسرون اى حيث ضيعوا اعمارهم وصرفوها فيما افضى بهم الى العذاب المخلد بيضاوي وفي الخازن يعني ان الانسان انما يعمل في الدنيا ليربح في الآخرة فاذا ادخل النار بان خسرانه وظهر غبنه لانه ضيع راس ماله وهو الايمان ومن ضيع راس ماله فهو خاسر والموجب لخسرانهم ان الله تعالى وصفهم بست صفات تقدمت الاولى انهم استوجبوا غضب الله بقوله فعليهم غضب من الله الثانية انهم استحقوا عذابه العظيم الثالثة انهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة الرابعة انه حرمهم من الهداية الخامسة انه طبع على قلوبهم وسمعهم وابصارهم السادسة انه جعلهم من الغافلين ١٢ جمل ٧٦ قوله للذين هاجروا الخ متعلق بمحذوف هو خبر ان اى لغفور رحيم للذين هاجروا وهذا معنى قوله الآتي وخبر ان الاولى ١٢ صاوي

www.besturdubooks.wordpress.com

ا۵ قوله تجادل عن نفسها اے عن ذاتها تسعى في خلاصها بالاعتذار لا يهمها شان غيرها فتقول نفسي نفسي ابو السعود قال في التاويلات النجمية كل نفس على قدر بقاء وجودها تجادل عن نفسها او دفعا للمضار او جذبا للمنافع حتى الانبياء عليهم السلام يقولون نفسي نفسي الا محمد صلى الله عليه وسلم فان عن نفسه باق بربه فانه يقول امتي امتي لانه المغفور من ذنب وجوده المتاخر في الدنيا والمتقدم في الآخرة ١٢ ۵۲ قوله عن نفسها ان قلت ان ظاهر الآية مشكل لانه يقتضي ان النفس لها نفس وليس كذلك اجيب بان المراد بالنفس الاولى الانسان المركب من جسم وروح حقيقة والمراد بالنفس الثانية الذات المركبة من جسم وروح غير ملاحظة فيها الحقيقة فاختلفا بالاعتبار فكانه قال يوم ياتي كل انسان يجادل عن ذاته ولا يهمه غيره والمراد بالمجادلة الاعتذار بما لا يقبل منهم كقولهم والله ربنا ما كنا مشركين ١٢ صاوي ۵۳ قوله لا يهمها من اهمه الامر اقلقه واحزنه ١٢ قاموس ۵۴ قوله ما عملت اے جزاء ما عملت بطريق اطلاق اسم السبب على المسبب اشعارا بكمال الاتصال بين الاجزية والاعمال وايثار الاظهار على الاضمار لزيادة التقرير وللايذان باختلاف وقتي المجادلة والتوفية وان كانتا في يوم واحد ١٢ ابو السعود ۵۵ قوله هي مكة هذا هو المشهور بين المفسرين وهو الصحيح فالآية مدنية لان الله تعالى وصف القرية بصفات ست كانت هذه الصفات في اهل مكة حين كان النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة وعلى القول بانها مكية يكون اخبارا بالغيب تنزيلا لما سيقع منزلة الواقع لتحقق الحصول ١٢ ص ۵۶ قوله لا تهاج من اهاج الغبار اثاره واهاج الطير اقلقه وفرقه ١٢ جمل ۵۷ قوله لباس الجوع شبه اثر الجوع والخوف وضررهما المحيطهم باللباس الغاشي للابس فاستعير لها اسمه واوقع عليه الاذاقة المستعارة لمطلق الايصال المنبئة عن شدة الاصابة بما فيها من اجتماع ادراكي اللامسة والذائقة على نهج التجريد فانها لشيوع استعمالها في ذلك وكثرة جريانها على الالسنة جرت مجرى الحقيقة كقول كثير

غمر الرداء اذا تبسم ضاحكا ۞ غلقت لضحكته رقاب المال ـ ١٢ ابو السعود

۵۸ قوله لما تصف اللام تعليلية وما مصدرية كما اشار اليه الشارح ومعنى تصف تذكر جمل وفي روح البيان ما موصولة واللام صلة لا تقولوا مثل ما في قوله تعالى ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله اموات اے لا تقولوا في شان ما تصف السنتكم من البهائم بالحل والحرمة في قولكم ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا ١٢ ۵۹ قوله الكذب منتصب بلا تقولوا وقوله تعالى هذا حلال وهذا حرام بدل منه ويجوز ان ينتصب الكذب بتصف ويتعلق هذا حلال الخ بلا تقولوا واللام للتعليل وما مصدرية اے لا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لوصف السنتكم الكذب من ابي السعود وفي الآية اشارة الى ان ما تقولت النفوس بالحسبان والغرور انا قد بلغنا الى مقام يكون علينا بعض المحرمات الشرعية حلالا وبعض المحللات حراما فمفترون على الله الكذب انه اعطانا هذا المقام كما هو عادة اهل الاباحة كذا في التاويلات النجمية وايضا في الآية تنبيه للقضاة والمفتين كيلا يقولوا بغير حجة وبيان كما في تفسير ابي الليث ١٢ ۶۰ قوله وعلى الذين هادوا شروع في ذكر ما يخص اليهود من التحريم اثر بيان ما يحل لاهل الاسلام وما يحرم عليهم وتحريم الشيء اما للضرر فيه واما للبغي المحرم عليهم فاشار للاول بقوله انما حرم عليكم الميتة الخ واشار للثاني بقوله وعلى الذين هادوا الخ ١٢ صاوي ۶۱ قوله ثم ان ربك لما بالغ في تهديد المشركين وبين ما احل وما حرم ذكر ان فعل تلك القبائح لا يمنع من التوبة والرجوع والانابة بل باب التوبة مفتوح لكل كافر ما لم يغرغر فهو ترغيب للكافر في الاسلام وللعاصي في التوبة والاقلاع عن الذنوب ١٢ صاوي ۶۲ قوله بجهالة الباء فيه للسببية او للملابسة اے متلبسين بجهالة غير عارفين بالله وعقابه ١٢ ك ۶۳ قوله اماما قدوة واعلم ان في تفسير قوله امة اقوالا مختلفة الاول انه كان وحده امة من الامم لكماله في صفات الخير والثاني قال مجاهد كان مؤمنا وحده والناس كلهم كانوا كفارا فلهذا المعنى كان وحده امة والثالث ان يكون امة فعلة بمعنى مفعول كالرحلة والبغية فالامة هو الذي يؤتم به ودليله قوله تعالى اني جاعلك للناس اماما ولما كان ابراهيم عليه السلام رئيس الموحدين و المشركون كانوا مفتخرين به معترفين بحسن طريقته مقرين بوجوب الاقتداء به لا جرم ذكره الله تعالى في آخر هذه السورة وحكى عنه طريقته في التوحيد ليصير ذلك حاملا لهؤلاء المشركين على الاقرار بالتوحيد والرجوع عن الشرك وابطال اقوالهم الكاذبة هذا كله من الكبير ١٢ ۶۴ قوله جامعا لخصال الخير التي لا تكاد توجد الا متفرقة في اشخاص كثيرة فلذا سمي امة مع كونه واحدا جمل القاضي وجه عده امة احد هذه الامور الثلثة و جمع المفسر بينها مبني على عموم المشترك او عده اماما وقدوة ماخوذ من كونه جامعا لصفات الخير فانه انما يكون اماما لاجل ذلك ولذا من قوله امة روى الحاكم عن ابن مسعود الامة الذي يعلم الناس الخير والقانت الذي يطيع الله ورسوله ١٢ ك ۶۵ قوله ان اتبع الخ المراد بالاتباع الاتباع في الاصول والعقائد واكثر الفروع دون الشرائع المتبدلة بتبدل الاعصار ١٢ جمل ۶۵ قوله ان اتبع ملة ابراهيم الخ الملة اسم لما شرعه الله لعباده على لسان الانبياء من امللت الكتاب اذا مليته وهو الدين بعينه عن الروح وفي الخيالي وهما متحدان بالذات ومختلفان بالاعتبار فان الشريعة من حيث انها تطاع لها دين و من حيث انها تملى وتكتب ملة قال العلماء المامور به الاتباع في الاصول دون الفروع المتبدلة بتبدل الاعصار واتباعه له بسبب كونه مبعوثا بعده والا فهو اكرم الاولين والآخرين من ابي السعود وقال الامام الرازي ويحتمل ان يكون المراد الامر بمتابعته في كيفية الدعوة الى التوحيد وهو ان يدعو اليه بطريق الرفق والسهولة وايراد الدلائل مرة بعد اخرى بانواع كثيرة على ما هو الطريقة المالوفة في القرآن ومثله في الخطيب ١٢ ۶۶ قوله انما جعل السبت هذا رد على اليهود حيث كانوا يدعون ان تعظيم السبت من شريعة ابراهيم وهم يتبعون له فرد الله عليهم بانه ليس السبت من ملة ابراهيم التي زعمتم انكم تتبعون لها بل كان من شريعته تعظيم يوم الجمعة ولذا اختاره الله للامة المحمدية لانه يوم تمام النعمة ويوم المزيد في الجنة ١٢ ص ۶۶ قوله انما جعل السبت الخ كانه جواب عما يقال انه عليه السلام لما امر بمتابعة ابراهيم فكيف خالفه باختيار يوم الجمعة فان الظاهر ان ابراهيم قد اختار في شرعه تعظيم يوم السبت بشهادة ان قوم موسى يعظمونه ١٢ جمل ۶۷ قوله اختلفوا فيه اے فبعضهم اطاعوه في اختيارهم الجمعة للعبادة واكثرهم ابوا ذلك وهم اليهود ١٢ ك ۵ قوله مكة وقيل هي المدينة امنت برسول الله صلى الله عليه وسلم ثم كفرت بانعم الله لقتل عثمان وما حدث بها بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الفتن وهذا قول عائشة وحفصة زوجي النبي صلى الله عليه وسلم وقيل انه مثل لضروب لاي قرية كانت على هذه الصفة من سائر القرى ١٢ جمل ۵ قوله فقحطوا سبع سنين الخ وذلك ان الله تعالى ابتلاهم بالجوع سبع سنين فقطع عنهم المطر وقطعت العرب عنهم الميرة بامر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جهدوا فاكلوا العظام المحرقة والجيف والكلاب والميتة والعلهز وهو الوبر يعالج بالدم ويخلط به حتى كان احدهم ينظر الى السماء فيرى شبه الدخان من الجوع ثم ان رؤساء مكة كلموا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك وقالوا انما هذا ذنب عاديت الرجال فما بال النساء والصبيان فاذن رسول الله صلى الله عليه وسلم للناس في حمل الطعام اليهم وهم بعد مشركون ١٢ خازن

يَوْمَ تَاْتِيْ كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ تحاج عَنْ نَّفْسِهَا لا يهمها غيرها وهو يوم القيمة وَتُوَفّٰى كُلُّ نَفْسٍ جزاء
مَّا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ○ شيئا وَضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا ويبدل منه قَرْيَةً هي مكة والمراد اهلها
كَانَتْ اٰمِنَةً من الغارات لا تهاج مُّطْمَئِنَّةً لا تحتاج الى الانتقال عنها لضيق او خوف يَّاْتِيْهَا
رِزْقُهَا رَغَدًا واسعا مِّنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِاَنْعُمِ اللّٰهِ بتكذيب النبي صلى الله عليه وسلم
فَاَذَاقَهَا اللّٰهُ لِبَاسَ الْجُوْعِ فقحطوا سبع سنين وَالْخَوْفِ بسرايا النبي صلى الله عليه وسلم
بِمَا كَانُوْا يَصْنَعُوْنَ ○ وَلَقَدْ جَآءَهُمْ رَسُوْلٌ مِّنْهُمْ محمد صلى الله عليه وسلم فَكَذَّبُوْهُ فَاَخَذَهُمُ
الْعَذَابُ الجوع والخوف وَهُمْ ظٰلِمُوْنَ ○ فَكُلُوْا ايها المؤمنون مِمَّا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ حَلٰلًا طَيِّبًا
وَّاشْكُرُوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُوْنَ ○ اِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ
الْخِنْزِيْرِ وَمَآ اُهِلَّ لِغَيْرِ اللّٰهِ بِهٖ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَّلَا عَادٍ فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ○ وَ
لَا تَقُوْلُوْا لِمَا تَصِفُ اَلْسِنَتُكُمُ اي لوصف السنتكم الْكَذِبَ هٰذَا حَلٰلٌ وَّهٰذَا حَرَامٌ لما لم
يحله الله ولم يحرمه لِّتَفْتَرُوْا عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ بنسبة ذلك اليه اِنَّ الَّذِيْنَ يَفْتَرُوْنَ عَلَى اللّٰهِ
الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُوْنَ ○ لهم مَتَاعٌ قَلِيْلٌ في الدنيا وَّلَهُمْ في الاخرة عَذَابٌ اَلِيْمٌ ○ وَ
عَلَى الَّذِيْنَ هَادُوْا اي اليهود حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ في اٰية وَعَلَى الَّذِيْنَ
هَادُوْا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِيْ ظُفُرٍ الى اخرها وَمَا ظَلَمْنٰهُمْ بتحريم ذلك وَلٰكِنْ كَانُوْا اَنْفُسَهُمْ
يَظْلِمُوْنَ ○ بارتكاب المعاصي الموجبة لذلك ثُمَّ اِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِيْنَ عَمِلُوا السُّوْٓءَ الشرك بِجَهَالَةٍ
ثُمَّ تَابُوْا رجعوا مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ وَاَصْلَحُوْا عملهم اِنَّ رَبَّكَ مِنْۢ بَعْدِهَا اي الجهالة او التوبة
لَغَفُوْرٌ لهم رَّحِيْمٌ ○ بهم اِنَّ اِبْرٰهِيْمَ كَانَ اُمَّةً اماما قدوة جامعا لخصال الخير قَانِتًا ع ۱۵ ۹ ۲۱
مطيعا لِّلّٰهِ حَنِيْفًا مائلا الى الدين القيم وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ○ شَاكِرًا لِّاَنْعُمِهٖ
اِجْتَبٰىهُ اصطفاه وَهَدٰىهُ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ○ وَاٰتَيْنٰهُ فيه التفات عن الغيبة فِي الدُّنْيَا
حَسَنَةً هي الثناء الحسن في كل اهل الاديان وَاِنَّهٗ فِي الْاٰخِرَةِ لَمِنَ الصّٰلِحِيْنَ ○ الذين
لهم الدرجات العلى ثُمَّ اَوْحَيْنَآ اِلَيْكَ يا محمد اَنِ اتَّبِعْ مِلَّةَ دين اِبْرٰهِيْمَ حَنِيْفًا وَمَا كَانَ
مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ○ كرر ردا على زعم اليهود والنصارى انهم على دينه اِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ
فرض تعظيمه عَلَى الَّذِيْنَ اخْتَلَفُوْا فِيْهِ على نبيهم وهم اليهود امروا ان يتفرغوا
اي في السبت ١٢ ك

www.besturdubooks.wordpress.com

للعبادة يوم الجمعة فقالوا لا نريده واختاروا السبت فشدد عليهم فيه وَاِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ
بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فِيْمَا كَانُوْا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ○ من امره بان يثيب الطائع ويعذب العاصي
بانتهاك حرمته اُدْعُ الناس يا محمد اِلٰى سَبِيْلِ رَبِّكَ دينه بِالْحِكْمَةِ بالقران وَالْمَوْعِظَةِ
الْحَسَنَةِ مواعظه او القول الرفيق وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِيْ اى بالمجادلة التي هِيَ اَحْسَنُ كالدعاء
الى الله باياته والدعاء الى حججه اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ اى عالم بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيْلِهٖ وَ
هُوَ اَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِيْنَ ○ فيجازيهم وهذا قبل الامر بالقتال ونزل لما قتل حمزة ومثل به فقال
صلى الله عليه وسلم وقد راه لامثلن بسبعين منهم مكانك وَاِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوْا بِمِثْلِ مَا
عُوْقِبْتُمْ بِهٖ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ عن الانتقام لَهُوَ اى الصبر خَيْرٌ لِّلصّٰبِرِيْنَ ○ فكف صلى الله عليه
وسلم وكفر عن يمينه رواه البزار وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ اِلَّا بِاللّٰهِ بتوفيقه وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ
اى الكفار ان لم يؤمنوا لحرصك على ايمانهم وَلَا تَكُ فِيْ ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُوْنَ ○ اى لا
تهتم بمكرهم فانا ناصرك عليهم اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا الكفر والمعاصي وَّالَّذِيْنَ هُمْ
مُّحْسِنُوْنَ ○ بالطاعة والصبر بالعون والنصر ع ۱٦ ۹ ۲۲
سورة الاسراء مكية الا وان كادوا ليفتنونك الآيات الثمان مائة وعشر آيات او احدى عشرة آية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ سُبْحٰنَ تنزيه الَّذِيْٓ اَسْرٰى بِعَبْدِهٖ محمد لَيْلًا نصب على الظرف
والاسراء سير الليل وفائدة ذكره الاشارة بتنكيره الى تقليل مدته مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
اى مكة اِلَى الْمَسْجِدِ الْاَقْصَا بيت المقدس لبعده منه الَّذِيْ بٰرَكْنَا حَوْلَهٗ بالثمار والانهار
لِنُرِيَهٗ مِنْ اٰيٰتِنَا عجائب قدرتنا اِنَّهٗ هُوَ السَّمِيْعُ الْبَصِيْرُ ○ اى العالم باقوال النبي صلى
الله عليه وسلم وافعاله فانعم عليه بالاسراء المشتمل على اجتماعه بالانبياء وعروجه الى
السماء ورؤيته عجائب الملكوت ومناجاته تعالى فانه صلى الله عليه وسلم قال اتيت
بالبراق وهو دابة ابيض فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه فركبته فسار
بي حتى اتيت بيت المقدس فربطت الدابة بالحلقة التي يربط فيها الانبياء ثم دخلت فصليت
فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني جبرئيل عليه السلام باناء من خمر واناء من لبن فاخترت
اللبن قال جبرئيل اصبت الفطرة قال ثم عرج بي الى السماء الدنيا فاستفتح

وفي رواية فوضعت له مرقاة من فضة ومرقاة من ذهب حتى عرج هو وجبرئيل ۱۲ک

---

۱ قولہ واختاروا السبت للعبادة وقالوا نريد اليوم الذي فرغ الله فيه من خلق السموات والارض وهو السبت فشدد الله عليهم فيه اے في السبت حيث ابتلاهم بتحريم الصيد فيه ۱۲ک ۲ قولہ بانتهاك حرمته اے تضييع حرمة السبت والحرمة بمعنى الاحترام وهو التعظيم ۱۲ ۳ قولہ ادع الناس هو المفعول المحذوف لادع دلالة على التعميم ففيه اشارة الى عموم بعثته عليه الصلوة والسلام ويجوز ان لا يكون المفعول مرادا اے افعل الدعاء ۱۲ جمل ۴ قولہ بالقرآن فسر الآخرون كالزمخشري والقاضي والبيضاوي وغيرها الحكمة ههنا بالمقالة المحكمة الصحيحة وهي الدليل الموضح للحق المزيح للشبهة ۱۲ ۵ قولہ اے بالمجادلة الخ المجادلة هي المنازعة لا لاظهار الصواب بل لالزام الخصم كما في الرشيدية لكن المراد ههنا المناظرة والجدل الاحسن ان يكون دليلا مركبا من مقدمات مسلمة في المشهور عند الجمهور ومقدمات مسلمة عند ذلك القائل هكذا في الكبير ۱۲ ۶ قولہ هو اعلم بالمهتدين حكمة تعبير جانب اهل الهدى بصيغة الاسم وفي جانب اهل الضلال بالفعل الاشارة الى ان اهل الهدى استمروا على الفطرة الاصلية واهل الضلال غيروا وتمسك الفطرة وبدلوها باحداث الضلال ۱۲ ص ۷ قولہ ونزل الخ رواه البيهقي عن ابي هريرة لما قتل حمزة رض ومثل به فجدع انفه واذنه وقطعوا مذاكيره وبقروا بطنه ۱۲ک ۸ قولہ وان عاقبتم الخ قال ابن العربي وفيه جواز المماثلة في القصاص خلافا لمن قال لا قود الا بالسيف واجيب بانه لا يقصد على المماثلة بغير السيف قال الشيخ السيوطي ويستدل بها بمسئلة الظفر اخرج ابن ابي حاتم ان ابن سيرين والنخعي زعما استدلا بها عليها ولفظ النخعي كمثل عن الرجل يخون الرجل ثم يقع في يده الدراهم قال ان شاء ذهب من دراهمه بمثل ما خانه ثم تلا هذه الآية ۱۲ کمالين ۹ قولہ فكف صلى الله عليه وسلم عن المثلة تعريض وكفر عن يمينه رواه البزار والترمذي عن ابن كعب ههنا نزلت يوم الفتح وقد يجمع بانها نزلت مرتين ۱۲ک ۱۰ قولہ اے لا تهتم بمكرهم اشار الى ان ما مصدرية ۱۲ ۱۱ قولہ بالطاعة والصبر اى فالاحسان بمعنى جعل الشيء جميلا لا ضد الاساءة وقولہ بالعون والنصر متعلق بقولہ مع الذين ۱۲ جمل ۱۲ قولہ الآيات الثمان آخرها قولہ تعالى سلطانا نصيرا ويرد على هذا ان الآية الاخيرة من الثمانية وهي قولہ وقل رب ادخلني مدخل صدق الخ عن الجمل وفي الكبير عددها مائة آية وعشر آيات عن ابن عباس انها مكية غير قولہ وان كادوا ليستفزونك من الارض الى قولہ واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا فانها مدنيات وعبارة ابى السعود وسورة بني اسرائيل مائة واحدى عشرة آية مكية الا الآيات في آخرها ۱۲ ۱۳ قولہ سبحان سبحان اسم علم للتسبيح يقال سبحت الله تسبيحا وسبحانا فالتسبيح هو المصدر وسبحان اسم علم للتسبيح وتفسيره تنزيه الله تعالى من كل سوء قال صاحب النظم السبح في اللغة التباعد يدل عليه قولہ تعالى ان لك في النهار سبحا اے تباعدا فمعنى سبح الله تعالى اى بعده ونزهه عما لا ينبغي من الكبير وانتصابه بفعل مضمر متروك اظهاره تقديره اسبح الله عن صفات المخلوقين سبحانا بمعنى تسبيحا وقيل هو مصدر كغفران بمعنى التنزه ۱۲ الروح ۱۴ قولہ بعبده انما قال بعبده دون نبيه لئلا يتوهم فيه نبوة والوهية وهو في عيسى ابن مريم عليهما السلام بانسلاخه عن الاكوان وعروجه بجسمه الى الاعلى مناقضا للعادات البشرية والطوار وفيه اشارة شرف مقام العبودية حتى قال الامام في تفسيره ان العبودية افضل من الرسالة لان بالعبودية ينصرف من الخلق الى الحق فهي مقام الجمع وبالرسالة ينصرف من الحق الى الخلق فهي مقام الفرق والعبودية ان يكل اموره الى سيده فيكون هو المتكفل باصلاح مهامه والرسالة التكفل بمهام الامة وشتان ما بينهما قال الشيخ الاكبر قدس سره ان معراجه عليه السلام اربع وثلاثون مرة واحدة بجسده والباقي بروحه والذي يدل عليه انه عليه السلام عرج مرة بروحه وجسده معا قوله اسرى بعبده فان العبد اسم للروح والجسد جميعا وايضا ان البراق الذي هو من جنس الدواب انما يحمل الاجساد وايضا لو كان بالروح حال النوم او حال الفناء او الانسلاخ لما استبعده المنكرون اذ المتهيئون من جميع الملل يحصل لهم مثل ذلك ويتعارفونه بينهم ۱۲ الروح ۱۵ قولہ فائدة ذكره جواب شبهة تقريرها ان الليل معتبر في مفهوم الاسراء فاي فائدة في ذكره والجواب ان السير في الليل وان كان مستفادا من لفظ الاسراء الا ان تقليل مدته لم يكن مستفادا منه من دون ذكره منكرا لان المعرف يدل على الاستيعاب كما في غد والغد فانه يطلق غد منكرا على كل جزء من اجزاء الغد بخلاف الغد معرفا فانه يطلق على تمام الغد على ما هو مذكور في الاصول من الشروح ۱۲ ۱۶ قولہ الى تقليل مدته اے جزء قليل من الليل قيل قدر اربع ساعة وقيل ثلاث وقيل اقل من ذلك وهذا بخلاف ما لو قيل اسرى بعبده الليل فان التركيب مع التعريف يفيد استغراق السير بجميع اجزاء الليل آه شيخنا وفي الكرخي قوله الاشارة بتنكيره اے تقليل مدته وذلك لان التنكير قد يكون للتقليل والتقليل والتبعيض متقاربان فاستعمل في التبعيض ما هو للتقليل آه ۱۲ ج ۱۷ قولہ من المسجد الحرام اصح الروايات على ان الاسراء كان من بيت ام هانى بنت ابى طالب وكان بيتها من الحرم والحرم كله مسجد ۱۲ روح ۱۸ قولہ اى مكة يعني ان المراد بالمسجد مكة لاحاطتها به لا المسجد عينه لما روي انه كان في بيت ام هانى ۱۲ک ۱۹ قولہ اے المسجد الاقصى هو اول مسجد بني في الارض بعد الكعبة بناه آدم بعد ان بني الكعبة باربعين سنة والحكمة في الاسراء اے بيت المقدس ليظهر شرفه على جميع الانبياء والمرسلين لانه صلى بهم اماما في مكانهم وشانهم الذي يتقدم على الانسان في بيته يكون هو السلطان لان السلطان له التقدم على غيره مطلقا وليسهل على امته المحشر حيث وضع قدمه فيه فان الخلق يحشرون هناك ۱۲ صاوی ۲۰ قولہ لبعده منه توجيه لكونه اقصى قال في الكبير وسمي بالاقصى لبعد المسافة بينه وبين المسجد الحرام وفي روح البيان وسمي بالاقصى اے الابعد لانه لم يكن حينئذ وراءه مسجد فهو ابعد المساجد من مكة وكان بينهما اكثر من مسيرة شهر قولہ الذي باركنا حوله آں مسجدے كہ بركت كرديم برگرداو ببركات الدين والدنيا لانه مهبط الوحي والملائكة ومتعبد الانبياء من لدن موسى عليه السلام ومحفوف بالانهار والاشجار المثمرة ۱۲ بيضاوي ۲۱ قولہ على اجتماعه بالانبياء اى الرسل وغيرهم اے باجسادهم وارواحهم معا على الصحيح فاخرجهم الله من قبورهم واحضرهم في بيت المقدس واجتمع ايضا بالملائكة وبارواح اموات المؤمنين ممن مضى فصلى الجميع خلفه مقتدين به ۱۲ جمل ۲۲ قولہ الملكوت وهو العالم الخفي الذي لم نشاهده كالملائكة والجنة والنار ۱۲ جمل ۲۳ قولہ بالبراق اى اتاني به جبريل من الجنة وهو بضم الباء واشتقاقه من البرق لسرعة سيره او من البرق لشدة صفاء بياضه ولمعات تلألؤه قال في ربيع الابرار خد البراق كخد الانسان وقوائمه كقوائم البعير وعرفها كعرف الفرس روح وقوله طرفه اے بصره وقوله اصبت الفطرة الاسلام وقوله قال ثم عرج بي الخ لفظ قال من كلام الراوي الذي هو انس ابن مالك لان الحديث مروي عنه كما في مسلم وفاعله ضمير يعود الى النبي صلى الله عليه وسلم وقوله ثم عرج بفتحتين مبنيا للفاعل اے صعد مسي ۱۲ ۲۴ قولہ فربطت الدابة بالحلقة التي يربط بها الانبياء اے حلقة مسجد باب بيت المقدس وفي ظاهره دليل على ركوب الانبياء السابقين ايضا البراق ويصرح بذلك لفظ حديث ابي سعيد عند البيهقي اذ فيه اتي بالحلقة التي كانت الانبياء تربطها فيه ۱۲ ۲۵ قولہ ثم دخلت فصليت فيه ركعتين وفي رواية فدخلت انا وجبريل فصلى كل واحد منا ركعتين وفي آخره عن ابن مسعود ثم دخلت المسجد فعرفت النبيين ما بين قائم وقاعد وراكع وساجد ثم اذن مؤذن فاقيمت الصلوة فقدمني فصليت بهم وفي حديث ام هانى عند ابي يعلى ونشر لي رهط من الانبياء منهم ابراهيم وموسى وعيسى وعند مريم ثم حانت الصلوة فامهم وهل كانت هذه الصلوة فرضا او نفلا اختلف فيه والظاهر الثاني فان فرض الصلوة لم يكن قبل عروجه وقال ابن كثير صلى بهم ببيت المقدس قبل العروج وبعده فان في الحديث ما يدل على ذلك ولا مانع منه ۱۲ک ۲۶ قولہ اصبت الفطرة قال النووي المراد بالفطرة ههنا الاسلام والاستقامة قال ومعناه والله اعلم اخترت علامة الاسلام والاستقامة قال وجعل اللبن علامة الاسلام لكونه سهلا طيبا طاهرا سائغا سليم العاقبة واما الخمر فانها ام الخبائث وجالبة لانواع الشر في الحال والمآل ۱۲ک

www.besturdubooks.wordpress.com

۱ه قوله قیل معناه فی جمیع ما یأتی قال ای قال بواب السماء ای ملک الموکل ببابها من انت وفی کل سماء من السبع یذکر ثلاثة اسئلة وثلاثة اجوبة کما یعلم بالسبر ۱۲ شیخنا ۱۲ جمل ۲ه قوله من انت الخ فیه اختصار وفی الروایة المشهورة قیل مرحبا به ولنحییه الله من اخ ومن خلیفة فنعم الاخ ونعم الخلیفة ونعم المجیء جاء ۱۲ صادی ۳ه قوله قیل وقد ارسل الیه ای ارسل الیه للعروج وقیل معناه اوحی الیه وبعث نبیا والاول اظهر لان امر نبوة کان مشهورا فی الملکوت لا یکاد یخفی علی خزان السموات والتقدیر اطلب وقد ارسل الیه ۱۲ سید ۴ه قوله فاذا انا بآدم ای ففاجأنی لقی آدم ای بروحه وجسده معا کبقیة الانبیاء الآتی ذکرهم فی السموات السبع فاجتمع النبی صلعم بهم باجسادهم وارواحهم بعد ان اجتمع بهم کذلک فی جملة الانبیاء فی بیت المقدس سبقه هؤلاء المذکورون الی السموات ثم صعد فوجدهم فیها والحکم مذکورة فی مبسوطات المعارج ۱۲ ج ۵ه قوله بآدم فی بعض الروایات وعن یمینه اسودة وباب یخرج منه ریح طیبة وعن یساره اسودة وباب یخرج منه ریح خبیثة فاذا نظر قبل یمینه ضحک واستبشر واذا نظر قبل شماله حزن وبکی فسأل جبریل عن ذلک فقال هذه الاسودة نسم بنیه والباب الذی عن یمینه باب الجنة والذی عن یساره باب النار فاذا رای من یدخل قبل یمینه ضحک واذا رای من یدخل قبل یساره بکی ۱۲ صادی ۶ه قوله فرحب بی فی المصباح رحب المکان رحبا من باب قرب اتسع فهو رحیب ورحب مثل کریم وفلس ومن هنا قیل مرحبا بک ای نزلت مکانا واسعا ورحب به بالتشدید ای قال له مرحبا آه فقوله رحب بی ای قال لی مرحبا وصیغة الترحیب من آدم وابراهیم مرحبا بالابن الصالح والنبی الصالح اما آدم فلانه ابو البشر واما ابراهیم فلانحصار الانبیاء من بعده فی نسله واما صیغة الترحیب من بقیة الانبیاء المذکورین هنا فهی مرحبا بالاخ الصالح والنبی الصالح ۱۲ ج ۷ه قوله بابنی الخالة فان اشاع ام یحیی کانت بنت عمران کمریم ۔ کمالین لکن قال فی الجمل فیه مسامحة اذ عیسی ابن بنت خالة یحیی لا ابن خالته ویحیی ابن خالة ام عیسی ع لان عیسی ع ابن مریم وهی بنت حنة وحنة اخت اشاع فاشاع ولدت یحیی و حنة ولدت مریم ومریم ولدت عیسی ع وعیسی ع مقیم فی السماء الثانیة مع الملائکة لا یاکل ولا یشرب ولا ینام لاتصافه بصفات الملائکة انتهی والله اعلم بالصواب وقال فی التعلیقات قوله بابنی الخالة الخ اللام فیه للجنس لصدق الخالة علی ام کل واحد منهما ۱۲ ۸ه قوله قد اعطی شطر الحسن قال المظهر ای نصف الحسن اقول وهو یحتمل ان یکون المعنی نصف جنس الحسن مطلقا او نصف حسن جمیع اهل زمانه وقیل بعضه لان الشطر کما یراد به نصف الشیء قد یراد به بعضه مطلقا اقول لکنه لا یلائم مقام المدح اللهم الا ان یراد به بعض زائد علی حسن غیره وهو اما مطلق فیحمل علی زیادة الحسن الصوری دون الملاحة المعنوی لئلا یشکل بنبینا صلی الله علیه وسلم واما مقید بنسبة اهل زمانه وهو الاظهر ۱۲ مرقاة وفی المجمع ای نصفه او بعضه او جهة من الحسن ش یقال انه ورث ذلک الجمال من جدته وکانت قد اعطیت سدس الحسن وقیل ذهب یوسف وامه یعنی جدته بثلثی الحسن ۱۲ ۹ه قوله شطر الحسن ای نصفه والنصف الآخر قسم بین جمیع الخلق وحسنه صلی الله علیه وسلم غیر ذلک الحسن الذی اعطی یوسف شطرها اذ هو غیر منقسم ولم یعط منه شیء لغیره ۱۲ صادی ۱۰ه قوله البیت المعمور الخ هو بیت فی السماء مثال الکعبة وفیه جواز استدبار القبلة عند الجلوس ۱۲ ک ۱۱ه قوله الی سدرة المنتهی ای الی مقابل فروعها فان فروعها فی جوف الکرسی وهو فوق السموات واما اصلها ففی السماء السادسة وهذه السدرة شجرة نبق وقوله کآذان الفیلة ای فی الشکل والا فکل ورقة منها تظل جمیع الخلق ۱۲ جمل ۱۱ه قوله الی سدرة المنتهی وهی شجرة فوق السماء السابعة فی اقصی الجنة الیها ینتهی الملائکة باعمال اهل الارض من السعداء والیها تنزل الاحکام العرشیة والانوار الرحمة وقوله کآذان الفیلة ای فی الشکل وهو الاستدارة لا فی السعة اذ الواحدة منها تظل الخلق وقوله کالقلال جمع قلة وهی الجرة العظیمة ۱۲ الروح ۱۲ه قوله المنتهی سمیت بذلک لان علم الملائکة ینتهی الیها ولم یجاوزها احد الا النبی صلی الله علیه وسلم قاله النووی ۱۲ ک ۱۳ه قوله فاذا ورقها کآذان الفیلة وهی کعنبة جمع الفیل واذا ثمرها کالقلال جمع قلة تسع قربتین ونصفا ۱۲ ک ۱۴ه قوله فلما غشیها آه فی حدیث ابی ذر عند البخاری فغشیها الوان لا ادری ما هی وفی اخری عند مسلم فغشیها فراش من ذهب وفی اخری جراد من ذهب وفی روایة علی کل ورقة منها ملک ۱۲ ک ۱۵ه قوله فلما غشیها من امر الله الخ ای غشی السدرة ما غشی من نور الحضرة الالهیة فصار لها من الحسن غیر تلک الحالة التی کانت علیها وقوله فما احد من خلق یستطیع ان یصفها من حسنها لان رؤیتها الحسن تدهش الرائی ۱۲ روح ۱۶ه قوله فاوحی الی ما اوحی تکلموا فی بیان ما اوحی والاحوط الاقرب الی الصواب ان یترک علی ابهامه واجماله وانه لا یعلمه الا الله ورسوله وقد فسره بعض العلماء بما لاح لهم من ذلک بروایة او استنباط وقد صح من جملة ذلک ثلثة اشیاء فرضیة الصلوات الخمس وخواتیم سورة البقرة والثالث ان ذنوب امة محمد صلی الله علیه وسلم سوی الشرک مغفورة ۱۲ لمعات ۱۷ه قوله الی موسی ای فی السماء السادسة والحکمة فی ان موسی اختص بالمراجعة دون غیره من الانبیاء ان امته کلفت من الصلوة بما لم یکلف به غیرها فثقلت علیهم فرق موسی بامة محمد صلی الله علیه وسلم لکونه طلب ان یکون منها وایضا فقد طلب موسی الرؤیة فلم ینلها ومحمد نالها بغیر طلب فاحب مراجعته وتردده لیزداد من نور الرؤیة فیقتبس موسی من تلک الانوار لیکون ائیا من رأی ۱۲ صادی ۱۸ه قوله وخبرتهم ای اختبرتهم وجربتهم بان کلفتهم باذن الله تعالی برکعتین فی الغداة ورکعتین فی وقت الزوال ورکعتین فی العشی فلم یطیقوا ذلک وعجزوا عنه ۱۲ جمل ۱۹ه قوله فرجعت الی ربی ای الی المکان الذی ناجیت فیه ربی ولیس المراد ان الله فی ذلک المکان ورجع له فان اعتقاد ذلک کفر بل المراد ان الله جعل هذا المکان محلا لسیدنا محمد صلی الله علیه وسلم یناجیه فیه لیجمع له بین الرفعتین الحسیة والمعنویة ۱۲ ص ۲۰ه قوله قد حط عنی خمسا قد مر فی الحدیث السابق عشر وجاء فی حدیث البخاری فوضع شطرها ووقع ههنا خمسا قال الشیخ ذکر الشطر اعم من کونه دفعة واحدة قلت وکذا العشر وکانه وضع العشر فی دفعتین والشطر من خمس دفعات او المراد بالشطر فی حدیث الباب البعض وقد حققت روایة ثابت ان التخفیف خمسا خمسا وهی زیادة معتمدة ویتعین حمل باقی الروایات علیها ۱۲ لمعات ۲۱ه قوله ویحط عنی الخ ای الله تعالی فجملة المرات تسع وکل مرة یری فیها ربه کما رآه فی المرة الاولی فقد رای ربه فی تلک اللیلة عشر مرات ۱۲ صادی ۲۲ه قوله حتی قال الخ هذا حدیث قدسی من ههنا الی قوله کتبت سیئة واحدة ۱۲ صادی ۲۳ه قوله ومن هم بحسنة الخ هذا من جملة کلام الله والمراد بها العزم والتصمیم اذ هو الذی یکلف به الشخص فی الخیر والشر واما الهم الذی هو اضعف منه وحدیث النفس الذی هو اضعف من الهم والخاطر الذی هو اضعف من حدیث النفس والهاجس الذی هو اضعف من الخاطر فلا تکلیف بهذه الاربعة فی خیر ولا شر ونظم بعضهم الخمسة بقوله ؎ مراتب القصد خمس هاجس ذکروا ۔ فخاطر فحدیث النفس فاستمعا ۔ یلیه هم فعزم کلها رفعت ۔ سوی الاخیر ففیه الاخذ قد وقعا ۱۲ ج

جبریل قیل له من انت فقال جبریل قیل ومن معک قال محمد قیل وقد ارسل الیه قال قد ارسل الیه ففتح لنا فاذا انا بآدم فرحب بی ودعا لی بخیر ثم عرج بنا الی السماء الثانیة فاستفتح جبریل فقیل من انت فقال جبریل قیل ومن معک قال محمد قیل وقد بعث الیه قال قد بعث الیه ففتح لنا فاذا انا بابنی الخالة یحیی وعیسی فرحبا بی ودعوا لی بخیر ثم عرج بنا الی السماء الثالثة فاستفتح جبریل فقیل من انت قال جبریل فقیل ومن معک قال محمد فقیل وقد ارسل الیه قال قد ارسل الیه ففتح لنا فاذا انا بیوسف واذا هو قد اعطی شطر الحسن فرحب بی ودعا لی بخیر ثم عرج بنا الی السماء الرابعة فاستفتح جبریل فقیل من انت قال جبریل فقیل ومن معک قال محمد فقیل وقد بعث الیه قال قد بعث الیه ففتح لنا فاذا انا بادریس فرحب بی ودعا لی بخیر ثم عرج بنا الی السماء الخامسة فاستفتح جبریل فقیل من انت فقال جبریل فقیل ومن معک قال محمد فقیل وقد بعث الیه قال قد بعث الیه ففتح لنا فاذا انا بهارون فرحب بی ودعا لی بخیر ثم عرج بنا الی السماء السادسة فاستفتح جبریل فقیل من انت قال جبریل قیل ومن معک قال محمد قیل وقد بعث الیه قال قد بعث الیه ففتح لنا فاذا انا بموسی فرحب بی ودعا لی بخیر ثم عرج بنا الی السماء السابعة فاستفتح جبریل فقیل من انت قال جبریل فقیل ومن معک قال محمد قیل وقد بعث الیه قال قد بعث الیه ففتح لنا فاذا انا بابراهیم فاذا هو مستند الی البیت المعمور واذا هو یدخله کل یوم سبعون الف ملک ثم لا یعودون الیه ثم ذهب بی الی سدرة المنتهی فاذا ورقها کآذان الفیلة واذا ثمرها کالقلال فلما غشیها من امر الله ما غشیها تغیرت فما احد من خلق الله یستطیع ان یصفها من حسنها قال فاوحی الی ما اوحی وفرض علی فی کل یوم ولیلة خمسین صلاة فنزلت حتی انتهیت الی موسی فقال ما فرض ربک علی امتک قلت خمسین صلاة کل یوم ولیلة قال ارجع الی ربک فسله التخفیف فان امتک لا تطیق ذلک وانی قد بلوت بنی اسرائیل وخبرتهم قال فرجعت الی ربی فقلت ای رب خفف عن امتی فحط عنی خمسا فرجعت الی موسی قال ما فعلت قلت قد حط عنی خمسا قال ان امتک لا تطیق ذلک فارجع الی ربک فسله التخفیف لامتک قال فلم ازل ارجع بین ربی وبین موسی ویحط عنی خمسا خمسا حتی قال یا محمد هی خمس صلوات فی کل یوم ولیلة بکل صلوة عشر فتلک خمسون صلوة ومن هم بحسنة فلم یعملها کتبت له حسنة فان عملها کتبت له عشرا ومن هم بسیئة ولم یعملها لم تکتب

هذا من جملة کلام الله ۱۲

www.besturdubooks.wordpress.com

فان عملها لم تكتب سيئة واحدة فنزلت حتى انتهيت الى موسى فاخبرته فقال ارجع الى ربك فاسأله
التخفيف لامتك فان امتك لا تطيق ذلك فقلت قد رجعت الى ربي حتى استحييت رواه الشيخان
واللفظ لمسلم وروى الحاكم في المستدرك عن ابن عباس رض قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم رأيت ربي عزوجل قال تعالى وَاٰتَيْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ التوراة وَجَعَلْنٰهُ هُدًى لِّبَنِيْٓ
اِسْرَآءِيْلَ اَلَّا يَتَّخِذُوْا مِنْ دُوْنِيْ وَكِيْلًا ۝ يفوضون اليه امرهم وفي قراءة تتخذوا بالفوقانية
التفاتا فان زائدة والقول مضمر يا ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوْحٍ في السفينة اِنَّهٗ كَانَ عَبْدًا
شَكُوْرًا ۝ كثير الشكر لنا حامدا في جميع احواله وَقَضَيْنَآ اَوحينا اِلٰى بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ فِي الْكِتٰبِ
التوراة لَتُفْسِدُنَّ فِي الْاَرْضِ ارض الشام بالمعاصي مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيْرًا ۝ تبغون
بغيا عظيما فَاِذَا جَآءَ وَعْدُ اُوْلٰىهُمَا اولى مرتي الفساد بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَّنَآ اُولِيْ بَاْسٍ
شَدِيْدٍ اصحاب قوة في الحرب والبطش فَجَاسُوْا ترددوا لطلبكم خِلٰلَ الدِّيَارِ وسط دياركم
ليقتلوكم ويسبوكم وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُوْلًا ۝ وقد افسدوا الاولى بقتل زكريا فبعث عليهم
جالوت وجنوده فقتلوهم وسبوا اولادهم وخربوا بيت المقدس ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ
الدولة والغلبة عَلَيْهِمْ بعد مائة سنة بقتل جالوت وَاَمْدَدْنٰكُمْ بِاَمْوَالٍ
وَّبَنِيْنَ وَجَعَلْنٰكُمْ اَكْثَرَ نَفِيْرًا ۝ عشيرة وقلنا اِنْ اَحْسَنْتُمْ بالطاعة اَحْسَنْتُمْ
لِاَنْفُسِكُمْ لان ثوابه لها وَاِنْ اَسَاْتُمْ بالفساد فَلَهَا اساءتكم فَاِذَا جَآءَ وَعْدُ
المرة الْاٰخِرَةِ بعثناهم لِيَسُوْٓءٗا وُجُوْهَكُمْ يحزنوكم بالقتل والسبي حزنا يظهر
في وجوهكم وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ بيت المقدس فيخربوه كَمَا دَخَلُوْهُ وخربوه اَوَّلَ مَرَّةٍ
وَّلِيُتَبِّرُوْا يهلكوا مَا عَلَوْا غلبوا عليه تَتْبِيْرًا ۝ اهلاكا وقد افسدوا ثانيا بقتل
يحيى فبعث عليهم بخت نصر فقتل منهم الوفا وسبى ذريتهم وخرب بيت المقدس
وقلنا في الكتاب عَسٰى رَبُّكُمْ اَنْ يَّرْحَمَكُمْ بعد المرة الثانية ان تبتم
وَاِنْ عُدْتُّمْ الى الفساد عُدْنَا م الى العقوبة وقد عادوا بتكذيب محمد صلى
الله عليه وسلم فسلط عليهم بقتل قريظة ونفي النضير وضرب الجزية
عليهم وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكٰفِرِيْنَ حَصِيْرًا ۝ محبسا وسجنا اِنَّ هٰذَا الْقُرْاٰنَ

١ قوله رأيت ربي عزوجل اى ليلة الاسراء يعني رأسي عشر مرات الاولى في مرة الفرض والتسع بعدها في مرات الحط والاسقاط ١٢ جمل ٢ قوله ان لا تتخذوا منصوب بحذف النون ولا نافية وان مصدرية ولام التعليل مقدرة كما قدرها الشارح وهذا على قراءة التحتانية اما على قراءة الفوقانية فهو مجزوم بحذف النون ولا ناهية وان زائدة كما قال ١٢ ٣ قوله فان زائدة المناسب انها هنا مفسرة لان هذا ليس من مواضع زيادتها وحينئذ فيقدر جملة فيها معنى القول دون حروفه ولما كان وجه زيادتها ظاهرا بحسب الصورة حملها المفسر عليه ١٢ صاوى ٤ قوله ذرية الخ جعله الشارح منادى وحرف النداء محذوف وعلى هذا ففي الكلام حذف والتقدير يا ذرية من حملنا مع نوح كونوا كما كان نوح في العبودية والانقياد وفي كثرة الشكر لله تعالى بفعل الطاعات آه شيخنا وجملة انه كان تعليل لهذا المحذوف وفي السمين قوله ذرية العامة على نصبها وفيها اوجه احدها انه منصوب على المفعول الاول لتتخذوا والثاني هو وكيلا ويكون وكيلا مما وقع مفردا في اللفظ والمعنى به جمع اى لا تتخذوا ذرية من حملنا مع نوح وكلاء كقوله تعالى ولا يأمركم ان تتخذوا الملائكة والنبيين اربابا الثاني انها منصوبة على البدل من وكيلا الثالث انها منصوبة على الاختصاص وبه بدأ الزمخشري الرابع انها منصوبة على النداء اى يا ذرية من حملنا وخصوا هذا الوجه بقراءة الخطاب في تتخذوا وهو واضح عليها الا انه لا يلزم لجواز ان ينادي الانسان شخصا ويخبر عن آخر ١٢ ج ٥ قوله اوحينا لما كان قضى يستعمل بعلى لا بالى اشار المص الى دفعه بانه متضمن لمعنى الايحاء ولهذا عدى بالى وقد يجعل الى بمعنى على ١٢ ك وفي السمين قضى يتعدى بنفسه فلما قضى زيد منها وطرا فلما قضى موسى الاجل وانما تعدى هنا بالى لتضمنه معنى انفذنا واوحينا اى وانفذنا اليهم بالقضاء المحتوم ومتعلق القضاء محذوف اى بفسادهم وقوله لتفسدن جواب قسم محذوف تقديره والله لتفسدن وهذا القسم مؤكد لمتعلق القضاء ويجوز ان يكون لتفسدن جوابا لقوله وقضينا لانه ضمن معنى القسم ومنه قولهم قضى الله لافعلن فيجرون القضاء والقدر مجرى القسم فيتلقيان بما يتلقى به القسم ١٢ ج ٦ قوله مرتين اولهما قتل زكريا عليه السلام وحبس ارمياء حين انذرهم بسخط الله تعالى والاخرى قتل يحيى بن زكريا وقصد قتل عيسى بن مريم ١٢ كشاف ٧ قوله اولى مرتي الفساد والوعد بمعنى الموعد وهو مقدر معه اى اذا جاء وقت اولى الفسادين فسدوا اجازيناهم بكذا وكذا وبذلك يستقيم المعنى فلا حاجة بتقدير المضاف كما فعله الزمخشري اى اذا جاءت وعد عقاب اولهما فعلنا كذا ١٢ ك ٨ قوله فجاسوا في القاموس الجوس بالجيم طلب الشئ بالاستقصاء والتردد خلال الدور والبيوت والطواف فيها ١٢ ٩ قوله ترددوا لطلبكم قال الراغب جاسوا الديار توسطوها وترددوا بينها وسط دياركم ليقتلوكم ويسبوكم يعني ان خلال اسم مفرد بمعنى وسط وقيل انه جمع خلل كجبال وجبل ١٢ كمالين ١٠ قوله فبعث عليهم جالوت الصحيح ان الذي بعث عليهم في المرة الاولى بخت نصر وقيل وقد كان مدة ملكه سبعمائة سنة واما جالوت وجنوده فلم يقع منهم تخريب لبيت المقدس بل جاؤا لغزوهم فخرج اليهم داؤد وطالوت فقتل الله جالوت على يد داؤد كما تقدم مفصلا في سورة البقرة ١٢ صاوى ١١ قوله ثم رددنا لكم الكرة عليهم في زمان داؤد فاذا جاء وعد الآخرة بعث الله عليهم بخت نصر فسبى وقتل والصواب ما حكاه الامام البغوي عن ابن اسحاق ان الفساد الاولى قتلهم شعيا نبي الله في الشجرة وعقوبته كان تسليط بخت نصر فدخل بجنده بيت المقدس وقتلهم وذكر جالوت ههنا عجب فان جالوت قتله داؤد عليه السلام كما نطق به القرآن وهو قبل زكريا بمدة طويلة ويرده ايضا قوله وليدخلوا المسجد كما دخلوه اول مرة فان المسجد ابتدأ بنائه داؤد واكمله ابنه سليمان فلم يكن قبل داؤد مسجد حتى يدخلوه مع ان في نفس قتل زكريا ترددا ففي البحر عن ابن اسحاق ان زكريا مات موتا ولم يقتل وهكذا ذكره القرطبي في تفسيره وقع رددنا موضع نرد لانه لم يقع وقت الاخبار لكن لتحققه عبر بالماضي ١٢ ج ١٢ قوله الكرة مفعول رددنا وهي في الاصل مصدر كر يكر اى رجع ثم يعبر بها عن الدولة والقهر وقوله عليهم يجوز ان يتعلق برددنا او بنفس الكرة لانه يقال كر عليه فيتعدى بعلى ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال من الكرة ١٢ ج ١٣ قوله الدولة في المصباح تداول القوم الشئ وهو حصوله في يد هذا تارة وفي يد هذا اخرى والاسم الدولة بفتح الدال وضمها وجمع المفتوح دول بالكسر كقصعة وقصع وجمع المضموم دول مثل غرفة وغرف ومنهم من يقول الدولة بالضم في المال وبالفتح من الحرب ودالت الايام تدول مثل دارت تدور وزنا ومعنى ١٢ ج ١٤ قوله نفيرا في السمين نفيرا منصوب على التمييز وفيه اوجه احدها انه فعيل بمعنى فاعل اى اكثر نافرا اى من ينفر معكم الثاني انه جمع نفر نحو عبد وعبيد قاله الزجاج وهم الجماعة السائرون اى الاعداء الثالث انه مصدر اى اكثر خروجا اى الغزو والمفضل عليه محذوف فقدره بعضهم اكثر نفيرا من اعدائكم وقدره الزمخشري اكثر نفيرا مما كنتم عليه ١٢ ج ١٥ قوله فلها اللام للاستحقاق او بمعنى على او الى وجعله الزمخشري للاختصاص ويخالفه الاخبار الدالة على تعدي ضرر الاشياء الى غير المذنب ١٢ ك ١٦ قوله يظهر في وجوهكم فان آثار الاعراض النفسانية في القلب تظهر في الوجه فالوجه في ذلك على حقيقته ويحتمل ان يراد بالوجه الذات ويحتمل ان يراد سادتكم وكبراؤكم ١٢ كمالين ١٧ قوله يحيى كذا اخرج الحاكم عن ابن عباس ان بخت نصر هو الذي بعث الله عند قتلهم يحيى بن زكريا وصححه على شرطهما وقال الشيخ في السنة رواية من روى ان بخت نصر غزى بني اسرائيل عند قتلهم يحيى بن زكريا غلط عند اهل السير بل هم مجمعون على ان بخت نصر غزا بني اسرائيل عند قتلهم شعيا في عهد ارمياء ومن وقت ارمياء وتخريب بخت نصر بيت المقدس الى مولد يحيى بن زكريا اربعمائة واحدى وستون سنة والصواب ما ذكره ابن اسحاق انه لما رفع عيسى من بين اظهرهم وقتلوا يحيى بعث الله عليهم ملكا من ملوك بابل يقال له خردوس حتى دخل الشام وامر بقتلهم الى آخر القصة ١٢ كمالين ١٨ قوله الوفا اى نحو الاربعين وسبى ذريتهم نحو سبعين الفا وقيل دخل صاحب الجيش مذبح قرابينهم فوجد فيه دما يغلي فسألهم عنه فقالوا دم قربان لم يقبل منا فقال ما صدقوني فقتل عليه الوفا منهم فلم يهدأ الدم ثم قال ان لم تصدقوني ما تركت منكم احدا فقالوا انه دم يحيى م فقال لمثل هذا ينتقم ربكم منكم ثم قال يا يحيى قد علم ربي وربك ما اصاب قومك من اجلك فاهدأ باذن الله تعالى قبل ان لا ابقي احدا منهم فهدأ فرفع عنهم القتل بيضاوي وهكذا سمعت عن سيدي لكن قال وقت افساد الثاني بقتل يحيى بعث الله ططوس الرومي وجنوده وقال بعضهم سلط الله عليهم هردوس ومثله وجدت في روح البيان ١٢ ١٩ قوله حصيرا ان كان الحصير اسما جامدا كما يدل عليه لفظ القاموس حصير السجن والمحبس فلا يلزم تذكيره وتانيثه وان كان بمعنى حاصرا اى محيطا بهم فتذكيره لحمله على فعيل بمعنى مفعول او لانه على النسب كلابن وتامر او لان تانيث جهنم غير حقيقي او لتاويلها بمذكر ١٢ كمالين

www.besturdubooks.wordpress.com

٥١ قوله يهدى مفعوله محذوف اے يهدى كل الناس اے يدلهم فبعضهم يتصل بهدايته وهم المؤمنون وبعضهم لا وهم الكافرون ١٢ ج ٥٢ قوله ويخبران الذين اشار الے ان الذين لا يؤمنون معطوف على يبشر باضمار يخبر كما صرح به البيضاوى اے فلا يكون ذلك داخلا فى حيز البشارة وعليه جرى السفاقسى آه كرخى وعبارة السمين وان الذين لا يؤمنون فيه وجهان احدهما ان يكون عطفا على ان الاولى ان يبشر المؤمنين بشيئين باجر كبير وبتعذيب اعدائهم ولاشك ان ما يصيب عدوك سرور لك وقال الزمخشرى ويحتمل ان يكون المراد ويخبر بان اے انه من باب الحذف اے حذف ويخبر وابقى معموله وعلى هذا فيكون ان الذين غير داخل فى حيز البشارة بلا شك ويحتمل ان يكون قصده انه اريد بالبشارة مجرد الاخبار سواء كان بخير ام شر وهل هو فيهما حقيقة او فى احدهما وحينئذ يكون جمعا بين الحقيقة والمجاز او استعمالا للمشترك فى معنييه وفى المسئلتين خلاف مشهور وعلى هذا فلا يكون قوله وان الذين لا يؤمنون غير داخل فى حيز البشارة الا ان الظاهر من مذهب الزمخشرى انه لا يجيز الجمع بين الحقيقة والمجاز ولا استعمال المشترك فى معنييه ١٢ ج ٥٣ قوله ويدع الانسان القياس ان تثبت واو يدع لانه مرفوع الا انه لما وجب سقوطها لفظا لاجتماع الساكنين سقطت فى الخط ايضا على خلاف القياس ونظيره سندع الزبانية آه زاده ١٢ ج ٥٤ قوله اذا ضجر الضجر شدة القلق من الغم وفى الصراح الضجر بيقرارى ١٢ ٥٥ قوله اى كدعائه يريد انه مصدر تشبيهى واصله دعاء كدعائه فحذف الموصوف وحرف التشبيه فانتصب ١٢ كما لين ٥٦ قوله فمحونا آية الليل اے خلقناه على هذه الحالة وليس المراد انه كان مضيئا ثم محى ضوءه وفى الحقيقة فى الكلام حكمتان الاولى حكمة خلق الليل والنهار من حيث ذاتهما وهى الدلالة على باهر قدرة صانعهما الثانية حكمة كون الليل خلق مظلما والنهار خلق مضيئا لتسكنوا فى الليل ولتبتغوا من فضله فى النهار ١٢ صاوى ٥٧ قوله لتسكنوا فيه قدره لمقابلة قوله فى النهار لتبتغوا الخ ١٢ ٥٨ قوله والاضافة اے فى آية الليل للبيان وكذا فى آية النهار وسكت عن ذلك للعلم به منه كاضافة العدد للمعدود اے فمحونا الآية التى هى الليل وجعلنا الآية التى هى النهار مرسلة ونظيره قولنا نفس الشئ وذاته فكذلك آية الليل هى نفس الليل ومنه يقال دخلت بلاد خراسان اے دخلت البلاد التى هى خراسان فكذا ههنا وقيل المراد بآية الليل وآية النهار الشمس والقمر حيث لم يخلق له شعاع كشعاع الشمس فترى به الاشياء رؤية بينة وجعلنا الشمس ذات شعاع يبصر فى ضوئها كل شئ ١٢ جمل ٥٩ قوله اے مبصرا فيها بفتح الصاد اشار بهذا الى ان فى الكلام مجازا عقليا لان النهار لا يبصر بل يبصر فيه فهو من اسناد الحديث الے زمانه ١٢ ج ٦٠ قوله لتبتغوا اى تطلبوا وهو متعلق بقوله وجعلنا آية النهار وقوله لتعلموا متعلق بكلا الفعلين اعنى محو آية الليل وجعل آية النهار مبصرة اے لتعلموا بتعاقبهما ١٢ ج ٦١ قوله والحساب الخ لا تكرار اذ العدد موضوع الحساب وثنى الآية هنا وافردها فى قوله وجعلناها وابنها آية لتباين الليل والنهار من كل وجه ولتكرارهما فناسبهما التثنية بخلاف عيسى مع امه فانه جزء منها ولا تكرار فيهما فناسب فيهما الافراد ١٢ جمل ٦٢ قوله طائره فى عنقه تصوير لشدة اللزوم وكمال الارتباط اے الزمناه عمله بحيث لا يفارقه ابدا بل يلزمه لزوم القلادة او الغل للعنق لا ينفك عنه بحال ابو السعود والتحقيق فى هذا الباب انه تعالے خلق وخص كل واحد منهم بمقدار مخصوص من العقل والعلم والعمر والرزق والسعادة والشقاوة والانسان لا يمكنه ان يتجاوز ذلك القدر وان ينحرف عنه بل لابد وان يصل اليه ذلك القدر بحسب الكمية والكيفية فتلك الاشياء المقدرة كانها تطير اليه وتصير اليه فبهذا المعنى لا يبعد ان يعبر عن تلك الاحوال المقدرة بلفظ الطائر فقوله وكل انسان الزمناه طائره فى عنقه كناية عن ان كل ما قدره الله تعالے ومضى فى علمه حصوله فهو لازم له واصل اليه غير منحرف عنه اه كبير وفى التاويلات النجمية يشير الى ما طار لكل انسان فى الازل وقدر بالحكمة الازلية والارادة القديمة من السعادة والشقاوة وما يجرى عليه الاحكام المقدرة والاحوال التى جرى بها القلم وهو بعد فى العدم وطائره ينتظر وجوده فلما اخرج كل انسان راسه من العدم الى الوجود وقع طائره فى عنقه ملازما له وحياته ومماته حتى يخرج من قبره يوم القيامة وهو فى عنقه ملخصا ١٢ ٦٣ قوله عمله كذا روى عن ابن عباس شبهت لهم اعمالهم التى هى من اسباب الخير والشر بالطائر الذى هو من اسبابهما فى زعمهم فانهم كانوا يتيمنون به ويتشاءمون فاطلق اسم المشبه به على المشبه ١٢ ك ٦٤ قوله لان اللزوم الخ والمعنى ان عمله لازم له لزوم القلادة او الغل للعنق لانه لا ينفك عنه ١٢ ك ٦٥ قوله صفتان لكتابا وهى صحيفة عمله ويجوز ان يكون يلقيه صفة ومنشورا حالا من مفعول يلقى الكتاب حال كونه غير مطوى ليمكنه قراءته ١٢ كما لين ٦٦ قوله كفى بنفسك اى كفى نفسك فالباء زائدة فى الفاعل وحسيبا تمييز وعليك متعلق به وهو اما بمعنى الحاسب او بمعنى الكافى من البيضاوى يعنى خود به بين كه چه كرده و مستحق چه نوع جزا هستى ١٢ ٦٧ قوله محاسبا الخ توجيه لتعديته بعلى وقيل هو بمعنى الحاسب وعلى صلة اے زائدة ١٢ كما ٦٨ قوله ولا تزر وازرة وزر اخرى اے ولا تحمل نفس مذنبة بل ولا غير مذنبة ذنوب نفس اخرى ان قلت ورد فى الحديث من سن سنة سيئة فعليها وزرها ووزر من عمل بها الے يوم القيامة فمقتضاه انه يحمل وزره فيكون منافيا لهذه الآية اجيب بان المراد بالوزر الذى يحمل فى الحديث وزر التسبب ولا شك ان التسبب من فعل الشخص ومع ذلك فلا ينقص من وزر الفاعل شئ فالمتسبب الفاعل يعاقب على فعله وتسببه والفاعل بدون التسبب يعاقب على فعله فقط ١٢ ص ٦٨ قوله ولا تزر الخ قال فى القاموس الوزر بالكسر الاثم والثقل والحمل الثقيل انتهى اے لا تحمل نفس حاملة للوزر اى الاثم وزر نفس اخرى ١٢ ٦٩ قوله وما كنا معذبين الخ اے وما صح منا ان نعذب قوما عذاب استيصال فى الدنيا بعذاب الا نبعث اليهم رسولا فتلزمهم الحجة ١٢ مدارك

يَهْدِىْ لِلَّتِىْ اى للطريقة التى هِيَ اَقْوَمُ اعدل واصوب وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِيْنَ الَّذِيْنَ يَعْمَلُوْنَ الصّٰلِحٰتِ
اَنَّ لَهُمْ اَجْرًا كَبِيْرًا ۙ وَّ يخبر اَنَّ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ اَعْتَدْنَا اعددنا لَهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا ؏ مؤلما
هو النار وَيَدْعُ الْاِنْسَانُ بِالشَّرِّ على نفسه واهله اذا ضجر دُعَآءَهٗ اى كدعائه بِالْخَيْرِ ؕ وَكَانَ الْاِنْسَانُ
الجنس عَجُوْلًا ۝ بالدعاء على نفسه وعدم النظر فى عاقبته وَجَعَلْنَا الَّيْلَ وَالنَّهَارَ اٰيَتَيْنِ دالتين على
قدرتنا فَمَحَوْنَآ اٰيَةَ الَّيْلِ طمسنا نورها بالظلام لتسكنوا فيه والاضافة للبيان وَجَعَلْنَآ
اٰيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً اى مبصرا فيها بالضوء لِّتَبْتَغُوْا فيه فَضْلًا مِّنْ رَّبِّكُمْ بالكسب وَلِتَعْلَمُوْا بهما
عَدَدَ السِّنِيْنَ وَالْحِسَابَ ؕ للاوقات وَكُلَّ شَيْءٍ يحتاج اليه فَصَّلْنٰهُ تَفْصِيْلًا ۝ اى بيناه تبيينا و
كُلَّ اِنْسَانٍ اَلْزَمْنٰهُ طٰٓئِرَهٗ عمله يحمله فِيْ عُنُقِهٖ ؕ خص بالذكر لان اللزوم فيه اشد وقال مجاهد
ما من مولود يولد الا وفى عنقه ورقة مكتوب فيها شقى او سعيد وَنُخْرِجُ لَهٗ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ كِتٰبًا مكتوبا
فيه عمله يَّلْقٰىهُ مَنْشُوْرًا ۝ صفتان لكتابا ويقال له اِقْرَاْ كِتٰبَكَ ؕ كَفٰى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيْبًا ۝
محاسبا مَنِ اهْتَدٰى فَاِنَّمَا يَهْتَدِيْ لِنَفْسِهٖ ۚ لان ثواب اهتدائه له وَمَنْ ضَلَّ فَاِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ؕ
لان اثمه عليها وَلَا تَزِرُ نفس وَازِرَةٌ آثمة اى لا تحمل وِّزْرَ نفس اُخْرٰى ؕ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِيْنَ
احدا حَتّٰى نَبْعَثَ رَسُوْلًا ۝ يبين له ما يجب عليه وَاِذَآ اَرَدْنَآ اَنْ نُّهْلِكَ قَرْيَةً اَمَرْنَا مُتْرَفِيْهَا
منعميها بمعنى رؤسائها بالطاعة على لسان رسلنا فَفَسَقُوْا فِيْهَا فخرجوا عن امرنا فَحَقَّ
عَلَيْهَا الْقَوْلُ بالعذاب فَدَمَّرْنٰهَا تَدْمِيْرًا ۝ اهلكناها باهلاك اهلها وتخريبها وَكَمْ اى كثيرا
اَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُوْنِ الامم مِنْۢ بَعْدِ نُوْحٍ ؕ وَكَفٰى بِرَبِّكَ بِذُنُوْبِ عِبَادِهٖ خَبِيْرًاۢ بَصِيْرًا ۝ عالما
ببواطنها وظواهرها وبه يتعلق بذنوب مَنْ كَانَ يُرِيْدُ بعمله الْعَاجِلَةَ اى الدنيا عَجَّلْنَا لَهٗ
فِيْهَا مَا نَشَآءُ لِمَنْ نُّرِيْدُ التعجيل له بدل من له باعادة الجار ثُمَّ جَعَلْنَا لَهٗ فى الاخرة
جَهَنَّمَ ۚ يَصْلٰىهَا يدخلها مَذْمُوْمًا ملوما مَّدْحُوْرًا ۝ مطرودا عن الرحمة وَمَنْ اَرَادَ الْاٰخِرَةَ
وَسَعٰى لَهَا سَعْيَهَا عمل عملها اللائق بها وَهُوَ مُؤْمِنٌ حال فَاُولٰٓئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَّشْكُوْرًا ۝
عند الله اى مقبولا مثابا عليه كُلًّا من الفريقين نُّمِدُّ نعطى هٰٓؤُلَآءِ وَهٰٓؤُلَآءِ بدل مِنْ
متعلق بنمد عَطَآءِ رَبِّكَ ؕ فى الدنيا وَمَا كَانَ عَطَآءُ رَبِّكَ فيها مَحْظُوْرًا ۝ ممنوعا عن احد
اُنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلٰى بَعْضٍ ؕ فى الرزق والجاه وَلَلْاٰخِرَةُ اَكْبَرُ اعظم دَرَجٰتٍ وَّ

كيف حال والعامل فضلنا ١٢

٧٠ قوله حتى نبعث رسولا دليل انه لا وجوب قبل الشرع ومن قال به حمل على تعذيب الدنيا ١٢ ٧١ قوله ففسقوا كقولك امرته فقرا على ان الامر مجاز عن الحمل عليه او التسبيب له بان صبت عليهم من النعم ما ابطرهم وافضى بهم الے الفسوق وقيل معناه كثرنا ١٢ ك ٧٢ قوله بدل من له باعادة الجار يعنى ان قوله لمن نريد بدل بعض من كل اے من الضمير فى له باعادة العامل وهو اللام فى لمن ومفعول نريد محذوف اے لمن نريد تعجيله والضمير فى له عائد الى من الشرطية وهو فى معنى الجمع ولكن جارت الضمائر ههنا على اللفظ لا على المعنى ١٢ جمل ٧٣ قوله ثم جعلنا له جهنم جهنم مفعول اول وله مفعول ثان وقوله يصلاها حال من الضمير فى له وقوله مذموما مدحورا حالان من الضمير فى يصلاها ١٢ ج ٧٤ قوله كلا منصوب بنمد اے كل واحد من مريدى الدنيا ومريدى الآخرة روح وقوله نمد اے نزيده مرة بعد مرة بحيث يكون الآنف مدد السالف لا نقطعه وما به الامداد هو ما عجل لاحدهما من العطايا العاجلة وما اعد للآخرة من العطايا الآجلة المشار اليها بمشكورية السعى وقوله بدل اے من كلا ١٢ ابو السعود ❋

www.besturdubooks.wordpress.com

٥١ قوله وقضى ربك ذكر الله سبحانه تعالىٰ فی ہذه الآيات جملة من التكاليف نحو خمسة وعشرين حكما بعضها اصلی وبعضها فرعی وابتدأ منها بالتوحيد بقوله لا تجعل مع الله الٰها آخر فتقعد مذموما مخذولا وختم به بقوله ولا تجعل مع الله الٰها آخر فتلقى فی جہنم ملوما مدحورا اشارة الى انه راس الامور واساسها وماعداه من الاحكام مبنى عليه ولما كان حق الوالدين اكد الحقوق بعد حق الله ورسوله ذكر بعد التوحيد وشدد فيه دون بقية التكاليف لان امر العقوق فظيع وفيه الوعيد الشديد ففی الحديث قل لعاق والديه اعمل ماشئت فان مصيره الى النار ١٢ ص ٥٢ قوله اى بان لا اشارة الى ان ان مصدرية ولا نافية ويجوز ان يكون مفسرة ولا ناهية كما صرح به فی ابی السعود وغيره ١٢ ٥٣ قوله وفی قراءة اى سبعية يبلغان بنون التوكيد المشددة بعد الالف آه شيخنا وقوله فاحدهما بدل اى بدل بعض وعلى ہذه القراءة فكلاهما معطوف على احدهما فاعلا او بدلا ولذلك لم يجز ان يكون تاكيدا للالف ١٢ ج ٥٤ قوله بفتح الفاء من غير تنوين لابن كثير وابن عامر وبه فی الشاذ وكسرها منونا لنافع وحفص وغيرمنون للباقين مصدر بمعنى تبا وقبحا او ہو صوت يدل على التضجر او اسم لفعل الامر اى كف واترك او لفعل ماض اى كرہت وتضجرت او لمضارع اى اتضجر وفسر بالصحاح بمعنى قذرا ١٢ ك ٥٥ قوله بمعنى تبا وقبحا اى خسرانا وقبحا

اى ضد الحسن اى لا تقل لهما خسرانا لكما ولا تقل لهما قبحا لكما ملخصا من الجمل قال فی الاسئلة المقحمة ان قلت كيف خص الله حال الكبير بالاحسان الى الوالدين وہو واجب فی حقهما على العموم والجواب ان ہذا وقت الحاجة فی الغالب وعند عدم الحاجة اجابتهما ندب وفی حالة الحاجة فرض انتہی روح وقال فی الخطيب ولما كان سبحانه وتعالى عليما بمانی الطباع من ملال الولد لهما عند اخذهما فی السن قال تعالى اما يبلغن عندك الكبر الخ فائده قال الامام الغزالی رحمه الله اكثر العلماء على ان طاعة الوالدين واجبة فی الشبهات ولم تجب فی الحرام المحض لان ترك الشبهة ورع ورضى الوالدين حتم اى واجبة قيل اذا تعذر مراعاة حق الوالدين جميعا بان يتاذى احدهما بمراعاة الآخر يرجح حق الاب فيما يرجع الى التعظيم والاحترام لان النسب منه ويرجح حق الام فيما يرجع الى الخدمة والانعام حتى لو دخلا عليه يقوم للاب ولو سألا منه شيئا يبدأ فی الاعطاء بالام كما فی منبع الآداب قال الفقهاء تقدم الام على الاب فی النفقة اذا لم يكن عند الولد الا كفاية احدهما لكثرة تعبها عليه وشفقتها وخدمتها ومعاناة المشاق فی حمله ثم وضعه ثم ارضاعه ثم تربيته وخدمته ومعالجة اوساخه وتمريضه وغير ذلك كما فی فتح القريب اه روح وفی اللمعات والمذكور فی كتب الفقه ان حق الوالد اعظم من حق الوالدة وبرها اوجب كذا فی شرعة الاسلام انتہی ١٢ ٥٦ قوله واخفض لهما جناح الذل فيه استعارة تبعية فی الفعل حيث شبهت الانة الجانب بخفض الجناح بجامع العطف والرقة واستعير الخفض للالانة واشتق منه اخفض بمعنى الن او اصلية فی الجناح حيث شبه الجانب بالجناح واستعير للجانب والاضافة من اضافة الموصوف الى صفته فالمصدر وہو الذل بمعنى الذليل وہذا كله اشار له الشارح فی الحل وفی السمين قوله جناح ہذه استعارة بليغة وذلك ان الطائر اذا اراد الطيران نشر جناحيه ورفعهما ليرتفع واذا اراد ترك الطيران خفض جناحيه فجعل خفض الجناح كناية عن التواضع واللين جمل وفی الكمالين يشير الى ان ههنا استعارة مكنية بان شبه الرجل بالطائر المنحط عن علو تشبيها مضمرا واثبات الجناح له تخييل والخفض ترشيح ويحتمل ان تكون مصرحة استعير فيها الجناح للجانب والخفض ترشيح ١٢ ٥٧ قوله من الرحمة من تعليلية بمعنى اللام كما اشار له الشارح اى لاجل الرحمة لا لاجل خوفك من العار آه شيخنا وفی السمين فی من ثلاثة اوجه احدها انها للتعليل فتتعلق باخفض اى اخفض من اجل الرحمة والثانی انها ابتدائية قال ابن عطية اى ان ہذا الخفض يكون ناشئا من الرحمة المستكنة فی النفس الثالث انها النصب على الحال من جناح ١٢ ج ٥٨ قوله وقل رب ارحمهما اى ادع لهما ولو خمس مرات فی اليوم والليلة والكاف تعليلية اى من اجل انهما رحمانی حين ربيانی صغيرا وفی البيضاوی وقل رب ارحمهما اى ادع الله ان يرحمهما برحمته الباقية ولا تكتف برحمتك الفانية ولو كانا كافرين لان من الرحمة ان يهديهما كما ربيانی صغيرا اى رحمة مثل رحمتهما على وتربيتهما وارشادهما لی فی صغرى وفاء بوعدك للراحمين روى ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابوى بلغا من الكبر انی الى منهما ما وليا منی فی الصغر فهل قضيت حقهما قال لا فانهما كانا يفعلان ذلك وهما يحبان بقاءك وانت تفعل ذلك وانت تريد موتهما ١٢ ج ٥٩ قوله ربكم اعلم بمانی نفوسكم ہذا وعد ووعيد والمعنى لا عبرة بادعاء البر باللسان فان الله عالم بالسرائر ١٢ صاوی ٦٠ قوله وآت ذا القربىٰ لما ذكر بيان حق الوالدين ذكر بيان حق الاقارب غيرهما وبيان حق الفقراء والمساكين الاجانب والامر للوجوب عند ابی حنيفة فعنده يجب على الموسر مواساة اقاربه اذا كانوا محارم كالاخ والاخت وعند غيره للندب فلا يجب عند غيره الا نفقة الاصول والفروع دون غيرهما من الاقارب ١٢ ج ٦١ قوله بالانفاق فی غير طاعة الله قال ابن مسعود ہو انفاق المال فی غير حقه اخرجه ابن ابی حاتم واخرج ہو عن مجاہد لو انفق مدا فی الباطل كان تبذيرا وعن السدی ہو اعطاء المال كله وقال شعبة كنت مع ابی اسحاق فی طريق الكوفة فاتى على دار بنی بجص فقال ہذا التبذير فی قول عبد الله انفاق المال فی غير حقه والاسراف ہو الزيادة فی الانفاق فی موقعه ١٢ ك ٦٢ قوله كانوا اخوان الشياطين قال الكرخی المراد من ہذه الاخوة التشبه بهم فی ہذا الفعل القبيح لان العرب يسمون الملازم للشئ اخاله فيقولون فلان اخو الكرم والجود واخو الشعر اذا كان مواظبا على ہذه الافعال ١٢ ج ٦٣ قوله واما تعرضن عنهم و اگر اعراض كنی از مستحقين مذكور ان شرطية وما زائدة اى ان تعرض عنهم ١٢ كرخی ٦٤ قوله ابتغاء رحمة اى لفقد رزق من ربك اقامة للمسبب مقام السبب فان الفقد سبب للابتغاء ١٢ ابو السعود ٦٥ قوله لا تمسكها عن الانفاق اى فهو نهى عن البخل على سبيل الكناية لان شان من جعل يده مغلولة الى عنقه عدم القدرة على التصرف وشان البخيل عدم التصرف فی المال بالانفاق وغيره ١٢ ص ٦٦ قوله ملوما اى مذموما فی الدارين وقوله راجع للاول اى لقوله ولا تجعل يدك وقوله راجع للثانی اى اى قوله ولا تبسطها ١٢ روح ٦٧ قوله ولا تقتلوا اولادكم سبب نزول ذلك ان بعض الجاہلية كانوا يقتلون البنات خوف الفقر وبعضهم خوف العار فحصل النهی عن ذلك لما فيه من سوء الظن بالله وتخريب العالم وكل منهما مذموم ١٢ صاوی ٦٨ قوله ابلغ من لا تاتوه اى لانه يفيد النهی عن مقدمات الزنا كاللمس والقبلة والنظر بالشهوة والغمزة بالمنطوق وعن الزنا بمفهوم الاولى ١٢ جمل ٦٩ قوله الا بالحق مستثنى من النهی والمعنى لا تقتلوا النفس المعصومة الا بالقتل بالحق وہو واحد ثلاث كفر بعد ايمان وزنا بعد احصان وقتل مومن معصوم عمدا كما فی الحديث ١٢ صاوی ٧٠ قوله بان يقتل غير قاتله اى بان يقتل غير القاتل من اقاربه او بان يقتل الاثنين مكان الواحد كما يفعله اہل الجاہلية ١٢ ابو السعود ٧١ قوله غير قاتله الخ اى قاتل المقتول ١٢ ٧٢ قوله ہی احسن وہی حفظه واستثماره يعنى معاملۂ كنيد كه اصل مايه برائے وے بماند وربح بوصله معاش او نشيند اه روح وقوله اشده اى قوته وہو ما بين ثمانی عشرة سنة الى ثلاثين ١٢

اَكْبَرُ تَفْضِيْلًا ۝ من الدنيا فينبغی الاعتناء بها دونها لَا تَجْعَلْ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ فَتَقْعُدَ
ع ٢ ٢ مَذْمُوْمًا مَّخْذُوْلًا ۝ لا ناصر لك وَقَضٰى امر رَبُّكَ اَنْ اى بان لَّا تَعْبُدُوْٓا اِلَّآ اِيَّاهُ وَ اَنْ تحسنوا
بِالْوَالِدَيْنِ اِحْسَانًا ؕ بان تبروهما اِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ اَحَدُهُمَآ فاعل اَوْ كِلٰهُمَا وفی قراءة
يبلغان فاحدهما بدل من الفه فَلَا تَقُلْ لَّهُمَآ اُفٍّ بفتح الفاء وكسرها منونا وغير منون مصدر
بمعنى تبا وقبحا وَّلَا تَنْهَرْهُمَا تزجرهما وَقُلْ لَّهُمَا قَوْلًا كَرِيْمًا ۝ جميلا لينا وَاخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ
الذُّلِّ الن لهما جانبك الذليل مِنَ الرَّحْمَةِ اى لرقتك عليهما وَقُلْ رَّبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رحمانی
حين رَبَّيٰنِيْ صَغِيْرًا ۝ رَبُّكُمْ اَعْلَمُ بِمَا فِيْ نُفُوْسِكُمْ ؕ من اضمار البر والعقوق اِنْ تَكُوْنُوْا صٰلِحِيْنَ
طائعين لله تعالى فَاِنَّهٗ كَانَ لِلْاَوَّابِيْنَ الرجاعين الى طاعته غَفُوْرًا ۝ لما صدر منهم فی حق
الوالدين من بادرة وهم لا يضمرون عقوقا وَاٰتِ اعط ذَا الْقُرْبٰى القرابة حَقَّهٗ من البر والصلة وَ
الْمِسْكِيْنَ وَابْنَ السَّبِيْلِ وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِيْرًا ۝ بالانفاق فی غير طاعة الله تعالى اِنَّ الْمُبَذِّرِيْنَ
كَانُوْٓا اِخْوَانَ الشَّيٰطِيْنِ ؕ اى على طريقتهم وَكَانَ الشَّيْطٰنُ لِرَبِّهٖ كَفُوْرًا ۝ شديد الكفر لنعمه
فكذلك اخوه المبذر وَاِمَّا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمُ اى المذكورين من ذی القربى وما بعده فلم تعطهم ابْتِغَآءَ
رَحْمَةٍ مِّنْ رَّبِّكَ تَرْجُوْهَا اى لطلب رزق تنتظره ياتيك فتعطيهم منه فَقُلْ لَّهُمْ قَوْلًا مَّيْسُوْرًا ۝
لينا سهلا بان تعدهم بالاعطاء عند مجئ الرزق وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُوْلَةً اِلٰى عُنُقِكَ اى لا
تمسكها عن الانفاق كل المسك وَلَا تَبْسُطْهَا فی الانفاق كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُوْمًا راجع
للاول مَّحْسُوْرًا ۝ منقطعا لا شئ عندك راجع للثانی اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ يوسعه لِمَنْ
ع ٨ ٣ يَّشَآءُ وَيَقْدِرُ ؕ يضيقه لمن يشاء اِنَّهٗ كَانَ بِعِبَادِهٖ خَبِيْرًۢا بَصِيْرًا ۝ عالما ببواطنهم وظواهرهم فيرزقهم
على حسب مصالحهم وَلَا تَقْتُلُوْٓا اَوْلَادَكُمْ بالوأد خَشْيَةَ مخافة اِمْلَاقٍ ؕ فقر نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَاِيَّاكُمْ ؕ
اِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْاً اثما كَبِيْرًا ۝ عظيما وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنٰٓى ابلغ من لا تاتوه اِنَّهٗ كَانَ فَاحِشَةً قبيحا
وَسَآءَ بئس سَبِيْلًا ۝ طريقا هو وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِيْ حَرَّمَ اللّٰهُ اِلَّا بِالْحَقِّ ؕ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُوْمًا
فَقَدْ جَعَلْنَا لِوَلِيِّهٖ لوارثه سُلْطٰنًا تسلطا على القاتل فَلَا يُسْرِفْ يتجاوز الحد فِّی الْقَتْلِ ؕ بان يقتل
غير قاتله او بغير ما قتل به اِنَّهٗ كَانَ مَنْصُوْرًا ۝ وَلَا تَقْرَبُوْا مَالَ الْيَتِيْمِ اِلَّا بِالَّتِيْ هِيَ اَحْسَنُ حَتّٰى
يَبْلُغَ اَشُدَّهٗ ص وَاَوْفُوْا بِالْعَهْدِ اذا عاهدتم الله او الناس اِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْـُٔوْلًا ۝ عنه

www.besturdubooks.wordpress.com

٥١ قوله ذلك اى المذكور من قوله لا تجعل مع الله الها آخر الى ههنا والمعنى امتثال المامورات واجتناب النهيات خير فى الدنيا واحسن تاويلا اى عاقبة فى الآخرة وتحتمل عود اسم الاشارة على خصوص ايفاء الكيل والميزان فخيره فى الدنيا لما فيه من اقبال المشترى على البائع وفى الآخرة بحسن الآخرة ١٢ صاوى ٥٢ قوله ولا تقف اى لا تتبع من قفا اثره يقفوه تبعه ومنه سميت القافية قافية ١٢ روح ٥٣ قوله مرحا المرح شدة الفرح والبطر وفى قوله بالكبر للملابسة ومرحا على تقدير مضاف كما قدره الشارح اى لا تمش فى الارض حال كونك ذا مرح اى مارحا متلبسا بالكبر والخيلاء وفى المصباح مرح مرحا فهو مرح مثل فرح فرحا وزنا ومعنى وقيل المرح اشد الفرح ١٢ ج ٥٤ قوله انك لن تخرق الارض لما كانت مشية المرح مشتملة على شدة الوطئ والتكبر على الارض بمشيه عليها وعلى التطاول قال تعالى فى تعليل النهى وكيف تتكبر على الارض ولن تجعل فيه خرقا وشقا وكيف تتعظم وتتطاول ولن تبلغ الجبال طولا فانت احقر واصغر من كل واحد من الجمادين فكيف يليق بك التكبر ١٢ جمل ٥٥ قوله طولا تمييز محول عن الفاعل اى ولن يبلغ طولك الجبال وهذا تهكم على العبد المتكبر كان الله يقول لهذا المتكبر ان يرى كل شئ احقر منه وانت ترى كل شئ اعظم منك لانك بمشيك على الارض لن تخرقها حتى تدركها ولن يبلغ طولك الجبال حتى تكون اعلى منها فلا يليق منك التكبر ١٢ ص ٥٦ قوله كل ذلك اى الخصال الخمس والعشرون المذكورة من قوله تعالى ولا تجعل ١٢ ٥٧ قوله سيئه الخ وذلك قراءة الكوفيين وابن عامر ولمن عداهم سيئة على انه خبر كان والاسم ضمير كل فعلى هذا يكون ذلك اشارة الى المنهى عنه خاصة ويكون قوله مكروها بدلا من سيئة ١٢ ك ٥٨ قوله من الحكمة يجوز ان يكون متعلقا باوحى وان يكون حالا من العائد المحذوف وان يكون بدلا مما اوحى ١٢ خلاصة ٥٩ قوله افاصفكم ربكم لما امر بالتوحيد ونهى عن الاشراك اتبعه بذكر التقبيح والتشنيع على من نسب لله الولد خصوصا اخس الاولاد فى زعمهم وهى البنات فالاستفهام للتوبيخ والتقريع ١٢ صاوى ٦٠ قوله اخلصكم بيان لمعنى اللغوى لان التصفية فى اللغة معناها التخليص ولكنه هنا ضمن معنى اصفكم لاجل تعلقه بالبنين ١٢ جمل ٦١ قوله لتقولون بذلك اى بسبب ذلك الاعتقاد والمذهب وهو نسبة الولد الى الله آه شيخنا وفى البيضاوى انكم لتقولون قولا عظيما باضافة الاولاد اليه وهى خاصة بعض الاجسام لسرعة زوالها ثم بتفضيل انفسكم عليه حيث تجعلون له ما تكرهون ثم بجعل الملائكة الذين هم اشرف الخلق ادونهم ١٢ ج ٦٢ قوله قل لهم اى فى شان الاستدلال على ابطال التعدد الذى زعموه واثبات الوحدانية ١٢ ج ٦٣ قوله لو كان معه آلهة هذا اشارة الى قياس استثنائى يستثنى فيه نقيض التالى لينتج نقيض المقدم وقد حذف منه الاستثنائية والنتيجة والاصل لكنهم لم يطلبوا طريقا لقتاله فلم يكن معه آلهة والمعنى لو فرض ان له شريكا فى الملك لنازعه وقاتله واستعلى عليه لكنه لم يوجد من هو بهذه المثابة فبطل التعدد وثبت الوحدانية والكبرياء له سبحانه تعالى ١٢ صاوى ٦٤ قوله اذا لابتغوا الخ انگاه البته طلب كردندى آن معبودان بسوى خداوند عرش راه وقوله سبيلا بالمغالبة والممانعة اى ليغلبوه ويقهروه ويدفعوا عن انفسهم العيب والعجز كما هو ديدن الملوك بعضهم مع بعض ١٢ ٦٥ قوله وتعالى عطف على ما تضمنه المصدر تقديره تنزه وتعالى وعن متعلقة به وعلوا مصدر واقع موقع التعالى كقوله انبتكم من الارض نباتا فى كونه على غير المصدر ١٢ ع ٦٦ قوله والارض افردها مع انها سبع كالسموات لكون جنسها واحدا وهو التراب ١٢ صاوى ٦٧ قوله من المخلوقات ظاهره يعم الحى والجماد كما روى انه قال كل الاشياء تسبح له حيا وجمادا وتسبيحه سبحان الله وبحمده وعن النخعى نحوه وروى عن ابن عباس وان من شئ حى الا يسبح وقال قتادة يعنى الحيوانات والناميات وعن عكرمة الشجرة تسبح والاسطوانة لا تسبح وعن المقدام ان التراب يسبح ما لم يبتل فاذا ابتل ترك التسبيح و ان الورق تسبح ما دامت على الشجر فاذا سقطت تركت وان الماء يسبح ما دام جاريا فاذا ركد ترك وان الثوب يسبح ما دام جديدا فاذا وسخ ترك وان الوحش والطير تسبح اذا صاحت واذا سكنت تركت التسبيح واولها ارباب العقل على انها تدل ببديع تركيبها و عجيب صنعها على تنزيه خالقها عن سمات الحدوث والامكان وبانها سبب لتسبيح الناظر اليها ١٢ ك ٦٨ قوله واذا قرأت القرآن اى مطلقا او ثلاث آيات مشهورات من النحل والكهف والجاثية وهى فى سورة النحل اولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وفى سورة الكهف وجعلنا على قلوبهم اكنة وفى الجاثية افرايت من اتخذ الهه هواه واضله الله على علم الآية فكان الله تعالى يحجبه ببركة هذه الآيات عن عيون المشركين آه من الخطيب وفى القرطبى قلت ويزاد الى هذه الآية اول سورة يٰس الى قوله فهم لا يبصرون فان فى السيرة فى هجرة النبى صلعم ومقام على رض فى فراشه قال وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذ حفنة من تراب فى يده واخذ الله على ابصارهم عنه فلا يرونه فجعل ينثر ذلك التراب على رؤسهم وهو يتلو هؤلاء الآيات من يٰس والقرآن الحكيم الى فهم لا يبصرون حتى فرغ رسول الله من هؤلاء الآيات ولم يبق منهم رجل الا وقد وضع على راسه ترابا ثم انصرف الى حيث اراد ان ينصرف ١٢ ج ٦٩ قوله اى ساترا لك من ان يدركوك على ما انت عليه من النبوة ويفهموا قدرك الجليل ولذلك اجترؤا على ان يقولوا ان تتبعون الا رجلا مسحورا اه روح وفسر بعضهم بالحجاب عن الاعين الظاهرة كما روى عن سعيد بن جبير انه قال لما نزلت تبت يدا ابى لهب جاءت امرأة ابى لهب ومعها حجر والنبى صلى الله عليه وسلم مع ابى بكر رض فلم تره فقالت لابى بكر اين صاحبك لقد بلغنى انه هجانى فلما لم تره رجعت ١٢ الخطيب ٧٠ قوله فيمن اراد الفتك به كابى جهل وام جميل زوجة ابى لهب والفتك بمعنى القتل على الغفلة ١٢ جمل ٧١ قوله فلا يسمعونه اما اصلا كما وقع لبعض الكفار حيث كان النبى صلى الله عليه وسلم يقرء القرآن وهم لا يسمعونه او المنفى سماع التدبر والاتعاظ وهو موجود فى جميع الكفار والمنافقين ١٢ ص ٧٢ قوله عنه اى عن القرآن او عن ربك وفى الجمل اى عن استماعه ١٢ ٧٣ قوله نحن اعلم

وَاَوْفُوا الْكَيْلَ اتموه اِذَا كِلْتُمْ وَزِنُوْا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيْمِ الميزان السوى ذٰلِكَ خَيْرٌ وَّاَحْسَنُ
تَاْوِيْلًا ○ مالا وَلَا تَقْفُ تتبع مَا لَيْسَ لَكَ بِهٖ عِلْمٌ ؕ اِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ القلب كُلُّ اُولٰٓئِكَ
كَانَ عَنْهُ مَسْئُوْلًا ○ صاحبه ماذا فعل به وَلَا تَمْشِ فِى الْاَرْضِ مَرَحًا اى ذا مرح بالكبر و
الخيلاء اِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْاَرْضَ تشقها حتى تبلغ اخرها بكبرك وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُوْلًا ○
المعنى انك لا تبلغ هذا المبلغ فكيف تختال كُلُّ ذٰلِكَ المذكور كَانَ سَيِّئُهٗ عِنْدَ رَبِّكَ
مَكْرُوْهًا ○ ذٰلِكَ مِمَّآ اَوْحٰٓى اِلَيْكَ يا محمد رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ ؕ الموعظة وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا
اٰخَرَ فَتُلْقٰى فِىْ جَهَنَّمَ مَلُوْمًا مَّدْحُوْرًا ○ مطرودا عن رحمة الله اَفَاَصْفٰكُمْ اخلصكم يا اهل
مكة رَبُّكُمْ بِالْبَنِيْنَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ اِنَاثًا ؕ بنات لنفسه بزعمكم اِنَّكُمْ لَتَقُوْلُوْنَ بذلك
قَوْلًا عَظِيْمًا ○ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا بينا فِىْ هٰذَا الْقُرْاٰنِ من الامثال والوعد والوعيد لِيَذَّكَّرُوْا ؕ ع ١٠
يتعظوا وَمَا يَزِيْدُهُمْ ذلك اِلَّا نُفُوْرًا ○ عن الحق قُلْ لهم لَّوْ كَانَ مَعَهٗٓ اى الله اٰلِهَةٌ
كَمَا يَقُوْلُوْنَ اِذًا لَّابْتَغَوْا طلبوا اِلٰى ذِى الْعَرْشِ اى الله سَبِيْلًا ○ طريقا ليقاتلوه
سُبْحٰنَهٗ تنزيها له وَتَعٰلٰى عَمَّا يَقُوْلُوْنَ من الشركاء عُلُوًّا كَبِيْرًا ○ تُسَبِّحُ لَهُ تنزهه
السَّمٰوٰتُ السَّبْعُ وَالْاَرْضُ وَمَنْ فِيْهِنَّ ؕ وَاِنْ ما مِّنْ شَىْءٍ من المخلوقات اِلَّا
يُسَبِّحُ متلبسا بِحَمْدِهٖ اى يقول سبحان الله وبحمده وَلٰكِنْ لَّا تَفْقَهُوْنَ تفهمون
تَسْبِيْحَهُمْ ؕ لانه ليس بلغتكم اِنَّهٗ كَانَ حَلِيْمًا غَفُوْرًا ○ حيث لم يعاجلكم بالعقوبة
وَاِذَا قَرَاْتَ الْقُرْاٰنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ حِجَابًا مَّسْتُوْرًا ○
اى ساترا لك عنهم فلا يرونك ونزل فى من اراد الفتك به صلى الله عليه وسلم وَّ
جَعَلْنَا عَلٰى قُلُوْبِهِمْ اَكِنَّةً اغطية اَنْ يَّفْقَهُوْهُ من ان يفهموا القران اى فلا يفهمونه
وَفِىْٓ اٰذَانِهِمْ وَقْرًا ؕ ثقلا فلا يسمعونه وَاِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِى الْقُرْاٰنِ وَحْدَهٗ وَلَّوْا
عَلٰٓى اَدْبَارِهِمْ نُفُوْرًا ○ عنه نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُوْنَ بِهٖٓ بسببه من الهزء اِذْ
يَسْتَمِعُوْنَ اِلَيْكَ قراءتك وَاِذْ هُمْ نَجْوٰٓى يتناجون بينهم اى يتحدثون اِذْ بدل
من اذ قبله يَقُوْلُ الظّٰلِمُوْنَ فى تناجيهم اِنْ ما تَتَّبِعُوْنَ اِلَّا رَجُلًا مَّسْحُوْرًا ○
مخدوعا مغلوبا على عقله قال تعالى اُنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوْا لَكَ الْاَمْثَالَ

بما يستمعون به اذ يستمعون اليك بالفارسية ما دانا تريم بچيزيكه ميشنوند بسبب آن يعنى قصد استهزا وعيب جوئے ميباشد وقتے كه گوش مى نهند بسوے تو ويروى انه كان يقوم عن يمينه صلى الله عليه وسلم اذا قرأ رجلان من عبد الدار وعن يساره رجلان فيصفقون ويصفرون ويخلطون بالاشعار ١٢ روح ٧٤ قوله من الهزء بيان لما واشارة الى ان المشركين كانوا يهزؤن بالنبى صلى الله عليه وسلم والمعنى ما يستمعون اليك وهو الهزو والتكذيب وقوله اذ يستمعون ظرف لاعلم وكذا واذ هم نجوى ١٢ جمل ٧٥ قوله بدل من اذ قبله اى من اذ هم نجوى ١٢ ك ٧٦ قوله مغلوبا على عقله كذا نقل عن مجاهد المسحور من سحر فجن وقال ابو عبيدة اى رجلا له سحر والسحر الرية انه بشر مثلكم ياكل ويشرب ويتنفس ١٢ ك ٧٧ قوله كيف ضربوا الخ اى حيث شبهوك بالاوصاف الناقصة كالمسحور والشاعر والكاهن ١٢ صاوى ٧٨ قوله اذ يستمعون الخ ظرف لاعلم وكذا قوله واذ هم نجوى والمعنى نحن اعلم بالذى يستمعون بسببه وقت استماعهم اليك ووقت تناجيهم ١٢ صاوى

www.besturdubooks.wordpress.com

بالمسحور والكاهن والشاعر فضلوا بذلك عن الهدى فلا يستطيعون سبيلا طريقا
اليه وقالوا منكرين للبعث ءاذا كنا عظاما ورفاتا ءانا لمبعوثون خلقا جديدا ○ قل لهم
كونوا حجارة او حديدا ○ او خلقا مما يكبر في صدوركم يعظم عن قبول الحيوة فضلا
عن العظام والرفات فلا بد من ايجاد الروح فيكم فسيقولون من يعيدنا الى الحيوة
قل الذي فطركم خلقكم اول مرة ولم تكونوا شيئا لان القادر على البدء قادر على
الاعادة بل هي اهون فسينغضون يحركون اليك رءوسهم تعجبا ويقولون استهزاء متى
هو اى البعث قل عسى ان يكون قريبا ○ يوم يدعوكم يناديكم من القبور على
لسان اسرافيل فتستجيبون فتجيبون من القبور بحمده بامره وقيل وله الحمد و
ع ۵ ۱۲ ۵ تظنون ان ما لبثتم في الدنيا الا قليلا ○ لهول ما ترون وقل لعبادي المؤمنين
يقولوا للكفار الكلمة التي هي احسن ان الشيطن ينزغ يفسد بينهم ان الشيطن كان
للانسان عدوا مبينا ○ بين العداوة والكلمة التي هي احسن هي ربكم اعلم بكم ان
يشا يرحمكم بالتوبة والايمان او ان يشا تعذيبكم يعذبكم بالموت على الكفر وما ارسلنك
عليهم وكيلا ○ فتجبرهم على الايمان وهذا قبل الامر بالقتال وربك اعلم بمن في
السموت والارض فيخصهم بما شاء على قدر احوالهم ولقد فضلنا بعض النبين على
بعض بتخصيص كل منهم بفضيلة كموسى بالكلام وابراهيم بالخلة ومحمد عليه وعليهما
السلام بالاسراء وآتينا داود زبورا ○ قل لهم ادعوا الذين زعمتم انهم الهة من
دونه كالملائكة وعيسى وعزير فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا ○ له
الى غيركم اولئك الذين يدعون هم الهة يبتغون يطلبون الى ربهم الوسيلة
القربة بالطاعة ايهم بدل من واو يبتغون اى يبتغيها الذي هو اقرب اليه فكيف
بغيره ويرجون رحمته ويخافون عذابه كغيرهم فكيف يدعونهم الهة ان عذاب
ربك كان محذورا ○ وان ما من قرية اريد اهلها الا نحن مهلكوها قبل
يوم القيمة بالموت او معذبوها عذابا شديدا بالقتل وغيره كان
ذلك في الكتب اللوح المحفوظ مسطورا ○ مكتوبا وما منعنا ان نرسل

۵۱ قوله بالمسحور في زوال العقل والكاهن والشاعر في اتيان الاسجاع وقال صاحب الكشاف الاظهر في ضربوا لك الامثال ان يكون تفسيره انما كانوا اے تمام المقالات الثلث واما القول بانه شاعر او ساحر فليس بمثل والعضا الظاهر على التقدير ان يقال ضربوا فيك لا لك ويؤيده قوله تعالى وضرب لنا مثلا ونسي خلقه ۱۲ ک ۵۲ قوله ءاذا كنا عظاما ورفاتا الاستفهام للانكار والاستبعاد لما بين رطوبة الحي ويبوسة الرميم من التباعدة والمنافاة آه بيضاوی و العامل في اذا محذوف تقديره انبعث او نحشر اذا كنا دل عليه مبعوثون ولا يعمل فيها مبعوثون لان ما بعدان لا يعمل فيما قبلها وكذا ما بعد الاستفهام لا يعمل فيما قبله وقد اجتمعا هنا وعلى هذا التقدير الذي ذكرته تكون اذا متمحضة للظرفية و يجوز ان تكون شرطية فيقدر العامل فيها جوابها تقديره أئذا كنا عظاما ورفاتا نبعث او يقدر نحو ذلك وقوله ورفاتا الرفاة ما بولغ في دقه وتفتيته وهو اسم لاجزاء ذلك الشيء المفتت وقال الفراء هو التراب يؤيده انه في القرآن ترابا وعظاما ويقال رفت الشيء يرفته بالكسر اے كسره والفعال يغلب في التفريق كالحطام والرفاة والفتاة وقوله خلقا جديدا يجوز فيه وجهان احدهما انه مصدر من معنى الفعل لا من لفظه اے نبعث بعثا جديدا والثاني انه في موضع الحال اے مخلوقين آه ۱۲ جمل ۵۳ قوله رفاتا اے اجزاء متفرقة بالفارسية اعضاء بوسيده از هم پاشيده ۱۲ ۵۴ قوله كونوا حجارة اے جوابا عن انكارهم البعث والمعنى قل لهم لو صرتم حجارة او حديدا او خلقا آخر غيرهما كالسموات والارض فلا بد من ايجاد الحياة فيكم فان قدرة الله لا تعجز عن احيائكم واعادتكم للجسمية والروحية فكيف اذا كنتم عظاما ورفاتا وليس المراد الامر بل المراد انكم لو كنتم كذلك لما اعجزتم الله عن الاعادة ۱۲ ص ۵۵ قوله فلا بد من ايجاد الروح فيكم اشارة اے ان هذا جواب لشرط تقديره هكذا لو تكونوا حجارة او حديدا الخ ۱۲ ۵۶ قوله قل الذي فطركم فيه ثلاثة اوجه احدها انه مبتدأ خبره محذوف اے الذي فطركم يعيدكم وهذا التقدير فيه مطابقة بين السوال والجواب والثاني انه خبر مبتدأ محذوف اے معيدكم الذي فطركم الثالث انه فاعل لفعل مقدر اے يعيدكم الذي فطركم ولهذا صرح بالفعل في نظيره عند قوله ليقولن خلقهن العزيز العليم واول مرة ظرف زمان ناصبه فطركم ۱۲ ج ۵۷ قوله تعجبا ماخوذ من قول الفراء حيث قال فلان انغض راسه اذا حركه اے فوق واسفل ولا شك ان المتعجب يفعل كذلك وقال ابو الهيثم يقال انغض راسه اذا اخبر بشيء فحرك راسه انكارا ويدل عليه قول الشاعر شعر سالتها يوما فقالت نغض ✽ وحركت من راسها بالنغض اے انكرت ما سالتها ۱۲ ۵۸ قوله قل عسى ان يكون قريبا فكل ما هو آت قريب ان يكون اسم عسى وكان تامة وقريبا خبره او اسم عسى ضمير البعث وما بعده خبره ۱۲ اجامع البيان ۵۹ قوله بحمده حال من الواو في تستجيبون اے تجيبون حال كونكم حامدين لله على كمال قدرته لما قيل انهم ينفضون التراب عن رؤسهم ويقولون سبحانك اللهم وبحمدك ۱۲ ع ۶۰ قوله بامره لما لم يلايم الحمد من الكفار اوله بالامر استعمالا للحمد على البعث الذي هو بامره سبحانه في سببه وكذا روي عن ابن عباس ويقرب منه تفسير قتادة بطاعته وقيل وله الحمد يعني انه جملة معترضة وليس حالا عن ضمير يستجيبون بحمده وقيل يحمدونه حين لا ينفعهم الحمد فيقولون سبحانك اللهم وبحمدك ۱۲ كماليين ۶۱ قوله بامره هذا قول ابن عباس يعني الحمد بمعنى الامر قاله ابن عباس وقال سعيد بن جبير يخرجون من قبورهم وينفضون التراب عن رؤسهم ويقولون سبحانك اللهم وبحمدك فيحمدونه حين لا ينفعهم الحمد من الخطيب وفي الكواشي بحمده اے بارادته وامره كما قال الكاشفي در تفسير بصائر حمد بمعنى امر داشت چنانچه در آيت فسبح بحمد ربك اى صل بامره ۱۲ الروح ۶۲ قوله ان لبثتم ان نافية وهي معلقة للظن عن العمل وقل من يذكر ان النافية في ادوات تعليق هذا الباب ۱۲ ج ۶۳ قوله وقل لعبادي يقولوا التي هي احسن بالفارسية بگو بندگان مرا كه بگويند كلمه كه آن بهتر است يعني بالكفار ۱۲ ۶۴ قوله الكلمة التي هي احسن الكلمة مبتدأ هي احسن خبره الاول وقوله هي ربكم الخ خبره الثاني اے فسر تعالى كلمة التي هي احسن بقوله ربكم اعلم الخ ۱۲ ۶۵ قوله ان يشا يرحمكم الخ تفسير للتي هي احسن وما بينهما اعتراض اے قولوا لهم هذه الكلمة ونحوها ولا تصرحوا بانهم من اهل النار فان ذلك يهيجهم على الشر مع ان ختام امرهم غيب لا يعلمه الا الله ۱۲ بيضاوی ۶۶ قوله فتجبرهم على الايمان بزنة المضارع من الثلاثي او الافعال في القاموس جبر على الامر اكره عليه كاجبر وهو منصوب في جواب النفي ۱۲ ک ۶۷ قوله بمن في السموات والارض اے باحوالهم فيخص بالنبوة من شاء من خلقه بولايته وسعادته من شاء منهم وفي هذه الآيات رد على المشركين حيث استبعدوا النبوة على رسول الله صلى الله عليه وسلم بقولهم كيف يكون يتيم ابي طالب نبيا وكيف يكون العراة الجوع اصحابه وهذه العبارة لا يجوز اطلاقها على النبي الا في مقام الحكاية عن الكفار ولذا افتى بعض المالكية بقتل قائلها في مقام التنقيص وآلباء متعلقة باعلم ولا يلزم عليه قصر علمه على من في السموات والارض لانه مفهوم لقب وهو لا يعتبر وقد رد العلماء على من اعتبره كابي بكر الدقاق ۱۲ صاوی ۶۸ قوله وآتينا داود زبورا خص بالذكر لان اليهود زعمت انه لا نبي بعد موسى ولا كتاب بعد التوراة وقصدهم بذلك انكار نبوة محمد وانكار كتابه فرد الله عليهم بقوله وآتينا داود زبورا لانهم يعترفون بنبوة داود ونزل الزبور عليه مع انه جاء بعد موسى والزبور كتاب انزل على داود مشتمل على مائة وخمسين سورة اطولها قدر ربع من القرآن واقصرها قدر سورة اذا جاء وكلها دعاء وتمجيد ليس فيها حلال ولا حرام ولا فرائض ولا حدود ولا احكام ۱۲ ص ۶۹ قوله وآتينا داود زبورا فان قيل ما السبب في تخصيص داود عليه السلام بالذكر هنا قلنا فيه وجوه الاول ان السبب في تخصيصه بالذكر انه تعالى كتب في الزبور ان محمدا خاتم النبيين وان امته خير الامم قال ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادي الصالحون وهم محمد وامته الوجه الثاني ان السبب فيه ان كفار قريش ما كانوا اهل نظر وجدل بل كانوا يرجعون اے اليهود في استخراج الشبهات واليهود كانوا يقولون انه لا نبي بعد موسى ولا كتاب بعد التوراة فنقض الله تعالى عليهم كلامهم بانزال الزبور على داود كما قاله الرازي في الكبير وفي ابي السعود وكونه خاتم النبيين مسطورة في الزبور وفيه ذكره عليه الصلوة والسلام فظهر وجه التخصيص ۱۲ ۷۰ قوله بدل من واو يبتغون اے واقرب خبر مبتدأ محذوف والجملة صلة اے ۱۲ جمل ۷۱ قوله فكيف بغيره اے بغير الاقرب كعيسى ۱۲ ۷۲ قوله وان من قرية اے طائفة او عاصية وقوله الا نحن مهلكوها اے الطائعة وقوله او معذبوها اے العاصية والمعنى ان كل احد يفنى قبل يوم القيامة قال تعالى كل من عليها فان ولكن الفناء مختلف فمنهم من يموت ميتة حسنة ومنهم من يموت ميتة سوء ۱۲ صاوی ۷۳ قوله وما منعنا ان نرسل الخ سبب نزولها انهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم اقلب لنا الصفا ذهبا وسير لنا هذه الجبال عن مكة لنزرع مكانها واحي لنا آباءنا الموتى فان فعلت ذلك آمنا بك فشرع النبي يسئل الله تعالى في ذلك فنزلت هذه الآية ۱۲ ص ۷۴ قوله فلا يملكون كشف الضر اے لا يستطيعون ازالته بعجزهم وحينئذ فهو لا يعبدوا آلهته لان الاله هو القادر الذي لا يعجزه شيء والجملة جواب الامر ۱۲ صاوی ✕

www.besturdubooks.wordpress.com

بِالْاٰیٰتِ التی اقترحہا اہل مکۃ اِلَّآ اَنْ کَذَّبَ بِہَا الْاَوَّلُوْنَ ۝ لما ارسلناہا فاہلکناہم و
لو ارسلناہا الی ہؤلاء لکذبوا بہا واستحقوا الاہلاک وقد حکمنا بامہالہم لاتمام امر
محمد وَاٰتَیْنَا ثَمُوْدَ النَّاقَۃَ اٰیۃ مُبْصِرَۃً بینۃ واضحۃ فَظَلَمُوْا کفروا بِہَا فاہلکوا وَمَا نُرْسِلُ
بِالْاٰیٰتِ المعجزات اِلَّا تَخْوِیْفًا ۝ للعباد لیؤمنوا وَ اذکر اِذْ قُلْنَا لَکَ اِنَّ رَبَّکَ اَحَاطَ بِالنَّاسِ
علما وقدرۃ فہم فی قبضتہ فبلغہم ولا تخف احدا فہو یعصمک منہم وَمَا جَعَلْنَا
الرُّءْیَا الَّتِیْٓ اَرَیْنٰکَ عیانا لیلۃ الاسراء اِلَّا فِتْنَۃً لِّلنَّاسِ اہل مکۃ اذ کذبوا بہا و
ارتد بعضہم لما اخبرہم بہا وَالشَّجَرَۃَ الْمَلْعُوْنَۃَ فِی الْقُرْاٰنِ وہی الزقوم التی
تنبت فی اصل الجحیم جعلناہا فتنۃ لہم اذ قالوا النار تحرق الشجر فکیف تنبتہ
ع ۶ وَنُخَوِّفُہُمْ بہا فَمَا یَزِیْدُہُمْ تخویفنا اِلَّا طُغْیَانًا کَبِیْرًا ۝ وَ اذکر اِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِکَۃِ
اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ سجود تحیۃ بالانحناء فَسَجَدُوْٓا اِلَّآ اِبْلِیْسَ قَالَ ءَاَسْجُدُ لِمَنْ
خَلَقْتَ طِیْنًا ۝ نصب بنزع الخافض ای من طین قَالَ اَرَءَیْتَکَ ای اخبرنی ہٰذَا
الَّذِیْ کَرَّمْتَ فضلت عَلَیَّ بالامر بالسجود لہ وانا خیر منہ خلقتنی من نار لَئِنْ لام قسم
اَخَّرْتَنِ اِلٰی یَوْمِ الْقِیٰمَۃِ لَاَحْتَنِکَنَّ لاستاصلن ذُرِّیَّتَہٗٓ بالاغواء اِلَّا قَلِیْلًا ۝ منہم ممن
عصمتہ قَالَ تعالی لہ اذْہَبْ منظرا الی وقت النفخۃ الاولی فَمَنْ تَبِعَکَ مِنْہُمْ فَاِنَّ جَہَنَّمَ
جَزَآؤُکُمْ انت وہم جَزَآءً مَّوْفُوْرًا ۝ وافرا کاملا وَاسْتَفْزِزْ استخف مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْہُمْ
بِصَوْتِکَ بدعائک بالغناء والمزامیر وکل داع الی المعصیۃ وَاَجْلِبْ صح عَلَیْہِمْ بِخَیْلِکَ وَ
رَجِلِکَ وہم الرکاب والمشاۃ فی المعاصی وَشَارِکْہُمْ فِی الْاَمْوَالِ المحرمۃ کالربا والغصب
وَالْاَوْلَادِ من الزنا وَعِدْہُمْ بان لا بعث ولا جزاء وَمَا یَعِدُہُمُ الشَّیْطٰنُ بذلک اِلَّا
غُرُوْرًا ۝ باطلا اِنَّ عِبَادِیْ المؤمنین لَیْسَ لَکَ عَلَیْہِمْ سُلْطٰنٌ تسلط وقوۃ وَکَفٰی
بِرَبِّکَ وَکِیْلًا ۝ حافظا لہم منک رَبُّکُمُ الَّذِیْ یُزْجِیْ یجری لَکُمُ الْفُلْکَ السفن فِی الْبَحْرِ
لِتَبْتَغُوْا مِنْ فَضْلِہٖ تعالی بالتجارۃ اِنَّہٗ کَانَ بِکُمْ رَحِیْمًا ۝ فی تسخیرہا لکم وَ
اِذَا مَسَّکُمُ الضُّرُّ الشدۃ فِی الْبَحْرِ خوف الغرق ضَلَّ غاب عنکم مَنْ تَدْعُوْنَ
تعبدون من الآلہۃ فلا تدعونہ اِلَّآ اِیَّاہُ تعالی فانکم تدعونہ وحدہ

لہ قولہ بالآیات الباء زائدۃ کما یشیر الیہ قولہ لما ارسلناہا او للملابسۃ والمفعول محذوف اے وما منعنا ان نرسل نبیا حالۃ کونہ متلبسا بالآیات آہ وقولہ التی اقترحہا الخ کقلب الصفا ذہبا وازالۃ الجبال عن مکۃ لیزرعوا امکانہا ۱۲ جمل ۲ قولہ بالآیات التی اقترحہا اہل مکۃ من احیاء الموتے وقلب الصفا ذہبا ورفع جبال مکۃ لتنبسط الارض وتصلح للزراعۃ اجراء الانہار لتحصل الحدائق ونحو ذلک ۱۲ روح ۳ قولہ لاتمام امر محمد ولان فیہم یومن او یولد من یومن ثم ذکر بعض الامم المہلکۃ بتکذیب الآیات المقترحۃ فقال وآتینا ثمود الناقۃ ۱۲ ۴ قولہ آیۃ مبصرۃ قدر الموصوف مشعرا بانہا من الآیات التی کذب بہا الاولون وہی منصوبۃ علی الحال قولہ بینۃ واضحۃ یشیر الی ان المبصرۃ للنسبۃ بمعنی ذی بصارۃ ۱۲ ک ۵ قولہ الا تخویفا للعباد لیؤمنوا فیہ اشارۃ الی جواب عن سوال ہو ان ہذا یدل علی الارسال بالآیات وقولہ قبل وما منعنا ان نرسل بالآیات یدل علی عدمہ والایضاح ذلک ان المراد بالآیات ہنا العبر والدلالات وفیما قبلہ الآیات المقترحۃ وقولہ الا تخویفا یجوز ان یکون مفعولا لہ وان یکون مصدرا فی موضع الحال اما من الفاعل اے مخوفین او من المفعول اے مخوفا بہا والیہ اشار فی التقریر ۱۲ جمل ۶ قولہ فہو یعصمک منہم اے من تبلیغ لک دون غیرہ من الذی لانہ قد وقع کثیرا ۱۲ ج ۷ قولہ عیانا روی البخاری فی تفسیرہ عن ابن عباس انہ قال رؤیا عین اریہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ اسری بہ وتقدم انہ قول الاکثر فمنہم سعید بن جبیر والحسن ومسروق وقتادۃ ومجاہد وعکرمۃ وابن جریج وما قالہ بعضہم من ان الرؤیا تدل علی انہا رؤیا منام ضعیف اذ لا فرق بین الرؤیۃ والرؤیا فی اللغۃ یقال رأیتہ بعینی رؤیۃ ورؤیا خطیب فی الکواشی الرؤیا تکون نوما ویقظۃ کالرؤیۃ ۱۲ ک ۸ قولہ والشجرۃ اے وما جعلنا الشجرۃ فہی معطوفۃ علی الرؤیا وقولہ الملعونۃ اے المؤذیۃ او المذمومۃ فنعتہا بذلک مجاز لان العرب تقول طعام ضار انہ ملعون او المراد الملعون طاعموہا لان الشجرۃ لا ذنب لہا وقیل بل ہو علی الحقیقۃ ولعنہا ابعادہا من رحمۃ اللہ لانہا تخرج فی اصل الجحیم ۱۲ جمل ۹ قولہ الملعونۃ والمراد بلعنہا فیہ لعن طاعمہا علی الاسناد المجازی او ابعادہا عن الرحمۃ فانہا تنبت فی اصل الجحیم فی ابعد مکان من الرحمۃ ۱۲ ابو السعود ۱۰ قولہ اذ قالوا النار تحرق اے فنسبوا اللہ الی العجز عن خلق شجرۃ فی النار وہو قادر علی اکثر منہ ویقویہ ان النعامۃ تبتلع الجمر والحدید المحمی بالنار ولا یحرقہا وان طیر السمندل یتخذ من وبرہ منادیل فاذا اتسخت القیت فی النار فیزول وسخہا وتبقی بحالہا ۱۲ ۱۱ قولہ واذ قلنا للملائکۃ اسجدوا لآدم کرر قصۃ آدم مع ابلیس فی القرآن مرارا لاعتبار السعادۃ والشقاوۃ علیہا واشارۃ الی ان العبد ہو من تبع آدم والشقی ہو من تبع ابلیس لیحصل ما یترتب علی ذلک من النعیم المقیم لاہل السعادۃ والعذاب الالیم لاہل الشقاوۃ ۱۲ صادی ۱۲ قولہ سجود تحیۃ بالانحناء دفع بذلک ما یقال ان السجود لغیر اللہ کفر والملائکۃ بریئون منہ ویدفع ایضا بان السجود لآدم حقیقۃ بوضع الجبہۃ وآدم کالقبلۃ کالمصلین للکعبۃ وایضا محل کون السجود لغیر اللہ کفرا ما لم یکن الآمر بہ ہو اللہ والا فیجب امتثالہ وقد تقدم ذلک ۱۲ صادی ۱۳ قولہ نصب بنزع الخافض عبارۃ السمین قولہ طینا فیہ اوجہ احدہا انہ حال من من والعامل فیہا اسجد او من عائد ہذا الموصول اے خلقتہ طینا فالعامل فیہا خلقتہ وجاز وقوع طینا حالا وان کان جامد الدلالتہ علی الاصالۃ کانہ قال متاصلا من طین الثانی انہ منصوب علی اسقاط الخافض اے من طین کما صرح بہ فی الآیۃ الاخری وخلقتہ من طین الثالث ان ینتصب علی التمییز قالہ الزجاج وتبعہ ابن عطیۃ ولا یظہر ذلک اذ لم یتقدم ابہام ذات ولا نسبۃ آہ ۱۲ ج ۱۴ قولہ ارأیتک الکاف حرف خطاب اے لیس باسم حتی یکون فی محل النصب علی انہ مفعول رأیت بل ہو حرف اکد بہ ضمیر الفاعل المخاطب لتاکید الاسناد فلا محل لہ من الاعراب وہذا مفعول اول والموصول صفۃ والثانی محذوف لدلالۃ الصفۃ علیہ وأرأیت ہنا بمعنی اخبرنی بان یجعل العلم الذی ہو سبب الاخبار مجازا عن الاخبار وبان یجعل الاستفہام مجازا عن الامر بجامع الطلب ۱۲ روح ۱۵ قولہ لئن اخرتنی کلام مبتدأ واللام موطئۃ للقسم وجوابہ لاحتنکن ذریتہ اے لاستاصلنہم بالاغواء الا قلیلا لا اقدر ان اقاوم شکیمتہم من احتنک الجراد الارض اذا جرد ما علیہا اکلا ماخوذ من الحنک وقیل معنی لاحتنکن لاسوقنہم واقودنہم حیث شئت من حنک الدابۃ اذا جعل الرسن فی حنکہا ۱۲ ج ۱۶ قولہ منظرا بضم المیم وفتح الظاء من الانظار وہی الامہال اے مہلا انت وہم غلب فیہ المخاطب علی الغائب ۱۲ ک ۱۷ قولہ انت وہم اے جزاؤک وجزاؤہم فغلب المخاطب رعایۃ لحق المتبوعیۃ ۱۸ قولہ استخف ومنہ استفزہ الغضب استخفہ والاستفزاز سبک کردن وفی بحر العلوم واستزل وحرک ۱۲ ۱۹ قولہ بدعائک الخ عبر عن الدعاء بالصوت تحقیرا لہ کانہ لا معنی لہ قال مجاہد صوتہ الغناء والمزامیر وقال ابن عباس صوتہ ۱۲ ک ۲۰ قولہ وکل داع الی المعصیۃ اخرجہ ابن ابی حاتم کما اشار الیہ المفسر بقولہ ان الدعاء عام وذکر الغناء وغیرہ علی سبیل المثال ۱۲ ک ۲۱ قولہ صح الخ امر اے صوت وقولہ بخیلک الخیل جماعۃ الافراس والفرسان اہ قاموس وفی الجمل الخیل تطلق علی النوع المعروف وعلی الراکبین بہا والمراد ہنا الثانی کما اشار لہ الشارح والباء للملابسۃ وقیل زائدۃ ۱۲ ۲۲ قولہ وہم الرکاب والمشاۃ فان الخیل والخیالۃ بتشدید الیاء اے اصحاب الخیول والرجل اسم جمع للراجل ضد الفارس ۱۲ ک ۲۳ قولہ المحرمۃ بحملہم علی کسبہا وجمعہا من الحرام وصرفہا فیما لا ینبغی ۱۲ ک ۲۴ قولہ وما یعدہم الشیطان الا غرورا اے باطلا وفیہ اظہار فی مقام الاضمار والالتفات عن الخطاب اے الغیبۃ وکان مقتضی الظاہر ان یقال وما تعدہم الا غرورا او غرورا فیہ اوجہ احدہا انہ نعت مصدر محذوف وہو نفسہ مصدر والاصل الا وعدا غرورا فیجیء فیہ ما قیل فی زید عدل اے الا وعدا ذا غرور او علی المبالغۃ او الا وعدا غارا ونسبۃ الغرور الیہ مجاز الثانی انہ مفعول من اجلہ اے ما یعدہم من الامانی الکاذبۃ الا لاجل الغرور الثالث انہ مفعول بہ علی الاتساع

اے ما یعدہم الا الغرور نفسہ والجملۃ اعتراض فانہ وقع بین الجمل التی خاطب اللہ بہ الشیطان ۱۲ ج ۲۵ قولہ وکفی بربک وکیلا ای ان الشیطان وان کان قادرا علی الوسوسۃ باقدار اللہ لہ فاللہ ارحم بعبادہ فہو یدفع عنہم کیدہ وشرہ فالمعصوم من عصمہ اللہ ولیس للعبد قدرۃ علی دفع الوساوس عنہ فائدۃ ذکر الیافعی عن الشاذلی ان مما یعین علی دفع وسوسۃ الشیطان انک عند وسوستہ لک تضع یدک الیمنی علی جانب صدرک الایسر بحذاء القلب وتقول سبحان الملک القدوس الخلاق الفعال سبع مرات ثم تقرأ قولہ تعالی ان یشأ یذہبکم ویأت بخلق جدید وما ذلک علی اللہ بعزیز ۱۲ صادی ۲۶ قولہ الا ایاہ الخ یحتمل ان یکون الاستثناء متصلا بحمل قولہ من تدعون علی جمیع المعبودات بحق او بباطل ویحتمل ان یکون منقطعا بحملہ علی المعبود بباطل وتکون الا علی ہذا بمعنی لکن ۱۲ جمل قولہ واذ قلنا للملائکۃ الخ کرر قصۃ آدم مع ابلیس فی القرآن مرارا لاعتبار السعادۃ والشقاوۃ علیہا واشارۃ الی ان السعید ہو من تبع آدم والشقی ہو من تبع ابلیس لیحصل ما ترتب علی ذلک من النعیم المقیم لاہل السعادۃ والعذاب الالیم لاہل الشقاوۃ ۱۲ صادی قولہ ضل من تدعون ای ذہب عن خواطرکم کل من تدعونہ فی حوادثکم الا ایاہ وحدہ فانکم حینئذ لا یخطر ببالکم سواہ ولا تدعون لکشفہ الا ایاہ او ضل کل من تعبدون عن اعانتکم ولو کان معکم فی البحر الا اللہ تعالی ۱۲ بیضاوی

لانکم فی شدۃ لا یکشفہا الا ہو فَلَمَّا نَجّٰكُمْ من الغرق واوصلکم اِلَى الْبَرِّ اَعْرَضْتُمْ
عن التوحید وَكَانَ الْاِنْسَانُ كَفُوْرًا ۝ جحود اللنعم اَفَاَمِنْتُمْ اَنْ يَّخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ
الْبَرِّ ای الارض کقارون اَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ای یرمیکم بالحصباء کقوم لوط ثُمَّ
لَا تَجِدُوْا لَكُمْ وَكِيْلًا ۝ حافظا منہ اَمْ اَمِنْتُمْ اَنْ يُّعِيْدَكُمْ فِيْهِ ای البحر تَارَةً مرۃ
اُخْرٰى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِّنَ الرِّيْحِ ای ریحا شدیدۃ لا تمر بشیٔ الا قصفتہ
فتکسر فلککم فَيُغْرِقَكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ بکفرکم ثُمَّ لَا تَجِدُوْا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهٖ تَبِيْعًا ۝
نصیرا او تابعا یطالبنا بما فعلنا بکم وَلَقَدْ كَرَّمْنَا فضلنا بَنِيْٓ اٰدَمَ بالعلم والنطق و
اعتدال الخلق وغیر ذلك ومنہ طہارتہم بعد الموت وَحَمَلْنٰهُمْ فِي الْبَرِّ علی الدواب
وَالْبَحْرِ علی السفن وَرَزَقْنٰهُمْ مِّنَ الطَّيِّبٰتِ وَفَضَّلْنٰهُمْ عَلٰى كَثِيْرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا
ع ۱۰ کالبہائم والوحوش تَفْضِيْلًا ۝ فمن بمعنی ما او علی بابہا وتشمل الملائکۃ والمراد
تفضیل الجنس ولا یلزم تفضیل افرادہ اذ ہم افضل من البشر غیر الانبیاء اذکر
يَوْمَ نَدْعُوْا كُلَّ اُنَاسٍ بِاِمَامِهِمْ بنبیہم فیقال یا امۃ فلان او بکتاب اعمالہم فیقال
یا صاحب الخیر ویا صاحب الشر وہو یوم القیامۃ فَمَنْ اُوْتِيَ منہم كِتٰبَهٗ بِيَمِيْنِهٖ
وہم السعداء اولوا البصائر فی الدنیا فَاُولٰٓئِكَ يَقْرَءُوْنَ كِتٰبَهُمْ وَلَا يُظْلَمُوْنَ ینقصون
من اعمالہم فَتِيْلًا ۝ قدر قشرۃ النواۃ وَمَنْ كَانَ فِيْ هٰذِهٖٓ ای الدنیا اَعْمٰى عن
الحق فَهُوَ فِي الْاٰخِرَةِ اَعْمٰى عن طریق النجاۃ وقراءۃ الکتاب وَاَضَلُّ سَبِيْلًا ۝ ابعد طریقا
عنہ ونزل فی ثقیف وقد سألوہ صلی اللہ علیہ وسلم ان تحرم وادیہم والحوا علیہ
وَاِنْ مخففۃ كَادُوْا قاربوا لَيَفْتِنُوْنَكَ یستزلونك عَنِ الَّذِيْٓ اَوْحَيْنَآ اِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ
عَلَيْنَا غَيْرَهٗ ق وَاِذًا لو فعلت ذلك لَّاتَّخَذُوْكَ خَلِيْلًا ۝ وَلَوْلَآ اَنْ ثَبَّتْنٰكَ علی الحق
بالعصمۃ لَقَدْ كِدْتَّ قاربت تَرْكَنُ تمیل اِلَيْهِمْ شَيْئًا رکونا قَلِيْلًا ۝ لشدۃ احتیالہم
والحاحہم وہو صریح فی انہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یرکن ولا قارب اِذًا لو رکنت
لَّاَذَقْنٰكَ ضِعْفَ عَذَابِ الْحَيٰوةِ وَضِعْفَ عَذَابِ الْمَمَاتِ ای مثلی ما یعذب
غیرك فی الدنیا والاخرۃ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيْرًا ۝ مانعا

قولہ وکان الانسان کفورا التعلیل لقولہ اعرضتم وترک فیہ خطابہم تلطفا بہم حیث لم یقل لہم وکنتم کفارا ۱۲ ج قولہ افامنتم الہمزۃ فیہ للانکار والفاء للعطف علی محذوف تقدیرہ انجوتم فامنتم فحملکم ذلک علی الاعراض قالہ الزمخشری وذہب جماعۃ الی انہ لا حذف ہہنا والفاء للعطف علی ما قبلہا وقدمت ہمزۃ الاستفہام لکونہا لصدر الکلام والتقدیر فامنتم قالہ ابو حیان ولعلہ اختیار المفسر حیث لم یقدر لہ معطوفا ۱۲ ک وقولہ ان یخسف بکم الی قولہ فیغرقکم جملۃ ہذہ الافعال خمسۃ وکلہا تقرأ بالیاء ولا التفات حینئذ وبالنون التفاتا عن الغیبۃ الی التکلم والقراءتان سبعیتان ۱۲ ج قولہ جانب البر فیہ وجہان اظہرہما انہ مفعول بہ کقولہ فخسفنا بہ وبدارہ الارض والثانی انہ منصوب علی الظرف وبکم یجوز ان یکون حالا ای مصحوبا بکم وان تکون الباء للسببیۃ قیل ولا یلزم من خسفہ بسببہم ان یہلکوا واجیب بان المعنی جانب البر الذی انتم فیہ فیلزم من خسفہ ہلاکہم ولولا ہذا التقدیر لم یکن فی التواعد بہ فائدۃ ۱۲ ج وفی الکمالین والمعنی افامنتم ان یقلبہ وانتم علیہ وفی ذکر الجانب تنبیہ علی ان الجوانب کلہا فی قدرتہ سواء ولہ فی کل جانب برا او بحرا سبب من اسباب الہلاک لیس جانب البر مختصا بہ بل ان کان الغرق فی جانب البحر ففی جانب البر الخسف فعلی العاقل ان یستوی فرقہ من اللہ ۱۲ قولہ او یرسل علیکم حاصبا ای ریحا ترمیکم بالحصباء والحصباء الحجارۃ الصغار واحدتہا حصبۃ کقصبۃ وقول الشارح ای یرمیکم بالحصباء یقتضی تفسیر الحاصب بالحصباء مع انہ لیس کذلک اذ الحاصب کما فی القاموس لہ معنیان الریح التی ترمی بالحصباء والسحاب الذی یرمیہ فلو فسر الشارح الحاصب بالریح کما صنع غیرہ لکان اولی وفی المصباح وحصبتہ حصبا من باب ضرب وفی لغۃ من باب قتل رمیتہ بالحصباء ۱۲ ج قولہ الا قصفتہ ای کسرتہ ۱۲ بیضاوی قولہ بما فعلنا بکم ای انتصارا منا ودرکا للثار من جہتنا ای بخسف او الغرق من قولہ فاتباع بالمعروف ای مطالبۃ ۱۲ ک قولہ ولقد کرمنا بنی آدم ای شرفناہم علی جمیع المخلوقات بامور جلیلۃ عظیمۃ منہا انہم یاکلون بایدیہم لا بافواہہم ومنہا کونہم معتدلین القامۃ علی شکل حسن وصورۃ جمیلۃ ومنہا ان اللہ خلق لہم ما فی الارض جمیعا ومنہا اخدام الملائکۃ الکرام لہم حتی جعل منہم حفظۃ وکتبۃ لہم وغیر ذلک ۱۲ صاوی قولہ ولقد کرمنا بنی آدم قال المولی ابو السعود بنی آدم کافۃ تکریما شاملا لبرہم وفاجرہم وامام قشیری قدس سرہ فرمود کہ مراد از بنی آدم مومنان اند چہ کافران را بنص ومن یہن اللہ فما لہ من مکرم از تکریم ہیچ نصیبے نیست وتکریم مومنان بدانست کہ ظاہر ایشان را بتوفیق مجاہدات بیارا است وباطن ایشان را بتحقیق مشاہدات منور ساخت ومحمد بن کعب رضی اللہ عنہ گفت کہ کرامت آدمیان بدانست کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم از ایشان ست ۱۲ روح البیان قولہ ومنہ ای من التکریم طہارتہم بعد الموت اقول وعندنا اذا وقع الانسان المیت فی بیر نفسد الماء الا الشہید النظیف والمسلم المغسول اما الکافر فینجسہا مطلقا کذا فی الدر المختار وغیرہ وفی رد المحتار ان نجاسۃ المیت نجاسۃ خبیث لانہ حیوان دموی فینجس بالموت کغیرہ من الحیوانات وان قیل المراد بقولہ طہارتہم بعد الموت انہ بعد الموت یطہر ویغسل بحکم الشارع دون غیرہ من الحیوانات فبہذا الوجہ کرم الانسان اجیب ان ہذا فی بعض افراد الانسان ہو المسلم لا فی کلہم اللہم الا ان یراد بالتکریم التکریم لبعض افراد الانسان کما ذہب الیہ امام القشیری وغیرہ ۱۲ قولہ من الطیبات ای المستلذات الحیوانیۃ کاللحم والسمن واللبن والنباتیۃ کالثمار والحبوب وقیل ان جمیع الاغذیۃ اما نباتیۃ واما حیوانیۃ ولا یتغذی الانسان الا بالطیب منہما بعد الطبخ الکامل والنضج التام ولا یحصل ہذا لغیر الانسان ۱۲ ج قولہ وفضلناہم اعلم ان اللہ قال فی اول الآیۃ ولقد کرمنا وفی آخرہا وفضلنا فلا بد من الفرق بین التکریم والتفضیل والاقرب ان یقال ان اللہ کرم الانسان علی سائر الحیوان بامور خلقیۃ ذاتیۃ طبعیۃ مثل العقل والنطق والخط وحسن الصورۃ ثم انہ تعالی عرفہ بواسطۃ ذلک العقل والفہم اکتساب العقائد الصحیحۃ والاخلاق الفاضلۃ فالاول ہو التکریم والثانی ہو التفضیل ۱۲ ج قولہ فمن بمعنی ما لکون البہائم والوحوش من غیر ذوی العقول او علی بابہا ای لذوی العقول علی سبیل التغلیب ویشتمل الملائکۃ ۱۲ ک قولہ والمراد تفضیل الجنس ای جنس الانسان افضل من جنس الملائکۃ وہذا جواب عما یقال لا نسلم ان جمیع البشر افضل من جمیع الملائکۃ فاجاب بان التفضیل بالجنس فلا ینافی ان رؤساء الملائکۃ افضل من عامۃ البشر ولا یخفی علیک انہ لا حاجۃ الی اخذ تفضیل الجنس لاخراج خواص الملائکۃ فان لفظ کثیر بمفہومہ یدل علی ان المفضل علیہم لیس کل الملائکۃ ۱۲ ک وص قولہ اذکر یوم ندعو الخ یشیر الی انہ منصوب باضمار اذکر علی انہ مفعول بہ قولہ بامامہم بنبیہم فانہ من ائتموا بہ ای اقتدوا بہ فیقال یا امۃ فلان ۱۲ قولہ قدر قشرۃ النواۃ صوابہ قدر الخیط الذی فی الخ الکائن فیہا طولا اذ ہذا ہو الفتیل واما القشرۃ التی ذکرہا فہی القطمیر واما النقیر فہو الخیط الذی فی النقرۃ التی فی ظہرہا ففی النواۃ امور ثلاثۃ فتیل وقطمیر ونقیر ۱۲ جمل قولہ اعمی العمی ذہاب بصر القلب والعقل والصفۃ مثلہ ۱۲ قاموس قولہ وقراءۃ الکتاب اشارۃ الی وجہ عدم ذکر قراءۃ الکتاب فیمن اوتی بشمالہ بانہ اعمی والمراد ہہنا وان کان فاقد البصیرۃ لا البصر فہو لا یقرأ الکتاب لما غشیہم من الحیرۃ والدہشۃ التی تمنعہم من الابصار ۱۲ ک قولہ ونزل فی ثقیف وہم قبیلۃ یسکنون الطائف وحاصلہ انہم قالوا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم لا ندخل فی امرک حتی تعطینا خصالا نفتخر بہا علی العرب لا نعشر ولا نحشر ولا نجبی فی صلاتنا فالمراد بقولہم لا نعشر لا نعطی العشر وبقولہم لا نحشر لا نؤمر بالجہاد وبقولہم لا نجبی بضم النون وفتح الجیم وتشدید الباء الموحدۃ مکسورۃ لا نرکع ولا نسجد فی صلاتنا والمراد لا نصلی وغیر ذلک فان قالت العرب لم فعلت ذلک فقل ان اللہ امرنی فسکت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وطمع القوم فی سکوتہ ان یعطیہم ذلک فانزل اللہ وان کادوا الخ ۱۲ صاوی قولہ ان تحرم وادیہم وہو وج الذی ہو من الطائف ای یجعلہ حرما کحرم مکۃ وقولہ والحوا ای بالغوا فی الالتماس ۱۲ جمل وابو السعود قولہ عذاب الممات الخ وہذا القلۃ التقدیر اولی مما قالہ الزمخشری کان اصل الکلام عذابا ضعفا من الحیوۃ وعذابا ضعفا من الممات بمعنی مضاعفا ثم حذف الموصوف واقیمت الصفۃ مقامہ ثم اضیف کما یضاف موصوفہا ۱۲ ع قولہ افضل من البشر ظاہرہ مطلقا وہو خلاف التحقیق الذی علیہ الاشاعرۃ ان خواص البشر کالانبیاء والرسل افضل من خواص الملائکۃ وہم جبریل ومیکائیل واسرافیل وعزرائیل وعوام البشر وہم الصلحاء افضل من عوام الملائکۃ وہم ما عدا الرؤساء الاربعۃ ۱۲ صاوی قولہ کل اناس فی المصباح الانسان من الناس اسم جنس یقع علی المذکر والمؤنث والواحد والجمع والاناس قیل فعال بضم الفاء لکن یجوز حذف الہمزۃ تخفیفا علی غیر قیاس فیبقی ناس فعلی ہذا ناس وزنہ عال لان الفاء التی ہی الہمزۃ قد حذفت ۱۲ جمل قولہ لو رکنت الخ المناسب ان یقول لو قاربت الرکون لان جواب لولا ہو المقاربۃ ولان حسنات الابرار سیئات المقربین فان المقاربۃ من فعل القبیح لا عذاب علیہا عموما والکاملون یشدد علیہم علی قدر مقامہم ۱۲ صاوی

www.besturdubooks.wordpress.com

۵۱ قوله لما قال له اليهود الخ ہذا مبنی علی ان ہذہ الآیۃ مدنیۃ دفی الخازن وذلک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما قدم المدینۃ کرہ الیہود مقامہ بالمدینۃ حسدا فاتوہ فقالوا یا ابا القاسم لقد علمت ما ہذہ بارض الانبیاء فان ارض الانبیاء الشام وہی الارض المقدسۃ وکان بہا ابراہیم والانبیاء علیہم السلام فان کنت نبیا مثلہم فات الشام وانما یمنعک من الخروج الیہا مخافۃ الروم وان اللہ سیمنعک من الروم ان کنت رسولہ فعسکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی ثلثۃ امیال من المدینۃ وفی روایۃ الی ذی الحلیفۃ حتی یجتمع الیہ اصحابہ فیخرج فانزل اللہ تعالی ہذہ الآیۃ والارض ہنا ارض المدینۃ وقیل الارض ارض مکۃ والآیۃ مکیۃ والمعنی ہم المشرکون ان یخرجوہ منہا فکفہم اللہ تعالی عنہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی امرہ بالخروج للہجرۃ فخرج بنفسہ وہذا الیق بالآیۃ لان ما قبلہا خبر عن اہل مکۃ والسورۃ مکیۃ وقیل ہم المشرکون کلہم واراد وا ان یستفزوہ من ارض العرب باجتماعہم وتظاہرہم علیہ فمنع اللہ رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم ولم ینالوا ما املوہ ۱۲ ج ۵۲ قوله لیستفزونک ای لیزعجونک بعداوتہم ومکرہم۔ مدارک الاستفزاز بالفارسیۃ بلغزانیدن ۱۲ ۵۳ قوله خلفک ای بعد اخراجک وخلافک کوفی غیر ابی بکر وشامی خلفہ مدارک ۵۴ قوله ثم یہلکون وقد کان کذلک فانہم اہلکوا ببدر بعد ہجرتہ علیہ السلام ۱۲ روح

منه ونزل لما قال له اليهود ان كنت نبيا فالحق بالشام فانها ارض الانبياء وَاِنْ
مخففة كَادُوْا لَيَسْتَفِزُّوْنَكَ مِنَ الْاَرْضِ ارض المدينة لِيُخْرِجُوْكَ مِنْهَا وَاِذًا لو
اخرجوك لَّا يَلْبَثُوْنَ خِلٰفَكَ فيها اِلَّا قَلِيْلًا ۝ ثم يهلكون سُنَّةَ مَنْ قَدْ اَرْسَلْنَا قَبْلَكَ
ع ۸ مِنْ رُّسُلِنَا اي كسنتنا فيهم من اهلاك من اخرجهم وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيْلًا ۝ تبديلا
اَقِمِ الصَّلٰوةَ لِدُلُوْكِ الشَّمْسِ اي من وقت زوالها اِلٰى غَسَقِ الَّيْلِ اقبال ظلمته اي
الظهر والعصر والمغرب والعشاء وَقُرْاٰنَ الْفَجْرِ صلوة الصبح اِنَّ قُرْاٰنَ الْفَجْرِ كَانَ
مَشْهُوْدًا ۝ تشهده ملائكة الليل وملائكة النهار وَمِنَ الَّيْلِ فَتَهَجَّدْ فصل بِهٖ
بالقران نَافِلَةً لَّكَ ق فريضة زائدة لك دون امتك او فضيلة على الصلوات المفروضة
عَسٰٓى اَنْ يَّبْعَثَكَ يقيمك رَبُّكَ في الاخرة مَقَامًا مَّحْمُوْدًا ۝ يحمدك فيه الاولون
والاخرون وهو مقام الشفاعة في فصل القضاء ونزل لما امر بالهجرة وَقُلْ رَّبِّ
اَدْخِلْنِيْ المدينة مُدْخَلَ صِدْقٍ اي ادخالا مرضيا لا ارى فيه ما اكره وَّاَخْرِجْنِيْ
من مكة مُخْرَجَ صِدْقٍ اخراجا لا التفت بقلبي اليها وَّاجْعَلْ لِّيْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا
نَّصِيْرًا ۝ قوة تنصرني بها على اعدائك وَقُلْ عند دخولك مكة جَآءَ الْحَقُّ الاسلام وَ
زَهَقَ الْبَاطِلُ ط بطل الكفر اِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوْقًا ۝ مضمحلا زائلا وقد دخلها
صلى الله عليه وسلم وحول البيت ثلاث مائة وستون صنما فجعل يطعنها
بعود في يده ويقول جاء الحق الخ حتى سقطت رواه الشيخان وَنُنَزِّلُ مِنْ للبيان
الْقُرْاٰنِ مَا هُوَ شِفَآءٌ من الضلالة وَّرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ به وَلَا يَزِيْدُ الظّٰلِمِيْنَ
الكافرين اِلَّا خَسَارًا ۝ لكفرهم به وَاِذَآ اَنْعَمْنَا عَلَى الْاِنْسَانِ الكافر اَعْرَضَ عن
الشكر وَنَاٰ بِجَانِبِهٖ ج ثنى عطفه متبخترا وَاِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ الفقر والشدة كَانَ
يَئُوْسًا ۝ قنوطا من رحمة الله قُلْ كُلٌّ منا ومنكم يَّعْمَلُ عَلٰى شَاكِلَتِهٖ ط طريقته
ع ۹ فَرَبُّكُمْ اَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ اَهْدٰى سَبِيْلًا ۝ طريقا فيثيبه وَيَسْـَٔلُوْنَكَ اي
اليهود عَنِ الرُّوْحِ ط الذي يحيى به البدن قُلِ لهم الرُّوْحُ مِنْ اَمْرِ رَبِّيْ اي علمه
لا تعلمونه وَمَآ اُوْتِيْتُمْ مِّنَ الْعِلْمِ اِلَّا قَلِيْلًا ۝ بالنسبة الى علمه تعالى

۵۵ قوله سنۃ السنۃ العادۃ روح وفی الجمل وسنۃ فیہ ثلاثۃ اوجہ احدہا ان ینتصب علی المصدر المؤکد ای سن اللہ ذلک سنۃ او استاذلک سنۃ الثانی قالہ الفراء علی اسقاط الخافض ای کسنۃ اللہ وعلی ہذا لا یوقف علی قولہ الا قلیلا الثالث ان ینتصب علی المفعول ای اتبع انت سنۃ ۱۲ ۵۶ قوله ای کسنتنا فیہم اشار بہذا الی ان سنۃ منصوب بنزع الخافض ۱۲ ۵۷ قوله لدلوک الشمس الخ اصل ہذہ المادۃ یدل علی التحول والانتقال ومنہ الدلک فان الدالک لا تستقر یدہ ومنہ دلوک الشمس فغی الزوال انتقال من وسط السماء الی ما یلیہ وفی المصباح دلکت الشئ دلکا من باب قتل مرستہ بیدک ودلکت النعل بالارض مسحتہا بہا ودلکت الشمس والنجوم دلوکا من باب قعد زالت عن الاستواء ویستعمل فی الغروب ایضا ۱۲ ج وفی الکمالین روی ابن مردویہ بسند ضعیف عن ابن عمر مرفوعا دلوک الشمس زوالہا ولکنہ فی الموطا موقوف بسند صحیح وہو الماثور عن ابن عباس وجابر وہو قول الحسن وعطاء وقتادۃ وروی ابن ابی حاتم عن علی رضی اللہ عنہ دلوکہا غروبہا وکذا روی عن ابن مسعود وہو قول النخعی والضحاک ومقاتل والسدی قال البغوی ومعنی اللفظ یجمعہما لان اصل الدلوک المیل والشمس یمیل اذا زالت او غربت والحمل علی الزوال اولی لکثرۃ القائلین بہ ولانا اذا حملناہ علیہ کانت الآیۃ جامعۃ لمواقیت الصلوۃ وعلی الثانی یخرج الظہر والعصر ۱۲ ک ۵۸ قوله وقرآن الفجر فیہ اوجہ احدہا انہ عطف علی الصلاۃ ای واقم قرآن الفجر والمراد بہ صلوۃ الصبح والثانی انہ منصوب علی الاغراء ای وعلیک قرآن الفجر کذا قدرہ الاخفش وتبعہ ابو البقاء واصول البصریین تابی ہذا لان اسماء الافعال لا تعمل مضمرۃ الثالث انہ منصوب باضمار فعل ای اقم او الزم قرآن الفجر ۱۲ ج ۵۹ قوله صلوۃ الصبح سمیت قرآنا وہو القراءۃ لکونہا رکنا فیہا کما سمیت رکوعا وسجودا وہو حجۃ علی یزید الاصم حیث زعم ان القراءۃ لیست رکنا منہا وہو عطف علی الصلوۃ قالہ الزمخشری قال القاضی ولا دلیل فیہ لجواز ان یکون التجوز لکونہا مندوبۃ فیہا نعم لو فسر بالقراءۃ فی صلوۃ الفجر دل الامر باقامتہا علی الوجوب فیہا نصا وفی غیرہا قیاسا ورد صاحب کشف بان العلاقۃ المعتبرۃ فی المجاز ہی علاقۃ الکل والجزء لا غیر واستعمال سبح فی صلی لیس من التسبیح بمعنی قل سبحان اللہ بل بمعنی التنزیہ البالغ والمصلی یسبح قولا بالقراءۃ الفاتحۃ بل بنفس التکبیر الواجب بالاتفاق وفعلا ایضا وہو الرکن کلہ ۱۲ ک ۶۰ قوله ومن اللیل الخ فی من ہذہ وجہان احدہما انہا متعلقۃ بتہجد ای تہجد بالقران بعض اللیل والثانی انہا متعلقۃ بمحذوف تقدیرہ وقم قومۃ من اللیل فتہجد او واسہر من اللیل فتہجد وکون من بمعنی بعض لا یقتضی اسمیتہا لان واو مع لیست اسما بالاجماع وان کانت بمعنی اسم صریح وہو مع والمعروف فی کلام العرب ان الہجود عبارۃ عن النوم باللیل ثم لما راینا فی عرف الشرع انہ یقال لمن انتبہ باللیل من نومہ وقام الی الصلوۃ انہ متہجد وجب ان یقال سمی ذلک متہجدا من حیث انہ القی الہجود وفی السمین التہجد ترک الہجود وہو النوم وتفعل یاتی للسلب نحو تحرج وتاثم وقیل الہجود وہو النوم وقیل مشترک بین النائم والمصلی ۱۲ من الجمل ملخصا ۶۱ قوله فتہجد بہ ای ازل الہجود ای النوم فان صیغۃ التفعل تجیئ للازالۃ کالتحرج والتحنث والتاثم ونظائرہا ابو السعود وفی الکبیر وروی ابو عبید عن ابی قتادۃ الہاجد النائم والہاجد المصلی باللیل وایضا فیہ واما الازہری فانہ توسط فی تفسیر ہذا اللفظ وقال المعروف فی کلام العرب ان الہاجد النائم ثم راینا ان فی الشرع یقال لمن قام من النوم الی الصلوۃ انہ متہجد فوجب ان نحمل ہذا علی انہ سمی متہجدا لالقاء الہجود عن نفسہ انتہی والی ہذا اشار الشارح فی تفسیرہ بقولہ فصل وفی الجمل قولہ فصل یغیر بہ الی ان نافلۃ مفعول بہ لتہجد ویصح ان یکون مفعولا مطلقا والمعنی فتنفل نافلۃ والنافلۃ مصدر کالعافیۃ والعاقبۃ ویصح ان یکون حالا والمعنی فصل حال کون الصلوۃ نافلۃ ۱۲ ۶۲ قوله فریضۃ زائدۃ لک دون امتہ ہذا التفسیر مبنی علی ان قیام اللیل کان واجبا فی حقہ دون امتہ وہو نافلۃ بالمعنی اللغوی وہو الزیادۃ لانہ زائد علی الصلوات الخمس وان کان فی حد ذاتہ فرضا علیہ وقولہ او فضیلۃ ای فضیلۃ مندوبۃ زائدۃ علی الصلوات الخمس وہذا مبنی علی ان قیام اللیل کان مندوبا فی حقہ صلی اللہ علیہ وسلم کما ہو کذلک فی حق امتہ والقولان مقرران فی کتب الفروع وقد صرح بہما الخازن واشار الیہما الشارح فی التقریر ۱۲ جمل ۶۳ قوله قوۃ تنصرنی بہا علی اعدائک ای وقد اجاب اللہ دعاءہ فوعدہ بملک فارس والروم وقال لہ واللہ یعصمک من الناس وقال لیظہرہ علی الدین کلہ ۱۲ ص ۶۴ قوله وزہق الباطل من زہق روحہ اذا خرج ای ذہب وہلک اہ روح وفی المختار زہقت نفسہ خرجت وزہق الباطل ای اضمحل ملخصا ۱۲ ۶۵ قوله یطعنہا فی القاموس طعنہ بالرمح ضربہ بہ وقولہ بعود العود الخشب وہو کالعصا ونحوہ ۱۲ ۶۶ قوله حتی سقطت ای مع انہا کانت مثبتۃ بالحدید والرصاص وبقی منہا صنم خزاعۃ فوق الکعبۃ وکان من نحاس اصفر فقال النبی یا علی ارم بہ فصعد فرمی بہ فکسرہ ۱۲ ص ۶۷ قوله ونا بجانبہ بالفارسیۃ وبہ پیچاند بازوی خود را وفی روح البیان وبنفس خود دور شود ۱۲ ۶۸ قوله ثنی عطفہ ثنی بمعنی پیچید عطفا کل شئ بالکسر جانباہ ۱۲ قاموس ۶۹ قوله وما اوتیتم من العلم الا قلیلا رد لقول الیہود اوتینا التوراۃ وفیہا العلم الکثیر بدلیل القراءۃ الشاذۃ وما اوتوا وقیل الخطاب عام لجمیع الخلق وان الخلق عموما وان اعطوا من العلم ما اعطوا فہو قلیل بالنسبۃ لعلمہ تعالی ۱۲ صاوی ۷۰ قوله من العلم الخ متعلق باوتیتم ولا یجوز تعلقہ بمحذوف علی انہ حال من قلیل لانہ لو تاخر لکان صفۃ لان ما فی حیز الا لا یتقدم علیہا وقرا عبد اللہ والاعمش وما اوتوا بالضمیر الغیبۃ ۱۲ جمل ۷۱ قوله عن الروح ای عن حقیقۃ الروح الذی بہ حیاۃ البدن وہذا ہو الاصح ۱۲ صاوی

وَلَئِنْ لام قسم شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِيْٓ اَوْحَيْنَآ اِلَيْكَ اى القرآن بان نمحوه من الصدور والمصاحف
ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهٖ عَلَيْنَا وَكِيْلًا ۝ اِلَّا لكن ابقيناه رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ ۭ اِنَّ فَضْلَهٗ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيْرًا ۝
عظيما حيث انزله عليك واعطاك المقام المحمود وغير ذلك من الفضائل قُلْ لَّئِنِ اجْتَمَعَتِ الْاِنْسُ
وَالْجِنُّ عَلٰٓى اَنْ يَّاْتُوْا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْاٰنِ فى الفصاحة والبلاغة لَا يَاْتُوْنَ بِمِثْلِهٖ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ
لِبَعْضٍ ظَهِيْرًا ۝ معينا نزل ردا لقولهم لو نشاء لقلنا مثل هذا وَلَقَدْ صَرَّفْنَا بينا لِلنَّاسِ فِيْ هٰذَا
الْقُرْاٰنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ صفة لمحذوف اى مثلا من جنس كل مثل ليتعظوا فَاَبٰٓى اَكْثَرُ النَّاسِ اى
اهل مكة اِلَّا كُفُوْرًا ۝ جحودا للحق وَقَالُوْا عطف على ابى لَنْ نُّؤْمِنَ لَكَ حَتّٰى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْاَرْضِ
يَنْۢبُوْعًا ۝ عينا ينبع منها الماء اَوْ تَكُوْنَ لَكَ جَنَّةٌ بستان مِّنْ نَّخِيْلٍ وَّعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْاَنْهٰرَ خِلٰلَهَا وسطها
تَفْجِيْرًا ۝ اَوْ تُسْقِطَ السَّمَاۗءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسَفًا قطعا اَوْ تَاْتِيَ بِاللّٰهِ وَالْمَلٰۗىِٕكَةِ قَبِيْلًا ۝ مقابلة وعيانا
فنراهم اَوْ يَكُوْنَ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُخْرُفٍ ذهب اَوْ تَرْقٰى تصعد فِي السَّمَاۗءِ بسلم وَلَنْ نُّؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ لو رقيت
فيها حَتّٰى تُنَزِّلَ عَلَيْنَا منها كِتٰبًا فيه تصديقك نَّقْرَؤُهٗ ۭ قُلْ لهم سُبْحَانَ رَبِّيْ تعجب هَلْ كُنْتُ اِلَّا
ع ۹ ۱۰ بَشَرًا رَّسُوْلًا ۝ كسائر الرسل ولم يكونوا ياتوا باية الا باذن الله وَمَا مَنَعَ النَّاسَ اَنْ يُّؤْمِنُوْٓا اِذْ جَاۗءَهُمُ
الْهُدٰٓى اِلَّآ اَنْ قَالُوْٓا اى قولهم منكرين اَبَعَثَ اللّٰهُ بَشَرًا رَّسُوْلًا ۝ ولم يبعث ملكا قُلْ لهم لَّوْ كَانَ
فِي الْاَرْضِ بدل البشر مَلٰۗىِٕكَةٌ يَّمْشُوْنَ مُطْمَىِٕنِّيْنَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِّنَ السَّمَاۗءِ مَلَكًا رَّسُوْلًا ۝ اذ
اے ساکنین فی الارض ۱۲ ک
لا يرسل الى قوم رسول الا من جنسهم ليمكنهم مخاطبته والفهم عنه قُلْ كَفٰى بِاللّٰهِ شَهِيْدًۢا بَيْنِيْ
وَبَيْنَكُمْ ۭ على صدقى اِنَّهٗ كَانَ بِعِبَادِهٖ خَبِيْرًۢا بَصِيْرًا ۝ عالما ببواطنهم وظواهرهم وَمَنْ يَّهْدِ اللّٰهُ
فَهُوَ الْمُهْتَدِ ۚ وَمَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ اَوْلِيَاۗءَ يهدونهم مِنْ دُوْنِهٖ ۭ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ماشين
النصف عَلٰي وُجُوْهِهِمْ عُمْيًا وَّبُكْمًا وَّصُمًّا ۭ مَاْوٰىهُمْ جَهَنَّمُ ۭ كُلَّمَا خَبَتْ سكن لهبها زِدْنٰهُمْ سَعِيْرًا ۝ تلهبا و
اشتعالا ذٰلِكَ جَزَاۗؤُهُمْ بِاَنَّهُمْ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِنَا وَقَالُوْٓا منكرين للبعث ءَاِذَا كُنَّا عِظَامًا وَّرُفَاتًا ءَاِنَّا
لَمَبْعُوْثُوْنَ خَلْقًا جَدِيْدًا ۝ اَوَلَمْ يَرَوْا يعلموا اَنَّ اللّٰهَ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ مع عظمهما قَادِرٌ عَلٰٓي
اَنْ يَّخْلُقَ مِثْلَهُمْ اى الاناسى فى الصغر وَجَعَلَ لَهُمْ اَجَلًا للموت والبعث لَّا رَيْبَ فِيْهِ ۭ فَاَبَى الظّٰلِمُوْنَ
اِلَّا كُفُوْرًا ۝ جحودا له قُلْ لهم لَّوْ اَنْتُمْ تَمْلِكُوْنَ خَزَاۗىِٕنَ رَحْمَةِ رَبِّيْٓ من الرزق والمطر اِذًا لَّاَمْسَكْتُمْ
ع ۱۱ ۱۱ لبخلتم خَشْيَةَ الْاِنْفَاقِ ۭ خوف نفادها بالانفاق فتفتقروا وَكَانَ الْاِنْسَانُ قَتُوْرًا ۝ بخيلا وَلَقَدْ
بفتح النون والدال المهملة اى افتقارنا ۱۲ ک

---

۵۱ قوله ولئن شئنا هذا امتنان من الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم بالقرآن وتحذير له عن التفريط فيه والمقصود غيره والمعنى حافظوا على العمل واحذروا من التفريط فيه فانا قادرون على اذهابه عن صدوركم ومصاحفكم ولكن ابقاؤه رحمة بكم ۱۲ صاوی ۵۲ قوله لام قسم اے موطئة ودالة على قسم مقدر وقوله لنذهبن جواب القسم وجواب الشرط محذوف اے ذهبنا به على القاعدة فى اجتماع الشرط والقسم من حذف جواب المتاخر استغناء عنه بجواب المتقدم ۱۲ ج ۵۳ قوله ثم لاتجد لك الخ اى ثم لاتجد لك بعد الذهاب به من يتوكل علينا باسترداده واعادته محفوظا مسطورا ۱۲ ک ۵۴ قوله الا لكن اے استثناء منقطع استدراك على قوله لنذهبن اے فكما امتننا عليك بانزاله امتننا عليك بابقائه وفى الكشاف فيه قولان احدهما انه استثناء متصل لان الرحمة تندرج فى قوله وكيلا اے الا رحمة فانها ان نالتك فلعلها تسترده عليك والثانى انه منقطع فيقدر بلكن عند البصريين وببل عند الكوفيين ۱۲ ج ۵۵ قوله وغير ذلك اے كجعلك سيد ولد آدم وختم الانبياء بك ۱۲ جمل ۵۶ قوله ولو كان الخ عطف على مقدر اے لا ياتون بمثله لو لم يكن بعضهم ظهير البعض ولو كان الخ وقد حذف المعطوف عليه حذفا مطردا الدلالة المعطوف عليه دلالة واضحة فان الاتيان بمثله حيث انتفى عند التظاهر فلان ينتفى عند عدمه اولى ۱۲ ج ۵۷ قوله نزل ردا الخ وجه الرد ان القرآن معجز فى النظم والتاليف والاخبار عن الغيوب وهو كلام فى اعلى طبقات البلاغة لايشبه كلام الخلق لانه غير مخلوق ولو كان مخلوقا لاتوا بمثله ۱۲ ج ۵۸ قوله من كل مثل المراد بالمثل المعنى الغريب البديع الذى يشبه المثل فى الغرابة ۱۲ ج ۵۹ قوله فابى اكثر الناس الا كفورا معناه بالفارسية پس قبول نكرد بيشتر مردمان مگر ناسپاسى را فان قيل كيف جاز فابى اكثر الناس الا كفورا حيث وقع الاستثناء المفرغ فى الاثبات مع انه لايصح فلا يجوز ان يقال ضربت الا زيدا فالجواب ان لفظة ابى تفيد النفى كانه قيل فلم يرضوا الا كفورا ۱۲ جمل ۶۰ قوله وقالوا لن نؤمن لك الخ لما تبين اعجاز القرآن وانضمت اليه معجزات أُخر وبينات ولزمتهم الحجة وغلبوا اخذوا يتعللون باقتراح الآيات فقالوا لن نؤمن لك الخ ۱۲ ج ۶۱ قوله حتى تفجر الخ اے حتى تاتينا بواحد من هذه الامور الستة وتفجر بضم التاء وفتح الفاء وتشديد الجيم المكسورة وبفتح التاء وسكون الفاء وضم الجيم مخففة قراءتان سبعيتان هذا فى تفجر الاول واما فتفجر الثانى فهو بالقراءة الاولى لاغير باتفاق السبعة ۱۲ ج ۶۲ قوله كسفا بفتح السين لنافع وعاصم وابن عامر كقطع لفظا ومعنى وسكونها للباقين وهو اما مخفف من المفتوح او فعيل بمعنى مفعول ۱۲ ک ۶۳ قوله مقابلة الخ يشير الى انه مصدر بمعنى المقابلة وقيل هو بمعنى المقابل كالعشير بمعنى العاشر وهو حال من الله والحال من الملئكة محذوف لدلالتها عليه ۱۲ ک ۶۴ قوله بل كنت الا بشرا رسولا اے كسائر الرسل لاياتون قومهم الا بما يظهره الله عليهم من الآيات فليس امر الآيات اليهم انما هو الى الله تعالى ولو اراد ان ينزل ما طلبوه لفعل ولكن لاينزل الآيات على ما يقترحه البشر وما انا الا بشر وليس ما سألتم فى طوق البشر واعلم ان الله تعالى قد اعطى النبى صلى الله عليه وسلم من الآيات والمعجزات ما يغنى عن هذا كله مثل القرآن وانشقاق القمر ونبع الماء من بين اصابعه وما اشبهه من الآيات وليست بدون ما اقترحوه والقوم عامتهم كانوا متعنتين ولم يكن قصدهم طلب الدليل ليؤمنوا فرد الله عليهم سؤالهم وقوله الا بشرا رسولا يجوز ان يكون بشرا خبر كنت ورسولا صفته ويجوز ان يكون رسولا هو الخبر وبشرا حال مقدمة عليه ۱۲ ج ۶۵ قوله وما منع الناس ان يؤمنوا الخ حصر المانع فى قولهم ذلك مع ان لهم موانع شتى لما انه معظمها او لانه هو المانع بحسب الحال اعنى عند سماع الجواب بقوله بل كنت الا بشرا رسولا اذ هو الذى يتمسكون به من غير ان يخطر ببالهم شبهة اخرى وقوله بشرا حال من رسولا الذى هو مفعول به على القاعدة ان نعت النكرة اذا قدم عليها ينصب حالا ۱۲ ج ۶۶ قوله وما منع الناس ان يؤمنوا اے لم يبق لهم مانع من الايمان والجملة مفعول منع وقوله الا ان قالوا فاعل منع ۱۲ جمل ۶۷ قوله قل لهم لو كان الخ اے قل لهم من قبلنا جوابا لقولهم ابعث الله الخ وحاصل الجواب ان الملك لايبعث الا للملائكة كما ان البشر لايبعث اليهم الا البشر فكيف تقولون لم يبعث الله رسولا من البشر وهلا بعث الينا رسولا من الملائكة ۱۲ ج ۶۸ قوله شهيدا بينى وبينكم اے شهيدا على انى رسول الله اليكم باظهار المعجزة على وفق دعواى او على انى بلغت ما ارسلت به اليكم وانكم عاندتم وشهيدا نصب على الحال او التمييز ۱۲ بيضاوى ۶۹ قوله على وجوههم عميا وبكما وصما روى البخارى ومسلم عن انس رضى الله عنه ان رجلا جاء الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله قال الله تعالى الذين يحشرون على وجوههم ايحشر الكافر على وجهه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليس الذى امشاه على الرجلين فى الدنيا قادرا على ان يمشيه على وجهه فى الآخرة يوم القيمة قال قتادة حين بلغه بلى وعزة ربنا ان قيل ما وجه الجمع بين هذه الآية وبين قوله تعالى سمعوا لها تغيظا وزفيرا وقوله ورأى المجرمون النار وقوله دعوا هنالك ثبورا قلت قال ابن عباس رضى الله عنه معنى الآية لايرون ما يسرهم ولا ينطقون بما يقبل منهم ولا يسمعون ما يلذ مسامعهم لما قد كانوا فى الدنيا لايستبصرون بالآيات والعبر ولا ينطقون بالحق ولا يستمعون وقال مقاتل هذا اذا قيل لهم اخسئوا فيها ولاتكلمون فيصيرون باجمعهم صما بكما عميا نعوذ بالله من سخطه ۱۲ روح ۷۰ قوله عميا وبكما وصما اے لايبصرون ولا ينطقون ولا يسمعون ان قلت كيف وصفهم الله بذلك هنا واثبت لهم ضد تلك الاوصاف فى قوله ورأى المجرمون النار دعوا هنالك ثبورا سمعوا لها تغيظا وزفيرا اجيب بان المعنى عميا لايرون ما يسرهم وبكما لايتكلمون بحجة وصما لايسمعون ما يسرهم او المعنى يحشرون مفقودى الحواس ثم تعاد لهم ۱۲ صاوى ۷۱ قوله قل لهم اے شرعا لحالهم التى يدعون خلافها حيث قالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا الخ اے لاجل ان ننبسط ونتسع فى الرزق ونوسع على المقلين فبين الله لهم انهم لو ملكوا خزائن الله لداموا على بخلهم وشحهم ۱۲ صاوى ۷۲ قوله خوف نفادها اے ذهابها بالانفاق اشارة الى ان الانفاق بمعناه المعروف وهو صرف المال وفى الكلام مقدر اے نفاده او عاقبته او هو مجاز عن لازمه وقال الراغب الانفاق بمعنى الافتقار يقال انفق فلان اذا افتقر فهو كالاملاق فى الآية الاخرى ۱۲ جمل ۷۳ قوله ابقيناه اے الى قرب قيام الساعة فعند ذلك يرفع من المصاحف والصدور لما فى الحديث لاتقوم الساعة حتى يرفع القرآن من حيث نزل له دوى حول العرش فيقول الله مالك فيقول اتلى فلا يعمل بى لا يرفع القرآن حتى تموت حملته العالمون به ولايبقى الا لكع ابن لكع فعند ذلك يرفع من المصاحف والصدور ويفيقون فى الشعر فتخرج الدابة وتقوم القيامة باثر ذلك ۱۲ صاوى ۷۴ قوله سكن لهبها اے بان اكلت جلودهم ولحومهم فتعود ملتهبة متسعرة فانهم لما كذبوا بالاعادة بعد الافناء جزاهم الله بان لايزالوا على الاعادة والافناء واليه اشار بقوله ذلك جزاؤهم الخ لان الاشارة اے ما تقدم من عذابهم ۱۲ بيضاوى ۷۵ قوله اذا لامسكتم اے فى دار الدنيا فلا ياتى فى قوله تعالى لو ان لهم ما فى الارض جميعا ومثله معه لافتدوا به لان ذلك فى الآخرة واذا ظرف لتملكون ولامسكتم جواب لو وخشية علة للجواب وفى الكشاف لامسكتم يجوز ان يكون لازما لتضمنه معنى بخلتم وان يكون متعديا ومفعوله محذوف اے لامسكتم ما ملكتم ۱۲ كمين

www.besturdubooks.wordpress.com

اٰتَیْنَا مُوْسٰی تِسْعَ اٰیٰتٍۭ بَیِّنٰتٍ واضحات وھی الید والعصا والطوفان والجراد والقمل والضفادع و
الدم والطمس والسنین ونقص من الثمرات فَسْئَلْ یا محمد بَنِیْٓ اِسْرَآءِیْلَ عنہ سؤال تقریر للمشرکین
علی صدقک او فقلنا لہ اسال وفی قراءۃ بلفظ الماضی اِذْ جَآءَھُمْ فَقَالَ لَہٗ فِرْعَوْنُ اِنِّیْ لَاَظُنُّکَ
یٰمُوْسٰی مَسْحُوْرًا۝ مخدوعا مغلوبا علی عقلک قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَآ اَنْزَلَ ھٰٓؤُلَآءِ الایات اِلَّا رَبُّ السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ بَصَآئِرَ عبرا ولکنک تعاند وفی قراءۃ بضم التاء وَاِنِّیْ لَاَظُنُّکَ یٰفِرْعَوْنُ مَثْبُوْرًا۝ ھالکا
او مصروفا عن الخیر فَاَرَادَ فرعون اَنْ یَّسْتَفِزَّھُمْ یخرج موسی وقومہ مِّنَ الْاَرْضِ ارض مصر فَاَغْرَقْنٰہُ
وَمَنْ مَّعَہٗ جَمِیْعًا۝ وَّقُلْنَا مِنْۭ بَعْدِہٖ لِبَنِیْٓ اِسْرَآءِیْلَ اسْکُنُوا الْاَرْضَ فَاِذَا جَآءَ وَعْدُ الْاٰخِرَۃِ ای
الساعۃ جِئْنَا بِکُمْ لَفِیْفًا۝ؕ جمیعا انتم وھم وَبِالْحَقِّ اَنْزَلْنٰہُ ای القران وَبِالْحَقِّ المشتمل علیہ نَزَلَ ط
کما انزل لم یعترہ تبدیل وَمَآ اَرْسَلْنٰکَ یا محمد اِلَّا مُبَشِّرًا من اٰمن بالجنۃ وَّنَذِیْرًا۝ من کفر بالنار
وَقُرْاٰنًا منصوب بفعل یفسرہ فَرَقْنٰہُ نزلناہ مفرقا فی عشرین سنۃ او وثلاث لِتَقْرَاَہٗ عَلَی النَّاسِ
عَلٰی مُکْثٍ مھل وتؤدۃ لیفھموہ وَّنَزَّلْنٰہُ تَنْزِیْلًا۝ شیئا بعد شیء علی حسب المصالح قُلْ لکفار مکۃ
اٰمِنُوْا بِہٖٓ اَوْ لَا تُؤْمِنُوْا تھدید لھم اِنَّ الَّذِیْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِہٖٓ قبل نزولہ وھم مؤمنوا اھل الکتاب
اِذَا یُتْلٰی عَلَیْھِمْ یَخِرُّوْنَ لِلْاَذْقَانِ سُجَّدًا۝ۙ وَّیَقُوْلُوْنَ سُبْحٰنَ رَبِّنَآ تنزیھا لہ عن خلف الوعد اِنْ مخففۃ کَانَ
وَعْدُ رَبِّنَا بنزول وبعث النبی لَمَفْعُوْلًا۝ وَیَخِرُّوْنَ لِلْاَذْقَانِ یَبْکُوْنَ عطف بزیادۃ صفۃ وَیَزِیْدُھُمْ
القران خُشُوْعًا۝ تواضعا للہ وکان صلی اللہ علیہ وسلم یقول یا اللہ یا رحمن فقالوا انہ ینھانا ان نعبد
الھین وھو یدعو الھا اخر معہ فنزل قُلِ لھم ادْعُوا اللّٰہَ اَوِ ادْعُوا الرَّحْمٰنَ ط ای سموہ بایھما او نادوہ
بان تقولوا یا اللہ یا رحمن اَیًّا شرطیۃ مَّا زائدۃ ای ای شیء من ھذین تَدْعُوْا فھو حسن دل علی ھذا
فَلَہٗ ای لمسماھما الْاَسْمَآءُ الْحُسْنٰی وھذان منھا فانھا کما فی الحدیث اللہ الذی لا الہ الا ھو الرحمن
الرحیم الملک القدوس السلام المؤمن المھیمن العزیز الجبار المتکبر الخالق الباری المصور
الغفار القھار الوھاب الرزاق الفتاح العلیم القابض الباسط الخافض الرافع المعز المذل السمیع
البصیر الحکم العدل اللطیف الخبیر الحلیم العظیم الغفور الشکور العلی الکبیر الحفیظ المقیت الحسیب
الجلیل الکریم الرقیب المجیب الواسع الحکیم الودود المجید الباعث الشھید الحق الوکیل القوی
المتین الولی الحمید المحصی المبدئ المعید المحیی الممیت الحی القیوم الواجد الماجد الواحد الصمد

له قوله ولقد آتینا المقصود من ہذا الکلام الجواب عن قولہم لن نؤمن لک حتی تاتینا فقال تعالی انا آتینا موسی معجزات مساویۃ للاشیاء التی طلبتم بل اقوی منہا واعظم فلو حصل فی علمنا ان جعلہا فی زمانکم مصلحۃ لفعلناہا کما فعلنا فی حق موسی فدل ہذا علی انا انما لم نفعلہا فی زمانکم لعلمنا انہ لا مصلحۃ فی فعلہا ۱۲ کبیر ٥٢ قوله وہی الید الخ ہذا العدد احد اقوال ثلاثۃ ذکرہا البیضاوی ونصہ ہی العصا والید والجراد والقمل والضفادع والدم وانفجار الماء من الحجر وانفلاق البحر ونتق الجبل اے الطور علی بنی اسرائیل وقیل الطوفان والسنون ونقص الثمرات مکان الثلاثۃ الاخیرۃ وعن صفوان ان یہودیا سأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عنہا فقال ان لا تشرکوا باللہ شیئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا النفس التی حرم اللہ الا بالحق ولا تسحروا ولا تاکلوا الربا ولا تمشوا ببریٔ الی ذی سلطان لیقتلہ ولا تقذفوا محصنۃ ولا تفروا من الزحف وعلیکم خاصۃ الیہود ان لا تعتدوا فی السبت فقبل الیہودی یدہ ورجلہ فعلی ہذا المراد بالآیات الاحکام العامۃ الثابتۃ فی کل الشرائع ۱۲ ج ٥٣ قوله والقمل ای السوس الذی نزل فی حبوبہم وقولہ والطمس اے مسخ اموالہم حجارۃ ۱۲ جمل ٥٤ قوله عنہ ہو المفعول الثانی لاسأل اے عن موسے فیما جری بینہ وبین فرعون وقومہ وقولہ سؤال تقریر اے سؤالا یترتب علی جوابہ تقریر المشرکین ای اقرارہم بصدقک فعل بمعنی الباء ۱۲ جمل ٥٥ قوله سؤال تقریر الخ یعنی فاسألہم سؤالا یحمل علی اقرار المشرکین علی صدقک حین اخبرک بنو اسرائیل عندہم علی وفق ما اخبرتہم ۱۲ ک ٥٦ قوله او فقلنا لہ اسأل معطوف علی یا محمد اے او ان الخطاب لموسی ویکون علی تقریر القول المعطوف علی آتینا اے آتیناہ فقلنا لہ اسأل بنی اسرائیل وعلی ہذا المفعول الاول محذوف اے اسأل فرعون بنی اسرائیل اے اطلبہم منہ لتذہب بہم اے الشام جمل وعبارۃ روح البیان اے فقلنا لہ اذ جاءہم سلہم یا موسے من فرعون وقل لہ ارسل معی بنی اسرائیل ۱۲ ٥٧ قوله اذ جاءہم ظرف لآتینا وجملۃ فاسأل اعتراضیۃ ہذا علی التفسیر الاول واما علی الثانی فہو ظرف لقلنا المقدر واما علی القراءۃ بلفظ الماضی فہو ظرف للماضی نفسہ ۱۲ ج ٥٨ قوله مسحورا فیہ وجہان اظہرہما انہ بمعناہ الاصلی اے انک سحرت فمن ثم اختل کلامک قال ذلک حیث جاءہ بما لا تہوی نفسہ الخبیثۃ والثانی انہ بمعنی فاعل کمیمون ومشؤوم اے انت ساحر فلذلک تاتی بالاعاجیب یشیر لانقلاب عصاہ حیۃ وغیر ذلک ۱۲ سمین ٥٩ قوله مغلوبا علی عقلک اشار بذلک ان مسحورا باق علی معناہ الاصلی اے انک سحرت فغلب علی عقلک ۱۲ ص ٦٠ قوله وفی قراءۃ بضم التاء قرأ الکسائی بضم التاء اے انی متحقق ان ما جئت بہ ہو منزل من عند اللہ والباقون بالفتح اے انت متحقق ان ما جئت بہ ہو منزل من عند اللہ وانما کفرک عناد وعن علی رضی اللہ عنہ انہ انکر الفتح وقال ما علم عدو اللہ قط انما علم موسی ۱۲ ج ٦١ قوله ہالکا الخ قال الفراء المثبور الملعون المحبوس عن الخیر یقال ما ثبرک عن ہذا ای ما منعک منہ وما صرفک وقال ابو زید یقال ثبرت فلانا عن الشیء اثبرہ رددتہ عنہ وقال مجاہد وقتادۃ ہالکا وقال الزجاج یقال ثبر الرجل فہو مثبور اذا ہلک ۱۲ کبیر ٦٢ قوله ان یستفزہم الاستفزاز الازعاج والمعنی بالفارسیۃ برانگیزد ودور کند موسے وقوم او ۱۲ ٦٣ قوله لفیفا قال فی القاموس جئنا بکم لفیفا مجتمعین مختلفین من کل قبیلۃ انتہی وفی التاویلات النجمیۃ اے یلتف الکافرون بالمؤمنین لعلہم ینجون بہم من العذاب فیخاطبون بقولہ تعالی وامتازوا الیوم ایہا المجرمون ولا ینفعہم التلفف بل یقال لہم فریق فی الجنۃ وفریق فی السعیر ۱۲ ٦٤ قوله وبالحق نزل اے وما انزلنا القرآن الا متلبسا بالحق المقتضی لانزالہ وما نزل الا متلبسا بالحق الذی اشتمل علیہ فالمراد بالحق فی کل من الموضعین معنی یغایر الآخر فلا یرد ان الثانی تاکید للاول ام روح والی ہذا اشار الشارح بقولہ المشتمل علیہ ۱۲ ٦٥ قوله وبالحق انزلناہ معطوف علی قولہ ولقد صرفنا وہذا علی اسلوب العرب حیث ینتقلون مما کانوا بصددہ لشیء آخر ثم یرجعون لہ ۱۲ صاوی ٦٦ قوله تبدیل لا اولا ولا آخرا یعنی ان الحق فی موضعین بمعنی واحد ولکنہ ارید بالجملتین نفی اعتراء البطلان لہ اول الامر وآخرہ وقد یراد بالحق الاول الحکم المقتضی لانزالہ ۱۲ ک وقیل الحق الاول ہو الحکمۃ المقتضیۃ للانزال والثانی ہو المعانی وفی الشہاب والحق فیہما ضد الباطل لکن المراد بالاول الحکمۃ الالہیۃ وبالثانی ما یشتمل علیہ من العقائد والاحکام ونحوہا ۱۲ ٦٧ قوله مفرقا منجما فی عشرین سنۃ ان لم یعد مدۃ فترۃ الوحی او ثلث ان عدت او الترددید محمول علی اختلاف الروایات فی مدۃ اقامتہ صلعم بمکۃ بعد البعثۃ ۱۲ ک ٦٨ قوله مہل وتؤدۃ اے تان وتثبت وفی القاموس المہل الرفق والتانی والسکینۃ وفی المصباح واتاد فی الامر تثبت وتوادا اذا تانی فیہ وتثبت ۱۲ ٦٩ قوله یخرون اے یسقطون علی وجوہہم اللام بمعنی علی ۱۲ ٧٠ قوله عن خلف الوعد اے الذی رایناہ فی کتبنا بانزال القرآن وارسال محمد صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ ٧١ قوله بان تقولوا یا اللہ یا رحمن اشار بذلک الی ان اسماء اللہ توقیفیۃ فلا یجوز لنا ان نسمیہ باسم غیر وارد فی الشرع ۱۲ صاوی ٧٢ قوله شرطیۃ ایا منصوب بتدعوا علی المفعول بہ والمضاف الیہ محذوف اے الاسمین وتدعوا مجزوم لہا فہی عاملۃ ومعمولۃ وفی ما قولان احدہما انہا مزیدۃ للتاکید والثانی انہا شرطیۃ جمع بینہما تاکیدا کما جمع بین حرفی الجر للتاکید ۱۲ جمل ٧٣ قوله فلہ الاسماء الحسنی لانہ اذا حسن اسمائہ کلہا حسن تلک الاسماء لانہما منہا ومعنی کونہا احسن الاسماء انہا مشتملۃ علی معانی التقدیس والتعظیم والتمجید وعلی صفات الجلال والکمال۔ خازن الحکم ہو الذی لا یحملہ الغضب علی استعجال العقوبۃ العظیمۃ۔ ک الشکور ہو الذی یعطی الثواب الجزیل بالعمل القلیل۔ ک الحفیظ یحفظ مخلوقہ من الزوال والاختلال ما شاء۔ ک الکریم المنعم الذی یعطی من غیر مسئلۃ ولا وسیلۃ۔ ک المجیب الذی یجیب دعوۃ الداعی اذا دعاہ۔ ک الحکیم ذو حکمۃ وہے اصابۃ بالحق والعلم۔ ک المجید المستحق لکمال صفات العلو من الجد وہو سعۃ الکرم۔ ک الشہید ہو الذی لا یغیب عنہ شیء۔ ک الوکیل القائم بامور العباد وبتحصیل ما یحتاجون الیہ۔ المحصی العالم الذی یحصی المعلومات ویحیط بہا۔ ک القیوم البالغ فی القیام بتدبیر خلقہ ۱۲ ک ٧٤ قوله اے لمسماہما لان الضمیر فی لہ للمسمی فمعنی ادعوا اللہ والرحمن سموا المعبود بحق باللہ او الرحمن فانہما من الاسماء الحسنی ۱۲ ٧٥ قوله المؤمن معناہ فی حقہ تعالی تصدیقہ نفسہ وقیل انہ ماخوذ من الامن وہو المؤمن عبادہ من المخاوف وقولہ المہیمن ای الرقیب البالغ فی المراقبۃ والحفظ وقولہ الباری ماخوذ من البرء واصلہ خلوص الشیء عن غیرہ وقیل الذی خلق الخلق لا عن مثال وقولہ المقیت المقتدر فیرجع لمعنی القادر وقولہ الحسیب معناہ الکافی وقولہ المجیب اے الذی یجیب دعوۃ الداعی اذا دعاہ وقولہ الباعث معناہ باعث الرسل وباعث الموتے من القبور وقولہ الواجد معناہ الغنی وقولہ الماجد معناہ المجید وقولہ الوالی بمعنی الحاکم وقولہ البر معناہ فاعل الاحسان ۱۲ ع ٥ الظاہر عما لا یلیق بہ ۱۲ ع ٥ العالم بحقائق الامور ودقائقہا ۱۲ ک

www.besturdubooks.wordpress.com

القادر المقتدر المقدم المؤخر الاول الاخر الظاهر الباطن الوالی المتعال البر التواب المنتقم العفو الرءوف مالك الملك ذو الجلال والاكرام المقسط الجامع الغنی المغنی المانع الضار النافع النور الهادی البديع الباقی الوارث الرشيد الصبور رواه الترمذی قال تعالى وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ بقراءتك فيها فيسمعك المشركون فيسبوك ويسبوا القران ومن انزل وَلَا تُخَافِتْ تسر بها ليسمع اصحابك وَابْتَغِ اقصد بَيْنَ ذٰلِكَ الجهر والمخافتة سَبِيلًا ۝ طريقا وسطا وَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَّلَمْ يَكُنْ لَّهٗ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ الالوهية وَلَمْ يَكُنْ لَّهٗ وَلِيٌّ ينصره مِّنَ اجل الذُّلِّ اى لم يذل فيحتاج الى ناصر وَكَبِّرْهُ تَكْبِيرًا ۝ عظمه عظمة تامة عن اتخاذ الولد والشريك والذل وكل ما لا يليق به وترتيب الحمد على ذلك للدلالة على انه المستحق لجميع المحامد لكمال ذاته وتفرده فی صفاته روى الامام احمد فی مسنده عن معاذ الجهنی عنه صلی الله عليه وسلم انه كان يقول اية العز الحمد لله الذی لم يتخذ ولدا الى اخر السورة والله اعلم قال مؤلفه هذا اخر ما كملت به تفسير القران العظيم الذی الفه الامام العلامة المحقق جلال الدين المحلی الشافعی رضی الله عنه وقد افرغت فيه جهدی وبذلت فيه فكری فی نفائس اراها ان شاء الله تجدی والفته فی مدة قدر ميعاد الكليم وجعلته وسيلة للفوز بجنات النعيم وهو فی الحقيقة مستفاد من الكتاب المكمل وعليه فی الاى المتشابهة الاعتماد والمعول فرحم الله امرا نظر بعين الانصاف اليه ووقف فيه على خطا فاطلعنی عليه وقد قلت شعرا

حمدت الله ربی اذ هدانی	لما ابديت مع عجزی وضعفی	فمن لی بالخطا فارد عنه	ومن لی بالقبول ولو بحرف

هذا ولم يكن قط فی خلدی ان اتعرض لذلك لعلمی بالعجز عن الخوض فی هذه المسالك وعسى الله ان ينفع به نفعا جما ويفتح به قلوبا غلفا واعينا عميا واذانا صما وكانی بمن اعتاد بالمطولات وقد اضرب عن هذه التكملة واصلها حسما وعدل الى صريح العناد ولم يوجه الى دقائقهما فهما ومن كان فی هذه اعمى فهو فی الاخرة اعمى رزقنا الله به هداية الى سبيل الحق وتوفيقا واطلاعا على دقائق كلماته وتحقيقا وجعلنا به مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد واله وصحبه وسلم تسليما كثيرا وحسبنا الله ونعم الوكيل قال مؤلفه عامله الله بلطفه فرغت من تاليفه يوم الاحد عاشر شهر شوال سنة سبعين وثمانمائة وكان الابتداء فيه يوم الاربعاء مستهل رمضان من السنة المذكورة وفرغ من تبييضه يوم الاربعاء سادس صفر سنة احدى وسبعين وثمان مائة

ع ١١ ١٢

كافی

ك قوله الباطن اے المحتجب عن نظر العقل بحجب كبريائه الوالی الذی تولی الامور المتعالی ہو البالغ فی العلو التواب الرجاع بالمغفرة على كل ذنب المنتقم المعاقب للعصاة العفو الذی يمحو السيئات الجامع جامع الناس فی يوم القيمة النور ہو الظاہر بنفسه المظہر لغيره البديع المبدع الذی يفعل على غير مثال سابق الوارث الباقی بعد فناء العباد ويرجع اليه الاملاك الرشيد من رشد الخلق الى مصالحهم وہداہم ودلہم فعيل بمعنى مفعل الصبور ہو الذی لا يستعجل فی اخذ العصاة ١٢ ك ٥٢ قوله بقراءتك فيها فہو بحذف المضاف او على تسمية الجزء باسم الكل مجازا وقال فی المدارك قوله بصلاتك اے بقراءة صلاتك على حذف المضاف وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع صوته بقراءته فاذا سمعها المشركون لغوا وسبوا فامر بان يخفض من صوته والمعنى ولا تجہر حتى تسمع المشركين ١٢ ٥٣ قوله فيسمعك المشركون فيسبوك ويسبوا القرآن ومن انزل اے الذی انزل روى البخاری والترمذی واللفظ له عن ابن عباس رض كان النبی صلى الله عليه وسلم اذا رفع صوته بالقرآن فسبه المشركون ومن انزله ومن جاء به فنزل الله ولا تجہر بصلاتك ولا تخافت بها عن اصحابك وعن عائشة رضی الله عنها انها نزلت فی الدعاء رواه البخاری وقد اخرجه ابن جرير وابن خزيمة والحاكم وزاد فی التشہد ولابن مردويه وابن جرير عن ابن عباس مثله ورجح النووی كالطبری الاول وقد يجمع بينهما بانها نزلت فی الدعاء داخل الصلوة كما يدل عليه لفظ ابن جرير وقد روى ابن مردويه عن ابی ہريرة كان النبی صلى الله عليه وسلم اذا صلى عند البيت رفع صوته بالدعاء قال الطبری ولا يبعد ان يكون المراد ولا تجہر بصلوتك اے بقراءتك فيها نہارا ولا تخافت بہا ليلا قال الشيخ السيوطی قد ورد ذلك مسندا عند ابن ابی حاتم عن ابن عباس فی الآية اے لا تجعل كلها جہرا ولا كلها سرا وقيل الآية فی الدعاء وہے منسوخة بقوله تضرعا وخفية ١٢ ك ٥٤ قوله من اجل الذل فمن تعليلية اے لم يذل فيحتاج الى ناصر فالنفی راجع الى القيد روى احمد عن معاذ الجہنی انه صلى الله عليه وسلم كان يقول آية العز الحمد لله الذی لم يتخذ ولدا الآية وفی بعض الآثار ما قرأت فی ليلة فی بيت فتصيبه سرقة او آفة ١٢ ك ٥٥ قوله وترتيب الحمد الخ ہذا دفع لسوال وہو ان الحمد يكون على الجميل الاختياری وہو ما ذكر من الصفات العدمية ليس كذلك فالمقام مقام التنزيه لا مقام الحمد وقوله لكمال ذاته الخ بيان لدفعه وحاصله انه يدل على نفی الامكان المقتضی للاحتياج واثبات انه الواجب الوجود لذاته الغنی عما سواه المحتاج اليه كل ما عداه فہو الجواد المعطی لكل ما يستحق للحمد دون غيره وآجاب فی الانموذج بان النعمة فی ذلك ان الملك اذا كان له ولد وزوج انما ينعم على عبيده بما يفضل عن ولده وزوجه واذا لم يكن له ذلك كان جميع انعامه واحسانه مصروفا الى عبيده فكان نفی الولد مقتضيا زيادة انعامہم عليہم ١٢ جمل ٥٦ قوله آية العز اے التی من قرأها مؤمنا بہا حصل له العز والرفعة وورد فی عدة استعمالہا ثلثمائة واحد وخمسون كل يوم ويقول قبلہا توكلت على الحی الذی لا يموت الحمد لله الذی لم يتخذ ولدا الخ ١٢ صاوی ٥٦ قوله آية العز عن عمرو بن شعيب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا افصح الغلام عبد الله بنی عبد المطلب علمه وقل الحمد لله الآية وكان يسميہا آية العز يقال افصح الصبی فی منطقه اذا فہم ما يقال وعن عبد الله بن كعب قال افتتحت التوراة بفاتحة سورة الانعام وختمت بخاتمة ہذه السورة من الخطيب وابی السعود ١٢ ٥٧ قوله فكری الفكر قوة فی النفس يحصل بہا التأمل ١٢ صاوی ٥٨ قوله اراها بفتح الہمزة وضمہا اے اعلمہا واظنہا ١٢ جمل ٥٩ قوله قدر ميعاد الكليم اے موسى عليه السلام وذلك اربعون يوما وہے من اول رمضان الى تمام عشرة من سوال كما سيأتی ايضاحه فی قوله وفرغت الخ والاخبار بہذا من قبيل التحدث بالنعمة لان ہذا الزمان لا يسع ہذا التاليف الا بعناية ربانية خصوصا مع صغر سن الشيخ فانه كان عمره اذ ذاك اقل من ثنتين وعشرين سنة بشہور كما ذكره الكرخی ١٢ جمل ٦٠ قوله وہو اے ما كملت به فی الحقيقة وقوله من الكتاب المكمل وہو قطعة المحلی وقوله وعليه اے الكتاب المكمل ١٢ ٦١ قوله مستفاد الخ ہذا تواضع من الشيخ واشارة الى انه حذا حذوه واقتفى اثره فالشيخ المحلی قدس الله سره قد سن سنة حسنة للشيخ السيوطی فله اجره واجر من عمل بہا الى يوم القيامة ١٢ صاوی ٦٢ قوله من الكتاب المكمل وہو قطعة المحلی وقوله فی الآی بالمد جمع آية وتجمع ايضا على آيات ١٢ جمل ٦٣ قوله وعليه اى على الكتاب المكمل وہو متعلق بمحذوف خبر مقدم والاعتماد مبتدأ مؤخر وعطف المعول على الاعتماد من عطف الرديف ففی المصباح عولت على الشئ تعويلا اعتمدت عليه فہو مصدر بصيغة اسم مفعول ١٢ جمل ٦٤ قوله بعين الانصاف اما على حذف مضاف اے بعين صاحب الانصاف او فی الكلام استعارة بالكناية حيث شبه الانصاف بانسان ذی عين وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وہو العين فاثباته تخييل واحترز بعين الانصاف من عين الاعتساف فانہا لا ترى محاسنا اصلا كما قال العارف شعر وعين الرضا عن كل عيب كليلة ✽ ولكن عيون السخط تبدی المساويا ١٢ صاوی ٦٥ قوله فمن لی الخ اے من يتكفل لی باظہار الخطأ وقوله فارد عنه اے عن الخطأ اے اصلحه وقوله فی خلدی ای فی قلبی وقوله لذلك ای لتكميل تاليف المحلی ١٢ ٦٦ قوله فی ہذه المسالك ای مسالك التفسير الذی ہو اصعب العلوم ١٢ ٦٧ قوله جما بفتح الجيم اے كثيرا وقوله غلفا اے مغطاة ١٢ ٦٨ قوله وقد اضرب اے اعرض وقوله حسما اے قطعا والمعنى وقد اعرض اعراضا ١٢ ٦٩ قوله ومن كان فی ہذه اے التكملة مع اصلہا وفی بمعنى عن اے ومن كان عن ہذه التكملة واصلہا اعمى اے معرضا عنہا وغير واقف على دقائقہا فہو فی الآخرة اے عن الآخرة والمراد بالآخرة المطولات اے فہو اعمى عن المطولات اے غير فاہم لہا ١٢ جمل مختصرا ٧٠ قوله الصديقين الخ الصديقون ہم اصحاب النبيين لمبالغتہم فی الصدق والتصديق والشہداء القتلى فی سبيل الله والصالحون غير من ذكر وحسن اولئك رفيقا اے رفقاء فی الجنة والمراد بالمعية ان يتمتع فيہا برؤيتہم وزيارتہم والحضور معہم وان كان مقرہم فی درجات عالية بالنسبة اے غيرہم قال ابن عطية ومن فضل الله على اہل الجنة ان كلا منہم قد رزق الرضا بحاله وذہب عنه ان يعتقد انه مفضول انتفاء للحسد فی الجنة التی تختلف المراتب فيہا على قدر الاعمال وعلى قدر فضل الله على من يشاء ١٢ كمالين ٧١ قوله وثمان مائة اے وذلك بعد وفات الجلال المحلی بست سنين ١٢ صاوی ٧٢ قوله الالوہية اے كما يقول الثنوية القائلون بتعدد الآلہة ـ ابو السعود وجعل نفی الشريك له فی ملكه لسائر الموجودات كناية عن نفی الشريك فی الالوہية لانه لو كان معه اله آخر لتصرف فيہا فاندفع ما قيل ان الاولى ان يقول فی الخالقية ١٢ جمل ٧٣ قوله وقد افرغت فيه الخ الضمير راجع لما فی قوله آخر ما كملت به وكذا بقية الضمائر اے قوله رزقنا الله به وحاصل ما ذكره من قوله وقد افرغت فيه الى قوله وحسن اولئك رفيقا تسع عشرة سجعة وكلہا من السجع المتوازی ١٢ جمل ٧٤ قوله جہدی بفتح الجيم وضمہا اے استفرغت فيه طاقتی وقوله فكری الفكر قوة فی النفس يحصل بہا التأمل وقوله فی نفائس بدل من فيه او فی بمعنى مع اے مع نفائس اے دقائق ونكت نفيسة مرضية ١٢ جمل ٧٥ قوله ان شاء الله المفعول محذوف وكذا جواب ان دل عليہا جملة تجدی الواقعة مفعولا ثانيا لاراہا اے اراہا تجدی ان شاء الله جدواہا وقوله تجدی اے تنفع الراغبين فيه ١٢ جمل ✽

www.besturdubooks.wordpress.com

١ قوله ثابت قدره اشارة الى ان الجار والمجرور فى لله متعلق بمحذوف هو خبر المبتدأ والمراد بالثبوت الدوام والاستمرار ازلا وابدا فحصل الفرق بين حمد القديم والحادث القديم بالكمالات ازلى مستمر وكمال الحادث عارض ١٢ صاوى ٢ قوله وهل المراد الاعلام بذلك اى بثبوت الحمد لله اى الاخبار به وهذا الاحتمال يعبرون عنه بقولهم الجملة خبرية لفظا ومعنى وقوله او الثناء به اى بثبوت الحمد لله اى انشاء الثناء بثبوت الحمد لله وهذا الاحتمال يعبرون عنه بقولهم الجملة انشائية لفظا ومعنى بمعنى انها نقلت فى العرف للانشاء وقوله اوهما اى الاعلام والثناء وهذا يعبرون عنه بقولهم الجملة مستعملة فى الخبر والانشاء على طريق الجمع بين الحقيقة والمجاز ١٢ جمل ٣ قوله احتمالات افيدها الثالث اى هذه احتمالات ثلثة افيدها الثالث يعنى مفيد تر احتمالها احتمال ثالث است ١٢ ٤ قوله افيدها الثالث اى اكثرها فائدة لدلالته على امرين مقصود كل منهما بالذات ان قلت ان انشاء الثناء يستلزم الاعلام والاعلام يستلزم انشاء الثناء قلنا نعم لكن فرق بين الحاصل المقصود والحاصل الغير المقصود فحصل انه اذا جعلت الجملة خبرية فقط كان الثناء حاصلا غير مقصود وان جعلت انشائية فقط كان الايمان بها حاصلا غير مقصود وان استعملت فيهما كان كل مقصودا بالذات ١٢ صاوى ٥ قوله وتناقضا نعت لاختلافا على حذف المضاف اى ذا تناقض فى معانيه وعبارة ابى السعود على قوله عوجا اى بنوع اختلال فى النظم وتناف فى المعنى ١٢ ٦ قوله حال ثانية اى من الكتاب فهى حال مترادفة او من الضمير فى له فهى متداخلة وقوله مؤكدة للجملة الحالية جمل وقال صاحب الكشاف لا يجوز جعله حالا من الكتاب لان قوله ولم يجعل له عوجا معطوف على قوله انزل فهو داخل فى حيز الصلة فجعله حالا من الكتاب يوجب الفصل بين الحال وذى الحال ببعض الصلة وانه لا يجوز وقال ولما بطل هذا وجب ان ينتصب بمضمر والتقدير ولم يجعل له عوجا جعله قيما ١٢ ٧ قوله لينذر متعلق بانزل وهو ينصب مفعولين حذف اولهما وقدره الشارح بقوله الكافرين وذكر ثانيهما وهو قوله باسا ١٢ ٨ قوله من جملة الكافرين اشار بذلك الى ان قوله وينذر معطوف على ينذر الاول عطف خاص على عام والنكتة التشنيع والتقبيح عليهم حيث نسبوا لله الولد وهو مستحيل عليه قال تعالى تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا ان دعوا للرحمن ولدا وما ينبغى للرحمن ان يتخذ ولدا ١٢ ٩ قوله كبرت كلمة كبر فعل ماض لانشاء الذم والتاء علامة التانيث والفاعل مستتر تقديره هى وكلمة تمييز له والمخصوص بالذم محذوف قدره المفسر بقوله مقالتهم وهذه الجملة مستانفة لانشاء ذمهم ١٢ ١٠ قوله مقولا كذبا اشار الى انه نعت مصدر محذوف ١٢ ١١ قوله باخع فى القاموس بخع نفسه كمنع ١٢ ١٢ قوله اى بعد توليهم عنك معناه بالفارسية بعد از برگشتن ايشان از تو ١٢ كشفى ١٣ قوله ان لم يؤمنوا شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه والتقدير فلا تهلك نفسك والمقصود منه تسلية النبى صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تحزن على عدم ايمانهم حزنا يؤدى لاهلاك نفسك واما اصل الحزن والغم فهو شرط فى الايمان لا نهى عنه لان الرضا وشرح الصدر بالكفر كفر ١٢ ١٤ قوله على المفعول له اى لباخع ١٢ ابو السعود ١٥ قوله زينة يجوز ان ينتصب على المفعول له وان ينتصب على الحال ان جعلت جعلنا بمعنى خلقنا ويجوز ان يكون مفعولا ثانيا ان كانت جعل تصييرية ولها متعلق بزينة على العلة ويجوز ان يكون اللام زائدة فى المفعول ويجوز ان يتعلق بمحذوف صفة لزينة ١٢ ج ١٦ قوله فتاتا قال الكرخى هو الذى يضمحل بالرياح لا اليابس الذى يرسب وقوله جرزا نعت لصعيدا ففيه تجوز من حيث ان الجرز معناه الارض التى قطع نباتها وهنا جعل وصفا لما عليها من النبات فكانه مجاز علاقته المجاورة ١٢ ج ١٧ قوله الرقيم هو كلبهم بلغة الروم روح وقال فى القاموس الرقيم كامير قرية اصحاب الكهف او جبلهم او كلبهم او الوادى او الصحراء او لوح رصاص او حجر نقش ورقم فيه نسبهم واسماؤهم ودينهم ومما هربوا او جعل على باب الكهف ١٢ ١٨ قوله اللوح المكتوب الخ فى الخازن الرقيم لوح كتب فيه اسماء اهل الكهف وقصتهم ثم وضعوه على باب الكهف وكان اللوح من رصاص وقيل من حجارة وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان الرقيم اسم الوادى الذى فيه اصحاب الكهف وقال كعب الاحبار هو اسم للقرية التى خرجوا منها وقيل اسم الجبل الذى فيه اصحاب الكهف وفى القرطبى وعن ابن عباس الرقيم كتاب مرقوم عندهم فيه الشرع الذى تمسكوا به وعن قتادة ان الرقيم دراهمهم التى كانت معهم وعن انس ان الرقيم كلبهم ١٢ ج ١٩ قوله خبر كان اى بحذف الموصوف اى كانوا اية عجبا وصف بالمصدر او ذات عجب ١٢ ك ٢٠ قوله وما قبله وهو قوله من اياتنا والتقدير كانوا عجبا حال كونهم من جملة ايتنا وقد اوضح هذا بقوله اى كانوا عجبا الخ وقوله دون باقى الايات الخ هذا هو محل النفى والا فقصتهم عجيبة فى نفسها وانما النفى كونها عجيبة دون غيرها او كونها اعجب الايات فقوله اى ليس الامر كذلك اى ليست اعجبها ولا هى عجب دون غيرها بل هى من جملة الايات العجيبة وفى الايات اثار قدرة الله تعالى ما هو اعجب منها جمل والمعنى ان قصتهم وان كانت خارقة للعادة لكن ليست بعجيبة بالنسبة الى سائر الايات فان لله تعالى ايات عجيبة قصتهم عندها كالنزر الحقير روح وفى كلامه اشارة الى ان الاستفهام فى قوله تعالى ام حسبت للانكار ١٢ ٢١ قوله ليس الامر كذلك بل هو بالنسبة الى الايات الدالة على قدرته تعالى كالنزر الحقير وفى كلامه اشارة الى ان الاستفهام فى ام للانكار ١٢ ٢٢ قوله اذ اوى الفتية اى نزلوه وسكنوه يقال اوى الى منزله اذا نزل بنفسه وسكنه من القاموس قوله من قومهم الكفار حيث امرهم بعبادة غير الله وكذلك ملك المدينة امرهم بما ذكر ١٢ ٢٣ قوله خائفين اى خرجوا من مدينتهم خائفين على ايمانهم من قومهم الكفار حيث امرهم بعبادة غير الله وكذلك ملك المدينة امرهم بما ذكر واسمه دقيانوس ومدينتهم اسمها افسوس عند اهل الروم واسمها عند العرب طرسوس فلما امرهم بعبادة غير الله خرجوا فارين هاربين حتى اووا الى كهف فى جبل وصاروا يعبدون الله فجلسوا اليوم ما بعد الغروب يتحدثون فالقى الله عليهم النوم ١٢ ج ملخصا

سورة الكهف مكية الا واصبر نفسك الاية مائة وعشر ايات او خمس عشرة اية

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد هو الوصف بالجميل ثابت لله وهل المراد الاعلام بذلك للايمان به او الثناء به
اوهما احتمالات افيدها الثالث الذى انزل على عبده محمد الكتب القران ولم يجعل له
فيه عوجا اختلافا وتناقضا والجملة حال من الكتب قيما مستقيما حال ثانية مؤكدة
لينذر يخوف بالكتاب الكافرين باسا عذابا شديدا من لدنه من قبل الله ويبشر
المؤمنين الذين يعملون الصلحت ان لهم اجرا حسنا ماكثين فيه ابدا هو الجنة و
ينذر من جملة الكافرين الذين قالوا اتخذ الله ولدا ما لهم به بهذا القول من علم ولا لابائهم
من قبلهم القائلين له كبرت عظمت كلمة تخرج من افواههم كلمة تمييز مفسرة للضمير المبهم و
المخصوص بالذم محذوف اى مقالتهم المذكورة ان ما يقولون فى ذلك الا مقولا كذبا فلعلك
باخع مهلك نفسك على اثارهم بعدهم اى بعد توليهم عنك ان لم يؤمنوا بهذا الحديث
القران اسفا غيظا وحزنا منك لحرصك على ايمانهم ونصبه على المفعول له انا جعلنا ما
على الارض من الحيوان والنبات والشجر والانهار وغير ذلك زينة لها لنبلوهم لنختبر
الناس ناظرين الى ذلك ايهم احسن عملا فيه اى ازهد له وانا لجاعلون ما عليها
صعيدا فتاتا جرزا يابسا لا ينبت ام حسبت اى ظننت ان اصحب الكهف الغار فى
الجبل والرقيم اللوح المكتوب فيه اسماؤهم وانسابهم وقد سئل صلى الله عليه وسلم
عن قصتهم كانوا فى قصتهم من جملة ايتنا عجبا خبر كان وما قبله حال اى
كانوا عجبا دون باقى الايات او اعجبها ليس الامر كذلك اذكر اذ اوى الفتية الى
الكهف جمع فتى وهو الشاب الكامل خائفين على ايمانهم من قومهم الكفار
فقالوا ربنا اتنا من لدنك من قبلك رحمة وهيئ اصلح لنا من امرنا
رشدا هداية فضربنا على اذانهم اى انمناهم فى الكهف سنين عددا
معدودة ثم بعثنهم اى ايقظناهم لنعلم علم مشاهدة اى الحزبين

٢٤ قوله فضربنا على اذانهم مفعوله محذوف اى فضربنا على اذانهم حجابا مانعا لهم من السماع جمل وعبارة الكبير والتقدير ضربنا عليهم حجابا الا انه حذف المفعول الذى هو الحجاب وقوله انمناهم ففى الكلام تجوز ونص على الاذان لان بالضرب عليها خصوصا يحصل النوم من السنين وفى الكرخى على قوله انمناهم اى نوما شديدا وارادة هذا المعنى بطريق الاستعارة التبعية بان تشبه الانامة الثقيلة بضرب الحجاب على الاذان ثم يذكر المشبه به ويراد المشبه ثم يشتق منه الفعل واليه اشار فى التقرير ملخصا ١٢ ٢٥ قوله معدودة وهى ثلث مائة وتسع سنين كما سياتى ١٢ ٢٦ قوله ايقظناهم من نومهم وقال ابو عبيدة احييناهم ويؤيد ما روى عبد الرزاق من طريق عكرمة قال اصحاب الكهف اولاد ملوك اعتزلوا قومهم فى الكهف فاختلفوا فى بعث الروح والجسد فقال قائل يبعثان وقال قائل يبعث الروح فقط فاماتهم الله ثم احياهم كذا فى الفتح ١٢ ك ٢٧ قوله علم مشاهدة جواب عما يقال كيف قال تعالى لنعلم مع انه تعالى عالم بكل شئ ازلا فاجاب بقوله علم مشاهدة والمعنى ليظهر ويشاهد ويحصل لهم ما تعلق به علمنا ازلا من ضبط مدتهم ١٢

ف على انها اخبارية يراد منه الانشاء ١٢ ك ... يشير الى انه متعد الى مفعولين ١٢ ... يعنى انه صفة محذوف ١٢ ك ... اى من الامر الذى نحن عليه من مفارقة الكفار ١٢ ك

www.besturdubooks.wordpress.com

الفریقین المختلفین فی مدۃ لبثہم اَحْصٰی فعل بمعنی ضبط لِمَا لَبِثُوْٓا للبثہم متعلق بما بعدہ
ع ۱ ۱۲ ۱۳ اَمَدًا ۝ غایۃ نَحْنُ نَقُصُّ نقرأ عَلَیْکَ نَبَاَہُمْ بِالْحَقِّ ۭ بالصدق اِنَّہُمْ فِتْیَۃٌ اٰمَنُوْا بِرَبِّہِمْ وَزِدْنٰہُمْ
ہُدًی ۝ وَّرَبَطْنَا عَلٰی قُلُوْبِہِمْ قویناہا علی قول الحق اِذْ قَامُوْا بین یدی ملکہم وقد امرہم بالسجود
للاصنام فَقَالُوْا رَبُّنَا رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ لَنْ نَّدْعُوَا مِنْ دُوْنِہٖٓ ای غیرہ اِلٰـہًا لَّقَدْ قُلْنَآ اِذًا
شَطَطًا ۝ ای قولا ذا شطط ای افراط فی الکفران دعونا الٰہا غیر اللہ تعالٰی فرضا ہٰٓؤُلَآءِ مبتدأ
قَوْمُنَا عطف بیان اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِہٖٓ اٰلِہَۃً ۭ لَوْلَا ہلا یَاْتُوْنَ عَلَیْہِمْ علی عبادتہم بِسُلْطٰنٍۢ
بَیِّنٍ ۭ بحجۃ ظاہرۃ فَمَنْ اَظْلَمُ ای لا احد اظلم مِمَّنِ افْتَرٰی عَلَی اللّٰہِ کَذِبًا ۝ۭ بنسبۃ الشریک
الیہ تعالٰی قال بعض الفتیۃ لبعض وَاِذِ اعْتَزَلْتُمُوْہُمْ وَمَا یَعْبُدُوْنَ اِلَّا اللّٰہَ فَاْوٗٓا اِلَی
الْکَہْفِ یَنْشُرْ لَکُمْ رَبُّکُمْ مِّنْ رَّحْمَتِہٖ وَیُہَیِّئْ لَکُمْ مِّنْ اَمْرِکُمْ مِّرْفَقًا ۝ بکسر المیم وفتح الفاء و
بالعکس ما ترفقون بہ من غداء وعشاء وَتَرَی الشَّمْسَ اِذَا طَلَعَتْ تَّزٰوَرُ بالتشدید والتخفیف
تمیل عَنْ کَہْفِہِمْ ذَاتَ الْیَمِیْنِ ناحیتہ وَاِذَا غَرَبَتْ تَّقْرِضُہُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ تترکہم وتتجاوز
عنہم فلا تصیبہم البتۃ وَہُمْ فِیْ فَجْوَۃٍ مِّنْہُ ۭ متسع من الکہف ینالہم برد الریح ونسیمہا
ذٰلِکَ المذکور مِنْ اٰیٰتِ اللّٰہِ ۭ دلائل قدرتہ مَنْ یَّہْدِ اللّٰہُ فَہُوَ الْمُہْتَدِ ۚ وَمَنْ یُّضْلِلْ
ع ۲ ۵ ۱۴ فَلَنْ تَجِدَ لَہٗ وَلِیًّا مُّرْشِدًا ۝ۧ وَتَحْسَبُہُمْ لو رأیتہم اَیْقَاظًا ای منتبہین لان اعینہم
مفتحۃ جمع یقظ بکسر القاف وَّہُمْ رُقُوْدٌ ڰ نیام جمع راقد وَّنُقَلِّبُہُمْ ذَاتَ الْیَمِیْنِ وَ
ذَاتَ الشِّمَالِ ڰ لئلا تاکل الارض لحومہم وَکَلْبُہُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَیْہِ یدیہ بِالْوَصِیْدِ ۭ
بفناء الکہف وکانوا اذا انقلبوا انقلب وہو مثلہم فی النوم والیقظۃ لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَیْہِمْ
لَوَلَّیْتَ مِنْہُمْ فِرَارًا وَّلَمُلِئْتَ بالتخفیف والتشدید مِنْہُمْ رُعْبًا ۝ بسکون العین و
ضمہا منعہم اللہ بالرعب من دخول احد علیہم وَکَذٰلِکَ کما فعلنا بہم ما ذکرنا
بَعَثْنٰہُمْ ایقظناہم لِیَتَسَاۗءَلُوْا بَیْنَہُمْ ۭ عن حالہم ومدۃ لبثہم قَالَ قَاۗئِلٌ مِّنْہُمْ کَمْ لَبِثْتُمْ ۭ
قَالُوْا لَبِثْنَا یَوْمًا اَوْ بَعْضَ یَوْمٍ ۭ لانہم دخلوا الکہف عند طلوع الشمس وبعثوا عند
غروبہا فظنوا انہ غروب یوم الدخول ثم قَالُوْا متوقفین فی ذلک رَبُّکُمْ اَعْلَمُ بِمَا
لَبِثْتُمْ ۭ فَابْعَثُوْٓا اَحَدَکُمْ بِوَرِقِکُمْ بسکون الراء وکسرہا بفضتکم ہٰذِہٖٓ اِلَی الْمَدِیْنَۃِ

۱ہ قولہ الفریقین المختلفین اختلفوا فی الحزبین المختلفین فقیل الحزبین الملوک الذین تداولوا المدینۃ ملک بعد ملک واصحاب الکہف وقیل الحزبان من الفتیۃ اصحاب الکہف لما تیقظوا اختلفوا فی انہم کم لبثوا او عبارۃ الخازن ان اہل المدینۃ اختلفوا فی مدۃ لبثہم فی الکہف ۱۲ ج ملخصا ۱ہ قولہ الفریقین مختلفین روی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما عن احد الحزبین الفتیۃ والآخر الملوک الذین تداولوا المدینۃ ملکا بعد ملک من ابی السعود ۱۲ ۲ہ قولہ فعل بمعنی ضبط فی السمین احصی یجوز فیہ وجہان احدہما انہ افعل تفضیل وہو خبر لایہم الوجہ الثانی ان یکون احصی فعلا ماضیا واختار الاول الزجاج والتبریزی واختار الثانی ابو علی والزمخشری قال الزمخشری فان قلت فما یقول فمن جعلہ افعل التفضیل قلت لیس بالوجہ السدید لان بناءہ من غیر الثلاثی لیس بقیاسی ۱۲ ج بالاختصار ۳ہ قولہ للبثہم اشار بذلک الی ان ما مصدریۃ مراعی فیہا اعتبار المدۃ وقولہ متعلق بما بعدہ ای حال منہ وامدا مفعول احصی ۱۲ ۴ہ قولہ امدا ہو مفعول لاحصی والجار والمجرور حال منہ قدمت علیہ لکونہ نکرۃ ابو السعود وما فی لما لبثوا مصدریۃ ای للبثہم ۱۲ روح ۵ہ قولہ وربطنا فیہ استعارۃ تصریحیۃ تبعیۃ لان الربط ہو الشد بالحبل کما اشار الیہا الشارح ۱۲ ۵ہ قولہ قویناہا علی قول الحق ہو استعارۃ من الربط بمعنی الشد فشبہ القلب المطمئن بامر بالحیوان المربوط فی محل وانما تعدی ربط بعلی وہو متعد بنفسہ لتنزیلہ بمنزلۃ اللازم ۱۲ ک وعبارۃ البیضاوی قویناہا بالصبر علی ہجر الوطن والمال والاہل والجرأۃ علی اظہار الحق والرد علی دقیانوس الجبار آہ ۱۲ ۶ہ قولہ ای قولا ذا شططا ای انتصب شططا علی انہ نعت لمصدر محذوف بتقدیر المضاف وقال سیبویہ نصبہ علی الحال من ضمیر مصدر قلنا وقیل انہ مفعول لقلنا لتضمنہ معنی الجملۃ ۱۲ ج ۷ہ قولہ ای افراط تفسیر شططا لانہ من شط بمعنی ابعد والافراط فی الکفر بعد عن الحق ۱۲ ک ۸ہ قولہ مبتدأ ای ہؤلاء مبتدأ وخبرہ قولہ تعالٰی اتخذوا من دونہ آلہۃ کما فی ابی السعود ۱۲ ۹ہ قولہ ہلا اشار بذلک الی ان لولا للتحضیض والمقصود من ذکر ہذا الکلام فیما بینہم تذاکر التوحید وتقویۃ انفسہم علیہ ۱۲ صاوی ۱۰ہ قولہ قال بعض الفتیۃ لبعض ای واذ اعتزلتموہم واعتزلتم الشیء الذی یعبدونہ الا اللہ فانکم لم تعتزلوا عبادۃ اللہ فاءووا الی الکہف قال الفراء ہو جواب اذ کما تقول اذ فعلت کذا فافعل کذا ومعناہ اذہبوا الیہ واجعلوہ مأواکم ینشر لکم ربکم من رحمتہ ۱۲ کبیر ۱۱ہ قولہ من غداء طعام الغداۃ وعشاء بفتح العین طعام العشی فہو اسم آلۃ من الرفق من قولہم ارتفقت ای انتفعت وفیہ لغتان کما ورد بہ القراءتان وقیل مفتوح المیم مصدر علی غیر قیاس وقیل بفتح المیم الموضع وکسرہا الحاجۃ ۱۲ کمالین ۱۲ہ قولہ تزاور بالتشدید ای بتشدید الزای لابی عمرو وابن کثیر ونافع اصلہ تتزاور وبالتخفیف للکوفیین ای تمیل عن کہفہم لا یقع شعاعہا علیہم لان باب الکہف کان جنوبیا مقابل القطب الشمالی وہو ذاہب الی الجنوب ناحیتہ ای جہۃ المسماۃ بالیمن ۱۲ ک ۱۳ہ قولہ ناحیتہ اشار بذلک الی ان ذات الیمین وذات الشمال ظرف مکان بمعنی جہۃ الیمین وجہۃ الشمال والمراد یمین الداخل للکہف وشمالہ وذلک ان کہفہم مستقبل بنات نعش فتمیل عنہم الشمس طالعۃ وغاربۃ لئلا تؤذیہم بحرہا ولا ینافی ہذا ما تقدم فی القصۃ انہ سد باب الکہف وبنی علیہ مسجد لان الکہف لہ محل منفتح من اعلاہ جہتہ بنات نعش ۱۲ ۱۴ہ قولہ فجوۃ الفجوۃ الفرجۃ وما اتسع من الارض ۱۲ روح ۱۵ہ قولہ ونقلبہم قیل انہم یقلبون فی کل سنۃ مرۃ فی یوم عاشوراء وقیل یقلبون عاما مرتین وقیل کل تسع سنین ۱۲ ج روی عبد بن حمید باسناد صحیح عن ابن عباس انہ تعالٰی ارسل من یقلبہم وحول الشمس عنہم فلو طلعت لاحرقتہم ولولا انہم یقلبون لاکلتہم الارض ۱۲ کمالین ۱۶ہ قولہ وکلبہم وکان اصفر اللون وقیل احمر اللون واسمہ قطمیر فلما خرجوا تبعہم فمنعوہ فانطقہ اللہ وتکلم وقال انا احب احباب اللہ فمکنوہ من الذہاب معہم فلما ناموا نام کنومہم لما استیقظوا استیقظ معہم ولما ماتوا مات معہم ومعلوم انہ من الحیوانات التی تدخل الجنۃ فی القرطبی قال ابن عطیۃ وحدثنی ابی رضی اللہ عنہ قال سمعت ابا الفضل الجوہری فی جامع مصر یقول علی منبر وعظ ان من احب اہل الخیر نال من برکتہم کلب احب اہل فضل وصحبہم فذکرہ اللہ تعالٰی فی محکم تنزیلہ فما ظنک بالمؤمنین الموحدین المحبین للاولیاء والصالحین بل فی ہذا تسلیۃ وانس للمؤمنین المقصرین عن درجات الکمال المحبین للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وآلہ خیر آل ۱۲ ج مختصرا ۱۷ہ قولہ الوصید قال فی القاموس الوصید الفناء والعتبۃ انتہی فائدہ در تفسیر امام ثعلبی مذکور است ہر کہ این کلمات وکلبہم باسط ذراعیہ بالوصید نوشتہ باخود نگاہ دارد از سگ متضرر نگردد ۱۲ روح ۱۸ہ قولہ لو اطلعت قال الخفاجی الخطاب فی لو اطلعت ان کان لغیر معین فظاہر وان کان للنبی صلعم اقتضی وجودہم علی ہذہ الحالۃ الآن وقد قال السہیلی ان فیہ خلافا فابن عباس انکرہ وآخرون قالوا بہ انتہی ۱۲ ک ۱۹ہ قولہ ولملئت بالفارسیۃ ہر آئینہ پر کردہ شوی ۱۲ ۲۰ہ قولہ رعبا ای فزعا روی عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال غزونا مع معاویۃ نحو الروم فمررنا بالکہف فیہ اصحاب الکہف فقال معاویۃ لو کشف لنا عن ہؤلاء فنظرنا الیہم فقال ابن عباس قد منع من ذلک من ہو خیر منک لو اطلعت علیہم لولیت منہم فرارا فبعث معاویۃ اناسا فقال اذہبوا فانظروا فلما دخلوا الکہف بعث اللہ علیہم ریحا فاخرجتہم ۱۲ صاوی ۲۱ہ قولہ وکذلک بعثناہم ای وکما انمناہم تلک النومۃ کذلک ایقظناہم اظہارا للقدرۃ علی الانامۃ والبعث ۱۲ مدارک ۲۲ہ قولہ لیتساءلوا بینہم ای لیسال بعضہم بعضا فیتعرفوا حالہم وصنع اللہ بہم فیزدادوا یقینا بکمال قدرۃ اللہ ویستبصروا فی امر البعث ویشکروا ما انعم اللہ بہ علیہم آہ ۱۲ بیضاوی ۲۳ہ قولہ قال قائل منہم وہو رئیسہم واسمہ مکسلمینا ۱۲ ابو السعود ۲۴ہ قولہ فابعثوا احدکم وہو یملیخا ۱۲ روح وجمل ۲۶ہ قولہ او بعض یوم جواب مبنی علی غالب الظن وفیہ دلیل علی جواز الاجتہاد والقول بالظن الغالب ۱۲ مدارک ۲۵ہ قولہ قالوا ربکم اعلم بما لبثتم ای بمدۃ لبثکم انکار علیہم من بعضہم کانہم قد علموا بالادلۃ او بالالہام ان المدۃ طویلۃ وان مقدارہا لا یعلمہا الا اللہ وروی انہم دخلوا الکہف غدوۃ وکان انتباہہم بعد الزوال فظنوا انہم فی یومہم فلما نظروا الی طول اظفارہم واشعارہم قالوا ذلک ۱۲ مدارک عہ ای انامتہم وحمایتہم من اصابۃ الشمس ۱۲ ج عہ حکایۃ حال ماضیۃ ولذلک عمل عمل اسم فاعل ۱۲ ک عہ ای تشدید اللام للمبالغۃ لابن کثیر ونافع ۱۲ ک للہ ای لما نظروا طول اظفارہم واشعارہم ۱۲ ک ※

www.besturdubooks.wordpress.com

٥١ قوله الآن طرسوس اى فى الاسلام واما فى الجاهلية فكانت تسمى افسوس بضم الهمزة وسكون الفاء كما هو مشهور فى كتب التفاسير ١٢ ٥٢ قوله اى اطعمة المدينة احل فى كلامه اشارة الى ان الضمير فى ايها الى المدينة والمضاف مقدر ويجوز ان يكون الضمير الى الاطعمة التى فى الذهن وجعل طعاما تميزا وقال الزمخشرى اى اهلها احل واطيب او اكثر وارخص فقدر المضاف الاهل ١٢ ك ٥٣ قوله احل اى من جهة انه ذبيحة مؤمن وكانوا يذبحون للطواغيت كذا روى سعيد بن منصور عن ابن عباس ١٢ ك ٥٤ قوله احل يريد ما حل من الذبائح لان عامة اهل بلدهم كانوا مجوسا وفيهم قوم يخفون ايمانهم كما قال ابن عباس وقال مجاهد كان ملكهم ظالما فقولهم ايها ازكى طعاما اى ابعد عن الغصب وكل سبب حرام ١٢ خطيب ٥٤ قوله او يعيدوكم فى ملتهم اى يصيروكم اليها كرها من العود بمعنى الصيرورة وقيل كانوا اولا على دينهم فآمنوا ١٢ بيضاوى ٥٥ قوله ولن تفلحوا اذا جواب وجزاء واستشكل الحكم عليهم بعدم الفلاح مع الاكراه المستفاد من ان يظهروا والمكره لا يؤخذ بما اكره عليه لخبر رفع عن امتى الخ واجيب بان المؤاخذة به كانت فى غير هذه الشريعة بدليل وما اكرهتنا عليه من السحر وخبر رفع عن امتى الخ ١٢ ج ٥٦ قوله بطريق اشار بهذا لك الى ان علمهم بذلك بطريق القياس وهذا قياس اقناعى ١٢ ك ٥٧ قوله ربهم اعلم بهم جملة معترضة اما من كلام الله عز وجل رد القول الخائضين فى حديثهم من المتنازعين او من كلام المتنازعين الراد الى الله والتفويض اليه بعد ما تذكروا امرهم وتناولوا الكلام من انسابهم واحوالهم ومدة لبثهم فلم يهتدوا الى حقيقة ذلك ١٢ ك ٥٨ قوله يصلى فيه ويتبرك فى مكانهم وفى القصة انه جعل على باب الكهف مسجد يصلى فيه وقصتهم على ما ورد باسناد صحيح عند عبد بن حميد عن ابن عباس انه غزا مع معوية فمروا بالكهف فقال معوية اريد ان اكشف عنهم فمنعه ابن عباس فلم يسمع وبعث اناسا فبعث الله ريحا فاحرقتهم قال فبلغ ابن عباس فقال انهم كانوا فى مملكة جبار يعبدون الاوثان فلما راوا ذلك خرجوا منها فجاز بالهم يطلبهم ففقدهم فاخبروا الملك فامر بكتابة اسمائهم من رصاص وجعلوه فى خزانته فدخل الفتية الكهف فضرب الله على آذانهم فناموا فارسل اليهم من تقلبهم وحول الشمس منهم فلو اطلعت عليهم لاحرقتهم ولولا انهم يقلبون لاكلتهم الارض ثم ذهب ذلك الملك وجاء آخر فكسر الاوثان وعبد الله وعدل فبعث الله اصحاب الكهف فارسلوا واحدا منهم ياتيهم بما ياكلون فدخل المدينة مستخفيا فراى هيئة وناسا انكرهم لطول المدة فدفع درهما الى خباز فاستنكر ضربه وهم بان يرفعه الى الملك فقال تخوفنى بالملك وانى دهقانه فقال من ابوك قال فلان فلم يعرفه فاجتمع الناس فرفعوه الى الملك فسأله فقال على باللوح وكان قد سمع به فسمى اصحابه فعرفهم من اللوح فكبر الناس وانطلقوا الى الكهف وسبق الفتى لئلا يخافوا من الجيش فلما دخل عليهم عمى الله على الملك ومن معه المكان فلم يدر اين ذهب الفتى فاتفق رأيهم على ان يبنوا عليهم مسجدا فجعلوا يستغفرون لهم ويدعون لهم ١٢ ك ٥٩ قوله نجران موضع بين الشام واليمن والحجاز ١٢ ٦٠ قوله رجما بالغيب منصوب بفعل مقدر اى يرمون رميا بالخبر الخفى الذى لا مطلع لهم عليه والرجم بمعنى الرمى وهو استعارة للتكلم بما لا يطلع عليه تشبيها له بالرمى بالحجارة التى لا تصيب غرضا ١٢ ج ٦١ قوله فى الغيبة عنهم من قولهم رجم بالظن اذ ظن نصبه على المفعول اى سيقولون كذا لظنهم ذلك ويجوز ان يكون منصوبا على الحال وان يكون مصدرا لفعل مضمر ١٢ ك ٦٢ قوله الجملة من مبتدأ وخبر صفة سبعة اى الجملة وهى قوله تعالى ثامنهم كلبهم مبتدأ وخبر واقعة صفة لقوله تعالى سبعة بزيادة الواو وقال فى المدارك ثلثة خبر مبتدأ محذوف اى هم ثلثة وكذلك خمسة وسبعة ورابعهم كلبهم جملة من مبتدأ وخبر واقعة صفة لثلثة وكذلك سادسهم كلبهم وثامنهم كلبهم وقال فى الجمل على قوله بزيادة الواو اى من غير ملاحظة معنى التوكيد على رأى الاخفش والكوفيين لان وجودها فى الكلام كالعدم فى عدم افادة اصل معناها وقوله وقيل تاكيدا اى وقيل زائدة لتاكيد لصوق الصفة بالموصوف كما عبر به غيره وقوله ودلالة عطف تفسير على تاكيدا فالذى فى كلامه قولان فقط ١٢ ٦٣ قوله بزيادة الواو اى من غير ملاحظة معنى التوكيد على رأى الاخفش والكوفيين وقوله قيل زائدة لتاكيد لصوق الصفة بالموصوف وقوله دلالة عطف تفسير على تاكيدا بمعنى ان اتصافه بها امر ثابت مستقر واذا كان اتصافه بها ثابتا مستقرا كان الموصوف ثابتا لا محالة وقيل انها واو العطف قال العلامة الكافيجى هى فى التحقيق واو العطف لكن لما اختص استعمالها بمحل مخصوص تضمنت امرا غريبا واعتبارا لطيفا ناسب ان تسمى باسم غير جنسها فسميت بواو الثمانية لمناسبة بينها وبين سبعة لان السبعة عقد تام كعقود العشرات لاشتمالها على اكثر مراتب اصول الاعداد فان الثمانية عقد فكان بينهما اتصال من وجه وانفصال من وجه وهذا هو المقتضى للعطف ١٢ ج ملخصا ٦٤ قوله هم سبعة وعن على رضى الله عنه انهم سبعة نفر اسماؤهم يمليخا ومكسلمينا ومشلينا مرنوش ودبرنوش وشاذنوش والسابع كفشطيطوش او كفيشططيوش وهو الراعى وانقهم وقال الكاشفى الاصح انه مرطوش فائدة قال النيشافورى عن ابن عباس رضى الله عنه ان اسماء اصحاب الكهف تصلح للطلب والهرب واطفاء الحريق تكتب فى خرقة ويرمى بها فى وسط النار ولبكاء الطفل تكتب وتوضع تحت راسه فى المهد وللحرث تكتب على القرطاس وترفع على خشب منصوب فى وسط الزرع وللضربان والحمى المثلثة والصداع والغنى والجاه والدخول على السلاطين تشد على الفخذ اليمنى ولعسر الولادة تشد على فخذها اليسرى ولحفظ المال والركوب فى البحر والنجاة من القتل وفرمود محبوب سبحانى مجدد الف ثانى رحمه الله كه اصحاب كهف بزمانه امام مهدى رضى الله عنه بيدار شده بيعت امام موصوف جهاد خواهند كرد ١٢ ٦٥ قوله من اهل الكتاب اليهود الاولى عدم التقييد باليهود كما لم يقيد غيره بل الاولى التقييد بالنصارى كما يؤخذ من القرطبى ونصه روى انه عليه الصلوة والسلام سال نصارى نجران عنهم فنهى عن السوال وفى هذا دليل على منع المسلمين

يقال انها المسماة الآن طرسوس بفتح الراء فلينظر ايها ازكى طعاما اى اطعمة المدينة احل
فليأتكم برزق منه وليتلطف ولا يشعرن بكم احدا ○ انهم ان يظهروا يطلعوا عليكم
يرجموكم يقتلوكم بالرجم او يعيدوكم فى ملتهم ولن تفلحوا اذا اى ان عدتم فى ملتهم ابدا ○
وكذلك كما بعثناهم اعثرنا اطلعنا عليهم قومهم والمؤمنين ليعلموا اى قومهم ان وعد
الله بالبعث حق بطريق ان القادر على انامتهم المدة الطويلة وابقائهم على حالهم بلا غذاء
قادر على احياء الموتى وان الساعة لا ريب شك فيها ج اذ معمول لاعثرنا يتنازعون
اى المؤمنون والكفار بينهم امرهم امر الفتية فى البناء حولهم فقالوا اى الكفار ابنوا عليهم
اى حولهم بنيانا يسترهم ربهم اعلم بهم ط قال الذين غلبوا على امرهم امر الفتية وهم
المؤمنون لنتخذن عليهم حولهم مسجدا ○ يصلى فيه وفعل ذلك على باب الكهف
سيقولون اى المتنازعون فى عدد الفتية فى زمن النبى صلى الله عليه وسلم اى يقول بعضهم هم
ثلثة رابعهم كلبهم ج ويقولون اى بعضهم خمسة سادسهم كلبهم والقولان لنصارى نجران
رجما بالغيب ج اى ظنا فى الغيبة عنهم وهو راجع الى القولين معا ونصب على المفعول له
اى لظنهم ذلك ويقولون اى المؤمنون سبعة وثامنهم كلبهم ط الجملة من مبتدأ وخبر
صفة سبعة بزيادة الواو وقيل تاكيدا ودلالة على لصوق الصفة بالموصوف ووصف الاولين
بالرجم دون الثالث يدل على انه مرضى وصحيح قل ربى اعلم بعدتهم ما يعلمهم الا قليل ۵ قف
قال ابن عباس رضى الله عنه انا من القليل وذكرهم سبعة فلا تمار تجادل فيهم الا مراء ظاهرا ص
ع ٣ ٥ ١٥ بما انزل عليك ولا تستفت فيهم تطلب الفتيا منهم من اهل الكتب اليهود احدا ○ وسال
اهل مكة عن خبر اهل الكهف فقال اخبركم به غدا ولم يقل ان شاء الله فنزل ولا
تقولن لشائ اى لاجل شئ انى فاعل ذلك غدا ○ اى فيما يستقبل من الزمان الا
ان يشاء الله ز اى الا متلبسا بمشية الله بان تقول ان شاء الله واذكر ربك اى
مشيته معلقا بها اذا نسيت التعليق بها ويكون ذكرها بعد النسيان كذكرها
مع القول قال الحسن وغيره ما دام فى المجلس وقل عسى ان يهدين ربى
لاقرب من هذا من خبر اهل الكهف فى الدلالة على نبوتى رشدا ○ هداية

كلمة فى متعلق باقرب ١٢ ك

من مراجعة اهل الكتاب فى شئ من العلم ١٢ ج ٦٦ قوله وساله اهل مكة الخ اخرج ابن المنذر عن مجاهد انه قال قالت اليهود لقريش اسالوه عن الروح وعن اصحاب الكهف وذى القرنين فسألوه فقال ايتونى غدا اخبركم ولم يستثن فابطأ عنه الوحى بضعة عشر يوما حتى شق عليه وكذبته قريش فانزل هذه الآية ١٢ ك ٦٧ قوله فنزل اى بعد انفصال تلك المدة تعليما للامة الادب وتفويض الامور الى الله تعالى فان الانسان لا يدرى ما يفعل به فاذا كان هذا الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو سيد الخلق فما بالك بغيره ١٢ صاوى ٦٨ قوله اذا نسيت ويكون ذكرها بعد النسيان كذكرها مع القول استدل به ابن عباس على جواز انفصال الاستثناء اخرجه عنه الحاكم وغيره ولكن اخرج الطبرانى ان ذلك خاص بالنبى صلى الله عليه وسلم ١٢ ك ٦٩ قوله ويكون ذكرها بعد النسيان الخ اى لما روى انه صلى الله عليه وسلم لما نزلت الآية قال ان شاء الله ١٢ ٧٠ قوله ما دام فى المجلس وعليه عامة الفقهاء وحملوا ما روى عن ابن عباس على تدارك التبرك بالاستثناء واما الاستثناء المغير حكما فلا يصح الا متصلا واجيب عن الآية بانه ليس الاستثناء فيه للتدارك من القول السابق بل هو من شئ مقدر والتقدير كلما نسيت ذكر الله اذكره حين الذكر ان شاء الله او المعنى اذكر ربك بالتسبيح والاستغفار اذا نسيت كلمة الاستثناء مبالغا فى الحث عليه او صل صلوة نسيتها اذا ذكرتها او اذكر اذا اعتراك نسيان وليذكرك المنسى او اذكر عقاب ربك اذا تركت بعض الامور ليبعثك على التوبة ١٢ ك ٧١ قوله من خبر الخ بيان لقوله هذا ومن تفضيلية واللام فى قوله لاقرب صلة ليهدينى ١٢ ك

www.besturdubooks.wordpress.com

ـه قوله وقد فعل الله ذلك اى بداه لما هو اعجب واطلعه على ما هو اغرب حيث شاهد ما شاهد فى ليلة الاسراء واعطاه علوم الاولين والآخرين وفاق عليهم بعلوم لم يطلع عليها احد سواه وآشار المفسر بذلك الى ان الترجى فى كلام الله بمنزلة التحقيق ۱۲ صاوى ٥٢ قوله بالتنوين اى للاكثر وللحمزة والكسائى بالاضافة على وضع الجمع موضع الواحد فى التمييز كقوله بالاخسرين اعمالا ۱۲ ک ٥٣ قوله عطف بيان ولا يصح ان يكون تمييزا لان تمييز المائة بالجر وجره بالاضافة والتنوين مانع منها كذا فى روح البيان لا تمييز والا لكان اقل مدة لبثهم عند الخليل ستمائة سنة لان اقل الجمع عنده اثنان وعند غيره تسعمائة لان اقله ثلاثة عندهم هذا على قراءة مائة بالتنوين واما على قراءة الاضافة فاقيم الجمع مقام المفرد لان حق المائة ان يضاف الى المفرد وجه ذلك ان المفرد فى ثلاث مائة درهم فى المعنى جمع فحسن اضافته الى لفظ الجمع كما فى الاخسرين اعمالا فانه مميز بالجمع وحقه المفرد نظرا الى مميزه ۱۲ ٥٤ قوله تسعا مفعول به وازدادوا افتعل ابدلت التاء دالا بعد الزاى وكان متعديا لاثنين نحو زدناهم هدى فلما بنى على الافتعال نقص واحد ۱۲ ج ٥٥ قوله فالثلث مائة الشمسية الخ كذا روى عن على رضى الله عنه وهذا تقريبى فلا يرد انه لا يوافق ما عليه الحساب والنجوم وقيل لما استكملوا ثلثمائة سنة قرب امرهم من الانتباه ثم اتفق ما اوجب بقاءهم تائمين تسع سنين وقيل بل انتبهوا ثم ردوا الى حالتهم الاولى فلذا ذكر الازدياد ۱۲ ک ٥٦ قوله بما لبثوا اى بالزمن الذى لبثوه فى نومهم قيل بعثهم وموتهم المراد ان الله اعلم بحقيقة ذلك وكيفيته وهو رد الاخبار عن اشارة الى انه باختيار الله تعالى لا من عنده صلى الله عليه وسلم واختلف فى اصحاب الكهف هل ماتوا او فنوا او هم نيام واجسادهم محفوظة فروى عن ابن عباس انه مر بالشام فى بعض غزواته على موضع الكهف وجبله فمشى الناس معه اليه فوجدوا عظاما فقالوا هى عظام اهل الكهف فقال لهم ابن عباس اولئك قوم فنوا وعدموا منذ مدة طويلة وذكرت فرقة بان النبى صلى الله عليه وسلم قال ليحجن عيسى ابن مريم ومعه اصحاب الكهف فانهم لم يحجوا بعد فعلى هذا انهم نيام لم يموتوا ولا يموتون الى يوم القيامة بل يموتون قبل الساعة ۱۲ ج ملخصا ٥٧ قوله اى علمه اى علم ما غاب عنها وخفى من حال اهلها فالمضاف مقدر ۱۲ ک ٥٨ قوله ابصر به بالفارسية چه بيناست خداى تعالى بهر موجودى وقوله اسمع به اى وچه شنواست بهر مسموعى وقال الشيخ فى تفسيره الضمير به لله محله رفع لكونه فاعلا لفعل التعجب والباء زائدة والهمزة فى الفعلين للصيرورة اصله بصر الله وسمع الله ثم غير الى لفظ الامر وليس بامر اذ لا معنى للامر هنا ومعناه ما ابصر الله بكل موجود وما اسمعه لكل مسموع وصيغة التعجب ليست على حقيقتها لاستحالة التعجب على الله بل للدلالة على ان علمه بالمبصرات والمسموعات خارج عما عليه ادراك المدركين لا يحجبه شئ ولا يحول دونه حائل ۱۲ ٥٩ قوله صيغة تعجب بمعنى ما ابصره على سبيل المجاز فى مثل هذا ثلاثة مذاهب الاصح انه بلفظ الامر ومعناه الخبر والباء مزيدة فى الفاعل اصلاحا للفظ والثانى ان الفاعل ضمير المصدر والثالث انه ضمير المخاطب اى اوقع الاسماع والابصار ايها المخاطب اى حصلها ۱۲ ج ٦٠ قوله على جهة المجاز اى لان التعجب استعظام امر خفى سببه وعظم وصف الله تعالى ظاهر بالبرهان لا يخفى فاحاطته بالموجودات سمعا وبصرا امر ثابت بالبرهان وصار كالضرورى وانما المقصود ذكر العظمة لا حقيقة التعجب ۱۲ صاوى ٦١ قوله لا مبدل لكلماته اى لا يقدر احد بتغيير شئ من القرآن فلا تخش من قراءتك عليهم تبديلا بل هو محفوظ من ذلك لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه الى يوم القيامة ۱۲ صاوى ٦٢ قوله واصبر نفسك فى هذه الآية امر للنبى صلى الله عليه وسلم بمراعاة فقراء المسلمين والجلوس معهم وهى ابلغ من آية الانعام لان تلك انما نهى فيها عن طردهم وهذه امر بحبس نفسه على الجلوس معهم كان الله يقول احبس نفسك على ما يكره غيرك من رثاثة ثياب الفقراء ولا تلتفت لجهال الاغنياء وحسن ثيابهم فان حسن الظاهر مع فساد الباطن غير نافع ۱۲ صاوى ٦٣ قوله وهم الفقراء اى فقراء المؤمنين مثل صهيب وعمار وخباب ونحوهم رضى الله عنهم وقيل اصحاب الصفة ابو السعود نزلت هذه الآية حين طلب رؤساء الكفار طردهم من المجالسة عليه السلام ۱۲ ٦٤ قوله تنصرف عيناك الخ اشار الى جواب ما يقال حق الكلام لا تعد عينيك بالنصب لان تعد متعد بنفسه والتلاوة بالرفع وجه وايضاحه ان الاقلاع تؤول الى معنى النصب فان معنى لا تنصرف عيناك عنهم لا تصرف عينيك عنهم فالفعل مسند الى العينين وهو فى الحقيقة متوجه لصاحبهما وهو النبى صلى الله عليه وسلم وقوله تريد مضارع فى موضع الحال وهو نهى له صلى الله عليه وسلم وان لم يرد ذلك كيس هو بل من قوله تعالى لئن اشركت ليحبطن عملك وان كان اعاذه من الشرك وانما هو على فرض المحال ۱۲ ٦٥ قوله عن صاحبهما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يصرف بصره ونفسه عنهم ۱۲ خطيب ٦٦ قوله تريد زينة الحيوة الدنيا فى زبدة التفاسير تريد حال صرف للاستقبال انه عطف على النبى عليه السلام بارادة زينة الدنيا وهو قد عدل عن الدنيا ونهى عن صحبة الاغنياء كما قال لا تجالسوا الموتى يعنى الاغنياء انتهى وفى التفسير الكبير وقوله تريد زينة الحياة الدنيا نصب فى موضع الحال يعنى انك ان فعلت ذلك لم تكن اقدامك عليه الا رغبتك فى زينة الحياة الدنيا ومثاله سمعت عن سيدى وسندى يعنى ان فعلت ذلك فرضا تريد فى الاستقبال زينة الحياة الدنيا ۱۲ ٦٧ قوله وانطع اى لا تطع اى فى تنحية الفقراء عن مجالسك ۱۲ ابو السعود ٦٨ قوله سرادقها السرادق هو الحجرة وفى القاموس الذى يمد فوق صحن البيت

وقد فعل الله تعالى ذلك وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلٰثَ مِائَةٍ بالتنوين سِنِيْنَ عطف بيان لثلاثمائة وهذه السنون الثلاثمائة عند اهل الكتاب شمسية وتزيد القمرية عليها عند العرب تسع سنين وقد ذكرت فى قوله وَازْدَادُوا تِسْعًا ۝ اى تسع سنين فالثلاثمائة الشمسية ثلاثمائة وتسع قمرية قُلِ اللهُ اَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا ۚ ممن اختلفوا فيه وهو ما تقدم ذكره لَهٗ غَيْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ؕ اى علمه اَبْصِرْ بِهٖ اى بالله هى صيغة تعجب وَاَسْمِعْ ؕ به كذلك بمعنى ما ابصره وما اسمعه وهما على جهة المجاز والمراد انه تعالى لا يغيب عن بصره وسمعه شئ مَا لَهُمْ لاهل السموات والارض مِّنْ دُوْنِهٖ مِنْ وَّلِيٍّ ناصر وَّلَا يُشْرِكُ فِيْ حُكْمِهٖۤ اَحَدًا ۝ لانه غنى عن الشريك وَاتْلُ مَاۤ اُوْحِيَ اِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ ؕ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمٰتِهٖ ۚ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُوْنِهٖ مُلْتَحَدًا ۝ ملجأ وَاصْبِرْ نَفْسَكَ احبسها مَعَ الَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَدٰوةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيْدُوْنَ بعبادتهم وَجْهَهٗ تعالى لا شيئا من اغراض الدنيا وهم الفقراء وَلَا تَعْدُ تنصرف عَيْنٰكَ عَنْهُمْ ۚ عبر بهما عن صاحبهما تُرِيْدُ زِيْنَةَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ۚ وَلَا تُطِعْ مَنْ اَغْفَلْنَا قَلْبَهٗ عَنْ ذِكْرِنَا اى القرآن وهو عيينة بن حصن واصحابه وَاتَّبَعَ هَوٰىهُ فى الشرك وَكَانَ اَمْرُهٗ فُرُطًا ۝ اسرافا وَقُلِ له ولاصحابه هذا القرآن الْحَقُّ مِنْ رَّبِّكُمْ ۚ فَمَنْ شَآءَ فَلْيُؤْمِنْ وَّمَنْ شَآءَ فَلْيَكْفُرْ ۚ تهديد لهم اِنَّاۤ اَعْتَدْنَا لِلظّٰلِمِيْنَ اى الكافرين نَارًا ۙ اَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا ؕ ما احاط بها وَاِنْ يَّسْتَغِيْثُوْا يُغَاثُوْا بِمَآءٍ كَالْمُهْلِ كعكر الزيت يَشْوِي الْوُجُوْهَ ؕ من حره اذا قرب اليها بِئْسَ الشَّرَابُ ؕ هو وَسَآءَتْ اى النار مُرْتَفَقًا ۝ تمييز منقول من الفاعل اى قبح مرتفقها وهو مقابل لقوله الآتى فى الجنة وحسنت مرتفقا والا فاى ارتفاق فى النار اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ اِنَّا لَا نُضِيْعُ اَجْرَ مَنْ اَحْسَنَ عَمَلًا ۝ الجملة خبر ان الذين وفيها اقامة الظاهر مقام المضمر والمعنى اجرهم ان نثيبهم بما تضمنه اُولٰٓئِكَ لَهُمْ جَنّٰتُ عَدْنٍ اقامة تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهِمُ الْاَنْهٰرُ يُحَلَّوْنَ فِيْهَا مِنْ اَسَاوِرَ قيل من زائدة وقيل للتبعيض وهى جمع اسورة كاحمرة جمع سوار

والدخان المرتفع المحيط بالكفار لمنعها ۱۲ ٦٩ قوله كعكر الزيت العكر بفتحتين الدردى اى ما بقى فى اسفل الاناء ۱۲ جمل ٧٠ قوله مرتفقا اى متكأ ۱۲ ٧١ قوله اى قبح مرتفقها ۱۲ ٧٢ قوله وهو مقابل الخ اى ذكره على سبيل المقابلة والمشاكلة والا فاى ارتفاق فى النار ۱۲ ٧٣ قوله والا فاى ارتفاق الخ ٧٤ قوله بما تضمنه اى بثواب تضمنه اولئك الخ ٧٥ قوله وهى جمع اسورة الخ ۱۲ ک

www.besturdubooks.wordpress.com

مِنْ ذَهَبٍ وَّيَلْبَسُوْنَ ثِيَابًا خُضْرًا مِّنْ سُنْدُسٍ مارق من الديباج وَّاِسْتَبْرَقٍ ماغلظ
منه وفى اٰية الرحمٰن بَطَآئِنُهَا مِنْ اِسْتَبْرَقٍ مُّتَّكِئِيْنَ فِيْهَا عَلَى الْاَرَآئِكِ ط جمع اريكة و
هى السرير فى الحجلة وهى بيت يزين بالثياب والستور للعروس نِعْمَ الثَّوَابُ ط الجزاء
الجنة وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا ۝ وَاضْرِبْ اجعل لَهُمْ للكفار مع المؤمنين مَّثَلًا رَّجُلَيْنِ
بدل وهو وما بعده تفسير للمثل جَعَلْنَا لِاَحَدِهِمَا الكافر جَنَّتَيْنِ بستانين مِنْ اَعْنَابٍ
وَّحَفَفْنٰهُمَا احدقناهما بِنَخْلٍ وَّجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا ۝ يقتات به كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ كلتا مفرد
يدل على التثنية مبتدأ اٰتَتْ خبره اُكُلَهَا ثمرها وَلَمْ تَظْلِمْ تنقص مِّنْهُ شَيْئًا وَّفَجَّرْنَا
خِلٰلَهُمَا نَهَرًا ۝ يجرى بينهما وَّكَانَ لَهٗ مع الجنتين ثَمَرٌ ج بفتح الثاء والميم وضمهما و
بضم الاول وسكون الثانى وهو جمع ثمرة كشجرة وشجر وخشبة وخشب وبدنة وبدن
فَقَالَ لِصَاحِبِهٖ المؤمن وَهُوَ يُحَاوِرُهٗ يفاخره اَنَا اَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَّاَعَزُّ نَفَرًا ۝ عشيرة ودخل
جَنَّتَهٗ بصاحبه يطوف به فيها ويريه اثمارها ولم يقل جنتيه ارادة للروضة وقيل اكتفى
بالواحد وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهٖ ج بالكفر قَالَ مَآ اَظُنُّ اَنْ تَبِيْدَ تنعدم هٰذِهٖٓ اَبَدًا ۝ لا وَّمَآ اَظُنُّ
السَّاعَةَ قَآئِمَةً وَّلَئِنْ رُّدِدْتُّ اِلٰى رَبِّيْ فى الاٰخرة على زعمك لَاَجِدَنَّ خَيْرًا مِّنْهَا
مُنْقَلَبًا ۝ مرجعا قَالَ لَهٗ صَاحِبُهٗ وَهُوَ يُحَاوِرُهٗ يجاوبه اَكَفَرْتَ بِالَّذِيْ خَلَقَكَ مِنْ
تُرَابٍ لان اٰدم خلق منه ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ منى ثُمَّ سَوّٰىكَ عدلك وصيرك رَجُلًا ۝ لٰكِنَّا۠
اصله لكن انا نقلت حركة الهمزة الى النون وحذفت الهمزة ثم ادغمت النون
فى مثلها هُوَ ضمير الشان يفسره الجملة بعده والمعنى انا اقول اللّٰهُ رَبِّيْ وَلَآ
اُشْرِكُ بِرَبِّيْٓ اَحَدًا ۝ وَلَوْلَآ هلا اِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ عند اعجابك بها
هٰذَا مَا شَآءَ اللّٰهُ لا لَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ ج فى الحديث من اعطى خيرا من اهل او مال
فيقول عند ذلك ماشاء الله لاقوة الا بالله لم ير فيه مكروها اِنْ تَرَنِ اَنَا
ضمير فصل بين المفعولين اَقَلَّ مِنْكَ مَالًا وَّوَلَدًا ۝ ج فَعَسٰى رَبِّيْٓ اَنْ
يُّؤْتِيَنِ خَيْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ جواب الشرط وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا
جمع حسبانة اى صواعق مِّنَ السَّمَآءِ فَتُصْبِحَ صَعِيْدًا زَلَقًا ۝

ع ٩

ـلـه قوله ويلبسون عطف على يحلون وبنى الفعل فى التحلية للمفعول ايذانا بكرامتهم وان غيرهم يفعل بهم ذلك ويزينهم به بخلاف اللبس فان الانسان يتعاطاه بنفسه وقدم التحلى على اللباس لانه اشهى للنفس ١٢ ج ـ٥٢ـ قوله وفى آية استشهاد على كون الاستبرق غليظا فان البطانة فى العادة يكون غليظا بالنسبة الى الظهارة ١٢ ك ـ٥٣ـ قوله متكئين فيها حال عاملها محذوف اى ويلبسون متكئين وقوله فى الحجلة بفتحتين فى محل النصب على الحال اى فان لم يكن فيها فلا يقال لها اريكة بل سرير فقط ١٢ ج ـ٥٤ـ قوله فى الحجلة بفتحتين فان لم يكن فيها فلا يقال لها اريكة بل سرير فقط ١٢ روح ـ٥٥ـ قوله واضرب لهم الخ قيل نزلت فى اخوين من اهل مكة من بنى مخزوم وهما ابو سلمة عبد الله بن عبد الاسد وكان مؤمنا واخوه الاسود بن الاسد وكان كافرا وقيل مثل عيينة واصحابه مع سلمان واصحابه وشبههما برجلين من بنى اسرائيل اخوين احدهما مومن والآخر كافر وكانت قصتهما انهما كانت لهما ثمانية آلاف دينار فاقتسماها فاشترى احدهما ارضا بالف دينار فقال صاحبه اللهم ان فلانا قد اشترى ارضا وانى اشترى منك ارضا فى الجنة بالف دينار فتصدق بها ثم ان صاحبه بنى دارا بالف دينار فتصدق هذا بالف دينار وقال اللهم انى اشتريت منك دارا فى الجنة ثم تزوج صاحبه امرأة وانفق عليها الف دينار فقال هذا اللهم انى اخطب امرأة من نساء الجنة بالف دينار فتصدق بها ثم صاحبه اشترى خدما ومتاعا فقال هذا اللهم انى اشترى منك خدما ومتاعا فى الجنة وتصدق الدنانير ثم اصابته حاجة فجلس على طريق حتى مر به صاحبه فى خدمه وحشمه فقام اليه فنظر اليه وعرفه وقال ما شانك قال اصابتنى حاجة قال فما فعل بمالك وقد اقتسمناه واخذت شطره فقص عليه قصته فقال وانك من المتصدقين اذهب فلا اعطيك شيئا وروى انه لما اتاه اخذه بيده وجعل يطوف به ويريه فنزل فيهما واضرب لهم مثلا رجلين الخ ١٢ ملخصا ـ٥٦ـ قوله بدل عن مثلا بتقدير المضاف اى مثل رجلين ويصح ان يكون مفعولا ثانيا لان ضرب مع المثل يجوز ان يتعدى لاثنين ١٢ ك ـ٥٧ـ قوله وهو يعنى جملة وجعلنا لاحدهما جنتين بتمامها ١٢ ك ـ٥٨ـ قوله وحففناهما اى جعلنا النخل محيطة بالجنتين ملفوقا بهما بالفارسية يعنى درختان خرما گرداگرد آوردیم ١٢ ـ٥٩ـ قوله كلتا مفرد الخ لاجل هذا روعى هذا الافراد فى قوله اتت وروعيت التثنية المعنوية فى قوله وفجرنا خلالهما ١٢ ـ٦٠ـ قوله اتت اكلها هذا كناية عن نموها وزيادتها فليست كالاشجار يتم ثمرها فى بعض السنين وينقص فى بعض ١٢ ص ـ٦١ـ قوله ثمر المراد به امواله التى هى من غير الجنتين كالنقد والمواشى وسمى ثمرا لانه يثمر اى يزيد ١٢ ص ـ٦٢ـ قوله بفتح الثاء الخ قال اهل اللغة انه بالضم انواع الاموال من الذهب والفضة وغيرهما وبالفتح حمل الشجرة ١٢ كبير ـ٦٣ـ قوله فقال لصاحبه حاصل مقالات الكافر لصاحبه المومن ثلاث وكلها شنيعة الاولى انا اكثر منك الخ الثانية ودخل جنته الخ الثالث وما اظن الساعة قائمة ١٢ ـ٦٤ـ قوله يفاخره معنى المفاخرة ماخوذ من قرينة المقام والا فمعنى المحاورة المراجعة فى الكلام من حار يحور اذا رجع اى يخاطبه ويجاوبه ١٢ كمالين ـ٦٥ـ قوله آثارها اى بهجتها وحسنها وفى بعض النسخ اثمارها ١٢ ص ـ٦٦ـ قوله ان تبيد اى ان تهلك هذه الجنة شك فى بيدودة جنته لطول امله وتمادى غفلته واغتراره بالمهلة وترى اكثر الاغنياء تنطق السنة احوالهم بذلك ١٢ مدارك ـ٦٧ـ قوله ولئن رددت الى ربى الخ اقسام منه على انه ان رد الى ربه على سبيل الفرض كما يزعم صاحبه ليجدن فى الآخرة خيرا من جنته فى الدنيا ادعاء لكرامته على الله ومكانته عنده ومنقلبا تميز اى مرجعا وعاقبة ١٢ مدارك ـ٦٨ـ قوله على زعمك دفع بهذا ما يقال انه ينكر البعث فكيف يقول ذلك فاجاب بانه مجاراة له فى زعمه ١٢ صاوى ـ٦٩ـ قوله مرجعا اشار بذلك الى ان منقلبا تميز وهو اسم مكان من الانقلاب بمعنى الرجوع والمراد عاقبة المآل ١٢ صاوى ـ٧٠ـ قوله لكنا الخ الاستدراك من اكفرت كانه قال انت كافر بالله لكن انا مومن به بيضاوى ويرسم فى النون الف كما فى خط المصحف الامام ولذلك جميع القراء اذا وقفوا وقفوا بالالف وان كانوا عند الوصل بعضهم يثبتها وبعضهم يحذفها ١٢ جمل ـ٧١ـ قوله ضمير الشان فهو مبتدأ والجملة بعده خبره ولا تحتاج لرابط لانها عينه وهو معها خبر انا ١٢ جمل ـ٧٢ـ قوله والمعنى انا اقول يشير الى ان فى الكلام حذفا بدليل عطف قوله ولا اشرك به احدا عليه ١٢ ك ـ٧٣ـ قوله ولا اشرك بربى احدا مراده لا الكفر به لان انكار البعث كفر ١٢ صاوى ـ٧٤ـ قوله ولولا اذ دخلت جنتك لولا داخلة على قوله قلت وقوله اذ دخلت ظرف لقلت مقدم عليه وقوله ما شاء الله ما موصولة والعائد محذوف وهى خبر مبتدأ والجملة مقول للقول اى هلا قلت اى كان ينبغى لك ان تقول هذا الامر هو الذى شاء الله فتردده لخالقه ولا تفتخر به لانه ليس من صنعك ١٢ ج ـ٧٥ـ قوله فى الحديث من اعطى خيرا الخ لفظ الحديث كما رواه ابن السنى تلميذ النسائى عن انس من راى شيئا يعجبه فقال ما شاء الله ولا قوة الا بالله لم يصبها العين انتهى قالوا وهذا مما جرب بمنع اصابة العين ١٢ ك ـ٧٦ـ قوله ان ترن هذا القول من المومن رد القول الكافر ١٢ ـ٧٧ـ قوله فعسى ربى هذا رجاء من المومن وقوله ان يوتين يحتمل ان مراده فى الدنيا ويحتمل ان مراده فى الآخرة لكن فى الاحتمال الاول يكون الكافر اشد غيظا وحسرة ١٢ ج ـ٧٨ـ قوله جمع حسبانة اى الصواعق كذا قاله الزمخشرى ان حسبانا جمع حسبانة بمعنى الصاعقة ولكن ذكر فى القاموس ان الحسبان بمعنى الصاعقة مفرد وانما جمع حسبانة بمعنى العذاب والبلاء والعجاج والسهام وغيرها

١٢ كمالين ـ٥٠ـ قوله من ذهب الخ من بيانية وجاء فى آية اخرى من فضة وفى اخرى من ذهب ولؤلؤ فيلبسون الاساور الثلاثة فيكون فى يد الواحد منهم سوار من ذهب وآخر من فضة وآخر من لؤلؤ وفى تذكرة القرطبى ما نصه ويسور المؤمن فى الجنة بثلاثة اساور سوار من ذهب وسوار من فضة وسوار من لؤلؤ فذلك قوله تعالى يحلون فيها من اساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير قال المفسرون ليس احد من اهل الجنة الا وفى يده ثلاثة اسورة سوار من ذهب وسوار من فضة وسوار من لؤلؤ وفى الصحيح تبلغ حلية المؤمن حيث يبلغ الوضوء ١٢ جمل مختصرا ـ٥١ـ قوله من سندس واستبرق هما جمع سندسة واستبرقة وقيل ليسا جمعين وهل استبرق عربى الاصل مشتق من البريق او معرب اصله استبره خلاف بين اللغويين ١٢ جمل ـ٥ـ بتقديم الحاء على الجيم المفتوحتين ١٢ ك ـ للـه على تقديم ضم الاول وسكون الثانى ١٢ ك

www.besturdubooks.wordpress.com

لہ قولہ ارضا ملسا یزلق علیہا لملاستہا وقیل ارضا لا نبات فیہا فزلق بمعنے مزلوق کنقص بمعنے منقوص من زلق راسہ ای حلقہ ۱۲ک ۵۲ قولہ بمعنی غائرا اے ذاہب فی الارض او مصدر وصف بہ کالزلق
عطف علے یرسل دون تصبح لان غور الماء لا یتسبب عن الصواعق ولو فسر الحسبان بالعذاب والبلاء صح عطفہ علے تصبح کما لایخفی ۱۲ک ۵۳ قولہ غائرا ای ذاہب فی الارض لا تنالہ الایدی ولا الدلاء
فاطلق ہذا المصدر مبالغۃ ۱۲ ۵۴ قولہ باوجہ الضبط السابقۃ اے بفتحتین وبضمتین وبضم الاول وسکون الثانی وہی قراءات سبعیۃ ۱۲ج ۵۵ قولہ مع جنتہ بالہلاک فہلکت فہو ماخوذ من احاط بہ العدو فانہ
اذا احاط علیہ غلبہ واذا غلبہ اہلکہ ۱۲ک ۵۶ قولہ فاصبح ای صار وقولہ علی ما انفق یجوز ان یتعلق بیقلب وانما عدی بعلے لانہ ضمن معنے یندم ویجوز ان یتعلق بمحذوف علے انہ حال من فاعل یقلب ای
متحسرا ۱۲ج ۵۷ قولہ عروشہا جمع عرش وہو بیت من جرید او خشب یجعل فوقہ الثمار ۱۲ صاوی ۵۸ قولہ دعائمہا جمع دعامۃ وہی الخشب ونحوہ الذی ینصب لیمد الکرم علیہ ۱۲ صاوی ۵۹ قولہ یالیتنی
تحسرا وندما علے تلف مالہ لا توبۃ بدلیل قولہ ولم تکن لہ فئۃ ۱۲ صاوی ۶۰ قولہ

ارضا ملساء لا یثبت علیہا قدم اَوْ یُصْبِحَ مَآؤُهَا غَوْرًا بمعنی غائرا عطف علی یرسل
دون تصبح لان غور الماء لا یتسبب عن الصواعق فَلَنْ تَسْتَطِيْعَ لَهٗ طَلَبًا۝ حیلۃ
تدرکہ بہا وَاُحِيْطَ بِثَمَرِهٖ باوجہ الضبط السابقۃ مع جنتہ بالہلاک فہلکت فَاَصْبَحَ
يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ ندما وتحسرا عَلٰى مَآ اَنْفَقَ فِيْهَا فی عمارۃ جنتہ وَهِيَ خَاوِيَةٌ ساقطۃ عَلٰى
عُرُوْشِهَا دعائمہا للکرم بان سقطت ثم سقط الکرم وَيَقُوْلُ یا للتنبیہ لَيْتَنِيْ لَمْ
اُشْرِكْ بِرَبِّيْ اَحَدًا۝ وَلَمْ تَكُنْ لَّهٗ بالتاء والیاء فِئَةٌ جماعۃ يَّنْصُرُوْنَهٗ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ
عند ہلاکہا وَمَا كَانَ مُنْتَصِرًا۝ عند ہلاکہا بنفسہ هُنَالِكَ ای یوم القیمۃ الْوَلَايَةُ
بفتح الواو النصرۃ وبکسرہا الملک لِلّٰهِ الْحَقِّ بالرفع صفۃ الولایۃ وبالجر صفۃ الجلالۃ
۵ ع ۱۲ ۱۷ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا من ثواب غیرہ لو کان یثیب وَّخَيْرٌ عُقْبًا۝ بضم القاف وسکونہا عاقبۃ
للمؤمنین ونصبہما علی التمییز وَاضْرِبْ صیر لَهُمْ لقومک مَّثَلَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا
مفعول اول كَمَآءٍ مفعول ثان اَنْزَلْنٰهُ مِنَ السَّمَآءِ فَاخْتَلَطَ بِهٖ تکاثف بسبب نزول
اوقف الماء نَبَاتُ الْاَرْضِ وامتزج الماء بالنبات فروی وحسن فَاَصْبَحَ فصار النبات
هَشِيْمًا یابسا متفرقۃ اجزاؤہ تَذْرُوْهُ تثیرہ وتفرقہ الرِّيٰحُ فتذہب بہ المعنی
شبہ الدنیا بنبات حسن فیبس وتکسر ففرقتہ الریاح وفی قراءۃ الریح وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ
مُّقْتَدِرًا۝ قادرا اَلْمَالُ وَالْبَنُوْنَ زِيْنَةُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا یتجمل بہما فیہا وَالْبٰقِيٰتُ
الصّٰلِحٰتُ ہی سبحان اللہ والحمد للہ ولا الٰہ الا اللہ واللہ اکبر وزاد بعضہم و
لاحول ولا قوۃ الا باللہ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَّخَيْرٌ اَمَلًا۝ ای ما یأملہ الانسان ویرجوہ
عند اللہ تعالی وَاذکر يَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ یذہب بہا عن وجہ الارض فتصیر ہباء
منبثا وفی قراءۃ بالنون وکسر الیاء ونصب الجبال وَتَرَى الْاَرْضَ بَارِزَةً ظاہرۃ
لیس علیہا شیء من جبل ولا غیرہ وَّحَشَرْنٰهُمْ المؤمنین والکافرین فَلَمْ نُغَادِرْ
نترک مِنْهُمْ اَحَدًا۝ وَعُرِضُوْا عَلٰى رَبِّكَ صَفًّا حال ای مصطفین کل امۃ صف و
یقال لہم لَقَدْ جِئْتُمُوْنَا كَمَا خَلَقْنٰكُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍۢ ای فرادی حفاۃ عراۃ غرلا و
یقال لمنکری البعث بَلْ زَعَمْتُمْ اَلَّنْ مخففۃ من الثقیلۃ ای انہ لَّنْ نَّجْعَلَ لَكُمْ

لم اشرک بربی احدا تذکر موعظۃ اخیہ فعلم انہ من جہۃ کفرہ وطغیانہ فتمنی لو لم یکن
مشرکا حتے لا یہلک اللہ بستانہ حین لم ینفعہ التمنی ویجوز ان یکون توبۃ من الشرک
وندما علی ما کان منہ ودخولا فی الایمان ۱۲ مدارک ۶۱ قولہ بالتاء الفوقانیۃ
للاکثر والیاء التحتیۃ لحمزۃ وعلے بجواز التذکیر والتانیث عند کون الفاعل بمعنی
الجماعۃ ۱۲ک ۶۲ قولہ ینصرونہ اے یدفع الہلاک عنہا او یرد الہالک منہا
او یرد مثلہ علیہ وقولہ ما کان منتصرا اے قادرا علے واحد من ہذہ الامور بنفسہ
۱۲ج ۶۳ قولہ اے یوم القیامۃ وقد یفسر اسم الاشارۃ بتلک المقام وتلک
الحالۃ الشدیدۃ ویؤید ما فسر بہ المصنف قولہ وخیر ثوابا وخیر عقبا ۱۲ک ۶۴
قولہ وبکسرہا لحمزۃ وعلے الملک والسلطان وقال الفراء ہما لغتان کالرضاعۃ
والرضاعۃ والکسر بمعنے الفتح ۱۲ک ۶۵ قولہ بالرفع لابن عمرو والکسائی صفۃ
للولایۃ او خبر محذوف ای ہی الحق ۱۲ک ۶۶ قولہ ہو خیر ثوابا الخ ای لاولیائہ
وہنالک اشارۃ الی الآخرۃ اے فی تلک الدار الولایۃ للہ ۱۲ مدارک ۶۷
قولہ ونصبہما علے التمییز وہو محول عن الفاعل والمعنے ثوابہ خیر من ثواب غیرہ
وعاقبۃ طاعتہ خیر من عاقبۃ طاعۃ غیرہ ۱۲ک ۶۸ قولہ صیر اے اذکر وقرر
وقولہ مثل الحیوۃ الدنیا اے صفتہا وحالہا وہیئتہا کما رفا لمشبہ ہیئۃ الدنیا
بہیئۃ الماء المذکور ۱۲ ۶۹ قولہ مفعول ثان انت خبیر بان کاف التشبیہ
یابی عنہ الا ان یقال ان الکاف مقحمۃ ۱۲ک ۷۰ قولہ وامتزج الماء
بالنبات اشار بذلک الی انہ تفسیر ثان لاختلط ومن المعلوم ان الامتزاج
من الجانبین فصح نسبتہ الی النبات وان کان فی عرف اللغۃ والاستعمال ان
الباء تدخل علے الکثیر الغیر الطاری وقد دخلت ہنا علے الکثیر الطاری مبالغۃ
فی کثرۃ الماء حتی کانہ الاصل ۱۲ صاوی ۷۱ قولہ فروی بالکسر والتخفیف
سیراب شدن ۱۲ صراح ۷۲ قولہ ہشیما الہشم کسر الشیء الیابس من القاموس
۱۲ ۷۳ قولہ وفی قراءۃ الریح اے قرا حمزۃ والکسائی بالتوحید والباقون
بالجمع ۱۲ خطیب ۷۴ قولہ المال والبنون القصد من ہذا الرد علیہم فی الافتخار
بالمال والبنین وہذا اشارۃ الی قیاس حذفت کبراہ ونتیجۃ ونظمتہ ہکذا المال
والبنون زینۃ الحیوۃ وکل ما ہو زینتہا فہو ہالک ینتج المال والبنون ہالکان ثم
یقال ما ہو ہالک فلا یفتخر بہ فالمال والبنون لا یفتخر بہما ۱۲ج ۷۵ قولہ
زینۃ ہو مصدر بمعنے اسم مفعول بدلیل قولہ یتجمل بہما فیہا ولذا صح الاخبار بہ
عن الاثنین ۱۲ صاوی ۷۶ قولہ ہی سبحان اللہ سیأتی لہ فی سورۃ مریم
ان یفسرہا بالطاعات وعبارۃ البیضاوی والباقیات الصالحات ای اعمال
الخیرات التی تبقی لہ ثمرتہا ابد الابد ویندرج فیہ ما فسرت بہ من الصلوات
الخمس واعمال الحج وصیام رمضان وسبحان اللہ والحمد للہ ولا الٰہ الا اللہ واللہ
اکبر والکلام الطیب ۱۲ج ۷۷ قولہ خیر عند ربک التفضیل لیس علی بابہ لان
زینۃ الدنیا لیس فیہا خیر ولا یرد علینا ان السعی علے العیال من الخیر لانہ من خیر
الباقیات الصالحات لا من خیر الزینۃ او یقال انہ علی بابہ بالنسبۃ لزعم الجاہل
۱۲ص ۷۸ قولہ یاملہ بالفارسیۃ امید میدارد ویرجوہ عطف تفسیر قولہ ہباء
منبثا ای غبارا مفرقا ۱۲ ۷۹ قولہ وحشرناہم اتی ماضیا اشارۃ الی ان الحشر
مقدم علے تسیر الجبال والبروز لیعاینوا تلک الاحوال العظام کانہ قیل وحشرناہم
قبل ذلک وعلے ہذا فتبدیل الارض تحصیل وہم ناظرون لذلک ووقت التبدیل
یکون الخلق علے الصراط وقیل علے اجنحۃ الملائکۃ کما تقدم ۱۲ صاوی ۸۰
قولہ نترک یقال غادرہ وغدرہ ترکہ ومنہ الغدر ترک الوفاء والغدیر ما ترکہ السیل
۱۲ک ۸۱ قولہ حال ای من مرفوع عرضوا وعبارۃ القرطبی وعرضوا علی ربک
صفا صفا نصب علے الحال قال مقاتل یعرضون صفا بعد صف کالصفوف
فی الصلوۃ کل امۃ صف لا انہم صف واحد وقیل جمیعا وقیل قیاما واخرج الحافظ
ابو القاسم عبد الرحمن بن مندۃ فی کتاب التوحید عن معاذ بن جبل ان النبی
صلے اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ تبارک وتعالے ینادی بصوت رفیع غیر
فظیع یا عبادی انا اللہ لا الٰہ الا اللہ انا ارحم الراحمین واحکم الحاکمین واسرع الحاسبین
یا عبادی لا خوف علیکم الیوم ولا انتم تحزنون احضروا حجتکم ویسروا جوابکم فانکم مسؤلون
محاسبون یا ملائکتی اقیموا عبادی صفوفا علے اطراف انامل اقدامہم للحساب ۱۲
ج ملخصا ۸۲ قولہ اے مصطفین اشارۃ الی ان صفا مفرد نزل منزلۃ الجمع
کقولہ تعالے ثم یخرجکم طفلا اے اطفالا وفی التاویلات النجمیۃ وعرضوا علے ربک صفا اے صفا صفا من الانبیاء والاولیاء والمؤمنین والکافرین والمنافقین ویقال لہم لقد جئتمونا فرادی کما خلقناکم اول مرۃ فی
خمسۃ صفوف صف من الانبیاء وصف من الاولیاء وصف من المؤمنین وصف من الکافرین وصف من المنافقین ۱۲ ۸۳ قولہ حفاۃ جمع حاف بمعنے پابرہنہ وقولہ عراۃ جمع عار اے خالیا عن الثوب وقولہ
غرلا جمع اغرل اے غیر مختونین ۱۲ ۵ لعاصم وحمزۃ بمعنے العاقبۃ ۱۲ک ۵ لحمزۃ الریح بدل الریاح ۱۲ک ۵ یرید ان الا مصدر بمعنے المفعول ۱۲ک ۵ یشیر الی انہ بتقدیر القول
حال ۱۲ بز

مَّوْعِدًا○ للبعث وَوُضِعَ الْكِتٰبُ ای کتاب کل امرأ فی یمینہ من المؤمنین وفی شمال
من الکافرین فَتَرَى الْمُجْرِمِيْنَ الکافرین مُشْفِقِيْنَ خائفین مِمَّا فِيْهِ وَيَقُوْلُوْنَ عند
معاینتہم ما فیہ من السیّات یَا للتنبیہ وَيْلَتَنَا هلکتنا وهو مصدر لا فعل له من
لفظه مَالِ هٰذَا الْكِتٰبِ لَا يُغَادِرُ صَغِيْرَةً وَّلَا كَبِيْرَةً من ذنوبنا اِلَّا اَحْصٰهَا ج عدّها و
اثبتها تعجبوا منه فی ذٰلك وَوَجَدُوْا مَا عَمِلُوْا حَاضِرًا ط مثبتًا فی کتابهم وَلَا يَظْلِمُ
رَبُّكَ اَحَدًا ع○ لا یعاقبہ بغیر جرم ولا ینقص من ثواب مؤمن وَاِذْ منصوب باذکر ع ۵ ۶ ۱۸
قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ سجود انحناء لا وضع جبهة تحية له فَسَجَدُوْا اِلَّا اِبْلِيْسَ ط
كَانَ مِنَ الْجِنِّ قیل هم نوع من الملٰئکة فالاستثناء متصل وقیل هو منقطع
وابلیس ابو الجن وله ذرية ذکرت معه بعد والملٰئکة لا ذرية لهم فَفَسَقَ عَنْ
اَمْرِ رَبِّهٖ ط ای خرج عن طاعته بترك السجود اَفَتَتَّخِذُوْنَهٗ وَذُرِّيَّتَهٗ الخطاب لاٰدم و
ذرّيته والهاء فی الموضعین لابلیس اَوْلِيَآءَ مِنْ دُوْنِيْ تطیعونهم وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ ط
ای اعداء حال بِئْسَ لِلظّٰلِمِيْنَ بَدَلًا○ ابلیس وذریته فی اطاعتهم بدل اطاعة
الله تعالٰی مَا اَشْهَدْتُّهُمْ ای ابلیس وذریته خَلْقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلَا خَلْقَ
اَنْفُسِهِمْ ص ای لم احضر بعضهم خلق بعض وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّيْنَ الشیاطین
عَضُدًا○ اعوانا فی الخلق فکیف تطیعونهم وَيَوْمَ منصوب باذکر يَقُوْلُ بالیاء
والنون نَادُوْا شُرَكَآءِيَ الاوثان الَّذِيْنَ زَعَمْتُمْ لیشفعوا لکم بزعمکم فَدَعَوْهُمْ
فَلَمْ يَسْتَجِيْبُوْا لَهُمْ لم یجیبوهم وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ بین الاوثان وعابدیها مَّوْبِقًا○
وادیا من اودية جهنم یهلکون فیها جمیعا وهو من وبق بالفتح هلك وَرَاَ
الْمُجْرِمُوْنَ النَّارَ فَظَنُّوْا ای ایقنوا اَنَّهُمْ مُّوَاقِعُوْهَا ای واقعون فیها و
لَمْ يَجِدُوْا عَنْهَا مَصْرِفًا○ معدلا وَلَقَدْ صَرَّفْنَا بیّنا فِيْ هٰذَا الْقُرْاٰنِ لِلنَّاسِ ع ۴ ۷ ۱۹
مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ط صفة لمحذوف ای مثلا من جنس کل مثل لیتعظوا وَكَانَ
الْاِنْسَانُ ای الکافر اَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا○ خصومة فی الباطل وهو تمییز منقول
من اسم کان المعنی وکان جدل الانسان اکثر شیء فیه وَمَا مَنَعَ النَّاسَ

---

۵۱ قولہ فی یمینہ ای فحین یقرؤہ یبیض وجهہ ویقول هاؤم اقرؤا کتابیہ الے آخر ما فی الحاقة ۱۲ صاوی ۵۲ قولہ وفی شمالہ الخ ای فحین یقرؤہ یسود وجهہ ویقول یالیتنی الخ ۱۲ صاوی ۵۳ قولہ للتنبیہ وعبارة البیضاوی ینادون هلکتهم آہ ونداء ها علی تشبیها بشخص یطلب اقبالہ کانہ قیل یا هلاکنا اقبل فهذا اوانک ففیہ استعارة مکنیة وتخیلیة وفیہ تقریع لهم واشارة الی انہ لا صاحب لهم غیر الهلاک فی طلبوا هلاکهم لئلا یروا ما هم فیہ ۱۲ ج ۵۴ قولہ هلکتنا ای هلاکنا والمقصود التحسر والتندم وقیل الیا حرف نداء وویلتنا منادی تنزیلا لها منزلة العاقل فکانہ یقول یا هلاکی احضر فهذا اوانک ۱۲ صاوی ۵۵ قولہ ما لهذا الکتاب ما مبتدأ ولهذا الکتاب خبرہ ای ای شیء ثبت لهذا الکتاب حال کونہ لا یغادر الخ من الجمل ۱۲ ۵۶ قولہ عدها واثبتها هذا لا ینافی قولہ ان تجتنبوا کبائر ما تنهون عنہ نکفر الآیة اذ لا یلزم من العد عدم التکفیر اذ یجوز ان تکتب لیشاهدها العبد ثم یکفر عنہ فیعلم قدر نعمة العفو ۱۲ ج ۵۷ قولہ ولا یظلم ربک احدا ای فیکتب علیہ ما لم یفعل او یزید فی عقابہ او یعذبہ بغیر جرم ۱۲ مدارک ۵۸ قولہ منصوب باذکر ای فاذ ظرف لذلک المقدر والمعنی اذکر یا محمد لقومک وقت قولنا للملائکة الخ والمراد اذکر لهم تلک القصة وقد کررت فی القرآن مرارا لان معصیة ابلیس اول معصیة ظهرت فی الخلق ۱۲ صاوی ۵۹ قولہ سجود انحناء جواب عما یقال ان السجود لغیر الله کفر وتقدم الجواب بان السجود لله وآدم کالقبلة او ان محل کون السجود لغیر الله کفرا ان لم یکن هو الآمر به والا فالکفر فی المخالفة ۱۲ صاوی ۶۰ قولہ قیل هم نوع من الملائکة ای وعلی هذا القول هم لیسوا معصومین کالملائکة بل یتوالدون ویعصون ۱۲ ص ۶۱ قولہ فالاستثناء متصل وقد یاول قولہ کان من الجن بمعنی صار ای مسخ بالمعصیة او المراد منہ کونہ فعلا وقیل منقطع وابلیس ابو الجن فلہ ذریة ذکرت بعد فی قولہ افتتخذونہ وذریتہ والفاء للتعلیل استدل بذکر الذریة علی انہ من الجن والملائکة لا ذریة لهم والمخالف اول الذریة بالاتباع ۱۲ ک ۶۲ قولہ وابلیس ابو الجن هذا توجیہ لکونہ منقطعا وهو الحق وعلیہ فالجن نوع آخر غیر الملائکة فی الجن من نار والملائکة من نور ۱۲ ص ۶۳ قولہ افتتخذونہ الهمزة داخلة علی محذوف والفاء عاطفة علی ذلک المحذوف والاستفهام توبیخی والمعنی ابعد ما حصل منہ ما حصل یلیق منکم اتخاذہ ۱۲ صاوی ۶۴ قولہ وذریتہ عطف علی الضمیر فی تتخذونہ قال مجاهد من ذریة ابلیس لاقیس وولهان وهما صاحبا الطهارة والوضوء اللذان یوسوسان فیهما ومن ذریتہ مرة وبہ یکنی وزلنبور وهو صاحب الاسواق یزین اللغو والحلف والکاذب ومدح السلع وبتر وهو صاحب المصائب یزین خدش الوجوہ ولطم الخدود وشق الجیوب والاعور وهو صاحب الزنا ینفخ فی احلیل الرجل وعجیزة المرأة ومطروس وهو صاحب الاخبار الکاذبة یلقیها فی افواہ الناس لا یجدون لها اصلا وداسم وهو الذی اذا دخل الرجل فی بیتہ ولم یسم ولم یذکر الله دخل معہ ۱۲ صاوی ۶۵ قولہ تطیعونهم ای بدل طاعتی وفیہ اشارة الی ان المراد بالولایة ههنا اتباع الناس لهم فیما یامرونهم بہ من المعاصی فالموالاة مجاز عن هذا لانہ من لوازمها فلا یرد کیف قال ذلک مع ان الشیطان وذریتہ لیسوا اولیاء بل اعداء لان الاولیاء هم الاصدقاء من الجمل ۱۲ ۶۶ قولہ حال ای من مفعول الاتخاذ او فاعلہ ۱۲ ۶۷ قولہ بئس للظالمین بدلا فاعل بئس مضمر مفسر بتمییزہ والمخصوص محذوف تقدیرہ بئس البدل ابلیس وذریتہ وللظالمین متعلق بمحذوف حال من بدلا وقیل متعلق بفعل الذم ۱۲ ج ۶۸ قولہ وما کنت متخذ المضلین فیہ وضع الظاهر موضع المضمر اذ المراد بالمضلین من انتفی عنهم اشهاد خلق السموات والارض واصل العضد العضو الذی هو من المرفق الی الکتف ففی الکلام استعارة یقال فلان عضدی ویراد بہ المعین والناصر ومنہ قولہ سنشد عضدک باخیک ای سنقوی نصرتک ومعونتک ۱۲ ج ۶۹ قولہ عضدا هو فی الاصل العضو الذی هو من المرفق الی الکتف ثم اطلق علی المعین والناصر والمراد هنا مقدما لهم فی مناصب خیر بل هم مطرودون عنها فکیف یطاعون ۱۲ صاوی ۷۰ قولہ الذین زعمتم مفعولاہ محذوفان ای زعمتموهم شرکاء وقولہ فدعوهم الخ معناہ علی الاستقبال کما هو ظاهر ۱۲ ج ۷۱ قولہ وجعلنا بینهم ای مشترکا بینهم موبقا یجتمعون فیہ کما یفهم من قولہ یهلکون فیہ جمیعا ۱۲ جمل ۷۲ قولہ وادیا من اودیة جهنم یهلکون فیہ جمیعا کذا روی عن ابن عباس ومجاهد ۱۲ ک ۷۳ قولہ ورأی المجرمون النار ای عاینوها من مسیرة اربعین عاما ۱۲ جمل ۷۴ قولہ ایقنوا اجعل الظن مجازا من الیقین بدلیل ولم یجدوا عنها مصرفا ۱۲ ک ۷۵ قولہ معدلا ای مکانا یحلون فیہ غیرها والمصرف یجوز ان یکون اسم مکان او زمان ۱۲ ج ۷۶ قولہ مثلا ای معنی غریبا بدیعا یشبہ المثل فی غرابتہ وقولہ من جنس کل مثل ای من جنس کل معنی غریب یشبہ المثل ۱۲ ج ۷۷ قولہ اکثر شیء جدلا تمییز ای اکثر الاشیاء التی یتاتی منها الجدل ان فصلتها واحدا بعد واحد خصومة ومماراة بالباطل یعنی ان جدل الانسان اکثر من جدل کل شیء ۱۲ مدارک ۷۸ قولہ خصومة فی الباطل قیدہ بہ لانہ الاکثر فی الاستعمال والالیق بالمقام والا فالجدل مطلق المنازعة ۱۲ کمالین

ع قولہ تعجبوا الخ اشار بہ الی ان الاستفهام للتعجب وقولہ منہ ای من الکتاب وقولہ فی ذلک ای فی الاحصاء المذکور ۱۲ جمل ع قولہ لا یعاقبہ بغیر جرم الخ وانما سمی هذا ظلما بحسب عقولنا لو خلیت ونفسها ولو فعلہ الله لم یکن ظلما فی حقہ لانہ لا یسأل عما یفعل ۱۲ جمل ب قولہ نوع من الملائکة الخ وعلی هذا القول نقل عن ابن عباس ان هذا النوع یتوالد ولیس معصوما ۱۲ جمل لل قولہ ابلیس وذریتہ الخ بیان للمخصوص بالذم المحذوف وفی السمین بئس للظالمین بدلا فاعل بئس مضمر مفسر بتمییزہ والمخصوص بالذم محذوف تقدیرہ بئس البدل ابلیس وذریتہ وللظالمین متعلق بمحذوف حال من بدلا وقیل متعلق بفعل الذم ۱۲ جمل

www.besturdubooks.wordpress.com

ای کفار مکۃ اَنْ یُّؤْمِنُوْٓا مفعول ثان اِذْ جَآءَهُمُ الْهُدٰی ای القراٰن وَیَسْتَغْفِرُوْا رَبَّهُمْ اِلَّآ اَنْ
تَاْتِیَهُمْ سُنَّةُ الْاَوَّلِیْنَ فاعل ای سنتنا فیهم وهی الاهلاك المقدر علیهم اَوْ یَاْتِیَهُمُ
الْعَذَابُ قُبُلًا۝ مقابلة وعیانا وهو القتل یوم بدر وفی قراءة بضمتین جمع قبیل ای انواعا
وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِیْنَ اِلَّا مُبَشِّرِیْنَ للمؤمنین وَمُنْذِرِیْنَ مخوفین للکافرین وَیُجَادِلُ
الَّذِیْنَ كَفَرُوْا بِالْبَاطِلِ بقولهم ابعث الله بشرا رسولا ونحوه لِیُدْحِضُوْا بِهٖ لیبطلوا
بجدالهم الْحَقَّ القراٰن وَاتَّخَذُوْٓا اٰیٰتِیْ القراٰن وَمَآ اُنْذِرُوْا بهٖ من النار هُزُوًا۝ سخریة
وَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِاٰیٰتِ رَبِّهٖ فَاَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِیَ مَا قَدَّمَتْ یَدٰهُ ط ما عمل من الكفر
والمعاصی فلم یتفکر فی عاقبتها اِنَّا جَعَلْنَا عَلٰی قُلُوْبِهِمْ اَكِنَّةً اغطیة اَنْ یَّفْقَهُوْهُ من ان
یفقهوا القراٰن ای فلا یفهمونه وَفِیْٓ اٰذَانِهِمْ وَقْرًا ط ثقلا فلا یسمعونه وَاِنْ تَدْعُهُمْ اِلَی الْهُدٰی
فَلَنْ یَّهْتَدُوْٓا اِذًا ای بالجعل المذكور اَبَدًا۝ وَرَبُّكَ الْغَفُوْرُ ذُو الرَّحْمَةِ ط لَوْ یُؤَاخِذُهُمْ فی
الدنیا بِمَا كَسَبُوْا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذَابَ ط فیها بَلْ لَّهُمْ مَّوْعِدٌ وهو یوم القیمة لَّنْ یَّجِدُوْا مِنْ
دُوْنِهٖ مَوْئِلًا۝ ملجأ من العذاب وَتِلْكَ الْقُرٰٓی ای اهلها كعاد وثمود وغیرهما اَهْلَكْنٰهُمْ
ع ۲۰ لَمَّا ظَلَمُوْا كفروا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ لاهلاكهم وفی قراءة بفتح المیم ای لهلاكهم مَّوْعِدًا۝
وَاذکر اِذْ قَالَ مُوْسٰی هو ابن عمران لِفَتٰهُ یوشع بن نون وكان یتبعه ویخدمه ویاخذ
منه العلم لَآ اَبْرَحُ لا ازال اسیر حَتّٰٓی اَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَیْنِ ملتقی بحر الروم وبحر فارس مما
یلی المشرق ای المكان الجامع لذلك اَوْ اَمْضِیَ حُقُبًا۝ دهرا طویلا فی بلوغه ان بعد
فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَیْنِهِمَا بین البحرین نَسِیَا حُوْتَهُمَا نسی یوشع حمله عند الرحیل و
نسی موسی تذكیره فَاتَّخَذَ الحوت سَبِیْلَهٗ فِی الْبَحْرِ ای جعله بجعل الله سَرَبًا۝
ای مثل السرب وهو الشق الطویل لا نفاذ به وذلك ان الله تعالٰی امسك عن
الحوت جری الماء فانجاب عنه فبقی كالكوة لم یلتئم وجمد ما تحته منه فَلَمَّا
جَاوَزَا ذلك المكان بالسیر الی وقت الغداء من ثانی یوم قَالَ لِفَتٰهُ اٰتِنَا غَدَآءَنَا هو
ما یؤكل اول النهار لَقَدْ لَقِیْنَا مِنْ سَفَرِنَا هٰذَا نَصَبًا۝ تعبا وحصوله بعد المجاوزة قَالَ
اَرَءَیْتَ ای تنبه اِذْ اَوَیْنَآ اِلَی الصَّخْرَةِ بذلك المكان فَاِنِّیْ نَسِیْتُ الْحُوْتَ ز وَمَآ

۵۱ قوله الا ان تاتیهم سنة الاولین الكلام علی حذف المضاف ای الا انتظارهم وطلبهم اتیان مثل سنة الاولین بقولهم اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك ۱۲ ص ۵۲ قوله وهی الاهلاك المقدر علیهم یشیر بزیادة الصفة الی دفع ما یرد ههنا ان الهلاك لا یصیر مانعا لهم عن الایمان فان المانع یقارن الممنوع واتیان الهلاك متاخر عن عدم ایمانهم فاجاب بان الهلاك لكونه مقدرا كائنا لا محالة كانه محقق عند عدم ایمانهم وتدیو جه بحذف المضاف بعد الا ای طلب ان تاتیهم سنة الاولین وانتظاره ۱۲ ك ۵۳ قوله قبلا قرأ الكوفیون برفع القاف والباء الموحدة والباقون بكسر القاف وفتح الباء الموحدة ۱۲ خطیب ۵۴ قوله ای انواعا فواجا القبیل جماعة لیسوا من اب والقبیلة من اب وقیل انه لغة فی قبلا بمعنی المقابلة ویؤیده ما فی القاموس قبلا محركة وبضمتین كصرد وعنب ای عیانا ومقابلة ۱۲ ك ۵۵ قوله ویجادل مستانف والذین فاعل ای ویجادل الكفار والمفعول محذوف ای المرسلین فكان الاولی تفسیر الحق بضد الباطل لیشمل جمیع الشرائع وكذا فی قوله واتخذوا اٰیاتی الاولی ان یراد بالاٰیات معجزات الرسل الاعم من القرآن ۱۲ ج ۵۶ قوله اٰیاتی المناسب تفسیرها بمعجزات الرسل لا خصوص القرآن لانه فی كل كافر من هذه الامة وغیرها ۱۲ صاوی ۵۷ قوله وما انذروا به اشار الی ان ما بمعنی الذی والعائد محذوف جمل ویصح كون ما مصدریة ای وانذارهم كما صرح فی الخطیب ۱۲ ۵۸ قوله فاعرض عنها ای لم یتدبرها وهو بالفاء الدالة علی التعقیب لان ما ههنا فی الاحیاء من الكفار فانهم ذكروا فاعرضوا اعقیب ما ذكروا وقالوا فی السجدة بثم الدالة علی التراخی لان ما ههناك فی الاموات من الكفار فانهم ذكروا مرة بعد اخری ثم اعرضوا بالموت فلم یؤمنوا والمراد من النسیان التشاغل والتغافل عن كفره المتقدم ۱۲ كرخی ۵۹ قوله وهو یوم القیامة اشار بذلك الی ان المراد بالموعد الزمان المحدود لهم ویصح ان یراد به المكان ۱۲ ص ۶۰ قوله موئلا الموئل المرجع من وأل یئل ای رجع ویقال للملجأ ایضا یقال وأل فلان الی فلان اذ لجأ الیه والمعنی لن یجدوا غیر العذاب ملجأ یلتجؤن الیه كنایة عن عدم خلوصهم منه ۱۲ ص ۶۱ قوله لمهلكهم بضم المیم اسم مصدر لاهلك لكنه علی زنة اسم المفعول فلذلك قال الشارح لاهلاكهم وهو مضاف لمفعوله ای لاهلاكنا ایاهم وقوله وفی قراءة ای سبعیة وتحتها قراءتان فتح اللام وكسرها فمجموع القراٰت ثلاث ضم المیم مع فتح اللام وفتح المیم مع فتح اللام ومع كسرها وعلیها فهو مضاف لفاعله ۱۲ ج ۶۲ قوله واذكر الخ قدره اشارة الی ان اذ ظرف لمحذوف والمعنی اذكر یا محمد لقومك وقت قول موسی لفتاه والمراد اذكر لهم قصته وما وقع له مع الخضر علیهما السلام ۱۲ صاوی ۶۳ قوله هو ابن عمران رسول بنی اسرائیل من سبط لاوی ابن یعقوب وهذا هو الصحیح الذی اجتمعت علیه الاٰثار الصحیحة ولا یقدح فیه كونه یتعلم من الخضر لان الكامل یقبل الكمال سواء قلنا ان الخضر نبی او ولی فاستفادته منه لا تقدح فی كونه افضل منه لان تلك مزیة وهی لا تقتضی الافضلیة ۱۲ صاوی مختصرا ۶۴ قوله هو ابن عمران اشارة الی الاختلاف فی موسی فی هذا الموضع واختار ما هو الاصح قال فی الخطیب اكثر العلماء علی ان موسی المذكور فی هذه الاٰیة هو موسی بن عمران صاحب المعجزات الظاهرة وصاحب التوراة وعن كعب الاحبار انه موسی بن میشا ابن یوسف بن یعقوب وهو قد كان نبیا قبل موسی بن عمران قال البغوی والاول اصح ۱۲ ۶۵ قوله یوشع بن نون وهو ابن افرائیم بن یوسف وفی بعض الكتب افرائیم ۱۲ ۶۶ قوله وكان یتبعه هذا بیان وجه اضافته الی موسی وكان ابن اخته وقیل كان عبدا له وهو بعید لان شرط النبوة الحریة ۱۲ ص ۶۷ قوله ملتقی بحر الروم وبحر فارس ای موضع التقائهما وقیل هما بحر الاردن والقلزم وقیل انهما لا یلتقیان الا فی البحر المحیط فلعل المراد به مكان یقرب منه التقاؤهما وقیل هما موسی والخضر لانهما بحرا العلم قال الحافظ وهذا غیر ثابت ولا یقتضیه اللفظ وانما یحسن ان یذكر لمناسبة اجتماعهما بالمكان المخصوص كما قال السهیلی اجتمع البحران بمجمع البحرین ۱۲ ك ۶۸ قوله ای المكان الجامع لذلك اشارة الی ان المراد بقوله تعالٰی مجمع البحرین مكان الذی هو جامع البحرین ۱۲ ۶۹ قوله او امضی حقبا قیل الحقب ثمانون سنة حاصله انه قال موسی علیه السلام لا ازال امضی حتی یجتمع البحران فیصیر الجزار واحدا او امضی دهرا طویلا حتی اجد هذا العالم ۱۲ كبیر ۷۰ قوله نسی یوشع حمله هذا یقتضی انه كان موجودا علی البرجین نسیه یوشع ولكن الموجود فی القصة ان موسی ویوشع لما وصلا الصخرة التی عندها عین الحیاة ناما ثم استیقظ یوشع فتوضأ من تلك العین فانتفع الماء علیه فعاش ووثب فی الماء فهذا یقتضی انه نسی اخبار موسی بما رأی فالمناسب ان یقول نسی یوشع ان یخبر موسی بما شاهده من الامر العجیب ان قلت ان شان امر العجیب عدم نسیانه اجیب بانه ادهش من عظیم ما رأی من قدرة الله وعظمته للحكمة التی ترتبت علی ذلك ۱۲ ص ۷۱ قوله عند الرحیل الرحیل السیر قاموس وفی الصراح رحیل كوچ ۱۲ ۷۲ قوله فاتخذ سبیله فی البحر هذا الاتخاذ قبل النسیان فیكون فی الاٰیة تقدیم وتاخیر والاصل فادركته الحیاة فخرج من المكتل وسقط فی البحر فاتخذ سبیله ۱۲ ص ۷۳ قوله سربا مفعول ثان من اتخذ او حال من الضمیر المستتر فی البحر وهو المفعول الثانی حینئذ وقوله مثل السرب ینطبق علی الوجهین ۱۲ ك ۷۴ قوله وهو الشق الطویل لا نفاذ فیه شق بالكسر نیمهٔ چیزی من الصراح ونفاذ بمعنی الفنا والذهاب من القاموس وفی نسخة لانفاذ له بالذال المعجمة ای لا مخرج له وقوله فانجاب ای انقطع الماء وانكشف وقوله كالكوة فی الصباح الكوة بالفتح نقب البیت وقوله لم یلتئم ای لم یلتصق وقوله ما تحته منه ای الماء ۱۲ ۷۵ قوله ارایت بالفارسیة خبرداری وقال امام الرازی الهمزة فی ارایت همزة الاستفهام ورایت علی معناه ۱۲ ۷۶ قوله ای تنبه لما كان ارایت ههنا لیس بعدها منصوب ولا استفهام بل جملة مصدرة بالفاء اخرجت عن بابها وضمنت معنی تنبه اوا ما ای الا اذ اوینا وتنبه فالفاء جوابها الا جواب اذ لانها لا تجازی الا مقرونة بما كذا فی شرح التسهیل كما نقله الخفاجی وقال الزمخشری ان ارایت علی اصله بمعنی اخبرنی ومفعولاه محذوفان ای اخبرنی الامر والحال ای شیء اصابنی او اخبرنی الذی اصابنی كیف نسیت الحوت ۱۲ ك ۷۷ بكسر القاف وفتح الباء قراءة الاكثر بمعنی مقابلة وعیانا ۱۲ ك ۷۸ بضم المیم وفتح اللام فی قراءة الاكثر ۱۲ ك ۷۹ لا ابن یامان كما زعمه اهل الكتاب ۱۲ ك ۸۰ حذف الخبر لدلالة الحال هو السفر والغایة الاٰتیة علیه ۱۲ ك

www.besturdubooks.wordpress.com

ه۱ قوله یبدل من الهاء فی انسانیه قوله ان اذکره بدل اشتمال ای ما انسانی ذکره الا الشیطان آن قلت ان الشیطان لا تسلط له علی الانبیاء واجیب بانه اضاف النسیان الیه هضما لنفسه ۱۲ ص ک ه۲ قوله مفعول ثان الخ وقیل سبیلا مفعول ثان واتخاذا عجبا والمفعول الثانی هو الظرف وقیل هو مصدر فعله مضمر ای قال فی آخر کلامه او قال موسی فی جوابه عجبت عجبا وقیل الفعل لموسی ای اتخذ موسی سبیل الحوت فی البحر عجبا ۱۲ ج ه۳ قوله لما تقدم فی بیانه وهو قوله وذلک ان الله امسک عن الحوت الخ ۱۲ جل ه۴ قوله ما کنا نبغ اصله نبغی حذفت الیاء للتخفیف لدلالة الکسر علیه وکان من حقها الثبوت وانما حذفت تشبیها بالفواصل او لان الحذف یانس بالحذف فان ما موصولة حذف عائدها ۱۲ ج ه۵ قوله یقصانها اشارة الی ان قوله تعالی قصصا مصدر لفعل محذوف تقدیره یقصان قصصا ای یتبعان اثرهما اتباعا ویقصان تقصصا ۱۲ ه۶ قوله قصصا فیه وجهان احدهما انه مصدر فی موضع الحال ای رجعا علی آثارهما مقتصین آثارهما والثانی ان یکون مصدرا لقوله فارتدا علی آثارهما لان معناه فاقتصا علی آثارهما ۱۲ کبیر ه۷ قوله فوجدا عبدا قیل دخلا السرب مکان الحوت فوجداه جالسا علی جزیرة فی البحر وقیل وجداه علی الصخرة مغطی بثوب ابیض طرفه تحت راسه والآخر تحت رجلیه فسلم علیه موسی فرفع راسه واستوی جالسا وقال وعلیک السلام یا نبی بنی اسرائیل فقال له موسی من اخبرک انی نبی بنی اسرائیل فقال الذی ادراک بی ودلک علی ثم قال لقد کان لک فی بنی اسرائیل شغل قال موسی ان ربی ارسلنی الیک لاتبعک واتعلم منک ۱۲ صاوی ه۸ قوله من عبادنا الاضافة للتشریف المضاف ای من عبید الخصوصیة ۱۲ ص ه۹ قوله وهو الخضر فیه لغات ثلاثة کسر الخاء مع سکون الضاد وفتح الخاء مع سکون الضاد وکسرها ولقب بهذا لانه کان اذا صلی اخضر ما حوله وکنیته ابو العباس واسمه بلیا فی الخازن قیل کان من بنی اسرائیل وقیل کان من ابناء الملوک الذین تزهدوا وترکوا الدنیا ۱۲ ص ه۱۰ قوله نبوة فی قول قال ابن عطیة والبغوی الاکثر انه نبی وکذا قاله القرطبی وولایة فی آخر وعلیه اکثر العلماء ومنهم القشیری ۱۲ ک ه۱۱ قوله من لدنا ای مما یختص بنا ولا یعلم بواسطة تعلم من اهل الظاهر ۱۲ ص ه۱۲ قوله قام خطیبا ای فی اعظم یذکر الناس حتی فاضت العیون ورقت القلوب وکانت تلک الخطبة بعد هلاک القبط ورجوع موسی الی مصر ۱۲ بیضاوی ه۱۳ قوله هو اعلم منک ای باحکام وقائع مفصلة وحکم نوازل معینة لا مطلقا بدلیل قول الخضر لموسی انک علی علم علمکه الله لا اعلمه وانا علی علم علمنیه لا تعلمه انت وعلی هذا فیصدق علی کل واحد منهما انه اعلم من الآخر بالنسبة الی ما یعلمه کل واحد منهما ولا یعلمه الآخر فلما سمع موسی هذا تشوقت نفسه الفاضلة وهمته العالیة لتحصیل علم ما لم یعلم وللقاء من قیل فیه انه اعلم فسأل الخ ۱۲ جمل ه۱۴ قوله فکیف لی به ای فکیف السبیل لی بلقائه وقوله مکتل وهو الزنبیل وقوله مثل الطاق هو البناء المقوس ۱۲ ه۱۵ قوله تاخذ معک حوتا لعل السر فی تخصیصه ما ظهر بعد من حیاته ودخوله فی البحر الذی هو مأواه فی الاصل ۱۲ ج ه۱۶ قوله الطاق هو البناء المقوس کالقنطرة وفی المختار الطاق ما عقد من الابنیة ۱۲ ج ه۱۷ قوله قال موسی ای بعد ان صلیا الظهر من الیوم الثانی ۱۲ صاوی ه۱۸ قوله علی ان تعلمن ای لیس قصدی فی اتباعک الا التعلیم لا شیئا من الاغراض غیر التعلیم ۱۲ صاوی ه۱۹ قوله وسأله ذلک الخ جواب عما یقال ان موسی من اولی العزم ونبی ورسول جزما واسمعه الله کلامه واعطاه التوراة وهو افضل من الخضر فکیف یسعی الیه ویتعلم منه فاجاب بان الزیادة فی العلم مطلوبة علی ان علم الخضر لا یحتاج الیه موسی فی شرعه وانما هی مزیة اختص بها الخضر وامر الله موسی ان یاخذها عن الخضر ویکتبها لتکمل له جمیع المزایا ولا یقتضی ان الخضر اعلم منه لان موسی کامل فی علمه لا تحتاج شریعته الی شیء من علم الخضر وانما اعلمه مزیة خصه الله بها لا یقتدی به فیها ۱۲ ص ه۲۰ قوله لان الزیادة الخ یشیر بذلک الی انه لم یطلب علی تلک المبالغة الا التعلیم کانه قال لا اطلب منک علی هذه المبالغة الجاه والمال ولا غرض لی الا طلب التعلیم روی انه لما قال له موسی هل اتبعک علی ان تعلمنی مما علمت رشدا قال له الخضر کفی بالتوراة علما وببنی اسرائیل شغلا فقال له موسی ان الله امرنی بهذا فحینئذ قال الخضر انک لن تستطیع معی صبرا ۱۲ ج ه۲۱ قوله قال انک لن تستطیع معی صبرا ای لما تری من مخالفة شرعک ظاهرا لان المتعلم قسمان متعلم لیس عنده شیء من العلوم ولم یمارس الاستدلال وهذا تعلیمه سهل ویقبل کل ما القی الیه ومتعلم مارس الاستدلال وحصل العلوم غیر انه یرید ان یزداد علما علی علمه وهذا تعلیمه شاق شدید لانه اذا رأی شیئا او سمع کلاما عرضه علی ما عنده فان وافقه والا ناقش فیه ۱۲ صاوی ه۲۲ قوله انی علی علم وهو علم الکشف الذی تحصل به المفاضلة بین الکمل فقد ورد ان الصدیق ما فضل غیره من الصحابة بصلاة ولا غیرها من الاعمال وانما فضلهم بشیء وقر فی صدره وهو علم المکاشفة وقوله وانت علی علم وهو علم ظاهر الشریعة ۱۲ ج ه۲۳ قوله لانه لم یکن علی ثقة من نفسه ای فکانه قال ستجدنی صابرا ان وافق شرعی او اوحی الله الی فی شانه فانا لا ادری ما یفعله الله ولم یقل الخضر ان شاء الله لان الله اطلعه علی ان موسی لا یصبر علی امر یخالف شرعه فحینئذ جزم بانه لا یستطیع معه صبرا ۱۲ صاوی ه۲۴ قوله فلا تسالنی عن شیء ای شیء تشاهده من فعالی ای لا تفاتحنی بالسوال عن حکمته فضلا عن المناقشة والاعتراض حتی احدث لک منه ذکرا ای حتی ابتدئ ببیانه وفیه ایذان بان کل ما صدر عنه فله حکمة وغایة حمیدة البتة وهذا من ادب المتعلم مع العالم والتابع مع المتبوع ۱۲ ابو السعود ه۲۵ قوله وفی قراءة ابن عامر ونافع لا تسالنی بفتح اللام وتشدید النون ۱۲ کمالین ه۲۶ قوله فی علمک ای بحسب ظاهر علمک قوله واصبر قدره اشارة الی انه المغیا بحتی وقوله احدث ای بحکمته وسببه ۱۲ صاوی

انسانیه الا الشیطان یبدل من الهاء ان اذکره بدل اشتمال ای انسانی ذکره
واتخذ الحوت سبیله فی البحر عجبا ۰ مفعول ثان ای یتعجب منه موسی وفتاه لما تقدم
فی بیانه قال موسی ذلک ای فقدنا الحوت ما الذی کنا نبغ نطلبه فانه علامة لنا علی
وجود من نطلبه فارتدا رجعا علی اثارهما یقصانها قصصا ۰ فاتیا الصخرة فوجدا عبدا
من عبادنا هو الخضر اتیناه رحمة من عندنا نبوة فی قول وولایة فی اخر وعلیه اکثر
العلماء وعلمناه من لدنا من قبلنا علما ۰ مفعول ثان ای معلوما من المغیبات روی
البخاری حدیث ان موسی قام خطیبا فی بنی اسرائیل فسئل ای الناس اعلم فقال
انا فعتب الله علیه اذ لم یرد العلم الیه فاوحی الله الیه ان لی عبدا بمجمع البحرین هو اعلم
منک قال موسی یا رب فکیف لی به قال تاخذ معک حوتا فتجعله فی مکتل فحیثما فقدت
الحوت فهو ثم فاخذ حوتا فجعله فی مکتل ثم انطلق وانطلق معه فتاه یوشع بن نون حتی
اتیا الصخرة فوضعا رؤسهما فناما واضطرب الحوت فی المکتل فخرج منه فسقط فی البحر
فاتخذ سبیله فی البحر سربا وامسک الله عن الحوت جریة الماء فصار علیه مثل الطاق
فلما استیقظ نسی صاحبه ان یخبره بالحوت فانطلقا بقیة یومهما ولیلتهما حتی اذا کان
من الغداة قال موسی لفتاه اتنا غداءنا الی قوله واتخذ سبیله فی البحر عجبا قال وکان
للحوت سربا ولموسی ولفتاه عجبا قال له موسی هل اتبعک علی ان تعلمن مما علمت
رشدا ۰ ای صوابا ارشد به وفی قراءة بضم الراء وسکون الشین وسأله ذلک لان الزیادة
فی العلم مطلوبة قال انک لن تستطیع معی صبرا ۰ وکیف تصبر علی ما لم تحط به خبرا ۰
فی الحدیث السابق عقب هذه الایة یا موسی انی علی علم من علم الله علمنیه لا تعلمه
وانت علی علم من علم الله علمک الله لا اعلمه وقوله خبرا مصدر بمعنی لم تحط ای
لم تخبر حقیقته قال ستجدنی ان شاء الله صابرا ولا اعصی ای وغیر عاص لک امرا ۰
تامرنی به وقید بالمشیة لانه لم یکن علی ثقة من نفسه فیما التزم وهذه عادة الانبیاء و
الاولیاء ان لا یثقوا علی انفسهم طرفة عین قال فان اتبعتنی فلا تسئلنی وفی قراءة بفتح
اللام وتشدید النون عن شیء تنکره منی فی علمک واصبر حتی احدث لک منه ذکرا ۰ ای

ع ۹ ۱۱ ۲۱

www.besturdubooks.wordpress.com

١ قوله فانطلقا اي ومعهما يوشع وانما لم يذكر في الآية لانه تابع لموسى فالمقصود ذكر موسى والخضر ١٢ ج ٢ قوله على ساحل البحر يطلبان سفينة يركبانها فوجدا سفينة فركباها فقال اهل السفينة هؤلاء لصوص لانهم راوهم نزلوا بغير زاد ولا متاع وامروهم بالخروج فقال صاحب السفينة ما هم بلصوص ولكني ارى وجوه الانبياء وعن ابي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم مرت بهم سفينة فكلموا اهلها ان يحملوهم فعرفوا الخضر بعلامة فحملوهم بغير نول اي عوض فلما لججوا اخذ الخضر فاسا واخرج بها لوحا من السفينة ١٢ ج ٣ قوله خرقها اي نزع من السفينة لوحا كما رواه البخاري ١٢ كمالين ٤ قوله اللج اللج معظم الماء كما في المصباح ١٢ ٥ قوله اي غفلت عن التسليم بك وترك الانكار عليك كما هو مقتضى وصيتك وقيل المراد بالنسيان الترك ويؤيد الاول ما في الصحيح انه كان الاول من موسى عليه السلام نسيانا ١٢ ك ٦ قوله الحنث الحنث يطلق على المعصية وعلى مخالفة اليمين اي عدم البر والمراد به هنا لازم المعصية وهو التكليف والكلام على حذف المضاف اي لم تبلغ حد الحنث اي حد التكليف ١٢ جمل ٧ قوله بان ذبحه بالسكين الخ اقوال ثلاثة ورد كل منها في الاثر وجمع بينها بانه ضرب راسه بالحائط اولا ثم اضجعه فذبحه ثم قطع عنقه واتى بها بالفاء العاطفة لان القتل عقيب اللقي فاتى بفاء التعقيب للدلالة على انه لما لقيه قتله وجواب اذا قال له اقتلت بخلاف خرق السفينة فانه لم يتعقب الركوب فجعل جزاء الشرط ١٢ كمالين ٨ قوله بغير نفس فيه ثلاثة اوجه احدها انه متعلق بقتلت الثاني انه متعلق بمحذوف على انه حال من الفاعل او المفعول اي قتلته ظالما او مظلوما الثالث انه صفة لمصدر محذوف اي قتلا بغير نفس. ج وقوله اي لم تقتل نفسا فيقتص منها ولعل في شرعهم كان ايجاب القصاص على الصبي بل قالوا انه كان في شرعنا كذلك قبل الهجرة قال البيهقي في المعرفة انما صارت الاحكام متعلقة بالبلوغ بعد الهجرة بعد وقعة احد ١٢ ك ٨ قوله اي لم تقتل نفسا فيقتص منها قيل الصغير لا يقاد فالظاهر من الآية كبر الغلام فيه ان الشرائع مختلفة فلعل الصغير يقاد في شريعته ويؤيد هذا الكلام ما نقل البيهقي في كتاب المعرفة ان الاحكام انما صارت متعلقة بالبلوغ بعد الهجرة وقال الشيخ تقي الدين السبكي انها انما صارت متعلقة بالبلوغ بعد احد من روح البيان ١٢ ٩ قوله لقد جئت شيئا نكرا هو اعظم من الامر لان فيه القتل بالفعل بخلاف خرق السفينة فانه يمكن تداركه وقيل بالعكس لان الامر قتل نفس متعددة بسبب الخرق فهو اعظم من قتل الغلام وحده ١٢ ص ١٠ قوله منكرا اي من الاول اذ يمكن سد الخرق ولا يمكن احياء المقتول ١٢ كما ١١ قوله بالتشديد والتخفيف اي بتشديد النون وهي قراءة الجمهور وتخفيف النون وهي قراءة لنافع ١٢ ١٢ قوله طلبا منهم الطعام قال الكاشفي واهل ديه چون شب شدى دروازه بستندى وبراى هيچكس نكشادندى نماز شام موسى وخضر بدان ديه رسيدند وخواستند كه بديه درانيد كه دروازه نكشودند واهل ديه را گفتند اينجا غريب رسيده ايم گرسنه نيز هستيم چون ما را در ديه جاى ندا ديد بارى طعام جهت ما بفرستيد ١٢ ١٣ قوله ارتفاعه مائة ذراع وعرضه خمسون ذراعا وامتداده على وجه الارض خمسمائة ذراع ١٢ جمل ١٤ قوله يريد ان ينقض الارادة نزوع النفس الى شيء مع حكمه فيه بالفعل او عدمه وهذا من مجاز كلام العرب لان الجدار لا ارادة له وانما معناه قرب ودنا من السقوط روح وفي الكبير فان قيل كيف يجوز وصف الجدار بالارادة مع ان الارادة من صفات الاحياء قلنا هذا اللفظ ورد على سبيل الاستعارة وله نظائر في الشعر قال يريد الرمح صدر ابي براء ويرغب عن دماء بني عقيل للخصامة ١٢ ١٥ قوله لو شئت لتخذت. في البيضاوي قال لو شئت لتخذت الخ تحريضا على اخذ الجعل ليتعشيا به او تعريضا بانه فضول لما في لو من النفي كانه لما راى الحرمان ومساس الحاجة واشتغاله بما لا يعنيه لم يتمالك نفسه ١٢ ج ١٦ قوله هذا الانكار على ترك الاجر ١٢ خطيب ١٧ قوله اي وقت فراق بيني وبينك والمشار اليها بهذا هو الاعتراض الثالث بتقدير الوقت اي وقت هذا الاعتراض وقت الفراق ١٢ ك ١٨ قوله فيه اضافة بين الخ اشارة الى دفع سوال وهو كيف ساغ اضافة بين الى غير متعدد فاجاب بقوله فيه اضافة بين الخ حاصله ساغ ذلك تكريره بالعطف بالواو والا ترى انك لو اقتصرت على قولك المال بيني لم يكن كلاما حتى تقول بيننا او بيني وبين فلان كما ذكره الخطيب ١٢ ١٩ قوله بتاويل ما لم تستطع - اي تفسير هذه الآيات التي وقعت لموسى مع الخضر وحكمة تخصيص الخضر لموسى بتلك الثلاثة ما ورد انه لما انكر خرق السفينة نودي يا موسى اين كان تدبيرك هذا وانت في التابوت مطروحا في اليم فلما انكر امر الغلام قيل له اين انكارك هذا من وكزك القبطي وقضائك عليه فلما انكر اقامة الجدار نودي اين هذا من رفعك حجر البئر لبنتي شعيب دون اجر ١٢ ص ٢٠ قوله اما السفينة - شروع في وفاء ما وعد الخضر به موسى على سبيل اللف والنشر المرتب والسفينة تجمع على سفين و سفائن ويجمع السفين على سفن بضمتين ماخوذة من السفن كانها تسفن الماء اي تقشره وصاحبها سفان ١٢ ص ٢١ قوله وكان وراءهم ملك جملة حالية باضمار قد ١٢ جمل ٢٢ قوله اذا رجعوا من المعلوم انه اذا كان وراءهم اذا رجعوا يكون الآن اي في حال توجههم امامهم فلا يغاير هذا القول ما بعده جمل وفي ابي السعود وعلى قوله وكان وراءهم اي امامهم وقد قرئ به او خلفهم وكان رجوعهم عليه لا محالة وفي روح البيان وراء من الاضداد واريد به ههنا الامام دون الخلف على ما ياتي من القصص ملخصا ١٢ ٢٢ قوله اذا رجعوا - اي كان طريقهم في رجوعهم عليه والوراء بمعنى الخلف او امامهم فالوراء بمعنى القدام وهو من الاضداد ويؤيد الثاني قراءة ابن عباس وكان امامهم ملك ١٢ كمالين ٢٣ قوله ملك كافر اسمه جلندي بن كركر وكان بجزيرة الاندلس ببلدة قرطبة واول فساد ظهر في البحر كان ظلمه على ما ذكره ابو الليث واول فساد ظهر في البر قتل قابيل هابيل ١٢ روح ٢٤ قوله صالحة وقد قرئ كذلك - ابو السعود وعلى تقدير عدم ذكر الصفة فهو من قبيل ايجاز الحذف روح وفي الخطيب وحذف التقييد بذلك للعلم به وروي ان الخضر اعتذر الى القوم وذكر لهم شان الملك الغاصب ولم يكونوا يعلمون بخبره ١٢ روح ٢٥ قوله واما الغلام الذي قتله وهو جيسور واسم ابيه كازيرا واسم امه سهوى كما في التعريف ١٢ روح ٢٦ قوله بتاويل التاويل رجع الشيء الى مآله والمراد ههنا المآل والعاقبة روح وقال الآخرون المراد به تفسير ١٢

اذكره لك بعلته فقبل موسى شرطه رعاية لادب المتعلم مع العالم فانطلقا يمشيان على ساحل البحر حتى اذا ركبا في السفينة التي مرت بهما خرقها الخضر بان اقتلع لوحا او لوحين منها من جهة البحر بفاس لما بلغت اللج قال له موسى اخرقتها لتغرق اهلها وفي قراءة بفتح التحتانية والراء ورفع اهلها لقد جئت شيئا امرا اي عظيما منكرا روي ان الماء لم يدخلها قال الم اقل انك لن تستطيع معي صبرا قال لا تؤاخذني بما نسيت اي غفلت عن التسليم لك وترك الانكار عليك ولا ترهقني تكلفني من امري عسرا مشقة في صحبتي اياك اي عاملني فيها بالعفو واليسر فانطلقا بعد خروجهما من السفينة يمشيان حتى اذا لقيا غلاما لم يبلغ الحنث يلعب مع الصبيان احسنهم وجها فقتله الخضر بان ذبحه بالسكين مضطجعا او اقتلع راسه بيده او ضرب راسه بالجدار اقوال واتى هنا بالفاء العاطفة لان القتل عقب اللقاء وجواب اذا قال له موسى اقتلت نفسا زاكية اي طاهرة لم تبلغ حد التكليف وفي قراءة زكية بتشديد الياء بلا الف بغير نفس اي لم تقتل نفسا لقد جئت شيئا نكرا بسكون الكاف وضمها اي منكرا قال الم اقل لك انك لن تستطيع معي صبرا زاد لك على ما قبله لعدم العذر هنا ولهذا قال ان سالتك عن شيء بعدها اي بعد هذه المرة فلا تصاحبني لا تتركني اتبعك قد بلغت من لدني بالتشديد والتخفيف من قبلي عذرا في مفارقتك لي فانطلقا حتى اذا اتيا اهل قرية هي انطاكية استطعما اهلها طلبا منهم الطعام ضيافة فابوا ان يضيفوهما فوجدا فيها جدارا ارتفاعه مائة ذراع يريد ان ينقض اي يقرب ان يسقط لميلانه فاقامه الخضر بيده قال له موسى لو شئت لتخذت وفي قراءة لاتخذت عليه اجرا جعلا حيث لم يضيفونا مع حاجتنا الى الطعام قال له الخضر هذا فراق اي وقت فراق بيني وبينك فيه اضافة بين الى غير متعدد سوغها تكريره بالعطف بالواو سانبئك قبل فراقي لك بتاويل ما لم تستطع عليه صبرا اما السفينة فكانت لمساكين عشرة يعملون في البحر بالسفينة مواجرة لها طلبا للكسب فاردت ان اعيبها وكان وراءهم اذا رجعوا او امامهم الان ملك كافر ياخذ كل سفينة صالحة غصبا نصبه على المصدر المبين لنوع الاخذ واما الغلام فكان

www.besturdubooks.wordpress.com

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

ا؎ قوله فخشينا ان يرهقهما طغيانا وكفرا بالفارسية پس بترسيديم از انكه غالب آيد بر ايشان سركشى وكفر وفى القاموس رهقه غشيه ولحقه وارهقه طغيانا اغشاه اياه ١٢ ٢؎ قوله طبع كافرا اى خلق كافرا مجبولا على الكفر حالا ولادته وحال معيشته وحال موته ويكون ذلك مستثنى من حديث كل مولود يولد على فطرة الاسلام قال الامام السبكى ما فعله الخضر من قتل الغلام لكونه طبع كافرا مخصوص به لانه اوحى اليه ان يعمل بحكم الباطن وخلاف الظاهر الموافق للحكمة فلا اشكال وفى القرطبى وكان للخضر قتله لما علم من سره وانه طبع كافرا كما فى صحيح الحديث وانه لو ادرك ابويه لارهقهما كفرا وقتل الصغير غير مستحيل اذا اذن الله فيه فان الله تعالى فعال لما يريد القادر على ما يشاء ١٢ ج ٣؎ قوله جارية تزوجت نبيا فى الخازن قيل ابدلهما جارية فتزوجت نبيا من الانبياء فولدت له نبيا فهدى الله على يديه امة من الامم وقيل ولدت اثنى عشر نبيا وقيل سبعين نبيا وقيل ابدلهما بغلام مسلم ١٢ ج ٤؎ قوله فولدت نبيا وعن جعفر بن محمد عن ابيه قال ابدلهما الله تعالى جارية ولدت سبعين نبيا وقال ابن جريج ابدلهما بغلام مسلم كما رواه الخطيب ١٢ ٥؎ قوله لغلامين اسمهما اصرم وصريم ابناكاشح واسم ابيهما دنيا فيما ذكره النقاش ١٢ روح ٦؎ قوله فى المدينة وهى الانطاكية المعبر عنها فيما تقدم بالقرية تحقيرا لها لخسة اهلها وعبر عنها هنا بالمدينة تعظيما لها من حيث اشتمالها على هذا الغلامين وعلى ابيهما يعنى فى الذكر والا ففى السكونة كانوا مساويا ١٢ ٧؎ قوله وكان تحته كنز لهما اختلف فى الكنز فقال عكرمة وقتادة كان مالا جسيما وقال ابن عباس كان علما فى صحف مدفونة وعنه ايضا قال كان لوحا من ذهب مكتوب فى احد جانبيه بسم الله الرحمن الرحيم عجبت لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن عجبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب عجبت لمن يؤمن بالموت كيف يفرح عجبت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل عجبت لمن يعرف الدنيا وتقلبها باهلها كيف يطمئن اليها لا اله الا الله محمد رسول الله وفى الجانب الآخر مكتوب انا الله لا اله الا انا وحدى لا شريك لى خلقت الخير والشر فطوبى لمن خلقته للخير واجريته على يديه والويل لمن خلقته للشر واجريته على يديه ١٢ ج ٨؎ قوله عن امرى يعنى ان الامر واحد الامور والمراد الرأى والارادة بقرينة الاضافة قوله بل بامر الالهام التقييد بالالهام مبنى على ما اختاره المصنف من انه كان وليا ١٢ كمالين ٩؎ قوله يقال اسطاع اصله استطاع فحذف منه تاء الافتعال ومضارعه يسطيع واصله يستطيع بوزن يستقيم فحذفت منه التاء ايضا ١٢ جمل ١٠؎ قوله وما قبله اى قوله تعالى لن تستطيع معى صبرا وقوله جمع بين اللغتين يعنى معنى استطاع واسطاع واحد لكن جمع بين اللغتين وفى روح البيان فحذف التاء للتخفيف وهو المختار للتنبيه الموعود ١٢ ١١؎ قوله ونوعت العبارة الخ اى ان هذا التغاير فى التعبير فى المواضع الثلاثة لتنويع العبارة وهذا معنى قول غيره للتفنن وبعضهم ابدى حكمة فى اختلاف التعبير وهى ان الاول لما كان افسادا محضا عبر فيه بقوله فاردت ادبا مع الله والثالث لما كان اصلاحا محضا ونعمة من الله عبر فيه بقوله فاراد ربك والثانى لما كان فيه نوع افساد ونوع اصلاح عبر فيه بقوله فاردنا ١٢ جمل ١٢؎ قوله ونوعت العبارة اى ان هذا التغاير تنويع فى العبارة وبعضهم ابدى حكمة فى اختلاف التعبير وهى ان الاولى لما كان ظاهرا افسادا محضا اضافه لنفسه حيث قال فاردت ادبا مع الله وان كان الكل منه والثانى لما كان فيه نوع اصلاح ونوع افساد عبر فيه بقوله فاردنا والثالث لما كان اصلاحا محضا اضافه له بقوله فاراد ربك قيل ان الخضر لما اراد ان يفارق موسى قال له موسى اوصنى قال كن بساما ولا تكن ضحاكا ولا تمش فى غير حاجة ولا تعب على الخطائين خطاياهم وابك على خطيئتك يا ابن عمران ١٢ ص ١٣؎ قوله ويسئلونك اى المشركون بامر اليهود فاليهود سبب فى السؤال وان لم يقع منهم المباشرة له فصح قول المفسر اليهود ١٢ ١٤؎ قوله اسمه اسكندر واما ذو القرنين فلقبه قيل سمى ذا القرنين لانه علم الظاهر والباطن وعبارة الكرخى قوله اسمه الاسكندر اى اليونانى على الاصح وهو الذى طاف بالبيت مع ابراهيم وكان وزيره الخضر وقيل هو الرومى الذى كان قبل المسيح بثلاثمائة سنة وزيره ارسطو واختلف ايضا فى زمانه وبالجملة فان الله مكنه وملكه وكان الخضر صاحب لوائه الاعظم ١٢ ج ١٥؎ قوله اسمه اسكندر اى اسكندر بن فيلقوس اليونانى ملك الدنيا باسرها كما قال مجاهد وكان بعد نمرود فى عهد ابراهيم عليه السلام للكنعانى طويلا الفا وستمائة سنة على ما قالوا وقال ابن كثير والصحيح انه ما كان نبيا ولا ملكا وانما كان ملكا صالحا عادلا واما ذو القرنين الثانى وهو اسكندر الرومى الذى يؤرخ بايامه الروم فكان متاخرا عن الاول بدهر طويل اكثر من الفى سنة كان هذا قبل المسيح عليه السلام بنحو من ثلاثمائة سنة وكان وزيره ارسطاطاليس الفيلسوف وهو الذى حارب دارا وكان كافرا عاش ستا وثلاثين سنة فالمراد بذى القرنين فى القرآن هو الاول دون الثانى ملخصا من روح البيان وفى الكبير انه لقب بهذا اللقب لاجل بلوغه قرنى الشمس اى مطلعها ومغربها ١٢

ابواه مؤمنين فخشينا ان يرهقهما طغيانا وكفرا فانه كما فى حديث مسلم طبع كافرا
ولو عاش لارهقهما ذلك اى لمحبتهما له يتبعانه فى ذلك فاردنا ان يبدلهما بالتشديد
والتخفيف ربهما خيرا منه زكوة اى صلاحا وتقى واقرب منه رحما بسكون الحاء وضمها
رحمة وهى البر بوالديه فابدلهما الله تعالى جارية تزوجت نبيا فولدت نبيا فهدى الله
تعالى به امة واما الجدار فكان لغلامين يتيمين فى المدينة وكان تحته كنز مال مدفون
من ذهب وفضة لهما وكان ابوهما صالحا فحفظا بصلاحه فى انفسهما ومالهما فاراد
ربك ان يبلغا اشدهما اى ايناس رشدهما ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك مفعول له
عامله اراد وما فعلته اى ما ذكر من خرق السفينة وقتل الغلام واقامة الجدار عن امرى
اى اختيارى بل بامر الهام من الله تعالى ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبرا يقال اسطاع
واستطاع بمعنى اطاق ففى هذا وما قبله جمع بين اللغتين ونوعت العبارة فى فاردت
فاردنا فاراد ربك ويسئلونك اى اليهود عن ذى القرنين اسمه اسكندر ولم يكن نبيا
قل ساتلوا ساقص عليكم منه من حاله ذكرا خبرا انا مكنا له فى الارض بتسهيل
السير فيها واتيناه من كل شىء يحتاج اليه سببا طريقا يوصل الى مراده فاتبع سببا
سلك طريقا نحو المغرب حتى اذا بلغ مغرب الشمس موضع غروبها وجدها تغرب فى
عين حمئة ذات حماة وهى الطين الاسود وغروبها فى العين فى رأى العين والا فهى
اعظم من الدنيا ووجد عندها اى العين قوما كافرين قلنا يذا القرنين بالهام اما
ان تعذب القوم بالقتل واما ان تتخذ فيهم حسنا بالاسر قال اما من ظلم بالشرك
فسوف نعذبه نقتله ثم يرد الى ربه فيعذبه عذابا نكرا بسكون الكاف وضمها
شديدا فى النار واما من امن وعمل صالحا فله جزاء الحسنى اى الجنة والاضافة
للبيان وفى قراءة بنصب جزاء وتنوينه قال الفراء نصبه على التفسير اى لجهة النسبة
وسنقول له من امرنا يسرا اى نامره بما يسهل عليه ثم اتبع سببا نحو المشرق
حتى اذا بلغ مطلع الشمس موضع طلوعها وجدها تطلع على قوم هم الزنج
لم نجعل لهم من دونها اى الشمس سترا من لباس ولا سقف

١٦؎ قوله يحتاج اليه اى من مهمات ملكه ومقاصده المتعلقة بسلطانه ١٢ ابو السعود ١٧؎ قوله سببا السبب فى اللغة عبارة عن الحبل ثم استعير لكل ما يتوصل به الى المقصود وهو يتناول العلم والقدرة والآلة ١٢ كبير ١٨؎ قوله تغرب اى بحسب الحس لا بحسب الواقع والمراد من العين البحر المحيط وتسميته عينا لا بعد فيه فانه وان عظم عندنا فهو بالنسبة الى عظمة الله كقطرة ١٢ ١٩؎ قوله وغروبها فى العين جواب عما يقال ان الشمس فى السماء الرابعة وهى قدر كرة الارض مائة وستين مرة فكيف تسعها عين فى الارض تغرب فيها فاجاب بان هذا الوجدان باعتبار ما رأى راكب البحر الشمس طالعة وغاربة ١٢ ٢٠؎ قوله فى راى العين اى وان لم تكن كذلك فى الحقيقة كما ان راكب البحر يرى الشمس كانها تغيب فى البحر اذا لم ير الشط وهى فى الحقيقة تغيب وراء البحر وفى التاويلات النجمية ان الله تعالى لم يخبر عن حقيقة غروبها فى عين حمئة وانما اخبر عن وجدان ذى القرنين غروبها فيها فقال وجدها تغرب فى عين حمئة وذلك ان ذا القرنين كراكب البحر الذى لم يبلغ فى البحر موضعا لم يمكن جريان المراكب فيه فنظر الشمس عند غروبها وجدها تغرب فى عين حمئة ملخصا ١٢ ٢١؎ قوله بالهام ردا لاستدلال من زعم انه كان نبيا بانه تعالى خاطبه بان المراد من عبد الله بن عمرو بن العاص انه كان نبيا كما هو ظاهر القرآن واخرج الحاكم عن ابى هريرة مرفوعا قال النبى صلى الله عليه وسلم لا ادرى ذا القرنين كان نبيا ام لا ١٢ ك ٢٢؎ قوله حسنا وسماه حسنا فى مقابلة القتل من الخطيب اى انت مخير فى امرهم بعد الدعوة الى الاسلام اما تعذيبك بالقتل ان ابوا واما احسانك بالاسر ويجوز ان ... على قراءة الرفع وجهان الاول فله جزاء الفعلة الحسنى هى الايمان والعمل الصالح والثانى ان يكون التقدير فله جزاء المثوبة الحسنى واضافة الموصوف الى الصفة مشهورة كما فى الخطيب

www.besturdubooks.wordpress.com

۵۱ قوله لان ارضهم الخ فیه قولان الاول انه لاشئ لهم من سقف ولا جبل یمنع من وقوع شعاع الشمس علیهم لان ارضهم لا تحمل بناء او لهم سروب یغیبون فیها عند طلوع الشمس ویظهرون عند غروبها والثانی ان معناه لا ثیاب لهم ویکونون کسائر الحیوانات عراة ابدا ۱۲ جمل ۵۲ قوله عند ارتفاعها ای یصطادون السمک ویطبخونه فی الشمس وقال الرازی ولهم سروب یغیبون فیها عند طلوع الشمس ویظهرون عند غروبها وسروب جمع وموشق فی الارض فعلی هذا فسر الشیخ سلیمان قوله عند ارتفاعها بقوله ای عند زوالها عنهم وذلک فی اللیل ۱۲ ۵۳ قوله ای الامر کما قلنا اے امر ذی القرنین کما وصفناه فی رفعة المکان وبسطة الملک او امره فیهم کامره فی اہل المغرب من التخییر والاختیار ۱۲ بیضاوی ۵۴ قوله وقد احطنا بما لدیه الجملة مستانفة من کلام الله وفائدة الاخبار بذلک الاعتناء بشان ذی القرنین وان الله معه بالنصر والعون اینما حل ۱۲ صاوی ۵۵ قوله علما یعنے ان کثرة عدد جنوده وعدته بلغت مبلغا لا یحیط به الا علمه سبحانه ۱۲ ک ۵۶ قوله ثم اتبع سببا ای ثم ان ذی القرنین لما بلغ المشرق والمغرب اتبع سببا آخر من جهة الشمال واستمر آخذا فیه حتے اذا بلغ فی مسیره بین السدین ای الجبلین ج وفی الکبیر الاظهر ان موضع السدین فی ناحیة الشمال وقیل جبلان بین ارمینیة وبین آذربیجان وقیل هذا المکان فی مقطع ارض الترک وفی تاریخ الطبری ان صاحب

۵۹ قوله یومئذ ان کان المراد یوم الموقف فالعرض علی حقیقته بمعنے التقریب والاظهار وان کان المراد بعد انقضاضه فالمراد

لان ارضهم لا تحمل بناء ولهم سروب یغیبون فیها عند طلوع الشمس ویظهرون عند
ارتفاعها کذلک ای الامر کما قلنا وقد احطنا بما لدیه ای عند ذی القرنین من الآلات
والجند وغیرهما خبرا علما ثم اتبع سببا حتی اذا بلغ بین السدین بفتح السین و
ضمها هنا وبعدهما جبلان بمنقطع بلاد الترک سد الاسکندر ما بینهما کما سیأتی
وجد من دونهما ای امامهما قوما لا یکادون یفقهون قولا ای لا یفهمونه الا بعد بطء
وفی قراءة بضم الیاء وکسر القاف قالوا یا ذا القرنین ان یاجوج وماجوج بالهمزة وترکها
اسمان اعجمیان لقبیلتین فلم ینصرفا مفسدون فی الارض بالنهب والبغی عند خروجهم
الینا فهل نجعل لک خرجا جعلا من المال وفی قراءة خراجا علی ان تجعل بیننا وبینهم
سدا حاجزا فلا یصلون الینا قال ما مکنی وفی قراءة بالنونین من غیر ادغام فیه ربی
من المال وغیره خیر من خرجکم الذی تجعلونه لی فلا حاجة لی الیه واجعل لکم السد
تبرعا فاعینونی بقوة لما اطلبه منکم اجعل بینکم وبینهم ردما حاجزا حصینا
اتونی زبر الحدید قطعه علی قدر الحجارة التی یبنی بها فبنی بها وجعل بینها الحطب
والفحم حتی اذا ساوی بین الصدفین بضم الحرفین وفتحهما وضم الاول وسکون الثانی
ای جانبی الجبلین بالبناء ووضع المنافخ والنار حول ذلک قال انفخوا فنفخوا حتی اذا جعله
ای الحدید نارا ای کالنار قال اتونی افرغ علیه قطرا هو النحاس المذاب تنازع فیه
الفعلان وحذف من الاول لاعمال الثانی فافرغ النحاس المذاب علی الحدید المحمی
فدخل بین زبره فصار شیئا واحدا فما اسطاعوا ای یاجوج وماجوج ان یظهروه یعلوا
ظهره لارتفاعه وملاسته وما استطاعوا له نقبا خرقا لصلابته وسمکه قال ذو القرنین
هذا ای السد ای الاقدار علیه رحمة من ربی نعمة لانه مانع من خروجهم فاذا جاء وعد
ربی بخروجهم القریب من البعث جعله دکاء مدکوکا مبسوطا وکان وعد ربی بخروجهم
وغیرهم حقا کائنا قال تعالی وترکنا بعضهم یومئذ یوم خروجهم یموج فی بعض یختلط
به لکثرتهم ونفخ فی الصور ای القرن للبعث فجمعناهم ای الخلائق فی مکان واحد یوم
القیمة جمعا وعرضنا قربنا جهنم یومئذ للکافرین عرضا الذین کانت اعینهم

آذربیجان ایام کتبها وجه الناس الیه فشاهده ووصف انه بنیان مرتفع وراء خندق عمیق وذکر ابن خرداذبه فی کتاب المسالک والممالک ان الواثق بالله رای فی المنام کانه فتح هذا الردم فبعث بعض القوم الیه یعاینوه فخرجوا من باب الابواب حتی وصلوا الیه وشاهدوه فوصفوا انه بناء من لبن من حدید مشدود بالنحاس المذاب وعلیه باب مقفل ثم انهم لما حاولوا الرجوع اخرجهم الدلیل علی البقاع المحاذیة لسمرقند قال ابو الریحان مقتضے هذا ان موضعه فی الربع الشمالی الغربی من المعمورة والله اعلم بحقیقة الحال ۱۲ ۵۷ قوله سببا اے طریقا آخر موصلا بجهة الشمال لان یاجوج وماجوج وان کانوا فی وسط الارض الا انهم بجهة الشمال لان ارضهم واسعة جدا تنتهی الی البحر المحیط قال بعضهم مسافة الارض بتمامها خمسمائة عام ثلثمائة بحار ومائة وتسعون مسکن یاجوج وماجوج تبقی عشرة للحبشة منها سبعة وثلثة لجملة الخلق غیرهم ۱۲ صاوی ۵۸ قوله هنا ای فی هذه الآیة وقوله وبعد ای فی قوله الآتی علی ان تجعل بیننا وبینهم سدا تقرأ بفتح السین وضمها ۱۲ ۵۹ قوله بضم الیاء وکسر القاف ای لا یفقهون غیرهم ۱۲ ۶۰ قوله بالهمزة لعاصم وترکه لغیره اسمان عجمیان لقبیلتین من ولد یافث بن نوح وقیل یاجوج من الترک وماجوج من الجیل فلم ینصرفا للعجمة والعلمیة وقیل عربیان ومنع صرفهما للتعریف والتانیث ۱۲ ک ۶۱ قوله عند خروجهم ای انهم کانوا یخرجون ایام الربیع الی ارضهم فلا یدعون فیها شیئا اخضر الا اکلوه ولا یابسا الا احتملوه وادخلوه ارضهم وقیل معناه انهم سیفسدون بعد خروجهم ۱۲ ج ۶۲ قوله خرجا والخرج والخراج واحد کالنول والنوال وقیل الخراج ما علی الارض والذمة والخرج مصدر وقیل الخرج ما کان علی کل راس والخراج ما کان علی البلد وقیل الخرج ما تبرعت به والخراج ما لزمک اداؤه ۱۲ ابو السعود ۶۳ قوله لما اکلمه منکم بفعلة وصناع یحسنون البناء والعمل وبالآلات لابد منها فی البناء ۱۲ روح ۶۴ قوله حاجزا ای قویا والردم اصل معناه سد الثلمة بالحجارة قوله حصینا بالفارسیة حجابے سخت ۱۲ ۶۵ قوله وجعل بینها الحطب والفحم حتے سد ما بین الجبلین قیل بعد ما بین السدین مائة فرسخ ۱۲ ک ۶۶ قوله والفحم انگشت کذا فی الصراح وفی القاموس الفحم الجمر الطافی ۱۲ ۶۷ قوله بین الصدفین الصدف محرکة کل شیء مرتفع من حائط ونحوه قاموس وقوله المنافخ جمع منفخ ویقال فیه منفاخ هو آلة نفخ النار قاموس ہندی دهونکنی ۱۲ ۶۸ قوله فنفخوا ای هذه کرامة لذی القرنین حیث منع الله حرارة النار عن العملة الذین ینفخون ویفرغون النحاس مع انه اصعب من النار ربح قربهم من ذلک ۱۲ ۶۹ قوله افرغ ای اصبب وقوله علیه اے المنفوخ فیه ۱۲ ۷۰ قوله هو النحاس المذاب لانه یقطر کذا رواه ابن ابی حاتم عن ابن عباس وقیل الرصاص وقیل الصفر وقیل الحدید ۱۲ ک ۷۱ قوله تنازع فیه ای تنازع فی قوله تعالی قطرا الفعلان وهما اتونی وافرغ تقدیره اتونی قطرا افرغ علیه قطرا لحذف الاول لدلالة الثانی علیه ۱۲ ۷۲ قوله وملاسته ملاسته تابائی وزمی ضد خشونت صراح فکان لا یثبت علیه قدم ولا غیره ۱۲ ۷۳ قوله وما استطاعوا له نقبا روی الشیخان عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه قال فی السد یحفرونه کل یوم حتی اذا کادوا یخرقونه قال الذی علیهم ارجعوا فستحفرونه غدا قال فیعیده الله کاشد ما کان حتی اذا بلغ مدتهم واراد الله ان یبعثهم الی الناس قال الذی علیهم ارجعوا فستحفرونه غدا ان شاء الله تعالی واستثنی قال فیرجعون فیجدونه علی هیئته حین ترکوه فیخرقونه فیخرجون منه علی الناس فیستقون المیاه وتفر الناس منهم آه ۱۲ خازن ۷۴ قوله وسمکه ای ثخنه اے عرضه فکان ارتفاعه مائتی ذراع وعرضه خمسین ذراعا وسعة الفتحة التی بین الجبلین مائة فرسخ وروی الشیخان عن ابی هریرة رضی الله عنه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه قال فی السد یحفرونه کل یوم حتے اذا کادوا یخرقونه قال الذی علیهم ارجعوا فستحفرونه غدا قال فیعیده الله کاشد ما کان حتے اذا بلغ مدتهم واراد الله ان یبعثهم الی الناس قال الذی علیهم ارجعوا فستحفرونه غدا ان شاء الله تعالی وتقدس واستثنے قال فیرجعون فیجدونه علے هیئته حین ترکوه فیخرقونه فیخرجون منه علے الناس فیستقون المیاه وتفر الناس منهم وهذا لا ینافی ما فی الآیة من قوله وما استطاعوا له نقبا لاحتمال ان یصیر ذلک بعد خرقهم له تامل لمخصا من الجمل لروح وقصتهم طویلة مذکورة فی المطولات ۱۲ ۷۵ قوله بخروجهم ای فیخرجون علی الناس فیتفرقون منهم فیرمون بسهامهم الی السماء فترجع مخضبة بالدماء فیقولون قهرنا من فی الارض ومن فی السماء فیزدادون قوة وقسوة ۱۲ ۷۶ قوله مبسوطا مستویا بالارض وکلما انبسط بعد الارتفاع فقد اندک ۱۲ ک ۷۷ قوله وترکنا بعضهم ای جعلنا ومیزنا بعضهم یختلط ببعضهم من شدة الازدحام عند خروجهم وذلک عقب موت الدجال فیتحاز عیسے بالمؤمنین الی جبل الطور فرارا منهم ثم یسلط الله علیهم دودا فی اقفیهم فیموتون به ولا یخلون مکة ولا ...

www.besturdubooks.wordpress.com

۵۱ قوله بدل من الکافرین وفی السمین یجوز ان یکون مجرورا بدلا من للکافرین او بیانا او نعتا وان یکون منصوبا باضمار اذم وان یکون مرفوعا خبر مبتدأ مضمر ۱۲ ج ۵۲ قوله مفعول ثان لیتخذوا ای والاول عبادی وقوله والمفعول الثانی لحسب الخ ای والاول ان یتخذوا وجعل السمین قوله ان یتخذوا سادا مسد مفعولی حسب والحذف فی الکلام تامل ۱۲ ج ۵۳ قوله لا یغضبنی بضم الیاء ای لایجعلنی غضبان ولا اعاقبهم علیه وقیل ان الصلة سد مسد مفعولی محسب کلا ردع لهم عن تلک الظن القبیح ۱۲ ک ۵۴ قوله کالنزل المعد للضیف ای ففی الکلام نوع استهزاء بهم حیث سمی محل عذابهم نزلا والنزل اسم لمکان الضیف او لما یهیأ له ۱۲ صاوی ۵۵ قوله تمییز طابق الممیز جواب سوال حاصله کیف جمع التمییز مع ان اصله الافراد وکیف جمع المصدر وهو لا یثنی ولا یجمع وحاصل الجواب ان جمعه لمشاکلة الممیز جمل وفی ابی السعود وقوله اعمالا نصب علی التمییز والجمع للایذان بتنوعها ۱۲ ۵۶ قوله ای لا نجعل لهم قدرا ای بل نزدریهم ونستذل لهم وانما اول الشارح بذلک لان الکفار توزن یومئذ الحق فمن ثقلت موازینه فاولئک هم المفلحون ومن خفت موازینه فاولئک الذین خسروا انفسهم بما کانوا بایاتنا یظلمون فمعنی قوله فلا نقیم لهم یوم القیمة وزنا ای مقدارا ولا اعتبارا عند الله کما فی شرح فقه الاکبر والیضا فی ابی السعود فی معنی الآیة المذکورة

ای ولا نجعل لهم مقدارا واعتبارا لان مداره الاعمال الصالحة وقد حبطت بالمرة ۱۲ ۵۷ قوله ای الامر الخ وفی السمین قوله ذلک جزاؤهم جهنم فیه اوجه احدها ان یکون ذلک خبر مبتدأ محذوف ای الامر ذلک وجزاؤهم جهنم جملة برأسها الثانی ان یکون ذلک مبتدأ اول وجزاؤهم مبتدأ ثان وجهنم خبره وهو وخبره خبر الاول والعائد محذوف ای جزاؤهم به الثالث ان ذلک مبتدأ وجزاؤهم بدل او بیان وجهنم خبره الرابع ان یکون ذلک مبتدأ وجزاؤهم خبره وجهنم بدل او بیان او خبر مبتدأ مضمر آه ۱۲ ۵۸ قوله وابتداء اشار بذلک الی ان جملة جزاؤهم جهنم مستأنفة وهو صادق بان یکون جزاؤهم مبتدأ وجهنم خبرا او بالعکس ویصح ان یکون ذلک مبتدأ اول وجزاؤهم مبتدأ ثان وجهنم خبر الثانی وهو وخبره خبر الاول ۱۲ صاوی ۵۹ قوله بما کفروا الخ ای جزاؤهم جهنم بکفرهم واستهزائهم بآیات الله ورسله ۱۲ مدارک ۶۰ قوله فی علم الله ای قبل ان یخلقوا وهو جواب عما یقال لهم یخلو منها فی المستقبل فلم عبر بالماضی فاجاب بان المراد ثبتت واستقرت لهم قبل خلقهم لهم نظیر قوله تعالی ان الذین سبقت لهم منا الحسنی ۱۲ ص ۶۱ قوله هو وسط الجنة ای المکان المتوسط بین اجزائها وقوله اعلاها ای باعتبار الدرجات والقصور فقد ورد ان درجات الجنة مائة درجة کل درجة ... وفی البیضاوی الفردوس اعلی درجات الجنة واصله البستان الذی یجمع الکرم والنخل ۱۲ جمل ۶۲ قوله واعلاها ای باعتبار الدرجات والقصور من الجمل ۱۲ ۶۳ قوله تحولا ای انتقالا عنها الی غیرها لان فیها ما تشتهیه الانفس وتلذ الاعین ۱۲ ص ۶۴ قوله قل لو کان البحر سبب نزولها ان الیهود قالت یا محمد انما قد اوتینا التوراة وفیها علم کثیر فکیف تقول وما اوتیتم من العلم الا قلیلا وقصدهم بذلک الانکار علیه واثبات الفضل لهم ۱۲ ص ۶۵ قوله قبل ان تنفد ان قلت الآیة تدل علی نفاد الکلمات وفراغها لان مقتضی قوله قبل ان تنفد کلمات ربی انها تفرغ بعد فراغ المداد واجیب بان قبل بمعنی غیر ۱۲ ص ۶۶ قوله لنفد هذا جواب محذوف نقوله لو جئنا الخ لان لفظ لو شرطیة ۱۲ ۶۷ قوله ولم تفرغ هی هذا اشارة الی جواب سوال حاصله ان الآیة تدل علی نفاد الکلمات وفراغها لان مقتضی قوله قبل ان تنفد کلمات ربی انها تفرغ بعد فراغ المداد وحاصل الجواب ان فی لفظ قبل معنی غیر کما صرح به بعضهم ای لنفد البحر دون نفاد کلمات ربی وذکر فی الکشاف ان قبل ههنا بمعنی غیر او بمعنی دون وجملة نزلت هذه الآیة حین قال حیی بن اخطب فی کتابکم ومن یؤت الحکمة فقد اوتی خیرا کثیرا ثم تقرؤن وما اوتیتم من العلم الا قلیلا کانه یشیر الی ان التوراة خیر کثیر فکیف یخاطب اهلها بهذا الخطاب یعنی ان ذلک خیر کثیر ولکنه بالنسبة الی علم الله قطرة من بحر کلمات الله تعالی المدارک والروح ۱۲ ۶۸ قوله ولا یشرک بعبادة ربه الخ اشارة الی ان الذی کفروا بآیات ربهم ولقائه ولا اشراکا جلیا کما فعله الذی کفروا بایات ربهم ولقائه ولا اشراکا خفیا کما یفعله اهل الریاء ۱۲ ابو السعود ۶۹ قوله بان یرائی الخ قیل نزلت هذه الآیة فی جندب بن زهیر قال لرسول الله صلی الله علیه وسلم انی اعمل العمل لله تعالی فاذا اطلع علیه احد سرنی فقال علیه الصلوة والسلام ان الله لا یقبل ما شورک فیه وروی ایضا انه قال لک اجران اجر السر واجر العلانیة ۱۲ کبیر ۷۰ قوله سورة مریم سمیت بذلک لذکر قصتها فیها علی عادة تعالی من تسمیة السورة باسم بعضها وفی بعض النسخ علیها السلام ولا ضرر فیها وان کان المقصود ذکر اسم السورة لا العلم المشهور ولم تذکر امرأة باسمها صریحا فی القرآن الا مریم فذکرت فیها فی ثلاثین موضعا وحکمة ذلک التبکیت لمن یزعم من الکفار انها زوجة الله تعالی ان العظیم

بدل من الکافرین فی غطاء عن ذکری ای القرآن فهم عمی لا یهتدون به وکانوا
لا یستطیعون سمعا ای لا یقدرون ان یسمعوا من النبی ما یتلو علیهم بغضا له فلا یؤمنون ع ۱۱ ن ۱۹ ۲
به افحسب الذین کفروا ان یتخذوا عبادی ای ملائکتی وعیسی وعزیرا من دونی اولیاء
اربابا مفعول ثان لیتخذوا والمفعول الثانی لحسب محذوف المعنی اظنوا ان الاتخاذ المذکور
لا یغضبنی ولا اعاقبهم علیه کلا انا اعتدنا جهنم للکافرین هؤلاء وغیرهم نزلا ای
هی معدة لهم کالنزل المعد للضیف قل هل ننبئکم بالاخسرین اعمالا تمییز طابق
الممیز وبینهم بقوله الذین ضل سعیهم فی الحیوة الدنیا بطل عملهم وهم یحسبون
یظنون انهم یحسنون صنعا عملا یجازون علیه اولئک الذین کفروا بآیات ربهم
بدلائل توحیده من القرآن وغیره ولقائه ای وبالبعث والحساب والثواب والعقاب فحبطت
اعمالهم بطلت فلا نقیم لهم یوم القیمة وزنا ای لا نجعل لهم قدرا ذلک ای الامر الذی ذکرت
من حبوط اعمالهم وغیره وابتداء جزاؤهم جهنم بما کفروا واتخذوا آیاتی ورسلی هزوا ای
مهزوا بهما ان الذین آمنوا وعملوا الصلحت کانت لهم فی علم الله جنات الفردوس هو وسط
الجنة واعلاها والاضافة الیه للبیان نزلا منزلا خالدین فیها لا یبغون یطلبون عنها حولا
تحولا الی غیرها قل لو کان البحر ای ماؤه مدادا هو ما یکتب به لکلمت ربی الدالة علی حکمه وعجائبه
بان تکتب به لنفد البحر فی کتابتها قبل ان تنفد بالتاء والیاء تفرغ کلمت ربی ولو جئنا بمثله ای البحر
مددا زیادة فیه لنفد ولم تفرغ هی ونصبه علی التمییز قل انما انا بشر آدمی مثلکم یوحی الی انما الهکم
اله واحد ان المکفوفة بما باقیة علی مصدریتها والمعنی یوحی الی وحدانیة الاله فمن کان یرجوا یامل لقاء
ربه بالبعث والجزاء فلیعمل عملا صالحا ولا یشرک بعبادة ربه ای فیها بان یرائی احدا سورة مریم ع ۱۲ ۹ ۳
مکیة او الا سجدتها فمدنیة او الا فخلف من بعدهم خلف الآیتین فمدنیتان و
هی ثمان او تسع وتسعون آیة بسم الله الرحمن الرحیم کهیعص الله اعلم بمراده بذلک
هذا ذکر رحمت ربک عبده مفعول رحمة زکریا بیان له اذ متعلق برحمة نادی ربه نداء مشتملا
علی دعاء خفیا سرا جوف اللیل لانه اسرع للاجابة قال رب انی وهن ضعف العظم جمیعه منی واشتعل
الرأس منی شیبا تمییز محول عن الفاعل ای انتشر الشیب فی شعره کما ینتشر شعاع النار فی الحطب

یالف من ذکر زوجته باسمها فکان الله یقول لهم لو کان ما تزعمون حقا ما صرحت باسمها ۱۲ صاوی ۷۱ قوله او الا سجدتها ای آیتها وعبارة ابی السعود الا آیة السجدة ۱۲ ۷۲ قوله الله اعلم بمراده وقال السدی هو اسم الله الاعظم ویشهد لذلک ما رواه ابن ماجة عن علی انه کان یقول یا کهیعص اغفر لی وقیل هو اسم السورة ۱۲ کمالین ۷۳ قوله هذا اشارة الی ان قوله تعالی ذکر خبر مبتدأ محذوف تقدیره هذا المتلو ذکر مضاف الی مفعوله عبده مفعول رحمة زکریا بدل منه من الخطیب والروح ۱۲ ۷۴ قوله ذکر رحمة ربک عبده ای رحمة مضاف لفاعله ومفعوله عبده وهذا التاء لا تمنع من عمل المصدر لانه بنی علیها وضعا فلیست للوحدة والمرة التی تمنع من عمله ۱۲ ج ۷۵ قوله اذ متعلق برحمة ای هو ظرف زمان لها ای رحمة الله تعالی ایاه وقت ان ناداه ۱۲ ۷۶ قوله واشتعل الرأس منی اکتفی بلام العهد ههنا عن الاضافة ولیست اللام فی العظم عهدیة حتی یکتفی بها عن الاضافة مع ان النکات لا یلزم اطرادها ۱۲ ک ۷۷ قوله تمییز محول من الفاعل ای اشتعل شیب الرأس ای انتشر الشیب فی شعره کما ینتشر شعاع النار فی الحطب ففی تشبیه الشیب بشعاع النار استعارة بالکنایة وفی قوله اشتعل استعارة تصریحیة تبعیة وهو مع ذلک یتضمن کنایة عن استعارة شعاع النار للشیب وبهذا ظهر انه لا یلزم ان یکون قرینة الاستعارة بالکنایة تخییلیة ۱۲ کمالین ۷۸ قوله ای انتشر تفسیر لاشتعل ففی الکلام استعارة حیث شبه انتشار الشیب وکثرته باشتعال النار بالحطب واستعیر الاشتعال للانتشار واشتق منه اشتعل بمعنی انتشر وقوله فی شعره ای الرأس لانه مذکر ۱۲ جمل

۱ قوله اے خائبا تخييب ناامید گردانیدن ۱۲ صراح ۲ قوله فيما مضى اے فى الزمان الماضى كنت يا الله تجيبنى ولا تخيب دعائى فلا تخيبنى فى الزمان الآتى بل استجب دعائى فهذا توسل الى الله بما سلفه من الاستجابة وتنبيه على ان المطلوب وان لم يكن معتادا فاجابته معتادة وانه تعالى عوده بالاجابة واطمعه فيها ومن حق الكريم ان لا يخيب من اطمعه والتعرض بوصف الربوبية مع الاضافة الى ضميره عليه السلام لا سيما توسيطه بين كان وخبرها لتحريك سلسلة الاجابة بالمبالغة فى التضرع ولذلك قيل اذا اراد العبد ان يستجاب له دعاءه فليدع الله تعالى بما يناسبه من اسمائه وصفاته ۱۲ جمل مختصرا ۳ قوله الموالى ذكر فى القاموس للفظ الموالى معان كثيرة منها المولى القريب كابن العم ونحوه قوله يلوننى اے يقربنى وكانوا بنو عمه اشرار بنى اسرائيل فخاف ان لا يحسنوا خلافته فى امته ويبدلوا عليهم دينهم ۱۲ بيضاوى وغيره ۴ قوله يلونى فى النسب كبنى العم يشير الى ان اللام فى الموالى موصولة والظرف متعلق بصلته وقيل لا حاجة الى جعل اللام بمعنى الموصول بل الظرف متعلق بما فى الموالى من معنى الولاية والظرف يكفيه رائحة من الفعل ۱۲ ك ۵ قوله بعد موتى يشير الى ان وراء ههنا بمعنى بعد مجازا والمراد بعد موته واصل معناه خلف وقدام ۱۲ ك ۶ قوله على الدين متعلق بخفت ان يضيعوه بدل من الدين اے خفت على تضييعهم الدين ۱۲ ك ۷ قوله من عندك اے لان مثله لا يرجى الا من فضلك وكمال قدرتك فانى وامرأتى لا نصلح للولادة ۱۲ بيضاوى

وانى اريد ان ادعوك وَلَمْ اَكُنْ بِدُعَائِكَ اى بدعائى اياك رَبِّ شَقِيًّا ۝ اى خائبا فيما مضى
فلا تخيبنى فيما ياتى وَاِنِّىْ خِفْتُ الْمَوَالِىَ اى الذين يلوننى فى النسب كبنى العم مِنْ وَّرَآءِىْ اى
بعد موتى على الدين ان يضيعوه كما شاهدته فى بنى اسرائيل من تبديل الدين وَكَانَتِ امْرَاَتِىْ
عَاقِرًا لا تلد فَهَبْ لِىْ مِنْ لَّدُنْكَ من عندك وَلِيًّا ۝ ابنا يَّرِثُنِىْ بالجزم جواب الامر وبالرفع
صفة وليا وَيَرِثُ بالوجهين مِنْ اٰلِ يَعْقُوْبَ جدى العلم والنبوة وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ۝ اى
مرضيا عندك قال تعالى فى اجابة طلبه الابن الحاصل به رحمة يٰزَكَرِيَّآ اِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلٰمِ
يرث كما سألت اسْمُهٗ يَحْيٰى لَمْ نَجْعَلْ لَّهٗ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ۝ اى مسمى بيحيى قَالَ رَبِّ اَنّٰى كيف يَكُوْنُ لِىْ
غُلٰمٌ وَّكَانَتِ امْرَاَتِىْ عَاقِرًا وَّقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ۝ من عتا يبس اى نهاية السن مائة
وعشرين سنة وبلغت امرأتى ثمانى وتسعين سنة واصل عتى عتوو كسرت التاء تخفيفا وقلبت
الواو الاولى ياء لمناسبة الكسرة والثانية ياء لتدغم فيها الياء قَالَ الامر كَذٰلِكَ من خلق غلام
منكما قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىَّ هَيِّنٌ اى بان ارد عليك قوة الجماع وافتق رحم امرأتك للعلوق وَقَدْ
خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا ۝ قبل خلقك ولاظهار الله تعالى هذه القدرة العظيمة الهمه
السؤال ليجاب بما يدل عليها ولما تاقت نفسه الى سرعة المبشر به قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّىْ اٰيَةً اى
علامة على حمل امرأتى قَالَ اٰيَتُكَ عليه اَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ اى تمتنع من كلامهم بخلاف ذكر الله
تعالى ثَلٰثَ لَيَالٍ اى بايامها كما فى ال عمران ثلاثة ايام سَوِيًّا ۝ حال من فاعل تكلم اى بلا علة
فَخَرَجَ عَلٰى قَوْمِهٖ مِنَ الْمِحْرَابِ اى المسجد وكانوا ينتظرون فتحه ليصلوا فيه بامره على العادة فَاَوْحٰى
اشار اِلَيْهِمْ اَنْ سَبِّحُوْا صلوا بُكْرَةً وَّعَشِيًّا ۝ اوائل النهار واواخره على العادة فعلم بمنعه من كلامهم
حملها بيحيى وبعد ولادته بسنتين قال تعالى له يٰيَحْيٰى خُذِ الْكِتٰبَ اى التوراة بِقُوَّةٍ بجد وَاٰتَيْنٰهُ الْحُكْمَ
النبوة صَبِيًّا ۝ ابن ثلاث سنين وَّحَنَانًا رحمة للناس مِّنْ لَّدُنَّا من عندنا وَزَكٰوةً صدقة عليهم وَكَانَ
تَقِيًّا ۝ روى انه لم يعمل خطيئة قط ولم يهم بها وَّبَرًّا بِوَالِدَيْهِ اى محسنا اليهما وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا متكبرا
عَصِيًّا ۝ عاصيا لربه وَسَلٰمٌ منا عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوْتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا ۝ اى فى هذه الايام المخوفة
التى يرى فيها ما لم يره قبلها فهو آمن فيها وَاذْكُرْ فِى الْكِتٰبِ القرآن مَرْيَمَ اى خبرها اِذِ حين انْتَبَذَتْ
مِنْ اَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ۝ اى اعتزلت فى مكان نحو الشرق من الدار فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُوْنِهِمْ حِجَابًا ارسلت

۸ قوله بالجزم اے بجزم الثاء المثلثة وهى قراءة ابى عمرو والكسائى والزهرى والاعمش وطلحة والقراءة المعروفة بالرفع من الكبير قوله بالوجهين اے بالجزم والرفع ۱۲ ۹ قوله وبالرفع صفة وليا والقراءتان سبعيتان والثانية اظهر معنى لانها تفهم ان الوصف من جملة المطلوب بخلاف قراءة الجزم ۱۲ ج ۱۰ قوله قال تعالى اشار بذلك الى ان هذا من كلام الله ولا ينافيه ما تقدم فى سورة آل عمران من انه من كلام الملائكة لانه يمكن ان يكون الخطاب وقع مرتين او المعنى على لسان الملائكة ۱۲ ص ۱۱ قوله الحاصل به نعت للابن على هذه النسخة فهو منصوب ونعت سببى للاجابة على نسخة بها فهو مجرور ۱۲ جمل ۱۲ قوله انا نبشرك بغلام بين هذه البشارة ووجود الغلام فى الخارج بالفعل ثلاث عشرة سنة فان طلب زكريا للولد والبشارة به كان فى صغر مريم وهى فى كفالته وان الحمل بيحيى كان مقارنا للحمل بعيسى وكانت مريم اذ ذاك بنت ثلاث عشرة سنة فان اشاع حملت بيحيى قبل حمل مريم بعيسى بستة اشهر ۱۲ ج ۱۳ قوله يرث كما سألت قد يستشكل بانه سأل ولدا يرث منه ولم يقع ذلك لقتل يحيى فى حياة زكريا والجواب ان المراد وراثة العلم والنبوة ولو فى حياة زكريا واجيب ايضا بان اجابة دعاء الانبياء غالبة لا لازمة فقد يتخلف لقضاء الله تعالى بخلافه كما فى دعاء ابراهيم عليه السلام فى حق ابيه من الخليل وغيره ۱۲ ۱۴ قوله اسمه يحيى انما سماه بذلك لان رحم امه حيى به بعد موته بالعقم او لحياة القلوب به وهو ممنوع من الصرف للعلمية والعجمة ۱۲ ص ۱۵ قوله اے مسمى بيحيى اے لم يسم يحيى قبله ۱۲ صاوى ۱۶ قوله كيف استفهام سؤال من جهة حصول الولد لا استبعاد ذلك بحسب العادة لا بحسب القدرة الالهية او استفهام تعجب وسرور فى هذا الامر العجيب ۱۲ صاوى ۱۷ قوله عتيا فيه اربعة اوجه اظهرها انه مفعول به اى بلغت عتيا من الكبر الثانى ان يكون مصدرا مؤكدا لمعنى الفعل لان بلوغ الكبر فى معناه الثالث مصدر واقع موقع الحال من فاعل بلغت اے عاتيا او ذا عتو الرابع انه تمييز ۱۲ ج ۱۸ قوله من عتا يبس فالعتو اليبس فى العظم والعصب والجلد فقوله نهاية السن تفسير باللازم جمل وفى المختار عتا من باب سما التجاوز للحد فى الاستكبار وعتى الشيخ يعتو وعتوا بضم العين وكسرها كبر وولى ۱۲ ۱۹ قوله واصل عتى عتوو كقعود وقرأ الكوفيون عتيا بكسر العين والمقرر فى متن التفسير قراءة غيرهم عتيا بضم العين ۱۲ ك ۲۰ قوله افتق اے اشق واصلح ۱۲ ۲۱ قوله ولما تاقت نفسه اے اشتاقت نفسه فى القاموس تاق اليه توقا وتوقانا اشتاق ۱۲ ۲۱ قوله ولما تاقت نفسه تطلعت وتشوقت واشار بذلك الى ان قوله قال رب اجعل لى آية مرتب على محذوف ۱۲ ص ۲۲ قوله ان لا تكلم الناس اے ان لا تقدر على ان تكلمهم بكلام الناس مع القدرة على الذكر والتسبيح كما هو المفهوم من تخصيص الناس ۱۲ روح ۲۲ قوله اے تمتنع من كلامهم فلا تطيق به حال كونك سوى الخلق سليم الجوارح كما اشار اليه الشارح بقوله بلا علة ۱۲ ۲۳ قوله اے تمتنع من كلامهم بخلاف ذكر الله تعالى يعنى تمتنع من الكلام مع الناس مع قدرتك على التكلم بذكره تعالى وليس المعنى يسكت مع القدرة على الكلام فانه لا يكون آية ومعجزة وقد مر فى آل عمران ما يؤيد ذلك ۱۲ ك ۲۴ قوله بايامها اشار بذلك الى وجه الجمع بين ما هنا وبين آية آل عمران وحكمة ذكر الليالى هنا ان الليل سابق على النهار وهذه السورة مكية والمكى مقدم على المدنى وآل عمران مدنية فاعطى السابق للسابق والمتأخر للمتأخر ۱۲ صاوى ۲۵ قوله وكانوا ينتظرون الخ فكان هو يقيما به ولا يفتحه الا الوقت الصلوة ولا يدخلونه الا باذنه ۱۲ جمل ۲۶ قوله اوائل النهار اے صلوة الفجر والعصر ولم يكن مفروضا عليهم غير هاتين الصلوتين ۱۲ ك ۲۷ قوله يا يحيى خذ الكتاب هذا مرتب على مقدر اشار له الشارح بقوله فعلم بمنعه الخ اے فحملت به ووضعته ومضى عليه سنتان فقال تعالى له يعنى على لسان الملك ۱۲ جمل ۲۸ قوله الحكم النبوة قال ابن عباس رضى الله عنهما الحكم النبوة ۱۲ ابو السعود ۲۹ قوله ابن ثلاث سنين وذلك لان الله تعالى احكم عقله واوحى اليه فان قلت كيف يصح حصول العقل والنبوة قلت اصل النبوة مبنى على خرق العادات فلا يمنع صيرورة الصبى نبيا وقيل المراد بالحكم فهم الكتاب ۱۲ ج ۳۰ قوله صدقة عليهم اے وفقنا للتصدق على الناس وقال فى ابى السعود قوله زكوة اے طهارة من الذنوب او صدقة تصدقنا به على ابويه ۱۲ ۳۱ قوله لم يهم بها اے لم يقصد بالخطية ۱۲ ۳۲ قوله ويوم يموت ويوم يبعث حيا اے من هول الموقف ولا ينافى هذا ورود ان الانبياء يوم القيامة يجثون على الركب ويقولون رب سلم سلم لان جلال الله محيط بهم فهم خائفون من هيبته وجلاله لا من عذابه وعقابه بصدق وعد الله فى تأمينهم فلا يخلف وعده ۱۲ ص ۳۳ قوله اے خبرها اشارة الى حذف مضاف ۱۲

ل۱ قوله لتفلی راسها الفلی بالفاء ہو تفتیش القمل ونحوہا من الشیاب ۱۲ کمالین ل۲ قوله لتفلی راسها فلی سپش جستن در سر ویقال فلیت راسه من القمل وفی القاموس فلی راسه بحثه عن القمل ۱۲ ل۳ قوله تغتسل من حیضها ای لانها کانت تتحول من المسجد الی بیت خالتها اذا حاضت وتعود الیه اذا طهرت وقد حاضت قبل حملها بعیسیٰ مرتین ۱۲ صاوی ل۴ قوله فارسلنا الیها روحنا سمی بذلک لان الله احیا به القلوب والادیان کما ان الروح به حیاة الاجساد وکنایة عن محبة الله کما یقول الانسان لمن یحبه انت روحی قال شیخ الاسلام زکریا الانصاری فان قلت کیف ذلک مع اتفاق العلماء علی ان الوحی لم ینزل علی امراة ولہذا قالوا فی قوله واوحینا الی ام موسی انه وحی الہام وقیل وحی منام قلت لا نسلم ان الوحی لم ینزل علی امراة فقد قال مقاتل فی قوله واوحینا الی ام موسی انه کان بواسطة جبریل والمتفق علیه ان المنفی وحی الرسالة لا مطلق الوحی وہذا الوحی انما ہو بشارة الولد ۱۲ ج ل۵ قوله بعد لبسها ثیابها جواب عما یقال ان الملک لا یدخل علی امراة مکشوفة الراس فضلا عن کونها مکشوفة البدن فکیف اتی مریم وہی تغتسل فاجاب المفسر بانه انما تمثل لها بعد ان لبست ثیابها ۱۲ صاوی ل۶ قوله بشرا سویا بشرا حال من فاعل تمثل وسوغ وقوع الحال جامدة وصفها فلما وصفت النکرة وقعت حالا وفی البیضاوی قیل قعدت فی مشرفة للاغتسال من الحیض

سترا تستتر به لتفلی راسها او ثیابها او تغتسل من حیضها فارسلنا الیها روحنا جبرئیل فتمثل لها بعد لبسها ثیابها بشرا سویا ○ تام الخلق قالت انی اعوذ بالرحمٰن منک ان کنت تقیا فتنتہی عنی بتعوذی قال انما انا رسول ربک لاھب لک غلاما زکیا ○ بالنبوة قالت انی یکون لی غلام ولم یمسسنی بشر بتزوج ولم اک بغیا ○ زانیة قال الامر کذٰلک من خلق غلام منک من غیر اب قال ربک ھو علی ھین ای بان ینفخ بامری جبرئیل فیک فتحملی به ولکون ما ذکر فی معنی العلة عطف علیه ولنجعله اٰیة للناس علی قدرتنا ورحمة منا لمن اٰمن به وکان خلقه امرا مقضیا ○ به فی علمی فنفخ جبرئیل فی جیب درعها فاحست بالحمل فی بطنها مصورا فحملته فانتبذت تنحت به مکانا قصیا ○ بعیدا من اھلها فاجاءها جاء بها المخاض وجع الولادة الی جذع النخلة لتعتمد علیه فولدت والحمل والتصویر والولادة فی ساعة قالت یا للتنبیه لیتنی مت قبل ھذا الامر وکنت نسیا منسیا ○ شیئا متروکا لا یعرف ولا یذکر فناداھا من تحتھا ای جبریل وکان اسفل منھا ان لا تحزنی قد جعل ربک تحتک سریا ○ نھر ماء کان انقطع وھزی الیک بجذع النخلة کانت یابسة والباء زائدة تساقط اصله بتائین قلبت الثانیة سینا وادغمت فی السین وفی قراءة بترکھا علیک رطبا تمییز جنیا ○ صفته فکلی من الرطب واشربی من السری وقری عینا ○ بالولد تمییز محول من الفاعل ای لتقر عینک به ای تسکن فلا تطمح الی غیره فاما فیه ادغام نون ان الشرطیة فی ما المزیدة ترین حذفت منه لام الفعل وعینه والقیت حرکتھا علی الراء وکسرت یاء الضمیر لالتقاء الساکنین من البشر احدا فیسالک عن ولدک فقولی انی نذرت للرحمٰن صوما ای امساکا عن الکلام فی شانه وغیره مع الاناسی بدلیل فلن اکلم الیوم انسیا ○ ای بعد ذلک فاتت به قومھا تحمله حال فراوہ قالوا یٰمریم لقد جئت شیئا فریا ○ عظیما حیث اتیت بولد من غیر اب یٰاخت ھٰرون ھو رجل صالح ای یا شبیھته فی العفة ما کان ابوک امرا سوء ای زانیا وما کانت امک بغیا ○ زانیة فمن این لک ھذا الولد فاشارت لھم الیه ان کلموه قالوا کیف نکلم من کان ای وجد فی المھد صبیا قال انی عبد الله اٰتٰنی الکتٰب ای الانجیل وجعلنی نبیا ○ وجعلنی مبٰرکا اینما کنت ای نفاعا للناس اخبار بما کتب له واوصٰنی بالصلٰوة والزکٰوة امرنی بھما ما دمت حیا ○ وبرا بوالدتی منصوب بجعلنی مقدرا ولم یجعلنی جبارا متعاظما شقیا ○ عاصیا لربه والسلٰم من الله علی یوم ولدت ویوم اموت

محتجبة بشیٔ یسترہا وکانت تتحول من المسجد الی بیت خالتها اذا حاضت وتعود الیه اذا طهرت فبینما ہی فی مغتسلها اتاها جبریل متمثلا بصورة شاب امرد سوی الخلق لتانس بکلامه ۱۲ ج ملخصا ل۷ قوله ان کنت تقیا ای تتقی الله وتتعالی بالاستعاذة به وجواب الشرط محذوف اشار الیه الشارح بقوله فتنتہی عنی الخ ۱۲ ل۸ قوله فتنتہی عنی ہو جواب الشرط وقدره فعلا مضارعا مقرونا بالفاء فہو علی تقدیر المبتدأ لیکون الجواب جملة اسمیة حتی یسوغ اقترانه بالفاء ای فانت تنتہی ۱۲ صاوی ل۹ قوله لاھب لک ای لاکون سببا فی ہبته بالنفخ فی الدرع ویجوز ان یکون حکایة لقول الله سبحانه ویؤیده قراءة ابی عمرو ونافع بالیاء ۱۲ بیضاوی ل۱۰ قوله زکیا ای طاہرا من الذنوب ۱۲ ل۱۱ قوله بتزوج اشارة الی ان ہذه الکنایات انما تطلق فی نکاح الحلال واما الزنا فانما یقال فیه خبث بها وفجر ونحو ذلک فلا یدخل قوله ولم اک بغیا تحت قوله لم یمسسنی بشر وقوله بغیا ہو فعول کما البغی قلبت واوه یاء وادغمت ثم کسرت الغین اتباعا وفعیل بمعنی فاعل ولم یلحقه التاء لانه للمبالغة او انه للنسب کلابن وتامر ۱۲ ج بتغییر یسیر ل۱۲ قوله بتزوج اشارة الی ان المس کنایة عن الوطی الحلال اما الزنا فانما یقال خبث بها او فجر ونحو کما فی روح البیان ۱۲ ل۱۳ قوله ولکون ما ذکر ای قوله ہو علی ہین وترکه فی معنی العلة ای لما قبله من قوله قال کذلک جمل فیکون المعنی ہو لاجل کونه ہینا ولنجعله الآیة ۱۲ ل۱۴ قوله علی قدرتنا ای علی کمال قدرتنا علی انواع الخلق فانه تعالی خلق آدم من غیر ذکر ولا انثی وخلق حواء من ذکر بلا انثی وخلق عیسیٰ من انثی بلا ذکر وخلق بقیة الخلق من ذکر وانثی ۱۲ کرخی ل۱۵ قوله فی جیب درعها ای فی طوق قمیصها من الجمل ۱۲ ل۱۶ قوله فانتبذت به مکانا قصیا ای فاعتزلت وہو فی بطنها والجار والمجرور فی موضع الحال یعنی ان الباء للملابسة والمصاحبة لا للتعدیة وقوله قصیا قال ابن عباس اقصی الوادی وہو وادی بیت لحم فرارا من قومها ان یعیروہا بالولادة من غیر زوج ۱۲ جمل ل۱۷ قوله فاجاءها المخاض یقال جاء واجاء لغتان بمعنی واحد وقوله جاء بها ای الجاءها الی جذع النخلة والاصل فی جاء ان یتعدی الی واحد بنفسه فاذا دخلت علیه الہمزة کان القیاس یقتضی تعدیته لاثنین الا ان استعماله قد تغیر بعد النقل فصار بمعنی الجاء الی کذا ۱۲ جمل ل۱۸ قوله لتعتمد علیه ای علی الجذع عند الولادة وکان جذعا یابسا فلما اعتمدت علیه اخضر واطلع الجرید والخوص والتمر رطبا فی وقت واحد ۱۲ ل۱۹ قوله والحمل والتصویر الخ وقیل سبعة اشہر وقیل ستة وقیل ثمانیة اشہر وذلک اقوی فی الدلالة علی قدرة الله تعالی لانه لا یعیش من ولد لثمانیة اشہر ۱۲ ج ل۲۰ قوله فی ساعة وقیل کانت مدة حملها سبعة اشہر وقیل ثمانیة وقیل تسع اشہر علی عادة النساء وقیل ثلث ساعات من ابی السعود وغیره ۱۲ ل۲۱ قوله نہر ماء اخرج الطبرانی عن ابن عمر مرفوعا السری نہر اخرجه الله لتشرب منه کان قد انقطع ای نہر کان قد انقطع ماؤہا فجرت ۱۲ ک ل۲۲ قوله والباء زائدة للتاکید وفی القاموس ہزه وہزبه وہو یدل علی انه استعمل متعدیا بنفسه وبالحرف ۱۲ ک ل۲۳ قوله حذفت منه لام الفعل فاصله ترأیین بہمزة ہی عین الفعل ویاء مکسورة ہی لامه واخری ساکنة ہی یاء الضمیر والنون علامة الرفع جمل وقوله والقیت حرکتها ای حرکة عین الفعل ۱۲ ل۲۴ قوله فیسالک عن ولدک جواب عما یقال ان قولها فلن اکلم الیوم انسیا کلام فقد حصل التناقض فاجاب بان المراد اذا رایت احدا من البشر وسالک عن امرک فقولی الخ ویکون انشاء النذر من حین قولها للسائل تلک المقالة ۱۲ صاوی ل۲۵ قوله ای امساکا عن الکلام وکان صومهم فیه الصمت وکان التزامه سائغا فیه وقد نہی النبی صلی الله علیه وسلم عن صوم الصمت فصار منسوخا ۱۲ ک ل۲۶ قوله مع الاناسی ای لا مع الله ولا مع الملائکة لما ورد انها کانت تکلم الملائکة ولا تکلم الانس ۱۲ صاوی ل۲۷ قوله مع الاناسی بفتح الہمزة جمع انسی او جمع انسان واصله علی ہذا اناسین فقلبت النون یاء وادغمت الیاء فی الیاء من الجمل ۱۲ ل۲۸ قوله بعد ذلک ای بعد طہرها من نذرت للرحمٰن صوما ل۲۹ قوله فاتت به ای فی یوم وضعه وقیل بعد اربعین یوما لما طہرت من نفاسها ۱۲ صاوی ل۳۰ قوله فریا قال فی القاموس فراه یفریه شقه فاسدا او صالحا والمناسب ہہنا من معینة الشق واراد منه شیٔ قبیح ۱۲ ل۳۱ قوله ہو رجل صالح قال فی الخطیب وفی ہارون ہذا اربعة اقوال احدہا انه رجل صالح من بنی اسرائیل ینسب الیه کل من عرف بالصلاح والمراد انک کنت فی الزہد کہارون فکیف صرت ہکذا وثانیہا انه کان لها اخ من ابیها یسمی ہارون من صلحاء بنی اسرائیل فعیرت به قال الرازی وہذا ہو الاقرب ملخصا ۱۲ ل۳۲ قوله ہو رجل صالح ولیس المراد به اخو موسیٰ اخبار الماکتب له فی التقدیر ولذا عبره بلفظ الماضی ۱۲ کمالین ل۳۳ قوله فاشارت الیه ای الی عیسیٰ ان یجیبهم وذلک ان عیسیٰ علیه السلام قال لها لا تحزنی واحیلی بالجواب علی وقیل امرها جبریل بذلک ولما اشارت الیه غضبوا وتعجبوا وقالوا الخ ۱۲ مدارک ل۳۴ قوله فی المہد بالفارسیة درگہوارہ فی الصراح مہد گہوارہ وگستردن وفی القاموس المہد الموضع یہیأ للصبی ۱۲ ل۳۵ قوله انی عبد الله ولما اسکتت بامر الله لسانها الناطق انطق الله لها اللسان الساکت حتی اعترف بالعبودیة وہو ابن اربعین لیلة او ابن یوم روی انه اشار بالسبابة وقال بصوت رفیع انی عبد الله وفیه رد لقول النصاریٰ ۱۲ مدارک

www.besturdubooks.wordpress.com

(تتمہ تعلیقات)

۵۱ قوله يوم ابعث حيا هذا آخر كلامه ثم سكت بعد ذلك فلم يتكلم حتى بلغ المدة التى يتكلم فيها الاطفال ١٢ ص ۵۲ قوله يقال فيه ما تقدم اى من انه انما خص هذه المواضع الثلاثة لكونها مخصوصة من غيرها ١٢ ۵۳ قوله والمعنى الخ هذا تفسير للاضافة اى انه من اضافة الموصوف الى الصفة وهو راجع لكل من الرفع والنصب من الجمل ١٢ ۵۴ قوله الذى فيه يمترون خبر مبتدء محذوف اى هو اى عيسى الذى فيه يمترون وفى القرطبى ذلك عيسى بن مريم اى ذلك الذى ذكرناه عيسى بن مريم فكذلك اعتقدوه لا كما تقول اليهود انه ابن يوسف النجار ولا كما قالت النصارى انه الاله او ابن الاله قول الحق نعت لعيسى اى ذلك عيسى بن مريم قول الحق وسمى قول الحق كما سمى كلمة الله والحق هو الله عز وجل ١٢ ج ۵۵ قوله ان يتخذ آه فى موضع رفع اسم كان ومن صلة لنفى عن نفسه الولد والمعنى ان ثبوت الولد له محال فقوله ما كان لله ان يتخذ من ولد كقولنا ما كان لله ان يكون له ثان اى لا يصح ذلك ولا ينبغى بل يستحيل ١٢ ج ۵۶ قوله اذا قضى امرا هذا كالدليل لما قبله كانه قال ان اتخاذ الولد والسعى فى اسبابه شان العاجز الضعيف المحتاج الذى لا يقدر على شئ واما القادر الغنى الذى يقول للشئ كن فيكون فلا يحتاج فى اتخاذ الولد الى احبال الانثى وحيث اوجده يقول كن لا يسمى ابنا له بل هو عبده ومخلوقه فهو تبكيت والزام لهم بالحجج الباهرة ١٢ ۵۷ قوله بالرفع اى رفع قوله تعالى فيكون ١٢ ۵۸ قوله بفتح ان لابى عمرو وابن كثير بتقدير اذكر او بتقدير اللام متعلق بما بعده اى فاعبدوه لان الله ربى وبكسرها للباقين بتقدير قل بدليل ما قلت لهم الا ما امرتنى به ان اعبدوا الله ١٢ ك ۵۹ قوله بدليل ما قلت لهم متعلق المحذوف تقديره وهذا من كلام عيسى بدليل ما قلت لهم الخ وهو راجع الى القرائتين من الجمل ١٢ ۱۰ قوله المذكور آه يعنى القول بالتوحيد ونفى الولد والصاحبة وسمى هذا القول صراطا مستقيما تشبيها بالطريق لانه المؤدى الى الجنة ١٢ ج ۱۱ قوله او هو ابن الله هذا قول النسطورية وقوله اله معه هذا قول الملكانية وقوله او ثالث ثلثة هذا قول اليعقوبية والثلثة الله وعيسى وامه جل وعبارة روح البيان فقالت النسطورية هو ابن الله واليعقوبية هو الله هبط الى الارض ثم صعد الى السماء وقالت الملكانية هو عبد الله ونبيه وقال فى التاويلات النجمية اى تحزبوا ثلاث فرق فرقة يعبدون الله بالسر على تقوى الشريعة والطريقة بالعبور على المقامات والوصول الى القربات وهم الاولياء والصديقون وهم اهل الله خاصة وفرقة يعبدون الله على صورة الشريعة دائما لهاء وهم المؤمنون المسلمون وهم اهل الجنة وفرقة يعبدون الهوى على وفق الطبيعة ويزعمون انهم يعبدون الله كما ان الكفار يعبدون الاصنام ويقولون ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فهؤلاء يكونون على اهل الحق وهم اهل البدعة والنفاق وهم اهل النار ١٢ ۱۲ قوله بما ذكر من ان عيسى عبد الله ورسوله والباء صلة كفروا ١٢ ك ۱۳ قوله من مشهد يوم عظيم مشهد مفعل اما من الشهادة واما من الشهود وهو الحضور ومشهد هنا يجوز ان يراد به الزمان او المكان او المصدر فاذا كان من الشهادة فالمراد به الزمان فتقديره من وقت شهادة يوم وان اريد به المكان فتقديره من مكان شهادة يوم وان اريد به المصدر فتقديره من شهادة ذلك اليوم وان تشهد عليهم السنتهم وايديهم وارجلهم والملائكة والانبياء واذا كان من الشهود وهو الحضور فتقديره من شهود الحساب والجزاء يوم القيمة او من مكان الشهود فيه وهو الموقف او من وقت الشهود ملخص من الجمل ١٢ ۱۴ قوله اسمع بهم وابصر آه هذا لفظ امر ومعناه التعجب واصح الاعاريب فيه ان فاعله هو المجرور بالباء والباء زائدة وزيادتها لازمة اصلاحا للفظ لان فاعل افعل الامر لا يكون الا ضميرا مستترا وقول ثان ان الفاعل مضمر والمراد به المتكلم كان المتكلم يامر نفسه بذلك والمجرور بعده فى محل نصب ويعزى هذا للزجاج وقول ثالث وهو ان الفاعل ضمير المصدر والمجرور منصوب المحل ايضا وقيل بل هو امر والمامور هو رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى اسمع الناس وابصرهم بهم وبحالهم ماذا نصنع بهم من العذاب ١٢ ج ۱۵ قوله من اقامة الظاهر مقام المضمر اشعارا بانهم ظلموا انفسهم حيث اغفلوا الاستماع والنظر حين ينفعهم ١٢ ك ۱۶ قوله اى اعجب اى تعجب منهم الى قوله فى الآخرة تفسير لقوله اسمع بهم وابصر يوم ياتوننا وقوله بعد ان كانوا الخ تفسير لقوله لكن الظالمون اليوم الخ وانما صرف التعجب الى المخاطبين لظهور استحالة الحمل على التعجب من المتكلم نفسه والمراد ان اسماعهم وابصارهم يومئذ جدير بان يتعجب منهما بعد ما كانوا صما عميا فى الدنيا او ان المعنى اسمع هؤلاء وابصرهم اى عرفهم حال اليوم الذى ياتوننا فيه ليعتبروا وينزجروا ١٢ جمل ۱۷ قوله يتحسر فيه اى يتحسر فيه المحسن على ترك الزيادة فى الاحسان ١٢ ج ۱۸ قوله واذكر لهم اى لكفار مكة اى اتل على الناس قصته وبلغها اياهم والا فالذاكر له هو الله فى كتابه ١٢ كشاف واعلم ان ابراهيم عليه السلام رتب هذا الكلام على غاية الحسن وقرنه لغاية التلطف والرفق فقوله يا ابت دليل على شدة الحب والرغبة فى صرفه عن العقاب وارشاده الى الصواب لانه اولا نبهه على ما يدل على المنع من عبادة الاصنام ثم امر بالاتباع فى الايمان ثم نبه على ان طاعة الشيطان غير جائزة فى العقول ثم ختم الكلام بالوعيد الزاجر عن الاقدام على ما لا ينبغى آه خازن ١٢ ج ۱۹ قوله مبالغا فى الصدق اى بليغ الصدق فى اقواله وافعاله وفى تصديق غيوب الله وآياته وكتبه ورسله ١٢ ج ۲۰ قوله نبيا وصف خاص لان كل نبى صديق ولا عكس وبين الولاية والصديقية عموم وخصوص مطلق ايضا فكل صديق ولى ولا عكس لان الصديقية مرتبة تحت مرتبة النبوة ١٢ ص ۲۱ قوله ولا يجمع بينهما آه فلا يقال يا ابتى ويقال يا ابتا اه بيضاوى وانما جاز الثانى لعدم الجمع فيه بين العوض والمعوض اذ الالف بدل من الياء لا من التاء وانما جمع فيه بين عوضين ولا محذور فيه كما يجمع صاحب الجبيرة بين المسح والتيمم وهما بدلان عن الغسل ١٢ ج ۲۲ قوله انى اخاف ان يمسك عذاب اى فى المستقبل ان لم ترجع وانما عبر بالخوف لانه لم يكن قاطعا بموته على الكفر بل كان مترجيا ايمانه وقيل المراد بالخوف العلم والاول اقرب لانه لو علم عدم هدايته ما خاطبه بهذا الخطاب اللطيف ١٢ ص ۲۳ قوله ناصرا وقرينا فى النار اشارة الى ان وليا من الولى وهو القرب والدنو فطلبا كان المفهوم من الآية ترتيب الولاية على مس العذاب والامر بالعكس اشار الى دفعه بان فسر الولاية بالنصرة والمقارنة فى النار ١٢ ك ۲۴ قوله حفيا اى بالغا فى اكرامى واللطف بى والاعتناء بشانى ويطلق الحفى على المستقصى فى السوال ومنه قوله تعالى كانك حفى عنها ١٢ صاوى ۲۵ قوله من حفى اى بليغا فى البر والالطاف روح يقال حفى حفاوة هكذا اى اعتنى به وبالغ فى اكرامه وفى المختار

يخرج الحى من الميت ولا ينافيه قوله صلى الله عليه وسلم ما زلت انتقل من الاصلاب الطاهرة الى الارحام الفاخرة لان المعنى الطاهرة

وَيَوْمَ اُبْعَثُ حَيًّا ۝ يقال فيه ما تقدم فى السيد يحيى قال تعالى ذٰلِكَ عِيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلُ الْحَقِّ بالرفع خبر مبتدأ مقدر اى قول ابن مريم وبالنصب بتقدير قلت والمعنى القول الحق الَّذِىْ فِيْهِ يَمْتَرُوْنَ ۝ من المرية اى يشكون هم النصارى قالوا ان عيسى ابن الله كذبوا مَا كَانَ لِلّٰهِ اَنْ يَّتَّخِذَ مِنْ وَّلَدٍ سُبْحٰنَهٗ تنزيها له عن ذلك اِذَا قَضٰى اَمْرًا اى اراد ان يحدثه فَاِنَّمَا يَقُوْلُ لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ ۝ بالرفع بتقدير هو وبالنصب بتقدير ان ومن ذلك خلق عيسى من غير اب وَاِنَّ اللّٰهَ رَبِّىْ وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوْهُ بفتح ان بتقدير اذكر وبكسرها بتقدير قل بدليل مَا قُلْتُ لَهُمْ اِلَّا مَآ اَمَرْتَنِىْ بِهٖٓ اَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ رَبِّىْ وَرَبَّكُمْ هٰذَا المذكور صِرَاطٌ طريق مُّسْتَقِيْمٌ ۝ مؤد الى الجنة فَاخْتَلَفَ الْاَحْزَابُ مِنْۢ بَيْنِهِمْ اى النصارى فى عيسى أهو ابن الله او اله معه او ثالث ثلثة فَوَيْلٌ شدة عذاب لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوْا بما ذكر وغيره مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيْمٍ ۝ اى حضور يوم القيمة واهواله اَسْمِعْ بِهِمْ وَاَبْصِرْ بهم صيغتا تعجب بمعنى ما اسمعهم وما ابصرهم يَوْمَ يَاْتُوْنَنَا فى الآخرة لٰكِنِ الظّٰلِمُوْنَ من اقامة الظاهر مقام المضمر الْيَوْمَ اى فى الدنيا فِىْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۝ اى بين به صموا عن سماع الحق وعموا عن ابصاره اى اعجب منهم يا مخاطبا فى سمعهم وابصارهم فى الآخرة بعد ان كانوا فى الدنيا صما عميا وَاَنْذِرْهُمْ خوف يا محمد كفار مكة يَوْمَ الْحَسْرَةِ هو يوم القيمة يتحسر فيه المسئ على ترك الاحسان فى الدنيا اِذْ قُضِىَ الْاَمْرُ لهم فيه بالعذاب وَهُمْ فى الدنيا فِىْ غَفْلَةٍ عنه وَّهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ۝ به اِنَّا نَحْنُ تاكيد نَرِثُ الْاَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا من العقلاء وغيرهم باهلاكهم وَاِلَيْنَا يُرْجَعُوْنَ ۝ فيه للجزاء وَاذْكُرْ لهم فِى الْكِتٰبِ اِبْرٰهِيْمَ ۝ اى خبره اِنَّهٗ كَانَ صِدِّيْقًا مبالغا فى الصدق نَّبِيًّا ۝ ويبدل من خبره اِذْ قَالَ لِاَبِيْهِ آزر يٰٓاَبَتِ التاء عوض عن ياء الاضافة ولا يجمع بينهما وكان يعبد الاصنام لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِىْ عَنْكَ لا يكفيك شَيْـًٔا ۝ من نفع او ضر يٰٓاَبَتِ اِنِّىْ قَدْ جَآءَنِىْ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَاْتِكَ فَاتَّبِعْنِىْٓ اَهْدِكَ صِرَاطًا طريقا سَوِيًّا ۝ مستقيما يٰٓاَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطٰنَ بطاعتك اياه فى عبادة الاصنام اِنَّ الشَّيْطٰنَ كَانَ لِلرَّحْمٰنِ عَصِيًّا ۝ كثير العصيان يٰٓاَبَتِ اِنِّىْٓ اَخَافُ اَنْ يَّمَسَّكَ عَذَابٌ مِّنَ الرَّحْمٰنِ ان لم تتب فَتَكُوْنَ لِلشَّيْطٰنِ وَلِيًّا ۝ ناصرا وقرينا فى النار قَالَ اَرَاغِبٌ اَنْتَ عَنْ اٰلِهَتِىْ يٰٓاِبْرٰهِيْمُ فتعيبها لَئِنْ لَّمْ تَنْتَهِ عن التعرض لها لَاَرْجُمَنَّكَ بالحجارة او بالكلام القبيح فاحذرنى وَاهْجُرْنِىْ مَلِيًّا ۝ دهرا طويلا قَالَ سَلٰمٌ عَلَيْكَ منى اى لا اصيبك بمكروه سَاَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّىْ اِنَّهٗ كَانَ بِىْ حَفِيًّا ۝ من حفى اى بارا فيجيب دعائى و

۵۲ قوله وهذا قبل الخ هذا جواب عما يقال كيف يجوز الاستغفار للكفار فاجاب بانه استغفر قبل علمه انه عدو لله فلما علم ذلك تبرأ منه وبهذا العلم انه يجوز الدعاء بالمغفرة للكافر ان قصد بها هدايته واسلامه فان قطع بكفره فلا يجوز ١٢ صاوی ۵۳ قوله واعتزلكم اے ارتحل من ارضكم وبلادكم وقد فعل ذلك ١٢ صاوی ۵۴ قوله بان ذهب اے من بابل العراق الى الارض المقدسة ١٢ صاوی ۵۵ قوله اسحاق ويعقوب وتخصيصهما بالذكر لانهما شجرة الانبياء او لانه اراد ان يذكر اسماعيل بفضل على انفراده روح وفي ابى السعود ولعل ترتيب هبتهما على اعتزاله ههنا لبيان كمال عظم النعم التي اعطاها الله تعالى اياه بمقابلة من اعتزلهم من الاهل والاقرباء فانهما شجرة الانبياء ملخصا ١٢ ۵۶ قوله والمال والولد آه وهو قول الاكثرين وقالوا معناه ما بسط لهم في الدنيا من سعة الرزق وقيل الكتاب والنبوة ١٢ معالم ۵۷ قوله هو الثناء الحسن آه اے السيرة الحسنة ففي اللسان مجاز مرسل من اطلاق اسم الآلة وارادة ما ينشأ عنها فالمعنى وجعلنا لهم ثناءً صادقا يذكرهم الامم كلها الى يوم القيمة بما لهم من الخصال المرضية ويصلون على ابراهيم وعلى آله الى قيام الساعة ١٢ ج ۵۸ قوله وهو الثناء الحسن عبر بالثناء عما يوجد باللسان كما عبر باليد عما يعطى باليد وهو العطية كبير وفي الجمل ففي اللسان مجاز مرسل من اطلاق اسم الآلة وارادة ما ينشأ عنها ١٢ ۵۹ قوله واذكر في الكتاب موسى معطوف على قوله واذكر في الكتاب مريم عطف قصة على قصة والحاصل ان الله تعالى ذكر في هذه السورة اسماء عشرة من الانبياء زكريا ويحيى وعيسى و ابراهيم واسحق ويعقوب واسماعيل وموسى وهارون وادريس وذكر لكل اوصافا ومناقب يجب الايمان بها تنبيها على عظم شانهم و تعليما للامة المحمدية ليقتدوا بهم وكذا يقال في جمع قصص الانبياء المذكورة في القرآن ١٢ ص

قدوفى بوعده بقوله المذكور في الشعراء وَاغْفِرْ لِاَبِيْ وهذا قبل ان يتبين له انه عدو لله كما ذكر
في براءة وَاَعْتَزِلُكُمْ وَمَا تَدْعُوْنَ تعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَاَدْعُوْا اعبد رَبِّيْ عَسٰٓى اَلَّآ اَكُوْنَ
بِدُعَآءِ رَبِّيْ بعبادته شَقِيًّا كما شقيتم بعبادة الاصنام فَلَمَّا اعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ
اللّٰهِ بان ذهب الى الارض المقدسة وَهَبْنَا لَهٗٓ ابنين يأنس بهما اِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ ۭ وَكُلًّا منهما جَعَلْنَا
نَبِيًّا ○ وَوَهَبْنَا لَهُمْ الثلاثة مِّنْ رَّحْمَتِنَا المال والولد وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ○ رفيعا
وهو الثناء الحسن في جميع اهل الاديان وَاذْكُرْ فِي الْكِتٰبِ مُوْسٰٓى اِنَّهٗ كَانَ مُخْلَصًا بكسر اللام و
فتحها من اخلص في عبادته واخلصه الله من الدنس وَّكَانَ رَسُوْلًا نَّبِيًّا ○ وَنَادَيْنٰهُ بقول يا
مُوْسٰٓى اِنِّيْٓ اَنَا اللّٰهُ مِنْ جَانِبِ الطُّوْرِ اسم جبل الْاَيْمَنِ اى الذي يلي يمين موسى حين اقبل
من مدين وَقَرَّبْنٰهُ نَجِيًّا ○ مناجيا بان اسمعه تعالى كلامه وَوَهَبْنَا لَهٗ مِنْ رَّحْمَتِنَآ نعمتنا اَخَاهُ
هٰرُوْنَ بدل وعطف بيان نَبِيًّا ○ حال هي المقصودة بالهبة اجابة لسؤاله ان يرسل اخاه
معه وكان اسن منه وَاذْكُرْ فِي الْكِتٰبِ اِسْمٰعِيْلَ ۡ اِنَّهٗ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ لم يعد شيئا الا وفى به و
انتظر من وعده ثلثة ايام او حولا حتى رجع اليه في مكانه وَكَانَ رَسُوْلًا الى جرهم نَّبِيًّا ○ وَكَانَ يَاْمُرُ
اَهْلَهٗ اى قومه بِالصَّلٰوةِ وَالزَّكٰوةِ ۠ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهٖ مَرْضِيًّا ○ اصله مرضوو قلبت الواوان يائين والضمة
كسرة وَاذْكُرْ فِي الْكِتٰبِ اِدْرِيْسَ هو جد ابى نوح اِنَّهٗ كَانَ صِدِّيْقًا نَّبِيًّا ○ وَّرَفَعْنٰهُ مَكَانًا عَلِيًّا ○ هو
حي في السماء الرابعة او السادسة او السابعة او في الجنة ادخلها بعد ان اذيق الموت واحيي ولم
يخرج منها اُولٰۗىِٕكَ مبتدأ الَّذِيْنَ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ صفة له مِّنَ النَّبِيّٖنَ بيان لهم وهو في معنى
الصفة وما بعده الى جملة الشرط صفة للنبيين فقوله مِنْ ذُرِّيَّةِ اٰدَمَ اى ادريس وَمِمَّنْ
حَمَلْنَا مَعَ نُوْحٍ في السفينة اى ابراهيم ابن ابنه سام وَّمِنْ ذُرِّيَّةِ اِبْرٰهِيْمَ اى اسمٰعيل
واسحاق ويعقوب وَمن ذرية اِسْرَاۗءِيْلَ وهو يعقوب اى موسى وهارون وزكريا و
يحيى وعيسى وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا ۭ اى من جملتهم وخبر اولئك اِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِمْ
اٰيٰتُ الرَّحْمٰنِ خَرُّوْا سُجَّدًا وَّبُكِيًّا ○ جمع ساجد وباك اى فكونوا مثلهم واصل بكى
بكوى قلبت الواو ياء والضمة كسرة فَخَلَفَ مِنْۢ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ اَضَاعُوا الصَّلٰوةَ بتركها
كاليهود والنصارى وَاتَّبَعُوا الشَّهَوٰتِ من المعاصي فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا ○

۶۰ قوله رسولا الرسول الذي معه كتاب من الانبياء والنبي الذي ينبئ عن الله عز وجل وان لم يكن معه كتاب كيوشع ١٢ مدارك ۶۱ قوله يلي يمين موسى اى لان الجبل لا يمين له فهو صفة الجانب لا الطور ١٢ ك ۶۲ قوله وقربناه نجيا آه حال من مفعول قربناه واصله نجيو من نجا ينجو والايمن صفة للجانب بدليل انه تبعه في الاعراب في قوله واعدناكم جانب الطور الايمن وقيل انه صفة للطور اذ اشتقاقه من اليمن والبركة سمين وفي البيضاوي وناديناه من جانب الطور الايمن من ناحية اليمنى من اليمين وهي التي تلي يمين موسى عليه السلام او من جانبه الميمون من اليمن ١٢ ج ۶۳ قوله اسمعيل اے ابن ابراهيم وكان من هاجر جارية سارة التي وهبتها له فلما ولدت له اسمعيل نقلها الى الحجاز قبل بناء البيت فربى اسمعيل بين جرهم عرب من اليمن فزوجوه فلما كبر ارسله الله اليهم كما قال المفسر ثم تناسلت منه العرب الذين منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكفاه بهذا فخرا ولما كان اعظم مزية من اولاد ابراهيم افرده بالذكر والثناء ١٢ صاوی ۶۴ قوله صادق الوعد خص بهذا الوصف وان كان موجودا في غيره من الانبياء لانه المشهور من خصاله ١٢ صاوی ۶۵ قوله وانتظر من وعده ثلثة ايام الخ روى ابن ابى حاتم عن الثوري قال بلغني ان اسماعيل وصاحبا له اتيا قرية فقال له صاحبه اما ان اجلس فتدخل فتشتري طعاما زادنا واما ان ادخل فاكفيك ذلك فقال له اسماعيل بل ادخل انت وانا اجلس انتظرك فدخل ثم نسي فلم يخرج فاقام اسماعيل مكانه فمر بالحول من ذلك اليوم فمر به الرجل فقال له انت ههنا حتى الساعة قال قلت لك لا ابرح حتى تجيء فقال وذكر في الكتاب اسماعيل انه كان صادق الوعد ١٢ ك ۶۶ قوله وانتظر الخ عن ابن عباس رضي الله عنهما ان اسماعيل عليه السلام وعد صاحبا له ان ينتظره في مكان فانتظره سنة كما ذكره الخطيب وغيره ١٢ ۶۷ قوله الى جرهم هو قبيلة من عرب اليمن نزل على ماء جرام اسماعيل بوادي مكة حين خلفها ابراهيم هي وابنها فسكنوا هناك وزوجوه منهم وارسل اليهم ١٢ جمل ۶۸ قوله ورفعناه الخ قال بعض المفسرين المراد برفعه شرف النبوة وقرب المنزلة عنده سبحانه وقال آخرون كما ذكره المصنف ١٢ ك ۶۹ قوله هو حي في السماء الرابعة او السادسة او السابعة او في الجنة ادخلها بعد ان اذيق الموت واحيي ولم يخرج منها قال صاحب روضة الاحباب هذا القول ضعيف روى ابن جرير انه قال كعب الاحبار لابن عباس كان لادريس صديق من الملائكة فسأله عن عمره فرفعه على جناحه وذهب به الى السماء فلما بلغ السماء الرابعة لقيه ملك الموت فسأله كم بقي من عمر ادريس قال لين ادريس قال ملك الموت ان هذا الشيء عجيب امرت بقبض روحه قال كعب فهذا معنى ورفعناه مكانا عليا واخرج ابن ابى حاتم عن ابن عباس ان ملكا استأذن ربه ان يهبط الى ادريس فاتاه فسلم عليه فقال له ادريس هل بينك وبين ملك الموت شيء فقال ذلك اخي من الملائكة قال هل تستطيع ان تنفعنا عنده بشيء قال اما ان يؤخر شيئا او يقدمه فلا ولكن ساكلمه لك فيرفق بك عند الموت فقال اركب بين جناحي فركب ادريس وصعد به الى السماء العليا فلقي ملك الموت وادريس بين جناحه فقال له الملك ان لي اليك حاجة قال علمت حاجتك تكلمني في ادريس وقد محي اسمه ولم يبق من اجله الا نصف طرفة عين فمات ادريس بين جناحي الملك وفي المستدرك بسند رواه عن سمرة بن جندب انه لما راى الله تعالى من اهل الارض من جورهم واعتدائهم في امر الله رفعه الى السماء السادسة فهو حيث يقول ورفعناه مكانا عليا وحكى بعضهم انه نزل ملك الموت بالارض بامره سبحانه فصاحب ادريس واتخذه خليلا فقال له ادريس ان لي اليك حاجة ان تميتني فاذاقه الموت باذنه سبحانه ثم رجع اليه روحه بعد لحظة ثم سال منه اخرى ان يريه جهنم ففعل ثم تمنى رؤية الجنة فرفعه ملك الموت على جناحه وذهب به الى السماء السابعة وادخله الجنة فطلب منه الملك الخروج فابى وقال ان الله تعالى قال كل نفس ذائقة الموت واني ذقته وقال ما هم منها بمخرجين اے من الجنة والله لا اخرج فذلك معنى قوله ورفعناه مكانا عليا قال ابن حجر لم يثبت ذلك من طريق مرفوع قوي ١٢ ك ۷۰ قوله صفة له آه اى اولئك الموصوفون بانعام الله عليهم وقوله بيان له اى للموصول من بيان العام بالخاص والمعنى اولئك المنعم عليهم الذين هم النبيون فمن للبيان آه شيخنا ١٢ ج ۷۱ قوله اے ادريس تقريبه منه لانه جد ابى نوح ١٢ خطيب ۷۲ قوله اے ابراهيم يعني ان المراد بذرية من حملنا مع نوح ابراهيم لانه من نسل السام وكان في السفينة مع نوح ١٢ ك ۷۳ قوله وخبر اولئك هذا ان جعل الموصول صفة ولو جعل خبرا فالجملة الشرطية استيناف لبيان خشيتهم من الله ١٢ ك ۷۴ قوله خروا سجدا وبكيا اے ان الانبياء اذا سمعوا آيات الله التي خصهم بها من الكتب المنزلة عليهم سجدوا وبكوا خضوعا وخشوعا ١٢ مس ۷۵ قوله فكونوا آه اى يا اهل مكة مثلهم اے خشوعا وخضوعا وحذرا وخوفا عند التلاوة وفي الحديث اتلوا القرآن وابكوا فان لم تبكوا فتباكوا آه كرخي وعن ابن عباس اذا قرأتم سجدة سبحان فلا تعجلوا بالسجود حتى تبكوا فان لم تبك عين احدكم فليبك قلبه وروى انه صلى الله عليه وسلم قال ما اغرورقت عين بماء الا حرم الله تعالى على النار جسدها اے غير ذلك من الاحاديث آه خطيب ١٢ ج ۷۶ قوله فخلف من بعدهم اے وجد من بعد النبيين قوله خلف هو بالسكون في الشر وبالفتح في الخير يقال خلف سوء وخلف صدق ١٢ صاوی ۷۷ قوله خلف اے عقب يستعمل الخلف بسكون اللام كما هنا في الشر فيقال خلف سوء وبفتحها في الخير فيقال خلف صالح ومعنى الآية بالفارسية وجانشين شد بعد انبياء عليهم السلام قوم ناخلف ١٢ ۷۸ قوله واتبعوا الشهوات اے ملاذ النفوس وعن علي رضي الله عنه من بني الشديد وركب المنظور ولبس المشهور ١٢ مدارك

www.besturdubooks.wordpress.com

٥١ قوله هو واد فی جہنم آه قال ابن عباس رضی اللہ عنہما الغی واد فی جہنم وان اودیۃ جہنم لتستعیذ من حره أعد للزانی المصر علیہ ولشارب الخمر المدمن علیہا ولآکل الربوا ولاہل العقوق ولشاہد الزور ولامرأۃ ادخلت علی زوجہا ولدا و قال الضحاک غیا خسرانا وقیل ہلاکا وقیل عذابا وقولہ یلقون لیس مراده الرؤیۃ فقط بل معناه الاجتماع والملابسۃ مع الرؤیۃ ١٢ مدارک ملخصا ٥٢ قوله بدل من الجنۃ اے بدل البعض لاشتمال الجنۃ علیہ اشتمال الکل علی اجزائہ لایقال جنات عدن نکرۃ لاضافۃ الی النکرۃ والنکرۃ لاتبدل من المعرفۃ لان ذلک فی بدل الکل وہو بدل بعض وایضا ذلک اذالم یفد البدل کقولک جاء زید رجل والا فہو جائز کما نص علیہ الشیخ الرضی وقد جعل القاضی العدن علما والموصول بعده صفۃ ولمن قال انہ لیس بعلم ان یجعل الموصول بدلا لا صفۃ ١٢ ک ٥٣ قوله بالغیب آه فیہ وجہان احدہما ان الباء حالیۃ وفی صاحب الحال احتمالان احدہما ضمیر الجنۃ وہو عائد الموصول اے وعدہا وہی غائبۃ عنہم لایشاہدونہا والثانی ان یکون ہو عباده اے وہم غائبون عنہا لایرونہا وانما آمنوا بہا بمجرد الاخبار منہ والوجہ الثانی ان الباء سببیۃ اے بسبب تصدیق الغیب وبسبب الایمان ١٢ سمین ٥٤ قوله اے غائبین عنہا اے غیر شاہدین لہا لان الوعد حاصل فی الدنیا ومن فیہا لایشاہد الجنۃ ١٢ صادی ٥٥ قوله اے موعوده اے الذی وعد من الجنۃ وغیرہا وقولہ او موعوده الخ اشارۃ لتفسیر آخر یکون ماتیا علیہ باقیا علی کونہ اسم مفعول ویکون المراد بالموعود خصوص الجنۃ فقولہ ہنا اے فی ہذه الآیۃ وقولہ الجنۃ خبر عن موعوده وقولہ یاتیہ اہلہ بین بہ ان ماتیا اسم مفعول بحالہ ١٢ جمل ٥٦ قوله آتیا یعنی ان اسم المفعول بمعنی الفاعل کما فی قولہ تعالی حجابا مستورا وہذا علی تقدیر ان یترک الوعد علی معناه المصدری و اصلہ ماتوی کمرمی فعلل اعلالہ ١٢ ک ٥٧ قوله اہلہ اے الموعود لہم یرید انہ اذا کان الوعد بمعنی الموعود فماتی علی معناه ١٢ ک ٥٨ قوله لغوا آه ہو فضول الکلام وقولہ الاسلاما ابدی الزمخشری فیہ ثلاثۃ اوجہ احدہا ان معناه ان کان تسلیم بعضہم علی بعض او تسلیم علیہم لغوا فلایسمعون لغوا الا ذلک فہو من وادی قولہ ولاعیب فیہم غیر ان سیوفہم ٭ بہن فلول من قراع الکتائب ٭ الثانی انہم لایسمعون فیہا الا قولا یسلمون فیہ من العیب والنقیصۃ الثالث ان معنی السلام الدعاء بالسلامۃ ودار السلام اہلہا عن الدعاء بالسلامۃ اغنیاء فکان ظاہره من باب فضول الحدیث لولا ما فیہ من فائدۃ الاکرام ١٢ ج ملخصا ٥٩ قوله ولیس فی الجنۃ نہار آه وانما یعرفون اللیل بارخاء الحجب وغلق الابواب والنہار بفتحہا ورفع الحجب والرزق بالبکرۃ والعشی افضل العیش عند العرب فوصف سبحانہ جنتہ بذلک وقیل المراد دوام الرزق کما تقول انا عند فلان بکرۃ وعشیا ترید الدوام ١٢ مدارک بتغییر یسیر ٦٠ قوله تلک الجنۃ التی اسم الاشارۃ عائد علی الجنۃ فی قولہ فاولئک یدخلون الجنۃ ولایظلمون شیئا واتی باسم الاشارۃ البعید اشارۃ لعلو رتبتہا ورفیع منزلتہا ١٢ ٦١ قوله ونزل لما تاخر الوحی ای حین سالہ الیہود عن الروح واصحاب الکہف وذی القرنین فقال اخبرکم غدا ولم یقل ان شاء اللہ فتاخر جبریل حتی شق علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم نزل بعد اربعین یوما او خمسۃ عشر فقال لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابطأت علی حتی ساء ظنی واشتقت الیک فقال لہ جبریل انی کنت اشوق ولکنی عبد مامور اذا بعثت نزلت واذا حبست احتبست ١٢ صادی ٦٢ قوله ما یمنعک الخ ہذا عتاب من رسول اللہ لجبریل کانہ قال ان شوقی الیک فی ازدیاد فکان الرجاء فیک الزیارۃ لا الہجر ١٢ صادی ٦٣ قوله وما نتنزل الا بامر ربک ہذا علی لسان جبریل امره اللہ تعالی بذلک اعتذارا لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وجوابا لسوالہ المذکور والتنزل النزول شیئا فشیئا ١٢ صادی ٦٤ قوله لہ ما بین ایدینا الخ اے لہ ما قدامنا وما خلفنا من الاماکن وما نحن فیہا فلا نتمالک ان ننتقل من مکان الی مکان الا بامر الملک ومشیتہ وہو الحافظ العالم بکل حرکۃ وسکون وما یحدث من الاحوال لاتجوز علیہ الغفلۃ والنسیان فانی لنا ان نتقلب فی ملکوتہ الا اذا اذن لنا فیہ ١٢ مدارک ٦٥ قوله ہو رب یعنی انہ خبر مبتدأ محذوف ویمکن ان یجعل بدلا من ربک ١٢ ک ٦٦ قوله اے مسمی بذلک ای بلفظ الجلالۃ او برب السموات والارض جمل قال فی الخطیب قال الکلبی فی تفسیر قولہ سمیا ہل تعلم احدا تسمی اللہ غیره فانہم وان کانوا یطلقون لفظ الالہ علی الوثن فما اطلقوا لفظ اللہ تعالی علی شیء وقال ابن عباس ہل تعلم لہ مثلا ای نظیرا ١٢ ٦٧ قوله المنکر للبعث اشار بذلک الی ان المراد بالانسان خصوص الکافر المنکر للبعث ١٢ صاوی ٦٨ قوله وادخال الف بینہما اے الثانیۃ وقولہ وبین الاخرے اے الاولی وکان الاولی ان یزید وترکہ لاجل ان تکون عبارتہ منبہۃ علی القراءات الاربعۃ وکلہا سبعیۃ ١٢ جمل ٦٩ قوله مامت الخ ما زائدۃ وکذا اللام زائدۃ للتوکید مجردۃ من معنی ولذا الحال ساغ اقترانہا بحرف الاستقبال ١٢ ک ٧٠ قوله یذکر بتشدید الذال والکاف المفتوحتین لابن عمرو وابن کثیر وحمزۃ ١٢ ٧١ قوله وشیطانہ فی سلسلۃ اذ کل کافر یحشر مع شیطانہ فی سلسلۃ ١٢ روح ٧٢ قوله واصلہ جثو ویاوین قلبت الواو الثانیۃ یاء ثم الاولی کذلک وادغمت الیاء فی الیاء وقولہ او جثوی قلبت الواو یاء وادغمت فی الیاء من الجمل ١٢ ٧٣ قوله من جثی یجثو فی القاموس جثا کدعی ورمی یجثو ویجثی جثوا وجثیا بضمہما جلس علی رکبتہ او قام علی اطراف اصابعہ فہو جاث والجمع جثی بالضم والکسر ١٢ ک ٧٤ قوله ایہم اشد علی الرحمن اے موصولۃ حذف صدر صلتہا ای ایہم ہو اشد ولذلک بنیت علی الضم وان کانت معربۃ عند عدم الحذف فی نحو اضرب ایہم لقیت بالنصب للزوم الاضافۃ الی المفرد التی ہی من خواص الاسم المتمکن وہو منصوب المحل تمییز عن ای تمیز طوائفہم اعتاہم فاعتاہم ونطرحہم فی النار علی الترتیب او ندخل کلا فی طبقتہم التی یلیق بہم ١٢ ٧٥ قوله ای ما منکم احد آه اے مسلما کان او کافرا فی الدار

هُوَ وَادٍ فِي جَهَنَّمَ اي يقعون فيه اِلَّا لكن مَنْ تَابَ وَاٰمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَاُولٰٓئِكَ يَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُوْنَ ينقصون شَيْئًا ۝ من ثوابهم جَنّٰتِ عَدْنِ اقامة بدل من الجنة اِلَّتِيْ وَعَدَ الرَّحْمٰنُ عِبَادَهٗ بِالْغَيْبِ ط حال اي غائبين عنها اِنَّهٗ كَانَ وَعْدُهٗ اي موعوده مَاْتِيًّا ۝ بمعنى آتيا واصل ماتوى او موعوده هنا الجنة ياتيه اهله لَا يَسْمَعُوْنَ فِيْهَا لَغْوًا من الكلام اِلَّا لكن يسمعون سَلٰمًا من الملٰئكة عليهم او من بعضهم على بعض وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيْهَا بُكْرَةً وَّعَشِيًّا ۝ اي على قدرهما في الدنيا وليس في الجنة نهار ولا ليل بل ضوء ونور ابدا تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِيْ نُوْرِثُ نعطي و ننزل مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ۝ بطاعته ونزل لما تاخر الوحي اياما وقال النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل ما يمنعك ان تزورنا اكثر مما تزورنا وَمَا نَتَنَزَّلُ اِلَّا بِاَمْرِ رَبِّكَ ج لَهٗ مَا بَيْنَ اَيْدِيْنَا اي امامنا من امور الاٰخرة وَمَا خَلْفَنَا من امور الدنيا وَمَا بَيْنَ ذٰلِكَ ج اي ما يكون من هذا الوقت الى قيام الساعة اي له علم ذلك جميعه وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ۝ بمعنى ناسيا اي تاركا لك بتاخير الوحي عنك هو رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهٖ ط اي اصبر عليها هَلْ تَعْلَمُ لَهٗ سَمِيًّا ۝ ع اي مسمى بذلك لا وَيَقُوْلُ الْاِنْسَانُ المنكر للبعث اُبي بن خلف او الوليد بن المغيرة النازل فيه الاٰية ءَاِذَا بتحقيق الهمزة الثانية وتسهيلها وادخال الف بينهما بوجهيها وبين الاخرى مَا مِتُّ لَسَوْفَ اُخْرَجُ حَيًّا ۝ من القبر كما يقول محمد فالاستفهام بمعنى النفي اي لا احيى بعد الموت وما زائدة للتاكيد وكذا اللام ورد عليه بقوله تعالى اَوَلَا يَذْكُرُ الْاِنْسَانُ اصله يتذكر ابدلت التاء ذالا وادغمت في الذال وفي قراءة بتركها وسكون الذال وضم الكاف اَنَّا خَلَقْنٰهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ۝ فيستدل بالابتداء على الاعادة فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ اي المنكرين للبعث وَالشَّيٰطِيْنَ اي نجمع كلا منهم وشيطانه في سلسلة ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ من خارجها جِثِيًّا ۝ على الركب جمع جاث واصله جثوو او جثوي من جثى يجثو او يجثي لغتان ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيْعَةٍ فرقة منهم اَيُّهُمْ اَشَدُّ عَلَى الرَّحْمٰنِ عِتِيًّا ۝ جرءة ثُمَّ لَنَحْنُ اَعْلَمُ بِالَّذِيْنَ هُمْ اَوْلٰى بِهَا احق بجهنم الاشد وغيره منهم صِلِيًّا ۝ دخولا واحتراقا فنبدأ بهم واصله صلوي من صلي بكسر اللام وفتحها وَاِنْ اي ما مِّنْكُمْ اَحَدٌ اِلَّا وَارِدُهَا ج اي داخل جهنم كَانَ عَلٰى رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا ۝ حتمه وقضى به لا يتركه ثُمَّ نُنَجِّي مشددا ومخففا

ع ٤ ١٥ ٧

الورود والدخول عند علی وابن عباس رضی اللہ عنہما وعلیہ جمہور اہل السنۃ لقولہ تعالی فاوردہم النار ولقولہ لو کان ہؤلاء آلہۃ ما وردوہا ولقولہ ثم ننجی الذین اتقوا اذ النجاۃ انما یکون بعد الدخول ولقولہ علیہ السلام الورود الدخول لایبقی بر ولا فاجر الا دخلہا فتکون علی المؤمنین بردا وسلاما کما کانت علی ابراہیم وتقول النار للمؤمن جز یا مؤمن فان نورک اطفأ لہبی وقیل الورود بمعنی الدخول لکنہ یختص بالکفار لقراءۃ ابن عباس بان منہم ویحمل القراءۃ المشہورۃ علی الالتفات وعن عبد اللہ ابن مسعود الورود الحضور لقولہ تعالی ولما ورد ماء مدین وقولہ اولئک عنہا مبعدون واجیب عنہ بان المراد عن عذابہا وعن الحسن وقتادۃ الورود المرور علی الصراط لان الصراط ممدود علیہا فیسلم اہل الجنۃ ویتقادق اہل النار ١٢ ک ٧٦ قوله ای داخل جہنم کذا رواه الحاکم عن ابن مسعود والبیہقی عن ابن عباس ولاحمد عن جابر مرفوعا لایبقی بر ولا فاجر الا دخلہا فیکون علی المؤمن بردا وسلاما وکثیر من السلف علی ان الورود ہو العبور علی الصراط فانہ ممدود علی جہنم ورجحہ النووی وروی عن انس وابی ہریرۃ وجابر وابی سعید ولابن ابی حاتم عن ابن مسعود ورودہم قیامہم حول النار والذی یظہر لہذا العبد ان ہذا الاختلاف لفظی فان المرور علی الصراط مما اتفقوا علیہ غیر ان منہم من عده دخولا ومنہم من حسبہ عبورا ١٢ ک ٧٦ قوله ای داخل جہنم فان قلت کیف یدخلونہا واللہ تعالی یقول اولئک عنہا مبعدون لایسمعون حسیسہا قلت المراد بہ الابعاد عن عذابہا قال فی الاسئلۃ المقحمۃ یجوز ان یدخلوہا ولا یسمعوا حسیسہا لان اللہ تعالی یجعلہا علیہم بردا وسلاما کما جعلہا علی ابراہیم علیہ السلام فالمؤمنون یمرون بجہنم وہی برد وسلام والکافرون وہی نار کما ان الکوز الواحد کان یشربہ القبطی فیصیر دما والاسرائیلی فیکون ماء عذبا ١٢ روح ٧٧ قوله حتما مقضیا اے بمقتضی حکمتہ لا بایجاب علیہ ١٢ صاوی

www.besturdubooks.wordpress.com

الذين اتقوا الشرك والكفر منها ونذر الظلمين بالشرك والكفر فيها جثيا ○ على الركب واذا تتلى
عليهم اى المؤمنين والكفرين ايتنا من القران بينت واضحات حال قال الذين كفروا للذين
امنوا اى الفريقين نحن او انتم خير مقاما منزلا ومسكنا بالفتح من قام وبالضم من اقام واحسن
نديا ○ بمعنى النادى وهو مجتمع القوم يتحدثون فيه يعنون نحن فنكون خيرا منكم قال تعالى و
كم اى كثيرا اهلكنا قبلهم من قرن اى امة من الامم الماضية هم احسن اثاثا مالا ومتاعا ورءيا ○
منظرا من الرؤية فلما اهلكناهم لكفرهم نهلك هؤلاء قل من كان فى الضللة شرط جوابه
فليمدد بمعنى الخبر اى يمد له الرحمن مدا ○ فى الدنيا يستدرجه حتى اذا راوا ما يوعدون
اما العذاب كالقتل والاسر واما الساعة المشتملة على جهنم فيدخلونها فسيعلمون من
هو شر مكانا واضعف جندا ○ اعوانا اهم ام المؤمنون وجندهم الشياطين وجند المؤمنين
عليهم الملائكة ويزيد الله الذين اهتدوا بالايمان هدى بما ينزل عليهم من الايات و
البقيت الصلحت هى الطاعات تبقى لصاحبها خير عند ربك ثوابا وخير مردا ○ اى ما يرد
اليه ويرجع بخلاف اعمال الكفار والخيرية هنا فى مقابلة قولهم اى الفريقين خير مقاما
افرايت الذى كفر بايتنا العاص بن وائل وقال لخباب بن الارت القائل له تبعث بعد
الموت والمطالب له بمال لاوتين على تقدير البعث مالا وولدا ○ فاقضيك قال تعالى
اطلع الغيب اى اعلمه وان يؤتى ما قاله واستغنى بهمزة الاستفهام عن همزة الوصل فحذفت
ام اتخذ عند الرحمن عهدا ○ بان يؤتى ما قاله كلا اى لا يؤتى ذلك سنكتب نامر بكتب
ما يقول ونمد له من العذاب مدا ○ نزيده بذلك عذابا فوق عذاب كفره ونرثه ما
يقول من المال والولد ويأتينا يوم القيمة فردا ○ لا مال له ولا ولد واتخذوا اى كفار مكة
من دون الله الاوثان الهة يعبدونهم ليكونوا لهم عزا ○ شفعاء عند الله بان لا يعذبوا كلا
اى لا مانع من عذابهم سيكفرون اى الالهة بعبادتهم اى ينفونها كما فى اية اخرى ما كانوا
ايانا يعبدون ويكونون عليهم ضدا ○ اعوانا واعداء الم تر انا ارسلنا الشيطين ع ٥ ١٧ ٨
سلطناهم على الكفرين تؤزهم تهيجهم الى المعاصى ازا ○ فلا تعجل عليهم بطلب
العذاب انما نعد لهم الايام والليالى او الانفاس عدا ○ الى وقت عذابهم اذكر يوم

سله قوله ونذر الظالمين اى نترك الظالمين ٢ع سے قوله جثيا آه مفعول ثان ان كان نذر يتعدى لاثنين بمعنے نترك ونصير واما حال ان جعلت نذر بمعنے نخليهم وفيها يجوز ان يتعلق بنذر وان يتعلق بجثيا وان كان حالا ولا يجوز ذلك فيه ان كان مصدرا ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال من جثيا لانه فى الاصل صفة لنكرة قدم عليها فنصب عليها ٢ج سے قوله واذا تتلى عليهم اى حين نزلت على النبى صلى الله عليه وسلم آيات القرآن وتلاها على المؤمنين والكافرين و عجز واعن معارضتها اخذ اغنياء الكفار فى الافتخار على فقراء المؤمنين بمالهم من حظوظ الدنيا حيث قالوا لهم انظروا الى منازلنا فترونها احسن من منازلكم والى مجالسنا فترونها احسن من مجالسكم نجلس فى صدر المجلس وتجلسون فى طرفه الحقير فاذا كان ذلك لنا فى الدنيا فنحن عند الله خير منكم ولو كنتم على خير لاكرمكم كما اكرمنا وقصدهم بذلك فتنة فقراء المؤمنين بزينة الدنيا قال الله تعالى وان كل ذلك لما متاع الحيوة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين ٢ص سے قوله قال الذين كفروا اى اغنياؤهم المتجملون بالثياب وغيرها قوله الذين امنوا اے لفقراء المؤمنين الذين هم فے خشونة عيش ورثاثة ثياب وضيق منزل اے قالوا لهم انظروا والى منازلنا فترونها احسن من منازلكم وانظروا الى مجلسنا عند التحدث ومجلسكم فترونا نجلس فى صدور المجلس وانتم فى طرفه الحقير فاذا كنا بهذه المثابة وانتم بتلك فنحن عند الله خير منكم ولو كنتم خيرا اے على خير لاكرمكم بهذه الامور كما اكرمنا بها ٢جمل سے قوله نديا آه الندى قيل اصله نديو والندى والنادى مجلس القوم ومتحدثهم وقيل هو مشتق من الندى وهو الكرم لان الكرماء يجتمعون فيه ومقاما ونديا تمييزان من افعل ٢ج سے قوله مالا ومتاعا وقيل هو ما جد منه والخرثى مارث ٢ك الخرثى بالضم اثاث البيت او اردأ المتاع ٢قاموس سے قوله ورئيا بمعنے المرئى فقوله منظرا بالفتح المنظر اى صورة وهيئة وهذا كالذبح والطحن بمعنے المذبوح والمطحون ٢جمل سے قوله بمعنے الخبر وانما اخرجه على لفظ الامر ايذانا بان امهاله مما ينبغے ان يفعله استدراجا وقطعا لمعاذيره اے يمهله الرحمن ويمهله بطول العمر والتمتع ٢ك سے قوله يستدرجه اے بان يطيل عمره ويكثر ماله ويمكنه من التصرف فيه ٢صاوى سله قوله جندا اے اعوانا وانصارا اے فحينئذ يعلمون ان الامر على عكس ما قدروه وانهم شر مكانا واضعف جندا لا خير مقاما واحسن نديا وان المؤمنين على خلاف صفتهم ٢مدارك مختصرا سله قوله وجند المؤمنين عليهم آه عليهم متعلق بجند لما فيه من معنى المعاونة اى معاونون لهم عليهم كما وقع لهم فى بدر فان الكفار كان جندهم ابليس واعوانه والمؤمنين كان جندهم الملائكة التى قاتلت معهم ٢ج سله قوله والباقيات الصالحات خير فى التاويلات النجمية الباقيات الصالحات هى الاعمال الصالحات التى هى من نتائج الواردات الالهية التى ترد من عند الله على قلوب اهل الغيوب يعنى كل عمل يصدر من عند نفس العبد من نتائج طبعه وعقله لا يكون من الباقيات الصالحات يدل عليه قوله ما عندكم ينفد وما عند الله باق انتهى فعلى العاقل ان يجتهد فى اصلاح النفس وتزكيتها ليتولد منها الاعمال الباقية والاحوال الفاضلة ويحصل له النسل بلا عقم ونكاح منتج ٢ سله قوله هى الطاعات آه اے اعمال الآخرة كلها والصلوة الخمس او سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر كما فسرها فے سورة الكهف ٢ سله قوله بخلاف اعمال الكفار اے فانها شر مردا لكونهم يردون الى جهنم فتحصل ان الاعمال كلها باقية لاصحابها فالمؤمنون تبقى لهم الاعمال الصالحة فيتنعمون بها فے الجنة والكفار تبقى لهم الاعمال السيئة فيعذبون بها فى النار فالعاقل يختار لنفسه اے العليين ينبغى له ٢صاوى سله قوله والخيرية آه ذكر افعل التفضيل على المشاكلة بكلامهم السابق اى اى الفريقين خير مقاما او على طريقة قولهم الصيف احر من الشتاء اے ابلغ منه فى حره منه فى برده فلا يقال ان اعمال الكفار لا خير فيها اصلا فكيف يصح المفاضلة ٢ سله قوله العاص بن وائل هو ابو سيدنا عمرو الذى فتح مصر فى خلافة عمر بن الخطاب رضى الله عنهما وهو والد عبد الله احد العبادلة المشهورة وقوله لخباب بن الارت هو بدرى من فقراء الصحابة وذلك ان خبابا كان صائغا فصاغ للعاص حليا ثم طالبه باجرته فقال له لن اقضيك حتى تكفر بمحمد فقال خباب لن اكفر به حتى تموت ثم تبعث قال انى لمبعوث من بعد الموت فسوف اعطيك اذا رجعت الى مال وولد ٢صاوى سله قوله وقال اے العاص وكان قائلا لخباب بفتح الخاء المعجمة وتشديد الموحدة ابن الارت بتشديد الفوقية فى آخره وكان خباب صحابيا القائل له صفة خباب اے القائل لابن وائل تبعث بعد الموت اے تحيے والطالب له بماله الذى استدانه العاص منه فاقضيك اے اؤدى اليك دينك حينئذ ٢ سله قوله اطلع الغيب آه من قولهم اطلع الجبل اذا ارتقى الى اعلاه والهمزة للاستفهام وهمزة الوصل محذوفة اى انظر فى اللوح المحفوظ فراى منيته ام اتخذ عند الرحمن عهدا موثقا ان يؤتيه ذلك ٢مدارك سله قوله اطلع الغيب همزة استفهام واصله اطلع من قولهم اطلع الجبل اذا ارتقى الى اعلاه والمعنے اقد بلغ من عظمة الشان الى ان ارتقى الى علم الغيب الذى توحد به العليم الخبير من الروح واما قول الشارح فى تفسيره اے علمه تفسير لازم معناه ٢ سله قوله عند الرحمن كرر لفظ الرحمن فى هذه السورة ست عشرة مرة اشارة الى ان رحمته غلبت غضبه ٢ص سله قوله اے لا يؤتى ذلك آه يشير الى ان كلا ههنا للردع اعلم ان للنحويين فى هذه اللفظة ستة مذاهب احدها وهو مذهب جمهور البصريين انها حرف ردع والثانى انها حرف تصديق بمعنے نعم فيكون جوابا فلا بد ان يتقدمها شئ لفظا او تقديرا والثالث وهو مذهب الكسائى انها بمعنے حقا والرابع انها رد لما قبلها وهذا قريب من معنى الردع والخامس انها صلة فى الكلام بمعنے اى ٢ج ملخصا سله قوله ونرثه اے يموت ومعناه بالفارسية ووارث خواهيم گرديد يعنے باز ستانيم بعد از وے ٢ سله قوله ونرثه اے فسليه منه ونأخذه بان نخرجه من الدنيا خاليا من ذلك ٢جمل سله قوله فردا آه المراد بالفردية الانقطاع عن المال والولد بالكلية وهذه الفردية لا تحصل الا للكافر والا فالمؤمن والكافر سواء عند البعث فى كونهما منفردين عن المال والولد لقوله تعالى ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة ثم يتفاوتون بعد ذلك فالمؤمن يلاقى احبابه واولاده وما اشتهاه والكافر يحال بينه وبين ما يشتهيه وينفر عنه ابدا ٢ج بتغيير سله قوله تؤزهم اے تغريهم على المعاصى بالتسويلات وتحبيب الشهوات والمراد تعجيب الرسول صلى الله عليه وسلم من اقاويل الكفرة وتماديهم فى الغى وتصميمهم على الكفر بعد وضوح الحق على ما نطقت به الآيات المتقدمة ٢بيضاوى

يحشر المتقين بايمانهم الى الرحمٰن وفدًا ۝ جمع وافد بمعنى راكب ونسوق المجرمين بكفرهم
الى جهنم وردًا ۝ جمع وارد بمعنى ماش عطشان لا يملكون اى الناس الشفاعة الا من
اتخذ عند الرحمٰن عهدًا ۝ اى شهادة ان لا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله وقالوا اى
اليهود والنصارى ومن زعم ان الملائكة بنات الله اتخذ الرحمٰن ولدًا ۝ قال تعالى لهم لقد
جئتم شيئا ادًّا ۝ اى منكرا عظيما تكاد بالتاء والياء السمٰوٰت يتفطرن بالنون وفى قراءة
بالتاء وتشديد الطاء بالانشقاق منه من عظم هذا القول وتنشق الارض وتخر
الجبال هدًّا ۝ اى تنطبق عليهم من اجل ان دعوا للرحمٰن ولدًا ۝ قال تعالى وما ينبغى
للرحمٰن ان يتخذ ولدًا ۝ اى ما يليق به ذلك ان اى ما كل من فى السمٰوٰت والارض الا
اٰتى الرحمٰن عبدًا ۝ ذليلا خاضعا يوم القيٰمة منهم عزير وعيسى لقد احصٰهم وعدهم عدًّا ۝
فلا يخفى عليه مبلغ جميعهم ولا واحد منهم وكلهم اٰتيه يوم القيٰمة فردًا ۝ بلا مال ولا نصير يمنعه ان
الذين اٰمنوا وعملوا الصٰلحٰت سيجعل لهم الرحمٰن ودًّا ۝ فيما بينهم يتوادون ويتحابون
ويحبهم الله تعالى فانما يسرنٰه اى القراٰن بلسانك العربى لتبشر به المتقين الفائزين بالايمان النار
بالايمان وتنذر تخوف به قوما لدًّا ۝ جمع الد اى ذو جدل بالباطل وهم كفار مكة وكم
اى كثيرا اهلكنا قبلهم من قرن اى امة من الامم الماضية بتكذيبهم الرسل هل تحس تجد
منهم من احد او تسمع لهم ركزًا ۝ صوتا خفيا لا فكما اهلكنا اولٰئك نهلك هؤلاء

سورة طٰه مكية مائة وخمس وثلثون اٰية او اربعون وثنتان

بسم الله الرحمٰن الرحيم ۝

طٰه ۝ الله اعلم بمراده بذلك ما انزلنا عليك القراٰن يا محمد لتشقٰى ۝ لتتعب بما فعلت
بعد نزوله من طول قيامك بصلوٰة الليل اى خفف عن نفسك الا لكن انزلناه
تذكرة به لمن يخشٰى ۝ يخاف الله تنزيلا بدل من اللفظ بفعله الناصب له ممن
خلق الارض والسمٰوٰت العلٰى ۝ جمع عليا ككبرى وكبر هو الرحمٰن على العرش وهو
فى اللغة سرير الملك استوٰى ۝ استواء يليق به له ما فى السمٰوٰت وما فى الارض وما
بينهما من المخلوقات وما تحت الثرٰى ۝ هو التراب الندى والمراد الارضون

نم و ترى ۱۲ صراح — خاك نمناك ۱۲ صراح

قوله جمع وافد بمعنى راكب قيل يركبون من اول خروجهم من القبور وهو ظاهر الاٰية وقيل من منصرفهم من الموقف وعلى كلا القولين فيستمرون راكبين حتى يقرعون باب الجنة ۱۲ جمل قوله بمعنى راكب فيركبون على نجائب سرجها من ياقوت وعلى نوق رحالها من ذهب وازمتها من زبرجد وقيل يركبون من اول خروجهم من القبور وهو ظاهر الاٰية وقيل من منصرفهم من الموقف جمل ويؤيده ما قال فى الخطيب والروح قال ابن عباس وفدا ركبانا وقال ابو هريرة على الابل وقال على رضى الله تعالى عنه والله ما يحشرون على ارجلهم ولكن بنوق نوق رحالها الذهب وبنجائب سروجها ياقوت وازمتها زبرجد وفى الكبير عن على رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده ان المتقين اذا خرجوا من قبورهم استقبلوا بنوق بيض لها اجنحة عليها رحال الذهب ثم تلا هذه الاٰية قال الكاشفى وفدا در حالتيكه واردان باشند برناقها بهشت وامام قشيرى رحمه الله فرموده كه بعضے برنجائب طاعات وعبادات باشند وقومى برمراكب همم ونيات آنانكه مراكب طاعت باشند بهشت جويانند ايشانرا بروضه جنان برند وآنانكه برنجائب همت خداى طلبانند ايشان را بقرب رحمت خوانند وفى القاموس وفد اليه وعليه يفد وفدا ووفودا ووفادة واِفادة قدم وورد وفى الصراح وفادة بالكسر برآمدن بر چيزى ملخصا وفى البيضاوى وفدا وافدين عليه تعالى كما يفد الوفاد على الملوك منتظرين لكرامتهم وانعامهم انتهى ۱۲ قوله بمعنى ماش عطشان فان من يرد الماء لا يرده الا العطش الورد فى القاموس القوم يردون الماء ۱۲ قوله بمعنى ماش عطشان آه اى مشاة عطاشا قد تقطعت اعناقهم من العطش والورد الجماعة يردون الماء ولا يرد احد الا بعد العطش وقيل يساقون الى النار باهانة واستخفاف كانهم نعم عطاش مشتاق الى الماء ۱۲ ج قوله اى شهادة ان لا اله الا الله ولا قوة الا بالله تفسير للعهد والمعنى لا يشفع للعصاة الا من شهد ان لا اله الا الله ويحتمل ان يكون من عهد الامير الى فلان بكذا اى امره اى لا يشفع الا المامور بالشفاعة ۱۲ ك قوله لقد جئتم شيئا ادا آه على الالتفات للمبالغة فى الذم والتسجيل عليهم بالجرأة على الله والاد بالفتح والكسر العظيم المنكر والادة الشدة واد فى الامر اثقلنى وعظم على ۱۲ بيضاوى قوله والياء لنافع والكسائى لان تانيث الفاعل غير حقيقى فيجوز الوجهان ۱۲ ك قوله يتفطرن اى يتشققن وقوله بالنون اى يتفطرن وقوله بالانشقاق راجع لكل من النون والتاء ۱۲ قوله تخر الجبال هدا آه فى هدا ثلاثة اوجه احدها انه مصدر فى موضع الحال اى مهدودة من هد الحائط اى هدمه والثانى وهو قول ابى جعفر انه مصدر على غير لفظ الفعل لان الخرور السقوط والهدم وهذا على ان يكون من هد بمعنى الهدم والثالث ان يكون مفعولا من اجله اى لان تهد ۱۲ ج بتغير يسير قوله من اجل ان دعوا اشار به الى ان محل ان دعوا النصب على المفعول له والعامل فيه هدا اى هدا لان دعوا على الخرور والهد من اجل وعبارة روح البيان منصوب على حذف اللام المتعلقة بتكاد ومجرور باضمارها اے تكاد السموات تتفطرن الارض وتنشق الجبال تخر لان دعواله سبحانه ولدا ۱۲ قوله وعدهم عدا اى عدد اشخاصهم وانفاسهم وآجالهم ۱۲ قوله سيجعل لهم الرحمٰن ودا اے فى الدنيا والاٰخرة والتنوين للتعظيم اى ودا عظيما فكلما عظمت طاعاتهم عظم ودهم لربهم ولاحبابه وعبر بالرحمن لتعظم تلك النعمة فان المحبة راس الايمان واساسه لما فى الحديث الا لا ايمان لمن لا محبة له فمن اعطى المحبة لله ولاحبابه فقد اعطى خير الدنيا والاٰخرة لان المحبة حكمة ايجاد الخلق لما فى الحديث القدسى فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق فبى عرفونى بالجملة فالمحبة امر عظيم ولذا كان تنافس العارفين فيها فكل من عظمت معرفته ازداد محبة وشغفا وعبر باداة الاستقبال لان المؤمنين كانوا بمكة فى مبدء الاسلام مفترقين فوعد الله رسوله بان يولف بين قلوب المؤمنين ويضع فيها المحبة فهذه الاٰية نزلت فى مبدء الاسلام تسلية له صلى الله عليه وسلم وود بضم الواو للسبعة وقرئ بفتحها وكسرها فهو مثلث ۱۲ صاوى قوله لدا اشديد الخصومة وهذا الجمع من قبيل قوله فعل لنحو احمر وحمراء ۱۲ قوله ركزا الركز بالكسر الصوت الخفى كذا فى القاموس ۱۲ قوله نهلك هؤلاء اى ان اعرضوا عن تدبر ما انزل عليك فعاقبتهم الهلاك ۱۲ مدارك قوله سورة طٰه وعن ابى بن كعب عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال من قرء سورة طٰه اعطى يوم القيٰمة ثواب المهاجرين والانصار وهذه السورة سبب اسلام عمر بن الخطاب رض كذا فى تفسير الزاهدى ۱۲ قوله مكية اى كلها وقيل الا فاصبر على ما يقولون الاٰية وهذه السورة نزلت قبل اسلام عمر بن الخطاب رضى الله عنه وكانت سببا فيه ۱۲ ص قوله الله اعلم بمراده آه اى ان هذه حروف مقطعة استاثر الله بعلمها وقيل ان طٰه اسم له صلى الله عليه وسلم حذف فيه حرف النداء وقيل فعل امر اصله طا ها اى طا الارض بقدميك معا خوطب به لما كان يقوم فى تهجده على احدى رجليه ويريح الاخرى من شدة التعب وطول القيام وقال الكلبى لما نزل على النبى صلى الله عليه وسلم الوحى بمكة اجتهد فى العبادة واشتدت عبادته فجعل يصلى الليل كله زمانا حتى نزلت هذه الاٰية فامره الله ان يخفف عن نفسه فيصلى وينام ۱۲ ج ملخصا قوله لتتعب بما فعلت الخ الشقاء شائع فى التعب ومنه سيد القوم اشقاهم اخرج ابن المنذر والبيهقى فى الشعب عن ابن عباس كان النبى صلى الله عليه وسلم كان يربط نفسه ويضع احدى رجليه على الاخرى فنزلت طٰه رواه عبد بن حميد وقيل المعنى لتتعب لفرط تاسفك على كفار قريش ۱۲ ك قوله الا لكن انزلناه آه قال الكرخى اشار الى ان الاستثناء منقطع وان تذكرة مفعول من اجله والعامل انزلنا والمقدر لا المذكور وكل واحد من لتشقى وتذكرة علة لقوله ما انزلنا وتعدى فى لتشقى باللام لاختلاف العامل لان ضمير انزلنا لله وضمير لتشقى للنبى صلى الله عليه وسلم فلم يتحد الفاعل واتحد فى تذكرة لان المذكر هو الله تعالى وهو المنزل فنصب بغير لام ۱۲ من الجمل قوله بدل من اللفظ بفعله اى عوض فليس المراد البدل الاصطلاحى وقوله من اللفظ اى من التلفظ والنطق بفعله اے المقدر وتقديره نزلناه تنزيلا فحذف وجوبا من الجمل ۱۲ قوله هو الرحمٰن اشار الشارح الى ان هذا نعت مقطوع لقصد المدح ۱۲ قوله استواء يليق به هذا على طريق السلف المفوضين علم المتشابه الى الله تعالى واما على طريق الخلف فيقال اعلم ان العرش سرير الملك والاستواء الاستقرار والمراد به ههنا الاستيلاء ومعنى الاستيلاء عليه كناية عن الملك لانه من توابع الملك فذكر اللازم واريد الملزوم يقال استوى فلان على سرير الملك على قصد الاخبار عنه بانه ملك وان لم يقعد على السرير المعهود اصلا كذا فى روح البيان ۱۲ قوله التراب الندى اى المبلول والمراد اى بما تحت الثرى الارضون السبع لانها تحته اى لان الارضون تحت الثرى وقيل الثرى صخرة تحت الارض السابعة قال النيسابورى التحقيق الثرى التراب الندى وهو ما جاور البحر من جرم الارض فالذى تحته هو ما بقى من جرم الارض الى المركز عن محمد بن كعب ان ما تحت سبع ارضين ۱۲ ك قوله اصل الركز هو الحفار منه ركز الرمح ۱۲

www.besturdubooks.wordpress.com

١ قوله في ذكر او دعاء والتخصيص بهما مع عموم اللفظ بقرينة قوله فانه يعلم السر واخفى فانه انما يصح اذا كان المخاطب بالقول هو الله تعالى وذلك انما هو في الدعاء والذكر كما في البيضاوي اي وان تجهر الخ اي وان تجهر بذكر الله ودعائه فاعلم انه غني عن جهرك فانه تعالى يعلم السر واخفى منه وهو ضمير النفس وفيه تنبيه على ان شرع الذكر والدعاء والجهر فيهما ليس لاعلام الله بل لتصوير النفس بالذكر ورسوخه فيها ومنعها عن الاشتغال بغيره وهضمها بالتضرع والجوار ١٢ ٢ قوله اي ما حدثت به النفس وما خطر ولم تحدث به هذا تفسير للاخفى وفي الخطيب قال الحسن في السر ما اسر الرجل الى غيره واخفى من ذلك ما استر في نفسه وعن ابن عباس السر ما تسر في نفسك واخفى من السر ما يلقيه الله تعالى في قلبك من بعد ١٢ ٣ قوله والحسنى مؤنث الاحسن اي فهي اسم تفضيل يوصف به الواحد المؤنث والجمع من المذكر والمؤنث ابو السعود ومراد الشارح بهذا الجواب عما يقال لم لم يقل الحسان ١٢ جمل ٤ قوله وهل اتاك حديث موسى الاستفهام للتشويق والتقرير في ذهن السامع والجملة مستانفة خطاب لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم كان الله يقول له انا ارسلناك بالتوحيد ولا غرابة في ذلك فانه امر مستمر فيما بين الانبياء كابرا عن كابر وقد خوطب به موسى حيث قيل له انني انا الله لا اله الا انا فاعبدني وبه ختم موسى مقالته حيث قال انما الهكم الله الذي لا اله الا هو فالمقصود من الاستفهام تشويق السامع ليتلقى ما ذكر بتطلع والتفات

السمع لانها تحته وان تجهر بالقول في ذكر او دعاء فالله غني عن الجهر به فانه يعلم السر
يعني ان الجواب محذوف واقيم في اللفظ علته مقامه ١٢ كما
واخفى منه اي ما حدثت به النفس وما خطر ولم تحدث به فلا تجهد نفسك بالجهر الله لا اله الا
تفسير لا خفى وقيل السر ما اسر الرجل الى غيره واخفى ما اسر في نفسه ١٢ ك
هو له الاسماء الحسنى التسعة والتسعون الوارد بها الحديث والحسنى مؤنث الاحسن وهل
اتاك حديث موسى اذ رأى نارا فقال لاهله لامرأته امكثوا هنا وذلك في مسيره
من مدين طالبا مصر اني آنست ابصرت نارا لعلي آتيكم منها بقبس شعلة في راس فتيلة
او عود او اجد على النار هدى اي هاديا يدلني على الطريق وكان اخطأها لظلمة الليل
وقال لعل لعدم الجزم بوفاء الوعد فلما اتاها وهي شجرة عوسج نودي يا موسى اني بكسر الهمزة
بتاويل نودي بقيل وبفتحها بتقدير الباء انا توكيد لياء المتكلم ربك فاخلع نعليك انك بالواد
المقدس المطهر او المبارك طوى بدل او عطف بيان بالتنوين وتركه مصروف باعتبار المكان و
غير مصروف للتانيث باعتبار البقعة مع العلمية وانا اخترتك من قومك فاستمع لما يوحى اليك
مني انني انا الله لا اله الا انا فاعبدني واقم الصلوة لذكري فيها ان الساعة آتية اكاد اخفيها
عن الناس ويظهر لهم قربها بعلاماتها لتجزى فيها كل نفس بما تسعى به من خير او شر فلا يصدنك
يصرفنك عنها اي عن الايمان بها من لا يؤمن بها واتبع هواه في انكارها فتردى تهلك ان
انصددت عنها وما تلك كائنة بيمينك يا موسى الاستفهام للتقرير ليرتب عليه المعجزة فيها قال هي
عصاي اتوكؤا اعتمد عليها عند الوثوب والمشي واهش اخبط ورق الشجر بها ليسقط على غنمي فتاكله
ولي فيها مآرب جمع مأربة مثلث الراء اي حوائج اخرى كحمل الزاد والسقاء وطرد الهوام زاد في
الجواب بيان حاجاته بها قال القها يا موسى فالقاها فاذا هي حية ثعبان عظيم تسعى تمشي على
بطنها سريعا كسرعة الثعبان الصغير المسمى بالجان المعبر به عنها في آية اخرى قال خذها ولا تخف
منها سنعيدها سيرتها منصوب بنزع الخافض اي الى حالتها الاولى فادخل يده في فمها فعادت
عصا وتبين ان موضع الادخال موضع مسكها بين شعبتيها وأري ذلك السيد موسى لئلا يجزع
اذا انقلبت حية لدى فرعون واضمم يدك اليمنى بمعنى الكف الى جناحك اي جنبك الايسر تحت العضد
الى الابط واخرجها تخرج خلاف ما كانت عليه من الادمة بيضاء من غير سوء اي برص تضيء كشعاع الشمس تغشى
البصر آية اخرى وهي وبيضاء حالان من ضمير تخرج لنريك بها اذا فعلت ذلك لاظهارها من آياتنا الكبرى

اشار الى انه نعت

وحضور قلب فانه يستحيل عليه تعالى او ان هل بمعنى قد كما قال المفسر ١٢ صاوي ٥ قوله اذ رأى نارا آه ظرف للحديث وقيل ظرف لمضمر اي حين رأى نارا كان كيت وكيت وقيل مفعول لمضمر مقدم اي اذكر وقت رؤيته نارا روي انه عليه السلام استاذن شعيبا عليه السلام في الخروج الى امه واخيه بمصر فخرج باهله واخذ على غير الطريق مخافة من ملوك الشام فلما وافى وادي طوى ولد له ولد في ليلة مظلمة شاتية مثلجة وكانت ليلة الجمعة وقد ضل الطريق وتفرقت ماشيته ولا ماء عنده وقدح زنده فلم يخرج نارا فبينما هو في ذلك اذ رأى على يسار الطريق من جانب الطور نارا فقال لاهله امكثوا والخطاب للمرأة والولد والخادم وقيل لها والجمع اما لظاهر لفظ الاهل او للتفخيم ١٢ ج ٦ قوله لاهله امكثوا الخطاب لامرأته وولدها والخادم ويجوز ان يكون للمرأة وحدها خرج على ظاهر لفظ الاهل فان الاهل يقع على الجمع وايضا قد يخاطب الواحد بلفظ الجمع تفخيما كما في الخطيب واسم امرأة موسى صفورا وقيل صفوريا وقيل صفورة ١٢ جمل ٧ قوله شعلة في القاموس القبس شعلة من نار تقتبس من معظم النار ١٢ ك ٨ قوله اي هاديا يدلني على الطريق آه او يهديني ابواب الدين فان افكار الابرار مائلة اليها في كل ما يعن لهم ١٢ بيضاوي ٩ قوله شجرة عوسج عوسج بفتح العين الشوك كما في القاموس المراد بها شجرة ذات شوكة بالهندية جهربيري ١٢ ١٠ قوله نودي يا موسى آه في البيضاوي قيل انه لما نودي قال من المتكلم قال اني انا الله فوسوس اليه ابليس لعلك تسمع كلام شيطان فقال انا عرفت انه كلام الله باني اسمعه من جميع الجهات وبجميع الاعضاء ١٢ ١١ قوله فاخلع نعليك آه امر بذلك لان الحفوة تواضع وادب ولذلك طاف السلف حافين وقيل لنجاسة نعليه فانهما كانا من جلد حمار غير مدبوغ وقيل معناه فرغ قلبك من الاهل والمال ١٢ بيضاوي ١٢ قوله طوى اسم واد بالشام وامر بخلع النعلين لان الحفوة ادخل في التواضع وحسن الادب ١٢ روح ١٣ قوله للتانيث باعتبار البقعة وذلك هو الاصل في اسماء الامكنة يصرف باعتبار جعله اسما للمكان ولا يصرف اعتبار التانيث وجعله علما للبقعة ١٢ ك ١٤ قوله لذكري فيها آه مصدر مضاف الى المفعول اي لتذكرني في الصلوة فانها مشتملة على كلامي وقيل مضاف للفاعل اي لذكري اياك وخصت الصلوة بالذكر وافردت بالامر لفضلها وانافتها على سائر العبادات لما نيطت به من ذكر المعبود وشغل القلب واللسان بذكره ١٢ ج ١٥ قوله اكاد اخفيها آه اي اريد اخفاءها وقتها او اقرب ان اخفيها فلا اقول انها آتية ولولا ما في الاخبار باتيانها من اللطف وقطع الاعذار لما اخبرت به او اكاد اظهرها من اخفاه اذا سلب عنه خفاه ١٢ بيضاوي ١٦ قوله فلا يصدنك عنها من لا يؤمن بها بالفارسية پس باز ندارد ونگرداند ترا از ايمان بقيامت انكه نگرويده است بقيامت كذا في الزاهدي ١٢ ١٧ قوله وما تلك بيمينك يا موسى اي بعد ان خلع عليه خلعة النبوة والرسالة بسط له الكلام ليزداد حبا وشغفا ويؤيده بالمعجزات الباهرة وما اسم استفهام مبتدء وتلك اسم اشارة خبر وقوله بيمينك متعلق بمحذوف حال والعامل فيه معنى الاشارة وهذا احسن من جعل تلك اسما موصولا بمعنى التي وبيمينك صلتها لانه ليس مذهب البصريين ١٢ صاوي ١٨ قوله كائنة يشير الى انه ظرف مستقر في موضع الحال من اسم الاشارة الواقع مبتدأ وخبرا والعامل فيه من معنى الاشارة ١٢ كمالين ١٩ قوله عند الوثوب اي عند الطفرة كذا في المدارك وفي الجمل النهوض القيام كما عبر به غيره ١٢ ٢٠ قوله لحمل الزاد آه اشار بالكاف الى ان لها منافع اخر روي عن ابن عباس ان عصا موسى كان يحمل عليها زاده وسقاه فجعلت تماشيه وتحدثه وكان يضرب بها الارض فيخرج له ما ياكله يومه ويركزها فيخرج الماء فاذا رفعها ذهب الماء وكان اذا اشتهى ثمرة ركزها فصارت شجرة فاورقت واثمرت واذا اراد الاستقاء اولاها فطالت على طول البئر وشعبتاها كدلوين وكانت شعبتاها تضيئان بالليل كالسراج واذا ظهر له عدو كانت تحارب وتناضل له ١٢ ج ٢١ قوله طرد الهوام طرد راندن ودور كردن ١٢ صراح ٢٢ قوله فاذا هي حية تسعى آه في البيضاوي قيل لما القاها انقلبت حية صفراء بغلظ العصا ثم تورمت وعظمت فلذلك سماها جانا تارة نظرا الى المبدأ وثعبانا مرة باعتبار المنتهى وحية اخرى بالاسم الذي يعم الحالين وقيل كانت في ضخامة الثعبان وجلادة الجان ولذلك قال كانها جان فاشار الشارح الى الجمع بين الثلاثة بتفسير الحية بالثعبان فانها اسم جنس وبقوله المعبر به عنها في آية اخرى اي قوله تعالى فلما رآها تهتز كانها جان ١٢ ٢٣ قوله موضع الادخال وهو فمها موضع مسكها اي الاتكاء عليها وقوله بين شعبتيها ظرف لمسكها او حال منه او نعت له اي لما وضع يده في فمها وانقلبت عصا ويده بحالها اي محل يده هو ما بين الشعبتين فالشعبتان صارا شدقين وصار ما تحتها هو محل مسكها بيده عنقا اللحية جمل في الكاشفي طول آن عصا ده گز بود و سر او دو شاخه و در زير شاخ نشانه نامش عليق بود يا تبعه از آدم ميراث بشعيب رسيده بود ١٢ ٢٤ قوله من غير سوء متعلق بتخرج وهذا يسمى عند اهل البيان احتراسا وهو ان يؤتى بشيء يرفع توهم غير المراد لان البياض قد يراد به البرص والبهق ١٢ صاوي ٢٥ قوله الآية الكبرى آه في السمين يجوز ان يتعلق آياتنا بمحذوف على انه حال من الكبرى ويكون الكبرى مفعولا ثانيا لنريك اي لنريك الكبرى حال كونها من آياتنا ١٢ جمل

www.besturdubooks.wordpress.com

١ قوله واحلل عقدة اے لكنة حاصلة فيه وقد اجيب بحلها فعاد لفصاحة الاصلية وهذا هو الاحسن ١٢ صاوى مختصرا ٢ قوله حدثت من احتراقه وذلك ان فرعون حمله يوما فاخذ لحيته ونتفها لما كانت مرصعة بالجواهر فغضب وقال ان هذا عدوي المطلوب وامر بقتله فقالت آسية زوجته ايها الملك انه صبي لا يفرق بين الجمر والياقوت فاحضر بين يدي موسى بان جعل الجمرة في طست والياقوت في آخر فقصد الى اخذ الجواهر فامال جبريل يده الى الجمرة فرفعها الى فيه فاحترق لسانه فكانت منه لكنة روح واختلف العلماء في احتراق يده فقيل احترقت يده وقيل لم تحترق ونقل ايضا ان تبيض يده كان لاخذ الجمر واللحية والنتف واختلفوا في زوال العقدة بكمالها فقيل بقي بعضها وقال الحسن زالت بالكلية والحق انما تحل اكثر العقد من الخطيب ١٢ ٣ قوله واجعل لي وزيرا الخ يجوز ان يكون لي مفعولا ثانيا مقدما ووزيرا هو المفعول الاول ومن اهلي يجوز ان يكون صفة لوزيرا ويجوز ان يكون متعلقا بالجعل وهارون بدل من وزيرا ويجوز ان يكون وزيرا مفعولا ثانيا وهارون هو الاول وقدم الثاني اعتناء بامر الوزارة وعلى هذا فقوله لي يجوز ان يتعلق بنفس الجعل او بمحذوف على انه حال من وزيرا وهو في الاصل صفة له ومن اهلي على ما تقدم من وجهيه ويجوز ان يكون وزيرا مفعولا اولا ومن اهلي هو الثاني والوزير قيل من الوزر وهو الثقل سمي بذلك لانه يتحمل اعباء الملك ومؤنته فهو معين على امر الملك وقائم بامره وقيل من الوزر وهو الملجأ ومنه قوله تعالى كلا لا وزر وقيل من الموازرة وهي المعاونة وكان القياس ازيرا بالهمزة لان المادة كذلك آه سمين ١٢ ج ٤ قوله مفعول ثان يعني ان هرون مفعول ثان والاول وزيرا والاولى عكس هذا لان القاعدة انه اذا اجتمع معرفة ونكرة يجعل المفعول الاول هو المعرفة لان اصله المبتدأ والنكرة المفعول الثاني لان اصله الخبر ووزيرا نكرة وهارون معرفة بالعلمية كذا في الجمل وايضا صرح به في روح البيان والبيضاوي وابي السعود والمدارك وغيرها ان هرون مفعول اول اجل قدم عليه الثاني وهو وزيرا للعناية لان مقصوده الاهم طلب الوزير ١٢ ٥ قوله عطف بيان اي لهارون ولا يشترط فيه كون الثاني اشهر كما توهم لان الايضاح حاصل من المجموع كما حقق في المطول وحواشيه وقيل ان المضاف الى الضمير اعرف من العلم وقيل انه عطف بيان لوزيرا وهو اشهر منه وجعله القاضي بدلا ١٢ ك ٦ قوله ازري قال في القاموس الازر الاحاطة والقوة والظهر والضعف ضد ١٢ ٧ قوله وهو اي المضارع المجزوم جواب للطلب اي قوله اجعل ١٢ ٨ قوله سؤلك اي مسؤلك فعل بمعنى مفعول كالخبز بمعنى المخبوز ١٢ روح ٩ قوله منا ما او الهاما فلا يلزم نبوة ام موسى كما قيل ويحتمل ان يكون على لسان ملك ولا يستلزم ذلك نبوتها فان النبي من اوحي اليه باحكام الشريعة ولم يؤمر بتبليغها ١٢ ك ١٠ قوله ما يوحى معناه ما لا يعلم الا بالوحي او ما ينبغي ان يوحى كذا في الخطيب ١٢ ١١ قوله في امرك قيده به ليفيد فان مفعول الوحي لا يكون الا ما يوحى وفسره غيره بما لا يعلم الا بالوحي ١٢ ك ١٢ قوله بحر النيل واليم البحر كما في القاموس والمراد منه نيل مصر في قول جميع المفسرين كذا في روح البيان ١٢ ١٣ قوله والامر اي فليلقه بمعنى الخبر اے فيلقيه جمل ولما كان القاء البحر اياه بالساحل امرا واجب الوقوع لتعلق الارادة الربانية به جعل البحر انه ذو تميز مطيع امر بذلك واخرج الجواب مخرج الامر فصورته امر ومعناه خبر من ابي السعود ١٢ ١٤ قوله والامر بمعنى الخبر اي وحكمة العدول عنه انه لما كان القاء البحر اياه بالساحل امرا واجب الحصول لتعلق الارادة به نزل البحر منزلة شخص مطيع امره الله بامر لا يستطيع مخالفته ١٢ ص ١٤ قوله باخذه عدو لي آه جواب فليلقه وتكرير عدو للمبالغة او لان الاول باعتبار الواقع والثاني باعتبار المتوقع قيل انها جعلت في التابوت قطنا ووضعته فيه ثم قيرته والقته في اليم وكان يشرع منه الى بستان فرعون نهر فدفعه الماء اليه فاداه الى بركة في البستان وكان فرعون جالسا على راسها مع امرأته آسية بنت مزاحم فامر به فاخرج ففتح فاذا هو صبي اصبح الناس وجها فاحبه حبا شديدا ١٢ بيضاوي ١٥ قوله تربى على رعايتي وحفظي اي فالعين هنا بمعنى الرعاية مجاز امرسلا من اطلاق السبب وهو العين اي نظرها على المسبب وهو الحفظ والرعاية ١٢ جمل ١٦ قوله اختك مريم اے وكانت شقيقة وهي غير ام عيسى ١٢ صاوى ١٧ قوله لتعرف خبرك اے فوجدتك انك وقعت في يد فرعون فدلتهم على امك حيث قالت هل ادلكم الخ ١٢ صاوى ١٨ قوله وانت لا تقبل الخ اي لحكمة عظيمة وهي رجوعك في يد امك لانك لو رضعت غيرها لاستغنوا عن امك ١٢ ص ١٩ قوله على من يكفله اے يكمل له رضاعه وكانت امه قد ارضعته ثلاثة اشهر وقيل اربعة قبل القائه في اليم ١٢ جمل ٢٠ قوله وقتلت نفسا وكان عمره اذ ذاك ثلثين سنة قوله هو القبطي واسمه قاب وكان طباخا لفرعون وقوله من جهة فرعون اے لا من جهة قتله لانه كان كافرا وايضا قتله كان خطأ ١٢ جمل ٢١ قوله وفتناك فتونا اي خلصناك من محنة بعد اخرى روي عن سعيد بن جبير سال ابن عباس رضي الله عنهما عن هذه الآية فقال خلصناك من محنة بعد محنة ولد في عام كان يقتل فيه الولدان فهذه فتنة يا ابن جبير والقته امه في البحر وهم فرعون بقتله وقتل قبطيا واجر نفسه عشر سنين وضل الطريق وضلت غنمه في ليلة مظلمة وكان يقول عند كل واحدة فهذه فتنة يا ابن جبير ١٢ صاوى ٢٢ قوله الى الناس قدره اشارة الى انه حذف من هنا لدلالة قوله فيما ياتي اے فرعون عليه كما انه حذف فيما ياتي قوله باياتي لدلالة ما هنا عليه ففي الكلام احتباك حيث حذف من كل نظير ما اثبته في الآخرة ١٢ صاوى ٢٣ قوله ولا تنيا يقال ونى يني ونيا اذا فتر والونى الفتور معناه بالفارسية سستى وضعف ١٢ ٢٤ قوله اذهبا الى فرعون ان قلت ما حكمة جمعهما في ضمير واحد مع ان هارون لم يكن حاضرا في محل المناجاة بل كان في ذلك الوقت بمصر اجيب بان الله كشف الحجاب في ذلك الوقت عن سمع هارون حتى سمع الخطاب مع اخيه لكن موسى سمعه من الله بلا واسطة وهارون سمعه من جبريل عن الله وهذا احسن ما يقال ١٢ ص ٢٥ قوله قولا لينا آه مثل هل لك الى ان تزكى واهديك الى ربك فتخشى فانه دعوة في صورة عرض ومشورة حذرا ان تحمله الحماقة على ان يسطو عليكما او احتراما لما له من حق التربية عليك وقيل كنياه وكان له ثلاث كنى ابو العباس وابو الوليد وابو مرة وقيل عِداه شبابا لا يهرم بعده وملكا لا يزول الا بالموت آه بيضاوي وقرأ رجل عند يحيى بن معاذ هذه الآية فبكى وقال الهي هذا برك بمن يقول انا الاله فكيف برك بمن يقول انا العبد وانت الاله ١٢ معالم ٢٦ قوله لعله تعالى بانه لا يرجع وفائدة ارسالهما والمبالغة عليهما في الاجتهاد مع علم الله بانه لا يؤمن الزام الحجة وقطع المعذرة واظهار ما حدث في تضاعيف ذلك من الآيات ١٢ بيضاوي ٢٧ قوله فقولا انا رسولا ربك امرهما الله ان يقول لست جلال ولهذا قوله انا رسولا ربك الثانية قوله فارسل معنا بني اسرائيل الثالثة ولا تعذبهم الرابعة

اى العظمى على رسالتك واذا اراد عودها الى حالتها الاولى ضمها الى جناحه كما تقدم واخرجها

اِذْهَبْ رسولًا اِلٰى فِرْعَوْنَ ومن معه اِنَّهٗ طَغٰى ۝ جاوز الحد فى كفره الى ادعاء الالٰهية قَالَ رَبِّ

اشْرَحْ لِيْ صَدْرِيْ ۝ وسعه لتحمل الرسالة وَيَسِّرْ سهل لِيْٓ اَمْرِيْ ۝ لابلغها وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِّنْ

لِّسَانِيْ ۝ حدثت من احتراقه بجمرة وضعها وهو صغير بفيه يَفْقَهُوْا يفهموا قَوْلِيْ ۝ عند تبليغ الرسالة

وَاجْعَلْ لِّيْ وَزِيْرًا معينا عليها مِّنْ اَهْلِيْ ۝ هٰرُوْنَ مفعول ثان اَخِي ۝ عطف بيان اشْدُدْ بِهٖٓ

اَزْرِيْ ۝ ظهري وَاَشْرِكْهُ فِيْٓ اَمْرِيْ ۝ اى الرسالة والفعلان بصيغتى الامر والمضارع المجزوم وهو

جواب للطلب كَيْ نُسَبِّحَكَ تسبيحا كَثِيْرًا ۝ وَّنَذْكُرَكَ ذكرا كَثِيْرًا ۝ اِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيْرًا ۝ عالما فانعمت

بالرسالة قَالَ قَدْ اُوْتِيْتَ سُؤْلَكَ يٰمُوْسٰى ۝ منا عليك وَلَقَدْ مَنَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً اُخْرٰٓى ۝ اِذْ للتعليل

اَوْحَيْنَآ اِلٰٓى اُمِّكَ منا ما او الهاما لما ولدتك وخافت ان يقتلك فرعون فى جملة من يولد مَا يُوْحٰٓى ۝ فى

امرك ويبدل منه اَنِ اقْذِفِيْهِ القيه فِي التَّابُوْتِ فَاقْذِفِيْهِ بالتابوت فِي الْيَمِّ بحر النيل فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ

اى شاطئه والامر بمعنى الخبر يَاْخُذْهُ عَدُوٌّ لِّيْ وَعَدُوٌّ لَّهٗ ۭ وهو فرعون وَاَلْقَيْتُ بعد ان اخذك عَلَيْكَ

مَحَبَّةً مِّنِّيْ ۥ لتحب من الناس فاحبك فرعون وكل من رآك وَلِتُصْنَعَ عَلٰي عَيْنِيْ ۝ تربى على رعايتى

وحفظى لك اِذْ للتعليل تَمْشِيْٓ اُخْتُكَ مريم لتعرف خبرك وقد احضروا مراضع وانت لا تقبل ثدى

واحدة منها فَتَقُوْلُ هَلْ اَدُلُّكُمْ عَلٰي مَنْ يَّكْفُلُهٗ ۭ فاجيبت فجاءت بامه فقبل ثديها فَرَجَعْنٰكَ اِلٰٓى

اُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا بلقائك وَلَا تَحْزَنَ ۥ حينئذ وَقَتَلْتَ نَفْسًا هو القبطى بمصر فاغتممت لقتله من جهة

فرعون فَنَجَّيْنٰكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنّٰكَ فُتُوْنًا ۥ اختبرناك بالايقاع فى غير ذلك وخلصناك منه

فَلَبِثْتَ سِنِيْنَ عشرا فِيْٓ اَهْلِ مَدْيَنَ ۥ بعد مجيئك اليها من مصر عند شعيب النبى وتزوجك بابنته

ثُمَّ جِئْتَ عَلٰي قَدَرٍ فى علمى بالرسالة وهو اربعون سنة من عمرك يٰمُوْسٰى ۝ وَاصْطَنَعْتُكَ اخترتك

لِنَفْسِيْ ۝ بالرسالة اِذْهَبْ اَنْتَ وَاَخُوْكَ الى الناس بِاٰيٰتِيْ التسع وَلَا تَنِيَا تفترا فِيْ ذِكْرِيْ ۝ بتسبيح و

غيره اِذْهَبَآ اِلٰى فِرْعَوْنَ اِنَّهٗ طَغٰى ۝ بادعاء الربوبية فَقُوْلَا لَهٗ قَوْلًا لَّيِّنًا فى رجوعه عن ذلك لَّعَلَّهٗ

يَتَذَكَّرُ يتعظ اَوْ يَخْشٰى ۝ الله فيرجع والترجى بالنسبة اليهما لعلمه تعالى بانه لا يرجع قَالَا رَبَّنَآ اِنَّنَا

نَخَافُ اَنْ يَّفْرُطَ عَلَيْنَآ اى يعجل بالعقوبة اَوْ اَنْ يَّطْغٰى ۝ علينا اى يتكبر قَالَ لَا تَخَافَآ اِنَّنِيْ مَعَكُمَآ بعونى

اَسْمَعُ ما يقول وَاَرٰى ۝ ما يفعل فَاْتِيٰهُ فَقُوْلَآ اِنَّا رَسُوْلَا رَبِّكَ فَاَرْسِلْ مَعَنَا بَنِيْٓ اِسْرَاۗءِيْلَ ۥ الى الشام وَلَا تُعَذِّبْهُمْ ۭ

www.besturdubooks.wordpress.com

٥١ قوله قد جئناك آه قال الزمخشري هذه الجملة جارية من الجملة الاولى وهي انا رسولا ربك مجرى البيان والتفسير لان دعوى الرسالة لا تثبت الا ببينتها التي هي مجئ الآية وانما وحد بآية ولم يثن ومعه اثنتان لان المراد تثبيت الدعوى ببرهانها فكانه قيل قد جئناك بمعجزة وبرهان على ما ادعيناه من الرسالة ١٢ جمل ٥٢ قوله اي السلامة آه وفي البيضاوي وسلام الملئكة وخزنة الجنة على المهتدين والسلامة في الدارين لهم ١٢ ٥٣ قوله فمن ربكما لم يضف الرب لنفسه تكبرا وطغيانا وخوفا على ما اذا اضاف الرب لنفسه ان يميلوا الموسى ١٢ ص ٥٤ قوله لانه الاصل آه اي نادى موسى وحده بعد مخاطبته لهما معا لان موسى هو الاصل في الرسالة وهارون تبع وردء ووزير او لان فرعون لخبثه اراد استنطاقه دون اخيه لانه كان يعلم الرتة التي في لسان موسى ويعلم فصاحة هارون وقوله ادلالا اي لاقامة فرعون الدليل على موسى بان ذكره بتربيته له في قوله الآتي في الشعراء الم نربك فينا وليدا ١٢ ج ملخصا ٥٥ قوله خلقه اي صورته وشكله اللائق به المشتمل على خواصه ومنافعه فالمراد بالخلق المخلوق ١٢ روح ٥٦ قوله الذي هو عليه آه في المدارك خلقه اول مفعولي اعطى اي اعطى خليقته كل شيء يحتاجون اليه ويرتفقون به او ثانيهما اي اعطى كل شيء صورته وشكله الذي يطابق المنفعة المنوطة به الخ وقوله ثم هدى اي ثم عرفه كيف يرتفق بما اعطى للمعيشة في الدنيا والسعادة في العقبى وهو جواب في غاية البلاغة لاختصاره واعرابه عن جميع الموجودات باسرها على مراتبها ودلالته على ان الغني القادر بالذات المنعم على الاطلاق هو الله تعالى وان جميع ما عداه مفتقر اليه منعم عليه في حد ذاته وصفاته وافعاله ولذلك بهت الذي كفر وافحم عن الدخل فلم ير الا صرف الكلام عنه وقال فما بال القرون الخ ١٢ بيضاوي

اي خل عنهم من استعمالك اياهم في اشغالك الشاقة كالحفر والبناء وحمل الثقيل قَدْ جِئْنٰكَ
بِاٰيَةٍ بحجة مِّنْ رَّبِّكَ على صدقنا بالرسالة وَالسَّلٰمُ عَلٰى مَنِ اتَّبَعَ الْهُدٰى ۝ اي السلامة له
من العذاب اِنَّا قَدْ اُوْحِيَ اِلَيْنَآ اَنَّ الْعَذَابَ عَلٰى مَنْ كَذَّبَ بما جئنا به وَتَوَلّٰى ۝ اعرض عنه
فَاَتَيَاهُ وقالا له جميع ما ذكر قَالَ فَمَنْ رَّبُّكُمَا يٰمُوْسٰى ۝ اقتصر عليه لانه الاصل ولادلاله
عليه بالتربية قَالَ رَبُّنَا الَّذِيْٓ اَعْطٰى كُلَّ شَيْءٍ من الخلق خَلْقَهٗ الذي هو عليه متميز به عن
غيره ثُمَّ هَدٰى ۝ الحيوان منه الى مطعمه ومشربه ومنكحه وغير ذلك قَالَ فرعون فَمَا بَالُ حال
الْقُرُوْنِ الامم الْاُوْلٰى ۝ كقوم نوح وهود ولوط وصالح في عبادتهم الاوثان قَالَ موسٰى عِلْمُهَا
اي علم حالهم محفوظ عِنْدَ رَبِّيْ فِيْ كِتٰبٍ هو اللوح المحفوظ يجازيهم عليها يوم القيامة لَا يَضِلُّ
يغيب رَبِّيْ عن شيء وَلَا يَنْسٰى ۝ ربي شيئا هو الَّذِيْ جَعَلَ لَكُمُ في جملة الخلق الْاَرْضَ مَهْدًا
فراشا وَّسَلَكَ سهل لَكُمْ فِيْهَا سُبُلًا طرقا وَّاَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً مطرا قال تعالى تتميما لما وصفه
به موسى وخطابا لاهل مكة فَاَخْرَجْنَا بِهٖٓ اَزْوَاجًا اصنافا مِّنْ نَّبَاتٍ شَتّٰى ۝ صفة ازواجا اي
مختلفة الالوان والطعوم وغيرهما وشتى جمع شتيت كمريض ومرضى من شت الامر تفرق كُلُوْا مِنْهَا
وَارْعَوْا اَنْعَامَكُمْ فيها جمع نعم هي الابل والبقر والغنم يقال رعت الانعام ورعيتها والامر للاباحة
وتذكير النعمة والجملة حال من ضمير اخرجنا اي مبيحين لكم الاكل ورعي الانعام اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذكور
هنا لَاٰيٰتٍ لعبر لِّاُولِي النُّهٰى ۝ لاصحاب العقول جمع نهية كغرفة وغرف سمي به العقل لانه ينهى صاحبه
عن ارتكاب القبائح مِنْهَا اي الارض خَلَقْنٰكُمْ بخلق ابيكم ادم منها وَفِيْهَا نُعِيْدُكُمْ مقبورين بعد الموت وَمِنْهَا
نُخْرِجُكُمْ عند البعث تَارَةً مرة اُخْرٰى ۝ كما اخرجناكم عند ابتداء خلقكم وَلَقَدْ اَرَيْنٰهُ اي بصرنا فرعون
اٰيٰتِنَا كُلَّهَا التسع فَكَذَّبَ بها وزعم انها سحر وَاَبٰى ۝ ان يوحد الله تعالى قَالَ اَجِئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ اَرْضِنَا
مصر ويكون لك الملك فيها بِسِحْرِكَ يٰمُوْسٰى ۝ فَلَنَاْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِّثْلِهٖ يعارضه فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لذلك
لَّا نُخْلِفُهٗ نَحْنُ وَلَآ اَنْتَ مَكَانًا منصوب بنزع الخافض في سُوًى ۝ بكسر اوله وضمه اي وسطا يستوي اليه مسافة
الجائي من الطرفين قَالَ موسى مَوْعِدُكُمْ يَوْمُ الزِّيْنَةِ يوم عيد لهم يتزينون فيه ويجتمعون وَاَنْ يُّحْشَرَ
النَّاسُ يجمع اهل مصر ضُحًى ۝ وقت للنظر فيما يقع فَتَوَلّٰى فِرْعَوْنُ ادبر فَجَمَعَ كَيْدَهٗ اي ذوي كيده من السحرة ثُمَّ اَتٰى ۝
بهم الموعد قَالَ لَهُمْ مُّوْسٰى وهم اثنان وسبعون او القاسم كل واحد حبل وعصا وَيْلَكُمْ اي الزمكم الله تعالى الويل لَا تَفْتَرُوْا

٥٧ قوله قال فرعون الخ لما ظهر للعين حقية ما قال موسى وبطلان ما هو عليه اراد ان يصرفه عليه السلام الى ما لا يعنيه من الامور التي لا تعلق لها بالرسالة من الحكايات خوفا على رياسته ان تذهب فلم يلتفت موسى عليه السلام الى ذلك الحديث وقال علمها عند ربي ١٢ صاوي ٥٨ قوله لا يضل ربي اي لا يخطئ ابتداء اي لا يذهب شيء عن علمه ولا ينسى اي بعد ما علم ١٢ ابو السعود ٥٩ قوله هو الذي جعل لكم الارض الخ من جملة كلام موسى في جواب فرعون عن سؤاله الاول فهو مرتبط بقوله ثم هدى لكنه ذكر في خلال كلامه على سبيل الاعتراض سؤال فرعون الثاني وجوابه ١٢ جمل ٦٠ قوله قال تعالى الخ اشار بذلك الى ان قوله فاخرجنا به ازواجا من كلامه تعالى لا بطريق الحكاية عن موسى بل خطابا لاهل مكة وامتنانا عليهم وينتهي الى قوله تارة اخرى ١٢ صاوي ٦١ قوله اصنافا سميت بذلك لازدواجها واقتران بعضها مع بعض ١٢ ك ٦٢ قوله صفة ازواجا ويحتمل ان يكون صفة للنبات على انه مصدر في الاصل يستوي فيه الواحد والجمع ١٢ ك ٦٣ قوله كلوا وارعوا الجملة حال من ضمير اخرجنا بتقدير الاباحة المستفاد من الامر اي اخرجنا اصناف النبات مبيحين لكم الاكل ورعي الانعام او بتقدير القول اي قائلين كلوا وارعوا ١٢ كمالين ٦٤ قوله نهية بالضم العقل كغرفة اي كغرف جمع غرفة ١٢ ٦٥ قوله سمي به اي بالنهى والتذكير باعتبار كونها اسما ١٢ جمل ٦٦ قوله خلقنكم اي اباكم آدم عليه السلام وقيل يعجن كل نطفة بشيء من تراب مدفنه فيخلق من التراب والنطفة معا او لان النطفة من الاغذية وهي من الارض ١٢ مدارك ٦٧ قوله اريناه آياتنا كلها اخبار عما وقع لموسى في عدة دعائه لفرعون وبهذا التقرير صح قول المفسر التسع واندفع ما يقال ان فرعون في ابتداء الامر لم ير الا العصا واليد وعليه فتكون هذه الجملة معترضة بين القصة ١٢ صاوي ٦٨ قوله التسع وهي العصا ونزع يده والطوفان والقحط والجراد والقمل والضفادع والدم وطمس الاموال ١٢ ٦٩ قوله بسحرك يا موسى آه هذا تعلل وتحير ودليل على انه علم كونه محقا حتى خاف منه على ملكه فان ساحرا لا يقدر ان يخرج ملكا مثله من ارضه ١٢ بيضاوي ٧٠ قوله موعدا الاحسن انه ظرف زمان مفعول اول مؤخر لقوله اجعل وقوله بيننا مفعول ثان مقدم وقوله بنزع الخافض اي فالمعنى عين زمانا بيننا وبينك نجتمع فيه في مكان سوى اي متوسط ١٢ صاوي ٧١ قوله مكانا ولما كان كل من الزمان والمكان لا ينفك عن الآخر قال مكانا واثر ذلك المكان لاجل وصفه بقوله سوى اي عدلا خطيب وحاصل معنى الآية اي عد مكانا عدلا بيننا وبينك وسطا يستوي طرفاه من حيث المسافة علينا وعليكم لا يكون فيه لاحد الطرفين ارجح من الآخر او مكانا مستويا لا يحجب العين ارتفاعه ولا انخفاضه كذا في روح البيان ١٢ ٧٢ قوله منصوب بنزع الخافض آه فيه ان العامل ان كان اجعل فهو متعد بنفسه لهذا المنصوب فلا وجه لتكلف حذف حرف الجر وان كان وعدا فلا يخلو اما ان يكون المراد المصدر او الزمان او المكان فان كان الاول يرد عليه ان الوعد ليس في المكان المستوي بل فيه انما هو المناظرة والوعد وقع في مكان التخاطب وان كان الثاني ورد عليه مثل ذلك وان كان الثالث كان الصواب ان يجعله بدلا منه وحينئذ فالاظهر انه منصوب باجعل على انه مفعول فيه وهو على معنى في فبهذا التشبيه عبر الشارح بنزع الخافض مع انها لا تقال الا في العامل الذي لا يصل للمعمول بنفسه تامل ١٢ ج ملخصا ٧٣ قوله موعدكم يوم الزينة خصه عليه السلام بالتعيين لزيد ثوقه بربه وعدم مبالاته بهم ليكون ظهور الحق على رؤس الاشهاد وشيوع ذلك بين كل حاضر وباد فيكون اعظم لفخر الموحد عليه السلام ١٢ صاوي ٧٤ قوله يوم الزينة سألوا عن المكان فاجابهم بالزمان فان يوم الزينة يدل على مكان مشتهر باجتماع الناس فيه في ذلك اليوم روح واختلف في يوم الزينة فقال مجاهد وقتادة النيروز وقال ابن عباس وسعيد بن جبير هو يوم عاشوراء وقيل كان يوم عيد لهم يتزينون فيه ويجتمعون في كل سنة من الخطيب ١٢ ٧٥ قوله وان يحشر الناس آه في محله وجهان احدهما الجر نسقا على الزينة اي موعدكم يوم الزينة ويوم حشر الناس والثاني الرفع نسقا على يوم اي موعدكم يوم كذا وموعدكم ان يحشر الناس اي حشرهم ١٢ ج ٧٦ قوله وهم اثنان وسبعون الفا فنقله ابن ابي حاتم عن ابن عباس وعن محمد بن كعب ثمانون الفا وعن كعب الاحبار اثنا عشر الفا ١٢ كمالين ٧٧ قوله اي الزمكم الله ادا فاد به ان ويلكم منصوب بفعل مقدر ١٢ كرخي

www.besturdubooks.wordpress.com

على الله كذبا باشراك احد معه فيسحتكم بضم الياء وكسر الحاء وبفتحهما اى يهلككم بعذاب من عنده وقد خاب خسر من افترى كذب على الله فتنازعوا امرهم بينهم فى موسى واخيه واسروا النجوى اى الكلام بينهم فيهما قالوا لانفسهم ان هذين لابى عمرو ولغيره هذان هو موافق للغة من يأتى فى المثنى بالالف فى احواله الثلاث لسحرن يريدان ان يخرجاكم من ارضكم بسحرهما ويذهبا بطريقتكم المثلى مؤنث امثل بمعنى اشرف اى باشرافكم بميلهم اليهما لغلبتهما فاجمعوا كيدكم من السحر بهمزة وصل وفتح الميم من جمع اى لم وبهمزة قطع وكسر الميم من اجمع احكم ثم ائتوا صفا حال اى مصطفين وقد افلح فاز اليوم من استعلى غلب قالوا يموسى اختر اما ان تلقى عصاك اى اولا واما ان نكون اول من القى عصاه قال بل القوا فالقوا فاذا حبالهم وعصيهم اصل عصو قلبت الواوان يائين وكسرت العين والصاد يخيل اليه من سحرهم انها حيات تسعى على بطونها فاوجس احس فى نفسه خيفة موسى اى خاف من جهة ان سحرهم من جنس معجزته ان يلتبس امره على الناس فلا يؤمنوا به قلنا له لا تخف انك انت الاعلى عليهم بالغلبة والق ما فى يمينك وهى عصاه تلقف تبتلع ما صنعوا ان ما صنعوا كيد سحر اى جنسه ولا يفلح السحر حيث اتى بسحره فالقى موسى عصاه فتلقفت كل ما صنعوه فالقى السحرة سجدا خروا ساجدين لله تعالى قالوا امنا برب هرون وموسى قال فرعون ءامنتم بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا له قبل ان اذن انا لكم انه لكبيركم معلمكم الذى علمكم السحر فلاقطعن ايديكم وارجلكم من خلاف حال بمعنى مختلفة اى الايدى اليمنى والارجل اليسرى ولاصلبنكم فى جذوع النخل اى عليها ولتعلمن اينا يعنى نفسه ورب موسى اشد عذابا وابقى ادوم على مخالفته قالوا لن نؤثرك نختارك على ما جاءنا من البينت الدالة على صدق موسى والذى فطرنا خلقنا قسم او عطف على ما فاقض ما انت قاض اى اصنع ما قلته انما تقضى هذه الحيوة الدنيا النصب على الاتساع اى فيها وتجزى عليه فى الاخرة انا امنا بربنا ليغفر لنا خطايانا من الاشراك وغيره وما اكرهتنا عليه من السحر تعلما وعملا لمعارضة موسى والله خير منك ثوابا اذا اطيع وابقى منك عذابا اذا عصى قال تعالى انه من يات ربه مجرما كافرا كفرعون فان له جهنم لا يموت فيها فيستريح ولا يحيى حياة تنفعه ومن ياته مؤمنا قد عمل الصلحت الفرائض والنوافل فاولئك لهم

۵۱ قوله بضم الياء وكسر الحاء من الاسحات لاهل الكوفة وبفتحها لغيرهم ۱۲ ک ۵۲ قوله فتنازعوا امرهم بينهم اے تناظروا وتشاوروا فى امر موسے واخيه سرا واختلف فى ما اسروه فقيل هو قولهم ان هذين لساحران الخ وقيل هو قول بعضهم لبعض ان هذا ساحر فان غلبنا اتبعناه وان غلبناه بقينا على ما نحن عليه ۱۲ صاوى ۵۳ قوله واسروا النجوى اے تشاوروا فى السر وقالوا ان كان ساحرا فسنغلبه وان كان من السماء فله امر والنجوى يكون مصدرا واسما ثم لفقوا الكلام يعنى قالوا الخ ۱۲ مدارک ۵۴ قوله ان هذين لساحران آه تفسير لاسروا النجوى كانهم تشاوروا فى تلفيقه حذرا ان يغلبا فيتبعهما الناس وهذان اسم ان على لغة بلحارث بن كعب فانهم جعلوا الالف للتثنية واعربوا المثنى تقديرا وقيل اسمها ضمير الشان المحذوف وهذان لساحران خبرها وقيل ان بمعنى نعم وما بعدها مبتدأ وخبر وفيهما ان اللام لا تدخل خبر المبتدأ وقيل اصله انه هذان لهما ساحران فحذف الضمير وفيه ان المؤكد باللام لا يليق به الحذف وقرأ ابو عمرو ان هذين وهو ظاهر وابن كثير وحفص ان هذان على انها هى المخففة واللام هى الفارقة او النافية واللام بمعنى الا ۱۲ بيضاوى ۵۵ قوله مؤنث امثل وانما انث باعتبار التعبير بالطريقة والا فباعتبار المعنى كان يقال اماثل ۱۲ جمل ۵۶ قوله اى باشرافكم تفسير للطريقة فانها تطلق على وجوه الناس واشرافهم لانهم قدوة لغيرهم من ابى السعود وفى المختار وطريقة القوم اماثلهم وخيارهم وفى القاموس والطريقة بالهاء شريف القوم وامثلهم للواحد والجمع وتجمع على طرائق ۱۲ ۵۷ قوله بهمزة وصل وفتح الميم لابى عمرو من جمع اى لم لقوله فجمع كيده وبهمزة قطع وكسر الميم للباقين من اجمع اى احكم اى عزموا عليه ۱۲ ک ۵۸ قوله من جمع لم يقال لم الله شعثه اى جمعه فلم يترك شيئا منه متفرقا وفى بعض النسخ من جمع اى لم لعل وقع التغير من قلم الكاتبين ۱۲ ۵۹ قوله صفا اصله مصدر وقد اشار الشارح الى تاويله بالمشتق بقوله اى مصطفين ۱۲ جمل ۶۰ قوله اختر اشارة الى قوله اما ان تلقى منصوب باضمار فعل تقديره اختر ۱۲ ۶۱ قوله اما ان تلقى آه ان مع ما بعدها فى تاويل مصدر منصوب بفعل مضمر قدره الشارح بقوله اختر آه شيخنا وعبارة السمين قوله اما ان فيه اوجه احدها انه منصوب باضمار فعل تقديره اختر احد الامرين والثانى انه مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره الامر اما القاءك اول او القاءنا والثالث ان يكون خبر مبتدأ محذوف تقديره القاءك اول ويدل عليه اما ان يكون اول من القى ۱۲ ج ملخصا ۶۲ قوله قلبت آه فيه اشارة الى اربعة اعمال اى قلبت الواو الثانية منهما اولا ثم الاولى لاجتماعها ساكنة مع الياء وكسرت الصاد لتصح الياء وكسرت العين اتباعا للصاد ۱۲ ۶۳ قوله احس قال فى القاموس قوله تعالى فاوجس فى نفسه اے احس واضمر انتهى ۱۲ ۶۴ قوله خيفة اصله خوفة قلبت الواو ياء لكسرة ما قبله ۱۲ ۶۵ قوله اى خاف آه جواب عما يقال كيف استشعر الخوف وقد عرض الله تعالى عليه وقت المناجاة المعجزات الباهرة كالعصا واليد فجعل العصا حية ثم اعادها كما كانت عليه فكيف وقع الخوف فى قلبه ۱۲ ج ملخصا ۶۶ قوله كيد ساحر آه العامة على رفع كيد على انه خبر ان وما موصولة وصنعوا صلتها والعائد محذوف والتقدير ان الذى صنعوه كيد ساحر ويجوز ان يكون ما مصدرية فلا حاجة الى العائد والاعراب بحاله اى ان صنعهم كيد ساحر وقرأ مجاهد وحميد وزيد بن على كيد بالنصب على انه مفعول به وما مزيدة مهيئة ۱۲ ج ۶۷ قوله اى جنسه دفع بذلك ما يقال لم لم يقل ولا يفلح السحرة بصيغة الجمع وفيه اشارة الى ان الكلام موجه للعموم فكانه قال لا يفلح كل ساحر سواء كان من هؤلاء او من غيرهم ۱۲ م ۶۸ قوله اى جنسه بين به المراد حيث لم يقل ولا يفلح السحرة بصيغة الجمع قال الزمخشرى لان القصد فى هذا الكلام الى معنى الجنسية لا الى العدد فلو جمع تخيل ان المقصود هو العدد وانما افرد لان الجمع نوع واحد من السحر فكانه صدر من واحد ۱۲ ۶۹ قوله فالقى السحرة سجدا اى ايمانا بالله وكفرا بفرعون وهذا من غرائب قدرة الله حيث القى حبالهم وعصيهم للكفر والجحود ثم القوا رؤسهم بعد ساعة للشكر والسجود فما اعظم الفرق بين الالقائين قيل لم يرفعوا رؤسهم حتى رأوا الجنة والنار والثواب والعقاب ورأوا منازلهم فى الجنة ۱۲ صاوى ۷۰ قوله حال بمعنى مختلفة اى لاقطعها مختلفات ومن ابتدائية كان القطع ابتدأ من مخالفة العضو قاله القاضى وفيه دليل على ان من الابتدائية تقع ظرف مستقر ۱۲ ک ۷۱ قوله اى عليها اشار بذلك الى ان فى الكلام استعارة تبعية حيث شبه الاستعلاء المطلق بالظرفية المطلقة فسرى التشبيه من الكليات للجزئيات فاستعيرت لفظة فى الموضوعة للظرفية الخاصة للمعنى على الموضوعة للاستعلاء الخاص بجامع التمكن فى كل ۱۲ ص ۷۲ قوله اينا اشد عذابا وابقى آه مبتدأ وخبر وهذه الجملة سادة مسد المفعولين ان كانت العلم على بابها ومسد واحد ان كانت عرفانية ويجوز على جعلها عرفانية ان يكون اينا موصولة بمعنى الذى وبنيت لانها قد اضيفت وحذف صدر صلتها واشد خبر مبتدأ محذوف والجملة من ذلك المبتدأ وهذا الخبر صلة لاى واى وما فى حيزها فى محل نصب مفعول به ۱۲ سمين ۷۳ قوله قالوا لن نؤثرك الخ اے قالوا ذلك غير مكترثين بوعيده لهم ۱۲ ابو السعود ۷۴ قوله على ما جاءنا الخ انما نسبوا المجئ اليهم وان كانت البينات جاءت لهم ولغيرهم لانهم كانوا اعرف بالسحر من غيرهم وقد علموا ان ما جاءهم به موسى ليس من السحر فكانوا على جلية من العلم بالمعجز وغيره وغيرهم كالمقلد وايضا كانوا هم المنتفعون بها ۱۲ كرخى ۷۵ قوله والذى فطرنا آه فيه وجهان احدهما ان الواو عاطفة والعطف على ما جاءنا اى لن نؤثرك على الذى جاءنا ولا على الذى فطرنا وانما اخروا ذكر البارى تعالى للترقى من الادنى الى الاعلى والثانى انها واو قسم والموصول مقسم به وجواب القسم محذوف اى وحق الذى فطرنا لا نؤثرك على الحق ولا يجوز ان يكون الجواب لن نؤثرك عند من يجوز تقديم الجواب لان القسم لا يجاب بلن الا فى شذوذ من الكلام ۱۲ جمل ۷۶ قوله النصب اے نصب هذه المبدل منه الحياة الدنيا على الاتساع وهذا معنى قول غيره النصب بنزع الخافض كما اشار بقوله فيها ۱۲ ۷۷ قوله من السحر حال من ما روى انهم قالوا لفرعون ارنا موسے نائما ففعل فوجدوه تحرسه عصاه فقالوا ما هذا بسحر الساحر اذا نام بطل سحره فكره معارضته خوف الفضيحة فاكرههم فرعون على الاتيان بالسحر وضر فرعون جهله به ونفعهم علمهم بالسحر فكيف بعلم الشرع ۱۲ مدارک ۷۸ قوله تعلما وعملا اى لان فرعون كان يخبره الكهنة بظهور مولود من بنى اسرائيل يكون زوال ملكه على يديه فلعلهم كانوا يصغرونه له بهاتين المعجزتين فاحب ان يتهيأ المعارضة باكراه الناس على تعليم السحر واكرههم ايضا على الاتيان بهم من المدائن البعيدة ۱۲ ص ۷۹ قوله انه لكبيركم اے فلا عبرة بما اظهر نحوه لانكم من اتباعه فتواطأتم معه ۱۲ ابو السعود

الدَّرَجٰتُ الْعُلٰی ○ جمع علیا مؤنث اعلٰی جَنّٰتُ عَدْنٍ ای اقامۃ بیان لہ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِیْنَ
فِیْهَا وَذٰلِكَ جَزٰٓؤُا مَنْ تَزَكّٰی ○ تطہر من الذنوب وَلَقَدْ اَوْحَیْنَآ اِلٰی مُوْسٰٓی اَنْ اَسْرِ بِعِبَادِیْ بہمزۃ
قطع من اسری اوہمزۃ وصل وکسر النون من سری لغتان ای سر بہم لیلًا من ارض مصر فَاضْرِبْ
اجعل لَهُمْ بالضرب بعصاك طَرِیْقًا فِی الْبَحْرِ یَبَسًا ای یابسا فامتثل ما امر بہ وایبس اللہ الارض
فمروا فیہا لَّا تَخٰفُ دَرَكًا ای ان یدرکك فرعون وَلَا تَخْشٰی ○ غرقا فَاَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُوْدِهٖ وہو
معہم فَغَشِیَهُمْ مِّنَ الْیَمِّ ای البحر مَا غَشِیَهُمْ ○ فاغرقہم وَاَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهٗ بدعائہم الی عبادتہ
وَمَا هَدٰی ○ بل اوقعہم فی الہلاك خلاف قولہ وما اہدیکم الا سبیل الرشاد یٰبَنِیْٓ اِسْرَآءِیْلَ قَدْ
اَنْجَیْنٰكُمْ مِّنْ عَدُوِّكُمْ فرعون باغراقہ وَوٰعَدْنٰكُمْ جَانِبَ الطُّوْرِ الْاَیْمَنَ فنؤتی موسی التوراۃ
للعمل بہا وَنَزَّلْنَا عَلَیْكُمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوٰی ○ ہما الترنجبین والطیر السمانی بتخفیف المیم والقصر و
المنادی من وجد من الیہود زمن النبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم وخوطبوا بما انعم بہ علی اجدادہم زمن النبی
موسٰی توطیۃ لقولہ تعالٰی لہم كُلُوْا مِنْ طَیِّبٰتِ مَا رَزَقْنٰكُمْ ای المنعم بہ علیکم وَلَا تَطْغَوْا فِیْهِ
بان تکفروا المنعم بہ فَیَحِلَّ عَلَیْكُمْ غَضَبِیْ بکسر الحاء ای یجب وبضمہا ای ینزل وَمَنْ یَّحْلِلْ عَلَیْهِ
غَضَبِیْ بکسر اللام وضمہا فَقَدْ هَوٰی ○ سقط فی النار وَاِنِّیْ لَغَفَّارٌ لِّمَنْ تَابَ من الشرك وَاٰمَنَ
وحد اللہ وَعَمِلَ صَالِحًا یصدق بالفرض والنفل ثُمَّ اهْتَدٰی ○ باستمرارہ علی ما ذکر الی موتہ وَ
مَآ اَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ لمجیئ میعاد اخذ التوراۃ یٰمُوْسٰی ○ قَالَ هُمْ اُولَآءِ ای بالقرب منی
یاتون عَلٰٓی اَثَرِیْ وَعَجِلْتُ اِلَیْكَ رَبِّ لِتَرْضٰی ○ عنی ای زیادۃ علی رضاك وقبل الجواب اتی
بالاعتذار بحسب ظنہ وتخلف المظنون کما قال تعالٰی فَاِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ
ای بعد فراقك لہم وَاَضَلَّهُمُ السَّامِرِیُّ ○ فعبدوا العجل فَرَجَعَ مُوْسٰٓی اِلٰی قَوْمِهٖ غَضْبَانَ
من جہتہم اَسِفًا ○ شدید الحزن قَالَ یٰقَوْمِ اَلَمْ یَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعْدًا حَسَنًا ای صدقا انہ
یعطیکم التوراۃ اَفَطَالَ عَلَیْكُمُ الْعَهْدُ مدۃ مفارقتی ایاکم اَمْ اَرَدْتُّمْ اَنْ یَّحِلَّ یجب عَلَیْكُمْ
غَضَبٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ بعبادتکم العجل فَاَخْلَفْتُمْ مَّوْعِدِیْ ○ وترکتم المجیئ بعدی قَالُوْا مَآ
اَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلْكِنَا مثلث المیم ای بقدرتنا او بامرنا وَلٰكِنَّا حُمِّلْنَآ بفتح الحاء
مخففا وبضمہا وکسر المیم مشددا اَوْزَارًا اثقالا مِّنْ زِیْنَةِ الْقَوْمِ ای حلی قوم فرعون

ع ٣ | ٢٢ | ١٢

عہ معناہا القدرۃ والاختیار ١٢

لہ قولہ تطہر من الذنوب اے بعدم فعلہا او بالتوبۃ النصوح منہا ١٢ صاوی ٢ قولہ ولقد اوحینا الخ ای بعد سنین اقاما بینہم یدعوہم بآیات اللہ فلم یزدادوا الا عتوا آہ جلال من صورۃ الشعراء وعبارۃ ابی السعود ولقد اوحینا الی موسی الخ حکایۃ اجمالیۃ لما انتہی الیہ امر فرعون وقومہ وقد طوی بینہا ذکر ما جری علیہم من الآیات المفصلات الظاہرۃ علی ید موسٰی بعد ما غلب السحرۃ فی نحو عشرین سنۃ حسبما فصل فی سورۃ الاعراف ١٢ ج ٣ قولہ ان اسر بعبادی الخ قال ابن عباس لما امر اللہ موسٰی ان یقطع بقومہ البحر وکان یوسف عہد الیہم عند موتہ ان یخرجوا بعظامہ معہم من مصر فلم یعرفوا امکانہا حتی دلتہم علیہا عجوز فاخذوہا وقال لہا موسٰی اطلبی منی ما شئت فقالت اکون معك فی الجنۃ فلما خرجوا اتبعہم فرعون فلما وصل البحر وکان علی حصان اقبل جبریل علی فرس انثی فی ثلاثۃ وثلثین من الملائکۃ فسار جبریل بین یدی فرعون فابصر الحصان الفرس فاقتحم بفرعون علی اثرہا فصاحت الملائکۃ بالناس اے القبط الحقوا حتی اذا الحق آخرہ وکاد اولہم ان یخرجوا التقی البحر علیہم فغرقوا فرجع بنو اسرائیل حتی ینظروا الیہم وقالوا یا موسٰی ادع اللہ ان یخرجہم لنا حتی ننظر الیہم ففعل فلفظہم البحر اے الساحل فاصابوا من سلاحہم شیئا کثیرا ١٢ جمل ٤ قولہ بہمزۃ قطع اے وبسکون النون یعنی اَنْ اَسْرِ وقرأ نافع وابن کثیر بکسر النون وہمزۃ وصل بعدہا ای ان اسر ١٢ ٥ قولہ لغتان بمعنی واسرے لازم کسری یحتاج فی التعدیۃ اے الباء ١٢ ک ٦ قولہ فاضرب لہم طریقا آہ طریقا مفعول بہ کما اشار الیہ الشارح وفی السمین طریقا مفعول بہ علی سبیل المجاز وہو ان الطریق مسبب عن ضرب البحر اذ المعنی اضرب البحر لینفلق لہم فیصیر طریقا فبہذا صح نسبۃ الضرب الی الطریق وقیل اضرب بمعنی اجعل لہم طریقا واشرع آہ والمراد بالطریق جنسہ فان الطرق کانت ثنتی عشرۃ بعدد اسباط بنی اسرائیل ١٢ ج ٧ قولہ یابسا اشار الی ان یبسا مصدر قام مقام الاسم کما فی الزاہدی ١٢ ٨ قولہ فاتبعہم فرعون ای بعد ما ارسل حاشرین یجمعون لہ الجیش فجمعوا جیوشا کثیرۃ حتی کانت مقدمۃ جیشہ سبعمائۃ الف فضلا عن الجناحین والقلب والساقۃ ١٢ ص ٩ قولہ وہو معہم یشیر الی ان الجار لیس صلۃ لاتبعہم بل ہو فی موضع الحال والمفعول الثانی لاتبع محذوف والمعنی اتبعہم فرعون نفسہ مع جنودہ کذا فی البیضاوی والمعنی فاتبعہم فرعون نفسہ ومعہ جنودہ فحذف المفعول الثانی وقیل الباء مزیدۃ والمعنی واتبعہم جنودہ وذادہم خلفہم ١٢ ١٠ قولہ و ہو معہم علی کثرتہم وعلومہم وقوتہم وعزتہم فکانوا کالتابع ١٢ خطیب ١١ قولہ فغشیہم ای سترہم وعلاہم ما غشیہم ای الموج الہائل الذی لا یعلم کنہہ الا اللہ آہ کذا فی الخطیب وذکر ابن عباس ان جبریل قال یا محمد لو رأیتنی وانا ادس فی فی فرعون الماء والطین مخافۃ ان یتوب فہذا معنی قولہ تعالٰی فغشیہم من الیم ما غشیہم ١٢ ١٢ قولہ ما غشیہم الخ ہو من جوامع الکلم التی تستقل مع قلتہا بالمعانی الکثیرۃ اے غشیہم ما لا یعلم کنہہ الا اللہ عز وجل ١٢ مدارک ١٣ قولہ فنؤتی موسٰی التوراۃ جواب عن سوال وہو ان المواعدۃ انما کانت لموسٰی علیہ الصلوۃ والسلام لا لہم فکیف اضیف الیہم والجواب انہ لما کانت المواعدۃ لانزال الکتاب بسببہم او فیہ صلاح دینہم ودنیاہم اضیف الیہم بہذہ الملابسۃ فہو من المجاز العقلی وایضا فان اللہ امر ان یاتی منہم سبعون مع موسٰی اے الطور لاخذ التوراۃ فکانت المواعدۃ لہم بہذا الاعتبار جمل والی ہذین الجوابین اشار فی البیضاوی ایضا ١٢ ١٤ قولہ ونزلنا علیکم المن اے فی التیہ والمن ہو شیئ حلو ابیض مثل الثلج کان ینزل من الفجر اے طلوع الشمس لکل انسان صاع وبعث الریح الجنوب علیہم السمانی فیذبح الرجل منہم ما یکفیہ وشربہم من العیون التی تخرج من الحجر ١٢ جمل ١٥ قولہ بکسر الحاء اے للاکثر اے یجب من حل الدین اذا وجب وبضمہا للباقی اے ینزل من حل یحل اذا نزل ١٢ ک ١٦ قولہ باستمرارہ علی ما ذکر اے موتہ ای بان یدوم علی التوبۃ والایمان والاعمال الصالحۃ وہو جواب عما یقال ما فائدۃ ذکر الابتداء آخرا مع انہ داخل فی عموم قولہ وآمن فافاد المفسر ان النجاۃ التامۃ والمغفرۃ الشاملۃ لمن حصلت منہ التوبۃ والایمان والاعمال الصالحۃ ثم استمر علیہا الی ان لقی مولاہ ١٢ صاوی ١٧ قولہ وما اعجلك عن قومك آہ فی الخطیب ولما امر اللہ تعالٰی موسٰی بحضور المیقات مع قوم مخصوصین وہم السبعون الذین اختارہم اللہ تعالٰی من جملۃ بنی اسرائیل لیذہبوا معہ الی الطور لاجل ان یاخذوا التوراۃ فسار بہم موسٰی ثم عجل من بینہم شوقا الی ربہ وخلفہم وراءہ وامرہم ان یتبعوہ الی الجبل فقال تعالٰی لہ وما اعجلك الخ ١٢ ج ١٨ قولہ بحسب ظنہ اے ظنہ ان الکل لحقوہ وتبعوہ وجاءوا علی اثرہ وقولہ وتخلف المظنون وہو انہم لم یخرجوا اولم یتبعوہ فقولہ ہم اولاء علی اثری اے بحسب ظنہ وفی الواقع لیس کذلک وقولہ لما قال علۃ لقولہ تخلف المظنون وما مصدریۃ ای ودلیل تخلف المظنون من الجمل ١٢ ١٩ قولہ فانا قد فتنا قومك الظاہر من صنیع المفسر ان المراد من قومك اللاحق ہم الذین عنی بما قبلہ کما یستفاد من اصل ان المعرفۃ اذا اعیدت کانت عین الاولی وانہم تخلفوا کلہم وشغلہم الفتنۃ من المجیئ اے الطور ولکن الثابت عند غیرہ ان المعنی بالاول ہم النقباء والمراد بالثانی ہم المتخلفون وقولہ فانا قد فتنا قومك استیناف کلام وقصۃ اخری فلذا اعاد قال والفاء للتعقیب اے اقول لك عقب ما ذکرنا انا قد فتنا قومك وقیل انہا تعلیل اے لا ینبغی البعد من قومك اے النقباء السبعین فان القوم الذین خلفتہم مع اخیك اضلہم السامری فکیف تامن علی ہؤلاء ١٢ ٢٠ قولہ واضلہم السامری اسمہ موسٰی بن ظفر منسوب اے سامرۃ قبیلۃ من بنی اسرائیل کان منافقا قد رباہ جبریل لان فرعون لما شرع فی ذبح الولد وضعتہ امہ فی حفرۃ فتعہد جبریل وکان یغذیہ من اصابعہ الثلاثۃ فیخرج لہ من احدہا لبن ومن الاخری سمن ومن الاخری عسل ١٢ ص ٢١ قولہ فرجع موسٰی اے بعد ان تم الاربعین واخذ التوراۃ روی انہ لما رجع موسٰی سمع الصیاح والضجیج وکانوا یرقصون حول العجل فقال للسبعین الذین کانوا معہ ہذا صوت الفتنۃ ١٢ صاوی ٢٢ قولہ وعدا حسنا الخ وعدہم اللہ ان یعطیہم التوراۃ التی فیہا ہدی ونور وکانت الف سورۃ کل سورۃ الف آیۃ یحمل اسفارہا سبعون جملا ولا وعد احسن من ذلك ١٢ مدارک ٢٣ قولہ ام اردتم الخ المعنی ان کان الحامل لکم علی عبادۃ العجل والمخالفۃ طول العہد فانہ لم یطل وان کان الحامل لکم علی ذلك غضب اللہ علیکم فلا یلیق من العاقل التعرض لغضب اللہ ١٢ صاوی ٢٤ قولہ فاخلفتم الخ لانہ وعدہم ان یتبعوہ علی اثرہ للمیقات فخالفوا واشتغلوا بعبادۃ العجل ١٢ صاوی ٢٥ قولہ مثلث المیم توضیحہ ان فی میم ملکنا ثلث قراءۃ قرأ حمزۃ والکسائی بضم المیم ونافع وعاصم بفتح المیم وابو عمرو وابن عامر وابن کثیر بالکسر اما الکسر والفتح فہما واحد وہما لغتان مثل رطل ورطل واما الضم فہو السلطان کذا فی الکبیر ١٢

استعارها منهم بنواسرائيل بعلة عرس فبقيت عندهم فَقَذَفْنٰهَا طرحناها في النار بامر
السامری فَكَذٰلِكَ كما القينا اَلْقَى السَّامِرِيُّ ۝ ما معه من حليهم ومن التراب الذي اخذه
من اثر حافر فرس جبرئيل على الوجه الآتي فَاَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا صاغه لهم من الحلي جَسَدًا لحما
ودما لَّهٗ خُوَارٌ اي صوت يسمع اي انقلب كذلك بسبب التراب الذي اثره الحيوة فيما يوضع
فيه ووضعه بعد صوغه في فمه فَقَالُوْا اي السامري واتباعه هٰذَآ اِلٰهُكُمْ وَاِلٰهُ مُوْسٰى
فَنَسِيَ ۝ موسى ربه هنا وذهب يطلبه قال تعالى اَفَلَا يَرَوْنَ اَنْ مخففة من الثقيلة واسمها
محذوف اي انه لَّا يَرْجِعُ العجل اِلَيْهِمْ قَوْلًا اي لا يرد لهم جوابا وَّلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا اي دفعه وَّ
ع ١٣ ٣ ١٣ لَا نَفْعًا ۝ اي جلبه اي فكيف يتخذ الها وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هٰرُوْنُ مِنْ قَبْلُ اي قبل ان يرجع
موسى يٰقَوْمِ اِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهٖ ۚ وَاِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمٰنُ فَاتَّبِعُوْنِيْ في عبادته وَاَطِيْعُوْٓا اَمْرِيْ ۝
فيها قَالُوْا لَنْ نَّبْرَحَ نزال عَلَيْهِ عٰكِفِيْنَ على عبادته مقيمين حَتّٰى يَرْجِعَ اِلَيْنَا مُوْسٰى ۝ قَالَ
موسى بعد رجوعه يٰهٰرُوْنُ مَا مَنَعَكَ اِذْ رَاَيْتَهُمْ ضَلُّوْٓا بعبادته اَلَّا تَتَّبِعَنِ ۭ لا زائدة اَفَعَصَيْتَ
اَمْرِيْ ۝ باقامتك بين من يعبد غير الله قَالَ يَبْنَؤُمَّ بكسر الميم وفتحها اراد امي و
ذكرها اعطف لقلبه لَا تَاْخُذْ بِلِحْيَتِيْ وكان اخذها بشماله وَلَا بِرَاْسِيْ ۚ وكان اخذ شعره
بيمينه غضبا اِنِّيْ خَشِيْتُ لو اتبعتك ولابد ان يتبعني جمع ممن لم يعبد العجل اَنْ
تَقُوْلَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِيْٓ اِسْرَاۗءِيْلَ وتغضب علي وَلَمْ تَرْقُبْ تنتظر قَوْلِيْ ۝ فيما رايته في ذلك
قَالَ فَمَا خَطْبُكَ شانك الداعي الى ما صنعت يٰسَامِرِيُّ ۝ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوْا بِهٖ
بالياء والتاء اي علمت ما لم يعلموه فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ تراب اَثَرِ حافر فرس الرَّسُوْلِ
جبرئيل فَنَبَذْتُهَا القيتها في صورة العجل المصاغ وَكَذٰلِكَ سَوَّلَتْ زينت لِيْ نَفْسِيْ ۝ و
القي فيها ان اخذ قبضة من تراب ما ذكر والقيها على ما لا روح له يصير له روح ورأيت
قومك طلبوا منك ان تجعل لهم الها فحدثتني نفسي ان يكون ذلك العجل الههم
قَالَ له موسى فَاذْهَبْ من بيننا فَاِنَّ لَكَ فِي الْحَيٰوةِ اي مدة حياتك اَنْ تَقُوْلَ لمن رأيته
لَا مِسَاسَ ۠ اي لا تقربني فكان يهيم في البرية واذا مس احدا او مسه احد حما جميعا
وَاِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لعذابك لَّنْ تُخْلَفَهٗ ۚ بكسر اللام اي لن تغيب وبفتحها اي بل تبعث

---

١٥ قوله بعلة عرس آه وقيل استعاروا العيد كان لهم ثم لم يردوا عند الخروج مخافة ان يعلموا به وقيل هي ما القاه البحر على الساحل بعد اغراقهم فاخذوه ولعلهم سموا اوزارا لانها آثام فان الغنائم لم تكن تحل بعد ولانهم كانوا مستأمنين وليس للمستأمن ان يأخذ مال الحربي ١٢ بيضاوی ٥٢ قوله فقذفناها اي في نار السامري التي اوقدها في الحفرة وامرنا ان نطرح فيها الحلي ١٢ مدارک ٥٣ قوله بامر السامري اي فقال لهم انما تأخر عنكم موسى لما معكم من الاوزار فالرأي ان تحفروا لها حفيرة وتوقدوا فيها نارا وتقذفوها فيها لتخلصوا من ذنبها ١٢ جمل وصاوی ٥٤ قوله فاخرج لهم عجلا هذا من كلامه تعالى حكاية عن فتنة السامري فهو معطوف على قوله واضلهم السامري ١٢ صاوی ٥٥ قوله جسدا آه حال من العجل اے فاخرج لهم صورة عجل حال كونها جسدا اي صائرة جسدا وفي المصباح الجسد جمعه اجساد وقال في البارع لا يقال الجسد الا للحيوان العاقل وهو الانسان والملائكة والجن ولا يقال لغيره جسد الا للزعفران وللدم ايضا اذا يبس وقوله تعالى فاخرج لهم عجلا جسدا اے ذا جثة على التشبيه بالعاقل ١٢ ج ملخصا
٥٦ قوله واتباعه اے الذين ضلوا في بادي الرأي فصاروا يساعدونه على من توقف من بني اسرائيل ١٢ جمل ٥٧ قوله فنسي اے فنسي موسى ربه هنا وذهب ليطلب عند الطور او هو ابتداء كلام من الله تعالى اے نسي السامري ربه وترك ما كان عليه من الايمان الظاهر او نسي السامري الاستدلال على ان العجل لا يكون الها بدليل قوله افلا الخ ١٢ مدارک
٥٨ قوله مخففة آه اي فيرجع بالرفع في قراءة العامة ويدل على ذلك وقوع اصلها وهي المشددة في قوله الم يروا انه لا يكلمهم قال القاضي وقرئ يرجع بالنصب وفيه ضعف لان ان الناصبة لا تقع بعد افعال اليقين والرؤية على الاول علمية وعلى الثاني بصرية ١٢ ج ٥٩ قوله انما فتنتم به اے ابتليتم به وان ربكم الرحمن خص هذا الموضع باسم الرحمن تنبيها على انهم متى تابوا قبل الله تعالى توبتهم لانه هو الرحمن ومن رحمته ان خلصهم من آفات فرعون ١٢ كرخی ٦٠ قوله الرحمن الخ انما ذكر هذا الاسم تنبيها على انهم متى تابوا قبل الله توبتهم لانه هو الرحمن ١٢ صاوی ٦١ قوله الا تتبعن بالياء في الوصل والوقف مكي ووافقه ابو عمرو ونافع في الوصل وغيرهم بلا ياء اي ما دعاك ان لا تتبعني لوجود التعلق بين الصارف عن فعل الشيء وبين الداعي الى تركه وقيل لا مزيدة والمعنى اي شيء منعك ان تتبعني حين لم يقبلوا قولك وتلحق بي وتخبرني او ما منعك ان تتبعني في الغضب لله وهلا قاتلت من كفر بمن آمن وما لك لم تباشر الامر كما كنت اباشره انا لو كنت شاهدا ١٢ مدارک ٦٢ قوله اي لا تتبعن اي ما منعك ان لا تلحقني لا زائدة كما في قوله ما منعك ان لا تسجد ١٢ ک ٦٣ قوله افعصيت امري اے الذي امرتك به من القيام بمصالحهم ثم اخذ بشعر راسه بيمينه ولحيته بشماله غضبا وانكارا عليه لان الغيرة في الله ملكته ١٢ مدارک ٦٤ قوله اراد امي اي على كل من القراءتين لكن على الاولى حذف الياء اكتفاء عنها بالكسرة وعلى الثانية حذفت الالف المنقلبة عن الياء اكتفاء عنها بالفتحة ١٢ جمل ٦٥ قوله وذكرها اعطف اي ادخل في العطف والرقة اي فليس ذكرها لكونه اخاه من امه فقط كما قيل فان الحق انه كان شقيقه ١٢ ج وكذلك في البيضاوي خص الام استعطافا وترقيقا وقيل لانه كان اخاه من الام والجمهور على انهما كانا من اب وام ١٢ ٦٦ قوله ان تقول فرقت بيان لترتيب التفرقة على اتباعه ١٢ ک
٦٧ قوله بصرت بما لم يبصروا به آه وقرأ حمزة والكسائي بالتاء على الخطاب اے علمت ما لم تعلموه وفطنت لما لم تفطنوا له وهو ان الرسول الذي جاءك روحاني محض لا يمس اثره شيئا الا احياه او رأيت ما لم تروه وهو ان جبرئيل جاءك على فرس الحيوة قيل انما عرفه لان امه القته حين ولدته خوفا من فرعون وكان جبرئيل يغذوه حتى استقل ١٢ بيضاوی ٦٨ قوله اي علمت ما لم يعلموه وقد كان رأى ان جبرئيل جاء راكب فرس وكان كل ما وضع الفرس يديه او رجليه على الطريق اليابس يخرج من تحته النبات في الحال فعرف ان له شانا فاخذ من موطئه حفنة روح وفي الكبير رآه يوم فلق البحر حين تقدم خيل فرعون راكبا على رمكة ودخل البحر ١٢ ٦٩ قوله قبضة القبضة بالفتح المرة من القبض فاطلق على المقبوض كضرب الامير ١٢ بيضاوی وجمل ٧٠ قوله من اثر الرسول اي وعرفه لسابق الالفة فلما جاء جبرئيل ليطلب موسى الى الميقات لاخذ التوراة كان راكبا على فرس كلما وضعت حافرها على شيء اخضر فعرف السامري ان للتراب الذي تضع الفرس حافرها عليه شانا ١٢ صاوی ٧١ قوله الرسول الخ فان قلت كيف عرف السامري الرسول الذي هو جبرئيل قلت سبب معرفته له انه اے جبرئيل ربى السامري وهو صغير اي كان يتعهده وكان يلقمه اصابعه الثلاثة فيخرج له من واحدة منها اللبن ومن اخرى السمن ومن اخرى العسل فلما جاء جبرئيل ليطلب موسى الى الميقات اے حضور جبل الطور لياخذ التوراة وكان راكبا على فرس كلما وضعت حافرها على شيء اخضر فلما رآه السامري عرفه لسابق الالفة وعرف ان للتراب الذي تضع الفرس حافرها عليه شانا وسبب تربيته له ان امه ولدته في السنة التي كان يقتل فرعون الولدان فوضعته في كهف خوفا عليه من القتل فبعث الله اليه جبرئيل ليتعهده ١٢ جمل ٧٢ قوله في صورة العجل اي في فمه وقوله المصاغ صوابه المصوغ كما في بعض النسخ ولانه من باب قال كما في المختار قوله والقي فيها اے في النفس وهو عطف تفسير وحاصل جوابه ان ما فعله انما صدر عنه بمحض اتباع هوى النفس الامارة بالسوء واغوائها لا بشيء آخر من البرهان العقلي والالهام الالهي ١٢ ابو السعود ٧٣ قوله زينت لي نفسي اے احسنت لي وهو اعتراف بالخطاء واعتذار منه ١٢ كمالين ٧٤ قوله فان لك في الحياة آه الجار والمجرور خبرها مقدم وان تقول اسمها مؤخر اے فان قولك المذكور ثابت لك في مدة حياتك لا ينفك عنك فكان يصيح باعلى صوته لا مساس وحرم موسى عليهم مكالمته ومواجهته ومبايعته وغيرها مما يعتاد جريانه فيما بين ويقال ان قومه باقية فيهم تلك الحالة اے اليوم آه ابو السعود وقوله لا مساس هو مصدر ماس كقتال من قاتل فهو يقتضي المشاركة وهو مبني مع لا الجنسية والمراد به النهي اے لا تمسني ولا امسك فكان يهيم في البرية مع السباع والوحوش وهذه الآية اصل في نفي اهل البدع والمعاصي وهجرانهم وان لا يخالطوا آه كرخی ١٢ ج ٧٥ قوله حما جميعا بضم الحاء وتشديد الميم اے صارا محمومين وقيل المراد ان موسى امرهم ان لا يواكلوه ولا يخالطوه ١٢ ک ٧٦ قوله بكسر اللام لابي عمرو وابن كثير اے لن تغيب عنه اے عن الوعد وسيأتيه لا محالة وبفتحها للباقين اے لن يخلفنا الله تعالى اے بل تبعث اليه لا محالة ١٢ كمالين ٧٧ قوله ذكا يهيم في البرية اے مع السباع والوحوش ويقال ان موسى هم بقتله فقال الله له لا تقتله فانه سخي ١٢ صاوی

www.besturdubooks.wordpress.com

الیه وَانْظُرْ اِلٰۤى اِلٰهِكَ الَّذِیْ ظَلْتَ اصله ظللت بلامین اولٰهما مکسورة وحذفت تخفیفا
ای دمت عَلَیْهِ عَاكِفًاؕ ای مقیما تعبده لَنُحَرِّقَنَّهٗ بالنار ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهٗ فِی الْیَمِّ نَسْفًا۝ لنذرینه
فی هواء البحر وفعل موسٰی بعد ذبحه ماذکره اِنَّمَاۤ اِلٰهُكُمُ اللّٰهُ الَّذِیْ لَاۤ اِلٰهَ اِلَّا هُوَؕ وَسِعَ كُلَّ شَیْءٍ
عِلْمًا۝ تمییز محول من الفاعل ای وسع علمه کل شیٔ كَذٰلِكَ ای کما قصصنا علیك هٰذه
القصة نَقُصُّ عَلَیْكَ مِنْ اَنْۢبَآءِ اخبار مَا قَدْ سَبَقَ من الامم وَقَدْ اٰتَیْنٰكَ اعطیناك مِنْ لَّدُنَّا
من عندنا ذِكْرًا۝ قرانا مَنْ اَعْرَضَ عَنْهُ فلم یؤمن به فَاِنَّهٗ یَحْمِلُ یَوْمَ الْقِیٰمَةِ وِزْرًا۝ حملا
ثقیلا من الاثم خٰلِدِیْنَ فِیْهِ ای فی عذاب الوزر وَسَآءَ لَهُمْ یَوْمَ الْقِیٰمَةِ حِمْلًا۝ تمییز
مفسر للضمیر فی ساء والمخصوص بالذم محذوف تقدیره وزرهم واللام للبیان ویبدل
من یوم القیٰمة یَّوْمَ یُنْفَخُ فِی الصُّوْرِ القرن النفخة الثانیة وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِیْنَ الکفرین یَوْمَىِٕذٍ
زُرْقًا۝ عیونهم مع سواد وجوههم یَّتَخَافَتُوْنَ بَیْنَهُمْ یتسارون اِنْ مَّا لَبِثْتُمْ فی الدنیا اِلَّا
عَشْرًا۝ من اللیالی بایامها نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا یَقُوْلُوْنَ فیه ذٰلك ای لیس کما قالوا اِذْ یَقُوْلُ
ع ٥ ١٥ ١٤ اَمْثَلُهُمْ اعدلهم طَرِیْقَةً فیه اِنْ لَّبِثْتُمْ اِلَّا یَوْمًا۝ؑ یستقلون لبثهم فی الدنیا جدا لما یعاینونه
فی الاٰخرة من اهوالها وَیَسْـَٔلُوْنَكَ عَنِ الْجِبَالِ کیف تکون یوم القیٰمة فَقُلْ لهم یَنْسِفُهَا
رَبِّیْ نَسْفًا۝ۙ بان یفتتها کالرمل السائل ثم یطیرها بالریاح فَیَذَرُهَا قَاعًا منبسطا صَفْصَفًا۝ۙ
مستویا لَّا تَرٰى فِیْهَا عِوَجًا انخفاضا وَّلَاۤ اَمْتًا۝ؕ ارتفاعا یَوْمَىِٕذٍ ای یوم اذ نسفت الجبال
یَّتَّبِعُوْنَ ای الناس بعد القیام من القبور الدَّاعِیَ الی المحشر بصوته وهو اسرافیل یقول
هلموا الی عرض الرحمٰن لَا عِوَجَ لَهٗ ای لاتباعهم ای لایقدرون ان لایتبعوا وَخَشَعَتِ
سکنت الْاَصْوَاتُ لِلرَّحْمٰنِ فَلَا تَسْمَعُ اِلَّا هَمْسًا۝ صوت وطی الاقدام فی نقلها الی المحشر
کصوت اخفاف الابل فی مشیها یَوْمَىِٕذٍ لَّا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ احدا اِلَّا مَنْ اَذِنَ لَهُ الرَّحْمٰنُ
ان یشفع له وَرَضِیَ لَهٗ قَوْلًا۝ بان یقول لا اله الا الله یَعْلَمُ مَا بَیْنَ اَیْدِیْهِمْ من امور
الاٰخرة وَمَا خَلْفَهُمْ من امور الدنیا وَلَا یُحِیْطُوْنَ بِهٖ عِلْمًا۝ لایعلمون ذٰلك وَعَنَتِ
الْوُجُوْهُ خضعت لِلْحَیِّ الْقَیُّوْمِؕ ای الله وَقَدْ خَابَ خسر مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا۝ شرکا وَمَنْ
یَّعْمَلْ مِنَ الصّٰلِحٰتِ الطاعات وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا یَخٰفُ ظُلْمًا بزیادة فی سیاٰته وَّلَا

١ قوله ثم لننسفنه الخ بالفارسیة بازبباد دہیم گو سالہ رابدریا یعنی پراگندہ کردنی کما فی الزاہدی وقوله لنذرینه قال فی القاموس ذرت الریح الشئ ذروًا واذرته وذرته طارته واذہبته ١٢ ١ قوله لننسفنه فی الیم آه ای بحیث لایبقی منه عین ولا اثر آه ابو السعود والمقصود من ذلک زیادة عقوبته واظہار عبادة المفتتنین به لمن له ادنی نظر آه بیضاوی والنسف التفرقة والتذریة وقلع الشئ من اصله یقال نسفه بکسر السین وضمها فی المضارع آه سمین ١٢ ج ٢ قوله بعد ذبحه الخ اے ولما ذبحه سال منه الدم ١٢ صاوی ٣ قوله کذلک نقص علیک جملة مستانفة ذکرت تسلیة له صلی الله علیه وسلم وتکثیر المعجزاته وزیادة فی علم امته لیعرفوا احباب الله فیحبونهم واعداء الله فیبغضونهم لیزدادوا رفعة وشانا حیث اطلعوا علی سیر الاوائل ١٢ ص ٤ قوله القصة ال للجنس لان المتقدم ثلث قصص قصة موسٰی مع فرعون ومع بنی اسرائیل ومع السامری ١٢ صاوی ٥ قوله قرانا اے فهو ذکر عظیم وقرآن کریم فیه النجاة لمن اقبل علیه وهو مشتمل علی الاقاصیص والاخبار الحقیقة بالتفکر والاعتبار ١٢ مدارک ٦ قوله ای فی عذاب الوزر لیشیر الی تقدیر المضاف ویمکن ان یرجع الی الوزر فان الاسم سبب الثقل بمعنی العقوبة بطریق الاستخدام ١٢ ک ٧ قوله للبیان کما فی هیت لک متعلق بالقول المقدر ای یقال هذا الکلام فی حقهم ١٢ ک ٨ قوله النفخة الثانیة آه اے لقوله بعد ذلک ونحشر المجرمین الخ فالنفخ فی الصور کالسبب لحشرهم فهو کقوله یوم ینفخ فی الصور فتاتون افواجا ١٢ ج ٩ قوله زرقا عیونهم آه وصفوا بذلک لان الزرقة اسوء الوان العین وابغضها الی العرب لان الروم کانوا اعدے اعدائهم وهم زرق ولذلک قالوا فی صفة العدو اسود الکبد اصهب السبال ازرق العین ١٢ بیضاوی ١٠ قوله من اللیالی اشار به الی انه لم یقل عشرة بالتاء ذهابا الی اللیالی لان الشهور غررها باللیالی فتکون الایام داخلة تبعا کما قال فی الکشاف ١٢ ١١ قوله امثلهم بالفارسیة تمام ترین ایشان از روی عقل وفی الزاهدی یعنی یقول امثل المجرمین طریقة اے افضلهم حالا عند انفسهم وعند اصحابه فی العلم والحفظ والحدة فی الفهم ما لبثتم عشرا اے لبثتم یوما ١٢ ١٢ قوله اعدلهم ای اعدلهم رایا او عملا فی الدنیا ونسبة هذا القول الی امثلهم استرجاع منه تعالی له لا لکونه اقرب الی الصدق بل لکونه ادل علی شدة الهول ١٢ ابو السعود ١٣ قوله ویسئلونک عن الجبال قال الضحاک نزلت فی مشرکی مکة قالوا یا محمد کیف تکون الجبال یوم القیامة وکان سوالهم علی سبیل الاستهزاء کبیر وفی ابی السعود وقد سال رجل من ثقیف فنزلت هذه الآیة ١٢ ١٤ قوله ینسفها ای یکسرها فیجعلها کالرمل قال الراغب نسفت الریح الشئ اذا اقلته او نسفته واصل معناه یطرحه طرح النسافة وهی ما یثور من غبار الارض فما ذکره المصنف تفسیره معناه الحقیقی وجعله کالرمل داخل فی معناه ١٢ ک ١٥ قوله فیذرها ای فیذر مواضعها فی الخطیب وفی ضمیر فیذرها قولان احدهما انه ضمیر الارض اضمرت للدلالة علیها کقوله تعالٰی ما ترک علی ظهرها من دابة والثانی ضمیر الجبال وذلک علی حذف المضاف اے فیذر مراکزها ومقارها ویذر بمعنی یترک والقاع هو المکان المستوی وهو قیل الارض التی لابناء فیها ولا نبات وفی الزاهدی معنی القاع والصفصف کلاهما متقاربان وهی الارض المستویة التی لا ارتفاع فیها ولا انخفاض وفی القاموس القاع ارض سهلة مطمئنة قد انفرجت عنها الجبال والآکام ١٢ ١٦ قوله وهو اسرافیل یقول الخ ای یدعوا الناس عند النفخة الثانیة قائما علی صخرة بیت المقدس ویقول ایتها العظام البالیة والاوصال المتفرقة واللحوم المتمزقة قوموا الی عرض الرحمٰن فیقبلون من کل اوب الی صوته اے من کل جانب الی جهته کذا فی روح البیان ١٢ ١٦ قوله وهو اسرافیل آه وذلک انه یضع الصور علی فیه ویقف علی صخرة بیت المقدس ویقول ایتها العظام البالیة والجلود المتمزقة واللحوم المتفرقة هلموا الی عرض الرحمٰن آه خازن والراجح ان الداعی جبریل والنافخ اسرافیل ١٢ ج ١٧ قوله الی عرض الرحمٰن اے الی حیث تعرضون علیه ارض الشام فیقبلون من کل اوب الی صوته ١٢ ک ١٨ قوله لاعوج له اے للداعی کما فی الخطیب اے لایعوج له مدعو ولایعدل عنه جنادی وفی الجمل والضمیر فی له فیه اوجه اظهرها انه یعود الی الداعی اے لاعوج لدعائه بل یسمع جمیعهم فلا یمیل الی ناس دون ناس وقیل هو عائد الی ذلک المصدر المحذوف ای لاعوج لذلک الاتباع الثالث ان فی الکلام قلبا تقدیره لاعوج لهم عنه ١٢ ١٩ قوله اے لااتباعهم یعنی ان الضمیر فی له للمصدر فی یتبعون والمعنی انهم لا یقدرون ان یعوجوا ویمیلوا عن اتباع الداعی ١٢ ک ٢٠ قوله کصوت اخفاف الابل یعنی انه لایسمع الا اصوات الاقدام وان اصوات النطق ساکتة ١٢ ک ٢١ قوله احدا یعنی انه ان الاستثناء من اعم المفاعیل وکلمة من منصوب علی المفعولیة والمراد به المشفوع والمعنی لاتنفع الشفاعة احدا الا من اذن ان یشفع له ١٢ ک ٢٢ قوله الا من اذن له آه فیه اوجه احدها انه منصوب علی المفعول به والناصب انتفع ومن حینئذ واقعة علی المشفوع له والثانی انه فی محل رفع بدل من الشفاعة ولابد من حذف مضاف تقدیره الاشفاعة من اذن له والثالث انه منصوب علی الاستثناء من الشفاعة بتقدیر المضاف المحذوف وهو استثناء متصل علی هذا ویجوز ان یکون استثناء منقطعا اذا لم تقدر شیئا وحینئذ یجوز ان یکون منصوبا وهو لغة الحجاز او مرفوعا وهی لغة تمیم آه سمین ١٢ ج ٢٣ قوله ورضی له قولا قال فی روح البیان وابی السعود وغیره اے ورضی لاجله قول الشافع فی شانه او رضی قوله لاجله وفی شانه واما من عداه فلا تنفعه ١٢ ٢٤ قوله خضعت آه فی السمین یقال عنی یعنو عناء اذا ذل وخضع واعناه غیره ای اذله ومنه العناة جمع عان وهو الاسیر ١٢ جمل ٢٥ قوله للحی ای الذی حیاته ابدیة لا اول لها ولا آخر قوله القیوم اے القائم علی کل نفس بما کسبت فیجازیها علی الخیر والشر ١٢ صاوی ٢٦ قوله من حمل ظلما ای تحمله وارتکبه وهذا الاعتبار باعتبار ظاهرها تدل علی ان اهل الظلم خائبون خاسرون ای معرضون لذلک ففی الحدیث الظلم ظلمات یوم القیامة فان الظالم ربما اداه ظلمه الی الکفر والعیاذ بالله تعالٰی واذا مات علی ذلک فهو مخلد فی النار وان مات علی الاسلام فقد نقص عن مراتب المطهرین بسبب الزیادة فی سیاته والنقص من حسناته ١٢ ص ٢٧ قوله وهو مومن اے مصدق بما جاء به محمد علیه السلام وفیه دلیل انه یستحق اسم الایمان بدون الاعمال الصالحة وان الایمان شرط قبولها ١٢ مدارک

www.besturdubooks.wordpress.com

هضما ○ بنقص من حسناته وكذلك معطوف على كذلك نقص اى مثل انزال ماذكر
انزلنه اى القران قرانا عربيا وصرفنا كررنا فيه من الوعيد لعلهم يتقون الشرك او يحدث
القران لهم ذكرا ○ بهلاك من تقدمهم من الامم فيعتبرون فتعلى الله الملك الحق عما
يقول المشركون ولا تعجل بالقران اى بقراءته من قبل ان يقضى اليك وحيه اى
يفرغ جبريل من ابلاغه وقل رب زدنى علما ○ اى بالقران فكلما انزل عليه شئ منه زاد
به علمه ولقد عهدنا الى ادم وصيناه ان لا ياكل من الشجرة من قبل اى قبل اكله منها
ع ٦ ١٥ فنسى ترك عهدنا ولم نجد له عزما ○ حزما وصبرا عما نهيناه عنه واذكر اذ قلنا للملئكة
اسجدوا لادم فسجدوا الا ابليس وهو ابو الجن كان يصحب الملائكة ويعبد الله معهم ابى ○
عن السجود لادم قال انا خير منه فقلنا يادم ان هذا عدو لك ولزوجك حواء بالمد فلا
يخرجنكما من الجنة فتشقى ○ تتعب بالحرث والزرع والحصد والطحن والخبز وغير ذلك اقتصر
على شقاه لان الرجل يسعى على زوجته ان لك الا تجوع فيها ولا تعرى ○ وانك بفتح الهمزة و
كسرها عطفا على اسم ان وجملتها لا تظمؤا فيها تعطش ولا تضحى ○ لا يحصل لك حر شمس
الضحى لانتفاء الشمس فى الجنة فوسوس اليه الشيطن قال يادم هل ادلك على شجرة
الخلد اى التى يخلد من ياكل منها وملك لا يبلى ○ لا يفنى وهو لازم الخلود فاكلا ادم وحواء
منها فبدت لهما سواتهما اى ظهر لكل منهما قبله وقبل الاخر ودبره وسمى كل منهما سوأة لان
انكشافه يسوء صاحبه وطفقا يخصفن اخذا يلزقان عليهما من ورق الجنة ليستترا
به وعصى ادم ربه فغوى ○ بالاكل من الشجرة ثم اجتبه ربه قربه فتاب عليه قبل
توبته وهدى ○ اى هداه الى المداومة على التوبة قال اهبطا اى ادم وحواء بما اشتملتما عليه
من ذريتكما منها من الجنة جميعا بعضكم بعض الذرية لبعض عدو من ظلم بعضهم
بعضا فاما فيه ادغام نون ان الشرطية فى ما الزائدة ياتينكم منى هدى فمن اتبع
هداى اى القران فلا يضل فى الدنيا ولا يشقى ○ فى الاخرة ومن اعرض عن ذكرى اى
القران فلم يؤمن به فان له معيشة ضنكا بالتنوين مصدر بمعنى ضيقة وفسرت فى حديث
بعذاب الكافر فى قبره ونحشره اى المعرض عن القران يوم القيمة اعمى ○ اى اعمى

ك قوله نقص من حسناته الهضم النقص ومنه هضم الكشحين اى ضامر بهما ومنه هضم الطعام لتلاشيه فى المعدة ١٢ ك ٢ قوله عربيا آه اى بلغة العرب ليفهموه ويقفوا على مافيه من النظم المعجز الدال على كونه خارجا عن طوق البشر نازلا من عند خلاق القوى والقدر ابو السعود ١٢ ج ٣ قوله او يحدث اى يجدد لهم القرآن ايقاظا واعتبارا ١٢ روح ٤ قوله ولا تعجل بالقرآن الخ علم الله تعالى نبيه كيفية تلقى القرآن قال ابن عباس كان عليه الصلوة والسلام يبادر جبريل فيقرا قبل ان يفرغ جبريل من الوحى حرصا على الوحى وشفقة على القرآن مخافة النسيان فنهاه الله عن ذلك وانزل ولا تعجل بالقرآن وهذا كقوله لا تحرك به لسانك لتعجل به على ما يأتى وروى ابن نجيح عن مجاهد قال لا تتله قبل ان يبينه وقيل ولا تعجل اى لا تسال انزاله قبل ان يقضى اى يأتيك وحيه وقيل المعنى لا تلقه الى الناس قبل ان يأتيك بيان لتاويله والحكمة فى تلقى رسول الله عن جبريل ظاهر انه يكون سنة متبعة لامته فهم مامورون بالتلقى من افواه المشايخ ولا يفلح من اخذ العلم او القرآن من السطور بل التلقى له سر آخر ١٢ ص وج ٥ قوله بالقرآن قال فى روح البيان على قوله رب زدنى علما اى فهما لادراك حقائقه فانها غير متناهية وتنورا بانواره وتخلقا بخلقه وقال بعضهم علما بالقرآن قال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر العلم نور من انوار الله تعالى يقذفه فى قلب من اراده من عباده وهو معنى قائم بنفس العبد يطلعه على حقائق الاشياء وهو للبصيرة كنور الشمس للبصر مثلا بل اتم ملخصا ١٢ ٦ قوله اى بالقرآن اى ومعانيه وقيل ما امر الله رسوله بطلب الزيادة فى شئ الا فى العلم ١٢ مدارك ٧ قوله فنسى اى العهد او النهى والانبياء عليهم السلام يواخذون بالنسيان الذى لو تكلفوا لحفظوا ١٢ مدارك ٨ قوله ولم نجد له عزما آه يحتمل انه من الوجدان بمعنى العلم فينصب مفعولين وبهاله عزما ويحتمل انه من الوجود ضد العدم فينصب مفعولا وهو عزما وله حال منه او متعلق نجد آه بيضاوى ١٢ ج ٩ قوله حزما الخ وقيل عزما على الذنب لانه اخطأ ولم يتعمد ١٢ بيضاوى ١٠ قوله اذ قلنا للملائكة كررت هذه القصة فى سبع سور من القرآن تعليما للعباد امتثال الامر واجتناب النهى وعطف هذه القصة على ماقبلها من عطف السبب على المسبب لان هذه القصة سبب فى عداوة ابليس لآدم ١٢ ض ١١ قوله كان يصحب آه كان غرضه بهذا توجيه اتصال الاستثناء بدليل انه لم يفسر الابلكن على عادته فى تقرير الانقطاع آه شيخنا والاولى ان يكون توجيها للانقطاع لان المنقطع لابد فيه من نوع ارتباط واتصال بين المستثنى والمستثنى منه تامل ١٢ ج ١٢ قوله ابى جملة مستانفة لبيان مامنعه من السجود وهو الاستنكاف وعلى هذا لا يقدر له مفعول مثل السجود المدلول عليه بقوله فسجدوا لان المعنى اظهر الاباء عن المطاوعة ١٢ بيضاوى ١٣ قوله فلا يخرجنكما اى فلا يكونن سببا لاخراجكما والمراد نهيهما من ان يكونا بحيث يتسبب الشيطان الى اخراجهما ١٢ ك ١٤ قوله ان لك الا تجوع فيها آه اى فى الجنة ولا تعرى وانك لا تظمأ ولا تضحى اى لا تبرز للشمس فيؤذيك حرها لانه ليس فى الجنة شمس واهلها فى ظل ممدود والمعنى ان الشبع والرى والكسوة واللذة هى الامور التى يدور عليها كفاية الانسان فذكر الله حصول هذه الاشياء فى الجنة وانه مكفى لا يحتاج الى كفاية كاف ولا الى كسب كاسب كما يحتاج اليه اهل الدنيا والله اعلم آه خازن ١٢ ج ١٥ قوله ولا تعرى اى من الثياب لان الملبوسات كلها موجودة فى الجنة والعرى تجرد الجلد عما يستره ١٢ ١٦ قوله لا تظمؤا الخ قابل الله سبحانه وتعالى بين الجوع والعرى والظمأ والضحو وان كان الجوع يقابل العطش والعرى يقابل الضحو لان الجوع ذل الباطن والعرى ذل الظاهر والظمأ حر الباطن والضحو حر الظاهر فنفى عن ساكن الجنة ذل الظاهر والباطن وحر الظاهر والباطن ١٢ صاوى ١٧ قوله شجرة الخلد الشجرة التى من اكل منها خلد ولم يمت اصلا فاضافها الى الخلد وهو الخلود ولانه سببه بزعمه ١٢ بيضاوى ١٨ قوله فبدت لهما الخ اى بسبب تساقط حلل الجنة عنهما لما اكلا الشجرة ١٢ صاوى ١٩ قوله وعصى آدم ربه آه اى خالف نهيه فالعصيان هو المخالفة خالف بتاويل لانه اعتقد ان احدا لا يحلف بالله كاذبا او لانه اعتقد ان النهى قد نسخ لما حلف له ابليس او لانه اعتقد ان النهى عن شجرة معينة وان غيرها من بقية افراد الجنس ليس منهيا عنه وقوله فغوى اى ضل عن مطلوبه وهو الخلود اى خاب عنه ولم يظفر به هذا هو الحق فى تقرير هذا المقام آه شيخنا واعلم انه لا يجوز اطلاق العاصى وغيره على آدم عليه السلام لانه انما يقال عاص لمن اعتاد فعل المعصية كالرجل يخيط ثوبه يقال خاط ثوبه ولا يقال هو خياط حتى يعاود ذلك ويعتاده ١٢ معالم ٢٠ قوله فغوى اى ضل عن المطلوب وخاب حيث طلب التخلد باكل الشجرة او عن المامور به او عن الرشد حيث اغتر بقول العدو وقرئ فغوى من غوى الفصيل اذا اتخم من اللبن وفى النعى عليه بالعصيان والغواية مع صغر زلته تعظيم للزلة وزجر بليغ لاولاده عنها ١٢ بيضاوى ٢١ قوله قال اهبطا اى قال الله تعالى لآدم وحواء اهبطا من الجنة لان مكثهما فيها كان معلقا على عدم اكلهما من الشجرة وقد سبق فى علمه تعالى انهما ياكلان منها فهو امر مبرم والمعلق على المبرم مبرم فاخراجهما ليس للغضب عليهما بل بمزيد فيهما ورفعة قدرهما لانهما خرجا من الجنة منفردين ويعودان اليها بمائة وعشرين صفا من اولادهما لا يحيط بعدة تلك الصفوف الا الله تعالى ان قلت ما الحكمة فى تعليق الخروج على الاكل من الشجرة ولم يكن بلا سبب اجيب بان الله تعالى كريم ومن عادة الكريم ان لا يسلب نعمة عن المنعم عليه الا بجناية قال الله تعالى ذلك بان الله لم يك مغيرا نعمة الخ ١٢ صاوى ٢٢ قوله اى القرآن وكذا قوله الآخر اى القرآن فيه قصور فى الموضعين لان الخطاب مع ذرية آدم وهداهم وتذكيرهم اعم من ان يكون بالقرآن او بغيره من الكتب النازلة على الرسل جمل ولهذا فسر الآخرون فى تفسيره بمطلق كتاب الله ورسوله اقول ويمكن ان يجاب بان الشارح فسر الهدى ههنا بالقرآن تبعا لابن عباس رض فى تفسير هذه الآية كما قال فى تفسير الزاهدى قال ابن عباس رضى الله عنه الهدى القرآن انتهى ١٢ ٢٣ قوله معيشة ضنكا آه ضيقا مصدر وصف به ولذلك يستوى فيه المذكر والمؤنث وقرئ ضنكى كسكرى وذلك لان مجامع همه ومطامح نظره تكون الى اعراض الدنيا متهالكا على ازديادها خائفا على انتقاصها بخلاف المؤمن الطالب للآخرة ١٢ بيضاوى ملخصا ٢٤ قوله مصدر بمعنى صفة اى فلهذا لم يؤنث بان يقال ضنكة فى القاموس الضنك الضيق ١٢ ٢٥ قوله اى المعرض عن القرآن المناسب ان يقول المعرض عن الهدى ١٢ صاوى

www.besturdubooks.wordpress.com

البصر او القلب قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِيْٓ اَعْمٰى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيْرًا ۝ فی الدنیا وعند البعث قَالَ الامر
كَذٰلِكَ اَتَتْكَ اٰيٰتُنَا فَنَسِيْتَهَا ج ترکتها ولم تؤمن بها وَكَذٰلِكَ مثل نسیانك اٰیٰتنا الْيَوْمَ تُنْسٰى ۝
تترك فی النار وَكَذٰلِكَ ومثل جزائنا من اعرض عن القراٰن نَجْزِيْ مَنْ اَسْرَفَ اشرك وَلَمْ
يُؤْمِنْۢ بِاٰيٰتِ رَبِّهٖ ۭ وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَةِ اَشَدُّ من عذاب الدنیا وعذاب القبر وَاَبْقٰى ۝ ادوم اَفَلَمْ
يَهْدِ يتبين لَهُمْ لکفار مکة كَمْ خبریة مفعول اَهْلَكْنَا ای کثیرا اهلاکنا قَبْلَهُمْ مِّنَ الْقُرُوْنِ
ای الامم الماضیة بتکذیب الرسل يَمْشُوْنَ حال من ضمیر لهم فِيْ مَسٰكِنِهِمْ ۭ فی سفرهم الی
الشام وغیرها فیعتبروا وما ذکر من اخذ اهلاك من فعله الخالی عن حرف مصدری لرعایة
المعنی لا مانع منه اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لعبرا لِّاُولِي النُّهٰى ۝ لذوی العقول وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ 13
16 مِنْ رَّبِّكَ بتاخیر العذاب عنهم الی الاٰخرة لَكَانَ الاهلاك لِزَامًا لازما لهم فی الدنیا وَّاَجَلٌ مُّسَمًّى ۝
مضروب له معطوف علی الضمیر المستتر فی کان وقام الفصل بخبرها مقام التاکید فَاصْبِرْ عَلٰى
مَا يَقُوْلُوْنَ منسوخ باٰیة القتال وَسَبِّحْ صل بِحَمْدِ رَبِّكَ حال ای متلبسا به قَبْلَ طُلُوْعِ الشَّمْسِ
صلوة الصبح وَقَبْلَ غُرُوْبِهَا ج صلوة العصر وَمِنْ اٰنَاۗئِ الَّيْلِ ساعاته فَسَبِّحْ صل المغرب والعشاء
وَاَطْرَافَ النَّهَارِ عطف علی محل من اٰناء المنصوب ای صل الظهر لان وقتها یدخل بزوال الشمس
فهو طرف النصف الاول وطرف النصف الثانی لَعَلَّكَ تَرْضٰى ۝ بما تعطی من الثواب وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ
اِلٰى مَا مَتَّعْنَا بِهٖٓ اَزْوَاجًا اصنافا مِّنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ڏ زینتها وبهجتها لِنَفْتِنَهُمْ فِيْهِ ۭ بان یطغوا
وَرِزْقُ رَبِّكَ فی الجنة خَيْرٌ مما اوتوه فی الدنیا وَّاَبْقٰى ۝ ادوم وَاْمُرْ اَهْلَكَ بِالصَّلٰوةِ وَاصْطَبِرْ اصبر
عَلَيْهَا ۭ لَا نَسْــَٔــلُكَ نکلفك رِزْقًا ۭ لنفسك ولا لغیرك نَحْنُ نَرْزُقُكَ ۭ وَالْعَاقِبَةُ الجنة لِلتَّقْوٰى ۝ لاهلها
وَقَالُوْا ای المشرکون لَوْلَا هلا يَاْتِيْنَا محمد بِاٰيَةٍ مِّنْ رَّبِّهٖ ۭ مما یقترحونه اَوَلَمْ تَاْتِهِمْ بالتاء والیاء بَيِّنَةُ
بیان مَا فِي الصُّحُفِ الْاُوْلٰى ۝ المشتمل علیه القراٰن من انباء الامم الماضیة واهلاکهم بتکذیب الرسل
وَلَوْ اَنَّآ اَهْلَكْنٰهُمْ بِعَذَابٍ مِّنْ قَبْلِهٖ قبل محمد الرسول لَقَالُوْا یوم القیٰمة رَبَّنَا لَوْلَآ هلا اَرْسَلْتَ اِلَيْنَا
رَسُوْلًا فَنَتَّبِعَ اٰيٰتِكَ المرسل بها مِنْ قَبْلِ اَنْ نَّذِلَّ فی القیٰمة وَنَخْزٰى ۝ فی جهنم قُلْ لهم كُلٌّ منا ومنكم
مُّتَرَبِّصٌ منتظر ما یؤول الیه الامر فَتَرَبَّصُوْا ۚ فَسَتَعْلَمُوْنَ فی القیٰمة مَنْ اَصْحٰبُ الصِّرَاطِ الطریق
17 السَّوِيِّ المستقیم وَمَنِ اهْتَدٰى ۝ من الضلالة انحن ام انتم سُوْرَةُ الْاَنْبِيَاۗءِ

له قوله فی الدنیا وعند البعث الخ وعبارة الخطیب ای فی الدنیا او فی اول ہذا الیوم ۱۲ ٥٢ قوله افلم یهد لهم الهمزة داخلة علی محذوف ہو معطوف علیه بالفاء ای اغفلوا فلم یهد لهم ویهدی من ہدی بمعنی اہتدی فهو لازم ومعناه یتبین کما قال وفاعله المصدر الماخوذ من اہلکنا وسیاتی للشارح الاعتذار عن اخذه منه بدون اداة سبک وکم مفعول به وتمییزها محذوف ای قرنا وقوله من القرون نعت لهذا المحذوف ای اغفلوا فلم یتبین لهم اہلاکنا اما کثیرة فیعتبروا بہذا الاہلاک فیرجعوا عن تکذیب الرسول جمل وفی روح البیان ومعنی الاٰیة اغفلوا فلم یبین لهم ماٰل امرہم کثرة اہلاکنا القرون الاولی ۱۲ ٥٣ قوله وما ذکر الخ مبتدا وقوله من احد بیان له وقوله لرعایة المعنی علة لاخذ المذکور وقوله لا مانع منه خبر له ای واخذ المصدر من الفعل المذکور بدون حرف مصدری یکون آلة فی السبک جائز مراعاة للمعنی ۱۲ ج ٥٤ قوله لا مانع له ای اخذ المصدر من الفعل المذکور بدون حرف مصدری جائز مراعاة للمعنی ۱۲ ٥٥ قوله ولولا کلمة الخ ای لولا ان الله تعالی جعل الجزاء یوم القیٰمة وسبقت بذلك کلمة لکان العذاب لزاما ای ملازما لا یفارق فی الاٰیة تقدیم وتاخیر ای ولولا کلمة سبقت من ربك واجل مسمی لجاءهم العذاب والهلاك کما فی الزاہدی ۱۲ ٥٦ قوله معطوف علی الضمیر الخ والمعنی لکان الاهلاک والاجل المعین لزاما لهم ای لازما لهم ولم یقل لازمین لان لزاما مصدری الاصل وان کان ہنا بمعنی اسم الفاعل وقوله وقام الفصل الخ اشار بہذا الی انه کان من حق العطف ان یؤکد الضمیر المستتر فی کان بالضمیر المنفصل فکان یقال لکان ہو لزاما واجل مسمی لکن الفصل بخبرها قام مقام التاکید بالضمیر المنفصل فیکون من قبیل قول ابن مالك او فاصل ما وہذا اولی کما صنع غیره ان یکون واجل معطوفا علی کلمة وعبارة السمین قوله فی رفعه وجہان اظهرہما عطفه علی کلمة ای ولولا اجل مسمی لکان العذاب لازما لهم والثانی جوزه الزمخشری وہو ان یکون مرفوعا عطفا علی الضمیر المستتر عائد الی الاخذ الاجل المدلول علیه بالسیاق والتقدیر ولولا کلمة سبقت من ربك لکان الاخذ العاجل واجل مسمی لازمین لهم کما کانا لازمین لعاد وثمود وکان فی ایجل ۱۲ ٥٧ قوله معطوف علی الضمیر المستتر فی کان ای لکان العذاب العاجل واجل مسمی لازمین ۱۲ ک ٥٨ قوله منسوخ باٰیة القتال آه ہذا احد القولین والاٰخر انها محکمة وفی الشهاب ما نصه ای اذا لم نعذبهم عاجلا فاصبر فالفاء سببیة والمراد بالصبر عدم الاضطراب لما صدر منهم من الاذیة لا ترك القتال حتی تکون الاٰیة منسوخة ۱۲ ج ٥٩ قوله صل انما سمی التسبیح والتحمید صلاة لاشتمالها علیهما ولان المقصود من الصلوة تنزیه الله عن کل نقص والمعنی لا تشتغل بالدعاء علیهم بل صل الصلوات الخمس ولما کان الاصل فی الامر الوجوب حمل الامر بالتسبیح والتحمید علی الامر بالصلوة ۱۲ صاوی ٦٠ قوله واطراف النهار المراد بالجمع ما فوق الواحد لان المراد بالاطراف علی ما قرره الشارح الزمن الذی ہو آخر النصف الاول واول النصف الثانی فهما طرفان ای آخر الاول واول الثانی طرفان للنهار لا طرفان لنصفیه کل واحد منهما طرف لنصف جمل وقال الطبری قبل غروبها وہی العصر ومن آناء اللیل ہی العشاء الاٰخرة واطراف النهار الظهر والمغرب لان الظهر فی آخر الطرف الاول من النهار وفی اول الطرف الثانی فکانها بین طرفین والمغرب فی آخر الطرف الثانی فکانت اطرافا انتهی ۱۲ روح ٦١ قوله ولا تمدن عینیك الخ فی تفسیر الزاہدی ونزول وی آنست که مصطفی عم را حاجتی افتاده بود بصاعی از جوار ہمسایہ جہود وام خواست جہود گفت تا گرو ندہی ولا زراع نمن لن تنقضی الدین مصطفی عم فرمود این زرہ گرو نہید جہود بگرفت وبداد مصطفی عم را چیزے بر خاطر گذشت این آیة آمد ولا تمدن الخ ۱۲ ٦٢ قوله ازواجا منهم آه فی نصبه وجہان احدہما انه منصوب علی المفعول به وہو واضح والثانی انه منصوب علی الحال من الهاء فی به ومعنی لفظ ما مرة ومعناها اخری فلذلك جمع ۱۲ ج ٦٣ قوله زہرة الحیوة الدنیا آه فی نصبه تسعة اوجه احدہا انه مفعول ثان لانه ضمن متعنا معنی اعطینا فازواجا مفعول اول وزہرة ہو الثانی الثانی ان یکون بدلا من ازواجا وذلك اما علی حذف مضاف ای ذوی زہرة واما علی المبالغة الثالث ان یکون منصوبا بفعل مضمر دل علیه متعنا تقدیره جعلنا زہرة الرابع نصبه علی الذم الخامس ان یکون بدلا من موضع الموصول السادس ان ینتصب علی البدل من محل به السابع ان ینتصب علی الحال من ما الموصولة الثامن انه حال من الهاء فی به وہو ضمیر الموصول التاسع انه تمییز لما او للهاء فی به قاله الفراء ۱۲ جمل ٦٤ قوله بان یطغوا ای لنختبرهم فی الدنیا بطغیانهم ۱۲ ک ٦٥ قوله وامر اہلك بالصلوة روی البیهقی انه صلعم اذا اصابه ضر امرہم بالصلوة وتلا ہذه الاٰیة ۱۲ ک ٦٦ قوله وقالوا ای انکار الما جاء من الاٰیات او لعدم الاعتداد به تعنتا وعنادا ۱۲ ک ٦٧ قوله یاتینا الخ تاتینا لابی عمرو ونافع وحفص والیاء التحتیة للباقین ۱۲ ک ٦٨ قوله باٰیة مما یقترحونه من کل ما تقترحونه لا علی التعیین حتی یقال التنکیر ینافیه ۱۲ ک ٦٩ قوله اولم تاتهم آه ای لم یکفهم اشتمال القراٰن علی بیان ما فی الصحف الاولی فی کونه معجزة حتی طلبوا غیرها آه شیخنا قالوا وعاطفة علی مقدر یقتضیه المقام کانه قیل الم تاتهم سائر الاٰیات ولم تاتهم خاصة بینة ما فی الصحف الاولی تغییر الاتیانه وایذانا بانه من الوضوح بحیث لا یتاتی معه انکار اصلا آه ابو السعود ۱۲ ج ٧٠ قوله لقالوا ربنا الخ لکان لهم ان یحتجوا ویتعللوا بہذا العذر فقطعنا معذرتهم بان ابقیناهم حتی جاءهم الرسول ولم نهلکهم قبل اتیانه جمل وکان المناسب ارجاع الضمیر من قبله الی القراٰن او البینة کما ہو صنیع غیره ووجهه لا یخفی فتدبر ۱۲ ٧١ قوله من قبل ان نذل ونخزی بالفارسیة پیش از انکه ما ذلیل شویم وخوار شویم ۱۲

٧٢ قوله من اصحاب الصراط آه من فی الموضعین استفهامیة محلها الرفع بالابتداء وخبرها ما بعدها والجملة سادة مسد مفعولی العلم والکلام علی حذف المضاف ای فستعلمون جواب من اصحاب الصراط الخ ای ستعلمون جواب ہذا السوال وہو انهم المؤمنون ویجوز کون الثانیة موصولة بخلاف الاولی لعدم العائد آه ابو السعود وفی السمین ویجوز ان یکون موصولة بمعنی الذی واصحاب خبر مبتدا مضمر ای ہم اصحاب وہذا علی مقتضی مذہبهم یحذفون مثل ہذا العائد وان لم تطل الصلة وعلم یجوز ان تکون عرفانیة فتکتفی بہذا المفعول وان تکون علی بابها فلا بد من تقدیر ثانیهما ۱۲ ج ٧٣ قوله ومن اہتدی من الضلالة اشار المفسر الی وجه المغایرة بین القسمین فاصحاب الصراط السوی من لم یضل اصلا کالنبی ومن اسلم صبیا ومن اہتدی ہو من سبق له الکفر ثم اسلم بعد ذلك ومن اہتدی فیه ثلاثة اوجه احدہا ان تکون استفهامیة وحکمها کالتی قبلها الا فی حذف العائد والثانی انها فی محل رفع علی ما تقدم فی الاستفهام والثالث انها فی محل خبر نسقا علی الصراط ای واصحاب من اہتدی وعلی ہذین الوجهین تکون موصولة قال ابو البقاء فی الوجه الثانی وفیه عطف الخبر علی الاستفهام ۱۲ ص وجمل ٧٤ قوله سورة الانبیاء سمیت بذلك لذکر قصص الانبیاء فیها ۱۲ بحر

مكية وهي مائة واحدى او اثنتا عشرة اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○

اِقْتَرَبَ قرب لِلنَّاسِ اهل مكة منكري البعث حِسَابُهُمْ يوم القيمة وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ عنه مُّعْرِضُوْنَ ○
عن التاهب له بالايمان مَا يَاْتِيْهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّنْ رَّبِّهِمْ مُّحْدَثٍ شيئا فشيئا اي لفظ قران اِلَّا اسْتَمَعُوْهُ وَ
هُمْ يَلْعَبُوْنَ ○ يستهزءون لَاهِيَةً غافلة قُلُوْبُهُمْ عن معناه وَاَسَرُّوا النَّجْوَى الكلام الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا
بدل من واو واسروا النجوى هَلْ هٰذَا اي محمد اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ فما ياتي به سحر اَفَتَاْتُوْنَ السِّحْرَ
تتبعونه وَاَنْتُمْ تُبْصِرُوْنَ ○ تعلمون انه سحر قل لهم رَبِّيْ يَعْلَمُ الْقَوْلَ كائنا فِي السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ وَ
هُوَ السَّمِيْعُ لما اسروه الْعَلِيْمُ ○ به بَلْ للانتقال من غرض الى اخر في المواضع الثلاثة قَالُوْٓا فيما
اتى به من القران هو اَضْغَاثُ اَحْلَامٍ اخلاط راها في النوم بَلِ افْتَرٰىهُ اختلقه بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فما
اتى به شعر فَلْيَاْتِنَا بِاٰيَةٍ كَمَآ اُرْسِلَ الْاَوَّلُوْنَ ○ كالناقة والعصا واليد قال تعالى مَآ اٰمَنَتْ قَبْلَهُمْ
مِّنْ قَرْيَةٍ اي اهلها اَهْلَكْنٰهَا بتكذيبها ما اتاها من الايات اَفَهُمْ يُؤْمِنُوْنَ ○ لا وَمَآ اَرْسَلْنَا قَبْلَكَ
اِلَّا رِجَالًا يُّوْحٰٓى وفي قراءة بالنون وكسر الحاء اِلَيْهِمْ لا ملائكة فَسْـَٔلُوْٓا اَهْلَ الذِّكْرِ العلماء
بالتورٰة والانجيل اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ ○ ذلك فانهم يعلمونه وانتم الى تصديقهم اقرب من
تصديق المؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم وَمَا جَعَلْنٰهُمْ اي الرسل جَسَدًا بمعنى اجسادا لَّا يَاْكُلُوْنَ
الطَّعَامَ بل ياكلونه وَمَا كَانُوْا خٰلِدِيْنَ ○ في الدنيا ثُمَّ صَدَقْنٰهُمُ الْوَعْدَ بانجائهم فَاَنْجَيْنٰهُمْ وَ
مَنْ نَّشَآءُ اي المصدقين لهم وَاَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِيْنَ ○ المكذبين لهم لَقَدْ اَنْزَلْنَآ اِلَيْكُمْ يا
ع ١٠ ١ معشر قريش كِتٰبًا فِيْهِ ذِكْرُكُمْ لانه بلغتكم اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ○ فتؤمنون به وَكَمْ قَصَمْنَا
اهلكنا مِنْ قَرْيَةٍ اي اهلها كَانَتْ ظَالِمَةً كافرة وَّاَنْشَاْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا اٰخَرِيْنَ ○ فَلَمَّآ اَحَسُّوْا
بَاْسَنَآ اي شعر اهل القرية بالاهلاك اِذَا هُمْ مِّنْهَا يَرْكُضُوْنَ ○ يهربون مسرعين فقالت لهم
الملائكة استهزاء لَا تَرْكُضُوْا وَارْجِعُوْٓا اِلٰى مَآ اُتْرِفْتُمْ نعمتم فِيْهِ وَمَسٰكِنِكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْـَٔلُوْنَ ○
شيئا من دنياكم على العادة قَالُوْا يا للتنبيه وَيْلَنَآ هلاكنا اِنَّا كُنَّا ظٰلِمِيْنَ ○ بالكفر فَمَا زَالَتْ
تِّلْكَ الكلمات دَعْوٰىهُمْ يدعون بها ويرددونها حَتّٰى جَعَلْنٰهُمْ حَصِيْدًا اي كالزرع المحصود
بالمناجل بان قتلوا بالسيف خٰمِدِيْنَ ○ ميتين كخمود النار اذا طفيت وَمَا خَلَقْنَا السَّمَآءَ

ه قوله اهل مكة اشار به الى انه من باب اطلاق اسم الجنس على بعضه للدليل القائم على ان المراد بالناس المشركون بدليل ما يتلوه من الصفات من قوله الا استمعوه الى قوله افتاتون السحر وانتم تبصرون والحاصل ان الناس عام والمشار اليهم في ذلك كفار قريش فانهم قالوا محمد يهددنا بالبعث والجزاء على الاعمال وهذا بعيد فانزل الله تعالى اقترب للناس الخ ١٢ ج ه قوله عن التاهب تا هب ساختگی کردن کذا فی الصراح ١٢ ه قوله لفظ قرآن دفع بذلك ما يقال كيف وصف الذكر بالحدوث مع ان المراد به القرآن وهو قديم فاجاب بان وصف بالحدوث باعتبار الالفاظ المنزلة علينا واما باعتبار المدلول وهو الوصف القائم بذاته تعالى فهو قديم واما ما دلت عليه الالفاظ الحادثة فمنها ما هو قديم كمدلول آية الكرسي والصمدية ومنها ما هو حادث كمدلول القصص واخبار المتقدمين ومنها ما هو مستحيل كمدلول ما اتخذ الله من ولد وقال بعضهم محدث تنزيله فان السلف تحاشوا عن اطلاق المحدث على اللفظ لما فيه من سوء الادب ١٢ صاوی ه قوله الا استمعوه آه استثناء مفرغ محله النصب على انه حال من مفعول ياتيهم وقد مقدرة وقوله هم يلعبون حال من فاعل استمعوه وقوله لاهية قلوبهم حال من واو يلعبون آه ابو السعود وفي السمين قوله لاهية قلوبهم يجوز ان يكون حالا من فاعل استمعوه عند من يجيز تعدد الحال فيكون الحالان مترادفتين وان يكون حالا من فاعل يلعبون فيكون الحالان متداخلتين ١٢ ج ه قوله بدل من واو واسروا النجوى قال سيبويه او فاعل له والواو علامة الجمع قاله الاخفش او مبتدء والجملة المتقدمة خبره قاله الكسائي او خبر لمحذوف او منصوب على الذم قاله الزجاج او على انه بدل من مفعول ياتيهم او مجرور على انه بدل من الناس او من هم في قلوبهم ١٢ كمالين ه قوله هل هذا آه بدل من النجوى مفسر لها او مفعول لمضمر هو جواب عن سوال نشا مما قبله كانه قيل فماذا قالوا في نجواهم فقيل قالوا هل هذا الخ وهل بمعنى النفي آه ابو السعود ١٢ ج ه قوله بل للانتقال من غرض الى آخر اي من الاولى في المواضع الثلثة قال في المغني بل حرف اضراب فان تلاها جملة كان الاضراب للابطال واما للانتقال من غرض الى آخر انتهى كمالين يعني ان المشركين اقتسموا القول فيه وفيما يقوله قال بعضهم اضغاث احلام وقال بعضهم بل هو فرية وقال بعضهم بل محمد شاعر وما جاءكم به شعر ١٢ معالم ه قوله اضغاث احلام خبر مبتدأ محذوف اي هو كما قاله الشارح والجملة في محل نصب مفعول به لقالوا والضغث بالكسر قبضة حشيش مختلطة الرطب باليابس واضغاث احلام رؤيا لا يصلح تاويلها لاختلاطها كما في القاموس والحلم بضم الحاء وسكون اللام الرؤيا والضم في اللام ايضا لغة فيه قال في القاموس الحلم بالضم وبضمتين الرؤيا ١٢ ه قوله بل للانتقال ايضا اي بل لاضراب من جهة تعالى وانتقال من حكاية قولهم السابق الى حكاية قول آخر مضطرب في مسالك البطلان اي لم يقتصروا على ان يقولوا في حقه عليه السلام هل هذا الا بشر وفي حق ما ظهر على يده من القرآن انه سحر بل قالوا تخاليط الاحلام ثم اضربوا عنه فقالوا بل افتراه من تلقاء نفسه ١٢ ابو السعود ه قوله فما اتى به شعر اي كلام يخيل الى السامع معاني لا حقيقة لها لان الشاعر يخيل ما لا حقيقة له لغيره كما في الخطيب ه قوله فليأتنا باية جواب شرط محذوف يفصح عنه السياق كانه قيل وان لم يكن كما قلنا بل كان رسولا من عند الله فليأتنا باية وقوله كما ارسل الاولون نعت لاية اي آية كائنة مثل الآية التي ارسل بها الاولون فمحل الكاف الجر وما موصولة ويجوز ان تكون مصدرية فالكاف منصوبة على انها مصدر تشبيهي اي فليأتنا باية اتيانا كائنا مثل ارسال الاولين آه ابو السعود ١٢ ج ه قوله العلماء بالتوراة والانجيل آه اي فانهم لا ينكرون ان الرسل كانوا بشرا وان انكروا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وامر المشركين بمسألتهم لانهم الى تصديق من لم يؤمن بالنبي اقرب منهم الى تصديق من آمن به صلى الله عليه وسلم ١٢ معالم ه قوله وانتم الى تصديقهم اقرب الخ لان اخبار الجم الغفير يوجب العلم لا سيما وهم كانوا يشايعون المشركين في معاداته عليه السلام ويشاورونهم رووح ولمشاركتهم لاهل الكتاب في الكفر والانكار ه قوله من تصديق المؤمنين بمحمد المصدر مضاف لمفعوله والفاعل محذوف اي اقرب من تصديقكم المؤمنين بمحمد [illegible] اذا اخبركم المؤمنون بحاله وحال الرسل السابقين واخبركم اهل الكتاب بذلك كنتم الى تصديق اهل الكتاب اقرب من تصديقكم المؤمنين لمشاركتكم لاهل الكتاب في الدين ومباينتكم المؤمنين فيه فان قيل اذا لم يوثق باليهود والنصارى فكيف يجوز ان يامرهم بان يسألوهم عن الرسل قلنا اذا تواتر خبرهم وبلغ حد الضرورة جاز ذلك كما قد يعمل بخبر الكفار اذا تواتر مثل ما يعمل بخبر المؤمنين ١٢ كبير ه قوله بمعنى اجسادا يشير الى انه جسد مفرد مراد به الجمع او هو على حذف مضاف اي ذوي جسد كما هو صنيع غيره ١٢ ه قوله لا ياكلون الطعام آه في هذه الجملة وجهان اظهرهما انها في محل نصب نعتا لجسدا اذ جسدا مفرد مراد به الجمع او هو على حذف مضاف اي ذوي جسد غير آكلين الطعام وهذا رد لقولهم ما لهذا الرسول ياكل الطعام وجعل اما بمعنى صير فيتعدى لاثنين ثانيهما جسدا واما بمعنى خلق وانشاء فيكون جسدا حالا بتاويله بمشتق اي متغذين لان الجسد لا بدله من الغذاء ١٢ ملخصا ه قوله بانجائهم محمول على الرسل الذين امروا بالجهاد فلا يرد من قتل من الرسل فانهم لم يؤمروا بالجهاد ١٢ ص ه قوله لقد انزلنا آه اللام للقسم اي والله لقد انزلنا اليكم يا معشر قريش كتابا عظيم الشان نير البرهان فيه ذكركم اي فيه شرفكم وصيتكم وقيل ما يحتاجون اليه في امور دينكم ودنياكم وقيل ما تطلبون به حسن الذكر من مكارم الاخلاق وقيل فيه موعظتكم وهو الانسب بسياق النظم الكريم وسياقه فان قوله افلا تعقلون انكار توبيخي فيه بعث لهم على التدبر في امر الكتاب والتامل فيما في تضاعيفه من فنون المواعظ والزواجر التي من جملتها القوارع السابقة واللاحقة آه ابو السعود ١٢ ج ه قوله قصمنا القصم الكسر قاموس وفي الكشاف القصم افظع الكسر وهو الكسر الذي يبين تلاؤم الاجزاء وكلام الشارح الآتي دال على انه قرية مخصوصة كانت باليمن فان الاستيصال بالعذاب بالسيف لم يحصل الا لاهل هذه القرية بخلاف قرى قوم لوط وغيرهم فانهم هلكوا بغير السيف كالصيحة والرجفة جمل ونص في معالم التنزيل انها نزلت في اهل حضور ه قوله من قرية الخ نزلت في اهل حضور وهي قرية باليمن وكان اهلها من العرب فبعث الله اليهم نبيا يدعوهم الى الله فكذبوه وقتلوه فسلط الله عليهم بخت نصر حتى قتلهم وسباهم فلما استمر فيهم القتل ندموا وهربوا وانهزموا فقالت الملائكة لهم استهزاء لا تركضوا وارجعوا الآية ١٢ معالم ه قوله استهزاء بهم جواب عما يقال ان الملائكة معصومون من الكذب فكيف يقولون لهم ذلك مع علمهم بانهم مهلكون عن آخرهم فاجاب بان هذا القول ليس على حقيقته بل سخرية بهم على حد ذق انك انت العزيز الكريم ١٢ صاوي ه قوله ومساكنكم بالجر عطف على ما ١٢ ه قوله شيئا من دنياكم اي فانتم اهل ثمار ونعمة تعطون الفقراء وهذا توبيخ وتهكم بهم ١٢ صاوي ه قوله على العادة اي التنادي والتدبير في المهمات والنوازل من الروح ١٢ ه قوله بالمناجل جمع منجل بكسر الميم وفتح الجيم وهو ما يحصد به الزرع ١٢ ه قوله كخمود خمود فرو بردن آتش كذا في الصراح ١٢ ه قوله لعلكم تسئلون اي يقال لهم استهزاء بهم ارجعوا الى نعيمكم ومساكنكم لعلكم تسألون غدا عما جرى عليكم ونزل باموالكم فتجيبوا السائل عن علم ومشاهدة او ارجعوا واجلسوا كما كنتم في مجالسكم حتى يسألكم عبيدكم ومن ينفذ فيه امركم

www.besturdubooks.wordpress.com

وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لٰعِبِيْنَ ○ عابثين بل دالين على قدرتنا ونافعين عبادنا لَوْ اَرَدْنَآ اَنْ
نَّتَّخِذَ لَهْوًا ما يُلهٰى به من زوجة او ولد لَّاتَّخَذْنٰهُ مِنْ لَّدُنَّآ من عندنا من الحور العين و
الملائكة اِنْ كُنَّا فٰعِلِيْنَ ○ ذلك لكنا لم نفعله فلم نُرده بَلْ نَقْذِفُ نرمى بِالْحَقِّ الايمان عَلَى
الْبَاطِلِ الكفر فَيَدْمَغُهٗ يذهبه فَاِذَا هُوَ زَاهِقٌ ۭ ذاهب ودمغه فى الاصل اصاب دماغه بالضرب و
هو مقتل وَلَكُمُ يا كفار مكة الْوَيْلُ العذاب الشديد مِمَّا تَصِفُوْنَ ○ الله به من الزوجة او
الولد وَلَهٗ تعالى مَنْ فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۭ ملكا وَمَنْ عِنْدَهٗ اى الملائكة مبتدا خبره لَا
يَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِهٖ وَلَا يَسْتَحْسِرُوْنَ ○ لا يعيون يُسَبِّحُوْنَ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُوْنَ ○
عنه فهو منهم كالنفس منا لا يشغلنا عنه شاغل اَمِ بمعنى بل للانتقال وهمزة الانكار اتَّخَذُوْٓا
اٰلِهَةً كائنة مِّنَ الْاَرْضِ كحجر وذهب وفضة هُمْ اى الالهة يُنْشِرُوْنَ ○ اى يحيون الموتى لا و
لا يكون الها الا من يحيى الموتى لَوْ كَانَ فِيْهِمَآ اى السموات والارض اٰلِهَةٌ اِلَّا اللّٰهُ اى غيره
لَفَسَدَتَا ۚ خرجتا عن نظامهما المشاهد لوجود التمانع بينهم على وفق العادة عند تعدد الحاكم من
التمانع فى الشئ وعدم الاتفاق عليه فَسُبْحٰنَ تنزيه اللّٰهِ رَبِّ خالق الْعَرْشِ الكرسى عَمَّا
يَصِفُوْنَ ○ اى الكفار الله به من الشريك له وغيره لَا يُسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْئَلُوْنَ ○ عن
افعالهم اَمِ اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِهٖٓ تعالى اى سواه اٰلِهَةً ۭ فيه استفهام توبيخ قُلْ هَاتُوْا بُرْهَانَكُمْ
على ذلك ولا سبيل اليه هٰذَا ذِكْرُ مَنْ مَّعِىَ اى امتى وهو القران وَذِكْرُ مَنْ قَبْلِىْ ۭ من الامم
وهو التورية والانجيل وغيرهما من كتب الله ليس فى واحد منها ان مع الله الها مما قالوا
تعالى عن ذلك بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ۙ الْحَقَّ اى توحيد الله فَهُمْ مُّعْرِضُوْنَ ○ عن
النظر الموصل اليه وَمَآ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا يُوْحٰٓى وفى قراءة بالنون وكسر
الحاء اِلَيْهِ اَنَّهٗ لَآ اِلٰهَ اِلَّآ اَنَا فَاعْبُدُوْنِ ○ اى وحدونى وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَدًا من الملائكة
سُبْحٰنَهٗ ۭ بَلْ هم عِبَادٌ مُّكْرَمُوْنَ ○ ۙ عنده والعبودية تنافى الولادة لَا يَسْبِقُوْنَهٗ بِالْقَوْلِ لا ياتون
بقولهم الا بعد قوله وَهُمْ بِاَمْرِهٖ يَعْمَلُوْنَ ○ اى بعده يَعْلَمُ مَا بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ اى ما
عملوا وما هم عاملون وَلَا يَشْفَعُوْنَ اِلَّا لِمَنِ ارْتَضٰى تعالى ان يشفع له وَهُمْ مِّنْ خَشْيَتِهٖ تعالى
مُشْفِقُوْنَ ○ اى خائفون وَمَنْ يَّقُلْ مِنْهُمْ اِنِّىْٓ اِلٰهٌ مِّنْ دُوْنِهٖ اى الله اى غيره وهو ابليس

ا قوله لاعبين اللعب فعل يروق اوله ولا ثبات له ولاعبين حال من فاعل خلقنا والمعنى وما سوينا هذا السقف المرفوع وهذا المهاد الموضوع وما بينهما من اصناف الخلق للهو ولعب وانما سويناها ليستدل بها على قدرة مدبرها وليجازى المحسن والمسئ على ما تقتضيه حكمتنا ۱۲ مدارک ۲ قوله لو اردنا ان نتخذ آه جواب لو هو قوله لاتخذناه من لدنا ويستثنى نقيض التالى لينتج نقيض المقدم وقوله ان كنا فاعلين ان فيه شرطية جوابها محذوف تقديره اردناه واشار الشارح بقوله لكنا لم نفعله الى استثناء نقيض التالى لينتج نقيض المقدم كما ذكره بعد بقوله فلم نرده آه شيخنا ۱۲ ج ۳ قوله لهوا قال الراغب اللهو ما يشغل الانسان عما يعنيه ويهمه ۱۲ ۴ قوله من زوجة او ولد تفسير اللهو بالزوجة ماثور عن ابن عباس والحسن وبالولد عن الكلبى قال البغوى والاول اظهر لان الوطى يسمى لهوا فى اللغة والمرأة محل الوطى قلت بل الظاهر التعميم كما فعله المفسر ۱۲ ک ۵ قوله فلم نرده آه اشار بها الى ان ان شرطية ويجوز ان تكون نافية اى ما كنا فاعلين وفى كلامه اشارة الى ان المستحيل لا يدخل تحت القدرة واستحالة التلهى على الله تعالى كاستحالة اتخاذ الولد والزوجة بلا فرق آه كرخى ۱۲ ۶ قوله فيدمغه آه اى يمحقه وانما استعار لذلك القذف وهو الرمى البعيد المستلزم لصلابة المرمى والدمغ الذى هو كسر الدماغ بحيث يشق غشاءه المؤدى الى زهوق الروح تصويرا لابطاله به ومبالغة فيه وقرئ فيدمغه بالنصب كقوله ۝ سا ترك منزلى لبنى تميم ۝ والحق بالحجاز فاستريحا ۔ ووجهه مع بعده الحمل على المعنى والعطف على الحق ۱۲ بيضاوى ۷ قوله اصاب دماغه بالضرب و فى البيضاوى الدمغ الذى هو كسر الدماغ بحيث يشق غشاءه المؤدى الى زهوق الروح ۱۲ ۸ قوله مما تصفون متعلق بالاستقرار الذى تعلق به الخبر اى استقر لكم الويل من اجل ما تصفون الله به مما لا يليق بعزته فمن تعليلية وما فى مما يجوز ان تكون مصدرية وان تكون بمعنى الذى او نكرة موصوفة حذف العائد لاستكمال الشروط ۱۲ ج ۹ قوله لا يعيون من الاعياء وهو اللغوب يقال حسر واستحسر اذا تعب واعيا ۱۲ ک ۱۰ قوله فهو منهم الخ اى فالتسبيح منهم هذا جواب عما قيل ان قوله جاعل الملائكة رسلا وقوله اولئك عليهم لعنة الله والملائكة يقتضى ان يكون الرسالة والاشتغال باللعن يلغين لهم من التسبيح والجواب ان التسبيح لهم كالتنفس لنا كما ان اشتغالنا بالتنفس لا يمنعنا الكلام و القعود والقيام وغير ذلك من افعالنا فكذلك اشتغالهم بالتسبيح لا يمنعهم من سائر الاعمال كما قال عبد الله بن الحارث لكعب اليس انهم يؤدون الرسالة ويلعنون من لعنه الله كما قال جاعل الملائكة رسلا وقال اولئك عليهم لعنة الله والملائكة فقال التسبيح لهم كالتنفس لنا فلا يمنعهم عن عمل من الروح والجمل ۱۲ ۱۱ قوله بل للانتقال وهمزة الانكار يشير الى ان ام منقطعة مقدرة ببل والهمزة ففيها انتقال واستفهام للانكار ۱۲ كمالين ۱۲ قوله كائنة من الارض يشير الى انها صفة للالهة وقد تجعل متعلقة بالفعل على معنى الابتداء ويجوز ان يكون ثانى مفعولى اتخذوا ۱۲ ک ۱۳ قوله الا الله آه الا اسم بمعنى غير صفة ظهر اعرابها على ما بعدها ولا يصح ان يكون استثنائية لان مفهوم الاستثناء هنا فاسد اذ حاصله انه لو كان فيهما آلهة لم يستثن الله منهم لم تفسدا وليس كذلك بل متى تعدد الاله لزم الفساد مطلقا آه شيخنا وفى الكرخى وللوصف بها شروط منها تنكير الموصوف او قربه من النكرة بان يكون معرفا بال الجنسية ومنها ان يكون جمعا صريحا كالآية او ما فى قوة الجمع ومنها ان لا يحذف موصوفها عكس غير وقد وقع الوصف بالا كما وقع الاستثناء بغير والاصل فى الا الاستثناء وفى غير الصفة ولا يجوز ان ترفع الجلالة على البدل من آلهة لفساد المعنى ۱۲ ج ۱۴ قوله اى غيره قال اهل النحو الا ههنا بمعنى غير اى لو كان يتولاهما ويدبر امورهما شئ غير الواحد الذى هو فاطرهما لفسدتا ولا يجوز ان يكون بمعنى الاستثناء لانا لو حملنا على الاستثناء لكان المعنى لو كان فيهما آلهة ليس معهم الله لفسدتا وهذا يوجب بطريق المفهوم انه لو كان فيهما آلهة معهم الله لا يحصل الفساد وذلك باطل لانه لو كان فيهما آلهة فسواء لم يكن الله معهم او كان فالفساد لازم كما فى الكبير ۱۲ ۱۵ قوله لفسدتا اى لبطلتا لما يكون بينهما من الاختلاف والتمانع فانهما ان توافقت فى المراد تطاردت عليه القدرة وان تخالفت فيه تعاوقت عنه ۱۲ بيضاوى ۱۶ قوله لوجود التمانع اى التخالف بين الآلهة ويسمى الدليل على ذلك برهان التمانع والتطارد فى فرض اختلافهما وتقريره ان يقال لو فرض الهان متصفان بصفات الالوهية واراد احدهما ايجاد شئ والآخر عدمه فاما ان يتم مرادهما معا وهو باطل للزوم اجتماع الضدين او لا يتم مرادهما معا وهو باطل ايضا للزوم عجزهما لا يتم مراده وعجز من يتم مراده ايضا لوجود المماثلة بينهما فبطلت التعدد وثبت الوحدانية ۱۲ صاوى ۱۷ قوله وعدم الاتفاق عليه لان كل امر بين الاثنين لا يجرى على نظام واحد روح وتفصيل الدليل وتحقيقه ذكره الرازى بانحاء كثيرة واطوار مختلفة فلينظره فى تفسيره ۱۲ ۱۸ قوله لا يسأل عما يفعل اى لا يسأل عما يحكم فى عباده من اعزاز واذلال وهدى واضلال واسعاد واشقاق لانه الرب الخالق المالك لجميع الاشياء اذا علمت ذلك فالاعتراض على افعال الله اما كفر او قريب منه ۱۲ صاوى ۱۹ قوله وهم يسألون اى يقال للخلق لم فعلتم كذا لانهم عبيد يجب عليهم امتثال امر مولاهم وتبين بهذا ان من يسأل عن اعماله كعيسى والملائكة لا يصلح للالوهية ۱۲ صاوى ۲۰ قوله ام اتخذوا من دونه آلهة اضراب انتقالى من بطلان التعدد الى اظهار بطلان اتخاذهم تلك الآلهة من غير دليل على الوهيتها ۱۲ صاوى ۲۱ قوله هذا ذكر من معى آه اى عظتهم ومتمسكهم على التوحيد فاقيموا انتم برهانكم على التعدد آه وهذا اسم اشارة مبتدا اشار به للكتب السماوية وقد اخبر عنه بخبرين فبالنظر للخبر الاول يراد به القرآن وبالنظر للخبر الثانى يراد به ما عداه من الكتب السماوية ۱۲ ج ۲۲ قوله وقالوا اتخذ الرحمن الخ نزلت فى خزاعة حيث قالوا الملائكة بنات الله فنزه ذاته عن ذلك ثم اخبر عنهم بانهم عباد ۱۲ مدارک

۲۳ قوله والعبودية تنافى الولادة هذا بحسب المعتاد الذى لا يتخلف عند العرب من كون عبد الانسان لا يكون ولده واما بحسب قواعد الشرع من ان الانسان اذا ملك ولده عتق عليه الاول فى تقرير المنافات اظهر اذ الكلام مع جهال العرب وهم لا يعرفون قواعد الشرع ۱۲ جمل ۲۴ قوله لا ياتون بقولهم الخ اى لا يقولون شيئا حتى يقوله تعالى ويامرهم به لكمال انقيادهم وطاعتهم كالعبيد المؤدبين ۱۲ روح ۲۵ قوله من خشيته مشفقون واصل الخشية خوف مع تعظيم ولذلك خص بها العلماء والاشفاق خوف مع اعتناء فان عدى بمن فمعنى الخوف فيه اظهر وان عدى بعلى فبالعكس اى معنى الاعتناء اظهر ۱۲ بيضاوى ۲۶ قوله خائفون قال القاضى الاشفاق خوف مع الاعتناء فان عدى بمن فمعنى الخوف فيه اظهر وان عدى بعلى فبالعكس ۱۲ كمالين ۲۷ قوله ومن يقل منهم اى من الملائكة المحدث عنهم اولا بقوله بل عباد مكرمون وهذا على سبيل الفرض والتقدير لانهم معصومون من الكفر والمعاصى وتحمل ان القول قد وقع من بعضهم وهو ابليس كما قال المفسر وكونه من الملائكة باعتبار انه كان بينهم وملحقا بهم فى العبادة حتى قيل انه كان اعبدهم ۱۲ صاوى ۝ ۝ اشار الى الفاعل والمفعول والعائد الى الموصول
عه فهذا اشارة الى الكتب كلها اى هذا الكتب الله ۱۲ ک ۝

www.besturdubooks.wordpress.com

له قوله كانتا رتقاً آه الضمير يعود على السموات والارض بلفظ التثنية والمتقدم جمع وفي ذلك اوجه احدها ما ذكره الزمخشري فقال وانما قال كانتا دون كن لان المراد جماعة السموات وجماعة الارضين والثاني قال ابو البقاء الضمير يعود على الجنسين الثالث قال الحوفي انما قال كانتا رتقا والسموات جمع لانه اراد الصنفين ومن احسن البديع هنا حيث قابل الرتق بالفتق ١٢ ج ٥٢ قوله رتقا رتق بسته صراح وقوله ففتقناهما اى نفرقنا هما فتق شگافتن كذا في الصراح ١٢ ٥٣ قوله اى سدا بمعنى مسدودة الرتق في اللغة السد والفتق الشق والاخبار به عن المثنى لانه مصدر والحمل بتاويله بمشتق كما اشار اليه الكرخي او لقصد المبالغة او بتقدير مضاف اى ذوى رتق والمعنى كانتا شيئا واحدا ملتزقا فجعلنا ها طبقات شتى وفصلنا بينهما بالهواء والخلاء والفصل ثابت بين السموات بعضها ببعض بخمسمائة عام فيما رواه الترمذي مرفوعا كذا بين الارضين فيما يروى والى ذلك اشار المفسر بقوله اى جعلنا السماء سبعا والارض سبعا ومن هذا اخذ والفلاسفة في منع الخرق والالتيام فسر فتق السموات بتحريكها المختلط حتى صارت افلاكا وفسر فتق الارض بالاختلاف في كيفياتها واحوالها حتى صارت طبقات واقاليم والاول هو المأثور قال ابن عباس وعطاء وقتادة كانتا شيئا واحدا ملتزقا ففتقناهما اى فصلنا هما بالهواء قال كعب خلق الله السموات والارض بعضها على بعض ثم خلق ريحا ثم توسطها ففتحها بها ١٢ ك ٥٤ قوله او فتق السماء الخ وهذا ماثور عن عكرمة وعطية وروى الحاكم عن ابن عباس ايضا انه قال فتقت السماء بالغيث وفتقت الارض بالنبات قالوا وعلى هذا فالمراد بالسموات سماء الدنيا وجمعه باعتبار الآفاق ١٢ كمالين ٥٥ قوله ان كانت بفتح الهمزة اى كونها لا تمطر فامطرت جمل وعبارة البيضاوي وقيل كانتا رتقا لا تمطر ولا تنبت ففتقناهما بالمطر والنبات ١٢ ٥٦ قوله وجعلنا من الماء آه يجوز في جعل ان يكون بمعنى خلق فتتعدى لواحد وهو كل شيء حي ومن الماء متعلق بالفعل قبله ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال من كل شيء محول على الصفة لتقدمه ومعنى خلقه من الماء اما شدة احتياج كل حيوان للماء فلا يعيش بدونه واما لانه مخلوق من النطفة التي تسمى ماء ويجوز ان يكون جعل بمعنى صير فيتعدى لاثنين ثانيهما الجار والمجرور ومعنى اتا صيرنا كل شيء حي من الماء بسبب ان الماء لا بد منه له ١٢ ج ملخصا ٥٧ قوله والنابع في القاموس نبع الماء خرج من العين وفي الصراح نبوع بيرون آمدن آب از چشمه ١٢ ٥٨ قوله كل شيء حي نبات وغيره اختلف المفسرون فقال بعضهم المراد من قوله كل شيء حي الحيوان فقط وقال آخرون بل يدخل فيه النبات والشجر لانه من الماء صار ناميا وصار فيه الرطوبة والخضرة والنور والثمر وهذا القول اليق بالمعنى المقصود كانه تعالى قال ففتقنا السماء لانزال المطر وجعلنا منه كل شيء في الارض من النبات وغيره حيا كبير وفسر بعضهم الماء بالنطفة وقال في الخطيب في تفسير الماء هو الدافق وغيره وقوله كل شيء حي مجازا في النبات وحقيقة في الحيوان وقال صاحب روح البيان فالظاهر ما جاء في بعض الروايات من ان الله تعالى خلق الملائكة من ريح خلقها من الماء وآدم من تراب خلقه منه والجن من نار خلقها منه ملخصا ١٢ ٥٩ قوله نبات وغيره اى فالحياة في كل شيء بحسبه فحياة الحيوان قيام الروح وحيات النبات بروزه من الارض وخضرته وانماؤه ١٢ صاوي ٦٠ قوله ان تميد وقال الآخرون كراهة ان تميد قال في الكبير ان تميد بهم فحذف لا ولئلا تميد بهم فحذف لا واللام الاولى وانما جاز حذف لا لعدم الالتباس ١٢ ٦١ قوله عوض عن المضاف اليه اى كلهم ولما كان يرد عليه انه لم يسبق الا ذكر الشمس والقمر فكيف يعود ضمير الجمع اليهما اشار الى جوابه بقوله من الشمس ك ٦٢ قوله اى مستدير الخ اشارة الى ان الفلك غير السماء وهو قول البعض قال في الكبير الفلك في كلام العرب كل شيء دائر وجمعه افلاك واختلف العقلاء فيه فقال بعضهم الفلك ليس بجسم وانما هو مدار هذه النجوم وهو قول الضحاك وقال الاكثرون بل هي اجسام تدور النجوم عليها وهذا اقرب الى ظاهر القرآن ثم اختلفوا في كيفيته فقال بعضهم الفلك موج مكفوف تجري الشمس والقمر والنجوم فيه وقال الكلبي ماء مجموع تجري فيه الكواكب واحتج بان السباحة لا تكون الا في الماء قلنا لا نسلم فانه يقال في الفرس الذي يمد يديه في الجري سابح وفي الجمل وعبارة الخازن وقيل الفلك طاحونة مستديرة كهيئة فلك المغزل يعني ان الذي تجري فيه النجوم مستدير كاستدارة الرحى ١٢ ٦٣ قوله في السماء يشير الى ان الفلك غير السماء قال الجمهور الفلك موج مكفوف تحت السماء تجري فيه الشمس والقمر والنجوم قال ابن العربي السموات ساكنة الا انه في كل سموات فلك وذلك الفلك هو الذي يتحرك ويدور مع سكون السماء والكواكب فيه فعدد الافلاك بعدد الكواكب قال الشيخ العسقلاني السموات السبع عند اهل الشرع غير الافلاك وعن ابن عباس الفلك السماء والله اعلم ١٢ ك ٦٤ قوله والتشبيه اى اجل تشبيه سرعة سيرها بالسباحة التي هي فعل العقلاء ١٢ ك ٦٥ قوله والتشبيه به جواب عما يقال لم جمعها بضمير العقلاء فاجاب بانه لما اسندت لها السباحة التي هي من افعال العقلاء جمعا جمعهم ١٢ صاوي ٦٦ قوله فالجملة الاخيرة اى فالهمزة مقدمة من تاخير واصل الكلام افهم الخلدون ان مت وانما قدمت للصدارة ١٢ ٦٧ قوله كل نفس ذائقة الموت المراد النفس الناطقة التي هي الروح الانساني في الانسان وموتها عبارة عن مفارقتها جسدها اى ذائقة مرارة المفارقة روح والذوق ههنا لا يمكن اجراؤه على ظاهره لان الموت ليس من جنس المطعوم حتى يذاق بل الذوق ادراك خاص فيجوز جعله مجازا عن اصل الادراك واما الموت فالمراد منه ههنا مقدماته من الآلام العظيمة لان الموت قبل دخوله في الوجود يمتنع ادراكه وحال

دعا الى عبادة نفسه وامر بطاعتها فَذٰلِكَ نَجْزِيْهِ جَهَنَّمَ ط كَذٰلِكَ كما نجزيه نَجْزِي الظّٰلِمِيْنَ ۝ ع ١٩ ٢
اى المشركين اَوَلَمْ بواو وتركها يَرَ يعلم الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اَنَّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا اى
سدا بمعنى مسدودة فَفَتَقْنٰهُمَا ط اى جعلنا السماء سبعا والارض سبعا او فتق السماء ان
كانت لا تمطر فامطرت وفتق الارض ان كانت لا تنبت فانبتت وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَآءِ النازل من
السماء والنابع من الارض كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ ط نبات وغيره فالماء سبب لحيوته اَفَلَا يُؤْمِنُوْنَ ۝
بتوحيدى وَجَعَلْنَا فِي الْاَرْضِ رَوَاسِيَ جبالا ثوابت لِ اَنْ لا تَمِيْدَ تتحرك بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيْهَا
اى الرواسي فِجَاجًا مسالك سُبُلًا بدل اى طرقا نافذة واسعة لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُوْنَ ۝ الى مقاصدهم
في الاسفار وَجَعَلْنَا السَّمَآءَ سَقْفًا للارض كالسقف للبيت مَّحْفُوْظًا ج عن الوقوع وَهُمْ عَنْ اٰيٰتِهَا من
الشمس والقمر والنجوم مُعْرِضُوْنَ ۝ لا يتفكرون فيها فيعلمون ان خالقها لا شريك له وَهُوَ الَّذِيْ
خَلَقَ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ط كُلٌّ تنوينه عوض عن المضاف اليه من الشمس والقمر وتابعه و
هو النجوم فِيْ فَلَكٍ اى مستدير كالطاحونة في السماء يَّسْبَحُوْنَ ۝ يسيرون بسرعة كالسابح في الماء
وللتشبيه به اتى بضمير جمع من يعقل ونزل لما قال الكفار ان محمدا سيموت وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِّنْ قَبْلِكَ
الْخُلْدَ ط اى البقاء في الدنيا اَفَاۡئِنْ مِّتَّ فَهُمُ الْخٰلِدُوْنَ ۝ فيها لا فالجملة الاخيرة محل الاستفهام الانكارى
كُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ الْمَوْتِ ط في الدنيا وَنَبْلُوْكُمْ نختبركم بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ كفقر وغنى وسقم وصحة فِتْنَةً ط
مفعول له اى لننظر اتصبرون وتشكرون اولا وَاِلَيْنَا تُرْجَعُوْنَ ۝ فيجازيكم وَاِذَا رَاٰكَ الَّذِيْنَ
كَفَرُوْٓا اِنْ ما يَّتَّخِذُوْنَكَ اِلَّا هُزُوًا ط اى مهزوا به يقولون اَهٰذَا الَّذِيْ يَذْكُرُ اٰلِهَتَكُمْ ج اى يعيبها
وَهُمْ بِذِكْرِ الرَّحْمٰنِ لهم هُمْ تاكيد كٰفِرُوْنَ ۝ به اذ قالوا ما نعرفه ونزل في استعجالهم العذاب
خُلِقَ الْاِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ط اى انه لكثرة عجله في احواله كانه خلق منه سَاُورِيْكُمْ اٰيٰتِيْ
مواعيدى بالعذاب فَلَا تَسْتَعْجِلُوْنِ ۝ فيه فاراهم القتل ببدر وَيَقُوْلُوْنَ مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ
بالقيامة اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ فيه قال تعالى لَوْ يَعْلَمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا حِيْنَ لَا يَكُفُّوْنَ يدفعون عَنْ
وُّجُوْهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُوْرِهِمْ وَلَا هُمْ يُنْصَرُوْنَ ۝ يمنعون منها في القيمة وجواب لو ما قالوا
ذلك بَلْ تَاْتِيْهِمْ القيمة بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ تحيرهم فَلَا يَسْتَطِيْعُوْنَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنْظَرُوْنَ ۝
يمهلون لتوبة او معذرة وَلَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِّنْ قَبْلِكَ فيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم

وجوده يصير النفس ميتا والميت لا يدرك شيئا ١٢ ٦٨ قوله فتنة آه في نصبه ثلثة اوجه احدها انه مفعول من اجله الثاني انه مصدر في موضع الحال اى فاتنين لكم الثالث انه مصدر من العامل لا من لفظه لان الابتلاء فتنة فكانه قيل نفتنكم فتنة آه سمين ١٢ ٦٩ قوله وهم بذكر الرحمن الخ هم مبتدأ وكافرون خبره وبذكر متعلق به وهم الثانية تاكيد لفظي للاولى وحينئذ فقد فصل بين العامل والمعمول بالمؤكد وبين المؤكد والمؤكد بالمعمول واضافة ذكر للرحمن من اضافة المصدر لفاعله كما اشار له المفسر ١٢ صاوي مختصرا ٧٠ قوله اى انه لكثرة الخ اشار به الى ان فيه اشارة بالكناية فشبه العجل الذي طبع الشخص عليه وصار له كالجبلة بالمادة وهي الطين تشبيها مضمرا في النفس ورمز اليه بشيء من لوازم المشبه به وهو قوله خلق وقول الشارح اى انه لكثرة الخ اشار به الى وجه الشبه والمعنى ان الانسان من حيث هو مطبوع العجلة فيستعجل كثيرا من الاشياء وان كانت تضره من الجمل ١٢ ٧١ قوله ما نعرفه اى الرحمن وذلك انهم كانوا يقولون لا نعرف الرحمن الا رحمان اليمامة وهو مسيلمة الكذاب ١٢ صاوي ٧٢ حذف اللام على ما هو القياس في ان الا من الالتباس ١٢ ك ٧٣ من فجاجا للتاكيد وللدلالة على انه خلقها ووضعها للسابلة ١٢ ٣٤

www.besturdubooks.wordpress.com

ك قوله فحاق بالذين سخروا منهم الخ وعد له بان ما يفعلونه يحيق بهم كما حاق بالمستهزئين بالانبياء ما فعلوا يعنى جزاءه ١٢ بيضاوى ك قوله يحفظكم آه فى المصباح كلاءه الله يكلؤه مهموز بفتحتين من باب قطع كلاءة بالكسر والمد حفظه ويجوز التخفيف فيقال كليته اكلاه من باب تعب لغة لقريش لكنهم قالوا مكلو بالواو اكثر من مكلى بالياء آه ج ك قوله من الرحمن الخ وفى لفظ الرحمن تنبيه على ان لا كالئ غير رحمة العامة وان اندفاعه بها بمهلته تعالى ١٢ بيضاوى ك قوله والمخاطبون لا يخافون آه اشار به الى ان الاستدراك ببل اضراب عما تضمنه الكلام من النفى اذ التقدير ليس لهم كالئ ولا مانع غير الرحمن كما هو ظاهر كلام الزمخشرى اى فكيف يخافونه حتى يسألوه من كالئهم آه كرخى ١٢ ج ك قوله من دوننا صفة آلهة لا انه من دوننا متعلق بتمنعهم ولذا قال ابن عباس ان فى الكلام تقديما وتاخيرا جمل ومثله يستفاد من الكبير ١٢ ك قوله لا يستطيعون الخ استيناف بابطال ما اعتقدوه فان ما لا يقدر على نصر نفسه ولا يصحبه نصر من الله تعالى كيف ينصر غيره ١٢ بيضاوى ك قوله واجارك اى اعاذك قاموس والصافية والجار الناصر وفى الصراح اجارة زنهار دادن ١٢ ك قوله بل متعنا هؤلاء الخ اضراب عما توهموا ببيان ما هو الداعى الى حفظهم وهو الاستدراج والتمتيع بما قدر لهم من الاعمار او عن الدلالة على بطلانه ببيان ما اوهمهم ذلك وهو انه تعالى متعهم بالحيوة الدنيا وامهلهم حتى طالت اعمارهم فحسبوا ان لا يزالوا كذلك فانه لسبب ما هم عليه ولذلك عقبه بما يدل على انه امل كاذب ١٢ بيضاوى ك قوله انا نأتى الارض بالفارسية تحقيق كه ما فرو گرفت ميكنيم زمين دار الحرب را ١٢ ك قوله بالفتح على النبى آه اى بتسليط المسلمين عليها وهو تصوير لما يجريه الله تعالى على ايدى المسلمين اى حيث لم يقل انا ننقص الارض من اطرافها وزاد قوله انا نأتى الارض لتصوير كيفية نقصها وتخريبها فانه يكون باتيان الجيوش ودخولها فاصله تأتى جيوش المسلمين لكنه اسنده الى نفسه تعظيما لهم واشارة الى انه بقدرته وفيه تعظيم للجهاد والمجاهدين آه شهاب ١٢ ج ك قوله ولا يسمع الصم الدعاء الخ فان قلت الصم لا تسمع دعاء المبشر كما لا يسمعون دعاء المنذر فكيف قال اذا ما ينذرون قلت اللام فى الصم اشارة الى هؤلاء المنذرين كائنة للعهد لا للجنس والاصل ولا يسمعون الصم الدعاء اذا ما ينذرون فوضع الظاهر موضع المضمر ١٢ كبير ك قوله اذا ما ينذرون منصوب بيسمع او بالدعاء والتقييد به لان الكلام فى الانذار او للمبالغة فى تصامهم وتجاسرهم ١٢ بيضاوى ك قوله ونضع الموازين آه الجمع فى الموازين للتعظيم او باعتبار اجزائه فان الصحيح انه ميزان واحد لجميع الامم ولجميع الاعمال وهو جسم مخصوص له كفتان وعمود كل كفة قدر ما بين المشرق والمغرب ومكانه بين الجنة والنار كفته اليمنى للحسنات عن يمين العرش وكفته اليسرى للسيئات عن يساره ١٢ جمل ك قوله ونضع الموازين انما جمع الموازين لكثرة من توزن اعمالهم ويجوز ان يرجع الى الموزونات من الخطيب قال الرازى قال مجاهد هذا مثل والمراد بالموازين العدل ويروى مثله عن قتادة والضحاك والمعنى بالوزن القسط بينهم فى الاعمال والثانى وهو قول الائمة السلف انه سبحانه يضع الموازين الحقيقية فتوزن بها الاعمال ومن الحسن هو ميزان له كفتان ولسان وهو بيد جبرئيل عليه السلام كبير فان قيل توزن الاعمال مع انها اعراض اجيب بان فيه طريقين احدهما ان توزن صحائف الاعمال فتوضع صحائف الحسنات فى كفة وصحائف السيئات فى كفة والثانى ان توضع فى كفة الحسنات جواهر بيض مشرقة وفى كفة السيئات جواهر سود مظلمة فان قيل هذه الآية يناقضها قوله تعالى فلا نقيم لهم يوم القيمة وزنا اجيب بان المراد منه انا لا نكرمهم ولا نعظمهم من الخطيب ومثل هذا رأيت فى الكبير ١٢ ك قوله ذوات العدل اى يوزن بها صحائف الاعمال وقيل وضع الموازين تمثيل لارصاد الحساب السوى والجزاء على حسب الاعمال بالعدل وافراد القسط لانه مصدر وصف به للمبالغة ١٢ بيضاوى ك قوله اى فيه كقولك جئت لخمس خلون من الشهر او المعنى لجزاء يوم القيمة ١٢ ك ك قوله وان كان العمل آه اشار الى ان قراءة الجمهور بنصب مثقال على ان كان ناقصة واسمها مستتر فيها ومثقال خبرها ورفعه نافع اى وان وجد مثقال فكان تامة ١٢ جمل ك قوله بالغيب عن الناس آه يشير الى ان بالغيب حال من الفاعل فى يخشون اى حال كونهم غائبين ومنفردين عن الناس وقوله وهم من الساعة مشفقون من ذكر الخاص بعد العام لكونها اعظم المخلوقات وللتنصيص على اتصافهم بضد ما اتصف به المستعجلون وايثار الجملة الاسمية للدلالة على ثبات الاشفاق ودوامه آه من ابى السعود ١٢ ج ك قوله ولقد آتينا موسى الخ لما تكلم سبحانه وتعالى فى دلائل التوحيد والنبوة والمعاد شرع فى قصص الانبياء عليهم السلام تسلية لرسوله صلى الله عليه وسلم فيما يناله من قومه وتقوية لقلبه على اداء الرسالة والصبر على كل عارض وذكر منها العشر ١٢ خطيب ك قوله التماثيل التماثيل جمع تمثال وهو الشئ المصور المصنوع مشبها بخلق من خلائق الله والمثل المصور على مثال غيره ١٢ روح ك قوله التماثيل جمع تمثال وهو الصورة المصنوعة من رخام او نحاس او خشب وكانت تلك الاصنام اثنين وسبعين صنما بعضها من ذهب وبعضها من فضة وبعضها من حديد وبعضها من رصاص وبعضها من نحاس وبعضها من حجر وبعضها من خشب وكان كبيرها من ذهب مكللا بالجواهر فى عينيه ياقوتتان متقدتان تضيئان بالليل ١٢ صاوى ك قوله انتم لها عاكفون اى لاجلها وحدها مع كثرة ما يشابهها فان قيل هلا قال عليها عاكفون كقوله تعالى يعكفون على اصنام لهم اجيب بان اللام للاختصاص لا للتعدية ولو قصد التعدية لعداه بصلتها التى هى على خطيب قوله عاكفون عبر بالعكوف الذى هو عبارة عن الاستمرار على الشئ لغرض ولم يعبر بالعبادة تحقيرا لهم ١٢ صاوى ك قوله قالوا اجئتنا بالحق آه كانهم لاستبعادهم تضليل آبائهم ظنوا ان ما قاله انما قاله على وجه الملاعبة فقالوا اجد تقوله ام تلعب ١٢ بيضاوى ك قوله بل ربكم اضراب عن قولهم باقامة البرهان على ما صدق بالادعاء ١٢ صاوى ك قوله وتالله لاكيدن اصنامكم انتقال من دلالة قولية الى دلالة فعلية فهم الدليل القولى فعدل الى الدليل الفعلى وهو الكسر والمعنى لاجتهدن فى كسرها والكيدن فيها ١٢ صاوى ك قوله لاكيدن اصنامكم سرآينه تدبيرى كنم وجهد نمايم بتان شمارا فان قيل لم قال لاكيدن اصنامكم والكيد هو الاحتيال على الغير فى ضرر لا يشعر به والاصنام جمادات لا تضر بالكسر ونحوه وايضا ليست هى مما يحتال فى ايقاع الكسر عليها لان الاحتيال انما يكون فى حق من له شعور اجيب بان ذلك من قبيل التوسع فى الكلام فان القوم كانوا يزعمون ان الاصنام لهن شعور ويجوز عليهن الضرر فقال ذلك بناء على زعمهم وقيل المراد لاكيدن فى اصنامكم لانه بذلك الفعل قد انزل بهم الغم كذا فى روح البيان ١٢

فحاق نزل بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزءون ۝ وهو العذاب فكذا يحيق بمن استهزأ
بك قل لهم من يكلؤكم يحفظكم بالليل والنهار من الرحمن من عذابه ان نزل بكم اى لا احد
يفعل ذلك والمخاطبون لا يخافون عذاب الله لانكارهم له بل هم عن ذكر ربهم اى القرآن
معرضون ۝ لا يتفكرون فيه ام فيها معنى الهمزة للانكار اى الهم آلهة تمنعهم مما يسوءهم من دوننا
اى الهم من يمنعهم منه غيرنا لا لا يستطيعون اى الآلهة نصر انفسهم فلا ينصرونهم ولا هم
اى الكفار منا من عذابنا يصحبون ۝ يجارون يقال صحبك الله اى حفظك واجارك بل متعنا
هؤلاء وآباءهم بما انعمنا عليهم حتى طال عليهم العمر فاغتروا بذلك افلا يرون انا نأتى الارض
نقصد ارضهم ننقصها من اطرافها بالفتح على النبى افهم الغلبون ۝ لا بل النبى واصحابه قل
لهم انما انذركم بالوحى من الله لا من قبل نفسى ولا يسمع الصم الدعاء اذا بتحقيق الهمزتين
وتسهيل الثانية بينها وبين الياء ما ينذرون ۝ اى هم لتركهم العمل بما سمعوه من الانذار كالصم
ولئن مستهم نفحة وقعة خفيفة من عذاب ربك ليقولن يا للتنبيه ويلنا هلاكنا انا كنا
ظلمين ۝ بالاشراك وتكذيب محمد ونضع الموازين القسط ذوات العدل ليوم القيمة اى فيه
فلا تظلم نفس شيئا من نقص حسنة او زيادة سيئة وان كان العمل مثقال زنة حبة من
خردل اتينا بها اى بموزونها وكفى بنا حاسبين ۝ محصين فى كل شئ ولقد اتينا موسى و
هارون الفرقان اى التورية الفارقة بين الحق والباطل والحلال والحرام وضياء بها وذكرا اى
عظة بها للمتقين ۝ الذين يخشون ربهم بالغيب عن الناس اى فى الخلاء عنهم وهم من الساعة
اى اهوالها مشفقون ۝ اى خائفون وهذا اى القرآن ذكر مبارك انزلناه افانتم له منكرون ۝
الاستفهام فيه للتوبيخ ولقد اتينا ابراهيم رشده من قبل اى هداه قبل بلوغه وكنا به علمين
اى بانه اهل لذلك اذ قال لابيه وقومه ما هذه التماثيل الاصنام التى انتم لها عاكفون ۝ اى على
عبادتها مقيمون قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين ۝ فاقتدينا بهم قال لهم لقد كنتم انتم وآباؤكم
بعبادتها فى ضلل مبين ۝ بين قالوا اجئتنا بالحق فى قولك هذا ام انت من اللعبين ۝ فيه قال بل ربكم
المستحق للعبادة رب مالك السموت والارض الذى فطرهن خلقهن على غير مثال سبق وانا على
ذلكم الذى قلته من الشهدين ۝ به وتالله لاكيدن اصنامكم بعد ان تولوا مدبرين ۝

ؔ قوله بضم الجيم وكسرها آه قرأ العامة بضم الجيم والكسائي بكسرها وابن عباس وابو نهيك وابو السماك بفتحها قال قطرب هي في لغاتها كلها مصدر فلا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث والظاهر ان المضموم اسم للشيء المكسور كالحطام والرفات والفتات وقال اليزيدي المضموم جمع جذاذة نحو زجاج في زجاجة والمكسور جمع جذيذ نحو كرام في كريم وقال بعضهم المفتوح مصدر بمعنى المفعول اي مجذوذين وقيل المضموم جمع جذاذة بالضم والمكسور جمع جذاذة بالكسر والمفتوح مصدر ١٢ ج ؔ قوله فتاتا فت ريزه ريزه كردن وفتات بالضم ريزه هر چيزى من الصراح وقوله بفاس بمعنى تبر ١٢ ؔ قوله اليه يرجعون آه اي الى الكبير يرجعون فيسألون عن كاسرها فيتبين لهم عجزه او الى ابراهيم ليحتج عليهم او الى الله لما رأوا عجز آلهتهم ١٢ مدارك ؔ قوله من فعل هذا آه اي من مبتدأ وجملة فعل هذا خبره وقوله انه لمن الظلمين استيناف مقرر لما قبله لا محل له من الاعراب ويجوز ان تكون من موصولة مبتدأ وقوله انه في موضع رفع خبرها ابو السعود ١٢ ج ؔ قوله سمعنا آه سمع هنا متعدية لاثنين لدخولها على ما لا يسمع فالاول فتى والثاني جملة يذكرهم بخلاف ما لو دخلت على ما يسمع كان قلت سمعت كلام زيد فانها تتعدى لواحد ١٢ ج ؔ قوله يقال له آه اي يسمى ابراهيم وفي رفع ابراهيم اوجه احدها انه مرفوع على ما لم يسم فاعله اي يقال له هذا اللفظ ولذلك قال ابو البقاء المراد الاسم لا المسمى الثاني انه خبر مبتدأ مضمر اي يقال له هذا ابراهيم او هو ابراهيم الثالث انه مبتدأ محذوف الخبر اي يقال له ابراهيم فاعل ذلك الرابع انه منادى وحرف النداء محذوف اي يا ابراهيم وعلى الاوجه الثلاثة فهو مقتطع من جملة وتلك الجملة محكية بيقال آه سمين ١٢ ج ؔ قوله على اعين الناس في محل نصب على الحال من الضمير المجرور بالباء اي اتوا به حال كونه ظاهرا ومكشوفا للناس ١٢ جمل

فجعلهم بعد ذهابهم الى مجتمعهم في يوم عيد لهم جُذٰذًا بضم الجيم وكسرها فتاتا بفاس اِلَّا كَبِيْرًا
لَّهُمْ علق الفاس في عنقه لَعَلَّهُمْ اِلَيْهِ اي الكبير يَرْجِعُوْنَ ۝ فيرون ما فعل بغيره قَالُوْا بعد
رجوعهم ورؤيتهم ما فعل مَنْ فَعَلَ هٰذَا بِاٰلِهَتِنَآ اِنَّهٗ لَمِنَ الظّٰلِمِيْنَ ۝ فيه قَالُوْا اي بعضهم
لبعض سَمِعْنَا فَتًى يَّذْكُرُهُمْ اي يعيبهم يُقَالُ لَهٗٓ اِبْرٰهِيْمُ ۝ قَالُوْا فَاْتُوْا بِهٖ عَلٰٓى اَعْيُنِ النَّاسِ
اي ظاهرا لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُوْنَ ۝ عليه انه الفاعل قَالُوْا له بعد اتيانه ءَاَنْتَ بتحقيق الهمزتين وابدال
الثانية الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه فَعَلْتَ هٰذَا بِاٰلِهَتِنَا يٰٓاِبْرٰهِيْمُ ۝
قَالَ ساكتا عن فعله بَلْ فَعَلَهٗ كَبِيْرُهُمْ هٰذَا فَسْئَلُوْهُمْ عن فاعله اِنْ كَانُوْا يَنْطِقُوْنَ ۝ فيه
تقديم جواب الشرط وفيما قبله تعريض لهم بان الصنم المعلوم عجزه عن الفعل لا يكون الها
فَرَجَعُوْٓا اِلٰٓى اَنْفُسِهِمْ بالتفكر فَقَالُوْٓا لانفسهم اِنَّكُمْ اَنْتُمُ الظّٰلِمُوْنَ ۝ اي بعبادتكم من لا ينطق
ثُمَّ نُكِسُوْا من الله عَلٰى رُءُوْسِهِمْ اي ردوا الى كفرهم وقالوا والله لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هٰٓؤُلَآءِ يَنْطِقُوْنَ ۝
اي فكيف تامرنا بسوالهم قَالَ اَفَتَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اي بدله مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا من
رزق وغيره وَّلَا يَضُرُّكُمْ ۝ شيئا ان لم تعبدوه اُفٍّ بكسر الفاء وفتحها بمعنى مصدر اي تبا وقبحا لَّكُمْ
وَلِمَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اي غيره اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ۝ اي هذه الاصنام لا تستحق العبادة ولا تصلح
لها وانما يستحقها الله تعالى قَالُوْا حَرِّقُوْهُ اي ابراهيم وَانْصُرُوْٓا اٰلِهَتَكُمْ اي بتحريقه اِنْ كُنْتُمْ فٰعِلِيْنَ ۝
نصرتها فجمعوا له الحطب الكثير واضرموا النار في جميعه واوثقوا ابراهيم وجعلوه في منجنيق ورموه
في النار قال تعالى قُلْنَا يٰنَارُ كُوْنِيْ بَرْدًا وَّسَلٰمًا عَلٰٓى اِبْرٰهِيْمَ ۝ فلم تحرق منه غير وثاقه وذهبت
حرارتها وبقيت اضاءتها وبقوله سلاما سلم من الموت ببردها وَاَرَادُوْا بِهٖ كَيْدًا وهو التحريق فَجَعَلْنٰهُمُ
الْاَخْسَرِيْنَ ۝ في مرادهم وَنَجَّيْنٰهُ وَلُوْطًا ابن اخيه هاران من العراق اِلَى الْاَرْضِ الَّتِيْ بٰرَكْنَا فِيْهَا
لِلْعٰلَمِيْنَ ۝ بكثرة الانهار والاشجار وهي الشام نزل ابراهيم بفلسطين ولوط بالموتفكة وبينهما يوم
وَوَهَبْنَا لَهٗٓ لابراهيم وكان سأل ولدا كما ذكر في الصافات اِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ نَافِلَةً اي زيادة على المسئول
او هو ولد الولد وَكُلًّا اي هو وولداه جَعَلْنَا صٰلِحِيْنَ ۝ انبياء وَجَعَلْنٰهُمْ اَئِمَّةً بتحقيق الهمزتين وابدال
الثانية ياء يقتدى بهم في الخير يَّهْدُوْنَ الناس بِاَمْرِنَا الى ديننا وَاَوْحَيْنَآ اِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرٰتِ
وَاِقَامَ الصَّلٰوةِ وَاِيْتَآءَ الزَّكٰوةِ اي ان تفعل وتقام وتؤتى منهم ومن اتباعهم وحذف هاء اقامة تخفيفا

ؔ قوله هذا اشارة الى الذي تركه من غير كسر ١٢ خطيب ؔ قوله كبيرهم هذا آه نسب الفعل الى كبيرهم هذا آه نسب الفعل الى كبيرهم وقصده تقريره لنفسه واثباته لها على اسلوب تعريضي تبكيتا لهم والزاما للحجة عليهم لانهم اذا نظروا النظر الصحيح علموا عجز كبيرهم وانه لا يصلح الها وهذا كما لو قال لك صاحبك وقد كتبت كتابا بخط رشيق انيق انت كتبت هذا وصاحبك امي فقلت له بل كتبته انت كان قصدك تقريره لك مع الاستهزاء به لا نفيه عنك واثباته للامي ويمكن ان يقال غاظته تلك الاصنام حين ابصرها مصطفة وكان غيظ كبيرها اشد لما راى من زيادة تعظيمهم له فاسند الفعل اليه ويحكى انه قال غضب ان تعبد هذه الصغار معه وهو اكبر منها فكسرهن او هو متعلق بشرط لا يكون وهو نطق الاصنام فيكون نفيا للمنحي عنه وقوله فاسئلوهم اعتراض وقيل عرض بالكبير لنفسه وانما اضاف نفسه اليهم لاشتراكهم في الحضور ١٢ مدارك ملخصا ؔ قوله ان كانوا ينطقون اي ان كانوا ممن يمكن ان ينطق وخص النطق بالذكر وان كان غيره من السمع والعقل ولبقية اوصاف العقلاء كذلك لانه اظهر في تبكيتهم ١٢ صاوي ؔ قوله فيه تقديم جواب الشرط اي والمعنى ان كانوا ينطقون فاسئلوهم ١٢ كبير ؔ قوله بالتفكر اي راجعوا الى عقولهم وتذكروا ان ما لا يقدر على دفع المضرة عن نفسه ولا على الاضرار بمن كسره بوجه من الوجوه يستحيل ان يقدر على دفع مضرة عن غيره او جلب منفعة له فكيف يستحق ان يكون معبودا ١٢ ابو السعود ؔ قوله ثم نكسوا رءوسهم شبه عودهم الى الباطل بصيرورة اسفل الشيء اعلاه ١٢ روح ؔ قوله اي ردوا الى كفرهم بعد ان اقروا على انفسهم بالظلم يقال نكسته قلبته فجعلت اسفله اعلاه قالوا اجرى الله الحق على لسانهم في القول الاول ثم ادركتهم الشقاوة ١٢ كمالين ؔ قوله لقد علمت ما هؤلاء ينطقون على ارادة القول اي قائلين والله لقد علمت ان ليس من شانهم النطق ابو السعود واليه اشار الشارح ايضا بقوله وقالوا ١٢ ؔ قوله اف او صوت المتضجر معناه قبحا ونتنا بالفارسية زشتي و ناخوشي من الروح والبيضاوي وقوله اضرموا النار اي اوقدوها في جميعه جمل وقوله في منجنيق بكسر الميم آلة ترمى بها الحجارة قاموس وبالفارسية فلاخن كذا في الصراح ١٢ ؔ قوله لكم اللام لبيان المتافف اليه اي لكم ولآلهتكم هذا التافف ١٢ ك ؔ قوله القائل ذلك النمروذ بن كنعان ابن سنجاريب بن نمروذ بن كوش بن حام بن نوح عليه السلام وقيل رجل من اكراد فارس اسمه هيزن خسف الله به الارض والحكمة في اختيارهم التحريق على غيره من انواع القتل ان ابراهيم باداهم بالفضيحة والتشنيع عليهم فاحبوا ان يجازوه بما فيه التشنيع والشهرة ١٢ صاوي ؔ قوله حرقوه وهو يقول حسبي الله ونعم الوكيل وقال له جبريل هل لك حاجة فقال اما اليك فلا فقال فاسئل الله ربك قال حسبي من سوالي علمه بحالي ١٢ ك ؔ قوله فلم تحرق منه غير وثاقه بفتح الواو وكسره ما يشد به اي الحبل الذي شد به ابراهيم وذهبت حرارتها وبقيت اضاءتها لا انها انقلبت النار هواء كما قيل ١٢ ك ؔ قوله وثاقه الوثاق ما يشد به قاموس وروي ان ابراهيم القي في النار وهو ابن ست عشرة سنة ١٢ ؔ قوله فجعلناهم الاخسرين آه لانهم خسروا السعي والنفقة فلم يحصل لهم مرادهم او الاخسرين بمعنى الهالكين بارسال البعوض على نمروذ وقومه فاكلت لحومهم وشربت دماءهم ودخلت في دماغه بعوضة فاهلكته ١٢ ج ؔ قوله ابن اخيه هاران اي الاصغر وكان لهما اخ ثالث اسمه ناخور والثلاثة اولاد آزر وقوله من العراق متعلق بمحذوف اي اخرج ابراهيم من كوثى من ارض العراق من الجمل ناقلا عن الخازن ١٢ ؔ قوله نافلة زائدة على المسئول اي ساله ابراهيم وهو اسحاق وهو حال من يعقوب فقط ولا باس بالقرينة او هو ولد الولد في القاموس النافلة الغنيمة والعطية وما تفعله مما لا يجب كالنفل وولد الولد ١٢ كمالين ؔ قوله واوحينا اليهم فعل الخيرات اي ان تفعل وتقام اشارة الى ان اصل التركيب ان تفعل الخيرات لان استعمال اوحينا يكون بان والفعل فالموحى لا يكون نفس الفعل الذي هو صادر عن فاعله بل الفاظ تدل عليه ١٢ كمالين ؔ قوله اي ان تفعل وتقام الخ اشارة الى ان اصل التركيب ان تفعل الخيرات وتقام الصلوة وتؤتى الزكوة لان استعمال اوحينا في موضع الامر يكون بان صيغة الامر فالموحى يوم بصيغة الامر لا بالمصدر وقوله منهم ومن اتباعهم اي هذه الثلاثة المذكورة ليست مختصة بهم بل عامة لهم ولغيرهم من الاتباع وقوله وحذف هاء الاقامة المعوضة من احدى الالفين لقيام المضاف اليه مقامها ١٢ بيضاوي ؔ قوله وحذف هاء اقامة المعوضة عن احدى الالفين تخفيفا لقيام المضاف اليه مقامه اي للمقابلة وايتاء الزكوة وهو بغير تاء ١٢ كمالين

www.besturdubooks.wordpress.com

ك قوله ولوطا آه لوطا منصوب بفعل مقدر يفسره الظاهر بعده تقديره آتينا لوطا آتيناه فهو من باب الاشتغال ١٢ جمل ك قوله من القرية اسمها سدوم هي اعظم القرى بالموتفكة ١٢ ك قوله والرمي بالبندق اى رمى المارة بالبندق كما ذكره العمادي وقوله وغير ذلك كالضراط بالمجالس ١٢ ك قوله بان انجيناه من قومه آه هذا التفسير يوقع فى التكرار ولذا قال غيره كالبيضاوى اى فى اهل رحمتنا او فى جنتنا وفى الخازن قيل اراد بالرحمة النبوة وقيل الثواب ١٢ ج ك قوله ونوحا آه نوحا منصوب باضمار اذكر كما اشار اليه الشارح او عطفا على لوطا فيكون مشتركا معه فى عامله الذى هو آتينا والتقدير ونوحا آتيناه حكما ١٢ من الجمل ك قوله الذين فى سفينة آه وجملتهم ستة رجال ونساؤهم وقيل جميع من كان فى السفينة ثمانون نصفهم رجال ونصفهم نساء ١٢ ج ك قوله ان لا يصلوا اليه لئلا يصلوا اليه بسوء ١٢ جمل ك قوله وداؤد وسليمان عاش داؤد مائة سنة وبينه وبين موسى خمسمائة وتسعة وتسعون سنة وقيل وتسع وسبعون وعاش ولده سليمان اثنتان وخمسين وبينه وبين مولد النبى صلى الله عليه وسلم نحو الف سنة وسبعمائة سنة من التحبير للسيوطى ١٢ ك قوله اذ نفشت فيه نفش ان ترعى الغنم والابل ليلا بلا راع ك قوله فيه استعمال ضمير الجمع اى فى ضمير المضاف اليه حكم وجهان احدهما انه ضمير يراد به المثنى وانما وقع الجمع موقع التثنية مجاز الولان التثنية جمع واقل الجمع اثنان ويدل على ان المراد تثنية قراءة ابن عباس لحكمهما بصيغة التثنية الثانى ان المصدر مضاف للحاكمين وهما داؤد وسليمان والمحكوم عليه فهؤلاء جماعة وهذا يلزم منه اضافة المصدر لفاعله ومفعوله دفعة واحدة وهو انما يضاف لاحدهما فقط وفيه الجمع بين الحقيقة والمجاز فان الحقيقة اضافة المصدر لفاعله والمجاز اضافة لمفعوله كذا فى الجمل ناقلا عن السمين والجواب بالنقل فى روح البيان ان هذه الاضافة لمجرد الاختصاص مع كون القطع عن كون المضاف اليه فاعلا او مفعولا على طريق عموم المجاز كانه قيل وكنا للحكم المتعلق بهم ١٢ ك قوله رقاب الغنم اى عوضا عن حرثه وحاصل تلك القصة ان رجلين دخلا على داؤد عليه السلام احدهما صاحب حرث والآخر صاحب غنم فقال صاحب الحرث ان هذا قد انفلتت غنمه ليلا فوقعت فى حرثى فافسدت فلم تبق منه شيئا فاعطاه داؤد رقاب الغنم فى الحرث فخرجا فمرا على سليمان وهو ابن احدى عشرة سنة فقال كيف قضى بينكما فاخبراه فقال سليمان لو وليت امركما لقضيت بغير هذا وروى انه قال غير هذا ارفق بالفريقين فاخبر بذلك داؤد فدعاه فقال له بحق النبوة والابوة الا ما اخبرتنى بالذى هو ارفق بالفريقين قال ادفع الغنم لصاحب الحرث ينتفع بلبنها وصوفها ونسلها ويزرع صاحب الغنم لصاحب الحرث مثل حرثه فاذا صار الحرث كهيئته يوم اكل دفع الى صاحبه واخذ صاحب الغنم غنمه فقال داؤد القضاء ما قضيت ١٢ صاوى ك قوله رقاب الغنم اى عوضا عما فات من حرثه اذ لم يكن بين قيمة الحرث وقيمة الغنم تفاوت من الروح ١٢ ك قوله بدرها ونسلها اى بلبنها واولادها ١٢ ك قوله وحكمهما باجتهاد اى لا بطريق الوحى والا لما رجع داؤد عليه السلام الى قول سليمان عليه السلام وكان حينئذ سليمان ابن احدى عشرة سنة كما ذكره المفسرون ١٢ ك قوله وحكمهما باجتهاد لا بوحى كما ذكر فى الصفات ورجع داؤد الى سليمان ولو كان حكم داؤد بالوحى لم يجز لداؤد الرجوع وقيل بوحى والثانى ناسخ للاول ويحتاج ذلك الى نبوة سليمان يومئذ ونسخ وحى احد النبيين المعاصرين بوحى الآخر وقال مجاهد كان ما فعله سليمان صلحا وما فعله داؤد حكما والصلح خير ولا يخفى انه لا يتاتى ذلك الا بان يكون الحكم الاول باقتضاء الاقتضاء فان الصلح وكذا القضاء بعد القضاء الاول لا يجوز ١٢ كمالين ك قوله وقيل بوحى اى لكل منهما فانهما كانا نبيين يقضيان بما يوحى اليهما فحكم داؤد بوحى وحكم سليمان بوحى نسخ به حكم داؤد وهذا معنى قول الشارح والثانى ناسخ للاول ١٢ ك قوله يسبحن آه جملة حالية من الجبال اى مسبحة وقيل استيناف كان قائلا قال كيف سخرهن فقال يسبحن قيل كان يمر بالجبال مسبحا فتجاوبه بالتسبيح وقيل كانت تسير معه حيث سار والظاهر وقوع التسبيح منها بالنطق خلق الله فيها الكلام كما سبح الحصا فى كف رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمع الناس ذلك وكان داؤد هو الذى يسمع وحده آه من البحر وقوله والطير يجوز ان ينتصب نسقا على الجبال وان ينتصب على المفعول معه وقرئ والطير رفعا وفيه وجهان احدهما انه مبتدأ والخبر محذوف اى والطير مسخرات ايضا والثانى انه نسق على الضمير فى يسبحن ولم يؤكد ولم يفصل على مذهب الكوفيين ١٢ ج ك قوله لامره به المصدر مضاف لفاعله والمفعول محذوف اى لامر داؤد لها به اى بالتسبيح اذا وجد داؤد فترة وقوله فترة بالفارسية سستى كذا فى الصراح وقوله لينشط اى ليفرح فى الصراح نشاط شادمانى كردن ١٢ ك قوله صنعة لبوس اى وسبب ذلك انه مر آملكان على صورة رجلين فقال احدهما للآخر نعم الرجل الا انه ياكل من بيت المال فسال الله ان يرزقه من كسبه فالان الله له الحديد فكان يعمل منه الدروع بغير نار كانه طين فى يده ١٢ ج ك قوله صفائح اى قطع حديد عراض فخلقها دروعا ١٢ روح ك قوله لتحصنكم تعليل للتعليم او بدل من لكم بالنون لابى بكر والضمير لله وبالتحتانية للاكثر والضمير لداؤد او للبوس وبالفوقانية لابن عامر وحفص والضمير للبوس على تاويل الدرع او للصنعة ١٢ ك ك قوله لسليمان الريح آه قال الحسن لما شغلت نبى الله سليمان الخيل حتى فاتته صلوة العصر غضب لله فعقر الخيل فابدله الله مكانها خيرا منها واسرع الرياح تجرى بامره كيف شاء فكان يغدو من ايليا فيقيل باصطخر ثم يروح منها فيكون رواحها ببابل وعبر باللام فى الريح وجعلها ممتثلة لامره وعبر بمع فى حق داؤد لان الجبال والطير قد صاحباه فى التسبيح واشتركا معه ١٢ ص ج ك قوله وفى آية اخرى رخاء بضم الراء اى طيبة لينة ولما كانتا متنافيين فى الظاهر اشار الى وجه الجمع بقوله اى شديدة الهبوب كما هو مدلول لفظ العاصفة وخفيفة كما هو معنى الرخاء بحسب ارادته فاذا اراد الشدة هبت كذلك وان شاء الخفة تهب كذلك ١٢ ك ك قوله من يغوصون آه يجوز ان تكون من موصولة او موصوفة وعلى كلا التقديرين فمحلها اما النصب نسقا على الريح او رفع على الابتداء والخبر فى الجار قبله وجمع الضمير حملا على معنى من وحسن ذلك تقدم الجمع فى قوله الشياطين فلما ترشح جانب المعنى روعى آه سمين ١٢ جمل

وَكَانُوا لَنَا عٰبِدِيْنَ ۝ وَلُوْطًا اٰتَيْنٰهُ حُكْمًا فصلا بين الخصوم وَّعِلْمًا وَّنَجَّيْنٰهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِيْ كَانَتْ تَّعْمَلُ اى اهلها الْاَعمَالَ الْخَبٰٓئِثَ من اللواطة والرمى بالبندقة واللعب بالطيور وغير ذلك اِنَّهُمْ كَانُوْا قَوْمَ سَوْءٍ مصدر ساءه نقيض سره فٰسِقِيْنَ ۝ وَاَدْخَلْنٰهُ فِيْ رَحْمَتِنَا بان انجيناه من قومه اِنَّهٗ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ ۝ ع وَاذكر نُوْحًا وما بعده بدل منه اِذْ نَادٰى اى دعا على قومه بقوله

٥ ع ٢٥ ٥

رب لا تذر الخ مِنْ قَبْلُ اى قبل ابراهيم ولوط فَاسْتَجَبْنَا لَهٗ فَنَجَّيْنٰهُ وَاَهْلَهٗ الذين فى سفينته مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيْمِ ۝ اى الغرق وتكذيب قومه له وَنَصَرْنٰهُ منعناه مِنَ الْقَوْمِ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا الدالة على رسالته ان لا يصلوا اليه بسوء اِنَّهُمْ كَانُوْا قَوْمَ سَوْءٍ فَاَغْرَقْنٰهُمْ اَجْمَعِيْنَ ۝ وَاذكر دَاوٗدَ وَسُلَيْمٰنَ اى قصتهما ويبدل منهما اِذْ يَحْكُمٰنِ فِي الْحَرْثِ هو زرع او كرم اِذْ نَفَشَتْ فِيْهِ غَنَمُ الْقَوْمِ اى رعته ليلا بلا راع بان انفلتت وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شٰهِدِيْنَ ۝ فيه استعمال ضمير الجمع لاثنين قال داؤد عليه السلام لصاحب الحرث رقاب الغنم وقال سليمان عليه السلام ينتفع بدرها ونسلها وصوفها الى ان يعود الحرث كما كان باصلاح صاحبها فيردها اليه فَفَهَّمْنٰهَا اى الحكومة سُلَيْمٰنَ وحكمهما باجتهاد ورجع داؤد الى سليمان وقيل بوحى والثانى ناسخ للاول وَكُلًّا منهما اٰتَيْنَا حُكْمًا نبوة وَّعِلْمًا بامور الدين وَّسَخَّرْنَا مَعَ دَاوٗدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ كذلك سخرنا للتسبيح معه لامره به اذا وجد فترة لينشط له وَكُنَّا فٰعِلِيْنَ ۝ تسخير تسبيحهما معه وان كان عجبا عندكم اى مجاوبته للسيد داؤد عليه السلام وَعَلَّمْنٰهُ صَنْعَةَ لَبُوْسٍ وهى الدرع لانها تلبس وهو اول من صنعها وكانت قبلها صفائح لَّكُمْ فى جملة الناس لِتُحْصِنَكُمْ بالنون لله وبالتحتانية لداؤد وبالفوقانية للبوس مِّنْۢ بَاْسِكُمْ حربكم مع اعدائكم فَهَلْ اَنْتُمْ يا اهل مكة شٰكِرُوْنَ ۝ نعمى بتصديق الرسل اى اشكرونى بذلك وَلِسُلَيْمٰنَ الرِّيْحَ عَاصِفَةً وفى اية اخرى رخاء اى شديدة الهبوب وخفيفة بحسب ارادته تَجْرِيْ بِاَمْرِهٖٓ اِلَى الْاَرْضِ الَّتِيْ بٰرَكْنَا فِيْهَا وهى الشام وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عٰلِمِيْنَ ۝ من ذلك علمه تعالى بان ما يعطيه سليمان يدعوه الى الخضوع لربه ففعله تعالى على مقتضى علمه وَ سخرنا مِنَ الشَّيٰطِيْنِ مَنْ يَّغُوْصُوْنَ لَهٗ يدخلون فى البحر فيخرجون منه الجواهر لسليمان وَيَعْمَلُوْنَ عَمَلًا دُوْنَ ذٰلِكَ اى سوى الغوص من

ـ١ـه قوله من ان يفسد وما عملوا الخ قال الزجاج حفظناه من ان يفسدوا ما عملوا وكان من عادة الشياطين اذا عملوا عملا بالنهار وفرغوا منه قبل الليل افسدوه وخربوه وفي القصة ان سليمان كان اذا بعث شيطانا مع انسان ليعمل له عملا قال له اذا فرغ من عمله قبل الليل فاشغله بعمل آخر لئلا يفسد ما عمل ويخربه كما في الخطيب ١٢ ـ٢ـه قوله او ثماني عشرة رواه ابن ابي حاتم عن مالك بن انس مرفوعا قال الحافظ الصحيح انه لبث ثلث عشر سنة كما اخرجه ابن جرير وصححه ابن حبان عن انس ١٢ كمالين ـ٣ـه قوله وانت ارحم الراحمين آه وصف ربه بغاية الرحمة بعد ما ذكر نفسه بما يوجبها واكتفى بذلك عن عرض المطلوب لطفا في السؤال وكان روميا من ولد عيص بن اسحٰق استنبأه الله وكثر اهله وماله فابتلاه الله بهلاك اولاده بهدم بيت عليهم وذهاب امواله والمرض في بدنه وروي ان امرأته ماخير بنت ميشا بن يوسف او رحمة بنت افرائيم بن يوسف قالت له لو دعوت الله فقال كم كانت مدة الرخاء فقالت ثمانين سنة فقال استحيي من الله ان ادعوه وما بلغت مدة بلائي مدة رخائي ١٢ بيضاوي ـ٤ـه قوله فكشفنا ما به من ضر روي ان الله قال له اركض برجلك الارض فركض فخرجت عين ماء فامره ان يغتسل منها ففعل فذهب كل داء كان بظاهره ثم مشى اربعين خطوة فامره ان يضرب برجله الارض مرة اخرى ففعل فنبعت عين ماء بارد فامره ان يشرب منها فشرب فذهب كل داء كان بباطنه فصار كاصح ما كان وهو معنى قوله تعالى في سورة ص اركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب ١٢ ص ـ٥ـه قوله بان احيوا له اي لانهم ماتوا قبل انتهاء آجالهم وهذا احد التاويلين في ذلك وروي ان الله تعالى رد الى امرأته شبابها فولدت له ستة وعشرين ولدا كما هو مروي عن ابن عباس رضي الله عنه وفيها اقوال كثيرة وروايات مختلفة تركناها خوفا للاطناب ١٢ ـ٦ـه قوله ثلاث او سبع فجملتهم ستة او اربعة عشر ١٢ جل ـ٧ـه قوله وكان له اندر بوزن احمر وهو البيدر بلغة اهل الشام والجمع الانادر مختار والبيدر بوزن خيبر الموضع الذي يداس فيه الطعام واندر اسم جنس فيكون مصروفا جل وقوله للقمح قمح بالفارسية گندم ميراح وقوله افرغت اي امطرت وصبت وقوله حتى فاض اي سال وجرى ١٢ ـ٨ـه قوله حتى فاض اي جرى وسال وكثر كل منهما كذا روى ابن جرير وابن ابي حاتم عن انس وصححه ابن حبان والحاكم ١٢ ك ـ٩ـه قوله وادريس آه هو جد نوح ولد في حياة آدم قبل موته بمائة سنة وبعث بعد موته بمائتي سنة وعاش بعد نبوته مائة وخمسين سنة فتكون جملة عمره اربعمائة وخمسين سنة وكان بينه وبين نوح الف سنة ١٢ ج ـ١٠ـه قوله وذا الكفل هذا لقبه واسمه بشر وهو ابن ايوب ١٢ صاوي ـ١١ـه قوله وان يقضي بين الناس اي يحكم بينهم وقوله وقيل لم يكن نبيا قائله ابو موسى الاشعري كما في الخطيب والصحيح انه نبي قاله الحسن وعليه الجمهور من الكبير ١٢ ـ١٢ـه قوله وقيل لم يكن نبيا آه اي بل كان عبدا صالحا وعبارة الكرخي وقيل لم يكن نبيا بل عبد صالح تكفل بعمل صالح قاله ابو موسى الاشعري ومجاهد والصحيح انه نبي قاله الحسن وعليه الجمهور لانه تعالى قرن ذكره باسمعيل وادريس والغرض ذكر الفضلاء من عباده فيدل ذلك على نبوته ولان السورة ملقبة بسورة الانبياء ١٢ ج ـ١٣ـه قوله اي غضبان عليهم اشار به الى ان المفاعلة ليست على بابها فلا مشاركة كعاقبت وسافرت ويحتمل ان يكون على بابها من المشاركة اي غاضب قومه وغاضبوه حين لم يؤمنوا في اول الامر ١٢ جمل ـ١٤ـه قوله مما قاسى منهم المقاساة رنج كشيدن وقوله ولم يؤذن بذلك اي بالذهاب ١٢ ـ١٥ـه قوله اي نقضي عليه الخ فهو من القدر بمعنى القضاء لا من التضييق لا من القدرة وقيل المعنى لن نعمل فيه قدرتنا او هو تمثيل لحاله بحال من ظن ان لن نقدر عليه في مراغمة قومه من غير انتظار لامرنا او خطرة شيطانية سبقت الى وهمه فسمي ظنا للمبالغة ١٢ ك ـ١٦ـه قوله من حبسه في بطن الحوت آه ومدة مكثه في بطن الحوت اربعون يوما او سبعة ايام او ثلاثة كما في الخازن وفي البيضاوي انه مكث اربع ساعات واوحى الله تعالى الى ذلك الحوت لا تاكل له لحما ولا تهشم له عظما فانه ليس رزقا لك وانما جعلتك له سجنا ١٢ ج ـ١٧ـه قوله فنادى الفاء فصيحة اي فكان ما كان من القرعة والتقام الحوت فنادى روي انه حين خرج مغاضبا اتى بحر الروم فوجد قوما هيأوا السفينة فركب معهم فلما توسطت السفينة في البحر وقفت ولم تجر بحال قال الملاحون ههنا رجل عاص او عبد آبق لان السفينة لا تفعل هذا الا وفيها عاص او آبق ومن عادتنا اذا ابتلينا بهذا البلاء ان نقترع فمن وقعت عليه القرعة القيناه في البحر فاقترعوا ثلاث مرات فوقعت القرعة فيها كلها على يونس ع فقال انا الرجل العاصي والعبد الآبق فالقى نفسه في البحر فجاء الحوت فابتلعه فاوحى الله تعالى الى الحوت ان لا تؤذي منه شعرة فاني جعلت بطنك سجنا له ولم اجعله طعاما ١٢ روح ـ١٨ـه قوله ان لا اله آه يجوز في ان وجهان احدهما انها المخففة من الثقيلة واسمها محذوف والجملة المنفية بعدها الخبر والثاني انها تفسيرية لانها بعد ما هو بمعنى القول لا حروفه آه سمين واول هذا الدعاء تهليل واوسطه تسبيح وآخره اقرار بالذنب وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء الا استجيب له ١٢ ج ـ١٩ـه قوله فاستجبنا له اي دعاءه في ضمن الاعتراف بالذنب على الطف وجه وآكده ١٢ النجية ـ٢٠ـه قوله زوجه ايشاع بنت عمران او بنت فاقود وكان بلغ عمر زكريا مائة سنة وبلغ عمر زوجته تسعا وتسعين من الروح ١٢ ـ٢١ـه قوله رغبا ورهبا آه يجوز ان ينتصبا على المفعول من اجله وان ينتصبا على انهما مصدران واقعان موقع الحال اي راغبين وراهبين وان ينتصبا على المصدر الملاقي لعامله في المعنى دون اللفظ لان ذلك نوع منه آه ١٢ سمين ـ٢٢ـه قوله من ان ينال اي يصل اليه احد بحلال او حرام ١٢ بيضاوي ـ٢٣ـه قوله في جيب درعها واشار الى ان المراد بفرجها جيبها لانها اذا منعت جيبها من ان ينال كانت لما سواه امنع جل ومعنى فنفخنا فيها اي احيينا عيسى كائنا في جوفها فقوله فيها حال من المفعول المحذوف روح ومن ههنا اندفع ما يقال نفخ الروح في شيء عبارة عن احيائه قال الله تعالى عز وجل فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فالآية تدل على احياء مريم والمقصود احياء عيسى وعبارة الجمل والمعنى فنفخنا في عيسى روحه فيها اي في جوفها اي اجريناه فيها اجراء الهواء بالنفخ من جيبها روحنا جبريل فاندفع ما يقال الخ ١٢ ـ٢٤ـه قوله فحملت بعيسى يشير الى ان معنى من روحنا من جهة روحنا ومعنى قوله فنفخنا فيها بتنزيله منزلة اللازم ١٢ ك ـ٢٥ـه قوله وجعلناها وابنها آية اي قصتهما وحالهما ولذلك وحد قوله آية للعالمين. بيضاوي وفي السمين وانما لم يطابق الاول لان كلا من مريم وابنها آية بانضمامه للآخر فصارا آية واحدة او تقول انه حذف من الاول لدلالة الثاني او بالعكس اي وجعلنا ابن مريم آية وامه كذلك وهو نظير الحذف في قوله والله ورسوله احق ان يرضوه ١٢ جمل

البناء وغيره وَكُنَّا لَهُمْ حٰفِظِيْنَ من ان يفسدوا ما عملوا لانهم كانوا اذا فرغوا من عمل قبل الليل افسدوه ان لم يشتغلوا بغيره وَ اذكر اَيُّوْبَ ويبدل منه اِذْ نَادٰى رَبَّهٗٓ لما ابتلى بفقد جميع ماله وولده وتمزق جسده وهجر جميع الناس له الا زوجته سنين ثلاثا او سبعا او ثماني عشرة وضيق عيشه اَنِّىْ بفتح الهمزة بتقدير الباء مَسَّنِىَ الضُّرُّ اى الشدة وَاَنْتَ اَرْحَمُ الرّٰحِمِيْنَ فَاسْتَجَبْنَا لَهٗ نداءه فَكَشَفْنَا مَا بِهٖ مِنْ ضُرٍّ وَّاٰتَيْنٰهُ اَهْلَهٗ اولاده الذكور والاناث بان احيوا له وكل من الصنفين ثلاث او سبع وَمِثْلَهُمْ مَّعَهُمْ من زوجته وزيد في شبابها وكان له اندر للقمح واندر للشعير فبعث الله سحابتين افرغت احدٰهما على اندر القمح الذهب وافرغت الاخرى على اندر الشعير الورق حتى فاض رَحْمَةً مفعول له مِّنْ عِنْدِنَا صفة وَذِكْرٰى لِلْعٰبِدِيْنَ ۝ ليصبروا فيثابوا وَ اذكر اِسْمٰعِيْلَ وَاِدْرِيْسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِّنَ الصّٰبِرِيْنَ ۝ على طاعة الله و عن معاصيه وَاَدْخَلْنٰهُمْ فِىْ رَحْمَتِنَا من النبوة اِنَّهُمْ مِّنَ الصّٰلِحِيْنَ ۝ لها وسمي ذا الكفل لانه تكفل بصيام جميع نهاره وبقيام جميع ليله وان يقضى بين الناس ولا يغضب فوفى بذلك وقيل لم يكن نبيا وَ اذكر ذَا النُّوْنِ صاحب الحوت وهو يونس بن متى ويبدل منه اِذْ ذَّهَبَ مُغَاضِبًا لقومه اى غضبان عليهم مما قاسى منهم ولم يؤذن له في ذلك فَظَنَّ اَنْ لَّنْ نَّقْدِرَ عَلَيْهِ اى نقضي عليه ما قضينا من حبسه في بطن الحوت او نضيق عليه بذلك فَنَادٰى فِى الظُّلُمٰتِ ظلمة الليل و ظلمة البحر وظلمة بطن الحوت اَنْ اى بان لَّآ اِلٰهَ اِلَّآ اَنْتَ سُبْحٰنَكَ اِنِّىْ كُنْتُ مِنَ الظّٰلِمِيْنَ ۝ في ذهابي من بين قومي بلا اذن فَاسْتَجَبْنَا لَهٗ وَنَجَّيْنٰهُ مِنَ الْغَمِّ بتلك الكلمات وَكَذٰلِكَ كما انجيناه نُنْجِى الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ من كربهم اذا استغاثوا بنا داعين وَ اذكر زَكَرِيَّآ ويبدل منه اِذْ نَادٰى رَبَّهٗ بقوله رَبِّ لَا تَذَرْنِىْ فَرْدًا اى بلا ولد يرثني وَّاَنْتَ خَيْرُ الْوٰرِثِيْنَ ۝ الباقي بعد فناء خلقك فَاسْتَجَبْنَا لَهٗ نداءه وَوَهَبْنَا لَهٗ يَحْيٰى ولدا وَاَصْلَحْنَا لَهٗ زَوْجَهٗ فأتت بالولد بعد عقمها اِنَّهُمْ اى من ذكر من الانبياء كَانُوْا يُسٰرِعُوْنَ يبادرون فِى الْخَيْرٰتِ الطاعات وَيَدْعُوْنَنَا رَغَبًا في رحمتنا وَّرَهَبًا من عذابنا وَكَانُوْا لَنَا خٰشِعِيْنَ ۝ متواضعين في عبادتهم وَ اذكر مريم الَّتِىْٓ اَحْصَنَتْ فَرْجَهَا حفظته من ان ينال فَنَفَخْنَا فِيْهَا مِنْ رُّوْحِنَا اى جبريل حيث نفخ في جيب درعها فحملت بعيسى وَجَعَلْنٰهَا وَابْنَهَآ اٰيَةً

www.besturdubooks.wordpress.com

لِلْعٰلَمِيْنَ ○ الانس والجن والملائكة حيث ولد من غير فحل اِنَّ هٰذِهٖٓ اى ملة الاسلام اُمَّتُكُمْ
دينكم ايها المخاطبون اى يجب ان تكونوا عليها اُمَّةً وَّاحِدَةً حال لازمة وَّاَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوْنِ ○
وحدون وَتَقَطَّعُوْٓا اى بعض المخاطبين اَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ اى تفرقوا امر دينهم متخالفين فيه وهم
طوائف اليهود والنصارى قال تعالى كُلٌّ اِلَيْنَا رٰجِعُوْنَ ○ اى فنجازيه بعمله فَمَنْ يَّعْمَلْ مِنَ الصّٰلِحٰتِ
ع ٦ (١٨) ٦ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ اى جحود لِسَعْيِهٖ وَاِنَّا لَهٗ كٰتِبُوْنَ ○ بان نامر الحفظة بكتبه فنجازيه عليه
وَحَرٰمٌ عَلٰى قَرْيَةٍ اَهْلَكْنٰهَآ اريد اهلها اَنَّهُمْ لَا زائدة يَرْجِعُوْنَ ○ اى ممتنع رجوعهم الى الدنيا حَتّٰٓى
غاية لامتناع رجوعهم اِذَا فُتِحَتْ بالتخفيف والتشديد يَاْجُوْجُ وَمَاْجُوْجُ بالهمزة وتركه اسمان
اعجميان لقبيلتين ويقدر قبله مضاف اى سدهما وذلك قرب القيمة وَهُمْ مِّنْ كُلِّ حَدَبٍ
مرتفع من الارض يَّنْسِلُوْنَ ○ يسرعون وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ اى يوم القيمة فَاِذَا هِيَ اى القصة
شَاخِصَةٌ اَبْصَارُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فى ذلك اليوم لشدته يقولون يَا للتنبيه وَيْلَنَا هلاكنا قَدْ كُنَّا
فى الدنيا فِيْ غَفْلَةٍ مِّنْ هٰذَا اليوم بَلْ كُنَّا ظٰلِمِيْنَ ○ انفسنا بتكذيبنا الرسل اِنَّكُمْ يا اهل
مكة وَمَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره من الاوثان حَصَبُ جَهَنَّمَ وقودها اَنْتُمْ لَهَا وٰرِدُوْنَ ○
داخلون فيها لَوْ كَانَ هٰٓؤُلَآءِ الاوثان اٰلِهَةً كما زعمتم مَّا وَرَدُوْهَا دخلوها وَكُلٌّ من العابدين و
المعبودين فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ○ لَهُمْ للعابدين فِيْهَا زَفِيْرٌ وَّهُمْ فِيْهَا لَا يَسْمَعُوْنَ ○ شيئا لشدة غليانها و
نزل لما قال ابن الزبعرى عُبِدَ عزير والمسيح والملائكة فهم فى النار على مقتضى ما تقدم اِنَّ
الَّذِيْنَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِّنَّا المنزلة الْحُسْنٰٓى ومنهم من ذكر اُولٰٓئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُوْنَ ○ لَا يَسْمَعُوْنَ
حَسِيْسَهَا صوتها وَهُمْ فِيْ مَا اشْتَهَتْ اَنْفُسُهُمْ من النعيم خٰلِدُوْنَ ○ لَا يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْاَكْبَرُ و
هو ان يؤمر بالعبد الى النار وَتَتَلَقّٰىهُمُ تستقبلهم الْمَلٰٓئِكَةُ عند خروجهم من القبور يقولون لهم
هٰذَا يَوْمُكُمُ الَّذِيْ كُنْتُمْ تُوْعَدُوْنَ ○ فى الدنيا يَوْمَ منصوب باذكر مقدرا قبله نَطْوِي السَّمَآءَ
كَطَيِّ السِّجِلِّ اسم ملك لِلْكُتُبِ صحيفة ابن ادم عند موته واللام زائدة او السجل الصحيفة و
الكتاب بمعنى المكتوب به واللام بمعنى على وفى قراءة للكتب جمعا كَمَا بَدَاْنَآ اَوَّلَ خَلْقٍ عن
عدم نُّعِيْدُهٗ بعد اعدامه فالكاف متعلقة بنعيد وضميره عائد الى اول وما مصدرية وَعْدًا
عَلَيْنَا منصوب بوعدنا مقدرا قبله وهو مؤكد لمضمون ما قبله اِنَّا كُنَّا فٰعِلِيْنَ ○ ما وعدناه

قوله ان هذه امتكم اشار المفسر الى ان اسم الاشارة يعود على ملة الاسلام والامة فى الاصل الجماعة ثم اطلقت على الملة لانها تستلزم الاجتماع والمعنى ان ملة الاسلام ملتكم لا اختلاف فيه من لدن آدم الى محمد فلا تغيير ولا تبديل فى اصول الدين وانما التغاير فى الفروع فمن غير وبدل فى الملة فهو خارج عنها ضال مضل وحكمة ذكر هذه الآية عقب القصص دفع ما يتوهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بعقائد تخالف عقائد من قبله من الرسل ١٢ صاوى قوله حال لازمة اى حال من امتكم اى غير مختلفة فيما بين الانبياء فانهم متفقون فى الاصول ١٢ روح قوله حال لازمة فان معنى كونها واحدة انها غير مختلفة فيما بين الانبياء وهى لازمة لها لا منتقلة ١٢ ك قوله وتقطعوا امرهم اى تفرقوا فى امرهم واختلفوا فى دينهم وهذا اخبار من الله بان الجميع لم يكونوا على دين واحد لسبق حكمته البالغة بذلك والحكمة فى ذكر العبادة هنا والتقوى فى المومنين وذكر الواو هنا والفاء هناك قيل تفنن وقيل لان الخطاب هنا للكفار فناسبه ذكر التوحيد والخطاب هناك للرسل فناسبه ذكر التقوى وآتى بالواو هنا لانها لا تقتضى الترتيب وهو المراد هنا فان التفرق كان حاصلا قبل بخلاف ما يأتى فان التفرق حصل بعد ارسال الرسل فناسبه الفاء ١٢ صاوى

قوله اى ممتنع رجوعهم الخ يعنى ان الحرام استعير للممتنع الوجود بجامع ان كلا منهما غير مرجو الحصول واشار الشارح بهذا الى ان حرام مبتدأ وانهم لا يرجعون مرفوع بالمعنى من الخبر والاولى ان يعرب خبرا مقدما وانهم لا يرجعون مبتدأ مؤخرا لمخصا من الجمل ١٢ قوله حتى آه فى السمين وتلخص فى متعلق حتى اوجه احدها انها متعلقة بحرام والثانى انها متعلقة بمحذوف دل عليه المعنى الثالث انها متعلقة بتقطعوا الرابع انها متعلقة بيرجعون وتلخص فى حتى وجهان احدهما انها حرف ابتداء والثانى انها حرف جر بمعنى الى وفى جواب اذا (اى التى فى اذا فتحت) وجهان احدهما انه محذوف فقدره ابو اسحق قالوا يا ويلنا وقدره غيره فحينئذ يبعثون ١٢ ج قوله غاية لامتناع رجوعهم لان امتناع رجوعهم لا يزول حتى تقوم القيامة قوله اى سدهما فالسد مضاف اليهما يقال الناس عشرة اجزاء تسعة منها ياجوج وماجوج من الخطيب وغيره ١٢ قوله وذلك قرب القيامة آه اى بعد نزول سيدنا عيسى عليه السلام الى الارض ثم يهلكون بدعائه عليهم فتملأ دمهم وجيفهم الارض فيرسل الله عليهم طيرا كاعناق البخت فتحملهم فتطرحهم حيث شاء الله ثم يرسل اليه مطرا فيغسل الارض من آثارهم ثم يقول الله للارض انبتى ثمرك فيكثر الرزق ويستقيم الحال لعيسى والمومنين فبينما هم كذلك بعث الله عليهم ريحا طيبا تقبض روح كل مومن ومسلم ويبقى شرار الناس يتهارجون فى الارض فعليهم تقوم الساعة وبين موت عيسى والنفخة مائة وعشرون سنة لكن السنة بقدر شهر كما ان الشهر بقدر جمعة والجمعة بقدر يوم واليوم بقدر ساعة فيكون بين عيسى والنفخة الاولى قدر ثنتى عشرة سنة من السنين المعتادة ١٢ ج قوله فاذا هى شاخصة آه فيه وجهان احدهما وهو الاجود ان هى ضمير القصة وشاخصة خبر مقدم وابصار مبتدأ مؤخر والجملة خبر اى لانها لا تفسر الا بجملة مصرح بجزئيها وهذا مذهب البصريين والثانى ان يكون شاخصة مبتدأ وابصار خبر سد مسد الخبر وهذا انما يتمشى على مذهب الكوفيين لان ضمير القصة عندهم يفسر بالمفرد العامل عمل الفعل فانه فى قوة الجملة آه سمين قوله شاخصة اى مرتفعة الاجفان تطرف من هول ما هم فيه ١٢ قوله شاخصة يقال شخص بصره فهو شاخص اذا فتح عينيه وبالفارسية باز مانده است فان قيل فتح السد واقتراب الوعد الحق يحصل فى آخر ايام الدنيا والجزاء وشخوص الابصار انما يحصل يوم القيامة والشرط والجزاء لا بد وان يكونا متقاربين فالجواب ان التفاوت القليل يجرى مجرى العدم ١٢ روح قوله يقولون يا ويلنا يشير بتقدير القول انها واقعة موقع الحال من الموصول ١٢ ك قوله وقودها بالفارسية آتش انگيز ١٢ روح قوله ابن الزبعرى بكسر الزاى المعجمة وفتح الباء وسكون العين المهملة وفتح الراء والقصر معناه سيئ الخلق الغليظ وهو كعب والد عبد الله القرشى وقد اسلم بعد هذه القصة ١٢ جمل قوله مبعدون لان الجنة فى اعلى عليين والنار فى اسفل السافلين ١٢ قوله مبعدون اى عن جهنم ان قلت كيف ذلك مع قوله تعالى وان منكم الا واردها والورود يقتضى القرب منها اجيب بان المراد مبعدون عن عذابها والمها فان المومنين اذا مروا على النار تخمد وتقول جز يا مومن فان نورك قد اطفأ لهبى وهذا لا ينافى الورود ١٢ صاوى قوله هو ان يومر بالعبد آه وقيل الفزع الاكبر هو حين تغلق النار على اهلها وييأسون من الخروج منها فيحصل لهم الفزع الاكبر وقيل هو حين يذبح الموت بين الجنة والنار وقيل هو اهوال يوم القيمة وهذا اعم مما تقدم ١٢ جمل قوله اسم ملك فان هذا الملك يطوى كتب الاعمال اذا رفعت اليه قاله ابن عباس رضى الله عنهما ١٢ كبير قوله صحيفة ابن آدم عند موته يعنى ان المراد من الكتاب الصحيفة وهو مفعول طى واللام زائدة لتقوية العمل لان الطى يتعدى بنفسها ١٢ ك قوله او السجل الصحيفة والكتاب بمعنى المكتوب واللام بمعنى على والمعنى كطى السجل على ما فيه من المكتوب بعد الكتابة الكتاب اصله المصدر كالبناء ثم يوقع على المكتوب وجعل الزمخشرى والقاضى اللام بمعنى العلة والكتاب بمعنى الكتابة والمعنى طيا كطى الطومار لاجل الكتابة قبلها وتسوية ووضعه مسوى مطويا حتى لا يحتاج الى تسوية مرة اخرى ١٢ كبير قوله وفى قراءة للكتب جمعا اى واما على قراءة الافراد فالالف واللام فى الكتاب للجنس قال فى الخطيب قرأ حفص وحمزة والكسائى بضم الكاف والتاء على الجمع والباقون بكسر الكاف وفتح التاء وبين الكاف والتاء الف على الافراد ١٢ قوله كما بدانا اول خلق اى كما بداناهم فى بطون امهاتهم حفاة عراة غرلا كذلك نعيدهم يوم القيمة والخلق بمعنى المخلوق واضافة اول اليه من اضافة الصفة للموصوف والمعنى كما بدانا المخلوق الاول نعيده ثانيا ١٢ صاوى قوله وما مصدرية اى وبدانا صلتها فما المصدرية وصلتها فى محل جر بالكاف واول خلق مفعول به لبدانا والمعنى نعيد اول خلق اعادة مثل بدئنا له اى كما ابرزناه من العدم الى الوجود نعيده من العدم الى الوجود من الجمل ١٢ قوله لا زائدة وقال الآخرون ليس بزائدة ومعنى قوله تعالى شانه لا يرجعون اى لا يرجعون الينا اى ممتنع البتة عدم رجوعهم الينا للجزاء او حرام خبر لقوله انهم لا يرجعون ١٢ قوله زفير اى انين وتنفس شديد بيضاوى وفى القاموس وزفر يزفر من باب ضرب يضرب اى اخرج نفسه بعد مده اياه قال ابن مسعود فى هذه الآية اذا بقى فى النار من يخلد فيها جعلوا فى توابيت من نار ثم جعلت تلك التوابيت فى توابيت اخرى عليها مسامير من نار فلا يسمعون ولا يرى احد منهم ان فى النار احدا يعذب غيره ١٢ خازن وجمل

www.besturdubooks.wordpress.com

لقد كتبنا فى الزبور بمعنى الكتاب اى كتب الله المنزلة من بعد الذكر بمعنى ام الكتب الذى عند
الله ان الارض ارض الجنة يرثها عبادى الصلحون ○ عام فى كل صالح ان فى هذا القران
لبلاغا كفاية فى دخول الجنة لقوم عبدين ○ عاملين به وما ارسلنك يا محمد الا رحمة اى للرحمة
للعلمين ○ الانس والجن بك قل انما يوحى الى انما الهكم اله واحد اى ما يوحى الى فى امر
الاله الا وحدانيته فهل انتم مسلمون ○ منقادون لما يوحى الى من وحدانية الاله والاستفهام بمعنى
الامر فان تولوا عن ذلك فقل اذنتكم اعلمتكم بالحرب على سواء حال من الفاعل والمفعول
اى مستوين فى علمه لا استبد به دونكم لتتاهبوا وان ما ادرى اقريب ام بعيد ما توعدون ○
من العذاب او القيمة المشتملة عليه وانما يعلمه الله انه تعالى يعلم الجهر من القول والفعل
منكم ومن غيركم ويعلم ما تكتمون ○ انتم وغيركم من السر وان ما ادرى لعله اى ما اعلمتكم
به ولم يعلم وقته فتنة اختبار لكم ليرى كيف صنعكم ومتاع تمتيع الى حين ○ اى انقضاء
اجالكم وهذا مقابل للاول المترجى بلعل وليس الثانى محلا للترجى قل وفى قراءة قال رب
احكم بينى وبين مكذبى بالحق بالعذاب لهم او النصر عليهم فعذبوا ببدر واحد والاحزاب و
حنين والخندق ونصر عليهم وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون ○ من كذبكم على الله
فى قولكم اتخذ ولدا وعلى فى قولكم ساحر وعلى القران فى قولكم شعر سورة الحج مكية الا
من الناس من يعبد الله الايتين او الا هذان خصمان الست ايات فمدنيات
وهى اربع او خمس او ست او سبع او ثمان وسبعون اية بسم الله الرحمن الرحيم
يايها الناس اى اهل مكة وغيرهم اتقوا ربكم اى عقابه بان تطيعوه ان زلزلة الساعة
اى الحركة الشديدة للارض التى يكون بعدها طلوع الشمس من مغربها الذى هو قرب الساعة
شئ عظيم ○ فى ازعاج الناس هو نوع من العقاب يوم ترونها تذهل بسببها كل مرضعة بالفعل
عما ارضعت اى تنساه وتضع كل ذات حمل اى حبلى حملها وترى الناس سكرى من شدة
الخوف وما هم بسكرى من الشراب ولكن عذاب الله شديد ○ فهم يخافونه ونزل فى النضر
ابن الحارث وجماعة ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم قالوا الملائكة بنات الله والقران
اساطير الاولين وانكروا البعث واحياء من صار ترابا ويتبع فى جداله كل شيطن مريد ○

١ قوله بمعنى الكتاب يعنى ان المراد به الجنس اى كتاب داؤد خاصة ١٢ ك ٢ قوله بمعنى ام الكتب الخ المراد منه اللوح المحفوظ كما صرح غيره وقال الآخرون المراد من الذكر التوراة كما نص فى ابى السعود والبيضاوى ٣ قوله ارض الجنة كما قاله ابن عباس المراد ارض الجنة كما ينبئ عنه قوله تعالى شانه وقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده واورثنا الارض نتبوأ من الجنة حيث نشاء وقال الآخرون المراد من الارض ارض الدنيا وهى ارض الكفار يفتحها المسلمون وهذا وعد منه تعالى شانه باظهار الدين واعزاز اهله كما فى ابى السعود والكبير وغيره ١٢ ٤ قوله كفاية آه يقال فى هذا الشئ بلاغ وبلغة اى كفاية، القرآن زاد الجنة كبلاغ المسافر ١٢ ج ٥ قوله الا رحمة آه يجوز ان يكون مفعولا له اى لاجل الرحمة وان ينتصب على الحال مبالغة فى ان جعله نفس الرحمة واما على حذف مضاف اى ذا رحمة او بمعنى راحم وفى الحديث يا ايها الناس انما انا رحمة مهداة ١٢ ج ٦ قوله للرحمة اشارة الى ان قوله تعالى رحمة مفعول له ويجوز ان يكون حالا مبالغة فى ان جعله نفس الرحمة واما على حذف المضاف اى ذا رحمة ١٢ ٧ قوله الانس والجن اى برا او فاجرا او مؤمنا وكافرا لانه رفع بسببه الخسف والمسخ وعذاب الاستيصال ورحمة ايضا من حيث انه جاء بما يرشد الخلق الى السعادة العظمى فمن آمن فهو رحمة له دنيا واخرى ومن كفر فهو رحمة له فى الدنيا فقط ١٢ صاوى ٨ قوله الا وحدانيته آه لم يذكر المفسر القصر الثانى الماخوذ من انما المفتوحة اذ لو ذكره يقال ما يوحى الى الا الاختصاص الاله بالوحدانية وقال الشهاب فى هذه الآية قصران الاول قصر الصفة على الموصوف والثانى بالعكس فالثانى قصر فيه الله على الوحدانية والاول قصر فيه الوحى على الوحدانية والمعنى لا يوحى الى الا اختصاص الاله بالوحدانية واورد عليه انه كيف يقصر الوحى على الوحدانية وقد اوحى اليه امور كثيرة غيرها واجيب بان معنى قصره عليها انه الاصل الاصيل وما عداه غير منظور اليه فى جنبه فهو قصر ادعائى ١٢ جمل ٩ قوله اعلمتكم بالحرب الايذان افعال من الاذن بمعنى العلم اذ اصله العلم بالاجازة فى شئ وترخيصه ثم تجوز به عن مطلق العلم وصيغ منه الافعال ١٢ ك ١٠ قوله بالحرب قال فى الجمل المراد بالحرب العقوبة والعذاب وليس المراد به المحاربة ويدل على ان المراد بالحرب العذاب تصريح الشارح بقوله من العذاب او القيامة لكن فى القرطبى ما يقتضى ان المراد بالحرب حقيقة ونصه ملخصا وفى الكبير وثانيها ان المراد فقد اعلمتكم ما هو الواجب عليكم من التوحيد وغيره على سواء فلم افرق فى الابلاغ والبيان بينكم لانى بعثت معلما ١٢ ١١ قوله اى مستوين فى علمه اى فى علم بالحرب الذى اعلمتكم ١٢ ١٢ قوله لا استبد به دونكم الخ استبداد تنها برسر كار استادن ومنع كسى قبول نكردن كذا فى منتخب اللغات والمعنى لم اخصص باعلام الحرب بعضكم ١٢ ١٣ قوله وان ادرى آه العامة على ارسال الياء ساكنة اذ لا موجب بغير ذلك وروى عن ابن عباس انه قرء وان ادرى اقريب وان ادرى لعله بفتح اليائين وخرجت على التشبيه بياء الاضافة والجملة الاستفهامية فى محل نصب بادرى وما توعدون يجوز ان يكون مبتدأ وما قبله خبر عنه ومعطوف عليه ويجوز ان يرتفع فاعلا بقريب او بعيد لانه اقرب اليه يعنى انه يجوز ان تكون من باب التنازع فان كلا من الوصفين يصح تسلطه على ما توعدون من حيث المعنى آه سمين ١٢ ج ١٤ قوله او القيمة المشتملة عليه اى على العذاب لا يخالف ذلك فاتحة السورة لان المراد ههنا القرب التعارف وهناك القرب بالنسبة الى الله تعالى او بالنسبة الى الازمنة السابقة ١٢ كمالين ١٥ قوله ان ادرى لعله اى ما ادرى لعل تاخير جزائكم استدراج لكم وزيادة فتنتكم او امتحان لينظر كيف تعملون ١٢ ابو السعود ١٦ قوله وهذا اى قوله ومتاع الى حين مقابل للاول الخ والاول هو قوله لعله فتنة لكم وقوله وليس الثانى وهو قوله ومتاع الى حين محلا للترجى اى لانه محقق ومقتضى عبارة الشارح ان قوله ومتاع معطوف على خبر لعل وحينئذ لا يستقيم قوله وليس الثانى محلا للترجى لانه حيث كان معطوفا على خبرها وكان معمولا لها فتكون مسلطة عليه فيكون محلا للترجى قطعا فالاولى فى المقام ان يقال ان قوله ومتاع خبر مبتدأ محذوف تقديره وهذا متاع الى حين اى وتاخير عذابكم متاع اى تمتع لكم وعليه تكون هذه الجملة مستانفة فليتامل ١٢ جمل ١٧ قوله محلا للترجى فان الثانى كونه متاعا الى حين مقطوع به ١٢ ك ١٨ قوله وفى قراءة قال اى وهى سبعية ايضا فالاولى امر والثانية اخبار عن مقالته ١٢ صاوى ١٩ قوله احكم بالحق اى عجل النصر لى والعذاب لاعدائى ١٢ صاوى ٢٠ قوله فعذبوا ببدر واحد الخ وفى الكلام خلل من وجهين الاول انهم لم يعذبوا باحد بل كان لهم النصر والثانى بانه لا وجه لذكر الخندق مع الاحزاب فانهما واحد ويمكن ان يجاب عن الاول بانه لما لم يحصل مقصودهم وكانت عاقبة الامر للمسلمين مع سعيهم وتعبهم فى سفرهم عد ذلك تعذيبا فى سعيهم ١٢ كمالين ٢١ قوله والخندق فيه ان الخندق هو الاحزاب ١٢ ٢٢ قوله المستعان اى الذى تطلب منه الاعانة وقوله ما تصفون اى على وصفكم لربكم ولنبيه بالنقائص فقد امر رسول الله بتفويض الامر الى الله والصبر على المشاق تعليما لامته حسن الالتجاء الى ربهم ١٢ ٢٣ قوله الست آيات من هذان خصمان الى صراط الحميد ١٢ ابو السعود ٢٤ قوله هو قرب الساعة وهو قول علقمة والشعبى انها عند طلوع الشمس من مغربها فاضافتها الى الساعة حينئذ لكونها من اشراطها ابو السعود ومثله فى الخطيب وعن الحسن انها تكون يوم القيمة وعن ابن عباس رض زلزلة الساعة قيامها وفى روح البيان الاظهر ما قال ابن عباس رض ١٢ ٢٤ قوله قرب الساعة فاضافتها الى الساعة لانها من اشراطها وقيل انها تكون فى يوم القيمة نفسه واختار القرطبى الاول بقرينة ذهول المراضع واسقاط الحوامل ولا شئ من ذلك فى الآخرة واجاب الثانى بان ذلك خرج مخرج المجاز والتمثيل لشدة الهول والفزع لا الحقيقة كقوله تعالى يوما يجعل الولدان شيبا ولا شيب فيه وانما هو مجاز لشدة الهول واستدل لذلك ما اخرجه احمد والترمذى وصححه عن عمران بن حصين قال كنا مع النبى صلعم فنزلت يا ايها الناس اتقوا ربكم الى قوله ولكن عذاب الله شديد قال اتدرى اى يوم ذلك يوم يقول الله ابعث بعث النار واخرج الشيخان عن ابى سعيد مرفوعا يقول الله لآدم يوم القيمة قم فابعث بعث النار من ذريتك فيقول آدم وما بعث النار فيقول من كل الف تسع مائة وتسع وتسعون فعند ذلك يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى ١٢ ك ٢٥ قوله ازعاج فى الصراح ازعاج ازجاى بركندن ١٢ ٢٦ قوله يوم ترونها آه فيه اوجه احدها ان ينتصب بتذهل الثانى انه منصوب بعظيم الثالث انه منصوب باضمار اذكر الرابع انه بدل من الساعة وانما فتح لانه لاضافته الى الفعل مبنى الخامس انه بدل من زلزلة بدل اشتمال ١٢ ج ٢٧ قوله تذهل ذهول غافل شدن ١٢ صراح ٢٨ قوله بالفعل اى التى فى حال الارضاع كلقمة ثديها الصبى بيان الكلام على الحقيقة وليس مجازا عن شدة الهول قال الزمخشرى المرضعة هى التى فى حال الارضاع والمرضع التى من شانها ان ترضع انتهى ١٢ كمالين ٢٩ قوله كل ذات حمل هو بفتح الحاء ما كان فى بطن او على راس شجرة واما الحمل بكسر الحاء فهو ما يحمل على الظهر ١٢ صاوى ٣٠ قوله من يجادل فى الله اى فى قدرته وصفاته فلما ذكر تعالى احوال يوم القيمة ذكر من غفل عن الجزاء فى ذلك وكذب به ١٢ جمل ٣١ قوله وانكروا البعث اى قالوا ان الله لا يقدر على ذلك وقوله واحياء بالنصب عطفا على البعث ١٢ جمل

www.besturdubooks.wordpress.com

ای متمرد كُتِبَ عَلَيْهِ قضى على الشيطان اَنَّهٗ مَنْ تَوَلَّاهُ اى اتبعه فَاَنَّهٗ يُضِلُّهٗ وَيَهْدِيْهِ يدعوه اِلٰى
عَذَابِ السَّعِيْرِ۝ اى النار يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اى اهل مكة اِنْ كُنْتُمْ فِىْ رَيْبٍ شك مِّنَ الْبَعْثِ فَاِنَّا خَلَقْنٰكُمْ
اى اصلكم ادم مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ خلقنا ذريته مِنْ نُّطْفَةٍ منى ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ وهى الدم الجامد ثُمَّ
مِنْ مُّضْغَةٍ وهى لحمة قدر ما يمضغ مُّخَلَّقَةٍ مصورة تامة الخلق وَّغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ اى غير تامة الخلق
لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ كمال قدرتنا لتستدلوا بها فى ابتداء الخلق على اعادته وَنُقِرُّ مستانف فِى الْاَرْحَامِ
مَا نَشَآءُ اِلٰۤى اَجَلٍ مُّسَمًّى وقت خروجه ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ من بطون امهتكم طِفْلًا بمعنى اطفالا ثُمَّ
نعمركم لِتَبْلُغُوْۤا اَشُدَّكُمْ اى الكمال والقوة وهو ما بين الثلاثين الى الاربعين سنة وَمِنْكُمْ مَّنْ
يُّتَوَفّٰى يموت قبل بلوغ الاشد وَمِنْكُمْ مَّنْ يُّرَدُّ اِلٰۤى اَرْذَلِ الْعُمُرِ اخسه من الهرم والخرف لِكَيْلَا
يَعْلَمَ مِنْۢ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْـًٔا قال عكرمة من قرأ القران لم يصر بهذه الحالة وَتَرَى الْاَرْضَ هَامِدَةً
يابسة فَاِذَاۤ اَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَآءَ اهْتَزَّتْ تحركت وَرَبَتْ ارتفعت وزادت وَاَنْۢبَتَتْ مِنْ زائدة كُلِّ
زَوْجٍ صنف بَهِيْجٍ۝ حسن ذٰلِكَ المذكور من بدأ خلق الانسان الى اخر احياء الارض بِاَنَّ
بسبب اَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ الثابت الدائم وَاَنَّهٗ يُحْيِ الْمَوْتٰى وَاَنَّهٗ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ۝ وَّاَنَّ السَّاعَةَ
اٰتِيَةٌ لَّا رَيْبَ شك فِيْهَا وَاَنَّ اللّٰهَ يَبْعَثُ مَنْ فِى الْقُبُوْرِ۝ ونزل فى ابى جهل وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُّجَادِلُ
فِى اللّٰهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَّلَا هُدًى معه وَّلَا كِتٰبٍ مُّنِيْرٍ۝ له نور معه ثَانِىَ عِطْفِهٖ حال اى لاوى عنقه
تكبرا عن الايمان والعطف الجانب عن يمين او شمال لِيُضِلَّ بفتح الياء وضمها عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ دينه
لَهٗ فِى الدُّنْيَا خِزْيٌ عذاب فقتل يوم بدر وَّنُذِيْقُهٗ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ عَذَابَ الْحَرِيْقِ۝ اى الاحراق بالنار و
يقال له ذٰلِكَ بِمَا قَدَّمَتْ يَدٰكَ اى قدمته عبر عنه بهما دون غيرهما لان اكثر الافعال تزاول بهما
وَاَنَّ اللّٰهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ اى بذى ظلم لِّلْعَبِيْدِ۝ع فيعذبهم بغير ذنب وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّعْبُدُ اللّٰهَ
عَلٰى حَرْفٍ اى شك فى عبادته شبه بالحال على حرف جبل فى عدم ثباته فَاِنْ اَصَابَهٗ خَيْرُ
صحة وسلامة فى نفسه وماله اطْمَاَنَّ بِهٖ وَاِنْ اَصَابَتْهُ فِتْنَةُ محنة وسقم فى نفسه وماله انْقَلَبَ عَلٰى
وَجْهِهٖ اى رجع الى الكفر خَسِرَ الدُّنْيَا بفوات ما امله منها وَالْاٰخِرَةَ بالكفر ذٰلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِيْنُ۝
البين يَدْعُوْا يعبد مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ من الصنم مَا لَا يَضُرُّهٗ ان لم يعبده وَمَا لَا يَنْفَعُهٗ ان عبده ذٰلِكَ الدعاء
هُوَ الضَّلٰلُ الْبَعِيْدُ۝ عن الحق يَدْعُوْا لَمَنْ اللام زائدة ضَرُّهٗۤ لعبادته اَقْرَبُ مِنْ نَّفْعِهٖ ان

ع ۱۰

قوله كتب عليه آه قرء العامة كتب مبنيا للمفعول وفتح ان فى الموضعين وفى ذلك وجهان احدهما ان انه وما فى حيزها فى محل رفع لقيامه مقام الفاعل فالهاء فى عليه وفى انه يعود ان على من المتقدمة ومن الثانية يجوز ان تكون شرطية والفاء جوابها وان تكون موصولة والفاء زائدة فى الخبر لشبه المبتدأ بالشرط وفتحت ان الثانية لانها وما فى حيزها خبر مبتدأ محذوف تقديره فشانه وحاله انه يضله او تقديره فانه مبتدأ والخبر محذوف اى فله ان يضله الثانى قال الزمخشرى فمن فتح فلان الاول نائب فاعل كتب والثانى عطف عليه وقال ابو حيان هذا لا يجوز وقرئ بالكسر فى الموضعين على حكاية المكتوب او اضمار القول ۱۲ ج ملخصا قوله يايها الناس ان كنتم فى ريب من البعث مناسبة لهذه الآية لما قبلها انه لما ذكر من يجادل فى قدرة الله بغير علم وكان جدالهم فى البعث ذكر دليلين على ذلك الاول فى نفس الانسان وابتداء خلقه والثانى فى الارض وما يخرج منها فاذا تامل الانسان فيهما ثبت عنده البعث وانه واقع لا محالة ۱۲ ص قوله فى ريب من البعث يعنى ان ارتبتم فى البعث فمزيل ريبكم ان تنظروا فى بدء خلقكم وقد كنتم فى الابتداء ترابا وماء وليس سبب انكاركم البعث الا هذا وهو صيرورة الخلق ترابا وماء ۱۲ مدارك قوله اى لحمة اى قطعة من اللحم ۱۲ قوله مصورة تامة الخلق الخ روى الحاكم عن ابن عباس المخلقة ما كان حيا وغير المخلقة ما كان من سقط كذا قال ابن عباس وقتادة او مسواة معيوبة ۱۲ ك قوله وغير مخلقة المخلقة المسواة الملساء من النقصان والعيب كان الله عز وجل يخلق المضغ متفاوتة منها ما هو كامل الخلقة من العيوب ومنها ما هو عكس ذلك فيتبع ذلك التفاوت تفاوت الناس فى خلقهم وصورهم وطولهم وقصرهم وتمامهم ونقصانهم ۱۲ مدارك قوله كمال قدرتنا آه اشار به الى ان مفعول نبين محذوف تقديره كمال قدرتنا وقوله لنبين لكم متعلق بخلقناكم على ان اللام فيه للعاقبة وقوله لتستدلوا تعليل لقوله لنبين لكم اى بينا لكم كمال قدرتنا لتستدلوا بقدرتنا لان من قدر على خلق البشر من تراب اولا الى آخر الاشياء المذكورة قدر على اعادة ما بداه بل هذا اهون فى القياس المعتاد ۱۲ ج قوله ونقر فى الارحام اى فلا تسقط الرحم قوله الى اجل مسمى اى معين لاخراجه فتارة يخرج لستة اشهر وتارة لاكثر ۱۲ صاوى قوله طفلا حال من مفعول نخرجكم وانما وحد لانه فى الاصل مصدر كالرضى والعدل فيلزم الافراد والتذكير قال المبرد اما لانه مراد به الجنس واما لان المعنى نخرج كل واحد منكم نحو القوم يشبعهم رغيف اى كل واحد منهم وقد يطابق به فيقال طفلان واطفال والطفل يطلق على الولد من حين الانفصال الى البلوغ واما الطفل بالفتح فهو الناعم ۱۲ مختصر من الجمل قوله اطفالا يريد ان المراد به الجنس حتى يصح كونه حالا من ضمير الجمع ۱۲ ك قوله نعمركم تقدير لتعلق اللام المعطوف على قوله ثم نخرجكم ۱۲ كمالين قوله اى ارذل العمر آه قال على بن ابى طالب رضى الله عنه ارذل العمر خمس وسبعون سنة وقيل ثمانون سنة وقال قتادة تسعون آه خازن ۱۲ ج قوله من الهرم هرم بالتحريك كلان سالى وقوله الخرف خرف بالتحريك بازگشتن عقل از كلان سالى بمراح وفساد عقل من القاموس ۱۲ قوله لكيلا يعلم آه اى ليعود كهيئته الاولى فى اوان الطفولية من سخافة العقل وقلة الفهم فينسى ما علمه وينكر ما عرفه ۱۲ بيضاوى قوله قال عكرمة الخ اى فهو مخصوص بغير من قرأ القرآن والعلماء واما هم فلا يردون الى الارذل بل يزداد عقلهم كلما طال عمرهم كما هو مشاهد ۱۲ صاوى قوله هامدة يابسة من همدت النار اذا يبست ۱۲ كمالين قوله تحركت اى فى رأى العين بسبب حركة النبات وقوله وانبتت الاسناد مجازى لان المنبت فى الحقيقة هو الله تعالى ۱۲ جمل قوله بسبب ان آه اى ذلك الصنع البديع حاصل بسبب انه تعالى هو الحق وحده فى ذاته وصفاته وافعاله المحقق والموجد لما سواه من الاشياء فهذه الآثار الخاصة من فروع القدرة العامة التامة وسبباتها ومن جملة فروعها ومتعلقاتها احياء الموتى ۱۲ ج قوله ونزل فى ابى جهل الخ والذى رواه ابن جرير عن مجاهد انها نزلت فى النضر بن الحارث ۱۲ ك قوله ثانى عطفه اى لاوى جنبه والمراد منه الاعراض عن الحق لان شان من اعرض عن شئ لوى جنبه عنه فشبه عدم التمسك بالحق بلى الجانب واستعير اسم المشبه به للمشبه بجامع الاعراض فى كل على طريق الاستعارة التصريحية الاصلية والعامة على كسر العين وهو الجانب ۱۲ ص قوله ثانى عطفه بالفارسية پيچنده جانب خود والعطف فى القاموس الجانب والجانب الناحية ويكون بمعنى الجنب ايضا لانه ناحية من الشخص من الجمل ناقلا عن المصباح وفى تفسير الفارسى پيچيده دامن خود دست و اين كنايه باشد از تكبر ۱۲ قوله ليضل بفتح الياء لابى عمرو وابن كثير وضمها للباقين فقتل اى ابو جهل ۱۲ كمالين قوله يداك وفى غير هذه السورة ايديكم لان هذه الآية نزلت فى ابى جهل وحده وفى غيرها نزلت فى جماعة تقدم ذكرهم ۱۲ كرمانى قوله تزاول بهما اى تعالج وتعمل بهما ۱۲ قوله ومن الناس من يعبد الله على حرف نزلت فى المنافقين واعراب البوادى كان احدهم اذا قدم المدينة فصح فيها جسمه ونتجت بها فرسه مهرا وولدت امرأته غلاما وكثر ماله قال هذا دين حسن وقد اصبت فيه خيرا واطمان له وان اصابه مرض وولدت امرأته جارية ولم تلد فرسه وقل ماله قال ما اصبت منذ دخلت فى هذا الدين الا شرا فينقلب عن دينه وقوله على حرف حال من فاعل يعبد اى متزلزلا وقد صار مثلا لكل من كان عنده شك فى شئ ۱۲ صاوى قوله شبه بالحال على حرف جبل آه اشار الى ان فى الآية استعارة تمثيلية وهى انه نزل من دخل فى الاسلام من غير اعتقاد وصحة قصد منزلة الحال على طرف شئ فى تزلزله وعدم ثباته وفى تقريره بيان للمعنى المجازى ۱۲ ج قوله على حرف اى على طرف من الدين لا ثبات له فيه كالذى يكون على طرف الجيش فان احس بظفر قر والا فر ۱۲ بيضاوى وفى القاموس الحرف من كل شئ طرفه ومن الناس من يعبد الله على حرف اى وجه واحد وهو ان يعبده على السراء لا الضراء او على شك او على غير طمانينة على امر اى لا يدخل فى الدين متمكنا ملخصا ۱۲ قوله فى عدم ثباته اى قراره هناك فى القاموس الحرف من كل شئ طرفه وشفيره ومن الجبل اعلاه المحدد ومن الناس من يعبد الله على حرف اى وجه واحد وهو ان يعبده على السراء لا الضراء او على شك وعلى غير طمانينة على امر اى لا يدخل فى الدين متمكنا ۱۲ ك قوله ما امله الامل بالتحريك اميد وبالفتح اميد داشتن ۱۲ صراح قوله من الصنم لا مفهوم له بل مثله كل مخلوق والحاصل ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فهذه الآية تقال لكل من التجا لمخلوق وترك الخالق معتمدا على ذلك المخلوق واما الالتجاء للمخلوق من حيث انه مهبط الرحمات كرحاب آل البيت والاولياء والصالحين فهو مطلوب وهو فى الحقيقة التجاء للخالق لقرب ذلك ان الله تعالى امرنا بالجلوس فى المساجد والطواف بالبيت وقيام ليلة القدر ونحو ذلك وما ذاك الا للتعرض للرحمة النازلة فى تلك الاماكن والازمان فلا فرق بين الاشخاص وغيرها فانهم مهبط الرحمات لا منشؤها ۱۲ صاوى قوله اللام زائدة اى ومن مفعول يدعوا وضره مبتدأ واقرب خبره والجملة صلة من فان قلت انه اثبت الضر والنفع هنا ونفاهما فيما تقدم فقد حصل التعارض والتناقض اجيب بان النفى باعتبار ما فى نفس الامر والاثبات باعتبار زعمهم الباطل ۱۲ صاوى قوله على حرف اى طرف من الدين لا فى وسطه وقلبه وهذا مثل لكونهم على قلق واضطراب فى دينهم لا على سكون وطمانينة وهو حال اى مضطربا ۱۲ مدارك

www.besturdubooks.wordpress.com

۵۱ قوله هو هذا هو المخصوص بالذم وقوله الناصر تفسير للمولى وكذا يقال في مابعده وتسمية مولى على سبيل التهكم ١٢ جمل ۵۲ قوله وعقب ذكر الشاك بالخسران الجار والمجرور حال من الشاك والباء للملابسة والمصاحبة اى حالة كونه متلبسا بالخسران وكذا يقال في مابعده اوتضمن ذكرى الاول معنى الوعيد وفي الثاني معنى الوعد وقوله بذكر المؤمنين متعلق بعقب على كل من المعنيين وقوله في ان الله الخ نعت للمذكر الثاني اى الذكر الكائن في هذه الآية وقوله من اكرام من يطيعه الخ لف ونشر مشوش ١٢ جمل ۵۳ قوله اى سقف لان كل ما علاك فهو سقف روح وقوله يشد فيه اى يشد الحبل في ذلك السقف وقوله في عنقه ۵۴ قوله في عنقه اى ليختنق به بان ليقطع نفسه بفتح الفاء بحبس مجاريه من الارض كما في الصحاح وفي القاموس قطع فلان الحبل ومنه قوله تعالى ثم ليقطع انتهى والكلام من باب الكناية فانه ذكر اللازم وهو القطع واريد الملزوم الذي هو الاختناق كما لين از شيخ سلام الله دهلوى نورالله مضجعه ١٢ ۵۵ قوله اى ليختنق به قال في القاموس قطع فلان الحبل اختنق ومنه قوله تعالى عز وجل ثم ليقطع اى ليختنق انتهى وقوله بان يقطع نفسه اشاربه الى ان مفعول ليقطع محذوف تقديره ليقطع نفسه لان المختنق يقطع نفسه بحبس مجاريه ١٢ جمل ۵۶ قوله كما في الصحاح راجع لجميع ما ذكر من قوله بحبل الى السماء الخ والصحاح بفتح الصاد اسم كتاب في اللغة للامام ابى النصر اسمعيل بن حماد الجوهرى ١٢ صاوى ۵۷ قوله كيده المراد بكيده فعله الذي هو الاختناق اى احتياله في عدم نصرة النبي صلى الله عليه وسلم بخنق نفسه ١٢ جمل ۵۸ قوله منها بيان لما التي هي العبارة عن نصرة النبي صلى الله عليه وسلم وقوله غيظا منها اى من اجلها وقوله فلابد منها اى النصرة تعليل لقوله فليختنق والتقدير لانه لابد منها ١٢ جمل ۵۹ قوله المعنى فليختنق غيظا آه وفي ابى السعود والمعنى انه تعالى ناصر لرسوله صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة لامحالة من غير صارف يلويه ولا عاطف يثنيه فمن كان يغيظه ذلك من اعاديه وحساده ويظن ان لا يفعله تعالى بسبب مدافعة ببعض الامور ومباشرة مايرده من المكائد فليبالغ في استفراغ المجهود وليجاوز في الجد كل حد معهود فقصارى امره وعاقبة امره ان يختنق خنقا مما يرى من ضلال مساعيه وعدم انتاج مقدمات مباديه فليمدد بسبب الى السماء اى فليمد حبلا الى سقف بيته ثم ليقطع اى ليختنق وقيل ليقطع الحبل بعد الاختناق على ان المراد به فرض القطع وتقديره على ان المراد بالنظر في قوله تعالى تقدير النظر وتصويره اى فليصور في نفسه النظر هل يذهبن كيده الذي هو اقصى ما انتهت اليه قدرته في باب المضادة والمضارة ما يغيظ من النصر كلا وقيل المعنى فليمدد حبلا الى السماء المظلة وليصعد عليه ثم ليقطع الوحى وقيل ليقطع المسافة حتى يبلغ عنانها ويجتهد في عدم نصره صلى الله عليه وسلم ١٢ ج ۶۰ قوله معطوف على هاء انزلناه اى انزلنا القرآن وانزلنا ان الله يهدى اى بعض من النصر من يريد هداه وقيل المعنى ولان الله يهدى به من يريد هداه انزلناه والجملة عطف على كذلك انزلناه ١٢ كمالين ۶۱ قوله ان الذين آمنوا الخ اى فالاديان ستة واحد للرحمن واصحابه في الجنة وخمسة للشيطان واصحابها في النار ١٢ صاوى ۶۲ قوله طائفة منهم اى من اليهود وقال الشيخ السيوطى في سورة البقرة انهم طائفة من النصارى ١٢ ك ۶۳ قوله والمجوس قيل هم قوم يعبدون النار وقيل الشمس ويقولون العالم له اصلان النور والظلمة وقيل هم قوم يستعملون النجاسات والاصل نجوس ابدلت النون ميما ١٢ صاوى ۶۴ قوله وكثير من الناس فانه مرتفع بفعل مضمر يدل عليه المذكور اى ويسجد له كثير من الناس سجود طاعة من ابى السعود ونص ابو السعود في اولية وهذا عند من يمنع استعمال المشترك في معنيه او الجمع بين الحقيقة والمجاز في كلمة واحدة وذلك ان السجود المسند بغير العقلاء غير السجود المسند للعقلاء فلا يعطف كثير من الناس على ما قبله لاختلاف الفعل المسند اليهما في المعنى الاترى ان السجود غير العقلاء هو الطوعية والاذعان لامره وسجود العقلاء هو هذه الكيفية المخصوصة واما من لم يمنعه فيجوز عطفه على ما قبله ويأول بان المراد بالسجود القدر المشترك بين الكل العقلاء وغيرهم وهو الخضوع والطوعية وهو من باب الاشتراك المعنوى والتاويل الثاني انه مشترك اشتراكا لفظيا ويجوز استعمال المشترك في معنيه ملخص من الجمل ١٢ ۶۵ قوله وهم المؤمنون آه يريد او عطف على من في السموت غير ان خضوعهم يكون بسجود الصلوة ١٢ ك ۶۶ قوله هذان خصمان اسم الاشارة يعود على المؤمنين والكفار كما قال المفسر وسبب نزولها تخاصم حمزة وعلى وعبيدة بن الحرث مع عتبة وشيبة ابنى ربيعة والوليد بن عتبة فكان كل من الفريقين يسب دين الآخر وقيل نزلت في المسلمين واهل الكتاب حيث قال اهل الكتاب نحن اولى بالله واقدم منكم كتابا ونبينا قبل نبيكم وقال المسلمون نحن احق بالله منكم آمنا بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم ونبيكم وبما انزل الله من كتاب انتم تعرفون كتابنا ونبينا وكفرتم حسدا واختلف هل هذا الخصام في الدنيا والتعقيب بقوله فالذين كفروا الخ باعتبار تحقق مضمونه او في الآخرة بدليل التعقيب ولذا قال على بن ابى طالب كرم الله وجهه انا اول من يجثو يوم القيمة للخصومة بين يدى الله تعالى ١٢ صاوى ۶۷ قوله والكفار الخمسة وهم اليهود والنصارى والصابئون والمجوس والمشركون ١٢ ۶۸ قوله اختصموا هو للمعنى وهذان للفظ والمراد المؤمنون والكافرون وقال ابن عباس رضى الله عنهما رجع الى اهل الاديان المذكورة فالمؤمنون خصم وسائر الخمسة خصم ١٢ مدارك ۶۹ قوله قطعت لهم التقطيع پاره پاره كردن والمراد هنا قدرت على مقادير جثتهم ١٢ روح ۷۰ قوله يعنى احيطت بهم النار اى جعلت محيطة بهم واشار به الى ان في الكلام استعارة عن احاطة النار بهم كما يحيط الثوب بلابسه قوله مقامع من حديد بالفارسية گرز از آهن ١٢ ۷۱ قوله يصب آه هذه الجملة يحتمل ان يكون مستانفة وقوله يصهر به جملة حالية من الحميم والصهر الاذابة وقوله والجلود فيه وجهان اظهرهما عطفه على ما الموصولة اى يذاب ظاهرهم وباطنهم والثاني مرفوع بفعل مقدر اى وتحرق الجلود ١٢ ج ۷۲ قوله ولهم مقامع من حديد آه يجوز في هذا الضمير وجهان احدهما انه يعود على الذين كفروا وفي اللام حينئذ قولان احدهما انها للاستحقاق والثاني انها بمعنى على وليس بشيء الوجه الثاني ان الضمير يعود الى الزبانية ودل عليهم سياق الكلام وفيه بعد ١٢ ج ۷۳ قوله ردوا اليها بالمقامع فهم يخرجون فيعادون لان الاعادة لا تكون الا بعد الخروج ونقل الامام احمد عن سلمان وعن الحسن ان ايديهم وارجلهم موثقة لكن يرفعهم لهبها فترد ايهم مقامعها ١٢ ك ۷۴ قوله ان الله يدخل الذين آمنوا الم يقل في حقهم والذين آمنوا عطفا على قوله فالذين كفروا اشارة لتعظيم شان المؤمنين ١٢ مس ۷۵ قوله لؤلؤا بالجر اى في قراءة الجمهور عطفا على ذهب على ان الاساور مركبة منهما وصورة بقوله بان يرصع اللؤلؤ بالذهب لدفع ما قيل انه لم تعهد الاساورة من اللؤلؤ ١٢ ج ۷۶ قوله بان يرصع الخ اى يحلى لان الترصيع في اللغة ان يجعل في احد جانبي العقد من اللآلى مثل ما في جانب الآخر ١٢ جمل ۷۷ مبتدأ وخبر والجملة عطف على جملة ان الله ١٢ ك ۷۸ اى بسبب النار فمن للتعليل وقيل من غم بدل منها ١٢ كما

نفع بتخيله لَبِئْسَ الْمَوْلٰى هو اى الناصر وَلَبِئْسَ الْعَشِيْرُ۝ اى الصاحب هو وعقب ذكر الشاك
بالخسران بذكر المؤمنين بالثواب في اِنَّ اللّٰهَ يُدْخِلُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ من الفرض
والنوافل جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ ؕ اِنَّ اللّٰهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيْدُ۝ من اكرام من يطيعه واهانة من
يعصيه مَنْ كَانَ يَظُنُّ اَنْ لَّنْ يَّنْصُرَهُ اللّٰهُ اى محمدا نبيه فِي الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ بحبل
اِلَى السَّمَآءِ اى سقف بيته يشد فيه وفي عنقه ثُمَّ لْيَقْطَعْ اى ليختنق به بان يقطع نفسه من الارض
كما في الصحاح فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهٗ في عدم نصرة النبي صلى الله عليه وسلم مَا يَغِيْظُ۝ منها
المعنى فليختنق غيظا منها فلابد منها وَكَذٰلِكَ اى مثل انزالنا الآيات السابقة اَنْزَلْنٰهُ اى القرآن
الباقي اٰيٰتٍ بَيِّنٰتٍ ظاهرات حال وَّاَنَّ اللّٰهَ يَهْدِيْ مَنْ يُّرِيْدُ۝ هداه معطوف على هاء انزلناه
اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِيْنَ هَادُوْا وهم اليهود وَالصّٰبِـِٕيْنَ طائفة منهم وَالنَّصٰرٰى وَالْمَجُوْسَ
وَالَّذِيْنَ اَشْرَكُوْٓا ۖ اِنَّ اللّٰهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ؕ بادخال المؤمنين الجنة وغيرهم النار
اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ من عملهم شَهِيْدٌ۝ عالم به علم مشاهدة اَلَمْ تَرَ تعلم اَنَّ اللّٰهَ يَسْجُدُ لَهٗ مَنْ
فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُوْمُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَآبُّ
اى يخضع له بما يراد منه وَكَثِيْرٌ مِّنَ النَّاسِ ؕ وهم المؤمنون بزيادة على الخضوع في سجود
الصلاة وَكَثِيْرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ؕ وهم الكافرون لانهم ابوا السجود المتوقف على الايمان
وَمَنْ يُّهِنِ اللّٰهُ يشقه فَمَا لَهٗ مِنْ مُّكْرِمٍ ؕ مسعد اِنَّ اللّٰهَ يَفْعَلُ مَا يَشَآءُ ۝ من الاهانة والاكرام
هٰذٰنِ خَصْمٰنِ اى المؤمنون خصم والكفار الخمسة خصم وهو يطلق على الواحد والجماعة
اخْتَصَمُوْا فِيْ رَبِّهِمْ اى في دينه فَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِّنْ نَّارٍ ؕ يلبسونها
يعنى احيطت بهم النار يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوْسِهِمُ الْحَمِيْمُ۝ الماء البالغ نهاية الحرارة يُصْهَرُ
بِهٖ يذاب مَا فِيْ بُطُوْنِهِمْ من شحوم وغيرها وَتشوى به الْجُلُوْدُ۝ وَلَهُمْ مَّقَامِعُ مِنْ حَدِيْدٍ۝ لضرب
رءوسهم كُلَّمَآ اَرَادُوْٓا اَنْ يَّخْرُجُوْا مِنْهَا اى النار مِنْ غَمٍّ يلحقهم بها اُعِيْدُوْا فِيْهَا ردوا
اليها بالمقامع وقيل لهم وَذُوْقُوْا عَذَابَ الْحَرِيْقِ۝ اى البالغ نهاية الاحراق وقال في
المؤمنين اِنَّ اللّٰهَ يُدْخِلُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ
تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ يُحَلَّوْنَ فِيْهَا مِنْ اَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَّلُؤْلُؤًا ؕ بالجر اى منهما بان

سجدة ١٧
ع ٢ ١٢ ٩

www.besturdubooks.wordpress.com

يرصع اللؤلؤ بالذهب وبالنصب عطف على محل من اساور ولباسهم فيها حرير ○ هو المحرم لبسه
على الرجال في الدنيا وهدوا في الدنيا الى الطيب من القول وهو لا اله الا الله وهدوا الى صراط
الحميد ○ اى طريق الله المحمود ودينه ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله طاعته وعن
المسجد الحرام الذى جعلنه منسكا ومتعبدا للناس سواء العاكف المقيم فيه والباد الطارى و
من يرد فيه بالحاد الباء زائدة بظلم اى بسببه بان ارتكب منهيا ولو شتم الخادم نذقه من عذاب
ع ٣ ١٠ اليم ○ مولم اى بعضه ومن هذا يؤخذ خبر ان اى نذيقهم من عذاب اليم واذكر اذ بوانا بينا
لابرهيم مكان البيت ليبنيه وكان قد رفع زمن الطوفان وامرناه ان لا تشرك بى شيئا وطهر بيتى
من الاوثان للطائفين والقائمين المقيمين به والركع السجود ○ جمع راكع وساجد اى المصلين
واذن ناد في الناس بالحج فنادى على جبل ابى قبيس يايها الناس ان ربكم بنى بيتا واوجب عليكم
الحج اليه فاجيبوا ربكم والتفت بوجهه يمينا وشمالا وشرقا وغربا فاجابه كل من كتب له ان يحج
من اصلاب الرجال وارحام الامهات لبيك اللهم لبيك وجواب الامر ياتوك رجالا مشاة جمع
راجل كقائم وقيام وركبانا على كل ضامر اى بعير مهزول وهو يطلق على الذكر والانثى ياتين
اى الضوامر حملا على المعنى من كل فج عميق ○ طريق بعيد ليشهدوا اى يحضروا منافع لهم
فى الدنيا بالتجارة او فى الاخرة او فيهما اقوال ويذكروا اسم الله فى ايام معلومت اى عشر ذى
الحجة او يوم عرفة او يوم النحر الى اخر ايام التشريق اقوال على ما رزقهم من بهيمة الانعام الابل و
البقر والغنم التى تنحر فى يوم العيد وما بعده من الهدايا والضحايا فكلوا منها اذا كانت مستحبة و
اطعموا البائس الفقير ○ اى الشديد الفقر ثم ليقضوا تفثهم اى يزيلوا اوساخهم وشعثهم كطول
الظفر وليوفوا بالتخفيف والتشديد نذورهم من الهدايا والضحايا وليطوفوا طواف الافاضة
بالبيت العتيق ○ اى القديم لانه اول بيت وضع ذلك خبر مبتدا مقدر اى الامر والشان
ذلك المذكور ومن يعظم حرمت الله هى ما لا يحل انتهاكه فهو اى تعظيمها خير له عند ربه
فى الاخرة واحلت لكم الانعام اكلا بعد الذبح الا ما يتلى عليكم تحريمه فى حرمت عليكم
الميتة الاية فالاستثناء منقطع ويجوز ان يكون متصلا والتحريم لما عرض من الموت ونحوه
فاجتنبوا الرجس من الاوثان من للبيان اى الذى هو الاوثان واجتنبوا قول الزور ○ اى

١ قوله وبالنصب عطف على محل اساور لانه يقدر ويحلون حليا من اساور اے فاكلى فى موضع نصب على صفة لمفعول محذوف ومن زائدة او تبعيضية ١٢ لمخصا من الخطيب وغيره ٢ قوله ولباسهم فيها حرير آه غير اسلوب الكلام فيه للدلالة على ان الحرير ثيابهم المعتادة او للمحافظة على هيئة الفواصل ١٢ بيضاوى ٣ قوله وهدوا الى الطيب الخ اے ارشد هولاء فى الدنيا الى كلمة التوحيد والى صراط الحميد اے الاسلام او هداهم الله فى الآخرة والهمهم ان يقولوا الحمد لله الذى صدقنا وعده وهداهم الى طريق الجنة والحميد الله اے المحمود بكل لسان ١٢ مدارك ٤ قوله وهو لا اله الا الله اے مع عديلتها وهو محمد رسول الله فهى افضل القول لما فى الحديث افضل ما قلته انا والنبيون من قبلى لا اله الا الله فهى راس المال لذا كرها لا يقبل شئ من الاعمال الا بها فمن مات عليها حصلت له السعادة والسيادة نسأل الله تعالىٰ الثبات عليها فى الدنيا والآخرة بمنه وكرمه ١٢ صاوى ٥ قوله ويصدون آه فيه ثلاثة اوجه احدها انه معطوف على ما قبله فقى عطفه على الماضى ثلاث تاويلات احدها ان المضارع قد لا يقصد به الدلالة على حال او استقبال وانما يراد به الاستمرار الثانى انه مؤول بالماضى الثالث انه على بابه وان الماضى قبله مؤول بالمستقبل الوجه الثانى انه حال من فاعل كفروا وهو فاسد ظاهر الان المضارع المثبت لا تدخل عليه الواو وعلى هذين القولين فالخبر محذوف الثالث ان الواو فى ويصدون مزيدة فى خبر ان تقديره ان الذين كفروا يصدون وزيادة الواو مذهب كوفى آه سمين ١٢ ج لمخصا ٦ قوله منسكا اشار بتقدير منسكا الى ان المفعول الثانى محذوف والمنسك موضع الذى تذبح فيه النسيكة والمتعبد والنسك العبادة من القاموس ١٢ ٧ قوله المقيم فيه والباد والمراد بالمسجد الحرام المسجد خاصة عند الشافعى واحمد وابى يوسف والحرم كله عند مالك وابى حنيفة والثورى ومحمد بقرينة العاكف فيه فان الاقامة لا يكون فى نفس البيت بل فى المنازل ويقول ابن عباس كانوا يرون الحرم كلها مسجدا وعلى ذلك قالوا يكره بيع ارض مكة واجارتها روى محمد فى الآثار عن ابى حنيفة مسندا الى عبد الله بن عمر مرفوعا ان الله حرم مكة فحرم بيع رباعها واكل ثمنها قال محمد وبه ناخذ وعلى الوجه الاول تجوز بيعها واجارتها وهو رواية عن ابى حنيفة وعليه الفتوى فى الفتاوى والكلام طويل لا يليق ايراده فى هذه التعليقة ١٢ ك ٨ قوله والباد باثبات الياء وصلا ووقفا وحذفها فيهما وحذفها وقفا واثباتها وصلا ثلاث قراءات سبعيات وقوله الطارى دفع به ما يتوهم من قوله البادى ان المراد به ساكن البادية بل المراد به الطارى كان من البادية اولا وانما سمى الطارى باديا لانه لا ياتى اليها الا من البادية ١٢ صاوى ٩ قوله اى بسببه يريد ان الباء للسببية صلة للفعل وعلى الثانى حال مترادفة او بدل عن الاول بان ارتكب منهيا ولو شتم الخادم وعن مجاهد وقتادة هو الشرك وعن عطاء هو دخول الحرم غير محرم وروى ابن ابى حاتم عن ابن مسعود لو ان رجلا هم بقتل رجل بمكة بيلد آخر اذاقه الله تعالىٰ من عذاب اليم واسناده صحيح على شرط البخارى ١٢ ك ١٠ قوله من هذا اے من قوله نذقه الخ ١٢ ١١ قوله بينا اشار بتفسيره المذكور الى ان اللام فى لابراهيم غير زائدة فتكون معدية للفعل على انه متضمن معنى جعل يتعدى بها كما ذكره ومن فسر بوانا بانزلنا قال انها زائدة وبه قال اكثر المعربين ١٢ جمل ١٢ قوله بينا اے اريناه اصله ليبنيه حين اسكن ولده اسمعيل وامه هاجر فى تلك الارض وانعم الله عليهما بزمزم فدعا الله بعمارة هذا البيت فبعث الله له ريحا هفافة فكشفت عن اساس آدم فرتب قواعده عليه لان اساسه فى الارض كما قيل ثلاثون ذراعا بذراع آدم وقيل بعث الله سحابة بقدر البيت فقامت بحذار البيت وفيه راس تكلم يا ابراهيم ابن على دورى فبنى عليه وجعل طوله فى السماء سبعة اذرع بذراعه وادخل الحجر فى البيت ولم يجعل له سقفا وجعل له بابا وحفر له بئرا يلقى فيه ما يهدى للبيت وبناه قبله شيث وقبل شيث آدم وقبل آدم الملائكة ثم بعد ابراهيم بناه العمالقة ثم جرهم ثم قصى ثم قريش ثم الزبير ثم الحجاج وهى باقية الآن على بنائه ثم يهدمها فى آخر الزمان ذو السويقتين فيجدد وعيسى ابن مريم عليه السلام ١٢ صاوى ١٣ قوله وكان قد رفع آه وكانت الانبياء يحجون مكانه ولا يعلمونه حتى بواه الله تعالىٰ لابراهيم فبناه على اساس آدم وبناه قبله شيث وقبل شيث آدم وقبل آدم الملائكة ١٢ ج ١٤ قوله المقيمين به الظاهر ان يحمل مع ما عطف عليه كناية عن الصلوة فان القيام ركن كالخروج كما فعل غيره ١٢ ك ١٥ قوله مشاة بالفارسية پياده پارفتن ١٢ ١٦ قوله ياتين اے الضوامر حملا على معناه يريد ان جمع ياتين مع انه صفة لضامر مفرد باعتبار معناه فانها كثيرة ١٢ ك ١٧ قوله طريق بعيد قال محمد بن ياسين قال لى شيخ فى الطواف من اين انت فقلت من خراسان قال كم بينكم وبين البيت قلت مسيرة شهرين او ثلاثة قال فانتم جيران البيت فقلت انت من اين جئت قال من مسيرة خمس سنوات وخرجت وانا شاب فاكتهلت قلت والله هذه الطاعة الجميلة والمحبة الصادقة ١٢ مدارك ١٨ قوله ليشهدوا آه يجوز فى هذه اللام وجهان احدهما انها تتعلق باذن والثانى انها متعلقة بياتوك وهو الاظهر قال الزمخشرى ونكر منافع لانه اراد منافع مختصة بهذه العبادة دينية او دنيوية لا توجد فى غيرها من العبادات ١٢ ج ١٩ قوله فكلوا منها آه اے من لحومها امر بذلك اباحة وازاحة لما عليه اهل الجاهلية من التحرج فيه او ندبا الى مساواة الفقراء ومواساتهم وهذا فى التطوع دون الواجب بيضاوى فلا يجوز الاكل من الدم الواجب عند الشافعى وقال ابو حنيفة ياكل من دم التمتع والقران ولا ياكل من الواجب سواهما ١٢ كمالين ٢٠ قوله البائس والبائس الذى اصابه بؤس وشدة وبالفارسية درمانده ومحنت كشيده ١٢ روح ٢١ قوله وشعثهم شعث بفتحتين پراگندگى وژوليده موى شدن من الصراح ١٢ ٢٢ قوله كطول الظفر مثال للتفث اى كحلق الراس وقص الشوارب ونتف الابط ١٢ ٢٣ قوله كطول الظفر والشارب التفث هو الوسخ وقيل بل ازالته فان كان الاولى فلا بد من تقدير المضاف كما اشار به الزمخشرى اى ليقضوا ازالة تفثهم وقوله ليقضوا معناه انه لما مضى الزمان المضروب لازالته كان الازالة بعده قضاء لما فات وبهذا ظهر ان قوله اى يزيلوا ليس تفسير ليقضوا فانه لم يعرف القضاء بمعنى الازالة بل بيان لحاصل المعنى ١٢ ك ٢٤ قوله القديم آه لانه اول بيت وضع للناس او المعتق من تسلط الجبابرة فكم من جبار سار اليه ليهدمه فمنعه الله تعالىٰ واما الحجاج فانما قصد اخراج ابن الزبير منه دون التسلط ١٢ بيضاوى ٢٥ قوله الامر او الشان ذلك اشار بذلك الى ان قوله ذلك خبر لمحذوف وهذا على عادة الفصحاء اذا ذكروا جملة من الكلام ثم ارادوا الخوض فى كلام آخر يقولون هذا وقد كان كذا فهو يذكر للفصل بين كلامين او بين وجهى كلام واحد ١٢ ص ٢٦ قوله الا ما يتلى عليكم تحريمه آه يشير الى ان فى النظم تقدير مضاف هو المسند اليه وان الضمير المجرور بعد حذف المضاف ارتفع واستتر وفى جعل التحريم متلوا تسامح وفى الحقيقة المتلو آية تحريمه ١٢ ج ٢٧ قوله فالاستثناء منقطع لانه ذكرنى آية المائدة ما ليس من جنس الانعام بسبب عارض كالموت ونحوه وقيل وجه الانقطاع انه ليس فى الانعام محرم من اجل ١٢ ٢٨ قوله فاجتنبوا الرجس الخ هو فى الاصل القذر والاوساخ وعبادة الاوثان قذر معنوى والفاء تفريعية على ومن يعظم الخ فلا حرج على المحافظة على حدوده الله وترك الشرك نفرع عنه هذا ١٢ ج ٥ قوله على جبل ابى قبيس فلما صعده وللنداء اخفضت الجبال راسها ورفعت له القرى فنادى فى الناس بالحج فاجابه كل شئ ١٢ جمل

الشرك فی تلبیتهم اوشهادة الزور حُنَفَاۤءَ لِلّٰهِ مسلمین عادلین عن کل سوی دینه غَیْرَ مُشْرِکِیْنَ بِهٖ
تاکید لماقبله وهما حالان من الواو وَمَنْ یُّشْرِكْ بِاللّٰهِ فَكَاَنَّمَا خَرَّ سقط مِنَ السَّمَاۤءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّیْرُ
ای تاخذه بسرعة اَوْ تَهْوِیْ بِهِ الرِّیْحُ ای تسقطه فِیْ مَكَانٍ سَحِیْقٍ ۝ بعید ای فهو لا یرجی خلاصه ذٰلِكَ
یقدر قبله الامر مبتدأ وَمَنْ یُّعَظِّمْ شَعَاۤىِٕرَ اللّٰهِ فَاِنَّهَا ای فان تعظیمها وهی البدن التی تهدی للحرم
بان تستحسن وتستسمن مِنْ تَقْوَی الْقُلُوْبِ ۝ منهم وسمیت شعائر لاشعارها بما یعرف به انها هدی
کطعن حدیدة بسنامها لَكُمْ فِیْهَا مَنَافِعُ کرکوبها والحمل علیها ما لا یضرها اِلٰۤى اَجَلٍ مُّسَمًّى وقت نحرها
ثُمَّ مَحِلُّهَاۤ ای مکان حل نحرها اِلَى الْبَیْتِ الْعَتِیْقِ ۝ ع ای عنده والمراد الحرم جمیعه وَلِكُلِّ اُمَّةٍ
جماعة مؤمنة سلفت قبلکم جَعَلْنَا مَنْسَكًا بفتح السین مصدر وبکسرها اسم مکان ای
ذبحا قربانا او مکانه لِّیَذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ عَلٰى مَا رَزَقَهُمْ مِّنْ بَهِیْمَةِ الْاَنْعَامِ عند ذبحها فَاِلٰهُكُمْ
اِلٰهٌ وَّاحِدٌ فَلَهٗۤ اَسْلِمُوْا انقادوا وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِیْنَ ۝ المطیعین المتواضعین الَّذِیْنَ اِذَا ذُكِرَ
اللّٰهُ وَجِلَتْ خافت قُلُوْبُهُمْ وَالصّٰبِرِیْنَ عَلٰى مَاۤ اَصَابَهُمْ من البلایا وَالْمُقِیْمِی الصَّلٰوةِ فی اوقاتها
وَمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ یُنْفِقُوْنَ ۝ یتصدقون وَالْبُدْنَ جمع بدنة وهی الابل جَعَلْنٰهَا لَكُمْ مِّنْ شَعَاۤىِٕرِ اللّٰهِ
اعلام دینه لَكُمْ فِیْهَا خَیْرٌ نفع فی الدنیا کما تقدم واجر فی العقبی فَاذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ عَلَیْهَا عند
نحرها صَوَاۤفَّ ع قائمة علی ثلث معقولة الید الیسری فَاِذَا وَجَبَتْ جُنُوْبُهَا سقطت الی الارض
بعد النحر وهو وقت الاکل منها فَكُلُوْا مِنْهَا ان شئتم وَاَطْعِمُوا الْقَانِعَ الذی یقنع بما یعطی ولا یسأل
ولا یتعرض وَالْمُعْتَرَّ السائل او المتعرض كَذٰلِكَ ای مثل ذلك التسخیر سَخَّرْنٰهَا لَكُمْ بان تنحر
وترکب والا لم تطق لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝ انعامی علیکم لَنْ یَّنَالَ اللّٰهَ لُحُوْمُهَا وَلَا دِمَاۤؤُهَا ای لا
یرفعان الیه وَلٰكِنْ یَّنَالُهُ التَّقْوٰى مِنْكُمْ ای یرفع الیه منکم العمل الصالح الخالص له مع الایمان
كَذٰلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللّٰهَ عَلٰى مَا هَدٰىكُمْ ارشدکم لمعالم دینه ومناسك حجه وَبَشِّرِ
الْمُحْسِنِیْنَ ۝ ای الموحدین اِنَّ اللّٰهَ یُدٰفِعُ عَنِ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا غوائل المشرکین اِنَّ اللّٰهَ
ع لَا یُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ فی امانته كَفُوْرٍ ۝ ع لنعمته وهم المشرکون المعنی انه یعاقبهم
اُذِنَ لِلَّذِیْنَ یُقٰتَلُوْنَ ای للمؤمنین ان یقاتلوا وهذه اول آیة نزلت فی الجهاد
بِاَنَّهُمْ ای بسبب انهم ظُلِمُوْا بظلم الکافرین ایاهم وَاِنَّ اللّٰهَ عَلٰى نَصْرِهِمْ لَقَدِیْرُ ۝

قوله فی تلبیتهم او شهادة الزور ویشهد للاخیر ما رواه احمد انه صلی الله علیه وسلم قال عدلت شهادة الزور بالشرک ثم قرء هذه الآیة حنفاء لله الخ ۱۲ ک **قوله** او شهادة الزور ای الشهادة بما لا یعلم حقیقته ۱۲ صاوی **قوله** ومن یشرک بالله الخ هذا مثل ضربه الله تعالی للمشرک والمعنی انه شبه حال المشرک بحال الهاوی من السماء فی انه کلا لا یملک لنفسه حیلة حتی یقع فهو هالک لا محالة اما بتخطف الطیر لحمه او تفرقة الریاح لاجزائه فی امکنة بعیدة لا یرجی خلاصه ۱۲ صاوی **قوله** فکانما خر الی سحیق آه غرضه بهذا ضرب مثل لمن یشرک بالله ومعنی الآیة ان بعد من اشرک بالله عن الحق والایمان کبعد من سقط من السماء فذهبت به الطیر او هوت به الریح فلا یصل الیه احد بحال و قیل شبه حال المشرک بحال الهاوی من السماء لانه لا یملک لنفسه حیلة حتی یقع حیث تسقطه الریح فهو هالک لا محالة اما باستلاب الطیر لحمه او بسقوطه فی المکان السحیق ۱۲ جمل **قوله** فهو لا یرجی خلاصه تفریع علی کلا الامرین وفیه اشارة الی ان او فی الآیة للتخییر وقیل للتنویع فان من المشرکین من لا خلاص له اصلا ومنهم من یمکن خلاصه بالایمان علی بعد ۱۲ ک **قوله** یقدر قبله الامر الخ ای الامر ذلک من ابی السعود ۱۲ **قوله** هی البدن قال فی الجمل فیه قصور وکانه حمله علیه مراعاة السیاق والا فالشعائر اعم منها کما فی المصباح ونصه **اقول** لیس فی کلام الشارح قصور کما فهمه صاحب الجمل بل فسر الشعائر بقوله وهی البدن مطابقة لما بعده لانه منکر التعمیم کما قال فی ابی السعود والمدارک وروح البیان وغیره علی ان قوله تم شعائر الله ای الهدایا فانها من معالم الحج وشعائره تعالی کما ینبئ عنه والبدن جعلناها لکم من شعائر الله وهو الاوفق لما بعده انتهی ۱۲ **قوله** وهی البدن آه فیه قصور وکانه حمله علیه مراعاة السیاق والا فالشعائر اعم منها فی المصباح الشعائر اعلام الحج وافعاله الواحدة شعیرة او شعارة بالکسر والمشاعر مواضع المناسک ۱۲ جمل **قوله** بان تستحسن آه روی انه علیه الصلوة والسلام اهدی مائة بدنة فیها جمل لابی جهل فی انفه برة من ذهب وان عمر اهدی نجیبة طلبت منه بثلاث مائة دینار ۱۲ ج **قوله** من تقوی القلوب ای من امتثال الاوامر واجتناب النواهی وقوله منهم قدره اشارة الی ان العائد محذوف ۱۲ صاوی **قوله** کطعن طعن زدن به نیزه ۱۲ صراح **قوله** بسنامها سنام بالفتح کوهان ۱۲ صراح **قوله** کرکوبها الخ هذا عند الشافعی واما عند ابی حنیفة رح لا یجوز شیء من هذا الا عند الاضطرار قال فی الهدایة من ساق بدنة واضطر الی رکوبها رکبها وان استغنی عن ذلک لم یرکبها ۱۲ **قوله** والمراد الحرم جمیعه انما اوله بذلک لانها لا تنتهی الی البیت نفسه والقریب من الشیء یعطی له حکم ذلک الشیء وفیه ان الهدی لا یذبح الا بالحرم کما هو مذهب ابی حنیفة ثم هذا التفسیر ماثور عن هشام بن عروة وفسره غیره بان معناه وآخر محله الی طواف الافاضة فانقضی ذلک ان الحاج حل له کل شیء بعد الطواف وفی البخاری عن ابن عباس اذا طاف بالبیت فقد حل قال سبحانه محلها الی البیت العتیق ۱۲ ک **قوله** ای ذبحا قربانا مفعول للمصدر الذی هو ذبحا ای ان یذبحوا القربان ۱۲ **قوله** المتواضعین هذا اصل معناه لان الاخبات نزول الخبت وهو المکان المنخفض ۱۲ ص **قوله** وهی الابل آه سمیت الابل بدنا لعظم ابدانها آه شیخنا وفی المصباح البدنة ناقة او بقرة تنحر بمکة سمیت بذلک لانهم کانوا یسمنونها ۱۲ زرقانی **قوله** هی الابل وهو قول الشافعی کما قال فی القسطلانی البدن عند الشافعی خاصة بالابل وعند ابی حنیفة رح من الابل والبقر وکلام ابی حنیفة رح موافق باللغة والشرع اما موافقته باللغة فقال فی القاموس البدنة محرکة من الابل والبقر انتهی وفی الصراح بدنه شتر وگاؤ فربہ که بمکه قربان کنند ومثله فی المنتخب وغیره واما بالشرع ففی سنن ابی داؤد والنسائی عن جابر رضی الله عنه انه قال خرجنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم مهلین بالحج فامرنا رسول الله صلی الله علیه وسلم ان نشترک فی الابل والبقرة کل سبعة منا فی بدنة وفی صحیح مسلم من حدیث جابر کنا نحر البدنة عن سبعة فقیل والبقرة فقال بل هی الا من البدن ۱۲ **قوله** من شعائر الله ای من اعلام الشریعة التی شرعها الله واضافها الی اسمه تعظیم لها ومن شعائر الله ثانی مفعولی جعلنا ۱۲ مدارک **قوله** کما تقدم ای فی قوله لکم فیها منافع الی اجل مسمی وهو الرکوب والحمل علیها بالا یضرها ۱۲ **قوله** صواف جمع صاف ومفعوله مقدر وهو ایدیهن وارجلهن فیسکون بمعنی قائمة کذا رواه ابن ابی حاتم عن ابن عباس صواف قیاما فقوله علی ثلث الخ زیادة علی معنی صواف لحدیث ورد فی ذلک ۱۲ ک **قوله** معقولة ای مشدودة من الصراح ۱۲ **قوله** سقطت یقال وجب الحائط یجب وجبة اذا سقط ۱۲ روح وفی الکبیر واعلم ان وجوب الجنوب وقوعها علی الارض من وجب الحائط وجبة اذا سقط ۱۲ **قوله** القانع والمعتر آه القانع السائل من قنعت الیه اذا خضعت له وسألته قنوعا والمعتر الذی یریک نفسه ویتعرض ولا یسأل وقیل القانع الراضی بما عنده وبما یعطی من غیر سوال من قنعت قنعا وقناعة والمعتر المتعرض للسوال ۱۲ مدارک **قوله** والا لم تطق ای وان لم نسخرها لم یقدر علی نحرها ورکوبها ۱۲ صاوی **قوله** لن ینال الله لحومها آه ای لن یتقبل الله اللحوم والدماء ولکن یتقبل التقوی او لن یصیب رضی الله اللحوم المتصدق بها ولا الدماء المراقة بالنحر والمراد اصحاب اللحوم والدماء والمعنی لن یرضی المضحون والمتقربون ربهم الا بمراعاة النیة والاخلاص ورعایة شروط التقوی وقیل کان اهل الجاهلیة اذا نحروا الابل نضحوا الدماء حول البیت ولطخوه بالدم فلما حج المسلمون ارادوا مثل ذلک فنزلت ۱۲ مدارک **قوله** ان الله یدافع آه مناسبة هذه الآیة لما قبلها انه تعالی لما ذکر جملة مما یفعل فی الحج وکان المشرکون قد صدوا رسول الله صلی الله علیه وسلم عام الحدیبیة وآذوا من کان بمکة من المؤمنین انزل الله هذه الآیات مبشرة للمؤمنین بدفعه تعالی عنهم ومبشرة الی نصرهم واذنه لهم فی القتال وتمکینهم فی الارض بردهم الی دیارهم وفتح مکة وان عاقبة الامور راجعة الی الله آه من البحر ۱۲ ج **قوله** غوائل المشرکین قدره اشارة الی ان المفعول محذوف لدلالة المقام علیه والغوائل جمع غائلة وهی ما یصیب الانسان من المکروه ۱۲ صاوی **قوله** هم المشرکون آه قال ابن عباس خانوا الله فجعلوا معه شریکا وکفروا نعمه ۱۲ جمل **قوله** ای للمؤمنین الخ سماهم مقاتلین لطلبهم له او باعتبار المآل ۱۲ ک **قوله** ان یقاتلوا فحذف المأذون فیه لدلالة یقاتلون علیه ۱۲ ک **قوله** یشیر الی تقدیر العائد باعتبار الموصول ۱۲ ک

www.besturdubooks.wordpress.com

الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق فى الاخراج ما اخرجوا الا ان يقولوا اى بقولهم ربنا
الله وحده وهذا القول حق والاخراج به اخراج بغير حق ولولا دفع الله الناس بعضهم
بدل بعض من الناس ببعض لهدمت بالتشديد للتكثير وبالتخفيف صوامع للرهبان
وبيع كنائس للنصارى وصلوت كنائس لليهود بالعبرانية ومسجد للمسلمين يذكر فيها
اى المواضع المذكورة اسم الله كثيرا وتنقطع العبادات بخرابها ولينصرن الله من ينصره
اى ينصر دينه ان الله لقوى على خلقه عزيز منيع فى سلطانه وقدرته الذين ان مكنهم
فى الارض بنصرهم على عدوهم اقاموا الصلوة واتوا الزكوة وامروا بالمعروف ونهوا
عن المنكر جواب الشرط وهو وجوابه صلة الموصول ويقدر قبله هم مبتدأ ولله عاقبة
الامور اى اليه مرجعها فى الاخرة وان يكذبوك تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم فقد كذبت قبلهم قوم
نوح تانيث قوم باعتبار المعنى وعاد قوم هود وثمود قوم صالح وقوم ابرهيم وقوم لوط و
اصحب مدين قوم شعيب وكذب موسى كذبه القبط لا قومه بنو اسرائيل اى كذب هؤلاء رسلهم
فلك اسوة بهم فامليت للكفرين امهلتهم بتاخير العقاب لهم ثم اخذتهم بالعذاب فكيف كان
نكير اى انكارى عليهم بتكذيبهم باهلاكهم والاستفهام للتقرير اى هو واقع موقعه فكاين اى كم
من قرية اهلكنها وفى قراءة اهلكتها وهى ظالمة اى اهلها بكفرهم فهى خاوية ساقطة
على عروشها سقوفها وكم من بئر معطلة متروكة بموت اهلها وقصر مشيد رفيع خال بموت
اهله افلم يسيروا اى كفار مكة فى الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها ما نزل بالمكذبين
قبلهم او اذان يسمعون بها اخبارهم بالاهلاك وخراب الديار فيعتبروا فانها اى القصة
لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور تاكيد ويستعجلونك بالعذاب
ولن يخلف الله وعده بانزال العذاب فانجزه يوم بدر وان يوما عند ربك من ايام
الاخرة بالعذاب كالف سنة مما تعدون بالتاء والياء فى الدنيا وكاين من قرية
امليت لها وهى ظالمة ثم اخذتها المراد اهلها والى المصير المرجع قل يايها الناس ع ٦ ١٠ ١٢
اى اهل مكة انما انا لكم نذير مبين بين الانذار وانا بشير للمؤمنين فالذين امنوا و
عملوا الصلحت لهم مغفرة من الذنوب ورزق كريم هو الجنة والذين سعوا فى ايتنا

ا قوله الذين اخرجوا آه يجوز ان يكون فى محل جر نعتا للموصول الاول او بيانا له او بدلا منه وان يكون فى محل نصب على المدح وان يكون فى محل رفع على اضمار مبتدأ آه سمين ١٢ جمل ٢ قوله بغير حق فى الاخراج اى حق كائن فى الاخراج قوله ما اخرجوا اى ما اخرجوا بشئ الا بقولهم ربنا الله وحده يعنى لا موجب لاخراجهم الا التوحيد الذى هو موجب الاقرار والتمكين لا الاخراج وهذا القول حق فالاخراج به اخراج بغير حق فذلك من باب تاكيد المدح بما يشبه الذم نحو ٥ ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم ٭ بهن فلول من قراع الكتائب ٭ ١٢ ك ٣ قوله الا ان يقولوا هذا استثناء منقطع فى محل النصب لاجماع العرب على نصب مثل هذا اذ لا يصح تسليط العامل عليه لانك لو قلت الذين اخرجوا من ديارهم الا ان يقولوا ربنا الله لم يصح ولذا قدره الشارح عاملا محذوفا وجعل الاستثناء مفرغا وصيره متصلا اى ما اخرجوا بشئ من الاشياء الا بقولهم ربنا الله من السمين والمضارع بمعنى الماضى ١٢ ك ٤ قوله بعضهم بعض هم الكافرون وقوله ببعضهم هم المؤمنون والمراد بالدفع اذن الله لاهل دينه فى مجاهدة الكفار فكانه قال ولولا دفع الله اهل الشرك بالمؤمنين بالاذن لهم فى جهادهم لاستولى اهل الشرك على اهل الاديان وعطلوا مواضع العبادة والمراد بهذا الموضع موضع عبادات المؤمنين منهم والمعنى لهدم فى شرع كل نبى المكان الذى يصلى فيه ١٢ جمل ٥ قوله بالتشديد للاكثر والتخفيف لابن كثير ونافع ١٢ ك ٦ قوله صوامع جمع صومعة وهى موضع يتعبد فيه الرهبان وينفردون فيه لاجل العبادة ١٢ روح ٧ قوله كنائس للنصارى اى التى يبنونها فى البلدان ليجتمعوا فيها لاجل العبادة والصوامع لهم ايضا الا انهم يبنونها فى المواضع الخالية كالجبال والصحارى روح كنائس انما سميت كنيسة صلوات لانها يصلى فيها ١٢ خطيب ٨ قوله وصلوات الجمع صلوة سميت الكنائس بذلك لانه يصلى فيها وقيل هى كلمة معربة اصلها بالعبرانية صلوثا بفتح الصاد والثاء المثلثة والقصر ومعناه فى لغتهم المصلى ١٢ صاوى ٩ قوله منيع فى سلطانه آه الاولى غالب لان عزيز ماخوذ من عز بمعنى غلب وقد انجز الله تعالى وعده بان سلط المهاجرين والانصار على صناديد العرب واكاسرة العجم وقياصرتهم واورثهم ارضهم وديارهم ١٢ ج ق ١٠ قوله منيع اى الغالب كما قال فى الصراح منا عة عزيز شدن ومنها رجل منيع ملخصا ١٢ ١١ قوله اقاموا الصلوة الخ هو اخبار من الله تعالى عما ستكون عليه سيرة المهاجرين ان مكنهم فى الارض وبسط لهم فى الدنيا وكيف يقومون بامر الدين وفيه دليل صحة امر الخلفاء الراشدين لان الله عز وجل اعطاهم التمكين ونفاذ الامر مع السيرة العادلة وعن الحسن هم امة محمد صلى الله عليه وسلم ١٢ مدارك ١٢ قوله جواب الشرط اى اقاموا الصلوة وما عطف عليه جواب الشرط وقوله وهو اى الشرط وجوابه وهو اقاموا الصلوة وما عطف عليه وقوله هم مبتدأ والصلة مع موصولها خبره ١٢ ١٣ قوله ويقدر قبله هم مبتدأ آه وهذا الضمير يرجع للماذون لهم فى القتال وهم المهاجرون وفى الخطيب قوله تعالى الذين ان مكناهم الخ وصف للذين هاجروا وهو اخبار من الله تعالى بظهر الغيب عما ستكون عليه سيرة المهاجرين والانصار رضى الله عنهم وعن عثمان رضى الله عنه هذا والله ثناء قبل بلاء يريد ان الله تعالى اثنى عليهم قبل ان يحدثوا من الخير ما احدثوا ١٢ ج ١٤ قوله وكذب موسى غير فيه النظم وبنى الفعل للمفعول لان قومه بنو اسرائيل لم يكذبوه وانما كذبه القبط بالكسر اى اهل مصر ١٢ ١٥ قوله كذبه القبط لا قومه ولذلك غير فيه النظم ولم يقل وقوم موسى بل كرر الفعل ١٢ كمالين ١٦ قوله اى انكارى عليهم آه اشارة الى ان نكير مصدر بمعنى الانكار وبتكذيبهم مفعوله وباهلاكهم متعلق بانكارى فالمراد بالانكار التغيير للضد بالضد بان غير حياتهم باهلاكهم وموتهم وعماراتهم بالخراب ليس بمعنى الانكار اللسانى والقلبى ١٢ ج ١٧ قوله للتقرير اى فالمعنى فليقر المخاطبون بان اهلاكى لهؤلاء كان واقعا موقعه وفى الحقيقة هو متضمن معنى التعجب والمعنى ما اشد ما كان انكارى عليهم ١٢ صاوى ١٨ قوله ساقطة آه ساقطة حيطانها على سقوفها بان تعطلت بنيانها فخرت سقوفها ثم تهدمت حيطانها فسقطت فوق السقوف او خالية مع بقاء عروشها وسلامتها فيكون متعلقا بخاوية ويجوز ان يكون خبرا بعد خبر اى هى خاوية وهى على عروشها اى مطلة عليها بان سقطت وبقيت الحيطان مائلة مشرفة عليها والجملة معطوفة على اهلكتها لا على وهى ظالمة فانها حال والاهلاك ليس حال خوايها فلا محل لها ان نصبت كاين بمقدر يفسره اهلكتها وان رفعته بالابتداء فمحلها الرفع ١٢ بيضاوى ١٩ قوله وبئر معطلة وقصر مشيد آه روى ان هذه البئر كانت بحضرموت فى بلدة يقال لها حاضوراء وذلك ان اربعة آلاف نفر ممن آمن بصالح نجوا من العذاب واتوا حضرموت ومعهم صالح فلما حضروه مات صالح فسمى حضرموت فبنوا حاضوراء فاقاموا دهرا وتناسلوا حتى كثروا ثم انهم عبدوا الاصنام وكفروا فارسل الله عليهم نبيا يقال له حنظلة بن صفوان فاهلكهم الله وعطلت بئرهم وخربت قصورهم ١٢ معالم التنزيل ٢٠ قوله مشيد فى القاموس شاد الحائط يشيده طلاه بالشيد وهو ما طلى به حائط من جص ونحوه والمشيد المعمول به اى بالشيد وكمؤيد المطول وقيل مشيد اى مطول مرفوع البنيان روح وتشييد برافراشتن ١٢ صراح ٢٠ قوله خال بموت اهله مع بقاء عروشها فمن بيوتها ما استهدمت ومنها ما هى خالية عن اهلها مع بقائها ١٢ كمالين ٢١ قوله تاكيد يعنى ان ذكر الصدور للتاكيد ونفى التجوز كانه قال ما نفيت عن الابصار واثبت للقلب سهوا بل تعمدت اياه تعمدا ١٢ ك ٢٢ قوله ويستعجلونك بالعذاب آه اى يطلبون تعجيلك بالعذاب اى ان تاتيهم به عاجلا وفى المختار استعجله طلب عجلته ١٢ ج ٢٣ قوله فانجزه الانجاز رواكردن حاجت صراح وفى القاموس نجز انقضى ونجز حاجة قضاها والناجز الحاضر والنجز على القتيل اجهز والوعد وفا به ملخصا ١٢ ٢٤ قوله وان يوما الخ والخطاب للرسول ومن معه من المؤمنين كانه قيل كيف يستعجلون بعذاب ويوم واحد من ايام عذابه فى طول الف سنة من سنينكم اما من حيث طول ايام عذابه حقيقة او من حيث ان ايام الشدائد مستطالة من الروح ٢٥ قوله من ايام الآخرة الخ متعلق بعند ربك يشير به الى ان الجملة بيان لتمادى العذاب بطول ايامه حقيقة ١٢ ك ٢٦ قوله كالف سنة اقتصر على الالف لانه منتهى العدد بلا تكرار وهو كناية عن طول العذاب وعدم تناهيه ١٢ ص ٢٧ قوله بالتاء الفوقية للاكثر وبالياء التحتية حمزة وعلى وابن كثير على ان يستعجلونك فى الدنيا متعلق بتعدون ١٢ ٢٨ قوله وكاين من قرية اتى هنا بالواو لمناسبة ما قبلها فى قوله ولن يخلف الله وعده وان يوم الخ بخلاف الاولى فاتى بالفاء لمناسبة ما قبلها فى قوله فكيف كان نكير فاتى فى كل بما يناسبه ١٢ صاوى ٢٩ قوله نذير مبين بين الانذار آه اى اوضح لكم ما انذركم به والاقتصار على الانذار مع عموم الخطاب وذكر الفريقين لان صدر الكلام وسياقه للمشركين وانما ذكر المؤمنين وثوابهم زيادة فى غيظهم ١٢ بيضاوى

www.besturdubooks.wordpress.com

القرآن بابطالها مُعٰجِزِيْنَ من اتبع النبي اي ينسبونهم الى العجز ويثبطونهم عن الايمان
اومقدرين عجزنا عنهم وفي قراءة معاجزين مسابقين لنا يظنون ان يفوتونا بانكارهم
البعث والعقاب اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ الْجَحِيْمِ ○ النار وَمَآ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُوْلٍ هو
نبي امر بالتبليغ وَّلَا نَبِيٍّ اي لم يؤمر بالتبليغ اِلَّآ اِذَا تَمَنّٰٓى قرأ اَلْقَى الشَّيْطٰنُ فِيْٓ اُمْنِيَّتِهٖ
قراءته ماليس من القرآن مما يرضاه المرسل اليهم وقد قرأ النبي صلى الله عليه وسلم في سورة النجم
بمجلس من قريش بعد اَفَرَءَيْتُمُ اللّٰتَ وَالْعُزّٰى ○ وَمَنٰوةَ الثَّالِثَةَ الْاُخْرٰى ○ بالقاء الشيطان
على لسانه صلى الله عليه وسلم من غير علمه صلى الله عليه وسلم به تلك الغرانيق العلى ○ وان شفاعتهن
لترتجى ○ ففرحوا بذلك ثم اخبره جبرئيل بما القاه الشيطان على لسانه من ذلك فحزن فسلي
بهذه الآية ليطمئن فَيَنْسَخُ اللّٰهُ يبطل مَا يُلْقِي الشَّيْطٰنُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللّٰهُ اٰيٰتِهٖ يثبتها وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ
بالقاء الشيطان ماذكر حَكِيْمٌ ○ في تمكينه منه يفعل مايشاء لِّيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطٰنُ فِتْنَةً محنة
لِّلَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ شك ونفاق وَّالْقَاسِيَةِ قُلُوْبُهُمْ اي المشركين عن قبول الحق
وَاِنَّ الظّٰلِمِيْنَ الكافرين لَفِيْ شِقَاقٍۭ بَعِيْدٍ ○ خلاف طويل مع النبي والمؤمنين حيث
جرى على لسانه ذكر الهتهم بما يرضيهم ثم ابطل ذلك وَّلِيَعْلَمَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ التوحيد
والقرآن اَنَّهُ اي القرآن الْحَقُّ مِنْ رَّبِّكَ فَيُؤْمِنُوْا بِهٖ فَتُخْبِتَ تطمئن لَهٗ قُلُوْبُهُمْ وَاِنَّ اللّٰهَ
لَهَادِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِلٰى صِرَاطٍ طريق مُّسْتَقِيْمٍ ○ اي دين الاسلام وَلَا يَزَالُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا
فِيْ مِرْيَةٍ شك مِّنْهُ اي القرآن بما القاه الشيطان على لسان النبي صلى الله عليه وسلم ثم ابطل
حَتّٰى تَاْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً اي ساعة موتهم او القيامة فجأة اَوْ يَاْتِيَهُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَقِيْمٍ ○ هو يوم
بدر لاخير فيه للكفار كالريح العقيم التي لا تأتي بخير او هو يوم القيامة لا ليل له اَلْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ اي
يوم القيامة لِّلّٰهِ وحده وما تضمنه من الاستقرار ناصب للظرف يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ بين المؤمنين و
الكافرين بما بين بعده فَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فِيْ جَنّٰتِ النَّعِيْمِ ○ فضلا من الله وَالَّذِيْنَ
ع ٩ ١٤ كَفَرُوْا وَكَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا فَاُولٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِيْنٌ ○ شديد بسبب كفرهم وَالَّذِيْنَ هَاجَرُوْا فِيْ
سَبِيْلِ اللّٰهِ اي طاعته من مكة الى المدينة ثُمَّ قُتِلُوْٓا اَوْ مَاتُوْا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللّٰهُ رِزْقًا
حَسَنًا هو رزق الجنة وَاِنَّ اللّٰهَ لَهُوَ خَيْرُ الرّٰزِقِيْنَ ○ افضل المعطين لَيُدْخِلَنَّهُمْ

ـه هذا هو مذهب اهل السنة والجماعة ١٢

له قوله ويثبطونهم اي يعوقونهم قال في القاموس ثبطه عن الامر عوقه ١٢ له قوله يثبطونهم بضم الياء وفتح المثلثة وتشديد الموحدة المكسورة من التثبيط اي يمنعونهم ١٢ ك سه قوله اي لم يؤمر بالتبليغ بل اوحي اليه ما يحتاج اليه لكمال نفسه من غير ان يكون مبعوثا الى غيره واعلم انه اختلف في الفرق بين الرسول والنبي فقال بعضهم انهما متساويان فكل نبي رسول وكل رسول نبي لا فرق الا بحسب المفهوم وقال بعضهم ان النبي اعم لان الرسول ما صاحب كتاب او شريعة متجددة بخلاف النبي وقال بعضهم ان الرسول من انزل عليه الكتاب والنبي بخلافه والجمهور على ان النبي اعم من الرسول كما في الخيالي شرح فقه الاكبر لملا علي القاري لكن اختلف العلماء ايضا في معنى عمومية فاختار الرازي ان من جاءه الملك ظاهرا وامره بدعوة الخلق فهو الرسول ومن لم يكن كذلك بل رأى في النوم كونه رسولا او اخبره احد من الرسل بانه رسول فهو النبي الذي لا يكون رسولا وهذا هو الاولى وفي ابي السعود الرسول من بعثه الله تعالى بشريعة جديدة يدعو الناس اليها والنبي يعمه ومن بعثه لتقرير شريعة سابقة وهكذا في البيضاوي وفي روح البيان والرسول انسان ارسله الله الى الخلق لتبليغ رسالة وتبيين ما قصرت عنه عقولهم من مصالح الدارين وقد يشترط فيه الكتاب بخلاف النبي فانه اعم ومثله في شرح عقائد النسفي وفيه اعتراض وجواب تركناه خوفا للاطناب وقال القهستاني الرسول من بعث لتبليغ الاحكام ملكا كان او انسانا بخلاف النبي فانه يختص بالانسان ١٢ سه قوله تمنى قرأ قال في القاموس تمنى الكتاب قرأه ١٢ سه قوله وقد قرأ النبي صلى الله عليه وسلم اشار بذلك الى ان سبب نزول هذه الآية قراءة النبي سورة النجم وذلك كان في رمضان سنة خمس من البعثة وكانت الهجرة الى الحبشة في رجب من تلك السنة وقدوم المهاجرين الى مكة كان في شوال من تلك السنة ١٢ صاوي هه قوله بالقاء الشيطان الخ قال الرازي هذه رواية عامة المفسرين الظاهرين اما اهل التحقيق فقد قالوا هذه الرواية باطلة موضوعة واحتجوا عليه بالقرآن والسنة والمعقول قال الله تعالى شانه وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى وقال سنقرئك فلا تنسى ولا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه وقال انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون وقال البيهقي هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل ثم اخذ يتكلم في ان رواة هذه القصة مطعون وايضا روي عن محمد بن اسحاق بن خزيمة انه سئل عن هذه القصة فقال هذا وضع الزنادقة وصنف فيه كتابا وايضا فقد روى البخاري في صحيحه ان النبي عليه السلام قرأ سورة النجم وسجد فيها المسلمون والمشركون وليس فيه حديث الغرانيق وروي هذا الحديث من طرق كثيرة وليس فيها البتة حديث الغرانيق وفي مواهب اللدنية مثله ومايرى فيه احاديث فهو غير مستند ملخصا وان شئت تفصيله فليرجع الى تفسير الكبير ومواهب اللدنية فالاحسن ماذكر في المدارك فلما بطلت هذه الوجوه لم يبق الا وجه واحد وهو انه عليه الصلوة والسلام سكت عند قوله ومناة الثالثة الاخرى فتكلم الشيطان بهذه الكلمات متصلا بقراءة النبي صلى الله عليه وسلم فوقع عند بعضهم انه عليه السلام هو الذي تكلم بها فيكون هذا القاء في قراءة النبي صلى الله عليه وسلم وقال القاضي عياض وهذا احسن الوجوه وهو الذي يظهر ترجيحه وكذا استحسن ابن العربي هذا التاويل في فتح الباري لكن مشى الرازي الى ضعفه ١٢ له قوله تلك الغرانيق في الاصل الذكور من طير الماء واحدها غرنوق كفردوس او غرنوق كعطفون او غرنيق كعليق او غرينق كسكين سمي به لبياضه والغرنوق ايضا الشاب الابيض الناعم وكانوا يزعمون ان الاصنام تقربهم من الله وتشفع لهم فشبهت بالطيور التي تعلو في السماء وترتفع من المواهب وغيره ١٢ كه قوله الغرانيق العلى في القاموس الغرنوق كزنبور وفردوس طائر مائي اسود او ابيض كالغرنيق بالضم او هو الكركي او طائر يشبه الغرنوق بالضم وكزنبور وقنديل وفردوس وقرطاس علا الشاب الابيض الجميل والجمع غرانيق انتهى وكانوا يزعمون ان الاصنام تقربهم الى الله وتشفع لهم فشبهت بالطيور التي تعلو في السماء وترتفع ١٢ ك كه قوله بهذه الآية ليطمئن يعني ما انت بمنفرد بهذا بل سنة هذا في رسله اذ قالوا قولا لكن الشيطان يلقي في قراءتهم كما القي في قراءتك ابتلاء ليزداد المنافقون شكا والمؤمنون ايمانا كذا اخرجه ابن ابي حاتم وابن جرير وابن المنذر من طرق عن شعبة عن سعيد بن جبير مرسلا نقلا الشيخ العسقلاني قال فقد وردت القصة من طرق كثيرة وكلها اما ضعيفة او منقطع الا طريق ابن جرير وكثرة الطرق تدل على ان لها اصلا وقد روي مسندا عن ابن عباس وممن روى القصة ابن مردويه والبزار وابن اسحاق وموسى بن عقبة في المغازي وابو معشر في السيرة كما نبه عليه الحافظ ابن كثير لكن قال ان طرقها كلها مرسلة وانه لم يرها مسندة من وجه صحيح وقد انكر كثير هذه الحكاية فقال الامام الرازي انها باطلة موضوعة وقال ابن خزيمة انها من وضع الزنادقة وقال عياض انها باطلة لا يصح عقلا ولا نقلا وقال البيهقي انها غير ثابتة نقلا ثم اخذ يتكلم في ان رواتها مطعونون وبالجملة روى ابن جرير في تفسير هذه القصة فتبعه المفسرون فانكره جماعة واثبته آخرون واولوه على وجوه احسنها انه صلى الله عليه وسلم كان يرتل القرآن فارتصده الشيطان في سكتة من سكتاته ونطق بتلك الكلمات محاكيا نغمة النبي صلعم بحيث سمعها من دنى اليه وظنها من قوله واشاعها ويؤيده ما ورد عن ابن عباس لقوله تمنى تكلم ومن انكره قال في معنى الآية الا اذا احب شيئا واشتهاه وحدث به نفسه مالم يؤمر به القى الشيطان في امنيته اي في تشهيه مايوجب اشتغاله بالدنيا او ما من نبي الا اذا تمنى ان يؤمن من قومه الا القى الشيطان عليه ما يرضى قومه ١٢ ك شه قوله يبطل فالمراد بالنسخ النسخ اللغوي لا النسخ الشرعي المستعمل في الاحكام ١٢ روح فه قوله القاسية القسوة غلظ القلب بالفارسية آنا نكه سخت است دل ايشان ١٢ ﷲ قوله حيث جرى على لسانه الخ عبارة الخازن فلما نزلت هذه الآية قالت قريش ندم محمد على ما ذكر من منزلة آلهتنا عند الله فغير ذلك وكان الحرفان اللذان القى الشيطان على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد وقعا في فم كل مشرك فازدادوا شرا على ما كانوا عليه وشدة على من اسلم ١٢ ﷲ قوله يوم عقيم العقم في الاصل عدم الولادة فشبه اليوم الذي لا خير فيه بامرأة عقيم وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو العقم فاثباته تخييل والجامع عدم الثمرة في كل ١٢ صاوي ﷲ قوله كالريح العقيم لا خير فلا تنشئ مطرا ولا تلقح شجرا وقيل وصف يوم الحرب بالعقيم لان اولاد النساء يقتلون فيه فيصرن كالعقيم او لان المقاتلين ابناء الحرب اذا قتلوا صارت عقيما او هو يوم القيامة لا ليل له او كان كل يوم يلد مثله او الطيل فما لا مثل له او لا ليل له فهو عقيم وعلى هذا المراد بالساعة ساعة الموت او المعنى تأتيهم القيامة او عذابها فوضع الظاهر موضع المضمر للتهويل ١٢ ك ﷲ قوله لا ليل له اي لا ليل له بعده ولا يوم ١٢ ﷲ قوله فضلا من الله يدل على ذلك ترك الفاء في خبره واما قوله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون فالباء فيه للمقابلة لا للسببية ١٢ ك ﷲ قوله والذين هاجروا ابتداء خبره ليرزقنهم الله وخصهم بالذكر وان كانوا داخلين في جملة المؤمنين تعظيما لشانهم ١٢ صاوي

www.besturdubooks.wordpress.com

مُّدْخَلًا بضم المیم وفتحها ای ادخالا او موضعا یَّرْضَوْنَهٗ وهو الجنة وَاِنَّ اللّٰهَ لَعَلِیْمٌ بنیاتهم
حَلِیْمٌ۝ عن عقابهم اَلامر ذٰلِكَ الذی قصصنا علیك وَمَنْ عَاقَبَ جازی من المؤمنین
بِمِثْلِ مَا عُوْقِبَ بِهٖ ظلما من المشرکین ای قاتلهم کما قاتلوه فی الشهر المحرم ثُمَّ بُغِیَ عَلَیْهِ منهم
ای ظلم باخراجه من منزله لَیَنْصُرَنَّهُ اللّٰهُ اِنَّ اللّٰهَ لَعَفُوٌّ عن المؤمنین غَفُوْرٌ۝ لهم عن
قتالهم فی الشهر الحرام ذٰلِكَ النصر بِاَنَّ اللّٰهَ یُوْلِجُ الَّیْلَ فِی النَّهَارِ وَیُوْلِجُ النَّهَارَ فِی الَّیْلِ ای
یُدخل کلا منهما فی الآخر بان یزید به وذٰلِكَ من اثر قدرته التی بها النصر وَاَنَّ اللّٰهَ سَمِیْعٌ
دعاء المؤمنین بَصِیْرٌ۝ بهم حیث جعل فیهم الایمان فاجاب دعاءهم ذٰلِكَ النصر ایضا بِاَنَّ اللّٰهَ
هُوَ الْحَقُّ الثابت وَاَنَّ مَا یَدْعُوْنَ بالیاء والتاء یعبدون مِنْ دُوْنِهٖ وهو الاصنام هُوَ الْبَاطِلُ
الزائل وَاَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْعَلِیُّ ای العالی علی کل شیٔ بقدرته الْکَبِیْرُ۝ الذی یصغر کل شیٔ سواه
اَلَمْ تَرَ تعلم اَنَّ اللّٰهَ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً مطرا فَتُصْبِحُ الْاَرْضُ مُخْضَرَّةً بالنبات وهذا من اثر
قدرته اِنَّ اللّٰهَ لَطِیْفٌ بعباده فی اخراج النبات بالماء خَبِیْرٌ۝ بما فی قلوبهم عند تاخیر المطر
لَهٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ علی جهة الملك وَاِنَّ اللّٰهَ لَهُوَ الْغَنِیُّ عن عباده الْحَمِیْدُ۝ لاولیائه ع ۸ ۱۵
اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ سَخَّرَ لَکُمْ مَّا فِی الْاَرْضِ من البهائم وَالْفُلْكَ السفن تَجْرِیْ فِی الْبَحْرِ للرکوب والحمل
بِاَمْرِهٖ باذنه وَیُمْسِكُ السَّمَآءَ من اَنْ او لئلا تَقَعَ عَلَی الْاَرْضِ اِلَّا بِاِذْنِهٖ فتهلکوا اِنَّ اللّٰهَ بِالنَّاسِ
لَرَءُوْفٌ رَّحِیْمٌ۝ فی التسخیر والامساك وَهُوَ الَّذِیْٓ اَحْیَاکُمْ بالانشاء ثُمَّ یُمِیْتُکُمْ عند انتهاء
آجالکم ثُمَّ یُحْیِیْکُمْ عند البعث اِنَّ الْاِنْسَانَ ای المشرك لَکَفُوْرٌ۝ لنعم الله بترکه توحیده لِکُلِّ
اُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَکًا بفتح السین وکسرها شریعة هُمْ نَاسِکُوْهُ عاملون به فَلَا یُنَازِعُنَّكَ یراد به
لا تنازعهم فِی الْاَمْرِ امر الذبیحة اذ قالوا ما قتل الله احق ان تاکلوه مما قتلتم وَادْعُ اِلٰی رَبِّكَ
ای الی دینه اِنَّكَ لَعَلٰی هُدًی دین مُّسْتَقِیْمٍ۝ وَاِنْ جٰدَلُوْكَ فی امر الدین فَقُلِ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا
تَعْمَلُوْنَ۝ فیجازیکم علیه وهذا قبل الامر بالقتال اَللّٰهُ یَحْکُمُ بَیْنَکُمْ ایها المؤمنون والکافرون
یَوْمَ الْقِیٰمَةِ فِیْمَا کُنْتُمْ فِیْهِ تَخْتَلِفُوْنَ۝ بان یقول کل من الفریقین خلاف قول الآخر اَلَمْ تَعْلَمْ
الاستفهام فیه للتقریر اَنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ مَا فِی السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ اِنَّ ذٰلِكَ ای ما ذکر فِیْ کِتٰبٍ
هو اللوح المحفوظ اِنَّ ذٰلِكَ ای علم ما ذکر عَلَی اللّٰهِ یَسِیْرٌ۝ سهل وَیَعْبُدُوْنَ ای المشرکون

ل قوله بضم المیم للاکثر وفتحها لنافع قوله اے ادخالا او موضعا تفسیر علی کلا القراءتین فتحمل علی کل ان یکون مصدرا او ان یکون اسم مکان ۱۲ ک ۲ قوله ذٰلك الذی الخ اے من وعد المؤمنین ووعید الکافرین واسم الاشارة خبر لمحذوف تقدیره الامر الذی قصصنا علیك ذٰلك اے لا تغییر فیه ولا تبدیل فهی کلمة یؤتی بها للانتقال من کلام الی آخر ۱۲ صاوی ۳ قوله ومن عاقب الخ العقاب ماخوذ من التعاقب وهو مجیٔ الشیٔ بعد غیره وحینئذ فقوله عاقب بمعنی جازی حقیقة لغویة ۱۲ صاوی ۴ قوله بمثل ما عوقب به الخ ای جازی الظالم بمثل ما ظلمه من غیر زیادة وانما سمی ابتداء العقاب عقابا للازدواج او لانه سببه وقوله ای قاتلهم کما قاتلوه فی الشهر المحرم یشیر الی سبب النزول فانه نزلت فی المسلمین لقوا جمعا من المشرکین للیلتین بقیتا من الشهر المحرم فناشدهم المسلمون فابوا وقاتلوا فنصر الله المسلمین ۱۲ ک ۵ قوله منهم ای بغی علی المسلم من المشرکین ای ظلم باخراجه عن منزله بمکة وثم ههنا لیس للتراخی الزمانی فان اخراجهم من منازلهم بمکة کانت قبل قتالهم فی الشهر الحرام بل للتعاقب الذکری ۱۲ ک ۶ قوله وذٰلك آه ای الایلاج من اثر قدرته تعالی هذا اشارة الی کون الایلاج سببا للنصر وحاصله ان المسبب الحقیقی هو قدرته تعالی علی جمیع الممکنات الا انه تعالی اقام دلیل القدرة واثرها مقامها ای ذٰلك النصر بسبب انه قادر ومن آثار قدرته ایلاج کل من اللیل والنهار فی الآخر ۱۲ جمل ۷ قوله وانما تدعون بالتاء الفوقیة لنافع وابن کثیر وابن عامر وابی بکر علی مخاطبة المشرکین وبالیاء التحتیة للباقین ۱۲ ک ۸ قوله یصغر الخ ای کل ما سواه سافل حقیر تحت قهره وامره ۱۲ خطیب ۹ قوله الم تر ان الله انزل من السماء ماء شروع فی ذکر ستة ادلة علی کونه هو الحق وما سواه باطل وفی الحقیقة کل دلیل نتیجة للدلیل الذی قبله وفی الادلة الترقی فی الاحتجاج والمعرفة فالاول انزال الماء الناشی عنه اخضرار الارض الثانی قوله ما فی السموات وما فی الارض الثالث تسخیر ما فی الارض الرابع تسخیر الفلك الخامس امساك السماء السادس الاحیاء ثم الاماتة ثم الاحیاء ثانیا ۱۲ صاوی ۱۰ قوله فتصبح بالرفع علی انه عطف علی انزل ای فتصبح به ویجوز ان یکون الفاء سببیة لا عاطفة فلا یحتاج الی تقدیر العائد ولیس للاستفهام جواب حتی ینصب به فانه بمعنی الخبر ای قد رأیت وایضا لو نصب جوابا لدل علی نفی الاخضرار والمقصود اثباته والعدول الی المضارع للدلالة علی بقاء اثر المطر زمانا بعد زمان ۱۲ کمالین ۱۱ قوله والفلك آه العامة علی نصب الفلك وفیه وجهان احدهما انه عطف علی ما فی الارض اے سخر لکم الفلك وافردها بالذکر وان اندرجت تحت ما فی قوله ما فی الارض لظهور الامتنان وتعجیب تسخیرها وتجری علی هذا حال والثانی انها عطف علی الجلالة بتقدیر الم تر ان الفلك تجری فتجری خبر ۱۲ ج ۱۲ قوله من ان الخ ای اصله من ان تقع او لئلا تقع تفصیله ان قوله ان تقع لما فی محل نصب او جر علی حذف حرف الجر تقدیره من ان تقع وقیل فی محل نصب فقط بدل اشتمال من السماء ای ویمسك وقوعها وقیل فی محل نصب علی المفعول لاجله فالبصریون یقدرون کراهة ان تقع والکوفیون لئلا تقع وقد اشار الشارح للاحتمال الاول والثالث ملخصا من الجمل ۱۲ ۱۳ قوله الا باذنه الظاهر انه استثناء مفرغ من اعم الاحوال وهو لا یقع فی الکلام الموجب الا ان قوله ویمسك السماء ان تقع علی الارض فی قوة النفی اے لا یترکها تقع فی حالة من الاحوال الا فی حالة کونها متلبسة بمشیة الله تعالی فالباء للملابسة ۱۲ جمل ۱۴ قوله وهو الذی احیاکم الخ قال الجنید قدس سره احیاکم بمعرفته ثم یمیتکم باوقات الغفلة والفترة ثم یحییکم بالجذب بعد الفترة ۱۲ ۱۵ قوله منسکا مصدر ماخوذ من النسك وهو العبادة ای شریعة خاصة ۱۲ ۱۶ قوله شریعة اے احکام دین لکل امة معینة من الامم بحیث لا تتخطی امة منهم شریعتها المعینة لها الی شریعة اخری فالامة التی کانت من مبعث موسی الی مبعث عیسی منسکهم التوراة ومن مبعث عیسی الی مبعث محمد صلی الله علیه وسلم منسکهم الانجیل والامة الموجودون عند مبعث النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم الی یوم القیامة منسکهم القرآن لا غیر وحینئذ فقوله فلا ینازعنك فی الامر اے لا ینازعك هؤلاء الامم فی امر دینك زعما منهم ان شریعتهم باقیة لم تنسخ ۱۲ مختصرا من الصاوی ۱۷ قوله یراد به لا تنازعهم یعنی ان المراد نهیه صلعم من منازعتهم وعدم الالتفات الی قولهم علی طریق الکنایة فان عدم منازعته بترك الالتفات الی قولهم یستلزم عدم منازعتهم لان المنازعة لا تتم الا باثنین فاذا ترك احدهما فلا مخاصمة ۱۲ ک ۱۸ قوله امر الذبیحة الخ قال فی الخطیب نزلت فی بدیل بن ورقاء وبشر بن سفیان ویزید بن خنیس قالوا لاصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ما لکم تاکلون مما تقتلون ولا تاکلون مما قتله الله تعالی یعنون المیتة وقال فی البیضاوی علی قوله تعالی فلا ینازعنك سائر ارباب الملل فی امر الدین او النسائك ومعنی الآیة بالفارسیة پس نزاع نکنند سائر ارباب ادیان با تو در کار دین ۱۲ ۱۹ قوله وان جادلوك اے مراء وتعنتا کما یفعله السفهاء بعد اجتهادك ان لا یکون بینك وبینهم تنازع وجدال قوله فقل الله اعلم الخ اے فلا تجادلهم وادفعهم بهذا القول والمعنی ان الله اعلم باعمالکم وما تستحقون علیها من الجزاء فهو مجازیکم به وهذا وعید وانذار ۱۲ مدارك ۲۰ قوله وهذا قبل الامر بالقتال اے فهو منسوخ بآیة القتال وهذا احد القولین وقیل ان الآیة محکمة وحینئذ فیکون المعنی اترك جدالهم وفوض الامر الی الله بقولك الله اعلم الخ ۱۲ صاوی ۲۱ قوله الاستفهام للتقریر اے تقریر المنفی وتثبیته وهی فی الاصل لانکار النفی ویلزم منه تقریر المنفی ۱۲ کمالین ۲۲ قوله ما ذکر ای ان الله یعلم ما فی السماء والارض ۱۲ ك ۲۳ قوله هو اللوح المحفوظ آه سمی بذلك لانه حفظ من الشیاطین ومن تغییر شیٔ منه طوله ما بین السماء والارض وعرضه ما بین المشرق والمغرب وهو من درة بیضاء وهو معلق فوق السماء السابعة ۱۲ ج ۲۴ قوله اے علم ما ذکر الخ وقد یجعل الاشارة الی الاثبات فی اللوح وقد یجعل الی الحکم ۱۲ کمالین ۔ ؎ قوله فلا ینازعنك اے سائر ارباب الملل قوله فی الامر اے فی امر الدین او النسائك لانهم بین جهال واهل عناد ولان امر دینك اظهر من ان یقبل النزاع وقیل المراد نهی الرسول صلی الله علیه وسلم عن الالتفات الی قولهم وتمکینهم من المناظرة المؤدیة الی نزاعهم فانهن انما تنفع طالب الحق وهؤلاء اهل مراء ۱۲ جمل

www.besturdubooks.wordpress.com

مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهٖ هو الاصنام سُلْطٰنًا حجة وَّمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهٖ عِلْمٌ انها الهة وَمَا لِلظّٰلِمِيْنَ
بالاشراك مِنْ نَّصِيْرٍ۝ يمنع عنهم عذاب الله وَاِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِمْ اٰيٰتُنَا من القراٰن بَيِّنٰتٍ ظاهرات حال
تَعْرِفُ فِيْ وُجُوْهِ الَّذِيْنَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ اى الانكار لها اى اثره من الكراهة والعبوس يَكَادُوْنَ يَسْطُوْنَ
بِالَّذِيْنَ يَتْلُوْنَ عَلَيْهِمْ اٰيٰتِنَا اى يقعون فيهم بالبطش قُلْ اَفَاُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِّنْ ذٰلِكُمْ اى باكره
اليكم من القراٰن المتلو عليكم هو اَلنَّارُ وَعَدَهَا اللّٰهُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بان مصيرهم اليها وَبِئْسَ
الْمَصِيْرُ۝ هى يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اى اهل مكة ضُرِبَ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوْا لَهٗ وهو اِنَّ الَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ تعبدون
مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره وهم الاصنام لَنْ يَّخْلُقُوْا ذُبَابًا اسم جنس واحده ذبابة يقع على المذكر
والمؤنث وَّلَوِ اجْتَمَعُوْا لَهٗ اى لخلقه وَاِنْ يَّسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا مما عليهم من الطيب والزعفران
الملطخون به لَّا يَسْتَنْقِذُوْهُ لا يستردوه مِنْهُ لعجزهم فكيف يعبدون شركاء لله تعالى هذا امر
مستغرب عبر عنه بضرب مثل ضَعُفَ الطَّالِبُ العابد وَالْمَطْلُوْبُ۝ المعبود مَا قَدَرُوا اللّٰهَ عظموه
حَقَّ قَدْرِهٖ عظمته اذا اشركوا به ما لم يمتنع من الذباب ولا ينتصف منه اِنَّ اللّٰهَ لَقَوِيٌّ عَزِيْزٌ۝ غالب
اَللّٰهُ يَصْطَفِيْ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ رُسُلًا وَّمِنَ النَّاسِ رسلا نزل لما قال المشركون أأنزل عليه الذكر
من بيننا اِنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ لمقالتهم بَصِيْرٌ۝ بمن يتخذه رسلا كجبريل وميكائيل وابراهيم ومحمد
وغيرهم صلى الله عليهم وسلم يَعْلَمُ مَا بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ اى ما قدموا وما خلفوا
اى ما عملوا وما هم عاملون بعد وَاِلَى اللّٰهِ تُرْجَعُ الْاُمُوْرُ۝ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا ارْكَعُوْا وَ
اسْجُدُوْا اى صلوا وَاعْبُدُوْا رَبَّكُمْ وحدوه وَافْعَلُوا الْخَيْرَ كصلة الرحم ومكارم الاخلاق
لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ۝ تفوزون بالبقاء فى الجنة وَجَاهِدُوْا فِى اللّٰهِ لاقامة دينه حَقَّ جِهَادِهٖ باستفراغ
الطاقة فيه ونصب حق على المصدر هُوَ اجْتَبٰىكُمْ اختاركم لدينه وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِى الدِّيْنِ
مِنْ حَرَجٍ اى ضيق بان سهله عند الضرورات كالقصر والتيمم واكل الميتة والفطر للمرض
والسفر مِلَّةَ اَبِيْكُمْ منصوب بنزع الخافض الكاف اِبْرٰهِيْمَ عطف بيان هُوَ اى الله سَمّٰىكُمُ
الْمُسْلِمِيْنَ مِنْ قَبْلُ اى قبل هذا الكتاب وَفِيْ هٰذَا اى القراٰن لِيَكُوْنَ الرَّسُوْلُ شَهِيْدًا عَلَيْكُمْ يوم
القيمة انه بلغكم وَتَكُوْنُوْا انتم شُهَدَآءَ عَلَى النَّاسِ ان رسلهم بلغتهم فَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ داوموا عليها
وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ وَاعْتَصِمُوْا بِاللّٰهِ ثقوا به هُوَ مَوْلٰىكُمْ ناصركم ومتولى اموركم فَنِعْمَ الْمَوْلٰى هو وَنِعْمَ النَّصِيْرُ۝

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

له قوله والعبوس عبوس ترش روئی کردن ۱۲ صراح ۲ه قوله يكادون يسطون آه هذه الجملة حال اما من الموصول وان كان مضافا اليه لان المضاف جزؤه واما من الوجوه لانها يعبر بها عن اصحابها ويسطون ضمن معنى يبطشون فتعدى تعديته والا فهو متعد بعلى يقال سطا عليه واصله القهر والغلبة وقد اشار الشارح للتضمين لقوله اى يقعون فيهم بالبطش ۱۲ ج ۳ه قوله يسطون الخ بالفارسية حمله کنند بر آنانکه می خوانند بر ایشان آیات ۱۲ ۴ه قوله اى باكره اليكم من القرآن المتلو عليكم يشير الى ان الاشارة في ذلكم الى القرآن وقد يجعل الاشارة الى شر وضجر اصاب الكافرين بتلاوة المومنين عليهم والى الشر الحاصل للمومنين التالين اى بشر يحصل لهم ازيد في سعني الشر من الشر الحاصل لهم ۱۲ كمالين ۵ه قوله النار آه خبر مبتدا محذوف كان سائلا سأل فقال وما الاشر فقيل النار اى هو النار ج فالوقف على ذلكم او على النار ويصح ان يكون مبتدأ والخبر وعدها الله وعلى هذا فالوقف على كفروا وفي السمين النار يقرء بالحركات الثلاث الرفع على الابتداء او الجر والنصب وهو قراءة زيد بن علي وابن ابي عبلة على انه منصوب بفعل مقدر يفسره الظاهر او على الاختصاص او باضمار اعني والجر وهو قراءة ابن اسحق وابراهيم بن نوح على البدل من شر ۱۲ ج ۶ه قوله يا ايها الناس ضرب مثل فاستمعوا له هذه الآية مرتبطة بقوله ويعبدون من دون الله ما لم ينزل به سلطانا فالخطاب وان كان لاهل مكة الا ان المراد به عموم من كان يعبد الاصنام والمثل في اللغة مرادف للمثل والشبه والنظير ثم صار حقيقة عرفية في ما شبه مضربه بمورده كقولهم الصيف ضيعت اللبن وليس مرادا هنا بل المراد به الامر الغريب والقصة العجيبة واليه يشير المفسر في آخر العبارة بقوله هذا امر مستغرب ۱۲ ص ۷ه قوله واحده ذبابة ويجمع على ذبان بالكسر كغربان وذبان بالضم كقضبان وعلى اذبة والذباب ماخوذ من الذب لانه يذب اى يدفع من البيضاوي والجمل ۱۲ ۸ه قوله ولو اجتمعوا متصلة في موضع الحال اى مفروضين اجتماعهم شيئا ۱۲ كمالين ۹ه قوله الزعفران عن ابن عباس انهم كانوا يطلون الاصنام بالزعفران ورؤسها بالعسل ويغلقون عليها الابواب فدخل الذباب من الكوى فياكله وعن ابن زيد كانوا يحلون الاصنام باليواقيت واللآلى وانواع الجواهر ويطيبونها بالوان الطيب فربما يسقط شئ منها فياخذه طائر او ذباب فلا تقدر الآلهة على استرداده منه خطيب وقوله الملطخون به لطخ آلودن ۱۲ صراح ۱۰ه قوله فكيف يعبدون بزنة المجهول اى كيف يعبد الاصنام شركاء لله حال عن ضمير ۱۲ ک ۱۱ه قوله عبر عنه بضرب مثل هذا جواب ما يقال ان الذي ضرب وبين ليس بمثل فكيف سماه مثلا وحاصل الجواب ان الصفة والقصة العجيبة تسمى مثلا تشبيها لها ببعض الامثال لكونها مستحسنة مستغربة عندهم ۱۲ ۱۲ه قوله المطلوب المعبود اى الصنم وقد يفسر الطالب بالذباب فانه يطلب ما يسلب عن الصنم والمطلوب بالصنم لانه يطلب منه السلب وقد يعكس فالصنم كانه يطلب الذباب ليستنقذ منه ما سلبه ۱۲ كمالين ۱۳ه قوله ما قدروا الله حق قدره هذه الآية غير مرتبطة بما قبلها وعليه فيكون سبب نزولها كما قيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان جالسا وحوله اصحابه وفي القوم مالك بن ابي الصيف من احبار اليهود فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ناشدتك الله هل رأيت في التوراة ان الله يبغض الحبر السمين فقال نعم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم وانت حبر سمين فضحك القوم فالتفت مالك الى عمر بن الخطاب وقال ما انزل الله على بشر من شئ ۱۲ صاوى ملخصا ۱۴ه قوله من الملائكة رسلا ان قلت ان هذا يقتضي ان يكون الرسل بعض الملائكة لا كلهم وآية فاطر تقتضي ان الكل رسل اجيب بان التبعيض بالنسبة لارسالهم لبني آدم والجمع رسل بالنسبة لبعضهم بعضا ۱۲ صاوى ۱۵ه قوله انزل عليه الذكر اى القرآن من بيننا وليس باكبرنا ولا اشرفنا اى لم ينزل عليه فاخبر تعالى ان الاختيار اليه يختار من يشاء من خلقه ۱۲ ۱۶ه قوله اى صلوا انما خص هذين الركنين في التعبير عن الصلوة لانهما لمخالفتهما الهيئات المعتادة هما الدالان على الخضوع فحسن التعبير بهما وذكر عن ابن عباس ان الناس كانوا في اول الاسلام يركعون ولا يسجدون من الخطيب وفي ابي السعود عبر عن الصلاة بهما لانهما اعظم اركانها ۱۲ ۱۷ه قوله اى صلوا عبر عن الصلوة لانهما اعظم اركانها وقيل كانوا اول ما اسلموا يصلون بلا ركوع وسجود فامروا ان يكون صلوتهم بركوع وسجود ۱۲ ک ۱۸ه قوله وجاهدوا في الله اى في سبيله اى لاجل الله وهو على تقدير مضافين اى لاقامة دين الله ومفعول جاهدوا محذوف تقديره اعداءكم وهذه الاعداء ظاهرية وباطنية فالظاهرية فرق الضلال ومجاهدتها معلومة والباطنية مثل النفس والهوى ومجاهدتها منعها من شهواتها شيئا فشيئا على التدريج وهذا الجهاد الثاني هو الجهاد الاكبر والاول هو الاصغر كما ورد به الحديث ۱۲ ج ۱۸ه قوله ونصب حق على المصدر فاصله اى اصل قوله حق جهاده جهادا حقا من اضافة الصفة للموصوف والاضافة في جهاده على معنى في اى فيه وقد اشار اليه الشارح قال الامام الراغب الجهاد ثلاثة اضرب مجاهدة العدو الظاهر ومجاهدة الشيطان ومجاهدة النفس وتدخل ثلاثتها في قوله تعالى وجاهدوا في الله حق جهاده وفي الحديث جاهدوا الكفار بايديكم والسنتكم وفي الحديث جاهدوا اهواءكم كما تجاهدون اعداءكم وعنه صلى الله عليه وسلم انه رجع من غزوة تبوك فقال رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر فجهاد النفس اشد من جهاد الاعداء والشياطين وهو حملها على اتباع الاوامر والاجتناب عن النواهي ۱۲ روح ۱۹ه قوله وما جعل عليكم في الدين من حرج ان قلت كيف لا حرج فيه مع ان في قطع اليد بسرقة عشرة دراهم ورجم محصن بزنا مرة ووجوب صوم شهرين متتابعين بافساد صوم يوم من رمضان ونحو ذلك حرجا فالجواب ان المراد بالدين التوحيد ولا حرج فيه بل فيه تخفيف فانه يكفر ما قبله من الشرك وان امتد ولا يتوقف الاتيان به على زمان او مكان معين او رخصة كما اشار الشارح وايضا قال الرازي ما المراد من الحرج في الآية الجواب قيل هو الاتيان بالرخص فمن لم يستطع ان يصلي قائما فليصل جالسا ومن لم يستطع ذلك فليوم واباح للصائم الفطر في السفر والقصر فيه وايضا فانه سبحانه لم يبتل عبده بشئ من الذنوب الا وجعل له مخرجا منها اما بالتوبة او بالكفارة وعن ابن عمر رضي الله عنهما انه من جاءته رخصة فرغب عنها كلف يوم القيامة ان يحمل ثقل ثمنين حتى يقضي بين الناس او المراد نفي الحرج الذي كان في زمن بني اسرائيل من الاصر والتشديد والتضييق بتكليف وفي القرطبي قال العلماء رفع الحرج انما هو لمن استقام على منهاج الشرع واما السراق واصحاب الحدود فعليهم الحرج وهم جاعلوه على انفسهم بمفارقتهم الدين من الجمل والكبير ۱۲ ۲۰ه قوله في الدين آه ويدخل في الدين الجهاد في الطاعة دخولا اوليا فيلائم ما قبله ولا يظهر وجه تضعيف القاضي لهذا الوجه ۱۲ كمالين ۲۱ه قوله منصوب بنزع الخافض آه هذا احد اوجه ذكرها السمين ونصه احدها انه منصوب باتبعوا مضمرا الثاني انه منصوب على الاختصاص اى اعني بالدين ملة ابيكم الثالث انه منصوب بمضمون ما تقدمه كانه قال وسع دينكم توسعة ملة ابيكم ثم حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه الرابع انه منصوب بجعل مقدرا الخامس انه منصوب على حذف كاف الجر اى كملة ابيكم ۱۲ ج ۲۲ه قوله هو سماكم المسلمين الضمير لله ويدل عليه

١ قوله وثمان هذا قول الكوفيين وقوله او تسع عشرة آية هو قول البصريين وسبب هذا اختلافهم في قوله تعالى ثم ارسلنا موسى واخاه هارون بآياتنا وسلطان مبين هل هو آية كما قاله البصريون او بعض آية كما قاله الكوفيون ١٢ صاوي ٢ قوله للتحقيق آه اى تدل على ثباته لانه اذا دخل الماضي ولذلك تقربه عن الحال وتثبت المتوقع كما ان لما تنفيه ولما كان المؤمنون متوقعين ذلك من فضل الله صدرت بها بشارتهم ١٢ من البيضاوي ٣ قوله خاشعون اى خائفون من الله متذللون له ملزمون ابصارهم مساجدهم روي انه صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يعبث بلحيته فقال لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه ١٢ بيضاوي ٤ قوله للزكوة فاعلون آه وصفهم بذلك بعد وصفهم بالخشوع في الصلوة ليدل على انهم بلغوا الغاية في القيام على الطاعات البدنية والمالية والتجنب عن المحرمات وسائر ما يوجب المروة اجتنابه والزكوة تقع على المعنى والعين والمراد الاول لان الفاعل فاعل الحدث لا المحل الذي هو موقعه او الثاني على تقدير مضاف، بيضاوي فان قيل السورة مكية وانما فرضت الزكوة بالمدينة قلت انما فرضت بالمدينة نصابها وقدرها واما اصلها فقد كان واجبا بمكة او المراد بها ههنا زكوة النفس وتطهيرها عن الرذائل ١٢ ك ٥ قوله والذين هم الخ استدل به على تحريم المتعة اخرج ابن ابي حاتم عن القاسم بن محمد انه سئل عن المتعة فقرء هذه الآية قال فمن ابتغى وراء ذلك فهو عاد وروى عن ابن ابي مليكة سألت عائشة رض عن المتعة فقالت بيني وبينهم القرآن ثم قرأ الآية قالت فمن ابتغى وراء ذلك غير ما زوجه الله او ملكه يمينه فقد عدا ١٢ كمالين ٦ قوله من زوجاتهم اشار به الى ان على بمعنى من بدليل الحديث احفظ عورتك الا من زوجتك ١٢ ٧ قوله او ما ملكت ايمانهم يعني كنيز كان كه مليكة يمين باند فما ملكت ايمانهم وان كان عاما للرجال ايضا لكنه مختص بالنساء اجماعا ١٢ روح ٨ قوله او ما ملكت ايمانهم عبر بما دون من وان كان المقام له لان الاناث ناقصات ولا سيما الارقاء ففيهن شبه بالبهائم في حل البيع والشراء ١٢ صاوي ٩ قوله كالاستمناء باليد اى فهو حرام عند مالك والشافعي وابي حنيفة رحمة الله عليهم وقال احمد بن حنبل يجوز بشروط ثلاثة ان يخاف الزنا وان لا يجد مهر حرة او ثمن امة وان يفعله بيده لا بيد اجنبي او اجنبية ١٢ ٩ قوله كالاستمناء بيده اى والزنا واللواطة استدل الشافعي بهذه الآية بحرمته قال البغوي في الآية دليل على ان الاستمناء باليد حرام ويباح عند ابي حنيفة رح اذا خاف على نفسه الفتنة في در المختار وكذا الاستمناء بالكف وان كره تحريما لحديث ناكح اليد ملعون ولو خاف الزنا يرجى ان لا وبال عليه وفي رد المحتار على قوله الظاهر انه غير قيد بل لو تعين الخلاص من الزنا به وجب لانه اخف وعبارة الفتح فان غلبته الشهوة ففعل ارادة تسكينها به فالرجاء ان لا يعاقب انتهى ١٢ ١٠ قوله راعون اى قائمون عليها وحافظون على وجه الاصلاح وفي التاويلات النجمية الامانة التي حملها الانسان وهي الفيض الالهي بلا واسطة في القبول وذلك الذي يختص الانسان بكرامة حمله وعهدهم اى الذي عاهدهم عليه يوم الميثاق على ان لا يعبدوا الا اياه وان اعبدوني هذا صراط مستقيم راعون بان لا يخونوا في الامانات الظاهرة والباطنة ولا يعبدوا غير الله فان البعض ما عبد غير الله الهوى لانه بالهوى عبد ما عبد من دون الله انتهى ١٢ ١١ قوله جمعا آه اى قراءة الجمهور ووجهها انه مصدر جمع بسبب اختلاف انواعه من طهارة وصلوة وصيام الى غير ذلك وقوله مفردا اى في قراءة ابن كثير لامن اللبس بالاضافة الى الجمع ولانه مصدر وقوله لا غيرهم اى فان ضمير الفصل يدل على التخصيص والحصر اضافي لا حقيقي لانه ثبت ان الجنة يدخلها الاطفال والمجانين والولدان والحور ويدخلها الفساق من اهل القبلة بعد العفو لقوله تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ١٢ من الجمل ١٢ قوله اولئك هم الوارثون روى ابن ابي حاتم عن ابي هريرة مرفوعا ما منكم من احد الا وله منزلان منزل في الجنة ومنزل في النار فان مات كافرا دخل النار ورث اهل الجنة منزله فذلك قوله واولئك هم الوارثون ١٢ كمالين ١٣ قوله ويناسبه ذكر المبدأ بعده اشار بذلك الى وجه المناسبة بين هذه الآية وما قبلها والمعنى ان الآية التي سبقت ذكر فيها المعاد وما يؤل اليه امر من اتصف بتلك الصفات وهذه الآية ذكر فيها بيان المبدأ وحينئذ فبين الآيتين مناسبة وهذا اتم مما قيل ان هذه الآية جملة مستأنفة لا ارتباط لها بما قبلها ١٢ ص ١٤ قوله الانسان نسل آدم اشار المفسر الى ان الضمير يعود على الانسان لكن لا بالمعنى الاول وحينئذ ففي الكلام استخدام ويؤيده قوله تعالى في الآية الاخرى وبدأ خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين ١٢ ص ١٥ قوله منيا في قرار اى مستقر وهو الرحم عبر عنها بالقرار الذي هو مصدر مبالغة وقوله مكين اى حصين وبالفارسية در قرارگاهى استوار من الروح ١٢ ١٦ قوله هو الرحم عبر عنه بالقرار للمبالغة كما ان المكين في الاصل صفة للنطفة جعل صفة له لذلك ١٢ ك ١٧ قوله بنفخ الروح فيه هذا قول ابن عباس والشعبي والضحاك وقيل الخلق الآخر هو خروجه الى الدنيا وقيل خروج اسنانه وشعره وقيل كمال شبابه والاتم انه عام في هذا وغيره من النطق والادراك وتحصيل المعقولات وغيره ١٢ صاوي

اى الناصر هو لكم سورة المؤمنون مكية وهي مائة وثمان[1] او تسع عشرة آية

بسم الله الرحمن الرحيم

قد للتحقيق افلح فاز المؤمنون الذين هم في صلوتهم خاشعون متواضعون والذين هم
عن اللغو من الكلام وغيره معرضون والذين هم للزكوة فاعلون مؤدون والذين هم
لفروجهم حافظون عن الحرام الا على ازواجهم اى من زوجاتهم او ما ملكت ايمانهم اى
السراري فانهم غير ملومين في اتيانهن فمن ابتغى وراء ذلك اى من الزوجات والسراري
كالاستمناء بيده فاولئك هم العادون المتجاوزون الى ما لا يحل لهم والذين هم لامانتهم
جمعا ومفردا وعهدهم فيما بينهم وبين الله من صلوة وغيرها راعون حافظون والذين
هم على صلوتهم جمعا ومفردا يحافظون يقيمونها في اوقاتها اولئك هم الوارثون لا غيرهم
الذين يرثون الفردوس هو جنة اعلى الجنان هم فيها خالدون في ذلك اشارة الى المعاد و
يناسبه ذكر المبدأ بعده والله لقد خلقنا الانسان آدم من سللة هي من سللت الشيء من الشيء
اى استخرجته منه وهو خلاصته من طين متعلق بسللة ثم جعلناه اى الانسان نسل آدم نطفة
منيا في قرار مكين هو الرحم ثم خلقنا النطفة علقة دما جامدا فخلقنا العلقة مضغة لحمة قدر ما يمضغ
فخلقنا المضغة عظما فكسونا العظام لحما وفي قراءة عظما في الموضعين وخلقنا في المواضع
الثلاثة بمعنى صيرنا ثم انشأناه خلقا آخر بنفخ الروح فيه فتبارك الله احسن الخالقين اى المقدرين
ومميز احسن محذوف للعلم به اى خلقا ثم انكم بعد ذلك لميتون ثم انكم يوم القيمة
تبعثون للحساب والجزاء ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق اى سموات جمع طريقة
لانها طرق الملائكة وما كنا عن الخلق تحتها غافلين ان تسقط عليهم فتهلكهم بل
نمسكها كآية ويمسك السماء ان تقع على الارض وانزلنا من السماء ماء بقدر من كفايتهم
فاسكناه في الارض وانا على ذهاب به لقادرون فيموتون مع دوابهم عطشا
فانشأنا لكم به جنات من نخيل واعناب هما اكثر فواكه العرب لكم فيها فواكه
كثيرة ومنها تأكلون صيفا وشتاء وانشأنا شجرة تخرج من طور سيناء جبل
بكسر السين وفتحها ومنع الصرف للعلمية والتانيث للبقعة تنبت من الرباعي

م بخلاف قراءة الفتح فانه فيعال كليسان وفعلاء كصحراء كذا ذكره البيضاوي ١٢ ك

١٨ قوله اى المقدرين فسره بذلك لئلا يلزم تعدد الخالق وعن مجاهد خير الصانعين وعن ابن جريج انما جمع لان عيسى كان يخلق ١٢ كمالين ١٩ قوله يوم القيمة اى عند النفخة الثانية ان قلت ما حكمة اختلاف التعاطفات بثم والفاء والحال ان مدة كل طور اربعون يوما فان نظر لآخر المدة واولها اقتضى ان يعطف بثم وان نظر لآخرها اقتضى ان يعطف بالفاء، اجيب بانه نزل التفاوت بين الاطوار منزلة التراخي والبعد الحسي لان حصول النطفة من التراب غريب جدا وكذا جعلها علقة واما جعلها مضغة فهو قريب لمشابهته له في اللون والصورة وكذا جعلها عظما واما جعلها خلقا آخر فقريب وكذا الموت والبعث فظهر حكمة التعبير في كل موضع بما يناسبه ١٢ صاوي ٢٠ قوله لانها طرق الملائكة آه اى في العروج والهبوط والطيران وفي البيضاوي سبع طرائق سموات لانها طورق بعضها فوق بعض مطارقة النعل وكل ما فوقه مثله فهو طريقه او لانها طرق الملائكة او الكواكب فيها مسيرها ١٢ ج ٢١ قوله وانا على ذهاب به ذهاب مصدر ذهب والباء في به للتعدية اى لقادرون على اذهابه وازالته وهو متعلق بقادرون قدم عليه رعاية للفاصلة ١٢ ج ٢٢ قوله وانشأنا اشار به الى ان قوله شجرة عطف على جنات اى وانشأنا لكم شجرة زيتونة ١٢ ٢٣ قوله شجرة تخرج من طور سيناء آه المراد بها شجرة الزيتون وانما خصت بطور سيناء لان اصلها منه ثم نقلت الى غيره ١٢ ج ٢٤ قوله من طور سيناء هو جبل بين مصر وايلة نودي منه موسى عليه السلام ومعناه بالفارسية كوه زيبا وقد يقال له طور سينين ثم قال اهل التفسير فاما ان يكون الطور اسم الجبل وسيناء اسم البقعة اضيف اليها او المركب منهما علم له كامرئ القيس كما قال في البيضاوي ايضا ١٢ ٢٥ قوله سيناء بكسر السين لابي عمرو وابن كثير ونافع وفتحها للاربعة الباقية ومنع الصرف للعلمية والتانيث على تقدير الكسر للبقعة لا للالف فانه فيعال لا فعلاء كدماس من السناء بالمد وهو الرفعة او بالقصر هو النور اذ لا فعلاء بالف التانيث

www.besturdubooks.wordpress.com

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

١ قوله الباء زائدة على الاول لتعدية بنفسه او تقديره تنبت زيتونها متلبسا بالدهن ومعدية على الثاني والمعنى تنبت بالدهن مستصحبا له وقيل هما لغتان بمعنى ١٢ ك ٢ قوله عطف على الدهن عطف احد وصفي الشيء على الآخر اي ادام يصبغ اللقمة بغمسها فيه الصبغ والصباغ الادام الذي يلون الخبز اذا غمس فيه ويصبغ كالخل والزيت وادام ككتاب ما يؤكل مع الخبز اي شيء كان ١٢ ك ٣ قوله ادام ادام بالكسر نان خورش كذا في الصراح ١٢ ٤ قوله هو الزيت اي الشيء الجامع بين كونه دهنا وادما هو الزيت ١٢ كمالين ٥ قوله وان لكم في الانعام لعبرة عبر في جانب الانعام بالعبرة دون النبات لان العبرة فيها اظهر ١٢ صاوي ٦ قوله مما في بطونها الخ ذكر ههنا بلفظ الجمع وفي النحل قال مما في بطونه بالافراد واجاب الكرماني عن ذلك بان ما في النحل مراد به الاناث والتقدير وان لكم في بعض الانعام وذلك البعض هو الاناث فاتى بالضمير مفردا مذكرا واما في المومنون فالمراد منه الكل الشامل للذكور والاناث بدليل العطف في قوله ولكم فيها منافع فان هذا لا يخص الاناث وهذا العطف لم يذكر في النحل ١٢ ج ٧ قوله الابل ويجوز كون الضمير اخص من المرجع وانما خصت بالابل لانها هي المحمول عليها عندهم والمناسب للفلك فانها سفاين البر ١٢ كمالين ٨ قوله ولقد ارسلنا نوحا الى قومه شروع في ذكر خمس قصص غير قصة خلق آدم فتكون ستا الاولى قصة نوح الثانية قصة هود الثالثة قصة القرون الآخرين الرابعة قصة موسى وهارون الخامسة قصة عيسى وامه والمقصود منه اطلاع الامة المحمدية على احوال من مضى ليقتدوا بهم في الخصال الرضية ويتباعدوا عن خصالهم المذمومة ونوح لقبه واسمه قيل عبد الغفار وقيل عبد الله وقيل يشكر وعاش من العمر الف سنة وخمسين لانه ارسل على راس الاربعين ومكث يدعو قومه الف سنة الا خمسين وعاش بعد الطوفان ستين سنة ١٢ صاوي ٨ قوله وهو اسم ما اي لفظ اله اسم ما واما لفظ غيره فيصح فيه الرفع اتباعا على المحل والجر اتباعا على اللفظ قراءتان سبعيتان فقوله وما قبله الخ وهو لكم والاصل ما اله غيره كائنا لكم وهذا من الشارح جرى على وجه ضعيف للنحاة وهو جواز عملها عند انعكاس الترتيب اذا كان الخبر ظرفا او مجرورا والمشهور اهمالها ١٢ ج ٩ قوله فقال الملأ اي اشراف قومه وحاصل ما ذكروه من الشبه خمسة اولها قولهم ما هذا الا بشر مثلكم الثانية ولو شاء الله لانزل ملائكة الثالثة ما سمعنا بهذا في آبائنا الاولين الرابع ان هو الا رجل به جنة الخامسة فتربصوا به حتى حين ولم يتعرض لردها لظهور فسادها ١٢ جمل ١٠ قوله ان لا يعبد غيره الخ يشير الى ان مفعول المشية محذوف وشانه ان يقدر ماخوذا من جواب ولكنه اخذه من السياق فقدره بقوله ان لا يعبد غيره وقدره البيضاوي بقوله ولو شاء الله ان يرسل رسولا لانزل ملائكة رسلا ١٢ جمل ١١ قوله لا بشرا اي لان الملائكة لشدة سطوتهم وعلو شانهم ينقاد الخلق اليهم من غير شك فلما لم يفعل ذلك علمنا انه ما ارسل رسولا ١٢ صاوي ١٢ قوله فتربصوا به الخ عبارة البيضاوي فتربصوا به فاحتملوه وانتظروه حتى حين لعله يفيق من جنونه وفي الكرخي فتربصوا به انتظروه الى زمان موته هذا كلام مستانف وهو ان يقول بعضهم لبعض اصبروا فانه ان كان نبيا حقا فالله ينصره ويقوي امره فنتبعه حينئذ وان كان كاذبا فالله يخذله ويبطل امره فحينئذ نستريح منه ١٢ مختصر من الجمل ١٣ قوله بمرأى منا وحفظنا اشار بذلك الى ان في الآية مجازا مرسلا لان شان من نظر الى الشيء بعينه حفظه فاطلق اللازم واريد الملزوم ١٢ صاوي ١٤ قوله ووحينا امرنا الخ اي تعليمنا فاوحى الله اليه جبريل فعلمه صنعتها وجعل طولها ثلاث مائة ذراع وعرضها خمسين وارتفاعها ثلاثين وجعلها ثلاث طباق السفلى للسباع والهوام والوسطى للدواب والانعام والعليا للانس ١٢ جمل ١٥ قوله وفار التنور عطف بيان لمجيء الامر لانه قيل له عليه السلام اذا فار الماء من التنور فاركب انت ومن معك وكان تنور آدم عليه السلام من حجر تخبز فيه حواء فصار الى نوح فلما نبع منه الماء اخبرته امرأته فركبوا واختلف في مكانه فقيل كان بمسجد الكوفة على يمين الداخل مما يلي باب كندة اليوم وقيل كان في عين وردة من الشام ١٢ صاوي ١٦ قوله وكان ذلك علامة لنوح روي انه قيل له اذا فار من التنور فاركب انت ومن معك ١٢ ك ١٧ قوله اي ادخل في السفينة من الادخال وسلك جاء متعديا ايضا ومنه ما سلككم في سقر ١٢ ك ١٨ قوله من كل زوجين اي من كل امتي زوجين وهما امة الذكر وامة الانثى كالجمال والنوق والحصن والرماك ١٢ مدارك ١٩ قوله زوجين اي من غير البشر لما ياتي انه ادخل فيها من البشر سبعين او ثمانين ١٢ صاوي ٢٠ قوله وهو مفعول اي قوله اثنين مفعول هذا على تقدير بغير تنوين اللام من كل وهو قراءة الباقين واما على تقدير قراءة حفص بتنوين اللام من كل اي من كل نوع زوجين فزوجين مفعول من الخطيب وبه صرح الشارح ايضا ١٢ ٢١ قوله وغيرهما اي من كل ما يلد او يبيض بخلاف ما يتولد من العفونات كالدود والبق فلم يحمله فيها ١٢ صاوي ٢٢ قوله اي زوجته اي المومنة لانه كان له زوجتان احداهما مومنة فاخذها معه في السفينة والاخرى كافرة تركها وهي ام ولده كنعان ١٢ صاوي ٢٣ قوله وهو زوجته واسمها واعلة روح فكان له زوجتين احداهما المومنة فاركبها معه والاخرى كافرة تركها وهي ام ولده كنعان ١٢ جمل ٢٤ قوله بخلاف سام هو ابو العرب وحام هو ابو السودان ويافث هو ابو الترك ١٢ ٢٥ قوله فقل الحمد لله الخ جواب اذا الشرطية وكان الظاهر ان يقال فقولوا اي انت ومن معك وانما افرد نوحا بالامر بالدعاء المذكور اظهارا لفضله واشعارا بان في دعائه مندوحة عن دعائهم ١٢ ج ٢٦ قوله عند نزولك من الفلك الى الارض وقيل عند الصعود في السفينة والبركة في الارض كثرة النسل وفي السفينة النجاة ١٢ كمالين ٢٧ قوله بضم الميم الخ قراءتان سبعيتان وصنيعه يوهم ان الوجهين انما هما على القراءة الاولى وانه على الثانية يتعين ان يكون اسم مكان وليس كذلك بل على كل من الضم والفتح يحتمل الوجهين ١٢ جمل

والثلاثي بالدهن الباء زائدة على الاول ومعدية على الثاني وهي شجرة الزيتون وصبغ للاكلين ۝ عطف على الدهن اي ادام يصبغ اللقمة بغمسها فيه هو الزيت وان لكم في الانعام الابل والبقر والغنم لعبرة عظة تعتبرون بها نسقيكم بفتح النون وضمها مما في بطونها اي اللبن ولكم فيها منافع كثيرة من الاصواف والاوبار والاشعار وغير ذلك ومنها تاكلون ۝ وعليها اي الابل وعلى الفلك اي السفن تحملون ۝ ع ولقد ارسلنا نوحا الى قومه فقال يقوم اعبدوا الله اطيعوه ووحدوه ما لكم من اله غيره وهو اسم ما وما قبله الخبر ومن زائدة افلا تتقون ۝ تخافون عقوبته بعبادتكم غيره فقال الملؤا الذين كفروا من قومه لاتباعهم ما هذا الا بشر مثلكم يريد ان يتفضل يتشرف عليكم بان يكون متبوعا وانتم اتباعه ولو شاء الله ان لا يعبد غيره لانزل ملئكة بذلك لا بشرا ما سمعنا بهذا الذي دعا اليه نوح من التوحيد في ابائنا الاولين ۝ اي الامم الماضية ان هو ما نوح الا رجل به جنة حالة جنون فتربصوا به انتظروه حتى حين ۝ الى زمن موته قال نوح رب انصرني عليهم بما كذبون ۝ اي بسبب تكذيبهم اياي بان تهلكهم قال تعالى مجيبا دعاءه فاوحينا اليه ان اصنع الفلك السفينة باعيننا بمرأى منا وحفظنا ووحينا امرنا فاذا جاء امرنا باهلاكهم وفار التنور للخباز بالماء وكان ذلك علامة لنوح فاسلك فيها اي ادخل في السفينة من كل زوجين ذكر وانثى اي من كل انواعهما اثنين ذكرا وانثى وهو مفعول ومن متعلق باسلك وفي القصة ان الله حشر لنوح السباع والطير وغيرهما فجعل يضرب بيديه في كل نوع فيقع يده اليمنى على الذكر واليسرى على الانثى فيحملهما في السفينة وفي قراءة كل بالتنوين فزوجين مفعول واثنين تاكيد له واهلك اي زوجته واولاده الا من سبق عليه القول منهم بالاهلاك وهو زوجته وولده كنعان بخلاف سام وحام ويافث فحملهم وزوجاتهم ثلثة وفي سورة هود ومن امن وما امن معه الا قليل قيل كانوا ستة رجال ونساؤهم وقيل جميع من كان في السفينة ثمانية وسبعون نصفهم رجال ونصفهم نساء ولا تخاطبني في الذين ظلموا كفروا بترك اهلاكهم انهم مغرقون ۝ فاذا استويت اعتدلت انت ومن معك على الفلك فقل الحمد لله الذي نجنا من القوم الظلمين ۝ الكافرين اهلاكهم وقل عند نزولك من الفلك رب انزلني منزلا بضم الميم وفتح الزاي مصدرا واسم مكان وبفتح الميم وكسر الزاي مكان

www.besturdubooks.wordpress.com

۵۱ قوله مباركا الخ والبركة فى السفينة لنجاة فيها وبعد الخروج منها بكثرة النسل وتتابع الخيرات ۱۲ مدارك ۵۲ قوله ذلك الانزال آه تفسير للضمير المستتر فى مباركا والوجهان راجعان لكل من الضم والفتح وقوله ما ذكر مفعول للمنزلين وما ذكرا اما المصدر او المكان اے المنزلين الانزال المبارك او المكان المبارك ۱۲ ج ۵۳ قوله مخففة من الثقيلة واللام هى الفارقة بين النافية وبينها والمعنى وان الشان او القصة ۱۲ مدارك ۵۴ قوله هم عاد وعليه ابن عباس والاكثر ويشهد لذلك مجئ قصة هود على اثر قصة نوح فى الاعراف وهود والشعراء وقيل ثمود لقوله فاخذتهم الصيحة وثمود هم المهلكون بالصيحة واجيب بان المراد بالصيحة العقوبة الهالكة والعذاب المستاصل وقد يجاب بانهم صاح بهم جبرئيل صيحة واحدة مع الريح الهلكهم فيه ۱۲ ك ۵۵ قوله فيهم اے فى القرن وانما جعل القرن موضع الارسال ليدل على انه لم يات من مكان غير مكانهم ۱۲ صاوى ۵۶ قوله منهم اے من جنسهم وقبيلتهم لان هود بن عبد الله ابن رباح بن الخلود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وهم ينسبون لعاد وتقدم ذلك فى هود ۱۲ صاوى ۵۷ قوله وقال الملأ الخ اتى ههنا بالواو واشارة الى كلامهم الباطل على كلامه الحق فاتى بالواو واشارة الى تباين الاخبارين واما فى سورة الاعراف فوقع فى جواب سوال مقدر فتركت الواو ۱۲ جمل ۵۸ قوله ما هذا الا بشر مثلكم هذه شبهة اولى تنتهى لقوله لخاسرون والثانية انكارهم البعث وتنتهى لقوله بمبعوثين واهمل الجواب عنها لفسادها وركاكتها ۱۲ صاوى ۵۹ قوله ويشرب مما تشربون آه اے منه فحذف العائد لاستكمال شروطه وهى اتحاد الحرف والمتعلق وعدم قيامه مقام مرفوع وعدم ضمير آخر هذا اذا جعلنا ما بمعنى الذى فان جعلناها مصدرا لم نحتج اے عائد ويكون المصدر واقعا موقع المفعول اے من مشروبكم ۱۲ ج ۶۰ قوله قسم وشرط والجواب لاولهما اے القسم لا للشرط لخلوها عن الفاء واللام موطئة للقسم لا للشرط وهو مغن عن جواب الثانى لما طال الفصل بينه وبين خبره ۱۲ ك ۶۱ قوله والجواب لاولهما ولا يصلح ان يكون جوابا للثانى وهو الشرط اذ لو كان كذلك لقرن بالفاء لانه جملة اسمية قوله مغبون غبن نقصان ۱۲ صراح ۶۲ قوله هو خبر انكم آه هذا الاعراب احد اوجه ذكرها السمين وعبارته انكم اذا متم الخ فيه اوجه احدها ان اسم ان الاولى مضاف لضمير الخطاب حذف واقيم المضاف اليه مقامه والخبر قوله اذا متم وانكم مخرجون تكرير لان الاولى للتاكيد والدلالة على المحذوف والمعنى ان اخراجكم اذا متم وكنتم الثانى خبر ان الاولى هو مخرجون وهو العامل فى اذا وكررت الثانية توكيدا لما طال الفصل والثالث ان خبر الاولى محذوف لدلالة خبر الثانية عليه تقديره انكم تبعثون وهو العامل فى الظرف وان الثانية وما فى حيزها بدل من الاولى والرابع ان انكم مخرجون مبتدأ وخبره الظرف مقدما عليه والجملة خبر عن انكم ولا تجوز ان يكون العامل فى اذا مخرجون على كل قول لان ما فى حيز ان لا يعمل فى ما قبلها ولا يعمل فيها متم لانه مضاف اليه ۱۲ ج ۶۳ قوله لما طال الفصل اے لطول الفصل بينه وبين خبره الذى هو قوله تعالى مخرجون ۱۲ ابو السعود ۶۴ قوله اے بعد بعد آه اما ان يقرأ بلفظ الفعل ان جعل تفسيرا للفعل الماضى او بلفظ المصدر ان جعل تفسير المصدر ۱۲ ج ۶۵ قوله واللام بكلمة او الفاصلة وهذا هو الصحيح المطابق لما فى سائر التفاسير وقد وقع فى اكثر النسخ من الكتاب الواو العاطفة بدل او الفاصلة باسقاط الالف ولا يظهر وجهه قوله زائدة للبيان اے لبيان المستبعد وعلى هذا هيهات باق على معنى الفعل وما توعدون فاعله واللام زائدة فى الفاعل وقد جوزه بعض النحاة كما فى المغنى والظاهر على تقدير كون اللام للبيان كون فاعل هيهات بمعنى بعد ضميرا مستترا فيه وقوله لما توعدون بيان له فهو متعلق بمقدر اے البعد المذكور كائن لما توعدون وعلى هذا فاللام لا تكون زائدة ۱۲ ك ۶۶ قوله ان هى الا حياتنا آه اصله ان الحيوة الا حياتنا فاقيم الضمير مقام الاولى لدلالة الثانية عليها حذرا من التكرار واشعارا باغنائها عن التصريح كما هى فى هى النفس تحمل ما حملت وهى العرب تقول ما شاءت ۱۲ ج ۶۷ قوله بحياة ابنائنا جواب عما يقال ان فى قولهم ونحى اعترافا بالبعث وانهم ينكرونه فاجاب بان المراد بقولهم ونحى اے يحيى بعدنا ابناؤنا وقيل فى الآية تقديم وتاخير اے نحيا ونموت لانهم كانوا ينكرون البعث بعد الموت من الخطيب وغيره ۱۲ ۶۸ قوله عما قليل اے عن زمان قليل وما مزيدة بين الجار والمجرور لتاكيد معنى العلة كما زيدت فى قوله تعالى فبما رحمة من الله ۱۲ ابو السعود ۶۹ قوله عما قليل آه فى هذا الجار ثلاثة اوجه احدها انه متعلق بقوله ليصبحن والثانى انه متعلق بنادمين الثالث انه متعلق بمحذوف تقديره عما قليل ننصره فحذف لدلالة ما قبله عليه وهو قوله رب انصرنى ۱۲ ج ۷۰ قوله صيحة العذاب والهلاك والاضافة بيانية اے المراد بالصيحة العذاب لا صيحة جبرئيل فانها لم تكن فى قوم عاد ۱۲ ك ۷۱ قوله بالحق اے بالعدل من الله يقال فلان يقضى بالحق اے بالعدل قوله فجعلناهم غثاء شبههم فى دمارهم بالغثاء وهو حميل السيل مما بلى واسود من الورق والعيدان ۱۲ مدارك ۷۲ قوله اے صيرناهم الخ يعنى صيرناهم هلكى فيبسوا كيبس الغثاء من النبات ۱۲ ك

النزول مُّبٰرَكًا ذلك الانزال او المكان وَّاَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِيْنَ ۝ ما ذكر اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذكور من امر نوح والسفينة واهلاك الكفار لَاٰيٰتٍ دلالات على قدرة الله تعالى وَّاِنْ مخففة من الثقيلة و اسمها ضمير الشان كُنَّا لَمُبْتَلِيْنَ ۝ مختبرين قوم نوح بارساله اليهم ووعظه ثُمَّ اَنْشَاْنَا مِنْۢ بَعْدِهِمْ قَرْنًا قوما اٰخَرِيْنَ ۝ هم عاد فَاَرْسَلْنَا فِيْهِمْ رَسُوْلًا مِّنْهُمْ هود اَنِ اى بان اعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرُهٗ ؕ اَفَلَا تَتَّقُوْنَ ۝ عقابه فتؤمنون وَقَالَ الْمَلَاُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَ

ع ۱۰
۲

كَذَّبُوْا بِلِقَآءِ الْاٰخِرَةِ اى بالمصير اليها وَاَتْرَفْنٰهُمْ انعمناهم فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ۙ مَا هٰذَآ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ ۙ يَاْكُلُ مِمَّا تَاْكُلُوْنَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُوْنَ ۝ وَ والله لَئِنْ اَطَعْتُمْ بَشَرًا مِّثْلَكُمْ فيه قسم وشرط و الجواب لاولهما وهو مغن عن جواب الثانى اِنَّكُمْ اِذًا اى ان اطعتموه لَّخٰسِرُوْنَ ۝ اى مغبونون اَيَعِدُكُمْ اَنَّكُمْ اِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَّعِظَامًا اَنَّكُمْ مُّخْرَجُوْنَ ۝ هو خبر انكم الاولى وانكم الثانية تاكيد لها لما طال الفصل هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ اسم فعل ماض بمعنى مصدر اى بَعُدَ بَعُدَ لِمَا تُوْعَدُوْنَ ۝ من الاخراج من القبور واللام زائدة للبيان اِنْ هِيَ اى ما الحيوة اِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوْتُ وَنَحْيَا بحيوة ابنائنا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوْثِيْنَ ۝ اِنْ هُوَ اى ما الرسول اِلَّا رَجُلُ ِۨ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا وَّمَا نَحْنُ لَهٗ بِمُؤْمِنِيْنَ ۝ اى مصدقين فى البعث بعد الموت قَالَ رَبِّ انْصُرْنِيْ بِمَا كَذَّبُوْنِ ۝ قَالَ عَمَّا قَلِيْلٍ من الزمان وما زائدة لَّيُصْبِحُنَّ يصيرون نٰدِمِيْنَ ۝ على كفرهم وتكذيبهم فَاَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ صيحة العذاب والهلاك كائنة بِالْحَقِّ فماتوا فَجَعَلْنٰهُمْ غُثَآءً ۚ وهو نبت يبس اى صيرناهم مثله فى اليبس فَبُعْدًا من الرحمة لِّلْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ ۝ المكذبين ثُمَّ اَنْشَاْنَا مِنْۢ بَعْدِهِمْ قُرُوْنًا اى اقواما اٰخَرِيْنَ ۝ مَا تَسْبِقُ مِنْ اُمَّةٍ اَجَلَهَا بان تموت قبله وَمَا يَسْتَاْخِرُوْنَ ۝ عنه ذكر الضمير بعد تانيثه رعاية للمعنى ثُمَّ اَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَا ؕ بالتنوين وعدمه اى متتابعين بين كل اثنين زمان طويل

حال او نعت لمصدر محذوف اى ارسالا تترا ۱۲ ج

كُلَّمَا جَآءَ اُمَّةً بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بينها وبين الواو رَّسُوْلُهَا كَذَّبُوْهُ فَاَتْبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا فى الهلاك وَّجَعَلْنٰهُمْ اَحَادِيْثَ ۚ فَبُعْدًا لِّقَوْمٍ لَّا يُؤْمِنُوْنَ ۝ ثُمَّ اَرْسَلْنَا

جمع احدوثة او حديث على غير قياس ۱۲

مُوْسٰى وَاَخَاهُ هٰرُوْنَ ۙ بِاٰيٰتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِيْنٍ ۝ حجة بينة وهى اليد والعصا وغيرهما من الاٰيات اِلٰى فِرْعَوْنَ وَمَلَا۟ئِهٖ فَاسْتَكْبَرُوْا عن الايمان بها وبالله وَكَانُوْا قَوْمًا عَالِيْنَ ۝ قاهرين بنى اسرائيل بالظلم فَقَالُوْٓا اَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا

۷۳ قوله فبعدا آه بعدا مصدر يذكر بدلا من اللفظ بفعله فناصبه واجب الاضمار لانه بمعنى الدعاء عليهم والاصل بعدوا بعدا ۱۲ ج ۷۴ قوله فبعدا اى المعنى بعدوا بعدا اے هلكوا ۱۲ روح ۷۵ قوله وما يستاخرون اے يتاخرون عنه والمقصود من هذه الآية التقريع والتخويف لاهل مكة كانه قال لا تغتروا بطول الامل فان للظالم وقتا يوخذ فيه لا يتقدم عليه ولا يتاخر عنه ۱۲ صاوى ۷۶ قوله بعد تانيثه اے فى قوله اجلها الراجع الى امة وقوله رعاية للمعنى اے لان الامة بمعنى قوم ۱۲ صاوى ۷۷ قوله تترا التاء مبدلة من الواو واصله وترا والتتر المتابعة مع مهلة فلذلك قال الشارح بين كل اثنين زمان طويل فان كانت بدونها قيل لها مداركة ومواصلة كما فى القاموس من المجمل وفى ابى السعود تترا اے متواترين واحدا بعد واحد من الوتر وهو الفرد ۱۲ ۷۸ قوله احاديث اے لمن بعدهم اے لم يبق عين ولا اثر الا الحكايات يسمر بها ۱۲ روح ۷۹ قوله احاديث جمع احدوثة كاعجوبة واضحوكة ما يتحدث عجبا وتسليا ولا يقال ذلك الا فى الشر ولا يقال فى الخير ۱۲ صاوى ۸۰ قوله لبشرين البشر يقع على الواحد والمثنى والمجموع والمذكر والمؤنث قال تعالى ما انتم الا بشر مثلنا وقد يطابق ومنه هذه الآية ۱۲ جمل ۞

www.besturdubooks.wordpress.com

وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُوْنَ ○ مطيعون خاضعون فَكَذَّبُوْهُمَا فَكَانُوْا مِنَ الْمُهْلَكِيْنَ ○ وَلَقَدْ
اٰتَيْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ التورية لَعَلَّهُمْ اى قومه بنى اسرائيل يَهْتَدُوْنَ ○ به من الضلالة و
اوتيها بعد هلاك فرعون وقومه جملة واحدة وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ عيسى وَاُمَّهٗۤ اٰيَةً لم يقل
ايتين لان الاية فيهما واحدة ولادته من غير فحل وَّاٰوَيْنٰهُمَاۤ اِلٰى رَبْوَةٍ مكان مرتفع وهو بيت
ع ١٨ ٣ المقدس او دمشق او فلسطين اقوال ذَاتِ قَرَارٍ اى مستوية ليستقر عليها ساكنوها وَّمَعِيْنٍ ○
اى ماء جار ظاهر تراه العيون يٰۤاَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوْا مِنَ الطَّيِّبٰتِ الحلالات وَاعْمَلُوْا صَالِحًا من فرض
ونفل اِنِّىْ بِمَا تَعْمَلُوْنَ عَلِيْمٌ ○ فاجازيكم عليه وَاعلموا اَنَّ هٰذِهٖۤ اى ملة الاسلام اُمَّتُكُمْ دينكم ايها المخاطبون
اى يجب ان تكونوا عليها اُمَّةً وَّاحِدَةً حال لازمة وفى قراءة بتخفيف النون وفى اخرى بكسرها
مشددة استينافا وَّاَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُوْنِ ○ فاحذرون فَتَقَطَّعُوْۤا اى الاتباع اَمْرَهُمْ دينهم بَيْنَهُمْ
زُبُرًا حال من فاعل تقطعوا اى احزابا متخالفين كاليهود والنصارى وغيرهما كُلُّ حِزْبٍۭ بِمَا لَدَيْهِمْ
اى عندهم من الدين فَرِحُوْنَ ○ مسرورون فَذَرْهُمْ اترك كفار مكة فِىْ غَمْرَتِهِمْ ضلالتهم حَتّٰى
حِيْنٍ ○ اى حين موتهم اَيَحْسَبُوْنَ اَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهٖ نعطيهم مِنْ مَّالٍ وَّبَنِيْنَ ○ فى الدنيا نُسَارِعُ
نعجل لَهُمْ فِى الْخَيْرٰتِ ؕ بَلْ لَّا يَشْعُرُوْنَ ○ ان ذلك استدراج لهم اِنَّ الَّذِيْنَ هُمْ مِّنْ خَشْيَةِ
رَبِّهِمْ خوفهم منه مُّشْفِقُوْنَ ○ خائفون من عذابه وَالَّذِيْنَ هُمْ بِاٰيٰتِ رَبِّهِمْ القران يُؤْمِنُوْنَ ○
يصدقون وَالَّذِيْنَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُوْنَ ○ معه غيره وَالَّذِيْنَ يُؤْتُوْنَ يعطون مَاۤ اٰتَوْا اعطوا
من الصدقة والاعمال الصالحة وَّقُلُوْبُهُمْ وَجِلَةٌ خائفة ان لا تقبل منهم اَنَّهُمْ يقدر قبله لام
الجر اِلٰى رَبِّهِمْ رٰجِعُوْنَ ○ اُولٰٓئِكَ يُسٰرِعُوْنَ فِى الْخَيْرٰتِ وَهُمْ لَهَا سٰبِقُوْنَ ○ فى علم الله وَلَا نُكَلِّفُ
نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا اى طاقتها فمن لم يستطع ان يصلى قائما فليصل جالسا ومن لم يستطع ان يصوم
فليأكل وَلَدَيْنَا عندنا كِتٰبٌ يَّنْطِقُ بِالْحَقِّ بما عملته وهو اللوح المحفوظ تسطر فيه الاعمال وَهُمْ اى
النفوس العاملة لَا يُظْلَمُوْنَ ○ شيئا منها فلا ينقص من ثواب اعمال الخير ولا يزاد فى السيئات بَلْ قُلُوْبُهُمْ
اى الكفار فِىْ غَمْرَةٍ جهالة مِّنْ هٰذَا القران وَلَهُمْ اَعْمَالٌ مِّنْ دُوْنِ ذٰلِكَ المذكور للمؤمنين هُمْ لَهَا
عٰمِلُوْنَ ○ فيعذبون عليها حَتّٰۤى ابتدائية اِذَاۤ اَخَذْنَا مُتْرَفِيْهِمْ اغنياءهم ورؤساءهم بِالْعَذَابِ اى السيف
يوم بدر اِذَا هُمْ يَجْـَٔرُوْنَ ○ يضجون يقال لهم لَا تَجْـَٔرُوا الْيَوْمَ اِنَّكُمْ مِّنَّا لَا تُنْصَرُوْنَ ○ لا تمنعون قد كانت

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

له قوله مطيعون خاضعون حمل صاحب الكشاف العبادة على حقيقتها فان فرعون كان يدعى الالوهية ولما لم يثبت عبادة بنى اسرائيل له عند المصنف لم يحملها عليه ١٢ ك ٢ه قوله اى قومه بنى اسرائيل المفهوم من ذكر موسى اوارد بموسى قومه كما يقال ثقيف للقبيلة ولا يجوز عود الضمير الى فرعون وقومه لانه انما اوتى التورية بعد هلاكهم ١٢ ك ٣ه قوله واوتيها الى التورية بعد هلاك فرعون وقومه وقوله جملة واحدة يحتمل ان يكون راجعا لقوله واوتيها وان يكون راجعا لهلاك فرعون وقومه والظاهر من صنيعه الثانى والاقدمه ١٢ جمل ٤ه قوله ولادته من غير فحل وينسب لها وله فيقال ولدت من غير فحل وولد هو من غير فحل او جعلنا ابن مريم آية بان تكلم فى المهد فظهرت منه معجزات جمة وامه آية بان ولدته من غير مسيس فحذف الاولى لدلالة الثانية عليها ١٢ روح ٥ه قوله وآويناهما ذكر فى سبب هذه الايواء ان ملك ذلك الزمان عزم على قتل عيسى عليه السلام نفرت به امه الى احد هذه الاماكن وقال الصاوى فهربت به امه الى تلك الربوة ومكثت بها اثنتى عشرة سنة حتى هلك ذلك الملك ١٢ ٦ه قوله وهو بيت المقدس هو اعلى مكان من الارض لانه يزيد على غيره فى الارتفاع ثمانية عشر ميلا فهو اقرب البقاع الى السماء ١٢ صاوى ٧ه قوله ماء جار فيه اشارة الى ان قوله معين صفة لمحذوف وهو ماء ووزنه فعيل من معن الماء اذا جرى وقيل من العين والميم زائدة ويسمى الماء الجارى معينا لظهوره وكونه مدركا بالعيون ١٢ روح ٨ه قوله تراه العيون آه يقال عانه اذا ادركه بالبصر وبعينه وفى السمين ومعين صفة لمحذوف اى وماء معين وفيه قولان احدهما ان ميمه زائدة واصله معيون اى مبصر بالعين فاعل اعلال مبيع وبابه وهو مثل قولهم كبدته اى ضربت كبده ولذا ادخله الخليل فى مادة ع ى ن والثانى ان الميم اصلية ووزنه فعيل من المعن وقيل هو الشئ القليل ومنه الماعون وقيل هو من معن الشئ معانة كثر وقال الراغب هو من معن الماء اى جرى وسمى مجرى الماء معيان وامعن الفرس تباعد فى عدوه وفلان معن حاجته يعنى سريع وهذا كله راجع الى معنى الجرى والسرعة ١٢ ج ملخصا ٩ه قوله يايها الرسل كلوا من الطيبات خطاب لجميع الرسل على وجه الاجمال فليس المراد انهم خوطبوا بذلك دفعة واحدة بل المراد خوطب كل رسول فى زمانه بذلك بان قيل مثلا لكل رسول كل من الطيبات واعمل صالحا انى بما تعمل عليم وحكمة خطاب النبى بها على سبيل الاجمال التشنيع على رهبانية النصارى حيث يزعمون ان ترك المستلذات مقرب الى الله فرد الله عليهم بان المدار على اكل الحلال وفعل الطاعات ١٢ صاوى ١٠ه قوله واعلموا آه اشار به الى ان ان مفتوحة معمولة لمحذوف وسيأتى له التنبيه على القراءتين الاخيرتين والثلاثة سبعية وهذه اسم ان وامتكم خبرها وامة حال لازمة وواحدة صفته وهذا الاعراب على كل من قراءتى التشديد ابدا اما على قراءة التخفيف فاسمها ضمير الشان وهى بحالها معمولة للمحذوف وهذه مبتدأ وبقية الاعراب بحاله ١٢ جمل ملخصا ١١ه قوله ان هذه بفتح همزة ان لابى عمرو وابن كثير ونافع وقيل اللام مقدر اى لان هذه والمعلل به فاتقون اى خافون لان ملتكم ملة واحدة وانا ربكم ١٢ كمالين ١٢ه قوله امة واحدة اى متحدة فى العقائد واصول الشرائع ١٢ ك ١٣ه قوله تخفيف النون اى لابن عامر بتخفيف النون مع الفتح على انه مخففة من المثقلة ١٢ ك ١٤ه قوله وفى اخرى اى للكوفيين بكسر همزة ان مشددة استينافا من عطف الجملة على الجملة المستانفة والمعطوف على المستانف مستانف ١٢ ك ١٥ه قوله دينهم وجعلوه اديانا مختلفة وهو مفعول تقطعوا على انه متعد بمعنى قطعوا كتقدم بمعنى قدم ١٢ ك ١٦ه قوله زبرا اى قطعا جمع الزبور بمعنى القطعة من الحديد حال من فاعل تقطعوا او مفعوله ١٢ ك ١٧ه قوله فى غمرتهم ضلالتهم آه اى فى جهالتهم شبهها بالماء الذى يغمر القامة لانهم مغمورون فيها او لاعبون بها وقرئ فى غمراتهم ١٢ بيضاوى ١٨ه قوله بل لا يشعرون اضراب انتقالى اى لا يعلمون ان توسعة الدنيا عليهم ليست ناشئة عن الرضا عليهم بل استدراج لهم قال تعالى انما نملى لهم ليزدادوا اثما ١٢ ص ١٩ه قوله والذين يؤتون ما اتوا بالفارسية وآنانكه ميدهند آنچه ميدهند وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار والماضى على التحقق وفى قراءة يأتون ما أتوا اى يفعلون ما فعلوه من الطاعات من ابى السعود فقول الشارح والاعمال الصالحة مبنى على قراءة يأتون ١٢ ٢٠ه قوله والاعمال الصالحة اخرج احمد عن عائشة رض انها قالت يا رسول الله يؤتون ما اتوا وقلوبهم وجلة هو الذى يسرق ويزنى وهو يخاف الله قال لا ولكن الذى يصوم ويصلى ويتصدق وهو يخاف الله ١٢ ك ٢١ه قوله وقلوبهم وجلة الجملة حالية من فاعل يؤتون اى والحال ان قلوبهم خائفة من عدم قبول اعمالهم الصالحة لما قام بقلوبهم من جلال الله وهيبته وعزته واستغنائه ولذا ورد عن ابى بكر الصديق قال لا آمن مكر الله ولو كانت احدى قدمى داخل الجنة والاخرى خارجها وكان كثير البكاء من خشية الله حتى اثرت الدموع فى خديه ١٢ صاوى ٢٢ه قوله اولئك يسارعون فى الخيرات هذه الجملة خبر عن قوله ان الذين هم من خشية ربهم وما عطف عليه فاسم ان اربع موصولات وخبرها جملة اولئك الخ ١٢ صاوى ٢٣ه قوله وهم لها سابقون آه فى الضمير ثلاثة اوجه اظهرها انه يعود على الخيرات وقيل يعود على الجنة وقيل على السعادة والنظاهر ان سابقون هو الخبر ولها متعلق به قدم للفاصلة وللاختصاص والمعنى يرغبون فى الطاعات والعبادات اشد الرغبة وهم لاجلها فاعلون السبق ولاجلها سابقون الناس والاول هو الاولى ١٢ من الجمل ٢٤ه قوله لا نكلف نفسا الا وسعها اى تفضلا منه سبحانه تعالى والا فلا يسئل عما يفعل وانى بهذه الآية عقب اوصاف المؤمنين اشارة الى ان تلك الاوصاف فى طاقة الانسان وكذا جميع التكاليف التى افترضها الله على عباده فعلا وتركا وهذا من وفقه الله وكشف عنه الحجاب واما المحجوب فيرى التكاليف ثقيلة يشق عليه تعاطيها قال بعض العارفين اذا رفع الحجاب فلا ملالة فالتكليف الآله ولا مشقة ١٢ صاوى ٢٥ه قوله عندنا اى عندية رتبة ومكانة واختصاص ١٢ صاوى ٢٦ه قوله بل قلوبهم الخ اى قلب الكفرة فى غفلة غامرة لها مما عليه هؤلاء الموصوفون من المؤمنين قوله ولهم اعمال اى ولهم اعمال خبيثة متجاوزة متخطية لذلك اى لما وصف به المؤمنون ١٢ مدارك ٢٧ه قوله من دون ذلك المذكور للمؤمنين فى قوله ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون آه وهذا قول الاكثر وقال قتادة الضمير فى قوله لهم ينصرف الى المسلمين اى لهم اعمال سوى ما عملوا من الخيرات هم لها عاملون قال البغوى الاول هو الاظهر ١٢ كمالين ٢٨ه قوله يضجون بالضاد المعجمة والجيم المشددة اى يصرخون وجملة المفاجاة جواب الشرط ويجوزان يكون قيد الشرط والجواب لا تجأروا فانه مقدر بالقول كما اشار اليه المصنف بقوله يقال لهم لا تجأروا ١٢ كمالين ٢٩ه قوله يضجون اى يصيحون ويستغيثون ضج فرياد وبانگ كردن ١٢ صراح ٢٩ه قوله لا تجأروا اليوم على اضمار القول اى فيقال لهم. روح بالفارسية فرياد مكنيد امروز ١٢ ؛

www.besturdubooks.wordpress.com

۵۰ قوله ترجعون قهقری ای الی جهة الخلف القهقری الرجوع الی خلف ١٢ قاموس ۵۱ قوله مستكبرین به ای حال كونكم مكذبین بكتابی الذی عبر عنه بآیاتی علی تضمین الاستكبار معنی التكذیب روح وجعل الشارح الضمیر به راجعا الی البیت او الحرم فالباء علی هذا التقدیر للسببیة او بمعنی فی ١٢ ج ۵۲ قوله مستكبرین به آه الجار والمجرور متعلق بقوله مستكبرین والباء سببیة او بسامرا والباء بمعنی فی والضمیر للبیت او للحرم وشهرة استكبارهم وافتخارهم بانهم قوامه اغنت عن سبق ذكره والسامر ماخوذ من السمر وهو سهر اللیل وقال الراغب السامر اللیل المظلم ١٢ ج ۵۳ قوله ای جماعة یسمرون ویتحدثون حول البیت بالطعن فی القرآن وهو فی الاصل مصدر علی لفظ الفاعل ولهذا جاز اطلاقه علی الجمع ١٢ ك ۵۴ قوله من الثلاثی ای قرأ غیر نافع بفتح التاء وضم الجیم من هجر بمعنی الترك او الهذیان وقرأ نافع بضم التاء وكسر الجیم من اهجر یهجر بمعنی الفحش فی الكلام ١٢ ۵۵ قوله افلم یدبروا القول الهمزة داخلة علی محذوف والفاء عاطفة علیه والتقدیر اعموا فلم یدبروا ای شروع فی بیان ان اقدامهم علی هذه الضلالات لا بد ان یكون لاحد امور اربعة احدها ان لا یتأملوا فی دلیل نبوته وهو القرآن المعجز مع انهم تأملوا وظهرت لهم حقیته ثانیها ان یعتقدوا ان بعثة الرسول امر غریب لم یسمع ولم ترد عن الامم السابقة ولیس كذلك لانهم عرفوا ان الرسل كانت ترسل الی الامم ثالثها ان لا یكونوا عالمین بامانته وصدقه قبل ادعاء النبوة ولیس كذلك بل سبقت لهم معرفة كونه فی غایة الامانة والصدق رابعها ان یعتقدوا فیه الجنون ولیس كذلك لانهم كانوا یعلمون انه اعقل الناس وسیاتی خامس فی قوله ام تسئلهم خرجا ام فی المواضع الاربعة مقدرة ببل الانتقالیة وهمزة الاستفهام التقریری وهو حمل المخاطب علی الاقرار بما یعرفه ١٢ صاوی ۵۶ قوله ما لم یات آباءهم الاولین آه ای من الرسول والكتاب او الامن من عذاب الله فلم یخافوا كما خاف آباؤهم الاقدمون كاسمعیل واعقابه فآمنوا به وبكتبه ورسله واطاعوه ١٢ بیضاوی ۵۷ قوله آباءهم الاولین ای الذین بعد اسمعیل وقبله خطیب قوله ام لم یعرفوا رسولهم الخ ای الذی اتاهم بهذا القول الذی لا قول مثله وهم یعرفون نسبه وصدقه وامانته ١٢ ۵۸ قوله بل للانتقال من غرض الی آخر نحو بل تؤثرون الحیوة الدنیا الظاهر ما ذكره الشیخ السیوطی فی بل ههنا للاضراب ای الابطال لما قبلها ویمكن ان یحمل لفظ الانتقال علیه ١٢ ك ۵۹ قوله واكثرهم للحق ای القرآن وغیره فهو اعم من الحق الاول ولذا اظهر فی مقام الاضمار واشار بقوله واكثرهم الی ان الاقل لم یدم علی كراهة الحق بل رجع عن كفره وآمن ١٢ صاوی ۶۰ قوله بان جاء ای نزل القرآن بما یهوونه ای یتمنونه من الشریك والولد تعالی الله تعالی عن ذلك ١٢ ك ۶۱ قوله ای خرجت عن نظامها كما مر تقریره فی قوله تعالی لو كان فیهما آلهة الا الله لفسدتا ١٢ ك ۶۲ قوله عادة المناسب ان یقول عقلا لان وجود الشریك یقتضی بفساد العالم عقلا لا عادة ١٢ صاوی ۶۳ قوله بل اتیناهم بذكرهم اضراب انتقالی والمعنی كیف یكرهون الحق مع ان القرآن اتاهم بتشریفهم وتعظیمهم فاللائق بهم الانقیاد له وتعظیمه ١٢ ص ۶۴ قوله فخراج ربك الخ الخراج هو ما تخرجه الی الامام من زكاة ارضك والی كل عامل من اجرته وجعله والخرج اخص من الخراج تقول خراج القریة وخرج الكوفة فزیادة اللفظ لزیادة المعنی ولذا احسنت القراءة الاولی یعنی ام تسالهم علی هدایتك لهم قلیلا من عطاء الخلق فالكثیر من الخالق خیر ١٢ مدارك ۶۵ قوله ورزقه فی الدنیا یرید انه یعم الامرین والخراج غالب فی الضریبة علی الارض اطلق علی الاجر اشعارا بالكثرة ولزومه فان ما یضرب علی الارض یكون كثیرا فی الغالب ویلزم فی كل سنة ١٢ ۶۶ قوله وفی قراءة خرجا ای جعلا وعوضا والخراج ابلغ منه لان الاول یقال لما یدفع مرة ولا یجب تكراره والثانی یقال للملتزم الذی یجب تكراره كخراج الارض من الجمل وفی التاویلات النجمیة وفی هذه الآیة اشارة الی ان العلماء بالله الراسخین فی العلم لا یدنسون وجوه قلوبهم الناضرة بدنس الاطماع الفاسدة والصالحة الدنیویة والاخرویة فیما یعاملون الله فی دعوة الخلق الی الله بالله لله ؎ زیان میكند مرد تفسیر دان ٭ كه علم وهنر می فروشد بنان ١٢ ۶۷ قوله ای جوع اصابهم بمكة وذلك بسبب دعوة النبی صلی الله علیه وسلم علیهم بقوله اللهم اشدد وطأتك علی مضر اللهم اجعلها علیهم سنینا كسنی یوسف روی انهم قحطوا حتی اكلوا العلهز فجاء ابو سفیان الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال انشدك الله والرحم الست تزعم انك بعثت رحمة للعالمین قتلت الآباء بالسیف والابناء بالجوع فنزلت الآیة ١٢ بیضاوی ۶۸ قوله للجوا آه جواب لو وقد توالی فیه لامان وفیه تضعیف لقول من قال جوابها اذا نفی بلم ونحوها مما صدر فیه حرف النفی بلام انه لا یجوز دخول اللام لو قلت لو قام زید للم یقم عمرو لم یجز قال لئلا یتوالی لامان وهذا موجود فی الایجاب كهذه الآیة لم یمتنع والا فما فرق بین النفی والاثبات فی ذلك ١٢ ج ۶۹ قوله ولقد اخذناهم بالعذاب آه ذلك ان النبی صلی الله علیه وسلم دعا علی قریش ان یجعل علیهم سنین كسنی یوسف فاصابهم القحط فجاء ابو سفیان الی النبی صلی الله علیه وسلم وقال انشدك الله والرحم الست تزعم انك بعثت رحمة للعالمین فقال بلی فقال

بِاٰیٰتِیْ من القرآن تُتْلٰی عَلَیْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلٰٓی اَعْقَابِكُمْ تَنْكِصُوْنَ ترجعون قهقری مُسْتَكْبِرِیْنَ عن
الایمان بِهٖ ای بالبیت او الحرم بانهم اهله فی امن بخلاف سائر الناس فی مواطنهم سٰمِرًا حال ای
جماعة یتحدثون باللیل حول البیت تَهْجُرُوْنَ من الثلاثی تتركون القرآن ومن الرباعی ای تقولون
غیر الحق فی النبی والقرآن قال تعالی اَفَلَمْ یَدَّبَّرُوا اصله یتدبروا فادغمت التاء فی الدال الْقَوْلَ ای
القرآن الدال علی صدق النبی صلی الله علیه وسلم اَمْ جَآءَهُمْ مَّا لَمْ یَاْتِ اٰبَآءَهُمُ الْاَوَّلِیْنَ اَمْ لَمْ یَعْرِفُوْا رَسُوْلَهُمْ
فَهُمْ لَهٗ مُنْكِرُوْنَ اَمْ یَقُوْلُوْنَ بِهٖ جِنَّةٌ الاستفهام فیه للتقریر بالحق من صدق النبی ومجیئ الرسل
للامم الماضیة ومعرفة رسولهم بالصدق والامانة وان لا جنون به بَلْ للانتقال جَآءَهُمْ بِالْحَقِّ
ای القرآن المشتمل علی التوحید وشرائع الاسلام وَاَكْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ كٰرِهُوْنَ وَلَوِ اتَّبَعَ الْحَقُّ ای
القرآن اَهْوَآءَهُمْ بان جاء بما یهوونه من الشریك والولد لله تعالی عن ذلك لَفَسَدَتِ السَّمٰوٰتُ وَ
الْاَرْضُ وَمَنْ فِیْهِنَّ ای خرجت عن نظامها المشاهد لوجود التمانع فی الشیئ عادة عند تعدد الحاكم
بَلْ اَتَیْنٰهُمْ بِذِكْرِهِمْ ای بالقرآن الذی فیه ذكرهم وشرفهم فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُّعْرِضُوْنَ
اَمْ تَسْـَٔلُهُمْ خَرْجًا اجرا علی ما جئتهم به من الایمان فَخَرَاجُ رَبِّكَ اجره وثوابه ورزقه خَیْرٌ
وفی قراءة خرجا فی الموضعین وفی قراءة اخری خراجا فیهما وَّهُوَ خَیْرُ الرّٰزِقِیْنَ
افضل من اعطی واجر وَاِنَّكَ لَتَدْعُوْهُمْ اِلٰی صِرَاطٍ طریق مُّسْتَقِیْمٍ ای دین الاسلام
وَاِنَّ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ بالبعث والثواب والعقاب عَنِ الصِّرَاطِ ای الطریق
لَنٰكِبُوْنَ عادلون وَلَوْ رَحِمْنٰهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِّنْ ضُرٍّ ای جوع اصابهم بمكة سبع
سنین لَّلَجُّوْا تمادوا فِیْ طُغْیَانِهِمْ ضلالتهم یَعْمَهُوْنَ یترددون وَلَقَدْ اَخَذْنٰهُمْ
بِالْعَذَابِ الجوع فَمَا اسْتَكَانُوْا تواضعوا لِرَبِّهِمْ وَمَا یَتَضَرَّعُوْنَ یرغبون الی الله فی
الدعاء حَتّٰٓی ابتدائیة اِذَا فَتَحْنَا عَلَیْهِمْ بَابًا ذَا اصحاب عَذَابٍ شَدِیْدٍ هو یوم بدر بالقتل
اِذَا هُمْ فِیْهِ مُبْلِسُوْنَ آئسون من كل خیر وَهُوَ الَّذِیْٓ اَنْشَاَ خلق لَكُمُ السَّمْعَ بمعنی الاسماع
وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْـِٕدَةَ القلوب قَلِیْلًا مَّا تاكید للقلة تَشْكُرُوْنَ وَهُوَ الَّذِیْ ذَرَاَكُمْ
خلقكم فِی الْاَرْضِ وَاِلَیْهِ تُحْشَرُوْنَ تبعثون وَهُوَ الَّذِیْ یُحْیٖ بنفخ الروح فی
المضغة وَیُمِیْتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ الَّیْلِ وَالنَّهَارِ بالسواد والبیاض والزیادة والنقصان

قد قتلت الآباء بالسیف والابناء بالجوع فادع الله ان یكشف عنا هذا القحط فدعا فكشف عنهم فانزل الله تعالی هذه الآیة ١٢ معالم ۷۰ قوله الجوع بالقحط وقیل القتل یوم بدر ١٢ ك ۷۱ قوله استكانوا استفعال من الكون لان المتواضع انتقل من كون الی كون او افتعال من السكون ١٢ ك ۷۲ قوله یوم بدر بالقتل كذا نقله البغوی عن ابن عباس ومجاهد وقیل الجوع والصواب الاول فان واقعة الجوع كان قبل الهجرة وقیل وقعة بدر ١٢ ك ۷۳ قوله مبلسون آه فی المصباح ابلس مثل سلام آیس وهو فارسی معرب والجمع بلس بضمتین مثل عناق وعنق وابلس الرجل سكت وایس وفی التنزیل فاذا هم مبلسون ومنه ابلیس لیاسه من رحمة الله ١٢ ج ۷۴ قوله انشا لكم السمع والابصار آه ای لتحسوا بها ما نصب من الآیات وفیه تنبیه علی ان من لم یعمل هذه الاعضاء فیما خلقت له فهو بمنزلة عادمها قوله تعالی فما اغنی عنهم سمعهم ولا ابصارهم ولا افئدتهم من شیء ١٢ ج ۷۵ قوله تاكید للقلة ای لفظ ما تاكید للقلة المفادة بالتنكیر وقلیلا منصوب علی انها مفعول مطلق مطابقة لمحذوف هو المفعول المطلق فی الحقیقة تقدیره شكرا قلیلا تجمل وفی العیون لم تشكروه لا قلیلا ولا كثیرا یقول الفقیر وهذا لان القلة ربما تستعمل فی العدم وهو موافق لحال الكفار ١٢ روح ۞

37/2

www.besturdubooks.wordpress.com

أَفَلَا تَعْقِلُونَ ○ صنيعه تعالى فتعتبرون بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ ○ قالوا اي الاولون ءَ إِذَا
مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ○ لا وفي الهمزتين في الموضعين التحقيق وتسهيل الثانية
وادخال الف بينهما على الوجهين لَقَدْ وُعِدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هٰذَا اي البعث بعد الموت مِنْ قَبْلُ إِنْ
هٰذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ اكاذيب الْأَوَّلِينَ ○ كالاضاحيك والاعاجيب جمع اسطورة بالضم قُلْ لهم لِمَنِ
الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا من الخلق إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ○ خالقها ومالكها سَيَقُولُونَ لِلّٰهِ قُلْ لهم أَفَلَا
تَذَكَّرُونَ ○ بادغام التاء الثانية في الذال فتعلمون ان القادر على الخلق ابتداء قادر على الاحياء
بعد الموت قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمٰوٰتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ○ الكرسي سَيَقُولُونَ لِلّٰهِ قُلْ
أَفَلَا تَتَّقُونَ ○ تحذرون عبادة غيره قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ ملك كُلِّ شَيْءٍ والتاء للمبالغة وَهُوَ يُجِيرُ
وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ يحمي ولا يحمى عليه إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ○ سَيَقُولُونَ اللّٰهُ وفي قراءة لله بلام الجر
في الموضعين نظرا الى ان المعنى من له ما ذكر قُلْ فَأَنّٰى تُسْحَرُونَ ○ تخدعون وتصرفون عن الحق
عبادة الله وحده اي كيف يخيل لكم انه باطل بَلْ أَتَيْنٰهُمْ بِالْحَقِّ بالصدق وَإِنَّهُمْ لَكٰذِبُونَ ○ في
نفيه وهو مَا اتَّخَذَ اللّٰهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلٰهٍ إِذًا اي لو كان معه اله لَذَهَبَ كُلُّ إِلٰهٍ بِمَا خَلَقَ
اي انفرد به ومنع الآخر من الاستيلاء عليه وَلَعَلَا بَعْضُهُمْ عَلٰى بَعْضٍ مغالبة كفعل ملوك الدنيا
سُبْحٰنَ اللّٰهِ تنزيها له عَمَّا يَصِفُونَ ○ به مما ذكر عٰلِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهٰدَةِ ما غاب وما شوهد بالجر صفة
ع ١٥ وبالرفع خبر هو مقدرا فَتَعٰلٰى تعظم عَمَّا يُشْرِكُونَ ○ معه قُلْ رَّبِّ إِمَّا فيه ادغام نون ان الشرطية في
ما الزائدة تُرِيَنِّي مَا يُوعَدُونَ ○ من العذاب هو صادق بالقتل ببدر رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظّٰلِمِينَ ○
فأهلك بهلاكهم وَإِنَّا عَلٰى أَنْ نُرِيَكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقٰدِرُونَ ○ اِدْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ اي الخلة من
الصفح والاعراض عنهم السَّيِّئَةَ اذاهم اياك وهذا قبل الامر بالقتال نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ○ اي
يكذبون ويقولون فنجازيهم عليه وَقُلْ رَّبِّ أَعُوذُ اعتصم بِكَ مِنْ هَمَزٰتِ الشَّيٰطِينِ ○ نزغاتهم بما يوسوسون
به وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ ○ في اموري لانهم انما يحضرون بسوء حَتّٰى ابتدائية إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ
الْمَوْتُ ورأى مقعده من النار ومقعده من الجنة لو آمن قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ○ الجمع للتعظيم
لَعَلِّي أَعْمَلُ صٰلِحًا بان اشهد ان لا اله الا الله يكون فِيمَا تَرَكْتُ ضيعت من عمري اي في
مقابلته قال تعالى كَلَّا اي لا رجوع إِنَّهَا اي رب ارجعون كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا ولا فائدة له

١ قوله افلا تعقلون الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه اي اغفلتم فلا تعقلون ان القادر على انشاء الخلق قادر على اعادتهم بعد الموت ١٢ صاوي ٢ قوله صنيعه آه اي بالنظر والتامل ان الكل منا وان قدرتنا تعم الممكنات كلها وان البعث من جملتها ١٢ بيضاوي ٣ قوله الاولون اي من قوم نوح وهود وصالح وغيرهم ١٢ صاوي ٤ قوله وادخال الف بينهما اي وترك الادخال فالقراءات اربع سبعيات في الثاني وثلاث في الاول بترك الادخال بين المحققتين ١٢ صاوي ٥ قوله هذا اي البعث بعد الموت من قبل آه قالوا ههنا بتاخير هذا عما قبله وقالوه في النمل بالعكس جريا على القياس هنا من تقديم المرفوع على المنصوب وعكس ثم بيانا لجواز تقديم المنصوب على المرفوع وخص ما هنا بتاخير هذا جريا على الاصل بلا مقتضى لخلافه وما هناك بتقديمه اهتماما به من منكري البعث فكانهم قالوا ان هذا الوعد كما وقع منه صلى الله عليه وسلم فقد وقع قديما من سائر الانبياء ثم لم يوجد مع طول العهد فظنوا ان الاعادة تكون في الدنيا ثم قالوا لما لم يكن ذلك فهو من اساطير الاولين ١٢ ج ٦ قوله جمع اسطورة لان الاساطير يستعمل فيما يتلهى به كالاعاجيب والاضاحيك يعني ان القاعدة استقرائية وهي ان الافاعيل اذا كان مستعملا فيما يتلهى به يكون جمع افعولة من البيضاوي وحواشيه ١٢ ٧ قوله سيقولون الخ هذا اخبار من الله بما يقع منهم في الجواب قبل وقوعه وقوله قل افلا تذكرون اي قل لهم بعد ان يجيبوا بما ذكر تبكيتا وتوبيخا لهم ١٢ جمل ٨ قوله الكرسي سبق له هكذا غير مرة والتحقيق ان العرش غير الكرسي كما هو مشهور ١٢ جمل ٩ قوله تحذرون عبادة غيره آه فيه تنبيه على ان اتقاء عذاب الله لا يحصل الا بترك عبادة الاوثان والاعتراف بجواز الاعادة فهذا الختم ابلغ من ختم الآية الاولى لاشتماله على الوعيد الشديد ١٢ ج ١٠ قوله وفي قراءة لغير ابي عمرو بلام الجر في الموضعين اي الآخرين من المواضع الثلثة واما الاول فقد اتفقوا على ذكر اللام فيه نظرا الى ان المعنى في الموضعين من له ما ذكر فان قولك من رب هذا في معنى لمن هذا وكذا من بيده ملكوت كل شيء في قوة من له ذلك فاما قراءة ابي عمرو هو الذي جعله المصنف اصلا فهو باللام في الموضع الاول دون الآخرين كما هو المطابق للسؤال بحسب الظاهر ١٢ ك ١١ قوله في الموضعين اي الاخيرين واما جواب السؤال الاول فهو باللام باتفاق السبعة ولم يقرأ بدونها احد ١٢ صاوي ١٢ قوله تخدعون اشارة الى ان السحر ههنا مجاز في الخدع وتصرفون عن الحق عبادة الله بالجر بدل عن الحق اي كيف يخيل لكم انه باطل يشير الى ان انى بمعنى كيف والاستفهام فيه للانكار ١٢ ك ١٣ قوله اي لو كان معه اله يشير الى جواب سؤال مقدر وهو ان اذا لا تدخل الا على كلام هو جزاء وشرط فكيف وقع قوله تعالى لذهب جزاء ولم يتقدمه شرط فاجاب بان الشرط محذوف تقديره ولو كان معه الهة وانما حذف لدلالة قوله تعالى وما كان معه من اله عليه ١٢ خطيب ١٤ قوله ولعلا بعضهم آه اي لعلا بعض الآلهة على بعض آخر على ما هو العادة فالحجة الزامية اقناعية والملازمة عادية ١٢ ك ١٥ قوله عالم الغيب والشهادة هذا دليل آخر على الوحدانية كانه قال الله عالم الغيب والشهادة وغيره لا يعلمها فغيره ليس باله ١٢ صاوي ١٦ قوله بالجر صفة الخ اي قرأ نافع وحفص وحمزة والكسائي برفع الميم على انه خبر مبتدأ محذوف وتقديره هو والباقون بالخفض على انه صفة لله ١٢ ١٧ قوله اما تريني آه فعل مضارع مبني على الفتح لاتصاله بنون التاكيد وما مفعول به وراى بصرية تعدت لمفعولين بواسطة الهمزة لانه من باب الرباعي فياء المتكلم مفعول اول وما الموصولة المفعول الثاني وكذا يقال في قوله على ان نريك ما نعدهم ١٢ ج ١٨ قوله فلا تجعلني في القوم الظالمين هذا جواب الشرط واعيد لفظ الرب مبالغة في الابتهال والتضرع وفي بمعنى مع ١٢ جمل ١٩ قوله فاهلك بهلاكهم اي لان شوم الظالم قد يسري الى غيره وكان صلى الله عليه وسلم يعلم ان الله لا يجعله في القوم الظالمين اذا انزل بهم العذاب ومع هذا امره بالدعاء ليعظم اجره وليكون في جميع الاوقات ذاكرا له تعالى قال الزمخشري فان قلت كيف يجوز ان يجعل الله نبيه المعصوم مع الظالمين حتى يطلب ان لا يجعله معهم قلت يجوز ان يسال العبد ربه ما علم انه يفعله وان يستعيذ به مما علم انه لا يفعله اظهارا للعبودية وتواضعا لربه واخباتا له ١٢ ١٩ قوله فاهلك بهلاكهم اي لان شوم الظالم قد يعم غيره آه قلت ان رسول الله معصوم من جعله مع القوم الظالمين فكيف امره الله بهذا الدعاء اجيب بانه امر بذلك اظهارا للعبودية وتواضعا لربه وتعظيما لاجره وليكون في جميع الاوقات ذاكرا لله تعالى ١٢ ص ٢٠ قوله بالتي هي احسن التي نعت لمحذوف اشار به بقوله اي الخلة وهي الخصلة وبينها بقوله من الصفح والاعراض جمل وقوله السيئة اي التي تأتيك منهم من الاذى والمكروه وهو مفعول ادفع ١٢ روح ٢١ قوله اذاهم اياك تفسير للسيئة وقيل الخلة كلمة التوحيد والسيئة الشرك ١٢ ك ٢٢ قوله وهذا قبل الامر بالقتال اي فهو منسوخ ويحتمل ان المعنى ادفع بالتي هي احسن ولو في حال القتال كان الله يقول له اذا قدرت عليهم فاصفح عنهم ولا تعاملهم بما كانوا يعاملونك به وحينئذ فتكون الآية محكمة وقد حصل منه هذا الامر عند فتح مكة ١٢ صاوي ٢٣ قوله همزات الشياطين اي خطراتها التي يخطرها بقلب الانسان كذا في الصراح ١٢ ٢٤ قوله نزغاتهم نزغ برغلانيدن ١٢ صراح ٢٥ قوله الجمع للتعظيم اي لتعظيم المخاطب لان العرب تخاطب الواحد الجليل الشان بلفظ الجماعة وفيه رد على من يقول الجمع للتعظيم في غير المتكلم انما ورد في كلام المولدين ١٢ روح ٢٥ قوله الجمع للتعظيم آه جواب ما قيل لم لم يقل رب ارجعني فان المخاطب واحد وهو الله تعالى فجمع الضمير تعظيما لله تعالى او الواو لتكرار ارجعون كانه قال ارجعني ارجعني وهو يشبه ما قالوه في قوله القيا في جهنم انه بمعنى الق الق ثني الفعل للدلالة على ذلك او الجمع باعتبار الملائكة الذين يقبضون روحه كانه استغاث بالله اولا ثم رجع الى طلب الرجوع الى الدنيا من الملائكة ١٢ ك وص ٢٦ قوله بان اشهد ان الخ كذا رواه ابن المنذر وعبد بن حميد عن عكرمة ١٢ ك ٢٧ قوله فيما تركت اي يكون العمل الصالح في مقابلة الذي تركته من الايمان وتداركا له ١٢ ك ٢٨ قوله اي رب ارجعون اي كلمة رب ارجعون مع ما بعدها ١٢ ٢٩ قوله ولا فائدة له فيها يريد انها قول مجرد لا ثمرة له فيها ١٢ كمالين ٣٠ قوله وانا على ان نريك الخ ان حرف توكيد ونصب ونا اسمها والجار والمجرور متعلق بقادرون وما واقعة على العذاب وقادرون خبران واللام للابتداء زحلقت للخبر والمعنى وانا لقادرون على ان نريك العذاب الذي نعدهم به ١٢ صاوي ٣١ قوله ابتدائية اي تبتدأ بعدها الجمل اشارة الى ان هذا الكلام منقطع عما قبله قصد به وصف حال الكافر بعد موته ١٢ صاوي

www.besturdubooks.wordpress.com

فیها وَمِنْ وَّرَآئِهِمْ امامهم بَرْزَخٌ حاجز یصدهم عن الرجوع اِلٰی یَوْمِ یُبْعَثُوْنَ ○ ولا رجوع بعده فَاِذَا نُفِخَ
فِی الصُّوْرِ القرن النفخة الاولی او الثانیة فَلَآ اَنْسَابَ بَیْنَهُمْ یَوْمَئِذٍ یتفاخرون بها وَّلَا یَتَسَآءَلُوْنَ ○
عنها خلاف حالهم فی الدنیا لما یشغلهم من عظم الامر عن ذلك فی بعض مواضع القیمة وفی بعضها یفیقون و
فی اٰیة اخری وَاَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلٰی بَعْضٍ یَّتَسَآءَلُوْنَ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِیْنُهٗ بالحسنات فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ
الفائزون وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِیْنُهٗ بالسیئات فَاُولٰٓئِكَ الَّذِیْنَ خَسِرُوْٓا اَنْفُسَهُمْ فهم فِیْ جَهَنَّمَ خٰلِدُوْنَ ○
تَلْفَحُ وُجُوْهَهُمُ النَّارُ تحرقها وَهُمْ فِیْهَا كٰلِحُوْنَ ○ شمرت شفاههم العلیا والسفلی عن اسنانهم ویقال لهم اَلَمْ
تَكُنْ اٰیٰتِیْ من القراٰن تُتْلٰی عَلَیْكُمْ تخوفون بها فَكُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُوْنَ ○ قَالُوْا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَیْنَا شِقْوَتُنَا وفی
قراءة شقاوتنا بفتح اوله والف وهما مصدران بمعنی وَكُنَّا قَوْمًا ضَآلِّیْنَ ○ عن الهدایة رَبَّنَآ اَخْرِجْنَا مِنْهَا فَاِنْ
عُدْنَا الی المخالفة فَاِنَّا ظٰلِمُوْنَ ○ قَالَ لهم بلسان مالك بعد قدر الدنیا مرتین اخْسَئُوْا فِیْهَا اقعدوا فی
النار اذلاء وَلَا تُكَلِّمُوْنِ ○ فی رفع العذاب عنكم فینقطع رجاؤهم اِنَّهٗ كَانَ فَرِیْقٌ مِّنْ عِبَادِیْ هم المهاجرون
یَقُوْلُوْنَ رَبَّنَآ اٰمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَاَنْتَ خَیْرُ الرّٰحِمِیْنَ ○ فَاتَّخَذْتُمُوْهُمْ سِخْرِیًّا بضم السین وكسرها
مصدر بمعنی الهزء منهم بلال وصهیب وعمار وسلمان حَتّٰٓی اَنْسَوْكُمْ ذِكْرِیْ فتركتموه لاشتغالكم بالاستهزاء
بهم فهم سبب الانساء فنسب الیهم وَكُنْتُمْ مِّنْهُمْ تَضْحَكُوْنَ ○ اِنِّیْ جَزَیْتُهُمُ الْیَوْمَ النعیم المقیم بِمَا صَبَرُوْٓا
علی استهزائكم بهم واذاكم ایاهم اَنَّهُمْ بكسر الهمزة هُمُ الْفَآئِزُوْنَ ○ بمطلوبهم استیناف وبفتحها
مفعول ثان لجزیتهم قٰلَ تعالی لهم بلسان مالك وفی قراءة قل كَمْ لَبِثْتُمْ فِی الْاَرْضِ فی الدنیا وفی
قبوركم عَدَدَ سِنِیْنَ ○ تمییز قَالُوْا لَبِثْنَا یَوْمًا اَوْ بَعْضَ یَوْمٍ شكوا فی ذلك واستقصروه لعظم ما هم فیه
من العذاب فَسْئَلِ الْعَآدِّیْنَ ○ ای الملائكة المحصین اعمال الخلق قٰلَ تعالی بلسان مالك وفی قراءة
قل اِنْ ای ما لَّبِثْتُمْ اِلَّا قَلِیْلًا لَّوْ اَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ○ مقدار لبثكم من الطول كان قلیلا بالنسبة
الی لبثكم فی النار اَفَحَسِبْتُمْ اَنَّمَا خَلَقْنٰكُمْ عَبَثًا لا لحكمة وَّاَنَّكُمْ اِلَیْنَا لَا تُرْجَعُوْنَ ○ بالبناء للفاعل و
للمفعول لا بل لنتعبدكم بالامر والنهی وترجعوا الینا ونجازی علی ذلك وما خلقت الجن والانس الا لیعبدون
فَتَعٰلَی اللّٰهُ عن العبث وغیره مما لا یلیق به الْمَلِكُ الْحَقُّ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِیْمِ ○ الكرسی هو السریر
الحسن وَمَنْ یَّدْعُ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهٗ بِهٖ صفة كاشفة لا مفهوم لها فَاِنَّمَا حِسَابُهٗ جزاؤه عِنْدَ
رَبِّهٖ اِنَّهٗ لَا یُفْلِحُ الْكٰفِرُوْنَ ○ لا یسعدون وَقُلْ رَّبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ المؤمنین فی الرحمة زیادة علی

---

٥١ قوله ومن ورائهم الضمیر لاحدهم والجمع باعتبار المعنی لانه فی حكم كلهم كما ان الافراد فی الضمائر الاول باعتبار اللفظ ١٢ ابو السعود ٥٢ قوله النفخة الاولی كذا روی سعید بن جبیر عن ابن عباس او الثانیة كما روی عن ابن مسعود وعطاء عن ابن عباس ١٢ ك ٥٣ قوله یتفاخرون آه لما كانت الانساب ثابتة بینهم لا یصح نفیها اشار الی ان النفی انما هو لصفتها المحذوفة وفی ابی السعود فلا انساب بینهم تنفعهم لزوال التراحم والتعطف من فرط الحیرة واستیلاء الدهشة بحیث یفر المرء من اخیه وامه وابیه وصاحبته وبنیه او لا انساب یفتخرون بها ١٢ ج ٥٤ قوله ولا یتساءلون فان قیل قد قال الله تعالی هنا ولا یتساءلون وفی موضع آخر واقبل بعضهم علی بعض یتساءلون اجیب بان ابن عباس قال ان للقیامة احوالا ومواطن ففی موضع یشتد علیهم الخوف فیشغلهم عظم الامر عن التساؤل فلا یتساءلون وفی موطن یفیقون افاقة فیتساءلون خطیب وقول الشارح وفی بعضها الخ اشارة مع ما قبله الی الجمع بین هذه الآیة والآیة التی نقلها وهذا الجمع مبنی علی ان المراد النفخة الثانیة فان جرینا علی ان المراد بها الاولی كان وجه الجمع اظهر من هذا والحاصل ان نفی المسألة انما هو عند النفخة الاولی لموتهم حینئذ واثباتها انما هو بعد الثانیة ١٢ جمل ٥٥ قوله عنها ای عن الانساب خلاف حالهم فی الدنیا حیث یسأل بعضهم لبعضهم من انت ومن ای قبیلة انت ١٢ ك ٥٦ قوله موازینه ای موزونات عقائده واعماله ای ومن كانت له عقائد واعمال صالحة تكون لها وزن عند الله وقدر بیضاوی وقال البقاعی ولعل الجمع ان لكل عمل میزانا یعرف انه لا یصلح لغیره وذلك ادل علی القدرة خطیب وباقی الكلام فی هذا المقام مر فی تفسیر سورة الاعراف ١٢ ٥٧ قوله فهم فی جهنم یشیر الی انه خبر محذوف وقیل بدل عن الصلة ١٢ ك ٥٨ قوله تلفح وجوههم النار آه مستانف او خبر ثان واللفح اشد النفح لانه الاصابة بشدة والنفح الاصابة مطلقا كما فی قوله تعالی ولئن مستهم نفحة من عذاب ربك ١٢ ج ٥٩ قوله شمرت شفاههم بالفاء ای اظهرت شفاههم العلیا والسفلی عن اسنانهم روی احمد والترمذی عن ابی سعید الخدری مرفوعا هم فیها كالحون تشویه النار فتقلص شفته العلیا حتی تبلغ وسط راسه وتسترخی شفته السفلی حتی یقرب سرته ١٢ ك ٦٠ قوله والسفلی ینبغی ان یكون معمولا محذوف تقدیره واسترخت السفلی ١٢ جمل ٦١ قوله یقال لهم الم تكن الخ یرید انه باضمار القول عطف علی الصلة او حال عن ضمیر كالحون او عن هم فی وجوههم ١٢ ك ٦٢ قوله بعد قدر الدنیا مرتین وقدرها قیل سبعة آلاف سنة بعدد الكواكب السیارة وقیل اثنا عشر الف سنة بعدد البروج وقیل ثلاثمائة الف سنة وستون سنة بعدد ایام السنة من تذكرة القرطبی ١٢ جمل ٦٣ قوله اخسئوا فیها ای اسكتوا فی النار سكوت هوان وذل ابو السعود وفی الكبیر اما قوله اخسئوا فیها فالمعنی ذلوا فیها ١٢ ٦٤ قوله فینقطع رجاؤهم ای وهذا آخر كلامهم فی النار فلا یسمع لهم بعد ذلك الا الزفیر والشهیق والنباح كنباح الكلاب ١٢ ص ٦٥ قوله بضم السین الخ ای لنافع وكسر بالباقین مصدر بمعنی الهزء زیدت فیها یاء النسبة للمبالغة لدلالتها علی زیادة قوة فی القول كما قیل الخصوصیة فی الخصوص ١٢ كمالین ٦٦ قوله وسلمان المناسب ان یقول بدله وخباب لان سلمان لیس من المهاجرین ١٢ صاوی ٦٧ قوله وسلمان فیه مسامحة لانه لیس من المهاجرین كما هو معلوم فكان الاولی ابداله بخباب ١٢ جمل ٦٨ قوله حتی انسوكم ای الاستهزاء بهم فان انفسهم لیست سبب الانساء ١٢ روح ٦٩ قوله فنسب الیهم ای وحقیقة التركیب ان یقال حتی انساكم الاستهزاء بهم ذكری ١٢ ٧٠ قوله فنسب الیهم یشیر الی ان الضمیر المستتر فی انسوكم للفریق من عبادی واسناد الانساء الیهم بسببیتهم له ١٢ ك ٧١ قوله انی جزیتهم الیوم آه استیناف لبیان حسن حالهم وانهم انتفعوا بما اذیتهم ایاهم هذا الكلام ینصب مفعولین الاول الهاء والثانی قدره بقوله النعیم وهذا علی قراءة الكسر فی انهم واما علی قراءة الفتح فالمفعولان مذكوران ١٢ جمل ٧٢ قوله انهم بكسر الهمزة لحمزة علی استیناف وبفتحها للباقین علی انه مفعول ثان لجزیتهم فانه فی معنی المصدر ای فوزهم ولا یبعد تعلیلا لجزیتهم بتقدیر اللام فیتوافق قراءة الكسر والفتح من حیث المعنی لان الظاهر ان الاستیناف بیان ١٢ ك ٧٣ قوله تمییز آه فیه اجمال ای ان المضاف وهو عدد تمییز لكم وعدد مضاف وسنین مضاف الیه والمعنی لبثتم كم عددا من السنین ١٢ ج ٧٤ قوله مقدار لبثكم آه ای لو علمتم مقدار لبثكم فی الدنیا بحسب الواقع كان قلیلا ایضا بالنسبة الی لبثكم فی النار وقیل المعنی لو ثبت انكم من اهل النار لذكرتمونی وكان حالكم علی خلاف هذا وقال ابو البقاء لو كنتم تعلمون مقدار طول لبثكم لما اجبتم بهذه المدة ١٢ ك ٧٥ قوله عبثا آه فی نصبه وجهان احدهما انه مصدر واقع موقع الحال ای عابثین والثانی انه مفعول من اجله ای لاجل العبث والعبث اللعب وما لا فائدة فیه وكل ما لیس فیه غرض صحیح ١٢ ج ٧٦ قوله بالبناء للفاعل من الرجوع لحمزة وعلی وللمفعول لغیرهما من ارجع المتعدی ١٢ ك ٧٧ قوله لا برهان له هو صفة لازمة لالهاً كقوله تعالی یطیر بجناحیه جیء بها للتاكید من ابی السعود ١٢ ٧٨ قوله صفة ای اخری لاله كاشفة لا مخصصة مفیدة فان الباطل لا برهان له به لا مفهوم لها فان من شرط المفهوم المخالف عدم كون الصفة كاشفة ١٢ كمالین ٧٩ قوله كاشفة ای بیان للواقع لان كل من ادعی مع الله الها آخر لا بد وان یكون لا برهان له به ١٢ صاوی ٨٠ قوله فی الرحمة زیادة علی المغفرة ای فذكر الرحمة بعد المغفرة تحلیة بعد تخلیة ففی الغفران محو السیئات وفی الرحمة رفع الدرجات ١٢ ص ٨١ بیان الصور فانه كما فی الحدیث قرن ینفخ فیه ١٢ ك ٨٢ من خسئات الكلب اذا زجرته فخسأ ای انزجر ١٢ ك ٨٣ قوله كم لبثتم فی الارض الخ الغرض من هذا السؤال التبكیت والتوبیخ لانهم كانوا ینكرون اللبث فی الآخرة اصلا ولا یعدون اللبث الا فی دار الدنیا ویظنون ان بعد الموت یدوم الفناء ولا اعادة فلما حصلوا فی النار وایقنوا دوامها وخلودهم فیها سألهم كم لبثتم فی الارض منبها لهم علی ما ظنوه دائما طویلا وهو یسیر بالاضافة الی ما انكروه فحینئذ تحصل لهم الحسرة علی ما كانوا یعتقدونه فی الدنیا من حیث تیقنوا خلافه وهذا هو الغرض من السؤال ١٢ جمل ٨٤ قوله فاسأل العادین الخ هذا من جملة كلامهم ای لانا لما غشینا من العذاب بمعزل عن ضبط ذلك واحصائه ١٢ ابو السعود ٨٥ قوله لنتعبدكم الخ ای نكلفكم وقوله وترجعوا معطوف علی نتعبد وقوله علی ذلك ای علی امتثال ذلك ای التعبد المذكور ١٢ جمل

www.besturdubooks.wordpress.com

المغفرة وَاَنْتَ خَيْرُ الرّٰحِمِيْنَ ۝ افضل راحم سورة النور مدنية وهى ثنتان او اربع
ستون اٰية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ هٰذِهٖ سُوْرَةٌ اَنْزَلْنٰهَا وَفَرَضْنٰهَا مخففا ومشددا لكثرة
المفروض فيها وَاَنْزَلْنَا فِيْهَآ اٰيٰتٍۢ بَيِّنٰتٍ واضحات الدلالات لَّعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ ۝ بادغام التاء
الثانية فى الذال تتعظون اَلزَّانِيَةُ وَالزَّانِيْ اى غير المحصنين لرجمهما بالسنة وال فيما ذكر موصولة
وهو مبتدأ ولشبهه بالشرط دخلت الفاء فى خبره وهو فَاجْلِدُوْا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ اى
ضربة يقال جلده ضرب جلده ويزاد على ذلك بالسنة تغريب عام والرقيق على النصف مما ذكر وَّلَا
تَاْخُذْكُمْ بِهِمَا رَاْفَةٌ فِيْ دِيْنِ اللّٰهِ اى حكمه بان تتركوا شيئا من حدهما اِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ
الْاٰخِرِ اى يوم البعث فى هذا تحريض على ما قبل الشرط وهو جوابه او دال على جوابه وَلْيَشْهَدْ عَذَابَهُمَا
اى الجلد طَآئِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ قيل ثلاثة وقيل اربعة عدد شهود الزنا اَلزَّانِيْ لَا يَنْكِحُ يتزوج اِلَّا
زَانِيَةً اَوْ مُشْرِكَةً وَّالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَآ اِلَّا زَانٍ اَوْ مُشْرِكٌ اى المناسب لكل منهما ما ذكر وَحُرِّمَ ذٰلِكَ اى
نكاح الزوانى عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ الاخيار نزل ذلك لما هم فقراء المهاجرين ان يتزوجوا بغايا المشركين و
هن موسرات لينفقن عليهم فقيل التحريم خاص بهم وقيل نسخ بقوله تعالى وانكحوا الايامى منكم وَالَّذِيْنَ
يَرْمُوْنَ الْمُحْصَنٰتِ العفيفات بالزنا ثُمَّ لَمْ يَاْتُوْا بِاَرْبَعَةِ شُهَدَآءَ على زناهن برؤيتهم فَاجْلِدُوْهُمْ اى كل
واحد منهم ثَمٰنِيْنَ جَلْدَةً وَّلَا تَقْبَلُوْا لَهُمْ شَهَادَةً فى شئ اَبَدًا وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ ۝ لاتيانهم كبيرة
اِلَّا الَّذِيْنَ تَابُوْا مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ وَاَصْلَحُوْا عملهم فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ لهم قذفهم رَّحِيْمٌ ۝ بهم بالهامهم التوبة
فيها ينتهى فسقهم وتقبل شهادتهم وقيل لا تقبل رجوعا بالاستثناء الى الجملة الاخيرة وَالَّذِيْنَ يَرْمُوْنَ
اَزْوَاجَهُمْ بالزنا وَلَمْ يَكُنْ لَّهُمْ شُهَدَآءُ عليه اِلَّآ اَنْفُسُهُمْ وقع ذلك لجماعة من الصحابة فَشَهَادَةُ اَحَدِهِمْ
مبتدأ اَرْبَعُ شَهٰدٰتٍۢ نصب على المصدر بِاللّٰهِ اِنَّهٗ لَمِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ فيما رمى به زوجته من الزنا وَالْخَامِسَةُ
اَنَّ لَعْنَتَ اللّٰهِ عَلَيْهِ اِنْ كَانَ مِنَ الْكٰذِبِيْنَ ۝ فى ذلك وخبر المبتدأ يدفع عنه حد القذف وَيَدْرَؤُا عَنْهَا
الْعَذَابَ اى حد الزنا الذى ثبت بشهاداته اَنْ تَشْهَدَ اَرْبَعَ شَهٰدٰتٍۢ بِاللّٰهِ اِنَّهٗ لَمِنَ الْكٰذِبِيْنَ ۝ فيما رماها
به من الزنا وَالْخَامِسَةَ اَنَّ غَضَبَ اللّٰهِ عَلَيْهَآ اِنْ كَانَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ فى ذلك وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ
عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهٗ بالستر فى ذلك وَاَنَّ اللّٰهَ تَوَّابٌ بقبوله التوبة فى ذلك وغيره حَكِيْمٌ ۝
فى ما حكم به فى ذلك وغيره لبين الحق فى ذلك وعاجل بالعقوبة من يستحقها

الَّذِيْنَ جَاءُوْ بِالْاِفْكِ اسوء الكذب على عائشة ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها بقذفها عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ
جماعة من المؤمنين قالت حسان بن ثابت وعبد الله بن ابي ومسطح وحمنة بنت جحش لَا تَحْسَبُوْهُ
ايها المؤمنون غير العصبة شَرًّا لَّكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ يا جركم الله به ويظهر براءة عائشة ومن جاء
معها منه وهو صفوان فانها قالت كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة بعد ما انزل الحجاب ففرغ منها ورجع
ودنا من المدينة واذن بالرحيل ليلة فمشيت وقضيت شاني واقبلت الى الرحل فاذا عقدي انقطع
هو بكسر المهملة القلادة فرجعت التمسه وحملوا هودجي هو ما يركب فيه على بعيري يحسبونني فيه وكانت
النساء خفافا انما ياكلن العلقة هو بضم المهملة وسكون اللام من الطعام اي القليل ووجدت عقدي و
جئت بعد ما ساروا فجلست في المنزل الذي كنت فيه وظننت ان القوم سيفقدونني فيرجعون الي
فغلبتني عيناي فنمت وكان صفوان قد عرس من وراء الجيش فادلج هما بتشديد الراء والدال اي نزل
من اخر الليل للاستراحة فسار منه فاصبح في منزلي فرأى سواد انسان نائم اي شخص فعرفني حين رآني
وكان يراني قبل الحجاب فاستيقظت باسترجاعه حين عرفني اي قوله انا لله وانا اليه راجعون فخمرت وجهي
بجلبابي اي غطيته بالملاءة والله ما كلمني بكلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حين اناخ راحلته و
وطي على يدها فركبتها فانطلق يقود بي الراحلة حتى اتينا الجيش بعد ما نزلوا موغرين في نحر الظهيرة اي من
اوغر اي واقفين في مكان وغر في شدة الحر فهلك من هلك في وكان الذي تولى كبره منهم عبد الله بن ابي
ابن سلول انتهى قولها رواه الشيخان قال تعالى لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ اي عليه مَّا اكْتَسَبَ مِنَ الْاِثْمِ في ذلك
وَالَّذِيْ تَوَلّٰى كِبْرَهٗ مِنْهُمْ اي تحمل معظمه فبدأ بالخوض فيه واشاعه وهو عبد الله بن ابي لَهٗ عَذَابٌ
عَظِيْمٌ ○ هو النار في الاخرة لَوْلَا هلا اِذْ حين سَمِعْتُمُوْهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُوْنَ وَالْمُؤْمِنٰتُ بِاَنْفُسِهِمْ اي ظن
بعضهم ببعض خَيْرًا وَّقَالُوْا هٰذَآ اِفْكٌ مُّبِيْنٌ ○ كذب بين فيه التفات عن الخطاب اي ظننتم ايها العصبة
وقلتم لَوْلَا هلا جَآءُوْ اي العصبة عَلَيْهِ بِاَرْبَعَةِ شُهَدَآءَ شاهدوه فَاِذْ لَمْ يَاْتُوْا بِالشُّهَدَآءِ فَاُولٰٓئِكَ عِنْدَ
اللّٰهِ اي في حكمه هُمُ الْكٰذِبُوْنَ ○ فيه وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهٗ فِي الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِيْمَآ
اَفَضْتُمْ فِيْهِ ايها العصبة اي خضتم عَذَابٌ عَظِيْمٌ ○ في الاخرة اِذْ تَلَقَّوْنَهٗ بِاَلْسِنَتِكُمْ اي يرويه بعضكم
عن بعض وحذف من الفعل احدى التائين واذ منصوب بمسكم او بافضتم وَتَقُوْلُوْنَ بِاَفْوَاهِكُمْ مَّا لَيْسَ لَكُمْ
بِهٖ عِلْمٌ وَّتَحْسَبُوْنَهٗ هَيِّنًا لا اثم فيه وَّهُوَ عِنْدَ اللّٰهِ عَظِيْمٌ ○ في الاثم وَلَوْلَآ هلا اِذْ حين سَمِعْتُمُوْهُ قُلْتُمْ

١ قوله ان الذين جاءو بالافك الخ شروع في ذكر الآيات المتعلقة بالافك وهي ثمانية عشر تنتهي لقوله اولئك مبرؤن مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم ومناسبة هذه الآيات لما قبلها ان الله لما ذكر ما في الزنا من الشناعة والقبح وذكر ما يترتب على من رمى غيره به وذكر انه لا يليق بآحاد الامة فضلا عن زوجة سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم ذكر ما يتعلق بذلك ١٢ صاوي ٢ قوله اسوء الكذب آه في الخازن الافك اسوء الكذب لكونه مصروفا عن الحق وذلك ان عائشة رضي الله تعالى عنها كانت تستحق الثناء والمدح بما كانت عليه من الحصانة والشرف والعقل والديانة فمن رماها بالسوء فقد قلب الحق بالباطل ١٢ ج ٣ قوله جماعة من المؤمنين اي في الظاهر والا فعبد الله ابن ابي لم يكن من خلص المؤمنين والعصبة من العشرة الى الاربعين او ما بين الثلثة والعشرة وقد تطلق على الجماعة من غير حصر في عدد ١٢ كمالين ٤ قوله قالت اي عائشة في تعيين عدد اهل الافك وقوله وحمنة بنت جحش هي زوجة طلحة بن عبيد الله ١٢ جمل ٥ قوله ومسطح بكسر الميم وهو ابن اثاثة بضم الهمزة والمثلثتين قوله وحمنة بفتح الحاء المهملة والنون بينهما ميم ساكنة قوله جحش بتقديم الجيم المفتوحة على الحاء هي اخت ام المؤمنين زينب رضي الله عنها ١٢ كمالين ٦ قوله ومن جاء معها اي ويظهر براءة الرجل الذي جاء معها اي مع عائشة منه اي من البرية ١٢ ك ٦ قوله ومن جاء معها اي اتى الى الجيش يقود بها البعير وقوله منه متعلق ببراءة والضمير للافك جمل فارجاع الضمير الى البرية ليس بصحيح كما هو صنيع صاحب الكمالين ٧ قوله وهو صفوان اي السلمي بن المعطل ١٢ ٨ قوله في غزوة هي غزوة المريسيع ويقال غزوة بني المصطلق ايضا وقع سنة خمس من الهجرة على ما قاله موسى بن عقبة ١٢ ك ٩ قوله وقضيت شاني اي حاجتي كالبول وقوله واقبلت الرحل اي المنزل الذي فيه القوم وقوله التمسه اي افتشه وقوله قد عرس في القاموس عرس القوم تعريسا نزلوا في آخر الليل لاستراحة وقوله فادلج والادلاج هو السير آخر الليل وقوله هما بتشديد الراء والدال لف ونشر مرتب قوله بجلبابي وهو ثوب اقصر من الخمار ويقال له المقنعة كذا في روح البيان وفي القاموس الجلباب القميص وثوب واسع المرأة دون الملحفة او ما تغطي به ثيابها من فوق كالملحفة او هو الخمار وفي الصراح جلباب بالكسر چادر وقوله بالملاءة هو ثوب يغطي الجسد وقوله اناخ راحلته اي اجلسها وقوله ووطي على يدها اي وضع صفوان رجله على ركبة الراحلة ليتيسر الركوب عليها وقوله موغرين في نحر الظهيرة اي داخلين في وسطها وهو بلوغ الشمس منتهاها من الارتفاع روح وعبارة الجمل ونحرها اولها يعني اتينا الجيش في وقت القيلولة وفي القاموس الوغرة شدة الحر ووغرة الهاجرة كوعدوا وغروا دخلوا فيها وقوله في مكان وغر في الصراح وغر سختي گردن ١٢ ١٠ قوله فاذا عقدي انقطع آه اي فاذا انا ادركت انه قد انقطع لما وضعت يدي على صدري فما وجدته وكان جزع اظفار اي خرزيا في خالي القيمة وكان اصله لامها اعطته لها حين تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم ١٢ ج ١١ قوله فجلست في المنزل الذي كنت فيه اي وهذا من حسن عقلها وجودة رأيها فان من الآداب ان الانسان اذا ضل عن رفقته وعلم انهم يفتشون عليه ان يجلس في المكان الذي فقدوه فيه ولا ينتقل منه فربما رجعوا فلم يجدوه ١٢ ص ١٢ قوله فنمت اي وكانت كثيرة النوم لحداثة سنها ١٢ صاوي ١٣ قوله وكان صفوان الخ اي وكان صاحب ساقة رسول الله لشجاعته وكان اذا رحل الناس يصلي ثم اتبعهم فما سقط منهم شئ الا حمله حتى ياتي به اصحابه ١٢ صاوي ١٤ قوله قد عرس من وراء الجيش فمن سقط له اي شئ من متاعه كالقدح والدلو والادوة اتاه ١٢ كمالين ١٥ قوله هما بتشديد الراء والدال آه لف ونشر مرتب فالتعريس هو النزول آخر الليل للاستراحة والادلاج هو السير آخر الليل ١٢ ج ١٦ قوله فخمرت بالخاء المعجمة والميم المشددة المفتوحتين والراء الساكنة وجهي بجلبابي بكسر الجيم وموحدتين اي غطيته بالملاءة بفتح الميم واللام والهمزة هو رداء يملأ الجسد ١٢ كمالين ١٧ قوله حين اناخ راحلته اي اجلسها ووطي على يدها اي وطي صفوان يد الراحلة لئلا تقوم ويسهل الركوب لها بلا احتياج الى مساعد ١٢ ك ١٨ قوله موغرين بضم الميم وكسر الغين المعجمة بعد ها راء اي داخلين في الوغر وهي شدة الحر وفي نحر الظهيرة بالحاء المهملة الساكنة حتى بلغت الشمس منتهاها من الارتفاع كانها وصلت الى النحر وهو على الصدر ١٢ ١٩ قوله وكان الذي تولى كبره اي باشر معظمه عبد الله بن ابي بالتنوين ابن سلول بالرفع صفة لعبد الله فان سلول علم لام عبد الله فكتب بالالف ١٢ ك ٢٠ قوله لولا اذ سمعتموه آه لما بين تعالى حال الخائضين في الافك بقوله لكل امرئ منهم الخ شرع هنا في توبيخهم وتعييرهم وزجرهم بتسعة زواجر هذا ولولا جاءو عليه آه ولولا فضل الله آه واذ تلقونه آه ولولا اذ سمعتموه آه ويعظكم الله آه وان الذين يحبون آه ولولا فضل الله عليكم آه ويا ايها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان الى سميع عليم ولولا للتوبيخ واذ ظرف لظن اي هلا ظننتم بانفسكم خيرا حين سمعتم الافك اي كان ينبغي لكم بمجرد سماعه ان تحسنوا الظن في ام المؤمنين فضلا عن ان تتمادوا في سماعه وفضلا عن ان تصروا عليه بعد السماع ١٢ ج ٢٠ قوله لولا اذ سمعتموه الآية بالفارسية چرا نشد كه چون شنيد يد ازگمان كردند مردان مسلمانان وزنان مسلمانان در حق خويش نيكي را والمراد بانفسهم ابناء جنسهم النازلين منزلة انفسهم روح او المراد بانفسهم حقيقة ١٢ خطيب ٢١ قوله بانفسهم اي بالذين منهم فالمؤمنون كنفس واحدة ١٢ مدارك ٢٢ قوله خيرا اي عفافا وصلاحا وذلك نحو ما يروى ان عمر رضي الله عنه قال لرسول الله عليه الصلوة والسلام انا قاطع بكذب المنافقين لان الله عصمك من وقوع الذباب على جلدك لانه يقع على النجاسات فيتلطخ بها فلما عصمك الله من ذلك القدر من القذر فكيف لا يعصمك عن صحبة من تكون متلطخة بمثل هذه الفاحشة ١٢ مد ٢٣ قوله فيه التفات عن الخطاب اي الى الغيبة اذ كان مقتضى الظاهر ظننتم وحكمته التسجيل عليهم والمبالغة في توبيخهم ١٢ صاوي ٢٤ قوله فيما افضتم فيه آه ما عبارة عن حديث الافك والابهام لتهويل امره يقال افاض في الحديث وخاض واندفع بمعنى وما اسم موصول اي لمسكم بسبب الذي افضتم فيه ويصح ان تكون مصدرية والمعنى لمسكم بسبب افاضتكم وخوضكم فيه ١٢ ج ٢٥ قوله يرويه بعضكم عن بعض يقال تلقى القول اي اخذه ١٢ كمالين ٢٦ قوله تقولون بافواهكم آه اي وتقولون كلاما مختصا بالافواه بلا مساعدة من القلوب لانه ليس تعبيرا عن علم به في قلوبكم كقوله تعالى تقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم ١٢ بيضاوي ٢٧ قوله هينا اي سهلا لا تبعة له ١٢ بيضاوي ٢٨ قوله على عائشة متعلق بالكذب وقد عقد عليها النبي صلى الله عليه وسلم بمكة وهي بنت ست سنين او سبع ودخل عليها بالمدينة وهي بنت تسع وتوفي عنها وهي بنت ثمانية عشر سنة ١٢ صاوي ٢٩ اي عائشة في تعيين عدد اهل الافك ١٢ ج ٣٠ يريد ان لولا للتحضيض ١٢ ك

www.besturdubooks.wordpress.com

١ قوله للتعجب اے من عظم الامر ومعنى التعجب في كلمة التسبيح ان الاصل ان يسبح الله عند رؤية العجيب من صنائعه ثم كثر حتى استعمل في كل متعجب منه او لتنزيه الله من ان تكون حرمة نبيه فاجرة وانما جاز ان تكون امرأة النبي كافرة كامرأة نوح ولوط ولم يجز ان تكون فاجرة لان النبي مبعوث الى الكفار ليدعوهم فيجب ان لا يكون معه ما ينفرهم عنه والكفر غير منفر عندهم واما الكشخنة فمن اعظم المنفرات ١٢ مدارك ٢ قوله ينهاكم آه يشير الى ان يعظكم ضمن معنى فعل يتعدى بان ثم حذف اے ينهاكم عن العود وهذا احد الاوجه في الآية والثاني انه على حذف في اے في ان تعودوا والثالث ان ان تعودوا مفعول لاجله اي يعظكم كراهة ان تعودوا وفي ابي السعود يعظكم الله اے ينصحكم او يزجركم ١٢ ج ٣ قوله ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة بالفارسية تحقيق آنانكه دوست ميدارند اين امر كه فاش شود تهمت بدكاري ١٢ ٤ قوله بنسبتها اليهم اشار بذلك الى ان المراد بالذين آمنوا خصوص عائشة وصفوان ١٢ صاوي ٥ قوله وهم العصبة اي الذين يحبون شيوع الفاحشة هم العصبة المذكورون في قوله عصبة منكم ١٢ ک ٦ قوله اے المتبع فجعل الشارح الضمير عائدا على من واذا اعاده على الشيطان لقال اے الشيطان اذ هو اوضح في هذا المقام وفي ابي السعود وقيل انه اي الضمير عائد على من اي فان المتبع للشيطان يامر الناس بهما فان شان الشيطان هو اضلال فمن اتبعه فانه يترقى من رتبة الضلال والفساد الى رتبة الاضلال والافساد ١٢ ج ٧? قوله ما زكى منكم الخ هذا ليفيد انهم تابوا وطهروا وهو كذلك الا عبد الله بن ابي فانه استمر على النفاق حتى هلك كافرا ١٢ صاوي ٧? قوله ما زكى منكم الخ بالفارسية پاک نشدے از شما هيچکس ١٢ ٨? قوله ولا ياتل آه وهو يفتعل من الالية وهي القسم وقرأ ابو جعفر يتال بتقديم التاء وتاخير الهمزة وهو يتفعل من الالية وهي القسم ١٢ معالم ٩ قوله اے اصحاب الغنى والسعة المشهور تفسير الفضل بالفضل في الدين حتى يستدلون بها على فضيلة ابي بكر الصديق وتفسير المص بالغنى تبعا للبغوي مع انه يلزم عليه تكرار قوله والسعة لا يظهر وجهه ١٢ ک ١٠ قوله ان لا يؤتوا فحذف لا لدلالة المقام عليه كما في تفتؤ تذكر يوسف وهي بتقدير حرف الجر اے على ان لا يؤتوا ١٢ ک ١١ قوله اولي القربى الخ اے لا يحلفوا على ان لا يحسنوا الى المستحقين الاحسان او لا يقصروا في ان يحسنوا اليهم وان كانت بينهم وبينهم شحناء لجناية اقترفوها ١٢ مدارك ١٢ قوله حلف ان لا ينفق على مسطح اي فبعد ذلك تاب وجاء الى ابي بكر واعتذر وقال انما كنت اغشو مجلس حسان واسمع منه ولا اقول فقال له ابو بكر لقد ضحكت وشاركت فيما قيل وكفر عن يمينه

لطيفة : وقع لابن المقري انه وقع منه هفوة فقطع والده ما كان يجريه له من النفقة فكتب الولد لابيه : لا تقطعن عادة بر ولا : تجعل عقاب المرء في رزقه : فان امر الافك من مسطح : يحط قدر النجم من افقه : وقد جرى منه الذي قد جرى : وعوتب الصديق في حقه : فكتب اليه والده : قد يمنع المضطر من ميتة : اذا عصى بالسير في طرقه : لانه يقوى على توبة : توجب ايصالا الى رزقه : لو لم يتب مسطح من ذنبه : ما عوتب الصديق في حقه ١٢ ص ١٣ قوله وهو ابن خالته اے ابن خالة الصديق مسكين مهاجر بدري برفع الكلمات الثلثة على انه خبر بعد خبر للضمير الراجع وفيه اشارة الى ان قوله تعالى اولي القربى والمساكين والمهاجرين صفات لموصوف واحد لانها نزلت في مسطح وهو موصوف بها والعطف لتنزيل تغاير الصفات منزلة تغاير الذات ١٢ كمالين ١٤ قوله وناس من الصحابة وناس بالجر عطف على قوله ابي بكر اے نزلت في ابي بكر وناس من الصحابة ١٢ ١٥ قوله ورجع الخ اے وحلف ان لا ينزع نفقته ابدا ١٢ كرخي ١٦ قوله الغافلات عن الفواحش آه قال الزمخشري الغافلات السليمات الصدور النقيات القلوب اللاتي ليس فيهن دهاء ولا مكر لانهن لم يجربن الامور ولم يرزن الاحوال فلا يفطن لما يفطن له المجربات العارفات ١٢ ج ١٧ قوله لعنوا في الدنيا والآخرة اے ابعدوا فيهما عن الثناء الحسن على السنة المؤمنين والآخرة ان لم يتوبوا. كرخي وفي الخازن لعنوا اے عذبوا في الدنيا بالحد والآخرة بالنار ١٢ جمل ١٨ قوله بالفوقانية للاكثر والتحتانية لحمزة وعلى جاء تذكير الفعل للتقدم والفصل وكون الفاعل مؤنثا غير حقيقي ومن قول وفعل بيان لما الموصولة ١٢ ک ١٩ قوله منهم عبد الله بن ابي بهذا يصح قوله كانوا يشكون فيه فالشك من بعضهم واما حسان ومسطح وحمنة فهم مؤمنون لا يترددون في الجزاء ١٢ صاوي ٢٠ قوله لم يذكر في قذفهن توبة المراد بهذا تقرير مذهب ابن عباس فانه جعل الافك اغلظ من سائر انواع الكفر حين سئل عن هذه الآية فقال من اذنب ذنبا ثم تاب قبلت توبته الا من خاض في امر عائشة رضي الله عنها وهذا منه رضي الله عنه انما هو لتهويل امر الافك والتنبيه على انه امر غليظ ١٢ ابو السعود ٢١ قوله ومن ذكر مبتدأ غيرهن خبره وهذا من باب التهويل والتعظيم لامر الافك والا فهو كغيره من سائر المعاصي التي تمحى بالتوبة واما بعد نزول الآيات فقد صار قذف عائشة رضي الله عنها وصفوان كفرا لمصادمة القرآن العظيم فاعتقاد براءتها شرط في صحة الايمان ١٢ صاوي ٢٢ قوله التوبة بالرفع على انه مفعول ما لم يسم فاعله لقوله ذكر وقوله غيرهن بالرفع خبر لمن الموصول اے غير ازواجه صلى الله عليه وسلم ١٢ كمالين ٢٣ قوله الخبيثات للخبيثين كلام مستانف سبق لتاكيد البراءة لعائشة رض وتعقيبا على من تكلم فيها والمعنى ان المجانسة من دواعي الانضمام فالخبيث لا يكاد يالف غير جنسه والطيب كذلك وهو بمعنى قولهم وكل اناء بالذي فيه ينضح ١٢ ص ٢٤ قوله ومن الكلمات آه فالمعنى الخبيثات من الكلمات تعدا وتعال للخبيثين من الرجال وتليق بهم اے هي مختصة بهم لا ينبغي ان تقال في حق غيرهم والخبيثون من الرجال للخبيثات من الكلمات وكذا قوله والطيبات الخ جمل اے فما نسبوه الى الصديقة هم اولى به وهي رضي الله تعالى عنها اولى بالبراءة والثناء الجميل ١٢ كمالين ٢٥ قوله من الناس كابن ابي المنافق تكون له امرأة زانية ١٢ من الروح ٢٦ فالدين بمعنى الجزاء والحق بمعنى الثابت الواجب ١٢ ک

مَا يَكُونُ ما ينبغي لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهٰذَا سُبْحٰنَكَ هو للتعجب هنا هٰذَا بُهْتَانٌ كذب عَظِيمٌ ○ يَعِظُكُمُ اللّٰهُ ينهاكم أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ○ تتعظوا بذلك وَيُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمُ الْاٰيٰتِ في الامر والنهي وَاللّٰهُ عَلِيمٌ بما يامر به وينهى عنه حَكِيمٌ ○ فيه إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ باللسان فِي الَّذِينَ اٰمَنُوا بنسبتها اليهم وهم العصبة لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا بالحد للقذف وَالْاٰخِرَةِ بالنار لحق الله وَاللّٰهُ يَعْلَمُ انتفاءها عنهم وَأَنْتُمْ ايها العصبة لَا تَعْلَمُونَ ○ وجودها فيهم وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ ايها العصبة وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللّٰهَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ○ بكم لعاجلكم بالعقوبة يٰاَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوٰتِ طرق الشَّيْطٰنِ اي تزيينه وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوٰتِ الشَّيْطٰنِ فَإِنَّهُ اي المتبع يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ اي القبيح وَالْمُنْكَرِ شرعا باتباعها وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكٰى مِنْكُمْ ايها العصبة بما قلتم من الافك مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا اي ما صلح وطهر من هذا الذنب بالتوبة منه وَلٰكِنَّ اللّٰهَ يُزَكِّي يطهر مَنْ يَشَاءُ من الذنب بقبول توبته منه وَاللّٰهُ سَمِيعٌ لما قلتم عَلِيمٌ ○ بما قصدتم وَلَا يَأْتَلِ يحلف أُولُوا الْفَضْلِ اي اصحاب الغنى مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ لَا يُؤْتُوا أُولِي الْقُرْبٰى وَالْمَسٰكِينَ وَالْمُهٰجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ ۖ نزلت في ابي بكر حلف ان لا ينفق على مسطح وهو ابن خالته مسكين مهاجر بدري لما خاض في الافك بعد ان كان ينفق عليه وناس من الصحابة اقسموا ان لا يتصدقوا على من تكلم بشيء من الافك وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا عنهم في ذلك أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَكُمْ ۗ وَاللّٰهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ○ للمؤمنين قال ابو بكر بلى انا احب ان يغفر الله لي ورجع الى مسطح ما كان ينفقه عليه إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ بالزنا الْمُحْصَنٰتِ العفائف الْغٰفِلٰتِ عن الفواحش بان لا يقع في قلوبهن فعلها الْمُؤْمِنٰتِ بالله ورسوله لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ ۖ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ○ يَوْمَ ناصبه الاستقرار الذي تعلق به لهم تَشْهَدُ بالفوقانية والتحتانية عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ○ من قول وفعل وهو يوم القيٰمة يَوْمَئِذٍ يُوَفِّيهِمُ اللّٰهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ يجازيهم جزاءه الواجب عليهم وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ○ حيث حقق لهم جزاءه الذي كانوا يشكون فيه منهم عبد الله بن ابي والمحصنٰت هنا ازواج النبي صلى الله عليه وسلم لم يذكر في قذفهن توبة ومن ذكر في قذفهن اول سورة التوبة غيرهن اَلْخَبِيثٰتُ من النساء ومن الكلمات لِلْخَبِيثِينَ من الناس وَالْخَبِيثُونَ من الناس لِلْخَبِيثٰتِ مما ذكر وَالطَّيِّبٰتُ مما ذكر لِلطَّيِّبِينَ من الناس وَالطَّيِّبُونَ منهم لِلطَّيِّبٰتِ مما ذكر اي اللائق بالخبيث مثله وبالطيب مثله أُولٰئِكَ الطيبون والطيبات من النساء ومنهم عائشة وصفوان

www.besturdubooks.wordpress.com

[٥١] قوله ورزق كريم اى فى الجنة ودخل ابن عباس رضى الله عنهما على عائشة رضى الله عنها فى مرضها وهى خائفة من القدوم على الله تعالى فقال لاتخافى لانك لاتقدمين الا على مغفرة ورزق كريم وتلا الآية فغشى عليها فرحا بما تلا ١٢ مدارك [٥٢] قوله وقد افتخرت عائشة رض باشياء آه روى ان عائشة رضى الله تعالى عنها كانت تفتخر باشياء اعطيتها لم تعطها امرءة غيرها منها ان جبرئيل عليه السلام اتى بصورتها فى خرقة حرير وقال هذه زوجتك ويروى انه اتى بصورتها فى راحته ومنها ان النبى صلى الله عليه وسلم لم يتزوج بكرا غيرها وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حجرها وفى يومها ودفن فى بيتها وكان ينزل الوحى عليه وهى معه فى اللحاف ونزلت براءتها من السماء وانها ابنة الصديق وخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلقت طيبة ووعدت مغفرة ورزقا كريما قال بعض اهل التحقيق ان يوسف عليه وعلى نبينا الصلوة والسلام لما رمى بالفاحشة برأه الله تعالى على لسان صبى فى المهد وان مريم لما رميت بالفحشاء برأها الله على لسان ولدها عيسى عليه السلام وان عائشة رض لما رميت برأها الله بالقول فما رضى لها ببراءة صبى ولا نبى حتى برأها الله بكلامه من القذف والبهتان ١٢ ج [٥٣] قوله يا ايها الذين آمنوا الخ لما ذكر الله احكام العفاف وكان من جملة العفاف عدم دخول منازل الغير الا باذن اهلها ذكر الاستيذان عقب ذلك وسبب نزولها ان امرأة من الانصار قالت يا رسول الله انى اكون فى بيتى على حال لا احب ان يرانى عليها احد لا والد ولا ولد فياتى الاب فيدخل على وانه لا يزال يدخل على رجل من اهلى وانا على تلك الحالة فنزلت ١٢ ص [٥٤] قوله غير بيوتكم اى غير محل سكنكم وحينئذ فقد خرج مالك ذات الدار اذا دخل على مكتريها فيجب عليه الاستيذان لانه قد صدق عليها انها غير بيته ١٢ صاوى [٥٥] قوله اى تستاذنوا من الاستيناس بمعنى الاعلام من انس الشئ اى علمه فان المستاذن مستعلم للحال مستكشف له هل يراد دخوله ام لا او من الاستيناس الذى هو ضد الاستيحاش فان المستاذن مستوحش خائف ان لا يؤذن فاذا اذن استانس وكان ابن عباس يقرء حتى تستاذنوا اخرجه ابن ابى حاتم ١٢ ك [٥٦] قوله فيقول اى الداخل فى الاستيذان والتسليم السلام عليكم أأدخل كما ورد فى حديث رواه ابن ماجة تفسير للامرين وبيان لتقديم السلام على الاستيذان وعليه الاكثر وقيل تقدم الاستيذان لتقدمه فى الآية واجيب بان الواو لا يفيد ترتيبا وبانه قرئ حتى تسلموا وتستاذنوا كذا هو فى مصحف ابن مسعود واخرج ابن ابى حاتم عن ابى ايوب قلت يا رسول الله ما الاستيناس قال يتكلم الرجل بتكبيرة وتسبيحة وتحميدة ويتنحنح فيؤذن اهل البيت ١٢ ك [٥٧] قوله ليس عليكم جناح هذا كالاستثناء من قوله لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم وسبب نزولها ان ابا بكر رضى الله عنه لما نزلت آية الاستيذان قال يا رسول الله كيف بالبيوت التى بين مكة والشام على ظهر الطريق والخانات افلا ندخلها الا باذن فنزلت ١٢ صاوى [٥٨] قوله باستكنان اى طلب كن يستتر فيه من الحر والبرد والكن بالكسر وقاء كل شئ وستره واستكن استتر ١٢ قاموس [٥٩] قوله كبيوت الربط الربط بضم الراء والباء جمع رباط وهو ما يربط فيه الدواب وقوله الخانات وهى التى ينزلها التجار بامتعتهم ويسكنون فيها بالفارسية سراى من حاشية البيضاوى وغيره وقوله المسبلة نعت للربط فلو قدمه بجنبه لكان اوضح وعبارة الخطيب كبيوت الخانات والربط المسبلة جمل والمسبلة المسافر النازل ١٢ [٦٠] قوله من زائدة اى يغضوا ابصارهم وحكمة دخول من فى غض البصر دون حفظ الفرج الاشارة الى ان امر النظر اوسع من امر الفرج ١٢ ص [٦١] قوله ذلك ازكى لهم اى انه ابعد للريبة ولا مفهوم للبصر والفرج بل باقى الجوارح كذلك وخص البصر والفرج بالذكر لانهما مقدمتان بغيرهما من الجوارح ١٢ ص [٦٢] قوله والكفان اى وكذلك القدمان عندنا وقوله حسما للباب اى قطعا للباب النظر عن تفاصيل الاحوال كخلوة الاجنبية كذا فى الجمل او قطعا لباب الفتنة ١٢ [٦٣] قوله نظره الاضافة الى المفعول اى يباح رؤية ما ظهر من المرء وهو الوجه والكفان لاجنبى ١٢ ك [٦٤] قوله حسما للباب اى قطعا لباب الفتنة اخرج الحاكم عن ابن مسعود ولا يبدين زينتهن قال لا خلخال ولا قرط ولا قلادة الا ما ظهر منها قال الثياب انتهى فسر الزينة بالخلخال والمستثنى بالثياب وكذا اخرج الطبرانى عن ابن مسعود الا ما ظهر منها قال هو الثياب واسناده قوى وهو دليل لمن لا يحل النظر الى شئ من بدنها وجعلها كلها عورة ١٢ ك [٦٥] قوله جيوبهن جيب القميص ونحوه بالفتح طوقه قاموس وفى الصراح جيب گريبان ١٢ [٦٦] قوله ولا يبدين زينتهن المراد بها ههنا البدن الذى هو محل الزينة ويدل عليه قول الشارح ايضا هو الوجه والكفان ١٢ [٦٧] قوله فلا يجوز آه كذا رواه ابن ابى حاتم عن ابن عباس ومجاهد وهو قول الشافعى انه يحرم نظر الذمية الى المسلمة واخرج سعيد بن منصور عن عمر بن الخطاب انه كتب الى ابى عبيدة اما بعد فانه بلغنى ان نساء من نساء المسلمين يدخلن الحمامات مع نساء اهل الشرك فانه لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تنظر الى عورتها ١٢ ك [٦٨] قوله وشمل ما ملكت ايمانهن العبيد لظاهر لفظه وهو قول الشافعى وهو المأثور عن مجاهد وسعيد بن جبير اخرجه ابن ابى حاتم ويدل على ذلك ما اخرجه ابو داؤد عن انس رض انه صلعم اتى بفاطمة بعبد وهبه لها وعليها ثوب حتى اذا قنعت به رأسها لم يبلغ رجليها واذا غطت رجليها لم يبلغ رأسها فقال النبى صلى الله عليه وسلم ليس عليك باس انما هو ابوك وغلامك واخرج عبد الرزاق واحمد عن ام سلمة رض انه صلعم قال اذا كان لاحدكن غلام مكاتب وكان له ما يؤدى فليحتجب عنه وعن عبد الرزاق عن مجاهد كان العبيد يدخلون على ازواج النبى صلعم واخرج ابن ابى شيبة عن ابن عباس لا باس ان يرى العبد شعر السيدة وقال ابو حنيفة المراد بها الاماء وعبد المرأة كالاجنبى وبه جزم الغزالى والنووى واستدل على ذلك فى الهداية بانه فحل غير محرم ولا زوج والشهوة متحققة بجواز النكاح فى الجملة انتهى قال سعيد بن المسيب فيما رواه ابن ابى شيبة ولا تغرنكم سورة النور الا ما ملكت ايمانهن فانه انما عنى به الاماء دون العبيد وعن الحسن انه كره ان يدخل المملوك على مولاته بغير اذنها واخرج ابن ابى شيبة عن ابراهيم قال تستتر المرأة من غلامها واخرج عبد الرزاق عن طاؤس ومجاهد قالا لا ينظر المملوك الى شعر سيدته وقالا وفى بعض القراءة وما ملكت ايمانكم الذين لم يبلغوا الحلم ١٢ ك [٦٩] قوله او التابعين الخ الحق ان المراد بالتابع الشيخ الهرم الذى لا يشتهى النساء او الابله الذى لا يعرف الارض من السماء ولا الرجل من المرأة ١٢ صاوى [٧٠] قوله او التابعين اى يتبعون القوم ليصيبوا من فضل طعامهم خطيب معناه بالفارسية طفيلى وفى الجمل على قوله التابعين اى للنساء وقوله فى فضول الطعام اى الذين لا غرض لهم فى تبعية النساء الا الاكتساب الاكل من حولهن وليس لهم غرض فى نظره ولا غيره ولذلك قال بان لم ينتشر ذكر كل وهذا التفسير مشكل على مذهب الشافعى لان المقرر فيه انه يحرم عليهم النظر ويحرم الكشف لهم وبعضهم فسر التابعين بالممسوخين وهو ظاهر انتهى وقال فى روح البيان التابعين هم اتباع اهل البيت لا حاجة لهم فى النساء وهم الشيوخ الاهام والممسوخون ١٢ [٧١] قوله ان يبدين الخ هذا عند الشافعى واما عندنا فلا يجوز ابداء الظهر والبطن ايضا وعلله فى الهداية بانها ليسا من مواضع الزينة والظهر والبطن ليسا منها ١٢ ك [٧٢] بالخاء المعجمة وهم الذين حولت قواهم واعضاؤهم عن سلامتها الاصلية يقال للمسوخ المخنث [٧٣] جمع الهم وهو الشيخ الفانى ١٢ قاموس

مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ اى الخبيثون والخبيثات من النساء فيهم لَهُم للطيبين والطيبات من النساء

مَّغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝ فى الجنة وقد افتخرت عائشة باشياء منها انها خلقت طيبة ووعدت مغفرة ورزقا

ع ٣ / ٦ / ٩

كريما يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّىٰ تَسْتَأْنِسُوا اى تستاذنوا وَتُسَلِّمُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا

فيقول الواحد السلام عليكم أأدخل كما ورد فى حديث ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ من الدخول بغير استيذان

لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝ بادغام التاء الثانية فى الذال خيريته فتعملون به فَإِن لَّمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا يأذن

لكم فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّىٰ يُؤْذَنَ لَكُمْ ۖ وَإِن قِيلَ لَكُمُ بعد الاستيذان ارْجِعُوا فَارْجِعُوا ۖ هُوَ اى

الرجوع أَزْكَىٰ اى خير لَكُمْ ۚ من القعود على الباب وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ من الدخول باذن وغير اذن عَلِيمٌ

فيجازيكم عليه لَّيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ اى منفعة لَّكُمْ باستكنان

وغيره كبيوت الربط والخانات المسبلة وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ تظهرون وَمَا تَكْتُمُونَ ۝ تخفون فى دخول غير بيوتكم

من قصد صلاح او غيره وسياتى انهم اذا دخلوا بيوتهم يسلمون على انفسهم قُل لِّلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا

مِنْ أَبْصَارِهِمْ عما لا يحل لهم نظره ومن زائدة وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ۚ عما لا يحل لهم فعله بها ذَٰلِكَ أَزْكَىٰ

اى خير لَهُمْ ۗ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ۝ بالابصار والفروج فيجازيهم عليه وَقُل لِّلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ

مِنْ أَبْصَارِهِنَّ عما لا يحل لهن نظره وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ عما لا يحل فعله بها وَلَا يُبْدِينَ يظهرن

زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وهو الوجه والكفان فيجوز نظره لاجنبى ان لم يخف فتنة فى احد الوجهين والثانى

يحرم لانه مظنة الفتنة ورجح حسما للباب وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ اى يسترن الرؤس و

الاعناق والصدور بالمقانع وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ الخفية وهى ما عدا الوجه والكفين إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ جمع

بعل اى زوج أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ

أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ فيجوز لهم نظره الا ما بين السرة والركبة فيحرم

نظره لغير الازواج وخرج بنسائهن الكافرات فلا يجوز للمسلمات الكشف لهن وشمل

ما ملكت ايمانهن العبيد أَوِ التَّابِعِينَ فى فضول الطعام غَيْرِ بالجر صفة والنصب استثناء

أُولِي الْإِرْبَةِ اصحاب الحاجة الى النساء مِنَ الرِّجَالِ بان لم ينتشر ذكر كل أَوِ الطِّفْلِ بمعنى

ع ٨ الاطفال الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا يطلعوا عَلَىٰ عَوْرَاتِ النِّسَاءِ ۖ للجماع فيجوز ان يبدين لهم ما عدا ما

بين السرة والركبة وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِن زِينَتِهِنَّ ۚ من خلخال

www.besturdubooks.wordpress.com

ـ١ـ قوله وتوبوا الى الله جميعا هذا احسن اختتام لهذه الآية كان الله يقول لاتقنطوا من رحمتي فمن كان قد وقع منه شيء مانهيته عنه فليتب فان التوبة فيها الفلاح والظفر بالمقصود ١٢ ص ـ٢ـ قوله وانكحوا الايامى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم بالفارسية وبنكاح دهيد زنان بے شوہر را از قوم خويش وشايستگان را از بندگان خويش وكنيزكان خويش خطاب للاولياء والسادات وانما خص الصالحين من بين العباد والاماء وان كان لهم ولاية جميع العباد والاماء اهتماما بشانهم وخصالهم على الصلاح بعد التزويج وقيل المراد بالصالحين المؤمنين صرح بذلك في المدارك واما ان الامر للوجوب او غيره فمما لايوقف عليه من التفاسير الحنفية سوى الكشاف حيث قال وهذا الامر للندب لما علم من ان النكاح امر مندوب اليه وقد يكون للوجوب في حق الاولياء عند طلب المرأة ذلك وعند اصحاب الظواهر النكاح واجب وهكذا سرد الكلام الى آخره من تفسير الاحمدي وفي الجمل وهذا الامر للوجوب ان كانت المرأة محتاجة للنكاح لعدم نفقة او خوف زنا او كان الرجل محتاجا لخوف الزنا فان لم تكن حاجة كان الامر للاباحة عند الشافعي وللندب عند مالك وابي حنيفة رض من القرطبي وقال في الكواشي هذا امر ندب اے وقع في الآية ١٢ روح ـ٣ـ قوله والصالحين اے المؤمنين آه او اريد بالصلاح القيام بحقوق النكاح حتى يقوم العبد بما يلزم لها في تقوم الامة بما يلزم للزوج او ان المراد بالصلاح ان لايكون صغيرة لاتحتاج الى النكاح وخص الصالحين بالذكر لان

يتقعقع وَتُوبُوْا اِلَى اللهِ جَمِيْعًا اَيُّهَ الْمُؤْمِنُوْنَ مما وقع لكم من النظر للممنوع منه ومن
غيره لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ○ تنجون من ذلك لقبول التوبة منه وفي الاية تغليب الذكور على الاناث و
وَاَنْكِحُوا الْاَيَامٰى مِنْكُمْ جمع ايم وهي من ليس له زوج بكرا كانت او ثيبا ومن ليس له زوجة وهذا في
الاحرار والحرائر وَالصّٰلِحِيْنَ اي المؤمنين مِنْ عِبَادِكُمْ وَاِمَائِكُمْ وعباد من جموع عبد اِنْ يَّكُوْنُوْا اي
الاحرار فُقَرَآءَ يُغْنِهِمُ اللهُ بالتزوج مِنْ فَضْلِهٖ وَاللهُ وَاسِعٌ لخلقه عَلِيْمٌ ○ بهم وَلْيَسْتَعْفِفِ الَّذِيْنَ
لَا يَجِدُوْنَ نِكَاحًا اي ما ينكحون به من مهر ونفقة من الزنا حَتّٰى يُغْنِيَهُمُ اللهُ يوسع عليهم مِنْ
فَضْلِهٖ فينكحون وَالَّذِيْنَ يَبْتَغُوْنَ الْكِتٰبَ بمعنى المكاتبة مِمَّا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ من العبيد والاماء
فَكَاتِبُوْهُمْ اِنْ عَلِمْتُمْ فِيْهِمْ خَيْرًا اي امانة وقدرة على الكسب لاداء مال الكتابة وصيغتها مثلا
كاتبتك على الفين في شهرين كل شهر الف فاذا اديتها فانت حر فيقول قبلت ذلك وَّاٰتُوْهُمْ
امر للسادة مِّنْ مَّالِ اللهِ الَّذِيْٓ اٰتٰىكُمْ ما يستعينون به في اداء ما التزموه لكم وفي معنى الايتاء
حط شيء مما التزموه وَلَا تُكْرِهُوْا فَتَيٰتِكُمْ اي امائكم عَلَى الْبِغَآءِ اي الزنا اِنْ اَرَدْنَ تَحَصُّنًا تعففا
عنه وهذه الارادة محل الاكراه فلا مفهوم للشرط لِّتَبْتَغُوْا بالاكراه عَرَضَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا نزلت في
عبد الله بن ابي كان يكره جواري له على الكسب بالزنا وَمَنْ يُّكْرِهْهُّنَّ فَاِنَّ اللهَ مِنْۢ بَعْدِ
اِكْرَاهِهِنَّ غَفُوْرٌ لهن رَّحِيْمٌ ○ بهن وَلَقَدْ اَنْزَلْنَآ اِلَيْكُمْ اٰيٰتٍ مُّبَيِّنٰتٍ بفتح الياء و
كسرها في هذه السورة بين فيها ما ذكر او بينة وَّمَثَلًا اي خبرا عجيبا وهو خبر عائشة
رضي الله تعالى عنها مِّنَ الَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ اي من جنس امثالهم اي اخبارهم
ع ١٠ العجيبة كخبر يوسف ومريم وَّمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِيْنَ ○ في قوله تعالى وَلَا تَاْخُذْكُمْ بِهِمَا
رَاْفَةٌ فِيْ دِيْنِ اللهِ الخ لَوْلَآ اِذْ سَمِعْتُمُوْهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُوْنَ الخ وَلَوْلَآ اِذْ سَمِعْتُمُوْهُ قُلْتُمْ الخ
يَعِظُكُمُ اللهُ اَنْ تَعُوْدُوْا الخ وتخصيصها بالمتقين لانهم المنتفعون بها اَللهُ نُوْرُ السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ اي منورهما بالشمس والقمر مَثَلُ نُوْرِهٖ اي صفته في قلب المؤمن
كَمِشْكٰوةٍ فِيْهَا مِصْبَاحٌ اَلْمِصْبَاحُ فِيْ زُجَاجَةٍ هي القنديل والمصباح السراج اي
الفتيلة الموقودة والمشكوة الطاقة غير النافذة اي الانبوبة في القنديل اَلزُّجَاجَةُ
كَاَنَّهَا والنور فيها كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ اي مضيء بكسر الدال وضمها من الدرء بمعنى الدفع

الصالحين هم الذين مواليهم يشفقون عليهم وينزلونهم منزلة الاولاد في المودة فكانوا مظنة التوصية والاهتمام بهم ومن ليس بصالح فحاله على العكس ١٢ ج ملخصا ـ٤ـ قوله يغنهم الله الخ اطلق الغنى في هذه الآية وهي مشروطة بالمشية بدليل آية وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء عن عمر رض عجبا لمن يبتغي الغنى بغير النكاح ١٢ ك ـ٥ـ قوله وليستعفف الذين الخ اے ليجتهد واقي طلب العفة وتحصيل اسبابها وذلك يكون بالتباعد من الغلمان والنساء ويكون بملازمة الصوم والرياضة لما في الحديث من استطاع منكم الباءة فليتزوج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء ويكون بترك استعمال العقاقير التي تقوي الشهوة واستعمال ضدها ١٢ صاوي ـ٦ـ قوله اے ماينكحون به الخ يشير الى ان النكاح اسم آلة فان فعال من اوزان الآلة كالاكام والازار ويجوز ابقاره على معناه ١٢ ـ٧ـ قوله اي امانة وقدرة على الكسب فسره ابن عباس بالقدرة على الكسب والشافعي ضم اليها الامانة لانه قد يضيع مااكتسبه فلا يعتق ولابي داؤد في المراسيل مرفوعا تفسيره بالحرفة فلا ينافيه لان الحرفة طريق القدرة وقيل الخير الصلاح في الدين وقيل المال ثم انه لو فقد الشرطان لم يستحب لكن لايكره لان الخير شرط الامر فلايلزم من عدمه عدم الجواز ١٢ ك ـ٨ـ قوله وفي معنى الايتاء الخ كذا روي عن عثمان والزبير وابن عمران في الآية امر المولى بالحط عن موالي الكتابة شيئا وبه قال الشافعي قال مالك في الموطا ان ذلك ان يكاتب الرجل غلامه ثم يضع عنه من اجر كتابه شيئا قال فهذا احسن ماسمعت وادركت عمل الناس على ذلك عندنا انتهى و الامر في قوله وآتوا للوجوب عند الاكثر وللندب عندنا كما في المدارك والاصح عند الشافعي انه يكفي حط مايقع عليه اسم المال ويستحب الربع كذا في المنهاج ١٢ ك ـ٩ـ قوله ان اردن تحصنا في الخطيب كان لعبد الله بن ابي راس المنافقين ست جوار معاذة ومسيكة واميمة وعمرة واروى وقتيلة يكرههن على البغاء وضرب عليهن الضرائب فشكت اثنتان منهن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت وكذلك كانوا يفعلون في الجاهلية يواجرون اماءهم وهذا ليس لتخصيص النهي بصورة ارادتهن التعفف عن الزنا واخراج ماعداها من حكمه بل للمحافظة عادتهم المستمرة حيث كانوا يكرهونهن على البغاء وهن يردن التعفف عنه ١٢ روح ـ١٠ـ قوله وهذه الارادة محل الاكراه فلا يوجد دونها فهي قيد للاكراه المنفي لاشرط للنهي فلا مفهوم للشرط حتى يلزم جواز الاكراه عند عدم الارادة وان جعل شرطا للنهي لم يلزم من عدمه ايضا جواز الاكراه بجواز ان يكون ارتفاع النهي بامتناع المنهي عنه ١٢ ك ـ١١ـ قوله فلا مفهوم للشرط لان الاكراه لايتصور الا عند ارادة التحصن فاما اذا لم ترد المرأة التحصن فانها تبغي بالطبع طوعا ١٢ خطيب ـ١٢ـ قوله نزلت في عبد الله بن ابي الخ روى ابن جرير الطبري ان عبد الله بن ابي امر امته بالزنا فجاءت ببرد فقال ارجعي فازني على آخر فقالت ما انا براجعة فنزلت وهذا اخرجه مسلم عن ابي سفيان عن جابر مرفوعا وروى ابوداؤد و النسائي من طريق ابي الزبير عن جابر قال جاءت مسيكة امة لبعض الانصار فقالت ان سيدي يكرهني على البغاء فنزلت والظاهر انها نزلت فيهما ١٢ ك ـ١٣ـ قوله فان الله الخ الجملة وقعت جزاء للشرط والعائد على اسم الشرط محذوف تقديره غفور لهم ١٢ ـ١٤ـ قوله غفور لهن رحيم بهن كذا هو في مصحف ابن مسعود روى ابن ابي حاتم قال في قراءة ابن مسعود فان الله بعد اكراههن لهن غفور واثمهن على من اكرههن وكذا حكاه ابن كثير عن ابن عباس ومجاهد فان قلت لاحاجة الى تعليق المغفرة بهن لان المكرهة على الزنا غير آثمة بخلاف المكره عليه قلت الاكراه اذا كان غير ملجئ غير موجب للرخصة ولو سلم فالاكراه لاينافي المواخذة بالذات ١٢ ـ١٥ـ قوله ياذكر راجع للفتح وقوله بينة راجع للكسر من الجمل ١٢ ـ١٦ـ قوله كخبر يوسف الخ فيوسف اتهمته زليخا ومريم اتهمها اليهود مع براءتهما ١٢ روح ـ١٧ـ قوله اي منورهما الخ انما اوله باسم الفاعل لان حقيقة النور كيفية اے عرض يدرك بالبصر فلايصح حمله على الذات الاقدس ١٢ جمل ـ١٧ـ قوله اي منورهما بالشمس والقمر لما كانت النور في الاصل كيفية تدركها الباصرة اولا وبواسطتها تدرك ساير المبصرات وهو بهذا المعنى لايصح اطلاقه على الله تعالى اشار الى تاويله بانه مجاز مرسل من قبيل اطلاق اسم الاثر على المؤثر وقال الامام حجة الاسلام النور في الحقيقة اسم لكل ماهو ظاهر بذاته مظهر لغيره والله سبحانه هو المتصف بهذه الصفة وهو النور الحقيقي ١٢ ك ـ١٨ـ قوله اي صفته في قلب المؤمن آه اي العجيبة في قلب المؤمن اي الذي هو في الصدر الكائن في البدن فالمشبه فيه اربعة امور متداخلة البدن فيه الصدر فيه القلب فيه النور كالمشكوة فيها الزجاجة فيها المصباح فيه النور والذي في قلب المؤمن هو العلوم والمعارف وعلى هذا يكون في الكلام استخدام حيث فسر النور اولا بمعنى منور تنوير احسيا وفسر الضمير بالنور الذي في قلب المؤمن وسيفسر الضمير في قوله يهدي الله لنوره من يشاء بالاسلام فيكون في الكلام استخدام آخر ١٢ ج ـ١٩ـ قوله كمشكوة بحذف المضاف اي كنور مشكوة ففيه تمثيل لما نور الله به قلب المؤمن من المعارف والعلوم بنور المشكوة المثبت فيها من مصباحها واضافة النور الى الله تعالى باعتبار السببية وفي الآية تفاسير وماذكر المص رجحه الطيبي وقال انه تفسير السلف ١٢ كمالين ـ١٩ـ قوله كمشكوة اي كصفة مشكوة وهي الكوة في الجدار غير النافذة خطيب وبالفارسية طاق ١٢ ـ٢٠ـ قوله اي الفتيلة اي الشعلة تفسير لما هو المراد بالمصباح ههنا ١٢ كمالين ـ٢١ـ قوله الانبوبة بيان لما هو المراد ههنا والانبوبة بضم الهمزة وسكون النون وبالموحدتين معروف يعني موضع الفتيلة روى الطبري عن ابن عباس المشكوة موضع الفتيلة ١٢ كمالين ـ٢١ـ قوله اي الانبوبة الخ هي موضع الفتيلة سمعته عن حضرة شيخي وسيدي وعبارة البيضاوي وهي الكوة الغير النافذة وقيل المشكوة الانبوبة في وسط القنديل والمصباح الفتيلة المشتعلة انتهى ١٢ ـ٢٢ـ قوله بمعنى الدفع آه في المختار الدرء الدفع وبابه قطع ودرء طلع مفاجاة وبابه خضع ومنه كوكب دري كسكين كثير توقده وتلألؤه ودري بالضم منسوب الى الدر ١٢ ج

خرق في الحائط

www.besturdubooks.wordpress.com

لدفع الظلام وبضمها وتشديد الياء منسوب الى الدر اللؤلؤ يوقد المصباح بالماضي وفي قراءة بمضارع
اوقد مبنيا للمفعول بالتحتانية وفي اخرى بالفوقانية اي الزجاجة من زيت شجرة مبركة زيتونة
لا شرقية ولا غربية بل بينهما فلا يتمكن منها حر ولا برد مضرين يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه
نار لصفائه نور به على نور بالنار ونور الله اي هداه للمؤمن نور على نور الايمان يهدي الله
لنوره اي دين الاسلام من يشاء ويضرب يبين الله الامثال للناس تقريبا لافهامهم ليعتبروا
فيؤمنوا والله بكل شيء عليم ○ ومنه ضرب الامثال في بيوت متعلق بيسبح الاتي اذن الله ان ترفع
تعظم ويذكر فيها اسمه بتوحيده يسبح بفتح الموحدة وكسرها اي يصلي له فيها بالغدو مصدر بمعنى
الغدوات اي البكر والاصال ○ العشايا من بعد الزوال رجال فاعل يسبح بكسر الباء وعلى فتحها نائب
الفاعل له ورجال فاعل فعل مقدر جواب سوال مقدر كانه قيل من يسبحه لا تلهيهم تجارة اي
شراء ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلوة حذف هاء اقامة تخفيفا وايتاء الزكوة يخافون يوما تتقلب
تضطرب فيه القلوب والابصار ○ من الخوف القلوب بين النجاة والهلاك والابصار بين ناحيتي
اليمين والشمال هو يوم القيمة ليجزيهم الله احسن ما عملوا اي ثوابه واحسن بمعنى حسن ويزيدهم
من فضله والله يرزق من يشاء بغير حساب ○ يقال فلان ينفق بغير حساب اي يوسع كانه لا يحسب
ما ينفق والذين كفروا اعمالهم كسراب بقيعة جمع قاع اي في فلاة وهو شعاع يرى فيها نصف
النهار في شدة الحر يشبه الماء الجاري يحسبه يظنه الظمان اي العطشان ماء حتى اذا جاءه لم
يجده شيئا مما حسبه كذلك الكافر يحسب ان عمله كصدقة تنفعه حتى اذا مات وقدم على ربه لم يجد
عمله اي لم ينفعه ووجد الله عنده اي عند عمله فوفه حسابه اي جازاه عليه في الدنيا والله
سريع الحساب ○ اي المجازاة او الذين كفروا اعمالهم السيئة كظلمت في بحر لجي عميق يغشه
موج من فوقه اي الموج موج من فوقه اي الموج الثاني سحاب اي غيم هذه ظلمت بعضها فوق
بعض ظلمة البحر وظلمة الموج الاول وظلمة الموج الثاني وظلمة السحاب اذا اخرج الناظر يده
في هذه الظلمت لم يكد يرها اي لم يقرب من رؤيتها ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور ○ ع ٥ / ٦ / ١١
اي من لم يهده الله لم يهتد الم تر ان الله يسبح له من في السموت والارض ومن التسبيح صلوة
والطير جمع طائر بين السماء والارض صفت حال باسطات اجنحتهن كل قد علم الله

---

٥١ قوله لدفع الظلام اے اولدفع بعض ضوءه بعضا بين لمعانه ١٢ ك ٥٢ قوله وبضمها وتشديد الياء لابن كثير ونافع وابن عامر وحفص منسوب الى الدر اي اللؤلؤ وقد يجعل على تلك القراءة ايضا من الدرر ويقال بقلب الهمزة ياء ١٢ ك ٥٣ قوله بالتحتانية اے لابن عامر ونافع وحفص على اسناد الفعل الى ضمير المصباح اي وقد مصباح الزجاجة ١٢ ك ٥٤ قوله وفي اخرى بالفوقانية على اسناده الى الزجاجة كما اشار اليه المص بقوله اي الزجاجة د اسناده الى الزجاجة بحذف المضاف اي مصباح الزجاجة ١٢ كمالين ٥٥ قوله من زيت الخ من لابتداء الغاية على حذف مضاف اي من زيت شجرة ١٢ ٥٦ قوله زيتونة فيها قولان اشهرهما انها بدل من شجرة الثاني انها عطف بيان قال ابن عباس في الزيتون منافع يسرج بزيته وهو ادام ودهان ودباغ ووقود يوقد حطبه وتفله وليس فيه شيء الا وفيه منفعة حتى الرماد يغسل به الابريسم وهو اول شجرة نبتت في الدنيا واول شجرة نبتت بعد الطوفان ونبتت في منازل الانبياء والارض المقدسة ودعا لها سبعون نبيا بالبركة منهم ابراهيم ومحمد صلى الله عليهما وسلم فانه صلى الله عليه وسلم قال مرتين اللهم بارك في الزيت والزيتون ١٢ ج ٥٧ قوله لا شرقية ولا غربية آه تقع الشمس عليها حينا دون حين بل بحيث تقع عليها طول النهار كالتي تكون على قلة او صحراء واسعة فان ثمرتها تكون انضج وزيتها اصفى او لا نابتة في شرق المعمورة وغربها بل وسطها وهو الشام وزيتونه اجود الزيتون او لا في مضحى تشرق الشمس عليها دائما فتحرقها او مقنأة تغيب عنها دائما فتتركها نيا وفي الحديث لا خير في شجرة ولا في نبات في مقناة ولا خير فيهما في مضحى ١٢ بيضاوي ٥٨ قوله ونور الله اے هداه الخ اي فبراهين الله تزداد في قلب المؤمنين برهانا بعد برهان ان قلت لم ضرب الله المثل بنور الزيت ولم يضرب بنور الشمس والقمر والشمع مثلا اجيب بان الزيت فيه منافع ويسهل لكل احد كما ان المؤمن الكامل الايمان منافعه كثيرة ١٢ صاوي ٥٩ قوله على نور الايمان اي كما ان صفاء الزيت والقنديل نور مضاعف على نور النار ١٢ ك ٦٠ قوله ويضرب الله الامثال للناس اے تقريبا للمعقول من المحسوس فحيث كان نور الايمان والمعارف مثله هكذا فلا تدخل شبهة على المؤمن الا شاهدها بعين البصيرة كما تشاهد بعين البصر ويشهد الحق بعين البصيرة كما يشهده بعين البصر ١٢ صاوي ٦١ قوله في بيوت آه فيه ستة اوجه احدها انه صفة لمشكوة اي كمشكوة في بيوت الثاني انه صفة لمصباح الثالث انه صفة لزجاجة الرابع انه متعلق بتوقد وعلى هذه الاقوال لا يوقف على عليم الخامس انه متعلق بمحذوف اي سبحوه في بيوت السادس انه متعلق بيسبح اے يسبح رجال في بيوت وعلى هذين القولين فيوقف على عليم قيل المراد بالبيوت جميع المساجد فقد قال ابن عباس بيوت الله في الارض تضيء لاهل السماء كما تضيء النجوم لاهل الارض وقيل المراد بها اربعة مساجد لم يبنها الا نبي الكعبة بناها ابراهيم واسمعيل وبيت المقدس بناه داود وسليمان ومسجد المدينة ومسجد قبا بناهما رسول الله صلى الله عليه وعليهم وسلم ١٢ ج ٦٢ قوله من يسبحه اے فقال في جوابه يسبح رجال ١٢ ٦٣ قوله تجارة اے شراء آه افاد به انه اريد بالتجارة الشراء وان كان اسم التجارة يقع على البيع والشراء جميعا لانه ذكر البيع بعده وانما خص البيع لان الالتهاء والاشتغال به اعظم لكون الربح الحاصل من البيع معينا ناجزا والربح الحاصل من الشراء مشكوك فيه مستقبل فلا يرد لم عطف البيع على التجارة مع شمولها له ١٢ ج ٦٤ قوله يخافون يوما تتقلب آه يجوز ان يكون نعتا ثانيا لرجال وان يكون حالا من مفعول تلهيهم ويوما مفعول به لا ظرف على الاظهر وتتقلب صفة ليوما يعني ان هؤلاء الرجال وان بالغوا في ذكر الله تعالى والطاعات فانهم مع ذلك وجلون خائفون لعلمهم بانهم ما عبدوا الله حق عبادته ١٢ ج ٦٥ قوله ليجزيهم الله الخ يجوز تعلقه بيسبح اے يسبحون لاجل الجزاء ويجوز تعلقه بمحذوف اے فعلوا ذلك ليجزيهم الله ١٢ جمل ٦٦ قوله اي ثوابه يريد انه بتقدير المضاف لاحسن واحسن بمعنى حسن ويجوز ان يقدر المضاف لما الموصولة اے احسن جزاء ما عملوا واحسن على معناه حينئذ ١٢ ك ٦٧ قوله ويزيدهم من فضله اے فلا يقتصر في اعطائهم على جزاء اعمالهم بل يعطون اشياء لم تخطر ببالهم ١٢ صاوي ٦٨ قوله والله يرزق الخ تذييل ووعد كريم بانه تعالى يعطيهم فوق اجور اعمالهم من الخيرات ما لا يفي به الحساب ١٢ صاوي ٦٩ قوله والذين كفروا لما ضرب الله المثل للمؤمن باشرف الامثال واعلاه ضرب المثل للكفار باشر الاشياء واخسها والحاصل ان الله ضرب للكفار مثلين مثل لاعمالهم الحسنة بقوله كسراب آه ومثل لاعمالهم السيئة بقوله او كظلمات والاسم الموصول مبتدا وكفروا صلة واعمالهم مبتدا ثان وكسراب خبر ثان والثاني وخبره خبر الاول ويصح ان يكون اعمالهم بدل اشتمال وكسراب خبر الذين ١٢ ص ٧٠ قوله اي في فلاة الفلاة القفر او المفازة لا ماء فيها او الصحراء الواسعة ١٢ قاموس ٧١ قوله فوفاه حسابه اے اعطاه وافيا كاملا حساب عمله من الروح ٧٢ قوله اے انه جازاه الخ بيان لتوفية الله وتكميله للكافر حساب عمله بجزائه على عمله في الدنيا بوسعة الرزق في العيش ونحوها وعلى هذا يكون قوله ووجد الله عنده عود البيان حال المشبه وهو الكافر وقد يجعل من تتمة وصف السراب والمعنى وجد مقدور الله عليه من هلاكه من الظماء فوفاه ما كتب له من ذلك وهو المحسوب له ١٢ كمالين ٧٣ قوله لجي منسوب الى اللج وهو معظم الماء ١٢ بيضاوي ٧٤ قوله عميق منسوب الى اللج عظيم التعظيم مستفاد من التنكير ١٢ ك ٧٥ قوله لم يكد يراها آه اي لم يقرب ان يراها فضلا عن ان يراها كقوله ؏ اذا غير النأي المحبين لم يكد رسيس الهوى من حب مية يبرح ١٢ بيضاوي ٧٦ قوله كل قد علم آه في هذه الضمائر اقوال احدها انها كلها عائدة على كل اي كل قد علم هو صلوة نفسه وتسبيحه وهذا اولى لتوافق الضمائر والثاني ان الضمير في علم عائد على الله تعالى وفي صلوته وتسبيحه على كل والثالث بالعكس اي علم كل صلوة الله وتسبيحه اي الذين امر بهما وبان يفعلا كاضافة الخلق اے الخالق ١٢ جمل

www.besturdubooks.wordpress.com

صلاته وتسبيحه والله عليم بما يفعلون ○ فيه تغليب العاقل ولله ملك السموت والارض
خزائن المطر والرزق والنبات والى الله المصير ○ المرجع الم تر ان الله يزجي سحابا يسوقه برفق ثم
يؤلف بينه يضم بعضه الى بعض فيجعل القطع المتفرقة قطعة واحدة ثم يجعله ركاما بعضه فوق
بعض فترى الودق المطر يخرج من خلله مخارجه وينزل من السماء من زائدة من جبال فيها في السماء
بدل باعادة الجار من برد اي بعضه فيصيب به من يشاء ويصرفه عن من يشاء يكاد يقرب
سنا برقه لمعانه يذهب بالابصار ○ الناظرة له ان يخطفها يقلب الله اليل والنهار اي ياتي
بكل منهما بدل الاخر ان في ذلك التقليب لعبرة دلالة لاولي الابصار ○ لاصحاب البصائر على
قدرة الله تعالى والله خلق كل دابة اي حيوان من ماء اي نطفة فمنهم من يمشي على بطنه
كالحيات والهوام ومنهم من يمشي على رجلين كالانسان والطير ومنهم من يمشي على اربع كالبهائم
والانعام يخلق الله ما يشاء ان الله على كل شيء قدير ○ لقد انزلنا ايت مبينت اي بينات هي
القران والله يهدي من يشاء الى صراط طريق مستقيم ○ اي دين الاسلام ويقولون اي المنافقون
امنا صدقنا بالله بتوحيده وبالرسول محمد واطعنا هما فيما حكما به ثم يتولى يعرض فريق منهم
من بعد ذلك عنه وما اولئك المعرضون بالمؤمنين ○ المعهودين الموافق قلوبهم لالسنتهم واذا
دعوا الى الله ورسوله المبلغ عنه ليحكم بينهم اذا فريق منهم معرضون ○ عن المجيء اليه وان يكن لهم
الحق ياتوا اليه مذعنين ○ مسرعين طائعين افي قلوبهم مرض كفر ام ارتابوا اي شكوا في نبوته ام
ع ٦ ١٠ ١٢ يخافون ان يحيف الله عليهم ورسوله في الحكم اي يظلموا فيه لا بل اولئك هم الظلمون ○ بالاعراض
عنه انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم اي بالقول اللائق بهم ان يقولوا
سمعنا واطعنا بالاجابة واولئك حينئذ هم المفلحون ○ الناجون ومن يطع الله ورسوله ويخش
الله يخافه ويتقه بسكون الهاء وكسرها بان يطيعه فاولئك هم الفائزون ○ بالجنة واقسموا بالله
جهد ايمانهم غايتها لئن امرتهم بالجهاد ليخرجن قل لهم لا تقسموا طاعة معروفة للنبي خير
من قسمكم الذي لا تصدقون فيه ان الله خبير بما تعملون ○ من طاعتكم بالقول ومخالفتكم بالفعل
قل اطيعوا الله واطيعوا الرسول فان تولوا عن طاعته بحذف احدى التائين خطاب لهم فانما عليه ما
حمل من التبليغ وعليكم ما حملتم من طاعته وان تطيعوه تهتدوا وما على الرسول الا البلغ

ا؎ قوله صلاته الخ الضمير في علم لكل او لله وكذا في صلاته وتسبيحه والصلاة الدعاء ولم يبعدان يلهم الله الطير دعاءه كما الهمها سائر العلوم الدقيقة التي لا يكاد العقلاء يهتدون اليها ۱۲ مدارك ۲؎ قوله فيه تغليب العاقل يعني لفظ من والضمير في يفعلون تغليب للعاقل على غيره ۱۲ ک ۳؎ قوله بينه اي بين اجزائه لان كل جزء سحاب وبهذا اندفع ما قيل ان بين لا تدخل الا على متعدد والى هذا يشير المفسر بقوله يضم بعضه الى بعض الخ ۱۲ صاوی
۴؎ قوله يضم بعضه الى بعض اي يولف بين اجزائه وبهذا التعدد صح لفظ بين وانما يحتاج الى هذا القدر اذا كان السحاب مفردا اما اذا كان جمع سحابة فلا حاجة اليه ۱۲ ک ۵؎ قوله من خلاله حال من الودق لان الرؤية بصرية و
الخلال جمع خلل كجبال وجبل وهو فرجة بين الشيئين والمراد ههنا مخارج المطر ۱۲ روح
۶؎ قوله مخارجه اي ثقبه فالسحاب غربال المطر قال كعب لولا السحاب حين ينزل المطر من السماء لافسد ما يقع عليه من الارض ۱۲ صاوی ۷؎ قوله بدل اي جبال من السماء بدل البعض باعادة الجار فمن زائدة والرابط قوله فيها ويحتمل ان يكون الجار والمجرور بدلا عن الجار والمجرور فمن ابتدائية كالاولى ۱۲ ک ۸؎ قوله من برد اي بعضه يشير الى ان من تبعيضية واقعة موقع المفعول والمعنى ينزل بعض برد من جبال في السماء وقد يجعل من بيانية ومن الثانية زائدة او تبعيضية على ان قوله من جبال مفعول ينزل اي ينزل من السماء جبالا فيها من برد اي جبالا من هذا النوع وقد يجعل المفعول محذوفا والمعنى ينزل مبتدأ من السماء من جبال من برد بردا وعلى هذا يكون في السماء جبالا من برد ۱۲ ک ۹؎ قوله بالابصار جمع بصر كما اشار اليه بقوله الناظرة ۱۲ جمل ۱۰؎ قوله لاولي الابصار جمع بصيرة كما اشار له بقوله لاصحاب البصائر ۱۲ جمل ۱۱؎ قوله اي نطفة هذا بحسب الاغلب في الحيوانات والا فالملائكة خلقوا من النور وهم اكثر المخلوقات عددا والجن خلقوا من النار وهم بقدر تسعة اعشار الانس وآدم خلق من الطين وعيسى خلق من الريح الذي نفخه جبريل في جيب مريم والدود يخلق من نحو الفاكهة والعفونات ۱۲ جمل ۱۲؎ قوله والهوام بتشديد الميم وحشرات الارض كذا في المنتخب ۱۲ ۱۳؎ قوله والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم اشار بذلك الى ان الهدى بيد الله وعنايته فلا يهتدي الا من خصه الله بالعناية فليس ظهور الآيات سببا في الاهتداء دون عناية الله ۱۲ صاوی ۱۴؎ قوله ويقولون آمنا بالله آه قال ابن عباس نزلت في رجل من المنافقين يقال له بشر كان بينه وبين يهودي خصومة فقال اليهودي ننطلق الى محمد صلى الله عليه وسلم وقال المنافق ننطلق الى كعب بن الاشرف فابى اليهودي ان يخاصمه الا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لليهودي فلما خرجا من عنده لزمه المنافق وقال انطلق بنا الى عمر فاتياه فقال اليهودي اختصمت انا وهذا الى محمد اي عنده فقضى عليه فلم يرض بقضائه وزعم انه يخاصمني اليك فقال عمر رضي الله عنه للمنافق اكذلك فقال نعم فقال لهما عمر رض رويدا حتى اخرج اليكما فدخل عمر البيت واخذ السيف واشتمل عليه ثم خرج فضرب به المنافق حتى برد اي مات وقال هكذا اقضي بين من لم يرض بقضاء الله وقضاء رسوله فنزلت هذه الآية وقال جبريل ان عمر فرق بين الحق والباطل فسمي الفاروق ۱۲ من الجمل ۱۵؎ قوله المبلغ عنه اشار به للاعتذار عن افراد الضمير في ليحكم وحاصله ان الرسول هو المباشر للحكم وانما ذكر الله معه تعظيما لشانه اي الرسول ۱۲ جمل وفي روح البيان ليحكم اي الرسول بينهم لانه المباشر للحكم حقيقة وان كان الحكم حكم الله حقيقة وذكر الله لتفخيمه عليه السلام والايذان بجلالة محله عنده تعالى ۱۲ ۱۶؎ قوله اذا فريق الخ اذا فجائية قائمة مقام الفاء في ربط الجواب بالشرط ۱۲ صاوی وفي المدارك اي فاجاء من فريق منهم الاعراض نزلت في بشر المنافق وخصمه اليهودي حين اختصما في ارض فجعل اليهودي يجره الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمنافق الى كعب بن الاشرف ويقول ان محمدا يحيف علينا ۱۲ ۱۷؎ قوله مذعنين حال اي مسرعين في الطاعة طلبا لحقهم لا رضا بحكم رسولهم قال الزجاج الاذعان الاسراع مع الطاعة والمعنى انهم لمعرفتهم انه ليس معك الا الحق المر والعدل البحت يمتنعون عن المحاكمة اليك اذا ركبهم الحق لئلا تنتزعه من احداقهم بقضائك عليهم لخصومهم وان ثبت لهم حق على خصم اسرعوا اليك ولم يرضوا الا بحكومتك لتاخذ لهم ما وجب لهم في ذمة الخصم ۱۲ مدارك ۱۸؎ قوله ان يحيف الحيف الجور والظلم والميل في الحكم اي احد الجانبين يقال حاف في قضيته اي جار فيما حكم ۱۲ روح ۱۹؎ قوله انما كان قول آه العامة على نصب قول خبر الكان والاسم ان المصدرية وما بعدها وقرئ برفعه على انه الاسم وان وما في حيزها الخبر ۱۲ ج ملخصا ۲۰؎ قوله ويتقه بسكون الهاء مع كسر القاف لابي عمرو وابي بكر وكسرها مع كسر القاف للباقين الا حفص فانه قرء باسكان القاف فشبه تقه بكتف فخفف باسكان المكسور وانما بقي كسرة الهاء لعروض سكون القاف بانه صارت آخر الفعل بعد حذف الياء فاسكنت المكسورة ۱۲ ک ۲۱؎ قوله غايتها آه اشار به الى ان جهد منصوب على المفعول المطلق وفي السمين فيه وجهان احدهما انه منصوب على المصدر بدلا من اللفظ بفعله اذ اصل اقسم بالله جهد اليمين جهد فحذف الفعل وقدم المصدر موضوعا موضعه مضافا الى المفعول كضرب الرقاب والثاني انه حال تقديره مجتهدين في ايمانهم كقولهم افعل ذلك جهدك وطاقتك ۱۲ ج ۲۲؎ قوله خير من قسمكم يشير الى انه مبتدأ موصوف خبره محذوف وقيل المعنى امركم اي الذي يطلب منكم طاعة معروفة وقد يفسر بان طاعتكم طاعة معروفة بانها بالقول دون الفعل ۱۲ كمالين ۲۲؎ قوله خير من قسمكم اشار الى ان طاعة مبتدأ ومعروفة صفة والخبر محذوف ۱۲ من الجمل
۲۳؎ قوله تهتدوا اي تصلوا الرشاد والفوز برضاء الله وهذا راجع لقوله وعليكم ما حملتم وقوله وما على الرسول الا البلاغ المبين راجع لقوله فانما عليه ما حمل على سبيل اللف والنشر المشوش ۱۲ صاوی

www.besturdubooks.wordpress.com

۵۱ قوله منكم من تبعیضیة وہی مع مجرورہا فی محل الحال من الموصول والخطاب للنبی صلی الله علیه وسلم وامة الدعوة ۱۲ جمل ۵۲ قوله فی الارض فیها قولان احدہما یعنی ارض مكة لان المهاجرین سألوا الله ذلك فوعدوا كما وعدت بنو اسرائیل قال
معناه النقاش الثانی انها بلاد العرب والعجم قال ابن العربی ہو الصحیح لان ارض مكة محرمة علی المهاجرین ۱۲ مختصر من الجمل ۵۳ قوله بالبناء للفاعل للاكثر والمفعول لابی بكر ۱۲ ک ۵۴ قوله بالتخفیف من الابدال
لابن كثیر والتشدید للاكثر ۱۲ ک ۵۵ قوله لا یشركون الخ حال من واو یعبدوننی اے غیر مشركین ۱۲ كما ۵۶ قوله ہو مستانف آه اے قوله یعبدوننی مستانف وفی السمین فیه سبعة اوجه احدہا انه مستانف
اے جواب لسوال مقدر الثانی انه خبر مبتدأ مضمر والجملة ایضا استینافیة الثالث انه حال من مفعول وعد الله الرابع انه حال من مفعول لیستخلفنهم الخامس انه حال من فاعله السادس انه حال من مفعول
لیبدلنهم السابع انه حال من فاعله وقوله فی حكم التعلیل ای التعلیل لوعدہم بما ذكر من الامور الثلثة ۱۲ ج ۵۷ قوله واول من كفر به آه اے بالانعام بما ذكر اے لم یقم بحق ہذه النعم من عدم التعرض للفتن
۱۲ جمل ۵۷ قوله واول من كفر قال فی الجمل المراد بالكفر ہنا كفر النعمة ای عدم القیام بحقها لا الكفر المقابل للایمان فلذلك قال فاولٰئك ہم الفاسقون ولم یقل الكافرون ۱۲ ۵۸ قوله بالفوقانیة

النَّبِیِّیْنُ ۝ ای التبلیغ البین وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَیَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِی الْاَرْضِ
بدلا عن الكفار كَمَا اسْتَخْلَفَ بالبناء للفاعل والمفعول الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ من بنی اسرائیل
بدلا عن الجبابرة وَلَیُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِیْنَهُمُ الَّذِی ارْتَضٰی لَهُمْ وهو الاسلام بان یُظهره علی جمیع
الادیان ویوسع لهم فی البلاد فیملكوها وَلَیُبَدِّلَنَّهُمْ بالتخفیف والتشدید مِّنْۢ بَعْدِ خَوْفِهِمْ من
الكفار اَمْنًا وقد انجز الله وعده لهم بما ذكره واثنی علیهم بقوله یَعْبُدُوْنَنِیْ لَا یُشْرِكُوْنَ بِیْ شَیْـًٔا هو
مستانف فی حكم التعلیل وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذٰلِكَ الانعام منهم به فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ ۝ واول
من كفر به قتلة عثمان رضی الله عنه فصاروا یقتتلون بعد ان كانوا اخوانا وَاَقِیْمُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ
وَاَطِیْعُوا الرَّسُوْلَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ ۝ ای رجاء الرحمة لَا تَحْسَبَنَّ بالفوقانیة والتحتانیة والفاعل لرسول
الَّذِیْنَ كَفَرُوْا مُعْجِزِیْنَ لنا فِی الْاَرْضِ بان یفوتونا وَمَاْوٰىهُمُ مرجعهم النَّارُ وَلَبِئْسَ الْمَصِیْرُ ۝ المرجع
ع ۱۳
هی یٰٓاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لِیَسْتَاْذِنْكُمُ الَّذِیْنَ مَلَكَتْ اَیْمَانُكُمْ من العبید والاماء وَالَّذِیْنَ لَمْ یَبْلُغُوا
الْحُلُمَ مِنْكُمْ من الاحرار وعرفوا امر النساء ثَلٰثَ مَرّٰتٍ فی ثلثة اوقات مِنْ قَبْلِ صَلٰوةِ الْفَجْرِ وَحِیْنَ
تَضَعُوْنَ ثِیَابَكُمْ مِّنَ الظَّهِیْرَةِ ای وقت الظهر وَمِنْۢ بَعْدِ صَلٰوةِ الْعِشَآءِ ثَلٰثُ عَوْرٰتٍ لَّكُمْ بالرفع
خبر مبتدأ مقدر بعده مضاف وقام المضاف الیه مقامه ای هی اوقات وبالنصب بتقدیر اوقات
منصوبا بدلا من محل ما قبله قام المضاف الیه مقامه وهی لالقاء الثیاب فیها تبدو فیها العورات
لَیْسَ عَلَیْكُمْ وَلَا عَلَیْهِمْ ای الممالیك والصبیان جُنَاحٌ فی الدخول علیكم بغیر استیذان بَعْدَهُنَّ
ای بعد الاوقات الثلثة هم طَوّٰفُوْنَ عَلَیْكُمْ للخدمة بَعْضُكُمْ طائف عَلٰی بَعْضٍ والجملة مؤكدة لما قبلها
كَذٰلِكَ كما بین ما ذكر یُبَیِّنُ اللّٰهُ لَكُمُ الْاٰیٰتِ ای الاحكام وَاللّٰهُ عَلِیْمٌ بامور خلقه حَكِیْمٌ ۝ بما دبره لهم وآیة
الاستیذان قیل منسوخة وقیل لا ولكن تهاون الناس فی ترك الاستیذان وَاِذَا بَلَغَ الْاَطْفَالُ مِنْكُمُ ایها
الاحرار الْحُلُمَ فَلْیَسْتَاْذِنُوْا فی جمیع الاوقات كَمَا اسْتَاْذَنَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ای الاحرار الكبار كَذٰلِكَ یُبَیِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ
اٰیٰتِهٖ وَاللّٰهُ عَلِیْمٌ حَكِیْمٌ ۝ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَآءِ قعدن عن الحیض والولد لكبرهن الّٰتِیْ لَا یَرْجُوْنَ نِكَاحًا
لذلك فَلَیْسَ عَلَیْهِنَّ جُنَاحٌ اَنْ یَّضَعْنَ ثِیَابَهُنَّ من الجلباب والرداء والقناع فوق الخمار غَیْرَ مُتَبَرِّجٰتٍ مظهرات
بِزِیْنَةٍ خفیة كقلادة وسوار وخلخال وَاَنْ یَّسْتَعْفِفْنَ بان لا یضعنها خَیْرٌ لَّهُنَّ وَاللّٰهُ سَمِیْعٌ لقولكم
عَلِیْمٌ ۝ بما فی قلوبكم لَیْسَ عَلَی الْاَعْمٰی حَرَجٌ وَّلَا عَلَی الْاَعْرَجِ حَرَجٌ وَّلَا عَلَی الْمَرِیْضِ حَرَجٌ فی مواكلة

للاكثر والتحتانیة لابن عامر وحمزة والفاعل الرسول علی القرائتین والذین
كفروا مع ما بعده مفعول وقیل علی الثانیة الفاعل الذین كفروا والمعنی لا یحسبن
الكفار فی الارض احدا معجز الله فیكون مفعولا ولا معجزین فی الارض اولا یحسبوا
انفسهم معجزین فحذف المفعول الاول ۱۲ ک ۵۹ قوله یایها الذین آمنوا
لیستاذنكم آه روی ان غلام اسماء بنت مرثد دخل علیها فی وقت كرهته فنزلت
ہذه الآیة وقیل ارسل رسول الله صلی الله علیه وسلم مدلج بن عمرو الانصاری
وكان غلاما وقت الظهیرة لیدعو عمر فدخل وہو نائم وقد انكشف عنه ثوبه
فقال عمر لوددت ان الله عز وجل نہی آبائنا وابنائنا وخدمنا ان لا یدخلوا
فی ہذه الساعات علینا الا باذن ثم انطلق معه الی النبی صلی الله علیه وسلم
فوجد ہذه الآیة قد انزلت فخر ساجدا شكرا لله تعالی ۱۲ صاوی وغیره ۵۹
قوله یایها الذین آمنوا لیستاذنوا الخ روی ان غلاما لاسماء بنت ابی مرثد
دخل علیها فی وقت كرہته فنزلت والخطاب للرجال المؤمنین والنساء المؤمنات
جمیعا بطریق التغلیب ۱۲ روح ۱۰ قوله ثلاث مرات آه فیه وجهان
احدہما انه منصوب علی الظرف الزمانی ای ثلاث اوقات والثانی انه منصوب
علی المصدریة ای ثلاثة استیذانات لكن الشارح جری علی الاول حیث
قال ثلاث مرات فی ثلاثة اوقات ۱۲ ج ۱۱ قوله من الظهیرة قال فی
القاموس الظهیرة حد انتصاف النهار وہی بیان للحین وقال فی ابی السعود
وہی شدة الحر عند انتصاف النهار بیان للحین ومثله فی اكثر كتب
التفاسیر واما قوله ای وقت الظهر فلعله وقع من قلم الناسخ والاصل اے
وقت الظهیرة والله اعلم بالصواب واما ما قال فی تاویله سلیمان الجمل
فقول الشارح ای وقت الظهر تفسیر للحین فلا یستقر فی قلبی فافهم ۱۲ ۱۲
قوله بالرفع خبر مقدر وعلی ہذا فالوقف علی العشاء واما علی قراءة النصب
فالوقف علی لكم وقوله بعده مضاف ای یقدر ایضا وقوله اقام المضاف الیه
وہو قوله ثلث ۱۲ ۱۳ قوله ای ہی اوقات ای ہی اوقات ثلاث عورات
وقوله ما قبله وہو الظروف الثلاثة ۱۲ جمل ۱۴ قوله بدلا من محل ما قبله
یعنی قوله من قبل صلوٰة الفجر وقوله وہی مبتدأ ای الاوقات الثلثة وقوله
تبدو فیها العورات خبره وقوله لالقاء الثیاب الخ علة مقدمة ۱۲ ۱۵
قوله وہی اے تلك الاوقات الثلاثة لالقاء الثیاب فیها من الجسد تبدو
فیها العورات ای تظہر للناظر فان ما قبل الفجر وقت القیام عن المضاجع
وطرح ثیاب النوم ولبس ثیاب الیقظة اما الظهیرة وما بعد العشاء فبالعكس
۱۲ ک ۱۶ قوله وآیة الاستیذان یعنی قوله لیستاذنكم الذین ملكت ایمانكم
قیل منسوخة وقیل لا لكن تهاون الناس فی ترك الاستیذان به روی ابوداود
والبیهقی عن ابن عباس رض ان الناس لم یكن لهم ستور علی ابوابهم والاحجال
فربما فاجاه الرجل ولده او خادمه وہو علی اہله فامرہم الله بالاستیذان ثم
بسط الله علیهم الرزق فاتخذوا الستر والحجال فرای الناس ان ذلك قد
كفاہم من الاستیذان فتهاونوا وتركوا العمل بتلك الآیة ۱۲ ک ۱۷
قوله وقیل لا ای كما روی عن سعید بن جبیر حیث قال یقولون نسخت والله
ما نسخت ولكن مما تهاون الناس ۱۲ ص ۱۸ قوله ولكن تهاون
الناس فی ترك الاستیذان ای لكثرة الغطاء والوطاء ومع ذلك فالمناسب
تعلیم الاستیذان فی ہذه الاوقات للصبیان والممالیك لیكونوا متخلقین
بالاخلاق الجمیلة ۱۲ صاوی ۱۹ قوله الحلم ای البلوغ اعلم ان ادنی
مدة البلوغ للغلام اثنتا عشرة سنة ولذا تطرح ہذه المدة من سن المیت
الذكر ثم یحسب ما بقی من عمره فتعطی فدیة صلاته علی ذلك وادنی مدة للجاریة
تسع سنین علی المختار ولذا تطرح ہذه المدة من المیت الانثی فلا تحتاج الی اسقاط صلاتها بالفدیة ۱۲ روح ۲۰ قوله القناع قناع پرده وپوشش كه بر بالای مقنعه باشد ۱۲ صراح ۲۱ قوله مظهرات آه اشارة الی
ان الباء للتعدیة ولذا فسر بمتعد مع ان تفسیر اللازم بالمتعدی كثیر ویؤیده ان اہل اللغة لم یذكروه متعدیا بنفسه ولیست الزینة ماخوذة فی مفهومه حتی یقال انه تجرید كما توهم فمن قال انه اشارة الی زیادة الباء
فی المفعول فقد اخطأ وفی المختار التبرج اظهار المرأة زینتها للرجال ۱۲ ج ۲۲ قوله خفیة فیما امرن باخفائها فی قوله ولا یبدین زینتهن كقلادة آه دون الخاتم ونحوها مما لم یؤمر باخفائها ۱۲ كمالین مؤلفه
شیخ سلام الله دہلوی نور الله قبره ۲۳ قوله لیس علی الاعمی حرج الخ اختلف العلماء فی سبب نزولها فقال ابن عباس لما نزل یایها الذین آمنوا لا تاكلوا اموالكم بینكم بالباطل تحرج المسلمون عن مواكلة
المرضی والزمنی والعمی والعرج وقالوا الطعام افضل الاموال وقد نهانا الله تعالی عن اكل المال بالباطل والعمی لا یبصر موضع الطعام الطیب والاعرج لا یتمكن من الجلوس ولا یستطیع المزاحمة علی الطعام
والمریض یضعف عن التناول ولا یستوفی حقه من الطعام فنزلت ہذه الآیة وعلی ہذا فتكون علی بمعنی فی ای لیس علیكم فی مواكلة الاعمی والاعرج والمریض حرج وقیل سبب نزولها ان ہؤلاء الجماعة كانوا
یتحرجون عن مواكلة الاصحاء خوف ان یستقذرہم وعلی ہذا فعلی علی بابها ۱۲ صاوی ۲۳ قوله لیس علی الاعمی حرج الخ قال سعید بن المسیب كان المسلمون اذا غزوا اغلقوا منازلهم ویدفعون الیهم
مفاتیح ابوابهم ویقولون قد احللنا لكم ان تاكلوا مما فی بیوتنا فكانوا یتحرجون من ذلك ویقولون لا ندخلها وہم غیب فانزل الله تعالی ہذه الآیة رخصة لهم كما فی المدارك ۱۲

www.besturdubooks.wordpress.com

مقابلهم ولا حرج على انفسكم ان تاكلوا من بيوتكم اى بيوت اولادكم او بيوت ابائكم
او بيوت امهاتكم او بيوت اخوانكم او بيوت اخواتكم او بيوت اعمامكم او بيوت عماتكم
او بيوت اخوالكم او بيوت خالاتكم او ما ملكتم مفاتحه اى خزنتموه لغيركم او صديقكم وهو
من صدقكم فى مودته المعنى يجوز الاكل من بيوت من ذكر وان لم يحضروا اى اذا علم رضاهم
به ليس عليكم جناح ان تاكلوا جميعا مجتمعين او اشتاتا متفرقين جمع شت نزل فيمن تحرج
ان ياكل وحده واذا لم يجد من يواكله يترك الاكل فاذا دخلتم بيوتا لكم لا اهل فيها فسلموا
على انفسكم اى قولوا السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فان الملائكة ترد عليكم وان
كان بها اهل فسلموا عليهم تحية مصدر حيى من عند الله مباركة طيبة يثاب عليها كذلك يبين
ع ٨/١٤ الله لكم الايت اى يفصل لكم معالم دينكم لعلكم تعقلون لكى تفهموا ذلك انما المؤمنون
الذين امنوا بالله ورسوله واذا كانوا معه اى الرسول على امر جامع كخطبة الجمعة لم يذهبوا لعرض
عذر لهم حتى يستاذنوه ان الذين يستاذنونك اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فاذا استاذنوك
لبعض شانهم امرهم فاذن لمن شئت منهم بالانصراف واستغفر لهم الله ان الله غفور رحيم
لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا بان تقولوا يا محمد بل قولوا يا نبى الله يا
رسول الله فى لين وتواضع وخفض صوت قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لواذا اى
يخرجون من المسجد فى الخطبة من غير استيذان خفية مستترين بشىء وقد للتحقيق فليحذر الذين
يخالفون عن امره اى الله او رسوله ان تصيبهم فتنة بلاء او يصيبهم عذاب اليم فى الاخرة
الا ان لله ما فى السموت والارض ملكا وخلقا وعبيدا قد يعلم ما انتم ايها المكلفون عليه من
الايمان والنفاق ويعلم يوم يرجعون اليه فيه التفات عن الخطاب اى متى يكون فينبئهم فيه
ع ٩/١٥ بما عملوا من الخير والشر والله بكل شىء من اعمالهم وغيرها عليم

سورة الفرقان مكية الا والذين لا يدعون مع الله الها اخر الى رحيما فمدنى وهى سبع وسبعون اية

بسم الله الرحمن الرحيم تبرك تعالى الذى نزل الفرقان القران لانه فرق بين الحق والباطل
على عبده محمد ليكون للعلمين اى الانس والجن دون الملئكة نذيرا مخوفا من عذاب الله
الذى له ملك السموت والارض ولم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك وخلق

[illegible]

---

١ قوله اى بيوت اولادكم يريد ان المقصود من البيوت المضافة الى انفسهم بيوت اولادهم باعتبار انهم واموالهم لابيهم والا فلا طائل فى بيان نفى الحرج عن الاكل من بيت نفسه وقيل انما ذكره ليعطف عليه الباقى فيعلم ان بيوت الاقارب كبيوت نفسه ۱۲ کمالین ٢ قوله اى خزنتموه الخ وتحقيقه ان المراد من ما ملكتم مفاتحه من بيوت ما ملكتم خزائنه من النقود والامتعة والاطعمة وكالة او حفظا وذلك لان من ملك المفاتيح فقد ملك الخزائن فيجوز الاكل بقدر الضرورة تفسير الاحمدى وقال فى الجمل على قوله اى خزنتموه لغيركم اى حفظتموه لغيركم كان تكونوا وكلاء عليه قال ابن عباس عنى بذلك وكيل الرجل وقيمه فى ضيعته وماشيته فلا باس عليه ان ياكل من ثمر ضيعته ويشرب من لبن ماشيته ومثله فى الخطيب ۱۲ ٣ قوله المعنى يجوز الاكل من بيوت من ذكر الخ عن السدى كان الرجل يدخل بيت ابيه او اخيه او ابنه فتتحفه المرأة بشىء من الطعام فلا ياكل من اجل رب البيت ليس فيه فنزلت اى اذا علم رضاهم به من خارج باذن او قرينة ۱۲ کمالین ٤ قوله اذا علم رضاهم به اى لو بقرينة وهذا احد قولين للعلماء وقيل يجوز الاكل من بيوت من ذكر ولو لم يعلم رضاهم به لان القرابة التى بينهم تقتضى العطاف والسماح فان قلت على الاول حيث كان مشروطا بعلم رضاهم فلا فرق بينهم وبين غيرهم من الاجانب واجيب بان هؤلاء يكفى فيهم ادنى قرينة بل الشرط فيهم ان لا يعلم عدم الرضاء بخلاف غيرهم من الاجانب فلا بد من علم الرضاء بصريح الاذن او قرينة ۱۲ صاوی ٥ قوله اى اذا علم رضاءهم به اى بصريح الاذن او بقرينة دالة كالقرابة والصداقة ونحو ذلك ولذلك خص هؤلاء بالذكر لاعتيادهم التبسط فيما بينهم يعنى ليس عليكم جناح ان تاكلوا من منازل هؤلاء اذا دخلتموها وان لم يحضروا ولم يعلموا من غير ان تتزودوا وتحملوا ۱۲ روح ٦ قوله ليس عليكم جناح الخ كلام مستانف مسوق لبيان حكم آخر من جنس ما بين قبله حيث كان فريق من المؤمنين كبنى ليث بن عمرو من كنانة يتحرجون ان ياكلوا طعامهم منفردين وكان الرجل لا ياكل ويمكث يومه حتى يجد ضيفا ياكل معه وان لم يجد من يواكله لم ياكل شيئا فنزلت هذه الآية من ابى السعود ۱۲ ٧ قوله فان الملائكة الخ روى الترمذى وقال حسن صحيح عن انس مرفوعا اذا دخلت على اهل بيتك فسلم عليهم تكن بركة عليك وعلى اهل بيتك ۱۲ ک ٨ قوله انما المؤمنون الخ المقصود من هذه الآية مدح المؤمنين المخالفين والتعريض بذم المنافقين وانما اداة حصر والمؤمنون مبتدأ وقوله الذين آمنوا خبره ۱۲ صاوی ٩ قوله حتى يستاذنوه آه اى يستاذنوا رسول الله فياذن لهم واعتباره فى كمال ايمانهم لانه كالمصداق لصحته والمميز للمخلص فيه عن المنافق فان ديدنه وعادته التسلل والفرار ولتعظيم الجرم فى الذهاب عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم بغير اذنه ولذلك اعاده موكدا على اسلوب ابلغ فقال ان الذين يستاذنونك اولئك الذين يومنون بالله ورسوله فانه يفيد ان المستاذن مؤمن لا محالة وان الذاهب بغير اذن ليس كذلك ۱۲ بيضاوى ١٠ قوله واستغفر لهم الله اى بعد الاذن فان الاستيذان ولو لعذر قصور لانه تقديم لامر الدنيا على امر الدين ۱۲ بيضاوى ١١ قوله لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم اى نداءه بمعنى لا تنادوه باسمه فتقولوا يا محمد ولا بكنيته فتقولوا يا ابا القاسم بل نادوه وخاطبوه بالتعظيم والتكريم والتوقير بان تقولوا يا رسول الله يا نبى الله يا امام المرسلين يا رسول رب العالمين يا خاتم النبيين وغير ذلك واستفيد من الآية انه لا يجوز نداء النبى بغير ما يفيد التعظيم لا فى حياته ولا بعد وفاته فبهذا يعلم ان من استخف بجنابه صلى الله عليه وسلم فهو كافر ملعون فى الدنيا والآخرة وقيل معناه لا تجعلوا دعاء الرسول ربه مثل ما يدعو صغيركم كبيركم فقيركم غنيكم يسأله حاجة فربما يجاب دعوته وربما لا يجاب فان دعوات الرسول صلى الله عليه وسلم مسموعة مستجابة ۱۲ صاوى بزيادة ١٢ قوله قد يعلم الخ تفصيل القصة فيما اخرج ابو داؤد فى مراسيله عن مقاتل كان لا يخرج احد لرعاف او احداث حتى يستاذن النبى صلعم يشير اليه باصبعه التى تلى الابهام فياذن له النبى صلعم يشير بيده وكان من المنافقين من يثقل عليه الجلوس فى المسجد فكان اذا استاذن رجل من المسلمين قام المنافق الى جنبه فيستره حتى يخرج فانزل الله قد يعلم الله الذين يتسللون ۱۲ ک ١٣ قوله قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لواذا والمعنى يعلم الله الذين يخرجون من الجماعة قليلا قليلا على خفية قال فى القاموس اللوذ بالشىء الاستتار والاحتصان به ۱۲ روح ١٤ قوله لواذا آه فيه وجهان احدهما انه منصوب على المصدر من معنى الفعل اى يتسللون منكم تسللا ويلاوذون لواذا والثانى انه مصدر فى موضع الحال اى ملاوذين ۱۲ ج ١٥ قوله اى يخرجون من المسجد فى الخطبة من غير استيذان خفية من تسلل اذا مضى وخرج بتان وتدريج وذهب خفية ۱۲ کمالین ١٦ قوله مستترين بشىء من الملاوذة بمعنى الستر وانتصابه على الحال وصحة العين فى مصدره لصحتها فى فعله اذ كان مصدر لاذ يقال لياذ ا لقام قياما ۱۲ ک ١٧ قوله فليحذر اى ليقع الحذر خطيب وبالفارسية پس بايد كه بترسند ١٨ قوله الفرقان سميت بذلك لان بها الفرق بين الحق والباطل لاشتمالها على احكام التوحيد وادلته ومكارم الاخلاق واحوال المعاد ۱۲ ١٩ قوله مكية اى نزلت قبل الهجرة ۱۲ جمل ٢٠ قوله تعالى اى تنزه عن كل شىء فى صفاته وافعاله خطيب ويجىء ايضا بمعنى تكاثر الخير كما فى روح البيان ۱۲ ٢١ قوله اى الانس والجن الخ كذا ذكر الحليمى والبيهقى انه صلعم لم يرسل الى الملائكة وحكى الامام الرازى الاجماع فى تفسير الآية على ذلك لكن قال السبكى العالم ما سوى الله فلفظ العالمين يعم الملائكة فمن ادعى خروجهم من هذا العموم فعليه البيان وحكاية الاجماع عن مثل الرازى غير مسموع كذا فى المواهب ۱۲ ت ٢٢ قوله دون الملائكة فى الخطيب قال البقاعى ان المكلفين كلهم من الجن والانس والملائكة ولكن فى رسالة الملائكة خلاف بين العلماء فقد نقل الجلال المحلى فى شرحه على جمع الجوامع الاجماع على انه لم يرسل اليهم وغيره صرح بانه ارسل اليهم ومن حفظ حجة على من لم يحفظ انتهى وفى روح البيان قال ابن الشيخ جمع الواو والنون لان المقصود استغراق افراد العقلاء من جنس الجن والانس فان جنس الملائكة وان كان من جملة اجناس العالم الا ان النبى عليه السلام لم يكن رسولا الى الملائكة فلم يبق من العالمين الا الجن والانس فهو رسول اليهما جميعا انتهى ۱۲ ٢٣ قوله الذى له ملك السموات والارض آه قوله تعالى ولم يتخذ ولدا فيه رد على النصارى واليهود وقوله لم يكن له شريك آه فيه رد على الثنوية وعباد الاصنام فاثبت الملك بجميع وجوهه ثم نفى ما يقوم مقامه وما يقاومه فيه ثم نبه على ما يدل عليه فقال وخلق كل شىء الخ ۱۲ بيضاوى ل قوله القرآن اى ويسمى به البعض كما يسمى به الكل فالسورة الواحدة تسمى فرقانا والجميع يسمى فرقانا لانه معجز للبشر وفارق بين الحق

www.besturdubooks.wordpress.com

كُلَّ شَيْءٍ من شانه ان يُّخلق فَقَدَّرَهٗ تَقْدِيْرًا ۝ سوّاه تسوية وَاتَّخَذُوْا اى الكفار مِنْ دُوْنِهٖٓ اى الله
اى غيره اٰلِهَةً هى الاصنام لَّا يَخْلُقُوْنَ شَيْـًٔا وَّهُمْ يُخْلَقُوْنَ وَلَا يَمْلِكُوْنَ لِاَنْفُسِهِمْ ضَرًّا اى دفعه وَّ
لَا نَفْعًا اى جره وَّلَا يَمْلِكُوْنَ مَوْتًا وَّلَا حَيٰوةً اى اماتة لاحد واحياء لاحد وَّلَا نُشُوْرًا ۝ اى بعثا للاموات
وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اِنْ هٰذَآ اى ما القران اِلَّآ اِفْكُ كذب ن افْتَرٰىهُ محمد وَاَعَانَهٗ عَلَيْهِ قَوْمٌ اٰخَرُوْنَ ۝ وهم
من اهل الكتاب قال تعالى فَقَدْ جَآءُوْ ظُلْمًا وَّزُوْرًا ۝ كفرا وكذبا اى بهما وَقَالُوْٓا ايضا هو اَسَاطِيْرُ
الْاَوَّلِيْنَ اكاذيبهم جمع اسطورة بالضم اكْتَتَبَهَا انتسخها من ذلك القوم بغيره فَهِيَ تُمْلٰى تقرأ عَلَيْهِ ليحفظها
بُكْرَةً وَّاَصِيْلًا ۝ غدوة وعشيا قال تعالى ردا عليهم قُلْ اَنْزَلَهُ الَّذِيْ يَعْلَمُ السِّرَّ الغيب فِي السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ اِنَّهٗ كَانَ غَفُوْرًا للمؤمنين رَّحِيْمًا ۝ بهم وَقَالُوْا مَالِ هٰذَا الرَّسُوْلِ يَاْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِيْ
فِي الْاَسْوَاقِ لَوْلَآ هلا اُنْزِلَ اِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُوْنَ مَعَهٗ نَذِيْرًا ۝ يصدقه اَوْ يُلْقٰٓى اِلَيْهِ كَنْزٌ من السماء ينفقه و
لا يحتاج الى المشى فى الاسواق لطلب المعاش اَوْ تَكُوْنُ لَهٗ جَنَّةٌ بستان يَّاْكُلُ مِنْهَا اى من ثمارها فيكتفي
بها وفى قراءة ناكل بالنون اى نحن فيكون له مزية علينا بها وَقَالَ الظّٰلِمُوْنَ اى الكافرون للمؤمنين
اِنْ ما تَتَّبِعُوْنَ اِلَّا رَجُلًا مَّسْحُوْرًا ۝ مخدوعا مغلوبا على عقله قال تعالى اُنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوْا لَكَ الْاَمْثَالَ
بالمسحور والمحتاج الى ما ينفقه والى ملك يقوم معه بالامر فَضَلُّوْا بذلك عن الهدى فَلَا يَسْتَطِيْعُوْنَ سَبِيْلًا ۝ ع ٩ ١٦
طريقا اليه تَبٰرَكَ تكاثر خير الَّذِيْٓ اِنْ شَآءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِّنْ ذٰلِكَ الذى قالوا من الكنز والبستان
جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ اى فى الدنيا لانه شاء ان يعطيه اياها فى الاخرة وَيَجْعَلْ بالجزم
لَّكَ قُصُوْرًا ۝ ايضا وفى قراءة بالرفع استينافا بَلْ كَذَّبُوْا بِالسَّاعَةِ القيامة وَاَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ
بِالسَّاعَةِ سَعِيْرًا ۝ نارا مسعرة اى مشتعلة اِذَا رَاَتْهُمْ مِّنْ مَّكَانٍ بَعِيْدٍ سَمِعُوْا لَهَا تَغَيُّظًا غليانا
كالغضبان اذا غلا صدره من الغضب وَّزَفِيْرًا ۝ صوتا شديدا او سماع التغيظ رؤيته وعلمه و
اِذَآ اُلْقُوْا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا بالتشديد والتخفيف بان يضيق عليهم ومنها حال من مكانا لانه فى
الاصل صفة له مُّقَرَّنِيْنَ مصفدين قد قرنت ايديهم الى اعناقهم فى الاغلال والتشديد
للتكثير دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُوْرًا ۝ هلاكا فيقال لهم لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُوْرًا وَّاحِدًا وَّادْعُوْا ثُبُوْرًا كَثِيْرًا ۝
لعذابكم قُلْ اَذٰلِكَ المذكور من الوعيد وصفة النار خَيْرٌ اَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِيْ وُعِدَ الْمُتَّقُوْنَ
كَانَتْ لَهُمْ فى علمه تعالى جَزَآءً ثوابا وَّمَصِيْرًا ۝ مرجعا لَهُمْ فِيْهَا مَا يَشَآءُوْنَ خٰلِدِيْنَ حال لازمة كَانَ

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

[١] قوله من شانه ان يخلق دفع بذلك ما يقال انه دخل فى الشيء ذاته تعالى وصفاته فاجاب بان المراد بالشيء ما شانه ان يتعلق به الخلق وهو المعدوم ١٢ صاوى [٢] قوله سوّاه تسوية آه جواب عما قاله بعضهم من ان فى الآية قلبا لاجل رعاية الفاصلة وسبب هذا القيل ان الخلق متاخر عنه اذ التقدير ازلى والخلق حادث وعما قوله بعض آخر من ان الخلق بمعنى التقدير فكيف عطف عليه وحاصل الجواب ان الخلق هنا بمعنى الاخراج من العدم والتقدير بمعنى التسوية وتسوية الشيء بعد ايجاده فحصلت المغايرة وصح العطف ١٢ ج [٣] قوله جره بيان لحاصل المعنى لا تقدير مضاف فيهما فلا يرد ان ملكهما هو نفس القدرة على التصرف فيهما بالرد والجلب او هى من لوازم الملك فلا حاجة الى تقدير المضاف ١٢ ك [٤] قوله اى اماتة لاحد واحياء لاحد بيان لحاصل المعنى والا فالموت والحيوة ليس معناه الاماتة والاحياء ١٢ ك [٥] قوله وقال الذين كفروا اخ شرع فى ذكر اباطيلهم المتعلقة بالقرآن اثر اكاذيبهم المتعلقة بالله سبحانه تعالى ١٢ ص [٦] قوله وهم من اهل الكتاب اخ ارادوا بهم اليهود حيث قالوا انهم ياتون له بالاخبار الماضية وهو يعبر عنها بعبارات من عنده فهذا معنى اعانتهم له ١٢ صاوى [٧] قوله اى بهما يشير به الى ان ظلما منصوب بنزع الخافض وقال فى الجمل ظلما منصوب بجاءوا فان جاء واتى يستعملان متعديين او هو منصوب بنزع الخافض وهو الذى درج عليه الشارح ملخصا ١٢ [٨] قوله اكاذيبهم جمع اسطورة ما سطره الاولون من الاكاذيب كذا فى الغريبين باسم الكتاب الجامع لغريب القرآن والحديث ١٢ ك وفى النهاية سطر على فلان اذا زخرف له الاقاويل وتلك الاقاويل الاساطير ١٢ ك [٩] قوله اكتتبها اى امر ان تكتب له لانه عليه السلام لا يكتب روح وقوله انتسخها اى طلب نسخها اى كتابتها وقوله بغيره متعلق بانتسخها اى امر غيره ان ينسخ له لانهم يعترفون بانه لا يكتب وقوله تقرء عليه اى فليس المراد بالاملاء معناه الاصلى وهو الالقاء على الكاتب ليكتب من الجمل ١٢ [١٠] قوله انتسخها من ذلك القوم بغيره يريد ان مرادهم بالكتابة النسخ والنقل بغيره لا حقيقة الكتابة فانه صلى الله عليه وسلم كان اميا لا يعرف الكتابة ١٢ ك [١١] قوله وقالوا مال هذا الرسول الخ شروع فى بعض قبائحهم التى قالوا فى حق الرسول عليه السلام والمعنى اى شيء حصل لهذا الذى يدعى الرسالة حال كونه ياكل الطعام كما ناكل ويمشى فى الاسواق لطلب الرزق كما نفعل فتسميتهم اياه رسولا بطريق الاستهزاء به ١٢ صاوى [١٢] قوله فيكون معه نذيرا انتصب لانه جواب لولا بمعنى هلا وحكمه حكم الاستفهام ١٢ كمالين [١٣] قوله وقال الظالمون الخ اظهار فى موضع الاضمار للاشعار بوصف الظلم وتجاوز الحد فيما قالوا ١٢ صاوى [١٤] قوله مسحورا من السحر ويجوز ان يكون المسحور من النسب بمعنى ذى سحر اى ساحرا وذا سحر بفتح السين وهو الرئة اى بشرا لا ملكا ١٢ ك [١٥] قوله مغلوبا على عقله اى فالمراد بالسحر هنا لازمه وهو اختلال العقل ١٢ [١٦] قوله انظر كيف ضربوا لك الامثال خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل الاستفهام التعجبى اى تعجب يا محمد من وصف هؤلاء بتلك الاوصاف التى كانت سببا فى ضلالهم ١٢ صاوى [١٧] قوله تبارك اعلم ان هذا الوصف جامع لكل كمال مستلزم لنفى كل نقص وحينئذ فيحسن تفسيره فى كل مقام بما يناسبه فلما كان بما تقدم مقام تنزيه فسره بتعالى ولما كان ما هنا مقام اعطاء فسره بتكاثر خيره ولما كان ما ياتى فى آخر السورة مقام عظمة وكبرياء فسره بتعاظم وهكذا يقال فى كل مقام ١٢ صاوى [١٨] قوله بالجزم للاكثر عطفا على محل الجزاء وفى قراءة لابن كثير وابن عامر وابى بكر بالرفع استينافا فابو عدما يكون له فى الآخرة والمراد من الاستيناف النحوى اى الابتداء لا البيانى ١٢ كمالين [١٩] قوله بل كذبوا بالساعة اضراب انتقالى عن ذكر قبائحهم الى بيان ما لهم فى الآخرة من انواع العذاب ١٢ صاوى [٢٠] قوله مسعرة فى القاموس اسعر النار واوقدها ١٢ [٢١] قوله اذا رأتهم صفة للسعير اى اذا كانت بمرأى الناظر فى البعد من ابى السعود وغيره قال فى الخطيب وهذا تاويل للمعتزلة بناء منهم على ان الرؤية مشروطة بالحياة بخلاف الاشاعرة فانهم يجوزون رؤيتها حقيقة وفى الجمل اذا رأتهم اى رؤية حقيقة لعينها كما جاء فى الحديث ان لها عينين ولا مانع منه وايضا نقل الحديث فى الخطيب ملخصه اذا استفسروا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا وهل لها عينين قال نعم الم تسمع قوله تعالى اذا رأتهم من بعيد ١٢ [٢٢] قوله سمعوا لها تغيظا وزفيرا آه لما كان التغيظ لا يسمع اشار الشارح اولا الى ان المراد به ما يدل عليه وهو الغليان وهو يسمع وثانيا الى ان المراد بالسماع الرؤية والعلم والتغيظ يرى ويعلم وفى السمين ان قيل التغيظ لا يسمع فالجواب من ثلاثة اوجه احدها انه على حذف مضاف اى صوت تغيظها الثانى انه على حذف تقديره سمعوا ورأوا تغيظا وزفيرا فيرجع كل واحد الى ما يليق به الثالث انه يضمن سمعوا معنى يشمل الشيئين اى ادركوا لها تغيظا وزفيرا ١٢ ج [٢٣] قوله رؤيته وعلمه اى ولما كان التغيظ لا يسمع اشار الشارح اولا الى ان المراد به ما يدل عليه وهو الغليان وهو يسمع وثانيا الى ان المراد بالسماع الرؤية والعلم والتغيظ يرى ويعلم ١٢ [٢٤] قوله واذا القوا اى طرحوا طرح اهانة خطيب وقوله منها مكانا اى فى مكان ومنها بيان تقدم فصار حالا منه بيضاوى والضمير عائد الى السعير ١٢ روح [٢٥] قوله لانه فى الاصل صفة اى وصفة النكرة اذا تقدمت عليها اعربت حالا ١٢ جمل [٢٦] قوله مصفدين بتشديد الفاء المفتوحة من صفدت الشياطين اى شددت واوثقت بالاغلال والصفد الغل قد قرنت ايديهم الى اعناقهم فى الاغلال ١٢ [٢٧] قوله للتكثير فى الكثرة فان التفعيل يجيء للتكثير ١٢ ك [٢٨] قوله ثبورا هلاكا ودعائه عبارة عن ندائه تمنيه فيقولون يا ثبوراه تعال فهذا حينك ١٢ ك [٢٩] قوله اذلك خير ام جنة الخلد آه فان قيل كيف يقال العذاب خير ام جنة الخلد وهل يجوز ان يقول العاقل السكر احلى ام الصبر فالجواب ان هذا يحسن فى معرض التقريع كما اذا اعطى السيد عبده مالا فتمرد وابى واستكبر فضربه وقال له هذا خير ام ذاك فان قيل الجنة اسم لدار مخلدة فاى فائدة فى قوله جنة الخلد فالجواب ان الاضافة قد تكون للتبيين وقد تكون لبيان صفة الكمال كقوله تعالى الخالق البارئ وهذا من هذا الباب ١٢ ج [٣٠] قوله وعدها اشارة الى ان الراجع الى الموصول محذوف بيضاوى وعبارة الخطيب اى وعدها الله تعالى لهم فالراجع الى الموصول وهو ها ، وعدها محذوف ١٢ [٣١] قوله لهم فى علمه تعالى تفسير للمضى بانه باعتبار كونه فى علمه تعالى او المراد انه تكون لكنه لتحققه عبر عنه بالماضى ١٢ كمالين [٣٢] قوله حال اى من الضمير فى لهم فيها او عن ضمير يشاءون وما يلزمه من تقيد المشية بها لا يضر ١٢ ك

www.besturdubooks.wordpress.com

وعدهم ماذکر عَلٰی رَبِّكَ وَعْدًا مَّسْـُٔوْلًا۝ فیسأله من وعد به ربنا واٰتنا ما وعدتنا علٰی رسلك او
یسأله لهم الملائکة ربنا وادخلهم جنات عدن التی وعدتهم وَیَوْمَ یَحْشُرُهُمْ بالنون والتحتانیة
وَمَا یَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ای غیره من الملائکة وعیسٰی وعزیر والجن فَیَقُوْلُ تعالٰی بالتحتانیة
والنون للمعبودین اثباتا للحجة علی العابدین ءَاَنْتُمْ بتحقیق الهمزتین وابدال الثانیة الفا وتسهیلها
وادخال الف بین المسهلة والاخرٰی وترکه اَضْلَلْتُمْ عِبَادِیْ هٰٓؤُلَآءِ اوقعتموهم فی الضلال بامرکم
ایاهم بعبادتکم اَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِیْلَ۝ طریق الحق بانفسهم قَالُوْا سُبْحٰنَكَ تنزیها لك عما لا یلیق
بك مَا كَانَ یَنْۢبَغِیْ یستقیم لَنَآ اَنْ نَّتَّخِذَ مِنْ دُوْنِكَ ای غیرك مِنْ اَوْلِیَآءَ مفعول اول ومن
زائدة لتاکید النفی وما قبله الثانی فکیف نامر بعبادتنا وَلٰكِنْ مَّتَّعْتَهُمْ وَاٰبَآءَهُمْ من قبلهم باطالة
العمر وسعة الرزق حَتّٰی نَسُوا الذِّكْرَ ترکوا الموعظة والایمان بالقراٰن وَكَانُوْا قَوْمًۢا بُوْرًا۝ هلکٰی قال
تعالٰی فَقَدْ كَذَّبُوْكُمْ ای کذب المعبودون بِمَا تَقُوْلُوْنَ بالفوقانیة انهم اٰلهة فَمَا تَسْتَطِیْعُوْنَ بالفوقانیة
والتحتانیة ای لا هم ولا انتم صَرْفًا دفعا للعذاب عنکم وَّلَا نَصْرًا منعا لکم منه وَمَنْ یَّظْلِمْ یشرك مِّنْكُمْ
نُذِقْهُ عَذَابًا كَبِیْرًا۝ شدیدا فی الاٰخرة وَمَآ اَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِیْنَ اِلَّآ اِنَّهُمْ لَیَاْكُلُوْنَ الطَّعَامَ
وَیَمْشُوْنَ فِی الْاَسْوَاقِ فانت مثلهم فی ذٰلك وقد قیل لهم کما قیل لك وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ
فِتْنَةً بلیة ابتلی الغنی بالفقیر والصحیح بالمریض والشریف بالوضیع یقول الثانی فی کل مالی لا اکون
کالاول فی کل اَتَصْبِرُوْنَ علٰی ما تسمعون ممن ابتلیتم بهم استفهام بمعنی الامر ای اصبروا وَكَانَ
ع ١١ رَبُّكَ بَصِیْرًا۝ بمن یصبر وبمن یجزع وَقَالَ الَّذِیْنَ لَا یَرْجُوْنَ لِقَآءَنَا لا یخافون البعث لَوْلَآ هلا
اُنْزِلَ عَلَیْنَا الْمَلٰٓئِكَةُ فکانوا رسلا الینا اَوْ نَرٰی رَبَّنَا فیخبرنا بان محمدا رسول اللّٰه قال تعالٰی لَقَدِ
اسْتَكْبَرُوْا تکبروا فِیْٓ شان اَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْ طغوا عُتُوًّا كَبِیْرًا۝ بطلبهم رؤیة اللّٰه فی الدنیا وعتوا بالواو
علٰی اصله بخلاف عتی بالابدال فی مریم یَوْمَ یَرَوْنَ الْمَلٰٓئِكَةَ فی جملة الخلائق هو یوم القیٰمة ونصبه
باذکر مقدرا لَا بُشْرٰی یَوْمَئِذٍ لِّلْمُجْرِمِیْنَ ای الکافرین بخلاف المؤمنین فلهم البشرٰی بالجنة و
یَقُوْلُوْنَ حِجْرًا مَّحْجُوْرًا۝ علٰی عادتهم فی الدنیا اذا نزلت بهم شدة ای عوذا معاذا یستعیذون
من الملائکة قال تعالٰی وَقَدِمْنَآ عمدنا اِلٰی مَا عَمِلُوْا مِنْ عَمَلٍ من الخیر کصدقة وصلة رحم
وقری ضیف واغاثة ملهوف فی الدنیا فَجَعَلْنٰهُ هَبَآءً مَّنْثُوْرًا۝ هو ما یری فی الکوی التی علیها

١ قوله وعدهم ماذکر اشار بذلك الی ان اسم کان یعود علی الوعد المفهوم من قوله وعد المتقون ١٢ صاوی ٢ قوله ربنا واٰتنا الخ ای یقول السائل فی سواله ربنا واٰتنا الخ وکذلك فی قوله الاٰتی ربنا وادخلهم ١٢ ٣ قوله ربنا واٰتنا ای کما قال تعالٰی حکایة عن دعائهم لانفسهم وقوله ربنا وادخلهم ای کما قال تعالٰی حکایة عن دعاء الملائکة للمؤمنین ١٢ صاوی ٣ قوله من الملائکة الخ خص بیان الموصول بهؤلاء بقرینة السوال والجواب الاٰتیین ١٢ ك ٤ قوله اثباتا للحجة علی العابدین اے وتبکیتا لهم وهو جواب عما یقال ان اللّٰه عالم فی الازل بما ذکر فما فائدة هذا السوال ١٢ صاوی ٥ قوله بتحقیق الهمزتین اے مع ادخال الف بینهما وترکه فالتحقیق فیه قراءتان والتسهیل کذلك والابدال واحدة فتکون خمسا خلافا لما یوهمه المفسر من انها اربع وکلها سبعیة ان قلت علی قراءة الابدال یلزم علیه التقاء الساکنین علی غیر حده وهو ممنوع اجیب بان محل منعه ما لم یکن مسموعا وهذا مسموع من رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم ١٢ صاوی ٦ قوله من اولیاء الخ جمع ولی بمعنے تابع اے عابد فاولیاء بمعنے الاتباع وفی الکرخی من اولیاء اے اتباعا فان الولی کما یطلق علی المتبوع یطلق علی التابع کالمولی یطلق علی الاعلی والاسفل ومنه اولیاء الشیطان وعبارة ابی السعود ما کان ینبغی لنا اے ما صح وما استقام لنا ان نتخذ من دونك ای متجاوزین ایاك من اولیاء نعبدهم لما بنا من الحالة المنافیة له فانی یتصور ان نحمل غیرنا علی ان یتخذوا ولیا غیرك فضلا ان یتخذنا اولیاء او ان نتخذ من دونك اولیاء ای اتباعا فان الولی کما یطلق علی المتبوع یطلق علی التابع کالمولی یطلق علی الاعلی والاسفل ومنه اولیاء الشیطان والاحتمال الاول هو اللائق بصنیع الشارح فعلیه یراد بالاولیاء المعبودون ١٢ ج ٧ قوله مفعول اول ای لنتخذ وقوله وما قبله وهو قوله من دونك وقوله الثانی ای المفعول الثانی ١٢ ٨ قوله ولکن متعتهم الخ استدراك لرفع ما یتوهم ثبوته والمعنی انت انعمت علیهم بنعم عظیمة فجعلوا ذلك سببا للضلال ولیس لنا مدخل فی ذلك وفی هذا الاستدراك رجوع للحقیقة ١٢ صاوی ٩ قوله بورا اٰه یجوز فیه وجهان احدهما انه جمع بائر کعائذ وعوذ والثانی انه مصدر فی الاصل فیستوی فیه المفرد والمثنی والمجموع والمذکر والمؤنث وهو من البوار وهو الهلاك وقیل من الفساد ١٢ ج ١٠ قوله فما یستطیعون صرفا ولا نصرا اے فما یستطیع اٰلهتکم ان یصرفوا عنکم العذاب او ینصروکم وبالتاء حفص اے فما تستطیعون انتم یا کفار صرف العذاب عنکم ولا النصر لانفسکم ١٢ مدارك ١١ قوله لا هم راجع للتحتانیة وقوله ولا انتم راجع للفوقانیة فهو لف ونشر مرتب ١٢ ١٢ قوله یشرك یرید ان المراد بالظلم الشرك والمخاطبون هم المشرکون لان المطلق ینصرف الی الکامل ولکونه مناسبا لما قبله وعلی هذا فلا یصح تقیید الجزاء بالعفو ١٢ ك ١٣ قوله وما ارسلنا من قبلك الخ المقصود من هذه الاٰیة تسلیة صلی اللّٰه علیه وسلم والرد علی المشرکین حیث قالوا ما لهذا الرسول یاکل الطعام ١٢ صاوی ١٤ قوله وجعلنا بعضکم الخ هذا ایضا تسلیة له صلی اللّٰه علیه وسلم فانه اشرف الاشراف وقد ابتلی باخس الاخساء ١٢ جمل ١٥ قوله یقول الثانی اے الفقیر والمریض والوضیع فی کل ای من الاقسام الثلاثة وقوله کالاول ای الغنی والصحیح والشریف والوضیع بمعنے الرذیل ١٢ ١٦ قوله وکان ربك بصیرا فی ذلك تانیس للعبد ای ان اللّٰه بصیر ومطلع علی من یصبر ومن یجزع فلا تنبغی الشکوی للخلق ولا اظهار ما فی القلب بل ان وجد الشخص فی نفسه صبرا فلیشکر اللّٰه وان وجد غیر ذلك فعلیه ان یرجع الی ربه بالندم والتوبة ١٢ صاوی ١٧ قوله لا یخافون البعث قال الشیخ الرضی الترجی ارتقاب شیء لا وثوق بحصوله فمن ثم لا یقال لعل الشمس یغرب ویدخل فی الارتقاب الطمع والاشفاق فالطمع ارتقاب شیء محبوب والاشفاق مکروه فیتضمن یرجون معنی الخوف کالطمع وقال القاضی لا یرجون بمعنے لا یخافون علی لغة تهامة ١٢ ك ١٨ قوله علی اصله ای من عدم الابدال وقوله بالابدال ای لمناسبة الفواصل هناك واصله کما تقدم للشارح هناك عتووا بواوین الاولی ساکنة فکسرت التاء فیقال سکنت الواو اثر کسرة فقلبت یاء فصار عتیوا ثم یقال اجتمعت الواو والیاء وسبقت احداهما بالسکون فقلبت الواو یاء وادغمت الیاء فی الیاء ١٢ جمل ١٩ قوله ویقولون اے المجرمون عند لقاء الملائکة علی عادتهم فی الدنیا اذا نزلت بهم شدة من لقاء عدو وغیره ١٢ ك ٢٠ قوله حجرا مصدر بمعنے الاستعاذة وقوله محجورا تاکید له علی حد قولهم حرام محرم وقوله ای عوذا ای استعاذة ومعاذا بمعنے ما قبله ١٢ جمل ٢١ قوله محجورا اصل الحجر المنع کذا روی عن ابن جریج وقیل المعنے ویقول الملائکة حراما محرما علیکم الجنة والرحمة کذا روی عن مجاهد والحسن وقتادة واختاره ابن جریر قال ابو علی الفارسی حجرا محجورا انما کانت العرب تستعمله ثم ترك وهذا کان عندهم بمعنیین احدهما ان یقول عند الحرمان اذا سئل الانسان فقال حجرا محجورا فهم السامع انه یرید حرمانه والوجه الاٰخر الاستعاذة کان احدهم اذا سافر اے ما یخاف قال حجرا محجورا ای حرام علیك التعرض لی انتهی ١٢ ٢٢ قوله یستعیذون من الملائکة اے اذا اراؤهم عند الموت او یوم القیامة کرهوا القاهم وفزعوا منهم لانهم لا یلقونهم الا بما یکرهون وقالوا عند رؤیتهم ما کانوا یقولونه عند لقاء العدو والشدة النازلة مع انهم کانوا یطلبون نزول الملائکة ویقترحونه کذا فی الخطیب ١٢ ٢٣ قوله عمدنا الخ لما کان القدوم علیه تعالی محالا فسره بلازمه وهو القصد ١٢ ٢٣ قوله عمدنا اے تعلقت ارادتنا ودفع بذلك ما قیل ان القدوم من صفات الحوادث وهو محال علے اللّٰه تعالٰی ففسره بلازمه وهو القصد والمراد من القصد فی حقه تعالی تعلق ارادته بالشیء ١٢ صاوی ٢٤ قوله وقری ضیف القری مصدر بمعنے الاحسان الی الضیف ویصح فیه کسر القاف مع القصر وفتحها مع المد ویستعمل المکسور ایضا بمعنے ما یقدم الضیف من الزاد ویقال فعله قری یقری کرمی یرمی فمضارعه بفتح الیاء ١٢ جمل ٢٥ قوله ملهوف فی الصراح ملهوف مظلوم فریاد خواه ١٢ ٢٦ قوله فی الدنیا ای باعطاء الولد والمال والصحة والعافیة ١٢ ٢٧ قوله الکوٰی اٰه جمع کوة بفتح الکاف وضمها وهی الطاقة فی الحائط لکن جمع المفتوح یجوز فیه کسر الکاف مع القصر والمد واما جمع المضموم فهو بضم الکاف مع القصر لا غیر ١٢ جمل ٤ قوله یوم یرون الملائکة اے المتولین عذابهم قوله لا بشری یومئذ هذه الجملة مقولة لقول محذوف حال من الملائکة تقدیره قائلین لهم لا بشرٰی ١٢ صاوی

www.besturdubooks.wordpress.com

التمس کالغبار المفرق ای مثله فی عدم النفع به اذ لا ثواب فیه لعدم شرطه ویجازون علیه فی الدنیا اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ یَوْمَئِذٍ یوم القیٰمة خَیْرٌ مُّسْتَقَرًّا من الکافرین فی الدنیا وَّاَحْسَنُ مَقِیْلًا۝ منهم ای موضع قائلة فیها وهی الاستراحة نصف النهار فی الحر واُخذ من ذلک انقضاء الحساب فی نصف نهار کما ورد فی حدیث وَیَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَآءُ ای کل سماء بِالْغَمَامِ ای معه وهو غیم ابیض وَنُزِّلَ الْمَلٰٓئِکَةُ من کل سماء تَنْزِیْلًا۝ هو یوم القیٰمة ونصبه باذکر مقدرا وفی قراءة بتشدید شین تشقق بادغام التاء الثانیة فی الاصل فیها وفی اخرٰی نُنْزِل بنونین الثانیة ساکنة وضم اللام ونصب الملائکة اَلْمُلْکُ یَوْمَئِذِ اِلْحَقُّ لِلرَّحْمٰنِ ط لا یشرکه فیه احد وَکَانَ الیوم یَوْمًا عَلَی الْکٰفِرِیْنَ عَسِیْرًا۝ بخلاف المؤمنین وَیَوْمَ یَعَضُّ الظَّالِمُ المشرک عقبة بن ابی معیط کان نطق بالشهادتین ثم رجع رضاء لابی بن خلف عَلٰی یَدَیْهِ ندما وتحسرا فی یوم القیٰمة یَقُوْلُ یا للتنبیه لَیْتَنِی اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُوْلِ محمد سَبِیْلًا۝ طریقا الی الهدٰی یٰوَیْلَتٰی الفه عوض عن یاء الاضافة ای ویلتی ومعناه هلکتی لَیْتَنِیْ لَمْ اَتَّخِذْ فُلَانًا ای ابیا خَلِیْلًا۝ لَقَدْ اَضَلَّنِیْ عَنِ الذِّکْرِ ای القرآن بَعْدَ اِذْ جَآءَنِیْ ط بان ردنی عن الایمان به قال تعالٰی وَکَانَ الشَّیْطٰنُ لِلْاِنْسَانِ الکافر خَذُوْلًا۝ بان یترکه ویتبرء منه عند البلاء وَقَالَ الرَّسُوْلُ محمد یٰرَبِّ اِنَّ قَوْمِی قریشا اتَّخَذُوْا هٰذَا الْقُرْاٰنَ مَهْجُوْرًا۝ متروکا قال تعالٰی وَکَذٰلِکَ کما جعلنا لک عدوا من مشرکی قومک جَعَلْنَا لِکُلِّ نَبِیٍّ قبلک عَدُوًّا مِّنَ الْمُجْرِمِیْنَ ط المشرکین فاصبر کما صبروا وَکَفٰی بِرَبِّکَ هَادِیًا لک وَّنَصِیْرًا۝ ناصرا لک علی اعدائک وَقَالَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا لَوْلَا هلا نُزِّلَ عَلَیْهِ الْقُرْاٰنُ جُمْلَةً وَّاحِدَةً ج کالتوراة والانجیل والزبور قال تعالٰی نزلناه کَذٰلِکَ ج ای متفرقا لِنُثَبِّتَ بِهٖ فُؤَادَکَ نقوی قلبک وَرَتَّلْنٰهُ تَرْتِیْلًا۝ ای اتینا به شیئا بعد شیء بتمهل وتؤدة لیتیسر فهمه وحفظه وَلَا یَاْتُوْنَکَ بِمَثَلٍ فی ابطال امرک اِلَّا جِئْنٰکَ بِالْحَقِّ الدافع له وَاَحْسَنَ تَفْسِیْرًا۝ ط بیانا هم اَلَّذِیْنَ یُحْشَرُوْنَ عَلٰی وُجُوْهِهِمْ ای یساقون اِلٰی جَهَنَّمَ لا اُولٰٓئِکَ شَرٌّ مَّکَانًا هو جهنم وَّاَضَلُّ سَبِیْلًا۝ ع اخطأ طریقا من غیرهم وهو کفرهم وَلَقَدْ اٰتَیْنَا مُوْسَی الْکِتٰبَ التوراة وَجَعَلْنَا مَعَهٗٓ اَخَاهُ هٰرُوْنَ وَزِیْرًا۝ ج معینا فَقُلْنَا اذْهَبَآ اِلَی الْقَوْمِ الَّذِیْنَ کَذَّبُوْا بِاٰیٰتِنَا ط ای القبط فرعون وقومه فذهبا الیهم بالرسالة فکذبوهما فَدَمَّرْنٰهُمْ تَدْمِیْرًا۝ ط اهلکناهم اهلاکا وَ اذکر قَوْمَ نُوْحٍ لَّمَّا کَذَّبُوا الرُّسُلَ بتکذیبهم نوحا

ع ٣ ١٤ ١

ا قوله ویجازون علیه فی الدنیا ای باعطاء المال والولد والصحة والعافیة ١٢ ٢ قوله مقیلا المراد من المقیل ههنا المکان الذی ینزل فیه للاستراحة فی نصف النهار قائلة فیها کما بینه الشارح وانما سمی مکان دعتهم واسترواحهم الحور مقیلا مع انه لا نوم فی الجنة علی طریق التشبیه ١٢ خطیب ٣ قوله واخذ من ذلک ای من قوله واحسن مقیلا وذلک لان القائلة تکون فی نصف النهار والحساب من اوله وقد اشارت الآیة الی ان کلا من اهل الجنة واهل النار قد قالوا ای استقروا فی وقت القیلولة وان کان استقرار المؤمنین فی راحة واستقرار الکافرین فی عذاب فیکون الحساب لجمیع الخلائق قد انقضی فی هذا الوقت. وقوله کما ورد فی حدیث قال ابن عباس وابن مسعود لا ینتصف النهار یوم القیامة حتی یقیل اهل الجنة فی الجنة واهل النار فی النار وقال ابن عباس فی هذه الآیة الحساب فی ذلک الیوم فی اوله ١٢ ٤ قوله کما ورد فی حدیث اخرج الحاکم وابن ابی حاتم عن ابن مسعود قال لا ینتصف النهار حتی یقیل هؤلاء ثم قرأ الآیة ١٢ ک ٥ قوله فی حدیث وفیه الملائکة ینزلون فی ایدیهم صحائف الاعمال فیحیطون الخلائق فی مقام الحشر ١٢ ک ٦ قوله ای کل سماء روی فی الخزانة تنشق السماء الدنیا فتنزل الملائکة بمثل من فی الارض من الجن والانس فیقول لهم الخلق افیکم ربنا یعنون هل جاء امر ربنا بالحساب فیقولون لا وسوف یاتی ثم ینزل ملائکة السماء الثانیة بمثلی من فی الارض من الملائکة والانس والجن ثم ینزل ملائکة کل سماء علی هذا التضعیف حتی ینزل ملائکة سبع سموات فیظهر الغمام وهو کالسحاب الابیض فوق سبع سموات ثم ینزل الامر بالحساب فذلک قوله تعالی ویوم تشقق الآیة ١٢ روح ٧ قوله بالغمام هو غیم ابیض ای سحاب ابیض فوق السموات السبع ثخنه کثخن السموات السبع وثقله کذلک فینزل علی السماء السابعة فیخرقها بثقله ویشققها وهکذا حتی ینزل الی الارض وفیه الملائکة ای ملائکة کل سماء ١٢ جمل ٨ قوله ای معه آه یشیر الی ان الباء للمصاحبة وفی السمین فی هذه الباء ثلاثة اوجه احدها انها للسببیة ای بسبب الغمام یعنی بسبب طلوعه منها الثانی انها للحال ای متلبسة بالغمام الثالث انها بمعنی عن ای عن الغمام کقوله یوم تشقق الارض عنهم ١٢ ج ٩ قوله ونصبه ای نصب یوم وهو معطوف علی یوم یرون الملائکة ١٢ ١٠ قوله وفی قراءة لابن کثیر ونافع وابن عامر بتشدید شین تشقق بادغام التاء الثانیة فی الشین فی الاصل ای تاء التانیث فی الاصل وللباقین بخفة الشین علی حذف احدی التائین وفی اخری لابن کثیر ننزل بنونین الثانیة ساکنة والاولی مضمومة واللام بزنة المضارع المتکلم من الانزال ونصب الملائکة علی المفعولیة وللباقین بنون واحدة وتشدید الزای وفتح اللام ورفع الملائکة ١٢ کمالین ١١ قوله الملک یومئذ آه الملک مبتدأ ویومئذ ظرف لذلک المبتدأ والحق نعت له وللرحمٰن خبره ١٢ جمل ١٢ قوله بخلاف المؤمنین آه ای فلیس عسیرا علیهم لما فی الحدیث ان یوم القیامة یهون علی المؤمن حتی یکون اخف علیه من صلوٰة مکتوبة صلاها فی الدنیا ١٢ جمل ١٣ قوله عقبة بن ابی معیط بالمهملة والتصغیر کان نطق بالشهادتین ثم رجع رضی لابی بن خلف ای لاجل رضاه وکان صدیقا لعقبة فعاتبه علی الاسلام فارتد رواه ابن جریر مرسلا هذا عام وان کان مورده خاصا ١٢ ک ١٤ قوله کان نطق بالشهادتین الخ وذلک انه صنع طعاما ودعا الناس الیه ودعا رسول الله صلی الله علیه وسلم فلما قدم الطعام قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما انا باکل طعامک حتی تشهد ان لا اله الا الله وانی محمد رسول الله ففعل فاکل رسول الله صلی الله علیه وسلم من طعامه وکان عقبة صدیقا لابی بن خلف فلما اخبر بذلک قال له یا عقبة صبأت قال لا ولکن دخل علی رجل فابی ان یاکل طعامی الا ان اشهد له فاستحییت ان یخرج من بیتی ولم یطعم فشهدت له فطعم فقال ما انا براض عنک حتی تاتیه فتبزق فی وجهه ففعل ذلک عقبة فعاد بزاقه علی وجهه فحرقه فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا اراک خارج مکة الا علوت راسک بالسیف فاسر یوم بدر فامر علیا فقتله وطعن النبی ابیا باحد فی المبارزة فرجع الی مکة ومات وحکم الآیة عام فی کل صاحبین اجتمعا علی معصیة الله ١٢ صاوی ١٥ قوله عوض عن یاء الاضافة للتخفیف کصحاری ای ویلتی ومعناه هلکتی ١٢ کمالین ١٦ قوله عن یاء الاضافة ای یاء المتکلم ١٢ ١٧ قوله مهجورا ای فاعرضوا عنه ولم یؤمنوا به فهذه الآیة وردت فی الکفار المعرضین عن القرآن الذین لم یؤمنوا به لا فیمن حفظه من المؤمنین ثم نسیه وان کان یعاتب علیه فی الآخرة من تعلم القرآن وعلق مصحفه ولم یتعاهده ولم ینظر فیه جاء یوم القیامة متعلقا به یقول یا رب عبدک هذا اتخذنی مهجورا اقض بینی وبینه ١٢ صاوی ١٨ قوله وکفی بربک الباء زائدة صلة للتاکید ١٢ ١٩ قوله وقال الذین الخ حکایة عن بعض قبائح کفار مکة وشبههم التی تتعلق بالقرآن ولما کانت تلک الشبهة ربما تدخل علی بعض الضعفاء اعتنی الله بردها والتوبیخ لمن ابداها ١٢ صاوی ٢٠ قوله نقوی قلبک فتعیه وتحفظه لان المتلقن انما یقوی قلبه علی حفظ العلم شیئا فشیئا وجزءا عقب جزء ولو القی علیه جملة واحدة لتعی بحفظه والرسول صلی الله علیه وسلم فارقت حاله حال داود وموسی علیهما السلام وعیسی حیث کان امیا لا یقرأ ولا یکتب وهم کانوا قارئین کاتبین فلم یکن له بد من التلقن والتحفظ فانزله الله منجما فی عشرین سنة کما فی الخطیب ولان نزوله بحسب الوقائع یوجب مزیدة بصیرة ولانه اذا نزل به جبریل حالا بعد حال تثبت به فؤاده ولانه اذا نزل منجما وهو یتحدی بکل نجم فیعجزون عن معارضته زاد ذلک قوة قلبه من البیضاوی ٢١ قوله ای اتینا به شیئا بعد شیء آه ای کذلک انزلناه ترتیلا بدیعا لا یقادر قدره ومعنی ترتیله تفریقه آیة بعد آیة وقال ابن عباس بیناه بیانا فیه ترتیل وتثبیت وقال السدی فصلناه تفصیلا وقیل هو الامر بترتیل قراءته لقوله تعالی ورتل القرآن ترتیلا ١٢ ج ٢٢ قوله تؤدة بضم الفوقیة وفتح الهمزة وهو التانی والتمهل لیتیسر فهمه وحفظه له صلی الله علیه وسلم فانه کان امیا فلو القی علیه جملة عجز بحفظه ١٢ ک ٢٣ قوله ولا یاتونک بمثل آه ای بسؤال عجیب کانه مثل فی البطلان یریدون به القدح فی نبوتک الا جئناک بالحق الدافع له ١٢ بیضاوی ٢٤ قوله الا جئناک بالحق استثناء مفرغ من عموم الاحوال کانه قیل لا یاتونک بمثل فی حال من الاحوال الا فی حال اتیاننا الیک بالحق وبما هو احسن بیانا له والمعنی کلما اوردوا شبهة او اتوا بسؤال عجیب اجبناهم عنه بجواب حسن برده ویدفعه من غیر کلفة علیک فیه فلو نزل القرآن جملة لکان النبی هو الذی یبحث فی القرآن عن رد تلک الشبهة کالعالم الذی یکشف عن جواب المسائل التی یسئل عنها فیکون الامر موکولا له فتکون الکلفة علیه وما کان موکولا الی الله کان اتم مما هو موکول الی العبد وفیه قمع للمعاندین ١٢ صاوی ٢٥ قوله ای یساقون ای یجرون وفی الحدیث یحشر الناس یوم القیامة علی ثلاثة اصناف صنف علی الدواب وصنف علی الاقدام وصنف علی الوجوه فقیل یا نبی الله کیف یحشرون علی وجوههم فقال ان الذی امشاهم علی اقدامهم فهو قادر علی ان یمشیهم علی وجوههم ١٢ روح ٢٦ قوله فدمرناهم آه معطوف علی ما قدره الشارح بقوله فذهبا الیهم الخ وعبارة البیضاوی المعنی فذهبا الیهم فکذبوهما فدمرناهم تدمیرا فاقتصر علی حاشیتی القصة اکتفاء بما هو المقصود وهو الزام الحجة ببعثة الرسل واستحقاق التدمیر بتکذیبهم ١٢ جمل

٣٩
١

www.besturdubooks.wordpress.com

لطول لبثه فيهم فكانه رسل ولان تكذيبه تكذيب لباقى الرسل لاشتراكهم فى المجئ بالتوحيد
اَغْرَقْنٰهُمْ جواب لما وَجَعَلْنٰهُمْ لِلنَّاسِ بعدهم اٰيَةً ط عبرة وَاَعْتَدْنَا فى الاخرة لِلظّٰلِمِيْنَ الكافرين
عَذَابًا اَلِيْمًا ۝ مولما سوى ما يحل بهم فى الدنيا وَاذكر عَادًا قومهود وَّثَمُوْدَا قوم صالح وَاَصْحٰبَ الرَّسِّ
اسم بئر ونبيهم قيل شعيب وقيل غيره كانوا قعودا حولها فانهارت بهم وبمنازلهم وَقُرُوْنًا اقواما
بَيْنَ ذٰلِكَ كَثِيْرًا ۝ اى بين عاد واصحٰب الرس وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْاَمْثَالَ فى اقامة الحجة عليهم فلم نهلكهم الا
بعد الانذار وَكُلًّا تَبَّرْنَا تَتْبِيْرًا ۝ اهلكنا اهلاكا بتكذيبهم انبياءهم وَلَقَدْ اَتَوْا مروا اى كفار مكة عَلَى
الْقَرْيَةِ الَّتِىْٓ اُمْطِرَتْ مَطَرَ السَّوْءِ مصدر ساء اى بالحجارة وهى عظمى قرى قوم لوط فاهلك الله اهلها
لفعلهم الفاحشة اَفَلَمْ يَكُوْنُوْا يَرَوْنَهَا فى سفرهم الى الشام فيعتبرون والاستفهام للتقرير بَلْ كَانُوْا لَا
يَرْجُوْنَ يخافون نُشُوْرًا ۝ بعثا فلا يؤمنون وَاِذَا رَاَوْكَ اِنْ ما يَّتَّخِذُوْنَكَ اِلَّا هُزُوًا مهزوا به يقولون
اَهٰذَا الَّذِىْ بَعَثَ اللّٰهُ رَسُوْلًا ۝ فى دعواه محتقرين له عن الرسالة اِنْ مخففة من الثقيلة واسمها
محذوف اى انه كَادَ لَيُضِلُّنَا يصرفنا عَنْ اٰلِهَتِنَا لَوْلَآ اَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا ط لصرفنا عنها قال تعالى وَ
سَوْفَ يَعْلَمُوْنَ حِيْنَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ عيانا فى الاخرة مَنْ اَضَلُّ سَبِيْلًا ۝ اخطأ طريقا اهم ام
المؤمنون اَرَءَيْتَ اخبرنى مَنِ اتَّخَذَ اِلٰهَهٗ هَوٰىهُ ط اى مهويه قدم المفعول الثانى لانه اهم وجملة من
اتخذ مفعول اول لرايت والثانى اَفَاَنْتَ تَكُوْنُ عَلَيْهِ وَكِيْلًا ۝ حافظا تحفظه عن اتباع هواه لا اَمْ تَحْسَبُ
اَنَّ اَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُوْنَ سماع تفهم اَوْ يَعْقِلُوْنَ ط ما تقول لهم اِنْ ما هُمْ اِلَّا كَالْاَنْعَامِ بَلْ هُمْ اَضَلُّ
سَبِيْلًا ۝ اخطأ طريقا منها لانها تنقاد لمن يتعهدها وهم لا يطيعون مولاهم المنعم عليهم اَلَمْ تَرَ تنظر
اِلٰى فعل رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ ج من وقت الاسفار الى وقت طلوع الشمس وَلَوْ شَآءَ لَجَعَلَهٗ سَاكِنًا ج مقيما
لا يزول بطلوع الشمس ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ اى الظل دَلِيْلًا ۝ فلولا الشمس ما عرف الظل ثُمَّ
قَبَضْنٰهُ اى الظل الممدود اِلَيْنَا قَبْضًا يَّسِيْرًا ۝ خفيا بطلوع الشمس وَهُوَ الَّذِىْ جَعَلَ لَكُمُ الَّيْلَ لِبَاسًا
ساترا كاللباس وَّالنَّوْمَ سُبَاتًا راحة للابدان بقطع الاعمال وَّجَعَلَ النَّهَارَ نُشُوْرًا ۝ منشورا فيه لابتغاء
الرزق وغيره وَهُوَ الَّذِىْٓ اَرْسَلَ الرِّيٰحَ وفى قراءة الريح بُشْرًا بَيْنَ يَدَىْ رَحْمَتِهٖ ج اى متفرقة قدام
المطر وفى قراءة بسكون الشين تخفيفا وفى قراءة بسكونها وفتح النون مصدر وفى اخرى بسكونها و
ضم الموحدة بدل النون اى مبشرات ومفرد الاولى نشور كرسول والاخيرة بشير وَاَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَآءِ مَآءً

كنذير ونذر ١٢ ک

ع ١٠ / ٢

٥١ قوله لطول لبثه دفع بذلك ما يقال لم جمع الرسل مع انه رسول واحد وهو نوح فاجاب بجوابين الاول انه جمعه لطول مدته فى قومه فكانه رسل متعددة الثانى ان من كذب رسولا فقد كذب باقى الرسل ١٢ صاوى ٥٢ قوله وقيل غيره آه وهو حنظلة بن صفوان آه خطيب وعبارة البيضاوى هم قوم كانوا يعبدون الاصنام فبعث الله اليهم شعيبا فكذبوه فبينما هم حول الرس وهى البئر الغير المطوية فانهارت فخسف بهم وبديارهم وقيل الرس قرية بفلج اليمامة كان فيها بقايا ثمود فبعث اليهم نبى فقتلوه فهلكوا وقيل الاخدود وقيل بئر بانطاكية قتلوا فيها حبيبا النجار وقيل هم اصحاب حنظلة بن صفوان النبى ابتلاهم الله تعالى بطير عظيم كان فيها من كل لون وسموها عنقاء لطول عنقها وكانت تسكن جبلهم وتنقض على صبيانهم فتخطفهم فدعا عليها حنظلة فاصابها الصاعقة ثم انهم قتلوه فاهلكوا وقيل قوم كذبوا نبيهم ورسوه اى دسوه فى بئر ١٢ من الجمل ملخصا ٥٣ قوله فانهارت اى انهدمت هار البناء هدمه فانهار ١٢ قاموس ٥٤ قوله وكلا الخ منصوب بفعل محذوف يلاقى ضربنا فى معناه تقديره وخوفنا كلا ضربنا له الامثال والمعنى بينا لكل القصص العجيبة فلم يؤمنوا تبرناهم تتبيرا اى فتتناهم تفتيتا فجعلناهم كالتبر وهو قطع الذهب والفضة المفتتة ١٢ صاوى ٥٥ قوله مروا اشارة الى ان اتوا ضمن معنى مروا فاندفع ما قيل ان اتى يستعمل متعديا بنفسه او بالى لا بعلى ١٢ ٥٦ قوله مطر السوء مفعول ثان والاصل امطرت القوم مطر السوء او مصدر محذوف الزوائد ١٢ ٥٧ قوله وهى عظمى قرى قوم لوط آه اسمها سدوم ويصح حمل القرية على الجنس لما ذكره ابو السعود ونصه ولقد اتوا على القرية التى امطرت اى اهلكت بالحجارة وهى قرى قوم لوط وكانت خمس قرى ما نجت منها الا واحدة كان اهلها لا يعملون العمل الخبيث واما الباقيات فاهلكها الله تعالى بالحجارة ١٢ ج ٥٨ قوله فيعتبرون اى يتعظون بما يرون فيها من آثار العذاب ١٢ ک ٥٩ قوله يخافون الرجاء هو انتظار امر مرغوب او مكروه فيعم الطمع والخوف ١٢ ک ٦٠ قوله مهزوا به هزوا مصدر بمعنى المفعول ومتعلقه محذوف ١٢ ک ٦١ قوله من اضل سبيلا آه من اسم استفهام مبتدأ واضل خبره وسبيلا تمييز والجملة فى محل نصب سادة مسد مفعولى يعلمون المعلق عنها بالاستفهام وقد اشار الشارح الى كونها استفهامية بقوله اهم ام المؤمنون ١٢ ج ٦٢ قوله الهه هواه بان اطاعه وبنى عليه دينه ولا يسمع حجة ولا يتبصر دليلا بيضاوى قال الكاشفى صاحب تاويلات فرموده كه هر كه بغير خدا ے چيزے دوست دارد وبرد يا زماند داو را پرستد در حقيقت هواے خود را مى پرستد زيرا كه هواے او را بر محبت غير خدا ميدارد وفى التاويلات النجمية وفى الحديث ما عبد اله ابغض على الله من الهوى فكل من يعيش على ما يكون له فيه شرب نفسانى ولو كان استعمال الشريعة لهذه الطبيعة ومطلبه فيه الحظوظ النفسانية لا الحقوق الربانية فهو عابد هواه انتهى قال ابو سليمان رحمه الله من اتبع نفسه هواها فقد سعى فى قتلها لان حياتها بالذكر وموتها وقتلها بالغفلة فاذا غفل اتبع الشهوات واذا اتبع الشهوات صار فى حكم الاموات ١٢ روح ٦٣ قوله قدم المفعول الثانى آه هذا احد وجهين والآخر انه لا تقديم ولا تاخير لاستوائهما فى التعريف وفى ابى السعود والهه مفعول ثان لاتخذ قدم على الاول للاعتناء به لانه الذى يدور عليه امر التعجيب ومن توهم انهما على الترتيب بناء على تساويهما فى التعريف فقد غاب عنه ان المفعول الثانى فى هذا الباب هو المتلبس بالحالة الحادثة اى ارايت من جعل هواه الها لنفسه من غير ان يلاحظه وبنى عليه امر دينه معرضا عن استماع الحجة الباهرة والبرهان النير بالكلية ١٢ جمل ٦٤ قوله لانها اى الانعام وقوله يتعهدها اى يتفقدها كما قال فى القاموس تعهده تفقده ١٢ ٦٥ قوله الم تر الى ربك كيف مد الظل اقام سبحانه وتعالى ادلة محسوسة على انفراده تعالى بالالوهية وذكر منها هنا خمسة الاول هذا الثانى قوله هو الذى جعل لكم الليل لباسا الثالث قوله وهو الذى ارسل الرياح الرابع قوله هو الذى مرج البحرين الخامس هو الذى خلق من الماء بشرا وهذا الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم ولكل عاقل فان من تامل فى تلك الادلة حق التامل عرف ان موجدها فاعل مختار منفرد بالكمال ١٢ صاوى ٦٦ قوله الى فعل ربك اى الى صنعه ويمكن ان يجعل الروية علمية ١٢ كمالين ٦٧ قوله من وقت الاسفار الى وقت طلوع الشمس قال ابن عطية تظاهرت اقوال المفسرين بهذا وفيه نظر فانه لا خصوصية لهذا الوقت بذلك لوجود الظل فى سائر النهار واجيب بان المراد تنزيل الشمس لقوله تعالى ثم جعلنا الشمس عليه دليلا وهو مخصوص بهذا الوقت وهو اطيب الاحوال فان الظلمة الخالصة تنفر الطبع وتسد النظر وشعاع الشمس يسخن الجو ويبهر البصر ١٢ كمالين ٦٨ قوله ثم جعلنا الشمس عليه دليلا اى جعلنا الشمس دليلا على الظل ليلا ونهارا فالمراد بالظل ما قابل نور الشمس وكل من الظل ونور الشمس عرض لقيامه بغيره واما ذات الشمس فجوهر ١٢ صاوى ٦٩ قوله قبضا يسيرا اى قليلا شيئا فشيئا وذلك ان الشمس اذا طلعت ظهر لكل شاخص ظل الى جهة المغرب فكلما ارتفعت فى الافق نقص الظل شيئا فشيئا الى ان تصل الشمس وسط السماء فعند ذلك ينتهى نقص الظل فبعض البلاد لا يبقى فيها ظل ابدا فى بعض ايام السنة كمكة وزبيد وما عداها تبقى له بقية ١٢ مختصرا من الصاوى ٧٠ قوله كاللباس اشار بذلك الى انه من التشبيه البليغ بحذف الاداة والجامع بين المشبه والمشبه به الستر فى كل ١٢ صاوى ٧١ قوله راحة للابدان بقطع الاعمال والشاغل والسبت فى الاصل القطع ١٢ ک ٧٢ قوله بقطع الاعمال يشير الى ان اصل السبت القطع كما صرح فى البيضاوى وغيره فظهر فى تفسيره المناسبة بين معنى اللغوى ١٢ ٧٣ قوله هو الذى ارسل الرياح اى المبشرات وهى ثلاث الشمال وتاتى من جهة القطب والجنوب تقابلها والصبا تاتى من مطلع الشمس والدبور تاتى من المغرب وبها اهلكت قوم عاد ١٢ صاوى ٧٤ قوله وفى قراءة لابن كثير الريح بالتوحيد وارادة الجنس ١٢ كمالين ٧٥ قوله بشرا بضم الباء والشين كما هو قراءة ابى عمرو وابن كثير اى متفرقة ١٢ ک ٧٦ قوله قدام المطر يريد ان الرحمة هنا بمعنى المطر ١٢ ٧٧ قوله فى قراءة اى قراءة ابن عامر بسكون الشين تخفيفا للضمة وفى اخرى لحمزة وعلى بسكونها وفتح النون مصدر وفى اخرى لعاصم بسكونها وضم الموحدة بدل النون ١٢ ک ٧٨ قوله وضم الموحدة اى ضم الباء الموحدة وهى قراءة عاصم جمع بشور بمعنى مبشر من الخطيب وفى الكبير قال ابو مسلم من قرأ بشرا اراد جمع بشير ١٢ ٧٩ قوله ومفرد الاولى اى ضم النون والشين ومثلها الثانية كما علمت وسكت عن الثالثة لانه نص فيها على انه مصدر والمصدر مفرد وقوله والاخيرة اى ومفرد الاخيرة ١٢

www.besturdubooks.wordpress.com

طَهُوْرًا ۝ مطهرا لِّنُحْيِيَ بِهٖ بَلْدَةً مَّيْتًا بالتخفيف يستوى فيه المذكر والمؤنث ذكره باعتبار المكان وَّنُسْقِيَهٗ
اى الماء مِمَّا خَلَقْنَآ اَنْعَامًا ابلا وبقرا وغنما وَّاَنَاسِيَّ كَثِيْرًا ۝ جمع انسان واصله اناسين فابدلت النون ياء و
ادغمت فيها الياء او جمع انسى وَلَقَدْ صَرَّفْنٰهُ اى الماء بَيْنَهُمْ لِيَذَّكَّرُوْا اصله يتذكروا ادغمت التاء فى
الذال وفى قراءة ليذكروا بسكون الذال وضم الكاف اى نعمة الله به فَاَبٰٓى اَكْثَرُ النَّاسِ اِلَّا كُفُوْرًا ۝
جحود النعمة حيث قالوا مطرنا بنوء كذا وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِىْ كُلِّ قَرْيَةٍ نَّذِيْرًا ۝ يخوف اهلها ولكن بعثناك
الى اهل القرى كلها نذيرا ليعظم اجرك فَلَا تُطِعِ الْكٰفِرِيْنَ فى هواهم وَجَاهِدْهُمْ بِهٖ اى القران جِهَادًا
كَبِيْرًا ۝ وَهُوَ الَّذِىْ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ ارسلهما متجاورين هٰذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ شديد العذوبة وَّهٰذَا مِلْحٌ
اُجَاجٌ شديد الملوحة وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا حاجزا لا يختلط احدهما بالاخر وَّحِجْرًا مَّحْجُوْرًا ۝ اى سترا
ممنوعا به اختلاطهما وَهُوَ الَّذِىْ خَلَقَ مِنَ الْمَآءِ بَشَرًا من المنى انسانا فَجَعَلَهٗ نَسَبًا ذا نسب وَّصِهْرًا
ذا صهر بان يتزوج ذكرا كان او انثى طلبا للتناسل وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيْرًا ۝ قادرا على ما يشاء وَيَعْبُدُوْنَ
اى الكفار مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ بعبادته وَلَا يَضُرُّهُمْ بتركها وهو الاصنام وَكَانَ الْكَافِرُ عَلٰى رَبِّهٖ
ظَهِيْرًا ۝ معينا للشيطان بطاعته وَمَآ اَرْسَلْنٰكَ اِلَّا مُبَشِّرًا بالجنة وَّنَذِيْرًا ۝ مخوفا من النار قُلْ مَآ
اَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ اى على تبليغ ما ارسلت به مِنْ اَجْرٍ اِلَّا لكن مَنْ شَآءَ اَنْ يَّتَّخِذَ اِلٰى رَبِّهٖ سَبِيْلًا ۝ طريقا
بانفاق ماله فى مرضاته تعالى فلا امنعه من ذلك وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَىِّ الَّذِىْ لَا يَمُوْتُ وَسَبِّحْ متلبسا بِحَمْدِهٖ
اى قل سبحان الله والحمد لله وَكَفٰى بِهٖ بِذُنُوْبِ عِبَادِهٖ خَبِيْرًا ۝ عالما تعلق به بذنوب هو الَّذِىْ
خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِىْ سِتَّةِ اَيَّامٍ من ايام الدنيا اى فى قدرها لانه لم يكن ثم شمس
ولو شاء لخلقهن فى لمحة والعدول عنه لتعليم خلقه التثبت ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى الْعَرْشِ هو فى اللغة
سرير الملك اَلرَّحْمٰنُ بدل من ضمير استوى اى استواء يليق به فَسْئَلْ ايها الانسان بِهٖ بالرحمن
خَبِيْرًا ۝ يخبرك بصفاته وَاِذَا قِيْلَ لَهُمُ لكفار مكة اسْجُدُوْا لِلرَّحْمٰنِ قَالُوْا وَمَا الرَّحْمٰنُ اَنَسْجُدُ
لِمَا تَاْمُرُنَا بالفوقانية والتحتانية والامر محمد ولا نعرفه لا وَزَادَهُمْ هذا القول لهم نُفُوْرًا ۝ عن
الايمان قال تعالى تَبٰرَكَ تعظم الَّذِىْ جَعَلَ فِى السَّمَآءِ بُرُوْجًا اثنى عشر الحمل والثور والجوزاء
والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدى والدلو والحوت وهى منازل
الكواكب السبعة السيارة المريخ وله الحمل والعقرب والزهرة ولها الثور والميزان وعطارد وله الجوزاء

مالہ

ع ٥ ١٦ ٣

ا٥ قوله يستوى فيه المذكر الخ جواب عما يقال كان الاولى ميتة لتحصل المطابقة بين النعت والمنعوت فى التانيث واجاب عنه بقوله يستوى الخ واجاب بجواب آخر بقوله ذكره الخ وكان الصواب كما قال القارى ان يقول وذكره كما لا يخفى ١٢ جمل ٥٢ قوله انعاما الخ خصها بالذكر لانها ذخيرتهم ومدار معاش اكثر اهل المدر ولذلك قدم سقيها على سقيهم كما قدم عليها احياء الارض فانها سبب لحياتها وتعيشها فقدم ما هو سبب حياتهم ومعاشهم ١٢ كرخى ٥٣ قوله واصله اناسين آه كسرحان وسراحين وهذا التوجيه هو مذهب سيبويه وهو الراجح وقوله جمع انسى هو مذهب الفراء وهو مترض بان الياء فى انسى للنسب وما هى فيه لا يجمع على فعالى كما قال ٥ دابجل تعالى لغير ذى نسب ١٢ آه ج وفى الكمالين وما قيل ان فعالى انما يكون جمعا لما فيه ياء مشددة اذا لم يكن للنسبة ككرسى وكراسى وما فيه ياء النسبة يجمع على فاعلة فذلك اكثرى قاله فى التسهيل ١٢ ك ٥٤ قوله فابى اكثر الناس الخ الاباء شدة الامتناع وهو متاول بالنفى ولذا صح الاستثناء اى لم يفعل او لم يرد او لم يرض ١٢ روح ملخصا ٥٥ قوله بنوء كذا النوء سقوط النجم وفى المغرب مع طلوع الفجر طلوع آخر يقابله من ساعته فى المشرق من نار نهص لان الطالع ناهض وقيل النوء السقوط فهو من الاضداد وكانوا اذا سقط نجم وطلع آخر وكان عنده ريح او مطر نسبوه الى الساقط كما قال الصاوى وكانت العرب تضيف الامطار والرياح والحر والبرد الى الساقط وقيل الى الطالع واعتقاد تاثير تلك الاشياء فى المصنوعات كفر لانه لا اثر لشئ فى شئ بل المؤثر هو الله وحده وانما تلك الاشياء من جملة الاسباب العادية التى توجد الاشياء عندها لا بها ويمكن تخلفها كالاحراق للنار والرى للماء والشبع للاكل ١٢ ٥٦ قوله وجاهدهم به اى واتل عليهم زواجره ونواذره وقوله جهادا كبيرا اى لان مجاهدة السفهاء بالحجة اكبر من مجاهدة الاعداء بالسيف ١٢ بيضاوى ٥٧ قوله مرج البحرين آه اى خلاهما متجاورين متلاصقين بحيث لا يتمازجان من مرج دابته اذا خلاها آه بيضاوى وفى المصباح المرج ارض ذات نبات ومرعى والجمع مروج ومرجت الدابة مرجا رعت فى المرج ومرجتها مرجا ارسلتها ترعى فى المرج وفى المختار وقوله تعالى مرج البحرين اى خلاهما لا يلتبس احدهما بالآخر ١٢ ج ٥٨ قوله شديد العذوبة من فرت وهو مقلوب من رفت اذا كسره لانه يكسر سورة العطش ويقمعها والاجاج ضده وهو شديد الملوحة ١٢ كمالين ٥٩ قوله شديد الملوحة اى وقيل شديد الحرارة وقيل شديد المرارة وهذا من احسن المقابلة حيث قال عذب فرات وملح اجاج ١٢ صاوى ٦٠ قوله حاجزا اى حائلا من قدرته يفصل بينهما ويمنعهما من التمازج فهما فى الظاهر مختلطان وفى الحقيقة منفصلان ١٢ مد ٦١ قوله وحجرا محجورا تقدم ان معناه تعوذا نعوذ والمراد هٰهنا الستر المانع فشبه البحران بطائفتين متعاديتين كل منهما تتحصن من الاخرى وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو قوله حجرا محجورا على طريق الاستعارة المكنية ١٢ صاوى ٦٢ قوله اى سترا ممنوعا به آه يريد ان الحجر بمعنى الستر ومحجورا نعت له يعنى ممنوعا به وليس هٰهنا مستعارا بالمعنى الاستعاذة او الحرمان ١٢ ك ٦٣ قوله وكان ربك قديرا آه حيث خلق من مادة واحدة بشرا ذا اعضاء مختلفة وطباع متباعدة وجعله قسمين متقابلين وربما يخلق من نطفة واحدة توأمين ذكرا وانثى ١٢ بيضاوى ٦٤ قوله لكن من شاء اى فالاستثناء منقطع والاستدراك باعتبار ان المراد من شاء ان يتخذ سبيلا بالانفاق القائم مقام الاجر كالصدقة والنفقة فى سبيل الله لا مطلقا ليناسب الاستدراك ١٢ ٦٥ قوله قل سبحان الله والحمد لله اى فذلك مجمع التسبيح والتحميد لان معنى سبحان الله تنزيه الله عن كل نقص ومعنى الحمد لله كل كمال ثابت لله فهاتان كلمتان من الجوامع الكلم التى اوتيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهما من جملة الباقيات الصالحات وغراس الجنة التى بقيتها لا اله الا الله والله اكبر وكلمة تاخير لا اله الا الله عن هاتين الجملتين ليكون النطق بها عن معرفة ويقين فهى نتيجة ما قبلها والله اكبر نتيجة الثلاث قبلها لانه اذا تنزه عن النقائص واتصف بالكمالات وثبت انه لا اله غيره فقد انفرد بالكبرياء والعظمة وحكمة الاقتصار هنا على التسبيح والتحميد لانهما مستلزمان للجملتين بعدهما ١٢ صاوى ٦٦ قوله فى ستة ايام اى فالارض فى يومين الاحد والاثنين وما عليها فى يومين الثلاثاء والاربعاء والسموات فى يومين الخميس والجمعة وفرغ من آخر ساعة من يوم الجمعة ١٢ صاوى ٦٧ قوله اى فى قدرها دفع بذلك ما يقال ان الايام لم تكن موجودة اذ ذاك ١٢ صاوى ٦٨ قوله الرحمن آه من قرأ الرحمن بالرفع ففيه اوجه احدها انه خبر الذى خلق او يكون خبر مبتدأ مضمر اى هو الرحمن او يكون بدلا من الضمير فى استوى او يكون مبتدأ وخبره الجملة من قوله فاسئل به خبيرا او يكون صفة للذى خلق اذا قلنا انه مرفوع واما على قراءة زيد بن على بالجر فيتعين ان يكون نعتا ١٢ جمل ٦٩ قوله اى استواء يليق به لا كاستواء الاجسام كذا روى عن مالك والسفيانين وابن المبارك وغيرهم من السلف انه يؤمن بامثال هذه من غير تعرض للكيفية واوله المعتزلة على الاستيلاء محتجين بقوله قد استوى بشر على العراق والجهمية على الاستقرار ومن اهل السنة من حمله على معنى ارتفع وعلى ونقله البغوى عن ابن عباس واكثر المفسرين قالوا ارادة الاستيلاء جائزة ولا دليل على ارادته عينا اذا خيف على العامة عدم فهم الاستواء الذى هو من لوازم الجسمية فلا باس بصرفهم الى الاستيلاء ١٢ كمالين ٧٠ قوله فاسئل به خبيرا آه به صلة كقوله سال سائل بعذاب واقع كما يكون عن صلته فى قوله تعالى ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم فسال به كقولك اهتم به واشتغل وسال عنه بحث عنه وفتش عنه او صلة خبيرا ويكون خبيرا مفعول سل اى فاسئل عنه رجلا عارفا يخبرك برحمته او فاسال رجلا خبيرا به وبرحمته والرحمن اسم من اسماء الله تعالى مذكور فى الكتب المتقدمة ولم يكونوا يعرفونه فقيل فاسئل بهذا الاسم من يخبرك من اهل الكتاب حتى تعرف من ينكره ومن ثم كانوا يقولون ما نعرف الرحمن الا الذى باليمامة يعنى مسيلمة الكذاب وكان يقال له رحمان اليمامة ١٢ مدارك ٧١ قوله ولا نعرفه حال من ما فى قوله لما تامرنا ولو ذكر بجنبه كغيره لكان اوضح ١٢ جمل ٧٢ قوله بروجا جمع برج وهو فى الاصل القصر العالى سميت هذه المنازل بروجا لانها للكواكب السبعة السيارة كالمنازل الرفيعة التى هى كالقصور لسكانها فالمراد بالبروج الطرق والمنازل للكواكب السيارة ١٢ صاوى ٧٣ قوله المريخ وهو نجم فى السماء الخامسة والزهرة فى الثالثة وعطارد فى الثانية والقمر فى الاولى والشمس فى الرابعة والمشترى فى السادسة وزحل فى السابعة ١٢

www.besturdubooks.wordpress.com

والسنبلة والقمر وله السرطان والشمس وله الاسد والمشتری وله القوس والحوت وزحل وله
الجدی والدلو وجعل فیها ایضا سراجا هو الشمس وقمرا منیرا ○ وفی قراءة سرجا بالجمع ای نیرات
وخص القمر منها بالذکر لنوع فضیلة وهو الذی جعل الیل والنهار خلفة ای یخلف کل منهما
الاخر لمن اراد ان یذکر بالتشدید والتخفیف کما تقدم ما فاته فی احدهما من خیر فیفعله فی الاخر
او اراد شکورا ○ ای شکرا للنعمة ربه علیه فیهما وعباد الرحمن مبتدأ وما بعده صفات له الی اولئک یجزون
غیر المعترض فیه الذین یمشون علی الارض هونا ای بسکینة وتواضع واذا خاطبهم الجهلون
بما یکرهونه قالوا سلما ○ ای قولا یسلمون فیه من الاثم والذین یبیتون لربهم سجدا
جمع ساجد وقیاما ○ بمعنی قائمین ای یصلون باللیل والذین یقولون ربنا اصرف عنا
عذاب جهنم ان عذابها کان غراما ○ ای لازما انها ساءت بئست مستقرا ومقاما ○ هی ای موضع
استقرار واقامة والذین اذا انفقوا علی عیالهم لم یسرفوا ولم یقتروا بفتح اوله وضمه ای
یضیقوا وکان انفاقهم بین ذلک الاسراف والاقتار قواما ○ وسطا والذین لا یدعون مع الله
الها اخر ولا یقتلون النفس التی حرم الله قتلها الا بالحق ولا یزنون ومن یفعل ذلک
ای واحدا من الثلثة یلق اثاما ○ ای عقوبة یضعف وفی قراءة یضعف بالتشدید له
العذاب یوم القیمة ویخلد فیه بجزم الفعلین بدلا وبرفعهما استینافا مهانا ○ حال الا من
تاب وامن وعمل عملا صالحا منهم فاولئک یبدل الله سیاتهم المذکورة حسنت فی الاخرة و
کان الله غفورا رحیما ○ ای لم یزل متصفا بذلک ومن تاب من ذنوبه غیر من ذکر وعمل صالحا
فانه یتوب الی الله متابا ○ ای یرجع الیه رجوعا فیجازیه خیرا والذین لا یشهدون الزور
ای الکذب والباطل واذا مروا باللغو من الکلام القبیح وغیره مروا کراما ○ معرضین
عنه والذین اذا ذکروا وعظوا بایت ربهم ای القران لم یخروا یسقطوا علیها
صما وعمیانا ○ بل خروا سامعین ناظرین منتفعین والذین یقولون ربنا هب
لنا من ازواجنا وذریتنا بالجمع والافراد قرة اعین لنا بان نراهم مطیعین لک واجعلنا
للمتقین اماما ○ فی الخیر اولئک یجزون الغرفة الدرجة فی الجنة بما صبروا علی طاعة الله
ویلقون بالتشدید والتخفیف مع فتح الیاء فیها فی الغرفة تحیة وسلما ○ من

ای یعطون ۱۲ — للاکثر ۱۲ ک — من لقی یلقے لحمزة وعلی ۱۲ ک

حواشی:

۱ قوله ایضا ای فی السماء وان کان یصح رجوع الضمیر للبروج ۱۲ جمل ۲ قوله ای نیرات نعت محذوف ای کواکب نیرات ای مضیات وهی السبع السیارة فدخل فیها القمر فلذلک اعتذر عن عطفه بقوله وخص الخ ۳ قوله لنوع فضیلة اے عند العرب لانها تبنی السنة علی الشهور القمریة من اجل باد فی تغیر ۱۲ ۳ قوله وخص القمر آه ای منیر ابمعنے نیرات نعت لمحذوف ای کواکب کبار انیرات اے مفیئات فدخل فیها القمر وانما خص بالذکر لنوع فضیلة عند العرب لانها تبنی السنة علی الشهور القمریة ۱۲ من الجمل ۴ قوله لنوع فضیلة اے لان مواقیت العبادة تبنی علی الشهور القمریة قال تعالی ویسئلونک عن الاهلة قل هی مواقیت للناس والحج ۱۲ صاوی ۵ قوله اے یخلف کل منها الآخر فیما ینبغی ان یفعل فیه وهو بتقدیر ذو الخلفة وهی للحالة من خلف کالجلسة فی القاموس الخلف والخلفة بالکسر المختلفة فعلے هذا لا یحتاج الی تقدیر المضاف والمعنی جعلهما مختلفین وتوحید ها لکونها علی زنة المصدر ۱۲ ک ۶ قوله کما تقدم اے فی قوله ولقد صرفناه بینهم لیذکروا وقوله فیفعله فی الاخر قال ابن عباس رضی الله عنهما جعل کل واحد منهما یخلف صاحبه فیما یحتاج ان یعمل فیه فمن فرط فی عمل فی احدهما قضاه فی الآخر من الکبیر ۱۲ ۷ قوله غیر المعترض فیه اے غیر الجمل المعترضة فیما بعده فانها لیست بصفات کقوله ان عذابها کان غراما ومن یفعل ذلک یلق اثاما ۱۲ ک ۸ قوله قالوا سلاما اے مع القدرة علی الانتقام فالمراد الاغضاء عن السفهاء وترک مقابلتهم فی الکلام و هذا الخلق من اعظم الاخلاق لما فی الحدیث کاد الحلیم ان یکون نبیا وفی الحدیث یبلغ الحلیم بحلمه ما لا یبلغه الصائم القائم والآثار فی ذلک کثیرة ۱۲ صاوی ۹ قوله اے قولا یسلمون الخ ولیس المراد التحیة لان المؤمنین لم یؤمروا بالسلام علی المشرکین ۱۲ خطیب ۱۰ قوله والذین یبیتون شرع فی ذکر معاملتهم للخالق اثر معاملتهم للخلق وخص البیتوتة بالذکر لان العبادة باللیل ابعد عن الریاء وفی الحدیث لا زال جبریل یوصینی بقیام اللیل حتی علمت ان خیار امتی لا ینامون واخر القیام مراعاة للفواصل ۱۲ صاوی ۱۱ قوله سجدا آه خبر یبیتون ویضعف ان یکون تامة (ای یدخلون فی البیات) وسجدا حال و لربهم متعلق بسجدا وقدم السجود علی القیام وان کان بعده فی الفعل لاتفاق الفواصل وسجدا جمع ساجد کضرب فی ضارب ۱۲ ج ۱۲ قوله والذین یقولون الخ ای انهم مع حسن المعاملة للخالق وللخلق لیس عندهم غرور ولا امن من مکر الله بل هم خائفون من عذاب الله وجلون من هیبته ۱۲ صاوی ۱۳ قوله اے لازما ومنه الغریم لملازمته ولزومها باعتبار اکثر الداخلین او یقال اللزوم لا یستلزم التابید فان معناه عدم الانفکاک ولو فی بعض الازمان کما فی لزوم الغریم ۱۲ ۱۴ قوله ساءت آه یجوز ان یکون ساءت بمعنے احزنت فتکون متصرفة ناصبة للمفعول وهو هنا محذوف اے انها یعنی جهنم احزنت اصحابها وداخلیها ومستقرا یجوز ان یکون تمییزا او ان یکون حالا ویجوز ان یکون ساءت بمعنی بئست فتعطی حکمها ویکون المخصوص محذوفا وفی ساءت ضمیر مبهم ومستقرا یتعین ان یکون تمییزا اے ساءت هی هی فهی الثانی مخصوص وهو الرابط بین هذه الجملة وبین ما وقعت خبرا عنه وهو ان ۱۲ ج ۱۵ قوله ساءت الفاعل ضمیر مستتر مبهم یفسره التمییز المذکور والمخصوص بالذم محذوف قدره بقوله هی وهو العائد الی اسم ان فهو الرابط ۱۲ ۱۶ قوله هی یشیر الی تقدیر المخصوص بالذم وهو الرابط لهذه الجملة بما هی خبر عنه ۱۲ ک ۱۷ قوله ای موضع استقرار واقامة یشیر الی ان مستقرا ومقاما بمعنی واحد وهو قول البعض وقال بعضهم مستقر العصاة المؤمنین ومقاما للکافرین ۱۲ ۱۸ قوله ولم یقتروا مع کسر التاء لابی عمرو وابن کثیر ومع ضم التاء للکوفیین وضمه مع کسر التاء من اقتر لنافع وابن عامر اے لم یضیقوا وفی القاموس قتر یقتر قترا وقتورا فهو قاتر وقتور وقتر علیهم واقتر ضیق فی النفقة ۱۲ ک ۱۹ قوله وکان بین ذلک الخ ای کان الانفاق المدلول علیه بقوله انفقوا بین ذلک اے بین ما ذکر من الاسراف والتقتیر وهو خبر کان وقوله قواما خبر بعد خبر او هو الخبر وبین ذلک ظرف لغو لکان علی رای من یری اعمالها فی الظرف ۱۲ روح ۲۰ قوله وسطا عدلا سمی به لاستقامة الطرفین کما سمی سواء لاستوائها وهو خبر ثان او هو الخبر وبین ذلک ظرفا لغوا ۱۲ ک ۲۰ قوله بجزم الفعلین بدلا ای بدلا من یلق بدل اشتمال من الخطیب ۱۲ ۲۱ قوله وبرفعهما لابن عامر مع التشدید بلا الف ولابی بکر بالتخفیف استینافا او للحال ۱۲ ک ۲۲ قوله یبدل الله سیاتهم آه اے بان یمحوا سوابق معاصیهم بالتوبة ویثبت مکانها لواحق طاعاتهم او یبدل ملکة المعصیة فی النفس بملکة الطاعة وقیل ان یوفقه لاضداد ما سلف منه او بان یثبت بدل کل عقاب ثوابا ۱۲ ج ۲۲ قوله یبدل الله الخ قال الزجاج لیس ان السیئة بعینها تصیر حسنة ولکن التاویل ان السیئة تمحی بالتوبة و تکتب الحسنة مع التوبة انتهی من الروح ۱۲ ۲۳ قوله غیر من ذکر اشار بذلک الی ان السلف للمغایرة وبعضهم لم یقید بهذا القید وجعله من عطف العام ۱۲ ۲۴ قوله ای الکذب والباطل ویشهد علے ذلک من الشهود بمعنی الحضور وانتصاب الزور علی انه مفعول به والاصل لا یحضرون محاضر الزور وقیل المعنی لا یقیمون الشهادة الباطلة ویشهدون علی ذلک من الشهادة وانتصاب الزور علے المصدریة وعن مجاهد ان الزور الغناء وقیل الشرک وعن الضحاک الزور شامل لکل باطل ومنه الشرک ۱۲ کمالین ۲۵ قوله مروا کراما ای معرضین عنه مکرمین انفسهم عن الوقوف علیه والخوض فیه من الخطیب ۱۲ ۲۶ قوله یسقطوا اے علی الآیات غیر واعین لها ولا مستبصرین بما فیها کمن لا یسمع ولا یبصر ۱۲ ک ۲۷ قوله بل خروا سامعین آه یشیر الی ان النفی متوجه للقید فقط وهو صما وعمیانا وقوله سامعین فی مقابلة صما وناظرین فی مقابلة عمیانا ومنتفعین حال من کل سامعین وناظرین وفی البیضاوی لم یخروا لم یقیموا علیها غیر واعین لها ولا متبصرین بما فیها کمن لا یسمع ولا یبصر بل اکبوا علیها سامعین باذان واعیة مبصرین بعیون راعیة فالمراد من النفی نفی الحال دون الفعل کقولک لا یلقانی زید مسلما ۱۲ ج ۲۸ قوله قرة اعین فان المؤمن اذا ساعده اهله فی طاعة الله عز وجل وشارکوه فیها یسر بهم قلبه وتقر بهم عینه لما یشاهده من مساعدتهم له فی الدین وتوقع لحوقهم به فی الجنة جسما وعد بقوله الحقنا به ذریتهم من ابی السعود وغیره ۱۲ ۲۹ قوله بان نراهم مطیعین لک فان المؤمنین اذا شارکهم اهله فی طاعة الله سر به قلبه وقر به عینه لما یری عن مساعدتهم فی الدین وتوقع لحوقهم به فی الجنة ۱۲ ک ۳۰ قوله واجعلنا للمتقین اماما اے اجعلنا بحیث یقتدون بنا فی اقامة مراسم الدین بافاضة العلم علینا والتوفیق للعمل الصالح ابو السعود ولفظ امام یستوی فیه الجمع وغیره فالمطابقة حاصلة ۱۲ جمل ۳۱ قوله تحیة وسلاما آه ای یسلم بعضهم علی بعض وقال الکلبی یحیی بعضهم بعضا بالسلام ویرسل الرب الیهم بالسلام وقیل سلاما اے سلامة من الآفات ۱۲ ج ۳۱ قوله تحیة بالفارسیة چیزے پیش کسی در آوردن وفی الخطیب دعاء الحیاة ۱۲ ۲ باسکان الذال وضم الکاف ۱۲ ک ۳ بیان لقوله یخلف کل منهما الآخر ۱۲ ک ۴ فی الکشاف الاثام کالوبال والنکال وزنا ومعنی ۱۲ ۵ اللی ای تشدید العین وحذف الالف ۱۲ ک ۶ لابی عمرو وحمزة وعلی وابی بکر ۱۲ ک ۷ کذا روی عن عطاء وهی لغة کل بناء مرتفع عال ۱۲ ک

www.besturdubooks.wordpress.com

سله قوله قل مايعبأ بكم ربي الخ لما ذكر اوصاف المؤمنين الكاملين افاد ان المدار على تلك الاوصاف التي بها العبادة فلولا العبادة الواقعة من الخلق لم يكترث بهم ولم يعتد بهم عنده فان الانسان خلق ليعرف ربه ويعبده والا فهو شبيه بالبهائم قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ففي العبادة يتنافس المتنافسون وبها يفوز الفائزون ١٢ صاوي سله قوله لزاما مصدر لازم كقاتل قتالا والمراد به اسم الفاعل وفي الآية تهديد لكفار مكة ١٢ صاوي سله قوله دل عليه ما قبلها آه وهو قوله مايعبأ بكم ربي والتقدير لولا دعاءكم مايعبأ بكم اي اكترث بكم وهذا الجواب منفي ولولا تفيد انتفائه فيتحصل المعنى الى انه تعالى اكترث بهم بدفع الشدائد عنهم بسبب دعائهم وانظر على هذا ما موقع قوله فقد كذبتم خصوصا على حل الشارح بقوله فكيف يعبأ بكم الظاهر منه انه لم يعبأ بهم لاجل تكذيبهم قتامل ١٢ ج سله قوله الكتاب المبين اي الظاهر اعجازه وصحته انه من عند الله والمراد به السورة او القرآن والمعنى آيات هذا المؤلف من الحروف المبسوطة تلك آيات الكتاب المبين ١٢ مدارك سله قوله المظهر الحق الخ او الظاهر صحته واعجازه وابان جاء متعديا ولازما ١٢ ك سله قوله ولعل ههنا للاشفاق اي اشفق عليها بتخفيف هذا الغم لما كان الترجي غير صحيح والمراد لازمها للاشفاق ولما كان الله تعالى منزها ايضا من الخوف اشار الى انه لاشفاق المخاطب وتاويله بالامر لازم لانه لم يقع اشفاق حتى يخبر عنه قال الطيبي دل على الامر بالاشفاق قضية الانكار اي انك تفعل ذلك فلا تفعل ١٢ ك سله قوله ان نشا ننزل عليهم الخ هذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ببيان حقيقة امرهم والمعنى لا تحزن على عدم ايمانهم فانا لو شئنا ايمانهم لانزلنا عليهم معجزة تاخذ بقلوبهم فيؤمنون قهرا عليهم ولكن سبق في علمنا شقاؤهم فعدم ايمانهم منا لا منهم فارح نفسك من التعب القائم بها وان حرف شرط ونشا فعل الشرط وننزل جوابه ١٢ صاوي سله قوله بمعنى المضارع الخ اي لما استصعب ترتب الماضي على المضارع بكلمة الفاء وجب تاويله بالمضارع وقرئ به ايضا على ما في الكشاف ١٢ سله قوله الذي هو لاربابها اي والاصل فظلوا خاضعين ثم لما نسب الخضوع للاعناق لظهور الكبر بها كان الظاهر ان يقال خاضعة لكن لما وصفت الاعناق بالخضوع وهو وصف لاربابها في الحقيقة سوغ ذلك جمعه بالياء والنون الذي هو للعقلاء من الجمل وفي ابي السعود واصله فظلوا لها خاضعين فاقحمت الاعناق لزيادة التقرير ببيان موضع الخضوع وترك الخبر على حاله ١٢ سله قوله جمعت الصفة منه جمع العقلاء آه وفي السمين قوله خاضعين فيه وجهان احدهما انه خبر عن اعناقهم واستشكل جمعه جمع السلامة لانه مختص بالعقلاء واجيب عنه باوجه احدها ان المراد بالاعناق الرؤساء كما قيل لهم وجوه وصدور الثاني انه على حذف مضاف اي فظل اصحاب الاعناق ثم حذف وبقي الخبر على ما كان عليه قبل الحذف مراعاة للمحذوف الثالث انه لما اضيف الى العقلاء اكتسب منهم هذا الحكم كما يكتسب التانيث بالاضافة الرابع ان الاعناق جمع عنق من الناس وهم الجماعة فليس المراد الجارحة الخامس قال الزمخشري اصل الكلام فظلوا لها خاضعين فاقحمت الاضافة لبيان موضع الخضوع وترك الكلام على اصله السادس انها عوملت معاملة العقلاء لما اسند اليهم ما يكون من فعل العقلاء كقوله ساجدين وطائعين في يوسف والسجدة الوجه الثاني انه منصوب على الحال من الضمير في اعناقهم قاله الكسائي ١٢ ج سله قوله قرآن اي طائفة من قرآن ومن تبعيضية وقد يفسر الذكر بالموعظة فمن زائدة ١٢ ك سله قوله محدث اي مجدد انزاله لتكرير التذكير وتنويع التقرير فلا يلزم حدوث القرآن روح وقوله صفة كاشفة اي لفهم معناها من التعبير بالاتيان ١٢ سله قوله عواقب وعبر عنها بالانباء اي الاخبار لان القرآن انباء اخبر عنها من ابي السعود ١٢ سله قوله كم انبتنا فيها الخ كل لاحاطة الازواج وكم لكثرتها من البيضاوي ١٢ سله قوله اي كثيرا الخ يشير الى ان كم خبرية والمعنى اشياء كثيرا من كل زوج ومن بيانية او شيئا كثيرا من كل صنف فمن تبعيضية ١٢ ك سله قوله نوع حسن يشير الى ان المراد بالزوج ليس معناه المعروف وهو احدى القرينتين من ذكر وانثى بل ما في قوله وازواجا من نبات شتى اي انواعا متشابهة وقال الراغب انه يطلق لتركبه عليه ١٢ ك سله قوله ان في ذلك الخ قوله ان في ذلك لاية قد ذكرت هذه الآية في هذه السورة ثماني مرات ١٢ صاوي سله قوله وكان قال سيبويه زائدة والمعنى وما اكثرهم مؤمنين وهو الانسب بمقام بيان عتوهم وغلوهم في المكابرة والعناد مع تعاضد موجبات الايمان من جهته تعالى من ابي السعود ١٢ سله قوله اذ نادى ربك موسى الخ ذكر الله سبحانه تعالى في هذه السورة سبع قصص اولها قصة موسى وهارون وثانيها قصة ابراهيم ثالثها قصة نوح رابعها قصة هود خامسها قصة صالح سادسها قصة لوط سابعها قصة شعيب وتقدم حكمة ذكر تلك القصص ان بها تكون الحجة على الكافرين والزيادة في علم المؤمنين ولذا كان المؤمن من هذه الامة اسعد السعداء والكافر بها اشقى الاشقياء وحكمة التكرار الزيادة في ايمان المؤمنين وقطع حجة الكافرين والظرف معمول لمحذوف قدره المفسر بقوله اذكر وليس المراد به ذكر وقت المناداة بل المراد ذكر القصة الواقعة في ذلك الوقت ١٢ صاوي سله قوله اي بان الخ يشير الى ان ان مصدرية وقبلها حرف جر

الملائكة خٰلِدِيْنَ فِيْهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَّمُقَامًا ۝ موضع اقامة لهم واولئك وما بعده خبر عباد الرحمن المبتدأ قُلْ يا محمد لاهل مكة مَا نافية يَعْبَؤُا يكترث بِكُمْ رَبِّيْ لَوْلَا دُعَآؤُكُمْ اياه في الشدائد فيكشفها فَقَدْ اي فكيف يعبؤ بكم وقد كَذَّبْتُمْ الرسول والقران فَسَوْفَ يَكُوْنُ العذاب لِزَامًا ۝ ملازما لكم في الاخرة بعد ما يحل بكم في الدنيا فقتل منهم يوم بدر سبعون وجواب لولا دل عليه ما قبلها

سورة الشعراء مكية الا والشعراء الى اخرها فمدني وهي مائتان وسبع وعشرون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ طٰسٓمٓ ۝ الله اعلم بمراده بذلك تِلْكَ اي هذه الايات اٰيٰتُ الْكِتٰبِ القران والاضافة بمعنى من الْمُبِيْنِ ۝ المظهر الحق من الباطل لَعَلَّكَ يا محمد بَاخِعٌ نَّفْسَكَ قاتلها غما من اجل اَلَّا يَكُوْنُوْا اي اهل مكة مُؤْمِنِيْنَ ۝ ولعل هنا للاشفاق اي اشفق عليها بتخفيف هذا الغم اِنْ نَّشَاْ نُنَزِّلْ عَلَيْهِمْ مِّنَ السَّمَآءِ اٰيَةً فَظَلَّتْ بمعنى المضارع اي تدوم اَعْنَاقُهُمْ لَهَا خٰضِعِيْنَ ۝ فيؤمنون ولما وصفت الاعناق بالخضوع الذي هو لاربابها جمعت الصفة منه جمع العقلاء وَمَا يَاْتِيْهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ قران مِّنَ الرَّحْمٰنِ مُحْدَثٍ صفة كاشفة اِلَّا كَانُوْا عَنْهُ مُعْرِضِيْنَ ۝ فَقَدْ كَذَّبُوْا به فَسَيَاْتِيْهِمْ اَنْۢبٰٓؤُا عواقب مَا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ اَوَلَمْ يَرَوْا ينظروا اِلَى الْاَرْضِ كَمْ اَنْۢبَتْنَا فِيْهَا اي كثيرا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيْمٍ ۝ نوع حسن اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً دلالة على كمال قدرته تعالى وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ في علم الله وكان قال سيبويه زائدة وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ ذو العزة ينتقم من الكافرين الرَّحِيْمُ ۝ يرحم المؤمنين وَاذكر يا محمد لقومك اِذْ نَادٰى رَبُّكَ مُوْسٰٓى ليلة راى النار والشجرة اَنِ اي بان ائْتِ الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ ۝ رسولا قَوْمَ فِرْعَوْنَ معه ظلموا انفسهم بالكفر بالله وبني اسراءيل باستعبادهم اَلَا الهمزة للاستفهام الانكاري يَتَّقُوْنَ ۝ الله بطاعته فيوحدونه قَالَ موسى رَبِّ اِنِّيْٓ اَخَافُ اَنْ يُّكَذِّبُوْنِ ۝ وَيَضِيْقُ صَدْرِيْ من تكذيبهم لي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِيْ باداء الرسالة للعقدة التي فيه فَاَرْسِلْ اِلٰى اخي هٰرُوْنَ ۝ معي وَلَهُمْ عَلَيَّ ذَنْۢبٌ بقتلي القبطي منهم فَاَخَافُ اَنْ يَّقْتُلُوْنِ ۝ به قَالَ تعالى كَلَّا اي لا يقتلونك فَاذْهَبَا اي انت واخوك ففيه تغليب الحاضر على الغائب بِاٰيٰتِنَآ اِنَّا مَعَكُمْ مُّسْتَمِعُوْنَ ۝ ما تقولون

مقدر ١٢ كمالين سله قوله قوم فرعون الخ ولعل الاقتصار على القوم للعلم بان فرعون اولى بالاتيان وقد يقال ان قوم فرعون شامل له شمول بني آدم لآدم وبني اسرائيل عطف على انفسهم اي فظلموا بني اسرائيل باستعبادهم ١٢ ك سله قوله معه اي مع فرعون ولعل الاقتصار على القوم للعلم بان فرعون كان اولى بذلك بيضاوي وقوله باستعبادهم اي باتخاذهم عبيدا اي يعاملون بهم معاملة العبيد كاستخدامهم في الاعمال الشاقة ١٢ سله قوله بطاعته اي لايتقون الله والجملة استيناف كانه بيان جواب سوال مقدر هو ما اقول اذا جئتهم ١٢ ك سله قوله للعقدة التي فيه آه اي الثقل الحاصل فيه بسبب وضع الجمرة عليه وهو صغير لما نتف لحية فرعون فاغتم منه فاشارت اليه زوجته ان يختبره فقدم له تمرة وجمرة فاخذ الجمرة ووضعها على لسانه فحصل فيه ثقل في النطق ١٢ ج سله قوله فارسل اي فارسل جبرئيل عليه السلام كما في روح البيان ١٢ سله قوله ذنب بقتلي آه وانما سماه ذنبا على زعمهم ١٢ ك سله قوله ففيه تغليب الحاضر اي في مكان الخطاب وهو موسى على الغائب اي عن ذلك المكان وهو هارون لانه اذ ذاك كان بمصر والارسال والخطاب المذكوران كانا في الطور كما علمته ١٢ جمل

۱ قوله اجريا مجرى الجماعة اي تعظيما لهما ۱۲ ۲ قوله اي كلا منا توجيه لافراد الرسول مع تعدد المخبر عنه ۱۲ ك ۳ قوله بان ارسل يشير بتقدير الباء كون ان مصدرية ۱۲ ك ۴ قوله قريبا من الولادة قصد بذلك دفع ما ورد على الآية بان الوليد يطلق على المولود حال ولادته وليس مرادا هنا فانه كان زمن الرضاع عند امه ثم اخذه فرعون بعد الفطام والاولى ابقاء الآية على ظاهرها لان موسى وان كان عند امه الا انه تحت نظر فرعون فهو في تربيته من حين ولادته ۱۲ صاوي ۴ قوله قريبا من الولادة اي فعبّر بالوليد مجازا لانه يطلق على المولود حال ولادته وليس مرادا هنا وفي الكبير الوليد الصبي لقرب عهده من الولادة اي عبّر عن الصبي بذلك لقرب عهده من الولادة وقوله بعد فطامه اي واما في زمن الرضاع فكان عند امه ثم اخذه فرعون عنده بعد الفطام وعدم هذا القيد اولى كما صنع غيره لانه في مدة الرضاع وان كان عند امه لكنه كان تحت نظر فرعون واشارته فكانت امه كالمرضعة المكتراة له تامل ۱۲ جمل ۵ قوله قتل القبطي اي الذي كان خبازا لفرعون واسمه فاتون من الروح ۱۲ ۶ قوله وعدم الاستعباد اي اتخاذك عبدا الى مثل بني اسرائيل ۱۲ صاوي ۷ قوله اذا اي حينئذ آه اي حين اذ كنت لا اشا فيكم وهذا التفسير معنى اذا لا يذهب احد الى ان اذا ترادف من حيث الاعراب حينئذ وهي هنا حرف جواب فقط وقال الزمخشري انها حرف جواب وجزاء معا ثم قال فان قلت اذا جواب وجزاء معا والكلام وقع جوابا لفرعون فكيف وقع جزاء قلت قول فرعون وفعلت فعلتك فيه معنى انك جازيت نعمتي بما فعلت فقال له موسى نعم فعلتها مجازيا لك تسليما لقوله لان نعمته كانت عنده جديرة بان تجازى بنحو ذلك الجزاء ۱۲ ج

وما يقال لكما اجريا مجرى الجماعة فاتيا فرعون فقولا انا اي كلا منا رسول رب العلمين ○
اليك ان اي بان ارسل معنا الى الشام بني اسرائيل ○ فاتياه فقالا له ما ذكر قال فرعون لموسى
الم نربك فينا في منازلنا وليدا صغيرا قريبا من الولادة بعد فطامه ولبثت فينا من عمرك
سنين ○ ثلاثين سنة يلبس من ملابس فرعون ويركب من مراكبه وكان يسمى ابنه وفعلت
فعلتك التي فعلت هي قتل القبطي وانت من الكفرين ○ الجاحدين لنعمتي عليك بالتربية و
عدم الاستعباد قال موسى فعلتها اذا اي حينئذ وانا من الضالين ○ عما اتاني الله بعدها
من العلم والرسالة ففررت منكم لما خفتكم فوهب لي ربي حكما علما وجعلني من المرسلين ○
وتلك نعمة تمنها علي اصله تمن بها ان عبدت بني اسراءيل ○ بيان لتلك النعمة اي اتخذتهم
عبيدا ولم تستعبدني لا نعمة لك بذلك لظلمك باستعبادهم وقدر بعضهم اول الكلام
همزة استفهام للانكار قال فرعون لموسى وما رب العلمين ○ الذي قلت انك رسوله اي اي
شيء هو ولما لم يكن سبيل للخلق الى معرفة حقيقته تعالى وانما يعرفونه بصفاته اجاب موسى
عليه الصلوة والسلام ببعضها قال رب السموت والارض وما بينهما اي خالق ذلك ان كنتم
موقنين ○ بانه تعالى خالقه فامنوا به وحده قال فرعون لمن حوله من اشراف قومه الا تستمعون ○
جوابه الذي لم يطابق السؤال قال موسى ربكم ورب اباىكم الاولين ○ وهذا وان كان
داخلا فيما قبله يغيظ فرعون ولذلك قال ان رسولكم الذي ارسل اليكم لمجنون ○ قال
موسى رب المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تعقلون ○ انه كذلك فامنوا به وحده قال فرعون
لموسى لئن اتخذت الها غيري لاجعلنك من المسجونين ○ كان سجنه شديدا يحبس الشخص في
مكان تحت الارض وحده لا يبصر ولا يسمع فيه احدا قال له موسى اولو اي اتفعل ذلك ولو جئتك
بشيء مبين ○ اي برهان بين على رسالتي قال فرعون له فات به ان كنت من الصدقين ○ فالقى
عصاه فاذا هي ثعبان مبين ○ حية عظيمة ونزع يده اخرجها من جيبه فاذا هي بيضاء ذات شعاع
ع ۲ للنظرين ○ خلاف ما كانت عليه من الادمة قال فرعون للملا حوله ان هذا لسحر عليم ○ فائق
في علم السحر يريد ان يخرجكم من ارضكم بسحره فماذا تامرون ○ قالوا ارجه واخاه اخر امرهما
وابعث في المدائن حشرين ○ جامعين ياتوك بكل سحار عليم ○ يفضل موسى في علم السحر

۸ قوله وانا من الضالين آه قال ابن جرير العرب تضع الضلال موضع الجهل والجهل موضع الضلال و الحاصل انه اراد به وانا من الجاهلين او من المخطئين لا من المتعمدين فلا يرد كيف قال موسى وانا من الضالين والنبي لا يكون ضالا ابدا ۱۲ ج ۹ قوله وجعلني من المرسلين في ذلك رد لما وبخه به فرعون وهو القتل بغير حق فكانه قال كيف تدعي الرسالة وقد حصل منك ما يقدح في تلك الدعوى فاجابه موسى فانه قتله قبل ان تاتيه الرسالة ثم اتته بعد ذلك ۱۲ صاوي ۱۰ قوله وتلك اي التربية المدلول عليها بقوله الم نربك قوله نعمة تمنها علي اي تمن بها علي ظاهرا وفي الحقيقة ان عبدت بني اسرائيل اي تعبيدك بني اسرائيل وقصدك اياهم بذبح ابنائهم فانه السبب في وقوعي عندك وحصولي في تربيتك قوله تلك مبتدأ ونعمة خبرها وتمنها علي صفة وان عبدت خبر مبتدأ محذوف اي وهي في الحقيقة تعبيد قومي من ابي السعود والروح وقال في الجمل قوله ان عبدت عطف بيان لتلك موضح لها فتلك اشارة الى شيء مبهم وقد وضح وبين بقوله ان عبدت الخ ۱۲ ۱۱ قوله ان عبدت آه فيه اوجه سبعة احدها انه في محل رفع عطف بيان لتلك والثاني انه في محل نصب مفعولا من اجله والثالث انه بدل من نعمة والرابع انه بدل من الهاء في تمنها والخامس انه مجرور بباء مقدرة اي بان عبدت والسادس انه خبر مبتدأ مضمر اي هي والسابع انه منصوب باضمار اعني والجملة من تمنها صفة لنعمة وتمن يتعدى بالباء فهي محذوفة اي تمن بها وقيل ضمن تمن معنى تذكر ۱۲ ج ۱۲ قوله بيان اي عطف بيان والمعنى تعبيدك بني اسرائيل نعمة تمنها علي ۱۲ ك ۱۳ قوله بيان لتلك اي عطف بيان موضح لها وقوله ولم تستعبدني الخ اي فلا فضيلة لك في عدم استعبادي الذي منت به علي لان استعبادك لغيري ظلم ۱۲ جمل ۱۴ قوله وقدر بعضهم وهو الاخفش اول الكلام اي قبل وتلك واصل الكلام او تلك الخ اي ليست هذه نعمة حتى تمن بها علي ۱۲ جمل ۱۵ قوله قال فرعون وما رب العالمين لما سمع جواب ما طعن به فيه وراى انه لم يرد بذلك شرع في الاعتراض على دعواه فبدا بالاستفسار عن حقيقة المرسل ۱۲ بيضاوي ۱۶ قوله اي اي شيء هو وذلك لان ما يسئل بها عن الحقيقة والمعنى اي جنس هو من اجناس الموجودات ۱۲ صاوي ۱۷ قوله قال رب السموات والارض الخ عرفه تعالى باظهر خواصه وآثاره لما امتنع تعريف الافراد الا بذكر الخواص والافعال واليه اشار بقوله ان كنتم موقنين ۱۲ بيضاوي ۱۸ قوله وما بينهما اي جنس السموات والارض فاندفع ما قيل لم ثنى الضمير مع ان مرجعه جمع ۱۲ صاوي ۱۹ قوله لم يطابق السؤال اي لان ما للسؤال عن الحقيقة وقد اجاب بالصفة التي لم يسال عنها وتقدم ان العدول عن الجواب المطابق متعين لاستحالته فالسؤال عن الحقيقة سفه وعبث ۱۲ جمل ۲۰ قوله قال ربكم ورب آبائكم الاولين عدل الى ما لا يمكن ان يتوهم فيه مثله ويشك في افتقاره الى مصور حكيم ويكون اقرب الى الناظر واوضح عند التامل ۱۲ ك ۲۱ قوله وهذا الخ اي هذا التعريف الثاني وان كان داخلا في تعريف الذي عرفه قبله لكن يغيظ به فرعون لاجل تركه اولا وهذا ما ذهب اليه الشارح وقال في الكبير كانه عدل عن التعريف بخالقية السماء والارض الى التعريف بكونه تعالى خالقكم ولآبائكم وذلك لانه لا يمتنع ان يعتقد احد ان السموات والارضين واجبة لذواتها فهي غنية عن الخالق والمؤثر ولكن لا يمكن ان يعتقد العاقل في نفسه وابيه واجداده كونهم واجبين لذواتهم لما ان المشاهدة دلت على انهم وجدوا بعد العدم ثم عدموا بعد الوجود وما كان كذلك يكون حادثا وما يكون حادثا استحال وجوده الا لمؤثر فكان التعريف بهذا النمط اظهر ۱۲ ۲۱ قوله فيما قبله يعني قوله رب السموات والارض وما بينهما ۱۲ ك ۲۲ قوله قال موسى رب المشرق الخ فعدل الى طريق ثالث اوضح من الثاني لانه اراد بالمشرق طلوع الشمس وظهور النهار واراد بالمغرب غروب الشمس وزوال النهار والامر ظاهر في ان هذا التدبير المستمر على الوجه العجيب لا يتم الا بتدبير مدبر ۱۲ كبير ۲۲ قوله قال رب المشرق والمغرب وما بينهما اي تشاهدون كل يوم انه ياتي بالشمس من المشرق ويحركها على مدار غير مدار اليوم الذي قبله حتى يبلغها الى المغرب على وجه نافع ينتظم به امور الكائنات ۱۲ بيضاوي ۲۳ قوله لئن اتخذت الها غيري آه هذا عدول عن المحاجة بعد الانقطاع الى التهديد وهكذا ديدن المعاند المحجوج واستدل به على ادعائه الالوهية وانكاره للصانع ولعله كان دهريا اعتقد ان من ملك قطرا وتولى امره بقوة طالعه استحق العبادة من اهله ۱۲ بيضاوي ۲۴ قوله المسجونين اللام في المسجونين للعهد اي ممن عرفت حالهم في سجوني فانه كان يطرحهم في هوة عميقة حتى يموتوا ولذلك جعل ابلغ من لاجعلنك ۱۲ بيضاوي ۲۵ قوله اي اتفعل ذلك اي جعل من المسجونين ۱۲ ۲۶ قوله ونزع يده اي من جيبه قيل لما راى فرعون الآية الاولى قال لك غيرها فاخرج يده فادخلها في ابطه ثم نزعها ولها شعاع يكاد يغشي الابصار ويسد الافق ۱۲ صاوي ۲۷ قوله من الادمة بالفارسية گندم گونه ۱۲ ۲۸ قوله يريد ان يخرجكم الخ لما راى تلك الآيات الباهرة خاف على قومه ان يتبعوه فنزل الى مشاورتهم بعد ان كان مستقلا بالراي والتدبير واراد تنفيرهم عن موسى عليه السلام ۱۲ صاوي

www.besturdubooks.wordpress.com

فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ۙ وهو وقت الضحى من يوم الزينة وَّقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنتُم مُّجْتَمِعُونَ ۙ
لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ إِن كَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ ۝ الاستفهام حث على الاجتماع والترجي على تقدير غلبتهم
ليستمروا على دينهم فلا يتبعوا موسى فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَئِنَّ بتحقيق الهمزتين وتسهيل
الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ۝ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذًا حينئذ
لَّمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۝ قَالَ لَهُم مُّوسَىٰ بعد ما قالوا له اما ان تلقي واما ان نكون نحن الملقين أَلْقُوا مَا
أَنتُم مُّلْقُونَ ۝ فالامر منه للاذن بتقديم القائهم توسلا به الى اظهار الحق فَأَلْقَوْا حِبَالَهُمْ وَ
عِصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ۝ فَأَلْقَىٰ مُوسَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ بحذف
احدى التائين من الاصل تبتلع مَا يَأْفِكُونَ ۝ يقلبونه بتمويههم فيتخيلون حبالهم وعصيهم انها
حيات تسعى فَأُلْقِيَ السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ ۝ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ۝ لعلمهم
بان ما شاهدوه من العصا لا يتاتى بالسحر قَالَ فرعون آمَنتُمْ بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية
الفا لَهُ لموسى قَبْلَ أَنْ آذَنَ أنا لَكُمْ ۖ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فعلمكم شيئا منه وغلبكم
باخر فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۚ ما ينالكم مني لَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُم مِّنْ خِلَافٍ اى يد كل واحد
اليمنى ورجله اليسرى وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ ۝ قَالُوا لَا ضَيْرَ لا ضرر علينا في ذلك إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا
بعد موتنا باى وجه كان مُنقَلِبُونَ ۝ راجعون في الآخرة إِنَّا نَطْمَعُ نرجو أَن يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا
أَن اى بان كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ في زماننا وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ بعد سنين اقامها بينهم يدعوهم ع ٣ ١٨
بآيات الله الى الحق فلم يزيدوا الا عتوا أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي بني اسرائيل وفي قراءة بكسر النون
ووصل همزة اسر من سرى لغة في اسرى اى سر بهم ليلا الى البحر إِنَّكُم مُّتَّبَعُونَ ۝ يتبعكم
فرعون وجنوده فيلجون وراءكم البحر فانجيكم واغرقهم فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ حين اخبر بسيرهم
فِي الْمَدَائِنِ قيل كان له الف مدينة واثنتا عشرة الف قرية حَاشِرِينَ ۝ جامعين الجيش قائلا إِنَّ
هَٰؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ طائفة قَلِيلُونَ ۝ قيل كانوا ستمائة الف وسبعين الفا ومقدمة جيشه سبعمائة الف
فقللهم بالنظر الى كثرة جيشه وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ ۝ فاعلون ما يغيظنا وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَذِرُونَ ۝
متيقظون وفي قراءة حاذرون مستعدون قال تعالى فَأَخْرَجْنَاهُم اى فرعون وجنوده من مصر
ليلحقوا موسى وقومه مِّن جَنَّاتٍ بساتين كانت على جانبي النيل وَعُيُونٍ ۝ انهار جارية في الدور

(١) قوله من يوم الزينة اى عاشوراء وكان يوم عيدهم كما قال في المدارك وميقاته وقت الضحى لانه الوقت الذى وقته لهم موسى عليه السلام من يوم الزينة في قوله تعالى موعدكم يوم الزينة والميقات ما وقت به اى حدد من زمان او مكان ومنه مواقيت الاحرام وقال الصاوى يوم الزينة كان يوم عيد لهم وقيل كان يوم سوق ١٢ (٢) قوله وقيل للناس الآية بالفارسية وگفته شد بمردمان ايا شما جمع شونده ايد بود كه ما پيروى ساحران كنيم اگر ايشان غالب شوند ١٢ (٣) قوله والترجي على تقدير غلبتهم الخ وعبارة ابى السعود اى نتبعهم فى دينهم ان كانوا هم الغالبين لا موسى عليه السلام وليس مرادهم بذلك ان يتبعوا دينهم حقيقة وانما مرادهم ان لا يتبعوا موسى عليه السلام لكنهم ساقوا كلامهم مساق الكناية حملا لهم اى فالمراد انا نرجوا ان تكون الغلبة لهم فلا نتبع موسى ١٢ (٣) قوله والترجي على تقدير غلبتهم آه عبارة البيضاوى والترجي باعتبار الغلبة المقتضية للاتباع ومقصودهم الاصلى ان لا يتبعوا موسى لا ان يتبعوا السحرة فساقوا الكلام مساق الكناية لانهم اذا اتبعوهم لم يتبعوا موسى آه اى فالمراد انا نرجوا ان تكون الغلبة لهم فلا نتبع موسى وليس الرجاء لاتباع السحرة لانه مقطوع به عندهم ١٢ جمل (٤) قوله قال نعم اى لكم الاجرة على عملكم السحر وزادهم بقوله وانكم اذا الخ صاوى وقال في المدارك قوله قال نعم الخ اى قال فرعون نعم لكم اجر عندى وتكونون مع ذلك من المقربين عندى فى المرتبة والجاه فتكونون اول من يدخل علىّ وآخر من يخرج ١٢ مختصرا (٥) قوله القوا ما انتم ملقون اى من السحر فسترون عاقبته ١٢ مدارك (٦) قوله فالامر منه الخ هذا جواب عما يقال كيف امرهم بالسحر والتمويه به وهو ممنوع وحاصل الجواب ان صيغة الامر ليست على حقيقتها بل هى مجاز عن الاذن لتوسل به الى اظهار الحق ١٢ (٦) قوله فالامر منه آه جواب عما يقال كيف يامرهم بفعل السحر وفي البيضاوى ولم يرد بهذا امرهم بالسحر والتمويه بل اراد الاذن فى تقديم ما هم فاعلوه لا محالة توسلا الى اظهار الحق ١٢ جمل (٧) قوله حبالهم اى سبعين الف حبل قوله وعصيهم اى سبعين الف عصا وقيل كانت الحبال اثنين وسبعين الفا وكذا العصى ١٢ مدارك (٨) قوله وقالوا بعزة فرعون الخ اى نقسم بحلف بعزة فرعون اقسموا بعزته على ان الغلبة لهم لفرط اعتقادهم في انفسهم انهم غالبون واتيانهم باقصى ما يمكن ان يوتى به من السحر ١٢ بيضاوى (٩) قوله بحذف احدى التائين وتشديد القاف من التلقف للاكثر ولحفص تلقف بالتخفيف ومعناه على الوجهين تبلع ١٢ ك (١٠) قوله ما يافكون بالفارسية انچه تزويرى ساختند ١٢ (١١) قوله يقلبونه يشير بتقدير العائد الى ان ما موصولة اى الذى يبدلونه عن وجهه بتمويههم فيخيلونهم بضم التحتانية وفتح الخاء المعجمة وكسر التحتية المشددة اى يوقعون في الخيال ان حبالهم وعصيهم حيات تسعى ولما بحسب الواقع فلا يتبدل حقائق الاشياء بعضها ببعض بالسحر ١٢ ك (١٢) قوله بتمويههم في القاموس موه الشئ طلاه بفضة او ذهب وتحته نحاس او حديد ويقال له ملمع ١٢ (١٣) قوله فالقى السحرة ساجدين آه اى خروا وسقطوا على الارض ساجدين وانما بدل الخرور بالالقاء ليشاكل ما قبله ويدل على انهم لما راوا ما راوا لم يتمالكوا انفسهم وكانهم اخذوا فطرحوا على وجوههم وانه تعالى القاهم بما خولهم من التوفيق ١٢ جمل (١٤) قوله لعلمهم بان ما شاهدوه من العصا فان انقلاب الشئ عن حقيقته لا يتاتى بالسحر وفيه ان التبحر في كل فن نافع ١٢ كمالين (١٥) قوله وغلبكم باخر اى بان اخفاه عنكم ولم يعلمكم وقال الصاوى واراد فرعون بهذا الكلام التلبيس على قومه لئلا يعتقدوا ان السحرة آمنوا على بصيرة وظهور حق ١٢ (١٦) قوله لا ضير الخ اراد والا ضرر علينا في ذلك بل لنا اعظم النفع لما يحصل لنا في الصبر عليه لوجه الله من تكفير الخطايا او لا ضير علينا فيما تتوعدنا به لانه لا بد لنا من الانقلاب الى ربنا بسبب من اسباب الموت والقتل اهون اسبابه وارجاها ١٢ مدارك مختصرا (١٧) قوله في زماننا يرد عليه ان بني اسرائيل آمنوا قبلهم وهم من اهل زمانهم فلذلك فسر الآخرون كصاحب روح البيان وابي السعود والقاضى البيضاوى وغيره بقوله اى من اتباع فرعون او من اهل المشهد ١٢ (١٨) قوله من سرى لغة في اسرى وهو بمعنى السير في الليل لازمان والتعدية بالباء ١٢ كمالين (١٩) قوله الى البحر اى بحر القلزم فخرج موسى عليه السلام ببني اسرائيل في آخر الليل فترك طريق الشام على يساره وتوجه جهة البحر فكان الرجل من بني اسرائيل يراجعه في ذلك فيقول هكذا امرني ربي فلما اصبح فرعون وعلم بسير موسى ببني اسرائيل خرج في اثرهم وبعث الى مدائن مصر لتلحقه الجيوش ١٢ صاوى (٢٠) قوله انكم متبعون آه اى يتبعكم فرعون وجنوده وهو علة للامر بالسرى اى سر بهم حتى اذا اتبعوكم مصبحين كان لكم تقدم عليهم بحيث لا يدركونكم قبل وصولكم بل يكونون على اثركم حيث تلجون البحر فيدخلون مدخلكم فاطبقه عليهم واغرقهم ١٢ بيضاوى (٢١) قوله فيلجون بكسر اللام المخففة والجيم من ولج يلج اى يدخلون وراءكم البحر ١٢ كمالين (٢٢) قوله فانجيكم واغرقهم برفع الفعلين على انه عطف على يلجون ويجوز النصب على جواب الامر ١٢ كمالين (٢٣) قوله حين اخبر بسيرهم روى ان قوم موسى قال لجماعة فرعون ان لنا في هذه الليلة عيدا ثم استعاروا منهم عليهم بهذا السبب ثم خرجوا بتلك الاموال في الليل الى جانب البحر فلما سمع فرعون ذلك جمع قومه وتبعهم ١٢ صاوى (٢٤) قوله جامعين الجيش والحشر بمعنى الجمع ١٢ ك (٢٥) قوله طائفة الشرذمة الطائفة القليلة ومنها ثوب شراذم لما بلي وتقطع وكانه جزء من معنى القلة حيث وصفت بالقلة ١٢ ك (٢٦) قوله قيل كانوا اى بنو اسرائيل ست مائة الف وسبعين الفا ١٢ كمالين (٢٧) قوله ومقدمة جيشه اى جيش فرعون سبعمائة الف فقللهم بالنسبة الى كثرة جيشه مع كثرتهم في انفسهم ١٢ كمالين (٢٨) قوله جيشه الخ اى وجملة جيشه الف الف وستمائة ١٢ صاوى (٢٩) قوله فاعلون ما يغيظنا بضم التحتية من الاغاظة لخروجهم بلا اذن من بلادنا وهم منخرطون في سلك عبادنا وخيانتهم بما استعاروا من اموالهم ١٢ ك (٣٠) قوله ما يغيظنا اى حيث خالفوا ديننا وطمسوا على اموالنا وقتلوا ابكارنا لما روى ان اسرار الملائكة ان يقتلوا ابكار القبط واوحى الى موسى ان يجمع بني اسرائيل كل اربعة ابيات في بيت ثم يذبحوا اولاد الضأن ويلطخوا ابوابهم بدمائها لتميز الملائكة بيوت بني اسرائيل من بيوت القبط فدخلت الملائكة فقتلت ابكارهم فاصبحوا مشغولين بموتاهم وهذا هو سبب تاخر فرعون وقومه عن موسى وقومه ١٢ صاوى (٣١) قوله حذرون اى من عادتنا الحذر والحذر الاحتراز جمع حذرون اى متيقظ شديد الحذر من القاموس وفي الصراح رجل حذر بضم الوسط وكسرها مرد بيدار با پرهيز حذرون حذر اى جماعة وفي قراءة حاذرون قال في الصراح وقوله تعالى وانا لجميع حاذرون اى متاهبون انتهى ١٢ (٣٢) قوله متيقظون في شانهم او في الامور كلها او لسنا غافلين وهذا تفسير باللازم فان حذرون من الحذار بكسر الحاء والتحريك بمعنى الاحتراز واليقظة لازمة ١٢ كمالين (٣٣) قوله مستعدون الخ قال الزجاج الحاذر المستعد والحذر المتيقظ فان الحاذر المودى بالهمز اى صاحب السلاح لانه صاحب اداة الحرب وهو ايضا من الحذر لان ذلك انما يفعل حذرا ١٢ ك (٣٤) قوله على جانبي النيل اى حافتي النيل روح قوله في الدور جمع دار بمعنى سراى ١٢ صراح

٣٩
٢

www.besturdubooks.wordpress.com

سلہ قولہ لانہ لم یعط حق اللہ ای مالا یودی منہ حق اللہ تعالیٰ فہو کنز وان کان ظاہرا علی وجوہ الارض وما ادی منہ فلیس بکنز وان کان تحت سبع ارضین ۱۲ روح ۲ قولہ یحفہ ای یحیط حف گرداگرد آمدن چیزے را من الصراح ۱۲ ۳ قولہ کما وصفنا یعنے اخرجناہم اخراجا مثل الاخراج الذی وصفناہ من کونہ جنات وعیون فالکاف منصوب المحل علی المصدریۃ کذا قال الزمخشری وتعقبہ ابو حیان بان فیہ تشبیہ الشئ بنفسہ واجیب بان مثلہ لا یراد بہ التشبیہ بل التعظیم والتشہیر کما فی شعری شعری ومن استبعد ذلک قال معنی الآیۃ الامر کذلک فیکون خبر المحذوف ۱۲ک ۴ قولہ وقت شروق الشمس قال الکاشفی یعنی ہنگام طلوع آفتاب بنی اسرائیل رسیدند ودران زمان لشکر موسے بکنارہ دریا، قلزم رسیدند تدبیر عبور میکردند کہ ناگاہ اثر فرعونیان پدید آمد انتہی ودران بحر کہ فرعون غرق شد اختلاف است بعضے گفتہ دریا، قلزم بود وبعضے گفتہ دریا، نیل وقال فی روح البیان وبحر القلزم طرف من بحر فارس والقلزم بضم القاف وسکون اللام وضم الزای بلدۃ کانت علی ساحل البحر من جہۃ مصر وبینہا وبین مصر نحو ثلاثۃ ایام وقد خربت ویعرف الیوم موضعہا بالسویس ۱۲ ۵ قولہ فاوحینا الی موسی آہ قیل لما انتہی موسی ومن معہ الی البحر ہاج البحر فصار یری بموج کالجبال قال یوشع یا کلیم اللہ این امرت فقد غشینا فرعون من خلفنا والبحر امامنا قال موسی ہاہنا فخاض یوشع البحر لا یواری الماء حافر دابتہ وقال الذی یکتم ایمانہ یا کلیم اللہ این امرت قال ہہنا فحرک فرسہ بلجامہ حتی طار الزبد من شدقہ ثم اقحمہ البحر فارتسب فی الماء وذہب القوم یصنعون مثل ذلک فلم یقدروا فجعل موسی لا یدری کیف یصنع فاوحی اللہ ان اضرب بعصاک البحر فاذا الرجل واقف علی فرسہ ولم یبتل سرجہ ولا لبدہ وذلک ان اللہ تعالیٰ عزوجل اراد ان یکون الآیۃ متصلۃ بموسی ومتعلقۃ بفعل یفعلہ والا فضرب العصا لیس بفارق البحر ولا معینا علی ذلک بذاتہ الا بما اقترن من قدرۃ اللہ تعالیٰ واختراعہ ۱۲ جمل ۶ قولہ اثنی عشر فرقا الفرق بکسر الفاء القسم من کل شئ کذا فی القاموس واعترض بانہ لا بد ان یکون الفرق ثلثۃ عشر حتے یحصل اثنا عشر من المسالک بعدد الاسباط حتی یدخل کل سبط فی شعب لان الاسباط اثنا عشر واجیب بان الفرق المحتاج الیہا بحفظ المسالک الاثنی عشر اثنی عشر لان الفرق من الجانب الاعلی اذا لم یستقر ینسد المسلک الذی فی اسفلہ واما الفرق الاخیر الذی فی جانب الاسفل فغیر محتاج الیہ فی حفظ المسلک الاخیر حتی یعتد بہ لان استقرارہ وعدم استقرارہ سواء ولان المسلک الاخیر متحقق بدونہ وقیل المراد بالفرق ما ارتفع من الماء فصار تحتہ کالسرداب لا ما انفصل من الماء فیما یقابلہ ۱۲ک ۷ قولہ ولا لبدہ لبد بالکسر نمدہ ۱۲ صراح ۸ قولہ وحزقیل مومن وہو المذکور فی قولہ تعالیٰ وقال رجل مومن من آل فرعون وفی معالم التنزیل والمدارک وروح البیان اسمہ حزبیل وقولہ مریم بنت ناموس وفی روح البیان وابی السعود مریم بنت ناموشی وفی الجمل وکانت عجوزا تعیش من العمر نحو سبعمائۃ سنۃ وقولہ علی عظام یوسف عبارۃ غیرہ علی قبر یوسف وعبارۃ اخرین من تابوت یوسف وسبب دلالتہا علی ان اللہ امر موسیٰ باخذہ معہ الی الشام حین خروجہ من مصر فسال قبرہ فلم یعرف اذ ذاک فدلت علیہ ہذہ العجوز بعد ما ضمن لہا موسی علی اللہ الجنۃ وکان یوسف قد دفن فی قعر بحر النیل فحضر علیہ موسی واخرجہ وذہب بہ الی الشام فی خروجہ من مصر ۱۲ ۹ قولہ ومریم بنت الخ اخرج الحاکم وصححہ علی شرطہما عن ابی موسی الاشعری ان موسی حین اراد ان یسیر ببنی اسرائیل ضل منہ الطریق فقال لبنی اسرائیل ما ہذا فقال لہ علماء ہم ان یوسف علیہ السلام حین حضرہ الموت اخذ علینا موثقا من اللہ ان لا نخرج من مصر حتے ننقل عظامہ معنا فقال ایکم یدری این قبر یوسف فقالوا ما یعلم احد مکان قبرہ الا عجوز لبنی اسرائیل فارسل الیہا موسی فقال دلینا علی قبر یوسف قالت لا واللہ حتی یعطینی حکمی فقال ما ہو قالت حکمی ان اکون معک فی الجنۃ فکانہ کرہ ذلک قال فقیل لہ اعطہا حکمہا فانطلقت بہم الی بحیرۃ فقالت لہم صبوا ہذا الماء فلما صبوا قالت لہم احفروا فحفروا فاستخرجوا عظام یوسف فلما ان اقلوہ من الارض اذا الطریق مثل ضوء النہار ۱۲ کمالین ۱۰ قولہ ای کفار مکۃ خصہم بالذکر لانہم الحاضرون وقت نزول الآیۃ والا فہو خطاب لہم ولمن بعدہم یوم القیامۃ ۱۲ صاوی ۱۱ قولہ صرحوا بالفعل الخ اے لم یقتصروا علے الجواب الکافی بان یقولوا اصناما کما فی قولہ تعالیٰ ویسألونک ماذا ینفقون قل العفو بل صرحوا الفعل الخ وعطف ودوام عکوفہم علی اصنامہم افتخارا وابتہاجا بذلک ۱۲ ۱۲ قولہ نقیم نہارا علی عبادتہا لان ظل یستعمل فی افعال النہار کما ان بات یستعمل فی افعال اللیل من حاشیۃ البیضاوی وفی الکبیر وانما قالوا نظل لانہم کانوا یعبدونہا بالنہار دون اللیل وقولہ زادوہ ای قولہ فنظل الخ ۱۲ ۱۳ قولہ اذ تدعون آہ منصوب بما قبلہ فما قبلہ وما بعدہ ماضیان معنی وانہما مستقبلین لفظا لعمل الاول فی اذ ولعل اذ فی الثانی وقال بعضہم اذ ہنا بمعنی اذا وقال الزمخشری انہ علی حکایۃ الحال الماضیۃ ومعناہ استحضروا الاحوال التی کنتم تدعونہا فیہا ہل سمعوکم اذ دعوتم وہو ابلغ فی التبکیت ۱۴ قولہ قال افرایتم الفاء عاطفۃ علی محذوف ای اتبہتم فعلمتم حال الذی تعبدونہ ای انہ لا ینفع ولا یضر ۱۲ک ۱۵ قولہ قال افرایتم الخ ای اتبہتم فعلمتم حال الذی کنتم تعبدون انہ لا ینفع ولا یضر فلا یستحق العبادۃ وان عبد آباؤہم الاولون وفی روح البیان فان الباطل لا ینقلب حقا بکثرۃ فاعلیہ وکونہ دابا قدیما ۱۲ ۱۶ قولہ فانہم عدو لی اسند العداوۃ لنفسہ تعریضا بہم وہو ابلغ فی النصیحۃ من التصریح بان یقول فانہم عدو لکم آہ فان قلت کیف وصف الاصنام بالعداوۃ وہی لا تعقل اجیب باجوبۃ منہا ان المعنی عدو لی یوم القیامۃ ان عبدتہم فی الدنیا ومنہا ان الکلام علی حذف مضاف ای فان اصحابہم عدو لی ومنہا ان الکلام علے القلب ای فانی عدو لہم ۱۲ صاوی ۱۷ قولہ عدو لی یرید انہم اعداء لعابدیہم من حیث انہم یتضررون من جہتہم فوق ما یتضرر الرجل من جہۃ عدوہ ۱۲ بیضاوی ۱۸ قولہ لا اعبدہم یرید ان کونہم اعداء کنایۃ عن عدم عبادتہم فلا یرد کیف وصف الاصنام بالعداوۃ وہی جمادات وقیل ہی من باب القلب ای انی عدو لہم ۱۲ کمالین ۱۹ قولہ الا لکن یشیر الی ان الاستثناء منقطع والضمیر فی فانہم عدو لی للاصنام وقد یجعل متصلا علی ان الضمیر لکل معبود عبدوہ ولو کانوا یعبدون اللہ ایضا ۱۲ک ۲۰ قولہ الذی خلقنی آہ یجوز فیہ اوجہ النصب علی النعت لرب العالمین او البدل او عطف البیان او علی اظہار اعنی والرفع علی الخبر لمبتدأ مضمر ای ہو او علی الابتداء وقولہ فہو یہدین جملۃ اسمیۃ فی محل رفع خبرہ ۱۲ ج ۲۱ قولہ فہو یہدین اتی بالفاء ہہنا وفی قولہ فہو یشفین لترتب الہدایۃ علی الخلق والشفاء علی المرض بخلاف الاطعام والاسقاء فلیس بینہما ترتب واتی بثم فی جانب الاحیاء لبعد زمنہ عن زمن الموت لان المراد بہ الاحیاء فی الآخرۃ ۱۲ ص ۲۲ قولہ واذا مرضت فہو یشفین اسند المرض لنفسہ وان کان الکل من اللہ تادبا کما قال اللہ بیدک الخیر ولم یقل بیدک الشر وقال الخضر

وقال الذین ۱۹ الشعراء ۲۶

۲۳ امۃ الا وہم محبون لہ مثنون علیہ ۱۲ بیضاوی ۲۵ قولہ بان تتوب علیہ متعلق بقولہ اغفر کما ذکر فی سورۃ براءۃ بقولہ ما کان استغفار ابراہیم لابیہ الا عن

من النیل وَّكُنُوْزٍ اموال ظاھرۃ من الذھب والفضۃ وسمیت کنوزا لانہ لم یعط حق اللہ تعالیٰ منہا وَّمَقَامٍ كَرِيْمٍ ۝ مجلس حسن للامراء والوزراء یحفہ اتباعہم كَذٰلِكَ ای اخراجنا کما وصفنا وَاَوْرَثْنٰهَا بَنِيْٓ اِسْرَاۗءِيْلَ ۝ بعد اغراق فرعون وقومہ فَاَتْبَعُوْهُمْ لحقوھم مُّشْرِقِيْنَ ۝ وقت شروق الشمس فَلَمَّا تَرَاۗءَ الْجَمْعٰنِ ای رای کل منہما الاخر قَالَ اَصْحٰبُ مُوْسٰٓى اِنَّا لَمُدْرَكُوْنَ ۝ یدرکنا جمع فرعون ولا طاقۃ لنا بہ قَالَ موسیٰ كَلَّا ای لن یدرکونا اِنَّ مَعِيَ رَبِّيْ بنصرہ سَيَهْدِيْنِ ۝ طریق النجاۃ قال تعالیٰ فَاَوْحَيْنَآ اِلٰى مُوْسٰٓى اَنِ اضْرِبْ بِّعَصَاكَ الْبَحْرَ فضربہ فَانْفَلَقَ انشق اثنی عشر فرقا فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيْمِ ۝ الجبل الضخم بینہا مسالک سلکوھا لم یبتل منہا سرج الراکب ولا لبدہ وَاَزْلَفْنَا قربنا ثَمَّ ہنالک الْاٰخَرِيْنَ ۝ فرعون وقومہ حتی سلکوا مسالکہم وَاَنْجَيْنَا مُوْسٰى وَمَنْ مَّعَهٗٓ اَجْمَعِيْنَ ۝ باخراجہم من البحر علی ھیئتہ المذکورۃ ثُمَّ اَغْرَقْنَا الْاٰخَرِيْنَ ۝ فرعون وقومہ باطباق البحر علیہم لما تم دخولہم البحر وخروج بنی اسرائیل منہ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ ای اغراق فرعون وقومہ لَاٰيَةً عبرۃ لمن بعدہم وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ باللہ لم یؤمن منہم غیر آسیۃ امراۃ فرعون وحزقیل مؤمن آل فرعون ومریم بنت ناموسی التی دلت علی عظام یوسف علیہ السلام وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ فانتقم من الکافرین باغراقہم الرَّحِيْمُ ۝ بالمؤمنین فانجاھم من الغرق وَاتْلُ عَلَيْهِمْ ای کفار مکۃ نَبَاَ خبر اِبْرٰهِيْمَ ۝ ویبدل منہ اِذْ قَالَ لِاَبِيْهِ وَقَوْمِهٖ مَا تَعْبُدُوْنَ ۝ قَالُوْا نَعْبُدُ اَصْنَامًا صرحوا بالفعل لیعطفوا علیہ فَنَظَلُّ لَهَا عٰكِفِيْنَ ۝ ای نقیم نہارا علی عبادتہا زادوہ فی الجواب افتخارا بہ قَالَ هَلْ يَسْمَعُوْنَكُمْ اِذْ حین تَدْعُوْنَ ۝ اَوْ يَنْفَعُوْنَكُمْ ان عبدتموھم اَوْ يَضُرُّوْنَ ۝ کم ان لم تعبدوھم قَالُوْا بَلْ وَجَدْنَآ اٰبَاۗءَنَا كَذٰلِكَ يَفْعَلُوْنَ ۝ ای مثل فعلنا قَالَ اَفَرَءَيْتُمْ مَّا كُنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ ۝ اَنْتُمْ وَاٰبَاۗؤُكُمُ الْاَقْدَمُوْنَ ۝ فَاِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّيْٓ لا اعبدھم اِلَّا لکن رَبَّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ فانی اعبدہ الَّذِيْ خَلَقَنِيْ فَهُوَ يَهْدِيْنِ ۝ الی الدین وَالَّذِيْ هُوَ يُطْعِمُنِيْ وَيَسْقِيْنِ ۝ وَاِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِيْنِ ۝ وَالَّذِيْ يُمِيْتُنِيْ ثُمَّ يُحْيِيْنِ ۝ وَالَّذِيْٓ اَطْمَعُ ارجو اَنْ يَّغْفِرَ لِيْ خَطِيْۗـــَٔــتِيْ يَوْمَ الدِّيْنِ ۝ ای الجزاء رَبِّ هَبْ لِيْ حُكْمًا علما وَّاَلْحِقْنِيْ بِالصّٰلِحِيْنَ ۝ ای النبیین وَاجْعَلْ لِّيْ لِسَانَ صِدْقٍ ثناء حسنا فِي الْاٰخِرِيْنَ ۝ الذین یاتون بعدی الی یوم القیامۃ وَاجْعَلْنِيْ مِنْ وَّرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيْمِ ۝ ای ممن یعطاھا وَاغْفِرْ لِاَبِيْٓ اِنَّهٗ كَانَ مِنَ الضَّاۗلِّيْنَ ۝ بان تتوب

لہ وھذا قبل ان یتبین لہ انہ عدو اللہ کما ذکر فی سورۃ براءۃ وَلَا تُخْزِنِیْ تفضحنی یَوْمَ یُبْعَثُوْنَ ○
اے الناس قال تعالیٰ فیہ یَوْمَ لَا یَنْفَعُ مَالٌ وَّلَا بَنُوْنَ ○ احدًا اِلَّا لکن مَنْ اَتَی اللّٰہَ بِقَلْبٍ سَلِیْمٍ ○
من الشرک والنفاق وھو قلب المؤمن فانہ ینفعہ ذٰلک وَاُزْلِفَتِ الْجَنَّۃُ قربت لِلْمُتَّقِیْنَ ○ فیرونہا
وَبُرِّزَتِ الْجَحِیْمُ اظہرت لِلْغٰوِیْنَ ○ الکافرین وَقِیْلَ لَہُمْ اَیْنَمَا کُنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ ○ مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ ای
غیرہ من الاصنام هَلْ یَنْصُرُوْنَکُمْ بدفع العذاب عنکم اَوْ یَنْتَصِرُوْنَ ○ بدفعہ عن انفسہم لا
فَکُبْکِبُوْا القوا فِیْہَا هُمْ وَالْغٰوٗنَ ○ وَجُنُوْدُ اِبْلِیْسَ اتباعہ ومن اطاعہ من الجن والانس اَجْمَعُوْنَ ○
قَالُوْا ای الغاوٗن وَهُمْ فِیْہَا یَخْتَصِمُوْنَ ○ مع معبودیہم تَاللّٰہِ اِنْ مخففۃ من الثقیلۃ واسمہا محذوف
ای انہ کُنَّا لَفِیْ ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ ○ بین اِذْ حیث نُسَوِّیْکُمْ بِرَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ○ فی العبادۃ وَمَآ اَضَلَّنَآ عن الہدیٰ
اِلَّا الْمُجْرِمُوْنَ ○ ای الشیاطین او اولون الذین اقتدینا بہم فَمَا لَنَا مِنْ شٰفِعِیْنَ ○ کما للمؤمنین
من الملائکۃ والنبیین والمؤمنین وَلَا صَدِیْقٍ حَمِیْمٍ ○ ای یہمہ امرنا فَلَوْ اَنَّ لَنَا کَرَّۃً رجعۃ الی الدنیا
فَنَکُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ ○ لو ھنا للتمنی ونکون جوابہ اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ المذکور من قصۃ ابراہیم وقومہ
ع ٥ لَاٰیَۃً ؕ وَمَا کَانَ اَکْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ○ وَاِنَّ رَبَّکَ لَهُوَ الْعَزِیْزُ الرَّحِیْمُ ○ کَذَّبَتْ قَوْمُ نُوْحِ نِ الْمُرْسَلِیْنَ ○
بتکذیبہم لہ لاشتراکہم فی المجیٔ بالتوحید ولانہ لطول لبثہ فیہم کانہ رسل وتانیث قوم باعتبار معناہ
وتذکیرہ باعتبار لفظہ اِذْ قَالَ لَہُمْ اَخُوْهُمْ نسبا نُوْحٌ اَلَا تَتَّقُوْنَ ○ اللّٰہ اِنِّیْ لَکُمْ رَسُوْلٌ اَمِیْنٌ ○ علی
تبلیغ ما ارسلت بہ فَاتَّقُوا اللّٰہَ وَاَطِیْعُوْنِ ○ فیما امرکم بہ من توحید اللّٰہ وطاعتہ وَمَآ اَسْئَلُکُمْ عَلَیْہِ
علی تبلیغہ مِنْ اَجْرٍ اِنْ مَا اَجْرِیَ ای ثوابی اِلَّا عَلٰی رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ○ فَاتَّقُوا اللّٰہَ وَاَطِیْعُوْنِ ○ کررہ تاکیدا
قَالُوْٓا اَنُؤْمِنُ نصدق لَکَ لقولک وَاتَّبَعَکَ وفی قراءۃ واَتباعک جمع تابع مبتدأ الْاَرْذَلُوْنَ ○ السفلۃ
کالحاکۃ والاساکفۃ قَالَ وَمَا عِلْمِیْ ای علم لی بِمَا کَانُوْا یَعْمَلُوْنَ ○ اِنْ ما حِسَابُہُمْ اِلَّا عَلٰی رَبِّیْ
فیجازیہم لَوْ تَشْعُرُوْنَ ○ تعلمون ذٰلک ما عبتموہم وَمَآ اَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِیْنَ ○ اِنْ ما اَنَا اِلَّا نَذِیْرٌ
مُّبِیْنٌ ○ بین الانذار قَالُوْا لَئِنْ لَّمْ تَنْتَہِ یٰنُوْحُ عما تقول لنا لَتَکُوْنَنَّ مِنَ الْمَرْجُوْمِیْنَ ○ بالحجارۃ او
بالشتم قَالَ نوح رَبِّ اِنَّ قَوْمِیْ کَذَّبُوْنِ ○ فَافْتَحْ بَیْنِیْ وَبَیْنَہُمْ فَتْحًا ای احکم وَّنَجِّنِیْ وَمَنْ مَّعِیَ
مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ ○ قال تعالیٰ فَاَنْجَیْنٰہُ وَمَنْ مَّعَہٗ فِی الْفُلْکِ الْمَشْحُوْنِ ○ المملوء من الناس والحیوان و
الطیر ثُمَّ اَغْرَقْنَا بَعْدُ ای بعد انجائہم الْبٰقِیْنَ ○ من قومہ اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ لَاٰیَۃً ؕ وَمَا کَانَ اَکْثَرُهُمْ

لہ قولہ وھذا قبل ان یتبین لہ انہ عدو اللہ قال فی الکبیر ان اباہ قال لہ انہ علی دینہ باطنا وعلی دین نمرود ظاہرا تقیۃ وخوفا فدعا لہ لاعتقادہ ان الامر کذلک فلما تبین لہ خلاف ذلک تبرأ منہ ولذلک قال فی دعائہ انہ کان من الضالین فلولا اعتقادہ فیہ انہ فی الحال لیس بضال لما قال ذلک ۱۲ ٢ـہ قولہ ای الناس یریدان الضمیر للناس لانہم معلومون ۱۲ کمالین ٣ـہ قولہ قال تعالیٰ فیہ آہ ای فی شان ہذا الیوم وبعضہم جعل ہذا ای قولہ یوم لاینفع الخ من کلام ابراہیم واعربہ بدلا من یوم یبعثون قال شیخنا وہو الظہر وفی السمین یوم لاینفع بدل من یوم قبلہ وجعل ابن عطیۃ ہذا من کلام اللہ تعالیٰ مع اعرابہ یوم لاینفع بدلا من یوم قبلہ وردہ الشیخ بان العامل فی البدل ہو العامل فی المبدل منہ او آخر مثلہ مقدر وعلی کل من ہذین القولین لایصح ماہنا لاختلاف المتکلمین ۱۲ ج ٤ـہ قولہ الا من اتی اللہ بقلب سلیم آہ ای فینفعہ مالہ الذی انفقہ فی الخیر وولدہ الصالح بدعائہ کما جاء فی الخبر اذا مات ابن آدم انقطع عملہ الا من ثلث صدقۃ جاریۃ او مال ینتفع بہ او ولد صالح یدعولہ واما الذنوب فلیس یسلم منہ احد وقال سعید بن المسیب القلب السلیم ہو الصحیح وہو قلب المومن لان قلب الکافر والمنافق مریض قال تعالیٰ فی قلوبہم مرض ۱۲ ج ٥ـہ قولہ وازلفت الجنۃ للمتقین ای بحیث یشاہدونہا فی الموقف ویعرفون ما فیہا تحصل لہم البہجۃ والسرور وعبر بالماضی لتحقق الحصول ۱۲ ص ٦ـہ قولہ القوا اے مرۃ بعد اخرے لان الکبکبۃ تکرر الکب وہو الالقاء علی الوجہ فکرر لفظہ لتکرر معناہ کما فی صرصر کان من القی فی النار یکب مرۃ بعد اخرے حتی یستقر قعرہا ۱۲ صاوی و کمالین ٧ـہ قولہ ہم اے آلہتہم قولہ والغاوون ای الذی کانوا یعبدونہم وفی تاخیر ذکرہم عن ذکر آلہتہم رمز الی انہم یؤخرون عنہا فی الکبکبۃ لیشاہدوا سوء حالہا فیزدادوا غما علی غمہم ۱۲ ابو السعود ٨ـہ قولہ واسمہا محذوف الخ قد یقال انہا فی الآیۃ مہملۃ فلا اسم لہا ولا خبر لوجود اللام قال ابن الملک وخففت ان فقل العمل الخ ۱۲ صاوی ٩ـہ قولہ ولا صدیق حمیم افرد الصدیق وجمع الشفعاء لکثرۃ الشفعاء فی العادۃ وقلۃ الصدیق والحمیم القریب من قولہم حامۃ فلان ای خاصتہ او الخالص ویؤیدہ قول المفسر ای یہمہ امرنا وقولہ یہمہ بضم اولہ وکسر ثانیہ وبفتح اولہ وضم ثانیہ ۱۲ صاوی ١٠ـہ قولہ حمیم فی القاموس الحمیم کامیر القریب ۱۲ ١١ـہ قولہ اے یہمہ اہمام اندوہگین کردن کذا فی الصراح ۱۲ ١٢ـہ قولہ فلو ان لنا کرۃ بالفارسیۃ پس کاش مارا یکبار رجوع باشد ۱۲ ١٣ـہ قولہ لو ہنا للتمنے کلیت ونکون جوابہ وقیل لو شرطیۃ حذف جوابہ ونکون عطف علی کرۃ ای لو ان لنا کرۃ فنکون من المومنین لرجعنا عما کنا علیہ او خلصنا من العذاب ونحوہ ۱۲ کمالین ١٤ـہ قولہ وما کان اکثرہم مؤمنین اے بل لم یومن منہم الا لوط بن اخیہ وسارۃ زوجتہ کما تقدم فی سورۃ الانبیاء ۱۲ صاوی ١٥ـہ قولہ وتانیث قوم فی کذبت باعتبار معناہا ای الجماعۃ ویدل علیہ تصغیرہ علی قویمۃ فی المصباح القوم یذکر ویؤنث فیقال قام القوم وقامت وکذلک کل اسم جمع لا واحد لہ من لفظہ نحو رہط ونفر وتذکیرہ فی ضمائرہم واخوہم وتتقون باعتبار لفظہ فانہ مذکر ۱۲ ک ١٦ـہ قولہ اخوہم نسبا لانہ کان منہم من قول العرب یا اخا بنی تمیم یریدون واحدا منہم ۱۲ کبیر ١٧ـہ قولہ امین کان مشہورا بالامانۃ فیہم کمحمد علیہ الصلوٰۃ والسلام فی قریش ۱۲ مدارک ١٨ـہ قولہ فاتقوا اللہ واطیعون آہ تصدیر القصص الخمس بالحث علی التقویٰ یدل علی ان البعثۃ مقصورۃ علی الدعاء الی معرفۃ الحق والطاعۃ فیما یقرب المدعو الی ثوابہ ویبعدہ عن عقابہ وکان الانبیاء متفقین علی ذلک وان اختلفوا فی بعض التفاریع مبرئین عن المطامع الدنیۃ والاغراض الدنیویۃ ۱۲ ج ١٩ـہ قولہ کررہ تاکیدا ای وحسن ذلک کون الاول مرتبا علی الرسالۃ والامانۃ والثانی علی عدم سوالہ اجرا منہم ۱۲ صاوی ٢٠ـہ قولہ السفلۃ والرذالۃ الخسۃ والدناءۃ وانما استرذلوہم لاتضاع نسبہم وقلۃ نصیبہم من الدنیا وقیل کانوا من اہل الصناعات الدنیئۃ والصناعۃ لاتزری بالدیانۃ فالغنی غنی الدین والنسب نسب التقوے ولایجوز ان یسمی المومن رذلا وان کان افقر الناس واوضعہم نسبا وما زالت اتباع الانبیاء کذلک ۱۲ مدارک ٢١ـہ قولہ کالحاکۃ والاساکفۃ الحائک نورباف قال فی القاموس حاک الثوب حوکا وحیاکا نسجہ فہو حائک والاساکفۃ جمع اسکاف بالکسر کفشگر کذا فی الصراح ۱۲ ٢٢ـہ قولہ وما علمی آہ فی السمین یجوز فی ما وجہان احدہما وہو الظاہر انہا استفہامیۃ فی محل رفع بالابتداء وعلمی خبرہا والباء متعلقۃ بہا والثانی انہا نافیۃ والباء متعلقۃ بعلمی ایضا قالہ الحوفی ویحتاج الی اضمار خبر لیصیر الکلام بہ جملۃ ۱۲ ج ٢٣ـہ قولہ وما انا بطارد المومنین آہ رد لما اشعر بہ کلامہم من طلبہم منہ ان یطرد الضعفاء المومنین آہ شیخنا وفی البیضاوی وما انا بطارد المومنین جواب لما اوہمہ قولہم من استدعاء طردہم وتوقف ایمانہم علیہ حیث جعلوا اتباعہم ہو المانع لہم آہ وقولہ ان انا الا نذیر مبین کالعلۃ لہ وفی القرطبی فی سورۃ ہود وسألوہ ان یطرد الاراذل الذین آمنوا کما سالت قریش النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یطرد الموالی والفقراء حسبما تقدم فی سورۃ الانعام آہ ۱۲ ٢٤ـہ قولہ قال رب ان قومی کذبون آہ انما قال ہذا اظہارا لما یدعو علیہم لاجلہ وہو تکذیب الحق لاتخویفہم لہ واستخفافہم بہ آہ بیضاوی یعنی ان قولہ رب ان قومی کذبون لم یقلہ نوح افادۃ لہ تعالیٰ بمضمون ہذا الخبر ولا بکونہ عالما بمضمونہ لعلمہ بانہ تعالیٰ عالم الغیب والشہادۃ ولکن اراد بہ انی لا ادعو علیہم لاجل تخویفہم ایای بالرجم واستہانتہم ایای بقولہم واتبعک الارذلون وانما ادعو علیہم لاجلک ولاجل دینک لانہم کذبونی فی وحیک ورسالتک آہ زادہ ۱۲ جمل ٢٥ـہ قولہ ای احکم من الفتاحۃ بالضم والکسر الحکم بین الخصمین قاموس ۱۲ کمالین ٢٦ـہ قولہ من المومنین آثر الایمان اشارۃ الی انہم خالصون فی الاتباع وکان من معہ من المومنین ثمانین اربعون من الرجال واربعون من النساء علی احد اقوال ۱۲ صاوی ٢٧ـہ قولہ ثم اغرقنا بعد اے بالطوفان حیث التقی ماء السماء علی ماء الارض ۱۲ صاوی ٢٨ـہ قولہ الباقین من قومہ اے صغارا وکبارا فالہلاک الدنیوی عم الکبار والصغار والبہائم واما فی الآخرۃ فالخلود فی النار مخصوص بمن مات کافرا بعد البلوغ واما صبیانہم بل وصبیان کل المشرکین من اول الدنیا الی آخرہا فیدخلون الجنۃ لشفاعۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ صاوی

www.besturdubooks.wordpress.com

ع ٨ ٦ ١٠ مُّؤْمِنِيْنَ ○ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ○ كَذَّبَتْ عَادُ ۨ الْمُرْسَلِيْنَ ○ اِذْ قَالَ لَهُمْ اَخُوْهُمْ هُوْدٌ اَلَا
تَتَّقُوْنَ ○ اِنِّيْ لَكُمْ رَسُوْلٌ اَمِيْنٌ ○ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوْنِ ○ وَمَآ اَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ اِنْ اَجْرِيَ اِلَّا
عَلٰى رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ اَتَبْنُوْنَ بِكُلِّ رِيْعٍ مكان مرتفع اٰيَةً بناء علما للمارة تَعْبَثُوْنَ ○ بمن يمر بكم و
تسخرون منهم والجملة حال من ضمير تبنون وَتَتَّخِذُوْنَ مَصَانِعَ للماء تحت الارض لَعَلَّكُمْ كانكم
تَخْلُدُوْنَ ○ فيها لا تموتون وَاِذَا بَطَشْتُمْ بضرب او قتل بَطَشْتُمْ جَبَّارِيْنَ ○ من غير رأفة فَاتَّقُوا اللّٰهَ فى
ذلك وَاَطِيْعُوْنِ ○ فيما امرتكم به وَاتَّقُوا الَّذِيْٓ اَمَدَّكُمْ انعم عليكم بِمَا تَعْلَمُوْنَ ○ اَمَدَّكُمْ بِاَنْعَامٍ وَّبَنِيْنَ ○ [11]
وَجَنّٰتٍ بساتين وَّعُيُوْنٍ ○ انهار اِنِّيْٓ اَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيْمٍ ○ فى الدنيا والاخرة ان
عصيتمونى قَالُوْا سَوَآءٌ عَلَيْنَآ مستو عندنا اَوَعَظْتَ اَمْ لَمْ تَكُنْ مِّنَ الْوٰعِظِيْنَ ○ اصلا اى لا نرعوى
لوعظك اِنْ مَا هٰذَآ الذى خوفتنا به اِلَّا خُلُقُ الْاَوَّلِيْنَ ○ اى اختلاقهم وكذبهم وفى قراءة بضم
الخاء واللام اى ماهذا الذى نحن عليه من ان لا بعث الا خلق الاولين اى طبيعتهم وعادتهم وَمَا
نَحْنُ بِمُعَذَّبِيْنَ ○ فَكَذَّبُوْهُ بالعذاب فَاَهْلَكْنٰهُمْ فى الدنيا بالريح اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً ۭ وَمَا كَانَ
ع ٨ ١١ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ○ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ○ كَذَّبَتْ ثَمُوْدُ الْمُرْسَلِيْنَ ○ اِذْ قَالَ لَهُمْ
اَخُوْهُمْ صٰلِحٌ اَلَا تَتَّقُوْنَ ○ اِنِّيْ لَكُمْ رَسُوْلٌ اَمِيْنٌ ○ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوْنِ ○ وَمَآ اَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ
مِنْ اَجْرٍ اِنْ اَجْرِيَ اِلَّا عَلٰى رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ اَتُتْرَكُوْنَ فِيْ مَا هٰهُنَآ من الخير اٰمِنِيْنَ ○ فِيْ جَنّٰتٍ وَّ
عُيُوْنٍ ○ وَّزُرُوْعٍ وَّنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيْمٌ ○ لطيف لين وَتَنْحِتُوْنَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوْتًا فٰرِهِيْنَ ○
بطرين وفى قراءة فارهين حاذقين فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوْنِ ○ فيما امرتكم به وَلَا تُطِيْعُوْٓا اَمْرَ الْمُسْرِفِيْنَ ○ [11]
الَّذِيْنَ يُفْسِدُوْنَ فِي الْاَرْضِ بالمعاصى وَلَا يُصْلِحُوْنَ ○ بطاعة الله تعالى قَالُوْٓا اِنَّمَآ اَنْتَ مِنَ
الْمُسَحَّرِيْنَ ○ الذين سحروا كثيرا حتى غلب على عقلهم مَآ اَنْتَ ايضا اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا ۚ فَاْتِ بِاٰيَةٍ اِنْ
كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ○ فى رسالتك قَالَ هٰذِهٖ نَاقَةٌ لَّهَا شِرْبٌ نصيب من الماء وَّلَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَّعْلُوْمٍ ○
وَلَا تَمَسُّوْهَا بِسُوْٓءٍ فَيَاْخُذَكُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيْمٍ ○ بعظم العذاب فَعَقَرُوْهَا اى عقرها بعضهم
برضاهم فَاَصْبَحُوْا نٰدِمِيْنَ ○ على عقرها فَاَخَذَهُمُ الْعَذَابُ الموعود به فهلكوا اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً ۭ
ع ١٩ ١٢ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ○ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ○ كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوْطِ ۨ الْمُرْسَلِيْنَ ○ اِذْ
قَالَ لَهُمْ اَخُوْهُمْ لُوْطٌ اَلَا تَتَّقُوْنَ ○ اِنِّيْ لَكُمْ رَسُوْلٌ اَمِيْنٌ ○ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوْنِ ○ وَمَآ اَسْئَلُكُمْ

١ قوله كذبت عاد انث عاد باعتبار القبيلة وهو اسم ابيهم الاقصى ١٢ ٢ قوله فاتقوا الله تفريع على قوله انى لكم رسول امين اى فحيث كنت رسولا امينا فالواجب عليكم تقوى الله وطاعتى فطاعة من حيث كونه رسولا من عند الله لا من حيث ذاته ولذا لم يقل الا تتقون وتطيعونى ١٢ صاوى ٣ قوله بناء علما آه يشير بتقدير الموصوف لقوله آية بمعنى علما انه مفعول به لقوله تبنون علما للمارة اى تبنون بناء هى علامة للمسافرين ١٢ ك ٤ قوله للمارة اى المسافرين السارين فانهم كانوا يبنون اعلاما طوالا للاهتداء المارة فعد ذلك عبثا لاستغنائهم عنها بالنجوم قال سعدى المفتى فيه بحث اذ لا نجوم بالنهار وقد يحدث فى الليل مايستر النجوم من الغيوم انتهى يقول الفقير وايضا ان تلك الاعلام اذا كانت لزيادة الانتفاع بها كالاميال بين بغداد ومكة مثلا كيف تكون عبثا ١٢ روح ٥ قوله بمن يمر بكم وتسخرون وانما عدل عن تفسير القاضى تبنون بناءها اذا كانوا يهتدون بالنجوم فى اسفارهم فلا يحتاجون الى علامة آخر لانه يرد عليه انه لا نجوم بالنهار وقد يحدث بالليل مايستر النجوم ١٢ كمالين ٦ قوله مصانع للماء تحت الارض كالبرك والحياض فى القاموس المصنع الحوض يجتمع فيه ماء المطر ويضم نونها والمعنى من القصور والحصون ١٢ ك ٧ قوله مصانع جمع مصنع وهو كالحوض يجمع فيها ماء المطر من القاموس ١٢ ٨ قوله كانكم فسر لعل بكان بدليل القراءة الشاذة اى كانكم تخلدون والاولى ابقاء لعل على بابها من الترجى ويكون المعنى راجين ان تخلدوا فى الدنيا بسبب عملكم عمل من يرجو ذلك لان يجئ لعل بمعنى كان لم يرد ١٢ صاوى ٩ قوله كانكم تخلدون فيها لا تموتون فتحكمون بناءها لظن الخلود بها ١٢ ١٠ قوله واذا بطشتم بطشتم جبارين بالفارسية چون دست ميكشائيد دست ميكشائيد ظلم كنندہ وفى القاموس بطش يبطش ويبطش اخذه بالعنف والسطوة او البطش الاخذ الشديد ١٢ ١١ قوله بطشتم جبارين اى قتلا بالسيف وضربا بسوط والجبار الذى يقتل ويضرب على الغضب ١٢ مدارك ١٢ قوله امدكم بانعام آه فيه وجهان احدهما ان الجملة الثانية بيان للاولى وتفسير لها والثانى ان بانعام بدل من قوله بما تعملون باعادة العامل كقوله اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا يسئلكم اجرا قال الشيخ والاكثرون لا يجعلون هذا بدلا وانما يجعلونه تكريرا وانما يجعلون البدل باعادة العامل اذا كان العامل حرف جر من غير اعادة متعلقه نحو مررت بزيد باخيك ولا تقولون مررت بزيد مررت باخيك على البدل ١٢ جمل ١٣ قوله مستو عندنا خبر مقدم وما بعده بتاويل المفرد مبتدأ اى الوعظ وعدمه مستو وام والهمزة للتسوية ١٢ ك ١٤ قوله لا نرعوى الارعواء باز ماندن انتهى صراح وقوله لوعظك اى لاجل وعظك ١٢ ١٥ قوله الاخلق خلق بفتح الخاء وسكون اللام بمعنى الافتراء وبالضم وبضمتين السجية والطبع والمروة والدين من القاموس ١٢ ١٦ قوله الاخلق الاولين بفتح الخاء وسكون اللام لابى عمرو وابن كثير والكسائى اى اختلاقهم لمے افترائهم وكذبهم وفى قراءة لنافع وابن عامر وحمزة وعاصم بضم الخاء واللام بمعنى العادة ١٢ ك ١٧ قوله الاخلق الاولين اى من تقدموا قبلك كشيث ونوح فانهم كانوا يختلقون امورا فاقتديت بهم فاسم الاشارة على هذه القراءة راجع لما خوفهم به ١٢ صاوى ١٨ قوله اى طبيعتهم وعادتهم ونحن بهم مقتدون او المعنى يا هذا الذى جئتنا به الاعادة من قبلنا من خوف وانذار ١٢ كمالين ١٩ قوله بالريح آه اى الريح الصرصر وهى ريح باردة شديدة الصوت لاماء فيها وسلطت عليهم سبع ليال وثمانية ايام اولها من صبح يوم الاربعاء لثمان بقين من شوال وكانت فى عجز الشتاء ١٢ جمل ٢٠ قوله كذبت ثمود انث باعتبار القبيلة وهو اسم جدهم الاعلى وهو ثمود بن عبيد بن عوص بن عاد بن ارم ابن سام بن نوح ١٢ ٢١ قوله اخوهم اى فى النسب لاجتماعه معهم فى الاب الاعلى وعاش صالح من العمر مائتين وثمانين سنة وبينه وبين هود مائة سنة ١٢ ص ٢٢ قوله فيما ههنا اى فى نعيم الذى هو ثابت فى هذا المكان اى الدنيا وقوله آمنين حال من فاعل تتركون وقوله فى جنات تفسير لقوله فيما ههنا ١٢ روح ٢٣ قوله ونخل آه اسم جمع الواحدة نخلة وكل اسم جمع كذلك يؤنث ويذكر واما النخيل بالياء فمؤنثة اتفاقا وقوله طلعها هو ثمرها فى اول مايطلع وبعده يسمى خلالا ثم بلحا ثم بسرا ثم رطبا ثم تمرا ١٢ جمل ٢٤ قوله طلعها هو ثمرها هو اول مايطلع كنصل السيف فى جوفه شماريخ القنو وبعده الاغريض ويسمى خلالا ثم البلح ثم الزهو ثم البسر ثم الرطب ثم التمر فاطوار النخيل سبعة كاطوار الانسان ولذا ورد فى الحديث اكرموا عماتكم النخيل وافرد النخل بالذكر لفضله على سائر الاشجار اى عند العرب ١٢ صاوى ٢٥ قوله لطيف لين للطف الثمر ولان النخل انثى وطلع اناث النخل هو الطف مايطلع منها ١٢ ك ٢٦ قوله ولا تطيعوا امر المسرفين اسناد مجازى فى النسبة الايقاعية اى ولا تطيعوا المسرفين فى امرهم والمسرفون قال ابن عباس المراد بهم المشركون وقيل المراد بهم التسعة الذين عقروا الناقة ١٢ جمل وفى الكمالين المسرفين البطرين من الفراهة وهى النشاط وفى قراءة الكوفيين وابن عامر فرهين اى حاذقين فى القاموس فره ككرم وفراهة حذق حذاقة ١٢ ٢٧ قوله سحروا كثيرا اشارة الى ان صيغة التفعيل لتكثير الفعل ١٢ ٢٨ قوله قال هذه ناقة آه اشار اليها بعد ما اخرجها الله من الصخرة بدعائه كما اقترحوها وعن ابى موسى الاشعرى رضى الله تعالى عنه قال رأيت مبركها فاذا ستون ذراعا فى ستين ذراعا ثم وصاهم صالح بامرين الاول لها شرب الخ والثانى ولا تمسوها بسوء الخ ١٢ ٢٩ قوله نصيب من الماء اى فهى تشرب منه يوما وانتم تشربون منه يوما ولا تزاحموها فى يومها تشربون من لبنها ١٢ صاوى ٣٠ قوله فعقروها اى يوم الثلاثاء واخذهم العذاب يوم السبت وقد جعل لهم علامة على نزول العذاب بهم وهو انهم فى اليوم الاول تصفر وجوههم ثم تحمر فى اليوم الثانى ثم تسود فى اليوم الثالث ١٢ صاوى ٣١ قوله اى عقرها بعضهم آه اى ضربها بالسيف فى ساقيها بعضهم واسمه قدار وكان قصيرا ذميما وكان ابن زنا ١٢ ج ٣٢ قوله نادمين على عقرها خوفا من حلول العذاب لا توبة او عند معاينة العذاب ولذلك لم ينفعهم ١٢ كمالين ٣٣ قوله العزيز الرحيم حكمة ختم كل قصة فى هذه السورة بهذين الاسمين الاشارة الى ان العذاب النازل بالكفار لا يجاوزهم احدا والرحمة الحاصلة للمومنين لا يجاوزهم احدا فكل من مظهر الاسمين ظهر فى مستحقه ١٢ صاوى

www.besturdubooks.wordpress.com

عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍۚ اِنْ اَجْرِيَ اِلَّا عَلٰى رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ اَتَاْتُوْنَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعٰلَمِيْنَ ۝ اى الناس
وَتَذَرُوْنَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِّنْ اَزْوَاجِكُمْ ؕ اى اقبالهن بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ عٰدُوْنَ ۝ متجاوزون
الحلال الى الحرام قَالُوْا لَئِنْ لَّمْ تَنْتَهِ يٰلُوْطُ عن انكارك علينا لَتَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِيْنَ ۝ من بلدتنا
قَالَ لوط اِنِّيْ لِعَمَلِكُمْ مِّنَ الْقَالِيْنَ ؕ المبغضين رَبِّ نَجِّنِيْ وَاَهْلِيْ مِمَّا يَعْمَلُوْنَ ۝ اى من عذابه
فَنَجَّيْنٰهُ وَاَهْلَهٗۤ اَجْمَعِيْنَ ۝ اِلَّا عَجُوْزًا امرأته فِي الْغٰبِرِيْنَ ۚ الباقين اهلكناها ثُمَّ دَمَّرْنَا الْاٰخَرِيْنَ ۝
اهلكناهم وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَّطَرًاۚ حجارة من جملة الاهلاك فَسَآءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِيْنَ ۝ مطرهم اِنَّ
فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً ؕ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ۝ كَذَّبَ اَصْحٰبُ لْـَٔيْكَةِ ع ٩ ١٦ ١٣
وفى قراءة بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام وفتح الهاء هى غيضة شجر قرب مدين الْمُرْسَلِيْنَ ۝
اِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ لم يقل اخوهم لانه لم يكن منهم اَلَا تَتَّقُوْنَ ۝ اِنِّيْ لَكُمْ رَسُوْلٌ اَمِيْنٌ ۝ فَاتَّقُوا
اللّٰهَ وَاَطِيْعُوْنِ ۝ وَمَاۤ اَسْـَٔلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍۚ اِنْ اَجْرِيَ اِلَّا عَلٰى رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ اَوْفُوا الْكَيْلَ
اتموه وَلَا تَكُوْنُوْا مِنَ الْمُخْسِرِيْنَ ۝ الناقصين وَزِنُوْا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيْمِ ۝
الميزان السوى وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ اَشْيَآءَهُمْ لا تنقصوهم من حقهم شيئا وَلَا تَعْثَوْا
فِي الْاَرْضِ مُفْسِدِيْنَ ۝ بالقتل وغيره من عثى بكسر المثلثة افسد ومفسدين حال
مؤكدة لمعنى عاملها تعثوا وَاتَّقُوا الَّذِيْ خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ الخليقة الْاَوَّلِيْنَ ۝ قَالُوْۤا اِنَّمَاۤ
اَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِيْنَ ۝ وَمَاۤ اَنْتَ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا وَاِنْ مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اى
انه نَّظُنُّكَ لَمِنَ الْكٰذِبِيْنَ ۝ فَاَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسَفًا بسكون السين وفتحها قطعة مِّنَ السَّمَآءِ
اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ فى رسالتك قَالَ رَبِّيْۤ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝ فيجازيكم به
فَكَذَّبُوْهُ فَاَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ ؕ هى سحابة اظلتهم بعد حر شديد اصابهم فامطرت
عليهم نارا فاحترقوا اِنَّهٗ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيْمٍ ۝ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً ؕ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ
ع ١٠ ١٦ ١٤ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ۝ وَاِنَّهٗ اى القرآن لَتَنْزِيْلُ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝
نَزَلَ بِهِ الرُّوْحُ الْاَمِيْنُ ۝ جبريل عَلٰى قَلْبِكَ لِتَكُوْنَ مِنَ الْمُنْذِرِيْنَ ۝ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِيْنٍ ۝
بين وفى قراءة بتشديد نزل ونصب الروح والفاعل الله وَاِنَّهٗ اى ذكر القرآن المنزل على
محمد لَفِيْ زُبُرِ كتب الْاَوَّلِيْنَ ۝ كالتوراة والانجيل اَوَلَمْ يَكُنْ لَّهُمْ لكفار مكة اٰيَةً على ذلك

اى اليس علم علماء بنى اسرائيل بانه من الله دليلا واضحا على صحته ١٢ ك

قوله اى الناس بيان للعالمين والمعنى اتاتون الذكران من الناس مع كثرتهم وغلبة الاناث فيهم وقيل المراد من العالمين كل من ينكح والمعنى اتاتون من بين من عداكم من العالمين لما يشارككم فيه غيركم ١٢ كمالين قوله اى الناس وكذا غيرهم من الحيوانات الغير العاقلة فهذه الخصلة القبيحة لم تكن فى احد قبل قوم لوط ثم لما خسف بهم توسعت حتى ظهرت فى هذه الامة المحمدية فانا لله وانا اليه راجعون ١٢ صاوى ۵۳ قوله اى اقبالهن جمع القبل اى الفرج بيان لما الموصولة فيما خلق لكم ١٢ ك ۵۲ قوله اى اقبالهن تفسير لما فى قوله ما خلق لكم ومعنى خلق اصلح كما قرئ به اى احل واباح ١٢ جمل ۵۳ قوله من المخرجين اى من اخرجنا ومن بين اظهرنا وطردناه من بلدنا ولعلهم كانوا يخرجون من اخرجوه على اسوء حال ١٢ مدارك ۵۴ قوله من القالين آه متعلق بمحذوف اى لقال من القالين وذلك المحذوف خبران ومن القالين صفة ولعلكم متعلق بالخبر المحذوف ولو جعل من القالين خبران لعمل القالين فى لعلكم فيقضى الى تقديم معمول الصلة على الموصول وهو ال مع انه لا يجوز آه شيخنا وفى المصباح قليت الرجل اقليه من باب رمى قلى بالكسر والقصر وقد يمد اذا ابغضته ومن باب تعب لغة آه وعبارة الكشاف القلى البغض الشديد كانه يقلى الفواد ١٢ جمل ۵۵ قوله الا عجوزا الخ هى امرأة لوط وكانت راضية بذلك والراضى بالمعصية فى حكم العاصى واستثناء الكافرة من الاهل وهم مومنون للاشتراك فى هذا الاسم وان لم تشاركهم فى الايمان ١٢ مدارك ۵۶ قوله امرأته اسمها واهلة ١٢ روح ۵۷ قوله الباقين فى القرية فانها لم تخرج مع لوط وقيل انها خرجت الا انها لما اصيب فى الطريق فهلكت كانت من الباقين حكما وتقديرا وكانت مائلة الى القوم راضية بفعلهم ١٢ ك ۵۸ قوله كذب اصحاب الايكة هذا آخر القصص التى ذكرت فى هذه السورة على الاختصار وقد وقع لفظ الايكة فى اربع مواضع فى القرآن فى الحجر وق وههنا وص فالاوليان بال مع الجر لا غير والاخريان يقرآن بالوجهين ١٢ صاوى ۵۹ قوله هى غيضة غيضة بالفتح بيشه وجنگل صراح وفى القاموس الغيضة مجتمع الشجر ١٢ ۶۰ قوله قرب مدين هى قرية شعيب سميت باسم بانيها مدين بن ابراهيم وبينها وبين مصر مسيرة ثمانية ايام ١٢ صاوى ۶۱ قوله المرسلين المراد به شعيب وفى جمعه ما علمت وقد ارسل شعيب ايضا لاهل مدين لكن اهل مدين اهلكوا بالصيحة واصحاب الايكة اهلكوا بعذاب يوم الظلة ١٢ صاوى ۶۲ قوله ولا تكونوا الخ اى ولا تنقصوا الناس حقوقهم فالكيل واف وهو مامور به وطفيف وهو منهى عنه وزائد وهو مسكوت عنه فتركه دليل على انه ان فعله فقد احسن وان لم يفعل فلا شئ عليه ١٢ مدارك ۶۳ قوله الميزان السوى فى القاموس القسطاس بالضم والكسر الميزان او اقوم الموازين او الميزان العدل رومى معرب ١٢ ك ۶۴ قوله من عثى الخ فى الصحاح عثا يعثو افسد وهو عاث ومفسدين حال مؤكدة اى مفسدين الآخرة والجبلة الخليقة الجبلة الطبيعة والسجية كالخليقة والكلام على حذف المضاف اى ذوا الجبلة او على المبالغة والمعنى خلقكم ومن تقدم من الخلائق ١٢ ك ۶۵ قوله لمعنى عاملها اى واما لفظها فمختلف ١٢ جمل ۶۶ قوله الخليقة بمعنى الخلائق ١٢ ۶۷ قوله وما انت الا بشر مثلنا آه جاء فى قصة هود ما انت بغير واو وههنا وما انت بالواو فقال الزمخشرى اذا دخلت الواو فقد قصد معنيان كلاهما مخالف للرسالة عندهم التسحير والبشرية وان الرسول لا يجوز ان يكون مسحورا ولا بشرا واذا تركت فلم يقصد الا معنى واحد وهو كونه مسحرا ثم اكد بكونه بشرا ١٢ جمل ۶۸ قوله مخففة من الثقيلة المناسب ان يقول مهملة لا عمل لها لان المكسورة اذا خففت قل عملها والاولى حمل القرآن على الكثير ١٢ صاوى ۶۹ قوله بسكون السين للاكثر وفتحها لحفص قطعة تفسير للقراءة الاولى فانه مفرد والذى قاله الزمخشرى ان الكسف يجوز ان يكون مفردا وجمعا فعلى هذا الاولى تفسيره بالجمع ليعم القراءتين ١٢ ۷۰ قوله عذاب يوم الظلة آه اضيف الى اليوم لا اليها اشارة الى ان عذاب ذلك اليوم لم يكن قاصرا عليها بل حل بهم فيه عذاب آخر غير الذى نزل منها روى عن ابن عباس وغيره ان الله تعالى فتح عليهم بابا من ابواب جهنم وارسل عليهم هدة وحرا شديدا فاخذ بانفاسهم فدخلوا بيوتهم فلم ينفعهم ظل ولا ماء فانضجهم الحر فخرجوا هرابا فارسل الله تعالى سحابة فاظلتهم فوجدوا لها بردا وروحا وريحا طيبة فنادى بعضهم بعضا فلما اجتمعوا تحت السحابة الهبها الله تعالى عليهم نارا ورجفت بهم الارض فاحترقوا كما يحترق الجراد المقلى فصاروا رمادا فلذلك قوله تعالى فاصبحوا فى دارهم جاثمين كان لم يغنوا فيها ١٢ جمل ۷۱ قوله يوم الظلة وفى اضافة العذاب الى يوم الظلة دون نفسها ايذان بان لهم يومئذ عذابا آخر غير عذاب الظلة وذلك بان سلط الله عليهم الحر سبعة ايام ولياليها فاخذ بانفاسهم لا ينفعهم ظل ولا ماء ولا سرب فاضطروا الى ان خرجوا الى البرية فاظلتهم سحابة وجدوا لها بردا ونسيما فاجتمعوا تحتها فامطرت عليهم نارا فاحترقوا جميعا ابو السعود قوله نزل به اى انزله ١٢ ابو السعود ۷۲ قوله ان فى ذلك لآية هذا آخر القصص السبع المذكورة على سبيل الاختصار تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديدا للمكذبين آه وفى القرطبى انما كان جواب هؤلاء الرسل واحدا على صيغة واحدة لانهم متفقون على الامر بالتقوى والطاعة والاخلاص فى العبادة والامتناع من اخذ الاجر على تبليغ الرسالة ١٢ جمل ۷۳ قوله وانه لتنزيل رب العلمين شروع فى مدح القرآن ومن انزله والمنزل عليه والمعنى ان هذا القرآن منزل من عند الله تعالى ليس بشعر ولا كهانة ولا سحر كما يزعمون وقال البيضاوى هذا التقرير لحقية تلك القصص وتنبيه على اعجاز القرآن ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم فان الاخبار عنها ممن لم يتعلمها لا يكون الا وحيا من الله تعالى ١٢ بيضاوى ۷۴ قوله على قلبك آه خصه بالذكر وانما انزل عليه ليوكد ان ذلك المنزل محفوظ والرسول متمكن من قلبه لا يجوز عليه التغير ولان القلب هو المخاطب فى الحقيقة لانه موضع التمييز والاختيار واما سائر الاعضاء فمسخرة له يدل على ذلك القرآن والحديث والمعقول اما القرآن فقوله تعالى ان فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب واما الحديث فقوله صلى الله عليه وسلم الا ان فى الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهى القلب واما المعقول فان القلب اذا غشى عليه وقطع سائر الاعضاء لم يحصل له شعور واذا افاق القلب شعر بجميع ما ينزل بالاعضاء من الآفات ١٢ من الجمل ۷۵ قوله وفى قراءة لابن عامر وحمزة وعلى وابى بكر بتشديد نزل اى بتشديد الزاى ونصب الروح على انه مفعول نزل ١٢ ك ۷۶ قوله اى ذكر القرآن دفع بذلك ما يقال ان ظاهر الآية ان القرآن نفسه ثابت فى سائر الكتب مع انه ليس كذلك والمراد بذكره نعته والاخبار عنه بانه ينزل على محمد وانه صدق وحق ١٢ صاوى ۵ اى اصلح كما قرئ به اى احل واباح ١٢ ج اشارة الى تقدير المضاف وتمسكت الحنفية بظواهره على كون القرآن اسما للمعنى ١٢ ك

www.besturdubooks.wordpress.com

اَنْ يَّعْلَمَهٗ عُلَمٰٓؤُا بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ ۝ كعبد الله بن سلام واصحابه ممن اٰمنوا فانهم يخبرون بذلك
ويكن بالتحتانية ونصب اٰية وبالفوقانية ورفع اٰية وَلَوْ نَزَّلْنٰهُ عَلٰى بَعْضِ الْاَعْجَمِيْنَ ۝ جمع اعجم
فَقَرَاَهٗ عَلَيْهِمْ اى كفار مكة مَّا كَانُوْا بِهٖ مُؤْمِنِيْنَ ۝ انفة من اتباعه كَذٰلِكَ اى مثل ادخالنا التكذيب
به بقراءة الاعجم سَلَكْنٰهُ ادخلنا التكذيب به فِيْ قُلُوْبِ الْمُجْرِمِيْنَ ۝ اى كفار مكة بقراءة النبى
لَا يُؤْمِنُوْنَ بِهٖ حَتّٰى يَرَوُا الْعَذَابَ الْاَلِيْمَ ۝ فَيَاْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَّهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ۝ فَيَقُوْلُوْا هَلْ نَحْنُ
مُنْظَرُوْنَ ۝ لنؤمن فيقال لهم لا قالوا متى هذا العذاب قال تعالى اَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُوْنَ ۝
اَفَرَءَيْتَ اخبرنى اِنْ مَّتَّعْنٰهُمْ سِنِيْنَ ۝ ثُمَّ جَآءَهُمْ مَّا كَانُوْا يُوْعَدُوْنَ ۝ من العذاب مَآ استفهامية
بمعنى اى شئ اَغْنٰى عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يُمَتَّعُوْنَ ۝ فى دفع العذاب او تخفيفه اى لم يغن وَمَآ اَهْلَكْنَا
مِنْ قَرْيَةٍ اِلَّا لَهَا مُنْذِرُوْنَ ۝ رسل تنذر اهلها ذِكْرٰى عظة لهم وَمَا كُنَّا ظٰلِمِيْنَ ۝ فى اهلاكهم
بعد انذارهم ونزل رد القول المشركين وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ بالقراٰن الشَّيٰطِيْنُ ۝ وَمَا يَنْۢبَغِيْ يصلح
لَهُمْ ان ينزلوا به وَمَا يَسْتَطِيْعُوْنَ ۝ ذٰلك اِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لكلام الملائكة لَمَعْزُوْلُوْنَ ۝ محجوبون
بالشهب فَلَا تَدْعُ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ فَتَكُوْنَ مِنَ الْمُعَذَّبِيْنَ ۝ ان فعلت ذلك الذى دعوك
اليه وَاَنْذِرْ عَشِيْرَتَكَ الْاَقْرَبِيْنَ ۝ وهم بنو هاشم وبنو المطلب وقد انذرهم جهارا رواه
البخارى ومسلم وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ الن جانبك لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ الموحدين فَاِنْ
عَصَوْكَ اى عشيرتك فَقُلْ لهم اِنِّيْ بَرِيْٓءٌ مِّمَّا تَعْمَلُوْنَ ۝ من عبادة غير الله وَتَوَكَّلْ بالواو
والفاء عَلَى الْعَزِيْزِ الرَّحِيْمِ ۝ الله اى فوض اليه جميع امورك الَّذِيْ يَرٰىكَ حِيْنَ تَقُوْمُ ۝ الى الصلوٰة
وَتَقَلُّبَكَ فى اركان الصلوٰة قائما وقاعدا وراكعا وساجدا فِى السّٰجِدِيْنَ ۝ اى المصلين
اِنَّهٗ هُوَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ ۝ هَلْ اُنَبِّئُكُمْ اى كفار مكة عَلٰى مَنْ تَنَزَّلُ الشَّيٰطِيْنُ ۝ بحذف احدى
التائين من الاصل تَنَزَّلُ عَلٰى كُلِّ اَفَّاكٍ كذاب اَثِيْمٍ ۝ فاجر مثل مسيلمة وغيره من الكهنة
يُّلْقُوْنَ اى الشياطين السَّمْعَ اى ما سمعوه من الملائكة الى الكهنة وَاَكْثَرُهُمْ كٰذِبُوْنَ ۝
يضمون الى المسموع كذبا كثيرا وكان هذا قبل ان حجبت الشياطين عن السماء وَالشُّعَرَآءُ
يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوٗنَ ۝ فى شعرهم فيقولون به ويروون عنهم فهم مذمومون اَلَمْ تَرَ تعلم اَنَّهُمْ فِيْ
كُلِّ وَادٍ من اودية الكلام وفنونه يَّهِيْمُوْنَ ۝ يمضون فيجاوزون الحد مدحا وهجاء وَاَنَّهُمْ

۵۱ قوله ان يعلمه اى القرآن او محمدا صلى الله عليه وسلم اى يعرفوه بنعته المذكور فى كتبهم وهو تقرير لكونه دليلا ۱۲ بيضاوى ۵۲ قوله واصحابه وهم اربعة غيره اے اسد واسيد وثعلبة وابن يامين فهؤلاء الخمسة من علماء اليهود وقد حسن اسلامهم ۱۲ جمل ۵۳ قوله ونصب آية آه اے على انه خبر يكن مقدم واسمها ان يعلمه آلخ وقوله رفع آية اى على انها اسمها وخبرها لهم وان يعلمه بدل من اسمها او على انه فاعل بها وهى تامة ولهم حال وان يعلمه بدل من الفاعل ولا يجوز ان يكون آية اسمها وان يعلمه خبرها لانه يلزم عليه جعل الاسم نكرة والخبر معرفة وقد نص بعضهم على انه ضرورة ۱۲ ج ۵۴ قوله جمع اعجم آه فيه انه وصف على وزن افعل فى المذكر وعلى وزن فعلاء فى المؤنث وشرط الجمع باليا والنون ان لا يكون الوصف كذلك واجيب بانه جمع اعجمى بياء النسب وحذفت تخفيفا كاشعريين فى اشعرى فقوله جمع اعجم اے مخفف اعجمى آه شيخنا لكن هذا الشرط انما هو راى البصريين واما الكوفيون فيجوزون جمع افعل فعلاء جمع المذكر السالم فعلى هذا يكون كلام الشارح على ظاهره ۱۲ ج ۵۵ قوله انفة بفتح الهمزة والنون اى استنكافا من اتباعه مثل ادخالنا التكذيب به بقراءة الاعاجم ادخلناه يشير الى ان قوله كذلك فى محل النصب على انه صفة لمصدر محذوف ہے مفعول مطلق سلكنا والضمير عائد على التكذيب المدلول عليه بقوله ما كانوا به مؤمنين استفهامية بمعنى اے شئ فى محل النصب لاغنى وما كانوا يمتعون فاعله وما مصدرية او موصولة اى لم يغن عنهم تمتعهم المتطاول فى دفع العذاب وتخفيفه يشير بذلك الى ان الاستفهام انكارى وقد يجعل ما نافية عظة لهم فهو فى محل النصب على العلة ۱۲ ک ۵۶ قوله كذلك الخ معمول لسلكنا والضمير فى سلكناه للقرآن على حذف مضاف افاده المفسر ۱۲ صاوى ۵۷ قوله افرايت آه اذا كانت بمعنى اخبرنى تعدت الى مفعولين احدهما مفرد والآخر جملة استفهامية غالبا وقد تنازع افرايت وجاءهم فى قوله ما كانوا يوعدون فان اعملت الثانى رفعت بها ما كانوا فاعلا به ومفعول الثانى هو الجملة الاستفهامية فى قوله ما اغنى عنهم ولابد من رابط بين هذه الجملة وبين المفعول الاول المحذوف وهو مقدر تقديره افرايت ما كانوا يوعدونه واضمرت فى جاءهم ضميره فاعلا به والجملة الاستفهامية مفعول ثان ايضا والعائد مقدر والشرط معترض وجوابه محذوف هذا كله انما ياتى على قولنا ان ما استفهامية ولا يضرنا تفسيرهم لها بالنفى فان الاستفهام قد يرد بمعنے النفى واما اذا جعلتها نافية حرفا فلا ياتى ذلك لان مفعول ارايت الثانى لا يكون جملة استفهامية آه سمين ۱۲ ج ۵۸ قوله وما اهلكنا من قرية آلخ اے انه جرت عادته سبحانه وتعالى انه لا يهلك قرية الا بعد ارسال الرسول اليهم وعصيانهم وذلك تفضل منه سبحانه والا فلو اهلكهم من اول الامر لا يعد ظالما لانه متصرف فى ملكه بحكم لا معقب لحكمه ففعله دائر بين الفضل والعدل ۱۲ صاوى ۵۹ قوله الا لها منذرون يجوز ان يكون الجملة صفة لقرية وان تكون حالا منها وسوغ ذلك سبق النفى وقال الزمخشرى فان قلت كيف تركت الواو من الجملة بعد الا ولم تترك منها فى قوله وما اهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم قلت الاصل ترك الواو لان الجملة صفة لقرية واذا زيدت فلتاكيد وصل الصفة بالموصوف كما فى قوله سبعة وثامنهم كلبهم ۱۲ ج ۶۰ قوله لها منذرون قال فى كشف الاسرار جمع منذر لان المراد بهم النبى واتباعه ۱۲ ۶۱ قوله ردا لقول المشركين اى فى حق القرآن الكريم من انه من قبيل ما يلقيه الشيطان على الكهنة من ابى السعود ۱۲ ۶۲ قوله وما تنزلت به الشياطين بالفارسية وفرود نياوردند آنرا شيطانان ۱۲ ۶۳ قوله وما تنزلت الخ لما قال المشركون ان الشياطين تلقى القرآن على محمد انزل وما تنزلت به آلخ ۱۲ مدارک ۶۴ قوله بالشهب شهب جمع شهاب بالكسر درخش آتش من الصراح ۱۲ ۶۵ قوله رواه البخارى الخ لما نزلت وانذر عشيرتك الاقربين صعد النبى صلعم على الصفا فجعل ينادى يا بنى فهر يا بنى عدى لبطون قريش حتى اجتمعوا قال فانى نذير لكم بين يدى عذاب شديد فقال ابولهب تبا لك سائر اليوم الهذا جمعتنا فنزلت تبت يدا ابى لهب وفى رواية له عن ابى هريرة انه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نزلت يا معشر قريش اشتروا انفسكم لا اغنى عنكم من الله شيئا يا بنى عبد مناف لا اغنى عنكم يا عباس لا اغنى عنك يا صفية لا اغنى عنك يا فاطمة سلينى من مالى ما شئت لا اغنى عنك وبهذا يعلم ان قوله الاقربين فى الآية يعم قريشا كلهم ۱۲ ک ۶۶ قوله الن جانبك اى تواضع واصله ان الطائر اذا اراد ان ينحط للوقوع كسر جناحه وخفضه واذا اراد ان ينهض للطيران رفع جناحه فالانحطاط مثلا فى التواضع ولين الجانب ۱۲ ک ۶۷ قوله فقل انى برئ مما تعملون يعنى انذر قومك فان اتبعوك واطاعوك فاخفض جناحك لهم وان عصوك ولم يتبعوك فتبرأ منهم ومن اعمالهم من الشرك بالله وغيره ۱۲ مدارک ۶۸ قوله الذى يراك حين تقوم وتقلبك فى الساجدين بالفارسية آنكه مى بيند ترا چون برمى خيزى يعنى وقت تهجد ومى بيند گشتن تو يعنى از قيام بركوع واز ركوع بسجود درميان سجده كنندگان ۱۲ ۶۹ قوله فى اركان الصلوٰة فيما بين المصلين قال عكرمة وعطية عن ابن عباس وقال مقاتل والكلبى يراك حين تقوم وحدك للصلوٰة ويراك اذا صليت بجماعة وقال مقاتل يرى تقلب بصرك فى المصلين فانه كان يبصر من خلفه كما يبصر من امامه ۱۲ معالم ۷۰ قوله مسيلمة بكسر اللام الكذاب المتنبى ولم يعرف كون مسيلمة كاهنا وانما كان مفتريا بحتا ۱۲ كمالين ۷۱ قوله يلقون اے الشياطين يريد ان الضمير فى يلقون الى الشياطين والمراد بالسمع مسموعهم من الملائكة وبالالقاء الالقاء المسموع الى اوليائهم من الانس وهم الكهنة كذا فسره قتادة ۱۲ ک ۷۲ قوله ان حجبت الشياطين عن السماء دفع بذلك التناقض بين ما هنا وما تقدم فى قولهم انهم عن السمع لمعزولون وحاصل ذلك ان هذه الآية اخبار من الله عن الشياطين قبل عزلهم عن السموات وتمثيله بمسيلمة باعتبار ما كان قبل وجوده صلى الله عليه وسلم واما بعد وجوده صلى الله عليه وسلم فلم يصل لمسيلمة ولا غيره شئ من الشياطين ۱۲ ص ۷۳ قوله والشعراء اى الذين يستعملون الشعر وهو الكلام الموزون باوزان عربية المقفى قصدا والمراد شعراء الكفار الذين كانوا يهجون رسول الله صلى الله عليه وسلم ۱۲ صاوى ۷۴ قوله والشعراء الخ يعنى ليس القرآن بشعر ولا محمد بشاعر لان الشعراء يتبعهم الضالون من الروح ۱۲ ۷۵ قوله فيقولون به اے الشعر وقوله ويروون عنهم اے يروون الكفار عن الشعراء وقوله فهم اے الشعراء ۱۲ ۷۶ قوله من اودية الكلام اشار بذلك الى ان الشعراء يخوضون فى كل كلام فهم مشبهون بالهائم فى الاودية الذى لا يدرى اين يتوجه ۱۲ صاوى ۷۷ قوله يهيمون اے يتحيرون فى القاموس رجل هائم وهوم متحير ۱۲ ۷۸ قوله لكلام الملائكة الخ ان كان المراد كلامهم بالوحى الذى يبلغونه للانبياء فى الشياطين معزولون عنه لا يصلون اليه اصلا وان كان المراد به المغيبات التى تقع فى العالم فكانوا اولا يسترقونها فلما ولد صلى الله عليه وسلم منعوا من السموات فلما بعث سلط عليهم الشهب وحينئذ فقد انسد باب السماء على الشياطين وانقطع نزولهم على الكهنة فبطل قول المشركين ان القرآن تنزلت به الشياطين على رسول الله ۱۲ صاوى ۱۲

www.besturdubooks.wordpress.com

يَقُولُونَ فعلنا مَا لَا يَفْعَلُونَ ۝ ای یکذبون إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ من الشعراء وَ
ذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا ای لم یشغلهم الشعر عن الذکر وَانْتَصَرُوا بهجوهم من الكفار مِنْ بَعْدِ مَا
ظُلِمُوا بهجو الكفار لهم فی جملة المؤمنین فلیسوا مذمومین قال الله تعالی لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ
بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظُلِمَ فَمَنِ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ
۱۱ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا من الشعراء وغیرهم أَيَّ مُنْقَلَبٍ مرجع يَنْقَلِبُونَ ۝ یرجعون بعد الموت
۱۵

سورة النمل مكية وهي ثلاث او اربع او خمس وتسعون اية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ۝

طس الله اعلم بمراده بذلك تِلْكَ هذه الآيات آيَاتُ الْقُرْآنِ ای آیات منه وَكِتَابٍ مُبِينٍ ﴿۱﴾
مظهر الحق من الباطل عطف بزيادة صفة هُدًى ای هاد من الضلالة وَبُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿۲﴾
المصدقین به بالجنة الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ یاتون بها علی وجهها وَيُؤْتُونَ یعطون الزَّكَاةَ
وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ۝ یعلمونها بالاستدلال واعید هم لما فصل بینه وبین الخبر إِنَّ
الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ القبیحة بتركيب الشهوة حتی راوها حسنة
فَهُمْ يَعْمَهُونَ ۝ یتحیرون فیها لقبحها عندنا أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ اشده فی الدنیا
القتل والاسر وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ ۝ لمصیرهم الی النار المؤبدة علیهم وَإِنَّكَ خطاب
للنبی صلی الله علیه وسلم لَتُلَقَّى الْقُرْآنَ ای یلقی علیك بشدة مِنْ لَدُنْ من عند حَكِيمٍ عَلِيمٍ ۝
فی ذلك اذكر إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِ زوجته عند مسیره من مدین الی مصر إِنِّي آنَسْتُ ابصرت
من بعید نَارًا سَآتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ عن حال الطریق وكان قد ضلها أَوْ آتِيكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ
بالاضافة للبیان وتركها ای شعلة نار فی راس فتیلة او عود لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ۝ والطاء بدل
من تاء الافتعال من صلی بالنار بكسر اللام وفتحها تستدفئون من البرد فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ
أَنْ ای بان بُورِكَ ای بارك الله مَنْ فِي النَّارِ ای موسی وَمَنْ حَوْلَهَا ای الملائكة او العكس
وبارك یتعدی بنفسه وبالحرف ویقدر بعد فی مكان وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ من جملة
ما نودی ومعناه تنزیه الله من السوء يَا مُوسَىٰ إِنَّهُ ای الشان أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ وَ
أَلْقِ عَصَاكَ فالقاها فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ تتحرك كَأَنَّهَا جَانٌّ حیة خفیفة وَلَّىٰ مُدْبِرًا

له قوله الا الذین آمنوا الخ سبب نزولها ان کعب بن مالک قال للنبی صلی الله علیه وسلم قد انزل فی الشعر فقال النبی صلی الله علیه وسلم ان المؤمن یجاهد بسیفه ولسانه والذی نفسی بیده لکان ما ترمونهم به نضح النبل وقوله قد انزل فی الشعرای انزل القرآن فی ذم الشعر واهله ۱۲ صاوی ٢ه قوله من الشعراء ای شعراء المؤمنین حسان وعبد الله بن رواحة وکعب بن مالک روی ابن جریر وابن ابی حاتم لما نزلت والشعراء الخ جاء هؤلاء الثلاثة الی رسول الله صلی الله علیه وسلم وهم یبکون فقالوا قد علم الله حین انزل هذه الآیة انا شعراء فانزل الله الا الذین آمنوا الآیة والسورة وان کانت مکیة لکن اربعة آیات منها وهی والشعراء یتبعهم الغاوون مدنیة کما صرح به محی السنة فلا اشکال ۱۲ ک روی عن ابن عباس رضی الله عنهما قال جاء اعرابی الی النبی صلی الله علیه وسلم فجعل یتکلم بکلام فقال ان من البیان سحرا وان من الشعر حکمة اخرجه ابو داؤد وقال عائشة رضی الله عنها الشعر کلام فمنه حسن ومنه قبیح فخذ الحسن ودع القبیح و قال الشعبی کان ابو بکر رضی الله عنه یقول الشعر وکان عمر رضی الله عنه یقول الشعر وکان عثمان رضی الله عنه یقول الشعر وکان علی رضی الله عنه اشعر من الثلاثة آه ج وروی عن عائشة رضی الله عنها قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یضع لحسان منبرا فی المسجد یقوم علیه قائما یفاخر عن رسول الله او ینافح عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ویقول رسول الله ان الله یؤید حسان بروح القدس ما ینافح او یفاخر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ۱۲ ٣ه قوله وذکروا الله کثیرا ای کان ذکر الله وتلاوة القرآن اغلب علیهم من الشعر واذا قالوا شعرا قالوه فی توحید الله تعالی والثناء علیه والحکمة والموعظة والزهد والادب ومدح رسول الله صلی الله علیه وسلم والصحابة وصلحاء الامة ونحو ذلک مما لیس فیه ذنب وقال ابو یزید الذکر الکثیر لیس بالعدد والغفلة لکنه بالحضور ۱۲ مدارک ٤ه قوله من بعد ما ظلموا اے هجوا اے ردوا هجاء من هجا رسول الله صلی الله علیه وسلم والمسلمین واحق الخلق بالهجاء من کذب رسول الله صلی الله علیه وسلم وهجاه ۱۲ مدارک ٥ه قوله قال الله تعالی استدلال علی جواز ما فعلوه من هجوهم للکفار فی مقابلة هجو الکفار لهم وقوله فمن اعتدی علیکم الخ استدلال علی اشتراط المماثلة فی المقابلة فلا یجوز للمظلوم ان یزید فی الذم علی ما ظلم به من الهجو ۱۲ جمل ٦ه قوله مکیة اے کلها وقد اشتملت هذه السورة علی خمس قصص الاولی قصة موسی مع فرعون الثانیة قصة النمل الثالثة قصة بلقیس الرابعة قصة صالح مع قومه الخامسة قصة لوط مع قومه وما بقی منها حکم ومواعظ ۱۲ صاوی ٧ه قوله عطف بزیادة صفة جواب عما یقال ان الکتاب والقرآن بمعنی واحد فما فائدة العطف وحاصل الجواب ان المعطوف لما کان فیه صفة زائدة علی مفهوم المعطوف علیه کان مفیدا بهذا الاعتبار ۱۲ جمل ٨ه قوله وهم مبتدأ وقوله یوقنون خبره وبالآخرة متعلق بالخبر ولما فصل بینه وبین المبتدأ بالمتعلق الذی هو بالآخرة اعید المبتدأ ثانیا لیتصل خبره فی الصورة هذا ما اشار الیه بقوله واعید هم الخ ۱۲ ٩ه قوله واعیدهم لما فصل بینه وبین الخبر بالجار والمجرور وقدم علی متعلقه لاجل الفاصلة او لاجل الحصر الاضافی للتعریض بالیهود وقال الزمخشری تکریر الضمیر للاختصاص ای لتاکیده والا فتقدیم الضمیر الثانی یکفی فی افادة الاختصاص والواو للعطف او الحال وتغیر النظم للدلالة علی قوة تعیینهم وثباته وانهم الاوحدون فیه ۱۲ ک ١٠ه قوله یتحیرون فیها العمه الحیرة والتردد وتحیرهم فی ذلک لقبحها عندنا والا فهم یرونها حسنة فلا وجه للتحیر وقال البیضاوی وغیره فهم یعمهون فیها لا یدرکون ما یتبعها من ضر او نفع ۱۲ ١١ه قوله هم الاخسرون آه فی افعل هنا قولان احدهما انها علی بابها من التفضیل وذلک بالنسبة الی الکفار من حیث اختلاف الزمان والمکان یعنی انهم اکثر خسرانا فی الآخرة منهم فی الدنیا وقال جماعة هی هنا للمبالغة لا للتشریک لان المؤمن لا خسران له فی الآخرة وقد تقدم جواب ذلک وهو ان الخسران راجع الی شیء واحد باعتبار اختلاف زمانه ومکانه ۱۲ ج ١٢ه قوله بشدة لعل معنی الشدة ماخوذ من التفعل وفی الجمل بشدة ای لما فیه من التکالیف الشاقة وفی الکبیر معنی لتلقی القرآن لتؤتاه ۱۲ ١٣ه قوله من لدن حکیم علیم الخ الجمع بینهما مع ان العلم داخل فی الحکمة لعموم العلم ودلالة الحکمة علی اتقان الفعل والاشعار بان علوم القرآن فیها ما هو حکمة کالعقائد والشرائع ومنها ما لیس کذلک کالقصص والاخبار عن المغیبات ۱۲ بیضاوی ١٤ه قوله حکیم علیم ای من عند من یضع الشیء فی محله العالم بالکلیات والجزئیات فذکر وصف العالم بعد الحکمة من ذکر العام بعد الخاص ۱۲ ص ١٥ه قوله بالاضافة یعنی انه لیس من اضافة الشیء الی نفسه بل بیانیة لما بینهما من العموم والخصوص فان الشهاب شعلة من النار فالقبس النار المقتبسة من جمرة ونحوها وهی قد تکون شهابا کشعلة ماخوذة من اخری وقد لا یکون کالجمرة ۱۲ ک ١٦ه قوله بالاضافة للبیان لان الشهاب یکون قبسا وغیر قبس بیضاوی وقوله وترکها ای ترک الاضافة ۱۲ ١٧ه قوله وترکها ای ترک الاضافة للکوفیین علی انه بدل او وصف للاولی لانه بمعنی المقبوس ۱۲ ک ١٨ه قوله صلی بالنار فی النهایة رایت ابا سفیان یصطلی ظهره بالنار یدفیه وفیه الاصطلاء افتعال من صلا النار ای التسخین ۱۲ ١٩ه قوله تستدفئون الدفاء بالکسر ویحرک نقیض حدة البرد ۱۲ قاموس ٢٠ه قوله نودی آه فی القائم مقام الفاعل ثلاثة اوجه احدها انه ضمیر موسی وفی ان حینئذ ثلاثة اوجه احدها انها المفسرة لتقدم ما هو بمعنی القول والثانی انها الناصبة للمضارع ولکن وصلت هنا بالماضی وذلک علی اسقاط الخافض ای بان بورک الثالث انها المخففة واسمها ضمیر الشان وبورک خبرها الثانی من الاوجه الاولی ان القائم مقام الفاعل نفس ان بورک علی حذف حرف الجر ای بان بورک وان حینئذ اما ناصبة واما المخففة الثالث انه ضمیر المصدر المفهوم من الفعل ای نودی النداء ثم فسرها بعده ومثله ثم بدا لهم من بعد ما راوا الآیات لیسجننه ۱۲ ج ٢١ه قوله ای موسی وهو علیه السلام وان لم یکن فی النار کان قریبا منها کما یقال بلغ فلان المنزل اذا قرب منه وان لم یبلغه بعد وقیل معناه بورک من فی طلب النار اے موسی علیه السلام ۱۲ ک ٢٢ه قوله ای الملائکة الذین هم حول النار قال البغوی وهذا تحیة من الله عز وجل لموسی بالبرکة کما حیی ابراهیم علی السنة الملائکة حین دخلوا علیه فقال ورحمة الله وبرکاته علیکم اهل البیت او بالعکس قال البغوی یذهب اکثر المفسرین الی ان المراد بالنار النور وذکر بلفظ النار لان موسی حسبه نارا ومن فی النار هم الملائکة لهم زجل بالتسبیح والتقدیس ومن حولها هو موسی لانه کان بالقرب منها ولم یکن فیها انتهی زجل بالفتح الزای وسکون الجیم صوت رفیع عال کذا فی النهایة روی عن ابن عباس وسعید بن جبیر والحسن فی قوله بورک من فی النار یعنی قدس من فی النار وهو الله عنی به نفسه روی مجاهد عن ابن عباس معناه بورکت وروی سعید بن جبیر عن ابن عباس قال سمعت ابیا یقرء ان بورک النار ومن حولها ومن قد یاتی بمعنی ما کقوله تعالی فمنهم من یمشی علی بطنه وما قد یکون صلة کقوله جند ما هنالک ومعناه بورک فی النار وفیمن حولها وهم الملائکة وموسی ۱۲ ٢٣ه قوله او العکس ای تفسیر من الاولی بالملائکة والثانیة بموسی ٢٤ه قوله بنفسه ای کما هنا فان قوله من فی النار نائب فاعل بورک فتعدی الیه بنفسه وقوله بالحرف ای فی وعلی واللام ۱۲ ٢٥ه قوله وبارک یتعدی بنفسه وبالحرف یقال بارک الله فیک وعلیک ولک ویقدر بعد فی مکان اے یقدر بعد لفظ فی قوله من فی النار لفظ مکان یعنی بورک من فی مکان النار وهو البقعة المبارکة المذکورة فی قوله تعالی نودی من شاطئ الوادی الایمن فی البقعة المبارکة من جملة ما نودی به وقیل یجوز ان یکون تنزیها من موسی ۱۲ ک
٢٦ه قوله ویقدر بعد فی مکان ای فی قوله تعالی من فی النار فتقدیره من فی مکان النار ۱۲ ٢٧ه قوله من جملة ما نودی ای اتی به دافعا لما یتوهم ان الکلام الذی سمعه فی ذلک المکان بحرف وصوت او کون الله فی مکان او جهة ۱۲

www.besturdubooks.wordpress.com

وَلَمْ يُعَقِّبْ يرجع قَالَ تعالى يٰمُوسٰى لَا تَخَفْ منها اِنِّىْ لَا يَخَافُ لَدَىَّ عندى الْمُرْسَلُوْنَ من حية
وغيرها اِلَّا لكن مَنْ ظَلَمَ نفسه ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا اتاه بَعْدَ سُوْٓءٍ اى تاب فَاِنِّىْ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ اقبل
التوبة واغفرله وَاَدْخِلْ يَدَكَ فِىْ جَيْبِكَ طوق القميص تَخْرُجْ خلاف لونها من الادمة بَيْضَآءَ
مِنْ غَيْرِ سُوْٓءٍ برص لها شعاع يغشى البصر اٰية فِىْ تِسْعِ اٰيٰتٍ مرسلا بها اِلٰى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهٖ اِنَّهُمْ
كَانُوْا قَوْمًا فٰسِقِيْنَ فَلَمَّا جَآءَتْهُمْ اٰيٰتُنَا مُبْصِرَةً اى مضيئة واضحة قَالُوْا هٰذَا سِحْرٌ مُّبِيْنٌ
بين ظاهر وَجَحَدُوْا بِهَا اى لم يقروا وَقد اسْتَيْقَنَتْهَآ اَنْفُسُهُمْ اى تيقنوا انها من عند الله ظُلْمًا
وَّعُلُوًّا تكبرا عن الايمان بما جاء به موسى راجع الى الجحد فَانْظُرْ يا محمد كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ
ع ۱۶ الْمُفْسِدِيْنَ التى علمتها من اهلاكهم وَلَقَدْ اٰتَيْنَا دَاوٗدَ وَسُلَيْمٰنَ ابنه عِلْمًا بالقضاء بين
الناس ومنطق الطير وغير ذلك وَقَالَا شكرا لله الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِىْ فَضَّلَنَا بالنبوة وتسخير الجن و
الانس والشياطين عَلٰى كَثِيْرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِيْنَ وَوَرِثَ سُلَيْمٰنُ دَاوٗدَ النبوة والعلم وَقَالَ
يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ عُلِّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ اى فهم اصواته وَاُوْتِيْنَا مِنْ كُلِّ شَىْءٍ يؤتاه الانبياء والملوك
اِنَّ هٰذَا المؤتى لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِيْنُ البين الظاهر وَحُشِرَ جمع لِسُلَيْمٰنَ جُنُوْدُهٗ مِنَ الْجِنِّ
وَالْاِنْسِ وَالطَّيْرِ فى مسير له فَهُمْ يُوْزَعُوْنَ يجمعون ثم يساقون حَتّٰٓى اِذَآ اَتَوْا عَلٰى وَادِ النَّمْلِ
هو بالطائف او بالشام نمله صغار او كبار قَالَتْ نَمْلَةٌ ملكة النمل وقد رات جند سليمان يٰٓاَيُّهَا
النَّمْلُ ادْخُلُوْا مَسٰكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ يكسرنكم سُلَيْمٰنُ وَجُنُوْدُهٗ وَهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ بهلاككم
نزل النمل منزلة العقلاء فى الخطاب بخطابهم فَتَبَسَّمَ سليمان ابتداء ضَاحِكًا انتهاء مِّنْ
قَوْلِهَا وقد سمعه من ثلثة اميال حملته الريح اليه فحبس جنده حين اشرف على واديهم حتى
دخلوا بيوتهم وكان جنده ركبانا ومشاة فى هذا المسير وَقَالَ رَبِّ اَوْزِعْنِىْٓ اَلهمنى اَنْ اَشْكُرَ
نِعْمَتَكَ الَّتِىْٓ اَنْعَمْتَ بها عَلَىَّ وَعَلٰى وَالِدَىَّ وَاَنْ اَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضٰىهُ وَاَدْخِلْنِىْ بِرَحْمَتِكَ فِىْ
عِبَادِكَ الصّٰلِحِيْنَ الانبياء والاولياء وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ ليرى الهدهد الذى يرى الماء تحت الارض
ويدل عليه بنقره فيها فتستخرجه الشياطين لاحتياج سليمان اليه للصلوة فلم يره فَقَالَ مَا لِىَ
لَآ اَرَى الْهُدْهُدَ اى اعرض لى ما منعنى من رؤيته اَمْ كَانَ مِنَ الْغَآئِبِيْنَ فلم اره لغيبته فلما
تحققها قال لَاُعَذِّبَنَّهٗ عَذَابًا اى تعذيبا شَدِيْدًا بنتف ريشه وذنبه ورميه فى الشمس فلا يمتنع

---

۱ قوله ولم يعقب اے لم يرجع من عقب المقاتل اذا كر بعد الفر قاله البيضاوى وقال البغوى يقال عقب فلان اذا رجع وكل معقب وقال قتادة معناه لم يلتفت ۱۲ ک ۲ قوله الا من ظلم استثنا منقطع ولذا فسره بلكن على عادته ۱۲ ۳ قوله من ظلم نفسه يشير الى انه استثنا منقطع وانه ليس باستثناء من المرسلين لانه لا يجوز عليهم ظلم والمعنى لكن من ظلم من سائر الناس فانه يخاف فان تاب فاغفرله وسماهم المرسلون من الظالمين التائبين فلا خوف عليهم و قال البيضاوى واستثنا منقطع استدرک به ما يختلج فى الصدر من نفى الخوف من كلهم ومنهم من فرطت منهم صغيرة فانهم وان فعلوا ما اتبعوا فعلها ما يبطلها ويستحقون به من الله مغفرة ورحمة وقصد تعريض موسى بالقبطى وقيل متصل اے لا يخافون الا الذين ظلموا بارتكاب الصغائر وحينئذ تم الكلام وثم بدل مستانف معطوف على محذوف اى من ظلم ثم بدل ذنبه بالتوبة ۱۲ ۴ قوله طوق القميص آه سمى جيبا لانه يجاب اى يقطع لتدخل فيه الراس ولم يامره بادخالها فى كمه لانه كان عليه مدرعة صغيرة من صوف لا كم لها وقيل كان لها كم قصير ۱۲ جمل ۵ قوله تخرج بيضاء آه الظاهر انه جواب لقوله ادخل اى ادخلها تخرج على هذه الصفة وقيل فى الكلام حذف تقديره وادخل يدك تدخل واخرجها تخرج حذف من الثانى ما اثبت فى الاول و من الاول ما اثبت فى الثانى وهذا التقدير لا حاجة اليه وقوله بيضاء حال من فاعل تخرج ومن غير سوء يجوز ان يكون حالا اخرى او من الضمير فى بيضاء او صفة لبيضاء ۱۲ جمل ۶ قوله برص البرص محركة بياض يظهر فى ظاهر البدن لفساد مزاجه ۱۲ قاموس ۷ قوله مرسلا بها الى فرعون يشير الے انه بتقدير متعلقه حال عن الآيات ولو قدر قبل قوله فى تسع آيات اذهب متعلقا بها يكون الى فرعون متعلقا به ۱۲ ک ۸ قوله مبصرة آه حال نسب الابصار اليها (اى الآيات) مجاز الان بها يبصر وقيل هو بمعنى مفعول نحو ماء دافق اى مدفوق ۱۲ جمل ۹ قوله كيف كان عاقبة آه كيف خبر مقدم وعاقبة اسمها والجملة فى محل نصب على اسقاط الخافض لانها معلقه لانظر بمعنى تفكر ۱۲ جمل ۱۰ قوله ولقد آتينا داؤد وسليمان الخ هو بالمد بمعنى اعطينا و هو شروع فى ذكر القصة الثانية وكان لداؤد تسعة عشر ولدا اجلهم سليمان وعاش داؤد مائة سنة وسليمان ابنه نيفا وخمسين سنة وبين داؤد وموسى خمس مائة سنة وتسع وستون سنة وبين سليمان ومحمد صلى الله عليه وسلم الفا وسبع مائة سنة ۱۲ صاوى ۱۱ قوله فضلنا على كثير آه يعنى من لم يوت علما او مثل علمهما وفيه دليل على فضل العلم و شرف اهله حيث شكرا على العلم وجعلاه اساس الفضل ولم يعتبرا دونه ما اوتيا من الملک الذى لم يوت غيرهما وتحريض للعالم على ان يحمد الله على ما آتاه من فضله و ان يتواضع ويعتقد انه وان فضل على كثير فقد فضل عليه كثير ۱۲ بيضاوى ۱۲ قوله وورث سليمان داؤد آه اے النبوة والملک دون سائر بنيه وكانوا تسعة عشر قالوا اوتى النبوة مثل ابيه فكانه ورثه والا فالنبوة لا تورث ۱۲ مدارک ۱۳ قوله وورث سليمان الخ بان قام مقامه دون سائر بنيه وكانوا تسعة عشر كما فى بيضاوى فلا يخالف قوله عليه السلام نحن معشر الانبياء لا نورث ۱۴ قوله منطق الطير فى البيضاوى والنطق والمنطق فى التعارف كل لفظ يعبر به عما فى الضمير مفردا كان او مركبا وقد يطلق لكل ما يصوت به على التشبيه او التبع ۱۲ ۱۵ قوله واوتينا من كل شیٔ اراد كثرة ما اوتى به كما يقال فلان يقصده كل احد ويعلم كل شیٔ ويراد به كثرة قصاده وغزارة علمه ۱۲ روح ۱۶ قوله واوتينا من كل شیٔ الآية هذا قول اورده على سبيل الشكر كقوله عليه الصلوٰة والسلام انا سيد ولد آدم ولا فخر اى اقول هذا القول شكرا ولا اقوله فخرا والنون فى علمنا واوتينا نون الواحد المطاع وكان ملكا مطاعا فكلم اهل طاعته على الحال التى كان عليها وليس التكبر من لوازم ذلک ۱۲ مدارک ۱۷ قوله وحشر لسليمان جنوده آه قال محمد بن كعب القرظى كان معسكر سليمان بمائة فرسخ خمسة وعشرون منها للانس وخمسة وعشرون للجن وخمسة وعشرون للطير وكان له الف بيت من قوارير على خشب فيها ثلثمائة منكوحة وسبعمائة سرية يامر الريح العاصف فيرفعه ويامر الرخاء فتسير به فاوحى الله اليه وهو يسير بين السماء والارض انى قد زدت فى ملكک انه لا يتكلم احد من الخلائق بشیٔ الا جاءته الريح فاخبرتک ۱۲ معالم ۱۸ قوله يجمعون ثم يساقون بيان لحاصل المعنى فان الوزع لغة الكف والمنع فى القاموس وزعه كفه والمعنى يحبس اولهم على آخرهم كيلا يتقدموا فى المسير ويجمعون والوازع الحابس ۱۲ ک ۱۹ قوله حتى اذا اتوا آه فى المغيا بحتى وجهان احدهما هو يوزعون لانه ضمن معنى فهم يسيرون ممنوعا بعضهم من مفارقة بعض حتى اذا اتوا و الثانى انه محذوف اى فساروا حتى اذا اتوا ۱۲ جمل ۲۰ قوله هو بالطائف قاله كعب او بالشام قاله قتادة ومقاتل نمل جمع نملة فهو ما يفرق بينه وبين واحده بالتاء صغارا او كبارا قيل كانت نمل ذلک الوادى امثال الذباب وقيل كالبخاتى والمشهور انه النمل الصغير ۱۲ ک ۲۱ قوله ملكة النمل وكانت عرجاء ذات جناحين وهى من الحيوانات التى تدخل الجنة ۱۲ جمل ۲۲ قوله يا ايها النمل الخ اشتمل هذا القول على احد عشر نوعا من البلاغة اولها النداء بيا ثانيها لفظ اى ثالثها ها للتنبيه رابعها التسمية بقولها النمل خامسها الامر بقولها ادخلوا سادسها التنصيص بقولها سليمان تاسعها التعميم بقولها وجنوده عاشرها الاشارة بقولها وهم حادى عشر العذر بقولها وهم لا يشعرون ۱۲ صاوى ۲۳ قوله ابتداء الخ يريد ان قوله ضاحكا حال مقدرة وان التبسم لا يقارن الضحک وقيل تبسم شارعا فى الضحک وهو للتعجب او للسرور ۱۲ ک ۲۴ قوله وتفقد الطير شروع فى القصة الثالثة والمعنى نظر فى الطير فلم ير الهدهد وكان سبب سواله انه كان دليل سليمان على الماء وكان يعرف موضع الماء ويرى الماء تحت الارض كما يرى فى الزجاجة و يعرف قربه وبعده فينقر الارض ثم تجئ الشياطين فيحفرونه ويستخرجون الماء فى ساعة يسيرة وقيل لم يكن له فى مسيره الا هدهد واحد ۱۲ صاوى ۲۵ قوله الهدهد وكان رئيس الهدهد واسمه يعفور كذا فى روح البيان ۲۶ قوله فيها اى فى الارض وكان يعرف موضع الماء من تحت الارض كما يرى فى الزجاجة ۱۲ ک ۲۷ قوله فتستخرجه الخ اى بان تسلخ وجه الارض عن الماء كما تسلخ الشاة ۱۲ صاوى ۲۸ قوله لاعذبنه عذابا شديدا الآية والاشكال انه عليه السلام حلف على احد ثلثة اشياء اثنان منها فعله ولا مقال فيه والثالث فعل الهدهد وهو مشكل لانه من اين درى انه ياتى بسلطان حتى قال والله ليأتينى بسلطان والجواب ان معنى كلامه ليكونن احد الامور يعنى ان كان الاتيان بالسلطان لم يكن تعذيب ولا ذبح وان لم يكن كان احدهما وليس فى هذا ادعاء دراية ۱۲ مدارک ۲۹ قوله بنتف ريشه هذا احد اقوال فى معنى التعذيب وقيل هو ان يحشر مع غير ابناء جنسه وقيل هو ان يطلى بالقطران ويوضع فى الشمس ۱۲ صاوى

من الهوام أَوْ لَاَاذْبَحَنَّهٗ بقطع حلقومه أَوْ لَيَاْتِيَنِّيْ بنون مشددة مكسورة أو مفتوحة يليها نون
مكسورة بِسُلْطٰنٍ مُّبِيْنٍ ○ برهان بيّن ظاهر على عذره فَمَكَثَ بضم الكاف وفتحها غَيْرَ بَعِيْدٍ أي
يسيرًا من الزمان وحضر لسليمان متواضعا برفع رأسه وارخاء ذنبه وجناحيه فعفا عنه وسأله عما
لقي في غيبته فَقَالَ اَحَطْتُّ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهٖ أي اطلعت على ما لم تطلع عليه وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَاٍ بالصرف
وتركه قبيلة باليمن سميت باسم جدّ لهم باعتباره صرف بِنَبَاٍ بخبر يَّقِيْنٍ ○ اِنِّيْ وَجَدْتُّ امْرَاَةً تَمْلِكُهُمْ
أي هي ملكة لهم اسمها بلقيس وَاُوْتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ تحتاج إليه الملوك من الآلة والعدة وَلَهَا
عَرْشٌ سرير عَظِيْمٌ ○ طوله ثمانون ذراعا وعرضه اربعون ذراعا وارتفاعه ثلثون ذراعا مضروب
من الذهب والفضة مكلل بالدر والياقوت الاحمر والزبرجد الاخضر والزمرد وقوائمه من الياقوت
الاحمر والزبرجد الاخضر والزمرد عليه سبعة بيوت على كل بيت باب مغلق وَجَدْتُّهَا وَقَوْمَهَا
يَسْجُدُوْنَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ اَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيْلِ
طريق الحق فَهُمْ لَا يَهْتَدُوْنَ ○ اَلَّا يَسْجُدُوْا لِلّٰهِ أي ان يسجدوا له فزيدت لا وادغم فيها نون ان
كما في قوله تعالى لِئَلَّا يَعْلَمَ اَهْلُ الْكِتٰبِ والجملة في موضع مفعول يهتدون باسقاط الى الَّذِيْ
يُخْرِجُ الْخَبْءَ مصدر بمعنى المخبوء من المطر والنبات فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُوْنَ في
قلوبهم وَمَا تُعْلِنُوْنَ ○ بألسنتهم اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيْمِ ○ استيناف جملة ثناء مشتمل
على عرش الرحمٰن في مقابلة عرش بلقيس وبينهما بون عظيم قَالَ سليمان للهدهد سَنَنْظُرُ
اَصَدَقْتَ فيما اخبرتنا به اَمْ كُنْتَ مِنَ الْكٰذِبِيْنَ ○ أي من هذا النوع فهو ابلغ من امْ كذبتَ فيه ثم
دلهم على الماء فاستخرج وارتووا وتوضأوا وصلوا ثم كتب سليمان كتابا صورته من عبد الله سليمان بن
داؤد الى بلقيس ملكة سبا بسم الله الرحمٰن الرحيم السلام على من اتبع الهدى اما بعد فلا تعلوا عليّ و
ائتوني مسلمين ثم طبعه بالمسك وختمه بخاتمه ثم قال للهدهد اِذْهَبْ بِّكِتٰبِيْ هٰذَا فَاَلْقِهْ اِلَيْهِمْ أي
بلقيس وقومها ثُمَّ تَوَلَّ انصرف عَنْهُمْ وقف قريبا منهم فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُوْنَ ○ يردون من الجواب فأخذه واتاها
وحولها جندها فالقاه في حجرها فلما رأته ارتعدت وخضعت خوفا ثم قالت لاشراف قومها يٰٓاَيُّهَا الْمَلَؤُا
بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بقلبها واوا مكسورة اِنِّيْٓ اُلْقِيَ اِلَيَّ كِتٰبٌ كَرِيْمٌ ○ مختوم اِنَّهٗ مِنْ
سُلَيْمٰنَ وَاِنَّهٗ أي مضمونه بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ اَلَّا تَعْلُوْا عَلَيَّ وَاْتُوْنِيْ مُسْلِمِيْنَ ○

---

٥٠ قوله فمكث غير بعيد آه ضمير الفاعل للهدهد بقرينة قوله حضرت سليمان ويحتمل ان يعود على سليمان نفسه والمعنى بقي سليمان بعد التفقد والوعيد غير طويل ١٢ جمل ٥١ قوله اي يسيرا من الزمان وروي انه كانت غيبته من الزوال ولم يرجع الا بعد العصر من الجمل ١٢ ٥٢ قوله احطت بما لم تحط به اي علمت ما لم تعلمه انت ولا جنودك وفي هذا تنبيه على ان الله تعالى اري سليمان عجزه لكونه لم يعلم ذلك مع كون المسافة قريبة وهي ثلاث مراحل ١٢ ص ٥٣ قوله اطلعت على ما لم تطلع عليه آه ان قلت كيف خفي على سليمان مكانها وكانت المسافة بينهما قريبة وهي مسيرة ثلاث مراحل بين صنعاء ومآرب فالجواب ان الله عز وجل اخفى ذلك عنه لمصلحة رآها كما اخفى مكان يوسف على يعقوب ١٢ جمل ٥٤ قوله ما لم تطلع عليه وهذا لا يقدح في حال النبي والرسول بان لا يعلم علما غير نافع في النبوة فان النبي عليه السلام كان يستعيذ بالله منه فيقول اعوذ بك من علم لا ينفع والحاصل ان الذي احاط به الهدهد كان من الامور المحسوسة التي لا تعد الاحاطة بها فضيلة ولا الغفلة عنها نقيصة للاستواء فيها العقلاء وغيرهم روح وفي الجمل فان قلت كيف خفي على سليمان مكانها وكانت المسافة بينهما قريبة وهي مسيرة ثلاث مراحل بين صنعاء ومآرب فالجواب ان الله عز وجل اخفى ذلك عنه لمصلحة رآها كما اخفى مكان يوسف على يعقوب قرطبي ومثله في روح البيان ايضا ١٢ ٥٥ قوله بالصرف للاكثر وتركه على تاويل القبيلة او البلدة لابي عمرو والبزي عن ابن كثير ١٢ ك ٥٦ قوله قبيلة باليمن اي فمن صرفه نظر الى ان اصله اسم رجل ومن لم يصرفه نظر الى انه اسم قبيلة فان فيها التعريف والتانيث ١٢ جمل ٥٧ قوله باعتباره صرف اي باعتبار اسم جد صرف وباعتبار اسم قبيلة منع عن الصرف ١٢ ٥٨ قوله بلقيس وهي بنت شراحيل بن مالك بن الريان وكان ابوها مالك ارض اليمن كلها وورث الملك من اربعين ابا ولم يكن له ولد غيرها وكان يقول ابوه لملوك الاطراف ليس احد منكم كفوا وابى ان يتزوج منهم فزوجوه امرأة من الجن يقال لها فارعة او ريحانة بنت السكن فولدت بلقيس فان الجن وان كانوا من النار لكنهم ليسوا باقين على عنصرهم الناري كالانس ليسوا باقين على عنصرهم الترابي فيمكن ان يحصل الازدواج بينهما على ما حقق في آكام المرجان من الروح ١٢ ٥٩ قوله واوتيت من كل شيء آه يجوز ان تكون هذه الجملة معطوفة على تملكهم وجاز عطف الماضي على المضارع لان المضارع بمعناه اي ملكتهم ويجوز ان تكون في محل نصب على الحال من مرفوع تملكهم وقد معها مقدرة عند من يرى ذلك ١٢ جمل ٦٠ قوله والعدة عدة بالضم سازوساخت ١٢ صراح ٦١ قوله ولها عرش عظيم اي تجلس عليه ووصفه بالعظم بالنسبة الى ملوك الدنيا واما وصف عرش الله بالعظم فهو بالنسبة الى جميع المخلوقات من السموات والارض وما بينهما فحصل الفرق ١٢ صاوي ٦٢ قوله الا يسجدوا آه بالتشديد اي فصدهم عن السبيل لان لا يسجدوا فحذفت الجار مع الجر وادغمت النون في اللام ويجوز ان تكون لا مزيدة ويكون المعنى فهم لا يهتدون الى ان يسجدوا وبالتخفيف لزيد وعلي وتقديره الا يا هؤلاء اسجدوا فالا للتنبيه ويا حرف النداء ومناداه محذوف فمن شدد لم يقف الا على العرش العظيم ومن خفف وقف على فهم لا يهتدون ثم ابتدأ الا يا اسجدوا او وقف على الا يا ثم ابتدأ اسجدوا وسجدة التلاوة واجبة في القراءتين جميعا بخلاف ما يقوله الزجاج انه لا يجب السجود مع التشديد لان مواضع السجدة اما امر بها او مدح للآتي بها او ذم لتاركها واحدى القراءتين امر والاخرى ذم للتارك ١٢ مدارك ٦٣ قوله فزيدت لا فيكون المعنى فهم لا يهتدون الى ان يسجدوا واليه اشار الشارح بقوله باسقاط الى انه فيه وجهان كما طرح وعبارة الكبير ان في قوله تعالى الا يسجدوا قراءات احدها بالتشديد اراد فصدهم عن السبيل لئلا يسجدوا فحذف الجار مع ان ويجوز ان تكون لا مزيدة ويكون المعنى فهم لا يهتدون الى ان يسجدوا انتهى وفي روح البيان ان لا يسجدوا مفعول له للصد على حذف اللام منه اي فصدهم لئلا يسجدوا او قرأ الكسائي ويعقوب الا بالتخفيف على انه للتنبيه ويا للنداء ومناداه محذوف اي الا يا قوم اسجدوا كما في البيضاوي ١٢ ٦٤ قوله الخبأ في البيضاوي الخبأ ما خفي في غيره واخراجه اظهاره ويعم اشراق الكواكب وانزال الامطار وانبات النبات ١٢ ٦٥ قوله الله لا اله الا هو الخ اعلم ان ما ذكره الهدهد من قوله الذي يخرج الخبأ الى هنا انما هو بيان لحقيقة عقيدته وعلومه التي اقتبسها من سليمان وليس داخلا تحت قوله احطت بما لم تحط به وانما ذكر الهدهد ذلك ليغري سليمان على قتالهم ويبين انه لم يكن عنده ميل لهم بل انما غرضه وصف ملكها ١٢ صاوي ٦٦ قوله فهو ابلغ الخ اي لم يقل ام كذبت مع انه اخصر واشهر لان هذا ابلغ لافادته انخراطه في سلك الكاذبين وعده منهم فهو يفيد انه كاذب لا محالة على اتم وجه من الجمل ١٢ ٦٧ قوله وارتووا بالفارسية سيراب گشتند في الصراح ري بالفتح والكسر وروي بالكسر والتخفيف سيراب شدن رويت وارتويت وترويت بمعنى انتهى ١٢ ٦٨ قوله ثم طبعه بالمسك اي جعل عليه قطعة مسك كالشمع ١٢ جمل ٦٩ قوله ماذا يرجعون آه ان جعلنا انظر بمعنى تأمل وتفكر كانت ما استفهامية وفيها حينئذ وجهان احدهما ان تجعل مع ذا بمنزلة اسم واحد وتكون مفعولا بيرجعون تقديره اي شيء يرجعون والثاني ان تجعل ما مبتدأ وذا بمعنى الذي ويرجعون صلتها وعائدها محذوف تقديره اي شيء الذي يرجعونه وهذا الموصول هو خبر ما الاستفهامية وعلى التقديرين فالجملة الاستفهامية قد علق عنها العامل وهو انظر بالاستفهام فمحلها النصب على اسقاط الخافض اي انظر في كذا وفكر فيه وان جعلناه بمعنى انتظر من قوله انظرونا نقتبس من نوركم كانت ماذا بمعنى الذي ويرجعون صلة والعائد مقدر وهذا الموصول مفعول به اي انتظر الذي يرجعون ١٢ جمل ٧٠ قوله ارتعدت ارتعاد لرزيدن كذا في الصراح وفي نسخة ارعدت ١٢ ٧١ قوله وتسهيل الثانية ليس المراد بالتسهيل ههنا معناه المشهور بل المراد به القلب فقوله بقلبها تفسير للتسهيل ١٢ ٧٢ قوله كريم مختوم قاله السدي كما اخرجه عنه ابن ابي حاتم وروي عن ابن عباس ايضا كرم الكتاب ختمه فيستحب ختم الكتاب وفي البيضاوي كريم لكرم مضمونه او مرسله او لانه كان مختوما او لغرابة شانه ١٢ ٧٣ قوله مختوم لما روي عن ابن عباس رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كرم الكتاب ختمه كذا في الكشاف ١٢ ٧٤ قوله انه من سليمان استيناف كانه قيل ممن هو وما هو فقالت انه اي ان الكتاب او العنوان من سليمان ١٢ بيضاوي ٧٥ قوله الا تعلوا عليّ آه ان مفسرة ولا ناهية اي لا تتكبروا كما يفعل جبابرة الملوك وقيل مصدرية ناصبة للفعل ولا نافية محلها الرفع على انها بدل من كتاب او خبر لمبتدأ مضمر يليق بالمقام اي مضمونه ان لا تعلوا او النصب باسقاط الخافض اي بان لا تعلوا ١٢ ج ٧٦ قوله مسلمين اي منقادين لدين الله وفي هذا الخطاب اشعار بانه رسول من عند الله يدعوهم الى دين الله وليس مطلق سلطان والاقال وأتوني طائعين ١٢ صاوي

٥١ قوله قالت یا ایہا الملأ ای الاشراف سموا بذلک لانہم یملئون العین بمہابتہم وکانوا ثلثمائۃ واثنی عشر لکل واحد منہم عشرۃ الآف من الاتباع ۱۲ ص ٥٢ قوله اے اشیروا وقال فی الصراح الاشارۃ فرمودن یقال اشار علیہ شورۃ ۱۲ ٥٣ قوله حتی تشہدون آہ المضارع منصوب بحتی ونصبہ بحذف نون الرفع والنون الموجودۃ نون الوقایۃ ویاء المتکلم محذوفۃ ۱۲ ج ٥٤ قوله تحضرون ای لا اقطع امرا الا بحضرکم وبموجب آرائکم وبالفارسیۃ تا شما نزد من حاضر گردید یعنی بے حضور ومشورت شما کارے نمی کنم ۱۲ روح ٥٥ قوله نحن اولوا قوۃ الخ استفید من ذلک انہم اشاروا الیہا بالقتال اولا ثم ردوا الامر الیہا ۱۲ ص ٥٦ قوله ماذا تامرین آہ ماذا ہو المفعول الثانی لتامرین والاول محذوف تقدیرہ تامرینا والاستفہام معلق للنظر ۱۲ ٥٧ قوله ان الملوک الخ وفیہ اشارۃ وہی ان ملوک الصفات الربانیۃ اذا دخلوا قریۃ الشخص الانسانی بالتجلی افسدوہا بافساد الطبیعۃ الانسانیۃ الحیوانیۃ وجعلوا اعزۃ اہلہا وہم النفس الامارۃ وصفاتہا اذلۃ لذلولیتہم بسطوات التجلی وکذلک یفعلون مع الانبیاء والاولیاء لانہم خلقوا المراتبۃ ہذہ الصفات اظہار الکنز المخفی فیکون قولہ ان الملوک الخ لغت العارف کما قال ابو یزید البسطامی قدس سرہ ۱۲ روح ٥٨ قوله ای مرسلوا الکتاب یدخلون علی من لم یقبل کتابہم ولم یطعہم فیفسدون المشہور ارجاع الضمیر الی الملوک وانما عدل عنہ المص لیکون الکلام تاسیسا لا تاکیدا وقال البغوی وہو من کلام اللہ تصدیقا لہا ۱۲ ک

قالت یا ایہا الملؤا افتونی بتحقیق الہمزتین وتسہیل الثانیۃ بقلبہا واوا ای اشیروا علی فی امری ما کنت قاطعۃ امرا قاضیۃ حتی تشہدون تحضرون قالوا نحن اولوا قوۃ واولوا باس شدید اصحاب شدۃ فی الحرب والامر الیک فانظری ماذا تامرین نطعک قالت ان الملوک اذا دخلوا قریۃ افسدوہا بالتخریب وجعلوا اعزۃ اہلہا اذلۃ وکذلک یفعلون ای مرسلوا الکتاب وانی مرسلۃ الیہم بہدیۃ فناظرۃ بم یرجع المرسلون من قبول الہدیۃ او ردہا ان کان ملکا قبلہا او نبیا لم یقبلہا فارسلت خدما ذکورا واناثا الفا بالسویۃ وخمسمائۃ لبنۃ من الذہب وتاجا مکللا بالجواہر ومسکا وعنبرا وغیر ذلک مع رسول بکتاب فاسرع الہدہد الی سلیمان یخبرہ الخبر فامر ان تضرب لبنات الذہب والفضۃ وان تبسط من موضعہ الی تسعۃ فراسخ میدانا وان یبنوا حولہ حائطا مشرفا من الذہب والفضۃ وان یؤتی باحسن دواب البر والبحر مع اولاد الجن عن یمین المیدان وشمالہ فلما جاء الرسول بالہدیۃ ومعہ اتباعہ سلیمن قال سلیمان اتمدونن بمال فما اتٰن اللہ من النبوۃ والملک خیر مما اتٰکم من الدنیا بل انتم بہدیتکم تفرحون لفخرکم بزخارف الدنیا ارجع الیہم بما اتیت بہ من الہدیۃ فلنأتینہم بجنود لا قبل لا طاقۃ لہم بہا ولنخرجنہم منہا من بلدہم سبا سمیت باسم ابی قبیلتہم اذلۃ وہم صاغرون ای ان لم یاتونی مسلمین فلما رجع الیہا الرسول بالہدیۃ جعلت سریرہا داخل سبعۃ ابواب داخل قصرہا وقصرہا داخل سبعۃ قصور واغلقت الابواب وجعلت علیہا حرسا وتجہزت للمسیر الی سلیمان لتنظر ما یامرہا بہ فارتحلت فی اثنی عشر الف قیل مع کل قیل الوف کثیرۃ الی ان قربت منہ علی فرسخ شعر بہا قال یا ایہا الملؤا ایکم فی الہمزتین ما تقدم یاتینی بعرشہا قبل ان یاتونی مسلمین ای منقادین طائعین فلی اخذہ قبل ذلک لا بعدہ قال عفریت من الجن ہو القوی الشدید انا اٰتیک بہ قبل ان تقوم من مقامک الذی تجلس فیہ للقضاء وہو من الغداۃ الی نصف النہار وانی علیہ لقوی ای علی حملہ امین ای علی ما فیہ من الجواہر وغیرہا قال سلیمان ارید اسرع من ذلک قال الذی عندہ علم من الکتاب المنزل وہو اٰصف بن برخیا کان صدیقا یعلم اسم اللہ الاعظم الذی اذا دعی بہ اجاب انا اٰتیک بہ قبل ان یرتد الیک طرفک اذا نظرت بہ الی شیء فقال لہ انظر الی السماء فنظر الیہا ثم رد بطرفہ فوجدہ موضوعا بین یدیہ ففی نظرہ الی السماء دعا اٰصف بالاسم الاعظم ان یاتی اللہ بہ فحصل

قوله فناظرۃ آہ عطف علی مرسلۃ وبم متعلق بیرجع وقد وہم الحوفی فجعلہا متعلقۃ بناظرۃ وہذا لا یستقیم لان اسم الاستفہام لہ صدر الکلام وبم یرجع متعلق لناظرۃ والمعنی منتظرۃ برجوع المرسل وعودہ الی بای جواب ہل بقبول الہدیۃ او بردہا ۱۲ ج ٦٠ قوله ذکورا واناثا الفا وروی انہا بعثت خمسمائۃ غلام علیہم ثیاب الجواری وحلیہن کالاساور والاطواق والقرطۃ مخضبی الایدی وخمسمائۃ جاریۃ فی زی الغلمان والف لبنۃ خمسمائۃ من ذہب وخمسمائۃ من فضۃ وحقۃ فیہا درۃ ثمینۃ عذراء اے غیر مثقوبۃ وخرزۃ معوجۃ الثقب وبعثت بالہدیۃ رجلا من اشراف قومہا یقال لہ المنذر ابن عمرو وضمت الیہ رجالا من قومہا ذوی رای وعقل وقالت ان کان نبیا میز بین الغلمان والجواری واخبر بما فی الحقۃ قبل فتحہا وثقب الدرۃ ثقبا مستویا وسلک فی خرزۃ خیطا فلما حضروا بین یدی سلیمان فاخبرہ رئیس القوم بما جاؤا فیہ واعطاہ کتاب الملکۃ فنظر فیہ وقال این الحقۃ فجیئ بہا فقال فیہا درۃ ثمینۃ غیر مثقوبۃ وخرزۃ معوجۃ الثقب وذلک باخبار جبریل ع وامر الارضۃ فاخذت شعرۃ ونفذت فی الدرۃ وامر دودۃ بیضاء فاخذت الخیط ونفذت بخرزۃ وامر الجواری والغلمان بان یغسلوا وجوہہم وایدیہم فجعلت الجاریۃ تاخذ الماء بیدہا فتجعلہ فی الاخری ثم تضرب بہ وجہہا والغلام یاخذ بیدیہ ویضرب بہ وجہہ فمیز بین الغلمان والجواری ثم رد الہدیۃ وقد کانت بلقیس قالت ان کان نبیا لم یاخذ الہدیۃ وقولہ بالسویۃ ای نصفہم من الغلمان ونصفہم من الجواری وقولہ وان یؤتی باحسن دواب البر والبحر تفصیلہ وامر باحسن الدواب فی البر والبحر واصطفت الشیاطین صفوفا فراسخ والجن کذلک والانس صفوفا والوحوش والسباع والہوام کذلک ثم قعد سلیمان ع فی مجلسہ علی سریرہ ووضع اربعۃ آلاف کراسی علی یمینہ واربعۃ آلاف علی شمالہ فلما دنا القوم من المیدان ونظروا الی ملک سلیمان وراوا الدواب التی لم یروا مثلہا والدواب تروث علی اللبن فتقاصرت الیہم نفوسہم ورموا بما معہم من الہدایا خوفا من ان یتہموا بالسرقۃ ہذا کلہا تخصت من ابی السعود والبیضاوی وروح البیان وغیرہ ۱۲ ٦١ قوله من النبوۃ والملک فسرہ بالنبوۃ والملک وان کان المناسب للمفضل علیہ ذکر امر دنیوی لخساسۃ الدنیا لفنائہا ولانہ ابلغ لان من بلغ الغایۃ القصوی فی الوصول الی امانی الدارین کیف یحتاج الی امداد غیرہ ۱۲ ک ٦٢ قوله بل انتم بہدیتکم تفرحون آہ ای انکم اہل مفاخرۃ ومکاثرۃ بالدنیا تفرحون باہداء بعضکم الی بعض واما انا فلا افرح بالدنیا ولیست الدنیا من حاجتی لان اللہ عز وجل قد اعطانی منہا ما لم یعط احدا ومع ذلک اکرمنی بالدین والنبوۃ ۱۲ ج ٦٣ قوله بزخارف الدنیا فی الصراح زخارف الدنیا آرایشہا ای ودی ۱۲ ٦٤ قوله لا طاقۃ فی الصراح قبل طاقۃ یقال وما لی بہ قبل ای طاقۃ ملخصا ۱۲ ٦٥ قوله لا طاقۃ ای لا قدرۃ والقبل بمعنی المقابلۃ جعل مجازا او کنایۃ عن القدرۃ ۱۲ ک ٦٦ قوله فلما رجع الیہا الرسول آہ قال ابن عباس لما رجعت رسل بلقیس الیہا من عند سلیمان واخبروہا الخبر قالت قد عرفت واللہ ما ہذا بملک ولا لنا بہ طاقۃ وبعثت الی سلیمان انی قادمۃ الیک بملوک قومی حتی انظر ما امرک وما تدعوا الیہ من دینک ثم ارتحلت الی سلیمان فی اثنی عشر الف قائد تحت کل قائد الوف ۱۲ ج ٦٧ قوله حرسا حرس بفتحتین نگاہبان درگاہ سلطان کذا فی الصراح وقولہ قیل بمعنی مہتر وپادشاہ کذا فی الصراح وقولہ وقربت منہ ای من سلیمان علیہ السلام وقولہ شعر بہا ای علم بہا وذلک انہ جلس یوما علی سریرہ فرای جمعا جما علی فرسخ عنہ فقال ما ہذا فقالوا بلقیس بملوکہا وجنودہا فاقبل سلیمان علیہ السلام حینئذ علی اشراف قومہ یا ایہا الملأ الخ من الروح ۱۲ ٦٨ قوله حرسا بفتح الحاء والراء وبضم الحاء وتشدید الراء المفتوحۃ جمع حارس ۱۲ ک ٦٩ قوله قیل الخ القیل بفتح القاف السید بلغۃ الیمن واقیال الیمن ملوکہا کذا فی الصراح وفی المعالم القیل الملک دون الملک الاعظم مع کل قیل الوف کثیرۃ اخرج ابن ابی حاتم عن ابن عباس کان لہ اثنی عشر الف قیل تحت کل قیل مائۃ الف ۱۲ ک ٧٠ قوله شعر بہا ای علم ذلک انہ خرج یوما فجلس علی سریرہ فسمع وہی قریبا منہ فقال ما ہذا قالوا بلقیس قد نزلت ہنا بہذا المکان وکانت علی مسیرۃ فرسخ من سلیمان ۱۲ صاوی ٧١ قوله ایکم یاتینی بعرشہا ای وکان سلیمان اذ ذاک فی بیت المقدس وعرشہا فی سبا وبینہا وبین بیت المقدس مسیرۃ شہرین ۱۲ صاوی ٧٢ قوله فلی اخذہ قبل ذلک لانہ مال حربی لا بعدہ لان مال المسلم لا یحل اخذہ کذا روی عن قتادۃ ولم ینقل انہ اخذہ لیملکہ وانما اراد اظہار معجزتہ فلا یرد ان الغنائم لم تحل لاحد قبل نبینا صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ ک ٧٣ قوله عفریت من الجن وکان اسمہ ذکوان او صخرا ابو السعود ۱۲ ٧٤ قوله ای علی حملہ لم یقل علی اتیانہ کما ہو المتبادر لان قولہ قوی قرینۃ علیہ ۱۲ ک ٧٥ قوله وہو آصف بن برخیا وہو ابن خالۃ سلیمان وزیرہ وکاتبہ وموٗدبہ فی الصغر ۱۲ روح ٧٦ قوله وہو آصف بن برخیا آہ بالمد والقصر آصف ہذا کان وزیر سلیمان وقیل کاتبہ وکان من اولیاء اللہ تعالی تظہر الخوارق علی یدیہ کثیرا آہ وقیل الذی عندہ علم من الکتب ہو جبریل وقیل الخضر وقیل ملک آخر وقیل سلیمان نفسہ وعلی ہذا فالخطاب فی انا آتیک للعفریت کانہ استبطاہ فقال لہ ذلک ۱۲ بیضاوی ٧٧ قوله یعلم اسم اللہ الاعظم آہ قیل کان الدعاء الذی دعا بہ یا ذا الجلال والاکرام یا حی یا قیوم وروی ذلک عن عائشۃ رضی اللہ عنہا وروی عن الزہری قال دعاء الذی عندہ علم من الکتب یا الٰہنا واِلٰہ کل شیء الٰہا واحدا لا الٰہ الا انت ائتنی بعرشہا ۱۲ جمل ٧٨ قوله قبل ان یرتد الیک طرفک قال ابو السعود الطرف تحریک الاجفان وفتحہا للنظر الی شیء وارتدادہ انضمامہا ولکونہ امرا طبیعیا غیر منوط بالقصد آثر الارتداد علی الرد آہ شیخنا وفی القاموس ان الطرف کما یطلق علی نظر العین یطلق علی العین نفسہا الخ ۱۲ جمل ٧٩ قوله قال لہ ای قال آصف لسلیمان انظر الخ وقولہ فنظر اے سلیمان علیہ السلام ۱۲ ※

www.besturdubooks.wordpress.com

بان جرى تحت الارض حتى ارتفع عند كرسى سليمان فلما راٰه مستقرا اى ساكنا عنده قال هٰذا
اى الاتيان لى به من فضل ربى قف ليبلونى ليختبرنى ء اشكر بتحقيق الهمزتين و ابدال الثانية الفا
وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه ام اكفر النعمة ومن شكر فانما يشكر لنفسه اى
لاجلها لان ثواب شكره له ومن كفر النعمة فان ربى غنى عن شكره كريم ○ بالافضال على من يكفرها
قال نكروا لها عرشها اى غيروه الى حال تنكره اذا راته ننظر اتهتدى الى معرفته ام تكون من الذين
لا يهتدون ○ الى معرفة ما تغير عليهم قصد بذلك اختبار عقلها لما قيل له ان فيه شيئا فغيروه
بزيادة او نقص او غير ذلك فلما جاءت قيل لها اهكذا عرشك اى امثل هٰذا عرشك قالت
كانه هو اى فعرفته وشبهت عليهم كما شبهوا عليها اذ لم يقل اهٰذا عرشك ولو قيل هٰذا قالت نعم
قال سليمان لما راى لها معرفة وعلما واوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين ○ وصدها عن عبادة
الله ما كانت تعبد من دون الله اى غيره انها كانت من قوم كفرين ○ قيل لها ايضا ادخلى الصرح
هو سطح من زجاج ابيض شفاف تحته ماء جار فيه سمك اصطنعه سليمان لما قيل له ان ساقيها و
رجليها كقدمى حمار فلما راته حسبته لجة من الماء وكشفت عن ساقيها لتخوضه وكان سليمان على
سريره فى صدر الصرح فراى ساقيها وقدميها حسانا قال لها انه صرح ممرد مملس من قوارير ○
اى زجاج ودعاها الى الاسلام قالت رب انى ظلمت نفسى بعبادة غيرك واسلمت كائنة مع
ع ٣ ١٣ ١٨ سليمن لله رب العلمين ○ واراد تزوجها فكره شعر ساقيها فعملت له الشياطين النورة فازالته بها
وكانت اول من صنعت له النورة رواه ابن جرير عن عكرمة ١٢
فتزوجها واحبها واقرها على ملكها وكان يزورها كل شهر مرة ويقيم عندها ثلثة ايام وانقضى ملكها
بانقضاء ملك سليمان روى انه ملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة ومات وهو ابن ثلاث وخمسين
سنة فسبحٰن من لا انقضاء لدوام ملكه ولقد ارسلنا الى ثمود اخاهم من القبيلة صٰلحا ان
اى بان اعبدوا الله وحده فاذا هم فريقن يختصمون ○ فى الدين فريق مؤمنون من حين
وقد مر بيان الاختصام في سورة الاعراف من كلام مستكبر
ارساله اليهم وفريق كافرون قال للمكذبين يٰقوم لم تستعجلون بالسيئة قبل الحسنة
اى بالعذاب قبل الرحمة حيث قلتم ان كان ما اتيتنا به حقا فاتنا بالعذاب لولا هلا تستغفرون
الله من الشرك لعلكم ترحمون ○ فلا تعذبون قالوا اطيرنا اصله تطيرنا ادغمت التاء فى
الطاء واجتلبت همزة وصل اى تشاءمنا بك وبمن معك اى المؤمنين حيث قحطوا المطر

سله قوله بان جرى تحت الارض فى روح البيان وقال اهل المعانى لا ينكر من قدرة الله ان يعدمه من حيث كان ثم يوجده حيث كان سليمان بلا نقل بدعاء الذى عنده علم من الكتاب ويكون ذلك كرامة للولى ومعجزة للنبى انتهى ١٢
سله قوله حتى ارتفع عند كرسى سليمان آه قال ابن عباس ان آصف قال لسليمان حين صلى مد عينيك حتى ينتهى طرفك فمد سليمان عينيه ونظر نحو اليمن ودعا آصف فبعث الله الملائكة فحملوا السرير يجرون به تحت الارض حتى نبع من بين يدى سليمان وقيل خر سليمان ساجدا ودعا باسم الله الاعظم فغاب العرش فى الارض حتى ظهر عند كرسى سليمان ١٢ ج سه قوله اى ساكنا عنده يريد بتفسير الاستقرار بالسكون انه ليس من الافعال العامة التى يجب حذفها وذهب ابن مالك الى انه اغلبى وانه قد يظهر فى هذه الآية ١٢ ك سه قوله قصد بذلك اختبار عقلها لما قيل له ان فيه اى فى عقلها شيئا اى نقصا فغيروه بزيادة او نقص آه اخرج ابن ابى حاتم من وجه صحيح عن مجاهد امر بالعرش فغير ما كان احمر جعل اخضر وما كان اخضر جعل اصفر وعن عكرمة زيد وانقص والنقصوا ١٢ ك سه قوله لما قيل له ان فيه اى فى عقلها وقوله شيئا اى نقصا والقائل له ما ذكر الجن من الجمل ١٢ سه قوله اهكذا عرشك آه الهمزة للاستفهام والهاء حرف تنبيه والكاف حرف جر وذا اسم اشارة مجرور بها والجار والمجرور خبر مقدم وعرشك مبتدأ موخر وفصل فى هذا التركيب بين هاء التنبيه واسم الاشارة بحرف الجر والاصل اتصالها بها فكان مقتضاه ان يقال اهكذا عرشك وهذا الفصل لا يجوز بغير الكاف من حروف الجر ١٢ ع سه قوله وشبهت عليهم حيث لم تقل هو هو مع علمها بحقيقة الحال تلويحا بما اعتراه بالتنكير من نوع مغايرة فى الصفات مع اتحاد الذات ومراعات لحسن الادب فى محاورته عليه السلام ١٢ ابو سعود سه قوله قال سليمان لما راى الخ اى لاجل الثناء على الله والتحدث بنعمه اى هى وان هديت الى العلم بجلال الله وقدرته وصدق الرسل والمعجزات والى الاسلام لكنا اوتينا العلم من قبلها اى من قبل ان توتى هى العلم وكنا مسلمين من قبل ان تسلم جمل وفى الكبير ويكون غرضهم من ذلك شكر الله تعالى فى ان خصهم بمزية التقدم فى الاسلام واكثر المفسرين على انه هذا من بقية كلام بلقيس والمعنى انها قالت اوتينا العلم بكمال قدرة الله وصحة نبوة سليمان من قبل ظهور هذه المعجزة او من هذه الحالة التى شاهدناها بما سمعناه من المنذر من الآيات الدالة على ذلك وكنا مسلمين من ذلك الوقت ١٢ فه قوله وكنا مسلمين كذا رواه ابن جرير عن مجاهد انه من قول سليمان واختاره ونقل الواحدى انه بقية قول بلقيس قال شيخ الاسلام ابن حجر الاول هو المعتمد لكن السياق يدل على انه من قول بلقيس ولهذا اختاره الشيخ البغوى والبيضاوى وغيرهما والمعنى انها قالت اوتينا العلم بكمال قدرة الله وصحة نبوتك من قبل الآية فى العرش بالآيات المتقدمة من امر الهدية والرسل ١٢ سله قوله وصدها من جملة كلام الله او من كلام سليمان والمعنى صدها عن ما تقدم الى الاسلام عبادتها للشمس ١٢ سله قوله وصدها من جملة كلام سليمان او من جملة كلامها على الاحتمال السابقين وذكر فى ابى السعود احتمال آخر وهو انه من كلام الله ١٢ سله قوله هو سطح من الزجاج الخ هذا احد اطلاقاته ففى روح البيان وابى السعود والبيضاوى وغيره الصرح هو القصر وعبارة الكبير الصرح القصر كقوله تعالى يا هامان ابن لى صرحا وقيل صحن الدار انتهى وفى القاموس الصرح القصر وكل بناء عال و فى الصراح صرح كوشك وبناى بلند صرحة زمين استوار صرحة الدار عرصتها ١٢ سله قوله اصطنعه سليمان اى امر الشياطين باصطناعه فحفر واحفيرة كالصهريج وجعلوا سقفها زجاجا شفافا وهو الصرح اى السطح اى سطح هذه الحفيرة ووضعوا فيها ماء وسمكا وضفدعا وغيرهما من حيوانات البحر وصار الماء وما فيه يرى من هذا الزجاج فمن لم يكن عالما بالحال يظن ان هذا ماء مكشوفا ليس له سطح يمنع من الخوض فيه مع انه ليس كذلك من الجمل وفى ابى السعود روى ان سليمان عليه السلام امر قبل قدومها فبنى له على طريقها قصر من زجاج ابيض واجرى تحته الماء والقى فيه من دواب البحر السمك وغيره ووضع سريره فى صدره فجلس عليه وعكف عليه الطير والجن والانس وانما فعل ذلك ليزيدها استعظاما لامره وتحققا لنبوته وثباتا على الدين ١٢ سله قوله لما قيل له ان ساقيها ورجليها كقدمى حمار قال لها ذلك الجن لما كرهوا ان يتزوجها فتفضى اليه باسرارهم لانها كانت بنت جنية اوخافوا ان يتولد منها ولد يجتمع له فطنة الانس والجن فيخرج من ملك سليمان الى اشد منه ١٢ ك سله قوله فلما راته پس چون بديد قصر را درحالتيكه آفتاب بران تافته بود وآن صافى مينمود وپايان را ديد ١٢ روح سله قوله لجة اللج بالضم معظم الماء من القاموس ١٢ سله قوله وكشفت عن ساقيها اى على عادة من اراد الخوض فى الماء قيل لما رأت اللجة فزعت وظنت انه قصد بها الغرق فلما لم يكن لها بد من امتثال الامر سلمت وكشفت عن ساقيها ١٢ صاوى سله قوله وكان سليمان على سريره فى صدر الصرح وانما وضع السرير كذلك لتمر عليه فتحتاج الى كشف الساق فراى ساقيها وقدميها الا انها كانت شعراء الساقين روى ابن جرير عن مجاهد الصرح بركة ماء ضرب عليها سليمان قوارير البسها اياه قال وكانت امرأة شعراء فكشفت عن ساقيها فاذا هى شعراء فامر سليمان بالنورة فصنعت ومن طريق عكرمة نحوه ووصله ابن ابى حاتم من وجه آخر عن عكرمة عن ابن عباس نحوه ١٢ كمالين شله قوله وقدميها حسانا فاذا هى احسن الناس ساقا وقدما خلا انها شعراء ١٢ روح فله قوله ممرد الخ ومنه الامرد فى القاموس التمريد التمليس والتسوية ١٢ ك سله قوله مملس املساس نرم وتابان شدن تمليس متعدمنه ١٢ صراح سله قوله مع سليمان آه حال من التاء فى اسلمت كما اشار له بتقديم المتعلق اى حالة كونى معه اى مصاحبة له فى الدين وليس ظرفا لغوا متعلقا باسلمت والا لاوهم اتحاد اسلامهما فى الزمان وليس كذلك بل اسلامه قبل اسلامها ١٢ ج سله قوله فتزوجها الخ هذا احد قولين والثانى ان انكحها سليمان عليه السلام لذى تبع ملك همدان وذى تبع من ملوك اليمن وهمدان بسكون الميم من بلاد اليمن والجمهور على ان سليمان نكحها لنفسه كما فى روح البيان ١٢ سله قوله ومات الخ ووفاته من اواخر سنة خمس وسبعين وخمس مائة لوفات موسى عليه السلام وبين وفاته والهجرة الشريفة الاسلامية الف وسبعمائة وثلاث وسبعون سنة ١٢ روح سله قوله فاذا هم فريقان يختصمون آه المراد بالفريقين قوم صالح وانهم انقسموا فريقين مومن وكافر وجعل الزمخشرى الفريق الواحد صالحا وحده والآخر جميع قومه وحمله على ذلك العطف بالفاء فانه يوذن انه بمجرد ارساله صاروا فريقين ولا يصير قومه فريقين الا بعد زمان ولو قليلا ويختصمون صفة لفريقان على المعنى كقوله هذان خصمان اختصموا وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ١٢ ج سله قوله لم تستعجلون بالسيئة آه فى البيضاوى قال يا قوم لم تستعجلون بالسيئة بالعقوبة فتقولون ائتنا بما تعدنا قبل الحسنة اى قبل التوبة فتوخرونها الى نزول العقاب فانهم كانوا يقولون ان صدق ايعاده تبنا حينئذ والا فنحن على ما كنا عليه آه ١٢ ج سله قوله واجتلبت همزة الوصل اى لاجل التوصل للنطق بالساكن الذى هو الطاء المدغمة لان المدغم ساكن دائما وقوله اى تشاءمنا اى اصابنا الشوم اى الضيق وفى القرطبى الشوم النحس من الجمل ١٢

www.besturdubooks.wordpress.com

وجاعوا قَالَ طٰٓئِرُكُمْ شومكم عِنْدَ اللّٰهِ اتاكم به بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُوْنَ ۝ تختبرون بالخير والشر
وَكَانَ فِى الْمَدِيْنَةِ مدينة ثمود تِسْعَةُ رَهْطٍ اى رجال يُّفْسِدُوْنَ فِى الْاَرْضِ بالمعاصى منها قرضهم
الدنانير والدراهم وَلَا يُصْلِحُوْنَ ۝ بالطاعة قَالُوْا اى قال بعضهم لبعض تَقَاسَمُوْا احلفوا بِاللّٰهِ
لَنُبَيِّتَنَّهٗ بالنون والتاء وضم التاء الثانية وَاَهْلَهٗ اى من اٰمن به اى نقتلهم ليلا ثُمَّ لَنَقُوْلَنَّ بالنون
والتاء وضم اللام الثانية لِوَلِيِّهٖ اى ولى دمه مَا شَهِدْنَا حضرنا مَهْلِكَ اَهْلِهٖ بضم الميم وفتحها اى هلاكهم
او هلاكهم فلا ندرى من قتله وَاِنَّا لَصٰدِقُوْنَ ۝ وَمَكَرُوْا فى ذلك مَكْرًا وَّمَكَرْنَا مَكْرًا اى جازيناهم
بتعجيل عقوبتهم وَّهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ۝ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ اَنَّا دَمَّرْنٰهُمْ اهلكناهم
وَقَوْمَهُمْ اَجْمَعِيْنَ ۝ بصيحة جبريل او برمى الملائكة بحجارة يرونها ولا يرونهم فَتِلْكَ بُيُوْتُهُمْ خَاوِيَةً
خالية ونصب على الحال والعامل فيها معنى الاشارة بِمَا ظَلَمُوْا ؕ بظلمهم اى كفرهم اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ
لَاٰيَةً لعبرة لِّقَوْمٍ يَّعْلَمُوْنَ ۝ قدرتنا فيتعظون وَاَنْجَيْنَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بصالح وهم اربعة الاف
وَكَانُوْا يَتَّقُوْنَ ۝ الشرك وَلُوْطًا منصوب باذكر مقدرا قبله ويبدل منه اِذْ قَالَ لِقَوْمِهٖٓ اَتَاْتُوْنَ
الْفَاحِشَةَ اى اللواطة وَاَنْتُمْ تُبْصِرُوْنَ ۝ يبصر بعضكم بعضا انهماكا فى المعصية اَئِنَّكُمْ
بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين لَتَاْتُوْنَ الرِّجَالَ شَهْوَةً
مِّنْ دُوْنِ النِّسَآءِ ؕ بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُوْنَ ۝ عاقبة فعلكم فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهٖٓ اِلَّآ اَنْ قَالُوْٓا
اَخْرِجُوْٓا اٰلَ لُوْطٍ اى اهله مِّنْ قَرْيَتِكُمْ ۚ اِنَّهُمْ اُنَاسٌ يَّتَطَهَّرُوْنَ ۝ من ادبار الرجال فَاَنْجَيْنٰهُ وَاَهْلَهٗٓ
اِلَّا امْرَاَتَهٗ ز قَدَّرْنٰهَا جعلناها بتقديرنا مِنَ الْغٰبِرِيْنَ ۝ الباقين فى العذاب وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَّطَرًا ۚ
هو حجارة السجيل اهلكتهم فَسَآءَ بئس مَطَرُ الْمُنْذَرِيْنَ ۝ بالعذاب مطرهم قُلِ يا محمد الْحَمْدُ لِلّٰهِ على هلاك
كفار الامم الخالية وَسَلٰمٌ عَلٰى عِبَادِهِ الَّذِيْنَ اصْطَفٰى ؕ هم ءٰٓللّٰهُ بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية
الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه خَيْرٌ لمن يعبده اَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝ بالياء
والتاء اى اهل مكة به الالهة خير لعابديها اَمَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَاَنْزَلَ لَكُمْ
مِّنَ السَّمَآءِ مَآءً ۚ فَاَنْۢبَتْنَا فيه التفات من الغيبة الى التكلم بِهٖ حَدَآئِقَ جمع حديقة وهو البستان
المحوط ذَاتَ بَهْجَةٍ ۚ حسن مَا كَانَ لَكُمْ اَنْ تُنْۢبِتُوْا شَجَرَهَا ؕ لعدم قدرتكم عليه ءَاِلٰهٌ بتحقيق الهمزتين
وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين فى مواضعه السبعة مَّعَ اللّٰهِ ؕ اعانة على ذلك

ع ۴ ۱۴ ۱۹

لہ قولہ طائرکم شومکم قال جار اللہ کان الرجل یسافر فیمر بطایر فان مر سانحا تیمن وان مر بارحا تشارم ونسبوا الخیر والشر الی الطایر ثم استعیر لما کان سببہما من قدر اللہ وقسمتہ او من عمل العبد الذی ہو سبب الرحمۃ والنعمۃ ومنہ طائر اللہ لا طائرکم وفی القاموس البارح من الصید ما مر من میامنک الی میاسرک والسانح عکسہ ۱۲ کمالین وفی القرطبی الشوم النحس ولا شئ اضر بالرای وافسد للتدبیر من اعتقاد الطیرۃ ومن ظن ان خوار بقرۃ او نعیق غراب یرد قضاءً او یدفع مقدورا فقد جہل ۱۲ جمل سلہ قولہ تختبرون الخ کذا روی عن ابن عباس قال القاضی وہو اضراب من بیان طائرہم الذی ہو مبدأ الحق بہم الی ما ہو الداعی الیہ ۱۲ ک سلہ قولہ مدینۃ ثمود ای وہی الحجر وتقدم انہ واد بین الشام والمدینۃ ۱۲ صاوی سلہ قولہ تسعۃ رہط آہ الاکثر علی ان تمییز العدد یجر بمن کقولہ اربعۃ من الطیر وفی المسالۃ مذاہب احدہا انہ لا یجوز الا فی قلیل آلثانی انہ یجوز ولکن لا ینقاس الثالث التفصیل بین ان یکون للقلۃ کرہط ونفر فیجوز او للکثرۃ فقط او لہا وللقلۃ فلا یجوز نحو تسعۃ قوم ونص سیبویہ علی امتناع ثلثۃ غنم قال الزمخشری انما جاز تمییز التسعۃ بالرہط لانہ فی معنی الجمع کانہ قیل تسعۃ انفس ۱۲ جمل ھ قولہ ای رجال دفع بذلک ما یقال ان تمییز التسعۃ جمع مجرور فکیف یوتی بہ مفردا فاجاب بانہ وان کان مفردا فی اللفظ فہو جمع فی المعنی وہولاء التسعۃ ہم الذین قتلوا اولادہم حین اخبر صالح ان مولودا یولد فی شہرہم ہذا یکون عقر الناقۃ علی یدیہ فقتل التسعۃ اولادہم وابی العاشر ان یقتل ابنہ فعاش ذلک الولد ونبت نباتا سریعا فکان اذا مر بالتسعۃ حزنوا علی قتل اولادہم فسول لہم الشیطان ان یختفوا فی غار فاذا جاء اللیل خرجوا الی صالح وقتلوہ وتقدم انہم اجتمعوا فی الغار فارادوا ان یخرجوا منہ فسقط علیہم الغار فقتلہم وعقر الناقۃ ولد العاشر وہو قدار بن سالف ۱۲ صاوی لہ قولہ منہا قرضہم الدنانیر الخ ای قطعہم لہا وقد منعوا من قطعہا ۱۲ سلہ قولہ والتاء الفوقیۃ وضم التاء الثانیۃ لحمزۃ وعلی خطاب بعضہم لبعض ۱۲ ک شہ قولہ نقتلہم لیلا البیات مباغتۃ العدو لیلا وفی القاموس بیت العدو اوقع بہم لیلا ۱۲ ک فہ قولہ بضم المیم ای للاکثر وفتحہا لحفص ای اہلاکہم علی الوجہ الاول وہلاکہم علی الثانی یشیر الی انہ مصدر علی الوجہین ویحتمل کونہ اسم مکان ۱۲ ک سلہ قولہ فانظر کیف کان الخ کیف خبر کان وان جعلت تامۃ فکیف حال ۱۲ ک للہ قولہ انا دمرناہم بکسرۃ ہمزۃ انا استینافا واما علی قراءۃ الکوفیین بفتح الہمزۃ فہی بدل من اسم کان او خبر لہ وکیف حال ۱۲ کمالین ملہ قولہ برمی الملائکۃ قال ابن عباس ارسل اللہ الملائکۃ تلک اللیلۃ الی دار صالح علیہ السلام یحرسونہ فاتی التسعۃ دار صالح شاہرین سیوفہم فرمتہم الملئکۃ بالحجارۃ وہم یرون الحجارۃ ولا یرون الملائکۃ فقتلتہم واہلک اللہ جمیع القوم بالصیحۃ انتہت فکلمۃ او فی کلام الشارح للتنویع ای عذابہم نوعان موزعان علیہم رمی الحجارۃ علی التسعۃ بسبب تبییتہم علی قتل صالح واہلہ والصیحۃ علی غیرہم بسبب عقر الناقۃ ولو قال المفسر اہلکنا ہم برمی الملائکۃ الحجارۃ وقومہم اجمعین بصیحۃ جبریل لکان اوضح ۱۲ ج وص سلہ قولہ خالیۃ من اخوی البطن اذا خلا او ساقطۃ من خوی النجم اذا سقط ونصبہ علی الحال والعامل فیہا معنی الاشارۃ ای اشیر الیہا وتہم حال کونہا خالیۃ ۱۲ کمالین ملہ قولہ وانجینا الذین آمنوا ای من الہلاک فخرج صالح بہم الی حضرموت فلما دخلہا مات صالح فسمیت تلک البلدۃ بذلک ثم بنی الاربعۃ آلاف مدینۃ یقال لہا حاضوراء ۱۲ ص ہلہ قولہ یبصر بعضکم بعضا اشار بذلک الی ان المراد الابصار بالعین وقیل المراد ابصار القلب ویکون المعنی وتعلمون انہا قبیحۃ ۱۲ ص ملہ قولہ من دون النساء ای ان اللہ خلق الانثی للذکر ولم یخلق الذکر للذکر ولا الانثی للانثی فہی مضادۃ للہ فی حکمتہ ۱۲ مدارک ملہ قولہ بل انتم قوم تجہلون ای تفعلون فعل الجاہلین بانہا فاحشۃ مع علمکم بذلک او ارید بالجہل السفاہۃ والمجانۃ التی کانوا علیہا ۱۲ مدارک شلہ قولہ عاقبۃ فعلکم یشیر الی ان مفعول تجہلون محذوف ۱۲ شلہ قولہ عاقبۃ فعلکم یشیر الی تقدیر المفعول وقد ینزل منزلۃ اللازم ای انتم تفعلون فعل من یجہل قبحہا ۱۲ کمالین ملہ قولہ فما کان جواب قومہ آہ خبر مقدم والا ان قالوا فی موضع الاسم وقرأ الحسن وابن ابی اسحق برفع اسما والا ان قالوا خبرا وہو ضعیف ۱۲ جمل ملہ قولہ وامطرنا علیہم مطرا آہ ای کل من کان منہم خارج المدائن والسجیل ہو الطین المحرق ۱۲ جمل ملہ قولہ قل الحمد للہ آہ لما فرغ من قصص ہذہ السورۃ امر رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم بحمدہ تعالی وبالسلام علی المصطفین وکان ہذا صدر خطبۃ لما یلقی من البراہین الدالۃ علی الوحدانیۃ والعلم والقدرۃ الآتی ذکرہا بقولہ امن خلق السموات والارض الخ ۱۲ جمل ملہ قولہ علی ہلاک کفار الامم الخالیۃ فی الکبیر فی ہذہ الآیۃ قولان الاول انہ متعلق بما قبلہ من القصص والمعنی الحمد للہ علی اہلاکہم وسلام علی عبادہ الذین اصطفی بان ارسلہم ونجاہم الثانی انہ مبتدأ فانہ تعالی لما ذکر احوال الانبیاء علیہم السلام وکان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کالمخالف لمن قبلہ فی العذاب لان عذاب الاستیصال مرتفع عن قومہ امرہ تعالی بان یشکر ربہ علی ما خصہ بہذہ النعم وبان یسلم علی الانبیاء علیہم السلام الذین صبروا علی مشاق الرسالۃ ۱۲ ملہ قولہ عبادہ الذین اصطفی آہ قال مقاتل ہم الانبیاء والمرسلون وقال ابن عباس ہم اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم وقال الکلبی امۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم وقیل ہم کل المومنین من السابقین واللاحقین ۱۲ جمل ملہ قولہ ءاللہ خیر اصلہ أاللہ علی ان الہمزۃ الاولی استفہام والثانیۃ وصل فمد والاولی تخفیفا روح معناہ بالفارسیۃ آیا خدا بہتر است یا آنچہ شریک می آرند ۱۲ ملہ قولہ بالیاء التحتیۃ لابی عمرو وعاصم وبالتاء الفوقانیۃ للباقین ۱۲ ک ملہ قولہ اہل مکۃ راجع لکل من الیاء والتاء لکنہ علی الیاء یکون مرفوعا تفسیر اللواو وتکون ای تفسیریۃ وعلی التاء یکون منصوبا تفسیر الخطاب ویکون منادی تکون ای ندائیۃ وقولہ الالہۃ بالرفع تفسیر لما الواقعۃ مبتدأ وقولہ خیر لعابدیہا خبر عنہا فہو محذوف والتقدیر ام الالہۃ التی یشرکونہا بہ خیر لعابدیہا وقولہ بہ ای باللہ ۱۲ ملہ قولہ امن خلق السموات ام منقطع بمعنی بل وہمزۃ الاستفہام اولا للاضراب والاستفہام التوبیخی فی المعادلۃ الی الاستفہام التقریری والخبر مقدر ای خیر ۱۲ ک ملہ قولہ فیہ التفات ای وحکمۃ اختصاصہ سبحانہ تعالی بہذا الفعل اشارۃ الی ان اللہ تعالی ہو المنبت للاشجار والزرع لا غیرہ وخلقہا مختلفۃ الالوان والطعوم مع کونہا تسقی بماء واحد ۱۲ صاوی

www.besturdubooks.wordpress.com

اى ليس معه اله بل هم قوم يعدلون ○ يشركون بالله غيره امن جعل الارض قرارا لاتميد باهلها
وجعل خللها فيما بينها انهرا وجعل لها رواسى جبالا اثبت بها الارض وجعل بين البحرين
حاجزا بين العذب والملح لايختلط احدهما بالاخر ءاله مع الله بل اكثرهم لايعلمون ○ توحيده
امن يجيب المضطر المكروب الذى مسه الضر اذا دعاه ويكشف السوء عنه وعن غيره ويجعلكم
خلفاء الارض الاضافة بمعنى فى اى يخلف كل قرن القرن الذى قبله ءاله مع الله قليلا ما
تذكرون ○ تتعظون بالفوقانية والتحتانية وفيه ادغام التاء فى الذال وما زائدة لتقليل القليل امن
يهديكم يرشدكم الى مقاصدكم فى ظلمت البر والبحر بالنجوم ليلا وبعلامات الارض نهارا ومن يرسل
الريح بشرا بين يدى رحمته اى قدام المطر ءاله مع الله تعلى الله عما يشركون ○ به غيره امن يبدؤا
الخلق فى الارحام من نطفة ثم يعيده بعد الموت وان لم يعترفوا بالاعادة لقيام البراهين عليها ومن
يرزقكم من السماء بالمطر والارض بالنبات ءاله مع الله اى لايفعل شيئا مما ذكر الا الله ولا اله معه
قل يا محمد هاتوا برهانكم حجتكم ان كنتم صدقين ○ ان معى الها فعل شيئا مما ذكر وسالوه عن وقت
قيام الساعة فنزل قل لايعلم من فى السموت والارض من الملائكة والناس الغيب اى ما غاب عنهم
الا لكن الله يعلمه وما يشعرون اى الكفار كغيرهم ايان وقت يبعثون ○ بل بمعنى هل ادرك بوزن
اكرم فى قراءة وفى اخرى ادارك بتشديد الدال واصله تدارك ابدلت التاء دالا وادغمت فى الدال
واجتلبت همزة الوصل اى بلغ ولحق اوتتابع وتلاحق علمهم فى الاخرة اى بها حتى سالوا عن وقت مجيئها
ليس الامر كذلك بل هم فى شك منها بل هم منها عمون ○ من عمى القلب وهو ابلغ مما قبله والاصل
عميون استثقلت الضمة على الياء فنقلت الى الميم بعد حذف كسرها وقال الذين كفروا ايضا فى
انكار البعث ءاذا كنا ترابا واباؤنا ائنا لمخرجون ○ اى من القبور لقد وعدنا هذا نحن واباؤنا من
قبل ان ما هذا الا اساطير الاولين ○ جمع اسطورة بالضم اى ما سطر من الكذب قل سيروا فى
الارض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين ○ بانكارهم وهى هلاكهم بالعذاب ولا تحزن عليهم و
لاتكن فى ضيق مما يمكرون ○ تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم اى لاتهتم بمكرهم عليك فانا ناصرك
عليهم ويقولون متى هذا الوعد بالعذاب ان كنتم صدقين ○ فيه قل عسى ان يكون ردف
قرب لكم بعض الذى تستعجلون ○ فحصل لهم القتل ببدر وباقى العذاب ياتيهم بعد الموت

ع ٥ / ١

قوله اى ليس معه اله يريد ان الاستفهام انكارى وقوله ذلك اى خلق ما ذكر ١٢ ك قوله يشركون بالله قال فى المفردات قوله بل هم قوم يعدلون يصح ان يكون من قولهم عدل عن الحق اذا جار عدولا انتهى فهم جاروا وظلموا بوضع الكفر موضع الايمان والشرك محل التوحيد وفى الكبير وقد اختلفوا فى معنى قوله تعالى بل هم قوم يعدلون فقيل يعدلون عن هذا الحق الظاهر وقيل يعدلون بالله سواه ١٢ قوله امن جعل الارض قرارا آه قيل هو بدل من امن خلق السموات الخ وكذا ما بعده من الجمل الثلاث وحكم الكل واحد والاظهر ان كل واحد منها اضراب وانتقال من التبكيت بما قبلها الى التبكيت بوجه آخر ادخل فى الالزام بجهة من الجهات اى جعلها بحيث يستقر عليها الانسان والدواب باظهار بعضها من الماء ودحوها وتسويتها حسبما تدور عليه منافعهم ١٢ جمل قوله لاتميد اى لاتتحرك فى الصراح ميد جنبيدن ١٢ قوله خلالها آه يجوز ان يكون ظرفا لجعل بمعنى خلق المتعدية لواحد وان يكون فى محل المفعول الثانى على انها بمعنى صير ١٢ جمل قوله جبالا اثبت بها الارض بيان لما هو المقصود ببيانها اليلائم ما قبله والافرواسى جمع راسية من رسى بمعنى ثبت ١٢ ك قوله اذا دعاه اشار بذلك الى ان اجابة المضطر متوقفة على دعائه فلا ينبغى لمن كان مضطرا ترك الدعاء بل يدعو والله يجيبه على حسب ما اراد سبحانه وتعالى لان الله ارءف على العبد من نفسه فالعاقل اذا دعا يسلم فى الاجابة لمراد الله ١٢ ص قوله وفيه ادغام التاء فى الذال للاكثر وتخفيف الذال لحمزة وعلى وحفص ١٢ قوله لتقليل القليل وتقليل القليل كناية عن العدم بالكلية فالمعنى نفى تذكرهم راسا من الجمل ١٢ قوله وان لم يعترفوا الخ فى الكواشى وسالوا عن بدء خلقهم اعادتهم مع انكارهم البعث لتقدم البراهين الدالة على ذلك من انزال الماء وانبات النبات وجفافه ثم عوده مرة ثانية والعقل يحكم بامكان الاعادة بعد الابلاء وهم يعلمون انهم وجدوا بعد ان لم يكونوا فايجادهم بعد ان كانوا ايسر ١٢ روح قوله وان لم يعترفوا آه هذا جواب عما يقال كيف قيل لهم امن يبدء الخلق ثم يعيده وهم منكرون للاعادة وايضاح الجواب انهم كانوا معترفين بالابتداء ودلالة الابتداء على الاعادة ظاهرة قوية فلما كان الكلام مقرونا بالدلالة الظاهرة صاروا كانهم لم يبق لهم عذر فى الانكار ١٢ جمل قوله قل هاتوا برهانكم الخ امره صلى الله عليه وسلم بتبكيتهم اثر قيام الادلة على انه لايستحق العبادة غيره ١٢ صاوى قوله ان معى الها فعل شيئا كذا فى بعض النسخ وصوابه ان معه لان الذى تقدم اله مع الله وايضا فالنبى صلى الله عليه وسلم المامور بهذا القول لايقول لهم ان كنتم صادقين ان معى الها وفى بعض النسخ ان مع الله الها وهى ظاهرة ١٢ جمل قوله من فى السموات والارض آه من فاعل يعلم والظرف صفتها اى لايعلم الذى ثبت وسكن واستقر فى السموات والارض وهم الملائكة والانس كما قال الشارح والغيب مفعول به والله مبتدا خبره محذوف كما قدره الشارح وفسر الا بلكن اشارة الى انقطاع الاستثناء ويصح ان يكون من فى محل نصب على المفعولية والغيب بدل منها والله فاعل يعلم والمعنى قل لايعلم الاشياء التى تحدث فى السموات والارض الغائبة عنا الا الله تعالى ١٢ جمل قوله الا لكن حمله على الانقطاع لان الاتصال يقتضى ان الله من جملة من فى السموات والارض فيكون له مكان ١٢ قوله ايان هى ههنا بمعنى متى وقول الشارح وقت تفسير لايان لكنه اخل بتفسير الاستفهام الذى فى ضمنها ولو قال متى يبعثون او اى وقت يبعثون لكان اوضح من الجمل وفى ابى السعود وايان مركبة من اى وان فمعناه الاصلى اى ان يبعثون اى اى وقت ١٢ قوله وقت يبعثون تفسير لايان والمناسب تفسيرها بمتى لان ايان ظرف متضمن معنى همزة الاستفهام ومتى كذلك بخلاف لفظ وقت ١٢ صاوى قوله بل بمعنى هل آه لم يوجد بل بمعنى هل فى كتب اللغة والنحو لكن يدل عليه قراءة ابن عباس اادرك بهمزتين على الاستفهام وقراءة ابى بن كعب ام تدارك علمهم ١٢ ك قوله اى بلغ ولحق كما تقول ادركه علمى اذا لحقه وبلغه وذلك تفسير على القراءة الاولى اوتتابع وتلاحق من قولهم تدارك بنو فلان اذا تتابعوا فى الهلاك وذلك على القراءة الثانية ١٢ ك قوله فى الاخرة اى بها آه وفى السمين فيه وجهان احدهما ان فى على بابها وادرك وان كان ماضيا لفظا فهو مستقبل معنى لانه كائن قطعا كقوله اتى امر الله وعلى هذا فهى متعلق بادرك والثانى ان فى بمعنى الباء اى بالاخرة كما فسره الشارح بقوله اى بها وعلى هذا فتعلق بنفس علمهم كقولك علمى بزيد كذا ١٢ من الجمل قوله فى الاخرة اى فى شان الاخرة ومعناها والمعنى ان اسباب استحكام العلم وتكامله بان القيامة كائنة قد حصلت لهم ومكنوا من معرفته وهم شاكون جاهلون ١٢ مدارك قوله ليس الامر كذلك يريد ان الاستفهام انكارى اى لم يبلغ علمهم بالاخرة ولم تتابع ١٢ ك قوله بل هم منها عمون اى عندهم جزم بعدمها لعدم ادراكهم دلائلها ١٢ صاوى قوله بعد حذف كسرها اى وسقطت الياء لوقوعها ساكنة اثر ضمة ١٢ صاوى قوله ءاذا كنا ترابا آه الهمزة داخلة على مقدر عامل فى اذا وآباؤنا معطوف على اسم كان وهو الضمير وسوغ العطف عليه الفصل بالخبر وقوله ائنا لمخرجون بمعنى ما قبله وانما اعيد تاكيدا ولايصح ان يكون مخرجون عاملا فى اذا لوجود موانع ثلاثة كل منها لايعمل ما بعده فيما قبله همزة الاستفهام وان ولام الابتداء ١٢ جمل قوله قل سيروا فى الارض امر تهديد لهم اشارة الى انهم لم يرجعوا وانزل بهم ما انزل بمن قبلهم ١٢ صاوى قوله ولا تحزن عليهم اى لاتهتم على عدم ايمانهم فيما مضى ولاتخف من مكرهم فى المستقبل فالحزن غم لما مضى والخوف غم لما يستقبل ١٢ صاوى قوله فى ضيق بفتح الضاد وكسرها قراءتان سبعيتان اى حرج ١٢ صاوى قوله مما يمكرون اى من مكرهم وكيدهم لك فان الله يعصمك من الناس يقال ضاق الشئ ضيقا بالفتح وهو قراءة ابن كثير وبالكسر وهو قراءة ١٢ مدارك قوله قل عسى ان يكون قال القاضى عسى ولعل وسوف فى مواعيد الملوك كالجزم بها وانما يطلقونه اظهارا لوقارهم واشعارا بان الرمزة منهم كالتصريح من غيرهم ١٢ ك قوله ردف لكم آه فيه اوجه اظهرها ان ردف ضمن معنى فعل يتعدى باللام اى دنا وقرب وبهذا فسره ابن عباس وبعض الذى فاعل به والثانى ان مفعوله محذوف واللام للعلة اى ردف الخلق لاجلكم ولشؤمكم الثالث ان اللام مزيدة فى المفعول تاكيدا آه جمل

www.besturdubooks.wordpress.com

۵۱ قوله اكثرهم لا يشكرون اى اكثرهم لا يعرفون حق النعمة فيه ولا يشكرونه فيستعجلون العذاب بجهلهم ١٢ مدارك ۵۲ قوله ومايعلنون اى يظهرون من القول فليس تاخير العذاب عنهم لخفاء حالهم ولكن له وقت مقدر او انه يعلم مايخفون ومايعلنون من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومكايدهم وهو معاقبهم على ذلك بما يستحقونه وقرئ تكن يقال كننت الشئ واكننته اذا سترته واخفيته ١٢ مدارك ۵۳ قوله التاء للمبالغة آه وفى السمين فى هذه التاء قولان احدهما انها للمبالغة كراوية بمعنى كثير الرواية وعلامة والثانى انها كالتاء الداخلة على المصادر نحو العاقبة والعافية قال الزمخشرى ونظيرها الذبيحة والنطيحة والرمية فى انها اسماء غير صفات ١٢ ج ۵۴ قوله اى شئ فى غاية الخفاء اى كانه قال ومامن شئ شديد الغيبوبة والخفاء ١٢ روح ۵۵ قوله ومكنون علمه تعالى الواو بمعنى او فانه قول ثان للمفسرين وعليه فتسمية العلم كتابا على سبيل الاستعارة التصريحية حيث شبه بالكتاب كالسجل الذى يضبط الحوادث ويحصيها ولا يشذ عنه شئ منها ١٢ جمل ۵۶ قوله اكثر الذى هم فيه يختلفون اى فقد نص بالتصريح على الاكثر فلا ينافى قوله مافرطنا فى الكتاب من شئ ومن جملة اختلافهم فى شان المسيح وتفرقهم فيه فرقا كثيرا فوقع بينهم التباغض حتى لعن بعضهم بعضا ١٢ صاوى ۵۷ قوله اى ببيان الخ هذا الجار والمجرور متعلق بيقص وقوله ماذكر اى اكثر ما اختلفوا فيه وقوله على وجه متعلق ببيان وقوله الرافع صفة للبيان وقوله لو اخذوا به متعلق بالرافع ١٢ ۵۸ قوله اى عدله اشارة الى جواب مايقال القضاء والحكم شئ واحد فقوله يقضى بينهم بحكمه بمنزلة ان يقال يقضى بقضائه او يحكم بحكمه ولا يقال زيد يضرب بضربه فما معناه وحاصل الجواب ان الحكم بمعنى العدل والباء للملابسة اى متلبسا بالعدل ١٢ ۵۹ قوله فتوكل على الله امره بالتوكل على الله وقلة المبالاة باعداء الدين وبقوله انك على الحق المبين علل التوكل بانه على الحق الابلج وهو الدين الواضح الذى لا يتعلق به شك وفيه بيان ان صاحب الحق حقيق بالوثوق بالله وبنصرته ١٢ مدارك ۶۰ قوله انك لا تسمع الموتى الخ لما كانوا لا يعون مايسمعون ولا به ينتفعون شبهوا بالموتى وهم احياء صحاح الحواس وبالصم الذين ينعق بهم فلا يسمعون وبالعمى حيث يضلون الطريق ولا يقدر احد ان ينزع ذلك عنهم ويجعلهم هداة بصراء الا الله تعالى ثم اكد حال الصم بقوله اذا ولوا مدبرين لانه اذا تباعد عن الداعى بان تولى عنه مدبرا كان ابعد عن ادراك صوته ١٢ مدارك ۶۱ قوله انك لا تسمع الموتى هذه الآية واردة فى حق الكفار وقطع الطمع للنبى صلى الله عليه وسلم فى هدايتهم فان كونهم كالموتى موجب لقطع الطمع وانما شبهوا بالموتى لعدم انتفاعهم بما يتلى عليهم من الآيات والمراد المطبوعون على قلوبهم فلا يخرج مافيها من الكفر ولا يدخل مالم يكن فيها من الايمان ملخصا من الروح ولا دلالة فى هذه الآية على عدم سماع الموتى كلام الاحياء كما استدل بها بعض الجهلة والاحاديث الصحيحة واردة فى باب السماع الموتى ولا نذكرها خوفا للاطناب ١٢ ۶۲ قوله بينها وبين الياء اى ينطق بها متوسطة بين الهمزة والياء وذلك لانها مكسورة بخلاف المفتوحة فانها اذا سهلت ينطق بها الالف اللينة والهمزة المخففة ١٢ جمل ۶۳ قوله اذا وقع القول والمراد من القول متعلقه وهو ماوعدوا به من قيام الساعة ووقوعه حصوله والمراد مشارفة الساعة كبير وفى ابى السعود والمراد بالقول مانطق من الآيات الكريمة بمجئ الساعة ومافيها من فنون الاهوال التى كانوا يستعجلونها ١٢ ۶۴ قوله اذا وقع القول عليهم آه فى القرطبى واختلف فى معنى وقع القول فقيل معناه وجب الغضب عليهم قاله قتادة وقال مجاهد حق القول عليهم بانهم لا يؤمنون وقال ابن عمر رض وابو سعيد الخدرى اذا لم يأمروا بالمعروف ولم ينهوا عن المنكر وجب السخط عليهم وقال عبد الله ابن مسعود رض وقوع القول يكون بموت العلماء وذهاب العلم ورفع القرآن ١٢ ج ۶۵ قوله حق العذاب الخ حق تفسير لوقع والعذاب تفسير للقول قال فى روح البيان واكثر ماجاء فى القرآن من لفظ وقع جار فى العذاب والشدائد ١٢ ۶۶ قوله اخرجنا لهم دابة من الارض قيل انها مختلفة الخلقة تشبه عدة الحيوانات تصعد جبل الصفا فتخرج بمنى ليلة جمع وقيل من الطائف ومعها عصى موسى وخاتم سليمان عليهما السلام لا يدركها طالب ولا يعجزها هارب تضرب المؤمن بالعصا وتنكت فى وجه كافر رواه الحاكم فى المستدرك عن ابى الطفيل عن ابى سريحة عنه صلى الله عليه وسلم قال تكون للدابة ثلاث خرجات وان اردت التفصيل فعليك بمعالم التنزيل ١٢ ك ۶۷ قوله اى تكلم الموجودين حين خروجها ظرف للموجودين بالعربية كذا نقل عن مقاتل اى تقول لهم من جملة كلامها قولها عنا اى حكاية عنا اى يقول لهم قال الله ١٢ ك ۶۸ قوله تقول لهم تفسير لتكلمهم وقوله عنا متعلق بمحذوف اى حال كونها حاكية وناقلة لما تقوله عنا بان تقول قال الله ان الناس الخ من الجمل واسم الدابة الجساسة لتجسسها الاخبار للدجال وروى ان طولها ستون ذراعا ولها قوائم اربعة وزغب وريش وجناحان لا يفوتها هارب ولا يدركها طالب وروى انه عليه السلام سئل عن مخرجها فقال من اعظم المساجد حرمة على الله تعالى يعنى المسجد الحرام وقيل يخرج من الصفا وروى انها تخرج ومعها عصى موسى وخاتم سليمان فتنكت بالعصا فى مسجد المؤمن نكتة بيضاء فيبيض وجهه ويكتب بين عينيه اى جبهته هو مؤمن وبالخاتم فى انف الكافر نكتة سوداء فيسود وجهه ويكتب بين عينيه هو كافر ثم تقول لهم انت يافلان من اهل الجنة وانت يافلان من اهل النار كذا فى البيضاوى وروح البيان وغيره ١٢ ۶۹ قوله ان الناس آه قرء الكوفيون بفتح ان والباقون بالكسر فاما الفتح فعلى تقدير الباء ثم هذه الباء يحتمل ان تكون معدية وان تكون سببية وعلى التقديرين يجوز ان تكون تكلمهم بمعنية من الحديث او الجرح اى تحدثهم بان الناس او بسبب ان الناس او تجرحهم بان الناس اى تسمهم بهذا اللفظ او تسمهم بسبب انتفاء الايمان واما الكسر فبالاستيناف ١٢ ج ۷۰ قوله والنهى عن المنكر فى النسخة بعد هذا ولا يبقى تائب ولا تائب ولا يؤمن الخ وقوله ولا يبقى تائب اى لا يوجد فى ذلك الوقت من يتوب الى الله اى يتيقظ من غفلته ولا تائب

وَاِنَّ رَبَّكَ لَذُوْ فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ ومنه تاخير العذاب عن الكفار وَلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُوْنَ ۝
فالكفار لا يشكرون تاخير العذاب لانكارهم وقوعه وَاِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُوْرُهُمْ تخفيه وَ
مَا يُعْلِنُوْنَ ۝ بالسنتهم وَمَا مِنْ غَآئِبَةٍ فِى السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ التاء للمبالغة اى شئ فى غاية الخفاء على
الناس اِلَّا فِىْ كِتٰبٍ مُّبِيْنٍ ۝ بين هو اللوح المحفوظ ومكنون علمه تعالى ومنه تعذيب الكفار اِنَّ
هٰذَا الْقُرْاٰنَ يَقُصُّ عَلٰى بَنِىْٓ اِسْرَآءِيْلَ الموجودين فى زمن نبينا صلى الله عليه وسلم اَكْثَرَ الَّذِىْ هُمْ فِيْهِ
يَخْتَلِفُوْنَ ۝ اى ببيان ماذكر على وجه الرافع للاختلاف بينهم لو اخذوا به واسلموا وَاِنَّهٗ لَهُدًى من
الضلالة وَّرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ ۝ من العذاب اِنَّ رَبَّكَ يَقْضِىْ بَيْنَهُمْ كغيرهم يوم القيمة بِحُكْمِهٖ اى
عدله وَهُوَ الْعَزِيْزُ الغالب الْعَلِيْمُ ۝ بما يحكم به فلا يمكن احدا مخالفته كما خالف الكفار فى الدنيا
انبياءه فَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ ثق به اِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِيْنِ ۝ اى الدين البين فالعاقبة لك بالنصر على
الكفار ثم ضرب لهم امثالا بالموتى والصم والعمى فقال اِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتٰى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ
الدُّعَآءَ اِذَا بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بينها وبين الياء وَلَّوْا مُدْبِرِيْنَ ۝ وَمَآ اَنْتَ بِهٰدِى الْعُمْىِ
عَنْ ضَلٰلَتِهِمْ اِنْ مَا تُسْمِعُ سماع افهام وقبول اِلَّا مَنْ يُّؤْمِنُ بِاٰيٰتِنَا القرآن فَهُمْ مُّسْلِمُوْنَ ۝
مخلصون بتوحيد الله وَاِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ حق العذاب ان ينزل بهم فى جملة الكفار اَخْرَجْنَا
لَهُمْ دَآبَّةً مِّنَ الْاَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ اى تكلم الموجودين حين خروجها بالعربية تقول لهم من جملة
كلامها نائبة عنا اَنَّ النَّاسَ اى كفار مكة وفى قراءة فتح همزة ان بتقدير الباء بعد تكلمهم كَانُوْا بِاٰيٰتِنَا
ع ٦ / ١٦ لَا يُوْقِنُوْنَ ۝ اى لا يؤمنون بالقرآن المشتمل على البعث والحساب والعقاب وبخروجها ينقطع الامر
بالمعروف والنهى عن المنكر ولا يؤمن كافر كما اوحى الله تعالى الى نوح اِنَّهٗ لَنْ يُّؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ اِلَّا
مَنْ قَدْ اٰمَنَ وَاذكر يَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ فَوْجًا جماعة مِّمَّنْ يُّكَذِّبُ بِاٰيٰتِنَا وهم رؤساؤهم المتبوعون
فَهُمْ يُوْزَعُوْنَ ۝ اى يجمعون برد اخرهم الى اولهم ثم يساقون حَتّٰٓى اِذَا جَآءُوْ مكان الحساب قَالَ
تعالى لهم اَكَذَّبْتُمْ انبيائى بِاٰيٰتِىْ وَلَمْ تُحِيْطُوْا من جهة تكذيبهم بِهَا عِلْمًا اَمَّا فيه ادغام ما
الاستفهامية ذا موصول اى ما الذى كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ مما امرتم وَوَقَعَ الْقَوْلُ حق العذاب
عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوْا اى اشركوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُوْنَ ۝ اذ لا حجة لهم اَلَمْ يَرَوْا اَنَّا جَعَلْنَا خلقنا الَّيْلَ
لِيَسْكُنُوْا فِيْهِ كغيرهم وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا بمعنى يبصر فيه ليتصرفوا فيه اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ

اى لا تقبل توبة تائب من العصاة ولا يؤمن كافر اى لا يقبل ايمانه ١٢ جمل ۷۱ قوله ولا يؤمن كافر وقيل فى تفسيره اى لا يقبل ايمانه ١٢ ۷۲ قوله من كل امة من هذه تبعيضية وقوله ممن يكذب من هذه بيانية للفوج وقوله وهم رؤساؤهم تفسير لمن الواقعة بيانا وفى هذا التفسير قصور لان جميع المكذبين من رؤساء او تابعين حكمهم ما ذكر ١٢ جمل ۷۳ قوله ولم تحيطوا بها علما الواو للحال اى كذبتم بها بادى الرائ غير ناظرين فيها نظرا يحيط علمكم بكنهها وانها حقيقة بالتصديق او التكذيب او للعطف اى اجمعتم بين التكذيب بها وعدم القاء الاذهان لتحققها ١٢ بيضاوى ۷۴ قوله اى ما الذى يريد ان ما استفهامية مبتدأ وذا موصول خبره ومابعدها صلة اى اى الشئ الذى كنتم تعملونه ١٢ كمالين ۷۵ قوله ووقع القول اى قرب وقوعه وانما عبر بالماضى لحصوله فى علم الله لان الماضى والحال والاستقبال فى علم الله واحد لاحاطته بها والمراد بالقول مواعيد القرآن بالفضائح والخزى والعذاب الدائم وغير ذلك للكفار ١٢ صاوى ۷۶ قوله الم يروا انا جعلنا الليل آه فيه حذف اى مظلما يدل عليه والنهار مبصرا وفى قوله والنهار مبصرا حذف ايضا دل عليه ليسكنوا فيه اى ليتحركوا فيه اشار له الشارح بقوله ليتصرفوا فيه ففى الكلام احتباك ١٢ ج

www.besturdubooks.wordpress.com

دلالات على قدرته تعالى لِقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ۝ خصوا بالذكر لانتفاعهم بها في الايمان بخلاف
الكافرين وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّوْرِ القرن النفخة الاولى من اسرافيل فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ
فِي الْاَرْضِ اى خافوا الخوف المفضي الى الموت كما في اية اخرى فصعق والتعبير فيه بالماضي
لتحقق وقوعه اِلَّا مَنْ شَآءَ اللّٰهُ اى جبرئيل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل وعن ابن عباس
رضي الله عنهما هم الشهداء اذ هم احياء عند ربهم يرزقون وَكُلٌّ تنوينه عوض عن المضاف اليه اى
كلهم بعد احيائهم يوم القيمة اَتَوْهُ بصيغة الفعل واسم الفاعل دَاخِرِيْنَ ۝ صاغرين والتعبير
في الاتيان بالماضي لتحقق وقوعه وَتَرَى الْجِبَالَ تبصرها وقت النفخة تَحْسَبُهَا تظنها جَامِدَةً واقفة
مكانها لعظمها وَّهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ المطر اذا ضربته الريح اى تسير سيره حتى تقع على الارض فتستوي بها
مبثوثة ثم تصير كالعهن ثم تصير هباء منثورا صُنْعَ اللّٰهِ مصدر مؤكد لمضمون الجملة قبله اضيف
الى فاعله بعد حذف عامله اى صنع الله ذلك صنعا الَّذِيْٓ اَتْقَنَ احكم كُلَّ شَيْءٍ صنعه اِنَّهٗ خَبِيْرٌ
بِمَا تَفْعَلُوْنَ ۝ بالياء والتاء اى اعداؤه من المعصية واولياؤه من الطاعة مَنْ جَآءَ بِالْحَسَنَةِ اى لا اله
الا الله يوم القيمة فَلَهٗ خَيْرٌ ثواب مِّنْهَا اى بسببها وليس للتفضيل اذ لا فعل خير منها وفي اية اخرى
عشر امثالها وَهُمْ اى الجاؤن بها مِّنْ فَزَعٍ يَّوْمَئِذٍ بالاضافة وكسر الميم وفتحها وفزع منونا وفتح الميم
اٰمِنُوْنَ ۝ وَمَنْ جَآءَ بِالسَّيِّئَةِ اى الشرك فَكُبَّتْ وُجُوْهُهُمْ فِي النَّارِ بان وليتها وذكرت الوجوه لانها
موضع الشرف من الحواس فغيرها من باب اولى ويقال لهم تبكيتا هَلْ اى ما تُجْزَوْنَ اِلَّا جزاء مَا كُنْتُمْ
تَعْمَلُوْنَ ۝ من الشرك والمعاصي قل لهم اِنَّمَآ اُمِرْتُ اَنْ اَعْبُدَ رَبَّ هٰذِهِ الْبَلْدَةِ اى مكة الَّذِيْ
حَرَّمَهَا اى جعلها حرما امنا لا يسفك فيها دم انسان ولا يظلم فيها احد ولا يصاد صيدها ولا يختلى
خلاها وذلك من النعم على قريش اهلها في رفع الله عن بلدهم العذاب والفتن الشائعة في جميع
بلاد العرب وَلَهٗ تعالى كُلُّ شَيْءٍ فهو ربه وخالقه ومالكه وَّاُمِرْتُ اَنْ اَكُوْنَ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ ۝ لله بتوحيده
وَاَنْ اَتْلُوَا الْقُرْاٰنَ عليكم تلاوة الدعوة الى الايمان فَمَنِ اهْتَدٰى له فَاِنَّمَا يَهْتَدِيْ لِنَفْسِهٖ اى لاجلها
لان ثواب اهتدائه له وَمَنْ ضَلَّ عن الايمان واخطا طريق الهدى فَقُلْ له اِنَّمَآ اَنَا مِنَ الْمُنْذِرِيْنَ ۝ المخوفين
فليس علي الا التبليغ وهذا قبل الامر بالقتال وَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ سَيُرِيْكُمْ اٰيٰتِهٖ فَتَعْرِفُوْنَهَا فاراهم الله
يوم بدر القتل والسبي وضرب الملائكة وجوههم وادبارهم وعجلهم الله الى النار وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ۝ ع ١١

حواشي

سله قوله النفخة اے وتسمى نفخة الصعق ونفخة الفزع فعبر عنها هنا بالفزع وفي سورة الزمر بالصعق قال تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الخ فعند حصولها يموت كل حي ما عدا ما استثني واما النفخة الثانية فعندها يحيى كل من كان ميتا فالنفخة اثنتان وبينهما اربعون سنة وقيل انها ثلاث نفخة الزلزلة وذلك حين تسير الجبال وترتج الارض باهلها ونفخة الموت ونفخة الاحياء والقول الاول هو المشهور والصحيح في الصور انه قرن من نور خلقه الله واعطاه اسرافيل فهو واضعه على فيه شاخص ببصره الى العرش ينتظر متى يؤمر بالنفخة وعظم كل دائرة فيه كعرض السماء والارض ويسمى بالبوق في لغة اليمن ١٢ صاوی سکه قوله ففزع من في السموات الخ اي كل من كان حيا ذلك الوقت لم يبق له موت او كان ميتا لكنه حي في قبره كالانبياء والشهداء وقوله المفضي الى الموت هذا في حق الاحياء ويزاد عليه فيقال والمفضي بهم الى الغشي والاغماء في حق الاموات الاحياء في قبورهم وقوله اي جبرئيل وميكائيل استثناء من الفزع المفضي الى الموت فهؤلاء لا يموتون بالنفخة الاولى ثم يموتون بين النفختين وقوله وعن ابن عباس هم الشهداء هذا استثناء من الفزع المفضي الى الغشي اي الاغماء فالشهداء لا يغشى عليهم بالنفخة الاولى ١٢ ج سته قوله جبرئيل آه فلا يبقى بعد النفخة الا هؤلاء الاربعة ثم يقبض روح ميكائيل ثم اسرافيل ثم جبرئيل كذا نقل عن الكلبي ومقاتل وقيل هم حملة العرش والحور ١٢ كمالين سکه قوله وعن ابن عباس هم الشهداء ويؤيد ذلك ما اخرج البيهقي والحاكم وصححه عن ابي هريرة انه صلى الله عليه وسلم قال سالت جبرئيل من الذين لم يشأ الله ان يصعقهم قال هم الشهداء متقلدون سيافهم حول عرشه وضعف الحليمي ما عدا الشهداء لان الاستثناء انما وقع من سكان السموات والارض وحملة العرش ليسوا من سكانهما لان العرش وحملته فوق السموات والملائكة الاربعة من الصافين حول العرش وكذا الجنان فوق السموات ١٢ ک هه قوله والتعبير بالماضي الخ جواب عما يقال ان الفزع مستقبل فلم عبر بالماضي فاجاب بانه لتحققه نزل منزلة الواقع لان الماضي والحال والاستقبال بالنسبة لعلمه تعالى واحد لتعلق علمه ١٢ ص سنه قوله لعظمها آه ذلك لان كل شيء عظيم وكل جسم كبير وكل جمع كثير يقصر عنه البصر لكثرته وعظمه وبعد ما بين اطرافه فهو يحسبه الناظر واقفا وهو سائر كذلك سير الجبال يوم القيامة لا يرى لعظمها كما ان سير السحاب لا يرى لعظمها ١٢ ج سکه قوله المطر قال القاري هذا التفسير لا يوافق اللغة ولا المعقول ولا المنقول فالصواب ابقاء اللفظ على ظاهره ١٢ جمل شه قوله مبثوثة اے متفتتة بث پراگنده ١٢ صراح سکه قوله اي لا اله الا الله قال ابو معشر وكان ابراهيم يحلف ولا يستثني ان الحسنة لا اله الا الله وقيل كل طاعة ١٢ كمالين سله قوله فله خير منها آه قال ابن عباس رض فمنها يصل الخير اليه يعني من تلك الحسنة خير يوم القيامة وهو الثواب والامن من العذاب اما ان يكون له شيء خير من الايمان فلا لانه ليس شيء خيرا من قول لا اله الا الله وقيل فله خير منها اے رضوان الله وقال تعالى رضوان من الله اكبر وقال محمد بن كعب وعبد الرحمن بن زيد فله خير منها يعني الاضعاف اعطاه الله تعالى بالواحدة عشرا فصاعدا وهذا احسن لان للاضعاف خصائص منها ان العبد يسأل عن عمله ولا يسأل عن الاضعاف ومنها ان للشيطان سبيلا الى عمله وليس له سبيل الى الاضعاف ولا مطمع للخصوم في اضعاف ولان الحسنة على استحقاق العبد والتضعيف كما يليق بكرم الرب تبارك وتعالى ١٢ معالم التنزيل سلله قوله وليس للتفضيل الخ اے فخير اسم من غير تفضيل اذ ليس شيء خيرا من قول لا اله الا الله ويجوز ان يكون صيغة تفضيل ان اريد بالحسنة غير هذه الكلمة من الطاعات فالمعنى افاد من الجزاء ما هو خير منها اذا ثبت له الشريف بالخسيس والباقي بالفاني وعشرة بل سبعمائة بواحد ١٢ روح سله قوله بالاضافة اي اضافة فزع الى يوم وقوله كسر الميم قراه غير الكوفيين ونافع وقرا الكوفيون ونافع بفتح الميم من البيضاوي وفي الجمل وقوله وكسر الميم اے كسرة اعراب وقوله فتحها اي الميم اے فتحة بناء لاضافة يوم الى المبني وهذا معطوف على كسر الميم فهو قراءة ثانية في الاضافة اے فاذا قرئ باضافة فزع الى يوم جاز في الميم كسرها وفتحها قراءتان سبعيتان وقوله وفزع منونا معطوف على بالاضافة اي يقرأ بفزع منونا وفتح الميم لا غير فهذه قراءة ثالثة سبعية ايضا ولو عبر باو لكان اوضح بان يقول او فزع منونا الا ان يقال الواو بمعنى او وقوله وفتح الميم اي على انه ظرف لآمنون او لمحذوف وهو صفة للفزع اي فزع كائن يومئذ ١٢ سله قوله بالاضافة اے باضافة فزع الى يومئذ لابي عمرو وابن كثير ونافع وابن عامر كسر الميم من يومئذ للمذكورين غير نافع وفزع منونا وفتح الميم من يومئذ للكوفيين ١٢ ک سلله قوله آمنون اے لا يصيبهم منه شيء والمراد بالفزع هنا الخوف من العذاب وبالفزع المتقدم الهيبة والانزعاج من الشدة الحاصلة في ذلك اليوم فلا تنافي بين اثباته فيما تقدم ونفيه هنا ١٢ صاوی سکله قوله اي بالشرك بقرينة فكبت وجوههم في النار روى الحاكم وصححه من شرطهما عن ابن مسعود من جاء بالحسنة بلا اله الا الله ومن جاء بالسيئة بالشرك ١٢ ک ھله قوله انما امرت امر صلى الله عليه وسلم بان يقول لهم ما ذكر بعد بيان ما يحصل في المعاد اشارة الى ان عبادة الله هي المقصودة بالذات له آمنوا او كفروا فيتسبب عن ذلك اهتمامهم بامر انفسهم ورجوعهم عما يوجب نقصانهم ١٢ سلله قوله الذي حرمها صفة للرب ولا يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم ان ابراهيم حرم مكة واني حرمت المدينة لان اسناد التحريم لله باعتبار حكمه وقضائه واسناد التحريم لابراهيم باعتبار اخباره بذلك واظهاره ١٢ صاوی سکله قوله ولا يختلى اي لا ينقلع ولا يقطع خلاه هو الحشيش ما دام رطبا فاذا يبس قيل له حشيش فقط ١٢ سکله قوله ولا يختلى اي لا يقطع خلاها بالقصر وهو الكلأ الرطب وذلك من النعم على قريش اهلها بالجر بدل من قريش اي اهل مكة ١٢ ک شله قوله وان اتلوا القرآن اے او اظب على تلاوته لتنكشف لي حقائقه الرائقة المخزونة في تضاعيفه شيئا فشيئا او على تلاوته على الناس بطريق تكرير الدعوة وتثنية الارشاد فيكون ذلك تنبيها على كفايته في الهداية والارشاد من غير حاجة الى اظهار معجزة اخرى فمعنى قوله من اهتدى فانما يهتدي لنفسه حينئذ فمن اهتدى بالايمان به والعمل بما فيه من الشرائع والاحكام وعلى الاول فمن اهتدى باتباعه اياي في ما ذكر من العبادة والاسلام وتلاوة القرآن فانما منافع اهتدائه عائدة اليه لا الي ١٢ ابو السعود سفله قوله فمن اهتدى له اے للايمان بدليل قوله ومن ضل عن الايمان ١٢ سنله قوله فقل له انما انا من المنذرين اشار بهذا الى ان جواب ومن ضل هو ما بعده والرابط محذوف كما قدره وهذا اظهر من جعل الجواب محذوفا اي فوبال ضلاله عليه ١٢ جمل

www.besturdubooks.wordpress.com

سله قوله سميت بذلك لاشتمالها على الحكايات والاخبار المروية عن الله لان القصص مصدر بمعنى الاخبار وتسمى ايضا سورة موسى ۱۲ ص

سله قوله الاان الذى فرض اى الاقوله تعالى ان الذى فرض عليك القران لرادك الى معاد وقوله نزلت بالجحفة قال مقاتل خرج النبى صلى الله عليه وسلم من الغار ليلا مهاجرا فى غير الطريق مخافة الطلب فلما رجع الى الطريق ونزل الجحفة عرف الطريق الى مكة فاشتاق اليها فقال له جبريل عليه السلام ان الله يقول ان الذى فرض عليك القران لرادك الى معاد اى الى مكة ظاهرا عليها قال ابن عباس نزلت هذه الآية بالجحفة فليست مكية ولا مدنية وروى سعيد عن ابن عباس الى معاد قال الى الموت وعن مجاهد ايضا وعكرمة والزهرى والحسن ان المعنى لرادك الى يوم القيمة من القرطبى ۱۲

سله قوله نزلت بالجحفة اى حين خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغار ليلا مهاجرا فى غير الطريق مخافة الطلب فلما رجع الى الطريق ونزل بالجحفة عرف الطريق الى مكة فاشتاق اليها فنزلت هذه الآية تسلية وتبشيرا له بانه يرجع الى مكان عوده وهو مكة احسن مرجع ومن هنا صح استعمال هذه الآية للعارفين عند توديع المسافر وقيل المعاد الموت وقيل الآخرة وكل صحيح وهذه السورة ليست مكية ولا مدنية لانها لم تنزل قبل الهجرة ولم تنزل بعد استقراره بل نزلت بالطريق ۱۲ صاوى سله قوله نتلوا عليك آه يجوز ان يكون مفعوله محذوفا دلت عليه صفته وهى قوله من نبأ موسى تقديره نتلوا عليك شيئا من نبأ موسى ويجوز ان تكون من مزيدة على راى الاخفش اى نتلوا عليك نبأ موسى ۱۲ جمل سله قوله علا اى طغا وجاوز الحد فى الظلم واستكبر وافتخر بنفسه ونسى العبودية ۱۲ مدارك سله قوله احياء آه اخرج ابن جرير عن السدى ان فرعون راى رؤيا ان نارا اقبلت من بيت المقدس حتى اشتملت بيوت مصر فاحرقت القبط وتركت بنى اسرائيل فدعى السحرة والكهنة والقافة والحازة وهم الذين يزجرون الطير فسألهم عن رؤياه فقالوا يخرج من هذا البلد رجل يكون على وجهه هلاك مصر فامر بنى اسرائيل ان لا يولد لهم غلام الا ذبحوه ولا يولد لهم جارية الا تركت ۱۲ كمالين سله قوله ونمكن اصل التمكين ان يجعل للشئ مكانا يتمكن فيه ثم استعير للتسليط ۱۲ بيضاوى سله قوله ارض مصر والشام والاصل ان المعرفة اذا اعيدت كانت الاولى وان كان يقتضى ارادة مصر فقط لكن قرينة استقرارهم لهم فى الشام صرفه الى ما ذكر ۱۲ كمالين سله قوله وحى الهام او منام آه وفى القرطبى اختلف فى هذا الوحى الى ام موسى فقالت فرقة كان قولا فى منامها وقال قتادة كان الهاما وقالت فرقة كان بملك تمثل لها قال مقاتل اتاها جبرئيل بذلك فعلى هذا هو وحى اعلام لا الهام واجمع الكل على انها لم تكن نبية ۱۲ من الجمل سله قوله ام موسى واسمها يارخا وقيل ايارخت كما فى التعريف للسهيلى ونوحانذ بالنون ويوحانذ بالياء كما فى عين المعانى من الروح وفى القرطبى قال الثعلبى كان اسم ام موسى لوخا بنت هانذ بن لاوى بن يعقوب واسم اخت موسى كلثوم وفى رواية اسمها مريم والاصح هو الاول كما فى روح البيان ۱۲ سله قوله ولا تخافى آه بهذا التقرير اندفع التناقض بين اثبات الخوف فى قوله فاذا خفت عليه وبين نفيه فى قوله ولا تخافى وحاصل الدفع ان المثبت هو خوف الذبح والمنفى هو خوف الغرق والخوف غم يصيب الانسان لامر يتوقعه فى المستقبل والحزن غم يصيبه لامر وقع ومضى فلا يرد ان يقال ما الفرق بين الخوف والحزن حتى عطف احدهما على الآخر آه جمل اما احسن هذا النظم المعجز انه قد جمع فى هذه الآية امران ونهيان وخبران وبشارتان ۱۲ سله قوله بالقار القار شئ اسود يطلى به السفن كذا فى القاموس ۱۲ سله قوله ممهد له فيه لغت ثان لتابوت اى ممهد لموسى فيه اى فى التابوت اى مفروش له فيه ففرشت فيه قطنا محلوجا ۱۲ جمل سله قوله فى عاقبة الامر اشار بذلك الى ان اللام للعاقبة والصيرورة لا للعلة لان علة التقاطهم ان يكون حبيبا وابنا ففى الآية استعارة تبعية فى متعلق معنى الحرف يقدر تشبيه ترتب نحو العداوة والحزن على نحو الالتقاط بترتب العلة الغائية فى المحبة والتبنى بجامع مطلق الترتب الاعم من الطرفين فالترتب الثانى متعلق معنى اللام فقدر استعارة الترتب الكلى المشبه به الترتب الكلى المشبه فسرى التشبيه بمعنى اللام الذى هو الترتب الجزئى فاستعير لفظ اللام واستعمل فى الترتب الجزئى والعداوة والحزن قرينة افاده الملاوى ۱۲ صاوى سله قوله وفى قراءة للكسائى بضم الحاء وسكون الزاى وهما لغتان فى المصدر اى حزنا بالفتحتين وبضم الاول ۱۲ ك سله قوله من حزنه كاحزنه قال فى القاموس حزنه الامر حزنا بالضم واحزنه جعله حزينا فهو محزون ومحزن وحزين وفى الصراح حزنه واحزنه اندوگين كرد ۱۲ سله قوله من الخطيئة آه بمعنى الذنب اى عاصين فعوقبوا على يده اى على يد موسى فغرقوا من ضربة البحر بعصاه وقيل من الخطأ اى خاطئين حيث ربوا عدوهم ۱۲ ك سله قوله وقالت امرأة فرعون وهى آسية بنت مزاحم وكانت من خيار النساء ومن بنات الانبياء وكانت اما للمساكين ترحمهم وتتصدق عليهم فقالت لفرعون وهى قاعدة الى جنبه هذا الولد اكبر من ابن سنة وانت تذبح ولدان هذه السنة فدعه يكون عندى وقيل انها قالت له انه اتانى من ارض اخرى وليس هو من بنى اسرائيل ۱۲ خازن وجمل سله قوله امرأة فرعون وهى آسية بنت مزاحم بن عبيد بن الريان بن الوليد الذى كان فرعون مصر فى زمن يوسف الصديق عليه السلام من ابى السعود ۱۲ سله قوله قرة عين آه فيه وجهان اظهرهما انه خبر مبتدأ مضمر اى هو قرة عين والثانى وهو بعيد جدا ان يكون مبتدأ والخبر لا تقتلوه وكان مقتضى هذا ان يقال لا تقتليه الا انه لما كان المراد مذكرا ساغ ذلك ۱۲ جمل فقال فرعون هو قرة عين لك اما لى فلا قال النبى صلى الله عليه وسلم لو قال فرعون لى ولك لكان لهما جميعا رواه جرير عن محمد بن قيس ۱۲ ك سله قوله عسى ان ينفعنا آه اى لان فى جبينه اثر اليمن وقال الزمخشرى فان فيه مخايل اليمن ودلائل النفع لاهله وذلك لما عاينت من النور وارتضاع الابهام وابراء البرصاء ولعلها توسمت فيه النجابة المؤذنة بكونه نفاعا ۱۲ جمل سله قوله عسى ان ينفعنا وذلك لامارات من برء البرصاء بريقه وارتضاعه بابهامه لبنا ونور بين عينيه ۱۲ روح سله قوله وهم لا يشعرون آه جملة حالية وهل هى من كلام الله تعالى وهو الظاهر او من كلام امرأة فرعون كانها لما رأت الملأ اشاروا بقتله قالت له كذا اى افعل انت ما اقول لك وقومك لا يشعرون آه جمل وفى المدارك حال وذو حالها آل فرعون وتقدير الكلام فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا وقالت امرأة فرعون كذا وهم لا يشعرون انهم على خطأ عظيم فى التقاطه ورجاء النفع منه وتبنيه وقوله ان فرعون الآية جملة اعتراضية واقعة بين المعطوف والمعطوف عليه مؤكدة لمعنى خطاهم وما احسن نظم هذا الكلام عند اصحاب المعانى والبيان ۱۲ سله قوله فارغا مما سواه اى خاليا عن كل شئ سوى موسى كذا روى الحاكم وابن جرير عن ابن عباس وقال ابو عبيدة فارغا من الحزن لعلمها انه لم يغرق ورد ذلك الطبرى وقال انه يخالف بجميع اقوال التاويل ۱۲ كمالين سله قوله مما سواه اى من التفكر فى غيره لما ورد انه اتاها الشيطان وقال كرهت ان يقتل فرعون ابنك فيكون لك اجره وثوابه وتوليت انت قتله فاغرقتيه فى البحر فحزنت لذلك واخضرت فكرتها فيه ونسيت ما اوحى به اليها ۱۲ صاوى

بالياء والتاء وانما يمهلهم لوقتهم سُورَةُ القَصَصِ مكية الا ان الذى فرض الآية نزلت بالجحفة والا الذين آتيناهم الكتب الى لا نبتغى الجاهلين وهى سبع او ثمان وثمانون آية

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

طٰسٓمٓ ۝ الله اعلم بمراده بذلك تِلْكَ اى هذه الآيات آيٰتُ الْكِتٰبِ الاضافة بمعنى من الْمُبِيْنِ ۝ المظهر الحق من الباطل نَتْلُوْا نقص عَلَيْكَ مِنْ نَّبَاِ خبر مُوْسٰى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ بالصدق لِقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ۝ لاجلهم لانهم المنتفعون به اِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا تعظم فِى الْاَرْضِ ارض مصر وَجَعَلَ اَهْلَهَا شِيَعًا فرقا فى خدمته يَّسْتَضْعِفُ طَآئِفَةً مِّنْهُمْ وهم بنوا اسرائيل يُذَبِّحُ اَبْنَآءَهُمْ المولودين وَيَسْتَحْيٖ نِسَآءَهُمْ يستبقيهن احياء لقول بعض الكهنة له ان مولودا يولد فى بنى اسرائيل يكون سبب ذهاب ملكك اِنَّهٗ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِيْنَ ۝ بالقتل وغيره وَنُرِيْدُ اَنْ نَّمُنَّ عَلَى الَّذِيْنَ اسْتُضْعِفُوْا فِى الْاَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ اَئِمَّةً بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية ياء يقتدى بهم فى الخير وَّنَجْعَلَهُمُ الْوٰرِثِيْنَ ۝ ملك فرعون وَنُمَكِّنَ لَهُمْ فِى الْاَرْضِ ارض مصر والشام وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَامٰنَ وَجُنُوْدَهُمَا وفى قراءة ويرى بفتح التحتانية والراء ورفع الاسماء الثلثة مِنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَحْذَرُوْنَ ۝ يخافون من المولود الذى يذهب ملكهم على يديه وَاَوْحَيْنَآ وحى الهام او منام اِلٰٓى اُمِّ مُوْسٰٓى وهو المولود المذكور ولم يشعر بولادته غير اخته اَنْ اَرْضِعِيْهِ فَاِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَاَلْقِيْهِ فِى الْيَمِّ البحر اى النيل وَلَا تَخَافِىْ غرقه وَلَا تَحْزَنِىْ لفراقه اِنَّا رَآدُّوْهُ اِلَيْكِ وَجَاعِلُوْهُ مِنَ الْمُرْسَلِيْنَ ۝ فارضعته ثلثة اشهر لا يبكى وخافت عليه فوضعته فى التابوت مطلى بالقار من داخل ممهد له فيه واغلقته والقته فى بحر النيل ليلا فَالْتَقَطَهٗٓ بالتابوت صبيحة الليل اٰلُ اعوان فِرْعَوْنَ فوضعوه بين يديه وفتح واخرج موسى منه وهو يمص من ابهامه لبنا لِيَكُوْنَ لَهُمْ اى فى عاقبة الامر عَدُوًّا يقتل رجالهم وَّحَزَنًا يستعبد نساءهم وفى قراءة بضم الحاء وسكون الزاى لغتان فى المصدر وهو هنا بمعنى اسم الفاعل من حزنه كاحزنه اِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامٰنَ وزيره وَجُنُوْدَهُمَا كَانُوْا خٰطِئِيْنَ ۝ من الخطيئة اى عاصين فعوقبوا على يده وَقَالَتِ امْرَاَتُ فِرْعَوْنَ وقد هم مع اعوانه بقتله هو قُرَّتُ عَيْنٍ لِّىْ وَلَكَ لَا تَقْتُلُوْهُ عَسٰٓى اَنْ يَّنْفَعَنَآ اَوْ نَتَّخِذَهٗ وَلَدًا فاطاعوها وَّهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ۝ بعاقبة امرهم معه وَاَصْبَحَ فُؤَادُ اُمِّ مُوْسٰى لما علمت بالتقاطه فٰرِغًا مما سواه

إِنْ مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اى انها كَادَتْ لَتُبْدِي بِهٖ اى بانه ابنها لَوْلَآ أَنْ رَّبَطْنَا
عَلٰى قَلْبِهَا بالصبر اى سكناه لِتَكُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ المصدقين بوعد الله وجواب لولا دل
عليه ما قبلها وَقَالَتْ لِاُخْتِهٖ مريم قُصِّيْهِ اتبعي اثره حتى تعلمي خبره فَبَصُرَتْ بِهٖ اى ابصرته عَنْ
جُنُبٍ من مكان بعيد اختلاسا وَّهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ۝ انها اخته وانها ترقبه وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ
مِنْ قَبْلُ اى قبل رده الى امه اى منعناه من قبول ثدى مرضعة غير امه فلم يقبل ثدى
واحدة من المراضع المحضرة فَقَالَتْ اخته هَلْ اَدُلُّكُمْ عَلٰٓى اَهْلِ بَيْتٍ لما رات حنوهم
عليه يَّكْفُلُوْنَهٗ لَكُمْ بالارضاع وغيره وَهُمْ لَهٗ نٰصِحُوْنَ ۝ وفسرت ضمير له بالملك جوابا لهم
فاجيبت فجاءت بامه فقبل ثديها واجابتهم عن قبوله بانها طيبة الريح طيبة اللبن فاذن لها بارضاعه
في بيتها فرجعت به كما قال تعالى فَرَدَدْنٰهُ اِلٰٓى اُمِّهٖ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا بلقائه وَلَا تَحْزَنَ حينئذ وَلِتَعْلَمَ
اَنَّ وَعْدَ اللّٰهِ برده اليها حَقٌّ وَّلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ اى الناس لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ بهذا الوعد ولا بان هذه
اخته وهذه امه فمكث عندها الى ان فطمته واجرى عليها اجرتها لكل يوم دينار واخذتها لانها مال
حربى فاتت به فرعون فتربى عنده كما قال تعالى حكاية عنه فى سورة الشعراء الم نربك فينا وليدا
ولبثت فينا من عمرك سنين وَلَمَّا بَلَغَ اَشُدَّهٗ وهو ثلاثون سنة او وثلث وَاسْتَوٰٓى اى بلغ اربعين سنة
اٰتَيْنٰهُ حُكْمًا حكمة وَّعِلْمًا فقها فى الدين قبل ان يبعث نبيا وَكَذٰلِكَ كما جزيناه نَجْزِى الْمُحْسِنِيْنَ ۝
لانفسهم وَدَخَلَ موسى الْمَدِيْنَةَ مدينة فرعون وهى منف بعد ان غاب عنه مدة عَلٰى حِيْنِ
غَفْلَةٍ مِّنْ اَهْلِهَا وقت القيلولة فَوَجَدَ فِيْهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلٰنِ هٰذَا مِنْ شِيْعَتِهٖ اى اسرائيلى وَ
هٰذَا مِنْ عَدُوِّهٖ اى قبطى يسخر الاسرائيلى ليحمل حطبا الى مطبخ فرعون فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِىْ
مِنْ شِيْعَتِهٖ عَلَى الَّذِىْ مِنْ عَدُوِّهٖ فقال له موسى خل سبيله فقيل انه قال لموسى لقد هممت
ان احمله عليك فَوَكَزَهٗ مُوْسٰى اى ضربه بجمع كفه وكان شديد القوة والبطش فَقَضٰى عَلَيْهِ اى
قتله ولم يكن قصد قتله ودفنه فى الرمل قَالَ هٰذَا اى قتله مِنْ عَمَلِ الشَّيْطٰنِ المهيج غضبى
اِنَّهٗ عَدُوٌّ لابن ادم مُّضِلٌّ له مُّبِيْنٌ ۝ بين الاضلال قَالَ نادما رَبِّ اِنِّىْ ظَلَمْتُ نَفْسِىْ بقتله
فَاغْفِرْ لِىْ فَغَفَرَ لَهٗ اِنَّهٗ هُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ ۝ اى المتصف بهما ازلا وابدا قَالَ رَبِّ بِمَآ اَنْعَمْتَ بحق
انعامك عَلَىَّ بالمغفرة اعصمنى فَلَنْ اَكُوْنَ ظَهِيْرًا عونا لِّلْمُجْرِمِيْنَ ۝ الكافرين بعد هذه ان عصمتنى

---

١ قوله لتبدى اى تظهر بانه ابنها من شدة الحزن او من شدة الفرح ١٢ ٢ قوله لتبدى به آه ضمن معنى تصرح فعدى بالباء كما اشار له الشارح وفى السمين الباء مزيدة فى المفعول اى لتظهره وقيل ليست زائدة بل سببية والمفعول محذوف اى لتبدى القول بسبب موسى او بسبب الوحى فالضمير يجوز عوده على موسى او على الوحى ١٢ جمل ٣ قوله لولا ان ربطنا على قلبها جوابها محذوف اى لابدت كقوله وهم بها لولا ان راى برهان ربه وقوله لتكون من المؤمنين متعلق بربطنا ١٢ ٣ قوله دل عليه ما قبله تقديره لابدت بانه ابنها ١٢ ٤ قوله لاخته مريم آه وفى القرطبى وذكر الماوردى عن الضحاك ان اسمها كلثمة وقال السهيلى كلثوم جاء ذلك فى حديث رواه الزبير بن بكار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لخديجة رضى الله عنها اشعرت ان الله زوجنى معك فى الجنة مريم بنت عمران وكلثوم اخت موسى وآسية امرأة فرعون فقالت الله اخبرك بذلك فقال نعم فقالت بالرفاء والبنين ١٢ جمل ٥ قوله مريم هو احد اقوال وقيل اسمها كلثمة وقيل كلثوم ١٢ صاوى ٦ قوله اختلاسا اختلاس ربو دن صراح والمراد به اختفاء ١٢ ٧ قوله اى منعناه من قبول ثدى امرأة الخ يريد ان التحريم مجاز عن المنع اما استعارة او مجاز امرسلا لان من حرم عليه الشئ فقد منعه لان الصبى ليس من اهل التكليف وحكمه ان يكون صبيا مع امه ولئلا يرضع من لبن كافرة وفى كلامه ايضا اشارة الى ان المراضع فى كلامه سبحانه اسم موضع الرضاع وهو الثدى ويحتمل ان يكون جمع مرضع بضم الميم وترك التاء اما لاختصاصه بالنساء او بتاويل الشخص ويؤيده ما روى الحاكم وحرمنا عليه المراضع لا تؤتى بمرضع فيقبلها ١٢ كمالين ٧ قوله اى منعناه اشار بذلك الى ان المراد من التحريم لازمه وهو المنع لان الصبى ليس من اهل التكليف ١٢ صاوى ٨ قوله وفسرت ضمير له بالملك اى فسرت اخت موسى عليه السلام قيل لما قالت وهم له ناصحون يعنى اهل البيت لموسى عليه السلام ناصحون ففهموا من هذا الكلام انها تعرفه وتعرف اهله فقالوا انك قد عرفت هذا الصبى فدلينا على اهله فقالت لهم بل اردت الضمير فى له الى الملك اى قالت ما اعرفه لكن قلت وهم للملك ناصحون لا لموسى كما فهمتم ومعنى نصحهم للملك امتثالهم امره وفى البيضاوى وروى ان هامان لما سمعه اى قول اخته هل ادلكم قال انها لتعرفه واهله فخذوها واحبسوها حتى تخبر بحاله فقالت انما اردت وهم للملك ناصحون فامر لها فرعون بان تاتى بمن يكفله فاتت بامها وموسى على يد فرعون يبكى وهو يعلله فلما وجد ريحها استانس والتقم ثديها فقال لها من انت منه فقد ابى كل ثدى الا ثديك فقالت انى امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لا اوتى بصبى الا قبلنى فدفعه اليها وقوله فاجيبت اى اجابوها عن قولها هل ادلكم الخ اى اذنوا لها للاتيان بمرضعة وقوله واجابتهم اى امه عن قبول ثديها اى لما قبل ثديها قال فرعون من انت منه وظن انها امه فقالت مجيبة له بان سبب قبوله ثديها انها طيبة الريح الخ ١٢ ٩ قوله فقبل ثديها اى بعد ان مكث عندهم ثمانية ايام لا يقبل ثدى مرضعة اصلا ١٢ صاوى ١٠ قوله واجابتهم عن قبوله آه اى لما قيل لها من انت منه فقد ابى كل ثدى الا ثديك فقالت انى امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لا اكاد اوتى بصبى الا قبلنى فدفعه اليها ١٢ ١١ قوله فطمته فطام بالكسر از شير باز كردن كودك ١٢ صراح ١٢ قوله واخذتها لانها مال حربى هذا دفع لما قيل كيف جاز لها ان تاخذ الاجر منه على ارضاع ولدها وحاصل الجواب انها ما كانت تاخذه على انه اجر على الارضاع ولكنه مال حربى وهو مباح كما صرح فى الخطيب ١٢ ١٣ قوله ولما بلغ اشده اى بلغ موسى نهاية القوة وتمام العقل واشد جمع شدة كنعمة وانعم عند سيبويه ١٢ مدارك ١٤ قوله واستوى اى واعتدل وتم استحكامه وهو اربعون سنة ويروى انه لم يبعث نبى الا على راس اربعين سنة ١٢ مدارك ١٥ قوله اى بلغ اربعين سنة المناسب ان يقول اى كمل عقله وانتهى شبابه لان موسى اقام فى مصر ثلاثين سنة ثم ذهب الى مدين واقام فيها عشر سنين ووقعة قتل القبطى كانت قبل ذهاب لمدين فهى السبب فيه ١٢ صاوى ١٥ قوله اى بلغ اربعين سنة آه فيه انه كان بلوغه الاربعين عند رجوعه من مدين واقام فى مصر ثلاثين سنة ثم ذهب الى مدين واقام فيها عشر سنين ووقعة قتل القبطى كانت قبل ذهابه لمدين فهى السبب فيه ولو فسر الاستواء بان انتهى شبابه وتكامل عقله لكان اظهر ١٢ من الجمل روى ابن ابى حاتم وابن جرير عن مجاهد ان بلوغ الاشد فى ثلاث وثلاثين والاستواء فى اربعين وعن ابن عباس ان الاشد ما بين ثمانى عشرة الى ثلثين والاستواء ما بين الثلثين الى الاربعين والتحقيق ان اصل معناه القوة وهى تختلف باختلاف اللغات والاعصار ولذا وقع له تفاسير مختلفة فى كتب اللغة والتفسير بحسب القرائن ١٢ ك ١٦ قوله قبل ان يبعث الخ اى وان استنبئ بعد رجوعه من مدين مع اهله ابنة شعيب ١٢ كما ١٧ قوله وهى منف بضم الميم وسكون النون غير المنصرف لاجتماع العلمية والعجمة او التانيث وهى مدينة معروفة آه كشاف وفى ابى السعود وقيل منف او حابين او عين الشمس وفى الكبير فالجمهور على انها هى المدينة التى كان يسكنها فرعون وهى قرية على راس فرسخين من مصر ١٢ ١٨ قوله وقت القيلولة وقيل بين المغرب والعشاء وسبب دخول المدينة فى ذلك الوقت ان موسى كان يسمى ابن فرعون وكان يركب مراكبه ويلبس لباسه فركب فرعون يوما وكان موسى غائبا فلما قدم قيل له ان فرعون قد ركب فركب موسى فى اثره فادركه المقيل فى ارض منف فدخلها وليس فى طرقها احد ١٢ صاوى ١٩ قوله وهذا من عدوه اى وكان طباخا لفرعون اراد ان يسخر الاسرائيلى لحمل الحطب ١٢ صاوى ٢٠ قوله اى قتله وانما عدى بعلى لانه بمعنى اوقع القضاء عليه واصله انهى حيوته اى جعلت منهية منقضية وهو بهذا المعنى يتعدى بعلى كما فى الاساس ١٢ ك ٢١ قوله ولم يكن قصد قتله جواب عما يقال كيف تجرأ على قتل القبطى وحاصل ايضاح الجواب ان قتله كان خطأ وقد يقال قتله من باب دفع الصائل وهو واجب والاستغفار من باب حسنات الابرار سيئات المقربين ١٢ ص ٢٢ قوله من عمل الشيطان وانما جعل قتل الكافر من عمل الشيطان وسماه ظلما لنفسه واستغفر منه لانه كان مستامنا فيهم ولا يحل قتل الكافر الحربى المستامن او لانه قتله قبل ان يؤذن له فى القتل ١٢ مدارك ٢٣ قوله بما انعمت على يجوز ان يكون قسما جوابه محذوف تقديره اقسم بانعامك على بالمغفرة لاتوبن فلن اكون ظهيرا للمجرمين وان يكون استعطافا كانه قال رب اعصمنى بحق ما انعمت على من المغفرة فلن اكون ان عصمتنى ظهيرا للمجرمين وقيل ليس هذا خبرا بل هو دعاء اى فلا اكون بعد هذا ظهيرا اى فلا تجعلنى يا رب ظهيرا للمجرمين ١٢ جمل ٢٤ قوله بحق انعامك على اشار بهذا الى ان ما مصدرية والكلام على حذف مضاف واشار بقوله اعصمنى الى ان الباء متعلقة بمقدر وهو هذا وقوله فلن اكون جواب شرط قدره بقوله ان عصمتنى من الجمل ٢٥ قوله فلن اكون الخ الفاء فيه عاطفة والباء فى بانعامك متعلقة باقسم وعلى الاستعطاف والفاء واقعة فى جواب الامر والباء متعلقة باعصمنى ولعل معرفته بالمغفرة حصل بالهام او رؤيا لا بوحى فانه لم يستنبئ بعد وقيل الاظهر ان يبدل بالتوفيق بالاقرار والاستغفار

www.besturdubooks.wordpress.com

۱؎ قوله فاصبح فی المدینة خائفا الخ الظاهر انه خبر اصبح وفی المدینة متعلق به ویجوز ان یکون حالا والخبر فی المدینة وفیضعف تمام اصبح اے دخل فی الاصباح) وقوله یترقب یجوز ان یکون خبرا ثانیا وان یکون حالا ثانیة وان یکون بدلا من الحال الاولے او الخبر الاول او حالا من الضمیر فی خائفا فتکون حالا متداخلة ومفعول یترقب محذوف ای یترقب المکروه او الفرج او الخبر ہل وصل لفرعون ام لا ۱۲ ج ۲؎ قوله فاذا الذی الخ اذا فجائیة والذی مبتدأ نعت لمحذوف اے فاذا الاسرائیلی الذی استنصره صلته ویستصرخه خبر للمبتدأ ۱۲ صاوی ۳؎ قوله یستغیث به علی قبطی آخر من الصراخ والمعنی یطلب منه ان یزیل صراخه قال المستغیث الاسرائیلی ظانا انه یبطش علیه لما قال موسی انک لغوی مبین للاسرائیلی وقیل لقاتل القبطے وکانه توهم من قوله انک لغوی انه الذی قتل القبطی بالامس لهذا الاسرائیلی ۱۲ ک ۴؎ قوله انک لغوی مبین اے ضال عن الرشد ظاهر الغی فقد قاتلت بالامس رجلا فقتلته بسببک والرشد فی التدبیر ان لا یفعل فعلا یفضی الے البلاء علی نفسه وعلی من یرید نصرته ۱۲ مدارک ۵؎ قوله فلما ان اراد ان یبطش الخ وذلک ان موسی اخذته الغیرة والرقة علی الاسرائیلی فمد یده لیبطش بالقبطی فظن الاسرائیلی انه یرید ان یبطش به هو لما رای من غضبه وسمع من قوله انک لغوی مبین فقال یا موسی اترید الی اخره آه ۱۲ جمل ۶؎ قوله هو عدو لهما اے لموسی والاسرائیل لانه لیس علی دینهما ولان القبط کانوا اعداء بنی اسرائیل ۱۲ مدارک

فَاَصْبَحَ فِی الْمَدِیْنَةِ خَآئِفًا یَّتَرَقَّبُ ینتظر ماینا له من جهة القتیل فَاِذَا الَّذِی اسْتَنْصَرَهٗ بِالْاَمْسِ یَسْتَصْرِخُهٗ یستغیث به علی قبطی اٰخر قَالَ لَهٗ مُوْسٰۤی اِنَّكَ لَغَوِیٌّ مُّبِیْنٌ ۰ بین الغوایة لما فعلته امس والیوم فَلَمَّاۤ اَنْ زائدة اَرَادَ اَنْ یَّبْطِشَ بِالَّذِیْ هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا لموسٰی والمستغیث به قَالَ المستغیث ظانا انه یبطش به لما قال له یٰمُوْسٰۤی اَتُرِیْدُ اَنْ تَقْتُلَنِیْ كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًۢا بِالْاَمْسِ ق اِنْ مَا تُرِیْدُ اِلَّاۤ اَنْ تَكُوْنَ جَبَّارًا فِی الْاَرْضِ وَمَا تُرِیْدُ اَنْ تَكُوْنَ مِنَ الْمُصْلِحِیْنَ ۰ فسمع القبطی ذلك فعلم ان القاتل موسٰی فانطلق الی فرعون فاخبره بذلك فامر فرعون الذباحین بقتل موسٰی فاخذوا الطریق الیه قال تعالٰی وَجَآءَ رَجُلٌ هو مؤمن اٰل فرعون مِّنْ اَقْصَا الْمَدِیْنَةِ اٰخرها یَسْعٰی یسرع فی مشیه من طریق اقرب من طریقهم قَالَ یٰمُوْسٰۤی اِنَّ الْمَلَاَ من قوم فرعون یَاْتَمِرُوْنَ بِكَ یتشاورون فیك لِیَقْتُلُوْكَ فَاخْرُجْ من المدینة اِنِّیْ لَكَ مِنَ النّٰصِحِیْنَ ۰ فی الامر بالخروج فَخَرَجَ مِنْهَا خَآئِفًا یَّتَرَقَّبُ لحوق طالب او غوث الله ایاه قَالَ رَبِّ نَجِّنِیْ مِنَ الْقَوْمِ الظّٰلِمِیْنَ ع قوم فرعون وَلَمَّا تَوَجَّهَ قصد بوجهه تِلْقَآءَ مَدْیَنَ جهتها وهی قریة شعیب مسیرة ثمانیة ایام من مصر سمیت بمدین ابن ابراهیم ولم یکن یعرف طریقها قَالَ عَسٰی رَبِّیْۤ اَنْ یَّهْدِیَنِیْ سَوَآءَ السَّبِیْلِ ۰ ای قصد الطریق ای الطریق الوسط الیها فارسل الله الیه ملكا بیده عنزة فانطلق به الیها وَلَمَّا وَرَدَ مَآءَ مَدْیَنَ بئر فیها ای وصل الیها وَجَدَ عَلَیْهِ اُمَّةً جماعة كثیرة مِّنَ النَّاسِ یَسْقُوْنَ ۰ مواشیهم وَوَجَدَ مِنْ دُوْنِهِمُ ای سواهم امْرَاَتَیْنِ تَذُوْدٰنِ تمنعان اغنامهما عن الماء قَالَ موسی لهما مَا خَطْبُكُمَا ای ما شانكما لا تسقیان قَالَتَا لَا نَسْقِیْ حَتّٰی یُصْدِرَ الرِّعَآءُ جمع راع ای یرجعوا من سقیهم خوف الزحام فنسقی وفی قراءة یَصْدُرُ من الرباعی ای یصرفوا مواشیهم عن الماء وَاَبُوْنَا شَیْخٌ كَبِیْرٌ ۰ لا یقدر ان یسقی فَسَقٰی لَهُمَا من بئر اخرٰی بقربها رفع حجرا عنها لا یرفعه الا عشرة انفس ثُمَّ تَوَلّٰۤی انصرف اِلَی الظِّلِّ لسمرة من شدة حر الشمس وهو جائع فَقَالَ رَبِّ اِنِّیْ لِمَاۤ اَنْزَلْتَ اِلَیَّ مِنْ خَیْرٍ طعام فَقِیْرٌ ۰ محتاج فرجعتا الی ابیهما فی زمن اقل مما كانتا ترجعان فیه فسالهما عن ذلك فاخبرتاه بمن سقی لهما فقال لاحدٰهما ادعیه لی قال تعالٰی فَجَآءَتْهُ اِحْدٰىهُمَا تَمْشِیْ عَلَی اسْتِحْیَآءٍ ای واضعة كم درعها علی وجهها حیاء منه قَالَتْ اِنَّ اَبِیْ یَدْعُوْكَ لِیَجْزِیَكَ اَجْرَ مَا سَقَیْتَ لَنَا فاجابها منكرا فی نفسه اخذ الاجرة وكانها قصدت المكافأة ان كان ممن یریدها فمشت بین یدیه فجعلت الریح تضرب ثوبها فتكشف ساقها فقال لها امشی خلفی ودلینی علی الطریق ففعلت الی ان جاء اباها وهو شعیب علیه السلام وعنده

۷؎ قوله جبارا فی الارض الجبار هو الذی یقتل ویضرب ویتعاظم ولا ینظر فی العواقب ۱۲ صاوی ۸؎ قوله مؤمن آل فرعون وکان ابن عم فرعون ویسمے صفة لرجل او حال من رجل لانه وصف بقوله من اقصی المدینة ۱۲ مدارک ۹؎ قوله هو مؤمن آل فرعون وهو ابن عم فرعون واسمه حزقیل ۱۲ المدارک وابو السعود ۱۰؎ قوله یتشاورون فیک فی البیضاوی وانما سمی التشاور ایتمارا لان کلا من المتشاورین یأمر الآخر ویأتمر وفی الکبیر الائتمار التشاور ۱۲ ۱۱؎ قوله انی لک من الناصحین الخ بیان لیس بصلة الناصحین الصلة لا یتقدم علی الموصول کانه قال انی من الناصحین ثم اراد ان یبین فقال لک کما یقال مرحبا لک وسقیا لک وفی السمین یجوز ان یتعلق لک بما دل علیه من الناصحین اے ناصح لک من الناصحین او بنفس الناصحین للاتساع فی الظروف او علی جهة البیان اعنی لک ۱۲ ج ۱۲؎ قوله ایاه الضمیر راجع الے موسی ۱۲ ۱۳؎ قوله ولما توجه تلقاء مدین اے بالهام من الله لعلمه بان ارض مدین لا تسلط لفرعون علیها وان بینه وبین اهل مدین قرابة لکونهم من ذریة ابراهیم وهو کذلک ۱۲ صاوی ۱۴؎ قوله ابراهیم اے الخلیل علیه السلام وله ولد آخر اسمه مداین فاولاده اربعة اسمٰعیل واسحٰق ومدین ومداین وانما لم یصرح فی القرآن بمدین ومداین لانهما لم یکونا نبیین ۱۲ صاوی ۱۵؎ قوله ولم یکن یعرف طریقها اے وخرج بلا زاد ورفیق ولم یکن له طعام الا ورق الشجر ونبات الارض حتی رأیت خضرته فی باطنه من خارج وما وصل الی مدین حتی وقع خف قدمیه وهو اول ابتلاء من الله لموسی ۱۲ صاوی ۱۶؎ قوله اے الطریق الوسطے وکان لها ثلاث طرق فاخذ موسی یمشی فی الوسطی وجاء الطلاب فی اثره فساروا فی الاخریین ولم یعرفوا محله قوله ملکا اے وکان راکبا علی فرس قیل هو جبریل ع ۱۲ صاوی ۱۷؎ قوله بیده عنزة عنزة بالتحریک نوعی از سنان ۱۲ صراح ۱۸؎ قوله بئر فیها اشارة الی انه ذکر الحال واراد منه المحل فاطلق الماء واراد البئر وعبارة الکبیر ورود ماء مدین وهو الماء الذی یسقون منه وکان بئرا فیما روی ۱۲ ۱۹؎ قوله یسقون مواشیهم انما حذف المفعول من الافعال الاربعة لان الغرض هو بیان ما یدل علی عفتهما ویدعو الے السقی لهما دون المفعول فکان ذکره فضولا فی الکلام قاله القاضی ۱۲ کمالین ۲۰؎ قوله امرأتین تذودان اے تطردان غنمهما عن الماء لان علی الماء من هو اقوی منهما فلا تتمکنان من السقی او لئلا تختلط اغنامهما باغنامهم والذود الطرد والدفع ۱۲ مدارک ۲۱؎ قوله یصدر بفتح التحتیة وضم الدال من الثلاثی المجرد کما هو قراءة ابی عمرو وابن عامر ای یرجعوا من سقیهم وفی قراءة لعاصم والاکثر یصدر بضم الیاء من الرباعی اے من باب الافعال ۱۲ ک ۲۲؎ قوله وفی قراءة یصدر من الرباعی ای من باب الافعال یعنی بضم الیاء وکسر الدال وهو قراءة الجمهور وفی قراءة ابی عمرو وابن عامر وعاصم بفتح الیاء وضم الدال کما نقله الرازی ۱۲ ۲۳؎ قوله شیخ کبیر الخ ابداء منهما للعذر فی مباشرة السقے بانفسهما کانهما قالتا انا امرأتان ضعیفتان مستورتان لا نقدر علے مزاحمة الرجال وما لنا رجل یقوم بذلک وابونا شیخ کبیر السن قد اضعفه الکبر فلا بد لنا من تاخیر السقے الی ان یقضی الناس اوطارهم من الماء ۱۲ ابو السعود ۲۴؎ قوله لا یقدر ان یسقی اے فیرسلنا اضطرارا وبه یندفع ما یقال کیف ساغ للنبی شعیب علیه السلام ان یرضی لابنتیه لسقی الماشیة فان الضرورات تبیح المحظورات مع ان الامر فی نفسه لیس بمحظور فالدین لا یأباه والعادات متباینة فیه کما فصل الزمخشری وهو ان احوال العرب فیه خلاف احوال العجم ومذهب اهل البدو فیه غیر مذهب اهل الحضر ۱۲ جمل

۲۵؎ قوله محتاج قال الضحاک مکث سبعة ایام لم یذق فیها طعاما الا بقل الارض ۱۲ ۲۵؎ قوله لما انزلت الی الآیة عدی فقیر باللام لانه ضمن معنی سائل وطالب قیل کان لم یذق طعاما من سبعة ایام وقد لصق ظهره ببطنه ویحتمل ان یرید انی فقیر من الدنیا لاجل ما انزلت الی من خیر الدارین ۱۲ مدارک ۲۶؎ قوله تمشی آه حال من الفاعل وقوله علی استحیاء حال من الضمیر فی تمشی وعلی بمعنی مع ای مع استحیاء والاستحیاء والحیاء بالمد الحشمة والانقبة والانزواء یقال استحیت بیاء واحدة وبیائین ویتعدی بنفسه وبالحرف فیقال استحییته واستحییت منه آه من المصباح ۱۲ ۲۷؎ قوله ای واضعة کم درعها علی وجهها حیاء منه کذا اخرجه ابن ابی حاتم عن ابن عمر وفیه مشروعیة ستر الوجه للحرة وانه لا باس بکلامها مع الرجال ۱۲ ک ۲۸؎ قوله فاجابها منکرا فی نفسه آه جواب عن سوال کیف اجاب دعوتها مع قولها المذکور والحال انه لم یسبق لها طلبا للاجر وان سمی فی الدعوة اجرا وایضاحه انه اجاب دعوتها ودعوة ابیها وهو منکر فی نفسه ان سقیه کان لطلب الاجرة وانما هو لوجه الله تعالیٰ والتبرک برؤیة الشیخ ۱۲ جمل ۲۸؎ قوله فاجابها جواب عن سوال وهو ان موسیٰ سقی اغنامهما تقربا الی الله فکیف یلیق به اخذ الاجرة واجابة الدعوة علیه واجاب الرازی ایضا بقوله ان المرأة وان قالت ذلک فلعل موسی علیه السلام ما ذهب الیهم طلبا للاجرة بل للتبرک برؤیة ذلک الشیخ وفی الکشاف ان طلب الاجرة لشدة الفاقة غیر منکر وهو جواب آخر ویشهد لصحته قول موسیٰ للخضر لو شئت لاتخذت علیه اجرا لکن تکلم الرازی فیه وقال ولم یکره ذلک مع الخضر حین قال لو شئت لاتخذت علیه اجرا والفرق ان اخذ الاجرة علی الصدقة لا یجوز اما الاستیجار ابتداء فغیر مکروه ۱۲

www.besturdubooks.wordpress.com

ـلـه قوله قال لـ شعيب وعاش شعيب ثلاثة آلاف سنة ذكره الشيوخ زروق وفى رواية وكان فى غنمه اثناعشر الف كلب فى رواية انه عاش ثلاثة آلاف سنة وستمائة سنة ١٢ صاوى ـ٢ـ قوله نقرى الضيف بفتح النون من القرى الضيافة ١٢ كمالين ـ٣ـ قوله مصدر بمعنے المقصوص ويستعمل على وجهين مصدرا بمعنے الاقتصاص ويكون فعلا بمعنے المفعول ١٢ كمالين ـ٤ـ قوله وهى المرسلة الكبرى او الصغرى قولان اخرج الخطيب فى تاريخه عن ابى ذر مرفوعا الصغرى التى تزوجت بها وهى التى قالت يا ابت استاجره وقال ابن جريج ووهب انكحه الكبرى وارتضاه الزمخشرى واسم الكبرى صفراء والصغرى صفيرا ١٢ كمالين ـ٥ـ قوله الكبرى او الصغرى واسم الكبرى صفورا او صفرے واسم الصغرى صفيرا من ابى السعود ١٢ ـ٦ـ قوله ان خير من استاجرت آه جعل خير اسمالان مع ان الظاهر فيه ان يكون خبرا ويكون القوى اسمالان وذلك لان ما هو اعنى فهو بالتقديم اولى فان شدة العناية والاهتمام لما كانت بالخيرية قدمت وجعلت اسم ان وذكر الفعل بلفظ الماضى ولم يقل تستاجر مع انه الظاهر لانه جعله لتحققه وتجربته منزلا منزلة ما مضے وعرف قبل ١٢ ج ـ٧ـ قوله من رفعه حجر البئر الذى لا يرفعه الا عشرة انفس وذلك دليل قوته ١٢ ك ـ٨ـ قوله وزيادة انها اى واخبرته بزيادة على بيان القوة والامانة لكن فيه ان هذا من جملة الامانة كما صنع البيضاوى فلا زيادة وقوله صوب راسه اے خفض راسه ١٢ جمل ـ٩ـ قوله هاتين يدل على انه كان له غيرهما وهذه مواعدة منه ولم يكن ذلك عقد نكاح اذ لو كان عقد القال قد انكحتك ١٢ مدارك ـ١٠ـ قوله ثمانى حجج جمع حجة والحجة السنة وجمعها حجج والتزوج على رعى الغنم جائز بالاجماع لانه من باب القيام بامر الزوجية فلا مناقضة بخلاف التزوج على الخدمة ١٢ مدارك ـ١١ـ قوله اى رعى الخ يشير الى انه مفعول به باضمار مضاف ١٢ ـ١٢ـ قوله فمن عندك اى فذلك تفضل منك ليس بواجب عليك او فاتمامه من عندك ولا احتمه عليك ولكنك ان فعلته فهو منك تفضل وتبرع ١٢ مدارك ـ١٣ـ قوله التمام آه اشار الى ان فمن عندك خبر مبتدا محذوف اى والتقدير فالتمام من عندك تفضلا لا من عندى الزاما عليك والجملة جواب الشرط ١٢ ج ـ١٤ـ قوله ايما الاجلين قضيت آه اى شرطية وجوابها فلا عدوان على وفى ما قولان اشهرهما انها زائدة كزيادتها فى اخواتها من ادوات الشرط والثانى انها نكرة والاجلين بدل منها ١٢ ـ١٥ـ قوله اى رعيه يشير الى ان قوله ايما مفعول لقضيت بحذف المضاف فتم العقد بذلك اى من المذكور من الايجاب والقبول وقد استدل بها على جواز التزوج على رعى الغنم للمرأة وهو قول الشافعى ورواه ابن سماعة عن محمد وعلى جواز الجمع بين نكاح واجارة فى صفقة وعلى انه لا يعتبر الكفارة باليسار وفى الاول نظر لانه انما يلزم لو كان الغنم ملك البنت دون شعيب وهو منتف نعم فيه دليل على جواز التزوج على خدمة حر آخر وفى قول الله تعالى على ما نقول وكيل دليل على عدم اشتراط الاشهاد فى النكاح ١٢ كمالين ـ١٦ـ قوله بطلب الزيادة عليه اے فكما لا طالب بالزيادة على العشر لا اطالب بالزيادة على الثمانى اه بيضاوى اى اراد بذلك تقرير امر الخيار يعنى ان شاء هذا وان شاء هذا ١٢ كبير ـ١٧ـ قوله فتم العقد بذلك لعل هذا كان فى شرعها والا فهذه الصيغة لا يكفى عندنا فى عقد النكاح وجرى غير الشارح على انهما عقدا عقدا بغير الصورة المذكورة ١٢ ج ـ١٧ـ قوله فتم العقد اى عقد النكاح والاجارة ان قلت ان الذى وقع من شعيب وعد والنكاح لا يكون الا بصيغة ابرام والتمايز بين المنكوحة وايضا الصداق ليست ثمرته عائدة عليها اجيب بجوابين الاول انه كان فى شرعه جائزا والثانى ان يمكن تنزيله على شرعنا بانه قصد بالوعد انشاء الصيغة وقد وقع من موسى القبول بقوله ذلك وبانه يمكن انه بين المنكوحة باشارة مثلا وبان الغنم يمكن ان يكون بعضها مملوكا لها فثمرة الرعى عائدة عليها ١٢ صاوى ـ١٨ـ قوله فوقع فى يدها عصا آدم آه فاتت بها ابا ها فمسها وكان مكفوفا فضن بها وقال اعطيه غيرها فردتها ثم اخذت فما وقع فى يدها الا هى واستمر يراجعها سبع مرات فدفعها الى موسى وعلم ان له شانا ١٢ ج ـ١٩ـ قوله عصا آدم قيل بانه اودعها ملك فى صورة رجل عند شعيب فامر ابنته ان تاتيه بعصا فاتته بها فردها سبع مرات فلم يقع فى يدها غيرها فدفعها اليه ثم ندم لانه وديعة عنده فتبعه فاختصما فيها ورضيا ان يحكم بينهما اول طالع فاتاهما الملك فقال القياها فمن رفعها فهى له فعالجها الشيخ فلم يطقها فرفعها موسى عليه السلام فكانت له ١٢ صاوى ـ٢٠ـ قوله من آس الجنة اے وتوارثها الانبياء بعد آدم فصارت منه الى نوح ثم الى ابراهيم حتى وصلت الى شعيب وكان لا ياخذها غير نبى الا اكلته صاوى آس درخت ١٢ صراح ـ٢١ـ قوله بتثليث الجيم اى بحركات الثلثة قرأ حمزة بضم الجيم وعاصم بالفتح والباقون بالكسر قال صاحب الكشاف والجذوة هى العود الغليظ كانت فى راسه نار او لم تكن قال الزجاج الجذوة القطعة الغليظة ١٢ كشاف ـ٢٢ـ قوله نودى من شاطئ الواد الخ قيل ان موسى لما راى النار مشتعلة فى الشجرة الخضراء علم ان ذلك لا يقدر عليه الا الله فلما نودى علم ان الله هو المتكلم بذلك النداء ١٢ صاوى ـ٢٣ـ قوله بدل من شاطئ باعادة الجار بدل الاشتمال لنباتها فيه وفيه اشارة الى ان تحقق بدل الاشتمال قد يكون باشتمال المبدل منه على البدل ١٢ ك ـ٢٤ـ قوله او عليق او عوسج عليق گیاہی کہ در آویزد بر درخت آه صراح وفى القاموس والعليق كقبيط نبت يتعلق بالشجر مضغة يشد اللثة وعوسج نوعى از خار آه صراح هكذا فى كتب اللغة والمراد منه شجر ذات شوكة يكون فى البوادى ثمرته بقدر حمص او اكبر ١٢ ـ٢٥ـ قوله او عوسج بفتح العين شجرة ذات شوكة تكون فى البوادى ثمرته بقدر الحمص مع طول ١٢ كمالين ـ٢٦ـ قوله مفسرة لا مخففة آه اى لان النداء قول اى بان يا موسى لا مخففة من الثقيلة لعدم افادتها هذا المعنى المقصود واشار بهذا الى رد قول من قال ان اسمها محذوف يفسره جملة النداء اى نودى بانه اى الشان كما نقله السمين واستبعده ١٢ ج ـ٢٧ـ قوله فالقاها فلما راها يشير الى ان الفاء فيه فصيحة ١٢ ـ٢٨ـ قوله الحية الصغيرة اى اول وقت الالقاء فلا يخالف قوله فاذا هى ثعبان مبين ١٢ جـ

عشاء قال له اجلس فتعش قال اخاف ان يكون عوضا مما سقيت لهما وانا اهل بيت لا نطلب
على عمل خير عوضا قال لا عادتى وعادة ابائى نقرى الضيف ونطعم الطعام فاكل واخبره بحاله
قال تعالى فَلَمَّا جَآءَهٗ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ مصدر بمعنى المقصوص من قتله القبطى وقصدهم
قتله وخوفه من فرعون قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ۝ اذ لا سلطان لفرعون على مدين
قَالَتْ اِحْدٰىهُمَا وهى المرسلة الكبرى او الصغرى يٰٓاَبَتِ اسْتَاْجِرْهُ اتخذه اجيرا يرعى غنمنا اى
بدلنا اِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَاْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْاَمِيْنُ۝ اى استاجره لقوته وامانته فسالها عنهما فاخبرته بما
تقدم من رفعه حجر البئر ومن قوله لها امشى خلفى وزيادة انها لما جاءته وعلم بها صوب راسه فلم يرفعه
فرغب فى انكاحه قَالَ اِنِّىْٓ اُرِيْدُ اَنْ اُنْكِحَكَ اِحْدَى ابْنَتَىَّ هٰتَيْنِ وهى الكبرى او الصغرى عَلٰٓى
اَنْ تَاْجُرَنِىْ تكون اجيرا لى فى رعى غنمى ثَمٰنِىَ حِجَجٍ اى سنين فَاِنْ اَتْمَمْتَ عَشْرًا اى رعى عشر سنين
فَمِنْ عِنْدِكَ التمام وَمَآ اُرِيْدُ اَنْ اَشُقَّ عَلَيْكَ باشتراط العشر سَتَجِدُنِىْٓ اِنْ شَآءَ اللّٰهُ للتبرك مِنَ
الصّٰلِحِيْنَ۝ الوافين بالعهد قَالَ موسى ذٰلِكَ الذى قلت بَيْنِىْ وَبَيْنَكَ اَيَّمَا الْاَجَلَيْنِ الثمان او العشر
وما زائدة اى رعيه قَضَيْتُ به اى فرغت عنه فَلَا عُدْوَانَ عَلَىَّ بطلب الزيادة عليه وَاللّٰهُ عَلٰى مَا نَقُوْلُ
انا وانت وَكِيْلٌ۝ع حفيظ او شهيد فتم العقد بذلك وامر شعيب ابنته ان يعطى موسى عصا يدفع بها
السباع من غنمه وكانت عصى الانبياء عنده فوقع فى يدها عصا آدم من آس الجنة فاخذها موسى بعلم
شعيب فَلَمَّا قَضٰى مُوْسَى الْاَجَلَ اى رعيه وهو ثمان او عشر سنين وهو المظنون به وَسَارَ بِاَهْلِهٖ زوجته
باذن ابيها نحو مصر اٰنَسَ ابصر من بعيد مِنْ جَانِبِ الطُّوْرِ اسم جبل نَارًا قَالَ لِاَهْلِهِ امْكُثُوْا
هنا اِنِّىْٓ اٰنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّىْٓ اٰتِيْكُمْ مِّنْهَا بِخَبَرٍ عن الطريق وكان قد اخطأها اَوْ جَذْوَةٍ بتثليث الجيم
قطعة او شعلة مِّنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُوْنَ۝ تستدفئون والطاء بدل من تاء الافتعال من صلى بالنار
بكسر اللام وفتحها فَلَمَّآ اَتٰىهَا نُوْدِىَ مِنْ شَاطِئِ جانب الْوَادِ الْاَيْمَنِ لموسى فِى الْبُقْعَةِ الْمُبٰرَكَةِ لموسى
لسماعه كلام الله فيها مِنَ الشَّجَرَةِ بدل من شاطئ باعادة الجار لنباتها فيه وهى شجرة عناب او عليق
او عوسج اَنْ مفسرة لا مخففة يّٰمُوْسٰٓى اِنِّىْٓ اَنَا اللّٰهُ رَبُّ الْعٰلَمِيْنَ۝ وَاَنْ اَلْقِ عَصَاكَ فالقاها فَلَمَّا
رَاٰهَا تَهْتَزُّ تتحرك كَاَنَّهَا جَآنٌّ وهى الحية الصغيرة من سرعة حركتها وَّلّٰى مُدْبِرًا هاربا منها وَّلَمْ يُعَقِّبْ
اى يرجع فنودى يٰمُوْسٰٓى اَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ اِنَّكَ مِنَ الْاٰمِنِيْنَ۝ اُسْلُكْ اَدْخِلْ يَدَكَ اليمنى

www.besturdubooks.wordpress.com

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

۵۱ قوله واضمم اليك جناحك جعل الجناح ههنا مضموما وفي آية طٰهٰ مضموما اليه حيث قال واضمم يدك الى جناحك لان المراد بالجناح المضموم اليد اليمنى وبالجناح المضموم اليه اليد اليسرى وكل من اليدين جناح ۱۲ صاوی ۵۲ قوله كالجناح للطائر اے لان الطائر اذا خاف نشر جناحيه واذا امن واطمأن ضمهما اليه ۱۲ صاوی ۵۳ قوله بالتشديد والتخفيف اے فهما قراءتان سبعيتان فالمشددة تثنية ذلك بلام البعد والمخفف تثنية ذاك فالتشديد عوض عن اللام في المفرد ۱۲ صاوی ۵۴ قوله وانما ذكر المشار به لاجواب عما يقال ان العصا واليد مؤنثتان فكان اللائق الاشارة اليهما بتان فاجاب بانه روعي الخبر ۱۲ صاوی ۵۵ قوله من ربك آه متعلق بمحذوف هو صفة برهانان وقدره الشارح بقوله مرسلان وغيره بقوله كائنان وعبارة الكرخي قوله الى فرعون متعلق بمحذوف اي اذهب الى فرعون وقدره ابو البقاء مرسلان الى فرعون كما اشار اليه في التقرير ۱۲ جمل ۵۶ قوله معينا وهو في الاصل اسم لما يعان به كالدفء اسم لما يدفأ به ومنه الصنع ۱۲ ک ۵۷ قوله وفي قراءة لنافع روي بفتح الدال بلا همز وقد جوز في هذه القراءة معنى الزيادة من زيد عليه اذا زيد ۱۲ ک ۵۸ قوله بالجزم للاكثر جواب الدعاء يعني قوله فارسله وفي قراءة لعاصم وحمزة يصدقني بالرفع والجملة صفة ردء ولا حاجة الى حذف الجواب كما ارتكبه القاضي فانه لا يلزم الجواب لكل امر ۱۲ ک ۵۹ قوله جواب الدعاء يعني قوله فارسله وسمى الامر دعاء تأدبا ۱۲

بمعنى الكف فِي جَيْبِكَ هو طوق القميص واخرجها تَخْرُجْ خلاف ما كانت عليه من الادمة بَيْضَاءَ
مِنْ غَيْرِ سُوْءٍ اى برص فادخلها واخرجها تضيئ كشعاع الشمس تغشى البصر وَّاضْمُمْ اِلَيْكَ جَنَاحَكَ
مِنَ الرَّهْبِ بفتح الحرفين وسكون الثانى مع فتح الاول وضمه اى الخوف الحاصل من اضاءة
اليد بان تدخلها فى جيبك فتعود الى حالتها الاولى وعبر عنها بالجناح لانها للانسان كالجناح
للطائر فَذٰنِكَ بالتشديد والتخفيف اى العصا واليد وهما مؤنثان وانما ذكر المشار به اليهما المبتدأ
لتذكير خبره بُرْهَانٰنِ مرسلان مِنْ رَّبِّكَ اِلٰى فِرْعَوْنَ وَمَلَاۡئِهٖ اِنَّهُمْ كَانُوْا قَوْمًا فٰسِقِيْنَ ۝ قَالَ
رَبِّ اِنِّيْ قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا هو القبطى السابق فَاَخَافُ اَنْ يَّقْتُلُوْنِ ۝ به وَاَخِيْ هٰرُوْنُ هُوَ اَفْصَحُ مِنِّيْ
لِسَانًا ابين فَاَرْسِلْهُ مَعِيَ رِدْءًا معينا وفى قراءة بفتح الدال بلا همزة يُّصَدِّقُنِيْٓ بالجزم جواب الدعاء
وفى قراءة بالرفع وجملته صفة ردء اِنِّيْٓ اَخَافُ اَنْ يُّكَذِّبُوْنِ ۝ قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ نقويك
بِاَخِيْكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطٰنًا غلبة فَلَا يَصِلُوْنَ اِلَيْكُمَا ۚ بسوء اذهبا بِاٰيٰتِنَآ ۚ اَنْتُمَا وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا
الْغٰلِبُوْنَ ۝ لهم فَلَمَّا جَآءَهُمْ مُّوْسٰى بِاٰيٰتِنَا بَيِّنٰتٍ واضحات حال قَالُوْا مَا هٰذَآ اِلَّا سِحْرٌ مُّفْتَرًى
مختلق وَّمَا سَمِعْنَا بِهٰذَا كائنا فِيْٓ اَيَّامِ اٰبَآئِنَا الْاَوَّلِيْنَ ۝ وَقَالَ بواو وبدونها مُوْسٰى رَبِّيْٓ اَعْلَمُ اے
عالم بِمَنْ جَآءَ بِالْهُدٰى مِنْ عِنْدِهٖ الضمير للرب وَمَنْ عطف على من قبله تَكُوْنُ بالفوقانية والتحتانية
لَهٗ عَاقِبَةُ الدَّارِ ۭ اى العاقبة المحمودة فى الدار الآخرة اى وهو انا فى الشقين فانا محق فيما جئت به
اِنَّهٗ لَا يُفْلِحُ الظّٰلِمُوْنَ ۝ الكافرون وَقَالَ فِرْعَوْنُ يٰٓاَيُّهَا الْمَلَاُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرِيْ ۚ فَاَوْقِدْ
لِيْ يٰهَامٰنُ عَلَى الطِّيْنِ فاطبخ لى الآجر فَاجْعَلْ لِّيْ صَرْحًا قصرا عاليا لَّعَلِّيْٓ اَطَّلِعُ اِلٰٓى اِلٰهِ مُوْسٰى
انظر اليه واقف عليه وَاِنِّيْ لَاَظُنُّهٗ مِنَ الْكٰذِبِيْنَ ۝ فى ادعائه الها آخر وانه رسوله وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَ
جُنُوْدُهٗ فِي الْاَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوْٓا اَنَّهُمْ اِلَيْنَا لَا يُرْجَعُوْنَ ۝ بالبناء للفاعل وللمفعول فَاَخَذْنٰهُ
وَجُنُوْدَهٗ فَنَبَذْنٰهُمْ طرحناهم فِي الْيَمِّ البحر الملح فغرقوا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظّٰلِمِيْنَ ۝
حين صاروا الى الهلاك وَجَعَلْنٰهُمْ فى الدنيا اَىِٕمَّةً بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية ياء
رؤساء فى الشرك يَّدْعُوْنَ اِلَى النَّارِ ۚ بدعائهم الى الشرك وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ لَا يُنْصَرُوْنَ ۝
بدفع العذاب عنهم وَاَتْبَعْنٰهُمْ فِيْ هٰذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً ۚ خزيا وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ هُمْ مِّنَ
ع ۱۴ الْمَقْبُوْحِيْنَ ۝ المبعدين وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ التوراة مِنْۢ بَعْدِ مَآ اَهْلَكْنَا الْقُرُوْنَ

۶۰ قوله نقويك آه فاما قوة الشخص بشدة اليد على مزاولة الامور ولذلك يعبر عنه باليد وعن شدتها بشدة العضد آه بيضاوى اى فهو مجاز مرسل على طريق اطلاق السبب وارادة المسبب بمرتبتين فان شدة العضد سبب مستلزم لشدة اليد وشدة اليد مستلزمة لقوة الشخص فى المرتبة الثانية ۱۲ من الجمل ۶۱ قوله بآياتنا آه يجوز فيه اوجه ان يتعلق بنجعل او بيصلون او بمحذوف اى اذهبا او على البيان فيتعلق بمحذوف ايضا او بالغالبون على ان ال ليست موصولة او موصولة واتسع فيه ما لا يتسع فى غيره او قسم وجوابه محذوف متقدم وهو فلا يصلون او من لغو القسم ۱۲ جمل ۶۲ قوله فلما جاءهم موسى بآياتنا آه المراد بالآيات هنا العصا واليد اذ هما اللتان اظهرهما واذ ذاك التعبير عنهما بصيغة الجمع لان فى كل منهما آيات عديدة ۱۲ جمل ۶۳ قوله مختلق اى لم يفعل قبل هذا الوقت مثله او تعلمه ثم افتريته على الله ۱۲ ابو السعود ۶۴ قوله وما سمعنا بهذا الخ هذا محض عناد وكذب اذ هم يعرفون ان قبله الرسل كابراهيم واسحق ويعقوب وغيرهم ۱۲ صاوی ۶۵ قوله بواو اى للاكثر وبدون واو لابن كثير لانه قال جوابا لمقالهم ووجه العطف ان المراد حكاية القولين ليوازن الناظر بينهما فيميز صحيحهما من الفاسد ۱۲ بيضاوى ۶۶ قوله اى عالم يريد ان اسم التفضيل ههنا بمعنى اسم الفاعل فلا يرد ان اسم التفضيل لا ينصب الظاهر ۱۲ كمالين ۶۷ قوله من تكون له آه قرأ العامة تكون بالتانيث وله خبرها وعاقبة اسمها ويجوز ان يكون اسمها ضمير القصة والتانيث لاجل ذلك وله عاقبة الدار جملة فى موضع الخبر وقرئ بالياء من تحت على ان يكون عاقبة اسمها والتذكير للفصل ولانه تانيث مجازى ويجوز ان يكون اسمها ضمير الشان والجملة خبر كما تقدم ويجوز ان تكون تامة وفيها ضمير يرجع الى من والجملة فى موضع الحال ويجوز ان يكون تكون ناقصة واسمها ضمير من والجملة خبرها ۱۲ جمل ۶۸ قوله اى العاقبة المحمودة فى الدار الآخرة يريد ان المراد بالدار الآخرة وكون العاقبة محمودة ماخوذة من كلمة له فان العاقبة الغير المحمودة يكون عليه لا له وفسر القاضى الدار بالدنيا والعاقبة بالخيرية ۱۲ كمالين ۶۹ قوله فى الشقين شق بالكسر نيمه چيزے وكرانه كوه ۱۲ صراح ۷۰ قوله فاطبخ لى الآجر بمد الهمزة وبالجيم الطين المطبوخ قيل اول من اتخذه فرعون ولذلك امر باتخاذه على وجه يتضمن تعليم الصنعة ۱۲ كمالين ۷۱ قوله انظر اليه واقف عليه كانه توهم انه لو كان لكان جسما فى السماء يمكن الترقى اليه ۱۲ كمالين ۷۲ قوله وانى لاظنه من الكاذبين آه اى فى دعواه ان له الها وانه ارسل الينا رسولا وقد تناقض المخذول فانه قال ما علمت لكم من اله غيرى ثم اظهر حاجته الى هامان واثبت لموسى عليه السلام الها واخبر انه غير متيقن بكذبه وكانه تحصن من عصا موسى عليه السلام فلبس وقال لعلى اطلع الى اله موسى روى ان هامان جمع خمسين الف بناء وبنى صرحا لم يبلغه بناء احد من الخلق فضرب الصرح جبريل عليه السلام بجناحه فقطعه ثلث قطع وقعت قطعة على عسكر فرعون فقتلت الف الف رجل وقطعة فى البحر وقطعة فى المغرب ولم يبق احد من عماله الا هلك ۱۲ مدارك ۷۳ قوله فانظر الخ الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبر به المشركين فيرجعوا عن كفرهم وعنادهم ۱۲ صاوی ۷۴ قوله وابدال الثانية ياء هذا الوجه جائز عربية فقط ولم يقرأ به احد من السبع ۱۲ ۷۵ قوله ويوم القيامة هم من المقبوحين آه فيه اوجه احدها ان يتعلق بالمقبوحين على ان ال ليست موصولة او موصولة واتسع فيها

يتعلق بمحذوف يفسره المقبوحين كانه قيل وقبحوا يوم القيامة او يعطف على موضع فى الدنيا اى واتبعناهم لعنة يوم القيامة او معطوف على لعنة على حذف مضاف اى ولعنة يوم القيامة والوجه الثانى اظهر والمقبوح المطرود وقيل من المقبوحين اى الموسومين بعلامة منكرة كزرقة العيون وسواد الوجوه ۱۲ جمل ۷۶ قوله واتبعناهم الخ اے الزمناهم طردا وابعادا عن الرحمة وقيل هو ما يلحقهم من لعن الناس اياهم بعدهم ۱۲ مدارک ۷۷ قوله من المقبوحين اے المطرودين او الموسومين بعلامة منكرة كزرقة العيون وسواد الوجه ۱۲ صاوی ۷۸ قوله ولقد آتينا موسى الكتاب اخبار من الله لقريش بامتنانه على بنى اسرائيل حين اهلك الامم الماضية لما عاندوا وكذبوا رسلهم وساروا فى زمن فترة بانزال التوراة ليتعبدوا بها والمقصود من ذلك تعداد النعم على هذه الامة المحمدية والمعنى كما انزل على موسى التوراة وقومه فى فترة وجهل انزل على محمد القرآن وقومه فى فترة وجهل ليتعبدوا به ۱۲ صاوی عه قوله على الطين اے بعد اتخاذه لبنا قيل انه اول من اتخذ الآجر وبنى به وهو الذى علم صنعته لهامان ۱۲ صاوی
عه قوله ياء اے فهما قراءتان سبعيتان لكن قراءة الابدال من طريق الطيبة لا من طريق الشاطبية ۱۲ صاوی

www.besturdubooks.wordpress.com

١ قوله بصائر اي ذا بصائر او على المبالغة ويجوز كونه مفعولا لاجله ١٢ ٢ قوله جمع بصيرة وهي نور القلب كما ان البصر نور العين اي انوار القلوب تبصر بها الحقائق وتميز به بين الحق والباطل ١٢ ٣ قوله لعلهم يتذكرون اي فالعاقل اذا علم ان كتاب الله من اوصافه انه منور للقلوب وهاد من الضلالة ورحمة لمن صدق به بادر الى امتثال اوامره واجتناب نواهيه ولا يرضى لنفسه بالتواني والكسل والعناد ١٢ ص ٤ قوله بجانب الجبل او الوادي او المكان الغربي يشير بتقدير الموصوف للغربي الى تاويل ما يستفاد من ظاهر اللفظ انه من قبيل اضافة الموصوف الى الصفة وقد منعها البصريون والحق ما قاله الكوفيون انها يجوز وقد وقع في مواضع من القرآن والحديث والتاويل في كل موضع كما ابتدعه البصرية تعسف والمعنى ههنا ماكنت حاضرا بالجانب الغربي من مكان موسى حين المناجاة ١٢ كمالين ٤ قوله بجانب الجبل او الوادي او المكان الخ هذا اشارة الى دفع سوال مقدر وهو ان الجانب موصوف والغربي صفة فكيف اضافة الموصوف الى الصفة وهو غير جائز لان اضافة الموصوف الى الصفة يقتضي اضافة الشيء الى نفسه وهذا غير جائز والجواب ان اصله جانب الجبل الغربي او جانب الوادي الغربي او جانب المكان الغربي فالشيء الموصوف بالغربي الذي يضاف اليه الجانب لا يكون الا مكانا او ما يشبهه فلاجرم حسنت هذه الاضافة كما صرح في الكبير ١٢ ٥ قوله وماكنت من الشاهدين ان قلت ان هذا معلوم نفيه من قوله وماكنت بجانب الغربي فما ثمرة ذكره عقبه اجيب بانه لا يلزم من كونه ثمة على فرض حصول مشاهدته لذلك ولذلك قال ابن عباس لم تحضر ذلك الموضع ولو حضرته ما شاهدت ما وقع فيه ١٢ صاوي ٦ قوله وماكنت ثاويا ان قلت ان قصة مدين متقدمة على قصة الارسال فكان مقتضى الترتيب ذكرها قبلها اجيب بان المقصود تعداد العجائب من غير نظر للترتيب اشارة الى ان اي واحدة تكفي في اثبات صدقه فيما يخبر به عن ربه ١٢ صاوي ٧ قوله خبر ثان اي لقوله كنت ويمكن جعله حالا قوله فتعرف اي بتلاوتك عليهم وتعلمك منهم قوله قصتهم اي قصة اهل مدين وهم شعيب وقومه ١٢ كمالين ٨ قوله فتخبر بها حسبما تعلمت منهم اخبار المتقدمين ومنه خبر موسى وشعيب ١٢ كمالين ٩ قوله وماكنت بجانب الطور اي كما لم تحضر يا محمد جانب المكان الغربي اذ ارسل الله موسى الى فرعون فكذلك لم تحضر جانب الطور اذ نادينا موسى لما اتى الميقات مع السبعين لاخذ التوراة وبين الارسال وايتاء التوراة نحو ثلاثين سنة ١٢ صاوي ١٠ قوله ان خذ الكتب يريد ان هذه الآية متعلقة بايتاء التوراة والآية المتقدمة اي قوله تعالى وماكنت بجانب الغربي الخ متعلقة باصل الارسال وبعضهم ذهبوا الى عكس هذا التركيب محل الاولى في قصة التوراة والثانية في قصة الارسال ١٢ ١١ قوله وهم اهل مكة فانه لم يبعث نبي الى العرب بعد ابراهيم واسمعيل ولو صح كون خالد بن سنان نبيا من العرب فلم يثبت رسالته اليهم فاما دعوة ابراهيم واسماعيل بطول العهد لم يصل اليهم واما دعوة موسى وعيسى كانت مختصة ببني اسرائيل وما حولهم ١٢ كمالين ١٢ قوله ولولا ان تصيبهم هي الامتناعية وان وما في حيزها في موضع رفع بالابتداء اي ولولا اصابة المصيبة لهم وجوابها محذوف وقدره الزجاج ما ارسلنا اليهم رسلا يعني ان الحامل على ارسال الرسل لهم تعللهم بهذا القول وقدر ابن عطية لعاجلناهم بالعقوبة ولا معنى لهذا فيقولوا عطف على تصيبهم ولولا الثانية تحضيض وفنتبع جوابه فلذلك نصب باضمار ان ١٢ جمل ١٣ قوله وجواب لولا اي الاولى واما الثانية فهي تحضيضية وجوابها مذكور وهو قوله فنتبع فلذلك نصب ١٢ ١٤ قوله وما بعدها مبتدأ لان الفعل الذي بعده في تقدير المصدر تكون مبتدأ كما اوله الشارح بقوله والمعنى لولا الاصابة الخ والخبر محذوف وهو موجود ونحوه وقوله والمعنى لولا الاصابة الخ ناظرة لمقتضى التركيب وقوله اولولا قولهم ناظر لحاصل المعنى ١٢ ١٤ قوله وما بعدها مبتدأ فان الفعل الذي بعده في تقدير المصدر تكون مبتدأ والخبر محذوف وهو نحو موجود والمعنى لولا الاصابة اي اصابة العقوبة المسبب عنها قولهم او لولا قولهم المسبب عنها لما كان ما بعد لولا سببا لانتفاء ما يجاب به وكان قولهم المسبب عن الاصابة هو السبب في الحقيقة لانتفاء العقوبة به اشار الى توجيه بانه يجوز كون الاصابة سببا باعتبار كونها سببا لما هو سبب لانتفاء الجواب ويجوز ان يأول بانه لولا قولهم المسبب عنها فان فاء السببية يدل على ان القول هو المقصود بالسببية لانتفاء الجواب والمعنى لولا انهم يحتجون بترك الارسال اليهم لعاجلناهم بالعقوبة لكفرهم ولما ارسلناك اليهم رسولا ولكن بعثناك اليهم لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ١٢ ك ١٥ قوله لما ارسلناك اليهم رسولا اي فالحاصل على ذلك تعللهم بهذا القول فالمعنى امتنع عدم ارسالنا لك لوجود المصائب المسبب عنها قولهم ربنا لولا ارسلت الخ ان قلت ان الآية تقتضي وجود اصابتهم بالمصائب وقولهم المذكور والواقع انهم حين نزول تلك الآيات لم يصابوا ولم يقولوا اجيب بان الآية على سبيل الفرض والتقدير فالمعنى لولا اصابة المصائب لهم واحتجاجهم على سبيل الفرض والتقدير لما ارسلناك اليهم فهو بمعنى قوله تعالى ولو انا اهلكناهم بعذاب من قبله الى آخره ١٢ صاوي ١٦ قوله تعاونا بتوافق الكتابين قال الكلبي كانت مقالتهم تلك حين بعثوا في امر رسول الله صلعم الى ثقة اليهود بالمدينة فسالوهم عن محمد فاخبروهم ان نعته في التوراة فقالوا سحران تظاهرا ١٢ ك ١٧ قوله قالوا انا بكل اي بكل واحد منهما قوله كافرون قيل ان اهل مكة كما كفروا بمحمد عليه السلام وبالقرآن فقد كفروا بموسى والتوراة وقالوا في موسى ومحمد ساحران تظاهرا او في التوراة والقرآن سحران تظاهرا وذلك حين بعثوا الرهط الى رؤساء اليهود بالمدينة يسالونهم عن محمد فاخبروهم انه في كتابهم فرجع الرهط الى قريش فاخبروهم بقول اليهود فقالوا عند ذلك ساحران تظاهرا ١٢ مدارك ١٨ قوله قل فاتوا بكتاب آه اي قل لهم ما ذكر تعجيزا لهم وتوبيخا وتقريعا اذا لم تومنوا بهذين الكتابين وقلتم فيهما ما قلتم فاتوا بكتاب من عند الله هو اهدى منهما اي اوضح وابين في هداية الخلق فان اتيتم به اتبعته انا فقوله اتبعه مجزوم في جواب الامر المحذوف ١٢ جمل ١٩ قوله دعاءك بالاتيان بكتاب حذف المفعول لان فعل الاستجابة يتعدى بنفسه الى الدعاء وباللام الى الداعي فاذا ذكر لك حذف الدعاء قال الزمخشري لا يقال استجاب له دعاءه الا نادرا ١٢ ك ٢٠ قوله الذين آتيناهم الكتاب آه الذين مبتدأ اول وهم مبتدأ ثان ويومنون خبر الثاني والجملة خبر الاول وبه متعلق بيومنون ١٢ جمل ٢١ قوله نزل في جماعة اسلموا قال سعيد بن جبير هم اربعون رجلا قدموا مع جعفر من الحبشة على النبي صلى الله عليه وسلم فلما راوا ما بالمسلمين من الخصاصة قالوا يا نبي الله ان لنا اموالا فان اذنت لنا انصرفنا وجئنا باموالنا فواسينا المسلمين بها فاذن لهم فانصرفوا فاتوا باموالهم فواسوا بها المسلمين فنزل وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال نزلت في ثمانين من اهل الكتاب اربعون من نجران واثنان وثلثون من الحبشة وثمانية من الشام ١٢ معالم التنزيل

الاولى قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم بصائر للناس حال من الكتاب جمع بصيرة وهي
نور القلب اي انوار القلوب وهدى من الضلالة لمن عمل به ورحمة لمن امن به لعلهم
يتذكرون ۝ يتعظون بما فيه من المواعظ وما كنت يا محمد بجانب الجبل او الوادي او المكان
الغربي من موسى حين المناجاة اذ قضينا اوحينا الى موسى الامر بالرسالة الى فرعون وقومه
وما كنت من الشاهدين ۝ لذلك فتعرفه فتخبر به ولكنا انشانا قرونا امما بعد موسى فتطاول
عليهم العمر اي طالت اعمارهم فنسوا العهود واندرست العلوم وانقطع الوحي فجئنا بك رسولا و
اوحينا اليك خبر موسى وغيره وما كنت ثاويا مقيما في اهل مدين تتلوا عليهم اياتنا خبر ثان
فتعرف قصتهم فتخبر بها ولكنا كنا مرسلين ۝ لك واليك باخبار المتقدمين وما كنت بجانب الطور
الجبل اذ حين نادينا موسى ان خذ الكتاب بقوة ولكن ارسلناك رحمة من ربك لتنذر قوما
ما اتاهم من نذير من قبلك وهم اهل مكة لعلهم يتذكرون ۝ يتعظون ولولا ان تصيبهم
مصيبة عقوبة بما قدمت ايديهم من الكفر وغيره فيقولوا ربنا لولا هلا ارسلت الينا
رسولا فنتبع اياتك المرسل بها ونكون من المؤمنين ۝ وجواب لولا محذوف وما بعدها
مبتدأ والمعنى لولا الاصابة المسبب عنها قولهم او لولا قولهم المسبب عنها لعاجلناهم
بالعقوبة ولما ارسلناك اليهم رسولا فلما جاءهم الحق محمد من عندنا قالوا لولا هلا اوتي
مثل ما اوتي موسى من الايات كاليد البيضاء والعصا وغيرهما والكتاب جملة واحدة قال
تعالى اولم يكفروا بما اوتي موسى من قبل حيث قالوا فيه وفي محمد صلى الله عليه وسلم ساحران وفي
قراءة سحران اي التورية والقران تظاهرا تعاونا وقالوا انا بكل من النبيين والكتابين كافرون
قل لهم فاتوا بكتاب من عند الله هو اهدى منهما من الكتابين اتبعه ان كنتم صادقين ۝ في قولكم
فان لم يستجيبوا لك دعاءك بالاتيان بكتاب فاعلم انما يتبعون اهواءهم في كفرهم ومن اضل
ممن اتبع هواه بغير هدى من الله اي لا اضل منه ان الله لا يهدي القوم الظلمين ۝ الكافرين ع ٨
ولقد وصلنا بينا لهم القول القران لعلهم يتذكرون ۝ يتعظون فيؤمنون الذين اتيناهم الكتب
من قبله اي القران هم به يؤمنون ۝ ايضا نزل في جماعة اسلموا من اليهود كعبد الله بن سلام وغيره ومن النصارى
قدموا من الحبشة ومن الشام واذا يتلى عليهم القران قالوا امنا به انه الحق من ربنا انا كنا من قبله مسلمين ۝

www.besturdubooks.wordpress.com

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

٥١ قوله يدفعون الخ كدفع الشرك بالتوحيد كذا روي عن ابن عباس وقيل المعنى يدفعون سيئة غيرهم بمقابلة الحسنة فيقابلون الشتم والاذى بالصفح والعفو كذا نقل عن مقاتل ١٢ كمالين ٥٢ قوله واذا سمعوا اللغو الخ وذلك ان المشركين كانوا يسبون مؤمن اهل الكتاب ويقولون تبا لكم اعرضتم عن دينكم وتركتموه فيعرضون عنهم ويقولون لنا اعمالنا ولكم اعمالكم ١٢ صاوى ٥٣ قوله سلام متاركة اى سلام اعراض ومفارقة لا سلام تحية وقوله اى سلمتم منا من الشتم وغيره اى لا نقابلكم بمثل ما فعلتم بنا ١٢ ٥٣ قوله سلام متاركة اى اعراض وفراق لا سلام تحية قال الجصاص استدل بهذه الآية على جواز ابتداء الكافر بالسلام وليس كذلك بل هي سلام متاركة اى سلمتم منا من الشتم وغيره لا نعارضكم بها والمتاركة مفاعلة يقتضى الترك من الجانبين لكونها غالبا يجر الى ترك التعرض من الجانب الآخر ١٢ كمالين ٥٤ قوله ونزل فى حرصه آه وذلك انه لما احتضرته الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا عم قل لا اله الا الله كلمة احاج لك بها عند الله تعالى فقال يا ابن اخى قد علمت انك صادق ولكنى اكره ان يقال جزع عند الموت ولولا ان يكون عليك وعلى بنى ابيك غضاضة بعدى لقلتها ولاقررت بها عينك عند الفراق لما ارى من شدة وجدك ونصيحتك ثم انشد ~ ولقد علمت بان دين محمد ❊ من خير اديان البرية دينا ❊ لولا الملامة او حذار مسبة ❊ لوجدتنى سمحا بذاك مبينا ❊ ولكنى سوف اموت على ملة الاشياخ عبد المطلب وهاشم وعبد مناف ثم مات ١٢ ج ٥٥ قوله انك لا تهدى من احببت اى لا تقدر على هدايته آه قلت ان بين هذه الآية وآية وانك لتهدى الى صراط مستقيم تنافيا اجيب بان المنفى خلق الاهتداء والمثبت هناك الدلالة على الدين القويم ١٢ صاوى ٥٥ قوله انك لا تهدى الخ اى هداية التوفيق وشرح الصدر وهذه الآية دالة فى ظاهرها على كفر ابى طالب ثم قال الزجاج اجمع المسلمون على انها نزلت فى ابى طالب من الكبير وفى البيضاوى والجمهور على انها نزلت فى ابى طالب فانه لما احتضر جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا عم قل لا اله الا الله كلمة احاج بها لك عند الله قال يا ابن اخى قد علمت انك صادق ولكنى اكره ان يقال جزع عند الموت ١٢ ٥٦ قوله وقالوا ان نتبع الهدى الخ نزلت فى الحارث بن عثمان بن نوفل بن مناف حيث اتى النبى عليه الصلوٰة والسلام فقال نحن نعلم انك على الحق لكنا نخاف ان اتبعناك وخالفنا العرب وانما نحن اكلة راس ان يتخطفونا من ارضنا فرد الله عليهم بقوله اولم نمكن لهم الآية ١٢ ابو السعود ٥٧ قوله اولم نمكن لهم حرما آمنا آه فى السمين قال ابو البقاء عداه بنفسه لانه بمعنى جعل وقد صرح به فى قوله اولم يروا انا جعلنا حرما ومكن متعد بنفسه من غير تضمن معنى جعل كقوله مكناهم فيما ان مكناكم فيه وآمنا قيل بمعنى مؤمن اى يؤمن من دخله وقيل هو من قبيل التجوز فى الاسناد اى آمنا اهله وقيل فاعل بمعنى النسب اى ذا امن ١٢ ج ٥٨ قوله ثمرات كل شئ مجاز عن الكثرة كقوله واوتيت من كل شئ قال بعض العارفين من يتعلق ببيت الله الحرام ويسعى اليه فهو من خيار الخلق لقوله فى الآية يجبى اليه ثمرات كل شئ ١٢ صاوى ٥٩ قوله كل اوب ادب كرانه يقال جاؤا من كل اوب اى من كل ناحية ١٢ صراح ٦٠ قوله وكم اهلكنا من قرية رد بذلك على الكفار وبين لهم ان العبارة بالعكس وان خوف التخطف يكون بالكفر لا بالايمان وانهم ما داموا مصرين على كفرهم يحل بهم وبال بطرهم كما حصل لمن قبلهم ١٢ صاوى ٦١ قوله معيشتها آه فيه اوجه مفعول به على تضمين بطرت خسرت او على الظرف اى ايام معيشتها قاله الزجاج او على حذف فى اى فى معيشتها او على التمييز او على التشبيه بالمفعول به وهو قريب من سفه نفسه والبطر سوء احتمال النعمة والدهش والحيرة والطغيان بالنعمة وكراهة الشئ من غير ان يستحق الكراهة ١٢ ق ٦٢ قوله فتلك مساكنهم لم تسكن آه جملة لم تسكن حال والعامل فيها معنى تلك ويجوز ان تكون خبرا ثانيا وقوله الا قليلا اى الا سكنا قليلا كسكون المسافر ونحوه او الا زمنا قليلا او الا اسكانا قليلا يعنى ان القليل منها قد يسكن ١٢ ج ٦٣ قوله للمارة الخ اذ المار فى الطريق اذا نزل للاستراحة انما يستقر يوما او بعضه فى الغالب من الجمل ١٢ ٦٤ قوله وما كان ربك مهلك القرى الخ بيان للحكمة الالهية التى سبقت بها مشية تعالى والمعنى ما ثبت فى حكمه ان يهلك قرية قبل الانذار ١٢ صاوى ٦٥ قوله وما اوتيتم من شئ الخ ما شرطية ومن شئ بيان لها وقوله فمتاع الحيوٰة الدنيا خبر مبتدأ محذوف والجملة جوابها اى فهو متاع الحيوٰة الدنيا وقرئ فمتاعا الحيوٰة بنصب متاعا على المصدر اى يتمتعون متاعا والحيوٰة نصب على الظرف ١٢ ج ٦٦ قوله افمن وعدناه وعدا حسنا فهو لاقيه كمن متعناه الاول للمؤمن والثانى للكافر واما ما روى ابن جرير عن مجاهد انها نزلت فى النبى صلعم وفى ابى جهل فعلى سبيل المثال ١٢ ك ٦٧ قوله قال الذين حق عليهم القول كلام مستانف وقع فى جواب سوال مقدر تقديره ماذا قالوا وجواب هذا السوال انه حصل التنازع والتخاصم بين الرؤساء والاتباع فقال الاتباع انهم اضلونا وقال الرؤساء ربنا هؤلاء الخ فهو بمعنى قوله تعالى وبرزوا لله جميعا الخ وبمعنى واذ يتحاجون فى النار الخ ١٢ ص ٦٨ قوله ربنا هؤلاء الذين اغوينا الآية بالفارسية اى پروردگار ما اين جماعت كه گمراه كرديم گمراه كرديم ايشانرا چنانكه خود گمراه شديم ١٢ ٦٩ قوله مبتدأ وصفته يريد ان هؤلاء مبتدأ والذين صفته والراجع الى الموصول محذوف ١٢ كمالين ٧٠ قوله اغويناهم خبره فيه انه غير مفيد لانه عين الصلة التى فى المبتدأ الا ان يقال افاد بالنظر لتقييده بقوله كما غوينا وعبارة النهر هؤلاء مبتدأ وصفة الاسم الموصول الذى هو الذين واغوينا صلة للذين والعائد محذوف تقديره اغويناهم واغويناهم خبر المبتدأ والتقييد بقوله كما غوينا فاستفيد من الخبر ما لم يستفد من الصلة فقول الجلال خبره اى بمعونة وملاحظة الظرف من الجمل ١٢ ٧١ قوله خبره وزاد الجمهر على الصفة لاجل ما اتصل به من قوله كما غوينا فغووا ١٢ ك ٧٢ قوله كما غوينا الكاف صفة مصدر محذوف تقديره واغويناهم فغووا اغيا مثل ما غوينا هم يعنى لم نكرههم على الغى كما انا لم نغوا الا باختيارنا ١٢ ك ٧٣ قوله ما راوه فى الآخرة اى العذاب بيان لجواب لولا المحذوف ١٢ كمالين ٧٤ قوله فعميت عليهم الانباء اى صارت كالعمى عليهم لا تهتدى اليهم واصله فعموا عن الانباء فقلب والقلب من محسنات الكلام وقول الشارح اى لم يجدوا خبرا فيه اشارة الى القلب وتعدية الفعل بعلى لتضمنه معنى الخفاء ١٢ ج ٧٥ قوله لا يتساءلون اى لا يسال بعضهم بعضا عن الجواب لفرط الدهشة او العلم بانه مثله ١٢ بيضاوى

موحدين أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُم مَّرَّتَيْنِ بايمانهم بالكتابين بِمَا صَبَرُوا بصبرهم على العمل بهما وَيَدْرَءُونَ يدفعون بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ منهم وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ۝ يتصدقون وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ الشتم والاذى من الكفار أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ سلام متاركة اى سلمتم منا من الشتم وغيره لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ ۝ لا نصحبهم ونزل فى حرصه صلى الله عليه وسلم على ايمان عمه ابى طالب إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ هدايته وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ ۚ وَهُوَ أَعْلَمُ اى عالم بِالْمُهْتَدِينَ ۝ وَقَالُوا اى قومه إِن نَّتَّبِعِ الْهُدَىٰ مَعَكَ نُتَخَطَّفْ مِنْ أَرْضِنَا اى ننتزع منها بسرعة قال تعالى أَوَلَمْ نُمَكِّن لَّهُمْ حَرَمًا آمِنًا يامنون فيه من الاغارة والقتل الواقعين من بعض العرب على بعض يُجْبَىٰ بالفوقانية والتحتانية إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ من كل اوب رِّزْقًا لهم مِّن لَّدُنَّا اى عندنا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ ان ما نقوله حق وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِن قَرْيَةٍ بَطِرَتْ مَعِيشَتَهَا اى عيشها واريد بالقرية اهلها فَتِلْكَ مَسَاكِنُهُمْ لَمْ تُسْكَن مِّن بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا للمارة يوما او بعضه وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ ۝ منهم وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بظلم اهلها حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمِّهَا اى اعظمها رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا ۚ وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ ۝ بتكذيب الرسل وَمَا أُوتِيتُم مِّن شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا ۚ اى تتمتعون وتتزينون به ايام حيوتكم ثم يفنى وَمَا عِندَ اللَّهِ وهو ثوابه خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ ۚ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ بالياء والتاء ان الباقى خير من الفانى أَفَمَن وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيهِ مصيبه وهو الجنة كَمَن مَّتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فيزول عن قريب ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ۝ النار الاول المؤمن والثانى الكافر اى لا تساوى بينهما وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ واذكر يوم يناديهم الله فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ۝ هم شركائى قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ بدخول النار وهم رؤساء الضلالة رَبَّنَا هَٰؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا مبتدأ وصفته أَغْوَيْنَاهُمْ خبره فغووا كَمَا غَوَيْنَا ۖ لم نكرههم على الغى تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ ۖ منهم مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ ۝ ما نافية وقدم المفعول للفاصلة وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ اى الاصنام الذين كنتم تزعمون انهم شركاء الله فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ دعاءهم وَرَأَوُا الْعَذَابَ ابصروه لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ ۝ فى الدنيا ما راوه فى الآخرة وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ واذكر يوم يناديهم الله فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ۝ اليكم فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنبَاءُ الاخبار المنجية فى الجواب يَوْمَئِذٍ اى لم يجدوا خبرا لهم فيه نجاة فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ ۝ عنه

www.besturdubooks.wordpress.com

فیسکتون فَاَمَّا مَنْ تَابَ من الشرك وَاٰمَنَ صدّق بتوحید الله وَعَمِلَ صَالِحًا ادی الفرائض
فَعَسٰۤى اَنْ يَّكُوْنَ مِنَ الْمُفْلِحِيْنَ ۝ الناجین بوعد الله وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ وَيَخْتَارُ مایشاء
مَا كَانَ لَهُمُ للمشرکین الْخِيَرَةُ الاختیار فی شئ سُبْحٰنَ اللّٰهِ وَتَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝ عن
اشراکهم وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُوْرُهُمْ تسرّ قلوبهم من الکفر وغیره وَمَا يُعْلِنُوْنَ ۝
بالسنتهم من الکذب وَهُوَ اللّٰهُ لَاۤ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِى الْاُوْلٰى الدنیا وَالْاٰخِرَةِ الجنة وَلَهُ
الْحُكْمُ القضاء النافذ فی کل شئ وَاِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝ بالنشور قُلْ لاهل مکة اَرَءَيْتُمْ ای اخبرونی
اِنْ جَعَلَ اللّٰهُ عَلَيْكُمُ الَّيْلَ سَرْمَدًا دائمًا اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ مَنْ اِلٰهٌ غَيْرُ اللّٰهِ بزعمکم يَاْتِيْكُمْ بِضِيَآءٍ
نهار تطلبون فیه المعیشة اَفَلَا تَسْمَعُوْنَ ۝ ذلك سماع تفهم فترجعون عن الاشراك قُلْ لهم
اَرَءَيْتُمْ اِنْ جَعَلَ اللّٰهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ مَنْ اِلٰهٌ غَيْرُ اللّٰهِ بزعمکم يَاْتِيْكُمْ بِلَيْلٍ
تَسْكُنُوْنَ تستریحون فِيْهِ من التعب اَفَلَا تُبْصِرُوْنَ ۝ ما انتم علیه من الخطأ فی الاشراك فترجعون
عنه وَمِنْ رَّحْمَتِهٖ تعالی جَعَلَ لَكُمُ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوْا فِيْهِ فی اللیل وَلِتَبْتَغُوْا مِنْ فَضْلِهٖ
فی النهار بالکسب وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝ النعمة فیهما وَاذکر يَوْمَ يُنَادِيْهِمْ فَيَقُوْلُ اَيْنَ شُرَكَآءِىَ
الَّذِيْنَ كُنْتُمْ تَزْعُمُوْنَ ۝ ذکر ثانیا لیبنی علیه قوله وَنَزَعْنَا اخرجنا مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ شَهِيْدًا وهو نبیهم
یشهد علیهم بما قالوه فَقُلْنَا لهم هَاتُوْا بُرْهَانَكُمْ علی ما قلتم من الاشراك فَعَلِمُوْۤا اَنَّ الْحَقَّ فی
الالٰهیة لِلّٰهِ لا یشارکه فیها احد وَضَلَّ غاب عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ ۝ فی الدنیا من ان معه شریکا تعالی ع ۱۰
تعالی عن ذلك اِنَّ قَارُوْنَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوْسٰى ابن عمه وابن خالته وآمن به فَبَغٰى عَلَيْهِمْ بالکبر
والعلو وکثرة المال وَاٰتَيْنٰهُ مِنَ الْكُنُوْزِ مَاۤ اِنَّ مَفَاتِحَهٗ لَتَنُوْٓاُ تثقل بِالْعُصْبَةِ الجماعة اُولِى اصحاب
الْقُوَّةِ ای تثقلهم فالباء للتعدیة وعدتهم قیل سبعون وقیل اربعون وقیل عشرة وقیل
غیر ذلك اذکر اِذْ قَالَ لَهٗ قَوْمُهٗ المؤمنون من بنی اسرائیل لَا تَفْرَحْ بکثرة المال فرح بطر
اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِيْنَ ۝ بذلك وَابْتَغِ اطلب فِيْمَاۤ اٰتٰىكَ اللّٰهُ من المال الدَّارَ الْاٰخِرَةَ بان
تنفقه فی طاعة الله وَلَا تَنْسَ تترك نَصِيْبَكَ مِنَ الدُّنْيَا ای ان تعمل فیها للاٰخرة وَاَحْسِنْ
للناس بالصدقة كَمَاۤ اَحْسَنَ اللّٰهُ اِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ تطلب الْفَسَادَ فِى الْاَرْضِ بعمل المعاصی اِنَّ
اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِيْنَ ۝ بمعنی انه یعاقبهم قَالَ اِنَّمَاۤ اُوْتِيْتُهٗ ای المال عَلٰى عِلْمٍ عِنْدِىْ

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة لحل جلالین

ل قوله عسی تحقیق علی عادة الکرام او ترجی من التائب بمعنی فلیتوقع ان یفلح ۱۲ بیضاوی ل قوله نعسی ان یکون الخ الترجی فی القرآن بمنزلة التحقیق لانه وعد کریم ومن شانه لا یخلف وعده ۱۲ صاوی ل قوله وربك یخلق ما یشاء ویختار آه قال ابن عباس المعنی وربك یخلق ما یشاء من خلقه ویختار منهم من یشاء لطاعته وحکی النقاش ان المعنی وربك یخلق ما یشاء یعنی محمدا صلی الله علیه وسلم ویختار الانصار لدینه قلت وفی کتاب البزار مرفوعا صحیحا عن جابر رضی الله عنه ان الله اختار اصحابی علی العالمین سوی النبیین والمرسلین واختار لی من اصحابی اربعة یعنی ابا بکر رض وعمر رض وعثمان رض وعلیا رض فجعلهم اصحابی وفی اصحابی کلهم خیر واختار امتی علی سائر الامم واختار لی من امتی اربعة قرون ۱۲ ج وقال الصاوی سبب نزولها ان الولید بن المغیرة استعظم النبوة ونزول القرآن علی رسول الله صلی الله علیه وسلم وقال لولا انزل هذا القرآن علی رجل من القریتین عظیم فنزلت هذه الآیة ردا علیه ۱۲ ل قوله ما کان لهم الخیرة آه فیه اوجه احدها ان ما نافیة فالوقف علی یختار والثانی ان ما مصدریة ای یختار اختیارهم والمصدر واقع موقع المفعول به الثالث ان یکون بمعنی الذی والعائد محذوف ای ما کان لهم الخیرة فیه وقال الزمخشری ما کان لهم الخیرة بیان لقوله ویختار لان معناه ویختار ما یشاء ولهذا لم یدخل العاطف والمعنی ان الخیرة لله تعالی فی افعاله وهو اعلم بوجوه الحکمة فیها لیس لاحد من خلقه ان یختار علیه قلت لم یزل الناس یقولون ان الوقف علی یختار والابتداء بما علی انها نافیة وهو مذهب اهل السنة ونقل ذلك عن جماعة وان کونها موصولة متصلة بیختار مذهب المعتزلة ۱۲ ج ملخصا وفی البیضاوی الخیرة ای التخیر کالطیرة بمعنی التطیر وظاهره نفی الاختیار عنهم راسا والامر کذلك عند التحقیق فان اختیار العباد مخلوق باختیار الله تعالی منوط بدواع لا اختیار لهم فیها وقیل المراد انه لیس لاحد من خلقه ان یختار علیه تعالی ولذلك خلا عن العاطف ویؤیده ما روی انه نزل فی قولهم لولا نزل هذا القرآن علی رجل من القریتین عظیم وقیل ما موصولة مفعول یختار والراجع الیه محذوف والمعنی ویختار الذی کان لهم فیه الخیرة ای الخیر والصلاح ۱۲ ل قوله الخیرة بالتحریك والاسکان معناهما واحد وهو الاختیار ۱۲ صاوی ل قوله من الکفر وغیره ای کالایمان فیجازی الکافر بالخلود فی النار والمؤمن بالخلود فی الجنة ۱۲ صاوی ل قوله الجنة ای فی الجنة فیقولون الحمد لله الذی اذهب عنا الحزن ۱۲ ک ل قوله سرمدا مفعول ثان لجعل ای دائما من السرد وهو المتابعة ومنه قولهم فی الاشهر الحرم ثلاثة سرد وواحد فرد والمیم مزیدة ووزنه فعمل ۱۲ مدارک ل قوله دائما من السرد وهو المتابعة والمیم زائدة ۱۲ ک ل قوله بزعمکم یرید انه کان المناسب ههنا هل الٰه غیر الله فانه لطلب التصدیق وهو المناسب للمقام بحسب الظاهر لا من التی لطلب التعیین المقتضی لاصل الوجود لکنه اتی به علی زعمهم ان الٰهتهم موجودة تبکیتا وتضلیلا فهو ابلغ من الجمل باونی تغییر ل قوله ارایتم ان جعل الله آه ارایتم وجعل تنازعا فی اللیل واعمل الثانی ومفعول ارایتم الثانی هو جملة الاستفهام بعده والعائد منها الی اللیل محذوف تقدیره بضیاء بعده وجواب الشرط محذوف وسرمدا مفعول ثان ان کان الجعل تصییرا او حال ان کان خلقا وانشاء ۱۲ ج ل قوله بلیل تسکنون فیه بنهار تتصرفون فیه کما قال بلیل تسکنون فیه بل ذکر الضیاء وهو ضوء الشمس لان المنافع التی تتعلق به متکاثرة لیس التصرف فی المعاش وحده والظلام لیس بتلك المنزلة ومن ثم قرن بالضیاء افلا تسمعون لان السمع یدرك ما لا یدرکه البصر من ذکر منافعه ووصف فوائده وقرن باللیل افلا تبصرون لان غیرك یبصر من منفعة الظلام ما تبصره انت من السکون ونحوه ۱۲ مدارک ل قوله ولتبتغوا من فضله استفید من الآیة مدح السعی فی طلب الرزق لما ورد الکاسب حبیب الله ۱۲ صاوی ل قوله ذکر ثانیا ای ذکر حال اشراکهم ثانیا وعبارة البیضاوی ویوم ینادیهم الآیة تقریع بعد تقریع للاشعار بانه لا شئ اجلب لغضب الله تعالی من الاشراك به تعالی او الاول لتقریر فساد رایهم والثانی لبیان انه لم یکن اشراکهم عن سند وانما کان محض تشهی وهوی ۱۲ ل قوله وهو نبیهم یشهد علیهم کذا نقل عن مجاهد وقتادة واما قوله تعالی وجئ بالنبیین والشهداء الدال علی انهم غیر الانبیاء فلعله فی موطن آخر ۱۲ ک ل قوله ابن عمه لانه کان قارون بن یصهر بن قاهث بن لاوی وموسی بن عمران بن قاهث بن لاوی ۱۲ الکبیر ل قوله وآتیناه من الکنوز ما الخ بالفارسیة وعطا کرده بودیم او را از گنجها آن قدر که کلید های او گرانی میکرد جماعت صاحب توانائی را ل قوله مفاتحه ای مفاتح صنادیقه جمع مفتح بالکسر وهو ما یفتح به وقیل خزائنه وقیاس واحدها المفتح ۱۲ بیضاوی ل قوله لتنوء بالعصبة آه فیه وجهان احدهما ان الباء للتعدیة کالهمزة ولا قلب فی الکلام والمعنی لتنوء المفاتح العصبة الاقویاء ای لتثقل المفاتح العصبة والثانی ان فی الکلام قلبا والاصل لتنوء العصبة بالمفاتح ای لتنهض بها ۱۲ ج ل قوله وقیل اربعون وهو قول ابن عباس رض وفی الکبیر قالوا کانت مفاتحه من جلود الابل وکل مفتاح مثل اصبع وکان لکل خزانة مفتاح وکان اذا رکب قارون حملت المفاتیح علی ستین بغلا ۱۲ ل قوله لا تفرح الفرح بالدنیا مذموم مطلقا لانه نتیجة حبها والرضی بها والذهول عن ذهابها فان العلم بان ما فیها من اللذة مفارقة لا محالة یوجب الترح ولذلك قال تعالی ولا تفرحوا بما آتاکم ۱۲ بیضاوی ل قوله ای ان تعمل فیها للاخرة ففی الحدیث اغتنم خمسا قبل خمس شبابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحیاتك قبل موتك وهو مرسل وهذا ما جری علیه مجاهد وابن زید قالا لان حقیقة نصیب الانسان من الدنیا ان یعمل فی عمره للآخرة من الجل ل قوله انما اوتیته علی علم عندی آه ای علی استحقاق لما فی من العلم الذی فضلت به الناس وهو علم التوراة او علم الکیمیاء وکان یاخذ الرصاص والنحاس فیجعلهما ذهبا او العلم بوجوه المکاسب من التجارة والزراعة وعندی صفة لعلم قال سهل ما نظر احد الی نفسه فافلح والسعید من صرف بصره عن افعاله واقواله وفتح له سبیل رؤیة منة الله تعالی علیه فی جمیع الافعال والاقوال والشقی من زین فی عینه افعاله واقواله واحواله ولم یفتح له سبیل رؤیة منة الله فافتخر بها وادعاها لنفسه فشومه یهلکه یوما کما خسف بقارون لما ادعی لنفسه فضلا ۱۲ مدارک

www.besturdubooks.wordpress.com

اى فى مقابلته وكان اعلم بنى اسرائيل بالتورٰىة بعد موسٰى وهارون قال تعالٰى اَوَلَمْ يَعْلَمْ
اَنَّ اللّٰهَ قَدْ اَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهٖ مِنَ الْقُرُوْنِ الامم مَنْ هُوَ اَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَّاَكْثَرُ جَمْعًا ط للمال
اى هو عالم بذلك ويهلكهم الله تعالٰى وَلَا يُسْئَلُ عَنْ ذُنُوْبِهِمُ الْمُجْرِمُوْنَ ○ لعلمه تعالٰى بها
فيدخلون النار بلا حساب فَخَرَجَ قارون عَلٰى قَوْمِهٖ فِىْ زِيْنَتِهٖ باتباعه الكثيرين ركبانا متحلين
بملابس الذهب والحرير على خيول وبغال متحلية قَالَ الَّذِيْنَ يُرِيْدُوْنَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا يا للتنبيه
لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَآ اُوْتِىَ قَارُوْنُ فى الدنيا اِنَّهٗ لَذُوْ حَظٍّ نصيب عَظِيْمٍ ○ وافٍ فيها وَقَالَ الَّذِيْنَ
اُوْتُوا الْعِلْمَ بما وعد الله فى الاٰخرة وَيْلَكُمْ كلمة زجر ثَوَابُ اللّٰهِ فى الاٰخرة بالجنة خَيْرٌ لِّمَنْ اٰمَنَ
وَعَمِلَ صَالِحًا مما اوتى قارون فى الدنيا وَلَا يُلَقّٰهَآ اى الجنة المثاب بها اِلَّا الصّٰبِرُوْنَ ○ على
الطاعة وعن المعصية فَخَسَفْنَا بِهٖ بقارون وَبِدَارِهِ الْاَرْضَ فَمَا كَانَ لَهٗ مِنْ فِئَةٍ يَّنْصُرُوْنَهٗ مِنْ
دُوْنِ اللّٰهِ من غيره بان يمنعوا عنه الهلاك وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنْتَصِرِيْنَ ○ منه وَاَصْبَحَ الَّذِيْنَ تَمَنَّوْا
مَكَانَهٗ بِالْاَمْسِ اى من قريب يَقُوْلُوْنَ وَيْكَاَنَّ اللّٰهَ يَبْسُطُ يوسع الرِّزْقَ لِمَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ
وَيَقْدِرُ يضيق على من يشاء ووى اسم فعل بمعنى اعجب اى انا والكاف بمعنى اللام لَوْلَآ اَنْ
مَّنَّ اللّٰهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا بالبناء للفاعل والمفعول وَيْكَاَنَّهٗ لَا يُفْلِحُ الْكٰفِرُوْنَ ○ لنعمة الله كقارون ع
تِلْكَ الدَّارُ الْاٰخِرَةُ اى الجنة نَجْعَلُهَا لِلَّذِيْنَ لَا يُرِيْدُوْنَ عُلُوًّا فِى الْاَرْضِ بالبغى وَلَا فَسَادًا ط بعمل
المعاصى وَالْعَاقِبَةُ المحمودة لِلْمُتَّقِيْنَ ○ عقاب الله بعمل الطاعات مَنْ جَآءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهٗ خَيْرٌ مِّنْهَا ج
ثواب بسببها وهو عشر امثالها وَمَنْ جَآءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِيْنَ عَمِلُوا السَّيِّاٰتِ اِلَّا جزاء مَا كَانُوْا
يَعْمَلُوْنَ ○ اى مثله اِنَّ الَّذِىْ فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْاٰنَ انزله لَرَآدُّكَ اِلٰى مَعَادٍ الى مكة وكان قد
اشتاقها قُلْ رَّبِّىْٓ اَعْلَمُ مَنْ جَآءَ بِالْهُدٰى وَمَنْ هُوَ فِىْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ○ نزل جوابا لقول كفار مكة
له انك فى ضلال اى فهو الجائى بالهدى وهم فى الضلال واعلم بمعنى عالم وَمَا كُنْتَ تَرْجُوْٓا اَنْ يُّلْقٰٓى
اِلَيْكَ الْكِتٰبُ القران اِلَّا لكن القى اليك رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ فَلَا تَكُوْنَنَّ ظَهِيْرًا معينا لِّلْكٰفِرِيْنَ على دينهم
الذى دعوك اليه وَلَا يَصُدُّنَّكَ اصله يصدوننك حذفت نون الرفع للجازم والواو الفاعل
لالتقائها مع النون الساكنة عَنْ اٰيٰتِ اللّٰهِ بَعْدَ اِذْ اُنْزِلَتْ اِلَيْكَ اى لا ترجع اليهم فى ذلك وَادْعُ
النَّاسَ اِلٰى رَبِّكَ بتوحيده وعبادته وَلَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ○ باعانتهم ولم يؤثر الجازم

ل قوله اى فى مقابلته يشير الى انه ظرف لغو متعلق بادمية وعلى بمعنى الباء للمقابلة وقيل حال ١٢ ك ٢ قوله وكان اعلم بنى اسرائيل آه يعنى ان المراد بالعلم علم التوراة وقيل علم الكيميا وقيل علم التجارة والدهقنة وسائر المكاسب وقيل علم بكنوز يوسف ١٢ كذا فى الكمالين و البيضاوى ٣ قوله اى هو عالم بذلك اى بان الله قد اهلكهم من قبله والمقصود التعجيب التوبيخ والمعنى انه اذا اراد اهلاكهم لم ينفعه ذلك ولا ايزيد عليه اضعافا وحسب علمه باهلاك من قبله انه قرأه فى التوراة وسمعه من حفاظ التواريخ ١٢ جمل ٤ قوله ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون اى لا يسئلهم الله عن ذنوبهم اذا اراد عقابهم آن قلت كيف الجمع بينه وبين قوله تعالٰى فوربك لنسئلنهم اجمعين عما كانوا يعملون اجيب بان السوال قسمان سوال استعتاب وسوال توبيخ وتقريع فالمنفى سوال الاستعتاب الذى يعقبه العفو والغفران كسوال المسلم العاصى والمثبت سوال التوبيخ الذى لا يعقبه الا النار ١٢ صاوى ٥ قوله ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون فى الكبير فالمراد ان الله تعالٰى اذا عاقب المجرمين فلا حاجة به الى ان يسالهم عن كيفية ذنوبهم وكميتها لانه تعالٰى عالم بكل المعلومات فلا حاجة به الى السوال فان قيل كيف الجمع بينه وبين قوله فوربك لنسئلنهم اجمعين قلنا يحمل ذلك على وقتين ١٢ ٥ قوله فيدخلون النار بغير حساب هذا احد قولين فى المسئلة والاٰخر وعليه الجمهور انهم يحاسبون ويشدد عليهم كما قال تعالٰى فوربك لنسئلنهم اجمعين الاٰية جمل وفى الخليب ولا يسئل عن ذنوبهم الاٰية اختلف فى معناها فقال قتادة يدخلون النار بغير سوال ولا حساب وقال مجاهد لا تسأل الملائكة عنهم لانهم يعرفونهم بسيماهم و قال الحسن لا يسأل سوال استعلام وانما يسألون سوال توبيخ وتقريع ١٢ ٦ قوله فخرج على قومه الخ عطف على قوله انما اوتيته على علم وما بينهما اعتراض وكان خروجه يوم السبت وقوله باتباعه قيل كانوا اربعة آلاف وقيل تسعين الفا عليهم المعصفرات وهو اول يوم رئى فيه المعصفرات وكان عن يمينه ثلاث مائة غلام وعن يساره ثلاث مائة جارية بيض عليهن الحلى والديباج وكانت خيولهم وبغالهم متحلية بالديباج الاحمر وكانت بغلته شهباء بياضها اكثر من سوادها وسرجها من ذهب وكان على سرجها الارجوان بضم الهمزة والجيم وهو قطيفة حمراء ١٢ صاوى ٧ قوله قال الذين الخ اى وكانوا مؤمنين غير انهم مجوبون ١٢ صاوى ٨ قوله الا الصابرون على الطاعة وعن المعصية الصبر حبس النفس وهو كف وثبات فلذا عدى تعديتها بعن وعلى اذ له متعلقان ما انقطع عنه وهى المعصية وما اتصل به وهو الطاعة فعدى الاول بعن والثانى بعلى ١٢ كمالين ٩ قوله من فئة ينصرونه آه فئة يجوز ان يكون اسم كان ان كانت ناقصة وله الخبر او ينصرونه وان يكون فاعلا ان كانت تامة وينصرونه صفة لفئة فيحكم على موضعها بالجر لفظا وبالرفع معنى لان من مزيدة فيها ١٢ جمل ١٠ قوله واصبح اى صار الذين تمنوا مكانه اى منزلته ورتبته من الدنيا وقوله بالامس ظرف لتمنوا ولم يرد بالامس خصوص اليوم الذى قبل يومه بل الوقت القريب كما اشار اليه الشارح بقوله اى من قريب والكلام على حذف مضاف اى مثل مكانه ١٢ جمل ١١ قوله اى من قريب جعل امس مجازا من القرب اذ المراد به قربه لا التعيين وقته ١٢ كمالين ١٢ قوله ووى اسم فعل مثل صه بمعنى اعجب انا قال الخليل وقال سيبويه وى كلمة تنبيه على الخطا وتندم يستعملها النادم لاظهار ندامته لك وعن سيبويه والخليل ان وى للتندم وكان للتعجب والمعنى متعجبين والكاف بمعنى اللام اى اعجب لان الله يبسط الرزق ١٢ ك ١٣ قوله بمعنى اللام وفى البيضاوى ويكان وعند البصريين مركب من وى للتعجب وكان للتشبيه والمعنى ما اشبه الامر ان الله يبسط الرزق ١٢ ١٤ قوله بالبناء للفاعل لحفص ويعقوب والمفعول محذوف اى خسف الله الارض بنا والمفعول للباقين اى لولا ان من الله علينا فلم يعطنا ما تمنينا من غنى قارون لخسف بنا لتوليده فينا ما ولده فيه فخسف به لاجله ١٢ ك ١٥ قوله تلك الدار الاٰخرة الخ مناسبة هذه الاٰية لما قبلها ظاهرة فان فرعون وقارون تكبرا وتجبرا واختارا العلو فآل امرهما للخسران والوبال والدمار وموسى وهارون اختارا التواضع فآل امرهما للعز الدائم الذى لا يزول ولا يحول ١٢ صاوى ١٦ قوله من جاء بالحسنة الخ تقدم انه ان اريد بالحسنة لا اله الا الله فالمراد بالخير الجنة ومن للتعليل وليس فى الصيغة تفضيل وان اريد بها مطلق طاعة فالمراد بالخير منها عشر امثالها كما جاء مفسرا به فى الاٰية الاخرى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها فقول المفسر ثواب بسببها الخ اشارة للمعنى الثانى ١٢ صاوى ١٧ قوله وهو عشر امثالها هذا اقل المضاعفة وتضاعف لسبعين و لسبعمائة والله يضاعف لمن يشاء وهذا فى الحسنة التى فعلها بنفسه او فعلت من اجله كالقراءة والذكر اذا فعل واهدى ثوابه لميت مثلا واما الحسنة التى تؤخذ فى نظير الظلامة فلا تضاعف بل تؤخذ الحسنة للمظلوم واما المضاعفة فتكتب للظالم لانها محض فضل من الله تعالٰى ليس للعبد فيه فعل والمضاعفة مخصوصة بهذه الامة واما غيرهم فلا مضاعفة له ١٢ صاوى ١٨ قوله مثله حذف المثل واقيم مقامه ما كانوا يعملون مبالغة فى المماثلة ١٢ ابو السعود قال الزمخشرى انما كرر ذكر السيئات لان فى اسناد عمل السيئة اليهم مكررا فضل تهجين لحالهم وزيادة تبغيض للسيئة الى قلوب السامعين وهذا من فضله العظيم انه لا يجزى السيئة الا مثلها ويجزى الحسنة بعشر امثالها ١٢ جمل ١٩ قوله الى مكة اى كما رواه البخارى عن ابن عباس وفى ابى السعود هو المقام المحمود وقيل هو مكة ١٢ ٢٠ قوله وكان قد اشتاقها آه فرده اليها يوم الفتح وتفسير المعاد بمكة رواه البخارى عن ابن عباس وروى الطبرى عن ابن عباس وابن مردويه عنه وعن ابى سعيد انه الموت واخرجه ابن سعد والبخارى فى تاريخه عن ابن عباس انه الجنة ١٢ كمالين ٢١ قوله وما كنت ترجوا الخ اى وما كنت قبل مجئ الرسالة ترجوا نزول القرآن عليك فانزله عليك لا عن ميعاد ولا عن تطلب سابق منك وفى القرطبى اى ما علمت انا نرسلك الى الخلق وننزل عليك القرآن ١٢ ك ٢٢ قوله ولا يصدنك آه لا ناهية ويصدن فعل مضارع مجزوم بلا الناهية وعلامة جزمه حذف النون والواو الفاعل والكاف مفعول به والنون المذكورة نون التاكيد ٢٣ قوله عن آيات الله اى عن تبليغ او قراءة آيات الله ١٢ جمل ٢٣ قوله حذفت نون الرفع للجازم اى وهو لا الناهية ١٢ ك ٢٤ قوله ولم يؤثر الجازم اى لم يؤثر لفظا وان كان مؤثرا محلا ١٢ ٢٤ قوله ولم يؤثر الجازم الخ لانه مع النون الثقيلة مبنى كما تقرر فى محله ١٢ كمالين

www.besturdubooks.wordpress.com

فی الفعل لبنائه وَلَا تَدْعُ تعبد مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ اِلَّا وَجْهَهٗ الا ایاہ لَهُ الْحُكْمُ القضاء النافذ وَاِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ۞ بالنشور من القبور

سُوْرَةُ الْعَنْكَبُوْتِ مَكِّيَّةٌ وَهِیَ تسع وستون اٰیة

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۞

الٓمّٓ ۞ الله اعلم بمراده به اَحَسِبَ النَّاسُ اَنْ يُّتْرَكُوْٓا اَنْ يَّقُوْلُوْٓا ای بقولهم اٰمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُوْنَ ۞ یختبرون بما یتبین به حقیقة ایمانهم نزل فی جماعة امنوا فاذاهم المشرکون وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللّٰهُ الَّذِيْنَ صَدَقُوْا فی ایمانهم علم مشاهدة وَلَيَعْلَمَنَّ الْكٰذِبِيْنَ ۞ فیه اَمْ حَسِبَ الَّذِيْنَ يَعْمَلُوْنَ السَّيِّاٰتِ الشرک والمعاصی اَنْ يَّسْبِقُوْنَا یفوتونا فلا ننتقم منهم سَآءَ بئس ما الذی يَحْكُمُوْنَ ۞ حکمهم هذا مَنْ كَانَ يَرْجُوْا یخاف لِقَآءَ اللّٰهِ فَاِنَّ اَجَلَ اللّٰهِ به لَاٰتٍ فلیستعد له وَهُوَ السَّمِيْعُ لاقوال العباد الْعَلِيْمُ ۞ بافعالهم وَمَنْ جَاهَدَ جهاد حرب او نفس فَاِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهٖ لان منفعة جهاده له لا لله اِنَّ اللّٰهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعٰلَمِيْنَ ۞ الانس والجن والملائكة وعن عبادتهم وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّاٰتِهِمْ بعمل الصالحات وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ اَحْسَنَ بمعنی حسن ونصبه بنزع الخافض الباء الَّذِيْ كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۞ وهو الصالحات وَوَصَّيْنَا الْاِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا ای ایصاء ذا حسن بان یبرهما وَاِنْ جَاهَدٰكَ لِتُشْرِكَ بِيْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهٖ باشراکه عِلْمٌ موافقة للواقع فلا مفهوم له فَلَا تُطِعْهُمَا فی الاشراك اِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَاُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۞ فاجازیکم به وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصّٰلِحِيْنَ ۞ الانبیاء والاولیاء بان نحشرهم معهم وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّقُوْلُ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ فَاِذَآ اُوْذِيَ فِي اللّٰهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ ای اذاهم له كَعَذَابِ اللّٰهِ فی الخوف منه فیطیعهم فینافق وَلَئِنْ لام قسم جَآءَ نَصْرٌ للمؤمنین مِّنْ رَّبِّكَ فغنموا لَيَقُوْلُنَّ حذف منه نون الرفع لتوالی النونات والواو ضمیر الجمع لالتقاء الساکنین اِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ فی الایمان فاشرکونا فی الغنیمة قال الله تعالی اَوَلَيْسَ اللّٰهُ بِاَعْلَمَ ای بعالم بِمَا فِيْ صُدُوْرِ الْعٰلَمِيْنَ ۞ فی قلوبهم من الایمان والنفاق بلی وَلَيَعْلَمَنَّ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بقلوبهم وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنٰفِقِيْنَ ۞ فیجازی الفریقین واللام فی الفعلین لام قسم وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّبِعُوْا سَبِيْلَنَا طریقنا فی دیننا وَلْنَحْمِلْ خَطٰيٰكُمْ فی اتباعنا ان کانت والامر بمعنی

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة لحل جلالین

۱ه قوله تعبد اشار بذلک الی ان المراد بالدعاء العبادة فیندفع ما قیل فی الآیة دلیل علی ما زعمه الخوارج من ان الطلب من الغیر حیا او میتا شرک فانه جهل مرکب لان سؤال الغیر من حیث اجراء الله النفع او الضر علی یده قد یکون واجبا لانه من التمسک بالاسباب ولا ینکر الاسباب الا جحود او جهول ۱۲ صاوی ۲ه قوله الا وجهه ای الا ذاته فان ما عداه ممکن هالک فی حد ذاته معدوم ۱۲ بیضاوی ۳ه قوله سورة العنکبوت مکیة مبتدأ وخبر وفی بعض النسخ سورة العنکبوت وهی تسع وستون آیة مکیة ففیه الفصل بین المبتدأ والخبر بالجملة الحالیة وسمیت بذلک لذکر العنکبوت فیها من باب تسمیة الکل باسم الجزء وتقدم ان اسماء السور توقیفیة ۱۲ صاوی ۴ه قوله ای بقولهم یشیر الی ان ما مصدریة والباء محذوف ومعنی الآیة حسبوا ترکهم غیر مفتونین بقولهم آمنا فالترک اول مفعولیه وغیر مفتونین من تمامه وقوله بقولهم هو الثانی من مفعولیه او حسبوا انفسهم متروکین غیر مفتونین بقولهم آمنا ۱۲ ک ۵ه قوله بما یتبین حقیقة ایمانهم ای بمشاق التکالیف کالمهاجرة والمجاهدة ورفض الشهوات الانفس ووظائف الطاعات وفنون المصائب فی الانفس والاموال لیتمیز المخلص من المنافق والراسخ فی الدین من المتزلزل فیه ویجازیهم بحسب مراتب اعمالهم وروی انها نزلت فی ناس من الصحابة رضوان الله تعالی علیهم اجمعین جزعوا من اذیة المشرکین من ابی السعود ۱۲ ۶ه قوله فاذاهم المشرکون لایمانهم فجزعوا اخرج ابن سعد وابن جریر عن عبد الله بن عمیر انها نزلت فی عمار اذ کان یعذب فی الله واخرج عبد بن حمید انها نزلت فی اناس اقروا بالاسلام بمکة فخرجوا عامدین الی المدینة فاتبعهم المشرکون فردوهم فنزلت فکتبوا الیهم انه قد انزل فیکم آیة کذا وکذا فقالوا نخرج فان اتبعنا احد قاتلناه فخرجوا فاتبعهم المشرکون فقاتلوهم فمنهم من قتل ومنهم من نجا فنزل ثم ان ربک للذین هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربک من بعدها لغفور رحیم ۱۲ کمالین ۷ه قوله ولقد فتنا آه متصل بقوله احسب الناس او بقوله حالا من فاعل والمعنی احسبوا ذلک وقد علموا انه خلاف سنة الله والمقصود التنبیه علی خطائهم فی الحسبان او بقوله وهم لا یفتنون بان یکون حالا من فاعله لبیان انه لا وجه لتخصیصهم انفسهم بعدم الافتنان والمعنی احسبوا ان لا یکونوا کغیرهم ولا یسلک بهم مسلک الامم السابقة ۱۲ ک ۸ه قوله الذین صدقوا عبر فی جانب الصدق بالفعل الماضی وفی جانب الکذب باسم الفاعل اشارة الی ان الکاذبین وصفهم مستمر لم یظهر منهم الا ما کان نحوا واما الصادقون فقد زال وصف الکذب عنهم وتجدد لهم الصدق فناسبه التعبیر بالفعل ۱۲ صاوی ۹ه قوله علم مشاهدة جواب عما یقال ان علم الله لا تجدد فیه والجواب ان المراد لیظهر متعلق علم الله للناس ببیان الصادق من الکاذب ۱۲ صاوی ۱۰ه قوله ام حسب الذین الخ انتقال من توبیخ الی توبیخ فالاول توبیخ للناس علی ظنهم بلوغ الدرجات بمجرد الایمان من غیر مشقة ولا تعب والثانی اشد منه وهو توبیخهم علی ظنهم انهم یفوتون عذاب الله ویفرون منه مع دوامهم علی الکفر ۱۲ صاوی ۱۱ه قوله الشرک فان العمل یعم افعال القلوب والجوارح عمم السیئة کالقاضی وخص البغوی بالاول والزمخشری بالثانی ۱۲ ک ۱۲ه قوله ان یسبقونا ساد مسد مفعولی حسب وان مخففة من الثقیلة ای انهم یسبقونا او مصدریة فانها ایضا قد یقوم مقامها کما فی عسی ان یقوم زید ۱۲ ک ۱۳ه قوله فلا ننتقم منهم والعصاة وان لم یحسبوا ذلک لاصرارهم علی المعاصی جعلوا بمنزلة من یحسب ذلک ۱۲ کمالین ۱۴ه قوله یحکمون حکمهم هذا آه اشار الی ان ما موصولة ویحکمون صلة والعائد محذوف کما قدره والجملة فاعل ساء والمخصوص بالذم محذوف ای حکمهم ویجوز ان تکون ما تمییزا ویحکمون صفتها والفاعل مضمر یفسره ما والمخصوص ایضا محذوف ویجوز ان تکون ما مصدریة فعلی هذا یکون التمییز محذوفا والمصدر المؤول مخصوص بالذم ای ساء حکما حکمهم وجیء بیحکمون دون حکموا للتنبیه علی ان هذا دیدنهم واما لو قرعه موقع الماضی لاجل الفاصلة ۱۲ جمل ۱۵ه قوله یخاف قال الرازی قال بعض المفسرین المراد من الرجاء الخوف والمعنی من قوله من کان یرجو لقاء الله من کان یخاف لقاء الله وهو ضعیف فان المشهور فی الرجاء هو توقع الخیر لا غیر ولانا اجمعنا علی ان الرجاء ورد بهذا المعنی یقال رجو فضل الله ولا یفهم منه اخاف فضل الله واذا کان واردا لهذا لا یکون لغیره دفعا للاشتراک ۱۲ ۱۶ه قوله فلیستعد له اشارة الی ان جواب الشرط محذوف قدره الشارح بقوله فلیستعد له لیس جواب الشرط قوله فان اجل الله لآت لانه لو کان جواب الشرط لزم ان من لا یرجو لقاء الله لا یکون اجل الله آتیا له لان المعلق علی شرط ینعدم بانعدام الشرط ملخصا من الجمل لکن اجاب الرازی بان المراد من ذکر اتیان الاجل وعد المطیع بما بعده من الثواب یعنی من کان یرجو لقاء الله فان اجل الله لآت ثواب الله یثاب علی طاعته عنده ولا شک ان من لا یرجو لا یکون اجل الله آتیا علی وجه یثاب هو انتهی ۱۲ ۱۷ه قوله فلیستعد له آه یشیر الی جواب الشرط لانه لا یصح ان یکون قوله فان اجل الله لآت جوابا للشرط لان اجل الله آت لا محالة من غیر تقیید بشرط فانه لو کان جواب الشرط لزم ان من لا یرجو لقاء الله لا یکون اجل الله آتیا له لان المعلق علی شرط ینعدم بانعدام الشرط ۱۲ جمل ۱۸ه قوله جهاد حرب او نفس آه الجهاد هو الصبر علی الشدة ویکون ذلک فی الحرب وقد یکون علی مخالفة النفس فی الکف عن شهواتها ۱۲ کمالین ۱۹ه قوله ونصبه بنزع الخافض آه وقیل هو علی حذف مضاف ای ثواب احسن والمراد باحسن ههنا مجرد الوصف لئلا یلزم ان جزاءهم بالحسن مسکوت عنه وهذا لیس بشیء لانه من باب الاولی فانه اذا جازاهم بالاحسن جازاهم بما دونه فهو من التنبیه علی الادنی بالاعلی ۱۲ جمل ۲۰ه قوله ای ایصاء ذا حسن یشیر بتقدیر الموصوف والمضاف الی انه مصدر لقوله ووصینا ویجوز ان یکون المعنی ووصیناه فعلا ذا حسن او للمبالغة جعل الفعل حسنا ۱۲ ۲۱ه قوله وان جاهداک الآیة نزلت فی سعد بن ابی وقاص وامه حمنة بنت ابی سفیان بن امیة حلفت امه انها لا تاکل ولا تشرب حتی یرتد رواه مسلم وابو داود والترمذی والنسائی ۱۲ ک ۲۲ه قوله ما لیس لک به علم ای لا علم لک بالهیته والمراد بنفی العلم نفی المعلوم کانه قال لتشرک بی شیئا لا یصح ان یکون الها ۱۲ مدارک ۲۳ه قوله موافقة للواقع فیکون نفی العلم ملزوما لنفی الشریک فی الواقع وقوله فلا مفهوم له بیان ذلک انه لیس ثم اله لک به علم واله لا علم لک به بل الاله واحد والآیة نزلت فی سعد بن ابی وقاص وامه حمنة بنت ابی سفیان حلفت امه انها لا تاکل ولا تشرب حتی یرتد رواه مسلم وابو داود والترمذی وغیره ۱۲ ۲۴ه قوله بان نحشرهم معهم ای یوم القیامة بل یحشرون بهم فی البرزخ فان ذات المؤمن الصالح اجتمع روحه بمن احب من الانبیاء والاولیاء حتی تقوم القیامة ۱۲ صاوی ۲۵ه قوله ومن الناس من یقول آمنا الآیة نزلت فی المنافقین ۱۲ ک ۲۶ه قوله اولیس الله الخ عطف علی محذوف ای الول نجیهم ولیس الله باعلم بما فی صدور العالمین کذا فی جامع البیان وفی بعض الحواشی تقدیره الیس المتفرسون الذین ینظرون فی احوالهم عالمین ولیس الله باعلم فاعلم للزیادة علی بابه ۱۲ ک ۲۷ه قوله والامر بمعنی الخبر آه ای فی قوله ولنحمل خطایاکم قال الزمخشری هو فی معنی قول من یرید اجتماع امرین فی الوجود فیقول لیکن منک العطاء ولیکن منی الدعاء فقوله ولنحمل ای ولیکن منا الحمل ولیس هو فی الحقیقة امر طلب وایجاب وقرأ الحسن وعیسی بکسر لام الامر وهو لغة الحجاز ۱۲ جمل ۲۸ه قوله والامر ای قوله ولنحمل خطایاکم ای ان کان ذلک خطیئة یؤاخذ علیها بالبعث کما تقولون وانما امروا انفسهم بالحمل عاطفین له علی امرهم بالاتباع للمبالغة فی تعلیق الحمل بالاتباع ابو السعود وقرأ الحسن وعیسی بکسر لام الامر وهو لغة الحجاز ۱۲ کرخی

www.besturdubooks.wordpress.com

لـ قوله اثقالا مع اثقالهم اى لان الدال على الشر كفاعله من غيران ينقص من وزره الاتباع شئ ۱۲ صاوى ٢ قوله فلبث فيهم الف سنة الاخمسين عاما عاش بعد الطوفان ستين وكان عمره الفا وخمسين كذا روى الحاكم عن ابن عباس انه بعث لاربعين وعاش بعد الطوفان ستين حتى كثر الناس فشوا وفى بعض الاصول انه عاش بعد الطوفان خمسين سنة - ك الف منصوب على الظرف خمسين منصوب على الاستثناء وقرع الاستثناء من اسماء العدد خلاف والمانعين عنه جواب في هذه الآية وقد وجهت ههنا نكتة لطيفة وهى انه غاير بين تمييز العددين فقال فى الاول سنة وفى الثانى عاما لئلا يثقل اللفظ ثم انه خص لفظ العام بالخمسين ايذانا بان نبى الله عليه السلام لما استراح منهم بقى فى زمن حسن والعرب تعبر عن الخصب بالعام وعن الجدب بالسنة - ج وقال الصاوى والحكمة فى ذكر لبثه هذه المدة تسلية صلى الله عليه وسلم على عدم دخول الكفار فى الاسلام فكان الله يقول لنبيه لا تحزن فان نوحا لبث هذا العدد الكثير ولم يؤمن من قومه الا القليل فصبر وما ضجر فانت اولى بالصبر لقلة مدة مكثك وكثرة من آمن من قومك ۱۲ ك ٣ قوله طاف بهم وعلاهم اى احاط بهم وارتفع فوق اعلى الجبل اربعين ذراعا صاوى وقيل خمسة عشر حتى غرق كل شئ غير من فى السفينة خاف رنى قوله طاف بهم الخ اشارة الى ما قاله الرازى من ان معنى الطوفان كل ما طاف على حائط بالانسان لكثرته ما كان ولكنه غلب فى الماء كما هو ظاهر ۱۲ جمل ٤ قوله واصحاب السفينة وكانوا ثمانية وسبعين نفسا نصفهم ذكور ونصفهم اناث منهم اولاد نوح سام وحام ويافث ونساؤهم ۱۲ مدارك ٥ قوله او اكثر قال ابو السعود فى سورة الاعراف عاش نوح بعد الطوفان مائتين وخمسين سنة فكان عمره الفا ومائتين واربعين سنة وقال الصاوى كان عمره الفا وخمسين سنة بعث على راس اربعين ولبث فى قومه تسع مائة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان ستين وعن وهب انه عاش الفا واربع مائة سنة فقال له ملك الموت يا اطول الانبياء عمرا كيف وجدت الدنيا قال كدار لها بابان دخلت وخرجت ولم يقل تسع مائة وخمسين سنة لانه لو قيل كذلك لجاز ان يتوهم اطلاق هذا العدد على اكثره وهذا التوهم زائل ههنا فكانه قيل تسع مائة وخمسين سنة كاملة وافية العدد الا ان ذلك اخصر واعذب لفظا واملأ بالفائدة ولان القصة سيقت لما ابتلى به نوح عليه السلام من امته وما كابده من طول المصابرة تسلية لنبينا عليه السلام فكان ذكر الالف افخم واوصل الى الغرض وجئ بالمميز اولا بالسنة ثم بالعام لان تكرار لفظ واحد فى كلام واحد حقيق بالاجتناب فى البلاغة ۱۲ ٦ قوله مما انتم عليه فى زعمكم ان فيه خيرا والاحسن ان يقال ذلكم خير لكم من جميع المخلوقات المعلة ۱۲ صاوى ٧ قوله لا يملكون لكم رزقا او فى الكسين رزقا يجوز ان يكون منصوبا على المصدر وناصبه لا يملكون لانه فى معناه وعلى اصول الكوفيين يجوز ان يكون الاصل لا يملكون ان يرزقوكم رزقا فان يرزقكم مفعول لا يملكون ويجوز ان يكون بمعنى المرزوق فينتصب مفعولا به ۱۲ ج ٨ قوله اى تكذبونى اشارة الى ان المفعول محذوف للعلم به يا اهل مكة يشير الى ان هذه الآية والتى بعدها الى قوله فما كان جواب قومه معترضة بين كلام ابراهيم بذكر شان النبى صلعم وقريش وهذا انه بهم وبين جواب قومه من حيث ان ساقها التسلية الرسول صلعم كذا روى عن عمرو وقتادة واختاره ابن جرير وقيل هى من جملة قول ابراهيم لقومه وجعله القاضى اظهر ۱۲ ك ٩ قوله من قبلى من موصولة مفعول كذب اى كذب امم من قبلكم الذين قبلى من الرسل فلم يضرهم تكذيبهم ۱۲ ك ١٠ قوله فى هاتين القصتين اى قصة نوح وابراهيم وقومهما تسلية للنبى صلعم بان نوحا وابراهيم خليل الله كان مبتلى بنحو ما ابتلى به من شرك القوم وتكذيبهم ۱۲ ك ١١ قوله اولم يروا بالياء آه قرء حمزة وشعبة والكسائى بتاء الخطاب فالخطبة من النبى صلى الله عليه وسلم لقومه والباقون بياء الغيبة فالضمير للامم فان قيل متى رأى الانسان بدء الخلق حتى يقال اولم يروا الخ فالجواب ان المراد بالرؤية العلم الواضح الذى هو كالرؤية والعاقل يعلم ان البدء من الله لان الخلق الاول لا يكون من مخلوق والا لما كان الخلق الاول خلقا فظهر ان ذلك من الله تعالى ۱۲ ك ١٢ قوله كيف يبدئ الله الخلق لما تقدم ذكر التوحيد والرسالة ذكر الحشر وهذه الاصول الثلاثة يجب الايمان بها ولا ينفك بعضها عن بعض ۱۲ صاوى ١٣ قوله ثم هو يعيده عطف هو على اولم يروا لا على يبدء فان الرؤية غير واقعة عليه وانه فى معرض الاستدلال من الاول على الثانى ويجوز ان يؤول الاعادة بان ينشئ كل سنة مثل ما كان فى السنة السابقة من النبات والثمار ونحوها ويعطف على يبدئ قال القاضى وكذا قوله ثم الله ينشئ النشأة الآخرة معطوف على يروا ۱۲ ك ١٤ قوله قل سيروا امر من الله لمحمد صلى الله عليه وسلم بان يقول لمنكرى البعث ما ذكر اى شاهدوا كيف انشأ الله جميع الكائنات ومن قدر على انشائها بدأ يقدر على اعادتها ۱۲ صاوى ١٥ قوله فانظروا كيف بدء الخلق آه ابرز اسم الله تعالى فى الآية الاولى عند البدء حيث قال كيف يبدئ الله الخلق واضمره عند الاعادة وفى هذه الآية اضمره عند البدء وابرزه عند الاعادة حيث قال ثم الله ينشئ النشأة لانه فى الآية الاولى لم يسبق ذكر الله بفعل حتى يسند اليه البدء فقال يبدئ الله ثم قال يعيده وفى الآية الثانية كان ذكر البدء مسندا الى الله تعالى فاكتفى به واما الاظهار عند الانشاء ثانيا حيث قال ثم الله ينشئ فليقع فى ذهن السامع كمال قدرته وعلمه وارادته ولم يقل يعيده بل قال ينشئ للتنبيه على ان البدء يسمى نشأة كالاعادة والتغاير بينهما بالوصف حيث قال النشأة الاولى ونشأة اخرى ۱۲ ج ١٦ قوله مدا اى بالف بعد الشين لابى عمرو وابن كثير على وزن فعالة وقصرا مع سكون الشين من غير الف للباقين ۱۲ ك ١٧ قوله مدا وقصرا اى قرأ ابن كثير وابو عمرو النشاءة بفتح الشين والف بعد الشين ممدودة قبل الهمزة والباقون بسكون الشين والهمزة بعد الشين كذا فى الخطيب ۱۲

الخبر قال تعالى وَمَا هُمْ بِحَامِلِيْنَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِّنْ شَيْءٍ اِنَّهُمْ لَكٰذِبُوْنَ۝ فى ذلك وَلَيَحْمِلُنَّ

اَثْقَالَهُمْ اوزارهم وَاَثْقَالًا مَّعَ اَثْقَالِهِمْ بقولهم للمؤمنين اتبعوا سبيلنا واضلالهم مقلديهم

ع ١٣ وَلَيُسْئَلُنَّ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ عَمَّا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ۝ يكذبون على الله سوال توبيخ فاللام فى الفعلين

لام قسم وحذف فاعلهما الواو ونون الرفع وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا نُوْحًا اِلٰى قَوْمِهٖ وعمره اربعون سنة او

اكثر فَلَبِثَ فِيْهِمْ اَلْفَ سَنَةٍ اِلَّا خَمْسِيْنَ عَامًا يدعوهم الى توحيد الله فكذبوه فَاَخَذَهُمُ الطُّوْفَانُ

اى الماء الكثير طاف بهم وعلاهم فغرقوا وَهُمْ ظٰلِمُوْنَ۝ مشركون فَاَنْجَيْنٰهُ اى نوحا وَاَصْحٰبَ

السَّفِيْنَةِ اى الذين كانوا معه فيها وَجَعَلْنٰهَآ اٰيَةً عبرة لِّلْعٰلَمِيْنَ۝ لمن بعدهم من الناس ان عصوا

رسلهم وعاش نوح بعد الطوفان ستين سنة او اكثر حتى كثر الناس وَاذكر اِبْرٰهِيْمَ اِذْ قَالَ

لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللّٰهَ وَاتَّقُوْهُ خافوا عقابه ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ مما انتم عليه من عبادة الاصنام اِنْ كُنْتُمْ

تَعْلَمُوْنَ۝ الخير من غيره اِنَّمَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره اَوْثَانًا وَّتَخْلُقُوْنَ اِفْكًا تقولون

كذبا ان الاوثان شركاء الله اِنَّ الَّذِيْنَ تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ لَا يَمْلِكُوْنَ لَكُمْ رِزْقًا لا يقدرون

ان يرزقوكم فَابْتَغُوْا عِنْدَ اللّٰهِ الرِّزْقَ اطلبوه منه وَاعْبُدُوْهُ وَاشْكُرُوْا لَهٗ اِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ۝ وَاِنْ

تُكَذِّبُوْا اى تكذبونى يا اهل مكة فَقَدْ كَذَّبَ اُمَمٌ مِّنْ قَبْلِكُمْ من قبلى وَمَا عَلَى الرَّسُوْلِ اِلَّا

الْبَلٰغُ الْمُبِيْنُ۝ الابلاغ البين فى هاتين القصتين تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم وقال تعالى

فى قومه اَوَلَمْ يَرَوْا بالياء والتاء ينظروا كَيْفَ يُبْدِئُ اللّٰهُ الْخَلْقَ بضم اوله وقرئ بفتحه من بدأ

وابدأ بمعنى اى يخلقهم ابتداء ثُمَّ هو يُعِيْدُهٗ اى الخلق كما بدأه اِنَّ ذٰلِكَ المذكور من الخلق

الاول والثانى عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرٌ۝ فكيف تنكرون الثانى قُلْ سِيْرُوْا فِى الْاَرْضِ فَانْظُرُوْا كَيْفَ بَدَاَ

الْخَلْقَ لمن كان قبلكم واماتهم ثُمَّ اللّٰهُ يُنْشِئُ النَّشْاَةَ الْاٰخِرَةَ مدا وقصرا مع سكون الشين اِنَّ اللّٰهَ

عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ۝ ومنه البدء والاعادة يُعَذِّبُ مَنْ يَّشَآءُ تعذيبه وَيَرْحَمُ مَنْ يَّشَآءُ رحمته وَاِلَيْهِ

تُقْلَبُوْنَ۝ تردون وَمَآ اَنْتُمْ بِمُعْجِزِيْنَ ربكم عن ادراككم فِى الْاَرْضِ وَلَا فِى السَّمَآءِ لو كنتم فيها

ع ٢ اى لا تفوتونه وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره مِنْ وَّلِيٍّ يمنعكم منه وَّلَا نَصِيْرٍ۝ ينصركم من عذابه

وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ وَلِقَآئِهٖ اى القران والبعث اُولٰٓئِكَ يَئِسُوْا مِنْ رَّحْمَتِىْ اى جنتى وَ

اُولٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ۝ مؤلم قال تعالى فى قصة ابراهيم فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهٖٓ اِلَّآ اَنْ

١٨ قوله من يشاء تعذيبه مفعول المشية يقدر من جنس ما قبله وحذفه كاللازم احترازا عن العبث - كما قال الصاوى قوله يعذب من يشاء اى فى الدنيا والآخرة وقوله ويرحم من يشاء اى فيهما فلا يسئل عما يفعل ۱۲ ك ١٩ قوله لو كنتم فيها اى فى السماء كقول القائل ما يفوتنى فلان ههنا ولا بالبصرة لو كان بها قاله قطرب وقال الفراء معناه ولا من فى السماء بمعجز ۱۲ ك ٢٠ قوله لو كنتم فيها اشار بذلك الى ان المراد بالارض والسماء حقيقتهما ويصح ان يراد بهما جهة السفل والعلو ۱۲ صاوى ٢١ قوله اولئك يئسوا من رحمتى آه اى يئسوا منها يوم القيامة وصيغة الماضى لدلالة علمه على تحقق وقوعه او يئسوا منها فى الدنيا لانكارهم البعث والجزاء واضاف الرحمة الى نفسه ولم يضف العذاب اليها سبق رحمته اعلاما لعباده لعموها لهم ۱۲ جمل ٢٢ قوله وما انتم بمعجزين فى الارض الخطاب لبنى آدم وهم من اهل الارض وليس فى وسعهم الهرب فى السماء والمقصود بيان امتناع الفوات على جميع التقادير ممكنا كان او مستحيلا كما اشار اليه الشارح بقوله لو كنتم فيها وهذا ان حملت الارض والسماء على المشهور من معناهما ويجوز ان يراد بهما جهة السفل وجهة العلو - وقال ههنا فى الارض ولا فى السماء واقتصر فى الشورى على الارض لان ما ههنا خطاب لقوم فيهم النمرود الذى حاول الصعود الى السماء وقد عنفا معا للاختصار فى قوله فى الزمر وما هم بمعجزين ۱۲ جمل ٢٣ قوله فما كان جواب قومه الا ان قالوا اقتلوه الخ اى لم يكن جواب قوم ابراهيم له حين امرهم بعبادة الله وترك ما هم عليه من عبادة الاوثان جزاء لما صدر منه من النصيحة الا ذلك فان النفس الخبيثة ابت ان لا تخرج من الدنيا حتى تسىء الى من احسن اليها وهذا الكلام واقع من كبارهم لصغارهم لان الشان ان الامر بالقتل او التحريق يكون من الكبار والذى يتولى ذلك الصغار وانما اجابوا بذلك عنادا بعد ظهور الحجة ۱۲

www.besturdubooks.wordpress.com

قَالُوا اقْتُلُوهُ اَوْ حَرِّقُوْهُ فَاَنْجٰهُ اللّٰهُ مِنَ النَّارِ ؕ التی قذفوه فیہا بان جعلہا علیہ بردا وسلاما اِنَّ
فِیْ ذٰلِکَ ای انجائہ منہا لَاٰیٰتٍ ھی عدم تاثیرہا فیہ مع عظمہا واخمادھا وانشاء روض مکانہا فی
زمن یسیر لِّقَوْمٍ یُّؤْمِنُوْنَ ○ یصدقون بتوحید اللہ وقدرتہ لانہم المنتفعون بہا وَقَالَ ابراھیم اِنَّمَا
اتَّخَذْتُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰہِ اَوْثَانًا تعبدونہا وما مصدریۃ مَّوَدَّۃَ بَیْنِکُمْ خبران وعلی قراءۃ النصب
مفعول لہ وما کافۃ المعنی توادد تم علی عبادتہا فِی الْحَیٰوۃِ الدُّنْیَا ۚ ثُمَّ یَوْمَ الْقِیٰمَۃِ یَکْفُرُ بَعْضُکُمْ
بِبَعْضٍ یتبرأ القادۃ من الاتباع وَّیَلْعَنُ بَعْضُکُمْ بَعْضًا ؗ یلعن الاتباع القادۃ وَّمَاْوٰکُمُ مصیرکم
جمیعا النَّارُ وَمَا لَکُمْ مِّنْ نّٰصِرِیْنَ ○ مانعین منہا فَاٰمَنَ لَہٗ صدق بابراھیم لُوْطٌ ۘ وھو ابن اخیہ ھاران
وَقَالَ ابراھیم اِنِّیْ مُھَاجِرٌ من قومی اِلٰی رَبِّیْ ای الی حیث امرنی ربی وھجر قومہ وھاجر من سواد
العراق الی الشام اِنَّہٗ ھُوَ الْعَزِیْزُ فی ملکہ الْحَکِیْمُ ○ فی صنعہ وَوَھَبْنَا لَہٗ بعد اسمٰعیل اِسْحٰقَ وَ
یَعْقُوْبَ بعد اسحاق وَجَعَلْنَا فِیْ ذُرِّیَّتِہِ النُّبُوَّۃَ فکل الانبیاء بعد ابراھیم من ذریتہ وَالْکِتٰبَ بمعنی
الکتب ای التورٰۃ والانجیل والزبور والقران وَاٰتَیْنٰہُ اَجْرَہٗ فِی الدُّنْیَا ۚ وھو الثناء الحسن فی کل
اھل الادیان وَاِنَّہٗ فِی الْاٰخِرَۃِ لَمِنَ الصّٰلِحِیْنَ ○ الذین لہم الدرجات العلی وَ اذکر لُوْطًا اِذْ قَالَ
لِقَوْمِہٖٓ اَئِنَّکُمْ بتحقیق الھمزتین وتسھیل الثانیۃ وادخال الف بینہما علی الوجہین فی الموضعین
لَتَاْتُوْنَ الْفَاحِشَۃَ ای ادبار الرجال مَا سَبَقَکُمْ بِھَا مِنْ اَحَدٍ مِّنَ الْعٰلَمِیْنَ ○ الانس والجن اَئِنَّکُمْ
لَتَاْتُوْنَ الرِّجَالَ وَتَقْطَعُوْنَ السَّبِیْلَ ۙ۬ طریق المارۃ بفعلکم الفاحشۃ بمن یمر بکم فترک الناس
الممر بکم وَتَاْتُوْنَ فِیْ نَادِیْکُمُ متحدثکم الْمُنْکَرَ ؕ فعل الفاحشۃ بعضکم ببعض فَمَا کَانَ جَوَابَ قَوْمِہٖٓ
اِلَّآ اَنْ قَالُوا ائْتِنَا بِعَذَابِ اللّٰہِ اِنْ کُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ ○ فی استقباح ذلک وان العذاب نازل
بفاعلیہ قَالَ رَبِّ انْصُرْنِیْ بتحقیق قولی فی انزال العذاب عَلَی الْقَوْمِ الْمُفْسِدِیْنَ ○ العاصین
باتیان الرجال فاستجاب اللہ دعاءہ وَلَمَّا جَآءَتْ رُسُلُنَآ اِبْرٰھِیْمَ بِالْبُشْرٰی باسحاق ویعقوب بعدہ
قَالُوْٓا اِنَّا مُھْلِکُوْٓا اَھْلِ ھٰذِہِ الْقَرْیَۃِ ۚ ای قریۃ لوط اِنَّ اَھْلَھَا کَانُوْا ظٰلِمِیْنَ ○ کافرین قَالَ
ابراھیم اِنَّ فِیْھَا لُوْطًا ؕ قَالُوْا ای الرسل نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَنْ فِیْھَا ۫ لَنُنَجِّیَنَّہٗ بالتخفیف والتشدید وَاَھْلَہٗٓ
اِلَّا امْرَاَتَہٗ ۫ کَانَتْ مِنَ الْغٰبِرِیْنَ ○ الباقین فی العذاب وَلَمَّآ اَنْ جَآءَتْ رُسُلُنَا لُوْطًا سِیْٓءَ بِھِمْ حزن
بسببہم وَضَاقَ بِھِمْ ذَرْعًا صدرا لانہم حسان الوجوہ فی صورۃ اضیاف فخاف علیہم قومہ فاعلموہ

ربع ٣ | ع ٨ | ١٥

---

٥١ قوله اوحرقوه اتى ههنا بالترديد واقتصر فى الانبياء على احد الامرين وهو الذى فعلوه اشارة الى ان ههنا حكاية عن اهل تشاورهم وما فى الانبياء عن عزمهم وتصميمهم على ما فعلوه ١٢ صاوى ٥٢ قوله بان جعلها الخ روى انه فى ذلك اليوم لم ينتفع احد بنار ١٢ خازن ٥٣ قوله واخمادها بالخاء المعجمة بالرفع عطف على عدم تاثيرها فيه اطفاءها ١٢ ك وفى المختار خمدت النار سكن لهبها ولم يطفأ جمرها بخلاف همدت يقال همدت النار اى طفئت وذهبت البتة وبابهما دخل واخمدها غيرها ١٢ جمل ٥٤ قوله فى زمن يسير اى مقدار طرفة عين بحيث انها لم تؤذيه ولكن احرقت وثاقه ليخلص وهذا راجع للاخماد والانشاء ١٢ جمل ٥٥ قوله ان ما اتخذتم آه فى ما هذه ثلاثة اوجه احدها انها موصولة بمعنى الذى والعائد محذوف وهو المفعول الاول واوثانا مفعول ثان والخبر مودة فى قراءة من رفع كما سيأتى والتقدير ان الذى اتخذتموه اوثانا مودة اى ذو مودة او جعل نفس المودة مبالغة ومحذوف على قراءة من نصب مودة اى الذى اتخذتموه اوثانا لاجل المودة لا ينفعكم او يكون عليكم والثانى ان تجعل ما كافة واوثانا مفعول به والاتخاذ ههنا متعد لواحد اولاثنين والثانى هو من دون الله فمن رفع مودة كانت خبر مبتدأ مضمر اى هى مودة اى ذات مودة او جعلت نفس المودة مبالغة والجملة حينئذ صفة لاوثانا او مستانفة ومن نصب كان مفعولا له او باضمار اعنى الثالث ان تجعل ما مصدرية وحينئذ يجوز ان يقدر مضاف من الاول اى ان سبب اتخاذكم اوثانا مودة فيمن رفع مودة ويجوز ان لا يقدر بل يجعل نفس الاتخاذ هو المودة مبالغة وفى قراءة من نصب يكون الخبر محذوفا على ما مر فى الوجه الاول وقرا ابن كثير وابو عمرو والكسائى برفع مودة غير منونة وجر بينكم ونافع وابن عامر وابو بكر بنصب مودة ونصب بينكم وحمزة وحفص بنصب مودة غير منونة وجر بينكم فالرفع قد تقدم والنصب ايضا قد تقدم وجهاه ويجوز ايضا وجه ثالث وهو ان يجعل مفعولا ثانيا على المبالغة والاتساع فى الظرف ومن نصبه فعلى اصله ونقل عن عاصم انه رفع مودة غير منونة ونصب بينكم وخرجت على اضافة مودة للظرف وانما بنى لاضافته الى غير متمكن كقراءة لقد تقطع بينكم بالفتح اذا جعلنا بينكم فاعلا ١٢ ج ٥٦ قوله وما مصدرية وحينئذ يجوز ان يقدر مضاف من الاول اى ان سبب اتخاذكم اوثانا مودة على تقدير رفع مودة ويجوز ان لا يقدر بل يجعل نفس الاتخاذ هو المودة مبالغة وقوله مفعول له فيكون المعنى ان الذى اتخذتموه من دون الله اوثانا لاجل المودة ١٢ ٥٧ قوله صدق بابراهيم اى بنبوته وان كان مومنا قبل ذلك ويجب الوقف على لوط لان قوله وقال انى مهاجر الى ربى من كلام ابراهيم فلو وصل لتوهم انه من كلام لوط ١٢ صاوى ٥٨ قوله وهو ابن اخيه هاران ابن آزر لا ابن اخته كما وقع فى الكشاف وهو اول من آمن به حين راى النار لم تحرقه وهاجر من سواد العراق الى الشام ومعه لوط وامرأته سارة ١٢ كمالين ٥٩ قوله اى الى حيث الخ اى الى مكان امرنى ربى بالتوجه اليه وانما اول بذلك لان ظاهره يوهم الجهة ١٢ جمل ٦٠ قوله وهاجر من سواد العراق اى مع زوجته سارة ابنة عمه ومع لوط ابن اخيه فنزل بحران ثم منها الى الشام فنزل فلسطين ونزل لوط بسدوم الخ بيضاوى وكان عمر ابراهيم اذ ذاك خمسا وسبعين سنة ١٢ جمل ٦١ قوله بعد اسماعيل اى بعده باربع عشرة سنة ١٢ جمل ٦٢ قوله فكل الانبياء الخ اى لانحصار الانبياء فى اسماعيل واسحق ومدين جد شعيب ١٢ صاوى ٦٣ قوله فى الدنيا فيه دليل على انه تعالى قد يعطى الاجر فى الدنيا ١٢ مدارك ٦٤ قوله وهو الثناء الحسن آه عبارة البيضاوى آتيناه اجره على هجرته الينا فى الدنيا باعطاء الولد فى غير اوانه والذرية الطيبة واستمرار النبوة فيهم وانتماء اهل الملل اليه والثناء والصلوة عليه صلى الله عليه وسلم الى آخر الدهر ١٢ جمل ٦٥ قوله الفاحشة اى الفعلة البالغة فى القبح وهى اللواطة ١٢ مدارك ٦٦ قوله بفعلكم الفاحشة بمن يمر بكم قيل انهم كانوا يجلسون فى مجالسهم وعند كل رجل منهم قصعة فيها حصى فاذا مر بهم عابر سبيل خذفوه فايهم اصابه كان اولى به فيأخذ ما معه وينكحه ويغرمه ثلاثة دراهم ولهم قاض بذلك ١٢ ص ٦٧ قوله الممر بكم اى المرور بكم ١٢ جمل ٦٨ قوله فى ناديكم اى فى مجالسكم النادى مجلس القوم نهارا او ما داموا فيه ١٢ قاموس ٦٩ قوله المنكر الخ للترمذى وحسنه عن ام هانى كانوا يخذفون اهل الطريق ويسخرون منهم فهو المنكر الذى كانوا ياتونه ولابن ابى حاتم عن مجاهد انه الصفير ولعب الحمام والجلاهق وقيل اراد الغناء وعن عبد الله بن سلام كان بعضهم يبزق على بعض وعن القاسم كانوا يتضارطون وعن مكحول كان من اخلاقهم مضغ العلك وتطريف الاصابع بالحناء ١٢ ك ٧٠ قوله فاستجاب الله دعاءه اى فامر الملائكة باهلاكهم وارسلهم مبشرين ومنذرين فبشروا ابراهيم بالذرية الطيبة وانذروا قوم لوط بالعذاب ١٢ صاوى ٧١ قوله بالتخفيف لحمزة وعلى والتشديد للباقين ١٢ ٧٢ قوله الباقين فى العذاب اى الذين لم يتخلصوا منه لان الدال على الشر كفاعله وهى قد دلت القوم على اضياف لوط فصارت واحدة منهم بسبب ذلك ١٢ صاوى ٧٣ قوله سئ بهم فى البيضاوى جاءته المساءة والغم بسببهم مخافة ان يقصدهم قومه بسوء انتهى ١٢ قوله جاءت المساءة اشارة الى ان النائب عن الفاعل ضمير المصدر والغم عطف تفسير للمساءة وقوله بسببهم اشارة الى ان الباء فى بهم سببية آه شهاب ويحتمل ان نائب الفاعل ضمير يعود الى لوط ١٢ ج ٧٤ قوله ذرعا تمييز محول عن الفاعل اى ضاق ذرعه بهم وقوله صدرا التفسير لحاصل المعنى والا فالذرع معناه الطاقة والقوة ففى المصباح وضاق بالامر ذرعا عجز عن احتماله وذرع الانسان طاقته التى يبلغها ١٢ جمل ٧٥ قوله وضاق بهم ذرعا اى ضاق بشانهم وبتدبير امرهم وذرعه اى طاقته وقد جعلوا ضيق الذرع والذراع عبارة عن فقد الطاقة كما قالوا رحب الذرع اذا كان مطيقا والاصل فيه الرجل اذا طالت ذراعه نال ما لا يناله القصير الذرع فضرب ذلك مثلا فى العجز والقدرة وهو نصب على التمييز ١٢ مدارك

قوله قالوا اقتلوه اى بسيف او نحوه ليظهر مقابلته بالاحراق فلا حاجة لجعل او بمعنى بل ١٢ جمل وقال المدارك اوحرقوه اى قال بعضهم لبعض او قاله واحد منهم وكان الباقون راضين فكانوا جميعا فى حكم القائلين فاتفقوا على تحريقه ١٢ قوله هى اى الآيات وذكر منها ثلاثة الاولى عدم تاثيرها فيه والثانية اخمادها والثالثة الانشاء روض اى بستان مكانها اى فى مكانها اى فى وسطها وفى المختار خمدت النار سكن لهبها ولم يطفأ جمرها بخلاف همدت يقال همدت النار اى طفئت وذهبت البتة وبابهما دخل واخمدها غيرها الخ وفيه ايضا الروضة من البقل والعشب وجمعها روض ورياض والبقل كل نبات اخضرت به الارض والعشب الكلأ الرطب وماضيه اعشب يقال اعشبت الارض اى انبتت العشب ١٢ جمل قوله توادد تم اى اجتمعتم وتحاببتم على مودتها ١٢ جمل قوله فاستجاب الله دعاءه فبشروا ابراهيم بذرية طيبة لكن البشارة اثر الرحمة والانذار بالاهلاك اثر الغضب ورحمته سبقت غضبه فقدم البشارة على الانذار ولما كان فى الاهلاك اخلاء الارض من العباد قدم على ذلك بشارة ابراهيم بانه يملأ الارض من العباد الصالحين ١٢ جمل قوله فى العذاب وقال فى الجمل قوله كانت من الغابرين اى كانت فى علم الله وحكمه الازلى من الغابرين وقوله الباقين فى العذاب اى المنغمسين فيه الذين لم يتخلصوا منه بسبب ان الدال على الشر له نصيب كفاعله كما ان الدال على الخير كفاعله ١٢

www.besturdubooks.wordpress.com

بانهم رسل ربه وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ قف اِنَّا مُنَجُّوكَ بالتشديد والتخفيف وَاَهْلَكَ اِلَّا امْرَاَتَكَ
كَانَتْ مِنَ الْغٰبِرِيْنَ ○ ونصب اهلك عطفا على محل الكاف اِنَّا مُنْزِلُوْنَ بالتشديد والتخفيف عَلٰى
اَهْلِ هٰذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا عذابا مِّنَ السَّمَآءِ بِمَا بالفعل الذى كَانُوْا يَفْسُقُوْنَ ○ به اى بسبب فسقهم
وَلَقَدْ تَّرَكْنَا مِنْهَآ اٰيَةًۢ بَيِّنَةً ظاهرة هى آثار خرابها لِّقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ ○ يتدبرون وَاَرسلنا اِلٰى مَدْيَنَ
اَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْاٰخِرَ اخشوه هو يوم القيمة وَلَا تَعْثَوْا فِى
الْاَرْضِ مُفْسِدِيْنَ ○ حال مؤكدة لعاملها من عثى بكسر المثلثة افسد فَكَذَّبُوْهُ فَاَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ
الزلزلة الشديدة فَاَصْبَحُوْا فِىْ دَارِهِمْ جٰثِمِيْنَ ○ باركين على الركب ميتين وَاهلكنا عَادًا وَّثَمُوْدَا
بالصرف وتركه بمعنى الحى والقبيلة وَقَدْ تَّبَيَّنَ لَكُمْ اهلاكهم مِّنْ مَّسٰكِنِهِمْ قف بالحجر واليمن وَزَيَّنَ لَهُمُ
الشَّيْطٰنُ اَعْمَالَهُمْ من الكفر والمعاصى فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيْلِ سبيل الحق وَكَانُوْا مُسْتَبْصِرِيْنَ ○
ذوى بصائر وَاهلكنا قَارُوْنَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامٰنَ قف وَلَقَدْ جَآءَهُمْ مُّوْسٰى من قبل بِالْبَيِّنٰتِ بالحجج الظاهرات
فَاسْتَكْبَرُوْا فِى الْاَرْضِ وَمَا كَانُوْا سٰبِقِيْنَ ○ فائتين عذابنا فَكُلًّا من المذكورين اَخَذْنَا بِذَنْۢبِهٖ
فَمِنْهُمْ مَّنْ اَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا ريحا عاصفا فيها حصباء كقوم لوط وَمِنْهُمْ مَّنْ اَخَذَتْهُ
الصَّيْحَةُ كثمود وَمِنْهُمْ مَّنْ خَسَفْنَا بِهِ الْاَرْضَ كقارون وَمِنْهُمْ مَّنْ اَغْرَقْنَا كقوم نوح وفرعون
وقومه وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيَظْلِمَهُمْ فيعذبهم بغير ذنب وَلٰكِنْ كَانُوْا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ○ بارتكاب
الذنب مَثَلُ الَّذِيْنَ اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اَوْلِيَآءَ اى اصناما يرجون نفعها كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوْتِ
اِتَّخَذَتْ بَيْتًا لنفسها تأوى اليه وَاِنَّ اَوْهَنَ اضعف الْبُيُوْتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوْتِ لا يدفع عنها حرا
ولا بردا كذلك الاصنام لا تنفع عابديها لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ ○ ذلك ما عبدوها اِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ
مَا بمعنى الذى يَدْعُوْنَ يعبدون بالياء والتاء مِنْ دُوْنِهٖ غيره مِنْ شَىْءٍ وَهُوَ الْعَزِيْزُ فى ملكه
الْحَكِيْمُ ○ فى صنعه وَتِلْكَ الْاَمْثَالُ فى القرآن نَضْرِبُهَا نجعلها لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَآ اى يفهمها
اِلَّا الْعٰلِمُوْنَ ○ المتدبرون خَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ اى محقا اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً
۱۴ ع دلالة على قدرته تعالى لِّلْمُؤْمِنِيْنَ ○ خصوا بالذكر لانهم المنتفعون بها فى الايمان بخلاف
الكافرين اُتْلُ مَآ اُوْحِىَ اِلَيْكَ مِنَ الْكِتٰبِ القرآن وَاَقِمِ الصَّلٰوةَ اِنَّ الصَّلٰوةَ
تَنْهٰى عَنِ الْفَحْشَآءِ وَالْمُنْكَرِ شرعا اى من شانها ذلك ما دام المرء فيها وَلَذِكْرُ اللّٰهِ اَكْبَرُ

له قوله منجوک بالتشدید لابی عمرو وابن عامر ونافع وحفص والتخفیف من الانجاء لمن عداهم ۱۲ ک ۲ه قوله منها اے من القریة ۱۲ ابو السعود ۳ه قوله الی مدین اخاهم شعیبا آه اضیف منها الیهم حیث قال اخاهم شعیبا بخلاف فی قصة نوح وابراهیم ولوط حیث ذکر قوم موخرا عنهم معرفا بالاضافة الی ضمیر کل واحد منهم لان الاصل فی جمیع المواضع ان یذکر القوم ثم یذکر رسولهم لان الله لا یبعث رسولا الی غیر معین غیر ان قوم نوح وابراهیم ولوط لم یکن لهم اسم خاص ولا نسبة مخصوصة یعرفون بها فعرفوا بالاضافة الی نبیهم فقیل قوم نوح وقوم لوط وقوم ابراهیم واما قوم شعیب وهود وصالح فکان لهم نسب معلوم اشتهروا به عند الناس فجری الکلام علی اصله فقال والی مدین اخاهم شعیبا ۱۲ جمل ۴ه قوله وارجوا الیوم الآخر فی البیضاوی افعلوا ما ترجون به ثوابه فاقیم المسبب مقام السبب وقیل الرجاء بمعنی الخوف وفی ابی السعود وارجوا الیوم الآخر اے توقعوه وما سیقع من فنون الاحوال ۱۲ ۵ه قوله فکذبوه ان قلت مقتضی الظاهر ان یقال فلم تمتثلوا اوامره لان التکذیب انما یکون فی الاخبار اجیب بان ما ذکره من الامر والنهی متضمن للخبر کانه قیل الله واحد فاعبدوه والحشر کائن فارجوه والفساد محرم فاجتنبوه فالتکذیب راجع الی الاخبار ۱۲ صادی ۶ه قوله فاخذتهم الرجفة آه فان قیل قال ههنا وفی الاعراف فاخذتهم الرجفة وقال فی هود فاخذتهم الصیحة والقصة واحدة قلنا یجوز ان یجتمع علی اهلاکهم سببان وقیل ان جبرئیل صاح فتزلزلت الارض من صیحته فرجفت قلوبهم والاضافة الی السبب لا تنافی الاضافة الی سبب السبب ۱۲ جمل
۷ه قوله بارکین ای ساقطین برک ای سقط مجمع البحار وفی القاموس بارک برد کاو براکا اناخ ۱۲ ۸ه قوله عادا وهو قوم هود وثمود وهو قوم صالح ۱۲ ۹ه قوله اهلاکهم اشار به الی ان فاعل تبین ضمیر ۱۲ ۱۰ه قوله بالحجر اے حجر ثمود وهود ابین المدینة والشام ۱۲ جمل ۱۱ه قوله ذوی بصائر اے متمکنین من النظر والاستدلال ولکنهم لم یفعلوا ابو السعود وفی الکبیر یعنی بواسطة الرسل یعنی فلم یکن لهم فی ذلک عذر فان الرسل اوضحوا السبیل ۱۲ ۱۲ه قوله فائتین من قولهم سبق طالبه اذا فاته ولم یدرکه ابو السعود ومثله فی البیضاوی ۱۲ ۱۳ه قوله عاصفا اے شدیدا فی القاموس عصفت الریح تعصف اشتدت فهی عاصفة وعاصف وعصوف وقوله حصباء بمعنی سنگریزه کذا فی الصراح ۱۲ ۱۴ه قوله کمثل العنکبوت آه شبه حال من اتخذ الاصنام اولیاء وعبدها واعتمد علیها راجیا نفعها وشفاعتها بحال العنکبوت التی اتخذت بیتا لا یغنی عنها فی حر ولا برد ولا اذی والعنکبوت معروف ونونه اصلیة والواو والتاء مزیدتان بدلیل قولهم فی الجمع عناکب وفی التصغیر عنیکیب ویذکر ویؤنث وهذا مطرد فی اسماء الاجناس ۱۲ جمل ۱۵ه قوله لا تنفع عابدیها اے فمن التجأ لغیر الله فلا ینفعه شیء ومن التجأ لله وقاه بغیر سبب وبسبب ضعیف ومن هنا وقایة رسول الله صلی الله علیه وسلم من الکفار حین نزل الغار بالعنکبوت وبعض الحمام مع کونها اضعف الاشیاء ۱۲ صادی
۱۶ه قوله ما عبدوها اشارة الی ان جواب لو محذوف قدره بقوله ما عبدوها ۱۲ ۱۷ه قوله ما بمعنی الذی وعبارة البیضاوی وما استفهامیة منصوبة بیدعون ویعلم معلقة عنها او موصولة مفعول لیعلم مفعول یدعون عائده المحذوف ملخصا ۱۲ ۱۸ه قوله بمعنی الذی آه اے منصوبة بیعلم اے یعلم الذین یدعونهم ویعلم احوالهم وهذا اظهر الاوجه فیها والثانی انها استفهامیة علی جهة التوبیخ فتکون هی وما عمل فیها معترضا بین قوله یعلم وبین قوله وهو العزیز الحکیم کانه قیل ای شیء یدعون من دونه والثالث انها نافیة ومن مزیدة فی المفعول به کانه قیل ما یدعون من دونه ما یستحق ان یطلق علیه شیء ۱۲ جمل ۱۹ه قوله یدعون بالتاء الفوقیة للاکثر والیاء التحتیة لابی عمرو وعاصم ۱۲ ۲۰ه قوله نضربها آه یجوز ان یکون خبر تلک والامثال نعت او بدل او عطف بیان وان یکون الامثال خبرا ونضربها حالا وان یکون خبرا ثانیا ۱۲ جمل ۲۱ه قوله اے یفهمها علی ما هی علیه من الحسن واستتباع الفوائد ۱۲ ابو السعود ۲۲ه قوله اے محقا یشیر الی ان الباء فی بالحق للملابسة والجار والمجرور حال من لفظ الجلالة اے محقا غیر قاصد به باطلا کقوله تعالی وما خلقنا السماء والارض وما بینهما لاعبین ۱۲ ک ۲۳ه قوله اتل ما اوحی الیک آه اے تقربا الی الله تعالی بقراءته وتذکرا لما فی تضاعیفه من المعانی وتذکیرا للناس وحملا لهم علی العمل بما فیه من الاحکام ومحاسن الآداب ومکارم الاخلاق واقم الصلوة اے داوم علی اقامتها ۱۲ جمل ۲۴ه قوله اتل ما اوحی الیک الخ یعنی ان کنت تاسف علی کفرهم فاتل ما اوحی الیک لتعلم ان نوحا ولوطا وغیرهما کانوا علی ما انت علیه بلغوا الرسالة وبالغوا فی اقامة الدلالة ولم ینقذوا قومهم من الضلالة والجهالة ولهذا قال اتل من الکبیر ۱۲ ۲۴ه قوله ان الصلوة تنهی الخ فان قیل کم مصل یرتکب الفحشاء اجیب بان المراد الصلاة التی هی الصلوة عند الله تعالی المستحق بها الثواب بان یدخل فیها مقدما ستوبة النصوح متقیا لقوله تعالی انما یتقبل الله من المتقین ویصلیها خاشعا بالقلب والجوارح - قال ابن مسعود وابن عباس ان الصلاة تنهی وتزجر عن معاصی الله عز وجل فمن لم تامره صلاته بالمعروف ولم تنهه عن المنکر لم یزد بصلاته من الله تعالی الا بعدا وقال الحسن وقتادة من لم ینه صلوته عن الفحشاء والمنکر فصلاته وبال علیه ملخصا من الخطیب ۱۲ ۲۵ه قوله شرعا اے من شانها ذلک ما دام المرء فیها کذا فسره ابن عوف کما رواه عنه ابن جریر وحماد بن ابی سلیمان کما رواه عنه ابن المنذر وقیل المعنی ان مواظبتها تحمل علی ترک ذلک من حیث انها تذکر الله وتورث للنفس خشیة منه وهو قول اکثر السلف یشهد لذلک ما رواه احمد عن جابر وقیل له صلعم ان فلانا یصلی فاذا اصبح سرق قال سینهاه ما تقول وما رواه الطبرانی وابن جریر عن ابن مسعود من لم تنهه صلوته عن الفحشاء والمنکر لم یزدد من الله الا بعدا ورواه ابن جریر ایضا عن الحسن مرفوعا ۱۲ ک ۲۵ه قوله ما دام المرء فیها ای ان الصلوة تنهی عن الفحشاء والمنکر ما دام صاحبها فی الصلوة کما قال ابن عوف معنی الآیة ان الصلوة تنهی صاحبها عن الفحشاء والمنکر ما دام فیها ۱۲ ۲۶ه قوله ولذکر الله اکبر اے بسائر انواعه من تحمید وتهلیل وتسبیح وغیر ذلک وعن ابی سعید الخدری رضی الله عنه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم سئل ای العبادة افضل درجة عند الله یوم القیامة قال الذاکرون الله کثیرا قالوا یا رسول الله ومن الغازی فی سبیل الله فقال لو ضرب بسیفه الکفار والمشرکین حتی ینکسر ویختضب دما لکان الذاکرون الله کثیرا افضل منه درجة وقوله اکبر ای افضل وقوله من غیره من الطاعات ای التی لیس فیها ذکر الله وقد نقل هذا التقیید عن ابن زید وقتادة وقال ابن عطیة وعندی ان المعنی ولذکر الله اکبر علی الاطلاق ای هو الذی ینهی عن الفحشاء والمنکر فالجزء الذی منه فی الصلوة یفعل ذلک وکذلک یفعل فی غیر الصلاة ملخصا من الجمل وفی عبارة ابی السعود ولذکر الله اکبر ای الصلوة اکبر من سائر الطاعات ۱۲ ۵ه قوله رجزا من السماء اے عذابا منه وسمی بذلک لانه یقلق المعذب من قولهم ارتجز اذا ارتجس اے اضطرب ۔ بیضاوی وفی الخطیب واختلف فی ذلک الرجز فقیل حجارة وقیل نار وقیل خسف وعلی هذا یکون المراد ان الامر بالخسف والقضاء به من السماء ۱۲ جمل ۵ه قوله هی آثار خرابها وقیل هی الحجارة التی اهلکوا بها ابقاها الله عز وجل حتی ادرکها اوائل هذه الامة وقیل هی ظهور الماء الاسود علی وجه الارض ۱۲ صادی ۵ه قوله اخاهم شعیبا اے لانه من ذریة مدین بن ابراهیم الذی هو ابو القبیلة فلما هو منسوب لمدین بهم کذلک ۱۲ صادی ۵ه قوله الرجفة ای الزلزلة التی نشأت من صیحة جبرئیل علیهم وتقدم فی سورة هود فاخذتهم الصیحة ولا منافاة بین الموضعین فان سبب الرجفة الصیحة والرجفة سبب فی اهلاکهم فتارة یضاف الاخذ للسبب وتارة لسبب

www.besturdubooks.wordpress.com

من غیرہ من الطاعات وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ○ فیجازیکم بہ وَلَا تُجَادِلُوٓا اَهْلَ الْكِتٰبِ اِلَّا بِالَّتِیْ
ای بالمجادلۃ التی هِیَ اَحْسَنُ کالدعاء الی اللہ بایاتہ والتنبیہ علی حججہ اِلَّا الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا
مِنْهُمْ بان حاربوا وابوا ان یقروا بالجزیۃ فجادلوھم بالسیف حتی یسلموا او یعطوا الجزیۃ وَقُوْلُوْٓا لمن
قبل الاقرار بالجزیۃ اذا اخبروکم بشیء مما فی کتبھم اٰمَنَّا بِالَّذِیْٓ اُنْزِلَ اِلَیْنَا وَاُنْزِلَ اِلَیْكُمْ وَلا
تصدقوھم ولا تکذبوھم فی ذلک وَاِلٰهُنَا وَاِلٰهُكُمْ وَاحِدٌ وَّنَحْنُ لَهٗ مُسْلِمُوْنَ ○ مطیعون وَكَذٰلِكَ
اَنْزَلْنَآ اِلَیْكَ الْكِتٰبَ القراٰن ای کما انزلنا الیھم التورٰۃ وغیرھا فَالَّذِیْنَ اٰتَیْنٰهُمُ الْكِتٰبَ التورٰۃ
کعبد اللہ بن سلام وغیرہ یُؤْمِنُوْنَ بِهٖ بالقراٰن وَمِنْ هٰٓؤُلَآءِ ای اهل مکۃ مَنْ یُّؤْمِنُ بِهٖ وَمَا یَجْحَدُ
بِاٰیٰتِنَآ بعد ظهورها اِلَّا الْكٰفِرُوْنَ ○ ای الیهود وظهر لهم ان القراٰن حق والجائی بہ محق وجحدوا ذلک
وَمَا كُنْتَ تَتْلُوْا مِنْ قَبْلِهٖ ای القراٰن مِنْ كِتٰبٍ وَّلَا تَخُطُّهٗ بِیَمِیْنِكَ اِذًا ای لو کنت قارئاً کاتبا لَّارْتَابَ
شک الْمُبْطِلُوْنَ ○ ای الیهود فیک وقالوا الذی فی التورٰۃ انہ امی لا یقرأ ولا یکتب بَلْ هُوَ ای القراٰن
الذی جئت بہ اٰیٰتٌۢ بَیِّنٰتٌ فِیْ صُدُوْرِ الَّذِیْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ ای المؤمنین یحفظونہ وَمَا یَجْحَدُ
بِاٰیٰتِنَآ اِلَّا الظّٰلِمُوْنَ ○ الیهود جحدوھا بعد ظهورھا لهم وَقَالُوْا ای کفار مکۃ لَوْلَآ ھلا اُنْزِلَ عَلَیْهِ
علی محمد اٰیٰتٌ مِّنْ رَّبِّهٖ وفی قراءۃ اٰیات کناقۃ صالح وعصا موسی ومائدۃ عیسی قُلْ اِنَّمَا الْاٰیٰتُ
عِنْدَ اللّٰهِ ینزلها کما یشاء وَاِنَّمَآ اَنَا نَذِیْرٌ مُّبِیْنٌ ○ مظهر انذاری بالنار اهل المعصیۃ اَوَلَمْ
یَكْفِهِمْ فیما طلبوہ اَنَّآ اَنْزَلْنَا عَلَیْكَ الْكِتٰبَ القراٰن یُتْلٰی عَلَیْهِمْ فهو اٰیۃ مستمرۃ لا انقضاء لها
بخلاف ما ذکر من الاٰیات اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ الکتاب لَرَحْمَةً وَّذِكْرٰی عظۃ لِقَوْمٍ یُّؤْمِنُوْنَ ○ قُلْ كَفٰی ع ۵ / ۷ / ۱
بِاللّٰهِ بَیْنِیْ وَبَیْنَكُمْ شَهِیْدًا ۚ بصدقی یَعْلَمُ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ومنہ حالی وحالکم وَالَّذِیْنَ
اٰمَنُوْا بِالْبَاطِلِ وهو ما یعبد من دون اللہ وَكَفَرُوْا بِاللّٰهِ منکم اُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ○ فی صفقتهم
حیث اشتروا الکفر بالایمان وَیَسْتَعْجِلُوْنَكَ بِالْعَذَابِ ۭ وَلَوْلَآ اَجَلٌ مُّسَمًّی له لَّجَآءَهُمُ الْعَذَابُ عاجلاً
وَلَیَاْتِیَنَّهُمْ بَغْتَةً وَّهُمْ لَا یَشْعُرُوْنَ ○ بوقت اتیانہ یَسْتَعْجِلُوْنَكَ بِالْعَذَابِ ۭ فی الدنیا وَاِنَّ جَهَنَّمَ
لَمُحِیْطَةٌۢ بِالْكٰفِرِیْنَ ○ یَوْمَ یَغْشٰهُمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ اَرْجُلِهِمْ وَیَقُوْلُ فیہ بالنون ای نامر
بالقول وبالیاء ای یقول الموکل بالعذاب ذُوْقُوْا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ ای جزاءہ فلا تفوتوننا یٰعِبَادِیَ
الَّذِیْنَ اٰمَنُوْٓا اِنَّ اَرْضِیْ وَاسِعَةٌ فَاِیَّایَ فَاعْبُدُوْنِ ○ فی ای ارض تیسرت فیها العبادة بان تهاجروا الیها

ل قولہ من غیرہ من الطاعات فالصلوٰۃ لما کان کلها مشتملۃ بذکر اللہ تکون اکبر وقیل المراد بالذکر الصلوٰۃ وانما عبر عنها بہ للتعلیل بان اشتمالها علی ذکرہ ہی السبب لکونها افضل عن سائر الطاعات وقیل ذکر اللہ لعباد اکبر من ذکرہم ایاہ فی جامع البیان ہذا ہو المنقول عن السلف نقلہ ابن جریر عن ابن عباس وابن مسعود وابی الدرداء وسلمان وفی المعالم وہو قول مجاہد وعکرمۃ وسعید بن جبیر وروی ذلک موسی بن عقبۃ عن نافع عن ابن عمر عنہ صلی اللہ علیہ وسلم وروی الحاکم وصححہ عن عبد اللہ بن ربیعۃ سألنی ابن عباس عن قولہ تعالٰی ولذکر اللہ اکبر فقلت ذکر اللہ بالتسبیح والتهلیل فقال لذکر اللہ من ذکرکم ایاہ قلت یشهد تفسیر الکتاب ما لابن جریر عن سلمان انہ سئل ای العمل افضل قال اما تقرأ القراٰن ولذکر اللہ اکبر لا شیء افضل من ذکر اللہ واخرج احمد فی الزہد وابن المنذر عن معاذ ما عمل آدمی عملا انجی لہ من عذاب اللہ من ذکر اللہ قال ولا الجہاد قال ولا الجہاد الا ان یضرب بسیفہ حتی ینقطع لان اللہ یقول فی کتابہ ولذکر اللہ اکبر واخرج ابن ابی شیبۃ عن ابی الدرداء قال الا اخبرکم بخیر اعمالکم قالوا وما ہو قال ذکر اللہ ولذکر اللہ اکبر ولہ عن ابن عباس انہ سئل ای العمل افضل قال ذکر اللہ اکبر ۱۲ ک

ل قولہ واللہ یعلم ای ہو تعالٰی یعلم الذی تصنعونہ من ذکر وسائر الطاعات ۱۲ ک

ل قولہ ولا تجادلوا اہل الکتاب الخ اے لا تدعوہم الی دین اللہ الا بالکلام اللین والمعروف والاحسان لعلہم یہتدون وقولہ الا الذین ظلموا اے فادعوہم الی دین اللہ بالاغلاظ والشدۃ وقاتلوہم حتی یسلموا ویعطوا الجزیۃ عن ید وہم صاغرون ۱۲ صاوی

ل قولہ ہی احسن وذلک لمن قبل الجزیۃ منہم وقیل المعنی لا تجادلوہم الا بالخصلۃ التی ہی احسن کمعارضۃ الخشونۃ باللین والغضب بالکظم فانہم اذا رأوا منکم الاہتداء کما قال تعالٰی ادع الی سبیل ربک بالحکمۃ والموعظۃ الحسنۃ وقال قتادۃ ومقاتل صارت منسوخۃ لقولہ تعالٰی قاتلوا الذین لا یؤمنون باللہ ۱۲ ک

ل قولہ الا الذین ظلموا آہ استثناء متصل وفیہ معنیان احدہما الا الظلمۃ فلا تجادلوہم البتۃ بل جادلوہم بالسیف والثانی جادلوہم بغیر التی ہی احسن ای اغلظوا لہم کما اغلظوا علیکم وقرأ ابن عباس الا حرف تنبیہ ای فجادلوہم ۱۲ جمل

ل قولہ بان حاربوا الخ اشار بذلک الی ان المراد بالظلم الامتناع مما یلزمہم شرعا فلا یقال ان الکل ظالمون لانہم کفار ۱۲ ص

ل قولہ لمن قبل الاقرار بالجزیۃ آہ رواہ البخاری عن ابی ہریرۃ مرفوعا لا تصدقوا اہل الکتاب ولا تکذبوہم وقالوا آمنا باللہ وما انزل الینا وروی محی السنۃ باسنادہ من طریق اسحاق عن عبد الرزاق عن محمد عن الزہری عن ابن ابی نملۃ الانصاری عن ابیہ اخبرہ انہ بینما جالس عندہ صلی اللہ علیہ وسلم جاء رجل من الیہود ومر بجنازۃ فقال یا محمد ہل تتکلم ہذہ الجنازۃ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ اعلم فقال الیہودی انہا تتکلم فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما حدثکم اہل الکتاب فلا تصدقوہم ولا تکذبوہم وقولوا آمنا باللہ وکتبہ ورسلہ فان کان باطلا لم تصدقوہ وان کان حقا لم تکذبوہ ۱۲ ک

ل قولہ آمنا بالذی انزل الینا الخ من جنس المجادلۃ بالاحسن وقال علیہ السلام ما حدثکم اہل الکتاب فلا تصدقوہم ولا تکذبوہم وقولوا آمنا باللہ وکتبہ ورسلہ فان کان باطلا لم تصدقوہم وان کان حقا لم تکذبوہم ۱۲ مدارک

ل قولہ کعبد اللہ ابن سلام آہ فیہ ان اسلامہم انما کان بالمدینۃ والسورۃ مکیۃ ویجاب بان ہذا من قبیل الاخبار بالغیب فاخبرہ تعالٰی بحالہم قبل وقوعہ ۱۲ جمل

ل قولہ اے الیہود لا مفہوم لہ بل النصارٰی والمشرکون کذلک فالمناسب ان یقول الا الکافرون کالیہود وقال قتادۃ المبطلون ہم اہل مکۃ یعنی لو کنت تقرأ وتکتب قبل الوحی شک المشرکون وقالوا انہ یقرأ من کتب الاولین وینسخ منہا ۱۲ صاوی وکمالین

ل قولہ وما کنت تتلو الآیۃ بالفارسیۃ ونمیخواندی پیش از نزول قرآن ہیچ کتاب را ونمی نوشتی ہیچ کتاب را بدست راست خود آنگاہ در شک می افتادند این بدکیشان ۱۲

ل قولہ الذی فی التوراۃ اے النبی الذی نجد نعتہ فی التوراۃ قولہ امی لا یقرأ الخ اے ولیس ذلک علی ہذا النعت کذا نقل عن مقاتل ۱۲ کمالین

ل قولہ اے المؤمنین یحفظونہ فیتلونہ من حفظہم لا من مصاحفہم ذلک من خاصۃ ہذا الکتاب فان سائر الکتب ما کان یقرأ الا من المصاحف ولہذا جاء فی صفۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم فی الکتب المتقدمۃ صدورہم اناجیلہم ۱۲ ک

ل قولہ یحفظونہ حیث لا یقدر احد تحریفہ ۱۲ ابو السعود

ل قولہ جحدوہا ای ولم یعتدوا بما صدر من النبی صلی اللہ علیہ وسلم من الآیات والمعجزات ظلما وعنادا ۱۲ ک

ل قولہ لولا انزل علیہ آیۃ بافراد لابن کثیر وحمزۃ وعلی وابی بکر ۱۲ ک

ل قولہ ینزلہا کما یشاء اے علی ما یرید ولا دخل لاحد فی ذلک لان المعجزۃ امر خارق للعادۃ یأتی بفضل اللہ ۱۲ صاوی

ل قولہ فہو آیۃ مستمرۃ اے باقیۃ علی ممر الدہور والسنین بخلاف ناقۃ صالح وغیرہا واخذ الاستمرار من المضارع فی قولہ یتلی علیہم ۱۲ جمل

ل قولہ ولولا اجل مسمی لہ اے العذاب والاجل بمعنی الوقت وقد یرجع الضمیر الی القوم فالاجل بمعنی المدۃ ۱۲ کمالین

ل قولہ ولیاتینہم بغتۃ آہ کوقعۃ بدر فانہا اتتہم بغتۃ وہم لا یشعرون علی ما یشہد لہ کتب السیر وقولہ وہم لا یشعرون یحتمل وجہین احدہما تاکید معنی قولہ بغتۃ کما یقال اتیتہ علی غفلۃ منہ بحیث لم یدرہ والثانی انہ فائدۃ مستقلۃ وہی ان العذاب یاتیہم بغتۃ وہم لا یشعرون ہذا الامر ویظنون ان العذاب لا یاتیہم اصلا ۱۲ جمل

ل قولہ یستعجلونک بالعذاب تعجب من قلۃ فطنتہم ومن تعنتہم والمعنی کیف یستعجلون العذاب والحال ان جہنم محیطۃ بہم یوم القیٰمۃ لا مفر لہم منہا ۱۲ صاوی

ل قولہ من فوقہم ومن تحت ارجلہم آہ فان قیل لم خص الجانبین ولم یذکر الیمین ولا الشمال ولا الخلف ولا القدام فالجواب ان المقصود ذکر ما تتمیز بہ نار جہنم عن نار الدنیا فانہا لا تنزل من فوق انما تصعد من اسفل فی العادۃ وتحت الاقدام لا تبقی الشعلۃ بل تطفأ ونار جہنم تنزل من فوق ولا تنطفئ بالدوس علیہا بوضع القدم ۱۲ الرازی

ل قولہ بالنون لابی عمرو وابن کثیر وابن عامر اے نامر بالقول وبالیاء التحتیۃ لنافع واہل الکوفۃ اے یقول الموکل بالعذاب ۱۲ ک

ل قولہ ان ارضی واسعۃ آہ یعنی ان المؤمن اذا لم یتسہل لہ العبادۃ فی بلد ہو فیہ ولم یتمش لہ امر دینہ فلیہاجر عنہ الی بلد یقدر انہ فیہ اسلم قلبا واصح دینا واکثر عبادۃ والبقاع تتفاوت فی ذلک تفاوتا کثیرا وقالوا لم نجد اعون علی قہر النفس واجمع للقلب واحث علی القناعۃ واطرد للشیطان وابعد من الفتن واضبط للامر الدینی من مکۃ حرسہا اللہ تعالٰی وعن سہل اذا ظہرت المعاصی والبدع فی ارض فاخرجوا منہا الی ارض المطیعین وعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فر بدینہ من ارض الی ارض وان کان شبرا من الارض استوجب الجنۃ ۱۲ ک

ل قولہ فایای فاعبدون آہ ایای منصوب بفعل مضمر اے فاعبدوا ایای فاعبدون فاستغنی باحد الفعلین عن الثانی والفاء فی قولہ فایای بمعنی الشرط ای ان ضاق بکم موضع فایای فاعبدون ۱۲ جمل

www.besturdubooks.wordpress.com

ف٥١ قوله كل نفس ذائقة الموت اي لاتقيموا بدار الشرك خوفا من الموت فان كل نفس ذائقة الموت فالحكمة في تخويفهم من الموت كون مفارقة الاوطان تهون عليهم فان من اليقن على الموت بان عليه كل شئ في الدنيا ١٢ صاوي ف٥٢ قوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات لما ذكر احوال الكفار ومآل اليه امرهم اتبعه بذكر احوال المؤمنين وما آل اليه امرهم ١٢ صاوي ف٥٣ قوله وفي قراءة بالمثلثة آه اي الساكنة بعد النون وياء مفتوحة بعد الواو والمكسورة المخففة من الثواء وهو الاقامة وغرفا على هذه القراءة مفعول به بتضمين نثوي معنى ننزل فيتعدى لاثنين بسبب التضمين لان ثوى قاصر واكسبه الهمزة التعدي لواحد اما على تشبيه الظرف المختص بالمبهم واما على اسقاط الخافض اتساعا اي في غرف اما على القراءة الاولى بالباء الموحدة فغرفا مفعول ثان لان بوأ يتعدي لاثنين قال تعالى تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال ويتعدى تارة باللام كما قال واذ بوأنا لابراهيم مكان البيت وقوله تجري من تحتها الانهار صفة لغرفا ١٢ ج ف٥٣ قوله وفي قراءة بالمثلثة بعد النون الخ اي قرأ حمزة والكسائي لنثوينهم اي نقيمنهم من الثواء فيكون انتصاب غرفا لاجرائه مجرى لننزلنهم او بنزع الخافض او تشبيه الظرف الموقت بالمبهم بيضاوي ومثله في ابي السعود وقوله قعدية الى غرف بحذف في اي فيكون تقديره لنثوينهم في غرف من الجنة ١٢ ف٥٤ قوله وكاين من دابة لاتحمل رزقها سبب نزولها انه صلى الله عليه وسلم لما امر المؤمنين بالهجرة قالوا كيف نخرج الى المدينة وليس لنا بها دار ولا مال فمن يطعمنا بها ويسقينا وقوله لاتحمل رزقها اي لاتدخره لغد كالبهائم والطير قال سفيان بن عيينة ليس شئ من الخلق يخبأ الا الانسان والفارة والنملة ١٢ صاوي ف٥٥ قوله لضعفها اي لاتطيق حملها لضعفها بيضاوي او لاتدخر شيئا لساعة اخرى ١٢ ف٥٦ قوله الله يرزقها واياكم اي فلا فرق بين الحريص والمتوكل والضعيف والقوي في امر الرزق بل بتقديره سبحانه وتعالى فينبغي للانسان ان يفوض امر الرزق له تعالى ولاينافي هذا اخذه في الاسباب لان الله تعالى اوجد الاشياء عند اسبابها لا بها فالاسباب لاتنكر ومن انكرها فقد ضل وخسر ١٢ صاوي ف٥٧ قوله من خلق السموات والارض اتى في جانب السموات والارض بالخلق وفي جانب الشمس والقمر بالتسخير اشارة الى ان الحكمة في خلقهما التسخير الذي ينشأ عنه الليل والنهار اللذان بهما قوام العالم بخلاف السموات والارض فالحكمة في مجرد خلقهما ١٢ صاوي ف٥٨ قوله بعد البسط فالمضيق عليه هو الموسع عليه ١٢ ك ف٥٩ قوله اولمن يشاء ابتلاء فوضع الضمير موضع لمن يشاء بجامع كونهما مبهمين وعلى هذا فيكون المضيق عليه غير الموسع عليه والمراد ان الضمير الى من يشاء آخر غير المذكور لفهمه منه لانه اذا ذكر من يشاء يوسع رزقه يفهم منه ذلك فهو نظير قوله ومايعمر من معمر ولاينقص من عمره اي من عمر معمر آخر وعندي درهم ونصفه اي نصف درهم آخر وهو قريب من الاستخدام ١٢ ك ف٥٩ قوله اولمن يشاء ابتلاء توضيحه في البيضاوي اي يحتمل ان يكون الموسع له والمضيق عليه واحدا على ان البسط والقبض على التعاقب وان لايكون بناء على وضع الضمير موضع من يشاء وابهامه لان من يشاء مبهم انتهى ١٢ ف٦٠ قوله بكل شئ عليم اي يعلم مايصلح العباد ومايفسدهم في الحديث ان من عبادي من لايصلح ايمانه الا الغنى ولو افقرته لافسده ذلك وان من عبادي من لايصلح ايمانه الا الفقر ولو اغنيته لافسده ذلك ١٢ مدارك ف٦١ قوله على ثبوت الحجة عليكم آه وفي القرطبي الحمد لله على ما اوضح من الحجج والبراهين على قدرته وقيل قل الحمد لله على اقرارهم بذلك وقيل قل الحمد لله على انزال الماء واحياء الارض بالنبات ١٢ ج ف٦٢ قوله تناقضهم في ذلك حيث يقرون بانه المبدئ لكل ما عداه ثم انهم يشركون به غيره من الخطيب ١٢ قوله لانهم في شدة الخ اي لعلمهم بانه لايكشف الشدائد الا هو ١٢ بيضاوي ف٦٣ قوله الا لهو ولعب اللهو الاشتغال بما فيه نفع عاجل واللعب الاشتغال بما لانفع فيه اصلا صاوي وقال الرازي اللهو هو الاستمتاع بلذات الدنيا وقيل هو الاشتغال بما لايعنيه ومالايهمه واللعب هو العبث وفي هذا تصغير للدنيا وازدراء بها ١٢ جمل ف٦٤ قوله وان الدار الآخرة لهي الحيوان آه اي الحيوة اي ليس فيها الا حيوة مستمرة دائمة لاموت فيها فكانها في ذاتها حيوة والحيوان مصدر حي والقياس حييان فقلبت الياء الثانية واوا ولم يقل لهي الحيوة لما في بناء فعلان من معنى الحركة والاضطراب والحيوة حركة والموت سكون فمجيئه على بناء دال على معنى الحركة مبالغة في معنى الحيوة وتوقف على الحيوان لان التقدير لو كانوا يعلمون حقيقة الدارين لما اختاروا اللهو الفاني على الحيوان الباقي ولو وصل لصار وصف الحيوان معلقا بشرط علمهم ذلك وليس كذلك ١٢ مدارك ف٦٥ قوله فاذا ركبوا الخ قال الزمخشري فان قلت بما اتصل قوله فاذا ركبوا في الفلك قلت اتصل بمحذوف دل عليه ما وصفهم به وشرح من امرهم معناه هم على ما وصفوا به من الشرك والعناد فاذا ركبوا الخ وذلك لانهم كانوا اذا ركبوا البحر حملوا معهم الاصنام فاذا اشتدت الريح القوها في البحر وقالوا يارب يارب ودعوا الله مخلصين اي صورة لاحقيقة لان قلوبهم مشحونة بالشرك ١٢ جمل ف٦٦ قوله وفي قراءة بسكون اللام الخ اي قرأ الجمهور وليتمتعوا بسكون اللام وهي ظاهرة في الامر وقوله امر تهديد جواب لسوال مقدر وهو كونها للامر مشكل اذ كيف يامر الله تعالى بالكفر فاجيب بان ذلك على سبيل التهديد كقوله تعالى اعملوا ماشئتم كما صرح في الخطيب ١٢ ف٦٧ قوله امر تهديد ووعيد كقوله اعملوا ماشئتم وهذه القراءة يؤيد كون اللام المكسورة فيه وكذا في قوله ليكفروا لام الامر وقوله فسوف يعلمون يؤيد التهديد ايضا والمعنى ليجحدوا نعمة الله في انجائه وليتمتعوا فسوف يعلمون عاقبة انجائه وقيل من كسر اللام فيهما جعلها لام كي والمعنى لافائدة لهم في الاشراك الا الكفر والتمتع بما يستمتعون به في العاجلة من غير نصيب في الآخرة ١٢ ك ف٦٨ قوله ويتخطف الناس اي يختلسون ١٢ ابو السعود ف٦٩ قوله دونهم فان العرب كان يقتل بعضهم ويسبي بعضهم وهم آمنون مع كثرة وقلة ١٢ كا

من ارض لم يتيسر فيها نزل في ضعفاء مسلمي مكة كانوا في ضيق من اظهار الاسلام بها كُلُّ
نَفْسٍ ذَآئِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ اِلَيْنَا تُرْجَعُوْنَ ○ بالتاء والياء بعد البعث وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ
لَنُبَوِّئَنَّهُمْ ننزلنهم وفي قراءة بالمثلثة بعد النون من الثوى الاقامة وتعديته الى غرف بحذف في
مِّنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ مقدرين الخلود فِيْهَا ؕ نِعْمَ اَجْرُ الْعٰمِلِيْنَ ○ هذا
الاجر هم الَّذِيْنَ صَبَرُوْا على اذى المشركين والهجرة لاظهار الدين وَعَلٰى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ ○ فيرزقهم
من حيث لايحتسبون وَكَاَيِّنْ كم مِّنْ دَآبَّةٍ ۗ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا ۗ لضعفها اللّٰهُ يَرْزُقُهَا وَاِيَّاكُمْ ايها
المهاجرون وان لم يكن معكم زاد ولا نفقة وَهُوَ السَّمِيْعُ لقولكم الْعَلِيْمُ ○ بضميركم وَلَئِنْ لام قسم
سَاَلْتَهُمْ اي الكفار مَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ ؕ فَاَنّٰى
يُؤْفَكُوْنَ ○ يصرفون عن توحيده بعد اقرارهم بذلك اَللّٰهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ يوسعه لِمَنْ يَّشَآءُ مِنْ
عِبَادِهٖ امتحانا وَيَقْدِرُ يضيق لَهٗ ؕ بعد البسط اولمن يشاء ابتلاء اِنَّ اللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ○ ومنه
محل البسط والتضييق وَلَئِنْ لام قسم سَاَلْتَهُمْ مَّنْ نَّزَّلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَاَحْيَا بِهِ الْاَرْضَ مِنْ بَعْدِ
مَوْتِهَا لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ ؕ فكيف يشركون به قُلِ لهم الْحَمْدُ لِلّٰهِ ؕ على ثبوت الحجة عليكم بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا
يَعْقِلُوْنَ ○ تناقضهم في ذلك وَمَا هٰذِهِ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَآ اِلَّا لَهْوٌ وَّلَعِبٌ ؕ واما القرب فمن امور الاخرة
لظهور ثمرتها فيها وَاِنَّ الدَّارَ الْاٰخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ ۘ بمعنى الحياة لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ ○ ذلك ما اثروا
الدنيا عليها فَاِذَا رَكِبُوْا فِي الْفُلْكِ دَعَوُا اللّٰهَ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ ○ اي الدعاء اي لايدعون
معه غيره لانهم في شدة ولايكشفها الا هو فَلَمَّا نَجّٰىهُمْ اِلَى الْبَرِّ اِذَا هُمْ يُشْرِكُوْنَ ○ به لِيَكْفُرُوْا
بِمَآ اٰتَيْنٰهُمْ من النعمة وَلِيَتَمَتَّعُوْا ۫ باجتماعهم على عبادة الاصنام وفي قراءة بسكون
اللام امر تهديد فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ ○ عاقبة ذلك اَوَلَمْ يَرَوْا يعلموا اَنَّا جَعَلْنَا بلدهم مكة
حَرَمًا اٰمِنًا وَّيُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ ؕ قتلا وسبيا دونهم اَفَبِالْبَاطِلِ الصنم يُؤْمِنُوْنَ
وَبِنِعْمَةِ اللّٰهِ يَكْفُرُوْنَ ○ باشراكهم وَمَنْ اَظْلَمُ اي لا احد اظلم مِمَّنِ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا
بان اشرك به اَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ النبي او الكتاب لَمَّا جَآءَهٗ ؕ اَلَيْسَ فِيْ جَهَنَّمَ مَثْوًى
مأوى لِّلْكٰفِرِيْنَ ○ اي فيه ذلك وهو منهم وَالَّذِيْنَ جَاهَدُوْا فِيْنَا في حقنا لَنَهْدِيَنَّهُمْ
سُبُلَنَا ؕ اي طرق السير الينا وَاِنَّ اللّٰهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِيْنَ ○ المؤمنين بالنصر والعون

ف٧٠ قوله اي فيه ذلك اشارة الى ان همزة الانكار اذا دخلت على النفي صار ايجابا فيرجع الى معنى التقرير ١٢ جمل ف٧٠ قوله اي فيه ذلك وهو منهم يشير الى ان الاستفهام للتقرير وان فيه مأوى الكافرين جميعا ومنهم ذلك الكافر المكذب ١٢ ك ف٧١ قوله والذين جاهدوا الخ بلزوم الطاعات من جهاد الكفار وغيرهم من كل ماينبغي الجهاد فيه بالقول والفعل في الشدة والرخاء ومخالفة الهوى عند هجوم الفتن وشدائد المحن مستحضرين لعظمتنا وقال الحسن الجهاد مخالفة الهوى من الخطيب ١٢ ف٧٢ قوله والذين جاهدوا الخ قال المفسرون ان هذه الآية نزلت قبل الامر بالجهاد لكونها مكية وحينئذ فالمراد بالجهاد فيها جهاد النفس قال الحسن الجهاد مخالفة الهوى وقال الفضيل بن عياض والذين جاهدوا في طلب العلم لنهدينهم سبل العمل به وقال سهل بن عبد الله والذين جاهدوا في طاعتنا لنهدينهم سبل ثوابنا وقيل الذين جاهدوا فيما علموا لنهدينهم الى مالم يعلموا الى الحديث من عمل بما علم علمه الله علم مالم يعلم ١٢ صاوي ف٧٢ قوله في حقنا ففيه مضاف مقدر وفي حقنا اي من اجلنا ولوجهنا خالصا ١٢ ك ف٧٣ قوله لمع المحسنين آه فيه اقامة الظاهر مقام المضمر اظهارا لشرفهم بوصف الاحسان واللام للتوكيد وفي مع قولان قيل اسم وقيل حرف فدخول اللام عليها ظاهر على القول الاول ولام التاكيد انما تدخل على الاسماء وكذا على الثاني من حيث ان فيها معنى الاستقرار كما في ان زيدا لفي الدار ومع اذا سكنت فهي حرف لاغير واذا فتحت جاز ان يكون اسما وان تكون حرفا والاكثر ان تكون حرفا جاء لمعنى ١٢ جمل

www.besturdubooks.wordpress.com

۱ قولہ سورۃ الروم الخ مبتدأ وستون خبر اول ومکیۃ خبر ثان ۱۲ صاوی ۲ قولہ اللہ اعلم بمرادہ بہ تقدم ان ہذا اصلح التفاسیر ۱۲ صاوی ۳ قولہ الم غلبت الروم الخ سبب نزول ہذہ الآیۃ علی ماذکرہ المفسرون انہ کان بین فارس والروم قتال وکان المشرکون یودون ان تغلب فارس لان اہل فارس کانوا مجوسا امیین والمسلمون یودون غلبۃ الروم علی فارس لکونہم اہل کتاب فغلبت الروم فبلغ الخبر مکۃ ففرح المشرکون وقالوا للمسلمین انکم اہل کتاب والنصاری اہل کتاب ونحن امیون وقد ظہر اخواننا من اہل فارس علی اخوانکم من اہل الروم ولنظہرن علیکم فنزلت ہذہ الآیۃ وظہرت الروم علی فارس یوم الحدیبیۃ وفی روایۃ فی یوم بدر ۱۲ ۴ قولہ فی ادنی الارض آہ یعنی اقرب ارض الشام الی فارس وقیل ہی اذرعات وقیل الاردن وقیل الجزیرۃ وکانت ہذہ الواقعۃ قبل الہجرۃ بخمس سنین علی القول بان الواقعۃ الثانیۃ کانت فی السنۃ الثانیۃ من الہجرۃ فی یوم بدر کما یوخذ من قول الشارح فالتقی الجیشان الخ مع قولہ وعلموا بہ یوم وقوعہ یوم بدر وقیل ان الواقعۃ الثانیۃ کانت عام الحدیبیۃ سنۃ ست وعلیہ تکون الواقعۃ الاولی قبل الہجرۃ بسنۃ ۱۲ ج ۵ قولہ بالجزیرۃ الخ المراد بالجزیرۃ ما بین دجلۃ والفرات ولیس المراد بہا جزیرۃ العرب ۱۲ جمل ۵ قولہ بالجزیرۃ صفۃ لارض الروم متعلق بمحذوف ای ارض الروم الکائنۃ بالجزیرۃ الخ ۱۲ جمل ۶ قولہ والبادی بالغزو الفرس ای ابتدأ بالقتال الفارس فرس جمع الفارس کرکب جمع راکب ۱۲ ۷ قولہ اضیف المصدر الی المفعول فیکون المعنی من بعد مغلوبیتہم ابو السعود والفاعل مقدر بینہ الشارح بقولہ ای غلبۃ فارس ایاہم ۱۲ ۸ قولہ سیغلبون فارس ای سیغلبون الروم علی فارس ۱۲ ۹ قولہ فالتقی الجیشان الخ

سُوْرَةُ الرُّوْمِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ سِتُّوْنَ اَوْ تِسْعٌ وَخَمْسُوْنَ اٰيَةً

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

الٓمّٓ ۝ اللہ اعلم بمرادہ بہ غُلِبَتِ الرُّوْمُ ۝ وہم اہل کتاب غلبتہا فارس ولیسوا اہل کتاب بل یعبدون الاوثان ففرح کفار مکۃ بذلک وقالوا للمسلمین نحن نغلبکم کما غلبت فارس الروم فِيْٓ اَدْنَى الْاَرْضِ ای اقرب ارض الروم الی فارس بالجزیرۃ التقی فیہا الجیشان والبادی بالغزو الفرس وَهُمْ ای الروم مِّنْۢ بَعْدِ غَلَبِهِمْ اضیف المصدر الی المفعول ای غلبۃ فارس ایاہم سَيَغْلِبُوْنَ فارس فِيْ بِضْعِ سِنِيْنَ ۝ ہو ما بین الثلاث الی التسع او العشر فالتقی الجیشان فی السنۃ السابعۃ من الالتقاء الاول وغلبت الروم فارس لِلّٰهِ الْاَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْۢ بَعْدُ ای من قبل غلبۃ الروم ومن بعدہ المعنی ان غلبۃ فارس اولا وغلبۃ الروم ثانیا بامر اللہ ای ارادتہ وَيَوْمَئِذٍ ای یوم تغلب الروم يَّفْرَحُ الْمُؤْمِنُوْنَ ۝ بِنَصْرِ اللّٰهِ ایاہم علی فارس وقد فرحوا بذلک وعلموا بہ یوم وقوعہ یوم بدر بنزول جبرئیل بذلک فیہ مع فرحہم بنصرہم علی المشرکین فیہ يَنْصُرُ مَنْ يَّشَآءُ ۭ وَهُوَ الْعَزِيْزُ الغالب الرَّحِيْمُ ۝ بالمؤمنین وَعْدَ اللّٰهِ مصدر بدل من اللفظ بفعلہ والاصل وعدہم اللہ النصر لَا يُخْلِفُ اللّٰهُ وَعْدَهٗ بہ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ ای کفار مکۃ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ وعدہ تعالی بنصرہم يَعْلَمُوْنَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ای معایشہا من التجارۃ والزراعۃ والبناء والغرس وغیر ذلک وَهُمْ عَنِ الْاٰخِرَةِ هُمْ غٰفِلُوْنَ ۝ اعادۃ ہم تاکید اَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوْا فِيْٓ اَنْفُسِهِمْ لیرجعوا عن غفلتہم مَا خَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَآ اِلَّا بِالْحَقِّ وَاَجَلٍ مُّسَمًّى لذلک تفنی عند انتہائہ وبعدہ البعث وَاِنَّ كَثِيْرًا مِّنَ النَّاسِ ای کفار مکۃ بِلِقَاۗئِ رَبِّهِمْ لَكٰفِرُوْنَ ۝ ای لا یؤمنون بالبعث بعد الموت اَوَلَمْ يَسِيْرُوْا فِي الْاَرْضِ فَيَنْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ من الامم وہی اہلاکہم بتکذیبہم رسلہم كَانُوْٓا اَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً کعاد وثمود وَّاَثَارُوا الْاَرْضَ حرثوہا وقلبوہا للزرع والغرس وَعَمَرُوْهَآ اَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوْهَا ای کفار مکۃ وَجَاۗءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ بالحجج الظاہرات فَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيَظْلِمَهُمْ باہلاکہم بغیر جرم وَلٰكِنْ كَانُوْٓا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ۝ بتکذیبہم رسلہم ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةَ الَّذِيْنَ اَسَاۗءُوا السُّوْٓاٰى تانیث الاسوأ الاقبح خبر کان علی رفع عاقبۃ واسم کان علی نصب عاقبۃ والمراد بہا جہنم واساءتہم اَنْ ای بان كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ القرآن وَكَانُوْا بِهَا يَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ اَللّٰهُ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ای ینشئ خلق الناس ثُمَّ يُعِيْدُهٗ ای خلقہم بعد موتہم ثُمَّ اِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝ بالتاء والیاء وَيَوْمَ تَقُوْمُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُوْنَ ۝ یسکت المشرکون لانقطاع حجتہم

ع ۱۰ | ۴

فارس ای سیغلبون الروم علی فارس ۱۲ ۹ قولہ فالتقی الجیشان الخ وربطوا خیولہم ونبوا الرویۃ روی انہ لما انزل اللہ ہذہ الآیۃ خرج ابوبکر یصیح لیظہرن الروم علی فارس بعد بضع سنین فقال لہ ابی بن خلف کذبت اجعل بیننا وبینک اجلا اراہنک علیہ فراہنہ علی عشر قلائص وجعل الاجل ثلاث سنین وفی روایۃ خمسا وفی اخری ستا فاخبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال البضع ما بین الثلاث الی التسع فزایدہ فی الخطر ومادہ فی الاجل فجعلہا مائۃ قلوص الی تسع سنین فظہرت الروم علی فارس بعد سنین فاخذہ ابوبکر من ورثۃ ابی بن خلف وکان قد مات وجاء بہ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وتصدق بہ ذکرہ البغوی والبیضاوی وصححہ عند الترمذی فیہ انہ کان ذلک قبل تحریم القمار وکذا ذکرہ الطحاوی فی شرح الآثار فلا یصح الاستدلال بہ علی جواز العقود الفاسدۃ فی دار الحرب کما ہو قول علمائنا ۱۲ کمالین ۱۰ قولہ من الالتقاء الاول ای یوم بدر ان کانت الواقعۃ الاولی قبل الہجرۃ بخمس سنین او یوم الحدیبیۃ ان کانت الاولی قبل الہجرۃ بسنۃ والمراد بالجیشان جیش کسری وجیش قیصر ملک الروم فاقبل فی خمس مائۃ الف رومی الی الفرس وغلبوہم ومات کسری ملک الفرس ۱۲ صاوی ۱۱ قولہ للہ الامر من قبل ومن بعد ای من قبل کل شئ ومن بعد کل شئ او حین غلبوا وحین یغلبون کانہ قیل من قبل کونہم غالبین وہو وقت کونہم مغلوبین ومن بعد کونہم مغلوبین وہو وقت کونہم غالبین یعنی ان کونہم مغلوبین اولا وغالبین آخرا لیس الا بامر اللہ وقضائہ وتلک الایام نداولہا بین الناس ۱۲ مدارک ۱۲ قولہ المعنی ان غلبۃ الروم آہ اشار بہ الی جواب ما قیل ای فائدۃ فی ذکر قولہ بعد غلبہم لان قولہ سیغلبون بعد قولہ غلبت الروم لا یکون الا بعد الغلبۃ وایضاح الجواب ان فائدتہ اظہار القدرۃ وبیان ان ذلک بامر اللہ لان من غلب بعد غلبہ لا یکون الا ضعیفا فلو کان غلبتہم بشوکتہم لکان الواجب ان یغلبوا قبل غلبہم فاذا غلبوا بعد ما غلبوا دل علی ان ذلک بامر اللہ فقال من بعد غلبہم لیتفکروا فی ضعفہم ویتذکروا انہ لیس بقوتہم وانما ذلک بامر ہو من عند اللہ تعالی ۱۲ ج ۱۳ قولہ وقد فرحوا بذلک الخ کذا روی الترمذی انہم ظہروا علیہم یوم بدر وفی معالم التنزیل انہ ظہرت الروم علی فارس یوم الحدیبیۃ وذلک عند رأس سبع سنین من اللقاء الاول وقیل کان یوم بدر ثم انہ قرأ ابن عمر وابو سعید الخدری والحسن غلبت الروم بفتح الغین واللام وسیغلبون بالضم والمعنی ان الروم غلبوا علی فارس وہم من بعد غلبہم سیغلبہم المسلمون فی بضع سنین فغلبہم المسلمون ثامنۃ الہجرۃ فی غزوۃ موتۃ ویؤیدہ ما رواہ الترمذی عن ابی سعید لما کان یوم بدر ظہرت الروم علی فارس ونزلت الم غلبت الروم ففرح بہ المؤمنون قال ہکذا قرأ نصر بن علی غلبت الروم والتوفیق بین القراءتین انہا نزلت مرتین مرۃ بمکۃ غلبت بالضم ومرۃ یوم بدر بالفتح ۱۲ ک ۱۴ قولہ بدل من اللفظ بفعلہ ای وعدہم اللہ وعدا کقولہ علی الف عرفا لان معناہ اعترفت لہ بہا اعترافا ۱۲ ابن جزی ۱۵ قولہ وعدہ الخ قدر مفعولہ المحذوف بما ذکر لانہ المناسب للاستدراک ویجوز ان ینزل منزلۃ اللازم علی معنی انہم لیسوا من اہل العلم او بقدر عام ای لا یعلمون شیئا ومنہ وعدہ تعالی بنصرہم ۱۲ کمالین ۱۶ قولہ اعادۃ ہم تاکید ای وہم الثانیۃ تکریر الاول للتاکید یفید انہم معدن الغفلۃ عن الآخرۃ من الروح ۱۲ ۱۷ قولہ تاکید ای لفظی لدفع التجوز وعدم الشمول ویجوز ان یکون ہم الثانیۃ مبتدأ وغافلون خبرہ والجملۃ خبر ہم الاولی ۱۲ ک ۱۸ قولہ ما خلق اللہ السموات آہ ما نافیۃ وفی ہذہ الجملۃ وجہان احدہما انہا مستانفۃ لا تعلق لہا بما قبلہا والثانی انہا معلقۃ للتفکر فتکون فی محل نصب علی اسقاط الخافض ویضعف ان تکون استفہامیۃ بمعنی النفی وفیہا الوجہان المذکوران وبالحق اما سببیۃ واما حالیۃ ۱۲ ج ۱۹ قولہ الا بالحق ای الامر الثابت الذی یطابق الواقع من الخطیب ۱۲ ۲۰ قولہ حرثوہا وقلبوہا تفسیر للاثارۃ فانہا لغۃ القلب والتغییر ومنہ تثیر الارض ۱۲ کمالین ۲۱ قولہ فما کان اللہ لیظلمہم ای یعاملہم معاملۃ ملک ظالم جبار بل معاملۃ ملک عدل رحیم وعلی فرض اخذہم من غیر جرم لا یکون ظالما اذ لا مشارک لہ فی خلقہ ولکن من فضلہ تعالی الزم نفسہ ما لا یلزمہ ۱۲ صاوی ۲۲ قولہ اساؤا السوای ای عملوا السیئات وبالفارسیہ بدکردند یعنی کافر شدند وقولہ السوای تانیث الاسوأ کما ان الحسنی تانیث الاحسن من روح البیان ۱۲ ۲۳ قولہ خبر کان آہ قرأ نافع وابن کثیر وابو عمرو بالرفع والباقون بالنصب فالرفع علی انہا اسم کان وذکر الفعل لان التانیث مجازی وفی الخبر حینئذ وجہان احدہما السوای ای الفعلۃ السوای والثانی ان کذبوا ای کان آخر امرہم التکذیب فعلی الاول یکون فی ان کذبوا وجہان احدہما انہ علی اسقاط الخافض اما لام العلۃ واما باء السببیۃ والثانی انہ بدل من السوای ای ثم کان عاقبتہم التکذیب وعلی الثانی یکون السوای مصدر الاساؤا وان یکون نعتا لمصدر محذوف ای اساؤا الفعلۃ السوای واما النصب فعلی خبر کان وفی الاسم وجہان احدہما السوای ای کانت الفعلۃ السوای عاقبۃ المسیئین وان کذبوا علی ما تقدم والثانی ان الاسم ان کذبوا والسوای علی ما تقدم ایضا ۱۲ ج ۲۴ قولہ واساءتہم ان کذبوا ای حصلت لہم الاساءۃ بسبب تکذیبہم الآیات واستہزائہم بہا ۱۲ جمل ۲۵ قولہ بان کذبوا یشیر الی انہ بتقدیر الباء خبر مبتدأ محذوف وقیل علۃ او عطف بیان او بدل للسوای ۱۲ ک ۲۶ قولہ اللہ یبدؤ الخلق عبر بالمضارع اشارۃ الی ان البداءۃ یتجدد شیئا فشیئا ما دامت الدنیا ۱۲ صاوی ۲۷ قولہ یبلس الخ یقال ناظرتہ فابلس اذا سکت وایس من ان یحتج ۱۲ کمالین

وَلَمْ يَكُنْ اى لايكون لَهُمْ مِّنْ شُرَكَائِهِمْ ممن اشركوهم بالله وهم الاصنام ليشفعوا لهم
شُفَعَاءُ وَكَانُوا اى يكونون بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ ○ اى متبرئين منهم وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ تاكيد
يَتَفَرَّقُونَ ○ اى المؤمنون والكافرون فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ جنة يُحْبَرُونَ
يُسرّون وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا القران وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ البعث وغيره فَأُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ
مُحْضَرُونَ ○ فَسُبْحَانَ اللَّهِ اى سبحوا الله بمعنى صلوا حِينَ تُمْسُونَ اى تدخلون فى المساء وفيه
صلاتان المغرب والعشاء وَحِينَ تُصْبِحُونَ ○ تدخلون فى الصباح وفيه صلوة الصبح وَلَهُ الْحَمْدُ
فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ اعتراض ومعناه يحمده اهلها وَعَشِيًّا عطف على حين وفيه صلوة العصر وَحِينَ
تُظْهِرُونَ ○ تدخلون فى الظهيرة وفيه صلوة الظهر يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ كالانسان من النطفة والطائر
من البيضة وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ النطفة والبيضة مِنَ الْحَيِّ وَيُحْيِي الْأَرْضَ بالنبات بَعْدَ مَوْتِهَا اى يبسها
ع ٩ ٥ وَكَذَٰلِكَ الاخراج تُخْرَجُونَ ○ من القبور بالبناء للفاعل وللمفعول وَمِنْ آيَاتِهِ تعالى الدالة على قدرته
تعالى أَنْ خَلَقَكُمْ مِّن تُرَابٍ اى اصلكم ادم ثُمَّ إِذَا أَنتُم بَشَرٌ من دم ولحم تَنتَشِرُونَ ○ فى الارض
وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُم مِّنْ أَنفُسِكُمْ أَزْوَاجًا فخلقت حواء من ضلع ادم وسائر النساء من نطف الرجال و
النساء لِّتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وتالفوها وَجَعَلَ بَيْنَكُم جميعا مَّوَدَّةً وَرَحْمَةً ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ المذكور لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ
فى صنع الله تعالى وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ اى لغاتكم من عربية وعجمية وغيرها
وَأَلْوَانِكُمْ من بياض وسواد وغيرهما وانتم اولاد رجل واحد وامرأة واحدة إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ دلالات على
قدرته تعالى لِّلْعَالِمِينَ ○ بفتح اللام وكسرها اى ذوى العقول واولى العلم وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُم بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ بارادته تعالى
راحة لكم وَابْتِغَاؤُكُم بالنهار مِّن فَضْلِهِ اى تصرفكم فى طلب المعيشة بارادته إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ○ سماع
تدبر واعتبار وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ اى اراءتكم الْبَرْقَ خَوْفًا للمسافر من الصواعق وَطَمَعًا للمقيم فى المطر وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ
مَاءً فَيُحْيِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا اى يبسها بان تنبت إِنَّ فِي ذَٰلِكَ المذكور لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ○ يتدبرون وَمِنْ آيَاتِهِ أَن تَقُومَ
السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ بارادته من غير عمد ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ الْأَرْضِ بان ينفخ اسرافيل فى الصور
للبعث من القبور إِذَا أَنتُمْ تَخْرُجُونَ ○ منها احياء فخروجكم منها بدعوة من آياته تعالى وَلَهُ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
ملكا وخلقا وعبيدا كُلٌّ لَّهُ قَانِتُونَ ○ مطيعون وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ للناس ثُمَّ يُعِيدُهُ بعد هلاكهم وَهُوَ
أَهْوَنُ عَلَيْهِ من البدء بالنظر الى ما عند المخاطبين من ان اعادة الشئ اسهل من ابتدائه والا فهما عنده تعالى سواء فى السهولة

١ قوله اى لايكون اشار بذلك الى ان الماضى بمعنى المضارع لان المنفى بلم ماضى المعنى، صاوى وقال الشهاب قوله اى لايكون اشارة الى ان هذا من قبيل التعبير بالماضى عن المضارع وذلك لتحقق وقوعه وكذا يقال فى مابعده والمراد بالماضى المضارع المنفى بلم فلما كانت لم لنفى الماضى معنى وليس مرادا هنا فسرها بلا التى لنفى المضارع ليتوصل الى تفسير الفعل الذى فى حيزها بالمضارع الحقيقى ١٢ جمل ٢ قوله تاكيد اى لفظى والتنوين عوض عن جملة والتقدير يوم اذ تقوم الساعة ١٢ جمل ٣ قوله فى روضة الخ الروضة كل ارض ذات نبات وماء ورونق ونضارة ١٢ صاوى ٤ قوله يحبرون اى يكرمون وينعمون بالتشبيه الانفس وتلذ الاعين روى ان فى الجنة اشجارا عليها اجراس من فضة فاذا اراد اهل الجنة السماع بعث الله ريحا من تحت العرش فتقع فى تلك الاشجار فتحرك تلك الاجراس باصوات لو سمعها اهل الدنيا لماتوا طربا ١٢ صاوى ٥ قوله يسرون كذا فسره ابو عبيدة والحبرة السرور والتحبير التحسين وقال ابن عباس يكرمون وقال مجاهد ينعمون و قال الاوزاعى عن يحيى بن ابى كثير هو السماع فى الجنة ١٢ ك ٦ قوله فسبحان الله الخ وجه مناسبة هذه الآية لما قبلها انه لما ذكر اولا انه يبدؤ الخلق ويعيده وان الخلق يكونون فريقين فريق فى الجنة وفريق فى السعير ذكر انه منزه عن النقايص اشارة الى ان تسبيحه وتحميده وسيلتان للنجاة من العذاب وحلول دار الثواب ١٢ صاوى ٦ قوله فسبحان الله الخ والمراد بالتسبيح ظاهره الذى هو تنزيه الله من السوء والثناء عليه بالخير فى هذه الاوقات لما يتجدد فيها من نعمة الله الظاهرة ١٢ مدارك ٧ قوله اى سبحوا الله بمعنى صلوا اخبار فى معنى الامر وليس امرا ابتداء لان سبحان الله علم مابين لازم طريقة واحدة لا ينصبه فعل الامر اخرج الحاكم عن ابن عباس ان نافع بن الازرق ساله عن الصلوات الخمس فى القرآن قال نعم فقرأ سبحان الله حين تمسون وحين تصبحون قال صلوة المغرب والعشاء والصبح وعشيا العصر وحين تظهرون الظهر ١٢ كمالين ٨ قوله وله الحمد فى السموات والارض اعتراض ومعناه ان على المميزين كلهم من اهل السموات والارض ان يحمدوه وفى السموات حال من الحمد ١٢ مدارك ٩ قوله عطف على حين وجعله بعضهم عطفا على قوله فى السموات وعلى هذا فيكون قوله الحمد عطفا على ماقبله ورد بان ظرف الزمان لا يعطف على المكان فالصواب على هذا ان يجعل عطفا على مقدر اى له الحمد فيهما دائما وعشيا ١٢ كمالين ١٠ قوله فى الظهيرة هى وسط النهار روح وقوله فيه اى الظهيرة بمعنى الحين ١٢ جمل ١١ قوله ومن آياته ان خلقكم من تراب شروع فى ذكر جملة من الآيات الدالة على وحدانيته سبحانه وتعالى وذكر لفظ من آيات ست مرات تنتهى عند قوله اذا انتم تخرجون وابتدأها بذكر خلق الانسان ثم بخلق العالم علويا وسفليا اشارة الى ان الانسان هو المنتفع بها والحكمة فى ذكر تلك الآيات يهتدى بها من اراد الله هدايته وتقوم الحجة على من لم يهتد ١٢ صاوى ١٢ قوله اى اصلكم الخ اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف ويصح ان يبقى الكلام على ظاهره لان النطفة ناشئة من الغذاء وهو ناشئ من التراب ١٢ صاوى ١٣ قوله قوله اذا انتم بشر تنتشرون آه الترتيب والمهلة مناظاهران فانهم انما يصيرون بشرا بعد اطوار كثيرة وتنتشرون حال واذا هى الفجائية الا ان الفجائية اكثر ماتقع بعد الفاء لانها تقتضى التعقيب ووجه وقوعها مع ثم بالنسبة الى مايليق بالحالة الخاصة اى بعد تلك الاطوار التى قصها علينا فاجأ البشرية والانتشار ١٢ جمل ١٤ قوله فخلقت حواء من ضلع آدم آه فمن تبعيضية والانفس بمعناه الحقيقى وقيل من ابتدائية والانفس مجاز عن الجنس كما فى قوله تعالى ولقد جاءكم رسول من انفسكم ١٢ كمالين ١٥ قوله لتسكنوا اليها اى الى الازواج وقوله وتالفوها عطف تفسير ١٢ ١٦ قوله وجعل بينكم مودة ورحمة آه قال ابن عباس وفى هذه المودة الجماع والرحمة الولد وقيل المودة والرحمة عطف قلوب بعضهم على بعض ١٢ جمل ١٧ قوله لقوم يتفكرون اى يتاملون فى تلك الاشياء ليحصل لهم الاعتبار وزيادة الايمان سيما اذا تامل فى خلق الله اياه من نطفة ثم جعله بشرا سويا ثم جعل له زوجة من جنسه ولم تكن جنية ولا بهيمة واسكن بينهما المحبة والشفقة فاذا اراد جماعها زينها له وجعل بينهما اللذة فاذا انزلت النطفة منه جعلها راحة له وخلق منها بشرا سويا وغير ذلك من انواع التفكرات فاذا تامل الانسان فى ذلك كان سببا فى زيادة معارفه وادبه مع ربه لذا قال بعض العارفين لذة الجماع ربما كانت من ابواب الوصول الى الله تعالى ١٢ صاوى ١٨ قوله بفتح اللام للاكثر وكسرها لحفص اى ذوى العقول وذوى العلم ويؤيده قوله ومايعقلها الا العالمون ١٢ ك ١٩ قوله منامكم بالليل والنهار آه قيل فى الآية تقديم وتاخير ليكون كل واحد مع مايلايمه والتقدير ومن آياته منامكم بالليل وابتغاؤكم من فضله بالنهار فحذف حرف الجر لاتصاله بالليل وعطف عليه لان حرف العطف قد يقوم مقام الجار والاحسن ان يجعل على حاله والنوم بالنهار مما كانت العرب تعده نعمة من الله تعالى ١٢ ك ٢٠ قوله اى اراءتكم يشير الى ان الفعل فيه نزل منزلة المصدر باستعماله فى جزء معناه الذى هو الحدث كقولهم تسمع بالمعيدى خير من ان تراه وقد يقدر بان ١٢ كمالين ٢١ قوله خوفا وطمعا نصبهما على العلة لفعل يلزم المذكور فان اراءتهم تستلزم رؤيتهم اى يجعلكم رائين للخوف والطمع او للفعل المذكور بتقدير مضاف اى ارادة خوف وطمع او تاويلهما بالاخافة والاطماع ويجوز انتصابهما على المصدر اى يخافون خوفا ١٢ ك ٢٢ قوله اذا انتم الخ اذا فيه للمفاجات ينوب مناب الفاء فى جواب الشرط ١٢ ك ٢٣ قوله مطيعون لفعله فيهم من الاحياء والابقاء والاماتة والبعث وان عصوا فى العبادة كذا نقل عن ابن عباس وقال الكلبى هذا خاص لمن كان مطيعا ١٢ ك ٢٤ قوله وهو الذى يبدؤ الخلق آه حمله الشارح على المصدر حيث علق به قوله للناس وعلى هذا فضمير ثم يعيده عائد له بمعنى المخلوق فهو استخدام وقوله وهو اهون عليه الضمير للاعادة المفهومة من الفعل ولعل التذكير باعتبار كونها ردا وارجاعا او مراعاة للخبر ١٢ جمل ٢٥ قوله بالنظر الى ماعند المخاطبين آه اشارة الى جواب سوال وهو انه كيف قال تعالى وهو اهون عليه والافعال كلها بالنسبة الى قدرته متساوية فى السهولة وايضاح الجواب ان الامر مبنى على القياس على اصولكم وتقتضيه معقولكم من ان الاعادة للشئ اهون من ابتدائه فالاعادة محكوم عليها بزيادة السهولة او ان اهون ليست للتفضيل بل هى صفة بمعنى هين وقيل ان الضمير فى عليه ليس عائدا على الله تعالى بل هو عائد على الخلق اى والعود اهون على الخلق اى اسرع لان البداءة فيها تدريج من طور الى طور الى ان صار انسانا والاعادة لا تحتاج الى هذه التدريجات والمعنى انهم يقومون بصيحة واحدة فيكون اهون عليهم من ان يكونوا نطفا ثم علقا ثم مضغا الى ان يصيروا رجالا ونساء ١٢ جمل -

www.besturdubooks.wordpress.com

ل قوله وله المثل الاعلیٰ آه یجوز ان تکون مرتبطا بما قبله وہوا ہون علیه والیه نحا الزجاج او بما بعده من قوله ضرب لکم مثلا وقیل المثل الوصف وفی السموات یجوز ان یتعلق بالاعلیٰ ای انه علی فی آیتین الجهتین ویجوز ان یتعلق بمحذوف علی انه حال من الاعلیٰ او من المثل او من الضمیر فی الاعلیٰ فانه یعود الی المثل ۱۲ جمل ۲ قوله اے الصفة العلیا وہوانه لا الٰہ الا ہو یعنی له الوصف بالوحدانیة کذا نقل عن قتادة وقال ابن عباس انه لیس کمثله شئ ۱۲ کمالین ۳ قوله وہی انه الخ اے فالمراد بها الوصف بالوحدانیة ولوازمها من کل کمال والتنزیه عن کل نقص ۱۲ صاوی ۴ قوله کائنا من انفسکم ای کائنا من امثالکم من الاحرار فمن فیه للابتداء ومن الثانیة للتبعیض ومن فی قوله من شرکاء زائدة کما فی الاستفهام من معنے النفی وقوله فانتم فیه سواء جواب الاستفهام المتضمن معنی النفی والمعنے کما ذکر المفسر ۱۲ ۵ قوله ہل لکم من ما ملکت الخ شرکاء مبتدأ ومن مزیدة فیه وخبره لکم ومما ملکت ایمانکم متعلق بمحذوف حال من شرکاء لانه فی الاصل نعت نکرة فقدم علیها والعامل فی ہذا الجار الواقع خبرا والخبر مقدر بعد المبتدأ وفیما رزقناکم متعلق بشرکاء وما فی مما ملکت بمعنے النوع وتقدیر ذلک کله ہل شرکاء فیما رزقناکم کائنون من النوع الذی ملکت ایمانکم مستقرون لکم وقیل الخبر مما ملکت ولکم متعلق بما تعلق به الخبر وقوله فانتم فیه سواء جواب الاستفهام الذی بمعنے النفی وفیه متعلق بسواء وتخافونهم خبر ثان لانتم تقدیره فانتم مستوون معهم فیما رزقناکم خائفوهم کخوف بعضکم بعضا والمراد نفی الاشیاء الثلاثة اعنے الشرکة والاستواء مع العبید وخوفهم ایاہم ولیس المراد ثبوت الشرکة ونفی الاستواء والخوف کما ہو احد الوجهین فی قولک ما تاتینا فتحدثنا بمعنے ما تاتینا محدثا بل تاتینا ولا تحدثنا بل المراد نفی الجمیع وقوله کخیفتکم اے خیفة مثل خیفتکم والمصدر مضاف لفاعله ۱۲ جمل ۶ قوله من الاموال وغیرہا وعبارة روح البیان ای ہل ترضون لانفسکم شرکة فی ذلک ثم حقق معنی الشرکة فقال فانتم فیه سواء الخ ۱۲ ۷ قوله تخافونهم ای تخافون ممالیکم ان یستقلوا وینفردوا بالتصرف فیه کخیفتکم انفسکم معنی انفسکم ہہنا امثالکم من الاحرار والمعنی خیفة کائنة مثل خیفتکم من امثالکم من الاحرار المشارکین لکم فیما ذکر ۱۲ ۸ قوله کخیفتکم انفسکم یعنی کما یخاف بعض الاحرار بعضا فیما ہو مشترک بینهم فاذا لم ترضوا بذلک لانفسکم فکیف ترضون لرب الارباب ومالک الاحرار والعبید ان تجعلوا البعض عبیده له شرکاء ۱۲ مدارک ۹ قوله کذلک موضع الکاف نصب اے مثل ہذا التفصیل ۱۲ مدارک ۱۰ قوله بل اتبع الذین ظلموا الخ اضراب عما ذکر او للاشارة الی انهم لا حجة لهم فی الاشراک ولا دلیل لهم سوی اتباع ہواہم ۱۲ ص ۱۱ قوله فاقم وجهک شروع فی تسلیة صلے اللہ علیه وسلم والمراد باقامة الوجه بذل الهمة ظاہرا او باطنا فی الدین ۱۲ صاوی ۱۲ قوله مائلا الیه اے الی الدین یشیر الی انه حال من ضمیر اقم وانه فعیل بمعنے الفاعل وقد یجعل فعیلا بمعنے المفعول حالا من الدین واصل الحنف المیل من الضلال الی الاستقامة وضده الجنف بالجیم ۱۲ ک ۱۳ قوله ای اخلص دینک الخ بیان للمعنے المراد منه علی وجه الکنایة فان اخلاص الدین للہ یلزمه توجیه الوجه الی الدین وجعله مستقیما مائلا الیه ۱۲ ک ۱۴ قوله وہی دینه فان الانسان لو خلی وما خلق علیه ادی بهم الیه کما ورد فی الحدیث ان کل مولود یولد علی الفطرة فابواه یهودانه وما ورد فی الغلام الذی قتله الخضر علیه السلام من انه طبع علی الکفر فقیل فی معناه انه قدر انه لو عاش یصیر کافرا باضلال غیره وقیل ہو مخصوص من العموم ۱۲ ک ۱۴ قوله وہی دینه وہو التوحید قال صلی اللہ علیه وسلم ما من مولود الا وہو یولد علی الفطرة وانما ابواه یهودانه وینصرانه ویمجسانه فقوله علی الفطرة ای علی العهد الذی اخذه علیهم بقوله تعالیٰ الست بربکم قالوا بلیٰ وکل مولود فی العالم علی ذلک الاقرار وہی الحنیفیة التی وقعت الخلقة علیها من الخطیب ۱۲ ۱۵ قوله اے الزموہا والمراد بلزومها الجریان علی موجبها وعدم الاخلال به باتباع الهوی وتسویل الشیاطین ۱۲ ابو السعود ۱۵ قوله الزموہا یشیر الی انه منصوب علی الاغراء ویجوز تقدیر علیکم ان جاز حذف العوض والمعوض ۱۲ ک ۱۶ قوله ای لا تبدلوه بان تشرکوا یشیر الی ان النفی بمعنے النهی وقد یاول بانه ما ینبغی ان یبدل کذا روی عن مجاہد وابراہیم والمعنے الزموا دین اللہ ولا تبدلوا التوحید بالشرک وقد یفسر الفطرة بالجبلة السلیمة والطبع المتهئ لقبوله الدین فلو ترک علیها لاستمر علے لزومه وانما یعدل عنه الی غیره لعارض التقلید وعلی ہذا فالنفی علی معناه فانه لا یتبدل ولا یتغیر ولا یقدر احد علی ان یغیره ۱۲ ک ۱۷ قوله توحید اللہ بیان لقوله ذلک الا یعلمون توحید اللہ قدر المفعول ذلک لانه المناسب للاستدراک ۱۲ ک ۱۸ قوله راجعین الیه من اناب اذا رجع مرة بعد اخری ومنه التوبة لتکررہا حال من فاعل اقم وما ارید به فانه لم یرد واحد بعینه بل الخطاب فیه للنبی صلعم وامته کما ذکره المص ۱۲ ک ۱۹ قوله حال من فاعل اقم ای وما بینهما اعتراض وقوله وما ارید به وذلک لان الخطاب فی اقم للکل والافراد انما ہو لان الرسول امام الامة فامره مستتبع لامرہم ابو السعود وفی السمین علی قوله وما ارید به ای لیس یراد به واحد بعینه انما المراد الجمیع فیکون منیبین حال عن فاعل اقم علی المعنے والی ہذا اشار شارح بقوله ای اقیموا وعطف قوله تعالیٰ واتقوه علیه ۱۲ ۲۰ قوله ای اقیموا واتقوه یشیر الی ان قوله واتقوه عطف

وَلَهُ الْمَثَلُ الْاَعْلٰى فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ای الصفة العلیا وهی انه لا اله الا هو وَهُوَ الْعَزِيْزُ
فی ملکه الْحَكِيْمُ ۝ فی خلقه ضَرَبَ جعل لَكُمْ ایها المشرکون مَّثَلًا كائنا مِّنْ اَنْفُسِكُمْ وهو هَلْ
لَّكُمْ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ ای من ممالیکم مِّنْ شُرَكَآءَ لکم فِىْ مَا رَزَقْنٰكُمْ من الاموال وغیرها فَاَنْتُمْ
وهم فِيْهِ سَوَآءٌ تَخَافُوْنَهُمْ كَخِيْفَتِكُمْ اَنْفُسَكُمْ ای امثالکم من الاحرار والاستفهام بمعنے النفی المعنے
لیس ممالیککم شرکاء لکم الیٰ اٰخره عندکم فکیف تجعلون بعض ممالیک الله شرکاء له كَذٰلِكَ نُفَصِّلُ
الْاٰيٰتِ نبینها مثل ذٰلك التفصیل لِقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ ۝ یتدبرون بَلِ اتَّبَعَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا بالاشراك اَهْوَآءَهُمْ
بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَّهْدِىْ مَنْ اَضَلَّ اللّٰهُ ای لا هادی له وَمَا لَهُمْ مِّنْ نّٰصِرِيْنَ ۝ مانعین من عذاب
الله فَاَقِمْ یا محمد وَجْهَكَ لِلدِّيْنِ حَنِيْفًا مائلا الیه ای اخلص دینك لله انت ومن تبعك فِطْرَتَ
اللّٰهِ خلقته الَّتِىْ فَطَرَ خلق النَّاسَ عَلَيْهَا وهی دینه ای الزموها لَا تَبْدِيْلَ لِخَلْقِ اللّٰهِ لدینه ای لا تبدلوه
بان تشرکوا ذٰلِكَ الدِّيْنُ الْقَيِّمُ المستقیم توحید الله وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ ای کفار مکة لَا يَعْلَمُوْنَ ۝
توحید الله مُنِيْبِيْنَ راجعین اِلَيْهِ تعالیٰ فیما امر به ونهی عنه حال من فاعل اقم وما ارید به ای
اقیموا وَاتَّقُوْهُ خافوه وَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَلَا تَكُوْنُوْا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ۝ مِنَ الَّذِيْنَ بدل باعادة الجار
فَرَّقُوْا دِيْنَهُمْ باختلافهم فیما یعبدونه وَكَانُوْا شِيَعًا فرقا فی ذلك كُلُّ حِزْبٍۢ منهم بِمَا لَدَيْهِمْ عندهم فَرِحُوْنَ
مسرورون وفی قراءة فارقوا ای ترکوا دینهم الذی امروا به وَاِذَا مَسَّ النَّاسَ ای کفار مکة ضُرٌّ شدة
دَعَوْا رَبَّهُمْ مُّنِيْبِيْنَ راجعین اِلَيْهِ دون غیره ثُمَّ اِذَآ اَذَاقَهُمْ مِّنْهُ رَحْمَةً بالمطر اِذَا فَرِيْقٌ مِّنْهُمْ بِرَبِّهِمْ
يُشْرِكُوْنَ ۝ لِيَكْفُرُوْا بِمَآ اٰتَيْنٰهُمْ ارید به التهدید فَتَمَتَّعُوْا فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ۝ عاقبة تمتعکم فیه التفات
عن الغیبة اَمْ بمعنے همزة الانکار اَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطٰنًا حجة وکتابا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ تکلم دلالة بِمَا
كَانُوْا بِهٖ يُشْرِكُوْنَ ۝ ای یأمرهم بالاشراك لا وَاِذَآ اَذَقْنَا النَّاسَ کفار مکة وغیرهم رَحْمَةً نعمة
فَرِحُوْا بِهَا فرح بطر وَاِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌۢ شدة بِمَا قَدَّمَتْ اَيْدِيْهِمْ اِذَا هُمْ يَقْنَطُوْنَ ۝ ییأسون من
الرحمة ومن شأن المؤمن ان یشکر عند النعمة ویرجو ربه عند الشدة اَوَلَمْ يَرَوْا یعلموا اَنَّ اللّٰهَ يَبْسُطُ
الرِّزْقَ یوسع لِمَنْ يَّشَآءُ امتحانا وَيَقْدِرُ یضیقه لمن یشاء ابتلاء اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ۝
فَاٰتِ ذَا الْقُرْبٰى القرابة حَقَّهٗ من البر والصلة وَالْمِسْكِيْنَ وَابْنَ السَّبِيْلِ المسافر من الصدقة وامة
النبی صلی الله علیه وسلم تبع له فی ذلك ذٰلِكَ خَيْرٌ لِّلَّذِيْنَ يُرِيْدُوْنَ وَجْهَ اللّٰهِ ای ثوابه بما یعملون

۳۱ قوله فآت ذا القربیٰ الخ ہذه الآیة فی صدقة التطوع لا فی الزکوٰة الواجبة لان السورة مکیة والزکوٰة فرضت فی السنة الثانیة من الہجرة بالمدینة ۱۲ صاوی

علی اقم فان الجمع فیه یدل علی ارادة معنے الجمع فیما عطف علیه ۱۲ کمالین ۲۱ قوله من الذین فرقوا بدل ای من المشرکین باعادة الجار ویجوز ان یکون الجار والمجرور بدلا من الجار والمجرور قبله ۱۲ ک ۲۲ قوله کل حزب بما لدیهم فرحون اے فاہل السعادة فرحون بسعادتهم واہل الشقاوة فرحون بما زینه لهم الشیطان انهم علی حق ۱۲ صاوی ۲۳ قوله اے ترکوا دینهم الخ توجیه لانهم لم یکونوا علی دین حتے یفارقوه بانهم لما کانوا مامورین به کانهم تدینوا به والمراد بالترک عدم اختیاره والاعراض عنه ۱۲ ک ۲۴ قوله واذا مس الناس الخ اذا شرطیة وجوابها قوله دعوا ربهم وقوله اے کفار مکة خص ذلک بهم لانه سبب النزول والا فالعبرة بعموم اللفظ ۱۲ صاوی ۲۵ قوله ارید به التهدید یشیر الی ان اللام فیه لام الامر وقیل اللام لام العاقبة ویدل علی الاول قوله فتمتعوا فانه بمعنے لیتمتعوا وقوله فسوف تعلمون عاقبة تمتعکم وعید لهم علی التمتع المسبب عن الکفر ۱۲ ۲۶ قوله حجة کذا روی عن ابن عباس فالانزال مجاز عن التعلیم والاعلام او کتابا کذا فسره قتادة ۱۲ ک ۲۷ قوله فهو یتکلم الخ وتکلمه مجاز کما تقول کتابه ناطق بکذا وہذا مما نطق به القرآن ومعناه الشهادة کانه قال فهو یشهد بشرکهم وبصحته ۱۲ مدارک ۲۸ قوله تکلم دلالة فمعنے یتکلم یدل علی سبیل الاستعارة المصرحة او المکنیة ۱۲ ک ۲۹ قوله فرح بطر البطر محرکة النشاط والاشر قاموس وفی الصراح البطر سخت شادی نمودن ۱۲ ک ۲۹ قوله فرح بطر جواب عما یقال الفرح بنعم اللہ مطلوب کما دل علیه قوله تعالیٰ قل بفضل اللہ وبرحمته فبذلک فلیفرحوا فکیف ذم ہؤلاء علیه کما صرح فی الخطیب ۱۲ ۳۰ قوله امتحانا ای ہل یشکر ام یطغی فیکفر وقوله ابتلاء ای ہل یصبر ام یضیق ذرعا فیکفر اه ۱۲ جمل ۳۱ قوله فآت ذا القربیٰ حقه الخ عدم ذکر لبقیة الاصناف المستحقین للزکوٰة یدل علی ان ذلک فی صدقة التطوع وقد احتج ابو حنیفة بهذه الآیة علی وجوب نفقة المحارم والشافعی قاس سائر الاقارب ما عدا الفروع والاصول علی ابن العم لانه لا ولادة بینهم ۱۲ جمل

www.besturdubooks.wordpress.com

وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ الفائزون وَمَآ اٰتَيْتُمْ مِّنْ رِّبًا بان يعطى شيئا هبة او هدية ليطلب اكثر منه
فسمى باسم المطلوب من الزيادة فى المعاملة لِّيَرْبُوَا فِيْٓ اَمْوَالِ النَّاسِ المعطين اى يزيد فَلَا يَرْبُوْا
يزكو عِنْدَ اللّٰهِ اى لا ثواب فيه للمعطين وَمَآ اٰتَيْتُمْ مِّنْ زَكٰوةٍ صدقة تُرِيْدُوْنَ بها وَجْهَ اللّٰهِ فَاُولٰٓئِكَ
هُمُ الْمُضْعِفُوْنَ ثوابهم بما ارادوه فيه التفات عن الخطاب اَللّٰهُ الَّذِيْ خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيْتُكُمْ
ثُمَّ يُحْيِيْكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَآئِكُمْ ممن اشركتم بالله مَّنْ يَّفْعَلُ مِنْ ذٰلِكُمْ مِّنْ شَيْءٍ لا سُبْحٰنَهٗ وَ
تَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِى الْبَرِّ اى القفار بقحط المطر وقلة النبات وَالْبَحْرِ اى البلاد التى
على الانهار بقلة مائها بِمَا كَسَبَتْ اَيْدِى النَّاسِ من المعاصى لِيُذِيْقَهُمْ بالنون والياء بَعْضَ الَّذِيْ
عَمِلُوْا اى عقوبته لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ يتوبون قُلْ لكفار مكة سِيْرُوْا فِى الْاَرْضِ فَانْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ
عَاقِبَةُ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلُ كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّشْرِكِيْنَ فاهلكوا باشراكهم ومساكنهم ومنازلهم خاوية
فَاَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّيْنِ الْقَيِّمِ دين الاسلام مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّاْتِيَ يَوْمٌ لَّا مَرَدَّ لَهٗ مِنَ اللّٰهِ هو يوم القيمة
يَوْمَئِذٍ يَّصَّدَّعُوْنَ فيه ادغام التاء فى الاصل فى الصاد يتفرقون بعد الحساب الى الجنة والنار مَنْ
كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهٗ وبال كفره هو النار وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِاَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُوْنَ يوطئون منازلهم
فى الجنة لِيَجْزِيَ متعلق بيصدعون الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ مِنْ فَضْلِهٖ يثيبهم اِنَّهٗ لَا يُحِبُّ
الْكٰفِرِيْنَ اى يعاقبهم وَمِنْ اٰيٰتِهٖ تعالى اَنْ يُّرْسِلَ الرِّيَاحَ مُبَشِّرٰتٍ بمعنى لتبشركم بالمطر وَّلِيُذِيْقَكُمْ
بها مِّنْ رَّحْمَتِهٖ المطر والخصب وَلِتَجْرِيَ الْفُلْكُ السفن بها بِاَمْرِهٖ بارادته وَلِتَبْتَغُوْا تطلبوا مِنْ فَضْلِهٖ
الرزق بالتجارة فى البحر وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ هذه النعم يا اهل مكة فتوحدونه وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مِنْ
قَبْلِكَ رُسُلًا اِلٰى قَوْمِهِمْ فَجَآءُوْهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ بالحجج الواضحات على صدقهم فى رسالتهم اليهم
فكذبوهم فَانْتَقَمْنَا مِنَ الَّذِيْنَ اَجْرَمُوْا اهلكنا الذين كذبوهم وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِيْنَ
على الكافرين باهلاكهم وانجاء المؤمنين اَللّٰهُ الَّذِيْ يُرْسِلُ الرِّيٰحَ فَتُثِيْرُ سَحَابًا تزعجه فَيَبْسُطُهٗ فِى السَّمَآءِ
كَيْفَ يَشَآءُ من قلة وكثرة وَيَجْعَلُهٗ كِسَفًا بفتح السين وسكونها قطعا متفرقة فَتَرَى الْوَدْقَ المطر يَخْرُجُ مِنْ خِلٰلِهٖ
اى وسطه فَاِذَآ اَصَابَ بِهٖ بالودق مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖٓ اِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُوْنَ يفرحون بالمطر وَاِنْ وقد
كَانُوْا مِنْ قَبْلِ اَنْ يُّنَزَّلَ عَلَيْهِمْ مِّنْ قَبْلِهٖ تاكيد لَمُبْلِسِيْنَ آئسين من انزاله فَانْظُرْ اِلٰٓى اٰثٰرِ وفى قراءة
اٰثَارِ رَحْمَتِ اللّٰهِ اى نعمته بالمطر كَيْفَ يُحْيِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا اى يبسها بان تنبت اِنَّ ذٰلِكَ

ـه قوله وما آتيتم من ربا الخ يريد و ما اعطيتم اكلة الربا من ربا ليربوا في اموالهم قوله فلا يربوا عند الله لا يزكو عند الله ولا يبارك فيه وقيل هو من الربا الحلال اے وما تعطونه من الهدية لتاخذوا اكثر منها فلا يربوا عند الله لانكم لم تريدوا بذلك وجه الله ١٢ مدارك ٢ـه قوله بان يعطي شيئا هبة اشار بذلك الى ان هذه الآية نزلت في هبة الثواب وهي ان يريد الرجل بهديته اكثر منها وهي مكروهة في حقنا واما في حقه صلى الله عليه وسلم فمحرمة لقوله تعالى ولا تمنن تستكثر والحكم فيها اذا وقعت انه اذا شرط عليه الثواب لزمه الدفع وان لم يشترط عليه فلا يلزمه الا دفع قيمتها ان كان مثله ممن يطلب الثواب من الموهوب له لا من نحو غني لفقير ١٢ صاوي ٣ـه قوله اي لا ثواب فيه للمعطين في الآخرة اخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس ومجاهد وضحاك ومحمد بن كعب انها نزلت في هبة الثواب الذي ليس له وزر ولا اجر ولفظه عن محمد هذا الربا الحلال ان يهدي ويريد اكثر منه وليس له اجر ولا وزر ونهي عنه النبي صلى الله عليه وسلم خاصة فقال ولا تمنن تستكثر كذا في الاكليل في احكام التنزيل ١٢ كمالين ٤ـه قوله صدقة اے صدقة تطوع وعبر عنها بالزكاة اشارة الى انها مطهرة للاموال والابدان والاخلاق ١٢ صاوي ٥ـه قوله فيه التفات آه اي عن الخطاب وفي المدارك التفات حسن لانه يفيد التعميم كانه قيل من فعل هذا فسبيله سبيل المخاطبين والمعنى المضعفون به لانه لابد من ضمير يرجع الى الموصولة وقال الزجاج هم المضعفون اے قائلها هم المضعفون اي هم الذين يضاعف لهم الثواب يعطون بالحسنة عشر امثالها ١٢ ٦ـه قوله سبحانه وتعالى هذا نتيجة ما قبلها اي فاذا ثبت انه تعالى هو الفاعل لذلك كله ولا شريك له في شيء منها فالواجب تسبيحه وتنزيهه عن كل نقص ١٢ صاوي ٧ـه قوله القفار بكسر القاف جمع قفر هو المفازة التي لا ماء فيها ولا كلأ واما القفار بفتح القاف فهو الخبز الذي لا ادام معه كما يستفاد من القاموس وغيره ١٢ ٨ـه قوله اي البلاد التي على الانهار سميت بحرا لمجاورتها وعن عكرمة ان العرب تسمي الامصار بحارا لسعتها بقلة مائها متعلق بالفساد عن عكرمة وغيره المراد منهما المعروفان وقلة المطر كما تؤثر في البر تؤثر في البحر ايضا فيخلو الاصداف لان الصدف اذا جاء المطر يفتح فاه فما يقع في فيه من المطر يصير لؤلؤا وقال ابن عباس وعكرمة ومجاهد الفساد في البر قتل احد بني آدم اخاه وفي البحر غصب الملك الجابر السفينة ولا وجه للتخصيص اللهم الا ان يكون على سبيل التمثيل ١٢ كمالين ٩ـه قوله بما كسبت ايدي الناس اي بسبب معاصيهم وشركهم كقوله وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم ١٢ مدارك ١٠ـه قوله من المعاصي اے ومبدأها قتل قابيل هابيل لان الارض كانت قبل ذلك نضرة مثمرة لا يأتي ابن آدم شجرة الا وجد عليها الثمر وكانت البحر عذبا وكان الاسد لا يصول على الغنم ونحوها فلما قتله اقشعرت الارض ونبت الشوك في الاشجار وصار ماء البحر ملحا وتسلطت الحيوانات بعضها على بعض ١٢ صاوي ١١ـه قوله ليذيقهم بعض الذي عملوا اے ليذيقهم وبال بعض اعمالهم في الدنيا قبل ان يعاقبهم بجميعها في الآخرة ١٢ مدارك ١٢ـه قوله بالنون لابن كثير والياء للباقين ١٢ ك ١٣ـه قوله اي عقوبته فهو على تقدير المضاف واطلق عليها مجازا لانه سببها ١٢ ك ١٤ـه قوله فاقم وجهك الخ الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد هو وامته والمعنى ابذل همتك في دين الاسلام واشتغل به ولا تحزن عليهم ١٢ صاوي ١٥ـه قوله يتفرقون بعد الحساب الخ الصدع اصله تفريق اجزاء الاواني فاستعمل ههنا في مطلق التفريق ١٢ ك ١٦ـه قوله فلا نفسهم يمهدون آه المعنى انه يمهد لهم الجنة بسبب اعمالهم فاضيف اليهم وتقديم الظرف في الموضعين للدلالة على ان ضرر الكفر لا يعود الا على الكافر ومنفعة الايمان والعمل الصالح ترجع الى المؤمن لا يتجاوزه ١٢ مدارك يوطئون منازلهم في الجنة توطية الفراش لمن يريد الاجر عليه ١٢ كمالين ١٧ـه قوله يوطئون منازلهم اے يتخذون ويهيئون منازلهم وفي الصراح مهدت الفراش اي بسطته ووطأته ١٢ ١٨ـه قوله متعلق بيصدعون والاقتصار على جزاء المؤمنين للاشعار بانه المقصود بالذات والاكتفاء على فحوى قوله انه لا يحب الكافرين ولو جعل متعلقا بقوله يمهدون لا يحتاج الى التوجيه ١٢ ك ١٩ـه قوله ان يرسل الرياح الخ هي الجنوب والشمال والصبا وهي رياح الرحمة واما الدبور فريح العذاب ومنه قوله عليه السلام اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا ١٢ مدارك ٢٠ـه قوله لتبشركم بالمطر وانما فسره بذلك ليتأتى عطف وليذيقكم عليه والحال قد يتضمن معنى التعليل كما في قولك اهن زيدا اساء فانك تريد لاساءته ١٢ ك ٢١ـه قوله ولقد ارسلنا من قبلك رسلا هذه الآية معترضة بين الآيات المفصلة لان قوله الله الذي يرسل الرياح تفصيل لقوله ومن آياته ان يرسل الرياح وحكمة ذلك تسلية له صلى الله عليه وسلم وتانيسه حيث وعده بنصر المؤمنين عموما ١٢ صاوي ٢٢ـه قوله وكان حقا علينا نصر المؤمنين آه بعض القراء يقف على حقا ويبتدئ بما بعده بجعل اسم كان مضمرا فيها وحقا خبرها اي وكان الانتقام حقا وجعل بعضهم حقا منصوبا على المصدر واسم كان ضمير الشان وعلينا خبره مقدم ونصر مبتدأ مؤخر والجملة خبرها وبعضهم جعل حقا منصوبا على المصدر ايضا وعلينا خبر مقدم ونصر اسمها مؤخرا والصحيح ان نصر اسمها وحقا خبرها وعلينا متعلق بحقا او بمحذوف صفة اه سمين ٢٣ـه قوله تزعجه اے تهيجه وتحركه في الصراح ازعاج از جای بر کندن ١٢ ٢٤ـه قوله وسكونها لابن عامر في القاموس الكسف بالكسر القطعة من الشيء جمعها كسف وكسف ١٢ كمالين ٢٥ـه قوله وان كانوا الخ فسر الشارح ان بقد وتبع في هذا البغوي وقال غيره الاولى انها مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشان محذوف اے وان الشان كانوا الخ ويدل على ذلك اللام في لمبلسين فانها اللام الفارقة ١٢ جمل ٢٦ـه قوله تاكيد اے اشارة الى ان اتاهم الفرج بعد تمادي ياسهم ١٢ صاوي ٢٧ـه قوله فانظر الى آثار رحمة الله آه اي المرتبة على تنزيل المطر من النبات والاشجار والثمار والفاء للدلالة على سرعة ترتبها عليه وقوله كيف الخ في حيز النصب بنزع الخافض وكيف معلق لانظر اي فانظر الى احيائه البديع للارض بعد موتها وقيل على الحالية بالتاويل واياما كان فالمراد بالتنظر التنبيه على عظيم قدرته وسعة رحمته مع ما فيه من التمهيد لامر البعث ١٢ جمل

www.besturdubooks.wordpress.com

المحيي الارض لَمُحْيِ الْمَوْتٰى وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ○ وَلَئِنْ لام قسم اَرْسَلْنَا رِيْحًا مضرة على نبات فَرَاَوْهُ
مُصْفَرًّا لَّظَلُّوْا اصاروا جواب القسم مِنْ بَعْدِهٖ اى بعد اصفراره يَكْفُرُوْنَ ○ يجحدون النعمة بالمطر
فَاِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتٰى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَآءَ اِذَا بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بينها وبين الياء
وَلَّوْا مُدْبِرِيْنَ ○ وَمَآ اَنْتَ بِهٰدِ الْعُمْيِ عَنْ ضَلٰلَتِهِمْ اِنْ ما تُسْمِعُ سماع افهام وقبول اِلَّا مَنْ يُّؤْمِنُ
ع ٥ ١٣ ٨ بِاٰيٰتِنَا القرآن فَهُمْ مُّسْلِمُوْنَ ○ مخلصون بتوحيد الله اَللّٰهُ الَّذِيْ خَلَقَكُمْ مِّنْ ضَعْفٍ ماء مهين ثُمَّ
جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ آخر وهو ضعف الطفولية قُوَّةً اى قوة الشباب ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَّ
شَيْبَةً ضعف الكبر وشيب الهرم والضعف فى الثلاثة بضم اوله وفتحه يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ من الضعف والقوة
والشباب والشيبة وَهُوَ الْعَلِيْمُ بتدبير خلقه الْقَدِيْرُ ○ على ما يشاء وَيَوْمَ تَقُوْمُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ يحلف الْمُجْرِمُوْنَ
الكافرون مَا لَبِثُوْا فى القبور غَيْرَ سَاعَةٍ قال تعالى كَذٰلِكَ كَانُوْا يُؤْفَكُوْنَ ○ يصرفون عن الحق البعث كما
صرفوا عن الحق الصدق فى مدة اللبث وَقَالَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ وَالْاِيْمَانَ من الملائكة وغيرهم لَقَدْ لَبِثْتُمْ
فِيْ كِتٰبِ اللّٰهِ فيما كتبه فى سابق علمه اِلٰى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهٰذَا يَوْمُ الْبَعْثِ الذى انكرتموه وَلٰكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لَا
تَعْلَمُوْنَ ○ وقوعه فَيَوْمَئِذٍ لَّا يَنْفَعُ بالتاء والياء الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مَعْذِرَتُهُمْ فى انكارهم له وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُوْنَ ○
لا يطلب منهم العتبى اى الرجوع الى ما يرضى الله وَلَقَدْ ضَرَبْنَا جعلنا لِلنَّاسِ فِيْ هٰذَا الْقُرْاٰنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ
تنبيها لهم وَلَئِنْ لام قسم جِئْتَهُمْ يا محمد بِاٰيَةٍ مثل العصا واليد لموسى لَّيَقُوْلَنَّ حذف منه نون
الرفع لتوالى النونات والواو ضمير الجمع لالتقاء الساكنين الَّذِيْنَ كَفَرُوْا منهم اِنْ ما اَنْتُمْ اى محمد و
اصحابه اِلَّا مُبْطِلُوْنَ ○ اصحاب اباطيل كَذٰلِكَ يَطْبَعُ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوْبِ الَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ ○ التوحيد
كما طبع على قلوب هؤلاء فَاصْبِرْ اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ بنصرك عليهم حَقٌّ وَّلَا يَسْتَخِفَّنَّكَ الَّذِيْنَ لَا
ع ٦ ٧ ٩ يُوْقِنُوْنَ ○ بالبعث اى لا يحملنك على الخفة والطيش بترك الصبر اى لا تتركنه سورة
لقمان مكية الا ولو ان ما فى الارض من شجرة اقلام الآيتين فمدنيتان و
هي اربع وثلثون آية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ الٓمّٓ ○ الله اعلم بمراده به تِلْكَ
اى هذه الآيات اٰيٰتُ الْكِتٰبِ القرآن الْحَكِيْمِ ○ ذى الحكمة والاضافة بمعنى من هُدًى وَّ
رَحْمَةً بالرفع لِّلْمُحْسِنِيْنَ ○ وفى قراءة العامة بالنصب حالا من الآيات العامل فيها ما فى تلك
من معنى الاشارة الَّذِيْنَ يُقِيْمُوْنَ الصَّلٰوةَ بيان للمحسنين وَيُؤْتُوْنَ الزَّكٰوةَ وَهُمْ بِالْاٰخِرَةِ

٥١ قوله مضرة اے وہی ریح الدبور قوله فراوه مصفرا اى بعد خضرته ١٢ صاوى ٥٢ قوله فراوه مصفرا اى النبات فالضمير راجع الى اثر الريح باعتبار دلالته عليه ١٢ ك ٥٣ قوله جواب القسم اى الساد مسد جواب الشرط لانه اجتمع ہہنا شرط وقسم والشرط مؤخر فيحذف جوابه دلالة عليه لجواب القسم على القاعدة اے وبالله لئن ارسلنا ريحا حارة او باردة فضرت زرعهم بالصفرة فراوه مصفرا لظلوا من بعده يكفرون ١٢ جمل ٥٤ قوله فانك لا تسمع الموتى الخ ہو تعليل لما يفهم من الكلام السابق كانه قيل لا تحزن لعدم تذكيرك فانك لا تسمع الموتى قال ابن الهمام كثير من مشائخنا على ان الميت لا تسمع استدلالا بهذه الآية ونحوها ولهذا لم يقولوا بتلقين الميت وقالوا لو حلف لا اكلم فلانا فكلمه ميتا لا يحنث وآورد عليهم قوله صلى الله عليه وسلم فى اہل القليب ما انتم باسمع منهم واجيب تارة بانه روى عن عائشة رض انها انكرته واخرى بانه من خصوصياته صلعم معجزة له او انه تمثيل كما روى عن على كرم الله وجهه واورد ما فى مسلم من ان الميت يسمع قرع نعالهم اذا انصرفوا الا ان يخص باول الوضع فى القبر مقدمة للسوال جمعا بينه و بين ما فى القرآن انتهى قال ہذا العبد قد كثر ورود الاحاديث فى سماع الموتى ومعرفتهم زوار قبره وقد اغنانا عن ايرادها جدنا الشيخ الاجل الدہلوى فى شرح المشكوة وغيرها معنى الآية كما عليه جماعة من المفسرين انه مجاز وان المراد من الموتى ومن فى القبور الكفار شبهوا بالموتى وہم احياء من حيث انهم لا ينتفعون بمسموعهم كما لا تنتفع الاموات بعد موتهم وصيرورتهم الى قبورهم وہم كفار بالهداية والدعوة ويحتمل ان يكون المعنى لا تسمعهم سماعا يترتب عليه اثرها وہو الاجابة والتكلم ١٢ ك ٥٥ قوله الله الذى خلقكم من ضعف آه الجملة من مبتدا وخبر وقوله من ضعف اى اصل ضعيف ولذا فسره بماء مهين واطلاق الضعف على الاصل الضعيف تجوز لان الضعف مصدر ضد القوة ١٢ ج ٥٦ قوله وہو ضعف الطفولية وانما فسره بضعف آخر لان النكرة اذا اعيد كانت غير الاولى وہذا الاصل وان كان يقتضى تغاير القوتين لكنها قامت القرينة على اتحادهما ١٢ ك ٥٧ قوله وشيبة اى ہو بياض الشعر الاسود ويحصل اوله غالبا فى السنة الثالثة والاربعين وہو اول سن الكهولة والاخذ فى النقص بعد الخمسين لثلاث وستين فيزيد وہو اول سن الشيخوخة فيزيد الضعف فى الجسم والعقل الى آخر العمر وہذا فى غير اہل التقوى والصلاح واما ہم فيزيد عقلهم لآخر عمرہم ١٢ صاوى ٥٨ قوله وشيب الهرم ہرم بالتحريك كلاں سالى اه صراح وفى التاويلات النجمية يخلق ما يشاء من القوة و الضعف فى السعيد والشقى فيخلق فى السعيد قوة الايمان وضعف البشرية وفى الشقى قوة البشرية لقبول الكفر وضعف الروحانية لقبول الايمان ١٢ ٥٩ قوله فى القبور الخ وفى الخطيب ما لبثوا فى قبورہم غير ساعة كما قال تعالى كانهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار وقيل فيما بين فناء الدنيا والبعث ١٢ ج ٦٠ قوله غير ساعة استقلوا مدة لبثهم فى الدنيا او فى القبور لهول يوم القيامة وطول مقامهم فى شدائدها او ينسون لذلك ١٢ ك ٦١ قوله الى يوم البعث وہو مدة مديدة وغاية بعيدة لا ساعة حقيقة ١٢ ٦٢ قوله فيومئذ آه لفظ يوم منصوب بلا تنفع والتنوين فى اذ عوض عن جمل محذوفة اى يومئذ قامت الساعة وحلف المشركون كاذبين ورد عليهم الملائكة والمؤمنون و بينوا كذبهم لا تنفع الخ ١٢ جمل ٦٣ قوله بالتاء والياء لان المعذرة بمعنى العذر لان تانيثها غير حقيقى وقد فصل بينهما ١٢ ك ٦٤ قوله ولا ہم يستعتبون الاعتاب ازالة العتب اے الغضب والغلظة و بالفارسية خوشنود كردن والاستعتاب طلب ذلك يعنى از كسے خواستن كه ترا خوشنود كند ١٢ روح ٦٥ قوله العتبى آه اسم من اعتب كالرجعى وزنا ومعنى ولذلك فسرها بقوله اى الرجوع الى ما يرضى الله وفى البيضاوى ولا ہم يستعتبون لا يدعون اے ما تقتضى اعتابهم اى ازالة عتبهم من الطاعة والتوبة كما دعوا اليه فى الدنيا من قولهم استعتبنى فلان فاعتبته اى استرضانى فارضيته ١٢ ج ٦٦ قوله حذف منه نون الرفع آه ہذا سبق قلم والاولى اسقاط ہذه العبارة لانها توہم ان الفعل بضم اللام وان فاعله واو محذوفة لالتقاء الساكنين وتوہم ان ضم اللام قراءة وليس كذلك لان يقولن فعل مضارع مبنى على الفتح لاتصاله بنون التاكيد فاللام باتفاق القراء مفتوح والفاعل ہو الاسم الموصول الذى ہو من قبيل الظاہر وہو الذين كفروا ١٢ من الجمل بتغيير يسير ٦٧ قوله فاصبر ان وعد الله حق يا محمد على اذاہم قولا وفعلا وفى التاويلات النجمية وعلى قوله فاصبر يشير الى الطالب الصادق يصبر على مقاساة شدائد فطام النفس عن مالوفاتها تزكية لها وعلى مراقبة القلب عن التدنس بصفات النفس تصفية له وعلى معافقة الروح على بذل الوجود لنيل الجود تحلية له ان وعد الله حق فيما قال الا من طلبنى وجدنى ولا يستخفنك الذين لا يوقنون يشير به الى استخفاف اہل البطالة واستهزائهم اہل الحق وطلبه وہم ليسوا اہل الايقان وان كانوا على الايمان التقليدى يعنى لا يقطعون عليك الطريق الا بطريق الاستهزاء والانكار كما ہو عادة اہل الزمان يستخفون طالبى الحق وينظرون اليهم بنظر الحقارة ويزوردونهم وينكرون عليهم فيما يفعلون من ترك الدنيا وتجردہم عن الاہالى والاولاد والاقارب وذلك لانهم لا يوقنون بوجوب طلب الحق تعالى انتهى ١٢ ٦٨ قوله لا يستخفنك الخ اى لا يحملنك ہؤلاء الذين لا يؤمنون بالآخرة على الخفة والعجلة فى الدعاء عليهم او لا يحملنك على الخفة والقلق جزعا مما يقولون ويفعلون فانهم ضلال شاكون لا يستبدع منهم ذلك ١٢ مدارك ٦٩ قوله اى لا تتركنه اى الصبر يريد ان النهى وان كانت لغيره لكنه فى الحقيقة راجع اليه فهو كقوله لا ارينك ہہنا ١٢ كمالين ٧٠ قوله الا ولو ان ما فى الارض الخ ہذا احد اقوال ثلثة وقيل كلية كلها وقيل الا ثلاث آيات من قوله ولو ان ما فى الارض الى خبير وہذا القول الثالث للبيضاوى ١٢ صاوى ٧١ قوله اى ہذه الآيات اى آيات السورة واشير اليها باشارة البعيد لعلو رتبتها ورفعة قدرها عند الله وان كانت قريبة من الاذہان ١٢ صاوى ٧٢ قوله ذى الحكمة آه زاد فى الكشاف او وصف بصفة الله تعالى على الاسناد المجازى قال ويجوز ان يكون الاصل الحكيم قائله فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه وہو الضمير المجرور فبانقلابه مرفوعا بعد الجر استكن فى الصفة المشبهة وہو من حسن الصناعة ١٢ جلالين ٧٣ قوله العامل فيها ما فى تلك من معنى الاشارة اے يشير الى آياته حال كونه ہدى ورحمة ١٢ كمالين ٧٤ قوله معنى الاشارة اے اشير الى آيات الكتاب الحكيم حال كونه ہدى ورحمة ١٢ ٧٥ قوله فى كتاب الله اے لبثتم فى القبور بحسب ما علمه الله وقدره وقوله فهذا يوم البعث معطوف على لقد لبثتم فهو من جملة المقول ١٢ جمل

www.besturdubooks.wordpress.com

ا‌ قولہ ومن الناس من یشتری الخ شروع فی ذکر مقابل الفریق الاول علی حکم عادتہ تعالیٰ فی کتابہ والجار والمجرور خبر مقدم والاسم الموصول مبتدأ مؤخر واعلم ان من لفظہا مفرد ومعناہا جمع فروعی لفظہا فی جمع الضمائر الآتیۃ وروعی معناہا فی قولہ اولٰئک لہم عذاب مہین ١٢ صاوی ٢ قولہ ومن الناس من یشتری لہو الحدیث قال الکلبی ومقاتل نزلت فی النضر بن الحارث بن کلدۃ کان یتجر فیاتی الحیرۃ ویشتری اخبار العجم ویحدث بہا قریشا و یقول ان محمدا یحدثکم بحدیث عاد وثمود وانا احدثکم بحدیث رستم واسفندیار فیستملحون حدیثہ ویترکون استماع القرآن فانزل اللہ تعالیٰ ہذہ الآیۃ اہ خطیب وقیل کان یشتری القیان ویحملہن علی معاشرۃ من اراد الاسلام ومنعہ عنہ وفی المدارک فی تفسیر ہذہ الآیۃ وکان ابن عباس وابن مسعود رضی اللہ عنہما یحلفان انہ الغناء انتہی وفی الخطیب وعن الحسن وغیرہ قالوا لہو الحدیث ہو الغناء والآیۃ نزلت فیہ ومعنی یشتری لہو الحدیث یستبدل ویختار الغناء والمزامیر والمعازف علی القرآن وقال ابو الصہباء سالت ابن مسعود عن ہذہ الآیۃ فقال ہو الغناء واللہ الذی لا الٰہ الا ہو یرددہا ثلاث مرات وفی رد المحتار لہو الحدیث الآیۃ جاء فی التفسیر ان المراد الغناء ١٢ صراح ٣ قولہ ای ما یلہی منہ عما یعنی بفتح الیاء معلوما اے یہم وقیل انہ بضمہا مجہولا ای یقصد اے الذی یشتغل لاجلہ عما یہمہ او یقصد واضافۃ اللہو الی الحدیث بمعنی من اما من اضافۃ الخاص الی العام فان اللہو قد لا یکون حدیثا فمن للبیان واما من اضافۃ الخاص الی العام فان الحدیث قد یکون لہوا ہذا ملخص ماذکرہ القاضی والزمخشری والمشہور ان الثانی بمعنی اللام ١٢ کمالین ٤ قولہ طریق الاسلام اے الامور الموصلۃ للاسلام فاللہو کل ما یشغل عن عبادۃ اللہ وذکرہ من الاضاحیک والخرافات والمغانی والمزامیر وغیرہا من الامور الباطلۃ ١٢ صاوی ٥ قولہ یتخذہا بالنصب عطفا علی یضل لحفص و حمزۃ وعلی وبالرفع عطفا علی یشتری للباقین وجملتا التشبیہ حالان من ضمیر ولی ای ولی مشابہا حالہ بحال من لم یسمعہا ومشابہا من فی اذنیہ ثقل لا یقدر ان یسمع لہا او الثانیۃ بیان الاولی او حال من المستکن فی یسمعہا فتکون حالا متداخلۃ ١٢ ک ٥ قولہ صمما صمم بفتحتین کری ١٢ صراح ٦ قولہ او الثانیۃ بیان للاولی آہ وعبارۃ السمین قولہ کان فی اذنیہ وقرا حال ثانیۃ او بدل مما قبلہا او حال من فاعل یسمعہا او تبیین لما قبلہا وجوز الزمخشری ان تکون جملتا التشبیہ استینافیتین ١٢ جمل ٧ قولہ اعلمہ اشار بذلک الی ان المراد بالبشارۃ مطلق الامر بالخبر وان لم یکون فیہ بشارۃ ودفع بذلک ما یقال ان الاخبار بالعذاب الالیم لیس بشارۃ بل نذارۃ وقولہ وذکر البشارۃ الخ جواب آخر فکان المناسب ان یذکرہ باو ١٢ صاوی ٨ قولہ وہو النضر بن الحارث کان یاتی الحیرۃ بکسر الحاء بلد قریب من الکوفۃ فیشتری کتب اخبار الاعاجم آہ کذا نقلہ عن مقاتل والکلبی وعن ابن عباس وابن مسعود والحسن وعکرمۃ وسعید بن جبیر لہو الحدیث الغناء والآیۃ نزلت فیہ کذا فی المعالم روی الحاکم وصححہ عن ابن مسعود لہو الحدیث واللہ الغناء ١٢ کمالین ٩ قولہ فیستملحون حدیثہ اے یعدونہ ملیحا حسنا ١٢ جمل ١٠ قولہ حال مقدرۃ ای حال من الضمیر فی لہم او من جنات ١٢ بیضاوی ١١ قولہ وعد اللہ حقا وعد مصدر مؤکد لنفسہ لان قولہ لہم جنات النعیم فی معنی وعدہم اللہ ذلک وحقا مصدر مؤکد لغیرہ ای لمضمون تلک الجملۃ الاولٰی وعاملہا مختلف فتقدیر الاولٰی وعد اللہ ذلک وعدا وتقدیر الثانیۃ وحقہ حقا جمل ناقلا عن السمین ١٢ ١٢ قولہ ای وعدہم اللہ ذلک یشیر اے انہ مصدر بدل عن فعلہ وہو مؤکد لنفسہ لان قولہ لہم جنات لا یحتمل الا وعد ١٢ کمالین ١٣ قولہ وحقہ حقا یشیر الی انہ مصدر مؤکد لغیرہ اذ لیس کل وعد حقا ١٢ ک ١٤ قولہ الاسطوانۃ اسطوانہ بالضم ستون ١٢ صراح ١٥ قولہ وہو صادق الخ لان السالبۃ تصدق بنفی الموضوع وہو المراد ہنا ویصح ان یراد الشق الثانی وہو ان یکون لہا عمد لا تری وہی قدرۃ اللہ تعالیٰ ١٢ صاوی ١٦ قولہ جبالا مرتفعۃ قال ابن عباس ہی سبعۃ عشر جبلا منہا قاف وابو قبیس و الجودی ولبنان وطور سینین ١٢ صاوی ١٧ قولہ ان تمید بکم قدر المفسر لام التعلیل ولا النافیۃ اشارۃ الی ان حکمۃ تثبیت الارض بالجبال عدم تحرکہا باہلہا ١٢ اص ١٨ قولہ وما استفہام انکار مبتدأ وذا بمعنی الذی بصلتہ خبرہ والعائد اے الموصول محذوف ١٢ ک ١٩ قولہ واروني معلق عن العمل لاجل الاستفہام وما بعدہ سد مسد المفعولین وذلک مبنی علی جریان التعلیق فی المفعولین الاخیرین وفیہ کلام فی الرضی وقد یجعل کلمۃ ماذا استفہاما منصوبا بخلق ١٢ ک ٢٠ قولہ معلق عن العمل ای فی لفظ جزأ ای ہذہ الجملۃ ولکنہ عامل فی محلہا النصب فقولہ وما بعدہ ہو جملۃ الاستفہام ١٢ جمل ٢١ قولہ ولقد آتینا لقمان الحکمۃ آہ یعنی العقل والعلم والعمل بہ والاصابۃ فی الامور قال محمد بن اسحاق ہو لقمان بن فاغور بن ناخور بن تارخ وہو آزر وقال وہب انہ کان ابن اخت ایوب وقال مقاتل ذکر انہ کان ابن خالتہ قال الواقدی کان قاضیا فی بنی اسرائیل واتفق العلماء علی انہ کان حکیما ولم یکن نبیا الا عکرمۃ فانہ قال کان لقمان نبیا وتفرد بہذا القول وقال بعضہم خیر لقمان بین النبوۃ والحکمۃ فاختار الحکمۃ ١٢ معالم ٢٢ قولہ لقمن الخ اختلف فی لقمان فقیل اسم اعجمی ممنوع من الصرف للعلمیۃ و العجمۃ وقیل عربی ومنع من الصرف للعلمیۃ وزیادۃ الالف والنون ١٢ مختصر من الصاوی ٢٣ قولہ منہا العلم والدیانۃ اے فالحکمۃ ہی العلم والعمل ولا یسمی الرجل حکیما حتی یجمعہا وقیل الحکمۃ المعرفۃ والامانۃ وقیل ہی نور فی القلب یدرک بہ الاشیاء کما تدرک بالبصر ١٢ صاوی ٢٤ قولہ وقال فی ذلک اے فی شان ذلک اے فی شان الاعتذار عن ترک الفتیا الا اکتفی ای استریح بترک الفتیا اذ کفیتہا بقیام داؤد بہا ١٢

هُمْ يُوْقِنُوْنَ ○ هم الثانی تاکید اُولٰٓئِكَ عَلٰى هُدًى مِّنْ رَّبِّهِمْ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ الفائزون
وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّشْتَرِيْ لَهْوَ الْحَدِيْثِ ای ما یلہی منہ عن ما یعنی لِيُضِلَّ بفتح الیاء وضمہا عَنْ سَبِيْلِ
اللّٰهِ طریق الاسلام بِغَيْرِ عِلْمٍ ۖ وَّيَتَّخِذَهَا بالنصب عطفا علی یضل وبالرفع عطفا علی یشتری
هُزُوًا ۭ مہزوا بہا اُولٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِيْنٌ ○ ذو اہانۃ وَاِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِ اٰيٰتُنَا القرآن وَلّٰى مُسْتَكْبِرًا
متکبرا كَاَنْ لَّمْ يَسْمَعْهَا كَاَنَّ فِيْٓ اُذُنَيْهِ وَقْرًا ۚ صمما وجملتا التشبیہ حالان من ضمیر ولی او الثانیۃ
بیان للاولی فَبَشِّرْهُ اعلمہ بِعَذَابٍ اَلِيْمٍ ○ مؤلم وذکر البشارۃ تہکم بہ وہو النضر بن الحارث کان
یاتی الحیرۃ یتجر فیشتری کتب اخبار الاعاجم ویحدث بہا اہل مکۃ ویقول ان محمدا یحدثکم
احادیث عاد وثمود وانا احدثکم حدیث فارس والروم فیستملحون حدیثہ ویترکون استماع القرآن
اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَهُمْ جَنّٰتُ النَّعِيْمِ ○ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ۭ حال مقدرۃ ای مقدرا
خلودہم فیہا اذا دخلوہا وَعْدَ اللّٰهِ حَقًّا ۭ ای وعدہم اللہ ذلک وحقہ حقا وَهُوَ الْعَزِيْزُ الذی لا یغلبہ
شئ فیمنعہ عن انجاز وعدہ ووعیدہ الْحَكِيْمُ ○ الذی لا یضع شیئا الا فی محلہ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ
تَرَوْنَهَا ای العمد جمع عماد وہو الاسطوانۃ وہو صادق بان لا عمد اصلا وَاَلْقٰى فِي الْاَرْضِ رَوَاسِيَ
جبالا مرتفعۃ اَنْ لا تَمِيْدَ تتحرک بِكُمْ وَبَثَّ فِيْهَا مِنْ كُلِّ دَاۗبَّةٍ ۭ وَاَنْزَلْنَا فیہ التفات عن الغیبۃ مِنَ السَّمَاۗءِ
مَاۗءً فَاَنْۢبَتْنَا فِيْهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيْمٍ ○ صنف حسن هٰذَا خَلْقُ اللّٰهِ ای مخلوقہ فَاَرُوْنِيْ اخبرونی یا
اہل مکۃ مَاذَا خَلَقَ الَّذِيْنَ مِنْ دُوْنِهٖ ۭ غیرہ ای آلہتکم حتی اشرکتموہا بہ تعالیٰ وما استفہام انکار
مبتدأ وذا بمعنی الذی بصلتہ خبرہ واروني معلق عن العمل وما بعدہ سد مسد المفعولین بَلِ
ع ١١ للانتقال الظّٰلِمُوْنَ فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ○ بین باشراکہم وانتم منہم وَلَقَدْ اٰتَيْنَا لُقْمٰنَ الْحِكْمَةَ
منہا العلم والدیانۃ والاصابۃ فی القول وحکمۃ کثیرۃ ماثورۃ کان یفتی قبل بعث داؤد وادرک
زمنہ واخذ منہ العلم وترک الفتیا وقال فی ذلک الا اکتفی اذا کفیت وقیل لہ ای الناس شر
قال الذی لا یبالی ان راہ الناس مسیئا اَنِ ای وقلنا لہ ان اشْكُرْ لِلّٰهِ ۭ علی ما اعطاک من الحکمۃ
وَمَنْ يَّشْكُرْ فَاِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهٖ ۚ لان ثواب شکرہ لہ وَمَنْ كَفَرَ النعمۃ فَاِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ عن خلقہ حَمِيْدٌ ○ محمود
فی صنعہ وَاذکر اِذْ قَالَ لُقْمٰنُ لِابْنِهٖ وَهُوَ يَعِظُهٗ يٰبُنَيَّ تصغیر اشفاق لَا تُشْرِكْ بِاللّٰهِ ۭ اِنَّ الشِّرْكَ بِاللّٰهِ
لَظُلْمٌ عَظِيْمٌ ○ فرجع الیہ واسلم وَوَصَّيْنَا الْاِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ ۚ امرناہ ان یبرہما حَمَلَتْهُ اُمُّهٗ

٢٥ قولہ ان اشکر للہ آہ ان مفسرۃ والمعنی ای اشکر لان ایتاء الحکمۃ فی معنی القول وقد نبہ اللہ تعالیٰ علی ان الحکمۃ الاصلیۃ والعلم الحقیقی ہو العمل بہما وعبادۃ اللہ والشکر لہ حیث فسر ایتاء الحکمۃ بالحث علی الشکر وقیل لا یکون الرجل حکیما حتی یکون حکیما فی قولہ وفعلہ ومعاشرتہ وصحبتہ وقال السری رحمہ اللہ الشکر الا تعصی اللہ بنعمہ وقال الجنید الا تری معہ شریکا فی نعمہ وقیل ہو الاقرار بالعجز عن الشکر والحاصل ان شکر القلب المعرفۃ وشکر اللسان الحمد وشکر الارکان الطاعۃ ورؤیۃ العجز فی الکل دلیل قبول الکل ١٢ مدارک ٢٦ قولہ اے وقلنا لہ یعنی انہ عطف بتقدیر القول والعاطف علی قولہ ولقد آتینا وان مخففۃ وذلک انسب فی المعنی کما لا یخفی من تقدیر اللام التعلیلیۃ او من جعل انہ مفسرۃ ای لان اشکر او ای اشکر کما قالہ القاضی وکذا من جعلہ بدلا من الحکمۃ کما قال غیرہ ١٢ ک ٢٧ قولہ لابنہ واسمہ ثاران وقال الکلبی اسمہ مشکم وقیل انعم من الروح ١٢ جمل ٢٨ قولہ وہو یعظہ الخ قیل کان ابنہ وامرأتہ کافرین فما زال یعظہما حتی اسلما قیل ووضع لقمان جرابا من خردل الی جنبہ وجعل یعظ ابنہ موعظۃ موعظۃ ویخرج خردلۃ خردلۃ فنفد الخردل فقال یا بنی وعظتک موعظۃ لو وعظتہا جبلا لتفطر فتفطر ابنہ ومات ١٢ صاوی ٢٩ قولہ فرجع الیہ واسلم آہ ای الی ابیہ ای الی دینہ فقولہ اسلم عطف تفسیر وہذا مبنی علی انہ کان کافرا وقیل کان مسلما ونہاہ عن ان یصدر منہ اشراک فی المستقبل ١٢ جمل ٣٠ قولہ ووصینا الانسان الخ ہاتان الآیتان نزلتا فی شان سعد بن ابی وقاص کما تقدم فہما معترضتان بین کلامی لقمان والعبرۃ بعموم اللفظ لا بخصوص السبب قال فی الانسان للجنس ١٢ صاوی

www.besturdubooks.wordpress.com

فوھنت وَھْنًا عَلٰی وَھْنٍ ای ضعفت للحمل وضعفت للطلق وضعفت للولادۃ وَّفِصٰلُهٗ فطامه
فِیْ عَامَیْنِ وقلنا له اَنِ اشْكُرْ لِیْ وَلِوَالِدَیْكَ اِلَیَّ الْمَصِیْرُ ای المرجع وَاِنْ جَاهَدٰكَ عَلٰۤی اَنْ تُشْرِكَ
بِیْ مَا لَیْسَ لَكَ بِهٖ عِلْمٌ موافقة للواقع فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبْهُمَا فِی الدُّنْیَا مَعْرُوْفًا ای بالمعروف البر و
الصلة وَّاتَّبِعْ سَبِیْلَ طریق مَنْ اَنَابَ رجع اِلَیَّ بالطاعة ثُمَّ اِلَیَّ مَرْجِعُكُمْ فَاُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ
فاجازیکم علیه وجملة الوصیة وما بعدها اعتراض یٰبُنَیَّ اِنَّهَاۤ ای الخصلة السیئة اِنْ تَكُ مِثْقَالَ
حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِیْ صَخْرَةٍ اَوْ فِی السَّمٰوٰتِ اَوْ فِی الْاَرْضِ ای فی اخفی مکان من ذلک
یَاْتِ بِهَا اللّٰهُ فیحاسب علیها اِنَّ اللّٰهَ لَطِیْفٌ باستخراجها خَبِیْرٌ بمکانها یٰبُنَیَّ اَقِمِ الصَّلٰوةَ وَاْمُرْ
بِالْمَعْرُوْفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَاصْبِرْ عَلٰی مَاۤ اَصَابَكَ بسبب الامر والنهی اِنَّ ذٰلِكَ المذکور مِنْ عَزْمِ
الْاُمُوْرِ ای معزوماتها التی یعزم علیها لوجوبها وَلَا تُصَعِّرْ وفی قراءة تصاعر خَدَّكَ لِلنَّاسِ لا تمل
وجهك عنهم تكبرا وَلَا تَمْشِ فِی الْاَرْضِ مَرَحًا ای خیلاء اِنَّ اللّٰهَ لَا یُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ متبختر فی
مشیه فَخُوْرٍ علی الناس وَاقْصِدْ فِیْ مَشْیِكَ توسط فیه بین الدبیب والاسراع وعلیك السکینة
والوقار وَاغْضُضْ اخفض مِنْ صَوْتِكَ اِنَّ اَنْكَرَ الْاَصْوَاتِ اقبحها لَصَوْتُ الْحَمِیْرِ اوله زفیر و ٢ ع ٨ ١١
اخره شهیق اَلَمْ تَرَوْا تعلموا یا مخاطبین اَنَّ اللّٰهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِی السَّمٰوٰتِ من الشمس والقمر والنجوم
لتنتفعوا بها وَمَا فِی الْاَرْضِ من الثمار والانهار والدواب وَاَسْبَغَ اوسع واتم عَلَیْكُمْ نِعَمَهٗ ظَاهِرَةً
وهی حسن الصورة وتسویة الاعضاء وغیر ذلك وَّبَاطِنَةً هی المعرفة وغیرها وَمِنَ النَّاسِ ای اهل
مكة مَنْ یُّجَادِلُ فِی اللّٰهِ بِغَیْرِ عِلْمٍ وَّلَا هُدًی من رسول وَّلَا كِتٰبٍ مُّنِیْرٍ انزله الله بل بالتقلید
وَاِذَا قِیْلَ لَهُمُ اتَّبِعُوْا مَاۤ اَنْزَلَ اللّٰهُ قَالُوْا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَیْهِ اٰبَآءَنَا قال تعالی ایتبعونه
وَلَوْ كَانَ الشَّیْطٰنُ یَدْعُوْهُمْ اِلٰی عَذَابِ السَّعِیْرِ ای موجباته لا وَمَنْ یُّسْلِمْ وَجْهَهٗۤ اِلَی اللّٰهِ ای
یقبل علی طاعته وَهُوَ مُحْسِنٌ موحد فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقٰی بالطرف الاوثق الذی لا یخاف
انقطاعه وَاِلَی اللّٰهِ عَاقِبَةُ الْاُمُوْرِ مرجعها وَمَنْ كَفَرَ فَلَا یَحْزُنْكَ یا محمد كُفْرُهٗ لا تهتم بکفره
اِلَیْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوْا اِنَّ اللّٰهَ عَلِیْمٌ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ای بما فیها کغیره فمجاز علیه
نُمَتِّعُهُمْ فی الدنیا قَلِیْلًا ایام حیاتهم ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ فی الآخرة اِلٰی عَذَابٍ غَلِیْظٍ وهو
عذاب النار لا یجدون عنه محیصا وَلَئِنْ لام قسم سَاَلْتَهُمْ مَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ

١ قوله فوھنت وھنا علی وھن یشیر الی انه مفعول مطلق لفعل محذوف معطوف بالفاء علی جملة وجعله القاضی حالا بتقدیر الفعل والمضاف ای تهن وهنا او ذات وهن والوهن الضعف فی العمل ویحرک فی القاموس ای ضعفت ١٢ ک ٢ قوله علی وهن صفة لوهنا ای ضعفا کائنا علی ضعف والمراد التوالی لا الخصوص وهنین بدلیل قول المفسر اے ضعفت للحمل ١٢ صاوی ٣ قوله وفصاله ای فطامه عن الرضاع لتمام عامین ١٢ مدارک ٤ قوله ان اشکر لی الخ قال سفیان بن عیینة فی هذه الآیة من صلی الصلوات الخمس فقد شکر الله تعالی ومن دعا للوالدین فی ادبار الصلوات الخمس فقد شکر للوالدین آه خازن وفی ان وجهان احدهما انها مفسرة و الثانی انها مصدریة فی محل النصب بوصینا وهو قول الزجاج آه سمین ١٢ جمل ٥ قوله موافقة للواقع اے فلا مفهوم له وهو جواب عما یقال ان الشریک مستحیل علی الله تعالی فما یتوهم وجود شریک له به علم قوله فی الدنیا اے امورها التی لا تتعلق بالدین ١٢ صاوی ٦ قوله واتبع سبیل من اناب الی آه خطاب لسائر المکلفین ای واتبع ایها المکلف دین من اقبل الی طاعتی وهو النبی صلی الله علیه وسلم واصحابه وقیل من اناب الی یعنی ابا بکر الصدیق رضی الله عنه قال ابن عباس وذلک انه حین اسلم اتاه عثمان وطلحة والزبیر وسعد بن ابی وقاص وعبد الرحمن بن عوف وقالوا له قد صدقت هذا الرجل وآمنت به قال نعم هو صادق فآمنوا ثم حملهم الی النبی صلی الله علیه وسلم حتی اسلموا فهؤلاء لهم سابقة الاسلام بارشاد ابی بکر الصدیق رضی الله عنه وعنهم اجمعین ١٢ جمل ٧ قوله وجملة الوصیة وما بعدها اعتراض فی اثناء وصیة لقمان تاکید الما فیها من النهی عن الشرک کانه قال وقد وصینا بمثل ما وصی به ١٢ ک ٨ قوله یا بنی انها ان تک مثقال حبة الخ رجوع لذکر وصایا لقمان لولده وسبب تلک المقالة انه قال له ولده یا ابت ان عملت الخطیئة حیث لا یرانی احد کیف یعلمها الله فقال له تلک المقالة وهذا السؤال لیس عن اعتقاد لمضمونه اذ هو مسلم لا یعتقد ان الله تخفی علیه خافیة وانما مقصوده الانتقال من العلم بالدلیل الی المعرفة والمشاهدة ولذا مات من استیلاء الهیبة علی قلبه ١٢ صاوی ٩ قوله فی صخرة قیل المراد بها التی تحت الارضین السبع وهی التی یکتب فیها اعمال الفجار وخضرة السماء منها لما قیل خلق الله الارض علی حوت والحوت فی الماء علی ظهر صفاة والصفاة علی ظهر ملک وقیل علی ظهر ثور وهو علی الصخرة وهی التی ذکرها لقمان فلیست فی السماء ولا فی الارض ١٢ صاوی ١٠ قوله ان الله لطیف خبیر معنی الآیة انه محیط علما بالاشیاء صغیرها وکبیرها وقیل ان هذه الکلمة آخر کلمة تکلم بها لقمان فانشقت مرارة ابنه من هیبتها وعظمها فمات ١٢ جمل ١١ قوله ای معزوماتها الخ یشیر الی انه مصدر اطلق علی المفعول قوله التی یعزم اے یقطع الارادة یقال عزم علی الامر عزما وعزیمة اے اراد فعله وقطع علیه ١٢ کمالین ١٢ قوله لا تمل وجهک عنهم تکبرا من الصعر وهو داء تعتری الابل فیلوی عنقه یقال صعر وجهه وصاعر اذا امال واعرض وتکبر ورجل اصعر ای مائل العنق قال ابن عباس لا تتکبر فتحقر الناس وتعرض عنهم بوجهک اذا کلموک رواه ابن ابی حاتم وله عن مجاهد الرجلان یکون بینهما الشحناء فیعرض هذا عن هذا وهذا عن هذا وعن الربیع بن انس لیکن الغنی والفقیر عندک سواء فی التکلم ١٢ ک ١٣ قوله مرحا مصدر وقع موقع الحال ای ذا مرح او تمرح مرحا والمعنی لا تمش لاجل المرح وهو الفرح والبطر ١٢ ک ١٤ قوله توسط من التوسط وهو الاعتدال والدبیب المشی علی هیئة علی بطؤ ضد الاسراع ١٢ ک ١٥ قوله الدبیب دبیب نرم رفتن ١٢ صراح ١٦ قوله وعلیک السکینة والوقار بالنصب ای الزمها والسکینة التانی فی الحرکات واجتناب العبث والوقار فی الهیئة کغض البصر وخفض الصوت اوهما بمعنی لان اوله زفیر وآخره شهیق وهما صوت اهل النار وقد سبق فی هود ١٢ ک ١٧ قوله اوله زفیر وآخره شهیق آه کصوت اهل النار وعن الثوری صیاح کل شیء تسبیح الا الحمار فانه کرؤیة الشیطان ولذلک سماه الله تعالی منکرا وفیه تشبیه الرافعین اصواتهم بالحمیر وتمثیل اصواتهم تنبیه علی ان رفع الصوت فی غایة الکراهة ١٢ مدارک الحمیر قال الزمخشری انه بمنزلة اسماء الاجناس وقیل انه جمع وزال معنی الجمعیة عنه بتعریف الجنس وقد قیل ان الجمع للتعمیم والمبالغة فان الصوت اذا توافقت علیه الحمیر کان اشد فی النکیر ١٢ ک ١٨ قوله زفیر بگلو فرو رفتن آواز از سختی و اول بانگ خر و شهیق آخر آن من الصراح ١٢ ١٩ قوله سخر لکم والمراد من التسخیر المنافع المسببة عنها ١٢ ک ٢٠ قوله واسبغ علیکم نعمه آه قرأ نافع وابو عمرو نعمه جمع نعمة مضافا لها الضمیر فظاهرة حال منها والباقون نعمة بسکون وتنوین تاء التانیث اسم جنس مراد به الجمع فظاهرة نعت لها ١٢ جمل ٢١ قوله وهی حسن الصورة وتسویة الاعضاء کذا نقل عن الضحاک وعن ابن عباس الظاهر الاسلام والقرآن والباطن ما ستر علیک من الذنوب ولم یعجل علیک بالنقمة وقیل غیر ذلک ولهذا قال المص وغیر ذلک لیعم ذلک کله ١٢ ک ٢٢ قوله هی المعرفة کذا نقل عن الضحاک وغیرها فیعم ستر الذنوب وحسن الخلق کما قال غیره ١٢ ک ٢٣ قوله ومن الناس نزلت فی النضر بن الحرث وابی بن خلف ومن حذا حذوهم کانوا یجادلون النبی صلی الله علیه وسلم فی الله وصفاته من غیر علم ١٢ ص ٢٤ قوله اے اهل مکة وهم النضر بن الحرث وابی بن خلف واشباههم کانوا یجادلون النبی صلی الله علیه وسلم فی الله تعالی وصفاته فنزلت هذه الآیة کذا فی الخطیب ١٢ ٢٥ قوله ایتبعونه فیه اشارة الی ان هذا الشرط للحال والتقدیر ایتبعونهم ولو کان الشیطان یدعوهم ای فی حال دعاء الشیطان ایاهم الی العذاب ١٢ ٢٥ قوله یتبعونه ولو کان الشیطان الخ فالواو فیه للحال ای ایتبعون ما وجدوا علیه آباءهم فی حال دعاء الشیطان ایاهم الی العذاب وقد یجعل الضمیر فی یتبعونه الی الشیطان کذا قاله الزمخشری وقال القاضی جواب لو محذوف مثل لا تبعوه فجعل الواو للعطف ولا یلزم عطف الاخبار علی الانشاء فان الاستفهام انکاری کما اشار الیه المصنف بقوله لا ای لا ینبغی ان یکون حالهم کذلک والضمیر فی یدعوهم یحتمل ان یکون لهم ولآبائهم ١٢ جمل ٢٦ قوله ای یقبل علی طاعته تفسیر باللازم والمراد فان معنی الاسلام عند تعدیته بالی هو التفویض والتوکل من اسلمت المتاع اے فلان فاذا فوض امره الی الله اقبل بشراشره علیه ١٢ ک ٢٧ قوله وهو محسن ای فی عمله کذا فسر البغوی والزمخشری وقول المص موحد مومن تبع فیه الواحدی ١٢ ک ٢٨ قوله بالعروة الوثقی بالطرف الاوثق الذی لا یخاف انقطاعه مثل حال المتوکل المطیع بحال من اراد ان یتدلی من شاهق جبل فتمسک باوثق عروة من الحبل المتدلی عنه المامون انقطاعه کذا فی الکشاف ١٢ کمالین ٢٩ قوله بالطرف الاوثق وهو جانب الله سبحانه فانه مرجو لکل عبد ١٢ جمل ٣٠ قوله لا تهتم اهتمام غمخوارگی کردن ١٢ صراح ٣١ قوله ثم نضطرهم اتی بثم اشارة الی ان العذاب الغلیظ انما یکون لهم فی الآخرة لا فی الدنیا کما ان المومن اذا انعم فی الدنیا بانواع النعم فلیس ذلک جزاء لاعماله الصالحة ١٢ صاوی ٤ قوله والاسراع اے وهو قوة المشی وهو مذموم لما ورد سرعة المشی تذهب بهاء المومن ان قلت ورد فی الحدیث کنا نجهد انفسنا خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم فیقتضی انه کان یسرع فی مشیه اجیب بانه صلی الله علیه وسلم فی نفسه مشی مشیة متوسطة وبالنسبة للصحابة هو اعلی مشیا منهم لما فی الحدیث التقدم وهو غیر مکترث کان الارض تطوی له ١٢ صاوی

www.besturdubooks.wordpress.com

لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ ؕ حذف منه نون الرفع لتوالى الامثال وواو الضمير لالتقاء الساكنين قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ ؕ
على ظهور الحجة عليهم بالتوحيد بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ○ وجوبه عليهم لِلّٰهِ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَ
الْاَرْضِ ؕ ملكا وخلقا وعبيدا فلا يستحق العبادة فيهما غيره اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْغَنِىُّ عن خلقه الْحَمِيْدُ ○
المحمود فى صنعه وَلَوْ اَنَّ مَا فِى الْاَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ اَقْلَامٌ وَّالْبَحْرُ عطف على اسم ان يَمُدُّهٗ
مِنْۢ بَعْدِهٖ سَبْعَةُ اَبْحُرٍ مدادا مَّا نَفِدَتْ كَلِمٰتُ اللّٰهِ ؕ المعبر بها عن معلوماته بكتبها بتلك الاقلام
ای خلف مادا البحر ۱۲ ک
بذلك المداد ولا باكثر من ذلك لان معلوماته تعالى غير متناهية اِنَّ اللّٰهَ عَزِيْزٌ لا يعجزه شىء
حَكِيْمٌ ○ لا يخرج شىء عن علمه وحكمته مَا خَلْقُكُمْ وَلَا بَعْثُكُمْ اِلَّا كَنَفْسٍ وَّاحِدَةٍ ؕ خلقا وبعثا لانه
بكلمة كن فيكون اِنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ يسمع كل مسموع بَصِيْرٌ ○ يبصر كل مبصر لا يشغله شىء عن شىء اَلَمْ
تَرَ تعلم يا مخاطبا اَنَّ اللّٰهَ يُوْلِجُ يدخل الَّيْلَ فِى النَّهَارِ وَيُوْلِجُ النَّهَارَ يدخله فِى الَّيْلِ فيزيد كل
منهما بما نقص من الاخر وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ؗ كُلٌّ منهما يَّجْرِیْۤ فى فلكه اِلٰۤى اَجَلٍ مُّسَمًّى هو يوم القيمة
وَّاَنَّ اللّٰهَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ ○ ذٰلِكَ المذكور بِاَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ الثابت وَاَنَّ مَا يَدْعُوْنَ بالياء والتاء
۳ ع ۱۱ ۱۲ يعبدون مِنْ دُوْنِهِ الْبَاطِلُ الزائل وَاَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْعَلِىُّ على خلقه بالقهر الْكَبِيْرُ ○ العظيم اَلَمْ تَرَ اَنَّ
الْفُلْكَ السفن تَجْرِىْ فِى الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللّٰهِ لِيُرِيَكُمْ يا مخاطبين بذلك مِّنْ اٰيٰتِهٖ ؕ اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ عبرا لِّكُلِّ
صَبَّارٍ عن معاصى الله شَكُوْرٍ ○ لنعمه وَاِذَا غَشِيَهُمْ اى علا الكفار مَّوْجٌ كَالظُّلَلِ كالجبال التى تظل
من تحتها دَعَوُا اللّٰهَ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ ۚ۬ اى الدعاء بان ينجيهم اى لا يدعون معه فَلَمَّا نَجّٰهُمْ اِلَى الْبَرِّ
فَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ ؕ متوسط بين الكفر والايمان ومنهم باق على كفره وَمَا يَجْحَدُ بِاٰيٰتِنَاۤ ومنها الانجاء من الموج
اِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ غدار كَفُوْرٍ ○ لنعم الله يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اى اهل مكة اتَّقُوْا رَبَّكُمْ وَاخْشَوْا يَوْمًا لَّا يَجْزِىْ
يغنى وَالِدٌ عَنْ وَّلَدِهٖ ؗ فيه شيئا وَلَا مَوْلُوْدٌ هُوَ جَازٍ عَنْ وَّالِدِهٖ فيه شَيْـًٔا ؕ اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ بالبعث حَقٌّ
فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا عن الاسلام وَلَا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللّٰهِ فى حلمه وامهاله الْغَرُوْرُ ○ الشيطان اِنَّ
اللّٰهَ عِنْدَهٗ عِلْمُ السَّاعَةِ ۚ متى تقوم وَيُنَزِّلُ بالتخفيف والتشديد الْغَيْثَ ۚ بوقت يعلمه وَيَعْلَمُ مَا فِى
الْاَرْحَامِ ؕ اذكر ام انثى ولا يعلم واحدا من الثلاثة غير الله تعالى وَمَا تَدْرِىْ نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا ؕ من
۴ ع ۱۲ ۱۳ خير او شر ويعلمه الله وَمَا تَدْرِىْ نَفْسٌۢ بِاَىِّ اَرْضٍ تَمُوْتُ ؕ ويعلمه الله اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ بكل شىء خَبِيْرٌ ○ بباطنه
كظاهره روى البخارى عن ابن عمر حديث مفاتح الغيب خمسة ان الله عنده علم الساعة الى اخر السورة

---

۵۱ قوله ليقولن الله الجملة جواب القسم وحذف جواب الشرط للقاعدة ولفظ الجلالة مرفوع اما على انه فاعل لفعل محذوف تقديره خلقهن الله او خبر لمحذوف تقديره الخالق لهن ۱۲ صاوى ۵۲ قوله بل اكثرهم لا يعلمون اے بل يعتقدون ان الاشراك يقرب الى الله مع كونهم ينسبون الخلق لله وحده ۱۲ صاوى ۵۳ قوله وجوبه عليهم اى وجوب التوحيد عليهم والظاهر ما قاله غيره لا يعلمون ان ذلك الزام لهم ۱۲ ک ۵۴ قوله لله ما فى السموات الخ هذا نتيجة ما قبله اے فحيث ثبت انه الخالق لها تحقق انه المالك لها ۱۲ صاوى ۵۵ قوله ولو ان ما فى الارض من شجرة الخ قال قتادة ان المشركين قالوا ان القرآن وما ياتى به محمد يوشك ان ينفد فينقطع فنزلت وقال نزلت فى اليهود جوابا لهم حين سالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم او امروا وفد قريش ان يسالوه عن قوله وما اوتيتم من العلم الا قليلا وقد انزل الينا التوراة وفيها علم كل شىء يعنى ان علم التوراة وسائر ما اوتى الانسان من الحكمة والمعرفة وان كان كثيرا بالنسبة اليهم لكنه قطرة من بحر علم الله من روح البيان ۱۲ ۵۶ قوله عطف على اسم ان اى وهو ما والتقدير ولو ان البحر يمده وهذا على قراءة ابى عمرو وقرا الباقون بالرفع عطفا على موضع ان ومعمولها اذ هو مرفوع على الفاعلية بفعل مضمر اى لو ثبت او مبتدا خبره يمده والجملة حال اى فى حال كون البحر ممدودا ۱۲ ج ۵۷ قوله يمده اى يزيده وينصب فيه من مد الدواة اى جعلها ذا امداد ۱۲ ک ۵۸ قوله سبعة ابحر فاعل يمده والضمير المنفصل فيه يرجع الى البحر بمعنى المكان وموضع الماء والضمير فى قوله من بعده يرجع الى البحر ايضا بمعنى الماء على وجه الاستخدام ويمكن ان يحمل على حذف المضاف وعدد السبعة للتكثير لا للحصر والجملة خبر لقوله البحر على تقدير النصب لان اقلاما لا يستقيم ان يكون خبرا له وحال على قراءة الرفع كما ذكرنا ۱۲ ک ۵۹ قوله ما نفدت كلمات الله جواب لو ولو ههنا ليست بمعناها المشهور من انتفاء الجواب لانتفاء الشرط او العكس لاقتضائها نفاد الكلمات بل هى دالة على ثبوت الجواب او هو حرف شرط فى المستقبل ۱۲ ک وقوله كلمات الله آه اى كلامه القديم النفسى القائم بذاته تعالى وقوله المعبر بها عن معلوماته آه يعنى على سبيل الفرض والتقدير اى لو كان يعبر به والا فالتعبير به محال لان التعبير انما يكون بالالفاظ المحدثة وبعد هذا كله لا حاجة بقوله المعبر بها الخ لان الكلام القديم فى حد ذاته لا يتناهى ولا ينحصر ۱۲ ۶۰ قوله بكتبها بتلك الاقلام وفيه اشارة الى ان فى الكلام اضمارا تقديره ما نفدت بكتابها والمعنى ولو ان ما فى الارض من شجرة اقلام والبحر مداد يكتب بها كلام الله ما نفدت فاغنى عن ذكر المداد قوله يمده ۱۲ ک ۶۰ قوله بكتبها اى بسبب كتبها اى لو كتبت بتلك الاقلام وبذلك المداد ما نفدت ولا تناهت ۱۲ جمل ۶۱ قوله ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة سبب نزولها ان ابى بن خلف وجماعة قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم ان الله خلقنا اطوارا نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظاما ثم تقول انا نبعث خلقا جديدا جميعا فى ساعة واحدة فنزلت والمعنى ان الله لا يصعب عليه شىء بل خلق العالم وبعثه برمته كخلق نفس واحدة وبعثها ۱۲ صاوى ۶۲ قوله الا كنفس واحدة اى الا كخلق نفس واحدة وبعث نفس واحدة فحذف للعلم به اے سواء فى قدرته القليل والكثير فلا يشغله شان عن شان ۱۲ مدارک ۶۳ قوله بما نقص اے بالجزء الذى نقص من الآخر وهو اربع ساعات دائرة بين الليل والنهار زائدة على الاثنى عشر فتارة يزيدها الليل وتارة يزيدها النهار ۱۲ صاوى ۶۴ قوله وسخر الشمس الخ عطف على يولج وعبر فى الاول بالمضارع لان الايلاج متجدد بخلاف التسخير ۱۲ صاوى ۶۵ قوله الى اجل مسمى عبر هنا بالى وفى فاطر والزمر باللام تفننا لان اللام والى للانتهاء ۱۲ صاوى ۶۶ قوله يوم القيمة او الى وقت معلوم الشمس الى آخر السنة والقمر الى آخر الشهر والجرى على الاول مطلق الحركة وعلى الثانى الحركة من نقطة معينة الى ان يرجع اليها ۱۲ ک ۶۷ قوله الم تر ان الفلك الخ استشهاد آخر على باهر قدرته وغاية حكمته وشمول انعامه ۱۲ ابو السعود ۶۸ قوله علا الكفار يعنى غشى من الغشاء بمعنى الغطاء من فوق لانه المناسب ههنا لا من الغشيان بمعنى الاتيان ۱۲ ک ۶۹ قوله كالظلل جمع والظلة كل ما اظلك من جبل او سحاب او غيرها ۱۲ ک ۷۰ قوله كالجبال قاله مقاتل وقال الكلبى كالسحاب ۱۲ خطيب ۷۱ قوله متوسط الخ المناسب تفسير المقتصد بالعدل الموفى بما عاهد الله عليه من التوحيد ليكون موافقا لسبب النزول فانها نزلت فى عكرمة بن ابى جهل وذلك انه هرب عام الفتح الى البحر فجاءتهم ريح عاصف فقال عكرمة لئن انجانا الله من هذا لارجعن الى محمد صلى الله عليه وسلم ولاضعن يدى فى يده فسكن الريح فرجع عكرمة الى مكة فاسلم وحسن اسلامه ۱۲ ص ۷۲ قوله بين الكفر والايمان اے فلا يغلو اے فى كفره لانزجاره بعض الانزجار ۱۲ كمالين ۷۳ قوله كل ختار الخ الختر اشد الغدر والختار فى مقابلة صابر لا يكون الا من قلة الصبر كما ان الكفور فى مقابلة الشكور ۱۲ ک ۷۴ قوله لا يجزى والد عن ولده آه كل من الجملتين نعت ليوما والعائد فى كل منها مقدر قدره الشارح لقوله فيه ومعنى الآية ان الله ذكر شخصين فى غاية الشفقة والمحبة وهما الولد والوالد فنبه بالاعلى على الادنى وبالادنى على الاعلى فالوالد يجزى عن ولده فى الدنيا لكمال شفقته والولد يجزى عن والده لما عليه حق التربية فاذا كان يوم القيامة فكل انسان يقول نفسى ولا يهتم بقريب ولا بعيد وقال ابن عباس كل امرئ تهمه نفسه ۱۲ ج ۷۵ قوله ولا مولود آه مبتدا او هو مبتدا ثان وجاز خبره والجملة خبر مولود وجاز الابتداء به وهو نكرة لانه فى سياق النفى وفى السمين قوله ولا مولود جوزوا فيه وجهين احدهما انه مبتدا وما بعده الخبر والثانى انه معطوف على والد ويكون الجملة صفة له ۱۲ ج ۷۶ قوله هو جاز اى قاض ومؤد ۱۲ ۷۷ قوله فيه الخ زيادة المصنف لفظ فيه يومى الى ان قوله ولا مولود مبتدا اسوغه النفى خبره ما بعده وقيل هو عطف على والد والجملة بعده صفة له اى لا يجزى فيه مولود هو جاز عن والده فى الدنيا شيئا قوله شيئا تنازع فيه الفعلان على الوجهين ۱۲ ک ۷۸ قوله ولا يغرنكم بالله الغرور اى بان يرجيكم التوبة والمغفرة فيجسركم على المعاصى. بيضاوى وقوله بالله اى بسبب الله وفى الكلام حذف المضاف اے بسبب حلم الله كما اشار له بقوله فى حلمه وامهاله ۱۲ جمل ۷۹ قوله ان الله عنده علم الساعة نزلت لما قال الحرث بن عمرو للنبى صلى الله عليه وسلم متى الساعة وانا قد القيت الحب فى الارض فمتى السماء تمطر وامراتى حامل فهل حملها ذكر ام انثى واى شىء اعمله غدا ولقد علمت باى ارض ولدت فباى ارض اموت ۱۲ صاوى ۸۰ قوله بالتخفيف اى من الانزال لابى عمرو وابن كثير وحمزة وعلى وقوله بالتشديد اى من التنزيل للباقين ۱۲ ک ۸۱ ولا يعلم واحدا من الثلاثة غير الله لما كان المقصود ههنا امران وعلمه سبحانه بهذه الامور وعدم علم غيره به وصرح فى الامور الثلاثة الاول فى الآية بالاول دون الثانى وفيما بعدها بالعكس تعرض المفسر لما سكت النظم عن بيانه فى الموضعين ۱۲ ک ۸۲ قوله وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا اى من حيث ذاتها واما باعلام الله للعبد فلا مانع منه كالانبياء وبعض الاولياء فلا مانع من كون الله يطلع بعض عباده الصالحين على بعض هذه المغيبات فتكون معجزة للنبى وكرامة للولى ۱۲ مختصر من الصاوى ۸۳ قوله ان الله عليم بكل شىء آه يشير الى ان الله تعالى لما حصر اولا علمه بالاشياء المذكورة بقوله ان الله عنده الخ ذكر ان علمه غير مختص بها بل هو عليم مطلقا بكل شىء وليس علمه علما بظواهر الاشياء فقط بل هو خبير بظواهر الاشياء وبواطنها ۱۲ ج ۸۴ قوله مفاتح الغيب اى خزائنه او ما يتوصل به الى المغيبات على جهة الاستعارة وعلى الاول جمع مفتح بفتح الميم وهو المخزن وعلى الثانى جمع مفتح بالكسر وهو المفتاح ۱۲ ک ۸۵ قوله خمسة اقتصر عليها لان هذه الخمسة هى التى يدعون علمها او لان العدد لا ينفى الزائد ۱۲ ک ※

www.besturdubooks.wordpress.com

ـله قوله مبتدأ آه في السمين تنزيل الكتاب فيه خمسة اوجه احدها انه خبر عن آلم لان آلم يراد به السورة وبعض القرآن وتنزيل بمعنى منزل ولاريب فيه حال من الكتاب والعامل فيها تنزيل لانه مصدر ومن رب العالمين متعلق به ايضا ويجوز ان يكون حالا من الضمير في فيه والعامل فيه الظرف او الاستقرار الثاني ان يكون تنزيل مبتدأ ولاريب فيه خبره ومن رب العالمين حال من الضمير في فيه ولا يجوز ان يتعلق بتنزيل لان المصدر قد اخبر عنه فلا يعمل الثالث ان تكون تنزيل مبتدأ ومن رب خبره ولاريب حال او معترض الرابع ان يكون لاريب فيه ومن رب العالمين خبرين لتنزيل الخامس ان يكون تنزيل خبر مبتدأ مضمر وكذلك لاريب وكذلك من رب فيكون كل جملة مستقلة برأسها ويجوز ان يكونا حالين من تنزيل وان يكون من رب هو الحال ولاريب معترض ١٢ ج ـله قوله خبر ثان الخ هذا احسن الاعاريب في هذا الموضع ويصح ان يكون حالا من ضمير الخبر ١٢ صاوی ـله قوله ام يقولون افتراه اي اختلقه محمد صلى الله عليه وسلم لان ام هي المنقطعة الكائنة بمعنى بل والهمزة معناه بل ايقولون افتراه انكار القولهم وتعجيبا منهم لظهور امره في عجز بلغائهم عن مثل ثلاث آيات منه ١٢ مدارك ـله قوله بل يقولون يشير الى ان ام منقطعة بمعنى بل والهمزة معناه بل ا يقولون افتراه اي اختلقه محمد انكار القولهم وتعجبا منه لظهور امره في عجز بلغائهم مثل سورة منه ثم اضرب على الانكاري اثبات انه الحق لقوله بل هو الحق ١٢ ك ـله قوله بل هو الحق اضراب انتقالي من نفي الافتراء عنه الى اثبات حقيته ويصح ان يكون ابطاليا لقولهم كانه قيل ليس هو كما قالوا بل هو الحق وقولهم كل ما في القرآن من الاضراب انتقالي يحمل على غير هذا والمعنى ان القرآن محصور في الحق لا يخرج عنه لغيره واستفيد الحصر من الجملة المعرفة الطرفين ١٢ صاوی ـله قوله ما نافية والجملة صفة لقوما قال قتادة كانوا امة امية لم يأتهم نذير قبل محمد صلى الله عليه وسلم وقال ابن عباس ذلك في الفترة ١٢ ك ـله قوله استواء يليق به هذا اشارة لطريق السلف الذين يؤمنون بالمتشابه ويفوضون علمه لله تعالى وهو اسلم ولذا سلكه المفسر وطريقة الخلف يأولون الاستواء بالاستيلاء والقهر اذ هو احد معنى الاستواء ١٢ صاوی ـله قوله ما لكم من دونه يحتمل ان يكون حالا من قوله ولي او شفيع اي ليس لهم ناصر وشفيع حال كونه غير الله ويحتمل ان يكون حالا من المجرور في لكم اي ما استقر لكم مجاوزين اليه اے رضاه وطاعته شفيع ١٢ ك ـله قوله يدبر الامر الخ اے امر الدنيا اے شأنها وحالها والامور التي تقع فيها والمراد بتدبيرها القضاء السابق الذي هو الارادة الازلية المقتضية لنظام الموجودات على ترتيب خاص ١٢ جمل مختصرا ـله قوله اليه اي بصعود الملك الى الله ١٢ خطيب ـله قوله في يوم اي من ايام الدنيا وقوله كان مقداره اي كان مقدار ذلك اليوم الف سنة مما تعدون اي نزول الامر وعروج العمل في مسافة الف سنة مما تعدون وهو في يوم فان بين السماء والارض مسيرة خمسمائة سنة فينزل في مسيرة خمسمائة سنة ويعرج في مسيرة خمسمائة سنة فهو مقدار الف سنة كبير وفي روح البيان پس عروج ميكند بسوی آسمان در روزی كه هست اندازه او هزار سال از آنچه شما شمار ميكنيد سالی دوازده ماه و ماهی سی روز يعنی فرشته فرود می آيد از آسمان و بالا ميرود در مدتی كه اگر آدمی رود و آيد جز هزار سال ميسر نشود زيرا كه از زمين تا آسمان پانصد سال راه است پس مقدار نزول و عروج هزار سال بود انتهى لكن مراد الشارح من اليوم هو يوم القيامة فيكون حاصل المعنى على تقديره ثم يرجع الامر والتدبير اے التصرف في المخلوقات بالحشر والحساب ووزن الاعمال والتعذيب والتنعيم وغير ذلك مما يقع في ذلك اليوم الذي كان مقداره الف سنة فقوله هنا كان مقداره الف سنة تشكل مع قوله تعالى في سورة سأل خمسين الف سنة ودفع بعض بان يوم القيمة فيه ايام فمنه ما مقداره الف سنة ومنه ما مقداره خمسون الف سنة فتأمل ١٢ ـله قوله في الدنيا وفي سورة سأل خمسين الف سنة وهو اي المقدر بالف او بخمسين الفا يوم القيمة لشدة اهواله بالنسبة الى الكافر فيكون على بعضهم اطول مقدار خمسين الف سنة وعلى بعضهم اقصر مقدار الف سنة وقيل ليس الف سنة على حقيقتها بل اريد بها الاستطالة لانها نهاية العقود وكذا القول خمسين الف سنة وقيل معناه نزول الملك بالوحي وبتدبير الدنيا وعروجه الى السماء في يوم واحد من ايام الدنيا ولو قطعه احد من بني آدم لم يقطعه الا في الف سنة لان المسافة بين الارض والسماء خمسمائة فالنزول والعروج كله لا يمكن الا في الف سنة والملائكة يقطعونها في يوم واحد فعلى هذا ضمير اليه للسماء واما قوله في سورة آخر في يوم كان مقداره خمسين الف سنة فالمراد به مدة المسافة من الارض الى سدرة المنتهى التي هي مقام جبرئيل وهذا التفسير منقول عن مجاهد وقتادة والضحاك وعن ابن عباس انه سئل عن خمسين الف سنة فقال ايام سماها الله لا ادري ما هي واكره ان اقول في كتاب الله ما لا اعلم ١٢ ك ـله قوله لشدة اهواله اے فالمراد من ذكر الالف وذكر الخمسين التنبيه على طوله والتخويف منه لا العدد المذكور بخصوصه ١٢ جمل ـله قوله عالم الغيب آه العامة على رفع عالم والعزيز والرحيم على ان يكون ذلك مبتدأ وعالم خبره والعزيز والرحيم خبران او نعتان او العزيز الرحيم مبتدأ وصفته والذي احسن خبره او العزيز الرحيم خبر مبتدأ مضمر وقرأ زيد بن علي بجر الثلاثة وتخريجها على اشكالها ان يكون ذلك اشارة الى الامر المدبر ويكون فاعلا ليعرج والاوصاف الثلاثة بدل من الضمير في اليه كانه قيل ثم يعرج الامر المدبر اليه عالم الغيب اے الى عالم الغيب وابو زيد برفع عالم وخفض العزيز الرحيم على ان يكون ذلك عالم مبتدأ وخبرا والعزيز الرحيم بدلان من الهاء في اليه ايضا ويكون الجملة بينهما اعتراضا ١٢ ج ـله قوله فعلا ماضيا في السمين خلقه قرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر بسكون اللام والباقون بفتحها فاما الاولى ففيها اوجه احدها ان يكون خلقه بدلا من كل شيء بدل اشتمال والضمير عائد الى كل شيء هذا هو المشهور المتداول الثاني انه بدل كل من كل والضمير عائد على الباري تعالى ومعنى احسن حسن اي المخلوقات كلها حسنة الثالث ان يكون كل شيء مفعولا اولا وخلقه مفعولا ثانيا على ان تضمين احسن معنى اعطى والهم الرابع ان يكون كل شيء مفعولا ثانيا قدم وخلقه مفعول اول على ان تضمن احسن معنى الهم وعرف واما القراءة الثانية فخلق فيها فعل والجملة صفة للمضاف او المضاف اليه فيكون منصوبة المحل ومجرورته ١٢ ج ـله قوله اے خلق آدم الخ اشار بذلك الى ان الضمير في سواه عائد على آدم ويصح ان يكون عائدا على النسل ويكون المعنى سوى اعضاءه في الرحم وصورها بعد ان كان يشبه الجماد حيث كان نطفة ثم علقة ثم مضغة ١٢ صاوی ـله قوله الذرية فيه التفات من الغيبة الى الخطاب والنكتة ان الخطاب انما يكون مع الحي فلما نفخ فيه الروح حسن خطابه ١٢ صاوی ـله قوله في الموضعين متعلق بقوله استفهام انكار بتحقيق الهمزتين الخ والموضعان هما اذا ضللنا وانا لفي خلق جديد ١٢ جمل ـله قوله قل لهم يتوفاكم ملك الموت واعلم ان الله تعالى اخبر ههنا ان ملك الموت هو المتوفي والقابض وفي موضع انما الرسل هي الملائكة وفي موضع انه هو الله تعالى فوجه الجمع بين الآيات ان ملك الموت يقبض الارواح والملائكة اعوان له يعالجون ويعملون بامره والله تعالى يزهق الروح فالفاعل لكل فعل حقيقة والقابض للارواح جميع الخلائق هو الله وان ملك الموت واعوانه وسائط ١٢ روح البيان

سُوْرَةُ السَّجْدَةِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَلٰثُوْنَ اٰيَةً

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

الٓمّٓ الله اعلم بمراده به تَنْزِيْلُ الْكِتٰبِ القرآن مبتدأ لَا رَيْبَ شك فِيْهِ خبر اول مِنْ رَّبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ خبر ثان اَمْ بل يَقُوْلُوْنَ افْتَرٰىهُ ج محمد لا بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَّبِّكَ لِتُنْذِرَ بِهٖ قَوْمًا مَّا نافية اَتٰىهُمْ مِّنْ نَّذِيْرٍ مِّنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُوْنَ ۝ بانذارك اَللّٰهُ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِيْ سِتَّةِ اَيَّامٍ اولها الاحد وآخرها الجمعة ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى الْعَرْشِ وهو في اللغة سرير الملك استواء يليق به مَا لَكُمْ يا كفار مكة مِّنْ دُوْنِهٖ غيره مِنْ وَّلِيٍّ اسم ما بزيادة من اي ناصر وَّلَا شَفِيْعٍ يدفع عنكم عذابه اَفَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ ۝ هذا فتؤمنون يُدَبِّرُ الْاَمْرَ مِنَ السَّمَآءِ اِلَى الْاَرْضِ مدة الدنيا ثُمَّ يَعْرُجُ يرجع الامر والتدبير اِلَيْهِ فِيْ يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهٗٓ اَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّوْنَ ۝ في الدنيا وفي سورة سأل خمسين الف سنة وهو يوم القيمة لشدة اهواله بالنسبة الى الكافر واما المؤمن فيكون اخف عليه من صلوة مكتوبة يصليها في الدنيا كما جاء في الحديث ذٰلِكَ الخالق المدبر عٰلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ اي ما غاب عن الخلق وما حضر الْعَزِيْزُ المنيع في ملكه الرَّحِيْمُ ۝ باهل طاعته الَّذِيْٓ اَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهٗ بفتح اللام فعلا ماضيا صفة وبسكونها بدل اشتمال وَبَدَاَ خَلْقَ الْاِنْسَانِ آدم مِنْ طِيْنٍ ۝ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهٗ ذريته مِنْ سُلٰلَةٍ علقة مِّنْ مَّآءٍ مَّهِيْنٍ ۝ ضعيف هو النطفة ثُمَّ سَوّٰىهُ اي خلق آدم وَنَفَخَ فِيْهِ مِنْ رُّوْحِهٖ اي جعله حيا حساسا بعد ان كان جمادا وَجَعَلَ لَكُمُ اي الذرية السَّمْعَ بمعنى الاسماع وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْئِدَةَ القلوب قَلِيْلًا مَّا تَشْكُرُوْنَ ۝ ما زائدة مؤكدة للقلة وَقَالُوْٓا اي منكروا البعث ءَاِذَا ضَلَلْنَا فِي الْاَرْضِ غبنا فيها بان صرنا ترابا مختلطا بترابها ءَاِنَّا لَفِيْ خَلْقٍ جَدِيْدٍ ۝ استفهام انكار بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين في الموضعين قال تعالى بَلْ هُمْ بِلِقَآءِ رَبِّهِمْ بالبعث كٰفِرُوْنَ ۝ قُلْ لهم يَتَوَفّٰىكُمْ مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِيْ وُكِّلَ بِكُمْ اي بقبض ارواحكم ثُمَّ اِلٰى رَبِّكُمْ تُرْجَعُوْنَ ۝ ع احياء فيجازيكم باعمالكم وَلَوْ تَرٰٓى اِذِ الْمُجْرِمُوْنَ الكافرون نَاكِسُوْا رُءُوْسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ مطأطئوها حياء يقولون رَبَّنَآ اَبْصَرْنَا ما انكرنا من البعث وَسَمِعْنَا منك تصديق الرسل فيما كذبناهم فيه فَارْجِعْنَا الى الدنيا نَعْمَلْ صَالِحًا فيها اِنَّا مُوْقِنُوْنَ ۝ الآن فما ينفعهم ذلك ولا يرجعون وجواب لو لرأيت امرا فظيعا قال تعالى وَلَوْ شِئْنَا لَاٰتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدٰىهَا فتهتدي

ع ١١ ١٤

www.besturdubooks.wordpress.com

بالايمان والطاعة باختيار منها ولكن حق القول مني وهو لاملأن جهنم من الجنة الجن والناس
اجمعين ۝ وتقول لهم الخزنة اذا دخلوها فذوقوا العذاب بما نسيتم لقاء يومكم هذا اي بترككم
الايمان به انا نسيناكم تركناكم في العذاب وذوقوا عذاب الخلد الدائم بما كنتم تعملون ۝ من الكفر
والتكذيب انما يؤمن باٰيٰتنا القران الذين اذا ذكروا وعظوا بها خروا سجدا وسبحوا متلبسين بحمد
ربهم اي قالوا سبحان الله وبحمده وهم لا يستكبرون ۝ عن الايمان والطاعة تتجافى جنوبهم
ترتفع عن المضاجع مواضع الاضطجاع بفرشها لصلاتهم بالليل تهجدا يدعون ربهم خوفا من
عقابه وطمعا في رحمته ومما رزقنٰهم ينفقون ۝ يتصدقون فلا تعلم نفس ما اخفي خبئ لهم من
قرة اعين ما تقر به اعينهم وفي قراءة بسكون الياء مضارع جزاء بما كانوا يعملون ۝ افمن كان
مؤمنا كمن كان فاسقا لا يستوٗن ۝ اي المؤمنون والفاسقون اما الذين اٰمنوا وعملوا الصٰلحٰت
فلهم جنٰت المأوٰى نزلا وهو ما يعد للضيف بما كانوا يعملون ۝ واما الذين فسقوا بالكفر والتكذيب
فمأوٰىهم النار كلما ارادوا ان يخرجوا منها اعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي
كنتم به تكذبون ۝ ولنذيقنهم من العذاب الادنى عذاب الدنيا بالقتل والاسر والجدب
سنين والامراض دون قبل العذاب الاكبر عذاب الاخرة لعلهم اي من بقي منهم يرجعون ۝
الى الايمان ومن اظلم ممن ذكر باٰيٰت ربه القران ثم اعرض عنها اي لا احد اظلم منه
انا من المجرمين اي المشركين منتقمون ۝ ع ٢ ١١ ١٥ ولقد اٰتينا موسى الكتٰب التورٰىة فلا تكن في
مرية شك من لقائه وقد التقيا ليلة الاسراء وجعلنٰه اي موسى او الكتاب هدى هاديا لبني
اسرائيل ۝ وجعلنا منهم ائمة بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية ياء قادة يهدون الناس بامرنا
لما صبروا على دينهم وعلى البلاء من عدوهم وكانوا باٰيٰتنا الدالة على قدرتنا ووحدانيتنا يوقنون ۝
وفي قراءة بكسر اللام وتخفيف الميم ان ربك هو يفصل بينهم يوم القيٰمة فيما كانوا فيه يختلفون ۝
من امر الدين اولم يهد لهم كم اهلكنا من قبلهم اي يتبين لكفار مكة اهلاكنا كثيرا من القرون
الامم بكفرهم يمشون حال من ضمير لهم في مسٰكنهم في اسفارهم الى الشام وغيرها فيعتبروا ان
في ذٰلك لاٰيٰت دلالات على قدرتنا افلا يسمعون ۝ سماع تدبر واتعاظ اولم يروا انا نسوق الماء الى الارض
الجرز اليابسة التي لا نبات فيها فنخرج به زرعا تاكل منه انعامهم وانفسهم افلا يبصرون ۝ هذا فيعلمون

(حاشیہ: لحمزة وعلي ١٢ — اي الم يسمعوا اولم يبصروا ١٢ ك — بعد كما رواه الحاكم عن ابن مسعود ١٢ — المحيط ١٢)

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

١ قوله ولكن حق القول مني اي وجب قضائي وثبت وعيدي وقوله لاملئن جهنم من الجنة قدم الجن لان المقام مقام تحقير ولان الجهنميين منهم اكثر فيما قيل ولا يلزم من قوله اجمعين دخول جميع الانس والجن فيها لانها تفيد عموم الانواع لا الافراد فالمعنى لاملأنها من ذينك النوعين جميعا كما ذكره بعض المحققين ١٢ جمل ٢ قوله من الجنة وانهم تحقيرهم من الخطيب وفي روح البيان على قوله من الجنة بالكسر جماعة الجن انتهى وقدم الجن على الانس لان الجهنميين منهم اكثر ١٢ ٣ قوله بترككم الايمان به اي باللقاء يشير الى ان النسيان بمعنى الترك على سبيل المجاز فان النسيان سبب الترك ١٢ ك ٤ قوله تركناكم في العذاب انما حمل النسيان على الترك لانه محال عليه تعالى وهو استعارة او مجاز مرسل وقد جعله الزمخشري مقابلة اي مشاكلة فالقرينة عليه انه قصد جزاءهم من جنس اعمالهم فهو كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها وكون المشاكل الاول لا يمنع منها ١٢ ك ٥ قوله عذاب الخلد اي العذاب الدائم الذي لا انقطاع له ١٢ مدارك ٦ قوله انما يؤمن بآيتنا الخ هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم على لقاء من كفر على كفره كان الله يقول لنبيه لا تحزن فان اهل الايمان مجبولون على الاتعاظ بالقرآن واهل الكفر مجبولون على عدم الاتعاظ به فالخلق فريقان في علم الله ١٢ صاوي ٧ قوله القرآن استشكل ظاهر تلك الآية بانه يقتضي مدح كل من سمع القرآن واتعظ به وسجد لله وان لم يكن موضع سجود واجيب بان السنة بينت مواضع السجود في القرآن فمدح المتعظين بالقرآن في كل آية الساجدين في مواضع السجود ١٢ صاوي ٨ قوله تتجافى جنوبهم آه يجوز ان يكون مستانفا وان يكون حالا وكذلك يدعون واذا جعل يدعون حالا احتمل ان يكون حالا ثانية وان يكون حالا من الضمير في جنوبهم لان المضاف جزء والتجافي الارتفاع عن ترك النوم وخوفا وطمعا اما مفعول من اجله واما حالان واما مصدران لعامل مقدر ١٢ جمل ٩ قوله لصلاتهم بالليل الخ روى احمد والحاكم انه صلى الله عليه وسلم قرأها وقال هو صلوٰة الرجل في جوف الليل ١٢ ك ١٠ قوله خوفا وطمعا الخ مفعولان له او حالان او مصدران ١٢ كمالين ١١ قوله ما اخفي لهم ما موصولة مفعول تعلم بمعنى تعرف وفي قراءة لحمزة ويعقوب ما اخفي بسكون الياء مضارع اخفيت ١٢ ك ١٢ قوله جزاء مفعول مطلق لمحذوف اي جوزوا او مفعول لاجله لاخفي اي اخفي لاجل جزاءهم ١٢ ١٣ قوله بما كانوا يعملون الباء للمعاوضة او للسببية وكونها سببا بالقبول وهو بفضله ورحمته فلا تنافي حديث لا يدخل احدكم الجنة بعمله ١٢ ك ١٤ قوله افمن كان مومنا الهمزة داخلة على مقدر اي ابعد ما بينهما من التفاوت والتباين يتوهم كون المومن الذي حكيت اوصافه كالفاسق الذي ذكرت احواله والتصريح بقوله لا يستوون مع افادة الانكار لنفي المساواة على ابلغ وجه واوكده ليبني عليه التفسير الآتي ١٢ جمل ١٥ قوله لا يستوون آه اي المومنون كعلي رضي الله عنه والفاسقون كالوليد بن عقبة بن ابي معيط وذلك انه كان بينهما تنازع فقال الوليد لعلي اسكت فانك صبي وانا والله ابسط منك لسانا واشجع منك جنانا واملأ منك حشوا في الكتيبة فقال علي اسكت فانك فاسق فانزل الله عز وجل افمن كان مومنا كمن كان فاسقا لا يستوون ١٢ جمل ١٦ قوله واما الذين فسقوا الخ لم يقل وعملوا السيئات اشارة الى ان مجرد الكفر كاف في الخلود في النار فلا التفات الى الاعمال معه واما العمل الصالح فله مع الايمان تاثير فلذا قرنه به ١٢ صاوي ١٧ قوله كلما ارادوا ان يخرجوا منها الخ وروي انه يضربهم لهب النار فيرتفعون الى طبقاتها حتى اذا قربوا من بابها وارادوا ان يخرجوا منها يضربهم اللهب فيهوون الى قعرها وهكذا يفعل بهم وكلمة في للدلالة على انهم مستقرون فيها وانما الاعادة من بعض طبقاتها الى بعض ١٢ ابو السعود ١٨ قوله سنين سبعا حتى اكلوا الجيف والعظام كما نقل عن مقاتل ورواه الحاكم وصححه عن ابن مسعود ايضا وقد دام على قريش قبل الهجرة الامراض والمصائب كما نقل عن الحسن وابراهيم والظاهر التعميم كما ذكره المصنف وما نقل من التفاسير عن السلف فهو على سبيل المثال ١٢ ك ١٩ قوله ثم اعرض عنها اي فتولى عنها ولم يتدبر فيها وثم للاستبعاد اي ان الاعراض عن مثل هذه الآيات في وضوحها وانارتها وارشادها الى سواء السبيل والفوز بالسعادة العظمى بعد التذكير بها مستبعد في العقل كما تقول لصاحبك وجدت مثل تلك الفرصة ثم لم تنتهزها استبعادا لتركه الانتهاز ١٢ مدارك ٢٠ قوله ولقد آتينا موسى الكتاب الحكمة في ذكر موسى قربه من النبي ووجود من كان على دينه لتقوم الحجة عليهم ١٢ صاوي ٢١ قوله من لقائه في مرجع الضمير اختلاف واقوال احدها انها عائدة الى موسى عليه السلام والمصدر مضاف لمفعوله اي من لقائك موسى ليلة الاسراء من الخطيب والثاني ان الضمير يعود الى الكتاب وحينئذ يجوز ان تكون الاضافة للفاعل اي من لقاء الكتاب لموسى او المفعول اي من لقاء موسى الكتاب لان اللقاء يصح نسبته الى كل منهما ١٢ ٢٢ قوله وقد التقيا ليلة الاسراء وروى البخاري عن ابن عباس عنه صلعم رايت ليلة اسري بي موسى رجلا آدم طوالا جعدا كانه من رجال شنوءة وفي كلامه اشارة الى ان كون الضمير في قوله فلا تكن في مرية من لقائه لموسى كذا روي عن ابن عباس وغيره ولكن وجه التفريع فيه بالفاء خفي وقال السدي لا تكن في مرية من تلقي موسى الكتاب بالرضاء والقبول وروى الطبراني عن ابن عباس مرفوعا جعل موسى هدى لبني اسرائيل فلا تكن في مرية من لقاء موسى ربه ١٢ ك ٢٣ قوله وابدال الثانية ياء آه هذا الوجه جائز عربية لا قراءة ففي كلام الشارح الباس ١٢ ٢٤ قوله قادة قادة جمع قائد بمعنى كشنده كذا في الصراح ١٢ ٢٥ قوله لما صبروا بفتح اللام وتشديد الميم في قراءة الجمهور على ان لما هنا هي التي فيها معنى الجزاء وهي ظرف بمعنى حين اي جعلناهم ائمة حين صبروا والضمير للائمة وجوابها محذوف دل عليه وجعلنا منهم او هو نفسه هو الجواب والتقدير ولما صبروا جعلنا منهم ائمة وفي قراءة لحمزة والكسائي بكسر اللام وتخفيف الميم على جعل اللام تعليلية اي بسبب صبرهم على دينهم وعلى البلاء من عدوهم من الجمل والخطيب ١٢ ٢٦ قوله صبروا اي تحملوا المشاق فالصبر عواقبه خير كما قيل شعر الصبر كالصبر مر في مذاقته ٭ لكن عواقبه احلى من العسل ٭ والمعنى جعلناهم ائمة حين صبروا ١٢ صاوي ٢٧ قوله بينهم اي بين الانبياء وامهم او بين المومنين والمشركين ١٢ مدارك ٢٨ قوله اولم يهد لهم عطف على مقدر مما يناسب المعطوف نحو الم يتعظوا ولم ينتبهوا ولم يهد وقيل العطف فيه والهمزة مقدمة من تاخير ١٢ ك ٢٩ قوله اي لم يتبين لكفار مكة اهلاكنا كثيرا من القرون ظاهر كلامه ان الفاعل مضمون الجملة والظاهر انه لا امتناع في حذف الفاعل اذا اقيم دليله مقامه فانه ح يشبه المذكور وقال القاضي فاعله ضمير ما دل عليه كم اهلكنا اي كثرتهم او ضمير الله بدليل القراءة بالنون انتهى وكم يجوز ان يكون فاعلا لانه استفهام فلا يعمل فيما قبله بل محله نصب لقوله كم اهلكنا ١٢ ك ٣٠ قوله في اسفارهم وعبارة غيره اي يمرون في متاجرهم ١٢ ٣١ قوله لا نبات فيها بان قطع منها نباتها من الجرز وهو القطع ١٢ كمالين

٭ ٭ ٭ ٭ ٭ ٭ ٭ ٭ ٭ ٭ ٭

www.besturdubooks.wordpress.com

ـله قوله ويقولون متى هذا الفتح سبب نزولها ان المسلمين كانوا يقولون ان الله سيفتح لنا على المشركين ويفصل بيننا وبينهم وكان اهل مكة اذا سمعوهم يقولون بطريق الاستعجال تكذيبا واستهزاء متى هذا الفتح ١٢ صاوى ـله قوله لا ينفع الذين آه ان عم غير المستهزئين فهو تعميم بعد تخصيص وان خص بهم فهو اظهار فى مقام الاضمار تسجيلا عليهم بالكفر وبيانا للعلة عدم النفع وعدم امهالهم آه شهاب وعبارة زاده قوله لا ينفع الذين كفروا ايمانهم هذا ظاهر على تقدير ان يراد بيوم الفتح يوم القيامة لان الايمان المقبول هو الذى يكون فى دار الدنيا ولا يقبل بعد خروجهم منها ولا هم ينظرون اى يمهلون بالاعادة الى الدنيا ليؤمنوا ومن حمل يوم الفتح على يوم بدر او يوم فتح مكة قال معناه لا ينفع الذين كفروا ايمانهم اذا جاءهم العذاب وقتلوا الان ايمانهم حال القتل ايمان الاضطرار ولا هم ينظرون اى يمهلون بتاخير العذاب عنهم ولما فتحت مكة هربت قوم من بنى كنانة فلحقهم خالد بن الوليد فاظهروا الاسلام فلم يقبل منهم خالد وقتلهم فذلك قوله تعالى لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ١٢ جمل ـله قوله مدنية اى فى قولهم جميعهم نزلت فى المنافقين وايذائهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وطعنهم فى مناكحته وغيرها وكانت فيها آية الرجم الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم فنسخ قراءتها وبقى حكمها كما فى الجمل وغيره وفى ابى السعود نزلت هذه الآية فى الكفار والمنافقين وقدموا عليه الصلوة والسلام فى الموادعة التى كانت بينه عليه السلام وبينهم وقام معهم عبد الله بن ابى ومعتب بن قشير والجد بن قيس فقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ارفض ذكر آلهتنا وقل انها تشفع وتنفع وندعك وربك فشق ذلك على النبى عليه الصلوة والسلام والمؤمنين وهموا بقتلهم فنزلت اى اتق الله فى نقض العهد ونبذ الموادعة ولا تساعد الكافرين والمنافقين فيما طلبوا اليك انتهى ١٢ ـله قوله يا ايها النبى لم يخاطبه الله كما خاطب غيره من الانبياء حيث قال يا موسى يا عيسى يا داؤد لكونه صلى الله عليه وسلم افضل الخلق على الاطلاق فخاطبه بما يشعر بالتعظيم والاجلال حيث قال يا ايها النبى ويا ايها الرسول وان ذكر اسمه صريحا ارد فه بما يشعر بالتعظيم حيث قال محمد رسول الله وما محمد الا رسول الى غير ذلك ١٢ صاوى ـله قوله دم الخ انما اوله بذلك لانه صلعم كان اتقاهم لله من قبل فلم يكن يؤمر بانشاء التقوى ١٢ ك ـله قوله على تقواه دفع بذلك ما يقال ان فى الآية تحصيل الحاصل وسبب نزول هذه الآية ان ابا سفيان بن حرب وعكرمة بن ابى جهل وابا الاعور وعمرو بن سفيان السلمى قدموا المدينة فنزلوا على عبد الله بن ابى رأس المنافقين بعد قتال احد وقد اعطاهم النبى صلى الله عليه وسلم الامان على ان يكلموه فقام معهم عبد الله بن سعد بن ابى سرح وطعمة بن ابيرق فقالوا للنبى صلى الله عليه وسلم وعنده عمر بن الخطاب رضى الله عنه ارفض ذكر آلهتنا اللات والعزى ومناة وقل ان لها شفاعة لمن عبدها وندعك وربك فشق ذلك على النبى صلى الله عليه وسلم فقال عمر يا رسول الله ائذن لنا فى قتلهم فقال انى اعطيتهم الامان فقال عمر اخرجوا فى لعنة الله وغضبه فامر النبى عمر ان يخرجهم من المدينة ١٢ صاوى ـله قوله بالله الخ فى موضع رفع لانه فاعل كفى ووكيلا مفعول على البيان او الحال ١٢ ج ـله قوله من الكفار هو ابو معمر جميل بن اسد الفهرى وكان رجلا لبيبا حافظا لما سمع ويلقبه العرب بذى القلبين ١٢ ك ـله قوله من الكفار ان له قلبين الخ هو ابو معمر جميل بن اسد يقول فى صدرى قلبان اعقل بهما افضل مما يعقل محمد بقلبه وعن ابن عباس رضى الله عنه كان المنافقون يقولون ان لمحمد قلبين قلبا معنا وقلبا مع اصحابه فاكذبهم الله ١٢ روح ـله قوله وياء اى بعد الهمزة لابن عامر والكوفيين وبلا ياء لورش عن نافع وللطبرى عن ابن كثير وبالياء وحده لابى عمرو وابن كثير فى رواية قيل هى جمع التى ١٢ ك ـله قوله وبها اى بالالف بعد الظاء ١٢ ـله قوله وما جعل ادعياءكم نزلت فى حق زيد بن حارثة وهو كما روى كان من سبايا الشام فاشتراه حكيم بن حزام بن خويلد فوهبه لعمته خديجة بنت خويلد فوهبته خديجة للنبى صلى الله عليه وسلم فاعتقه وتبناه فجاء ابوه وعمه فى فدائه فخيره فاختار الرق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وزوجه زينب بنت جحش فمكث معه ثم اخبر الله نبيه انه زوجه زينب فلما طلقها زيد تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم فتكلم المنافقون وقالوا تزوج محمد حليلة ابنه وهو يحرمها فنزلت هذه الآية ردا عليهم وستاتى هذه القصة فى اثناء السورة ١٢ صاوى ملخصا منه ـله قوله جمع دعى بمعنى مدعو فعيل بمعنى مفعول واصله دعيو فادغم ولكن جمعه على ادعياء غير مقيس لان افعلاء انما يكون جمعا لفعيل المعتل اللام اذا كان بمعنى فاعل نحو تقى واتقياء وغنى واغنياء وهذا وان كان فعيلا معتل اللام الا انه بمعنى مفعول فكان القياس جمعه على فعلى كقتيل وقتلى وجريح وجرحى ونظير هذا فى الشذوذ قولهم اسير واسارى والقياس اسرى وقد سمع فيه الاصل ١٢ جمل ـله قوله فاكذبهم الله اى بانه لا يكون الدعى ابنا للمتبنى اباله ١٢ كما ـله قوله ادعوهم اى الادعياء ١٢ خطيب ـله قوله فان لم تعلموا آباءهم اى حتى تنسبوهم لهم وقوله فاخوانكم اى فهم اخوانكم فى الدين اى فادعوهم بمادة الاخوة كان تقول له يا اخى وقوله بنو عمكم تفسير للموالى فان الموالى يطلق على معان من جملتها ابن العم اى فاذا لم تعرفوا باشخص تنسبونه اليه واردتم خطابه فقولوا له يا ابن عمى ١٢ جمل ـله قوله فهم اخوانكم الخ فيه اشارة الى انه خبر مبتدأ والجملة جواب الشرط والجواب فقولوا هذا اخى وهذا مولاى لانهم اخوانكم ومواليكم فاقيم علة الجواب مقامه ١٢ ك ـله قوله بنو عمكم فان آدم جد كل بنى آدم والمولى يطلق على بنى العم ومنه قول زكريا فانى خفت الموالى من ورائى والمشهور تفسير مواليكم بمولى الموالاة والمعتق وانما عدل عنه المص لتناول بنى العم لكل بنى آدم ١٢ ك ـله قوله فى ذلك اى فى دعائهم لغير آبائهم حقيقة ١٢ ـله قوله ولكن ما تعمدت آه يجوز فى ما وجهان احدهما انها مجرورة المحل عطفا على ما قبلها والتقدير ولكن الجناح فيما تعمدت والثانى انها مرفوعة المحل بالابتداء والخبر محذوف تقديره تواخذون به او عليكم فيه الجناح ونحوه آه سمين ١٢ جمل ـله قوله النبى اولى الخ روى انه عليه الصلوة والسلام اراد غزوة تبوك فامر الناس بالخروج فقال ناس نستاذن آباءنا وامهاتنا فنزلت هذا خلاصة ما فى ابى السعود ولكن قول الشارح فيما دعاهم اليه متعلق باولى والمعنى ان طاعتهم للنبى اولى من طاعتهم لانفسهم فان نفوسهم تدعوهم الى ما فيه هلاكهم وهو يدعوهم الى ما فيه نجاتهم الابدية ١٢ ـله قوله واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض الآية فى الارث كان المسلمون فى صدر الاسلام يتوارثون بالموالاة فى الدين والمواخاة وبالهجرة لا بالقرابة ثم نسخ ذلك لما قوى الاسلام وعز اهله وجعل التوارث بالقرابة من الروح ١٢ ـله قوله فى كتاب الله آه يجوز ان يتعلق باولى لان افعل التفضيل يعمل فى الظرف ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال من الضمير فى اولى والعامل فيها اولى لانها شبيهة بالظرف ولا يجوز ان يكون حالا من اولو للفصل بالخبر ولانه لا عامل فيها ١٢ جمل ـله قوله من المومنين آه يجوز فى من وجهان احدهما انها من الجارة للمفضل عليه كهى فى زيد افضل من عمرو والمعنى واولوا الارحام اولى بالارث من المومنين والمهاجرين الاجانب والثانى انها للبيان جئ بها بيانا لاولى الارحام فتتعلق بمحذوف والمعنى واولوا الارحام من المومنين اولى بالارث من الاجانب آه ١٢ جمل ـله قوله اى من الارث بالايمان الخ والمعنى واولوا الارحام م‍ ـله قوله الا ان تفعلوا الاستثناء منقطع كما اشار له الشارح بتفسير الا بلكن على عادته من المؤمنين والمهاجرين الاجانب ١٢

على اعادتهم وَيَقُولُوْنَ للمؤمنين مَتٰى هٰذَا الْفَتْحُ بيننا وبينكم اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ بانزال العذاب بهم لَا يَنْفَعُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اِيْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُوْنَ ۝ يمهلون لتوبة او معذرة فَاَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانْتَظِرْ انزال العذاب بهم اِنَّهُمْ مُّنْتَظِرُوْنَ ۝ بك حادث موت او قتل فيستريحون منك وهٰذا قبل الامر بقتالهم

سورة الاحزاب مدنية وهى ثلث وسبعون اٰية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

٨ يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللّٰهَ دم على تقواه وَلَا تُطِعِ الْكٰفِرِيْنَ وَالْمُنٰفِقِيْنَ فيما يخالف شريعتك اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا بما يكون قبل كونه حَكِيْمًا ۝ فيما يخلقه وَّاتَّبِعْ مَا يُوْحٰۤى اِلَيْكَ مِنْ رَّبِّكَ اى القران اِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرًا ۝ وفى قراءة بالفوقانية وَّتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ فى امرك وَكَفٰى بِاللّٰهِ وَكِيْلًا ۝ حافظا لك وامته تبع له فى ذلك كله مَا جَعَلَ اللّٰهُ لِرَجُلٍ مِّنْ قَلْبَيْنِ فِيْ جَوْفِهٖ ردا على من قال من الكفار ان له قلبين يعقل بكل منهما افضل من عقل محمد وَمَا جَعَلَ اَزْوَاجَكُمُ الّٰٓئِ بهمزة وياء وبلا ياء تُظٰهِرُوْنَ بلا الف قبل الهاء وبها والتاء الثانية فى الاصل مدغمة فى الظاء مِنْهُنَّ بقول الواحد مثلا لزوجته انت على كظهر امى اُمَّهٰتِكُمْ اى كالامهات فى تحريمها بذلك المعد فى الجاهلية طلاقا وانما تجب به الكفارة بشرطه كما ذكر فى سورة المجادلة وَمَا جَعَلَ اَدْعِيَآءَكُمْ جمع دعى وهو من يدعى لغير ابيه ابنا له اَبْنَآءَكُمْ حقيقة ذٰلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِاَفْوَاهِكُمْ اى اليهود والمنافقين قالوا لما تزوج النبى صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش التى كانت امراة زيد بن حارثة الذى تبناه النبى صلى الله عليه وسلم قالوا تزوج محمد امراة ابنه فاكذبهم الله فى ذلك وَاللّٰهُ يَقُوْلُ الْحَقَّ فى ذلك وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيْلَ ۝ سبيل الحق لكن اُدْعُوْهُمْ لِاٰبَآئِهِمْ هُوَ اَقْسَطُ اعدل عِنْدَ اللّٰهِ فَاِنْ لَّمْ تَعْلَمُوْۤا اٰبَآءَهُمْ فَاِخْوَانُكُمْ فِي الدِّيْنِ وَمَوَالِيْكُمْ بنو عمكم وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيْمَاۤ اَخْطَاْتُمْ بِهٖ فى ذلك وَلٰكِنْ فى مَّا تَعَمَّدَتْ قُلُوْبُكُمْ فيه وهو بعد النهى وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا لما كان من قولكم قبل النهى رَّحِيْمًا ۝ بكم فى ذلك اَلنَّبِيُّ اَوْلٰى بِالْمُؤْمِنِيْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ فيما دعاهم اليه ودعتهم انفسهم الى خلافه وَاَزْوَاجُهٗۤ اُمَّهٰتُهُمْ فى حرمة نكاحهن عليهم وَاُولُوا الْاَرْحَامِ ذوو القرابات بَعْضُهُمْ اَوْلٰى بِبَعْضٍ فى الارث فِيْ كِتٰبِ اللّٰهِ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُهٰجِرِيْنَ اى من الارث بالايمان والهجرة الذى كان اول الاسلام فنسخ اِلَّاۤ لكن اَنْ تَفْعَلُوْۤا اِلٰۤى اَوْلِيٰٓئِكُمْ مَّعْرُوْفًا بوصية فجائز كَانَ ذٰلِكَ اى نسخ الارث بالايمان والهجرة بارث ذوى الارحام فِي الْكِتٰبِ مَسْطُوْرًا ۝ واريد بالكتاب فى الموضعين اللوح المحفوظ وَاذكر اِذْ اَخَذْنَا مِنَ النَّبِيّٖنَ

۱ قوله میثاقهم اے واذکر حین اخذنا من النبیین میثاقهم بتبلیغ الرسالة والدعاء الی الدین القیم قوله منك اے خصوصا وقدم رسول الله صلے الله علیه وسلم علی نوح ومن بعده لان هذا العطف لبیان فضیلة هؤلاء لانهم اولوا العزم واصحاب الشرائع فلما کان محمد صلے الله علیه وسلم افضل هؤلاء قدم علیهم ولولا ذلك لقدم من قدمه زمانه ۱۲ مدارک ۲ قوله وهی اصغر النمل اے فکل اربعین منها اصغر من جناح بعوضة ۱۲ صراح ۳ قوله ویدعوا الناس الی عبادته اے یبلغوا شرائعه للخلق فهذا الانبیاء لیس کعهد مطلق الخلق ۱۲ صاوی ۴ قوله من عطف الخاص علی العام ای والنکتة کونهم اولی العزم ومشاهیر الرسل وقدمه صلے الله علیه وسلم لمزید شرفه وتعظیمه ۱۲ صاوی ۵ قوله وهو الیمین وفی القرطبی والمیثاق هو الیمین بالله فالمیثاق الثانی تاکید للمیثاق الاول بالیمین وقیل الاول هو الاقرار بالله والثانی فی امر النبوة ونظیر هذا قوله تعالی واذ اخذ الله میثاق النبیین لما آتیتکم من کتاب وحکمة الآیة ای اخذ علیهم ان یعلنوا ان محمدا رسول الله وان یعلن محمد صلے الله علیه وسلم بان لا نبی بعده ۱۲ ج ۶ قوله ثم اخذ المیثاق الخ فی الکرخی اشار به الی ان اللام فی لیسأل لام کے وان اخذ المیثاق لیسأل المومنین عن صدقهم والکافرین عن کذبهم فاستغنی عن الثانی بذکر مسببه وهو قوله واعد ومفعول صدقهم محذوف کما قدره الشارح ویجوز ان یکون صدقهم فی معنی تصدیقهم ومفعوله محذوف ایضا ای عن تصدیقهم الانبیاء وقیل اللام للصیرورة ای واخذ المیثاق علے الانبیاء لیصیر الامر الی کذا آه ۱۲ ج ۷ قوله لیسأل الصادقین متعلق باخذنا وفی الکلام التفات من التکلم لغیبة کما اشار له المفسر بقوله ثم اخذ المیثاق والمراد بالصادقین الرسل ۱۲ صاوی ۸ قوله لیسأل الله ای لیسأل الله یوم القیامة وقوله الصادقین ای الانبیاء الذین صدقوا عهدهم وقوله عن صدقهم ای عما قالوه لقومهم تبکیتا للکافرین بهم ۱۲ خطیب ۹ قوله بهم ای بالرسل هو عطف علی اخذنا ولما کان المقصود من اخذ المیثاق من الانبیاء التبلیغ للمومنین لیثابوا کان فی قوة اثاب المومنین فظهر المناسبة المقتضیة لها العطف ۱۲ ک ۱۰ قوله جنود من الکفار وهم قریش وغطفان ویهود قریظة والنضیر بعض والمراد انعامه یوم الاحزاب وهو یوم الخندق وقوله متحزبون التحزب گروه گروه شدن کما فی التاج ۱۲ ۱۱ قوله فارسلنا علیهم ریحا وجنودا لم تروها روی انه لما سمع باقبالهم ضرب الخندق علی المدینة ثم خرج الیهم فی ثلثة الالف والخندق بینه وبینهم ومضی علی الفریقین قریب شهر لا حرب بینهم الا الترامی بالنبل والحجارة حتی بعث الله تعالی علیهم صبا باردة فی لیلة شاتیة فاحصرتهم وسفت التراب فی وجوههم واطفأت نیرانهم وقلعت خیامهم وماجت الخیل بعضها فی بعض وکبرت الملائکة فی جوانب العسکر فقال طلیحة بن الخویلد الاسدی اما محمد فقد بداکم بالسحر فالنجا النجا فانهزموا من غیر قتال بیضاوی وقال البخاری قال موسی بن عقبة کانت غزوة الخندق وهی الاحزاب فی شوال سنة اربع ۱۲ ۱۲ قوله جنودا لم تروها هم الملائکة وکانوا الفا بعث الله تعالی علیهم صبا باردة فی لیلة شاتیة فاحصرتهم وسفت التراب فی وجوههم وامر الملائکة فقلعت الاوتاد وقطعت الاطناب واطفأت النیران واکفأت القدور وماجت الخیل بعضها فی بعض وقذف فی قلوبهم الرعب وکبرت الملائکة فی جوانب عسکرهم فانهزموا من غیر قتال وحین سمع رسول الله صلی الله علیه وسلم باقبالهم ضرب الخندق علی المدینة باشارة سلمان ثم خرج فی ثلثة آلاف من المسلمین فضرب معسکره والخندق بینه وبین القوم وامر بالذراری والنسوان فرفعوا فی الآطام واشتد الخوف وکانت قریش قد اقبلت فی عشرة آلاف من الاحابیش وبنی کنانة واهل تهامة وقائدهم ابو سفیان وخرج غطفان فی الف ومن تابعهم من اهل نجد وقائدهم عیینة بن حصن وعامر بن الطفیل فی هوازن وضامتهم الیهود من قریظة والنضیر ومضی علی الفریقین قریب من شهر لا حرب بینهم الا الترامی بالنبل والحجارة حتی انزل الله النصر ۱۲ مدارک ۱۳ قوله ملائکة وکانوا الفا ولم یقاتلوا وانما القوا الرعب فی قلوبهم ۱۲ صاوی ۱۴ قوله من حفر الخندق وکانت خامس الهجرة والخندق معرب کندة حفر حول العسکر برأی سلمان الفارسی ولم یقاتل الملائکة یومئذ ۱۲ ک ۱۵ قوله من المشرق والمغرب بدل من الاعلی والاسفل علی سبیل اللف ۱۲ کما ۱۶ قوله وهی منتهی الحلقوم وهو مجری النفس علی المشهور وقیل مدخل الطعام قالوا اذا انتفخت الرئة من شدة الفزع او الغضب وربت وارتفع القلب بارتفاعها الی راس الحنجرة وقیل هو مثل فی اضطراب القلوب وان لم تبلغ الحناجر حقیقة ۱۲ کما ۱۷ قوله الظنونا قرأ نافع وابن عامر وابو بکر باثبات الالف بعد نون الظنون وبعد لام الرسول فی قوله واطعنا الرسولا ولام السبیل فی قوله فاضلونا السبیلا وصلا ووقفا موافقة للرسم لان هذه الثلاثة رسمت فی المصحف کذلک وایضا فان هذه الالف تشبه هاء السکت لبیان الحرکة وهاء السکت تثبت وقفا للحاجة الیها وقد تثبت وصلا اجراء للوصل مجری الوقف کما تقدم فی البقرة والانعام فکذلک هذه الالف وقرأ ابو عمرو وحمزة بحذفها فی الحالین لانها لا اصل لها وقولهم اجریت الفواصل مجری القوافی غیر معتد به لان القوافی یلزم الوقف علیها غالبا والفواصل لا یلزم ذلک فیها فلا تشبه بها والباقون باثباتها وقفا وحذفها وصلا اجراء للفواصل مجری القوافی فی ثبوت الف الاطلاق ولانها کهاء السکت وهی تثبت وقفا وتحذف وصلا ۱۲ سمین

۲۹ قوله وما تلبثوا بها الا یسیرا ای ما اقاموا بالمدینة بعد اعطاء الفتنة الا یسیرا قدر ما یسع السؤال والجواب من الزمان فضلا عن التعلل باختلال البیوت عند سلامتها ۱۲

میثاقهم حین اخرجوا من صلب ادم کالذر جمع ذرة وهی اصغر النمل ومنك ومن نوح وابراهیم وموسی وعیسی ابن مریم بان یعبدوا الله ویدعوا الناس الی عبادته وذکر الخمسة من عطف الخاص علی العام واخذنا منهم میثاقا غلیظا شدیدا بالوفاء بما حملوه وهو الیمین بالله تعالی ثم اخذ المیثاق لیسأل الله الصادقین عن صدقهم فی تبلیغ الرسالة تبکیتا للکافرین بهم واعد تعالی للکافرین بهم عذابا الیما مؤلما هو عطف علی اخذنا یایها الذین امنوا اذکروا نعمة الله علیکم اذ جاءتکم جنود من الکفار متحزبون ایام حفر الخندق فارسلنا علیهم ریحا وجنودا لم تروها ملائکة وکان الله بما تعملون بالتاء من حفر الخندق وبالیاء من تحزیب المشرکین بصیرا اذ جاءوکم من فوقکم ومن اسفل منکم من اعلی الوادی واسفله من المشرق والمغرب واذ زاغت الابصار مالت عن کل شیء الی عدوها من کل جانب وبلغت القلوب الحناجر جمع حنجرة وهی منتهی الحلقوم من شدة الخوف وتظنون بالله الظنونا المختلفة بالنصر والیأس هنالك ابتلی المؤمنون اختبروا لیتبین المخلص من غیره وزلزلوا حرکوا زلزالا شدیدا من شدة الفزع واذکر اذ یقول المنافقون والذین فی قلوبهم مرض ضعف اعتقاد ما وعدنا الله ورسوله بالنصر الا غرورا باطلا واذ قالت طائفة منهم ای المنافقین یاهل یثرب هی ارض المدینة ولم تنصرف للعلمیة ووزن الفعل لا مقام لکم بضم المیم وفتحها ای لا اقامة ولا مکانة فارجعوا الی منازلکم من المدینة وکانوا خرجوا مع النبی صلی الله علیه وسلم الی سلع جبل خارج المدینة للقتال ویستاذن فریق منهم النبی فی الرجوع یقولون ان بیوتنا عورة غیر حصینة یخشی علیها قال تعالی وما هی بعورة ان ما یریدون الا فرارا من القتال ولو دخلت ای المدینة علیهم من اقطارها نواحیها ثم سئلوا ای سألهم الداخلون الفتنة الشرك لاتوها بالمد والقصر ای اعطوها وفعلوها وما تلبثوا بها الا یسیرا ولقد کانوا عاهدوا الله من قبل لا یولون الادبار وکان عهد الله مسئولا عن الوفاء به قل لن ینفعکم الفرار ان فررتم من الموت او القتل واذا ان فررتم لا تمتعون فی الدنیا بعد فرارکم الا قلیلا بقیة اجالکم قل من ذا الذی یعصمکم یجیرکم من الله ان اراد بکم سوءا هلاکا او هزیمة او یصیبکم بسوء ان اراد الله بکم رحمة خیرا ولا یجدون لهم من دون الله ای غیره ولیا ینفعهم ولا نصیرا یدفع الضر عنهم قد یعلم الله المعوقین المثبطین منکم والقائلین لاخوانهم هلم تعالوا الینا ولا یأتون البأس القتال الا قلیلا ریاء وسمعة اشحة

۱۸ قوله بالنصر والیأس ای بعضهم ظن النصر وهم المخلصون وبعضهم ظن الیأس وهم المنافقون ۱۲ ۱۹ قوله واذ یقول المنافقون الخ القائل معتب بن قشیر وقال ایضا یعدنا محمد بفتح فارس والروم واحدنا لا یقدر ان یتبرز فرقا وخوفا ما هذا الا وعد غرور ۱۲ صاوی ۲۰ قوله یا وعدنا الله ورسوله الا غرورا روی ان معتب بن قشیر حین رأی الاحزاب قال یعدنا محمد فتح فارس والروم واحدنا لا یقدر ان یتبرز فرقا ما هذا الا وعد غرور ۱۲ ک ۲۱ قوله ای المنافقین وهم اوس بن قیظی واصحابه ۱۲ خطیب ۲۲ قوله یا اهل یثرب قد ورد النهی فی الحدیث عن تسمیة المدینة یثرب لانه من الثرب بمعنی اللوم والکراهة تنزیهیة ۱۲ ک ۲۳ قوله لا مقام لکم بضم المیم لحفص وفتحها للباقین ای لا اقامة تفسیر علی تقدیر ضم المیم مصدر من اقام ولا مکانة وذلک علی تقدیر فتحها فهی بمعنی موضع القیام ۱۲ ک ۲۴ قوله فارجعوا الی منازلکم اے ارجعوا من متابعة النبی صلی الله علیه وسلم الی الکفر ۱۲ ک ۲۵ قوله الی سلع نام کوہی بمدینة کذا فی الصراح فیکون قوله جبل خارج المدینة تفسیرا له ۱۲ ۲۶ قوله ویستاذن فریق منهم النبی وهم المنافقون بنو حارثة وبنو سلمة من الروح ۱۲ ۲۷ قوله غیر حصینة ای غیر محفوظة فی القاموس وحصینة محکمة والعورة فی اللغة الخلل فی البناء وغیره یخاف منه العدو والسارق ویقال فلان یحفظ عورته ای خلله والعورة ایضا سوءة الانسان ۱۲ ۲۸ قوله یخشی علیها ای علی البیوت من السراق واللصوص واصل العورة الخلل فی البناء ونحوه بحیث یمکن دخول السارق فیها وهی فی الاصل مصدر وصف به مبالغة ۱۲ ک ۲۹ قوله ولو دخلت ای المدینة علیهم من قولك دخلت علی داره حذف الفاعل للایماء بان دخول هؤلاء المتحزبین علیهم ودخول غیرهم سیان فی اقتضاء الحکم المترتب علیه ۱۲ ک ۳۰ قوله ولو دخلت علیهم من اقطارها الآیة معناه بالفارسیة واگر در آمده میشد بمدینه از نواحی آں پس طلب کرده میشد از ایشاں شرک البتہ میدادند آنرا و تاخیر نمیکردند

www.besturdubooks.wordpress.com

عَلَيْكُمْ بالمعاونة جمع شحیح وھو حال من ضمیر یاتون فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ
تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي کنظر اوکدوران الذی يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ای سکراته فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ
وحیزت الغنائم سَلَقُوكُمْ آذوکم وضربوکم بِأَلْسِنَةٍ حِدَادٍ أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ ای الغنیمة یطلبونها أُولَٰئِكَ
لَمْ يُؤْمِنُوا حقیقة فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ وَكَانَ ذَٰلِكَ الاحباط عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ۝ بارادته يَحْسَبُونَ
الْأَحْزَابَ من الکفار لَمْ يَذْهَبُوا الی مکة لخوفهم منهم وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ کرة اخری يَوَدُّوا یتمنوا لَوْ
أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ ای کائنون فی البادیة يَسْأَلُونَ عَنْ أَنْبَائِكُمْ اخبارکم مع الکفار وَلَوْ كَانُوا
۲ ع ۱۲ ۱۸ فِيكُمْ هذه الکرة مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا ۝ ریاء وخوفا من التعییر لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ بکسر
الهمزة وضمها حَسَنَةٌ اقتداء به فی القتال والثبات فی مواطنه لِمَنْ بدل من لکم كَانَ يَرْجُو اللَّهَ یخاف
وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ۝ بخلاف من لیس کذلک وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ من الکفار
قَالُوا هَٰذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ من الابتلاء والنصر وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فی الوعد وَمَا زَادَهُمْ
ذلک إِلَّا إِيمَانًا تصدیقا بوعد الله وَتَسْلِيمًا ۝ لامره مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ
عَلَيْهِ من الثبات مع النبی صلی الله علیه وسلم فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ مات اوقتل فی سبیل الله وَمِنْهُمْ
مَنْ يَنْتَظِرُ ذلک وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا ۝ فی العهد وھم بخلاف حال المنافقین لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ
بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ بان یمیتهم علی نفاقهم أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ان شاء إِنَّ اللَّهَ
كَانَ غَفُورًا لمن تاب رَحِيمًا ۝ به وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ای الاحزاب بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا مرادهم
من الظفر بالمؤمنین وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ بالریح والملئکة وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا علی ایجاد ما
یریده عَزِيزًا ۝ غالبا علی امره وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ای قریظة مِنْ صَيَاصِيهِمْ
حصونهم جمع صیصیة وھو ما یتحصن به وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ الخوف فَرِيقًا تَقْتُلُونَ منهم
وهم المقاتلة وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا ۝ منهم ای الذراری وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا
۳ ع ۷ ۱۹ لَمْ تَطَئُوهَا بعد وھی خیبر اخذت بعد قریظة وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ۝ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ
لِأَزْوَاجِكَ وھن تسع وطلبن منه من زینة الدنیا ما لیس عنده إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ
الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ ای متعة الطلاق وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ۝ اطلقکن من
غیر ضرار وَإِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالدَّارَ الْآخِرَةَ ای الجنة فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ

له قوله ضمیر یاتون ای یاتون الحرب بخلاء علیکم بالمعونة والنفقة فی سبیل الله ۱۲ک ۵۲ قوله کالذی یغشی علیه من الموت ای فانه یذهب عقله ویشخص بصره وقوله کنظر اوکدوران الخ اشاره الی ان قوله کالذی یغشی علیه فیه وجهان احدهما انه نعت لمصدر محذوف من ینظرون ای ینظرون الیک نظرا کنظر الذی یغشی علیه والثانی انه نعت لمصدر محذوف ایضا من تدور ای تدور دورانا کدوران عین الذی یغشی علیه فبعد الکاف محذوفان وهما دوران وعین ۱۲ جمل ۵۳ قوله سلقوکم السلق بسط العضو ومده للقهر کان یدا ولسانا ففی الکلام استعارة بالکنایة شبه اللسان بالسیف وطوی ذکر المشبه به ورمز له بشیء من لوازمه وهو السلق بمعنی الضرب فاثباته تخییل والحداد ترشیح ۱۲ص ۵۴ قوله آذوکم یقال سلقه بالکلام اذاه کما فی القاموس وفی الخطیب واصل السلق البسط بقهر الید او اللسان وقوله بالسنة حداد بالفارسیة بزبانهای تیز ومعنی الآیة برنجانند شمارا وسخنها سخت گویند بزبانهای تیز یعنی تیز زبانی کنند حریص اند بر غنیمت کذا فی روح البیان ۱۲ ۵۵ قوله یطلبونها فیقولون وفروا قسمتنا فانا قد شاهدناکم وقاتلنا معکم وبمکاننا غلبتم عدوکم ۱۲ک ۵۶ قوله یحسبون ای یظنون هؤلاء المنافقین لجبنهم ان احزاب الکفار لم ینهزموا وقد انهزموا فانصرفوا الی داخل المدینة من البیضاوی ومعنی الآیة بالفارسیة می پندارند که لشکرهای کفار نرفته اند واگر بیایند لشکرها مکرر تمنا کنند کاش ایشان در صحرا بودندے یعنی تا که مقابله از کفار نبودے ۱۲ ۵۷ قوله یسألون کل قادم من جانب المدینة وقوله عن انبائکم ای عما جری علیکم وقوله هذه الکرة اے ولم یرجعوا الی المدینة وکان قتال ۱۲ بیضاوی ۵۸ قوله لقد کان لکم فی رسول الله اسوة حسنة هذا عتاب للمتخلفین عن القتال ای کان لکم قدوة بالنبی صلی الله علیه وسلم حیث بذل نفسه لنصرة دین الله فی خروجه الی الخندق وایضا فقد شج وجهه وکسرت رباعیته وقتل عمه حمزة وجاع بطنه ولم یکن الا صابرا محتسبا وشاکرا راضیا واختلف فیمن ارید بهذا الخطاب علی قولین احدهما انه المنافقون عطفا علی ما تقدم من خطابهم الثانی انه المؤمنون لقوله تعالی لمن کان یرجو الله والیوم الآخر واختلف فی هذه الاسوة بالنبی صلی الله علیه وسلم هل هی علی الایجاب او علی الاستحباب علی قولین احدهما انها علی الاستحباب حتی یقوم دلیل علی الایجاب ویحتمل ان تحمل علی الایجاب فی امور الدین وعلی الاستحباب فی امور الدنیا آه قرطبی ۱۲ ۵۹ قوله وضمها ای لعاصم بمعنی القدوة اقتداء به فی القتال والثبات فی مواطنه ۱۲ک ۶۰ قوله بدل من لکم ویجوز البدل من ضمیر المخاطبین عند الکوفیین والاخفش ومن لم یجوزه جعله صلة لحسنة او صفة لها وقد یقال هذا بدل البعض لان فی المخاطبین من لا یرجو الله والیوم الآخر والعائد محذوف اے منکم وذلک جائز وفاقا وقد یقال یجوز البدل من الجار والمجرور وان لم یجز البدل من الضمیر ولعله الی ذلک یشیر قول المصنف بدل من لکم ۱۲ک ۶۱ قوله یرجو الله الرجاء یجیء بمعنی الخوف وقیل المعنی ما یل ثواب الله ونعیم الیوم الآخر ۱۲ کمالین ۶۲ قوله ما وعدنا الله ورسوله لقوله تعالی ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما یاتکم مثل الذین خلوا من قبلکم مستهم الباساء والضراء الآیة وقوله علیه السلام سیشتد الامر باجتماع الاحزاب علیکم والعاقبة لکم علیهم وقوله علیه الصلوٰة والسلام ان الاحزاب سائرون الیکم بعد تسع لیال او عشر کما فی ابی السعود وغیره ۱۲ ۶۳ قوله من الابتلاء والنصر لقوله صلعم سیشتد الامر باجتماع الاحزاب علیکم والعاقبة لکم وعن ابن عباس وقتادة وعد الله ایاهم ما ذکر فی سورة البقرة ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما یاتکم مثل الذین خلوا من قبلکم ۱۲ک ۶۴ قوله وصدق الله ورسوله ای ظهر صدق خبر الله ورسوله فی الوعد بالنصر فاستبشروا بالنصر قبل حصوله واظهر فی محل الاضمار زیادة فی تعظیم اسم الله ولانه لو اضمر لجمع بین اسم الله ورسوله فی ضمیر واحد مع ان النبی صلی الله علیه وسلم عاب علی من قال من یطع الله ورسوله فقد رشد ومن یعصهما فقد غوی فقال لبئس خطیب القوم انت قل ومن یعص الله ورسوله ۱۲ص ۶۵ قوله من المؤمنین رجال آه نذر رجال من الصحابة انهم اذا لقوا حربا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم ثبتوا وقاتلوا حتی یستشهدوا وهم عثمان بن عفان وطلحة وسعید بن جبیر وحمزة ومصعب وغیرهم فمنهم من قضی نحبه ای مات شهیدا کحمزة ومصعب وقضاء النحب صار عبارة عن الموت لان کل حی من المحدثات لابد له من ان یموت فکانه نذر لازم فی رقبته فاذا مات فقد قضی نحبه ای نذره ومنهم من ینتظر الموت اے علی الشهادة کعثمان وطلحة ۱۲ مدارک ۶۶ قوله قضی نحبه النحب النذر استعیر للموت لانه کنذر لازم فی رقبة کل حیوان خطیب و بالفارسیة قرار داد ۱۲ ۶۷ قوله ومنهم من ینتظر قضاء نذره لکونه موقتا کعثمان وطلحة وغیرهما فانهم مستمرون علی نذورهم وقد قضوا بعضها وهو الثبات مع رسول الله والقتال الی حین نزول الآیة الکریمة من الروح ۱۲ ۶۸ قوله ذلک ای الموت او الشهادة او احد الامرین من الشهادة والنصر ۱۲ک ۶۹ قوله لیجزی الله الخ اللام متعلق بمعنی قوله ولما رای المؤمنون الاحزاب کانه قال انما ابتلاهم الله برؤیة هذا الخطب لیجزی الصادقین ویعذب المنافقین او متعلق بما بدلوا مع ما یفهم منه بالتعریض کانه قال ما بدل المومنون وبدل المنافقون لیجزی الله ۱۲ک ۷۰ قوله وکفی الله المومنین القتال روی البخاری عن سلمان بن صرد قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم حین انجلی الاحزاب یقول الآن نغزوهم ولا یغزونا ونحن نسیر الیهم آه خازن ۱۲ج ۷۱ قوله بالریح والملئکة روی انه بعث الله الیهم ریحا باردة فقطع الاوتاد واطناب الفساطیط واطفأت النیران واکفأت القدور وجالت الخیل بعضها فی بعض وکثر تکبیر الملائکة فی جوانب عسکرهم حتی انهزموا من غیر قتال وفی صحیح البخاری نصرت بالصبا واهلکت عاد بالدبور ۱۲ک ۷۲ قوله ظاهروهم ای عاونوا الاحزاب ۱۲ ۷۳ قوله ما یتحصن به ولاجل هذا یقال لشوکة الدیک وغیره ایضا صیصیة ۱۲ ۷۴ قوله وتاسرون الاسر الشد بالقید وسمی الاسیر بذلک ثم قیل لکل ماخوذ مقید وان لم یکن مشدودا ۱۲ روح ۷۵ قوله ای الذراری یعنی نساؤهم وصبیانهم ۱۲ ۷۶ قوله لم تطؤها من وطی وطا بالفارسیة بپای سپردن ۱۲ روح ۷۷ قوله بعد قریظة ای بعامین وقیل کل ارض فتحت بعد قریظة ۱۲ک ۷۸ قوله وهن تسع ای وهن یومئذ تسع نسوة عائشة وحفصة بنت عمر وام حبیبة واسمها رملة بنت ابی سفیان وام سلمة واسمها هند بنت ابی امیة المخزومیة وسودة بنت زمعة العامریة وزینب بنت جحش الاسدیة ومیمونة بنت الحارث الهلالیة وصفیة بنت حیی بن اخطب الخیبریة الهارونیة وجویریة بنت الحارث الخزاعیة المصطلقیة وکانت هذه بعد وفات خدیجة رضی الله عنها ۱۲ ۷۹ قوله وطلبن منه الخ روی انهن سألنه ثیاب الزینة وزیادة النفقة فنزلت هذه الآیة بیض ۱۲ ۸۰ قوله ما لیس عنده من ثیاب الزینة وزیادة النفقة فهجرهن النبی صلی الله علیه وسلم وآلی ان لا یقربهن شهرا فنزلت الآیة وحکی النقاش ان ازواجه طالبته فکان اولهن ام سلمة سالته سترا معلما فلم یقدر علیه وسالته میمونة حلة یمانیة وسالته زینب ثوبا مخططا وهو البرد الیمانی وسالته ام حبیبة ثوبا سحولیا وسالته کل واحدة شیئا ۱۲ کمالین ۸۱ قوله امتعکن ای اعطکن المتعة بیضاوی وقوله اسرحکن قال فی الصراح تسریح المرأة تطلیقها ۱۲ک

www.besturdubooks.wordpress.com

مِنْكُنَّ بِاِرَادَةِ الْاٰخِرَةِ اَجْرًا عَظِيْمًا ۝ اى الجنة فاخترن الآخرة على الدنيا يٰنِسَآءَ النَّبِيِّ مَنْ يَّاْتِ
مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ بفتح الياء وكسرها اى بُيِّنت او هى بينة يُّضٰعَفْ وفى قراءة يضعّف بالتشديد
وفى اخرى نضعف بالنون معه ونصب العذاب لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ ضعفى عذاب غيرهن
اى مثليه وَكَانَ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرًا ۝ وَمَنْ يَّقْنُتْ يطع مِنْكُنَّ لِلّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَتَعْمَلْ
صَالِحًا نُّؤْتِهَآ اَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ اى مثلى ثواب غيرهن من نساء وفى قراءة بالتحتانية فى تعمل ونؤتها و
اَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيْمًا ۝ فى الجنة زيادة يٰنِسَآءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَاَحَدٍ كجماعة مِّنَ النِّسَآءِ اِنِ
اتَّقَيْتُنَّ الله فانكن اعظم فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ للرجال فَيَطْمَعَ الَّذِيْ فِيْ قَلْبِهٖ مَرَضٌ نفاق وَّ
قُلْنَ قَوْلًا مَّعْرُوْفًا ۝ من غير خضوع وَقَرْنَ بكسر القاف وفتحها فِيْ بُيُوْتِكُنَّ من القرار واصله اقررن
بكسر الراء وفتحها من قررت بفتح الراء وكسرها نقلت حركة الراء الى القاف وحذفت مع همزة
الوصل وَلَا تَبَرَّجْنَ بترك احدى التائين من اصله تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْاُوْلٰى اى ما قبل الاسلام
من اظهار النساء محاسنهن للرجال والاظهار بعد الاسلام مذكور فى اية وَلَا يُبْدِيْنَ زِيْنَتَهُنَّ اِلَّا
مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَاَقِمْنَ الصَّلٰوةَ وَاٰتِيْنَ الزَّكٰوةَ وَاَطِعْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ اِنَّمَا يُرِيْدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ
الرِّجْسَ الاثم يَا اَهْلَ الْبَيْتِ اى نساء النبى وَيُطَهِّرَكُمْ منه تَطْهِيْرًا ۝ وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلٰى فِيْ بُيُوْتِكُنَّ
مِنْ اٰيٰتِ اللّٰهِ القران وَالْحِكْمَةِ السنة اِنَّ اللّٰهَ كَانَ لَطِيْفًا باوليائه خَبِيْرًا ۝ بجميع خلقه اِنَّ
الْمُسْلِمِيْنَ وَالْمُسْلِمٰتِ وَالْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ وَالْقٰنِتِيْنَ وَالْقٰنِتٰتِ المطيعات وَالصّٰدِقِيْنَ وَ
الصّٰدِقٰتِ فى الايمان وَالصّٰبِرِيْنَ وَالصّٰبِرٰتِ على الطاعات وَالْخٰشِعِيْنَ المتواضعين وَالْخٰشِعٰتِ
المتواضعات وَالْمُتَصَدِّقِيْنَ وَالْمُتَصَدِّقٰتِ وَالصَّآئِمِيْنَ وَالصّٰٓئِمٰتِ وَالْحٰفِظِيْنَ فُرُوْجَهُمْ وَالْحٰفِظٰتِ
عن الحرام وَالذّٰكِرِيْنَ اللّٰهَ كَثِيْرًا وَّالذّٰكِرٰتِ اَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ مَّغْفِرَةً للمعاصى وَّاَجْرًا عَظِيْمًا ۝ على الطاعات
وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَّلَا مُؤْمِنَةٍ اِذَا قَضَى اللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗٓ اَمْرًا اَنْ يَّكُوْنَ بالتاء والياء لَهُمُ الْخِيَرَةُ الاختيار
مِنْ اَمْرِهِمْ خلاف امر الله ورسوله نزلت فى عبد الله بن جحش واخته زينب خطبها النبى صلى الله عليه وسلم
وعنى لزيد بن حارثة فكرها ذلك حين علما لظنهما قبل ان النبى صلى الله عليه وسلم خطبها لنفسه ثم
رضيا للاية وَمَنْ يَّعْصِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ فَقَدْ ضَلَّ ضَلٰلًا مُّبِيْنًا ۝ بينا فزوجها النبى لزيد ثم
وقع بصره عليها بعد حين فوقع فى نفسه حبها وفى نفس زيد كراهتها ثم قال للنبى صلى الله عليه وسلم اريد فراقها

فقال امسك عليك زوجك كما قال تعالى واذ منصوب باذكر تقول للذي انعم الله عليه بالاسلام
وانعمت عليه بالاعتاق وهو زيد بن حارثة كان من سبي الجاهلية اشتراه رسول الله صلى الله عليه وسلم
قبل البعثة واعتقه وتبناه امسك عليك زوجك واتق الله في امر طلاقها وتخفي في نفسك ما الله
مبديه مظهره من محبتها وان لو فارقها زيد تزوجتها وتخشى الناس ان يقولوا تزوج محمد زوجة ابنه و
الله احق ان تخشه في كل شيء وتزوجتها ولا عليك من قول الناس ثم طلقها زيد وانقضت عدتها
قال الله تعالى فلما قضى زيد منها وطرا حاجة زوجنكها فدخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم بغير اذن واشبع
المسلمين خبزا ولحما لكيلا يكون على المؤمنين حرج في ازواج ادعيائهم اذا قضوا منهن وطرا
وكان امر الله مقضيه مفعولا ما كان على النبي من حرج فيما فرض احل الله له سنة الله اي
اوقدر وقسم له من قولهم فرض له في الديوان ۱۲ ک
كسنة الله فنصب بنزع الخافض في الذين خلوا من قبل من الانبياء ان لا حرج عليهم في ذلك
او سن الله ذلك سنة او الزموا سنة الله ۱۲ ک
توسعة لهم في النكاح وكان امر الله فعله قدرا مقدورا مقضيا الذين نعت للذين قبله
يبلغون رسلت الله ويخشونه ولا يخشون احدا الا الله فلا يخشون مقالة الناس فيما احل الله
لهم وكفى بالله حسيبا حافظا لاعمال خلقه ومحاسبهم ما كان محمد ابا احد من رجالكم فليس ابا زيد
اي والده فلا يحرم عليه التزوج بزوجته زينب ولكن كان رسول الله وخاتم النبين فلا يكون له ابن رجل
ع ۵ ۶ ۲ بعده يكون نبيا وفي قراءة بفتح التاء كآلة الختم اي به ختموا وكان الله بكل شيء عليما منه بان لا
نبي بعده واذا نزل السيد عيسى يحكم بشريعته يايها الذين امنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه
بكرة واصيلا اول النهار واخره هو الذي يصلي عليكم اي يرحمكم وملئكته اي يستغفرون لكم
ليخرجكم ليديم اخراجه اياكم من الظلمت اي الكفر الى النور اي الايمان وكان بالمؤمنين رحيما
تحيتهم منه تعالى يوم يلقونه سلم بلسان الملئكة واعد لهم اجرا كريما هو الجنة يايها النبي
انا ارسلنك شاهدا على من ارسلت اليهم ومبشرا من صدقك بالجنة ونذيرا منذرا من
كذبك بالنار وداعيا الى الله الى طاعته باذنه بامره وسراجا منيرا اي مثله في الاهتداء به وبشر
المؤمنين بان لهم من الله فضلا كبيرا هو الجنة ولا تطع الكفرين والمنفقين فيما يخالف شريعتك
ودع اترك اذىهم لا تجازهم عليه الى ان تؤمر فيهم بامر وتوكل على الله فهو كافيك وكفى بالله
وكيلا مفوضا اليه يايها الذين امنوا اذا نكحتم المؤمنت ثم طلقتموهن من قبل ان

۱ قوله اي فقال امسك عليك زوجك كذا نقل عن ائمة التفسير مقاتل وقتادة وذهب اليه ابن جرير الطبري وغيره انه صلعم وقع منه استحسان لها وهي في عصمة زيد وانه كان حريصا على ان يطلقها فيتزوجها هو ثم ان زيدا لما اخبره انه يريد فراقها وشكا منها غلظ قولها وعصيان امره واذى باللسان وتعظما بالشرف قال له امسك عليك زوجك واتق الله اي فيما تقول عنها وهو يخفي الحرص على طلاق زيد اياها وهذا الذي كان يخفي في نفسه لكنه لزم ما يجب من الامر بالمعروف وروي عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال جاء زيد فقال يا رسول الله ان زينب اشتدت على لسانها وانا اريد ان اطلقها فقال اتق الله وامسك عليك زوجك قال والنبي صلعم يحب ان يطلقها ويخشى الناس وقال مقاتل انه صلى الله عليه وسلم اتى زيدا يوما فطلبه فابصر زينب نائمة وكانت بيضاء جميلة جسيمة من اتم نساء قريش فهواها وقال سبحان الله مقلب القلوب فسمعت زينب بالتسبيحة فذكرتها لزيد ففطن زيد فقال يا رسول الله ائذن لي في طلاقها فان فيها كبرا تعظم علي وتؤذيني بلسانها فقال النبي صلعم امسك عليك زوجك واتق الله وعند الحاكم في المستدرك من طريق فيه الواقدي عن محمد بن يحيى بن حبان نحو ذلك لكنه مرسل والواقدي ضعيف وقد خطأ القشيري وعياض وغيرهما من روي من المفسرين انه صلعم لما راها اعجبته ووقع في قلبه حبها واحب طلاق زيد لها قال القشيري هذا اقدام عظيم من قائله وتفريط بحق النبي صلعم وبفضله وكيف يقال راها فاعجبته وهي ابنة عمته لم يزل يراها منذ ولدت ولم يكن النساء يحتجبن منه صلعم وهو الذي زوجها لزيد وقال بعضهم انه غير صحيح وان صح عن قائله فهو منكر من القول تحاشى جانب النبوة والذي اشار اليه جماعة من اهل التحقيق في هذه القصة انه تبارك وتعالى اوحى اليه انه سيزوجها وذلك بحكمة اقتضتها الارادة الالهية فهذا الذي عاتبه الله على اخفائه من زيد و روي ابن ابي حاتم عن طريق السدي انه صلعم اراد ان يزوجها زيدا فكرهت ذلك ثم انها رضيت به فزوجها اياه ثم اعلم الله نبيه بعد انها من ازواجه فكان يستحيي ان يامره بطلاقها و كان لا يزال يكون بين زيد وزينب ما يكون بين الناس فامره ان يمسك عليه زوجه وكان يخشى الناس ان يعيبوا عليه ويقولوا تزوج امراة ابنه وروي ايضا عن علي بن الحسين رض قال اعلم الله نبيه ان زينب ستكون من ازواجه قبل ان يتزوجها فلما اتاه زيد يشكوها قال اتق واسك عليك زوجك قال الله تعالى قد اخبرتك اني مزوجكها وتخفي في نفسك ما الله مبديه قال القرطبي قال علماؤنا قول علي بن الحسين احسن ما قيل في الآية وهو الذي عليه اهل التحقيق من المفسرين والعلماء الراسخين كالزهري والقاضي وابو بكر بن العلاء والقاضي ابو بكر ابن العربي وغيرهم ذكر هذا كله العلامة عبد الرؤف المناوي في شرح الالفية للعراقي ۱۲ ک

۲ قوله اشتراه رسول الله الخ اي صورة والا فهو كان حرا لعدم مشروعية الرق بالسبي قبل البعثة خصوصا والوقت وقت فترة واهلها ناجون لا يقال فيهم حربيون وفي نسبة الشراء لرسول الله صلى الله عليه وسلم نوع تسمح اذ المنقول في السير ان خديجة اشترته باربعمائة درهم ثم وهبته للنبي صلى الله عليه وسلم ۱۲ جمل ۳ قوله وتبناه اي قبل البعثة ايضا ۱۲ جمل ۴ قوله واتق الله اي فلا تطلقها وهو نهي تنزيه اولى ما تقول عنها من الكبر واذى الزوج ونحوها ۱۲ ۵ قوله وتخفي في نفسك وهو علمه بان زيدا سيطلقها وستنكحها يعني انك تعلم بما اعلمتك انها ستكون زوجتك وانت تخفي في نفسك هذا المعنى والله يريد ان ينجز لك وعده ويبدي انها زوجتك بقوله زوجناكها من روح البيان ۱۲ ۶ قوله من محبتها وان لو فارقها الخ هذا هو المشهور فيما بينهم والذي عليه اهل التحقيق هو علم ان زيدا سيطلقها وهو ينكحها كما علمه الله بذلك كما مر بيانه آنفا ۱۲ ک ۷ قوله فلما قضى زيد منها وطرا اي بان لم يبق له فيها ارب وطلقها وانقضت عدتها ۱۲ صاوی ۸ قوله زوجناكها آه اي ولم نحوجك الى ولي من الخلق يعقد لك عليها تشريفا لك ولهذا قال انس كانت زينب تفتخر على ازواج النبي صلى الله عليه وسلم وتقول زوجكن بهاليكن وزوجني الله من فوق سبع سموات وكانت تقول للنبي جدي وجدك واحد وليس من نسائك من هي كذلك غيري وقد انكحنيك الله و السفير في ذلك جبرئيل ۱۲ جمل ۹ قوله فدخل عليها بغير اذن الخ يعني از نزول آيت بخانه زينب آمد بی دستوری و زینب گفت یا رسول بی خطبه و بی گواه حضرت فرموده که الله المزوج وجبرئيل الشاهد وهو من خصائصه عليه السلام واباح الامام محمد انعقاد النكاح بغير شهود خلافا لهما وروي انها لما اعتدت قال رسول الله لزيد ما اجد احدا اوثق في نفسي منك اخطب علي زينب قال زيد فانطلقت فاذا هي تخمر عجينها فقلت يا زينب البشرى فان رسول الله يخطبك ففرحت ونزل القرآن زوجناكها فتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل بها وما اولم على امراة من نسائه ما اولم عليها ذبح شاة واطعم الناس الخبز واللحم ملخصا من الروح ۱۲ ۱۰ قوله بغير اذن اي ولا عقد ولا اصداق وهذا من خصوصياته التي لم يشركه فيها احد بالاجماع وكان تزوجه سنة خمس من الهجرة وقيل سنة ثلاث وهي اول من مات بعده من زوجاته ماتت بعده بعشر سنين ولها من العمر ثلاث وخمسون سنة ۱۲ صاوی ۱۱ قوله خبزا و لحما اي فذبح شاة واطعم الناس خبزا ولحما حتى تركوه ولم يولم النبي على احد من نسائه كما اولم على زينب ۱۲ ۱۲ قوله سنة الله الخ اسم موضوع موضع المصدر كقوله ترابا وجندلا مؤكد لقوله ما كان على النبي من حرج كانه قيل سن الله ذلك سنة في الانبياء الماضين وهو ان لا يحرج عليهم في الاقدام على ما اباح لهم ووسع عليهم في باب النكاح وغيره ۱۲ مدارک ۱۳ قوله ما كان محمد ابا احد من رجالكم اي ابوة حقيقة فلا ينافي انه ابوهم من حيث انه شفيق عليهم وناصح لهم يجب عليهم تعظيمه وتوقيره ۱۲ ص ۱۴ قوله خاتم النبيين قال اهل السنة والجماعة لا نبي بعد نبينا نبي لقوله تعالى ولكن رسول الله وخاتم النبيين وقوله عليه السلام لا نبي بعدي ومن قال بعد نبينا نبي يكفر لانه انكر النص وكذلك لو شك فيه لان الحجة تبين الحق من الباطل ومن ادعى النبوة بعد موت محمد لا يكون دعواه الا باطلا انتهى ۱۲ روح ۱۵ قوله اذا نزل السيد عيسى يحكم بشريعته جواب عما يقال كيف قال تعالى وخاتم النبيين وعيسى ينزل بعده وهو نبي ولا يرد على هذا حكمه باشياء من وضع الجزية وعدم قبوله غير الاسلام ونحو ذلك مما جاء في الاحاديث مما يخالف شرعنا الآن لان ذلك شرع نبينا عند نزول عيسى عليه الصلاة والسلام وقال الزمخشري فان قلت كيف كان آخر الانبياء وعيسى ينزل في آخر الزمان قلت معنى كونه آخر الانبياء انه لا نبي بعده احد وعيسى ممن نبي قبله وحين ينزل ينزل عاملا بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم آه كرخي ۱۲ جمل ۱۶ قوله اول النهار وآخره تخصيصهما بالذكر للدلالة على فضيلتهما على ساير الاوقات لكونهما مشهودين والمراد بالتسبيح كما قاله مجاهد سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله فعبر بالتسبيح عن اخواته وقيل صلوا صلوة الصبح والعصر وعن الكلبي وسبحوه بكرة صلوا صلوة الفجر واصيلا الصلوات الاربعة الباقية ۱۲ ک ۱۷ قوله اي يستغفرون ثم المراد بالصلوة الاهتمام والعناية بما يصلحكم على وجه المجاز وذلك من الله رحمة ومن الملائكة استغفار فالآية من قبيل عموم المجاز لا من عموم المشترك ۱۲ ۱۸ قوله ليديم اخراجه جواب عما يقال ان اخراجه ايانا من الظلمات حاصل بمجرد الايمان وايضاح الجواب ان المراد دوام هذا الاخراج لان الغفلة عن الخالق اذا دامت ربما اخرجت العبد من النور الى الايمان عياذا بالله ۱۲ صاوی ۱۹ قوله يوم يلقونه اي يوم لقائه عند الموت او عند الخروج من القبور او عند دخول الجنة ۱۲ بیضاوی ۲۰ قوله منذرا يشير الى انه فعيل بمعنى المفعل كاليم وبديع بمعنى مولم ومبدع ۱۲ ک ۲۱ قوله بامره دفع بذلك ما يقال ان الاذن حاصل بقوله ارسلناك فاجاب بان المراد بالاذن تسهيل وتيسير ومن هنا اخذ الاشياخ استعمال الاجازة للمريدين فمن اجازه اشياخه ببشيء من العلم والارشاد فقد سهلت له الطريق وتيسرت ومن لم تحصل له الاجازة وتصدر بنفسه فقد عطل نفسه وغيره وانسدت عليه الطريق ۱۲ صاوی ۲۲ قوله وسراجا منيرا يحتمل ان المراد السراج الشمس وهو ظاهر ويحتمل ان المراد به المصباح وحينئذ فيقال انما شبه بالسراج ولم يشبه بالشمس مع ان نورها اتم لان السراج يسهل اقتباس الانوار منه وهو صلى الله عليه وسلم تقتبس منه الانوار الحسية والمعنوية ۱۲ صاوی

www.besturdubooks.wordpress.com

تمسوهن وفی قراءة تماسوهن ای تجامعوهن فما لكم علیهن من عدة تعتدونها تحصونها
بالاقراء او غیرها فمتعوهن اعطوهن ما یتمتعن به ای ان لم یسم لهن اصدقة والا فلهن نصف
المسمی فقط قاله ابن عباس وعلیه الشافعی وسرحوهن سراحا جمیلا ○ خلوا سبیلهن من غیر
اضرار یایها النبی انا احللنا لك ازواجك التی اتیت اجورهن مهورهن وما ملكت یمینك
مما افاء الله علیك من الكفار بالسبی كصفیة وجویریة وبنت عمك وبنت عمتك وبنت خالك وبنت
خلتك التی هاجرن معك بخلاف من لم یهاجرن وامراة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبی ان
اراد النبی ان یستنكحها ای یطلب نكاحها بغیر صداق خالصة لك من دون المؤمنین ○ النكاح
بلفظ الهبة من غیر صداق قد علمنا ما فرضنا علیهم ای المؤمنین فی ازواجهم من الاحكام بان
لا یزیدوا علی اربع نسوة ولا یتزوجوا الا بولی وشهود ومهر وفی ما ملكت ایمانهم من الاماء بشراء او
غیره بان تكون الامة ممن تحل لمالكها كالكتابیة بخلاف المجوسیة والوثنیة وان تستبرأ قبل
الوطی لكیلا متعلق بما قبل ذلك یكون علیك حرج ضیق فی النكاح وكان الله غفورا فیما یعسر
التحرز عنه رحیما ○ بالتوسعة فی ذلك ترجی بالهمزة والیاء بدله تؤخر من تشاء منهن ای ازواجك
عن نوبتها وتؤوی تضم الیك من تشاء منهن فتاتیها ومن ابتغیت طلبت ممن عزلت من
القسمة فلا جناح علیك فی طلبها وضمها الیك خیر فی ذلك بعد ان كان القسم واجبا علیه ذلك
التخییر ادنی اقرب الی ان تقر اعینهن ولا یحزن ویرضین بما اتیتهن ما ذكر المخیر فیه كلهن
تاكید للفاعل فی یرضین والله یعلم ما فی قلوبكم من امر النساء والمیل الی بعضهن وانما خیرناك
فیهن تیسیرا علیك فی كل ما اردت وكان الله علیما بخلقه حلیما ○ عن عقابهم لا یحل بالتاء والیاء
لك النساء من بعد التسع اللاتی اخترنك ولا ان تبدل بترك احدی التائین فی الاصل بهن من
ازواج بان تطلقهن او بعضهن وتنكح بدل من طلقت ولو اعجبك حسنهن الا ما ملكت یمینك
من الاماء فتحل لك وقد ملك بعدهن ماریة القبطیة وولدت له ابراهیم ومات فی حیوته وكان
ع ۱۲ / ۶ الله علی كل شیء رقیبا ○ حفیظا یایها الذین امنوا لا تدخلوا بیوت النبی الا ان یؤذن لكم
فی الدخول بالدعاء الی طعام فتدخلوا غیر نظرین منتظرین انه نضجه مصدر انی یانی
ولكن اذا دعیتم فادخلوا فاذا طعمتم فانتشروا ولا تمكثوا مستانسین لحدیث من

له قوله ای تجامعوهن تفسیر علی القراءتین والخلوة الصحیحة فی حكم المس عند ابی حنیفة رح ۱۲ ك ۵۲ قوله اعطوهن ما یتمتعن ای یتمتعن به وهی المتعة الواجبة للمفارقة فی الحیاة اذا كانت مدخولا بها او غیر مدخول بها وكانت مفوضة ولم یفرض لها شیئ قبل الفراق واشار الشارح الی هذا التفصیل بقوله ان لم یسم لهن اصدقة الخ جمل وقال فی التفسیر الاحمدی فان كان فرض لها مهر یجب علی الزوج نصف المفروض والمتعة حینئذ مستحبة وان لم یفرض لها مهر لم یجب من المهر شیئ ولكن یجب المتعة حینئذ وهی درع وخمار وملحفة علی الاصح ۱۲ ۵۳ قوله والا فلهن نصف المهر فقط قاله ابن عباس وعلیه الشافعی والتفصیل انها تجب المتعة لكل مطلقة فی الجدید من قول الشافعی الا لغیر المدخولة المفروض لها فی سنة فی حقها وهو روایة عن احمد ویحكی عن علی وقال مالك لا تستحب لكل الا لهذه وقال ابوحنیفة واحمد فی روایة یستحب للمدخولة مطلقا ویجب لغیر المدخولة التی لم یسم لها فاذا سمی لها لم یشرع فی حقها لقوله تعالی فی سورة البقرة وان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن وقد فرضتم لهن فریضة فنصف ما فرضتم ۱۲ ك ۵۴ قوله كصفیة وجویریة التمثیل بهما یقتضی عطف ما ملكت یمینك علی صلة اتیت اجورهن فانهما من الازواج تزوجهما بعد عتقهما ولو جعلت معطوفة علی ازواجك فالصواب ح التمثیل بماریة وریحانة بخلاف من لم یهاجرن كام هانی فانها تحرم علیه وذلك من خصائصه صلی الله علیه وسلم روی الترمذی عن ام هانی خطبنی النبی صلی الله علیه وسلم فاعتذرت له بعذری ثم انزل الله هذه الآیة فلم احل له لانی لم اهاجر معه كنت من الطلقاء قال السیوطی فی خصائصه ما حرم صلی الله علیه وسلم خاصة نكاح من لم یهاجر فی احد الوجهین انتهی ویحتمل الحل علیه كتقیید الاحلال له باعطائها المهر معجلة وتقیید احلال المملوكة بكونها مسبیة وعن بعض معناه اللاتی اسلمن ۱۲ كمالین ۵۵ قوله وبنات عمك وبنات عماتك ای نساء قریش المنسوبات لابیك وقوله وبنات خالاتك ای نساء بنی زهرة المنسوبات لامك وحكمة افراد العم والخال دون العمة والخالة ان العم والخال یعمان اذا اضیفا لكونهما مفردین خالیین من تاء الوحدة والعمة والخالة لا یعمان لوجود التاء ۱۲ ص ۵۶ قوله وبنات خالاتك الخ نصبها باحللنا لان معنی احللنا قضینا او علمنا حلها فلم ینافی الماضی الشرط المستقبل او نقول احللنا جواب الشرط بحسب المعنی والحقیقة فهی ایضا مستقبل ۱۲ ك ۵۷ قوله خالصة لك العامة علی النصب وفیه اوجه احدها انه منصوب علی الحال من فاعل وهبت ای حال كونها خالصة لك دون غیرك الثانی انها حال من امراة لانها وصفت فتخصصت وهو بمعنی الاول والیه ذهب الزجاج الثالث انها نعت مصدر مقدر ای هبة خالصة فنصبها بوهبت الرابع انها مصدر مؤكد كوعد الله آه ۱۲ ج ۵۸ قوله من غیر صداق وذلك قول مالك والشافعی واحمد وقال ابوحنیفة رح ینعقد النكاح لغیره صلی الله علیه وسلم وانما خص النبی لعدم وجوب المهر علیه ۱۲ ۵۹ قوله ومهر لكن عند الشافعی رح ان كل ما یصلح ثمنا فی البیع یصلح مهرا فی النكاح قل او كثر وغیر مقدر من عند الله وان تقدیره الی رای الزوج و عندنا هو مقدر شرعا من عند الله تعالی وهو عشرة دراهم والزیادة علیه بالغا ما بلغ تبرع والنقصان عنه ممنوع من تفسیر الاحمدی وتفصیله فی كتب الاصول وقد یقال ان قدر المفروض لم یعلم من الآیة فیكون مجملا واجیب بان المفروض مجمل فقد بینه علیه السلام بقوله لا مهر اقل من عشرة دراهم او قدرناه بالقیاس علی الید فی حد السرقة ولا ضیر فیه هكذا قالوا ۱۲ ۶۰ قوله متعلق بما قبل ذلك یعنی لقوله خالصة لك وفی قوله قد علمنا ما فرضنا آه جملة معترضة ۱۲ ك ۶۱ قوله ترجی فی القاموس ارجاء الامر آخره والمعنی تؤخر یا محمد من تشاء من ازواجك وتترك مضاجعتها من غیر نظر الی نوبة وقسم وعدل ۱۲ ۶۲ قوله ومن ابتغیت طلبت ای طلبت ردها الی فراشك بعد ان عزلتها واسقطتها من القسمة جمل وفی ابی السعود علی قوله ممن عزلت ای طلقتها بالرجعة والعزل الترك والتبعید ۱۲ روح ۶۳ قوله طلبت ای بالرجعة فلا اثم وقیل هی محمولة علی اباحة التبدل بازواجه بعد التحریم ۱۲ ك ۶۴ قوله خیر فی ذلك الخ اختلف المفسرون فی معنی هذه الآیة فاشهر الاقوال انها فی القسم بینهن وذلك ان التسویة بینهن فی القسم كانت واجبة علیه فلما نزلت هذه الآیة سقط عنه وصار الاختیار الیه فیهن من الخطیب ۱۲ ۶۵ قوله ذلك ادنی الخ هذا اشارة الی حكمة تخییره فی القسم وعدم وجوبه علیه والمعنی لم یجب علیه القسم بین نسائه مع انه عدل لان التخییر اقرب الی سكون اعینهن وعدم حزنهن واقرب الی رضاهن بما حصل لهن لانهن اذا علمن ان الله لم یوجب علی النبی شیئا من القسم وحصل منه القسم سررن بذلك وقنعن به ۱۲ صاوی ۶۶ قوله ان تقر اعینهن ای لانهن اذا علمن ان هذا التخییر من عند الله اطمانت نفوسهن وذهبت التغایر وحصلت الرضا وقرت العیون ۱۲ ك ۶۷ قوله لا یحل لك النساء من بعد التسع الخ هذه الآیة منسوخة بالآیة السابقة وهی یایها النبی انا احللنا لك ازواجك اللاتی اتیت اجورهن وما ملكت یمینك مما افاء الله علیك الآیة ویؤیده ما روی عن عائشة رضی الله عنها ما مات رسول الله صلی الله علیه وسلم حتی حل له من النساء ما شاء وقیل معناه لا یحل لك النساء من بعد الاجناس الاربعة التی نص علی احلالهن فهو محكم غیر منسوخة هكذا ذكره صاحب الكشاف وكلام صاحب المدارك ایضا یساعده وذكر فی البیضاوی ان ناسخه لیس هذه الآیة بل الآیة التی فاصلة بینها وبین قوله تعالی لا یحل لك النساء من بعد وهی قوله تعالی ترجی من تشاء منهن وتؤوی الیك من تشاء علی تقدیر ان یكون معناه تطلق من تشاء وتمسك من تشاء ملخص من التفسیر الاحمدی ۱۲ ۶۸ قوله والیاء ای التحتیة للاكثر لان تانیث الجمع غیر حقیقی مع وجود الفصل والتاء الفوقیة لابی عمرو ویعقوب ۱۲ ك ۶۹ قوله بعد التسع جزاء لهن علی اختیارهن النبی صلی الله علیه وسلم والآخرة فلم تحل له غیرهن اختلفوا فی الآیة فقیل انها محكمة لم تنسخ بل هی ناسخة لقوله تعالی ترجی من تشاء علی المعنی الثانی روی ابن مردویه عن ابن عباس حبسه الله علیهن كما حبسهن علیه وهو المروی عن الحسن وابن سیرین وقیل انها منسوخة بقوله ترجی من تشاء منهن علی وجه فانه وان تقدمها قراءة فهو مسبوق نزولا لما رواه احمد والترمذی والنسائی عن عائشة ما مات رسول الله صلی الله علیه وسلم حتی حل له من النساء ما شاء اخرج ابن ابی حاتم عن ام سلمة نحوه وذلك اصح وقال شیخ الاسلام ابن حجر اختلف فی قوله لا یحل لك النساء من بعد هل المراد بعد الاوصاف المذكورة فكان یحل له صنف دون صنف او بعد النساء الموجودة عند التخییر علی قولین والی الاول ذهب ابی بن كعب ومن وافقه كما اخرجه عبد الله بن احمد والی الثانی وان ذلك وقع مجازاة لهن علی اختیارهن نعم الواقع لم یتجدد له تزوج بعد القصة المذكورة لكن ذلك لا یرفع الحجاب انتهی وعن ابن عباس كما رواه الترمذی لا یحل لك من بعد الاجناس الاربعة التی نص علی احلالهن ولا ان تبدل بهن ازواجا من اخر ۱۲ ك ۷۰ قوله الا ما ملكت یمینك فیه وجهان احدهما انه مستثنی من النساء فیجوز فیه وجهان النصب علی اصل الاستثناء والرفع علی البدل وهو المختار والثانی انه مستثنی من ازواج قال ابو البقاء فیجوز ان یكون فی موضع نصب علی اصل الاستثناء وان یكون فی موضع جر بدلا منهن علی اللفظ وان یكون فی موضع نصب بدلا منهن علی المحل آه ۱۲ ج ۷۱ قوله یایها الذین امنوا لا تدخلوا الخ هذه الآیة نزلت فی شان ولیمة زینب بنت جحش حین بنی بها رسول الله صلی الله علیه وسلم فدعا القوم فاصابوا من الطعام ثم خرجوا وبقی رهط عند النبی صلی الله علیه وسلم فاطالوا المكث فثقل علی النبی صلی الله علیه وسلم ۱۲ صاوی ملخصا ۷۲ قوله اناه ای وقت الطعام او ادراكه بیضاوی وفی الخطیب روی عن ابن عباس انها نزلت فی ناس من المسلمین كانوا یتحینون طعام رسول الله صلی الله علیه وسلم قبل الطعام الی ان یدرك ثم یاكلون ولا یخرجون وكان رسول الله صلی الله علیه وسلم یتاذی بهم فنزلت هذه الآیة وقال اكثر المفسرین نزلت هذه الآیة فی شان ولیمة زینب حین دخل بها رسول الله صلی الله علیه وسلم فاجتمعوا الناس فی الولیمة ویاكل الناس ویخرج ثم یدخل الی ان قال انس یا رسول الله دعوت حتی ما اجد احدا ادعوه قال ارفعوا طعامكم وتفرق الناس كلهم وبقی ثلثة نفر یتحدثون فاطالوا فقام رسول الله صلی الله علیه وسلم لیخرجوا فلم یخرجوا وكان رسول

بعضكم لبعض ان ذلكم المكث كان يؤذي النبي فيستحي منكم ان يخرجكم والله لا يستحي
من الحق ان يخرجكم اي لا يترك بيانه وقرئ يستحي بياء واحدة واذا سألتموهن اي ازواج النبي
متاعا فسئلوهن من وراء حجاب ستر ذلكم اطهر لقلوبكم وقلوبهن من الخواطر المريبة وما كان
لكم ان تؤذوا رسول الله بشيء ولا ان تنكحوا ازواجه من بعده ابدا ان ذلكم كان عند الله
ذنبا عظيما ○ ان تبدوا شيئا او تخفوه من نكاحهن بعده فان الله كان بكل شيء عليما ○ فيجازيكم
عليه لا جناح عليهن في آبائهن ولا ابنائهن ولا اخوانهن ولا ابناء اخوانهن ولا ابناء اخوتهن
ولا نسائهن اي المؤمنات ولا ما ملكت ايمانهن من الاماء والعبيد ان يروهن ويكلموهن من غير
حجاب واتقين الله فيما امرتن به ان الله كان على كل شيء شهيدا ○ لا يخفى عليه شيء ان الله و
ملئكته يصلون على النبي محمد صلى الله عليه وسلم يايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما ○ اي قولوا
اللهم صل على محمد وسلم ان الذين يؤذون الله ورسوله وهم الكفار يصفون الله بما هو منزه عنه
من الولد والشريك ويكذبون رسله لعنهم الله في الدنيا والاخرة ابعدهم واعد لهم عذابا
مهينا ○ ذا اهانة وهو النار والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنت بغير ما اكتسبوا يرمونهم بغير ما
عملوا فقد احتملوا بهتانا تحملوا كذبا واثما مبينا ○ بينا يايها النبي قل لازواجك وبنتك ونساء
المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن جمع جلباب وهي الملحفة التي تشتمل بها المرأة اي
يرخين بعضها على الوجوه اذا خرجن لحاجتهن الا عينا واحدة ذلك ادنى اقرب الى ان يعرفن بانهن
حرائر فلا يؤذين بالتعرض لهن بخلاف الاماء فلا يغطين وجوههن وكان المنافقون يتعرضون
لهن وكان الله غفورا لما سلف منهن من ترك الستر رحيما ○ بهن اذ سترهن لئن لام قسم
لم ينته المنفقون عن نفاقهم والذين في قلوبهم مرض بالزنا والمرجفون في المدينة
المؤمنين بقولهم قد اتاكم العدو وسراياكم قتلوا او هزموا لنغرينك بهم لنسلطنك عليهم
ثم لا يجاورونك يساكنونك فيها الا قليلا ○ ثم يخرجون ملعونين مبعدين عن الرحمة اينما
ثقفوا وجدوا اخذوا وقتلوا تقتيلا ○ اي الحكم فيهم هذا على جهة الامر به سنة الله اي سن
الله ذلك في الذين خلوا من قبل من الامم الماضية في منافقيهم المرجفين المؤمنين ولن
تجد لسنة الله تبديلا ○ منه يسئلك الناس اي اهل مكة عن الساعة متى تكون قل انما

١ قوله ان يخرجكم اي من اخراجكم يعني ان فيه تقدير مضاف بدليل ما بعده فانه يدل على ان المستحى منه معنى من المعاني لا انفسهم ١٢ك ٥٢ قوله ان يخرجكم فوضع الحق موضع الاخراج للدلالة على ان اخراجكم حق فلا ينبغي ان يترك بيانه ١٢ك ٥٣ قوله اي لا يترك بيانه لما كان الحياء لا يليق به سبحانه فانه عبارة عن تكسر النفس والانقباض اوله بغايته وهو الترك وقرئ في الشاذ يستحي بياء واحدة وحذف احدى اليائين ١٢ك ٥٤ قوله واذا سالتموهن الخ روي ان عمر رضي الله عنه قال يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو امرت امهات المؤمنين بالحجاب فنزلت ١٢ بيضاوي ٥٥ قوله فاسألوهن الخ هذه آية الحجاب التي امر بها امهات المؤمنين بعد ان كان النساء لا يحتجبن وفيها جواز سماع كلامهن ومخاطبتهن وكان ذلك في ذي القعدة من السنة الخامسة من الهجرة كما رواه ابن سعد قال عياض فرض الحجاب مما اختص به فهو فرض عليهن بلا خلاف في الوجه والكفين فلا يجوز لهن كشف ذلك في الشهادة ولا غيرها ولا اظهار شخوصهن وان كن مستترات الا ما دعت اليه ضرورة ثم استدل بما في الموطا ان حفصة لما توفي سترها النساء عن ان يرى شخصها وان زينب بنت جحش جعلت لها القبة فوق نعشها ليستر شخصها انتهى قال الحافظ وليس فيما ذكره دليل على ان ما ادعاه فرض ذلك عليهن فقد كن بعد النبي صلى الله عليه وسلم يحججن ويطفن وكان الصحابة ومن بعدهم يسمعون منهن الحديث وهن مستترات الابدان لا الاشخاص ١٢ك ٥٦ قوله من الخواطر المريبة فان كل واحد من الرجل والمرأة اذا لم ير الاخر لم يقع في قلبه شيء ١٢ روح ٥٧ قوله ولا ان آه نزلت في رجل من اصحابه عزم ان ينكح بعض نسائه ان قبض رواه ابن ابي حاتم عن ابن عباس ونقل عن السدي ان العازم على ذلك طلحة بن عبيد الله كذا روي عن مقاتل ١٢ك ٥٨ قوله لا جناح عليهن الآية روي انه لما نزلت آية الحجاب وتم احتجاب النساء من الرجال قال الآباء والابناء والاقارب نحن ايضا يا رسول الله نكلمهن من وراء حجاب فنزل عقبها قوله تعالى لا جناح عليهن الآية والمراد من النساء المؤمنات بدليل الاضافة الى كلمة هن ومن ما ملكت ايمانهن الاماء خاصة على ما قال سعيد بن المسيب وقيل يتناول العبيد وبه اخذ الشافعي من الاحمدي وعبارة روح البيان ولا ما ملكت ايمانهن من العبيد والاماء فيكون عبد المرأة محرما لها فيجوز له الدخول عليها اذا كان عفيفا وان ينظر اليها كالمحارم وقيل من الاماء خاصة فيكون العبد حكمه حكم الاجنبي معها قال في بحر العلوم وهو اقرب الى التقوى لان عبد المرأة كالاجنبي خصيا كان او فحلا وهو قول ابي حنيفة رضي الله عنه وعليه الجمهور فلا يجوز لها الحج ولا السفر معه وقد اجاز رؤيته الى وجهها وكفيها اذا وجد الامن من الشهوة ولكن جواز النظر لا يوجب المحرمية ملخصا ١٢ ٥٩ قوله في آبائهن الخ ولم يذكر العم والخال لانهما يجريان مجرى الوالدين وقد جاءت تسمية العم ابا في القرآن في قوله تعالى وإله آبائك ابراهيم واسمعيل واسحق ١٢ كمالين وروي انه لما نزلت آية الحجاب قال آباؤهن وابناؤهن يا رسول الله او نكلمهن ايضا من وراء حجاب فنزلت هذه الآية ١٢ صاوي ٦٠ قوله اي المؤمنات اي فلا يجوز للكتابيات الدخول عليهن وقيل هو عام وانما قال او نسائهن لانهن من اجناسهن ١٢ك ٦١ قوله من غير حجاب الخ وذلك مذهب الشافعي وقال ابو حنيفة والجمهور عبد المرأة كالاجنبي وقد مر في سورة النور ١٢ك ٦٢ قوله يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه اي ادعوا له بما يليق به وحكمة صلاة الملائكة والمؤمنين على النبي تشريفهم بذلك حيث اقتدوا بالله في مطلق الصلاة واظهار تعظيمه صلى الله عليه وسلم ومكافاة لبعض حقوقه على الخلق لانه الواسطة العظمى في كل نعمة وصلت لهم وحق على من وصل له نعمة من شخص ان يكافئه فصلاة جميع الخلق عليه مكافاة لبعض ما يجب عليهم من حقوقه ان قلت ان صلاتهم طلب من الله ان يصلي عليه وهو مصل عليه مطلقا طلبوا او لا اجيب بان الخلق لما كانوا عاجزين عن مكافاته صلى الله عليه وسلم طلبوا من القادر المالك ان يكافيه ولا شك ان الصلاة الواصلة للنبي صلى الله عليه وسلم من الله لا تقف عند حد فكلما طلبت من الله زادت على نبيه فهي دائمة بدوام الله ١٢ صاوي ٦٣ قوله صلوا عليه وسلموا تسليما ثم ان للصلوة والتسليمات مواطن فمنها ان يصلي عند سماع اسمه الشريف في الاذان قال القهستاني في شرحه الكبير نقلا عن كنز العباد اعلم انه يستحب ان يقال عند سماع الاولى من الشهادة الثانية صلى الله عليك يا رسول الله وعند سماع الثانية قرة عيني بك يا رسول الله ثم يقال اللهم متعني بالسمع والبصر بعد وضع ظفر الابهامين على العينين فانه صلى الله عليه وسلم قائد له الى الجنة انتهى وحضرت شيخ امام ابو طالب محمد بن علي المكي رفع الله درجته در قوت القلوب روايت كرده از ابن عيينه كه حضرت پيغمبر عليه السلام بمسجد درآمد وابو بكر رضي الله عنه ظفر ابهامين چشم خود را مسح كرد وگفت قرة عيني بك يا رسول الله وچون بلال رضي الله عنه از اذان فراغت روي نمود حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمود كه ابا بكر هر كه بگويد انچه تو گفتي از روي شوق بلقاي من وبكند انچه تو كردي خداي درگذرد گناهان وي را انچه باشد نو وكهنه خطا وعمد ونهان وآشكارا از مضمرات برين وجه نقل كرده وقال عليه السلام من مسح اسمي في الاذان نقبل ظفري ابهاميه ومسح على عينيه لم يعم ابدا قال الامام السخاوي في المقاصد الحسنة ان هذا الحديث لم يصح في المرفوع والمرفوع من الحديث هو ما اخبر الصحابي عن قول رسول الله عليه السلام وفي شرح اليماني ويكره تقبيل الظفرين ووضعهما على العينين لانه لم يرد فيه والذي ورد فيه ليس بصحيح انتهى يقول الفقير قد صح من العلماء تجويز الاخذ بالحديث الضعيف في العمليات فكون الحديث المذكور غير مرفوع لا يستلزم ترك العمل بمضمونه وقد اصاب القهستاني في القول باستحبابه وكفانا كلام الامام المكي في كتابه فانه قد شهد الشيخ السهروردي في عوارف المعارف بوفور علمه وكثرة حفظه وقوة حاله وقبل جميع ما اورده في كتابه قوت القلوب ملخصا من روح البيان ولقد فصلنا الكلام واطنبناه لان بعض الناس ينازع فيه لقلة علمه وقوله تسليما مصدر مؤكد قال الامام ولم تؤكد الصلاة لانها مؤكدة بقوله ان الله وملائكته الخ وقال بعض الفضلاء انه سئل في منامه لم خص السلام بالمؤمنين دون الله وملائكته لم يذكر له جوابا قلت قد لاح لي فيه نكتة سرية اي شريفة وهي ان السلام تسليمه عما يؤذيه فلما جاءت هذه الآية عقيب ذكر ما يؤذي النبي والاذية انما هي من البشر فناسب التخصيص بهم والتاكيد واليه الاشارة بما ذكر بعده ١٢ شهاب من الجمل ٦٤ قوله اي قولوا الخ وهي واجبة في العمر مرة عند الكرخي وكلما ذكر اسمه عند الطحاوي وفي الصلوة بعد التشهد في القعدة الاخيرة عند الشافعي ١٢ك ٦٥ قوله يا ايها النبي قل لازواجك الخ سبب نزولها ان المنافقين كانوا يتعرضون للنساء بالاذية يريدون منهن الزنا ولم يكونوا يطلبون الا الاماء ولكن كانوا لا يعرفون الحرة من الامة لان زي الكل واحد تخرج الحرة والامة في درع وخمار ويشكون ذلك لازواجهن فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت ١٢ صاوي ٦٦ قوله يدنين اي يقربن خطيب وقوله تشتمل اي تتغطى وتستتر بها المرأة فوق الدرع والخمار ١٢ ٦٧ قوله جمع جلباب وهي الملاءة الخ بالمد الريطة وهي كل ملاءة غير ذات لفقين كلها نسج واحد وقطعة واحدة كذا في القاموس سميت بذلك لانها تملأ الجسد ١٢ك ٦٨ قوله وكان المنافقون يتعرضون لهن اي للنساء اذا خرجن لكن كانوا يتعرضون للاماء دون الحرائر ولم يكونوا يعرفون الحرة من الامة لان زي الكل كان واحدا لكن يخرجن في درع وخمار فشكوا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل نهي الحرائر عن ان يتشبهن بالاماء القول يا ايها النبي قل لازواجك ١٢ جمل ٦٩ قوله والمرجفون اصل الارجاف التحريك ماخوذ من الرجفة التي هي الزلزلة ووصف به الاخبار الكاذبة لكونها متزلزلة غير ثابتة ابو السعود وفي التاج الارجاف خبر دروغ افگندن ١٢ ٧٠ قوله قد اتاكم العدو اي يرجفون باخبار السوء عن سرايا المسلمين بان يقولوا انهزموا وقتلوا واخذوا وجرى عليهم كيت وكيت واتاكم العدو وغير ذلك من الاراجيف الموذية الموقعة لقلوب المؤمنين في الاضطراب والكسر والرعب ١٢ ٧١ قوله لا يجاورونك بالفارسية پس همسائگي نكنند باتو در مدينه فان الجار من يقرب مسكنه والمجاورة باكسي همسائگي كردن ١٢ ٧٢ قوله ملعونين حال من فاعل يجاورونك قاله ابن عطية والزمخشري وابو البقاء قال ابن عطية لانه بمعنى ينتفون منها ملعونين وقال الزمخشري دخل حرف الاستثناء على الحال والظرف معا كما مر في قوله الا ان يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين وجوز الزمخشري ان ينتصب على الذم وجوز ابن عطية ان يكون بدلا من قليلا على انه حال كما تقدم صم تقريره ويجوز ان يكون ملعونين نعتا لقليلا على انه منصوب على الاستثناء من واو يجاورونك كما تقدم تقريره اي لا يجاورك منهم احد الا قليلا ملعونا ويجوز ان يكون منصوبا باخذوا

www.besturdubooks.wordpress.com

عِلْمُهَا عِنْدَ اللّٰهِ ط وَمَا يُدْرِيْكَ يعلمك بها اى انت لا تعلمها لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُوْنُ توجد قَرِيْبًا ○
اِنَّ اللّٰهَ لَعَنَ الْكٰفِرِيْنَ ابعدهم وَاَعَدَّ لَهُمْ سَعِيْرًا ○ نارا شديدة يدخلونها خٰلِدِيْنَ مقدرا
خلودهم فِيْهَآ اَبَدًا ج لَا يَجِدُوْنَ وَلِيًّا يحفظهم عنها وَّلَا نَصِيْرًا ○ يدفعها عنهم يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوْهُهُمْ
فِى النَّارِ يَقُوْلُوْنَ يٰا للتنبيه لَيْتَنَآ اَطَعْنَا اللّٰهَ وَاَطَعْنَا الرَّسُوْلَا ○ وَقَالُوْا اى الاتباع منهم رَبَّنَآ اِنَّآ
اَطَعْنَا سَادَتَنَا وفى قراءة ساداتنا جمع الجمع وَكُبَرَآءَنَا فَاَضَلُّوْنَا السَّبِيْلَا ○ طريق الهدى رَبَّنَآ اٰتِهِمْ
ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ اى مثلى عذابنا وَالْعَنْهُمْ عذبهم لَعْنًا كَثِيْرًا ○ عدده وفى قراءة بالموحدة
اى عظيما يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَكُوْنُوْا مع نبيكم كَالَّذِيْنَ اٰذَوْا مُوْسٰى بقولهم مثلا ما يمنعه ان
يغتسل معنا الا انه آدر فَبَرَّاَهُ اللّٰهُ مِمَّا قَالُوْا ط بان وضع ثوبه على حجر ليغتسل ففر الحجر به حتى
وقف بين ملأ من بنى اسرائيل فادركه موسى فاخذ ثوبه واستتر به فرأوه لا ادرة به وهى نفخة فى
الخصية وَكَانَ عِنْدَ اللّٰهِ وَجِيْهًا ○ ذا جاه ومما اوذى به نبينا صلى الله عليه وسلم انه قسم قسما فقال رجل
هذه قسمة ما اريد بها وجه الله فغضب النبى صلى الله عليه وسلم من ذلك وقال يرحم الله موسى لقد
اوذى باكثر من هذا فصبر رواه البخارى يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَقُوْلُوْا قَوْلًا سَدِيْدًا ○ صوابا
يُّصْلِحْ لَكُمْ اَعْمَالَكُمْ يتقبلها وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوْبَكُمْ ط وَمَنْ يُّطِعِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيْمًا ○
نال غاية مطلوبه اِنَّا عَرَضْنَا الْاَمَانَةَ الصلوات وغيرها مما فى فعلها من الثواب وتركها من العقاب عَلَى
السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ بان خلق فيها فهما ونطقا فَاَبَيْنَ اَنْ يَّحْمِلْنَهَا وَاَشْفَقْنَ خفن مِنْهَا وَحَمَلَهَا
الْاِنْسَانُ ط آدم بعد عرضها عليه اِنَّهٗ كَانَ ظَلُوْمًا لنفسه بما حمله جَهُوْلًا ○ به لِّيُعَذِّبَ اللّٰهُ اللام متعلقة
بعرضنا المترتب عليه حمل آدم الْمُنٰفِقِيْنَ وَالْمُنٰفِقٰتِ وَالْمُشْرِكِيْنَ وَالْمُشْرِكٰتِ المضيعين الامانة
وَيَتُوْبَ اللّٰهُ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ ط المؤدين الامانة وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا للمؤمنين رَّحِيْمًا ○ بهم

سورة السبا مكية الا ويرى الذين اوتوا العلم الاية وهى اربع او خمس و خمسون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○

اَلْحَمْدُ حمد الله تعالى نفسه بذلك المراد به الثناء بمضمونه من ثبوت الحمد وهو الوصف بالجميل
لِلّٰهِ الَّذِىْ لَهٗ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ ملكا وخلقا وعبيدا وَلَهُ الْحَمْدُ فِى الْاٰخِرَةِ ط
كالدنيا يحمده اولياؤه اذا دخلوا الجنة وَهُوَ الْحَكِيْمُ فى فعله الْخَبِيْرُ ○ بخلقه يَعْلَمُ مَا يَلِجُ

١٠٢ قوله وما يدريك بالفارسية وچه چيز ترا دانا كرد بان روح ما ابتدأ وجملة يدريك خبره والاستفهام انكارى وقد اشار لهذا الاعراب ولتفسير الاستفهام بقوله اى انت لا تعلمها ١٢ جمل ١٠٣ قوله لعل الساعة آه الظاهر ان لعل تعلق كما يعلق التمنى وقريبا خبر كان على حذف موصوف اى شيئا قريبا وقيل التقدير قيام الساعة فروعيت الساعة فى تانيث تكون وروعى المضاف المحذوف فى تذكير قريبا وقيل قريبا كثر استعماله استعمال الظروف فهو هنا ظرف فى موضع الخبر آه ١٢ جمل ١٠٤ قوله لعل الساعة تكون قريبا لعل حرف ترجى ونصب والساعة اسمها وجملة تكون خبرها وقريبا حال وتكون تامة ولذا فسرها بتوجد والمعنى قل اترجى وجود الساعة عن قريب فكل منهما جملة مستقلة كما ورد ان الدنيا سبعة آلاف سنة بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الالف السابع فلم يبق من الدنيا الا القليل ١٢ صاوى ١٠٥ قوله خالدين فيها آه اى فى السعير لانها مؤنثة او لانه فى معنى جهنم وقوله ابدا تاكيد لما استفيد من خالدين وقوله لا يجدون حال ثانية او حال من خالدين آه ١٢ جمل ١٠٦ قوله يوم تقلب اى تصرف من جهة الى جهة كاللحم يشوى بالنار او من حال الى حال ١٢ ك ١٠٧ قوله يقولون يا ليتنا كلام مستانف واقع فى جواب سؤال مقدر كانه قيل ماذا صنعوا عند ذلك فقيل يقولون متحسرين على ما فاتهم يا ليتنا ١٢ ص ١٠٨ قوله ساداتنا جمع الجمع اى بالف بعد الدال وكسر التاء على جمع الجمع للدلالة على الكثرة قرأة ابن عامر والباقون بغير الف بعد الدال وفتح التاء على انه جمع تكسير غير مجموع بالف وتاء ١٢ خطيب ١٠٩ قوله جمع الجمع اى للدلالة على الكثرة واصل سادة سودة وهو شاذ فى فيعل وان جعل جمع سايد قريب من القياس كفاجر وفجرة ١٢ ١١٠ قوله وفى قراءة بالموحدة اى بالباء الموحدة يعنى كبيرا وهما قراءة العاصم فمعناه والعنهم لعنا هو اشد اللعن واعظمه وقرأ الباقون بالثاء المثلثة اى كثير العدد ١٢ الخطيب و البيضاوى ١١١ قوله آذوا موسى نزل فى شان زيد وزينب وما سمع فيه من مقالة بعض الناس ما يمنعه ان يغتسل معنا عريانا وكانوا يغتسلون عراة الا انه آدر بمد الهمزة والدال المهملة اى منتفخ الخصية ١٢ ك ١١٢ قوله ما يمنعه ان يغتسل معنا الخ اى لما روى ان بنى اسرائيل كانوا يغتسلون عراة ينظر بعضهم الى سوءة بعض وكان موسى يغتسل وحده فقالوا والله ما يمنع موسى ان يغتسل معنا الا انه آدر فذهب يوما يغتسل فوضع ثوبه على حجر ففر الحجر بثوبه فجعل موسى عليه السلام يعدو اثره يقول ثوبى حجر ثوبى حجر حتى نظرت بنو اسرائيل الى سوءة موسى فقالوا والله ما بموسى من باس فقام الحجر حتى نظروا اليه فاخذ ثوبه فاستتر به وطفق بالحجر ضربا قال ابو هريرة والله ان به ندبا اى اثرا ستة او سبعة من ضرب موسى ١٢ صاوى ١١٣ قوله الا انه آدر على وزن افعل وهو من له ادرة وهى والادرة بالضم نفخة فى الخصية كذا فى مجمع البحار وسياتى معناه من الشارح ايضا ١٢ ١١٤ قوله بان وضع آه كذا روى البخارى عن ابى هريرة وروى ابن جرير باسناد قوى عن ابن عباس عن على قال صعد موسى هارون الجبل فمات هارون فقال بنو اسرائيل لموسى انت قتلته فحملته الملائكة فمرت به مجالس بنى اسرائيل فعلموا موته وانه غير مقتول قال الطبرى يحتمل هذا هو المراد بالاذى فى الآية قال الحافظ وما فى الصحيح اصح لكن لا مانع من ان يكون للشئ سببان فاكثر وقال ابو العالية ان قارون استاجر مومسة لتقذف موسى بنفسها على راس الملأ فعصمها الله وبرى موسى من ذلك واهلك قارون ١٢ ك ١١٥ قوله وجيها اى ذا قدر ومنزلة وكان مستجاب الدعوة يقال وجه يوجه وجاهة فهو وجيه اذا كان ذا جاه وقدر ١٢ ك ١١٦ قوله قولا سديدا المراد به قولا فيه رضى الله بان يكون مما يعنى الانسان فدخل فى ذلك جميع الطاعات القولية وهذا التفسير اتم من غيره ١٢ صاوى ١١٧ قوله صوابا كذا نقل عن ابن عباس وفى القاموس السداد الصواب من القول والعمل والمراد نهيهم عما خاضوا فيه من حديث زينب عن غير قصد وعدل فى القول ١٢ ١١٨ قوله انا عرضنا الامانة الخ بان قلنا لهن تحملن الامانة بتمامها قلن بعدما انطقهن الله وما فيها قلنا ان احسنتن اثبنا كن وان اساتن عوقبتن ١٢ ك ١١٩ قوله الصلوات وغيرها الخ واختلف فى هذه الامانة فقال ابن عباس اراد بالامانة الطاعة من الفرائض التى فرضها الله تعالى على عباده وقال ابن مسعود الامانة اداء الصلوة وايتاء الزكوة وصوم رمضان وحج البيت وصدق الحديث وقضاء الدين والعدل فى المكيال والميزان وقال ابو العالية ما امروا به ونهوا عنه من الخطيب وفى الكبير فى الامانة وجوه كثيرة منها من قال هو التكليف ومنهم من قال معرفة الله تعالى بما فيها وفى روح البيان الامانة ضد الخيانة وهى على ثلاث مراتب المرتبة الاولى انها التكاليف الشرعية والامور الدينية المرعية ولذا سميت امانة لانها لازمة الوجود كما ان الامانة لازمة الاداء والمرتبة الثانية انها المحبة والعشق والانجذاب الالهى التى هى ثمرة الامانة الاولى ونتيجتها وبها فضل الانسان على الملائكة اذ الملائكة وان حصل لهم المحبة فى الجملة لكن محبتهم ليست بمبنية على المحن والبلايا والتكاليف الشاقة التى تورث الترقى لان الترقى ليس الا للانسان والمرتبة الثالثة انها الفيض الالهى بلا واسطة وبهذا اسماه بالامانة لانه من صفات الحق تعالى فلا تملكه احد وهذا الفيض انما يحصل بالخروج عن الحجب الوجودية المشار اليها بالظلومية والجهولية وذلك بالفناء فى وجود الهوية والبقاء ببقاء الربوبية وهذه المرتبة نتيجة المرتبة الثانية وغايتها فان العشق من مقام المحبة الصفاتية وهذا الفيض والفناء من مقام المحبوبية الذاتية ملخصا ١٢ ١٢٠ قوله فابين ان يحملنها فقلن لا طاقة لنا بالعمل ولا نريد ثوابا ولا عقابا وقلن ذلك خوفا وخشية ان لا يقوموا بها وكان العرض عليهن تخييرا لا الزاما ولو الزمهن لم يمتنعن من حملها وحملها الانسان آدم بعد عرضها عليه فقال الله لآدم انى عرضت الامانة على السموات والارض والجبال فلم يطقنها فهل انت آخذ بما فيها قال يا رب وما فيها قال ان حملتها اجرت وان ضيعتها عذبت قال حملتها بما فيها قال فما مكث فى الجنة الا قدر ما بين الابكار والعصر حتى اخرجه ابليس من الجنة رواه ابن جرير عن ابن عباس وعن مجاهد ايضا ما كان بين ان تحملها وبين ان يخرج من الجنة الا مقدار ما بين الظهر والعصر ١٢ ك ١٢١ قوله وحملها الانسان آه قال محى السنة هذا قول ابن عباس وجماعة من التابعين واكثر السلف ونقله ابن ابى حاتم عن الحسن البصرى و مقاتل ومجاهد ورواه ابن جرير عن ابن عباس ايضا وذكر الزجاج وبعض العلماء ان الامانة فى حق السموات والارض والجبال الخضوع والانقياد لمشية الله وارادته وفى حق بنى آدم الطاعة والفرائض ومعنى ابين ان يحملنها على هذا ادين الامانة ولم يخش منها وما خرج من عهدتها يقال فلان حامل الامانة ومحتملها اى لا يؤديها الى صاحبها ونقل عن الحسن مثل ذلك والظلومية والجهولية باعتبار الجنس وفى القاموس ابين ان يحملنها اى يخنها وخانها الانسان والانسان ههنا الكافر والمنافق ١٢ ك ١٢٢ قوله ظلوما لنفسه المراد بظلمه لما تعابه ايا او بهذا الظلم ممدوح من الانبياء ومن توقف فيه فهم ان المراد بالظلم حقيقته وهى مجاوزة حد الشرع ١٢ جمل ١٢٣ قوله ليعذب الله المنافقين الخ تعليل للحمل من حيث انه نتيجة كالتاديب للضرب فى ضربته تاديبا بيضاوى قال عليه الصلوة والسلام من قرأ سورة الاحزاب وعلمها اهله وما ملكت يمينه اعطى الامان من عذاب القبر ١٢ ابو السعود ١٢٤ قوله رحيما بهم اى حيث اثابهم واكرمهم بانواع الكرامات وحكمة اخبار الامة بما حصل من آدم الامانة ليكونوا على اهبة ويعرفوا انهم متحملون امرا عظيما لم تقدر على حمله الارض والسموات والجبال وقيل فى حق المعصوم انه كان ظلوما جهولا ١٢ صاوى ١٢٥ قوله كالدنيا اذ النعمة فى الآخرة ايضا لله سبحانه كالدنيا غير انه دار تكليف فيجب فيه الحمد لا فى الآخرة لعدم التكليف ١٢ كمالين ١٢٦ قوله يحمده اولياؤه فى الجنة سرورا بالنعم وتلذذا بما نالوا من الاجر العظيم بقولهم الحمد لله الذى صدقنا وعده الحمد لله الذى اذهب عنا الحزن ١٢ ك

www.besturdubooks.wordpress.com

يَدْخُلُ فِي الْاَرْضِ كماء وغيره وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا كنبات وغيره وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَآءِ من رزق وغيره

وَمَا يَعْرُجُ يصعد فِيْهَا من عمل وغيره وَهُوَ الرَّحِيْمُ باوليائه الْغَفُوْرُ ○ لهم وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَا

تَاْتِيْنَا السَّاعَةُ القيامة قُلْ لهم بَلٰى وَرَبِّيْ لَتَاْتِيَنَّكُمْ عٰلِمِ الْغَيْبِ بالجر صفة والرفع خبر مبتدأ او

فی قراءة علَّام بالجر لَا يَعْزُبُ يغيب عَنْهُ مِثْقَالُ وزن ذَرَّةٍ اصغر نملة فِي السَّمٰوٰتِ وَلَا فِي الْاَرْضِ وَ

لَآ اَصْغَرُ مِنْ ذٰلِكَ وَلَآ اَكْبَرُ اِلَّا فِيْ كِتٰبٍ مُّبِيْنٍ ○ بين هو اللوح المحفوظ لِّيَجْزِيَ فيها الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَ

عَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ اُولٰٓئِكَ لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ وَّرِزْقٌ كَرِيْمٌ ○ حسن فی الجنة وَالَّذِيْنَ سَعَوْا فِيْٓ ابطال

اٰيٰتِنَا القران مُعٰجِزِيْنَ وفي قراءة هنا وفيما ياتي معجِّزين اي مقدرين عجزنا او مسابقين لنا فيفوتوننا

لظنهم ان لا بعث ولا عقاب اُولٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّنْ رِّجْزٍ سيئ العذاب اَلِيْمٌ ○ مؤلم بالجر والرفع

صفة لرجز او عذاب وَيَرَى يعلم الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ مؤمنوا اهل الكتب كعبد الله بن سلام واصحابه

الَّذِيْٓ اُنْزِلَ اِلَيْكَ مِنْ رَّبِّكَ اي القران هُوَ فصل الْحَقَّ وَيَهْدِيْٓ اِلٰى صِرَاطِ طريق الْعَزِيْزِ الْحَمِيْدِ ○

اي الله ذي العزة المحمودة وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اي قال بعضهم على جهة التعجب لبعض هَلْ نَدُلُّكُمْ

عَلٰى رَجُلٍ هو محمد يُّنَبِّئُكُمْ يخبركم انكم اِذَا مُزِّقْتُمْ قطعتم كُلَّ مُمَزَّقٍ بمعنى تمزيق اِنَّكُمْ لَفِيْ

خَلْقٍ جَدِيْدٍ ○ اَفْتَرٰى بفتح الهمزة للاستفهام واستغنى بها عن همزة الوصل عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا في

ذٰلِكَ اَمْ بِهٖ جِنَّةٌ جنون تخيل به ذلك قال تعالى بَلِ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ المشتملة على

البعث والحساب فِي الْعَذَابِ فيها وَالضَّلٰلِ الْبَعِيْدِ ○ من الحق في الدنيا اَفَلَمْ يَرَوْا ينظروا اِلٰى مَا

بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ما فوقهم وما تحتهم مِّنَ السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ اِنْ نَّشَاْ نَخْسِفْ بِهِمُ الْاَرْضَ

اَوْ نُسْقِطْ عَلَيْهِمْ كِسَفًا بسكون السين وفتحها قطعة مِّنَ السَّمَآءِ وفي قراءة في الافعال الثلثة

بالياء اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المرئي لَاٰيَةً لِّكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيْبٍ ○ ع راجع الى ربه تدل على قدرة الله تعالى على

البعث وما يشاء وَلَقَدْ اٰتَيْنَا دَاوٗدَ مِنَّا فَضْلًا نبوة وكتابا وقلنا يٰجِبَالُ اَوِّبِيْ رجعي مَعَهٗ بالتسبيح

وَالطَّيْرَ بالنصب عطفا على محل الجبال اي ودعوناها للتسبيح معه وَاَلَنَّا لَهُ الْحَدِيْدَ ○ فكان في

يده كالعجين وقلنا اَنِ اعْمَلْ منه سٰبِغٰتٍ دروعا كوامل يجرها لابسها على الارض وَّقَدِّرْ فِي السَّرْدِ

اي نسج الدروع قيل لصانعها سراد اي اجعله بحيث يتناسب حلقه وَاعْمَلُوْا اي آل داود معه صَالِحًا

اِنِّيْ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ ○ فاجازيكم به وَلِسُلَيْمٰنَ الرِّيْحَ وفي قراءة بالرفع بتقدير تسخر

١ قوله يدخل اي كماء وغيره من الاموات والدفائن والبذور ١٢ ك ٢ قوله وغيره اسے من الحيوان والمعادن والمار والاموات اذا حضروا ١٢ ك ٣ قوله ومايعرج فيها ولم يقل مايعرج اليها اشارة الى قبول الاعمال الصالحة لان كلمة الى للغاية فلو قال ومايعرج اليها لفهم الوقوف عند السموات فقال ومايعرج فيها ليفهم نفوذه فيها وصعوده وتمكنه فيها ولهذا قال في الكلم الطيب اليه يصعد الكلم الطيب لان الله تعالى هو المنتهى ولا مرتبة فوق الوصول ١٢ خطيب ٤ قوله لاتاتينا الساعة بالفارسية نمی آید بما قیامت ١٢ ٥ قوله وربي اتي بالقسم تاكيدا للرد وقوله عالم الغيب تقوية للتاكيد والحكمة في وصفه تعالى بهذا الوصف الاهتمام لشان المقسم عليه ١٢ ص ٦ قوله عالم الغيب وصفه بهذه من بين الصفات لان الساعة من ادخل المغيبات في الخفية ١٢ ك ٧ قوله بالجر صفة اي قرأ ابن كثير وابوعمرو وعاصم بجر الميم صفة لربي وقوله والرفع خبر مبتدأ اي تقديره هو عالم الغيب قرأه نافع وابن عامر وقوله وفي قراءة علام بالجر اي قراءة حمزة والكسائي بعد العين بلام الف مشددة وخفض الميم ١٢ ٨ قوله لايعزب هو في قراءة الكسائي بكسر الزاي يغيب عنه يقال عزب يعزب اذا غاب وبعد ١٢ ك ٩ قوله ولا اصغر آه العامة على رفع اصغر واكبر وفيه وجهان احدهما الابتداء والخبر الا في كتاب والثاني النسق على مثقال وعلى هذا فيكون قوله الا في كتاب تاكيد للنفي في لايعزب كانه قال لكنه في كتاب مبين ويكون في محل الحال وقرأ قتادة والاعمش وروي عن ابي عمرو ونافع ايضا بفتح الزايين وفيه وجهان احدهما ان لا هي لا التبرية بني اسمها معها والخبر قوله الا في كتاب والثاني النسق على ذرة اشارة الى ان مثقال لم يذكر للتحديد بل الاصغر منه لايعزب ايضا فان قيل فاي حاجة الى ذكر الاكبر فان من علم الاصغر من الذرة لابد وان يعلم الاكبر فالجواب لما كان الله تعالى اراد بيان اثبات الامور في الكتاب فلو اقتصر على الاصغر لتوهم متوهم انه يثبت الصغائر لكونها محل النسيان واما الاكبر فلا ينسى فلا حاجة الى اثباته فقال الاثبات في الكتاب ليس كذلك فان الاكبر مكتوب فيه ايضا ١٢ جمل ١٠ قوله فيها يشير بزيادة فيها الى ان اللام متعلق بتاتينكم تعليلا له ١٢ ١١ قوله والذين سعوا آه يجوز فيه وجهان اظهرهما انه مبتدأ واولئك ومابعده خبره والثاني انه عطف على الذين قبله اي ويجزي الذين سعوا ويكون اولئك بعده مستانفا واولئك الذي قبله وما في حيزه معترضا بين المتعاطفين ١٢ جمل ١٢ قوله مقدرين عجزنا الخ لف ونشر مرتب والمعنى مؤملين انهم يعجزون رسولنا بسبب سعيهم في ابطال القرآن ١٢ صاوي ١٣ قوله او مسابقين لنا فيفوتوننا تفسير على القراءة الاخرى في القاموس عاجز فلان ذهب فلم يوصل اليه وفلان سابقه معجزه فسبقه وقوله تعالى معاجزين اي معاجزين الانبياء والاولياء يقاتلونهم ويمانعونهم ليصيروهم الى العجز عن امر الله تعالى ومعاندين سابقين او ظانين انهم يعجزوننا ١٢ ك ١٤ قوله ويرى الذين معطوف على يجزي فهو منصوب او مستانف فهو مرفوع كقول الشارح ليعلم ليصح قراءته بالوجهين والذين فاعل والذي انزل مفعول اول وقوله هو فصل اي ضمير فصل متوسط بين المفعولين والحق مفعول ثان ويهدي معطوف على المفعول الثاني اي يرونه حقا وهاديا وفي الشهاب قوله ويهدي فيه اوجه احدها انه مستانف وفاعله اما ضمير الذي انزل او الله فقوله العزيز الحميد التفات الثاني انه معطوف على الحق بتقدير وانه يهدي الثالث انه معطوف عليه عطف الفعل على الاسم الرابع انه حال بتقدير وهو يهدي ١٢ جمل ١٥ قوله الحق بالنصب على انه مفعول ثان ليرى وقوله الذي انزل هو المفعول الاول من الروح والخطيب ١٦ قوله انكم اذا مزقتم آه تقديره انكم غير واف بالمقصود فان غرضه الاشارة الى العامل في اذا وعبارة غيره انكم تبعثون اذا مزقتم ولو قدره بهذا لكان اوضح وعبارة السمين قوله اذا مزقتم اذا منصوب بمقدر اي تبعثون وتحشرون وقت تمزيقكم لدلالة انكم لفي خلق جديد عليه ولا يجوز ان يكون العامل ينبئكم لان التنبية لم تقع ذلك الوقت ولا مزقتم لانه مضاف اليه والمضاف اليه لايعمل في المضاف ولا حال جديد لان ما بعد ان لايعمل فيما قبلها ومن توسع في الظرف اجازه هذا اذا جعلنا اذا ظرفا محضا فان جعلناها شرطا كان جوابها مقدرا اي تبعثون وهو العامل في اذا عند الجمهور قال الشيخ والجملة الشرطية يحتمل ان تكون معمولة لينبئكم لانه في معنى يقول لكم اذا مزقتم تبعثون ثم اكد ذلك بقوله انكم لفي خلق جديد ويحتمل ان يكون انكم لفي خلق جديد معلقا لينبئكم سادا مسد المفعولين ولولا اللام لفتحت ان وعلى هذا فجملة الشرط اعتراض وقد منع قوم التعليق في اعلم وبابها والصحيح جوازه ١٢ جمل ١٧ قوله واستغنى بها عن همزة الوصل فانها تحذف لاجلها فلذلك تثبت هذه الهمزة ابتداء ووصلا خطيب وفي روح البيان واصل افترى افترى بهمزة الاستفهام المفتوحة الداخلة على همزة الوصل المكسورة للانكار والتعجب فحذفت همزة الوصل تخفيفا مع عدم اللبس ١٢ ١٨ قوله قطعة الاولى ان يقول قطعا لان كلا من كسف وكسف جمع كسفة بمعنى قطعة كما تقدم عن القاموس في سورة الروم ١٢ جمل ١٩ قوله ولقد آتينا داود الخ لما ذكر تعالى من ينيب من عباده وكان من جملتهم داود عليه السلام كما قال ربه فاستغفر ربه وخر راكعا واناب ذكره بقوله تعالى ولقد آتينا داود الآية ١٢ خطيب ٢٠ قوله وقلنا اشارة الى ان قوله يا جبال او بدل من آتينا باضمار قلنا ١٢ ٢١ قوله رجعي بالفارسية نغمه گردانیدن وباز گردانیدن آواز فالمعنى رجعي معه التسبيح وسبحي مرة بعد مرة يعني موافقت کنید با وی ملخصا من روح البيان ١٢ ٢٢ قوله بالنصب عطفا على محل الجبال لانه منصوب تقديرا لان كل منادى في موضع نصب ١٢ خطيب ٢٣ قوله اي دعوناها اي الجبال والطير تسبح معه حقيقة فان اصول الشرع دالة على انه تعالى خلق فيها ادراكا وفي المدارك معنى تسبيح الجبال ان الله يخلق فيها تسبيحا فيسمع منها كما يسمع من المسبح قيل وليس التاديب منحصرا في الجبال والطير لكن خصهما بالذكر لان الصخور للجمود والطيور للنفور يستبعد منهما الموافقة فاذا وافقته هذه الاشياء فغيرها اولى ١٢ ك ٢٤ قوله والنا له الحديد اي جعلناه لينا وبالفارسية ونرم گردانیدیم براے داؤد علیہ السلام آہن را ١٢ ٢٥ قوله ان اعمل الخ قالوا كان عليه السلام حين ملك على بني اسرائيل يخرج متنكرا فيسأل الناس ما تقولون في داؤد فيثنون عليه فقيض الله له ملكا في سورة آدمي فساله على عادته فقال نعم الرجل لولا خصلة فيه فساله عنها فقال لانه ياكل ويطعم عياله من بيت المال ولو اكل من عمل يده لتمت فضائله فعند ذلك سال ربه ان يسبب له ما يستغني به عن بيت المال فعلمه تعالى صنعة الدروع فكان كل يوم يصنع درعا ويبيعها باربعة آلاف درهم او بستة آلاف ينفق عليه وعلى عياله الفين والباقي يتصدق على الفقراء ١٢ روح ٢٦ قوله دروعا كوامل يجرها لابسها على الارض يريد ان فيه موصوف مقدر والسابغات الطويل التام وهو اول من اتخذها فكان يبيع الدرع باربعة آلاف فينفق منها على نفسه وعياله ويتصدق وكان سبب ذلك على ما روي انه كان يخرج متنكرا فيسال الناس عن نفسه فيثنون عليه فقيض الله ملكا في صورة آدمي فساله على عادته فقال نعم الرجل لولا خصلة فيه وهو انه يطعم عياله من بيت المال فسال عند ذلك ربه ان يسبب له ما يستغنيه عن بيت المال فعلمه صنعة الدروع كذا ذكر البغوي ١٢ ك ٢٧ قوله اي اجعله بحيث يتناسب حلقه اي اجعل كل حلقة مساوية لاختها مع كونها ضيقة لئلا ينفذ منها السهم ولتكن في ثخنها بحيث لايقطعها سيف ولا تثقل على الدراع من الخطيب ١٢ ٢٨ قوله بتقدير تسخر بزنة المجهول او بتقدير ولسليمان الريح مسخرة ١٢ ك

www.besturdubooks.wordpress.com

غدوها سيرها من الغدوة بمعنى الصباح الى الزوال شهر ورواحها سيرها من الزوال الى الغروب
شهر اى مسيرته واسلنا اذبنا له عين القطر اى النحاس فاجريت ثلثة ايام بلياليهن كجرى الماء و
عمل الناس الى اليوم مما اعطى سليمان ومن الجن من يعمل بين يديه باذن بامر ربه ومن يزغ
يعدل منهم عن امرنا له بطاعته نذقه من عذاب السعير النار فى الاخرة وقيل فى الدنيا بان
يضربه ملك بسوط منها ضربة تحرقه يعملون له ما يشاء من محاريب ابنية مرتفعة يصعد اليها
بدرج وتماثيل جمع تمثال وهو كل شئ مثلته بشئ اى صور من نحاس وزجاج ورخام ولم تكن
اتخاذ الصور حراما فى شريعته وجفان جمع جفنة كالجواب جمع جابية وهى حوض كبير يجتمع على
الجفنة الف رجل ياكلون منها وقدور راسيت ثابتات لها قوائم لا تتحرك عن اماكنها تتخذ من الجبال
باليمن يصعد اليها بالسلالم وقلنا اعملوا يا ال داود بطاعة الله شكرا له على ما اتاكم وقليل من
عبادى الشكور العامل بطاعتى شكرا لنعمتى فلما قضينا عليه على سليمان الموت اى مات و
مكث قائما على عصاه حولا ميتا والجن تعمل تلك الاعمال الشاقة على عادتها لا تشعر بموته حتى اكلت
الارضة عصاه فخر ميتا ما دلهم على موته الا دابة الارض مصدر ارضت الخشبة بالبناء للمفعول
اكلتها الارضة تاكل منساته بالهمزة وتركه بالف عصاه لانها ينسأ يطرد ويزجر بها فلما خر ميتا تبينت
الجن انكشف لهم ان مخففة اى انهم لو كانوا يعلمون الغيب ومنه ما غاب عنهم من موت سليمان ما
لبثوا فى العذاب المهين العمل الشاق لهم لظنهم حياته خلاف ظنهم علم الغيب وعلم كونه سنة بحساب
ما اكلت الارضة من العصا بعد موته يوما وليلة مثلا لقد كان لسبا بالصرف وعدمه قبيلة سميت باسم
جد لهم من العرب فى مسكنهم باليمن اية دالة على قدرة الله جنتن بدل عن يمين وشمال عن
يمين واديهم وشماله وقيل لهم كلوا من رزق ربكم واشكروا له على ما رزقكم من النعمة فى
ارض سبا بلدة طيبة ليس بها سباخ ولا بعوضة ولا ذبابة ولا برغوث ولا عقرب ولا حية ويمر
الغريب بها وفى ثيابه قمل فيموت لطيب هوائها ورب غفور فاعرضوا عن شكره وكفروا فارسلنا
عليهم سيل العرم جمع عرمة وهو ما يمسك الماء من بناء وغيره الى وقت حاجته اى سيل واديهم
الممسوك بما ذكر فاغرق جنتيهم واموالهم وبدلنهم بجنتيهم جنتين ذواتى تثنية ذوات مفرد على
الاصل اكل خمط مر بشع باضافة اكل بمعنى ماكول وتركها ويعطف عليه واثل وشئ من سدر

قوله غدوها شهر مبتدأ وخبر والمعنى سيرها من الغداة الى الزوال مسيرة شهر للسائر المجد ومن الزوال الى للغرب مسيرة شهر عن الحسن كان سليمان يغدو من دمشق فيقيل فى اصطخر وبينها مسيرة شهر ثم يروح من اصطخر فيبيت ببابل وبينهما مسيرة شهر الراكب المسرع وتقدم ان الريح كانت تحمل البساط بجيوشه لاى جهة توجه اليها فالعاصف تقلع البساط والرخا تسيره ١٢ صاوى ٥٢ قوله اى مسيرته اى وقت سيره انما قدر المضاف لان الغدو والرواح ليسا نفس الشهر بل يكونان فيه روى الحسن انه قال كان يغدو من دمشق فيقيل باصطخر فارس وبينها مسيرة شهر ثم يروح من اصطخر فيبيت ببابل وبينهما مسيرة شهر للراكب الفارس كذا فى المعالم ١٢ ك ٥٣ قوله اى النحاس الخ وسال له من معدنه فنبع منه ينبوع الماء وكان باليمن ١٢ ك ٥٤ قوله و عمل الناس الى اليوم الخ قوله عمل الناس مبتدأ وقوله مما اعطى سليمان خبر اى من الكرامة التى اعطيها سليمان ولولاها ما لان النحاس اصلا لانه قبل سليمان لم يكن يلين اصلا لا بنار ولا بغيرها ١٢ جمل ٥٥ قوله من يعمل بين يديه يجوز ان يكون مرفوعا بالابتداء وخبره الجار والمجرور قبله اى من الجن من يعمل وان يكون فى موضع نصب بفعل مقدر اى وسخرنا له من يعمل ومن الجن متعلق بهذا المقدر او بمحذوف على انه حال او بيان آه سمين ويؤيد الاحتمال الثانى ما فى سورة ص من قوله تعالى والشياطين كل بناء وغواص فانه هناك منصوب بسخرنا المصرح به ١٢ جمل ٥٦ قوله ومن يزغ من رفع بالابتداء وهى شرط ام فى مقامه جوابه ١٢ ك ٥٧ قوله بان يضربه ملك روى عن السدى انه كان معه ملك بيده سوط من نار كلما استعصى عليه الجنى ضربه من حيث لا يراه ضربة احرقته بالنار ١٢ اروح ٥٨ قوله محاريب الخ سمى باسم صاحبه لانه يحارب غيره فى حمايته الآلة ١٢ ك ٥٩ قوله بدرج جمع درجة فى الصراح درجه بالضم لغة فى درجة وهى المرقاة ١٢ ومحراب من صيغ المبالغة وليست منقولة من اسم

٦٠ قوله وتماثيل اى صور السباع والطيور روى انهم عملوا له اسدين فى اسفل كرسيه ونسرين فوقه فاذا اراد ان يصعد بسط الاسدان له ذراعيهما واذا قعد اظله النسران باجنحتهما وكان التصوير مباحا حينئذ ١٢ مدارك ٦١ قوله ورخام رخام بالضم سنگ سپيد ١٢ صراح ٦٢ قوله ولم تكن اتخاذ الصور حراما الخ جواب عما يقال ان اتخاذ الصور حرام فكيف يليق اتخاذها من سليمان واعلم ان اتخاذ الصور اولا كان لمقصد حسن فلما ساء المقصد بسبب اتخاذها آلهة تعبد من دون الله حرم الله اتخاذها على العباد ١٢ صاوى ٦٣ قوله بالسلالم جمع سلم بالفارسية نردبان ١٢ ك ٦٤ قوله شكرا آه يجوز فيه اوجه احدها انه مفعول به اى اعملوا الطاعة سميت الصلوة ونحوها شكرا لسدها مسده الثانى انه مصدر من معنى اعملوا كانه قيل اشكروا شكرا بعملكم او اعملوا عمل شكر الثالث انه مفعول من اجله اى لاجل الشكر الرابع انه مصدر واقع موقع الحال اى شاكرين الخامس انه منصوب بفعل مقدر من لفظه تقديره واشكروا شكرا السادس انه صفة لمصدر اعملوا تقديره اعملوا عملا شكرا آه سمين ١٢ جمل ٦٥ قوله الارضة كرمک چوب خوار ١٢ ك ٦٦ قوله بالبناء للمفعول يتامل ما وجه اعتباره لهذا المصدر من المبنى للمفعول مع ان الدابة مضافة اليه والظاهر من اضافتها اليه ان يكون المراد به المعنى الذى يقوم بها وهو مصدر المبنى للفاعل لانها هى الفاعلة لاكل الخشبة فليتامل وفى السمين فى دابة الارض وجهان اظهرهما ان المراد بها الارض المعروفة والمراد بدابة الارض الارضة دويبة تاكل الخشب والثانى ان الارض مصدر كقولك ارضت الدابة الخشبة تارضها ارضا اى اكلتها فكانه قيل دابة الاكل يقال ارضت الدابة الخشبة تارضها ارضا فارضت بالكسر اى تاكل اكلا بالفتح ونحوه جدعت انفه جدعا فجدع هو جدعا بفتح عين المصدر وبفتح الراء قرأ ابن عباس وقيل الارض بالفتح ليس مصدرا بل هو جمع ارضة وعلى هذا يكون من باب اضافة العام الى الخاص لان الدابة اعم من الارضة وغيرها من الدواب ١٢ جمل ٦٧ قوله عصاه فقوله منساته من النسئ وهو التاخير فى الوقت لان العصا يؤخر بها الشئ و يزجر ويطرد ١٢ روح ٦٨ قوله انكشف لهم اى للجن بعد التباس الامر عليهم قد يجعل تبينت متعديا بمعنى عرف والجن فاعله وما بعده مفعولا اى عرفت الجن انهم لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا فى العذاب وقد يجعل لازما بمعنى ظهر والجن فاعله وما بعده مبدل عنه كما تقول تبين زيد جهله اى ظهر جهل الجن الانس ويؤيده قراءة ابن عباس وابن مسعود تبينت الانس ان لو كان الجن يعلمون الغيب فقول المفسر انكشف لهم يحتمل ان يكون بيانا لحاصل معنى اللفظ على الوجه الاول والضمير فى لهم للجن ويحتمل ان يكون بيانا له على الوجه الاخير والضمير فى لهم للناس روى ان داود عليه السلام اسس بناء بيت المقدس فى موضع فسطاط موسى فمات قبل ان يتمه فوصى به الى سليمان فامر الشياطين باتمامه فلما دنى اجله واعلمه ربه سال ان يعمى عليهم موته حتى يفرغوا منه وليبطل دعوتهم علم الغيب ودعاهم فبنوا عليه صرحا من قوارير ليس له باب فقام يصلى متكئا على عصاه فقبض روحه وهو متكئ عليها فبقى كذلك حتى اكلته الارضة فخر ميتا كذا ذكر القاضى وروى الحاكم وابو نعيم فى الطب عن ابن عباس كان سليمان نبى الله اذا قام فى مصلاه راى شجرة نابتة بين يديه فيقول لاى شئ انت فيقول لكذا وكذا فان كان لدواء كتب وان كان لغرس غرس فبينما هو يصلى يوما اذ راى شجرة نابتة بين يديه فقال ما اسمك قالت الخروب قال لاى شئ انت قالت لخراب هذا البيت قال سليمان عليه السلام اللهم اعم على الجن موتى حتى تعلم الانس ان الجن لا يعلمون الغيب فنحتها عصا فتوكا فاكلتها الارضة كانت تاتيها بالماء حيث كانت وعلم كونه سنة بحساب ما اكلته الارضة من العصا بعد موته يوما وكان ذلك بعد ما حصل لهم العلم بالوحى الى نبى ذلك الزمان انه عليه السلام حين مات اى ابتداء الارضة ياكل المنساة والا فيجوز ان يبتدى الدابة قبل موته او بعده بزمان ١٢ ك ٦٩ قوله وعلم كونه سنة بحساب الخ اى وضعوا الارضة على العصا فاكلت يوما وليلة مقدارا فحسبوا على ذلك فوجدوه قد مات منذ سنة وكان عمره ثلثا وخمسين سنة وملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة وابتدا عمارة بيت المقدس لاربع مضين من ملكه ١٢ بيضاوى ٧٠ قوله بالصرف للاكثر وعدمه لابن كثير قبيلة سميت باسم جد لهم من العرب وهو سبا بن يشجب ابن يعرب بن قحطان ١٢ ك ٧١ قوله جنتان والمراد جماعتين من البساتين عن يمين وشمال من الكشاف والبيضاوى ١٢ ٧٢ قوله بدل من آية او خبر محذوف اى هو عن يمين مسكنه وشماله قال الزمخشرى اراد جماعتين من البساتين جماعة عن يمين بلدهم واخرى عن شمالها وكل واحدة من الجماعتين فى تقاربها وتضامها كانها جنة واحدة كما تكون بساتين الارض العامرة او اراد بستانى كل رجل منهم من يمين مسكنه وشماله انتهى وكانه انما اوله بالجماعة لان الجنة الواحدة لا يمكن استيعاب الوادى ١٢ ك ٧٣ قوله من اى ثمار الجنتين قال السدى كانت المراة تحمل مكتلها على راسها وتمر بالجنتين فيمتلئ المكتل من انواع الفواكه من غير ان تمس شيئا بيدها كذا فى المعالم ١٢ ك ٧٤ قوله ليس بها الخ كذا روى عن ابن زيد قال فذلك قوله بلدة طيبة اى طيبة الهواء ١٢ ك ٧٥ قوله سباخ سباخ جمع سبخة بمعنى شوره ارض سبخة زمين شوره ناک من الصراح ١٢ ٧٦ قوله وهو ما يمسك الماء الخ وقال الآخرون العرم من العرامة وهى الشدة والصعوبة واضاف السيل الى العرم اى الصعب وهو من اضافة الموصوف الى صفته والمعنى بالفارسية پس فرستاديم بر ايشان سيل صعب ودشوار وقال ابن عباس رضى الله عنهما العرم اسم الوادى يعنى نام وادى كه آب از جانب او آمد ملخصا من روح البيان ١٢ ٧٧ قوله تثنية ذوات مفرد اى ان لفظ ذوات مفرد لان اصله ذوية فالواو عين الكلمة والياء لامها لانه مونث ذو وذو اصله ذوى فتحركت الياء وانفتح ما قبلها فقلبت الفا فصار ذوات ثم حذفت الواو تخفيفا وفى تثنيته وجهان تارة ينظر للفظه الآن فيقال ذاتان وتارة ينظر له قبل حذف الواو فيقال ذواتان فقول الشارح على الاصل متعلق بتثنية اى تثنية بهذه الصفة منظور فيها لاصله وهو حالته قبل حذف الواو وعبارة السمين فى سورة الرحمن وفى تثنية ذات لغتان احداهما الرد الى الاصل فان اصله ذوية فالعين واو واللام ياء لانها مونثة ذو والثانية على اللفظ فيقال ذاتان ١٢ جمل ٧٨ قوله خمط فى الصراح خمط نوعى از اراک كه ميوه دارد وفى الخطيب والخمط الاراک وثمرة يقال له البرير هذا قول اكثر المفسرين ١٢ ٧٩ قوله بشع فى القاموس البشع الكريه فيه مرارة وقوله باضافة اكل اى على انها من اضافة الموصوف لصفته وهى قراءة ابى عمرو وقوله وتركها اى بقرأ اكل بالتنوين وخمط صفة له وهى قراءة الجمهور وسكن الكاف نافع وابن كثير وضمها الباقون من الخطيب وغيره وعبارة روح البيان والاكل بضم الكاف وسكونه اسم

www.besturdubooks.wordpress.com

١ قوله ذلك اى جزيناهم ذلك فهو مفعول ثان مقدم ١٢ ک ٢ قوله بالياء التحتية على بناء المفعول مع رفع الكفور لابى عمرو وابن كثير ونافع وابن عامر والنون مع كسر الزاى ونصب الكفور للكوفيين غير ابى بكر وعن الضحاك كانوا فى الفترة التى بين عيسى ومحمد ١٢ ک ٣ قوله اى ماينا قش الاهو اشار الى جواب سوال وهو كيف حصر الامر بالمجازاة فى الكافر مع ان المومن والكافر يجازيان وايضاحه لايجازى بكل عمله ويناقش عليه الا الكافر واما المومن ففى الحديث ان الصلاتين يكفران ما بينهما ١٢ جمل ٤ قوله وجعلنا بينهم الخ معطوف على قوله لقد كان لسبأ فى مساكنهم آية جنتان الخ وقوله فقالوا ربنا باعد بين اسفارنا الخ معطوف فى المعنى على قوله فاعرضوا فارسلنا عليهم الخ فالحاصل انه ذكرهم نعمتين ونقمتين فعطف النعمة على النعمة وعطف النقمة على النقمة آه ١٢ ج ٥ قوله بركنا فيها بركت داديم دران يعنى بالمياه والاشجار والثمار والخصب واسعة فى العيش والبركة ثبوت الخير الالهى فى الشئ والمبارك ما فيه ذلك الخير ١٢ روح

قليل ذلك التبديل جزينهم بما كفروا بكفرهم وهل نجزى الا الكفور بالياء والنون مع كسر الزاى ونصب الكفور اى ماينا قش الاهو وجعلنا بينهم بين سبا وهم باليمن وبين القرى التى بركنا فيها بالماء والشجر وهى قرى الشام التى يسيرون اليها للتجارة قرى ظاهرة متواصلة من اليمن الى الشام وقدرنا فيها السير بحيث يقيلون فى واحدة ويبيتون فى اخرى الى انتهاء سفرهم ولايحتاجون فيه الى حمل زاد وماء وقلنا سيروا فيها ليالى واياما امنين لاتخافون فى ليل ولانهار فقالوا ربنا بعد وفى قراءة باعد بين اسفارنا الى الشام اجعلها مفاوز ليتطاولوا على الفقراء بركوب الرواحل وحمل الزاد والماء فبطروا النعمة وظلموا انفسهم بالكفر فجعلنهم احاديث لمن بعدهم فى ذلك ومزقنهم كل ممزق فرقناهم بالبلاد كل التفريق ان فى ذلك المذكور لايت عبر لكل صبار عن المعاصى شكور على النعم ولقد صدق بالتخفيف والتشديد عليهم اى الكفار منهم سبا ابليس ظنه انهم باغوائه يتبعونه فاتبعوه فصدق بالتخفيف فى ظنه او صدق بالتشديد ظنه اى وجده صادقا الا بمعنى لكن فريقا من المؤمنين للبيان اى هم المؤمنون لم يتبعوه وما كان له عليهم من سلطن تسليط منا الا لنعلم علم ظهور من يؤمن بالاخرة ممن هو منها فى شك فنجازى كلا منهما وربك على كل شىء حفيظ رقيب قل يا محمد لكفار مكة ادعوا الذين زعمتم اى زعمتموهم الهة من دون الله اى غيره لينفعوكم بزعمكم قال تعالى فيهم لايملكون مثقال وزن ذرة من خير او شر فى السموت ولا فى الارض وما لهم فيهما من شرك شركة وما له تعالى منهم من الالهة من ظهير معين ولاتنفع الشفاعة عنده تعالى رد لقولهم ان الهتهم تشفع عنده الا لمن اذن بفتح الهمزة وضمها له فيها حتى اذا فزع بالبناء للفاعل وللمفعول عن قلوبهم كشف عنها الفزع بالاذن فيها قالوا قال بعضهم لبعض استبشارا ماذا قال ربكم فيها قالوا القول الحق اى قد اذن فيها وهو العلى فوق خلقه بالقهر الكبير العظيم قل من يرزقكم من السموت المطر والارض النبات قل الله ان لم يقولوه لاجواب غيره وانا او اياكم اى احد الفريقين لعلى هدى او فى ضلل مبين بين فى الابهام تلطف بهم داع الى الايمان اذا وفقوا له قل لاتسئلون عما اجرمنا اذنبنا ولا نسئل عما تعملون لانا بريئون منكم قل يجمع بيننا ربنا يوم القيامة ثم يفتح يحكم بيننا بالحق فيدخل المحقين الجنة والمبطلين النار وهو الفتاح الحاكم العليم بما يحكم به

٦ قوله قرى ظاهرة قيل كانت قراهم اربعة آلاف وسبع مائة قرية متصلة من سبا الى الشام ١٢ صاوى ٧ قوله وقدرنا فيها السير اى جعلنا هذه القرى على مقدار معلوم يقيل المسافر فى قرية ويروح فى اخرى الى ان يبلغ الشام ـ مدارک وقال الفراء اى جعلنا بين كل قريتين نصف يوم يكون المقيل فى قرية والمبيت فى قرية اخرى وانما يبالغ الانسان فى السير لعدم الزاد والماء ولخوف الطريق فاذا وجد الزاد والامن لم يحمل على نفسه المشقة ١٢ جمل ٨ قوله سيروا فيها اى فى هذه المسافة فهو امر تمكين اى كانوا يسيرون فيها الى مقاصدهم اذا ارادوا آمنين فهو امر بمعنى الخبر وفيه اضمار القول و ليالى واياما منصوبان على الحال ١٢ جمل ٩ قوله فقالوا ربنا باعد بين اسفارنا اى لما بطروا وطغوا وكرهوا الراحة تمنوا طول السفر والتعب فى المعايش ١٢ صاوى ١٠ قوله بعد من التبعيد لابى عمرو وابن كثير وفى قراءة لمن عداهما باعد ١٢ كمالين ١١ قوله مفاوز جمع مفازة وهو الموضع المهلك ماخوذ من فوز بالتشديد اذا مات وقيل من فاز اذا نجا سمى بذلك تفاولا بالسلامة ١٢ صاوى ١٢ قوله فى ذلك اى بسبب ذلك اى بسبب ما حصل لهم اى جعلناهم بحيث يتحدث الناس بهم متعجبين من احوالهم ومعتبرين بعاقبتهم ومآلهم ١٢ ابو السعود ١٣ قوله فرقناهم فى البلاد كل التفريق فلحق منهم غسان بالشام والاوس والخزرج الى يثرب وخزاعة الى تهامة والازد الى عمان ١٢ كمالين ١٤ قوله عليهم متعلق بما قبله لا بظنه كما قال ابن جنى قوله اى الكفار منهم سبا يشير الى ان الضمير للكفار مطلقا لا لسبا خاصة لذا روى عن مجاهد ١٢ كمالين ١٥ قوله بالتخفيف فى ظنه حيث اتبعوه كما ظن فقوله ظنه على هذا نصب انتصاب الظرف وصدق بالتشديد ظنه فظنه منصوب على انه مفعول به اى وجده اى وجد الشيطان الظن صادقا او حقق ظنه صادقا فصدق بمعنى حقق مجازا ١٢ ک ١٦ قوله بمعنى لكن اشار بذلك الى ان الاستثناء منقطع وحمله على ذلك تفسيره الضمير بالكفار ويصح ان يكون متصلا لان بعض المؤمنين يذنب ويتبع ابليس فى بعض المعاصى ويكون قوله الا فريقا من المؤمنين المراد بهم من لم يتبعه اصلا والاقرب الاول لان المعصومين استثناهم من حين طرده بقوله لاغوينهم اجمعين الا عبادک منهم المخلصين ١٢ صاوى ١٧ قوله من يؤمن بالآخرة يجوز فى من وجهان احدهما انها استفهامية فتسد مسد مفعولى العلم كذا ذكره ابو البقاء وليس بظاهر لان المعنى الا لنميز ونظهر للناس من يؤمن ممن لا يؤمن فعبر عن معناه بقوله ممن هو منها فى شك لانه من نتائجه ولوازمه والثانى انها موصولة وهذا هو الظاهر كما تقدم تفسيره وفى نظم الصلتين نكتة لاتخفى وهى التخالف بينهما بالفعلية الدالة على الحدوث والاسمية المشعرة بالدوام والثبات ومقابلة الايمان بالشك المؤذن بان ادنى مرتبة الكفر توقع فى الورطة وجعل الشك محيطا وتقديم صلته والعدول الى كلمة من مع انه يتعدى بعن للمبالغة والاشعار بشدته وانه لايرجى زواله وقال العلامة الطيبى لعل نكتة ايقاع الشك فى الصلة الثانية فى مقابلة الايمان المذكور فى الصلة الاولى وانه لم يقل من هو مؤمن بالآخرة ممن هو كافر بها او من يوقن بالآخرة ممن هو فى شك منها ليؤذن بان ادنى شك فى الآخرة كفر وان الكافرين لايوقنون فى الرديل هم مستقرون فى الشك لايتجاوزون الى اليقين آه والاول اوجه ١٢ جمل ١٨ قوله مثقال ذرة اى من خير او شر او نفع او ضر ١٢ مدارک ١٩ قوله الا لمن اذن له آه فيه اوجه احدها ان اللام متعلقة بنفس الشفاعة قال ابو البقاء كما تقول شفعت له الثانى ان يتعلق بتنفع قاله ابو البقاء ايضا وفيه نظر لانه يلزم عليه احد امرين اما زيادة اللام فى المفعول فى غير موضعها واما حذف مفعول تنفع وكلاهما خلاف الاصل الثالث استثناء مفرغ من مفعول الشفاعة المقدر اى لا تنفع الشفاعة لاحد الا لمن اذن له ثم المستثنى منه المقدر يجوز ان يكون هو المشفوع له وهو الظاهر والشافع ليس مذكورا انما دل عليه الفحوى والتقدير لاتنفع الشفاعة لاحد من المشفوع لهم الا لمن اذن تعالى للشافعين ان يشفعوا فيه ويجوز ان يكون هو الشافع والمشفوع له ليس مذكورا والتقدير لاتنفع الشفاعة من احد الشافعين الا لمن اذن له ان يشفع وعلى هذا فاللام فى له لام التبليغ لا لام العلة ١٢ ج ٢٠ قوله بالاذن فيها اى فى الشفاعة يشير الى ان الضمير فى قلوبهم يعود على الشافعين والمشفوع لهم اى كشف الفزع عن قلوبهم بكلمة يتكلم بها رب العزة فى اطلاق الاذن وحتى غاية لما فهم من السابق من ان ثمه انتظارا وتربصا للاذن وتوقفا وفزعا من الراجين والشفعاء بل يؤذن لهم ام لا كانه قيل يتربصون ويتوقفون زمانا طويلا فزعين حتى اذا زال الفزع منهم بالاذن فيها قالوا وهذا التفسير على راى المتاخرين واما كلام السلف هو انه تعالى اذا تكلم بالوحى ارعد اهل السموات من الهيبة فيلحقهم كالغشى فاذا اجلى عن قلوبهم سال بعضهم بعضا ماذا قال ربكم قالوا القول الحق يعنى اخبر بعضهم بعضا بقوله تعالى من غير زيادة ولا نقصان وعلى هذا فالضمير فى قلوبهم للملائكة وقد تقدم ذكرهم فان قوله الذين زعمتم من دون الله يتناولهم وفى صحيح البخارى والترمذى وابن ماجة عن ابن عباس والنواس بن سمعان و ابى هريرة احاديث صحيحة فى هذا المعنى وعلى هذا فتعلق الآية بما قبله مشكل ويمكن ان يقال ان المشركين يعبدون الملائكة زاعمين انهم شفعاؤهم فبين سبحانه مقامه انه لايجترى احد منهم ان يشفع لاحد الا باذنه اى فهم يرعدون من كلامه تعالى تربصون لما صدر من امره تعالى حتى اذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم ١٢ ک ٢١ قوله قل من يرزقكم الخ هذا سوال تبكيت للمشركين واشارة الى ان آلهتهم لاتملك لهم ضرا ولا نفعا وهذه الآية بمعنى قوله تعالى قل من يرزقكم من السماء والارض الى قوله فسيقولون الله ١٢ صاوى ٢٢ قوله لاجواب غيره اى لانه لاجواب غيره ١٢ جمل ٢٣ قوله لعلى هدى او فى ضلال مبين غاير بين الحرفين اشارة الى ان المؤمنين مستعلون على الهدى كراكب الجواد يسير به حيث شاء والكفار محبوسون فى الضلال كالمنغمس فى الظلمات الذى لايبصر شيئا ١٢ صاوى ٢٤ قوله فى الابهام خبر مقدم وقوله تلطف الخ مبتدا مؤخر وقوله قل لاتسألون الخ هذا ايضا من جملة التلطف من الجمل ١٢ ٢٥ قوله قل لاتسألون عما اجرمنا الخ هذا ادخل فى الانصاف وابلغ فى التواضع حيث اسند الاجرام الى انفسهم والعمل الى المخاطبين فهو ايضا من جملة التلطف ١٢ بيضاوى

www.besturdubooks.wordpress.com

قل اروني اعلموني الذين الحقتم به شركاء في العبادة كلا ردع لهم عن اعتقاد شريك له بل هو الله
العزيز الغالب على امره الحكيم ○ في تدبيره لخلقه فلا يكون له شريك في ملكه وما ارسلنك الا كافة
حال من الناس قدم للاهتمام به للناس بشيرا مبشرا للمؤمنين بالجنة ونذيرا منذرا للكافرين بالعذاب
ولكن اكثر الناس اي كفار مكة لا يعلمون ○ ذلك ويقولون متى هذا الوعد بالعذاب ان كنتم
ع ٩ صدقين ○ فيه قل لكم ميعاد يوم لا تستاخرون عنه ساعة ولا تستقدمون ○ عليه هو يوم القيمة
وقال الذين كفروا من اهل مكة لن نؤمن بهذا القران ولا بالذي بين يديه اي تقدمه كالتورية و
الانجيل الدالين على البعث لانكارهم له قال تعالى فيهم ولو ترى يا محمد اذ الظلمون الكافرون
موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول يقول الذين استضعفوا الاتباع للذين
استكبروا الرؤساء لولا انتم صددتمونا عن الايمان لكنا مؤمنين ○ بالنبي قال الذين استكبروا
للذين استضعفوا انحن صددنكم عن الهدى بعد اذ جاءكم لا بل كنتم مجرمين ○ في انفسكم و
قال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر اليل والنهار اي مكر فيهما منكم بنا اذ تامروننا ان
نكفر بالله ونجعل له اندادا شركاء واسروا اي الفريقان الندامة على ترك الايمان لما راوا العذاب اي
اخفاها كل عن رفيقه مخافة التعيير وجعلنا الاغلل في اعناق الذين كفروا في النار هل ما يجزون الا
جزاء ما كانوا يعملون ○ في الدنيا وما ارسلنا في قرية من نذير الا قال مترفوها رؤساؤها المتنعمون
انا بما ارسلتم به كفرون ○ وقالوا نحن اكثر اموالا واولادا ممن امن وما نحن بمعذبين ○ قل ان
ربي يبسط الرزق يوسعه لمن يشاء امتحانا ويقدر يضيقه لمن يشاء ابتلاء ولكن اكثر الناس اي كفار مكة
ع ١٠ لا يعلمون ○ ذلك وما اموالكم ولا اولادكم بالتي تقربكم عندنا زلفى قربى اي تقريبا الا لكن من
امن وعمل صالحا فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا اي جزاء العمل الحسنة مثلا بعشر فاكثر وهم
في الغرفت من الجنة امنون ○ من الموت وغيره وفي قراءة الغرفة وهي بمعنى الجمع والذين يسعون في
ايتنا القران بالابطال معجزين لنا مقدرين عجزنا وانهم يفوتوننا اولئك في العذاب محضرون ○ قل
ان ربي يبسط الرزق يوسعه لمن يشاء من عباده امتحانا ويقدر يضيقه له بعد البسط او لمن يشاء
ابتلاء وما انفقتم من شيء في الخير فهو يخلفه وهو خير الرزقين ○ يقال كل انسان يرزق عائلته اي من رزق
الله واذكر يوم نحشرهم جميعا المشركين ثم نقول للملئكة اهؤلاء اياكم بتحقيق الهمزتين وابدال

۵۱ قوله اروني آه فيها وجهان احدهما انها علمية متعدية قبل النقل الى اثنين فلما جئ بهمزة النقل تعدت لثلاثة اولها يا المتكلم ثانيها الموصول ثالثها شركاء وعائد الموصول محذوف اي الحقتموهم والثاني انها بصرية متعدية قبل النقل لواحد وبعده لاثنين اولها يا المتكلم وثانيها الموصول وشركاء نصب على الحال من عائد الموصول اي بصروني الملحقين به حال كونهم شركاء له ۱۲ جمل ۵۲ قوله كافة اي جميعا من الكف فانها اذا شملتهم فقد كفتهم ان يخرج منها احد قال الزجاج معنى الكاف في اللغة الاحاطة والمعنى ارسلناك جامعا للناس في الانذار والابلاغ فجعله حالا من الكاف وحق التاء على هذا للمبالغة كتاء الرواية والعلامة وقال المص حال من الناس قدم عليه ذهب كثير من النحاة الى ان الحال لا يتقدم على صاحبها المجرور بالحرف او بالاضافة وقد ذهب كثير الى جوازه واختاره ابن مالك في الآية وابو حيان والرضي جعلوا هذا الوجه احسن في الآية وما عداها تكلفا اعترض عليه بانه يلزمه عمل ما قبل الا فيما بعد الا يعني للناس وليس بمستثنى ولا مستثنى منه ولا تابع وقد منعوه واجيب بانه مستثنى فان المعنى وما ارسلناك لشئ من الاشياء الا لتبليغ الناس كافة وما ارسلناك للخلق مطلقا الا للناس كافة ۱۲ ک ۵۳ قوله ويقولون اي على سبيل الاستهزاء والسخرية قوله ان كنتم صادقين الخطاب للنبي والمؤمنين ۱۲ صاوي ۵۴ قوله لا تستاخرون عنه اي ان اردتم التاخر وقوله ولا تستقدمون اي ان اردتم التقدم والاستعجال كما هو مطلوبكم آن قلت ان الجواب ليس مطابقا للسوال لان السوال عن طلب تعيين الوقت والجواب يقتضي انهم منكرون للوقت من اصله واجيب بان الجواب مطابق بالنظر لحالهم لا لسوالهم لان سوالهم وان كان على صورة الاستفهام عن الوقت الا ان مرادهم الانكار والتعنت والجواب المطابق ان يكون بالتهديد على تعنتهم ۱۲ صاوي ۵۵ قوله وقال الذين كفروا لن نؤمن الخ سبب ذلك ان اهل الكتاب قالوا لهم ان صفة محمد في كتبنا فلما سالوهم ووافق ما قال اهل الكتاب قال المشركون لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه ۱۲ صاوي ۵۶ قوله ولو ترى آه لو فيه للتمني وجوابه مقدر وهو رأيت امرا عظيما ونحوه وقوله يرجع حال ويقول الذين استيناف ۱۲ ک ۵۷ قوله صددناكم اي منعناكم ۱۲ خطيب ۵۸ قوله وقال الذين استضعفوا الخ فان قيل لم عطف هنا وترك العطف فيما سبق قلت لان الذين استضعفوا مر اولا كلامهم فجئ بالجواب محذوف العاطف على طريقة الاستيناف ثم جئ بكلام آخر للمستضعفين فعطف على كلامهم الاول ۱۲ جمل ۵۹ قوله بل اي الصاد لنا مكر الليل والنهار اي الواقع فيهما من مكركم فابطلوا اضرابهم كانهم قالوا ما كان الاجرام من جهتنا بل من جهة مكركم بنا ليلا ونهارا خطيب واضافة المكر الى الليل والنهار اما على الاسناد المجازي واما على الاتساع في الظرف ۱۲ ۶۰ قوله بل مكر الليل والنهار اضراب من اضرابهم اي لم يكن اجرامنا صادا بل مكركم بنا وقوله اي مكر فيهما منكم بنا اضافة المكر الى الظرف للاتساع باجراء الظرف مجرى المفعول به حتى كانه ممكور به او باجرائه مجرى الفاعل حتى جعلا ماكرين وعلى كلا الوجهين هو من المجاز العقلي ۱۲ ک ۶۱ قوله اي الفريقان من المستكبرين والمستضعفين ۱۲ ۶۲ قوله اي اخفاها كل عن صاحبه او اظهرها فانه من الاضداد اذ الهمزة يصلح للاثبات والسلب كما في اشكيته ۱۲ ک ۶۳ قوله وقالوا نحن اكثر اموالا واولادا اي فلو لم يكن راضيا بما نحن عليه لما اعطانا الاموال والاولاد في الدنيا واذا كان كذلك فلا يعذبنا في الآخرة قوله وما نحن بمعذبين اي لانه لما اكرمنا في الدنيا فلا يهيننا في الآخرة على فرض وجودها ۱۲ صاوي ۶۴ قوله قل ان ربي اي قل ردا عليهم وحسما لمادة طمعهم وتحقيقا للحق الذي يدور عليه امر التكوين يبسط الرزق الخ اي فلا غرض له في البسط ولا في التضييق فربما يوسع على العاصي ويضيق على المطيع وربما يعكس الامر وربما يضيق عليهما معا وربما يوسع على شخص في وقت ويضيق عليه في وقت آخر كل ذلك حسبما تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم البالغة فلا يقاس على ذلك امر الثواب والعذاب الذين مناطهما الطاعة وعدمها ۱۲ جمل ۶۵ قوله بالتي تقربكم عندنا زلفى والتي اما لان المراد وما جماعة اموالكم والاولاد او لانها صفة محذوف كالتقوى والخصلة بيضاوي وقوله عندنا زلفى نصب مصدرا بتقربكم كانبتكم من الارض نباتا والزلفى والزلفة والقربى والقربة بمعنى واحد وقال الاخفش زلفى مصدر كانه قال بالتي تقربكم عندنا تقريبا ۱۲ روح ۶۶ قوله قربى اي تقريبا يشير الى انه في موضع نصب على المصدر كانه قال ازلافا كقوله انبتكم من الارض اي يقربكم عندنا تقريبا ۱۲ ک ۶۷ قوله الا من آمن فيه اوجه احدها انه استثناء منقطع فهو منصوب المحل الثاني انه في محل جر بدلا من الضمير في اموالكم قاله الزجاج وغلطه النحاس بانه بدل من ضمير المخاطب قال ولو جاز هذا لجاز رأيتك زيدا الثالث ان من آمن في محل رفع على الابتداء والخبر قوله فاولئك لهم جزاء الضعف ۱۲ جمل ۶۸ قوله وغيره اي من سائر المكاره فلا يخشى شبابهم ولا تبلى ثيابهم ۱۲ صاوي ۶۹ قوله بمعنى الجمع اي حملا للالف واللام على انها جنسية ۱۲ جمل ۷۰ قوله قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء اختلف في هذه الآية فقيل مكررة مع التي قبلها للتاكيد وقيل مغايرة لها فالاولى محمولة على اشخاص متعددين وهذه محمولة على شخص واحد باعتبار وقتين فوقت البسط غير وقت القبض وهو الاحتمال الاول في المفسر والاولى محمولة على الكفار وهذه في حق المؤمنين وكل صحيح ۱۲ جمل ۷۱ قوله بعد البسط اي فالضمير في له راجع لمن يشاء يفيد انه وقع له البسط وقوله او لمن يشاء اي فالضمير في له راجع لمن يشاء لا بقيد البسط فهما تفسيران وقوله ابتلاء علة لقوله ويقدر له ۱۲ جمل ۷۲ قوله فهو يخلفه اي الله سبحانه يعطيه خلفا من المنفق ۱۲ كمالين ۷۳ قوله يقال كل انسان الخ اي لغة ودفع بذلك ما قيل ان الرازق في الحقيقة واحد وهو الله فاجاب بان الجمع باعتبار الصورة فالله خالق الرزق والعبيد متسببون فيه ان قلت اي مشاركة بين المفضل والمفضل عليه اجيب بان الرازق يطلق على الموصل للرزق والخالق له والرب يوصف بالامرين والعبد يوصف بالايصال فقط فخيرية الله من حيث انه خالق وموصل فعلم ان العبد يقال له رازق بهذا ولا يقال له رزاق لانه من الاسماء المختصة به تعالى ۱۲ صاوي ۷۳ قوله يقال كل انسان الخ اي يقال قولا لغويا وغرضه بهذا تصحيح التعبير بالجمع ان الرازق في الحقيقة واحد وهو الله من الجمل ۱۲ ۷۴ قوله يرزق عائلته اي عياله وعيال الرجل من يعولهم واحده عيل كجيد ۱۲ صاوي

www.besturdubooks.wordpress.com

الاولى ياء واسقاطها كانوا يعبدون ○ قالوا سبحنك تنزيها لك عن الشريك انت ولينا من دونهم
اى لا موالاة بيننا وبينهم من جهتنا بل للانتقال كانوا يعبدون الجن ج الشياطين اى يطيعونهم
فى عبادتهم ايانا اكثرهم بهم مؤمنون ○ مصدقون فيما يقولون لهم قال تعالى فاليوم لا يملك
بعضكم لبعض اى بعض المعبودين لبعض العابدين نفعا شفاعة ولا ضرا تعذيبا ونقول للذين
ظلموا كفروا ذوقوا عذاب النار التى كنتم بها تكذبون ○ واذا تتلى عليهم ايتنا من القران بينت
واضحات بلسان نبينا محمد قالوا ما هذا الا رجل يريد ان يصدكم عما كان يعبد اباؤكم من الاصنام
وقالوا ما هذا اى القران الا افك كذب مفترى ط على الله وقال الذين كفروا للحق القران لما
جاءهم ان ما هذا الا سحر مبين ○ بين قال تعالى وما اتينهم من كتب يدرسونها وما ارسلنا
اليهم قبلك من نذير ط فمن اين كذبوك وكذب الذين من قبلهم وما بلغوا اى هؤلاء معشار ما
ع ٥ ٩ ١١ اتينهم من القوة وطول العمر وكثرة المال فكذبوا رسلى اليهم فكيف كان نكير ○ انكارى عليهم بالعقوبة
والاهلاك اى هو واقع موقعه قل انما اعظكم بواحدة ج هى ان تقوموا لله اى لاجله مثنى اى اثنين
اثنين وفرادى اى واحدا واحدا ثم تتفكروا قف فتعلموا ما بصاحبكم محمد من جنة ط جنون ان ماهو
الا نذير لكم بين يدى اى قبل عذاب شديد ○ فى الاخرة ان عصيتموه قل لهم ما سالتكم على
الانذار والتبليغ من اجر فهو لكم ط اى لا اسالكم عليه اجرا ان اجرى ما ثوابى الا على الله ج وهو على كل
شىء شهيد ○ مطلع يعلم صدقى قل ان ربى يقذف بالحق ج يلقيه الى انبيائه علام الغيوب ○ ما غاب
عن خلقه فى السموات والارض قل جاء الحق الاسلام وما يبدئ الباطل الكفر وما يعيد ○ اى لم يبق
له اثر قل ان ضللت عن الحق فانما اضل على نفسى ج اى اثم اضلالى عليها وان اهتديت فبما يوحى
الى ربى ط من القران والحكمة انه سميع للدعاء قريب ○ ولو ترى يا محمد اذ فزعوا عند البعث لرأيت امرا
عظيما فلا فوت لهم منا اى لا يفوتونا واخذوا من مكان قريب ○ اى القبور وقالوا امنا به ج اى بمحمد او
القران وانى لهم التناوش بالواو وبالهمزة بدلها اى تناول الايمان من مكان بعيد ○ عن محله اذ
هم فى الاخرة ومحله الدنيا وقد كفروا به من قبل ج فى الدنيا ويقذفون يرمون بالغيب من مكان بعيد ○
اى بما غاب علمه عنهم غيبة بعيدة حيث قالوا فى النبى ساحر شاعر كاهن وفى القران سحر شعر كهانة وحيل
بينهم وبين ما يشتهون من الايمان اى قبوله كما فعل باشياعهم اشباههم فى الكفر

٥١ قوله انت ولينا الموالات خلاف المعاداة وهى مفاعلة من الولى وهو القرب والولى يقع على المولى والموالى جميعا والمعنى انت الذى نواليه ۱۲ مدارك ٥٢ قوله اى يطيعونهم اى فالمراد بعبادة الجن طاعتهم فيما يوسوسون لهم وقيل كانوا يتمثلون لهم ويخيلون اليهم انهم الملائكة كما وقع لجماعة من خزاعة كانوا يعبدون الجن ويزعمون ان الجن تترائى لهم ملائكة وانهم بنات الله ۱۲ صاوى ٥٣ قوله اكثرهم آه مبتدأ وقوله مؤمنون خبر وبهم متعلق بمؤمنون و الاكثر هنا بمعنى الكل آه شهاب وفى الكرخى فان قيل جميعهم متابعون الشياطين فما وجه قوله اكثرهم بهم مؤمنون فانه يدل على ان بعضهم لم يؤمن بهم ولم يطعهم قالجواب من وجهين احدهما ان الملائكة احترزوا عن دعوى الاحاطة بهم فقالوا اكثرهم لان الذين راوهم واطلعوا على احوالهم كانوا يعبدون الجن ويؤمنون بهم ولعل فى الوجود من لم يطلع الله الملائكة على حاله من الكفار والثانى هو ان العبادة عمل ظاهر والايمان عمل باطن فقالوا بل كانوا يعبدون الجن لاطلاعهم على اعمالهم وقالوا اكثرهم بهم مؤمنون عند عمل القلب لئلا يكونوا مدعين اطلاعهم على ما فى القلوب فان القلب لا يطلع على ما فيه الا الله كما قال انه عليم بذات الصدور ۱۲ جمل ٥٤ قوله التى كنتم بها تكذبون وقع الموصول هنا وصفا للمضاف اليه وفى السجدة وصفا للمضاف فى قوله عذاب النار الذى كنتم به تكذبون فقيل لانهم ثمه كانوا ملابسين للعذاب كما صرح به فى النظم فوصف لهم ما لابسوه وما هنا عند رؤية النار عقب الحشر فوصف لهم ما عاينوه ۱۲ جمل ٥٥ قوله الا افك اى كذب غير مطابق للواقع ومع كونه كذلك هو مفترى اى مختلق من حيث نسبته الى الله فقوله مفترى تاسيس لا تاكيد ۱۲ صاوى ٥٦ قوله يدرسونها ويكون فيها صحة الاشراك وقوله من نذير اى ليدعوهم الى الشرك وينذرهم بالعقاب على تركه وقد بان من قبل لان لا وجه له فمن اين وقع لهم هذه الشبهة وهذا فى غاية التجهيل والتسفيه لرايهم ۱۲ بيضاوى ٥٧ قوله وما بلغوا معشار ما اتينهم اى عشر ما اتينا اولئك فالمعشار بمعنى العشر كالمرباع بمعنى الربع قال الواحدى المعشار والعشير والعشر جزء من العشر ۱۲ روح ٥٧ قوله وما بلغوا معشار ما اتيناهم جملة معترضة فقط بين المعطوف و المعطوف عليه على تقدير ان يكون قوله فكذبوا رسلى عطفا على كذب الذين من قبلهم او هو مع قوله فكذبوا رسلى على تقدير عطفه على بلغوا وكون الضمير فيه لاهل مكة لان قوله فكيف كان نكير للمكذبين الاولين والمعشار جزء من العشرة كالعشر والعشير كذا فى القاموس ۱۲ ك ٥٨ قوله اى هو واقع موقعه اى الهلاك والعقاب واقع فى غاية العدل خال عن الجور والظلم ۱۲ ٥٩ قوله اعظكم بواحدة اى بخصلة واحدة وهى ما دل عليه قوله تعالى ان تقوموا لله على انه بدل منها او بيان لها او خبر مبتدأ محذوف اى ان تقوموا من مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم او تنتصبوا للامر خالصا لوجه الله معرضا عن المراء والتقليد ۱۲ ابو السعود ٦٠ قوله ان تقوموا لله الخ ان وما دخلت عليه فى تاويل مصدر خبر لمحذوف قدره المفسر بقوله هى وليس المراد بالقيام حقيقة وهو الانتصاب على القدمين بل المراد صرف الهمة والاشتغال والتفكر فى امر محمد وما جاء به لان اول واجب على المكلف النظر المؤدى للمعرفة ۱۲ صاوى ٦١ قوله فتعلموا ما بصاحبكم من جنة يشير الى تقدير العلم لدلالة التفكر عليه لكونه طريقه او ان التفكر مجاز عن العمل وقيل ما استفهامية اى تفكروا اى شىء به اى من آثار الجنون وقيل كلام مستانف من الله للتنبيه على جهة النظر ۱۲ ك ٦٢ قوله قل ما سالتكم من اجر آه يحتمل ان تكون ما شرطية مفعولا مقدما وقوله فهو لكم جوابها وان تكون موصولة فى محل رفع بالابتداء والعائد محذوف اى سالتكموه والخبر فهو لكم ودخلت الفاء لشبه الموصول بالشرط وعلى كل من الاحتمالين فيحتمل ان المعنى انه لم يسالهم اجرا البتة فيكون كقوله ان اعطيتنى شيئا فخذه مع علمك بانه لم يعطك شيئا ويؤيده ان اجرى الا على الله فيكون الكلام كناية عن انه لم يسال اصلا لان ما يساله السائل يكون له فجعله للمسئول منه كناية عن عدم السؤال بالكلية وهذا الاحتمال هو الذى اشار له الشارح بقوله اى لا اسالكم عليه اجرا الخ ويحتمل انه سالهم شيئا نفعه عائد عليهم وهو المراد بقوله قل لا اسئلكم عليه اجرا الا من شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا وقوله قل لا اسئلكم عليه اجرا الا المودة فى القربى واتخاذ السبيل ينفعهم وقربى رسول الله قرباهم ۱۲ جمل ٦٣ قوله علام الغيوب آه خبر ثان لان او خبر مبتدأ مضمر او بدل من الضمير فى يقذف ۱۲ جمل ٦٤ قوله ما يبدئ الباطل وما يعيد ما نافية اى يهلك الكفر بالكلية فان الابداء والاعادة من خواص صفات الحى فعدمهما عبارة عن الهلاك والمعنى جاء الحق وزهق الباطل اى هلك وعن قتادة والسدى ومقاتل ان الباطل ابليس اى هو لا يبدئ احدا ولا يعيده بل المبدئ والباعث هو الله وقيل لا يبدئ الباطل لاهله خيرا ولا يعيد يعنى لا ينفعهم فى الدارين ۱۲ ك ٦٥ قوله قل ان ضللت فانما اضل على نفسى سبب نزولها ان الكفار قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم تركت دين آبائك فضللت والمعنى قل لهم يا محمد ان حصل لى ضلال كما زعمتم فان وبال ضلالى على نفسى لا يضر غيرى وقراءة العامة بفتح اللام من باب ضرب وقرئ شذوذا بكسر اللام من باب علم ۱۲ صاوى ٦٦ قوله اثم ضلالى عليها لانه بسببها لانها الامارة بالسوء وبهذا الاعتبار قابل الشرطية الآتية وكان قياس التقابل ان يقال وان اهتديت فانما اهتدى لها كقوله فمن اهتدى فلنفسه ومن ضل فانما يضل عليها ۱۲ ك ٦٧ قوله فبما يوحى الى فبتسديده بالوحى الى وكان قياس التقابل ان يقال وان اهتديت فانما اهتدى لها كقوله فمن اهتدى فلنفسه ومن ضل فانما يضل عليها ولكن هما متقابلان معنى لان النفس كل ما عليها وضار لها فهو بها وبسببها لانها الامارة بالسوء وما لها مما ينفعها فبهداية ربها وتوفيقه وهذا حكم عام لكل مكلف وانما امر رسوله ان يسنده الى نفسه لان الرسول اذا دخل تحته مع جلالة محله وسداد طريقته كان غيره اولى به ۱۲ مدارك ٦٨ قوله قريب اى منى ومنكم يجازينى ويجازيكم ۱۲ مدارك ٦٩ قوله ولو ترى اذ فزعوا فلا فوت يحتمل ان مفعول ترى محذوف تقديره ولو ترى حالهم وقت فزعهم و يحتمل ان اذ مفعول ترى اى ولو ترى وقت فزعهم واسناد الرؤية للوقت مجاز وحقه ان يسند لهم وقوله عند البعث احد اقوال فى وقت الفزع وقيل فى الدنيا يوم بدر حين ضربت اعناقهم بسيوف الملائكة فلم يستطيعوا الفرار الى التوبة وقيل نزلت فى ثمانين الفا ياتون فى آخر الزمان يغزون الكعبة ليخربوها فلما يدخلوا البيداء يخسف بهم فهو الاخذ من مكان قريب ۱۲ صاوى ٧٠ قوله وانى لهم التناوش آه مبتدأ وانى خبره اى كيف لهم التناوش ولهم حال ويجوز ان يكون لهم رافعا للتناوش لاعتماده على الاستفهام اى كيف استقر لهم التناوش وفيه بعد ۱۲ جمل ٧١ قوله وبالهمزة اى لمن عدا هم تناول الايمان اى او تناول التوبة وهو من ناش ينوش اذا تناول ۱۲ ك ٧٢ قوله ومحله الدنيا اى محل تناول الايمان والتوبة الدنيا لا الآخرة روى الحاكم عن ابن عباس انهم يسالون الرد وليس بحين رد ۱۲ ك ٧٣ قوله ويقذفون عطف على قد كفروا على الحكاية الماضية والمعنى ويرمون النبى صلعم بما لا يعلمون قاله مجاهد وعن قتادة يرجمون بالظن ويقولون لا بعث ولا جنة ولا نار ۱۲ ك ٧٤ قوله اى بما غاب علمه عنهم غيبة بعيدة يشير الى ان قوله من مكان بعيد ظرف مستقر صفة للغيب وكلام غيره يشعر بانه صلة يقذفون اى يرمون من جانب بعيد من امره وهو الشبهة التى تحلوها فى امر الرسول والآخرة ۱۲ ك ٧٥ قوله اى قبوله والنجاة به من النار كذا روى عن الحسن وقال مجاهد من مال وولد ۱۲ كمالين

www.besturdubooks.wordpress.com

ع ٦ ٩ ١٢ مِنْ قَبْلُ اى قبلهم اِنَّهُمْ كَانُوْا فِىْ شَكٍّ مُّرِيْبٍ ○ موقع الريبة لهم فيما امنوا به الاٰن ولم يعتدوا
بدلائله فى الدنيا سورة فاطر مكية وهى خمس اوست واربعون اٰية
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ حمد تعالٰى نفسه بذٰلك كما بين فى اول سبا فَاطِرِ
السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ خالقهما على غير مثال سبق جَاعِلِ الْمَلٰٓئِكَةِ رُسُلًا الى الانبياء اُولِىْٓ اَجْنِحَةٍ
مَّثْنٰى وَثُلٰثَ وَرُبٰعَ ؕ يَزِيْدُ فِى الْخَلْقِ فى الملٰئكة وغيرها مَا يَشَآءُ ؕ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَىْءٍ قَدِيْرٌ ○
مَا يَفْتَحِ اللّٰهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَّحْمَةٍ كرزق ومطر فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ۚ وَمَا يُمْسِكْ ۙ من ذٰلك فَلَا مُرْسِلَ
لَهٗ مِنْۢ بَعْدِهٖ ؕ اى بعد امساكه وَهُوَ الْعَزِيْزُ الغالب على امره الْحَكِيْمُ ○ فى فعله يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اى اهل
مكة اذْكُرُوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ ؕ باسكانكم الحرم ومنع الغارات عنكم هَلْ مِنْ خَالِقٍ من زائدة وخالق
مبتدأ غَيْرُ اللّٰهِ بالرفع والجر نعت لخالق لفظا ومحلا وخبر المبتدأ يَرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمَآءِ المطر وَمن
الْاَرْضِ النبات والاستفهام للتقرير اى لا خالق رازق غيره لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۫ فَاَنّٰى تُؤْفَكُوْنَ ○ من اين
تصرفون عن توحيده مع اقراركم بانه الخالق الرازق وَاِنْ يُّكَذِّبُوْكَ يا محمد فى مجيئك بالتوحيد والبعث
والحساب والعقاب فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِّنْ قَبْلِكَ ؕ فى ذٰلك فاصبر كما صبروا وَاِلَى اللّٰهِ تُرْجَعُ الْاُمُوْرُ ○
فى الاٰخرة فيجازى المكذبين وينصر المرسلين يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ بالبعث وغيره حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ
الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا ۥ عن الايمان بذٰلك وَلَا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللّٰهِ فى حلمه وامهاله الْغَرُوْرُ ○ الشيطان اِنَّ الشَّيْطٰنَ
لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوْهُ عَدُوًّا ؕ بطاعة اللّٰه ولا تطيعوه اِنَّمَا يَدْعُوْا حِزْبَهٗ اتباعه فى الكفر لِيَكُوْنُوْا مِنْ اَصْحٰبِ
السَّعِيْرِ ○ النار الشديدة اَلَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيْدٌ ۬ؕ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَهُمْ
ع ٧ ١ ١٣ مَّغْفِرَةٌ وَّاَجْرٌ كَبِيْرٌ ○ فهذا بيان ما لموافقى الشيطان وما لمخالفيه ونزل فى ابى جهل وغيره اَفَمَنْ زُيِّنَ
لَهٗ سُوْٓءُ عَمَلِهٖ بالتمويه فَرَاٰهُ حَسَنًا ؕ من مبتدأ خبره كمن هداه اللّٰه لا دل عليه فَاِنَّ اللّٰهَ يُضِلُّ مَنْ
يَّشَآءُ وَيَهْدِىْ مَنْ يَّشَآءُ ۖ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ على المزين لهم حَسَرٰتٍ ؕ باغتمامك ان لا
يؤمنوا اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌۢ بِمَا يَصْنَعُوْنَ ○ فيجازيهم عليه وَاللّٰهُ الَّذِىْٓ اَرْسَلَ الرِّيٰحَ وفى قراءة
الريح فَتُثِيْرُ سَحَابًا المضارع لحكاية الحال الماضية اى تزعجه فَسُقْنٰهُ فيه التفات عن
الغيبة اِلٰى بَلَدٍ مَّيِّتٍ بالتشديد والتخفيف لا نبات بها فَاَحْيَيْنَا بِهِ الْاَرْضَ من البلد
بَعْدَ مَوْتِهَا ؕ يبسها اى انبتنا به الزرع والكلأ كَذٰلِكَ النُّشُوْرُ ○ اى البعث والاحياء

١ قوله من قبل الخ متعلق بفعل او باشياعهم اى الذين شايعوهم قبل ذلك الحين آه سمين وعبارة البحر من قبل يصح ان يكون متعلقا باشياعهم اى من اتصف بصفاتهم من قبل اى فى الزمان الاول ويؤيده ان ما يفعل بجميعهم انما هو فى وقت واحد ويصح ان يكون متعلقا بفعل اذا كانت الحيلولة فى الدنيا ١٢ جمل ٢ قوله موقع الريبة لهم من ارابه اذا اوقعه فى الريبة قوله فيما آمنوا به الآن اى فى الآخرة ١٢ ك ٣ قوله ولم يعتدوا بدلائله الخ حال من الواو فى آمنوا اى آمنوا به فى الآخرة والحال انهم لم يعتدوا فى الدنيا بدلائله ١٢ صاوى ٤ قوله حمد تعالٰى نفسه اى تعظيما لنفسه وتعليما لخلقه كيفية الثناء عليه قيل فى الحمد الصادر منه تعالٰى يحتمل ان تكون اللام للاستغراق او للجنس ولا يصح ان تكون عهدية لانه لم يكن ثمه شئ معهود غير الحاصل بهذه الجملة واما فى كلام العباد فالاولى ان تكون عهدية والمعهود هو الصادر منه تعالٰى لنفسه ١٢ صاوى ٥ قوله كما بين فى اول سورة سبا حيث قال هناك حمد تعالٰى نفسه بذلك المراد به الثناء بمضمونه من ثبوت الحمد وهو الوصف بالجميل واعلم ان السورة المفتتحة بالحمد اربع الانعام والكهف وسبا وفاطر وحكمة افتتاحها بذلك ان فيها تفصيل النعم الدينية والدنيوية التى احتوت عليها الفاتحة ١٢ صاوى ٦ قوله خالقهما على غير مثال سبق كان اصل معنى الفطر الشق ثم تجوز به عما ذكر وشاع فيه حتى صار حقيقة قال القاضى كانه شق العدم باخراجهما منه والاضافة معنوية لانه بمعنى الماضى ولهذا صح وقوعه صفة للمعرفة ١٢ كمالين ٧ قوله جاعل الملائكة فان قلت لا يخلو اما ان يكون جاعل بمعنى الماضى او غيره فان كان الاول لزم ان لا يعمل مع انه عامل فى رسلا وان كان الثانى لزم ان تكون اضافته غير محضة فلا يصح ان يكون صفة للمعرفة فان صرح الطيبى بان جاعل هنا للاستمرار فباعتبار انه يدل على المضى يصلح كونه صفة للمعرفة وباعتبار انه يدل على الحال والاستقبال يصلح للعمل آه ١٢ ج ٧ قوله جاعل الملائكة اى بعضهم اذ ليس كلهم رسلا كما هو معلوم وقوله اولى اجنحة نعت لرسلا وهو جيد لفظا لتوافقهما تنكيرا وللملائكة وهو جيد معنى اذ كل الملائكة لها اجنحة فهى صفة كاشفة ١٢ ٨ قوله رسلا الى الانبياء عبارة البيضاوى جاعل الملائكة رسلا وسائط بين الله تعالٰى وبين انبيائه والصالحين من عباده يبلغون اليهم رسالاته بالوحى والالهام والرؤيا الصالحة او بينه وبين خلقه يوصلون اليهم آثار صنعه ١٢ جمل ٩ قوله مثنى الخ القصد به التكثير واختلافهم فى عدد الاجنحة لا الحصر والا فبعضهم له ستمائة وغير ذلك ١٢ جمل ١٠ قوله فى الملائكة بزيادة اجنحة بعضها على بعض لو على اربع فانه صلعم راى جبريل فى صورته وله ستمائة جناح وغيرها من طول قامة وحسن صوت وملاحة فى الوجه والعينين ١٢ ك ١٠ قوله فى الملائكة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه راى جبريل عليه السلام ليلة المعراج وله ستمائة جناح ١٢ ابو السعود ١١ قوله وما يمسك يجوز ان يكون على عمومه اى اى شئ امسكه من رحمة او غيرها فعلى هذا التذكير فى قوله ظاهر لانه عائد على ما يمسك ويجوز ان يكون قد حذف المبين من الثانى لدلالة الاول عليه تقديره وما يمسك من رحمة فعلى هذا التذكير فى قوله له على لفظ ما وفى قوله اولا فلا ممسك لها التانيث فيه حمل على معنى ما لان المراد به الرحمة فحمل اولا على المعنى وفى الثانى على اللفظ والفتح والامساك استعارة حسنة ١٢ ج ١٢ قوله نعت لخالق لفظا ومحلا الخ اى قرأ حمزة والكسائى بكسر الراء نعتا لخالق على اللفظ ومن خالق مبتدأ زاد فيه من والباقون بالرفع وفيه ثلاثة اوجه احدها انه خبر المبتدأ والثانى انه صفة لخالق على الموضع والخبر اما محذوف واما يرزقكم والثالث انه مرفوع باسم الفاعل على جهة الفاعلية لان اسم الفاعل قد اعتمد على اداة الاستفهام هذا ما ذكره الخطيب ومعنى كلام الشارح ان الجر لاجل انه نعت لخالق لفظا والرفع لاجل انه صفة لخالق على المحل وخالق مبتدأ وخبره يرزقكم وقوله لفظا ومحلا لف ونشر مشوش ١٢ ١٣ قوله والاستفهام للتقرير اى لتقرير الامر والمراد فى المقام تنبيه وهو النفى ههنا او حمل المخاطب على الاقرار به ١٢ كمالين ١٤ قوله تؤفكون من الافك بالفتح وهو الصرف وبابه ضرب ومنه قوله تعالٰى قالوا اجئتنا لتافكنا عن آلهتنا واما الافك بالكسر فهو الكذب ١٢ صاوى ١٥ قوله من اين تصرفون عن توحيده الى الشرك يشير الى ان اين بمعنى الى والافك الصرف ١٢ ك ١٦ قوله فاصبر كما صبروا وتلك الجملة هو الجزاء حقيقة ولكنه وضع سببه موضعه وهو قوله فقد كذبت ١٢ ك ١٧ قوله والى الله ترجع الامور كلام يشتمل على الوعد والوعيد من رجوع الامور الى حكمه ومجازاة المكذب والمكذب بما يستحقانه ١٢ مدارك ١٨ قوله فلا تغرنكم الخ اى فلا تخدعنكم الدنيا ولا يذهلنكم التمتع بها والتلذذ بمنافعها عن العمل للآخرة وطلب ما عند الله ١٢ مدارك ١٩ قوله الغرور اى الشيطان فانه يمنيكم الامانى الكاذبة ويقول ان الله غنى عن عبادتك وعن تكذيبك ١٢ مدارك ٢٠ قوله الذين كفروا يجوز رفعه ونصبه وجره فرفعه من وجهين اقواهما ان يكون مبتدأ والجملة بعده خبره والاحسن ان يكون لهم هو الخبر وعذاب فاعله والثانى انه بدل من واو ليكونوا ونصبه من اوجه البدل من حزبه او النعت له او اضمار فعل كاذم ونحوه وجره من وجه النعت او البدلية من اصحاب واحسن الوجوه الاول لمطابقة التقسيم واللام فى ليكونوا اما للعلة على المجاز من اقامة المسبب مقام السبب واما للصيرورة ١٢ ج ٢١ قوله ونزل فى ابى جهل وغيره افمن زين له سوء عمله كذا روى عن ابن عباس وقال سعيد بن جبير نزل فى اهل البدع ١٢ كمالين ٢٢ قوله بالتمويه الخ التمويه ملمع كردن وفى الصراح تمويه سيم وزر اندود كردن چيزے را وتلبيس كردن ملخصا ١٢ ٢٣ قوله من مبتدأ خبره كمن هداه الله فحذف الخبر دل عليه اى على الخبر قوله فان الله يضل من يشاء او الخبر كمن لم يزين له وقيل تقديره افمن زين له سوء عمله ذهبت نفسك عليهم حسرة فحذف الجواب للدلالة ١٢ ك ٢٤ قوله دل عليه اى على تقدير الخبر والمعنى حذف الخبر لدلالة قوله فان الله يضل من يشاء الخ عليه وفى هذه الآية رد على المعتزلة الذين يزعمون ان العبد يخلق افعال نفسه فلو كان كذلك ما اسند الاضلال والهدى لله ١٢ صاوى ٢٥ قوله فلا تذهب نفسك الخ ذكر الزجاج ان المعنى افمن زين له سوء عمله فرآه ذهبت نفسك عليهم آه افمن زين له سوء عمله كمن هداه الله فحذف فان الله يضل من يشاء ويهدى من يشاء عليه فلا تذهب نفسك يريد اى لا تهلكها وحسرات مفعول له يعنى لا تهلك نفسك للحسرات وعليهم صلة تذهب كما تقول هلك عليه حبا ومات عليه حزنا فلا يجوز ان تتعلق بحسرات لان المصدر لا يتقدم عليه صلته ١٢ مدارك ٢٦ قوله وفى قراءة لابن كثير وحمزة والكسائى الريح بالافراد ١٢ كمالين ٢٧ قوله اى تزعجه ازعاج از جائے بركندن ١٢ صراح ٢٨ قوله فيه التفات عن الغيبة الى التكلم الذى هو ادخل فى الاختصاص لما فيها من مزيد الصنع ١٢ كمالين ٢٩ قوله بالتشديد والتخفيف اى قرأ نافع وحفص وحمزة والكسائى بتشديد الياء والباقون بالتخفيف ١٢ خطيب ٢٩ قوله بالتشديد لنافع والكوفيين غير ابى بكر والتخفيف لمن عداهم ١٢ كمالين

www.besturdubooks.wordpress.com

مَنْ كَانَ يُرِيْدُ الْعِزَّةَ فَلِلّٰهِ الْعِزَّةُ جَمِيْعًا ط اى فى الدنيا والاخرة فلا تنال منه الا بطاعته فليطعه
اِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ يعلمه وهو لا اله الا الله ونحوها وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهٗ يقبله وَالَّذِيْنَ
يَمْكُرُوْنَ المكرات السَّيِّاٰتِ بالنبى فى دار الندوة من تقييده او قتله او اخراجه كما ذكر فى الانفال
لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيْدٌ ط وَمَكْرُ اُولٰٓئِكَ هُوَ يَبُوْرُ ○ يهلك وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ مِّنْ تُرَابٍ بخلق ابيكم ادم منه
ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ اى منى بخلق ذريته منها ثُمَّ جَعَلَكُمْ اَزْوَاجًا ط ذكورا واناثا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ اُنْثٰى وَلَا تَضَعُ
اِلَّا بِعِلْمِهٖ ط حال اى معلومة له وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُّعَمَّرٍ اى ما يزاد فى عمر طويل العمر وَّلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهٖ اى
من ذلك المعمر او معمر اخر اِلَّا فِىْ كِتٰبٍ ط هو اللوح المحفوظ اِنَّ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرٌ ○ هين وَمَا
يَسْتَوِى الْبَحْرٰنِ هٰذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ شديد العذوبة سَآئِغٌ شَرَابُهٗ شربه وَهٰذَا مِلْحٌ اُجَاجٌ ط شديد
الملوحة وَمِنْ كُلٍّ منهما تَاْكُلُوْنَ لَحْمًا طَرِيًّا هو السمك وَّتَسْتَخْرِجُوْنَ من الملح وقيل منهما
حِلْيَةً تَلْبَسُوْنَهَا ج هى اللؤلؤ والمرجان وَتَرَى تبصر الْفُلْكَ السفن فِيْهِ فى كل منهما مَوَاخِرَ تمخر
الماء اى تشقه بجريها فيه مقبلة ومدبرة بريح واحدة لِتَبْتَغُوْا تطلبوا مِنْ فَضْلِهٖ تعالى بالتجارة وَلَعَلَّكُمْ
تَشْكُرُوْنَ ○ الله على ذلك يُوْلِجُ يدخل الله الَّيْلَ فِى النَّهَارِ فيزيد وَيُوْلِجُ النَّهَارَ يدخله فِى الَّيْلِ فيزيد
وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ز كُلٌّ منهما يَّجْرِىْ فى فلكه لِاَجَلٍ مُّسَمًّى ط يوم القيمة ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ ط
وَالَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ تعبدون مِنْ دُوْنِهٖ اى غيره وهم الاصنام مَا يَمْلِكُوْنَ مِنْ قِطْمِيْرٍ ○ لفافة النواة اِنْ
تَدْعُوْهُمْ لَا يَسْمَعُوْا دُعَآءَكُمْ ج وَلَوْ سَمِعُوْا فرضا مَا اسْتَجَابُوْا لَكُمْ ط ما اجابوكم وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ يَكْفُرُوْنَ بِشِرْكِكُمْ ط
باشراككم اياهم مع الله اى يتبرءون منكم من عبادتكم اياهم وَلَا يُنَبِّئُكَ باحوال الدارين مِثْلُ خَبِيْرٍ ○ ع ۲/۱۴
عالم وهو الله تعالى يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اَنْتُمُ الْفُقَرَآءُ اِلَى اللّٰهِ ج بكل حال وَاللّٰهُ هُوَ الْغَنِىُّ عن خلقه الْحَمِيْدُ ○
المحمود فى صنعه بهم اِنْ يَّشَاْ يُذْهِبْكُمْ وَيَاْتِ بِخَلْقٍ جَدِيْدٍ ○ بدلكم وَمَا ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ بِعَزِيْزٍ ○
شديد وَلَا تَزِرُ نفس وَازِرَةٌ آثمة اى لا تحمل وِّزْرَ نفس اُخْرٰى ط وَاِنْ تَدْعُ نفس مُثْقَلَةٌ بالوزر
اِلٰى حِمْلِهَا منه احدا ليحمل بعضه لَا يُحْمَلْ مِنْهُ شَىْءٌ وَّلَوْ كَانَ المدعو ذَا قُرْبٰى ط قرابة كالاب والابن
وعدم الحمل فى الشقين حكم من الله اِنَّمَا تُنْذِرُ الَّذِيْنَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ اى يخافونه وما راوه
لانهم المنتفعون بالانذار وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ ط اداموها وَمَنْ تَزَكّٰى تطهر من الشرك وغيره فَاِنَّمَا يَتَزَكّٰى لِنَفْسِهٖ ط
فصلاحه مختص به وَاِلَى اللّٰهِ الْمَصِيْرُ ○ المرجع فيجزى بالعمل فى الاخرة وَمَا يَسْتَوِى الْاَعْمٰى وَالْبَصِيْرُ ○ لكافر

۵۱ قوله من كان يريد العزة آه وفى القرطبى ويحتمل ان يريد سبحانه ان ينبه ذوى الاقدار والهمم من اين تنال العزة ومن اين تستحق فتكون الالف واللام للاستغراق وهو المفهوم من آيات هذه السورة فمن طلب العزة من الله وصدقه فى طلبها بافتقار وذل وسكون وخضوع وجدها عنده ان شاء الله غير ممنوعة ولا محجوبة عنه قال صلى الله عليه وسلم من تواضع لله رفعه الله ومن طلبها من غيره وكله الى من طلبها عنده وقد ذكر الله قوما طلبوا العزة من عند سواه فقال الذين يتخذون الكافرين اولياء من دون المؤمنين ايبتغون عندهم العزة فان العزة لله جميعا فقد انباك صريحا لا اشكال فيه ان العزة له يعز بها من يشاء ويذل بها من يشاء وقال صلى الله عليه وسلم مفسرا لقوله من كان يريد العزة فلله العزة جميعا من اراد عز الدارين فليطع العزيز وهذا معنى قول الزجاج ولقد احسن من قال ع واذا تذللت الرقاب تواضعا ٭ منا اليك فعزها فى ذلها ٭ فمن كان يريد العزة لينال الفوز ويدخل دار العزة فليقصد بالذلة لله سبحانه الاعتزاز به فانه من اعتز بالعبيد اذله الله ومن اعتز بالله اعزه الله ۱۲ جمل ۵۲ قوله الكلم الطيب كان القياس الطيبة ولكن كل جمع ليس بينه وبين واحده الا التاء يذكر ويؤنث كذا فى المدارك ۱۲ ک ۵۳ قوله يعلمه يشير الى ان صعود الكلم اليه مجازا وكناية عن علمه سبحانه ورضاه وعبر عنه بالصعود اشارة لقبوله لان موضع الثواب فوق وموضع العذاب اسفل وقيل المعنى يصعد الى سمائه وقيل يحمل الكتاب الذى كتب فيه طاعة العبد الى السماء ۱۲ ص وک ۵۴ قوله ونحوها اى من الاذكار والتسبيحات وقراءة القرآن والدعاء والاستغفار وقال الرازى والمختار ان كل كلام هو ذكر الله او هو لله كالنصيحة والعلم فهو اليه يصعد ۱۲ ۵۵ قوله يرفعه يقبله يشير الى ان المستكن فى يرفع يرجع الى الله تعالى ورفعه كناية عن قبوله وهو احد الوجوه الاربعة فى الآية اخرج ابن المبارك عن قتادة قال يرفع الله العمل لصاحبه والثانى انه يرجع الى العمل والهاء الى الكلم فمن ذكر الله ولم يؤد فرائضه رد الله قوله قال البغوى هو قول ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن وعكرمة والاكثر والثالث عكس الثانى اى الكلم الطيب يرفع العمل الصالح فلا يقبل عمله الا ان يكون صادرا عن التوحيد وهو قول الكلبى ومقاتل والرابع ان المستكن الى العمل والهاء الى العامل اى العمل الصالح يرفع العامل ويشرفه ۱۲ ک ۵۶ قوله يقبله يشير الى ان المستكن فى يرفعه لله تعالى وقال فى الخطيب فصعود الكلم والعمل الصالح مجاز عن قبوله تعالى اياهما ۱۲ ۵۷ قوله المكرات الخ قدره اشارة الى ان السيات صفة لموصوف محذوف مفعول مطلق ليمكرون لان مكر لازم لا ينصب المفعول والمكر الحيلة والخديعة ۱۲ صاوى ۵۸ قوله السيات ليس مفعولا به لان مكر لازم بل هو مفعول مطلق كما اشار لهذا بتقدير الموصوف الذى هو الموصوف الحقيقى والمكرات بفتحات جمع مكرة بسكون الكاف وهى المرة من المكر الذى هو الحيلة والخديعة آه شيخنا وقيل المراد بالمكر هنا الرياء فى الاعمال آه قرطبى ۱۲ جمل ۵۹ قوله فى دار الندوة هو دار بمكة يجتمعون فيه للمشورة والندوة الاجتماع ومنه النادى كما ذكر فى الانفال فى قوله واذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك ۱۲ ک ۶۰ قوله والله خلقكم الخ دليل آخر على صحة البعث والنشور ۱۲ جمل ۶۱ قوله حال اى عن الانثى الحامل والواضع والاستثناء مفرغ من اعم الاحوال اى لا تحمل ولا تضع فى حال الا حال كونه متلبسة بعلمه معلومة له ۱۲ ک ۶۲ قوله وما يعمر من معمر بفتح الميم فى قراءة العامة قال ابن عباس ما يعمر من معمر الا كتب عمره كم هو سنة وكم هو شهرا وكم هو يوما وكم هو ساعة ثم يكتب فى كتاب آخر نقص من عمره يوم نقص شهر نقص سنة حتى يستوفى اجله فما مضى من اجله فهو النقصان ويستقبله فهو الذى يعمره وهذا هو الاحسن ۱۲ صاوى مختصرا ۶۳ قوله ولا ينقص من عمره الا فى كتاب اى اللوح او صحيفة الانسان ولا ينقص زيد فان قلت الانسان اما معمر اى طويل العمر او منقوص العمر اى قصيره فاما ان يتعاقب عليه التعمير وخلافه فمحال فكيف صح قوله وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره قلت هذا من الكلام المتسامح فيه ثقة فى تاويله بافهام السامعين واتكالا على تسديدهم معناه بعقولهم وانه لا يلتبس عليهم احالة الطول والقصر فى عمر واحد وعليه كلام الناس يقولون لا يثيب الله عبدا ولا يعاقبه الا بحق او تاويل الآية بانه يكتب فى الصحيفة عمره كذا وكذا سنة ثم يكتب فى اسفل ذلك ذهب يوم وذهب يومان حتى ياتى على آخره فذلك نقصان عمره وعن قتادة المعمر من بلغ ستين سنة والمنقوص من يموت قبل ستين سنة ۱۲ مدارك ۶۴ قوله وما يستوى البحران آه ضرب البحرين العذب والملح مثلين للمؤمن والكافر ثم قال على سبيل الاستطراد فى صفة البحرين وما علق بهما من نعمته وعطائه ويحتمل غير طريقة الاستطراد وهو ان يشبه الجنسين بالبحرين ثم يفضل البحر الاجاج على الكافر بانه قد شارك العذب فى منافع من السمك واللؤلؤ وجرى الفلك فيه والكافر خلو من النفع فهو فى طريقة قوله تعالى ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهى كالحجارة او اشد قسوة ثم قال وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء الى آخره ۱۲ مدارك ۶۵ قوله سائغ سوغ آسان بگلو فرو شدن صراح وانما فسر الشارح الشراب بالشرب لان الشراب هو المشروب فيلزم اضافة الشئ لنفسه جمل وفى روح البيان والشراب ما شرب والمراد ههنا الماء ۱۲ ۶۶ قوله وقيل منهما اى ووجهه ان فى البحر الملح عيونا عذبة تمتزج بالملح فيخرج اللؤلؤ منهما عند الامتزاج ۱۲ صاوى ۶۷ قوله والمرجان فى المصباح والمرجان قال الازهرى وجماعة هو صغار اللؤلؤ وقال الطرطوشى هو عروق حمر تطلع من البحر كاصابع الكف قال وهكذا شاهدنا بمغارب الارض كثيرا ۱۲ ۶۸ قوله بجريها فيه فى القاموس مخر السابح الماء شقه بيديه ومخرت السفينة كمنع جرت او استقبلت الريح فى جريها ۱۲ ک ۶۹ قوله لفافة النواة بكسر اللام وهى القشرة الرقيقة التى تكون على النواة وفى الكرخى قوله لفافة النواة اى القشرة الرقيقة الملتفة على النواة وقيل هى النكتة فى ظهرها ومعلوم ان فى النواة اربعة اشياء يضرب بها المثل فى القلة الفتيل وهو ما فى شق النواة والقطمير وهو اللفافة والنقير وهو ما فى ظهرها والثفروق وهو ما بين القمع والنواة ۱۲ جمل ۷۰ قوله لا ينبئك مثل خبير اى لا يخبرك احد مثلى لانى عالم بالاشياء وغيرى لا يعلمها وهذا الخطاب يحتمل ان يكون عاما غير مختص باحد ويحتمل ان يكون خطابا له صلى الله عليه وسلم ۱۲ صاوى ۷۱ قوله يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله وانما خاطب الناس بذلك وان كان كل ما سوى الله فقيرا لان الناس هم الذين يدعون الغنى وينسبونه لانفسهم والمعنى يا ايها الناس انتم اشد الخلق افتقارا واحتياجا الى الله فى انفسكم وعيالكم واموالكم وفيما يعرض لكم من سائر الامور فلا غنى لكم عنه طرفة عين ولا اقل من ذلك ومن هنا قول الصديق رضى الله عنه من عرف نفسه فقد عرف ربه اى من عرف نفسه بالفقر والذل والعجز والمسكنة عرف ربه بالغنى والعز والقدرة والكمال ۱۲ صاوى ۷۲ قوله نفس وازرة اشارة الى ان فيه حذف الموصوف للعلم به اى ولا تحمل نفس آثمة اثم نفس اخرى كما صرح فى الخطيب ۱۲ ۷۳ قوله منه صفة لحملها بمعنى المحمول والضمير راجع الى الوزر اى الى محمولها الكائن من الوزر ۱۲ جمل ۷۴ قوله فى الشقين اى الحمل القهرى المذكور بقوله ولا تزر الخ والاختيارى المذكور بقوله وان تدع الخ فالاول نفى للحمل اجبارا والثانى نفى للحمل اختيارا ۱۲

www.besturdubooks.wordpress.com

قوله ولا الظلمات ولا النور جمع الظلمات باعتبار انواع الكفر فان انواعه كثيرة بخلاف الايمان فهو نوع واحد قوله ولا الحرور هي الريح الحارة خلاف السموم فالحرور تكون بالنهار والسموم بالليل وقيل الحرور والسموم بالليل والنهار ١٢ صاوي قوله الجنة والنار وعن ابن عباس الحرور الريح الحارة بالليل والسموم بالنهار وقيل الحرور يكون بالنهار مع الشمس ١٢ كمالين قوله وزيادة لا في الثلثة تاكيد للنفي فان اصله حصل بتصديرها بالنفي وانما ترك ذلك في الاول لان قوله الاحياء والاموات لما كان بمعناه اكتفى بالتكرار فيه وقيل كررت فيما فيه تضاد والاعمى والبصير لا تضاد بين ذاتيهما فان الشخص يصير اعمى بعد كونه بصيرا وان تضاد وصفاهما وقيل لان المخاطب في اول الكلام لا يفتقر في فهم المراد ١٢ ك قوله ان الله يسمع من يشاء الخ يعني انه قد علم من يدخل في الاسلام ممن لا يدخل فيه فيهدي من يشاء هدايته واما انت فخفي عليك امرهم فلذلك تحرص على اسلام قوم مخذولين شبه الكفار بالموتى حيث لا ينتفعون بمسموعهم ١٢ مدارك قوله نبي ينذرها اي او عالم ينذرها كما صرح غيره فلا ترد الفترة ١٢ قوله وبالزبر هو اسم لكل ما يكتب قوله صحف ابراهيم اي وهي ثلاثون وكصحف موسى قبل التوراة وهي عشرة وكصحف شيث وهي ستون فجملة الصحف مائة تضم لها الكتب الاربعة فجملة الكتب السماوية مائة واربعة ١٢ صاوي قوله فكيف كان نكير تقدم ان النكير بمعنى الانكار وهو تغيير المنكر ونبي قوله اي هو واقع موقعه اشارة الى ان الاستفهام تقريري كما قاله الكرخي وينبغي ان يتامل فيه ١٢ جمل قوله فيه التفات اي وحكمته ان المنة في الاخراج ابلغ من انزال الماء ولما في الاخراج من الصنع البديع الدال على كمال القدرة الالهية ١٢ صاوي قوله ومن الجبال جدد الظاهر ان الواو استينافية جمع جدة بضم اوله كمدة ومدد وهو طريق في الجبل وغيره والمعنى ان من الجبال ذو طرائق لان الجبال ليس نفس الطرائق اللهم الا ان يكون على وجه المبالغة والمراد من الطرائق الوانها وقيل هي من الطرائق ما يخالف لونه لون ما يليه ومنه جدة الحمار للخط الذي في وسط ظهره ومآله الى ان الجبال مختلفة الوانها فيناسب قرينة لانه المقصود ١٢ ك قوله طريق في الجبل وفي البيضاوي وغيره اي خطط وطرائق يقال جدة الحمار للخطة السوداء على ظهره وقال الزمخشري ايضا الجدد والخطوط والطرائق وقال الرازي والجدد جمع جدة وهي الخطة او الطريقة ١٢ قوله مختلف الوانها آه مختلف صفة لجدد ايضا والوانها فاعل به كما تقدم في نظيره ولا جائز ان يكون مختلف خبرا مقدما والوانها مبتدأ مؤخرا والجملة صفة اذ كان يجب ان يقال مختلفة لتحملها ضمير المبتدأ ١٢ جمل قوله وغرابيب سود آه فيه ثلاثة اوجه احدها انه معطوف على حمر عطف ذي لون على لون الثاني انه معطوف على بيض الثالث انه معطوف على جدد قال الزمخشري معطوف على بيض او على جدد كانه قيل ومن الجبال مخطط ذو جدد ومنها ما هو على لون واحد ثم قال ولا بد من تقدير حذف المضاف في قوله ومن الجبال جدد بمعنى ومن الجبال ذو جدد بيض وحمر وسود حتى يؤول الى قولك ومن الجبال مختلف الوانها كما قال ثمرات مختلف الوانها ولم يذكر غرابيب سود مختلف الوانها كما ذكر ذلك بعد بيض وحمر لان الغرابيب هو البالغ في السواد فصار لونا واحدا غير متفاوت بخلاف ما تقدم وغرابيب جمع غربيب وهو الاسود المتناهي في السواد فهو تابع للاسود كفاقع وناصع ويقق ولكن ثم زعم بعضهم انه في نية التاخير ومذهب هؤلاء انه يجوز تقديم الصفة على موصوفها ١٢ جمل قوله وغرابيب سود وسود بدل او عطف بيان من غرابيب وفي السعود الغرابيب تاكيد للاسود كالقاني تاكيد للاحمر ومن حق التوكيد ان يتبع المؤكد وانما قدم للمبالغة ١٢ قوله اي صخور جمع صخر بالفتح والفتحتين يعني سنگ بزرگ كذا في الصراح ١٢ قوله وقليلا غربيب اسود اي بتقديم المؤكد ليفيد زيادة تاكيد لان في تقديم التاكيد يكون مبالغة ما لا يكون في تاخيره ١٢ قوله مختلف الوانه صفة مبتدأ محذوف ومن الناس خبره اي ومنهم وصف مختلف ١٢ ك قوله انما يخشى الله من عباده العلماء اي ان خشية الله شرطها العلم والمعرفة به فمن اشتدت معرفته بربه كان اخشاهم له ولذا ورد في الحديث انا اخشاكم بالله واتقاكم ١٢ صاوي قوله انما يخشى الله الخ وفي قراءة برفع اسم الله ونصب العلماء معناها يعظم ويجل ١٢ كبير قوله ان الله عزيز غفور تعليل لوجوب الخشية كانه قيل يجب على كل انسان ان يخشى الله تعالى لانه عزيز قاهر لما سواه غفور للمذنبين ١٢ صاوي قوله ان الذين يتلون آه في خبران وجهان احدهما الجملة من قوله يرجون اي ان التالين يرجون ولن تبور صفة لتجارة وليوفيهم متعلق بيرجون او تبور او بمحذوف اي فعلوا ذلك ليوفيهم وعلى الوجهين الاولين يجوز ان تكون اللام لام العاقبة والثاني ان الخبر انه غفور شكور جوزه الزمخشري على حذف العائد اي غفور لهم وعلى هذا فيرجون حال من انفقوا اي انفقوا ذلك راجين ١٢ جمل قوله ليوفيهم متعلق بما دل عليه لن تبور يعني منتفى عن التجارة الكساد وتنفق وتبقى عند الله ليوفيهم اجورهم او بمقدر اي فعلوا ليوفيهم او بيرجون ١٢ ك قوله من الكتاب آه يجوز ان تكون من للبيان وان تكون للجنس وان تكون للتبعيض وهو فصل او مبتدأ ومصدقا حال مؤكدة ١٢ جمل قوله ثم اورثنا الخ اتى بثم اشارة لبعد رتبتهم عن رتبة غيرهم من الامة قوله اعطينا اشار بذلك الى ان المراد بالتوريث الاعطاء ووجه تسميته ميراثا ان الميراث يحصل للوارث بلا تعب ولا نصب وكذلك اعطاء الكتاب حاصل بلا تعب ولا نصب ١٢ صاوي قوله اي الثلثة اي الظالم والمقتصد والسابق روى احمد والترمذي عن ابي سعيد مرفوعا في هذه الآية هؤلاء كلهم في الجنة وروى البغوي باسناده عن عمر مرفوعا سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور واختلف اقوال السلف في تفسير الثلاثة فعن ابن عباس السابق المخلص والمقتصد المرائي والظالم الكافر بالنعمة الجاهد له وعن الربيع

والمؤمن ولا الظلمت الكفر ولا النور الايمان ولا الظل ولا الحرور الجنة والنار وما يستوي الاحياء
ولا الاموات المؤمنون والكفار وزيادة لا في الثلثة تاكيد ان الله يسمع من يشاء هدايته فيجيبه
بالايمان وما انت بمسمع من في القبور اي الكفار شبههم بالموتى فيجيبون ان انت الا نذير
منذر لهم انا ارسلنك بالحق بالهدى بشيرا من اجاب اليه ونذيرا من لم يجب اليه وان من
امة الا خلا سلف فيها نذير نبي ينذرها وان يكذبوك اي اهل مكة فقد كذب الذين من
قبلهم جاءتهم رسلهم بالبينت المعجزات وبالزبر صحف ابراهيم وبالكتب المنير هو التورية و
الانجيل فاصبر كما صبروا ثم اخذت الذين كفروا بتكذيبهم فكيف كان نكير انكاري عليهم
بالعقوبة والاهلاك اي هو واقع موقعه الم تر تعلم ان الله انزل من السماء ماء فاخرجنا فيه التفات
عن الغيبة به ثمرت مختلفا الوانها كاخضر واحمر واصفر وغيرها ومن الجبال جدد جمع جدة طريق
في الجبل وغيره بيض وحمر وصفر مختلف الوانها بالشدة والضعف وغرابيب سود عطف على جدد
اي صخور شديدة السواد يقال كثيرا اسود غربيب وقليلا غربيب اسود ومن الناس والدواب و
الانعام مختلف الوانه كذلك كاختلاف الثمار والجبال انما يخشى الله من عباده العلمؤا
بخلاف الجهال ككفار مكة ان الله عزيز في ملكه غفور لذنوب عباده المؤمنين ان الذين
يتلون يقرءون كتب الله واقاموا الصلوة اداموها وانفقوا مما رزقنهم سرا وعلانية زكوة وغيرها
يرجون تجارة لن تبور تهلك ليوفيهم اجورهم ثواب اعمالهم المذكورة ويزيدهم من فضله
انه غفور لذنوبهم شكور لطاعتهم والذي اوحينا اليك من الكتب القران هو الحق
مصدقا لما بين يديه تقدمه من الكتب ان الله بعباده لخبير بصير عالم بالبواطن والظواهر
ثم اورثنا اعطينا الكتب القران الذين اصطفينا من عبادنا وهم امتك فمنهم ظالم لنفسه
بالتقصير في العمل به ومنهم مقتصد يعمل به في اغلب الاوقات ومنهم سابق بالخيرت يضم
الى العمل به التعليم والارشاد الى العمل باذن الله بارادته ذلك اي ايراثهم الكتب هو الفضل
الكبير جنت عدن اقامة يدخلونها اي الثلثة بالبناء للفاعل وللمفعول خبر جنت المبتدا
يحلون خبر ثان فيها من بعض اساور من ذهب ولؤلؤا مرصع بالذهب ولباسهم فيها حرير
وقالوا الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن جميعه ان ربنا لغفور للذنوب شكور للطاعة

ع ٣ ١٢ ١٥

ابن انس الظالم صاحب الكبيرة والمقتصد صاحب الصغيرة والسابق المجتنب عنهما وعن الحسن الظالم من رجحت سيئاته والسابق من رجحت حسناته والمقتصد من استوت حسناته وسيئاته وقيل المقتصد الذي خلط عملا صالحا وآخر سيئا وقيل في تفسيرها خمسة واربعون قولا ١٢ ك قوله اي الثلاثة وهم الظالم والمقتصد وسابق بالخيرات في الخطيب عن ابن عباس رضي الله عنه قال السابق المؤمن المخلص والمقتصد المرائي والظالم الكافر نعمة الله تعالى غير جاحد لها لانه تعالى حكم للثلاثة بدخول الجنة وقال عقبة بن صهبان سالت عائشة رض عن قول الله عز وجل ثم اورثنا الكتب الآية فقالت يا بني كلهم في الجنة وروى ابو الدرداء قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قرا هذه الآية ثم اورثنا الكتاب الآية قال اما السابق بالخيرات فيدخل الجنة بغير حساب واما المقتصد فيحاسب حسابا يسيرا واما الظالم لنفسه فيحبس في المقام حتى يدخله الهم ثم يدخل الجنة ملخصا ١٢ قوله خبر ثان جعله الزمخشري ترديجا لمذهبه وتوسلا اليه بدلا من الفضل الكبير الذي هو السبق بالخيرات المشار اليه بذلك وهو تكلف ١٢ ك قوله مرصع بالذهب تفسير على قراءة جر اللؤلؤ واما نصبه كما هو قراءة عاصم ونافع فعلى انه معطوف على محل من اساور ١٢ قوله جميعه يعني انه يعم كل حزن في الدارين وما ورد من المفسرين انه خوف العاقبة او حزن النار الموت او هم المعاش او هم وسوسة ابليس وغيرها فعلى سبيل التمثيل قال الزجاج وذهب عن اهل الجنة كل الاحزان ما كان منها لمعاش او معاد ١٢ كمالين

الَّذِيٓ اَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ اى الاقامة مِنْ فَضْلِهٖ ۚ لَا يَمَسُّنَا فِيْهَا نَصَبٌ تعب وَّلَا يَمَسُّنَا فِيْهَا لُغُوْبٌ ○
اعياء من التعب لعدم التكليف فيها وذكر الثانى التابع للاول للتصريح بنفيه وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَهُمْ نَارُ
جَهَنَّمَ ۚ لَا يُقْضٰى عَلَيْهِمْ بالموت فَيَمُوْتُوْا يستريحوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِّنْ عَذَابِهَا ط طرفة عين كَذٰلِكَ كما
جزيناهم نَجْزِيْ كُلَّ كَفُوْرٍ ۚ كافر بالياء والنون المفتوحة مع كسر الزاى ونصب كل وَهُمْ يَصْطَرِخُوْنَ
فِيْهَا ۚ يستغيثون بشدة وعويل يقولون رَبَّنَآ اَخْرِجْنَا منها نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِيْ كُنَّا نَعْمَلُ ط
فيقال لهم اَوَلَمْ نُعَمِّرْكُمْ مَّا وقتا يَتَذَكَّرُ فِيْهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَآءَكُمُ النَّذِيْرُ ط الرسول فما اجبتم فَذُوْقُوْا
ع ١١ ١٦ فَمَا لِلظّٰلِمِيْنَ الكافرين مِنْ نَّصِيْرٍ ○ يدفع العذاب عنهم اِنَّ اللّٰهَ عٰلِمُ غَيْبِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ اِنَّهٗ
عَلِيْمٌ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ○ بما فى القلوب فعلمه بغيره اولى بالنظر الى حال الناس هُوَ الَّذِيْ جَعَلَكُمْ
خَلٰٓئِفَ فِى الْاَرْضِ ط جمع خليفة اى يخلف بعضكم بعضا فَمَنْ كَفَرَ منكم فَعَلَيْهِ كُفْرُهٗ ط اى وبال
كفره وَلَا يَزِيْدُ الْكٰفِرِيْنَ كُفْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ اِلَّا مَقْتًا ج غضبا وَلَا يَزِيْدُ الْكٰفِرِيْنَ كُفْرُهُمْ اِلَّا خَسَارًا ○
للاخرة قُلْ اَرَءَيْتُمْ شُرَكَآءَكُمُ الَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ تعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ط اى غيره وهم الاصنام الذين
زعمتم انهم شركاء الله تعالى اَرُوْنِيْ اخبرونى مَاذَا خَلَقُوْا مِنَ الْاَرْضِ اَمْ لَهُمْ شِرْكٌ شركة مع الله فِى
خَلْقِ السَّمٰوٰتِ ج اَمْ اٰتَيْنٰهُمْ كِتٰبًا فَهُمْ عَلٰى بَيِّنَتٍ حجة مِّنْهُ ج بان لهم معى شركة لا شئ من ذلك بَلْ اِنْ ما
يَّعِدُ الظّٰلِمُوْنَ الكافرون بَعْضُهُمْ بَعْضًا اِلَّا غُرُوْرًا ○ باطلا بقولهم الاصنام تشفع لهم اِنَّ اللّٰهَ يُمْسِكُ
السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ اَنْ تَزُوْلَا ۚ اى يمنعهما من الزوال وَلَئِنْ لام قسم زَالَتَآ اِنْ ما اَمْسَكَهُمَا يمسكهما
مِنْ اَحَدٍ مِّنْ بَعْدِهٖ ط اى سواه اِنَّهٗ كَانَ حَلِيْمًا غَفُوْرًا ○ فى تاخير عقاب الكفار وَاَقْسَمُوْا اى كفار مكة
بِاللّٰهِ جَهْدَ اَيْمَانِهِمْ اى غاية اجتهادهم فيها لَئِنْ جَآءَهُمْ نَذِيْرٌ رسول لَّيَكُوْنُنَّ اَهْدٰى مِنْ اِحْدَى الْاُمَمِ ج
اليهود والنصارى وغيرهما اى اى واحدة منها لما راوا من تكذيب بعضها بعضا اذ قالت اليهود ليست
النصارى على شئ وقالت النصارى ليست اليهود على شئ فَلَمَّا جَآءَهُمْ نَذِيْرٌ محمد صلى الله عليه
مَّا زَادَهُمْ مجيئه اِلَّا نُفُوْرًا ○ تباعدا عن الهدى اِسْتِكْبَارًا فِى الْاَرْضِ عن الايمان مفعول له وَمَكْرَ
الْعَمَلِ السَّيِّئِ ط من الشرك وغيره وَلَا يَحِيْقُ يحيط الْمَكْرُ السَّيِّئُ اِلَّا بِاَهْلِهٖ ط وهو الماكر ووصف المكر بالسيئ
اصل واضافته اليه قبل استعمال آخر قدّر فيه مضاف حذرا من الاضافة الى الصفة فَهَلْ يَنْظُرُوْنَ
ينتظرون اِلَّا سُنَّتَ الْاَوَّلِيْنَ ج سنة الله فيهم من تعذيبهم بتكذيبهم رسلهم فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللّٰهِ تَبْدِيْلًا ۚ ○

ربع

۵۱ قوله ولا يمسنا حال من مفعول الاول لاحلنا او الثانى لان الجملة مشتملة على ضمير كل منهما الا ان الاول اظهر ١٢ ج ۵۲ قوله اعياء بالفارسية ماندگى وملال ١٢ ۵۳ قوله وذكر الثانى الخ لما ورد انه ما الفائدة فى نفى اللغوب مع ان انتفاءه يعلم من نفى النصب لان انتفاء السبب يستلزم انتفاء المسبب اجاب عنه بان انتفاء التابع وان كان يعلم من نفى المتبوع لكنه نفاه بعد ذلك قصد المبالغة فى بيان انتفائه وقيل النصب تعب البدن واللغوب تعب النفس و نفى احدهما لا يدل على انتفاء الآخر خطيب والجمل وفى القاموس نصب كفرح اعيا وفيه ايضا لغب لغبا ولغوبا كمنع وسمع وكرم اعيا اشد الاعياء فاتضح الفرق منه ايضا لان نصب نفس الاعياء ولغوب الاعياء مع الزيادة وايضا فى الخطيب النصب التعب والمشقة واللغوب الفتور الناشى عنه وعلى هذا فيقال اذا انتفى السبب انتفى المسبب فاذا قيل لم اكل فيعلم انتفاء الشبع فلا حاجة الى قوله ثانيا فلم اشبع بخلاف العكس ١٢ ۵۴ قوله للتصريح بنفيه يعنى ان النصب المشقة التى يصيب بمزاولة امر واللغوب الفتور الذى يلحقه بسبب النصب فهو نتيجة لازمة له فنفيه يستلزم لنفيه وانما ذكر للتصريح بنفيه وقيل الاول جسمانى والثانى نفسانى ١٢ ۵۵ قوله بالياء والنون الخ اى قرأ ابو عمرو بياء مضمومة وفتح الزاء ورفع كل والباقون بنون مفتوحة وكسر الزاى ونصب كل هذا فى الخطيب وفى الجمل قوله بالياء المضمومة اى والزاى المفتوحة ورفع كل انتهى لكن ظاهر كلام الشارح لا يساعده فافهم ١٢ ۵۶ قوله عويل فى القاموس اعول رفع صوته بالبكاء والصياح كعول والاسم العول والعولة والعويل ١٢ ۵۷ قوله يقولون ربنا اخرجنا يشير الى انه حال بتقدير القول او الاستيناف منها اى اخرجنا من النار وردنا الى الدنيا نؤمن بدل الكفر ونطع بدل المعصية ١٢ ك ۵۸ قوله ربنا اخرجنا على اضمار القول ان شئت قدرته فعلا مفسرا ليصطرخون اى يقولون فى صراخهم ربنا اخرجنا وان شئت قدرته حالا من فاعل يصطرخون اى قائلين ربنا من الجمل ١٢ ۵۹ قوله صالحا غير الذى آه يجوز ان يكونا نعتى مصدر محذوف اى عملا صالحا غير الذى كنا نعمل وان يكونا نعتى مفعول به محذوف اى نعمل شيئا صالحا غير الذى كنا نعمل وان يكون صالحا نعتا لمصدر وغير الذى كنا نعمل هو المفعول به ١٢ ج ۶۰ قوله فيقال لهم الخ يشير الى انهم يجابون بذلك توبيخا بعد قدر ايام الدنيا ١٢ ك ۶۱ قوله وقتا اشارة الى ان ما نكرة موصوفة او مصدر يراد به الزمان كما صرح فى روح البيان ١٢ ۶۲ قوله الرسول الخ وهذا قول الاكثر وقيل الشيب وقيل العقل ١٢ ك ۶۳ قوله انه عليم بذات الصدور تعليل لما قبله كانه قيل اذا علم ما يخفى فى الصدور كان اعلم بغيرها من باب اولى وقوله بالنظر الى حال الناس جواب عما يقال علم الله لا تفاوت فيه بل جميع الاشياء مستوية فى علمه لا فرق بين ما خفى منها على الخلق وما ظهر لهم فاجاب بما ذكر اى ان الاولية من حيث عادة الناس الجارية ان من علم الخفى يعلم الظاهر بالاولى ١٢ صاوى ۶۴ قوله بما اى من المضمرات والخطرات فانها تصحب الصدور وذات بمعنى الصحبة ١٢ ك ۶۵ قوله فعلمه بغيره الخ استنتاج للمدعى من الدليل فالغير هو غيب السموات والارض اذ هو المدعى المستدل عليه وقوله اولى لما ورد عليه ان علم الله تعالى لا تفاوت فيه باولية واودنية بل جميع الاشياء منكشفة له على حد سواء لا فرق بين ما خفى منها على الخلق وما ظهر لهم اجاب عنه بقوله بالنظر الى حال الناس اى الاولوية انما هى بالنظر الى حال الناس من حيث جرت عادتهم بان من يعلم الخفى يعلم الظاهر بالاولى لسهولة الاطلاع عليه اكثر وقلة موانع الاطلاع عليه ١٢ جمل ۶۶ قوله قل ارايتم آه فيها وجهان احدهما انها الف استفهام على بابها ولم تتضمن هذه الكلمة معنى اخبرونى بل هو استفهام حقيقى وقوله اورونى امر تعجيز والثانى ان الاستفهام غير مراد وانها ضمنت معنى اخبرونى فعلى هذا تتعدى لاثنين احدهما شركاءكم والثانى الجملة الاستفهامية من قوله ماذا خلقوا واورونى جملة اعتراضية ويحتمل ان تكون المسألة من باب التنازع فان ارايتم يطلب ماذا خلقوا مفعولا ثانيا واورونى يطلبه ايضا معلقا له وتكون المسألة من باب اعمال الثانى على مختار البصريين واورونى هنا بصرية تعدت للثانى بهمزة النقل والبصرية قبل النقل تعلق بالاستفهام ١٢ ج ۶۷ قوله اخبرونى وهو بدل من ارايتم الذى هو ايضا بمعنى اخبرونى مع همزة الاستفهام بدل كل ويجوز كون اورونى اسعينا فاعلى انه حذف منها احد المفعولين وعلى البدلية لا حذف اصلا ١٢ ك ۶۸ قوله ماذا اى اى شئ خلقوا من الارض والمعنى اخبرونى عن هؤلاء الشركاء وعما استحقوا به الشركة اورونى اى جزء من اجزاء الارض استقلوا بخلقه دون الله قوله ماذا خلقوا آه سد مسد المفعول الثانى واختار الرضى انه لا محل للجملة المتضمنة لمعنى الاستفهام لانها مستانفة لبيان الحال المستخبر عنها كانه قال المخاطب لما قلت ارايت زيدا عن اى شئ عن حاله تسال فقلت ما صنع ١٢ ك ۶۹ قوله بل ان يعد الظالمون لما ذكر نفى الحجج اضرب عنه بذكر الامر الحامل للرؤساء على الشرك واضلال الاتباع وهو قولهم انهم شفعاء عند الله ١٢ صاوى ۷۰ قوله اى يمنعهما من الزوال اشار الى ان قوله ان تزولا فى محل المفعول الثانى على اسقاط الجار ويجوز ان يكون مفعولا من اجله اى كراهة ان تزولا وقيل لئلا تزولا كذا ذكره الخطيب ١٢ ۷۱ قوله ان امسكهما الخ جواب القسم وجواب الشرط محذوف يدل عليه جواب القسم ولذلك كان فعل الشرط ماضيا من الخطيب ١٢ ۷۲ قوله اى كفار مكة اى لما بلغ كفار مكة ان اهل الكتاب كذبوا رسلهم قالوا لعن الله اليهود والنصارى والله لو اتانا رسول لنكونن اهدى من احدى الامم اليهود والنصارى وغيرهم او من امة التى يقال لها اهدى الامم تفضيلا لها على غيرها فى الهدى والاستقامة ١٢ ابو السعود وبيضاوى ۷۳ قوله اى غاية الخ منصوب على المصدر اى اقساما بليغا ويجوز ان يكون حالا اى جاهدين فى ايمانهم ١٢ ۷۴ قوله اليهود والنصارى يريد ان تعريف الامم للعهد والمراد الامم الذين كذبوا بعضهم بعضا بقرينة سبب النزول اى لكن واحدة منهم يريد ان اهدى عام وان كان فى الاثبات لان المراد انهم اهدى من كل واحد لا من واحد ما ١٢ ك

۷۵ قوله العمل اشارة الى ان موصوف السيئ محذوف وهو العمل كما صرح فى الخطيب وايضا قال فيه وجه آخر ان مكر السيئ من اضافة الموصوف الى صفته فى الاصل اذ الاصل والمكر السيئ ١٢ ۷۶ قوله ووصف المكر آه اى فى التركيب الثانى وهو قوله ولا يحيق المكر السيئ الا باهله وقوله اصل اى جار على الاصل من استعمال الصفة تابعة وقوله قبل اى قبل هذا التركيب اى فى التركيب الذى قبله وهو قوله ومكر السيئ وقوله آخر اى جار على خلاف الاصل حيث اضيفت فيه الصفة للموصوف وقوله قدر فيه مضاف اى مضاف اليه وقوله حذرا من الاضافة اى اى اضافة المكر الذى هو الموصوف الى السيئ الذى هو صفته فيتخلص من هذا بجعل المكر مضافا للمحذوف هو مضاف اليه وموصوف بالسيئ آه وفى السمين قوله ومكر السيئ فيه وجهان اظهرهما انه عطف على نفورا والثانى انه عطف على استكبارا وهذا من اضافة الموصوف الى صفته فى الاصل اذ الاصل والمكر السيئ والبصريون يؤولونه على حذف محذوف اى العمل السيئ ١٢ ج ۷۷ قوله الا سنت الاولين آه مصدر مضاف لمفعوله تارة كما هنا ولفاعله اخرى كقوله فلن تجد لسنة الله تبديلا الخ وفى السمين الا سنة الاولين مصدر مضاف لمفعوله وسنة الله مضاف لفاعله لانه تعالى سنها بهم فصحت اضافتها الى الفاعل والمفعول ١٢ ج ※

www.besturdubooks.wordpress.com

١ قوله اي لا يبدل الخ اشار بذلك الى ان المراد بالتبديل تغيير العذاب بغيره والتحويل نقله لغير مستحقيه وجمع بينهما للتهديد والتقريع ١٢ صاوي ٢ قوله اولم يسيروا في الارض الخ استشهاد على ما قبله من جريان سنته تعالى على تكذيب المكذبين بما يشاهدونه في سفرهم الى الشام واليمن والعراق من آثار ديارهم الماضية والهمزة للانكار والنفي والواو للعطف على مقدر يليق بالمقام اي اقعدوا في مساكنهم ولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ١٢ جمل ٣ قوله كيف كان عاقبة الذين من قبلهم اي على اي حالة كانت ليعلموا انهم ما اخذوا الا بتكذيب رسلهم فيخافوا ان يفعل بهم مثل ذلك قوله وكانوا اشد منهم قوة اي اطول اعمارا والجملة حالية او معطوفة على قوله من قبلهم ١٢ صاوي ٤ قوله ما ترك على ظهرها الخ اي من جميع ما دب على وجهها من الحيوانات العاقلة وغيرها وذلك بان يمسك عنها امطار السماء مثلا فينقطع عنهم النبات فيموتون جوعا فالظالم لظلمه وغير الظالم بشوم الظالم وعبر بالظهر تشبيها للارض بالدابة من حيث التمكن عليها ويعبر تارة بوجه الارض من ان ظاهرها كالوجه للحيوان وغيره كالبطن وهو الباطن منها فتحصل انه يقال لما عليه الخلق من الارض وجه الارض وظهرها فهو من قبيل اطلاق الضدين على شيء واحد ١٢ صاوي ٥ قوله نسمة تدب عليها اي من بني آدم كانهم المكلفون المجازون ويعضده ما بعد الآية او من غيرهم ايضا فان شوم معاصي المكلفين يلحق الدواب في الصحاري والطيور في الهواء بالقحط ونحوه ١٢ روح البيان ٦ قوله يس روي عن شعبة ان معناه يا انسان بلغة طي على ان اصله يا انيسين فاقتصر على شطره لكثرة النداء وقال ابو بكر الوراق معناه يا سيد البشر ومحله الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اي هذه يسين او النصب على انه مفعول لفعل مضمر اي اقرأ يس من الخطيب والروح ١٢

وَلَن تَجِدَ لِسُنَّتِ اللّٰهِ تَحْوِيلًا ○ اي لا يبدل بالعذاب غيره ولا يحول الى غير مستحقه اَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْاَرْضِ فَيَنظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَكَانُوا اَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً فاهلكهم الله بتكذيبهم رسلهم وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُعْجِزَهُ مِن شَيْءٍ يسبقه ويفوته فِي السَّمٰوٰتِ وَلَا فِي الْاَرْضِ اِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا ○ بالاشياء كلها قَدِيرًا ○ عليها وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللّٰهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا من المعاصي مَا تَرَكَ عَلٰى ظَهْرِهَا اي الارض مِن دَابَّةٍ نسمة تدب عليها وَلٰكِن يُؤَخِّرُهُمْ اِلٰى اَجَلٍ مُّسَمًّى اي يوم القيٰمة فَاِذَا جَاءَ اَجَلُهُمْ فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا ○ فيجازيهم على اعمالهم باثابة المؤمنين وعقاب الكافرين

سورة يٰس مكية الا قوله واذا قيل لهم انفقوا الآية او مدنية وهي ثلث و ثمانون آية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

يٰسٓ ○ الله اعلم بمراده به وَالْقُرْاٰنِ الْحَكِيْمِ ○ المحكم بعجيب النظم وبديع المعاني اِنَّكَ يا محمد لَمِنَ الْمُرْسَلِيْنَ ○ عَلٰى متعلق بما قبله صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ○ اي طريق الانبياء قبلك التوحيد والهدى والتاكيد بالقسم وغيره رد لقول الكفار له لست مرسلا تَنْزِيْلَ الْعَزِيْزِ في ملكه الرَّحِيْمِ ○ بخلقه خبر مبتدأ مقدر اي القرآن لِتُنْذِرَ به قَوْمًا متعلق بتنزيل مَّآ اُنْذِرَ اٰبَآؤُهُمْ اي لم ينذروا في زمن الفترة فَهُمْ اي القوم غٰفِلُوْنَ ○ عن الايمان والرشد لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ وجب عَلٰٓى اَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ○ اي الاكثر اِنَّا جَعَلْنَا فِيْٓ اَعْنَاقِهِمْ اَغْلٰلًا بان تضم اليها الايدي لان الغل يجمع اليد الى العنق فَهِيَ اي الايدي مجموعة اِلَى الْاَذْقَانِ جمع ذقن وهو مجتمع اللحيين فَهُمْ مُّقْمَحُوْنَ ○ رافعون رؤوسهم لا يستطيعون خفضها وهذا تمثيل والمراد انهم لا يذعنون للايمان ولا يخفضون رؤوسهم له وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ اَيْدِيْهِمْ سَدًّا وَّمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا بفتح السين وضمها في الموضعين فَاَغْشَيْنٰهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُوْنَ ○ تمثيل ايضا لسد طرق الايمان عليهم وَسَوَآءٌ عَلَيْهِمْ ءَاَنْذَرْتَهُمْ بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه اَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ○ اِنَّمَا تُنْذِرُ ينفع انذارك مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ القرآن وَخَشِيَ الرَّحْمٰنَ بِالْغَيْبِ خافه ولم يره فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَّاَجْرٍ كَرِيْمٍ ○ هو الجنة اِنَّا نَحْنُ نُحْيِ الْمَوْتٰى للبعث وَنَكْتُبُ في اللوح المحفوظ مَا قَدَّمُوْا في حياتهم من خير وشر ليجازوا عليه وَاٰثَارَهُمْ ما استن به بعدهم وَكُلَّ شَيْءٍ نصب بفعل يفسره اَحْصَيْنٰهُ ضبطناه فِيْٓ اِمَامٍ مُّبِيْنٍ ○ كتاب بين هو اللوح المحفوظ وَاضْرِبْ اجعل لَهُمْ مَّثَلًا مفعول اول اَصْحٰبَ مفعول ثان الْقَرْيَةِ انطاكية اِذْ جَآءَهَا الى آخره بدل اشتمال من اصحاب القرية الْمُرْسَلُوْنَ ○ اي رسل عيسى اِذْ اَرْسَلْنَآ اِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوْهُمَا الى آخره بدل من اذ الاول

٧ قوله يس آه عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما معناه يا انسان في لغة طي وعن ابن الحنفية يا محمد صلى الله عليه وسلم وفي الحديث سماني في القرآن سبعة اسماء محمد واحمد وطه ويس والمزمل والمدثر وعبد الله وروى الترمذي عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل شيء قلبا وقلب القرآن يس ومن قرأ يس كتب الله له بها قراءة القرآن عشر مرات وعن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في القرآن لسورة تشفع لقاريها وتغفر لمستمعها الا وهي سورة يس تدعى في التوراة المعمة قيل يا رسول الله وما المعمة قال تعم صاحبها بخير الدنيا وتدفع عنه اهوال الآخرة وتدعى ايضا الدافعة والقاضية قيل يا رسول الله وكيف ذلك قال تدفع عن صاحبها كل سوء وتقضي له كل حاجة وفي البيضاوي وعن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم قال ان لكل شيء قلبا وقلب القرآن يس من قرأها يريد بها وجه الله غفر الله له واعطي من الاجر كانما قرأ القرآن عشر مرات وايما مسلم قرئ عنده اذا نزل به ملك الموت سورة يس نزل بكل حرف منها عشرة املاك يقومون بين يديه صفوفا يصلون عليه ويستغفرون له ويشهدون غسله ويشيعون جنازته ويصلون عليه ويشهدون دفنه وايما مسلم قرأ سورة يس وهو في سكرات الموت لم يقبض ملك الموت روحه حتى يجيئه رضوان بشربة من الجنة فيشربها وهو على فراشه فيقبض روحه وهو ريان ويمكث في قبره وهو ريان ولا يحتاج الى حوض من حياض الانبياء حتى يدخل الجنة وهو ريان ١٢ ج ٨ قوله متعلق بما قبله اي المرسلين اي من الذين ارسلوا الى صراط مستقيم اي طريقة التوحيد ويجوز ان يكون حالا من المستكن في الجار والمجرور الراجع الى النبي صلى الله عليه وسلم او من المستكن في الصفة من ضمير الموصول ١٢ ك ٩ قوله خبر مبتدأ الخ اي هذا تنزيل العزيز الرحيم وهذا على قراءة الرفع وقراءة حمزة والكسائي وابن عامر وحفص بالنصب مفعولا مطلقا لمقدر اي نزل القرآن تنزيلا واضيف لفاعله او بالمدح والباق برفع كما مرت الاشارة اليه آه كرخي ١٢ ج ١٠ قوله اي لم ينذروا اشار به الى ان ما نافية لان قريشا لم يبعث اليهم نبي قبل نبينا صلى الله عليه وسلم فالجملة صفة لقوما اي قوما لم ينذروا ويصح كونها موصولة او نكرة موصوفة والعائد على هذين الوجهين مقدر اي ما انذره آباؤهم فتكون هي وصلتها او وصفتها منصوبة المحل على المفعول الثاني لتنذر والتقدير لتنذر قوما الذي انذره آباؤهم من العذاب او لتنذر قوما عذابا انذره آباؤهم ١٢ ج ١١ قوله فهم غافلون متعلق بالنفي على تقدير كون ما نافية اي لم ينذروا فهم غافلون والفاء داخلة على المسبب وبقوله انك لمن المرسلين على الوجوه الاخر اي ارسلناك اليهم لتنذرهم فهم غافلون والفاء تعليلية داخلة على السبب ١٢ ك ١٢ قوله القول اي وهو قوله لاملأن جهنم من الجنة والناس اجمعين ١٢ ك ١٣ قوله انا جعلنا في اعناقهم اغلالا الخ قال النقشبندي هي اغلال الاماني والآمال وسلاسل الحرص والطمع بزخرفات الدنيا الدنية وما يترتب عليها من اللذات الوهمية وشهوات البهيمية ١٢ روح ١٤ قوله لان الغل يجمع اليد الى العنق تمهيد لما سياتي ان ضمير هي للايدي وبيان للواقع فان الغل يكون في العنق دون الايدي ويدل عليه قراءة ابن مسعود انا جعلنا في ايمانهم وابن عباس في ايديهم والاغلال دالة للفظ عليه ١٢ ك ١٥ قوله مقمحون المقمح الذي رفع راسه وغض بصره يقال قمح البعير فهو قامح اذا روي فرفع راسه وغض بصره ١٢ ك ١٦ قوله لا يستطيعون الخ وقال الزمخشري معناه ان الاغلال واصلة الى الاذقان وهذا ان طوق الغل الذي في عنق المغلول يكون في ملتقى طرفيه تحت الذقن حلقة فيها العمود خارجا من الحلقة الى الذقن ولا يطاطي راسه ١٢ كمالين ١٧ قوله وهذا تمثيل اي استعارة تمثيلية وليس هناك غل شبههم في عدم التفاتهم الى الحق وعدم وصولهم اليه مغلولا لا يلتفت ولا ينظر لما خلفه وما قدامه والمراد انهم لا يذعنون للايمان ولا يخفضون له وحمله ابو حيان على احوالهم في الآخرة على انه حقيقة لا تمثيل فيه فورد عليه ان يكون اجنبيا في البين وتوجيهه بانه كالبيان لقوله حق القول على اكثرهم قيل ويؤيد الاول ما ورد في سبب نزول الآيتين ان ابا جهل حلف لئن راى محمدا يصلي ليرضخن راسه فاتاه يوما ومعه حجر ليدمغه فلما رفعه لصقت يده بالحجر وشلت يده فلما عاد الى اصحابه سقط الحجر فقال مخزومي آخر انا اقتله بهذا الحجر فاتاه وهو يصلي فعمي بصره ولا يخفى انه ينطبق على الوجهين ١٢ ك ١٨ قوله سدا بفتح السين لحمزة وعلي وحفص وضمها للباقين في الموضعين وهما لغتان وقال الخليل المفتوح مصدر والمضموم اسم وقيل ما كان بفعل الانسان فبالفتح وما كان بخلق الله كالجبل ونحوه فبالضم تمثيل الخ بسد طرق الايمان عليهم شبهوا بمن احاط بهم سدان فغطى ابصارهم لا يبصرون ما قدامهم ولا ما خلفهم في ان لا تامل لهم ولا تبصر وانهم متعامون عن النظر في آياته تعالى ١٢ ك ١٩ قوله سدا ديواري وحجابي روح وقال في الزاهدي والسد الجبل وجمعها اسداد وفي القاموس والسد الجبل والحاجز ١٢ ٢٠ قوله بفتح السين وضمها اي قرأ حفص بالفتح والباقون بالضم وكلاهما بمعنى ١٢ روح ٢١ قوله تمثيل اي استعارة تمثيلية حيث شبه حالهم في سد طريق الايمان عليهم ومنعهم منه بحال من سدت عليه الطريق واخذ بصره بجامع ان كلا لا يهتدي لمقصوده ١٢ صاوي ٢٢ قوله وسواء عليهم ءانذرتهم الخ هذا نتيجة ما قبله وقوله لا يؤمنون بيان للاستواء والمعنى انذارك وعدمه سواء في عدم ايمانهم وهو تسلية له صلى الله عليه وسلم وكشف لحقيقة امرهم وعاقبتها ١٢ صاوي ٢٣ قوله ما استن به بعدهم قال النبي صلى الله عليه وسلم من سن سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها من غير ان ينقص من اجورهم شيئا ومن سن سنة سيئة فله وزرها ووزر من عمل بها من غير ان ينقص من اوزارهم شيئا رواه مسلم ١٢ ٢٤ قوله مفعول ثان وجعله القاضي مفعول اول ومثلا مفعول ثان اي اجعل مثل اهل القرية مثلا لهم وقيل هو متعد لواحد والثاني بدل بيان عن الاول ١٢ ك ٢٥ قوله اثنين وهما يوحنا وبولس وقيل غيرهما ابو السعود وفي البيضاوي وهما يحيى ويونس ١٢

www.besturdubooks.wordpress.com

الخ فعززنا بالتخفيف والتشديد قوينا الاثنين بثالث فقالوا انا اليكم مرسلون ○ قالوا ما انتم الا بشر
مثلنا وما انزل الرحمن من شيء ان انتم الا تكذبون ○ قالوا ربنا يعلم جار مجرى القسم وزيد
التاكيد به وباللام على ما قبله لزيادة الانكار في انا اليكم لمرسلون ○ وما علينا الا البلغ المبين ○ التبليغ
البين الظاهر بالادلة الواضحة وهي ابراء الاكمه والابرص والمريض واحياء الميت قالوا انا تطيرنا تشاءمنا
بكم لانقطاع المطر عنا بسببكم لئن لام قسم لم تنتهوا لنرجمنكم بالحجارة وليمسنكم منا عذاب
اليم ○ مولم قالوا طائركم شومكم معكم أئن همزة استفهام دخلت على ان الشرطية وفي همزتها
التحقيق والتسهيل وادخال الف بينها بوجهيها وبين الاخرى ذكرتم وعظتم وخوفتم وجواب الشرط
محذوف اي تطيرتم وكفرتم وهو محل الاستفهام والمراد به التوبيخ بل انتم قوم مسرفون ○ متجاوزون
الحد بشرككم وجاء من اقصا المدينة رجل هو حبيب النجار كان قد آمن بالرسل ومنزله باقصى
البلد يسعى يشتد عدوا لما سمع بتكذيب القوم الرسل قال يقوم اتبعوا المرسلين ○ اتبعوا تاكيد
للاول من لا يسئلكم اجرا على رسالته وهم مهتدون ○ فقيل له انت على دينهم فقال وما لي
لا اعبد الذي فطرني خلقني اي لا مانع لي من عبادته الموجود مقتضيها وانتم كذلك واليه
ترجعون ○ بعد الموت فيجازيكم بكفركم أأتخذ في الهمزتين منه ما تقدم في أانذرتهم وهو استفهام
بمعنى النفي من دونه اي غيره الهة اصناما ان يردن الرحمن بضر لا تغن عني شفاعتهم التي زعمتموها
شيئا ولا ينقذون ○ صفة الهة اني اذا اي ان عبدت غير الله لفي ضلل مبين ○ بين اني امنت بربكم
فاسمعون ○ اي اسمعوا قولي فرجموه فمات قيل له عند موته ادخل الجنة وقيل دخلها حيا قال يا
حرف تنبيه ليت قومي يعلمون ○ بما غفر لي ربي بغفرانه وجعلني من المكرمين ○ وما نافية انزلنا
على قومه اي حبيب من بعده بعد موته من جند من السماء اي ملائكة لاهلاكهم وما كنا منزلين ○
ملائكة لاهلاك احد ان ما كانت عقوبتهم الا صيحة واحدة صاح بهم جبرئيل فاذا هم خامدون ○
ساكتون ميتون يحسرة على العباد هؤلاء ونحوهم ممن كذبوا الرسل فاهلكوا وهي شدة
التالم ونداؤها مجازا اي هذا اوانك فاحضري ما ياتيهم من رسول الا كانوا به يستهزءون ○
مسوق لبيان سببها لاشتماله على استهزائهم المؤدي الى اهلاكهم المسبب عنه الحسرة الم
يروا اي اهل مكة القائلون للنبي لست مرسلا والاستفهام للتقرير اي علموا كم خبرية بمعنى كثير

له قوله قوينا الاثنين بثالث فحذف المفعول لدلالة ما قبله عليه ولان المقصود ذكر المعزز به ١٢ ك ٢له قوله بثالث هو شمعون الصفا ويقال له شمعون والصخرة ايضا رئيس الحواريين وقد كان خليفة عيسى عليه السلام بعد رفعه الى السماء، قال في التكملة اختلف في المرسلين الثلاثة فقيل كانوا انبياء رسلا ارسلهم الله تعالى وقيل كانوا من الحواريين ارسلهم عيسى بن مريم الى اهل القرية المذكورة ولكن لما كان ارسله اياهم عن امره اضاف الارسال اليه انتهى ١٢ روح البيان ٣له قوله فقالوا انا اليكم مرسلون وذلك انهم كانوا عبدة الاصنام فارسل اليهم عيسى عليه السلام اثنين فلما قربا من المدينة رايا حبيبا النجار يرعى غنما فسالهما فاخبراه فقال امعكما آية فقالا نشفي المريض ونبرئ الاكمه والابرص وكان له ولد مريض فمسحاه فبرأ فآمن حبيب النجار وفشا الخبر فشفي على ايديهما خلق وبلغ حديثهما الى الملك وقال لهما الكما اله سوى آلهتنا قالا نعم من اوجدك وآلهتك قال قوما حتى انظر في امركما فحبسهما ثم بعث عيسى شمعون فدخل متنكرا وعاشر اصحاب الملك حتى استانسوا به واوصلوه الى الملك فانس به فقال له يوما سمعت انك حبست رجلين فهل سمعت ما يقولانه قال لا فدعاهما فقال شمعون من ارسلكما قالا الله الذي خلق كل شيء وليس له شريك فقال صفاه واوجزا قالا يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد قال وما آيتكما قالا ما يتمنى الملك فدعا بغلام مطموس العينين فدعوا الله تعالى حتى انشق له بصر واخذ بندقتين فوضعا في حدقتيه فصارتا مقلتين ينظر بهما فقال له شمعون ارأيت لو سالت آلهتك حتى تصنع مثل هذا حتى يكون لك ولها الشرف قال ليس لي عنك سر آلهتنا لا تبصر ولا تسمع ولا تضر ولا تنفع ثم قال ان قدر الهكما على احياء ميت آمنا به فدعوا بغلام مات منذ سبعة ايام فدعوا فقام وقال اني ادخلت في سبعة اودية من النار وانا احذركم ما انتم فيه فامنوا وقال فتحت ابواب السماء فرأيت شابا يشفع لهؤلاء الثلاثة شمعون وهذان فلما رأى شمعون ان قوله قد اثر فيه نصحه فامن في جمع ومن لم يؤمن صاح عليهم جبريل فهلكوا كذا في البيضاوي وابي السعود الا ان في ابي السعود عليه ولكن لا يساعده سياق النظم الكريم حيث اقتصر فيه حكاية تماديهم في العناد واللجاج وركوبهم متن المكابرة في الحجاج ولم يذكر فيه من يؤمن احد سوى حبيب الهم الا ان يكون ايمان الملك بطريق الخفية على خوف من عتاة ملائه طمعا منه ويؤيد هذا الكلام كلام الامام الرازي في تفسيره وعبارة روح البيان فامن الملك فقط كما حكاه القشيري خفية على خوف من عتاة ملائه واصر قومه فرجموا الرسل بالحجارة وقال وهب بن منبه وكعب الاحبار بل كفر الملك ايضا واصروا جميعا هو وقومه على تعذيب الرسل وتكليمهم تخلصا منه ١٢ ٤له قوله جار مجرى القسم اي في التاكيد به وفي انه يجاب بما يجاب به القسم وقوله على ما قبله وهو قوله انا اليكم مرسلون اذ فيه مؤكدان فقط ان واسمية الجملة وقوله لزيادة الانكار اي لتعدده ثلاث مرات حيث قالوا ما انتم الا بشر مثلنا وقوله في انا اليكم الخ متعلق باللام اي صفة لها اي زيد التاكيد باللام الكائنة في قوله انا اليكم الخ او متعلق بزيد من حيث تعلقه باللام اي وزيد التاكيد باللام في انا اليكم الخ شيخنا وعبارة الكشاف فان قلت لم قيل انا اليكم مرسلون اولا وانا اليكم لمرسلون آخرا قلت لان الاول ابتداء اخبار والثاني جواب عن انكار آه وهذا مخالف لما في المفتاح من انهم اكدوا في المرة الاولى لان تكذيب الاثنين تكذيب للثالث لاتحاد المقالة فلما بالغوا في تكذيبهم زادوا التاكيد وما ذهب اليه الزمخشري نظرا الى ان مجموع الثلاثة لم يسبق منهم اخبار ولا تكذيب لهم في المرة الاولى فالتاكيد فيها للاعتناء والاهتمام بالخبر ج ٥له قوله بالادلة الواضحة اي المؤيد بالادلة الواضحة ١٢ ٦له قوله قالوا انا تطيرنا بكم اصل التطير التفاؤل بالطير فانهم كانوا يزعمون ان الطائر السانح سبب للخير والبارح سبب للشر ثم استعمل في كل ما يتشاءم به آه زاده وفي المختار وطائر الانسان عمله الذي قلده والطير ايضا الاسم من التطير ومنه قولهم لا طير الا طير الله كما يقال لا امر الا امر الله وقال ابن السكيت يقال طائر الله لا طائرك ولا تقل طير الله وتطير من الشيء وبالشيء والاسم الطيرة بوزن عنبة وهو ما يتشاءم به من الفال الردي وفي الحديث انه كان يحب الفال ويكره الطيرة وقوله تعالى قالوا اطيرنا بك وبمن معك اصله تطيرنا فادغم ١٢ ج ٧له قوله تشاءمنا بالفارسية قال بدگرفتیم وشوم واشتم وفي الجمل تشاءمنا اي حصل لنا الشوم وفي الحديث انه كان يحب الفال ويكره الطيرة وفي روح البيان وكان عليه السلام يحب التفاؤل ويكره التطير والفرق بينهما ان الفال انما هو من طريق حسن الظن بالله والتطير انما هو من طريق الاتكال على شيء سواه وفي الخبر لما توجه النبي عليه السلام نحو المدينة لقي بريدة ابن اسلم فقال من انت يا فتى قال بريدة فالتفت عليه السلام الى ابي بكر فقال برد امرنا وصلح اي سهل لكن قال في شرح فقه الكبر ومن جملة علم الحروف قال المصحف حيث يفتحونه وينظرون في اول الصفحة اي حروف واقعة وكذا في سابع الورقة السابعة فان جاء حرف من الحروف المركبة من تشخلا كم حكموا بانه غير مستحسن وفي سائر الحروف بخلاف ذلك وقد صرح ابن العجمي في منسكه وقال لا يؤخذ الفال من المصحف فان العلماء اختلفوا في ذلك فكرهه بعضهم واجازه بعضهم ونص المالكية على تحريمه انتهى ولعل من اجاز الفال او من كره اعتمد على المعنى ومن حرمه اعتبر حروف المبنى فانه في معنى الاستقسام بالازلام انتهى عبارته فالحاصل ان الفال اذا كان لا يعتمد عليه ولا يعلمه مؤثرا بل يعلم ان المؤثر الحقيقي هو الله تعالى يجوز كما ثبت من حديث صحيح لمسلم ١٢ ٨له قوله وفي همزتها التحقيق اي الابقاء على حاله وهي قراءة اهل الكوفة وابن عامر والتسهيل لابن كثير وورش ١٢ ك ٩له قوله وادخال الف الخ الالف مع التسهيل قراءة ابي عمرو وقالون ١٢ ك ١٠له قوله وجواب الشرط محذوف الخ هذا ما ذهب اليه سيبويه وهو انه اذا اجتمع شرط واستفهام يجاب بالاستفهام وذهب يونس الى اجابة الشرط فالتقدير عند سيبويه ائن ذكرتم تتطيرون وعند يونس تطيروا مجزوما ١٢ ج ١١له قوله بل انتم قوم مسرفون اضراب عما يقتضيه الشرط من كون التذكير سببا للشوم اي ليس الامر كذلك بل انتم قوم عادتكم الاسراف في العصيان فشومكم لذلك ١٢ صاوي ١٢له قوله هو حبيب النجار آه قال ابن عباس ومقاتل ومجاهد هو حبيب بن اسرائيل النجار وكان ينحت الاصنام وهو ممن آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وبينهما ستمائة سنة كما آمن به تبع الاكبر وورقة بن نوفل وغيرهما ولم يؤمن احد بنبي غير نبينا الا بعد ظهوره واما نبينا فآمن به قبل ظهوره كثير ١٢ ج ١٣له قوله يشتد عدوا العدو والسرعة في المشي وعبارة روح البيان السعي مشي السريع وهو دون العدو كما في المفردات ١٢ ١٤له قوله تاكيد للاول آه وعبارة السمين قوله من لا يسئلكم اجرا بدل من المرسلين باعادة العامل الا ان الشيخ قال النحاة لا يقولون ذلك الا اذا كان العامل حرف جر والا فلا يسمونه بدلا بل تابعا وكانه يريد التاكيد اللفظي بالنسبة الى العامل ١٢ ج ١٥له قوله وما لي لا اعبد الذي فطرني تلطف في ارشادهم وفيه نوع تقريع على ترك عبادة خالقهم والاحسن ان في الآية احتباكا حيث حذف من الاول ونظيره ما ثبت في الآخر والاصل وما لي لا اعبد الذي فطرني وفطركم واليه ترجعون وارجع ١٢ صاوي ١٦له قوله في الهمزتين منه اي من هذا التركيب ما تقدم الخ والذي تقدم في كلامه قراءات اربعة وتقدم ان التحقيق انها خمسة والخمسة تاتي هنا ايضا ١٢ جمل ١٧له قوله ولا ينقذون الانقاذ التخليص اي لا يخلصوني من ذنبك للضرر والمكروه بالنصرة والظاهر وهو عطف على لا تغن وعلامة الجزم حذف نون الاعراب لان اصله لا ينقذونني وهو تعميم بعد تخصيص مبالغة في عجزهم وانتفاء قدرتهم ١٢ روح ١٨له قوله فرجموه فمات وعن ابن عباس وطئوه بارجلهم حتى خرج قصبه من دبره ١٢ ك ١٩له قوله قيل له ادخل الجنة قيل لرأي الحبيب النجار وقوله تعالى ادخل الجنة لانه شهيد والشهداء يسرحون في الجنة حيث شاءوا من حين الموت وقيل لما هموا بقتله رفعه الله تعالى الى الجنة ١٢ جمل ٢٠له قوله عند موته آه قيل له ذلك لما قتلوه اكراما له بدخولها كسائر الشهداء وقيل لما هموا بقتله رفعه الله الى الجنة قاله الحسن ولم يذكر لفظ له في نظم الآية لان الغرض بيان القول دون المقول له فانه معلوم وقوله وقيل دخلها حيا معطوف على قوله فرجموه فمات اي وقيل لم يتمكنوا منه بل لما هموا بقتله رفعه الله من بينهم وادخله الجنة حيا اكراما له كما وقع لعيسى انه رفعه الله واسكنه السماء وهذا القول قاله قتادة وعليه في الامر في قوله ادخل الجنة امر تكوين لا امر امتثال على حد قوله ان يقول له كن فيكون آه شيخنا فالمعنى ادخله الله الجنة سريعا ١٢ ج ٢١له قوله هؤلاء ونحوهم آه فيه اشارة الى ان الالف واللام في العباد لتعريف الجنس اي جنس الكفار المكذبين وهذا التحسر من الملائكة والمؤمنين او من الله استعارة لتعظيم جرمهم وحينئذ تكون كالالفاظ التي وردت في حق الله كالضحك والنسيان والسخرية والتعجب والتمني الخ وقيل المراد بالعباد نفس الرسل وعلى بمعنى من ١٢ جمل ٢٢له قوله الم يروا الخ رأى علمية وكم خبرية مفعول لاهلكنا مقدم وقبلهم ظرف لاهلكنا ومن القرون بيان لكم ١٢ صاوي

www.besturdubooks.wordpress.com

معمولة لما بعدها معلقة لما قبلها عن العمل والمعنى انا اهلكنا قبلهم كثيرا من القرون الامم انهم اى
المهلكين اليهم اى المكيين لا يرجعون ○ افلا يعتبرون بهم وانهم الى اخره بدل مما قبله برعاية المعنى المذكور
وان نافية او مخففة كل اى كل الخلائق مبتدأ لما بالتشديد بمعنى الا وبالتخفيف فاللام فارقة وما مزيدة
جميع خبر المبتدأ اى مجموعون لدينا عندنا فى الموقف بعد بعثهم محضرون ○ للحساب خبر ثان و
اية لهم على البعث خبر مقدم الارض الميتة بالتخفيف والتشديد احيينها بالماء مبتدأ واخرجنا منها
حبا كالحنطة فمنه يأكلون ○ وجعلنا فيها جنت بساتين من نخيل واعناب وفجرنا فيها من
العيون ○ اى بعضها ليأكلوا من ثمره بفتحتين وبضمتين اى ثمر المذكور من النخيل وغيره وما عملته
ايديهم اى لم تعمل الثمر افلا يشكرون ○ انعمه تعالى عليهم سبحن الذى خلق الازواج الاصناف
كلها مما تنبت الارض من الحبوب وغيرها ومن انفسهم من الذكور والاناث ومما لا يعلمون ○ من
المخلوقات الغريبة العجيبة واية لهم على القدرة العظيمة اليل نسلخ نفصل منه النهار فاذا هم
مظلمون ○ داخلون فى الظلام والشمس تجرى الخ من جملة الاية لهم او اية اخرى والقمر كذلك
لمستقر لها اى اليه لا يتجاوزه ذلك جريها تقدير العزيز فى ملكه العليم ○ بخلقه والقمر بالرفع و
النصب وهو منصوب بفعل يفسره ما بعده قدرنه من حيث سيره منازل ثمانية وعشرين منزلا فى
ثمان وعشرين ليلة من كل شهر ويستتر ليلتين ان كان الشهر ثلثين يوما وليلة ان كان تسعة و
عشرين يوما حتى عاد فى اخر منازله فى راى العين كالعرجون القديم ○ اى كعود الشماريخ اذا عتق فانه
يدق ويتقوس ويصفر لا الشمس ينبغى يسهل ويصح لها ان تدرك القمر فتجتمع معه فى الليل ولا
اليل سابق النهار فلا ياتى قبل انقضائه وكل تنوينه عوض عن المضاف اليه من الشمس والقمر والنجوم
فى فلك مستدير يسبحون ○ يسيرون نزلوا منزلة العقلاء واية لهم على قدرتنا انا حملنا ذريتهم وفى قراءة
ذرياتهم اى اباءهم الاصول فى الفلك اى سفينة نوح المشحون ○ المملوء وخلقنا لهم من مثله اى
مثل فلك نوح وهو ما عملوه على شكله من السفن الصغار والكبار بتعليم الله تعالى ما يركبون ○ فيه وان
نشأ نغرقهم مع ايجاد السفن فلا صريخ مغيث لهم ولا هم ينقذون ○ ينجون الا رحمة منا ومتاعا الى
حين ○ اى لا ينجيهم الا رحمة منا لهم وتمتيعنا اياهم بلذاتهم الى انقضاء اجالهم واذا قيل لهم اتقوا ما بين
ايديكم من عذاب الدنيا كغيركم وما خلفكم من عذاب الاخرة لعلكم ترحمون ○ اعرضوا وما تأتيهم

ع ٢٠ / ٢ / ١

ا قوله معمولة لما بعدها الخ اشارة الى ان يروا ليس عاملا فى كم لانها اذا كانت خبرية لا يعمل فيها ما قبلها بل ما بعدها وهو هنا اهلكنا وهى معلقة لما قبلها وهو يروا عن العمل وهذا بالخبرية مذهب الاستفهامية الى آخر ما ذكره وقوله والمعنى انا اهلكنا اى قد علموا انا اهلكنا اى اهلكنا للامم السابقة كثيرا ١٢ جمل ٢ قوله لما بعدها اى لان كم وان كانت خبرية لا يعمل فيها ما قبلها الصدارتها لان اصلها الاستفهام ١٢ ك ٣ قوله انهم الخ فى محل النصب على المفعولية ١٢ كمالين ٤ قوله بدل مما قبله اى بدل من اهلكنا على المعنى اى لم يعلموا اكثرة اهلاكنا القرون الماضية والامم السابقة كونهم اى الهالكين غير راجعين اليهم ١٢ روح ٥ قوله مما قبله اى الجملة التى قبله وهى كم اهلكنا قبلهم من القرون ١٢ ك ٦ قوله المعنى المذكور اى لم يروا انا اهلكنا قبلهم كثيرا من القرون وعدم رجوعهم الى هؤلاء اى الم يروا عدم رجوع الهالكين الى هؤلاء ١٢ ك ٧ قوله وان نافية اى على تقدير لما ومخففة من الثقيلة على تقدير تخفيف لما ١٢ ك ٨ قوله اى كل الخلائق فالتنوين بدل من المضاف اليه مبتدأ على كون ان نافية واسم ان على كونها مخففة ١٢ ك ٩ قوله خبر مبتدأ اى خبر اول للمبتدأ وهو كل ومحضرون خبر ثان له كما بينه الشارح ايضا ١٢ ١٠ قوله خبر مقدم اى والمبتدأ هو قوله تعالى الارض الميتة احيينها الخ وقوله لهم صفة لاية وهى متعلقة بمضمر ١٢ ١١ قوله احيينها الخ يحتمل الاستيناف وهو ظاهر ويحتمل ان يكون نعتا وهو المتبادر من صنيع الشارح حيث اخر قوله مبتدأ عنه آه شيخنا وفى السمين قوله احيينها يجوز ان يكون خبر الارض ويجوز ان يكون حالا من الارض اذا جعلنا ها مبتدأ وآية خبرا مقدما وجوز الزمخشرى فى احيينها وفى نسلخ ان يكون صفتين للارض والليل وان كانا معرفتين بال لانه تعريف بال الجنسية فهما فى قوة النكرة ١٢ ج ١٢ قوله المذكور من النخيل وغيره كان الظاهر ثمرها اى النخيل والاعناب فاولها بالمذكور ليشملها فان الضمير قد يجرى مجرى اسم الاشارة ١٢ ك ١٣ قوله وما عملته آه فى ما هذه اربعة اوجه احدها انها موصولة اى ومن الذى عملته ايديهم من الغرس والمعالجة وفيه تجوز على هذا والثانى انها نافية اى لم يعملوه هم بل الفاعل له هو الله تعالى الثالث انها نكرة موصوفة والكلام فيها كالذى فى الموصولة الرابع انها مصدرية اى ومن عمل ايديهم والمصدر واقع موقع المفعول به فيعود المعنى الى معنى الموصولة او الموصوفة آه سمين وعبارة الخطيب وما عملته ايديهم عطف على الثمر والمراد ما يتخذ منه كالعصير والدبس فما موصولة اى ومن الذى عملته ايديهم ويؤيد هذا قراءة حمزة والكسائى وشعبة بحذف الهاء من عملته ونافية على قراءة الباقين باثباتها اى وجدوها معمولة ولم تعملها ايديهم ولا صنع لهم فيها وقيل اراد العيون والانهار التى لم تعملها يد مخلوق مثل دجلة والفرات والنيل ١٢ ج ١٤ قوله افلا يشكرون الخ الفاء عاطفة على مقدر اى لا يذكرون النعمة فلا يشكرون ١٢ كمالين ١٥ قوله من المخلوقات الخ يقال دواب البر والبحر الف صنف ١٢ روح ١٦ قوله نفصل منه اى نزيل عنه كما فى الكرخى وفى البيضاوى نسلخ نزيله ونكشف عن مكانه مستعار من سلخ الجلد والسلخ النزع كما فى القاموس ١٢ ١٧ قوله منه من بمعنى عن اى نزيل عنه النهار الذى هو كالساتر له فاذا زال الساتر ظهر الاصل وهو الليل فصح ترتب قوله فاذا هم مظلمون ١٢ جمل ١٨ قوله من جملة الآية لهم يشير الى انه معطوف على قوله خبر بقوله آية او مبتدأ وقوله تجرى صفة لها او آية اخرى فهو على ذلك مبتدأ خبره محذوف وقد يجعل تجرى خبرا وعلى هذا فالجملة معترضة والقمر كذلك اى والقمر آية اخرى وهذا على تقدير قراءة الرفع واما على النصب فلا يتاتى فيه ذلك ١٢ ك ١٩ قوله اى اليه لا يتجاوزه يشير الى ان اللام بمعنى الى ومستقر ظرف زمان يعنى يتحرك الى الوقت الذى يستقر فيه وينقطع جريها استقرارا لا يتجاوزه وهو يوم القيمة عند انقطاع الدنيا وقيل انها تسير حتى تنتهى الى ابعد منازلها ثم ترجع وقيل مستقرها نهاية ارتفاعها فى السماء فى الصيف وهو نقطة الانقلاب الصيفى اول السرطان ونهاية هبوطها فى الشتاء عند اول الجدى والمستقر على هذين ظرف مكان وفسرها النبى صلى الله عليه وسلم بنفسه كما فى البخارى مستقرها تحت العرش وقال تذهب وتسجد هناك قال صاحب جامع البيان واذا كان العرش كرة محيطة فتحتيتها باعتبار مكان مخصوص من العرش الله ورسوله اعلم به قال وظاهر بعض الاخبار دال على انه قبة ذات قوائم يحملها الملائكة فوق هذا الجانب من الارض فح يكون وقت الظهر اقرب ما يكون من العرش وفى نصف الليل ابعد فح يسجد ويستاذن فى الطلوع ١٢ كمالين ٢٠ قوله والقمر اختلف هل لكل شهر قمر جديد او هو قمر واحد لكل شهر قال الرملى من ائمة الشافعية ان لكل شهر قمرا جديدا ولكن المتبادر من كلام الحكماء ومن غالب الاحاديث انه متحد ١٢ صاوى ٢١ قوله بالرفع لابى عمرو وابن كثير ونافع وعلى وآية لهم القمر او الخبر قدرناه والنصب للباقين يفسره ما بعده اى قدرنا القمر قدرناه منازل ولما لم يصح تقدير القمر نفسه منازل قدر والمضاف فى المفعول الاول او الثانى اى قدرنا منازله كما فى قوله وفجرنا الارض عيونا وقيل منصوب على الظرفية وقيل قدرنا له منازل فهنا حذف وايصال ١٢ ك ٢٢ قوله ثمانية وعشرين منزلا مقسومة على الاثنى عشر برجا ١٢ ٢٣ قوله منزلا اى كما قصه القاضى وغيره اخرجه الخطيب فى كتاب النجوم عن ابن عباس ينزل القمر كل ليلة فى واحد منها ١٢ ك ٢٤ قوله الشماريخ جمع شمراخ بالكسر شاخ خرما وخوشه انگور اه صراح وقوله اذا عتق اى قدم كذا فى المختار وقوله يدق اى يصير دقيقا قوله ويتقوس اى يصير كالقوس ١٢ ٢٥ قوله لا الشمس ينبغى لها ان تدرك القمر اى بحيث تاتى فى وسط الليل لان ذلك يخل بتلوين النبات ونفع الحيوان ويفسد النظام ولم يقل سبحانه تعالى ولا القمر يدرك الشمس لان سير القمر اسرع لانه يقطع الفلك فى شهر واحد والشمس لا تقطع فلكها الا فى سنة فالشمس قطعا لا تدرك القمر والقمر قد يدرك الشمس فى سيرها ولكن لا سلطنة له ١٢ صاوى ٢٦ قوله يسهل لانه مطاوع بغى بمعنى طلب فيكون فى الاستعمال بمعنى تسهل وتسخر وقد يكون بمعنى يليق ويحسن فيجتمع معه فى الليل ويطمس نوره بل لكل منهما سلطان فى وقته فسلطان الشمس بالنهار وسلطان القمر بالليل ١٢ ك ٢٧ قوله والنجوم ذكر النجوم مع انه لم يسبق له ذكر لان ذكرهما مشعر بها ١٢ ك ٢٨ قوله فى فلك مستدير قيل المراد بالفلك الفلك الاعلى لانها تتحرك بحركته قال عماد بن كثير فى البداية والنهاية انه حكى ابن حزم وابن الجوزى وغير واحد الاجماع على ان السموات كروية مستديرة واستدل لذلك بقوله كل فى فلك يسبحون قال الحسن يدورون وقال ابن عباس فى فلكة مثل فلكة المغزل وقال ابن حجر حكى الاجماع على ان السموات مستديرة جمع واقاموا عليه الادلة وخالف ذلك جمع يسير من اهل الجدل كذا فى شرح الجامع الصغير للعلامة عبد الرؤف المناوى ونحو ذلك فى شرح البخارى للقسطلانى ١٢ ك ٢٩ قوله مستدير اشارة الى ان هذا القول هو المختار ورد قول الآخرين ان الفلك مبسوطة غير مستديرة لها اطراف على جبال وهى كالسقف المستوى وابطله الرازى بحجة واضحة ١٢ ٣٠ قوله يسيرون قال المنجمون قوله تعالى يسبحون يدل على انها احياء لان ذلك لا يطلق الا على العاقل قال الرازى ان ارادوا القدر الذى يصح به التسبيح فنقول به لان كل شئ يسبح بحمده وان ارادوا شيئا آخر فذلك لم يثبت والاستعمال لا يدل عليه كما فى قوله تعالى فى حق الاصنام ما لكم لا تنطقون وقوله الا تاكلون ١٢ ٣١ قوله نزلوا منزلة العقلاء قال الامام النسفى جمع يسبحون بالواو والنون لانه تعالى وصفها بصفات العقلاء كالسباحة والسبق والادراك وان لم يكن لها اختيار فى افعالها ١٢ روح ٣٢ قوله الاصول الخ اطلاق الذرية على الاصول صحيح فان لفظ الذرية مشترك بين الضدين ١٢ جمل مختصرا ٣٣ قوله اى سفينة نوح وقيل الذرية بمعناه المتعارف وحملها فى سفينة نوح باعتبار انه حمل آبائهم وهم فى اصلاب آبائهم وقيل المراد السفن مطلقا والمعنى حمل اولادهم الذين يبعثونهم للتجارة ١٢ ك

www.besturdubooks.wordpress.com

مِّنْ اٰيَةٍ مِّنْ اٰيٰتِ رَبِّهِمْ اِلَّا كَانُوْا عَنْهَا مُعْرِضِيْنَ ۝ وَاِذَا قِيْلَ اى قال فقراء الصحابة لَهُمْ اَنْفِقُوْا علينا مِمَّا
رَزَقَكُمُ اللّٰهُ من الاموال قَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا استهزاء بهم اَنُطْعِمُ مَنْ لَّوْ يَشَآءُ اللّٰهُ اَطْعَمَهٗٓ فى
معتقدكم هٰذا اِنْ ما اَنْتُمْ فى قولكم لنا ذلك مع معتقدكم هذا اِلَّا فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ بيّن التصريح بكفرهم موقع
عظيم وَيَقُوْلُوْنَ مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ بالبعث اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ فيه قال تعالى مَا يَنْظُرُوْنَ ينتظرون اِلَّا صَيْحَةً
وَّاحِدَةً وهى نفخة اسرافيل الاولى تَاْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُوْنَ بالتشديد اصله يختصمون نقلت حركة التاء الى
الخاء وادغمت فى الصاد اى وهم فى غفلة عنها بتخاصم وتبايع واكل وشرب وغير ذلك وفى قراءة يخصمون كيضربون
اى يخصم بعضهم بعضا فَلَا يَسْتَطِيْعُوْنَ تَوْصِيَةً اى ان يوصوا وَّلَآ اِلٰٓى اَهْلِهِمْ يَرْجِعُوْنَ ۝ من
اسواقهم واشغالهم بل يموتون فيها وَنُفِخَ فِى الصُّوْرِ هو قرن النفخة الثانية للبعث وبين النفختين اربعون سنة
فَاِذَا هُمْ اى المقبورون مِّنَ الْاَجْدَاثِ القبور اِلٰى رَبِّهِمْ يَنْسِلُوْنَ ۝ يخرجون بسرعة قَالُوْا اى الكفار منهم يَا
للتنبيه وَيْلَنَا هلاكنا وهو مصدر لا فعل له من لفظه مَنْۢ بَعَثَنَا مِنْ مَّرْقَدِنَا لانهم كانوا بين
النفختين نائمين لم يعذبوا هٰذَا اى البعث مَا اى الذى وَعَدَ به الرَّحْمٰنُ وَصَدَقَ فيه الْمُرْسَلُوْنَ ۝ اقروا
حين لا ينفعهم الاقرار وقيل يقال لهم ذلك اِنْ مَا كَانَتْ اِلَّا صَيْحَةً وَّاحِدَةً فَاِذَا هُمْ جَمِيْعٌ لَّدَيْنَا
عندنا مُحْضَرُوْنَ ۝ فَالْيَوْمَ لَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْـًٔا وَّلَا تُجْزَوْنَ اِلَّا جزاء مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ اِنَّ اَصْحٰبَ الْجَنَّةِ
الْيَوْمَ فِيْ شُغُلٍ بسكون الغين وضمها عما فيه اهل النار مما يلتذون به كافتضاض الابكار لا شغل يتعبون
فيه لان الجنة لا نصب فيها فٰكِهُوْنَ ۝ ناعمون خبر ثان لان والاول فى شغل هُمْ مبتدأ وَاَزْوَاجُهُمْ فِيْ
ظِلٰلٍ جمع ظلة او ظل خبر اى لا تصيبهم الشمس عَلَى الْاَرَآئِكِ جمع اريكة وهى السرير فى الحجلة او الفرش
فيها مُتَّكِـُٔوْنَ ۝ خبر ثان متعلق على لَهُمْ فِيْهَا فَاكِهَةٌ وَّلَهُمْ فِيْهَا مَّا يَدَّعُوْنَ ۝ يتمنون سَلٰمٌ مبتدأ قَوْلًا
اى بالقول خبره مِّنْ رَّبٍّ رَّحِيْمٍ ۝ بهم اى يقول لهم سلام عليكم ويقول وَامْتَازُوا الْيَوْمَ اَيُّهَا الْمُجْرِمُوْنَ ۝
اى انفردوا عن المؤمنين عند اختلاطهم بهم اَلَمْ اَعْهَدْ اِلَيْكُمْ آمركم يٰبَنِيْٓ اٰدَمَ على لسان رسلى اَنْ لَّا
تَعْبُدُوا الشَّيْطٰنَ لا تطيعوه اِنَّهٗ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ ۝ بيّن العداوة وَّاَنِ اعْبُدُوْنِيْ وحدونى واطيعونى
هٰذَا صِرَاطٌ طريق مُّسْتَقِيْمٌ ۝ وَلَقَدْ اَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا خلقا جمع جبيل كقديم وفى قراءة بضم الباء
كَثِيْرًا اَفَلَمْ تَكُوْنُوْا تَعْقِلُوْنَ ۝ عداوته واضلاله او ما حل بهم من العذاب فتؤمنون ويقال لهم فى الآخرة
هٰذِهٖ جَهَنَّمُ الَّتِيْ كُنْتُمْ تُوْعَدُوْنَ ۝ بها اِصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ ۝ اَلْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلٰٓى اَفْوَاهِهِمْ

ك قوله قال الذين كفروا اى بالصانع وهم زنادقة بمكة ١٢ ابو السعود وفى الشهاب عليه ما نصه قوله كفروا بالصانع يعنى انكروا وجوده وهم المعطلة المنكرون لوجود البارى وهذا مروى عن ابن عباس ١٢ جمل ٢ قوله انطعم الخ لم يقل انفق مع انه المناسب لما قبله اما لان المراد من الانفاق او نطعم بمعنى نعطى او لانه يدل على منع غيره بالطريق الاولى ١٢ جمل ٣ قوله من لو يشاء الله مفعول انطعم وقوله اطعمه جواب لو وجار على احد الجائزين وهو تجرده من اللام والافصح ان يكون باللام نحو لو نشاء لجعلناه حطاما ١٢ سمين ٤ قوله فى معتقدكم انما قيد بذلك لانهم كانوا كما روى عن ابن عباس معطلة لا يثبتون الصانع ولا يعتقدون المعاد ومن قال المراد قريش فالمعنى انه من لم يرزقه مع مشيئة وقدرة عليه لا نعطيه لنوافق مشيئة الله ١٢ ك ٥ قوله ان انتم الخ قول الله لهم او حكاية قول المؤمنين او هو من جملة جوابهم للمؤمنين ١٢ مدارك ٦ قوله موقع عظيم وهو الاشارة لاختلاف نوعى الكفار لان المراد هنا الزنادقة المنكرون لوجود الصانع المختار والمراد بهم فيما سبق فى قوله الم يروا الخ كفار قريش المعترفون بوجود الله تعالى مع كونهم يعبدون الاصنام ليقربوا ١٢ جمل ٧ قوله بالتشديد اى للاكثر مع فتح الخاء الا ابن كثير وورش وهشام وكسرها لمن عداهم غير حمزة ١٢ ك ٨ قوله وتبايع اى فى اسواقهم يتبايعون كذا نقل ١٢ ٩ قوله القبور فى القاموس الاجداث جمع جدث وهو القبر فان قيل اين يكون فى ذلك الوقت اجيب بان الله يجمع اجزاء كل ميت فى مواضع اقبرهم فيخرج من ذلك الموضع وهو جدثه ١٢ روح ١٠ قوله بسرعة اى بطريق الجبر والقهر لا بطريق الاختيار ١٢ ١١ قوله يا ويلنا الخ العامة على الاضافة الى ضمير المتكلمين ودون تانيث وهو ويل مضاف لما بعده ونقل ابو البقاء عن الكوفيين ان وى كلمة برأسها ولنا جار ومجرور ولا معنى لهذا الا بتاويل بعيد وهو ان يكون يا عجب لنا لان وى تفسير بمعنى اعجب منا وابن ابى ليلى يا ويلتنا بتاء التانيث وعنه ايضا يا ويلتى بابدال الياء الفا وتاويل هذه ان كل واحد منهم يقول يا ويلتى ١٢ ج ١٢ قوله من بعثنا آه العامة على فتح ميم من بعثنا فعلا ماضيا خبر المن قبله وابن عباس والضحاك وغيرهما بكسر الميم على انها حرف جر وبعثنا مصدر مجرور بمن فمن الاولى متعلقة بالويل والثانية متعلقة بالبعث والمرقد يجوز ان يكون مصدرا اى من رقادنا وان يكون مكانا وهو مفرد اقيم مقام الجمع والاول احسن اذ المصدر يفرد مطلقا ١٢ ج ١٣ قوله ما وعد الرحمن آه اى وعدنا به وقوله وصدق المرسلون اى صدقونا فيه فالمفعول من كل محذوف ولم يقدره الشارح وقوله اقروا الخ اشار به الى ان هذه الجملة من كلامهم فيكون هذا مبتدأ والموصول مع صلته خبره والجملة فى محل نصب لتسلط قوله قالوا عليها اى قالوا السؤال وجوابه فلما سالوا فلم يجابوا اجابوا من تلقاء انفسهم فعلى هذا يكون الوقف على مرقدنا تاما وقوله وقيل يقال لهم ذلك اى من جانب المؤمنين او الملائكة والله اقوال ثلثة وعلى كل فهذا مبتدأ وما بعده خبره وبعضهم اعرب هذا نعتا لمرقدنا او بدلا منه آه شيخنا وعلى هذا فما وعد الرحمن منقطع عما قبله فهو مستانف وما اسم موصول مبتدأ والخبر مقدر اى الذى وعده الرحمن وصدق المرسلون حق ووجب عليكم ويحتمل ان ما خبر مبتدأ مضمر اى هذا وعد الرحمن او الذى وعده الرحمن ١٢ ج ١٤ قوله ما وعد الرحمن الخ جملة مبتدأ وخبر وما موصولة والعائد محذوف اى هذا البعث هو الذى وعده الرحمن فى الدنيا وهو جواب من قبل الملائكة او المؤمنين ١٢ روح ١٥ قوله محضرون فى الآية اشارة الى الحشر المعنوى الحاصل لاهل السلوك فى الدنيا وذلك ان العالم الكبير صورة الانسان وتفصيله فكما انه تتلاشى اجزاؤه وقت الساعة بالنفخ الاولى ثم تجتمع بالنفخ الثانى فيحصل الوجود بعد العدم كذلك الانسان العاشق يتفرق انياته وينقطع تعيناته وقت حصول العشق بالجذبة القوية الالهية ثم يظهر ظهورا آخر فيحصل البقاء فاذا وصل الى هذه المرتبة يكون هو اسرافيل وقته كما جاء فى المثنوى ہين كہ اسرافيل وقتند اولياء ۞ مرده را زايشان حياتست ونما ۞ جان هريک مرده از گورتن ۞ بر جهد ز آوازشان اندر كفن ۞ فالرقود هو غفلة الروح فى جدث البدن ولا يبعث فى الحقيقة غير فضل الله تعالى وكرمه ولا يغنيه عنه الا التجلى من جلاله والانبياء والاولياء عليهم السلام وسائط بين الله تعالى وبين ارباب الاستعداد ومن ليس له قابلية الحياة لا ينفعه النفخ ١٢ روح ١٦ قوله فى شغل ابهمه ونكره اشارة الى تعظيمه ورفعة شانه والمراد به ما هم فيه من انواع الملاذ التى تلهيهم عما عداها بالكلية كالتفكه بالاكل والشرب والسماع وضرب الاوتار والتزاور واعظم ذلك سماع كلام الله تعالى ورؤية ذاته ١٢ صاوى ١٧ قوله كافتضاض الابكار اى لما روى ان اهل الجنة كلما ارادوا القرب من نسائهم وجدوهن ابكارا فيفتضون من غير قذر ولا الم ١٢ صاوى ١٨ قوله كافتضاض الفض الكسر بالتفرقة وفك خاتم الكتاب ١٢ ١٩ قوله الحجلة بفتحتين وبسكون الجيم مع ضم الحاء او كسرها وهى قبة تعلق على السرير وتزين به العروس ١٢ صاوى ٢٠ قوله لهم ما يدعون آه لهم خبر مقدم وما يدعون مبتدأ مؤخر والجملة معطوفة على الجملة السابقة آه ابو السعود واصل يدعون يدتعيون على وزن يفتعلون استثقلت الضمة على الياء فنقلت الى ما قبلها فحذفت لالتقاء الساكنين فصار يدتعون ثم ابدلت التاء دالا وادغمت الدال فى الدال فصار يدعون آه زاده وفى ما هذه ثلاثة اوجه موصولة اسمية نكرة موصوفة والعائد على هذين محذوف مصدرية ويدعون مضارع ادعى بوزن افتعل من دعا يدعو واشرب معنى التمنى قال ابو عبيدة العرب تقول ادّع على ما شئت اى تمن وفلان فى خير ما يدعى اى يتمنى وقال الزجاج هو من الدعاء اى ما يدعونه اهل الجنة ياتيهم من دعوت غلامى وقيل افتعل بمعنى تفاعل اى ما يتداعونه وفى خبرها وجهان احدهما وهو الظاهر انه الجار قبلها والثانى انه سلام اى مسلم خالص او ذو سلامة ١٢ ج ٢١ قوله اى بالقول آه جعله منصوبا بنزع الخافض وانفرد به وغيره جعله منصوبا بالفعل هو صفة لسلام وعبارة السمين قوله سلام العامة على رفعه وفيه اوجه احدها انه خبر ما يدعون الثانى انه بدل من ما قال الزمخشرى قال الشيخ واذا كان بدلا كان ما يدعون خصوصا والظاهر انه عموم فى كل ما يدعونه واذا كان عموما لم يكن بدلا منه الثالث انه صفة لما وهذا اذا جعلتها نكرة موصوفة اما اذا جعلتها بمعنى الذى او مصدرية تعذر ذلك لتخالفهما تعريفا وتنكيرا الرابع انه خبر مبتدأ مضمر اى هو سلام الخامس انه مبتدأ خبره الناصب لقولا اى سلام يقال لهم قولا وقيل تقديره سلام عليكم السادس انه مبتدأ وخبره من رب وقولا مصدر مؤكد لمضمون الجملة وهو مع عامله معترض بين المبتدأ والخبر ١٢ ج ٢٢ قوله اى يقول لهم ربهم سلام عليكم ويؤيد هذا التفسير ما رواه ابن ابى حاتم انه قال بينا اهل الجنة فى نعيمهم اذ سطع لهم نور فرفعوا رؤسهم فاذا الرب اشرف عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا اهل الجنة فذلك قوله سلام قولا من رب الرحيم فينظرون اليه وينظر اليهم قال فلا يلتفتون الى شئ ما داموا ينظرون اليه حتى يحتجب منهم وتبقى نوره وبركته اليهم وقد يقال سلام بدل من ما يدعون او مبتدأ محذوف الخبر اى عليهم السلام والجملة خبر آخر وعلى هذين فقولا مصدر فعل محذوف اى يقال قولا كائنا من رب رحيم او منصوب على المدح بتقدير اعنى ١٢ ك ٢٣ قوله يقول امتازوا الخ يشير الى انه بتقدير القول عطف على مضمون الجملة السابقة اى انفردوا عن المؤمنين عند اختلاطهم بهم وذلك حين يسار بهم الى الجنة ١٢ ك ٢٤ قوله وفى قراءة بضم الباء مخففة اللام لابن كثير وحمزة وعلى وشددها يعقوب وقرأ ابو عمرو وابن عامر بضم الجيم وسكون الباء ١٢ كمالين ٢٥ قوله يقال لهم فى الآخرة الخ يشير الى انه بتقدير القول الجملة مستانفة لقولهم والله ربنا ما كنا مشركين يعنى انه يختم على افواههم لجحدهم الشرك وغيره من سيئ الاعمال وروى ابن جرير عن ابى موسى الاشعرى انه يدعى الكافر والمنافق للحساب فيعرض عليه فيجحد ويقول اى رب وعزتك لقد كتب على الملك ما لم اعمله فيقول له الملك اما عملت كذا يوم كذا فيقول لا وعزتك اى رب فيختم على فيه ويشهد عليه جوارحه وفى حديث ان اول عظم من الانسان يتكلم يوم يختم على افواههم فخذه من الرجل اليسرى رواه ابن ابى حاتم وابن جرير ١٢ كمالين ۞ ٢٦ اى فى الحجلة وهى بيت يزين بالثياب لخلوة العروس ١٢ ك ٢٧ فعيل بمعنى مفعول من جبله اى خلقه ١٢ ك

www.besturdubooks.wordpress.com

ای الکفار لقولهم واللّٰه ربنا ما کنا مشرکین وتکلمنا ایدیهم وتشهد ارجلهم وغیرها بما کانوا یکسبون ○
فکل عضو ینطق بما صدر منه ولو نشاء لطمسنا علی اعینهم لاعمیناها طمسا فاستبقوا ابتدروا
الصراط الطریق ذاهبین کعادتهم فانی فکیف یبصرون ○ حینئذ ای لا یبصرون ولو نشاء لمسخنٰهم
قردة وخنازیر او حجارة علی مکانتهم وفی قراءة مکاناتهم جمع مکانة بمعنی مکان ای فی منازلهم فما
ع ١٧ ٣ استطاعوا مضیا ولا یرجعون ○ ای لم یقدروا علی ذهاب ولا مجیء ومن نعمره باطالة اجله ننکسه
وفی قراءة بالتشدید من التنکیس فی الخلق ای خلقه فیکون بعد قوته وشبابه ضعیفا وهرما افلا
یعقلون ○ ان القادر علی ذلک المعلوم عندهم قادر علی البعث فیؤمنون وفی قراءة بالتاء وما علمنٰه ای
النبی الشعر رد لقولهم ان ما اتی به من القرآن شعر وما ینبغی یتسهل له الشعر ان هو لیس الذی
اتی به الا ذکر عظة وقرآن مبین ○ مظهر للاحکام وغیرها لینذر بالیاء والتاء به من کان حیا
یعقل ما یخاطب به وهم المؤمنون ویحق القول بالعذاب علی الکٰفرین ○ وهم کالمیتین لا یعقلون
ما یخاطبون به اولم یروا یعلموا والاستفهام للتقریر والواو الداخل علیها للعطف انا خلقنا لهم فی جملة
الناس مما عملت ایدینا ای عملناه بلا شریک ولا معین انعاما هی الابل والبقر والغنم فهم لها
مٰلکون ○ ضابطون وذللنٰها سخرناها لهم فمنها رکوبهم مرکوبهم ومنها یاکلون ○ ولهم فیها منافع
کاصوافها واوبارها واشعارها ومشارب من لبنها جمع مشرب بمعنی شرب او موضعه افلا یشکرون ○
المنعم علیهم بها فیؤمنون ای ما فعلوا ذلک واتخذوا من دون اللّٰه ای غیره اٰلهة اصناما یعبدونها
لعلهم ینصرون ○ یمنعون من عذاب اللّٰه بشفاعة اٰلهتهم بزعمهم لا یستطیعون ای اٰلهتهم نزلوا
منزلة العقلاء نصرهم وهم ای اٰلهتهم من الاصنام لهم جند بزعمهم نصرهم محضرون ○ فی النار
ق معهم فلا یحزنک قولهم لک لست مرسلا وغیر ذلک انا نعلم ما یسرون وما یعلنون ○ من ذلک و
غیره فنجازیهم علیه اولم یر الانسان یعلم وهو العاص بن وائل انا خلقنٰه من نطفة منی الی ان
صیرناه شدیدا قویا فاذا هو خصیم شدید الخصومة لنا مبین ○ بینها فی نفی البعث وضرب لنا
مثلا فی ذلک ونسی خلقه من المنی وهو اغرب من مثله قال من یحی العظام وهی رمیم ○
ای بالیة ولم یقل بالتاء لانه اسم لا صفة روی انه اخذ عظما رمیما ففتته وقال للنبی صلی اللّٰه علیه
وسلم اتری یحی اللّٰه هذا بعد ما بلی ورم فقال صلی اللّٰه علیه وسلم نعم ویدخلک النار قل یحییها

ا قوله فاستبقوا آه عطف علی لطمسنا وهذا علی سبیل الفرض والتقدیر وقرأ عیسی فاستبقوا امر وهو علی اضمار القول ای فیقال لهم استبقوا والصراط ظرف مکان مختص عند الجمهور فلذلک تأولوا وصول الفعل الیه اما بانه مفعول به مجازا جعله مسبوقا لا مسبوقا الیه وتضمن استبقوا معنی بادروا واما علی حذف الجار ای الی الصراط ۱۲ ج ۲ قوله وفی قراءة بالتشدید وهی قراءة عاصم وحمزة وقرأ الباقون بفتح النون الاولی وسکون الثانیة وتخفیف الکاف مضمومة من نکسه ۱۲ خطیب ۳ قوله وما علمنٰه عطف علی جملة انک لمن المرسلین الذی هو جملة القسم ۱۲ ک ۴ قوله وما ینبغی له ای لا یصلح ولا یتاتی له ای جعلناه بحیث لو اراد انشاده لم یقدر علیه او اراد انشاده لم یقدر علیه ایضا بالطبع والسجیة فعدم قدرته علی الانشاء ظاهر مقرر فی النصوص وعدم قدرته علی الانشاد لما روی عن عائشة انه قیل لها هل کان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم یتمثل بشیء من الشعر قالت کان الشعر ابغض الحدیث الیه ولم یتمثل الا ببیت ابن رواحة ستبدی لک الایام ما کنت جاهلا ٭ ویاتیک بالاخبار من لم تزود ٭ فجعل یقول ویاتیک بالاخبار فقال ابو بکر لیس هکذا یا رسول اللّٰه فقال انی لست بشاعر ولا ینبغی لی وقال العلماء ما کان یتزن له بیت شعر وان تمثل ببیت شعر جری علی لسانه مکسرا آه من البیضاوی والخازن وکتب الشهاب قوله ای ما یصح منه ولا یتاتی له الخ المراد کما قال ابن الحاجب لا یستقیم عقلا کقوله وما ینبغی للرحمٰن ان یتخذ ولدا لانه لو کان ممن یعمل الشعر لتطرقت التهمة عقلا فی ان ما جاء به من عند نفسه ولذا قال ویحق القول الخ لانه لم یبق الا العناد والموجب للهلاک فظهر ارتباطه بما قبله وما بعده آه وفی القرطبی ما نصه واصابة الوزن منه صلی اللّٰه علیه وسلم فی بعض الاحیان لا توجب انه یعلم الشعر کقوله انا النبی لا کذب ٭ انا ابن عبد المطلب ٭ والمعول علیه فی الانفصال علی تسلیم ان هذا شعر ان التمثل بالبیت لا یوجب ان یکون قائله عالما بالشعر ولان یسمی شاعرا باتفاق العلماء کما ان من خاط خیطا علی سبیل الاتفاق لا یکون خیاطا قال ابو اسحٰق الزجاج فی قوله تعالٰی وما علمنٰه الشعر ای ما علمناه ان یشعر ای ما جعلناه شاعرا وهذا لا ینافی ان ینشئ شیئا من الشعر من غیر قصد کونه شعرا قال النحاس وهذا احسن ما قیل فی هذا وقد قیل انما اخبر اللّٰه عز وجل انه ما علمه الشعر ولم یخبر انه لا ینشئ الشعر وقد قالوا کل من قال قولا موزونا لا یقصد به الی شعر فلیس بشاعر وانما وافق الشعر فما یجری علی اللسان من موزون الکلام لا یعد شعرا وانما یعد منه ما یجری علی وزن الشعر مع القصد الیه ۱۲ ج ۵ قوله یتسهل له الشعر الشعر فی الاصل اسم للعلم الدقیق فی قولهم لیت شعری وصار فی التعارف اسما للموزون المقفی من الکلام والشاعر المختص بصناعته وقال بعضهم الشعر المنطقی وهو المؤلف من المقدمات الکاذبة واما اصطلاحی وهو کلام مقفی موزون علی سبیل القصد والقید الاخیر یخرج ما کان وزنه اتفاقیا کآیات شریفة اتفق جریان الوزن فیها وکلمات شریفة نبویة جار الوزن فیها اتفاقیا من غیر قصد الیه نحو قوله علیه الصلوٰة والسلام حین عثر فی بعض الغزوات فاصاب اصبعه حجر فدمیت هل انت الا اصبع دمیت ٭ وفی سبیل اللّٰه ما لقیت ٭ وقوله یوم حنین انا النبی لا کذب انا ابن عبد المطلب وقوله یوم الخندق باسم الاله وبه بدأنا ولو عبدنا غیره شقینا وغیر ذلک والمراد بالشعر الواقع فی القرآن الشعر المنطقی سواء کان مجردا عن الوزن ام لا والشعر المنطقی اکثر ما یروج بالاصطلاح قال الراغب قال بعض الکفار للنبی علیه الصلوٰة والسلام انه شاعر فقیل لما وقع فی القرآن من الکلمات الموزونة والقوافی وقال بعض المحصلین اراد به انه کاذب لان اکثر ما یاتی به الشاعر کذب وقال الشریف الجرجانی فی حاشیة المطالع قوله تعالٰی وما علمنٰه الشعر الآیة والمعنی وما علمنا محمدا الشعر بتعلیم القرآن علی معنی ان القرآن لیس بشعر فان الشعر کلام متکلف موضوع ومقال مزخرف مصنوع مبنی علی خیالات واوهام واهیة فاین ذلک من التنزیل ۱۲ ر ح ملخصا ۶ قوله ویحق ای یجب ویثبت ۱۲ خطیب ۷ قوله مما عملت ایدینا هذا کنایة عن الحصر فیه سبحانه تعالٰی وهذا کقول الانسان کتبته بیدی مثلا بمعنی انی انفردت به ولم یشارکنی فیه غیری فهو کنایة عرفیة ۱۲ صاوی ۸ قوله ای عملناه یرید ان العمل بالایدی کنایة عن العمل بلا معین ۱۲ ک ۹ قوله ضابطون فی القاموس ضبط ضبطا ضباطة حفظه بالحزم ورجل وجمل ضابط قوی شدید ۱۰ قوله جمع مشرب بالفتح مصدر او مکان وقوله او موضعه الظاهر ان المراد به ظروفها وفی البیضاوی جمع مشربة بمعنی الموضع او المصدر ۱۲ ۱۱ قوله وهم لهم جند آه وهم مبتدأ وجند خبر اول ولهم متعلق بجند ومحضرون خبر ثان او نعت لجند آه شیخنا واعاد الشارح الضمیر علی الاصنام وهو احد وجهین والآخر انه عائد علی الکفار العابدین لها وفی القرطبی وهم یعنی الکفار لهم ای للآلهة جند محضرون قال الحسن یمنعون عنهم وقال قتادة ای یغضبون لهم فی الدنیا وقیل المعنی انهم یعبدون الآلهة ویقومون بها فهم لها بمنزلة الجند وهی لا تستطیع ان تنصرهم وهذه الاقوال الثلاثة متقاربة المعنی وقیل وهم ای الآلهة جند لهم ای للعابدین محضرون معهم فی النار فلا یدفع بعضهم عن بعض وقیل معناه وهذه الاصنام لهؤلاء الکفار جند اللّٰه علیهم فی جهنم لانهم یلعنونهم ویتبرءون من عبادتهم ۱۲ ج ۱۲ قوله وهو العاص ابن وائل ابو عمرو بن العاص الصحابی وروی الحاکم عن سعید بن جبیر عن ابن عباس جاء العاص الی رسول اللّٰه صلعم بعظم حائل ففتته فقال یا محمد ایبعث اللّٰه هذا بعد ما ارم قال نعم یبعث هذا ویمیتک ثم یحییک ثم یدخلک نار جهنم فنزلت الآیات انتهی ولابن مردویه عن ابن عباس نزلت فی ابی جهل وعن مجاهد وقتادة اخرجه عبد الرزاق وابن المنذر والسدی اخرجه عنه ابو حاتم هو ابی بن خلف ۱۲ ک ۱۳ قوله وهو العاص بن وائل فی الخطیب وقیل هو العاص بن وائل قاله الجلال المحلی واکثر المفسرین علی الاول وهو ابی ابن خلف الذی قتله النبی صلی اللّٰه علیه وسلم ملخصا لکن قال فی الکبیر قیل ان المراد بالانسان ابی بن خلف وعبارة ابی السعود روی ان جماعة من کفار قریش منهم ابی بن خلف الجمحی وابو جهل والعاص بن وائل والولید بن المغیرة تکلموا فی ذلک فقال لهم ابی بن خلف الا ترون الی ما یقول محمد ان اللّٰه یبعث الاموات ثم قال واللات والعزی لاذهبن الیه ولاخصمنه واخذ عظما بالیا فجعل یفتته بیده ویقول یا محمد ان اللّٰه یحیی هذا بعد ما رم قال علیه الصلوٰة والسلام نعم ویبعثک ویدخلک جهنم فنزلت ردا علیه فی انکاره البعث لکنها عامة تصلح ردا لکل من ینکره لان الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ۱۲ ابو السعود وروح البیان ۱۴ قوله بینها ای فهو علی مهانة اصله ودناءة اوله یتصدی لمخاصمة ربه وینکر قدرته علی احیاء المیت بعد ما رمت عظامه ۱۲ ک ۱۵ قوله وضرب لنا مثلا ای امرا عجیبا فی الغرابة کالمثل حیث قاس قدرتنا علی قدرة الخلق قوله ونسی خلقه ای ذهل عنه وهذا عطف علی ضرب داخل فی حیز الانکار واضافة خلق للضمیر من اضافة المصدر لمفعوله ای خلق اللّٰه ایاه ۱۲ صاوی ۱۶ قوله ولم یقل بالتاء الخ اشارة لسؤال حاصله ان فعیلا فی الآیة بمعنی فاعل وقد تقرر ان فعیلا بمعنی فاعل یفرق فیه بین المذکر والمؤنث بالتاء فینبغی ان یقال رمیمة وقوله لانه اسم لا صفة جواب عنه وایضاحه ان فعیلا بمعنی فاعل لا تلحق التاء فی مؤنثه الا اذا بقیت وصفیته وما هنا انسلخ عنها وغلبت علیه الاسمیة ای صار بالغلبة اسما لما بلی من العظام ۱۲ جمل ۱۷ قوله اسم ای جامد لما بلی من العظام کالرفات والرفات ۱۲ ک ۱۸ قوله فقال صلی اللّٰه علیه وسلم نعم ویدخلک النار اخذ من هذا انه مقطوع بکفره وخلوده فی النار وزیادة ذلک فی الجواب لانه متعنت لا متفهم وجزاء المتعنت المنکر ان یجاب بما یکره وبعضه ما یترتب ویسمی عند علماء البلاغة الاسلوب الحکیم ۱۲ صاوی ٭٭

www.besturdubooks.wordpress.com

لـه قوله المرخ بفتح المیم وسکون الراء وبالخاء المعجمة شجر سریع القدح وقوله العفار بفتح العین المهملة بعد ها فاء مفتوحة فالف فراء وکیفیة الایقاد النار منهما ان یجعل العفار کالزند یضرب علی المرخ وقیل یؤخذ منهما غصنان خضراوان ویسحق المرخ علی العفار فتخرج منهما النار باذن الله ۱۲ صاوی لـه قوله بفتح المیم وکسر الراء قاموس والعفار وهو کسحاب وبیانه علی ما ذکره الزمخشری انه یقطع منهما غصنان کالسواکین وهما خضراوان یقطر منهما الماء فیسحق المرخ وهو ذکر علی العفار وهی انثی فتنقدح النار باذن الله تعالی او کل شجر الا العناب کذا حکی عن بعض الحکماء انه لیس من شجرة الا وفیها نار الا العناب لمصلحة الدق للثیاب ۱۲ ک سـه قوله ان یقول لکن نمکین فی الکلام استعارة وتقریره ان یقال شبه سرعة تاثیر قدرته ونفاذ ها فیما یریدہ بامر المطاع للمطیع فی حصول المامور به من غیر امتناع ولا توقف وحینئذ فیصح ان یقول لکن ان تعلق به قدرته تعلقا تنجیزیا ۱۲ صاوی سـه قوله ملک زیدت الواو والتاء فیهما للمبالغة فی الملک قال فی المفردات الملکوت مختص بملک الله والملک ضبط للشیء والتصرف فیه بالامر والنهی روح مختصا ومعنی الآیة بالفارسیة پس پاک است آنکه بدست او است پادشاهی هر چیز وبسوئے او باز گردانیده شوید فائدة وفی الحدیث وایما مسلم قرئ عنده اذا نزل به ملک الموت یٰس نزل بکل حرف منها عشرة املاک یقومون بین یدیه صفوفا یصلون علیه ویستغفرون له ویشهدون غسله ویتبعون جنازته ویصلون علیه ویشهدون دفنه

الَّذِیْٓ اَنْشَاَهَآ اَوَّلَ مَرَّةٍ ؕ وَهُوَ بِکُلِّ خَلْقٍ ای مخلوق عَلِیْمُۨ ۙ مجملا ومفصلا قبل خلقه وبعد خلقه الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمْ فی جملة الناس مِّنَ الشَّجَرِ الْاَخْضَرِ المرخ والعفار او کل شجر الا العناب نَارًا فَاِذَآ اَنْتُمْ مِّنْهُ تُوْقِدُوْنَ ۝ تقدحون وهذا دال علی القدرة علی البعث فانه جمع فیه بین الماء والنار والخشب فلا الماء یطفئ النار ولا النار یحرق الخشب اَوَلَیْسَ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ مع عظمهما بِقٰدِرٍ عَلٰٓی اَنْ یَّخْلُقَ مِثْلَهُمْ ای الاناسی فی الصغر بَلٰی ای هو قادر علی ذلک اجاب نفسه وَهُوَ الْخَلّٰقُ الکثیر الخلق الْعَلِیْمُ ۝ بکل شیء اِنَّمَآ اَمْرُهٗ شانه اِذَآ اَرَادَ شَیْئًا ای خلق شیء اَنْ یَّقُوْلَ لَهٗ کُنْ فَیَکُوْنُ ۝ ای فهو یکون وفی قراءة بالنصب عطفا علی یقول فَسُبْحٰنَ الَّذِیْ بِیَدِهٖ مَلَکُوْتُ ملک زیدت الواو والتاء للمبالغة ای القدرة عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ وَّاِلَیْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝ تردون فی الاخرة

سُوْرَةُ وَالصّٰٓفّٰتِ مکیة وهی مائة واثنتان وثمانون اٰیة

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ وَالصّٰٓفّٰتِ صَفًّا ۙ الملائکة تصف نفوسها فی العبادة او اجنحتها فی الهواء تنتظر ما تومر به فَالزّٰجِرٰتِ زَجْرًا ۙ الملائکة تزجر السحاب ای تسوقه فَالتّٰلِیٰتِ جماعة قراء القران تتلوه ذِکْرًا ۙ مصدر من معنی التالیات اِنَّ اِلٰهَکُمْ لَوَاحِدٌ ؕ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَیْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشَارِقِ ؕ ای والمغارب للشمس لها کل یوم مشرق ومغرب اِنَّا زَیَّنَّا السَّمَآءَ الدُّنْیَا بِزِیْنَةِ ۨ الْکَوَاکِبِ ۙ ای بضوئها او بها والاضافة للبیان کقراءة تنوین زینة المبینة بالکواکب وَحِفْظًا منصوب بفعل مقدر ای حفظناها بالشهب مِّنْ کُلِّ متعلق بالمقدر شَیْطٰنٍ مَّارِدٍ ۚ عات خارج عن الطاعة لَا یَسَّمَّعُوْنَ ای الشیاطین مستانف وسماعهم هو فی المعنی المحفوظ عنه اِلَی الْمَلَاِ الْاَعْلٰی الملائکة فی السماء وعدی السماع بالی لتضمنه معنی الاصغاء وفی قراءة بتشدید المیم والسین اصله یتسمعون ادغمت التاء فی السین وَیُقْذَفُوْنَ ای الشیاطین بالشهب مِنْ کُلِّ جَانِبٍ ۙ من افاق السماء دُحُوْرًا مصدر دحره ای طرده وابعده وهو مفعول له وَّلَهُمْ فی الاخرة عَذَابٌ وَّاصِبٌ ۙ دائم اِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ مصدر ای المرة والاستثناء من ضمیر یسمعون ای لا یسمع الا الشیطان الذی سمع الکلمة من الملائکة فاخذها بسرعة فَاَتْبَعَهٗ شِهَابٌ کوکب مضیء ثَاقِبٌ ۝ یثقبه او یحرقه او یخبله فَاسْتَفْتِهِمْ استخبر کفار مکة تقریرا او توبیخا اَهُمْ اَشَدُّ خَلْقًا اَمْ مَّنْ خَلَقْنَا ؕ من الملائکة والسموات والارضین وما فیهما وفی الاتیان بمن تغلیب العقلاء اِنَّا خَلَقْنٰهُمْ ای اصلهم ادم مِّنْ طِیْنٍ لَّازِبٍ ۝ لازم یلصق بالید

وایما مسلم قرأ یٰس وهو فی سکرات الموت لم یقبض ملک الموت روحه حتی یجیئه رضوان خازن الجنة بشربة من شراب الجنة یشربها وهو علی فراشه فیقبض روحه وهو ریان ویمکث فی قبره وهو ریان ولا یحتاج الی حوض من حیاض الانبیاء حتی یدخل الجنة وهو ریان وفی الحدیث من قرأها عدلت له عشرین حجة ومن سمعها کان له ثواب صدقة الف دینار فی سبیل الله ومن کتبها ثم شربها ادخلت جوفه الف دواء والف نور والف برکة والف رحمة ونزع منه کل داء وغل وفی الحدیث اقرؤا یٰس فان فیها عشر برکات ما قرأها جائع الا اشبع وما قرأها عار الا اکتسی وما قرأها اعزب الا تزوج وما قرأها خائف الا امن وما قرأها مسجون الا فرج وما قرأها مسافر الا اعین علی سفره وما قرأها رجل ضلت له ضالة الا وجدها وما قرئت عند میت الا خفف عنه وما قرأها عطشان الا روی وما قرأها مریض الا بری وفی الحدیث یٰس لما قرئت له هذا کان من تفسیر الزاهدی وروح البیان لـه قوله والیه ترجعون العامة علی ترجعون مبنیا للمفعول وزید بن علی مبنیا للفاعل روی الترمذی عن انس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لکل شیء قلب وقلب القرآن یٰس قال الغزالی ان الایمان صحة الاعتراف بالحشر والنشر وهذا المعنی مقرر فیها بابلغ وجه فشابهت القلب الذی یصح البدن واستحسنه الامام فخر الدین الرازی وقال النسفی ان هذه السورة لیس فیها الا تقریر الاصول الثلاثة الوحدانیة والرسالة والحشر وهو القدر الذی یتعلق بالقلب والجنان واما الذی باللسان وبالارکان ففی غیر هذه السورة فلما کان فیها اعمال القلب لا غیر سماها قلبا ولهذا امر بقراءتها عند المحتضر لانه فی ذلک الوقت یکون اللسان ضعیف القوة والاعضاء ساقطة لکن القلب قد اقبل علی الله ورجع عما سواه فیقرأ عنده ما یزداد به قوة فی قلبه ویشتد یقینه بالاصول الثلاثة ۱۲ ج ۵ـه قوله والصافات اقسم سبحانه وتعالی بطوائف الملائکة او بنفوسهم الصافات اقدامها فی الصلوة فالزاجرات السحاب سوقا او عن المعاصی بالالهام فالتالیات لکلام الله تعالی من الکتب المنزلة وغیرها وهو قول ابن عباس وابن مسعود ومجاهد او بنفوس العلماء العمال الصافات اقدامها فی التهجد وسائر الصلوات فالزاجرات بالمواعظ والنصائح فالتالیات آیات الله والدارسات لشرائعه او بنفوس الغزاة فی سبیل الله التی تصف الصفوف وتزجر الخیل للجهاد وتتلو الذکر مع ذلک وصفا مصدر مؤکد وکذلک زجرا والفاء یدل علی ترتیب الصافات فی التفاضل فتفید الفضل للصف ثم للزجر ثم للتلاوة او علی العکس ۱۲ مدارک لـه قوله ای قراء القرآن ای فی نسخة جماعة قراء القرآن تتلوه وفی الزاهدی سوگند بفرشتگان خوانندگان قرآن جبریل ومیکائیل واسرافیل وغیرهم من السفرة کما قال الله تعالی بایدی سفرة کرام بررة وذکر بمعنی قرآن آمده قال الله تعالی وهذا ذکر مبارک انزلناه وانزلنا الیک الذکر لتبین للناس انتهی وقال بعضهم بالصفات الآیة العلماء والعمال الصافات انفسهم فی صفوف الجماعات واقدامها فی الصلوة الزاجرات بالمواعظ والنصائح التالیات آیات الله الدارسات شرائعه واحکامه وفی التاویلات النجمیة والصافات صفا یشیر الی صفوف الارواح وذاتهم لما قاموا قبل الاجساد کما قال اربعة صفوف کان الصف الاول ارواح الانبیاء والمرسلین وکان الصف الثانی ارواح الاولیاء والاصفیاء وکان الصف الثالث ارواح المؤمنین والمسلمین وکان الصف الرابع ارواح الکفار والمنافقین فالزاجرات هی الالهامات الربانیة الزاجرات للعوام عن المناهی وللخواص عن رؤیة الطاعات وللاخص عن الالتفات الی الکونین فالتالیات ذکرا هم الذاکرون الله تعالی کثیرا والذاکرات انتهی ۷ـه قوله مصدر بیانه مصدر من غیر لفظه والظاهر انه مفعول به ۱۲ ک ۵ـه قوله ان الهکم لواحد قلت ما حکمة ذکر القسم هنا لانه ان کان المقصود المؤمنین فلا حاجة له لانهم مصدقون ولو من غیر قسم وان کان المقصود الکفار فلا حاجة الیه ایضا لانهم غیر مصدقین علی کل حال اجیب بان المقصود منه تاکید الادلة التی تقدم تفصیلها فی سورة یٰس لیزداد الذین آمنوا ایمانا ویزداد الکافر بعدا ۱۲ صاوی

۹ـه قوله ای والمغارب فاکتفی بذکر المشارق عن المغارب لدلالتها علیها لها کل یوم من السنة مشرق ومغرب علی عدة کما بین فی الهیئة ولا تجمع المشارق ۱۲ ک لـه قوله ای بضوئها او بها زینة السماء الدنیا بضوء او بانفسها کانت ماعدا القمر کزوجی فی غیر ه والاضافة ای اضافة الزینة الی الکواکب کما هو قراءة من عدا حمزة وعاصم للبیان ثم استشهد علی کونها للبیان بقوله کقراءة تنوین زینة لحمزة وحفص المبینة بالکواکب فانها عطف بیان للزینة او بدل عنها وقرأ ابو بکر بنصب الکواکب علی انه مفعول المصدر المنون وعلی البدل من محل زینة وعلی هذا جعل بعضهم الاضافة اضافة المصدر الی المفعول ای بان زان الله الکواکب وحسنها وقد یجعل من اضافة المصدر الی الفاعل ای بان زانت الکواکب ۱۲ ک سـه قوله منصوب بفعل مقدر وهو معطوف علی زینا او علی انه مفعول مطلق وقیل انه عطف علی زینة من حیث المعنی کانه قیل انا خلقنا زینة وحفظا ای حفظناها من کل شیطان اذ اراد استراق السمع اتاه شهاب ثاقب فاحرقه ۱۲ ک سـه قوله لا یسمعون اصله لا یستمعون فادغمت التاء فی السین وشدت ومعناه بالفارسیة گوش نداند در قراءة لا یسمعون بسکون السین وتخفیف المیم معناه بالفارسیة نشنوند من الزاهدی ۱۲ ـه قوله مستانف یعنی الاستیناف النحوی فهو کلام مبتدأ مقطع لبیان حالهم اقتصارا لما علیه حال المسترقة للسمع اوالبیان فیکون جوابا للسؤال من وجه الحفظ وعن کیفیة الحفظ فیکون قوله لا یسمعون جوابا عن الاول وتقذفون جوابا عن الثانی وسماعهم هو فی معنی المحفوظ عنه فان المقصود من ارسال الشهب حفظ السماء عن سماعهم لا غیر ۱۲ ک ۱۲ـه قوله وسماعهم هو فی المعنی المشیر بهذا الی ان قوله من کل شیطان علی حذف مضاف ای من سماع کل شیطان حمل المعنی ان المقصود من الحفظ عن کل شیطان هو الحفظ عن سماعهم لا غیر ۱۲ ۱۵ـه قوله الملائکة فی السماء الملأ الاعلی کما ان الملأ الاسفل الجن والانس سمی الاصغاء بلغیه فانه یلزم من نفی الاصغاء نفی السماع بطریق الاولی ۱۲ ـه قوله بالشهب الشهاب گکتاب شعلة من نار ساطعة جمعه شهب وبالکسر ۱۲ قاموس ۱۵ـه قوله الا من خطف الخطفة بالفارسیة مکر ربایندگی

له قوله للانتقال اے لا للاضراب فان الجملة السابقة غير مسكوت عنها وقيل هو اضراب عن الامر بالاستفتاء اى لا تستفتهم فانهم معاندون مكابرون ۱۲ ك ۲ه قوله بفتح التاء اے وبضم التاء ايضا سبعيتان وفى بعض النسخ بعد قوله اياك وبعضها الله تعالى اوعلى التقدير قل وفى الخطيب قرأ حمزة والكسائى بل عجبت بضم التاء والباقون بفتحها اما بالضم فباسناد التعجب الى الله وليس هو كالتعجب من الآدميين كما قال تعالى فيسخرون منهم سخر الله منهم وقال تعالى نسوا الله فنسيهم فالعجب من الآدميين انكاره وتعظيمه والعجب من الله تعالى قد يكون بمعنى الانكار والذم وقد يكون بمعنى الاستحسان والرضا كما فى الحديث عجب ربك من شاب ليس له صبوة ۱۲ جمل ۳ه قوله ءاذا متنا اصل الكلام انبعث اذا متنا وكنا ترابا وعظاما قدموا الظرف وكرروا الهمزة واخروا العامل وعدلوا به الى الجملة الاسمية لقصد الدوام والاستمرار اشعارا بانهم مبالغون فى الانكار ۱۲ صاوى ۴ه قوله وادخال الف بينها الخ اے وترك الادخال ايضا ۱۲ ۵ه قوله عطفا باو اى على محل ان واسمها وعلى هذا فاو للشك والمعنى انحن مبعثون ام آباؤنا يبعثون ولا يصح على هذا ان يكون العطف على الضمير فى لمبعوثون لعدم الفاصل وقوله والهمزة الخ راجع لقراءة الفتح وقوله للاستفهام اى الانكارى وقوله بالواو اى لا باو كما فى الوجه الاول فقوله والمعطوف عليه اى على كل من القراءتين وقوله او الضمير الخ

المعنى ان خلقهم ضعيف فلا يتكبروا بانكار النبى والقرآن المؤدى الى هلاكهم اليسير بَلْ للانتقال من غرض الى اٰخر وهو الاخبار بحاله وحالهم عَجِبْتَ بفتح التاء خطابا للنبى اى من تكذيبهم اياك وَهُمْ يَسْخَرُوْنَ ۝ من تعجبك وَاِذَا ذُكِّرُوْا وعظوا بالقرآن لَا يَذْكُرُوْنَ ۝ لا يتعظون وَاِذَا رَاَوْا اٰيَةً كانشقاق القمر يَسْتَسْخِرُوْنَ ۝ يستهزؤن بها وَقَالُوْٓا فيها اِنْ مَا هٰذَآ اِلَّا سِحْرٌ مُّبِيْنٌ ۝ بين وقالوا منكرين للبعث ءَاِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَّعِظَامًا ءَاِنَّا لَمَبْعُوْثُوْنَ ۝ فى الهمزتين فى الموضعين التحقيق وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين اَوَاٰبَآؤُنَا الْاَوَّلُوْنَ ۝ بسكون الواو عطفا باو وبفتحها والهمزة للاستفهام والعطف بالواو والمعطوف عليه محل ان واسمها او الضمير فى لمبعوثون والفاصل همزة الاستفهام قُلْ نَعَمْ تُبْعَثُوْنَ وَاَنْتُمْ دَاخِرُوْنَ ۝ صاغرون فَاِنَّمَا هِىَ ضمير مبهم يفسره ما بعده زَجْرَةٌ اى صيحة وَّاحِدَةٌ فَاِذَا هُمْ اى الخلائق احياء يَنْظُرُوْنَ ۝ ما يفعل بهم وَقَالُوْا اى الكفار يَا للتنبيه وَيْلَنَا هلاكنا وهو مصدر لا فعل له من لفظه وتقول لهم الملائكة هٰذَا يَوْمُ الدِّيْنِ ۝ اى الحساب والجزاء هٰذَا يَوْمُ الْفَصْلِ بين الخلائق الَّذِىْ كُنْتُمْ بِهٖ تُكَذِّبُوْنَ ۝ ويقال للملائكة اُحْشُرُوا الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا انفسهم بالشرك وَاَزْوَاجَهُمْ قرناءهم من الشياطين وَمَا كَانُوْا يَعْبُدُوْنَ ۝ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره من الاوثان فَاهْدُوْهُمْ دلوهم وسوقوهم اِلٰى صِرَاطِ الْجَحِيْمِ ۝ طريق النار وَقِفُوْهُمْ احبسوهم عند الصراط اِنَّهُمْ مَّسْئُوْلُوْنَ ۝ عن جميع اقوالهم وافعالهم ويقال لهم توبيخا مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُوْنَ ۝ لا ينصر بعضكم بعضا كحالكم فى الدنيا ويقال لهم بَلْ هُمُ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُوْنَ ۝ منقادون اذلاء وَاَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلٰى بَعْضٍ يَّتَسَآءَلُوْنَ ۝ يتلاومون ويتخاصمون قَالُوْٓا اى الاتباع منهم للمتبوعين اِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَاْتُوْنَنَا عَنِ الْيَمِيْنِ ۝ عن الجهة التى كنا نأمنكم منها بحلفكم انكم على الحق فصدقناكم واتبعناكم المعنى انكم اضللتمونا قَالُوْا اى المتبوعون لهم بَلْ لَّمْ تَكُوْنُوْا مُؤْمِنِيْنَ ۝ وانما يصدق الاضلال منا ان لو كنتم مؤمنين فرجعتم عن الايمان الينا وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِّنْ سُلْطٰنٍ قوة وقدرة تقهركم على متابعتنا بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طٰغِيْنَ ۝ ضالين مثلنا فَحَقَّ وجب عَلَيْنَا جميعا قَوْلُ رَبِّنَآ بالعذاب اى قوله لاملئن جهنم من الجنة والناس اجمعين اِنَّا جميعا لَذَآئِقُوْنَ ۝ العذاب بذلك القول ونشأ عنه قولهم فَاَغْوَيْنٰكُمْ المعلل بقولهم اِنَّا كُنَّا غٰوِيْنَ ۝ قال تعالى فَاِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ يوم القيمة فِى الْعَذَابِ مُشْتَرِكُوْنَ ۝ لاشتراكهم فى الغواية اِنَّا كَذٰلِكَ كما نفعل بهؤلاء نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِيْنَ ۝ غير هؤلاء اى نعذبهم التابع منهم والمتبوع اِنَّهُمْ اى هؤلاء بقرينة ما بعده كَانُوْٓا اِذَا قِيْلَ لَهُمْ لَآ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ يَسْتَكْبِرُوْنَ ۝ وَيَقُوْلُوْنَ اَئِنَّا فى همزتيه ما تقدم لَتَارِكُوْٓا

اى على القراءة الثانية فيكون مبعوثون عاملا فيه ايضا لكن يرد عليه ان مابعد همزة الاستفهام لا يعمل فيه ما قبلها فالاولى ان يجعل مبتدأ محذوف الخبر اى او آباؤنا يبعثون واجاب الشهاب بان الهمزة على هذا الوجه فى العطف موكدة للاولى لا مقصودة بالاستقلال فهى فى حكم الملغية مقدمة فصح عمل ما قبلها فيما بعدها وقوله والفاصل اى بين المعطوف عليه وهو ضمير الرفع المستكن وبين المعطوف وهو آباؤنا همزة الاستفهام فهو على حد قوله او فاصل ما ۱۲ جمل ۶ه قوله وانتم داخرون الجملة حالية والعامل فيها معنى نعم كانه قيل تبعثون والحال انتم صاغرون لخروجهم من قبورهم حاملين اوزارهم على ظهورهم ۱۲ صاوى ۷ه قوله فانما هى زجرة هى ضمير البعثة المدلول عليها بالسياق لما كانت بعثتهم ناشئة عن الزجرة جعلت اياها مجازا وقال الزمخشرى هى مبهمة يوضحها خبرها قال الشيخ وكثيرا ما يقول هو وابن مالك ان الضمير يفسره خبره ووقف ابو حاتم على ويلنا وجعل ما بعده من قول البارى تعالى وبعضهم جعل هذا يوم الدين من كلام الكفرة فيقف عليه وقوله هذا يوم الفصل من قول البارى وقيل الجميع من كلامهم وعلى هذا فيكون قوله تكذبون اما التفاتا من التكلم الى الخطاب واما مخاطبة من بعض لبعض ۱۲ ج ۸ه قوله وتقول لهم الملئكة هذا يوم الدين كانهم اجابوهم بانه لا ينفعهم القول بالويل وفيه اشارة الى انه تم كلامهم عند قوله يا ويلنا فينبغى الوقف عليه وما بعده من كلام الملائكة وقال غيره كلامهم يتم عند قوله هذا يوم الدين ۱۲ كمالين ۹ه قوله احشروا الذين ظلموا خطاب من الله عز وجل للملائكة او من بعضهم لبعض بحشر الظلمة من مقامهم الى الموقف وقيل من الموقف الى الجحيم قوله وازواجهم اے اشباههم ونظرائهم من العصاة عابد الصنم مع عبدة الصنم وعابد الكوكب مع عبدة الكوكب كقوله تعالى وكنتم ازواجا ثلثة ۱۲ جمل ۱۰ه قوله قرناءهم من الشياطين كل كافر يحشر مع شيطانه فى سلسلة كذا روى عن الضحاك ومقاتل وعن ابن عباس وابى عمر واحشروا الظالمين واشباههم عابدى الصنم مع عابدى الصنم وعابدى الكواكب مع عبدتها وعن عمر صاحب كل ذنب مع صاحب ذلك الذنب كالزانى مع الزناة وصاحب الخمر مع نظيره وعن الحسن ازواجهم المشركات روى الحاكم عن عمر انه قال فى ازواجهم امثالهم الذين هم مثلهم ۱۲ ك ۱۱ه قوله احبسوهم عند الصراط لان السوال عند الصراط كذا قال البغوى روى الحاكم عن انس مرفوعا من داع دعا رجلا الى شر الا كان موقوفا معه يوم القيمة لازما معه يقاد معه ثم قرأ وقفوهم انهم مسئولون ۱۲ ك ۱۲ه قوله منقادون اذلاء لا حيلة لهم فى دفع تلك المضار ۱۲ خطيب ۱۳ه قوله تاتوننا عن اليمين الخ حال من فاعل تاتوننا واليمين اما الجارحة عبر بها عن القوة واما الحلف لان المتعاقدين بالحلف يمسح كل منهما يمين آخر فالتقدير على الاول تاتوننا اقوياء وعلى الثانى مقسمين حالفين آه سمين ففى المراد باليمين تفاسير عديدة فمن جملتها ان المراد باليمين الشرعية التى هى القسم كما ذكره غير واحد فالمراد بالجهة فى كلام الشارح الحلف وعن بمعنى من وقوله نامنكم اى تصدقكم منها اى من اجلها وبسببها والباء فى قوله بحلفكم للتصوير اے تصوير اليمين فى الآية اى تفسيرها فالمراد بها الحلف الشرعى قال الشهاب مانصه قوله او عن الحلف ومعنى اتيانهم عن الحلف انهم ياتونهم مقسمين لهم على حقية ما هم عليه والجار والمجرور حال وعن بمعنى الباء كما فى قوله وما ينطق عن الهوى او ظرف لغو ۱۲ ج ۱۴ه قوله عن اليمين يطلق على الحلف والجارحة المعلومة والقوة والدين والخير والآية محتملة لتلك المعانى والمفسر اختار الاول وعليه فعن بمعنى من والمعنى كنتم تاتوننا من الجهة التى كنا نامنكم منها فتلك الجهة مصورة بحلفكم انكم على الحق ۱۲ صاوى ۱۵ه قوله فرجعتم عن الايمان اے باضلالنا واغوائنا كانهم قالوا لهم ان من آمن لا يطيعنا لثبات الايمان فى قلبه فلو حصل منكم الايمان لما اطعتمونا ۱۲ صاوى ۱۶ه قوله فحق علينا اے فلزمنا جميعا قوله قول ربنا انا لذائقون يعنى وعيد الله بانا ذائقون العذاب لا محالة لعلمه بحالنا ولو حكى الوعيد كما هو لقال انكم لذائقون ولكنه عدل به الى لفظ المتكلم لانهم متكلمون بذلك عن انفسهم ۱۲ مدارك ۱۷ه قوله فاغويناكم اے تسببنا لكم فى الغواية من غير اكراه فلا ينافى ما قبله قوله انا كنا غاوين اے فاحببنا لكم ما قام بانفسنا لان من كان متصفا بصفة شنيعة يحب ان يتصف بها غيره لتهون المصيبة عليه ۱۲ صاوى ۱۸ه قوله فانهم يومئذ اے يوم اذ يتساءلون ويتحاورون ويتخاصمون بما سبق ۱۲ جمل ۱۹ه قوله انهم كانوا الخ اى عبدة الاصنام وسبب ذلك ان النبى صلى الله عليه وسلم دخل على ابى طالب عند موته وقريش مجتمعون عنده فقال قولوا لا اله الا الله تملكوا بها العرب وتدين لكم بها العجم فابوا وانفوا من ذلك وقالوا ائنا لتاركوا آلهتنا ۱۲ صاوى

لِاٰلِهَتِنَا لِشَاعِرٍ مَّجْنُوْنٍ ۝ ای لاجل قول محمد قال تعالیٰ بَلْ جَآءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِيْنَ ۝ الجائين
به وهو ان لا اله الا الله اِنَّكُمْ فيه التفات لَذَآئِقُوا الْعَذَابِ الْاَلِيْمِ ۝ وَمَا تُجْزَوْنَ الا جزاء مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝
اِلَّا عِبَادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِيْنَ ۝ ای المؤمنين استثناء منقطع ای ذكر جزاؤهم فی قوله اُولٰٓئِكَ لَهُمْ فی الجنة
رِزْقٌ مَّعْلُوْمٌ ۝ بكرة وعشيا فَوَاكِهُ بدل او بيان للرزق وهی ما يؤكل تلذذا لا لحفظ صحة لان اهل
الجنة مستغنون عن حفظها بخلق اجسامهم للابد وَهُمْ مُّكْرَمُوْنَ ۝ بثواب الله فِیْ جَنّٰتِ النَّعِيْمِ ۝
عَلٰى سُرُرٍ مُّتَقٰبِلِيْنَ ۝ لا يرى بعضهم قفا بعض يُطَافُ عَلَيْهِمْ على كل منهم بِكَاْسٍ هو الاناء بشرابه
مِّنْ مَّعِيْنٍ ۝ من خمر يجری على وجه الارض كانهار الماء بَيْضَآءَ اشد بياضا من اللبن لَذَّةٍ لذيذة
لِّلشّٰرِبِيْنَ ۝ بخلاف خمر الدنيا فانها كريهة عند الشرب لَا فِيْهَا غَوْلٌ ما يغتال عقولهم وَّلَا هُمْ عَنْهَا
يُنْزَفُوْنَ ۝ بفتح الزای وكسرها من نزف الشارب وانزف ای يسكرون بخلاف خمر الدنيا وَعِنْدَهُمْ قٰصِرٰتُ
الطَّرْفِ حابسات الاعين على ازواجهن لا ينظرن الى غيرهم لحسنهم عندهن عِيْنٌ ۝ ضخام الاعين
حسانها كَاَنَّهُنَّ فی اللون بَيْضٌ للنعام مَّكْنُوْنٌ ۝ مستور بريشه لا يصل اليه غبار ولونه وهو البياض
فی صفرة احسن الوان النساء فَاَقْبَلَ بَعْضُهُمْ بعض اهل الجنة عَلٰى بَعْضٍ يَّتَسَآءَلُوْنَ ۝ عما مر بهم فی الدنيا
قَالَ قَآئِلٌ مِّنْهُمْ اِنِّیْ كَانَ لِیْ قَرِيْنٌ ۝ صاحب ينكر البعث يَّقُوْلُ لی تبكيتا اَئِنَّكَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِيْنَ ۝
بالبعث ءَاِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَّعِظَامًا ءَاِنَّا فی الهمزتين فی ثلثة مواضع ما تقدم لَمَدِيْنُوْنَ ۝ مجزيون ومحاسبون
انكر ذلك ايضا قَالَ ذلك القائل لاخوانه هَلْ اَنْتُمْ مُّطَّلِعُوْنَ ۝ معی الى النار لننظر حاله فيقولون لا
فَاطَّلَعَ ذلك القائل من بعض كوى الجنة فَرَاٰهُ ای رای قرينه فِیْ سَوَآءِ الْجَحِيْمِ ۝ ای وسط النار قَالَ
له تشميتا تَاللّٰهِ اِنْ مخففة من الثقيلة كِدْتَّ قاربت لَتُرْدِيْنِ ۝ لتهلكنی باغوائك وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّیْ ای
انعامه علیّ بالايمان لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِيْنَ ۝ معك فی النار ويقول اهل الجنة اَفَمَا نَحْنُ بِمَيِّتِيْنَ ۝ اِلَّا
مَوْتَتَنَا الْاُوْلٰى ای التی فی الدنيا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِيْنَ ۝ هو استفهام تلذذ وتحدث بنعمة الله تعالیٰ من تابيد
الحياة وعدم التعذيب اِنَّ هٰذَا الذی ذكر لاهل الجنة لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ۝ لِمِثْلِ هٰذَا فَلْيَعْمَلِ الْعٰمِلُوْنَ ۝
قيل يقال لهم ذلك وقيل هم يقولونه اَذٰلِكَ المذكور لهم خَيْرٌ نُّزُلًا وهو ما يعد للنازل من ضيف وغيره اَمْ
شَجَرَةُ الزَّقُّوْمِ ۝ المعدة لاهل النار وهی من اخبث الشجر المر بتهامة ينبتها الله فی الجحيم كما سياتی اِنَّا
جَعَلْنٰهَا بذلك فِتْنَةً لِّلظّٰلِمِيْنَ ۝ ای الكافرين من اهل مكة اذ قالوا النار تحرق الشجر فكيف تنبته

ك قوله وصدق المرسلين الخ رد عليهم بان ما جاء به من التوحيد حق قائم به البرهان وتطابق عليه المرسلون ۱۲ بيضاوی ك قوله فيه التفات اے من الغيبة الى الخطاب لاظهار كمال الغضب عليهم ۱۲ ابو السعود ك قوله استثناء منقطع لے استثناء من الواو فی يجزون والمعنى ان الكفرة لا يجزون الا بقدر اعمالهم واما عباد الله المخلصون فانهم يجزون اضعافا مضاعفة وهذا هو المناسب لقوله اے ذكر جزاؤهم الخ ۱۲ جمل ك قوله فی جنات النعيم يجوز ان يتعلق بمكرمون وان يكون خبرا ثانيا وان يكون حالا وكذلك على سرر متقابلين حال ويجوز ان يتعلق على سرر بمتقابلين ويطاف عليهم صفة لمكرمون او حال من الضمير فی متقابلين او من الضمير فی احد الجارين باذا جعلناه حالا ۱۲ ج ك قوله على سرر قال ابن عباس على سرر مكللة بالدر والياقوت والزبرجد والسرير ما بين صنعاء الى الجابية وما بين عدن الى ايلياء ۱۲ صاوی ك قوله يطاف عليهم ای والطائف الولدان كما فی آية يطوف عليهم ولدان مخلدون باكواب واباريق وكاس ۱۲ ص ك قوله هو الاناء بشرابه فان الكاس يطلق على الزجاجة ما دام فيها خمر والا فهو قدح واناء ۱۲ روح ك قوله لذيذة يشير الى انها تانيث لذ بمعنى لذيذ كطب بمعنى طبيب ۱۲ كمالين ك قوله لا فيها غول ای غائلة من غاله اذا افسده واهلكه ابو السعود وبالفارسية نيست دراں شراب آفتی وعلتی كه بر خمر دنيا مرتب است چون فساد حال وذهاب عقل وصداع سر وخواب وجز آن ۱۲ روح ك قوله ينزفون بفتح الزای للاكثر وكسرها لحمزة وعلی فالذی هو بالفتح من نزف الشارب فهو نزيف ومنزوف اذا ذهب عقله والذی هو بالكسر من انزف الشارب اذا ذهب عقله او شرابه واصله للنفاد ۱۲ ك ك قوله قاصرات الطرف يجوز ان يكون من باب الصفة المشبهة ای قاصرات اطرافهن كمنطلق اللسان وان يكون من باب اسم الفاعل على اصله فعلی الاول المضاف اليه مرفوع المحل وعلى الثانی منصوبه ای قصرن اطرافهن على ازواجهن وهو مدح عظيم والعين جمع عيناء وهی الواسعة العين والذكر اعين والبيض جمع بيضة وهو معروف والمراد به هنا بيض النعام والمكنون من كننته ای جعلته فی كن والعرب تشبه المراة به فی لونه وهو بياض مشرب ببعض صفرة والعرب تحبه ۱۲ ج ك قوله ضخام الاعين ای عظامها والمعنى حسانها يقال للبقر الوحشی عيناء واعين لحسن عينه ۱۲ ك قوله بيض للنعام البيض جمع بيض وكونها للنعام ماخوذ من الخارج ۱۲ ك ك قوله للنعام بالفارسية شترمرغ ۱۲ ك قوله مكنون انما افرده مع ان البيض جمع لان الجمع الذی يفرق بينه وبين واحده بالتاء يستوی فيه التذكير والتانيث ۱۲ ك ك قوله مستور بريشه ريش جناح النعام ۱۲ ك ك قوله فاقبل بعضهم على بعض معطوف على يطاف عليهم ای يشربون فيتحادثون على الشراب ۱۲ ك ك قوله مجزيون فمدين بزنة مبيع من الدين بمعنى الجزاء ۱۲ كمالين ك قوله هل انتم مطلعون اے الى النار لاريكم ذلك القرين قيل ان فی الجنة كوى ينظر اهلها منها الى اهل النار او قال الله تعالى لاهل الجنة هل انتم مطلعون الى النار فتعلموا اين منزلتكم من منزلة اهل النار ۱۲ مدارك ك قوله كوى الجنة الكوة الثقب فی الحائط وهو بفتح الكاف وضمها وفی الجمع الوجهان كسرها وضمها لكن مع الكسر يصح المد والقصر ومع الضم يتعين القصر ۱۲ جمل ك قوله تشميتا التشميت الفرح والسرور بما يصيب العدو من المصائب وفی المختار الشماتة الفرح ببلية العدو ۱۲ ك قوله افما نحن بميتين الخ الف استفهام است وما نفی است والا بمعنی غير وسوے بالفارسية ايا نيستيم ما ميرندگان از بعد مرگ نخستين ونيستيم ما عذاب كردگان زاهدی عن الخطيب وقال بعضهم ان اهل الجنة لا يعلمون فی اول دخولهم الجنة انهم لا يموتون فاذا جئ بالموت على صورة كبش املح وذبح يقول اهل الجنة للملائكة افما نحن بميتين فتقول الملائكة لا فعند ذلك يعلمون انهم لا يموتون وعلى هذا الكلام حصل قبل ذبح الموت وقيل ان الذی تكاملت سعادته اذا عظم تعجبه بها يقول ذلك على جهة التحديث بالنعمة التی انعم الله تعالى بها عليه وقيل يقوله المؤمن لقرينه توبيخا له بما كان ينكره ۱۲ ك قوله افما نحن بميتين عطف على مقدر بعد همزة الاستفهام ای انحن مخلدين فی الجنة منعمين فما نحن بميتين ۱۲ كمالين ك قوله الا موتتنا الاولى الخ منصوب على المصدر والعامل فيه الوصف قبله ويكون الاستثناء مفرغا وقيل هو استثناء منقطع ای لكن الموتة الاولى كانت لنا فی الدنيا وهذا قريب فی المعنى من قوله تعالى لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى ۱۲ ج ك قوله هو استفهام تلذذ اے فهو من كلام بعضهم لبعض وقيل من كلام المؤمنين للملائكة حين يذبح الموت ويقال يا اهل الجنة خلود بلا موت ويا اهل النار خلود بلا موت ۱۲ صاوی ك قوله ان هذا لهو الفوز العظيم قيل يقال لهم ذلك وعليه الاكثر وقيل هم يقولونه تحدثا بنعمة الله ۱۲ كمالين ك قوله لمثل هذا فليعمل العاملون ای لنيل هذا المراد الجليل يجب ان يعمل العاملون ويجتهد المجتهدون لا للحظوظ الدنيوية السريعة الانقطاع المشوبة بفنون الآلام والبلايا والصداع ۱۲ روح ك قوله قيل يقال لهم ذلك ای ما ذكر من الجملتين من قبل الله تعالى وقوله وقيل هم يقولونه ای يقول بعضهم لبعض ويبعد كلا من الاحتمالين قوله فليعمل العاملون فان العمل والترغيب فيه انما يكون فی الدنيا فالاولى انه جملة مستانفة من كلام الله تعالى ترغيبا للمكلفين فی عمل الطاعات ۱۲ صاوی ك قوله نزلا الخ تمييز لخير والخيرية بالنسبة الى ما اختاره الكفار على غيره والزقوم شجرة مسمومة متى مست جسد احد تورم فمات والتزقم البلعة بشدة وجهد للاشياء الكريهة وقول ابی جهل وهو من العرب العرباء لا نعرف الزقوم الا التمر بالزبد من العناد والكذب البحت آه سمين وفی ابی السعود ذلك خير نزلا ام شجرة الزقوم اصل النزل الفضل والريع فاستعير للحاصل من الشیء فانتصابه على التمييز ای ذلك الرزق المعلوم الذی حاصله اللذة والسرور خير نزلا ام شجرة الزقوم التی حاصلها الالم والغم ويقال النزل لما يقام ويهيا من الطعام الحاضر للنازل والمعنى ان الرزق المعلوم نزل اهل الجنة واهل النار نزلهم شجرة الزقوم فايهما خير فی كونه نزلا والزقوم اسم شجرة صغيرة الورق ذومرة كريهة الرائحة تكون فی تهامة سميت بها الشجرة الموصوفة ۱۲ ج ك قوله من ضيف وغيره الضيف من ياتی بدعوة وغيره من ياتی بلا دعوة والالفة وربما كان اعز من الضيف ۱۲ صاوی ك قوله بتهامة ای تكون بارض تهامة يعرفها المشركون ۱۲ ك قوله فتنة للظالمين اے محنة وعذابا لهم فی الآخرة او ابتلاء لهم فی الدنيا وذلك انهم قالوا كيف يكون فی النار شجرة والنار تحرق الشجر فكذبوا ۱۲ مدارك

www.besturdubooks.wordpress.com

له قوله الى دركاتها اے منازلها وذلک نظیر شجرة طوبیٰ لاہل الجنة فان اصلها فی علیین وما من بیت فی الجنة الا وفیه غصن منها ۱۲ صاوی
ےه قوله طلعها کانه آه الطلع للنخلة فاستعیر لما طلع من شجرة الزقوم من حملها وشبه برؤس الشیاطین للدلالة علی تناهیه فی الکراہة وقبح
المنظر لان الشیاطین مکروہ مستقبح فی طباع الناس لاعتقادہم انه شر محض وقیل الشیاطین جمع عرفا قبیحة المنظر ہائلة جدا مدارک وفی السمین قوله کانه رؤس الشیاطین فیه وجہان احدہما انه حقیقة وان رأس الشیاطین شجر
بعینه بناحیة تسمی الاستن وہو شجر منکر الصورة سمته العرب بذلک تشبیها برؤس الشیاطین فی القبح ثم صار اصلا یشبه به وقیل الشیاطین صنف من الحیات وقیل ہو شجر یقال له الصرام فعلی ہذا قد خوطب العرب بما تعرفه
وہذہ الشجرة موجودة فالکلام حقیقة والثانی انه من باب التمثیل والتخییل وذلک ان کل ما یستنکر ویستقبح فی الطباع والصورة یشبه بما یتخیله الوہم وان لم یره والشیاطین وان کانوا موجودین لکنهم غیر مرئیین للعرب الا انه
خاطبہم بما الفوه من الاستعارات ۱۲ ج ۳ه قوله ای الحیات القبیحة الخ وعبارة غیرہ فی تناہی القبح والہول وہو تشبیه بالمخیل کتشبیه الفائق فی الحسن بالملک وقیل الشیاطین الحیات الہائلة القبیحة المنظر
وقیل ان رؤس الشیاطین شجر معروف یقال له الاستن ایضا وقال الرازی الوجه الاول ہو الحق وفی الزاہدی والشیاطین وان لم یکن مرئیة فان من عادات العرب ضرب المثل بہا فی الاشیاء القبیحة ۱۲ ۵ه

یزفون بضم الیاء من ازف وله معنیان احدہما انه من ازف یزف ای دخل فی الزفیف وہو الاسراع او زفاف العروس وہو المشی علی ہیئة

إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ ۙ قعر جهنم واغصانها ترفع الى دركاتها طَلْعُهَا المشبه بطلع النخل كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ ○ اى الحيات القبيحة المنظر فَإِنَّهُمْ اى الكفار لَآكِلُونَ مِنْهَا مع قبحها لشدة جوعهم فَمَالِئُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ ○ ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِنْ حَمِيمٍ ۚ اى ماء حار يشربونه فيختلط بالماكول منها فيصير شوبا له ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ ○ يفيد انهم يخرجون منها لشرب الحميم وانه خارجها إِنَّهُمْ أَلْفَوْا وجدوا آبَاءَهُمْ ضَالِّينَ ۙ فَهُمْ عَلَىٰ آثَارِهِمْ يُهْرَعُونَ ○ يزعجون الى اتباعهم فيسرعون اليه وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ ۙ من الامم الماضية وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِم مُّنذِرِينَ ○ من الرسل مخوفين فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنذَرِينَ ○ الكافرين اى عاقبتهم العذاب إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ۚ اى المؤمنين فانهم نجوا من العذاب لاخلاصهم في العبادة او لان الله اخلصهم لها على قراءة فتح اللام وَلَقَدْ نَادَانَا نُوحٌ بقوله رب انى مغلوب فانتصر فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ ○ له نحن اى دعانا على قومه فاهلكناهم بالغرق وَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ○ اى الغرق وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ ○ فالناس كلهم من نسله عليه السلام وكان له ثلثة اولاد سام وهو ابو العرب وفارس والروم وحام وهو ابو السودان ويافث ابو الترك والخزر ويأجوج ومأجوج وما هنالك وَتَرَكْنَا ابقينا عَلَيْهِ ثناء حسنا فِي الْآخِرِينَ ○ من الانبياء والامم الى يوم القيمة سَلَامٌ منا عَلَىٰ نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ ○ إِنَّا كَذَٰلِكَ كما جزيناه نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ○ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ○ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ ○ كفار قومه وَإِنَّ مِن شِيعَتِهِ اى ممن تابعه فى اصل الدين لَإِبْرَاهِيمَ ○ وان طال الزمان بينهما وهو الفان وستمائة واربعون سنة وكان بينهما هود وصالح إِذْ جَاءَ اى تابعه وقت مجيئه رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ○ من الشك وغيره إِذْ قَالَ فى هذه الحالة المستمرة له لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ موبخا مَاذَا اما الذى تَعْبُدُونَ ○ أَئِفْكًا فى همزتيه ما تقدم آلِهَةً دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ ○ وافكا مفعول له وآلهة مفعول به لتريدون والافك اسوأ الكذب اى تعبدون غير الله فَمَا ظَنُّكُم بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ○ اذ عبدتم غيره انه يترككم بلا عقاب لا وكانوا نجامين فخرجوا الى عيد لهم وتركوا طعامهم عند اصنامهم زعموا التبرك عليه فاذا رجعوا اكلوه وقالوا للسيد ابراهيم اخرج معنا فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ ○ ايهاما لهم انه يعتمد عليها ليعتمدوه فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ○ عليل اى ساسقم فَتَوَلَّوْا عَنْهُ الى عيدهم مُدْبِرِينَ ○ فَرَاغَ مال فى خفية إِلَىٰ آلِهَتِهِمْ وهى الاصنام وعندها الطعام فَقَالَ استهزاء أَلَا تَأْكُلُونَ ○ فلم ينطقوا فقال مَا لَكُمْ لَا تَنطِقُونَ ○ فلم يجب فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ ○ بالقوة فكسرها فبلغ قومه من رآه فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزِفُّونَ ○ اى يسرعون

قوله ثم ان لهم عليها الشوب الخ على بمعنى الى است والشوب الخلط والمزج ۱۲ زاہدی
ےه قوله عليها اے على ما یاکلونه منها اذا شبعوا وغلبهم العطش قوله لشوبا بالفتح الشین فی قراءة العامة مصدر علی اصله وقرئ شذوذا بضم الشین اسم بمعنے الشوب ۱۲ صاوی ۲ه قوله یفید انهم یخرجون منها لشرب الحمیم کما یخرج الدواب للسقی لانه خارجها ومما یدل علی ذلک قوله تعالی یطوفون بینها وبین حمیم آن ویؤیده ایضا انه قرئ ثم ان منقلبهم وقیل انهم یخرجون من مقرہم فی محل من النار الی محل آخر منه الزمہریر ولیس المراد انه خارج من الجحیم بالکلیة حتے ینافی انهم بعد دخول النار لا یخرجون بالاتفاق وقیل الزقوم والحمیم نزل یقدم الیهم قبل دخولها ۱۲ ک ےه قوله وانه لخارجها قال مقاتل ای بعد اکل الزقوم وشرب الحمیم وہذا یدل علی انهم عند شرب الحمیم لم یکونوا فی الجحیم وذلک بان یکون الحمیم فی مواضع خارج عن الجحیم فهم یردون الی الحمیم لاجل الشرب کما ترد الابل الی الماء ویدل علیه قوله تعالی یطوفون بینها وبین حمیم آن ۱۲ خطیب ۵ه قوله انهم الفوا آباءهم الخ ہذا تعلیل لاستحقاقهم العذاب والمعنی ان سبب استحقاقهم للعذاب تقلید آباءهم فی الضلال من غیر شیء یتمسکون به سوی التقلید ۱۲ صاوی ۹ه قوله ولقد نادانا نوح شروع فی تفصیل ما اجمله فی قوله ولقد ارسلنا فیهم منذرین وقد ذکر فی ہذہ السورة سبع قصص قصة نوح وقصة ابراہیم وقصة ذبیح وقصة موسی وہارون وقصة الیاس وقصة لوط وقصة یونس وذلک تسلیة له صلی الله علیه وسلم وتحذیر لمن کفر من امته ۱۲ صاوی نله قوله ویافث ابو الترک والخزر بضم الخاء جیل معروف بین الناس روی الترمذی انه صلعم قال فی قوله وجعلنا ذریته ہم الباقین سام وحام ویافث وروی احمد انه صلعم قال سام ابو العرب وحام ابو الحبش ویافث ابو الروم ۱۲ ک لله قوله ثناء حسنا اشار به الی ان مفعول ترکنا محذوف فعلی ہذا یکون قوله وترکنا علیه فی الآخرین کلاما مستقلا وقوله سلام علی نوح الخ کلام مستقل ایضا دعاء من الله تعالی لنوح وقد اشار الشارح فی التقریر لہذا القول ہنا ویحتمل ان یکون مفعول ترکنا ہو جملة سلام الخ من حیث المعنے ای ترکنا علیه ان یسلموا علیه الی یوم القیمة ای ان یقولوا سلام علی نوح ای ہذہ الجملة آه کرخی وفی السمین قوله سلام علی نوح مبتدأ وخبر وفیه اوجه احدہا انه مفسر لترکنا والثانی انه مفسر لمفعوله ای ترکنا علیه شیئا وہو ہذا الکلام وقیل ثم قول مقدر اے فقلنا سلام وقیل ضمن ترکنا معنے قلنا وقیل سلط ترکنا علی ما بعده قال الزمخشری وترکنا علیه فی الآخرین ہذہ الکلمة وہی سلام علی نوح فی العالمین یعنی یسلمون علیه تسلیما ویدعون له وہو من الکلام المحکی کقولک قرأت سورة انا انزلنا ہا وہذا الذی قاله قول الکوفیین جعلوا الجملة فی محل نصب مفعولا بترکنا لا انه ضمن معنی القول بل ہو علی معناه بخلاف الوجه قبله وہو ایضا من اقوالهم وقرأ عبد الله سلاما وہو مفعول به لترکنا ۱۲ ج لله قوله فی العالمین اے ثبت ہذہ التحیة فیهم جمیعا ولا یخلو احد منهم منها کانه قیل ثبت الله التسلیم علی نوح وادامه فی الملائکة والثقلین یسلمون علیه عن آخرہم ۱۲ مدارک سله قوله اذ جاء ربه الخ معنے مجیئه توجهه بقلبه مخلصا لربه وفی الکلام استعارة تبعیة تقریرها ان تقول شبه اقباله علی ربه مخلصا لقلبه بمجیئه بتحفة جمیلة والجامع بینهما طلب الفوز بالرضا واشتق من المجی جاء بمعنی اقبل بقلبه ۱۲ صاوی سله قوله ای تابعه الخ ای تابع ابراہیم نوحا وقت مجیئه الی ربه اخلاصه لله تعالی کانه جاء ربه متحفا ایاه تعالی ۱۲ بیضاوی ۵له قوله ائفکا آلهة الآیة الافک اسوأ الکذب ای اتریدون آلهة من دون الله افکا ای للافک فقدم المفعول علی الفعل للعنایة ثم المفعول له علی المفعول به لان الاہم مکافحتهم بانهم علی افک وباطل شرکهم ۱۲ روح ۵له قوله ائفکا آلهة آه فیه اوجه احدہا انه مفعول من اجله ای اتریدون آلهة دون الله افکا فآلهة مفعول به ودون ظرف لتریدون وقدمت معمولات الفعل اہتماما بہا لانه مکافح لهم بانهم علی افک وباطل وبہذا الوجه بدأ الزمخشری الثانی ان یکون مفعولا به بتریدون ویکون آلهة بدلا منه جعلها نفس الافک مبالغة فابدلها منه وفسره بها ولم یذکر ابن عطیة غیره الثالث انه حال من فاعل تریدون ای اتریدون آلهة آفکین او ذوی افک والیه نحا الزمخشری قال الشیخ وجعل المصدر حالا لا یطرد الا مع اما نحو اما علما فعالم آه سمین ۱۲ ج ۶له قوله وکانوا نجامین ای یتعاطون علی النجوم ویتعاملون به وقوله وخرجوا الی عید لهم وکانوا فی قریة بین البصرة والکوفة یقال لها ہرمز ۱۲ قرطبی ےله قوله فنظر نظرة فی النجوم ای رأی مواقعها واتصالاتها او فی علمها او فی کتابها ولا مانع منه فان علم النجوم کان حقا ثم نسخ الاشتغال بمعرفته مع ان قصده کان ایهامهم والی ذلک اشار المص بقوله ایهاما لهم انه یعتمد علیها الخ ۱۲ ۸له قوله ایهاما لهم انه یعتمد الخ فی تفسیر الزاہدی ابن عباس رض گوید بنگریست در علم وفقه خود ای بیندیشید در علم خود تا چگونه کند علم را نجوم گفت چرا زیرا که بستاره راه دنیا توان بردن وبنور علم راه دین وشریعت توان بردن ازینجا معنی از علم نجوم کنایه کرد وقیل نظر فی علم النجوم ملخصا ۱۲ ۹له قوله ای ساسقم جواب لما یقال کیف جاز له علیه السلام ان یقول انی سقیم والحال انه لم یکن سقیما وایضاحه انه کقوله تعالی انک میت ای ستموت او سقیم القلب علیکم بعبادتکم الاصنام وہی لا تضر ولا تنفع واجاب فخر الدین الرازی بجواب آخر انه علیه السلام نظر نظرة فی النجوم فی اوقات اللیل والنهار وکانت تاتیه سقامة کالحمی فی بعض ساعات اللیل والنهار فنظر لیعرف ہل ہی فی تلک الساعة وقال انی سقیم فجعله عذرا فی تخلفه عن العید الذی لهم وکان صادقا فیما قال لان السقم کان یاتیه فی ذلک الوقت قوله فراغ ای مال وذہب ۱۲ ۹له قوله اے ساسقم انما اوله بذلک لانه لم یکن سقیما بالفعل کما شاہده وانه لا یحتاج الی النظر فی النجوم والمراد من السقم الطاعون وکانوا یفرون من الطاعون مخافة العدوی وقیل المراد انی سقیم القلب لکفرکم او خارج المزاج عن الاعتدال دائما اوله بذلک لانه معصوم عن الکذب ۱۲

لــه قوله وانت تكسرها ہذا يدل علی ان ابراہیم ہو الكاسر لآلہتہم وقوله فی الانبیاء قالوا من فعل ہذا بآلہتنا یا ابراہیم یدل علی انہم ما عرفوا الکاسر لہا واجیب بانہ یحتمل ان بعضہم عرفہ فاقبل الیہ وبعضہم جہلہ فسأل اوان کلہم جہلوہ وسألوا ابراہیم عنہ فلما عرفوہ اقبلوا الیہ ۱۲ جمل ــلــه قوله فاعبدوہ اے لان الصنم المنحوت اونحتہ مخلوقۃ لہ تعالی ولا یلیق بالعبادۃ ۱۲ ک ــلــه قوله وما مصدریۃ آہ فی ما ہذہ اربعۃ اوجہ احدہا انہا بمعنی الذی ای خلق الذی تصنعونہ فالعمل ہنا التصویر والنحت والثانی انہا مصدریۃ ای خلقکم واعمالکم وجعلہا الاشعریۃ دلیلا علی خلق افعال العباد للہ تعالی وہو الحق والثالث انہا استفہامیۃ وہو استفہام توبیخ ای وای شیء تعلمون والرابع انہا نافیۃ ای ان العمل فی الحقیقۃ لیس لکم فانتم لا تعملون شیئا والجملۃ من قوله واللہ خلقکم حال ومعناہا حینئذ اتعبدون الاصنام علی حالۃ تنافی ذلک وہی ان اللہ خالقکم وخالقہم جمیعا ویجوز ان تکون مستانفۃ ۱۲ ج ــلــه قوله بنیانا قیل بنوا لہ حائطا من الحجر طولہ فی السماء ثلاثون ذراعا وعرضہ عشرون ذراعا وملؤہ من الحطب واوقدوا علیہ النار ثم تحیروا فی کیفیۃ رمیہ فعلمہم ابلیس المنجنیق فصنعوہ ووضعوہ فیہ ورموہ فیہا فصارت علیہ بردا وسلاما ۱۲ صاوی ــلــه قوله واضرموہ بالنار ای اوقدوہ بہا فی المصباح الضرام بالکسر اشتعال النار ۱۲ ــلــه قوله فخرج من النار سالما کمام قصتہ فی سورۃ الانبیاء وفیہ اشارۃ الی تقدیر معطوف بقوله وقال انی ذاہب الی ربی المدلول علیہ بقوله فجعلناہم الاسفلین ۱۲ کمالین ــلــه قوله انی ذاہب الی ربی اے الی موضع امرنی بالذہاب الیہ قوله سیہدین اے سیرشدنی الی ما فیہ صلاحی فی دینی ویعصمنی ویوفقنی ۱۲ مدارک ــلــه قوله فبشرناہ بغلام مرتب علی محذوف تقدیرہ فاستجبنا لہ فبشرناہ وتلک البشارۃ علی لسان الملائکۃ الذین جاؤا لہ فی صورۃ اضیاف فبشروہ بالغلام ثم انتقلوا من قریتہ وہی فلسطین الی قریۃ لوط وہی سدوم لاہلاک قومہ کما تقدم ذلک فی سورۃ ہود ویاتی فی الذاریات ۱۲ صاوی ــلــه قوله فلما بلغ معہ الخ مع متعلق بمحذوف علی سبیل البیان کان قائلا قال مع من بلغ السعی فقیل مع ابیہ وانما لا یجوز تعلقہ ببلغ لانہ یقتضی بلوغہما معا حد السعی قال الطیبی یرید ان لفظۃ مع تقتضی استحداث المصاحبۃ لان معہ علی ہذا حال من فاعل بلغ فیکون قیدا للبلوغ فیلزم منہ ما ذکر من المحذور ولان معنی المعیۃ المصاحبۃ وہی مفاعلۃ وقد قید الفعل بہا فیجب الاشتراک فیہ ولا یجوز تعلقہ بالسعی لان صلۃ المصدر لا تتقدم علیہ لانہ عند العمل مؤول بان والفعل وہو موصول ومعمول الصلۃ لا یتقدم علی الموصول لانہ کتقدم جزء من الشیء المترتب الاجزاء علیہ فتعین ان یکون بیانا قال الزمخشری معناہ ومن یتسع فی الظرف یجیز تعلقہ بالسعی آہ سمین والی ہذا الثانی یشیر صنیع الشارح حیث قال ای ان یسعی معہ وفی القرطبی فلما بلغ معہ المبلغ الذی یسعی مع ابیہ فی امور دنیاہ معینا لہ علی اعمالہ قال یا بنی الخ ۱۲ ج ــلــه قوله قال یا بنی جواب لما والحکمۃ فی ذلک ان ابراہیم اتخذہ اللہ تعالی خلیلا والخلۃ ہی صفاء المودۃ ومن شانہا عدم مشارکۃ الغیر مع الخلیل وکان قد سأل ربہ الولد فلما وہبہ لہ تعلقت شعبۃ من قلبہ بمحبتہ فجاءت غیرۃ الخلۃ تنزعہا من قلب الخلیل فامر بذبح المحبوب لتظہر صفاء الخلۃ وعدم المشارکۃ فیہا حیث امتثل امر ربہ وقدم محبتہ علی محبۃ ولدہ ۱۲ ص ــلــه قوله اذبحک ای افعل الذبح او امرت بہ فہما احتمالان ویشیر للثانی افعل ما تؤمر ویشیر للاول قد صدقت الرؤیا وروی انہ رای لیلۃ الترویۃ ان قائلا یقول لہ ان اللہ یامرک بذبح ابنک فلما اصبح فکر فی نفسہ انہ من اللہ او من الشیطان فلما امسی رای مثل ذلک فعرف انہ من اللہ تعالی ثم رای مثلہ فی اللیلۃ الثالثۃ فہم بنحرہ فقال لہ یا بنی انی اری فی المنام الخ ولہذا سمیت الایام الثلاثۃ بالترویۃ وعرفۃ والنحر ۱۲ جمل ــلــه قوله من الرای اے لا من رؤیۃ العین والرای لا یقتضی الا مفعولا واحدا وہو ماذا ۱۲ ک ــلــه قوله قال یا ابت الخ قال ابن اسحق وغیرہ لما امر ابراہیم بذلک قال لابنہ یا بنی خذ ہذا الحبل والمدیۃ وانطلق بنا الی ہذا الشعب لنحتطب فلما خلا بابنہ فی الشعب اخبرہ بما امر اللہ بہ فقال یا ابت افعل ما تؤمر ۱۲ صاوی ــلــه قوله ما تؤمر بہ یعنی ان ما موصولۃ حذفت الباء فعدی بنفسہ کقوله امرتک الخیر فافعل ما امرت بہ وقد یجعل ما مصدریۃ والامر بمعنی المامور بہ فلا حذف ۱۲ ک ــلــه قوله وتلہ اصل معنی تلہ رماہ علی التل وہو التراب المجتمع ثم عم لکل صرع وقال فی المدارک قوله وتلہ اے صرعہ علی جبینہ ووضع السکین علی حلقہ فلم یعمل ثم وضع السکین علی قفاہ فانقلبت السکین ونودی یا ابراہیم قد صدقت الرؤیا وروی ان ذلک المکان عند الصخرۃ التی بمنی ۱۲ کما ــلــه قوله للجبین اللام فیہ بمعنی علی کما فی یخرون للاذقان لبیان ما خر علیہ ولکل انسان جبینان من الجانبین بینہما الجبہۃ کذا قال اہل اللغۃ وکان ذلک بمنی عند الصخرۃ ۱۲ ک ــلــه قوله مانع من القدرۃ الالٰہیۃ قبل ان یذبحہ جعل اللہ علیہ صفحۃ من نحاس وفعل القطع عند الامرار بخلق اللہ مع ما فیہا عادۃ وقد لا یجعلہ بجملۃ

الشیء فقالوا نحن نعبد ہا وانت تکسرہا قَالَ لہم موبخا اَتَعْبُدُوْنَ مَا تَنْحِتُوْنَ ۝ من الحجارۃ وغیرہا اصناما وَاللّٰہُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُوْنَ ۝ من نحتکم ومنحوتکم فاعبدوہ وحدہ وما مصدریۃ وقیل موصولۃ وقیل موصوفۃ قَالُوا بینہم ابْنُوْا لَهٗ بُنْيَانًا فاملؤہ حطبا واضرموہ بالنار فاذا التہب فَاَلْقُوْہُ فِی الْجَحِیْمِ ۝ النار الشدیدۃ فَاَرَادُوْا بِهٖ كَیْدًا بالقائہ فی النار لتہلکہ فَجَعَلْنٰهُمُ الْاَسْفَلِیْنَ ۝ المقہورین فخرج من النار سالما وَقَالَ اِنِّیْ ذَاهِبٌ اِلٰی رَبِّیْ مہاجرا الیہ من دار الکفر سَیَهْدِیْنِ ۝ الی حیث امرنی بالمصیر الیہ وہو الشام فلما وصل الی الارض المقدسۃ قَالَ رَبِّ هَبْ لِیْ ولدا مِنَ الصّٰلِحِیْنَ ۝ فَبَشَّرْنٰهُ بِغُلٰمٍ حَلِیْمٍ ۝ اے ذی حلم کثیر فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْیَ ای ان یسعی معہ ویعینہ قیل بلغ سبع سنین وقیل ثلاث عشرۃ سنۃ قَالَ یٰبُنَیَّ اِنِّیْ اَرٰی ای رأیت فِی الْمَنَامِ اَنِّیْ اَذْبَحُكَ ورؤیا الانبیاء حق وافعالہم بامر اللہ تعالی فَانْظُرْ مَاذَا تَرٰی من الرای شاورہ لیانس بالذبح وینقاد للامر بہ قَالَ یٰاَبَتِ التاء عوض عن یاء الاضافۃ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ بہ سَتَجِدُنِیْ اِنْ شَآءَ اللّٰهُ مِنَ الصّٰبِرِیْنَ ۝ علی ذلک فَلَمَّا اَسْلَمَا خضعا وانقادا لامر اللہ تعالی وَتَلَّهٗ لِلْجَبِیْنِ ۝ صرعہ علیہ ولکل انسان جبینان بینہما الجبہۃ وکان ذلک بمنی وامر السکین علی حلقہ فلم تعمل شیئا بمانع من القدرۃ الالٰہیۃ وَنَادَیْنٰهُ اَنْ یّٰاِبْرٰهِیْمُ ۝ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْیَا بما اتیت بہ مما امکنک من امر الذبح ای یکفیک ذلک فجملۃ نادیناہ جواب لما بزیادۃ الواو اِنَّا كَذٰلِكَ کما جزیناک نَجْزِی الْمُحْسِنِیْنَ ۝ لانفسہم بامتثال الامر بافراج الشدۃ عنہم اِنَّ هٰذَا الذبح المامور بہ لَهُوَ الْبَلٰٓؤُا الْمُبِیْنُ ۝ ای الاختبار الظاہر وَفَدَیْنٰهُ ای المامور بذبحہ وہو اسماعیل او اسحاق قولان بِذِبْحٍ بکبش عَظِیْمٍ ۝ من الجنۃ وہو الذی قربہ ہابیل جاء بہ جبرئیل علیہ السلام فذبحہ السید ابراہیم مکبرا وَتَرَكْنَا ابقینا عَلَیْهِ فِی الْاٰخِرِیْنَ ۝ ثناء حسنا سَلٰمٌ منا عَلٰٓی اِبْرٰهِیْمَ ۝ كَذٰلِكَ کما جزیناہ نَجْزِی الْمُحْسِنِیْنَ ۝ لانفسہم اِنَّهٗ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِیْنَ ۝ وَبَشَّرْنٰهُ بِاِسْحٰقَ استدل بذلک علی ان الذبیح غیرہ نَبِیًّا حال مقدرۃ ای یوجد مقدرا نبوتہ مِّنَ الصّٰلِحِیْنَ ۝ وَبٰرَكْنَا عَلَیْهِ بتکثیر ذریتہ وَعَلٰٓی اِسْحٰقَ بولدہ بجعلنا اکثر الانبیاء من نسلہ وَمِنْ ذُرِّیَّتِهِمَا مُحْسِنٌ مؤمن وَّظَالِمٌ لِّنَفْسِهٖ کافر مُبِیْنٌ ۝ بین الکفر وَلَقَدْ مَنَنَّا عَلٰی مُوْسٰی وَهٰرُوْنَ ۝ بالنبوۃ وَنَجَّیْنٰهُمَا وَقَوْمَهُمَا بنی اسرائیل مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِیْمِ ۝ ای استعباد فرعون ایاہم وَنَصَرْنٰهُمْ علی القبط فَكَانُوْا هُمُ الْغٰلِبِیْنَ ۝ وَاٰتَیْنٰهُمَا الْكِتٰبَ الْمُسْتَبِیْنَ ۝ البلیغ البیان فیما اتی بہ من الحدود والاحکام وغیرہا وہو التوراۃ وَهَدَیْنٰهُمَا الصِّرَاطَ الطریق الْمُسْتَقِیْمَ ۝ وَتَرَكْنَا ابقینا عَلَیْهِمَا فِی الْاٰخِرِیْنَ ۝ ثناء حسنا سَلٰمٌ منا عَلٰی مُوْسٰی

ــلــه قوله وبشرناہ باسحق نبیا بشرناہ بنبوۃ اسحق بعد البشارۃ بوجودہ ۱۲ صاوی ــلــه قوله استدل بذلک الخ وذلک لان العطف للمغایرۃ

ــلــه قوله جواب لما بزیادۃ الواو وقال الزمخشری جواب لما مقدر بعد قوله صدقت الرؤیا ای لما اسلما فکذا وکذا ای کان ما کان فی وفور الشکر والسرور لہما ما ینطق بہ الحال ولا یحیط بہ المقال ۱۲ ک ــلــه قوله قد صدقت الرؤیا یقول الفقیر ففی الآیۃ الکریمۃ اشارۃ الی ان الہمۃ والاخلاص ہما المقصود فی الاعمال وان لم یکمل العمل فعلی العبد ان یرعی الاعمال بالہمۃ والاخلاص لیرتب علیہا سبحانہ تعالی جزاء کاملا بفضلہ العمیم ولطفہ الکریم ۱۲ ــلــه قوله وہو اسمعیل او اسحق قولان فروی عن ابن عمر ان الذبیح اسمعیل وکذا عن ابن عباس کما فی المستدرک وعن الحسن لا شک فی ان الذی امر اللہ تعالی بذبحہ اسمعیل وقال عبداللہ بن احمد سالت ابی عن الذبیح من ہو فقال اسمعیل قال ابن ابی حاتم ہو المروی عن علی وابی ہریرۃ وسعید بن جبیر والشعبی وعن ابن مسعود ومجاہد وعکرمۃ وقتادۃ والسدی وابن اسحاق وغیرہم علی انہ اسحاق والروایۃ عن علی وابن عباس مختلفۃ وقال بعضہم عند عمر بن عبدالعزیز من تحریفات الیہود انہ اسحاق لانہ ابوہم واسمعیل ابو العرب ومن زعم من السلف انہ اسحاق ہو الذی سمع من کعب الاحبار حین یروی من الاسرائیلیات ولیس فیہ حدیث غیر ضعیف قال البیضاوی وغیرہ والاظہر انہ اسمعیل لانہ الذی ذہب لاثر الہجرۃ وان البشارۃ باسحاق بعد معطوفۃ علی البشارۃ بہذا الغلام ولانہ کان ترک بمکۃ ولم تکن لاسحاق ثمہ وبقوله علیہ السلام انا ابن الذبیحین والآخر ابوہ عبداللہ وقد فصل الحکایۃ بطولہا وحدیث انا ابن الذبیحین صححہ ابن الجوزی فی الوفاء ولکن لم یوجد فی کتب الحدیث نعم اخرج الحاکم انہ ناداہ رجل اعرابی بقوله یا ابن الذبیحین فتبسم النبی صلعم ۱۲ ک ــلــه قوله قربہ ہابیل ای فحق لہ ان یکون عظیما لانہ تقبل مرتین ۱۲ جمل ــلــه قوله فذبحہ السید ابراہیم اے وبقی قرناہ معلقین علی الکعبۃ الی ان احترق البیت فی زمن ابن الزبیر وما بقی من الکبش اکلتہ السباع والطیور لان النار لا تؤثر فیما ہو من الجنۃ ۱۲ صاوی ــلــه قوله استدل بذلک الخ ای وہو مذہب الشافعی وقال مالک وابو حنیفۃ لا دلیل فیہا لان اسحاق وقعت البشارۃ بہ مرتین مرۃ بوجودہ ومرۃ بنبوتہ فہذہ قرائن

www.besturdubooks.wordpress.com

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

١ قوله قيل هو ابن اخي هارون اخي موسى وذلك بناء على كون هارون اخا موسى من جانب الام فقط والمشهور انه نبي من سبط هارون وقيل غيره عن ابن مسعود وقتادة وابن اسحاق والضحاك هو ادريس ١٢ ك ١ قوله قيل هو ابن اخي هارون اخي موسى قال في روح البيان وهو الياس بن ياسين بن شبر بن فنحاص بن العيزار بن هارون بن عمران وهو من سبط هارون اخي موسى بعث بعد موسى هذا هو المشهور ١٢ ٢ قوله اسم صنم لهم طوله عشرون ذراعا وله اربعة اوجه فافتتنوا به وعظموه حتى اخدموه باربعمائة خادم وجعلوهم ابناءه فكان الشيطان يدخل في جوفه ويتكلم بالضلال والخدمة يحفظونه ويعلمونه الناس وقوله وبه سمي البلد اي ثانيا واما اولا فاسم البلد بك فقط فاسمها في الاصل بك ثم لما عبد فيها هذا الصنم المسمى ببعل سميت بعلبك ١٢ جمل ٣ قوله وتذرون يجوز ان يكون حالا وان يكون عطفا على تدعون فيكون داخلا في حيز الانكار آه سمين وقوله احسن الخالقين اي المقدرين فان الخلق حقيقة في اختراع الاشياء ويستعمل ايضا بمعنى التقدير وهو المراد هنا آه زاده فاندفع ما يتوهم من ثبوت الخلق لغيره تعالى لان افعل التفضيل لبعض ما يضاف اليه واجاب الشهاب بان خلق الله بمعنى الايجاد وخلق العباد كسبهم وهو على مذهب المعتزلة ظاهر لان المراد احسن من يطلق عليه ذلك باي معنى كان كما قاله الآمدي ١٢ ج ٤ قوله برفع الثلاثة اي برفع الهاء من الاسم الكريم ورفع الباء

الحوت وقيل المراد ارسال ثان اليهم واختاره المصنف لكن قوله في النظم فامنوا يأبى عن حمله على ارسال ثان الا ان يكون المراد به ايمانا م

وهرون ١٢٠ انا كذلك كما جزيناهما نجزي المحسنين ١٢١ انهما من عبادنا المؤمنين ١٢٢ وان الياس بالهمز اوله وتركه لمن المرسلين ١٢٣ قيل هو ابن اخي هارون اخي موسى وارسل الى قوم ببعلبك ونواحيها اذ منصوب باذكر مقدرا قال لقومه الا تتقون ١٢٤ الله اتدعون بعلا اسم صنم لهم من ذهب وبه سمي البلد ايضا مضافا الى بك اي اتعبدونه وتذرون تتركون احسن الخالقين ١٢٥ فلا تعبدونه الله ربكم ورب آبائكم الاولين ١٢٦ برفع الثلاثة على اضمار هو وبنصبها على البدل من احسن فكذبوه فانهم لمحضرون ١٢٧ في النار الا عباد الله المخلصين ١٢٨ اي المؤمنين منهم فانهم نجوا منها وتركنا عليه في الآخرين ١٢٩ ثناء حسنا سلام منا على الياسين ١٣٠ هو الياس المتقدم ذكره وقيل هو ومن آمن معه فجمعوا معه تغليبا كقولهم للمهلب وقومه المهلبون وعلى قراءة آل ياسين بالمد اي اهله المراد به الياس ايضا انا كذلك كما جزيناه نجزي المحسنين ١٣١ انه من عبادنا المؤمنين ١٣٢ وان لوطا لمن المرسلين ١٣٣ اذكر اذ نجيناه واهله اجمعين ١٣٤ الا عجوزا في الغابرين ١٣٥ الباقين في العذاب ثم دمرنا اهلكنا الآخرين ١٣٦ كفار قومه وانكم لتمرون عليهم اي على آثارهم ومنازلهم في اسفاركم مصبحين ١٣٧ اي وقت الصباح يعني بالنهار وبالليل افلا تعقلون ١٣٨ يا اهل مكة ما حل بهم فتعتبرون به وان يونس لمن المرسلين ١٣٩ اذ ابق هرب الى الفلك المشحون ١٤٠ السفينة المملوءة حين غاضب قومه لما لم ينزل بهم العذاب الذي وعدهم به فركب السفينة فوقفت في لجة البحر فقال الملاحون هنا عبد ابق من سيده تظهره القرعة فساهم قارع اهل السفينة فكان من المدحضين ١٤١ المغلوبين بالقرعة فالقوه في البحر فالتقمه الحوت ابتلعه وهو مليم ١٤٢ اي آت بما يلام عليه من ذهابه الى البحر وركوبه السفينة بلا اذن من ربه فلولا انه كان من المسبحين ١٤٣ الذاكرين بقوله كثيرا في بطن الحوت لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين للبث في بطنه الى يوم يبعثون ١٤٤ لصار بطن الحوت قبرا له الى يوم القيامة فنبذناه القيناه من بطن الحوت بالعراء بوجه الارض اي بالساحل من يومه او بعد ثلاثة او سبعة ايام او عشرين او اربعين يوما وهو سقيم ١٤٥ عليل كالفرخ الممعط وانبتنا عليه شجرة من يقطين ١٤٦ وهو القرع تظله بساق على خلاف العادة في القرع معجزة له وكانت تاتيه وعلة صباحا ومساء يشرب من لبنها حتى قوي وارسلناه بعد ذلك كقبله الى قوم بنينوى من ارض الموصل الى مائة الف او بل يزيدون ١٤٧ عشرين او ثلاثين او سبعين الفا فآمنوا عند معاينة العذاب الموعودين به فمتعناهم ابقيناهم ممتعين بما لهم الى حين ١٤٨ تنقضي آجالهم فيه فاستفتهم استخبر كفار مكة توبيخا لهم ألربك البنات بزعمهم ان الملائكة بنات الله ولهم البنون ١٤٩ فيختصون بالابناء

الموحدة من ربكم ورب آبائكم وقوله وبنصبها اي بنصب الثلاثة المذكورة في وجه الرفع ١٢ ٥ قوله فانهم لمحضرون آه ظاهره ان الاستثناء من محضرون وهو غير سديد بل الحق انه من الواو في كذبوه وعبارة السمين قوله الا عباد الله استثناء متصل من فاعل فكذبوه وفيه دلالة على ان في قومه من لم يكذبه فلذلك استثنوا ولا يجوز ان يكونوا مستثنين من ضمير محضرون لانه يلزم عليه ان يكونوا مندرجين فيمن كذب لكنهم لم يحضروا لكونهم عباد الله المخلصين وهو بين الفساد لا يقال هو مستثنى منه استثناء منقطعا لانه يصير المعنى لكن عباد الله المخلصين من غير هؤلاء لم يحضروا ولا حاجة الى هذا الوجه اذ به يفسد نظم الكلام ١٢ ج ٦ قوله هو الياس المتقدم ذكره فعلى هذا هو مفرد مجرور بالياء لانه غير منصرف للعلمية والعجمة وقوله وقيل هو الخ فعلى هذا هو مجرور بالياء لانه جمع مذكر سالم فسمي كل واحد من قومه الياس تغليبا وجمعوا على الياسين جمل وقوله وعلى قراءة آل ياسين اي باضافة آل الى ياسين لانهما في المصحف مفصولان فيكون ياسين ابا الياس والآل هو نفس الياس روح وقوله المراد به الياس الخ اي المراد بالآل الياس ١٢ ٧ قوله وقومه المهلبون فان قيل المقرر عند النحاة ان العلم اذا جمع او ثني وجب تعريفه باللام جبرا لما فاته من العلمية ولا فرق فيه بين التغليب وغيره كما في شرح المفصل لابن الحاجب قلنا هو معارض بما قاله ابن يعيش في شرح المفصل يجوز استعمال نكرة بعد التثنية والجمع ووصفه بالنكرة نحو زيدان كريمون واختاره عبد القاهر على انه انما يرد ذلك على من لم يجعل لام الياس للتعريف كذا ذكره الخفاجي ١٢ ك ٨ قوله الياس ايضا فان ياسين يكون اب الياس وآل نفسه وقيل ياسين هو الياس والياء والنون في لغة السريانية والآل مقحم كآل موسى وهارون ١٢ كمالين ٩ قوله اذكر اذ نجيناه قدر المفسر اذكر اشارة الى ان الظرف متعلق بمحذوف ولم يجعله متعلقا بقوله المرسلين لانه يوهم انه قبل النجاة لم يكن رسولا مع انه رسول قبل النجاة وبعدها ١٢ صاوي ١٠ قوله وان يونس لمن المرسلين يونس هو ذو النون وهو ابن متى وهو ابن العجوز التي نزل عليها الياس فاستخفى عندها من قومه ستة اشهر ويونس صبي يرضع وكانت ام يونس تخدمه بنفسها وتؤانسه ولا تدخر عنه كرامة تقدر عليها ثم ان الياس سئم ضيق البيوت فلحق الجبال ومات ابن المرأة يونس فخرجت في اثر الياس تطوف وراءه في الجبال حتى وجدته فسألته ان يدعو الله لها لعله يحيي لها ولدها فجاء الياس الى الصبي بعد اربعة عشر يوما مضت من موته فتوضأ وصلى ودعا الله فاحيا الله يونس بن متى بدعوة الياس عليه السلام وارسل الله يونس الى اهل نينوى من ارض الموصل وكانوا يعبدون الاصنام ١٢ جمل ١١ قوله اذ ابق ظرف لمحذوف تقديره اذكر كما تقدم نظيره وقوله ابق بابه فتح والاباق في الاصل الهروب من السيد واطلاقه على هروب يونس استعارة تصريحية فشبه خروجه بغير اذن ربه باباق العبد من سيده ١٢ ص ١٢ قوله حين غاضب قومه اي غضب عليهم فالمفاعلة ليست على بابها فلا مشاركة كعاقبت وسافرت ويحتمل ان تكون على بابها من المشاركة اي غاضب قومه وغاضبوه حين لم يؤمنوا في اول الامر ١٢ كرخي ١٣ قوله فركب السفينة اي باجتهاد منه لظنه انه ان بقي بينهم قتلوه لانهم كانوا يقتلون كل من ظهر عليه كذب فركوب السفينة ليس معصية لربه لا صغيرة ولا كبيرة ومؤاخذته بحبسه في بطن الحوت على مخالفة الاولى فالاولى له انتظار الاذن من الله تعالى هذا هو الصواب في تحقيق المقام وهناك اقوال اخر اعتقادها يضر في العقيدة والعياذ بالله تعالى ١٢ صاوي ١٤ قوله في لجة البحر اي معظمه ووسطه والمراد من البحر بحر الدجلة ١٢ جمل ١٥ قوله فقال الملاحون هنا عبد ابق الخ وكان من عادتهم ان السفينة اذا كان فيها ابق او مذنب لم تسر وكان ذلك بدجلة ١٢ جمل ١٦ قوله المغلوبين بالقرعة واصل المدحض المزلق بفتح اللام اي الواقع بمزلقة فاستعير للمغلوب لسقوطه من مقام الظفر فالقوه في البحر والذي ذكره البغوي والزمخشري انه القى عليه السلام نفسه في البحر ١٢ ك ١٧ قوله اي آت بما يلام عليه من ذهابه الى البحر آه في القاموس الام اتى بما يلام عليه او صار ذا لائمة في بطن الحوت وقيل مدة عمره في الرخاء وقيل من المصلين بالرخاء او في البطن نقل انه لما استقر في بطنه ظن انه قد مات فحرك رجله فاذا هو حي فقام وصلى وهو في بطنه وما في الكتاب نقل عن سعيد بن جبير هو المشهور ١٢ ك ١٨ قوله قبرا له قيل وهو باق على الحياة وقيل بان يموت فيبقى في بطنه ميتا والثاني اقرب لقول الشارح لصار بطن الحوت قبرا له لان القبر للميت ١٢ جمل ١٩ قوله بالعراء العراء ممدودا مكان لا سترة وهو من التعري سمي به الفضاء الخالي عن البناء والاشجار المظللة لتعريه عما يستر اهله ١٢ روح ٢٠ قوله بوجه الارض على جانب دجلة او بارض اليمن والعراء الارض الخالية عن النبات والشجر اي بالساحل من عشيا ونقله كان ضحى كذا روي عن الشعبي ١٢ ك ٢١ قوله بالساحل كما روي عن قتادة ومقاتل ١٢ ك ٢٢ قوله من يومه اي فالتقمه ضحى ونبذه عشية وما ذكره المفسر خمسة اقوال الاول للشعبي والثاني لمقاتل والثالث لعطاء والرابع للضحاك والخامس للسدي ١٢ صاوي ٢٣ قوله عليل كالفرخ ولد الطاير الممعط بضم الميم الاولى وفتح الميم الثانية المشددة والعين المهملة المكسورة اصله المنمعط بالنون اي ليس عليه شعر في القاموس امنعط الشعر تساقط كالمعط ١٢ ك ٢٤ قوله كالفرخ الممعط الذي ليس عليه شعر وريش في القاموس اسقط الشعر تساقط ١٢ ٢٥ قوله وهو القرع على الاكثر وعن سعيد ابن جبير كل شجرة لا ساق لها فهو يقطين وهي بساق على خلاف العادة فان العادة فيها ان لا يكون لساق وفائدته ان الذباب لا يجتمع عنده وانه اسرع الاشجار نباتا وامتدادا وكان لرقة جلده يؤذيه الذباب اذى شديدا ١٢

www.besturdubooks.wordpress.com

ا؎ قوله الا انهم من افكهم استيناف من جهة تعالى غير داخل تحت الامر بالاستفتاء مسوق لابطال مذهبهم الفاسد ببيان انه ليس مبناه الا الافك الصريح والافتراء القبيح من غير ان يكون لهم دليل او شبهة ۱۲ جمل ۲؎ قوله مالكم الخ اى اى شئ ثبت واستقر لكم من حكمكم بهذا الحكم الجائر حيث تثبتون اخس الجنسين فى زعمكم لله سبحانه وتعالى ۱۲ ص ۳؎ قوله ام لكم سلطان مبين اى حجة نزلت عليكم من السماء بان الملائكة بنات الله ۱۲ مدارك ۴؎ قوله وجعلوا بينه التفات من الخطاب للغيبة اشارة الى انهم بعيدون من رحمة الله وليسوا اهلا للخطاب ۱۲ ص ۵؎ قوله اى الملائكة سموا جنا لاجتنانهم عن الابصار اى استتارهم عنها كذا نقل عن مجاهد وقتادة او المراد بها الجن والمراد بالنسب المصاهرة روى انه زعم قريش ان الملائكة بنات الله فقال ابوبكر فمن امهاتهم قالوا بنات سرات الجن ۱۲ كمالين ۶؎ قوله نسبا الخ وهو زعمهم انهم بناته او قالوا ان الله تزوج من الجن فولدت له الملائكة ۱۲ مدارك ۷؎ قوله ولقد علمت الجنة الخ هذا زيادة فى تبكيتهم وتكذيبهم كانه قيل هولاء الملائكة الذين عظمتموهم وجعلتموهم بنات الله اعلم بحالكم وما يؤلون اليه امركم ويحكمون بتعذيبكم على سبيل التابيد ۱۲ صاوى ۸؎ قوله سبحان الله هذا من كلام الملائكة تنزيه لله تعالى عما وصفه به المشركون بعد تكذيبهم لهم فكانه قيل ولقد علمت الملائكة ان المشركين لمعذبون بقولهم ذلك وقوله سبحان الله عما يصفون به لكن عباد الله المخلصين الذين نحن من جملتهم براء من هذا الوصف وقوله فانكم وما تعبدون تعليل وتحقيق لبراءة المخلصين ببيان عجزهم عن اغوائهم ۱۲ صاوى ۹؎ قوله فانهم ينزهون الله آه وفى السمين قوله الا عباد الله المخلصين فى هذا الاستثناء وجوه احدها انه منقطع والمستثنى منه اما فاعل جعلوا اى جعلوا بينه وبين الجنة نسبا الا عباد الله الثانى انه فاعل يصفون اى لكن عباد الله يصفونه بما يليق به تعالى الثالث انه ضمير محضرون اى لكن عباد الله ناجون وعلى هذا فتكون جملة التسبيح معترضة وظاهر كلام ابى البقاء انه يجوز ان يكون استثناء متصلا لانه قال مستثنى من واو جعلوا او محضرون ويجوز ان يكون منفصلا فظاهر هذه العبارة ان الوجهين الاولين فيهما متصل لا منفصل وليس ببعيد كانه قيل وجعل الناس ثم استثنى منهم هولاء وكل من لم يجعل بين الله وبين الجنة نسبا فهو عند الله مخلص من الشرك ۱۲ ج ۱۰؎ قوله اى على معبودكم يشير الى ان الضمير فى عليه لما تعبدون والمعنى فانكم ايها القائلون بهذا القول والذى تعبدون من الاصنام ما انتم على عبادة الاصنام بمضلين احدا الا اصحاب النار فى علمه تعالى وقيل الضمير فى عليه الله تعالى والمعنى لستم بضلون احدا على الله الا اصحاب النار فى علمه تعالى ۱۲ كمالين ۱۱؎ قوله وعليه متعلق بفاتنين لتضمنه معنى الاستيلاء وقيل ما تعبدون ساد مسد الخبر ككل رجل وضيعته اى انكم وآلهتكم قرناء ثم ابتدأ فقال ما انتم عليه وضمير عليه على هذا لما تعبدون كما صرح به الزمخشرى والقاضى وجاز ان يكون لله ۱۲ ك ۱۲؎ قوله بفاتنين مفعوله محذوف قدره المفسر بقوله احدا والمعنى انكم مع معبودكم لستم بمفسدين احدا الا من سبقت له الشقاوة فى علم الله تعالى ۱۲ صاوى ۱۳؎ قوله وما منا الا له مقام معلوم الخ هذا حكاية عن اعتراف الملائكة بالعبودية ردا على عبدتهم والمعنى ليس منا احد الا له مقام معلوم فى المعرفة والعبادة وامتثال ما يامرنا الله تعالى به قال ابن عباس ما فى السموات موضع شبر الا وعليه ملك يصلى ويسبح قيل ان هذه ثلاث آيات نزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم عند سدرة المنتهى فتاخر جبرئيل فقال النبى صلى الله عليه وسلم اهنا تفارقنى فقال جبرئيل ما استطيع ان اتقدم عن مكانى هذا وانزل الله تعالى حكاية عن الملائكة وما منا الا له مقام معلوم الآيات ۱۲ صاوى ۱۴؎ قوله وما منا الا له مقام معلوم آه فيه وجهان احدهما ان منا صفة لموصوف محذوف هو مبتدأ والخبر الجملة من قوله الا له مقام معلوم تقديره ما احد منا الا له مقام وحذف المبتدأ مع من جيد فصيح والثانى ان المبتدأ محذوف ايضا والا له مقام صفة حذف موصوفها والخبر على هذا هو الجار المتقدم والتقدير وما منا احد الا له مقام معلوم ۱۲ ج ۱۵؎ قوله مخففة من الثقيلة اى واللام فارقة والمعنى ان قريشا كانت تقول قبل بعثة النبى صلى الله عليه وسلم لو ان لنا كتابا مثل كتاب الاولين لاخلصنا العبادة لله تعالى وهذا نظير قوله تعالى واقسموا بالله جهد ايمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن اهدى من احدى الامم ۱۲ صاوى ۱۶؎ قوله ولقد سبقت كلمتنا وهى الكلمة لاغلبن انا ورسلى والكلمة فى اللغة تعم القليل والكثير واختصاصها بالمفرد اصطلاح نحوى فلا يتوهم انه لم سماها كلمة مع انها كلمات او الكلمة هى قوله انهم لهم المنصورون الخ ۱۲ ك ۱۷؎ قوله سبقت كلمتنا الخ وجه المناسبة انه لما هدد الله تعالى الكفار بقوله فسوف يعلمون عاقبة كفرهم اردفه بما يقوى قلب الرسول فقال ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين الخ وقال فى المدارك وانما سماها كلمة وهى كلمات لانها لما انتظمت فى معنى واحد كانت فى حكم كلمة واحدة مفردة والمراد الموعد بعلوهم على عدوهم فى مقام الحجاج وملاحم القتال فى الدنيا وعلوهم عليهم فى الآخرة ۱۲ ۱۸؎ قوله وان لم ينتصر بعض منهم اشار بهذا الى جواب سوال مقدر وهو انه قد شوهد غلبة حزب الشيطان فى بعض المشاهد كاحد فقوله غالبون اى باعتبار الغالب فقد يعطى للاكثر حكم الكل ويلحق القليل بالعدم او يقال فى الجواب معنى غالبون اى باعتبار عاقبة الحال وملاحظة المآل وهو ما جرى عليه الشيخ المصنف واقتصر البيضاوى على الجواب الاول

اَمْ خَلَقْنَا الْمَلٰٓئِكَةَ اِنَاثًا وَّهُمْ شٰهِدُوْنَ ○ خلقنا فيقولون ذلك اَلَآ اِنَّهُمْ مِّنْ اِفْكِهِمْ كذبهم لَيَقُوْلُوْنَ ○ وَلَدَ اللّٰهُ بقولهم الملئكة بنات الله وَاِنَّهُمْ لَكٰذِبُوْنَ ○ فيه اَصْطَفَى بفتح الهمزة للاستفهام واستغنى بها عن همزة الوصل فحذفت اى اختار الْبَنٰتِ عَلَى الْبَنِيْنَ ○ مَا لَكُمْ قف كَيْفَ تَحْكُمُوْنَ ○ هذا الحكم الفاسد اَفَلَا تَذَكَّرُوْنَ ○ بادغام التاء فى الذال انه سبحانه وتعالى منزه عن الولد اَمْ لَكُمْ سُلْطٰنٌ مُّبِيْنٌ ○ حجة واضحة ان لله ولدا فَاْتُوْا بِكِتٰبِكُمْ التورٰىة فارونى ذلك فيه اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ○ فى قولكم ذلك وَجَعَلُوْا اى المشركون بَيْنَهٗ تعالى وَبَيْنَ الْجِنَّةِ اى الملائكة لاجتنانهم عن الابصار نَسَبًا بقولهم انها بنات الله وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ اِنَّهُمْ اى قائلى ذلك لَمُحْضَرُوْنَ ○ للنار يعذبون فيها سُبْحٰنَ اللّٰهِ تنزيها له عَمَّا يَصِفُوْنَ ○ بان لله ولدا اِلَّا عِبَادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِيْنَ ○ اى المؤمنين استثناء منقطع اى فانهم ينزهون الله عما يصف هؤلاء فَاِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُوْنَ ○ من الاصنام مَآ اَنْتُمْ عَلَيْهِ اى على معبودكم وعليه متعلق بقوله بِفٰتِنِيْنَ ○ اى احدا اِلَّا مَنْ هُوَ صَالِ الْجَحِيْمِ ○ فى علم الله تعالى قال جبرئيل للنبى صلى الله عليه وسلم وَمَا مِنَّا معشر الملائكة احد اِلَّا لَهٗ مَقَامٌ مَّعْلُوْمٌ ○ فى السموٰت يعبد الله سبحانه وتعالى فيه لا يتجاوزه وَّاِنَّا لَنَحْنُ الصَّآفُّوْنَ ○ اقدامنا فى الصلاة وَاِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُوْنَ ○ المنزهون الله عما لا يليق به وَاِنْ مخففة من الثقيلة كَانُوْا اى كفار مكة لَيَقُوْلُوْنَ ○ لَوْ اَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا كتابا مِّنَ الْاَوَّلِيْنَ ○ اى من كتب الامم الماضين لَكُنَّا عِبَادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِيْنَ ○ العبادة له قال تعالى فَكَفَرُوْا بِهٖ اى بالكتاب الذى جاءهم وهو القرآن الاشرف من تلك الكتب فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ ○ عاقبة كفرهم وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا بالنصر لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِيْنَ ○ وهى لاغلبن انا ورسلى او هى قوله اِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُوْرُوْنَ ○ وَاِنَّ جُنْدَنَا اى المؤمنين لَهُمُ الْغٰلِبُوْنَ ○ الكفار بالحجة والنصرة عليهم فى الدنيا وان لم ينتصر بعض منهم فى الدنيا ففى الآخرة فَتَوَلَّ عَنْهُمْ اعرض عن كفار مكة حَتّٰى حِيْنٍ ○ تؤمر فيه بقتالهم وَّاَبْصِرْهُمْ اذا نزل بهم العذاب فَسَوْفَ يُبْصِرُوْنَ ○ عاقبة كفرهم فقالوا استهزاء متى نزول هذا العذاب قال تعالى تهديدا لهم اَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُوْنَ ○ فَاِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ بفنائهم قال الفراء العرب تكتفى بذكر الساحة عن القوم فَسَآءَ بئس صباحا صَبَاحُ الْمُنْذَرِيْنَ ○ وفيه اقامة الظاهر مقام المضمر وَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتّٰى حِيْنٍ ○ وَّاَبْصِرْ فَسَوْفَ يُبْصِرُوْنَ ○ كرر تاكيدا لتهديدهم وتسلية له صلى الله عليه وسلم سُبْحٰنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ الغلبة عَمَّا يَصِفُوْنَ ○ بان له ولدا وَسَلٰمٌ عَلَى الْمُرْسَلِيْنَ ○ المبلغين عن الله التوحيد والشرائع وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ على نصرهم وهلاك الكافرين

وفى القرطبى عن ابى سعيد الخدرى ۔۔۔ من مجلسه سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

۱۹؎ قوله فسوف يبصرون آه سوف هنا للوعيد لا للتبعيد او ليس المقام مقامه كما تقول سوف انتقم منك وانت متهئ للانتقام ۱۲ ج ۲۰؎ قوله بساحتهم فى حواشى ابن الشيخ الساحة الفناء الخالى عن الابنية وفناء الدار بالكسر ما امتد من جوانبها معد المصالحها وبالفارسية پیشگاه منزل والمعنى بفنائهم وقربهم وحضرتهم من الروح وفى الخطيب قال الفراء العرب تكتفى بذكر الساحة عن القوم فشبه العذاب بجيش هجم عليهم فاناخ بفنائهم بغتة ۱۲ ۲۱؎ قوله بفنائهم بكسر الفاء والمد تفسير للساحة لانها العرصة الواسعة عند الدار قال الفراء العرب تكتفى بذكر الساحة عن القوم والمعنى فاذا نزل العذاب بهم ۱۲ ك ۲۲؎ قوله بئس صباحا الخ اشار بهذا الى ان ضمير بئس يعود الى المخصوص وان التمييز محذوف وان المذكور مخصوص لا فاعل ۱۲ ۲۳؎ قوله وفيه اقامة الظاهر مقام المضمر والاصل فساء صباحهم والمراد من الصباح اليوم او الوقت الخاص او الغارة فيه ۱۲ ك ۲۴؎ قوله حتى حين اى الى مدة يسيرة وهى المدة التى امهلوا فيها او الى يوم بدر او الى فتح مكة ۱۲ مدارك ۲۵؎ قوله وتسلية له الاولى ان يقول وتسلية ليكون معطوفا على تهديد علم اى تاكيدا لتهديدهم ولتسليته صلى الله عليه وسلم فانها قد علمت مما تقدم ۱۲ جمل ۲۶؎ قوله سبحان ربك آه الغرض من هذا التعليم المؤمنين ان يقولوه ولا يخلوا به ولا يغفلوا عنه لما روى عن على بن ابى طالب كرم الله وجهه قال من احب ان يكتال بالمكيال الاوفى من الاجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه اذا قام

www.besturdubooks.wordpress.com

ك قوله ص والقرآن آه ذكر هذا الحرف من الحروف المعجم على سبيل التحدي تنبيها على الاعجاز ثم اتبعه القسم محذوف الجواب لدلالة التحدي عليه كانه قال والقرآن ذي الذكر اي ذي الشرف انه لكلام معجز ويجوز ان يكون ص خبر مبتدأ محذوف على انه اسم السورة كانه قال هذه ص اي هذه السورة التي اعجزت العرب والقرآن ذي الذكر كما تقول هذا حاتم والله تريد هذا هو المشهور بالسخاء والله وكذلك اذا قسم بها كانه قال اقسمت بصاد والقرآن ذي الذكر انه لكلام معجز ١٢ مدارك ٢ قوله وجواب القسم الخ فيه اقوال كثيرة احدها انه قوله ان ذلك لحق قال الزجاج والكوفيون غير الفراء وقال الفراء لا نجده مستقيما لتاخيره جدا عن قوله والقرآن الثاني انه قوله كم اهلكنا والاصل لكم اهلكنا فحذفت اللام كما حذفت في قوله قد افلح من زكاها بعد قوله والشمس لما طال الكلام قاله ثعلب والفراء الثالث انه قوله ان كل الا كذب الرسل قاله الاخفش الرابع انه قوله ص لان المعنى والقرآن لقد صدق محمد قاله الفراء وثعلب ايضا وهذا بناء منهما على جواز تقديم جواب القسم وان هذا الحرف مقتطع من جملة هو دال عليها وكلاهما ضعيف الخامس انه محذوف واختلفوا في تقديره فقال الحوفي تقديره لقد جاءكم الحق ونحوه وقدره ابن عطية ما الامر كما تزعمون والزمخشري بانه المعجز والشيخ انك لمن المرسلين قال لانه نظير يس والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين ١٢ ج ٣ قوله ما الامر الخ دل عليه ما بعده وقيل الجواب المحذوف انه لمعجز وقيل جوابه هو ص ومعناه صدق الله ورسوله ١٢ ك

سورة ص مكية وهي ست او ثمان وثمانون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

صٓ الله اعلم بمراده به وَالْقُرْاٰنِ ذِي الذِّكْرِ ؕ اي البيان او الشرف وجواب هذا القسم محذوف اي
ما الامر كما قال كفار مكة من تعدد الالهة بَلِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا من اهل مكة فِيْ عِزَّةٍ حمية وتكبر عن الايمان
وَّشِقَاقٍ خلاف وعداوة للنبي صلى الله عليه وسلم كَمْ اي كثيرا اَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِّنْ قَرْنٍ اي امة من الامم
الماضية فَنَادَوْا حين نزول العذاب بهم وَّلَاتَ حِيْنَ مَنَاصٍ اي ليس الحين حين فرار والتاء
زائدة والجملة حال من فاعل نادوا اي استغاثوا والحال ان لا مهرب ولا منجا وما اعتبر بهم كفار مكة وَ
عَجِبُوْٓا اَنْ جَآءَهُمْ مُّنْذِرٌ مِّنْهُمْ رسول من انفسهم ينذرهم ويخوفهم بالنار بعد البعث وهو النبي صلى
الله عليه وسلم وَقَالَ الْكٰفِرُوْنَ فيه وضع الظاهر موضع المضمر هٰذَا سٰحِرٌ كَذَّابٌ اَجَعَلَ الْاٰلِهَةَ اِلٰهًا وَّاحِدًا
حيث قال لهم قولوا لا اله الا الله اي كيف يسع الخلق كلهم اله واحد اِنَّ هٰذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ اي عجيب
وَانْطَلَقَ الْمَلَاُ مِنْهُمْ من مجلس اجتماعهم عند ابي طالب وسماعهم فيه من النبي صلى الله عليه وسلم قولوا لا اله الا الله
اَنِ امْشُوْا اي يقول بعضهم لبعض امشوا وَاصْبِرُوْا عَلٰٓى اٰلِهَتِكُمْ اثبتوا على عبادتها اِنَّ هٰذَا المذكور
من التوحيد لَشَيْءٌ يُّرَادُ منا مَا سَمِعْنَا بِهٰذَا فِي الْمِلَّةِ الْاٰخِرَةِ اي ملة عيسى اِنْ ما هٰذَآ اِلَّا اخْتِلَاقٌ
كذب ءَاُنْزِلَ بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين وتركه عَلَيْهِ على محمد
الذِّكْرُ القرآن مِنْۢ بَيْنِنَا وليس باكبرنا ولا اشرفنا اي لم ينزل عليه قال تعالى بَلْ هُمْ فِيْ شَكٍّ مِّنْ
ذِكْرِيْ وحيي اي القرآن حيث كذبوا الجائي به بَلْ لَّمَّا لم يَذُوْقُوْا عَذَابِ ؕ ولو ذاقوه لصدقوا النبي
صلى الله عليه وسلم فيما جاء به ولا ينفعهم التصديق حينئذ اَمْ عِنْدَهُمْ خَزَآئِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيْزِ الغالب الْوَهَّابِ ۚ
من النبوة وغيرها فيعطونها من شاءوا اَمْ لَهُمْ مُّلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۫ فان زعموا
ذلك فَلْيَرْتَقُوْا فِي الْاَسْبَابِ الموصلة الى السماء فياتوا بالوحي فيخصوا به من شاءوا وام في الموضعين
بمعنى همزة الانكار جُنْدٌ مَّا اي هم جند حقير هُنَالِكَ اي في تكذيبهم لك مَهْزُوْمٌ صفة جند مِّنَ
الْاَحْزَابِ صفة جند ايضا اي من جنس الاحزاب المتحزبين على الانبياء قبلك واولئك قد قهروا
واهلكوا فكذلك يهلك هؤلاء كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوْحٍ تانيث قوم باعتبار المعنى وَّعَادٌ وَّفِرْعَوْنُ
ذُو الْاَوْتَادِ ۙ كان يتد لكل من يغضب عليه اربعة اوتاد يشد اليها يديه ورجليه ويعذبه
وَثَمُوْدُ وَقَوْمُ لُوْطٍ وَّاَصْحٰبُ لْـَٔيْكَةِ ؕ اي الغيضة وهم قوم شعيب عليه الصلوة والسلام اُولٰٓئِكَ الْاَحْزَابُ

ك قوله بل الذين كفروا الاضراب عما يتضمنه الكلام من وجوب الاذعان بنفي تعدد الآلهة او باعجاز القرآن كانه قيل الامر كما قلنا والكفار لا يقرون بل يعاندون ١٢ ك ٥ قوله حمية وتكبر عن الايمان يريد انه ليس المراد حقيقة العزة بل المراد ما يتبعه من تكبر او حمية والحمية الانفة ١٢ ك ٦ قوله وشقاق اي خلاف لله ولرسوله والتنكير في عزة وشقاق للدلالة على شدتهما وتفاقمهما وقرئ في غرة اي في غفلة عما يجب عليهم من النظر واتباع الحق ١٢ مدارك ٧ قوله ولات حين مناص بالفارسية نبود آن وقت خلاص ولا هي لا المشبهة بليس زيدت عليها تاء التانيث للتاكيد اي لتاكيد التانيث فيها لكونها كلمة او لفظة او التاكيد معنى النفي فان زيادة الحروف تدل على زيادة المعنى هذا في البيضاوي وحاشيته وفي الخطيب ولات بمعنى ليس بلغة اهل اليمن وقال النحويون هي لا زيدت فيها التاء كقولهم رب وربت وثم وثمت ١٢ ٨ قوله ليس الحين حين فرار ونجات يريد ان لا هي المشبهة بليس واسمها محذوف كذا حكي عن سيبويه والخليل وقال الاخفش انها لا النافية للجنس وما بعده منصوب بها كانك قلت ولا حين مناص لهم وقيل نافية للفعل المقدر والنصب باضماره اي لا ارى حين مناص والمناص كذا في المعالم مصدر ناص ينوص وهو الفوت والتاخر وفي القاموس المناص الملجأ والتاء زائدة كما يزاد على رب وثم لتاكيد معنى النفي فان زيادة اللفظ لزيادة المعنى ١٢ كمالين ٩ قوله وعجبوا الخ اي جعلوا المجئ رسول من جنسهم امرا خارجا عن طوق العقل فيتعجب منه ١٢ صاوي ١٠ قوله فيه وضع الظاهر اي غضبا عليهم وايذانا بانه لا يتجاسر على مثل ما يقولون الا المتوغلون في الكفر والفسوق ١٢ ابو السعود ١١ قوله اجعل الآلهة الخ الاستفهام تعجبي اي كيف يعلم الجميع ويقدر على التصرف فيهم اله واحد وسبب هذا التعجب قياسهم القديم على الحوادث ولم يعلموا انه واحد لا من قلة بل وحدته وحدة تعزز وانفراد تنزه الله عن مماثلة الحوادث له ١٢ ص ١٢ قوله وانطلق الملأ منهم ان امشوا اي وانطلق اشراف قريش عن مجلس ابي طالب بعد ما بكتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجواب العتيد قائلين بعضهم لبعض ان امشوا وان بمعنى اي لان المنطلقين عن مجلس التقاول لا بد لهم من ان يتكلموا ويتفاوضوا فيما جرى لهم فكان انطلاقهم متضمنا معنى القول ١٢ ك ١٣ قوله عند ابي طالب الخ روي انه لما اسلم عمر فرح به المسلمون فرحا شديدا وشق ذلك على قريش فاجتمع خمسة وعشرون نفسا من صناديدهم ومشوا الى ابي طالب وقالوا انت شيخنا وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء يعنون المسلمين فجئناك لتقضي بيننا وبين ابن اخيك فاستحضر ابو طالب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا ابن اخي هؤلاء قومك يسالونك السؤال فقال صلى الله عليه وسلم ماذا يسالونني قالوا ارفضنا وارفض ذكر آلهتنا وندعك والهك فقال صلى الله عليه وسلم ارايتم ان اعطيتكم ما سالتم اتعطوني انتم كلمة واحدة تملكون بها العرب وتدين لكم العجم قالوا نعم قال تقولوا لا اله الا الله فقاموا وقالوا اجعل الآلهة الها واحدا ان هذا الشيء عجاب ١٢ كبير ١٤ قوله لشيء يراد اي من جهته عليه الصلوة والسلام امضاؤه وتنفيذه لا محالة من غير صارف يلويه ١٢ ابو السعود ١٥ قوله اي ملة عيسى لانها آخر الملل وهم لا يوحدون بل يقولون ثالث ثلاثة هذا قول ابن عباس وقال مجاهد يعنون ملة قريش ودينهم الذي هم عليه كما في الخطيب ١٢ ١٦ قوله بل هم في شك الخ اضراب عن مقدر فكانه قال انكارهم للذكر ليس عن علم بل هم في شك منه ١٢ جمل ١٧ قوله بل لما يذوقوا عذاب اضراب انتقالي لبيان سبب الشك والمعنى سببه انهم لم يذوقوا العذاب الى الآن ولو ذاقوه لايقنوا بالقرآن وآمنوا به ١٢ صاوي ١٨ قوله لم اشارة الى ان لما بمعنى لم ١٢ ١٩ قوله ولو ذاقوه الخ اشارة الى ما في لما من معنى توقع وقوع المنفي بها وقوله لصدقوا اي وزال عنهم الشك والحسد فهو اضراب عن الكلامين ١٢ كمالين ٢٠ قوله فليرتقوا في الاسباب الفاء واقعة في جواب شرط مقدر قدره بقوله ان زعموا ذلك اي المذكور من العندية والملكية والمعنى فليصعدوا في المعارج التي يتوصل بها الى العرش حتى يستووا عليه ويدبروا امر العالم وينزل الوحي على من يختارون ١٢ صاوي ٢١ قوله جند ما خبر مبتدأ مضمر اي هم جند وما مزيدة للتقليل والتحقير واليه اشار الشارح البيضاوي معنى الآية بالفارسية لشكري ست اينجا ايشان آمده از گروهها شكست داده شده از جمله گروها في روح البيان وهنالك ظرف لمهزوم او صفة اخرى لجند وهو اشارة الى الموضع الذي تقاولوا وتحاوروا فيه بالكلمات السابقة وهو مكة اي سيهزمون بمكة وهو اخبار بالغيب لانهم انهزموا في موضع تكلموا فيه بهذه الكلمات ١٢ ٢٢ قوله اي في تكذيبهم لك الظاهر من صنع المفسر انه جعل قوله هنالك صفة لجند والمشار اليه فيه التكذيب والمشهور انه ظرف لمهزوم صفة جند والمعنى انهم جند مهزوم هنالك اي في تلك المقام والمرتبة التي وضعوا انفسهم فيها ١٢ كمالين ٢٣ قوله صفة جند ايضا وقيل هو متعلق بمهزوم ويقال ان جند مبتدأ وما للتكثير ومهزوم خبره يعني ان جندا كثيرا يهلك هناك اي ببدر ١٢ ك ٢٤ قوله المتحزبين في الصراح تحزب گروه گروه شدن ١٢ ٢٥ قوله ذو الاوتاد اوتاد جمع وتد بكسر الوسط معناه بالفارسية ميخ صراح وبند ميخ ميزند ١٢ ٢٦ قوله ويعذبه حتى يموت وقيل يرسل عليه العقارب والحيات وقيل معنى ذو الاوتاد ذو الملك الثابت او ذو الجموع الكثيرة وفي الاوتاد استعارة بليغة حيث شبه الملك به ... الشعر وهو لا يثبته ... الا بالاوتاد ١٢ ٢٧ قوله الغيضة

www.besturdubooks.wordpress.com

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

اِنْ مَا كُلٌّ من الاحزاب اِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ لانهم اذا كذبوا واحدا منهم فكذبوا جميعهم لان دعوتهم واحدة
وهي دعوة التوحيد فَحَقَّ وجب عِقَابِ ٥ وَمَا يَنْظُرُ ينتظر هٰٓؤُلَآءِ اي كفار مكة اِلَّا صَيْحَةً وَّاحِدَةً هي نفخة
القيامة تحل بهم العذاب مَا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ ٥ بفتح الفاء وضمها رجوع وَقَالُوا لما نزل فَاَمَّا مَنْ اُوْتِيَ كِتٰبَهٗ
بيمينه الخ رَبَّنَا عَجِّلْ لَّنَا قِطَّنَا اي كتاب اعمالنا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ٥ قالوا ذلك استهزاء قال تعالى اِصْبِرْ عَلٰى
مَا يَقُوْلُوْنَ وَاذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوٗدَ ذَا الْاَيْدِ اي القوة في العبادة كان يصوم يوما ويفطر يوما ويقوم نصف
الليل وينام ثلثه ويقوم سدسه اِنَّهٗٓ اَوَّابٌ ٥ رجاع الى مرضات الله اِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهٗ يُسَبِّحْنَ
بتسبيحه بِالْعَشِيِّ وقت صلوة العشاء وَالْاِشْرَاقِ ٥ وقت صلوة الضحى وهو ان تشرق الشمس ويتناهى
ضوءها وَ سخرنا الطَّيْرَ مَحْشُوْرَةً مجموعة اليه تسبح معه كُلٌّ من الجبال والطير لَّهٗٓ اَوَّابٌ ٥ رجاع الى طاعته
بالتسبيح وَشَدَدْنَا مُلْكَهٗ قويناه بالحرس والجنود كان يحرس محرابه كل ليلة ثلثون الف رجل وَ
اٰتَيْنٰهُ الْحِكْمَةَ النبوة والاصابة في الامور وَفَصْلَ الْخِطَابِ ٥ البيان الشافي في كل قصد وَهَلْ معنى
الاستفهام هنا التعجيب والتشويق الى استماع ما بعده اَتٰىكَ يا محمد نَبَؤُا الْخَصْمِ اِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ ٥ محراب
داؤد اي مسجده حيث منعوا الدخول عليه من الباب لشغله بالعبادة اي خبرهم وقصتهم اِذْ دَخَلُوْا
عَلٰى دَاوٗدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوْا لَا تَخَفْ نحن خَصْمٰنِ قيل فريقان ليطابق ما قبله من ضمير الجمع وقيل
اثنان والضمير بمعناهما والخصم يطلق على الواحد واكثر وهما ملكان جاءا في صورة خصمين وقع لهما ما ذكر
على سبيل الفرض لتنبيه داؤد عليه السلام على ما وقع منه وكان له تسع وتسعون امرأة وطلب امرأة
شخص ليس له غيرها وتزوجها ودخل بها بَغٰى بَعْضُنَا عَلٰى بَعْضٍ فَاحْكُمْ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ تجر
وَاهْدِنَآ ارشدنا اِلٰى سَوَآءِ الصِّرَاطِ ٥ وسط الطريق الصواب اِنَّ هٰذَآ اَخِيْ اي على ديني لَهٗ تِسْعٌ وَّ
تِسْعُوْنَ نَعْجَةً يعبر بها عن المرأة وَّلِيَ نَعْجَةٌ وَّاحِدَةٌ فَقَالَ اَكْفِلْنِيْهَا اي اجعلني كافلها وَعَزَّنِيْ غلبني فِي
الْخِطَابِ ٥ اي الجدال واقره الآخر على ذلك قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعْجَتِكَ ليضمها اِلٰى نِعَاجِهٖ وَاِنَّ
كَثِيْرًا مِّنَ الْخُلَطَآءِ الشركاء لَيَبْغِيْ بَعْضُهُمْ عَلٰى بَعْضٍ اِلَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ وَقَلِيْلٌ مَّا هُمْ
ما لتأكيد القلة فقال الملكان صاعدين في صورتهما الى السماء قضى الرجل على نفسه فتنبه داؤد وقال
تعالى وَظَنَّ اي ايقن دَاوٗدُ اَنَّمَا فَتَنّٰهُ اوقعناه في فتنة اي بلية بمحبته تلك المرأة فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهٗ وَخَرَّ رَاكِعًا
اي ساجدا وَّاَنَابَ ٥ فَغَفَرْنَا لَهٗ ذٰلِكَ وَاِنَّ لَهٗ عِنْدَنَا لَزُلْفٰى اي زيادة خير في الدنيا وَحُسْنَ مَاٰبٍ ٥

ك قوله ان نافية والاستثناء مفرغ من اعم العام اي ما كل واحد منهم مخبر بشيء الا مخبرا عنه بانه كذب جميع الرسل لانهم اذا كذبوا واحدا منهم فقد كذبوا جميعهم ١٢ ك ٢ قوله ما لها من فواق يجوز ان يكون لها خبرا فمالمن فواق بالغا عليه لاعتماده على النفي وان يكون جملة من مبتدأ وخبر وعلى التقديرين فالجملة المنفية في محل نصب صفة لصيحة ومن مزيدة وقرأ الاخوان فواق بضم الفاء والباقون بفتحها فقيل هما لغتان بمعنى واحد وهما الزمان الذي بين حلبتي الحالب ورضعتي الراضع والمعنى ما لها من توقف قدر فواق ناقة ١٢ ج ٣ قوله قطنا القط القطعة من الشيء من قطه اذا قطعه والمراد هنا القسط والنصيب المفروض كانه قط وافرز وقد فسر ابن عباس رضي الله عنه الآية به انتهى فالمعنى عجل لنا قسطنا وحظنا من العذاب الذي توعدنا به محمد ولا تؤخره الى يوم الحساب ويقال لصحيفة الجائزة ايضا قط لانها قطعة من القرطاس فالمعنى عجل لنا صحيفة اعمالنا للنظر فيها اه روح ملخصا واختار الشارح قول الآخر ١٢ ٤ قوله اي كتاب اعمالنا كما روي عن ابن عباس ومجاهد وعن قتادة قطنا من العذاب رواه عبد الرزاق وعن سعيد بن جبير نصيبا من الجنة رواه ابن جرير ويؤيد الاول مورد نزوله واصل اللفظ القسط من الشيء لانه قطعة منه من قطه اذا قطعه ١٢ ك ٥ قوله واذكر عبدنا داؤد الخ المقصود من ذكر تلك القصص اظهار فضل المتقدمين وتسلية صلى الله عليه وسلم عن اذى قومه يقتدي بمن قبله لكونه سيد الجميع فهو اولى بالصبر والاضافة في عبدنا للتشريف المضاف ١٢ صاوي ٦ قوله كان يصوم يوما ويفطر يوما اي وهو جهاد للنفس دليل على قوة داؤد لان النفس كالطفل فاذا فطمها عن شهوتها بالصوم يوما اطلقها في اليوم الثاني ثم يعود لفطمها ولا شك انه جهاد عظيم ١٢ صاوي ٧ قوله يسبحن اي يقدسن الله بصوت يتمثل لداؤد ويخلق الله فيها الكلام او بلسان الحال وقيل يسرن معه في السياحة وهذه الجملة حالية من الجبال واتى بها فعلا مضارعا دون اسم فاعل فلم يقل مسبحات دلالة على التجدد والحدوث شيئا بعد شيء وقوله والطير محشورة العامة على نصبها عطف مفعول على مفعول وحال على حال كقولك ضربت زيدا مكتوفا وعمرا مطلقا واتى بالحال اسما لانه لم يقصد ان الفعل وقع شيئا فشيئا لان حشرها دفعة واحدة ادل على القدرة والحاشر الله تعالى وقرء بعضهم برفعهما جعلها جملة مستقلة من مبتدأ وخبر ١٢ ج ٨ قوله وقت صلاة العشاء ظاهره ان المراد بها العشاء الاخيرة والذي يفهم من كلام غيره انها المغرب حيث قال فكان داؤد يسبح اثر صلاته عند طلوع الشمس وعند غروبها ١٢ صاوي ٩ قوله وقت صلوة الضحى روى سعيد بن منصور عن ابن عباس لم اعرف صلوة الضحى الا بهذه الآية وروى الطبراني عن ام هانئ انه صلعم صلى في بيتها صلوة الضحى فقال يا ام هانئ هذه صلوة الاشراق ويلوح من ههنا ان الاشراق والضحى واحد وممن نبه على ذلك جدي الشيخ الاجل الدهلوي فقال هو في الحقيقة وقت واحد وصلوة واحدة اوله وقت الاشراق وآخرها الى قبيل نصف النهار ولما صلى في بعض الاحيان في الوقتين ظنوا ان ههنا وقتين وصلوتين انتهى ومما يشهد لذلك قول فقهاء الشافعية في تحديد وقتها فقال بالشافعي وقتها من ارتفاع الشمس الى الاستواء وفي المجموع الى الزوال ١٢ كمالين ١٠ قوله كل له اواب اي كل من الجبال والطير لداؤد اي لاجل تسبيحه قوله اواب اي مسبح فوضع آواب موضع مسبح وقيل الضمير للباري تعالى والمراد كل من داؤد والجبال والطير مسبح ورجاع لله تعالى ١٢ جل ١١ قوله بالحرس جمع حارس حراسة نگاہ باني کردن ١٢ صراح ١٢ قوله النبوة الخ فسر الحكمة بما هو اعم من النبوة وقد يفسر بها خاصة ١٢ ك ١٣ قوله وفصل الخطاب لبيان تلك الحكمة على الوجه المفهم كما في شرح الفصوص للمولى الجامي رحمه الله فيكون بمعنى الخطاب الفاصل اي المميز والمبين او الخطاب المفصول اي الكلام الملخص الذي ينبه المخاطب على المرام من غير التباس ١٢ روح ١٤ قوله التعجيب الظاهر ان معنى التعجيب ههنا جعل المخاطب متعجبا بما القي عليه او متعجبا منه ١٢ ك ١٥ قوله اذ تسوروا المحراب آه قال الزمخشري فان قلت بم انتصب اذ قلت لا يخلو اما ان ينتصب باتاك او بالنبا او بمحذوف فلا يسوغ انتصابه باتاك لان اتيان النبا رسول الله لا يقع الا في عهده لا في عهد داؤد ولا بالنبا لان النبا واقع في عهد داؤد فلا يصح اتيانه رسول الله صلى الله عليه وسلم وان اردت بالنبا القصة في نفسها لم يكن ناصبا فبقي ان يكون منصوبا بمحذوف وتقديره وهل اتاك نبا تحاكم الخصم اذ فاختار ان يكون معمولا لمحذوف ١٢ ج ١٦ قوله اذ تسوروا المحراب بالفارسية چون از ديوار جسته داخل شدند در عبادت خانه داؤد والمراد بالخصم المتسورين جبرائيل وميكائيل ومن معهما من الملائكة على صورة المدعي والمدعى عليه والشهود والمزكين من بني آدم ١٢ ١٧ قوله اي مسجده وقد يفسر بالغرفة في القاموس المحراب الغرفة وصدر البيت واكرم مواضعه ومقام الامام من المسجد والموضع يتفرد به الملك ويتباعد من الناس ومحاريب بني اسرائيل مساجدهم التي كانوا يجلسون فيها انتهى ١٢ ك ١٨ قوله وقصتهم يشير الى ان النبا بمعنى القصة وبه يتعلق الظرف ولا يمنع كونها بمعنى القصة تعلق الظرف بها لان الاصل والظرف يكفيه رائحة من الفعل ١٢ ك ١٩ قوله بمعناهما فان المثنى فيه معنى الجمع وهو ضم شيء الى شيء وهذا كما قالوا في قوله تعالى وكنا لحكمهم شاهدين انه راجع الى داؤد وسليمان باعتبار المعنى ويؤيده ما روي ١٩ قوله على سبيل الفرض دفع لما يرد انهم كيف يخبرون عن انفسهم بما لم يقع منهم والملائكة منزهون عن الكذب بانه انما يكون كذبا اذا قصد به الاخبار حقيقة اما لو كان فرضا لامر صوروه في انفسهم لما اتوه كما يذكره العالم اذا صور مسئلة لاحد فيقول ضرب زيد عمرا واشترى بكر وارادا ولا ضرب هناك ولا اشتراء وكان الغرض منه التعريض والتنبيه لما وقع من داؤد فلا كذب ١٢ ك ٢٠ قوله وطلب امرأة شخص الخ يقال ان داؤد راى امرأة رجل فاعجبها فساله النزول عنها كذا نقله محي السنة عن ابن مسعود آه ١٢ ج ٢٠ قوله وطلب امرأة الخ اي طلب امرأة شخص فاستحى الشخص ان يرده فطلقها وكان ذلك جائزا في شريعة داؤد عليه السلام معتادا فيما بين امته غير مخل بالمروة فكان يسال بعضهم بعضا ان ينزل عن زوجته فيتزوجها اذا اعجبته وقد كان الانصار في صدر الاسلام يواسون المهاجرين بمثل ذلك من غير نكير خلا انه عليه الصلوة والسلام لعظم منزلته وارتفاع مرتبته وعلو شانه نبه بالتمثيل على انه لم يكن ينبغي له ان يتعاطى ما يتعاطاه آحاد امته ملخصا من ابي السعود ١٢ ٢١ قوله تجر اي لا تجر في الحكومة ١٢ بيضاوي ٢٢ قوله اكفلنيها بالفارسية بمن بسپار اين يک ميش را وحقيقته اجعلني اكفلها كما اكفل ما تحت يدي ١٢ بيضاوي ٢٣ قوله اي الجدال يريد ان المراد بالخطاب مخاطبة المجادل والمعنى انه غلبني في مخاطبته اياي لانه كان اقدر على المنطق مني افهم في وان كان الحق معي وقيل المراد بالخطاب المغالبة في الخطبة يقال خطبت المرأة وخطبها هو فخاطبني اي غالبني في الخطبة ١٢ ك ٢٤ قوله واقره الآخر اي المدعى عليه وهو جواب عما يقال كيف حكم داؤد ولم يسمع شيئا من المدعى عليه فاجيب بانه سمع منه الاقرار والاعتراف ١٢ ص ٢٥ قوله ليضمها الى نعاجه يشير الى ان الى متعلق بمقدر هو علة للسوال وقد يقدر الضم اي بسوال ضم نعجتك الى نعاجه والمشهور انه متعلق بالسوال لتضمنه معنى الضم ١٢ كمالين ٢٦ قوله الشركاء اي الذين خلطوا

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة لحل جلالین

ا۱ قولہ یاداؤد انا جعلناک الخ یحتمل انہ کلام مستانف بیان للزلفی فی قولہ تعالیٰ وان لہ عندنا لزلفی ویحتمل انہ مقول لقول محذوف معطوف علی قولہ فغفرنا لہ کانہ قیل فغفرنا لہ وقلنا یاداؤد الخ وفی ہذہ الآیة دلیل علی ان خلافتہ التی کانت قبل الفتنة باقیة مستمرة بعد التوبة قولہ تدبر امر الناس لے لکونک ملکا وسلطانا علیہم فقد جمع لداؤد بین النبوة والسلطنة وکان فیمن قبلہ النبوة مع شخص والسلطنة مع آخر فیحکم السلطان بما یامر بہ النبی ۱۲ صاوی ۲ قولہ تدبر الناس یقال فلان خلیفة الناس فی الملک اذا کان منصوبا منہ لیدبر الناس ۱۲ ۳ قولہ فاحکم بین الناس بالحق لے بالعدل لان الاحکام اذا کانت مطابقة للشریعة الحقیة الالٰہیة انتظمت مصالح العالم واتسعت ابواب الخیرات واذا کانت الاحکام علی وفق الاہویة وتحصیل مقاصد الانفس افضی الی تخریب العالم ووقوع الہرج فیہ والمرج فی الخلق وذلک یفضی الی ہلاک ذلک الحاکم ۱۲ جمل ۴ قولہ ولا تتبع الہوی لے مطلقا ومنہ ہواہا فی القضاء قولہ فیضلک لے اتباع الہوی عن الدلائل الدالة علی توحیدہ کمالین وقال الصاوی قولہ ولا تتبع الہوی المقصود من نہیہ اعلام امتہ لانہ معصوم ولتتبعہ فیما امر بہ لانہ اذا کان ہذا الخطاب للمعصوم فغیرہ اولی ۱۲ ۵ قولہ بما نسوا الخ لے بسبب نسیانہم یوم الحساب یوم اما مفعول لنسوا او ظرف لقولہ لہم ای لہم عذاب شدید فی یوم القیامة بسبب نسیانہم الذی ہو عبارة عن ضلالہم آہ ابوالسعود والمتبادر من صنیع الشارح ہو الاول والمراد بنسیانہ ترک الایمان بہ ۱۲ ج

وتسلطہ علی ملکہ وتصرفہ فی امتہ بالجور فی حکمہ وان الشیاطین لا یتسلطون علی مثل ہذا وقد عصم اللہ تعالی الانبیاء من مثل ہذا والذی ذہب الیہ م

مرجع فی الآخرة یٰدَاوٗدُ اِنَّا جَعَلْنٰکَ خَلِیْفَةً فِی الْاَرْضِ تدبر امر الناس فَاحْکُمْ بَیْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَ
لَا تَتَّبِعِ الْهَوٰی ای هوی النفس فَیُضِلَّکَ عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ ای عن الدلائل الدالة علی توحیده اِنَّ
الَّذِیْنَ یَضِلُّوْنَ عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ ای عن الایمان بالله لَهُمْ عَذَابٌ شَدِیْدٌ بِمَا نَسُوْا بنسیانهم یَوْمَ الْحِسَابِ
المترتب علیه ترکهم الایمان ولو ایقنوا بیوم الحساب لآمنوا فی الدنیا وَمَا خَلَقْنَا السَّمَآءَ وَالْاَرْضَ وَمَا بَیْنَهُمَا
بَاطِلًا ای عبثا ذٰلِکَ ای خلق ما ذکر لا لشیء ظَنُّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا من اهل مکة فَوَیْلٌ وادٍ لِّلَّذِیْنَ کَفَرُوْا
مِنَ النَّارِ اَمْ نَجْعَلُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ کَالْمُفْسِدِیْنَ فِی الْاَرْضِ اَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِیْنَ کَالْفُجَّارِ
نزل لما قال کفار مکة للمؤمنین انا نعطی فی الآخرة مثل ما تعطون وام بمعنی همزة الانکار کِتٰبٌ خبر
مبتدأ محذوف ای هذا اَنْزَلْنٰهُ اِلَیْکَ مُبٰرَکٌ لِّیَدَّبَّرُوْٓا اصله یتدبروا ادغمت التاء فی الدال اٰیٰتِهٖ
ینظروا فی معانیها فیؤمنوا وَلِیَتَذَکَّرَ یتعظ اُولُوا الْاَلْبَابِ اصحاب العقول وَوَهَبْنَا لِدَاوٗدَ سُلَیْمٰنَ ابنه
نِعْمَ الْعَبْدُ ای سلیمان اِنَّهٗۤ اَوَّابٌ رجاع فی التسبیح والذکر فی جمیع الاوقات اِذْ عُرِضَ عَلَیْهِ بِالْعَشِیِّ
هو ما بعد الزوال الصّٰفِنٰتُ الخیل جمع صافنة وهی القائمة علی ثلاث واقامة الاخری علی طرف الحافر
وهی من صفن یصفن صفونا الْجِیَادُ جمع جواد وهو السابق المعنی انها ان استوقفت سکنت وان
رکضت سبقت وکانت الف فرس عرضت علیه بعد ان صلی الظهر لارادته الجهاد علیها العدو فعند بلوغ
العرض تسعمائة منها غربت الشمس ولم یکن صلی العصر فاغتم فَقَالَ اِنِّیْۤ اَحْبَبْتُ ای اردت حُبَّ الْخَیْرِ
ای الخیل عَنْ ذِکْرِ رَبِّیْ ای صلوة العصر حَتّٰی تَوَارَتْ ای الشمس بِالْحِجَابِ ای استترت بما یحجبها عن
الابصار رُدُّوْهَا عَلَیَّ ای الخیل المعروضة فردوها فَطَفِقَ مَسْحًا بالسیف بِالسُّوْقِ جمع ساق وَالْاَعْنَاقِ
ای ذبحها وقطع ارجلها تقربا الی الله تعالی حیث اشتغل بها عن الصلوة وتصدق بلحمها فعوضه الله
خیرا منها واسرع وهی الریح تجری بامره کیف شاء وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَیْمٰنَ ابتلیناه بسلب ملکه وذلک لتزوجه بامرأة
هویها وکانت تعبد الصنم فی داره من غیر علمه وکان ملکه فی خاتمه فنزعه مرة عند ارادة الخلاء ووضعه
عند امرأته المسماة بالامینة علی عادته فجاءها جنی فی صورة سلیمان فاخذه منها وَاَلْقَیْنَا عَلٰی کُرْسِیِّهٖ
جَسَدًا هو ذلک الجنی وهو صخر او غیره جلس علی کرسی سلیمان وعکفت علیه الطیر وغیرها فخرج
سلیمان فی غیر هیئته فراٰه علی کرسیه وقال للناس انا سلیمان فانکروه ثُمَّ اَنَابَ رجع سلیمان
الی ملکه بعد ایام بان وصل الی الخاتم فلبسه وجلس علی کرسیه قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِیْ وَهَبْ لِیْ مُلْکًا

۶ قولہ المترتب علیہ الخ فالسبب الحقیقی فی حصول العذاب لہم ہو ترک الایمان ونسیان یوم الحساب سبب فی ترک الایمان فاکتفی بذکر سبب السبب ۱۲ صاوی ۷ قولہ باطلا آہ یجوز ان یکون نعتا لمصدر محذوف او حالا من ضمیرہ ای خلقا باطلا ویجوز ان یکون حالا من فاعل خلقنا ای مبطلین او ذوی باطل ویجوز ان یکون مفعولا من اجلہ ای للباطل وہو العبث ۱۲ ج ۸ قولہ ذلک اشارة الی خلقہا باطلا قولہ ظن الذین کفروا الظن بمعنی المظنون لے خلقہا للعبث لا للحکمة ہو مظنون الذین کفروا وانما جعلوا ظانین انہ خلقہا للعبث لا للحکمة مع اقرارہم بانہ خالق السموات والارض وما بینہما لقولہ ولئن سألتہم من خلق السموات والارض لیقولن اللہ لانہ لما کان انکارہم للبعث والحساب والثواب والعقاب مؤدیا الی ان خلقہا عبث وباطل جعلوا کانہم یظنون ذلک ویقولونہ لان الجزاء ہو الذی سبقت الیہ الحکمة فی خلق العالم فمن جحدہ فقد جحد الحکمة فی خلق العالم ۱۲ مدارک ۹ قولہ لیدبروا الظاہر ان ضمیرہ لاولی الالباب علی التنازع واعمل الثانی ۱۲ ک ۱۰ قولہ ووہبنا لداؤد سلیمان لے من المرأة التی اخذہا من اوریا وکان سنہ اذ ذاک سبعین سنة ۱۲ صاوی ۱۱ قولہ من صفن ای من قام علی ثلث قوائم وطرف الاربعة وہذہ صفة محمودة فی الخیل ۱۲ ک ۱۲ قولہ جمع جواد جمع مؤنث والتانیث باعتبار انہ صفة للخیل وہی اسم جنس او صفة للجماعة ویحتمل ان یکون من تغلیب المؤنث علی المذکر ویجوز ان یکون جمع الصافن وجمعہ بالالف والتاء لانہ جمع من لا یعقل ویجوز ذلک فیما لا یعقل ۱۲ ک ۱۳ قولہ رکضت بزنة المجہول والمراد بالرکض ہہنا ہو استحثاث الفرس للعدو ۱۲ ک ۱۴ قولہ وکانت الف فرس روی انہ غزا اہل دمشق ونصیبین واصاب منہم الف فرس وقیل اصابہا ابوہ من العمالقة فوضع یدہ علیہا بیت المال وقیل خرجت لہ من البحر ولہا اجنحة ۱۲ صاوی ۱۵ قولہ حب الخیر فیہ اوجہ احدہا انہ مفعول احببت لانہ بمعنی آثرت وعن علی ہذا بمعنی علی والثانی انہ مصدر علی حذف الزوائد والناصب لہ احببت والثالث انہ مصدر تشبیہی ای حبا مثل حب الخیر والرابع انہ قیل ضمن معنی اثبت فلذلک تعدی بعن والخامس بان احببت بمعنی لزمت والسادس ان احببت من احب البعیر اذا سقط وبرک من الاعیاء والمعنی قعدت عن ذکر ربی فیکون حب الخیر علی ہذا مفعولا من اجلہ ۱۲ ک ۱۶ قولہ ای الخیل یسمی الخیل خیرا لانہ معقود بنواصیہا الخیر کما فی الحدیث ای الاجر والمغنم او الخیر المال الکثیر والمراد بہ الخیل التی عرضت علیہ ۱۲ ک ۱۷ قولہ حتی توارت الشمس بالحجاب اے غربت واضمارہا من غیر ذکر لدلالة لفظ العشی علیہا وقیل الضمیر للصافنات کذا فی الکشاف ورجحہ الامام الرازی بناء علی ان الاشتغال بالخیل الی ان یفوت الصلوة ذنب عظیم لا یلیق بالانبیاء واجاب صاحب الکشاف بانہ مشترک الالزام لان تواری الخیل فی حجاب اللیل یکون بعد العتمة وتبعہ العلامة التفتازانی وتعقب بانہ مصرح بان المراد تواری الصافنات غیبتہا عن بصرہ لا التواری فی ظلمة اللیل لا یخفی انہ لا یتم بہذا لم یرد التواری فی الظلمة فان مجرد تواریہا عن نظرہ لا محذور فیہ حتی یقتضی الاستغفار والتوبة عنہ وقد روی ان الشمس غربت لاشتغالہ بامرہا ۱۲ ک ۱۸ قولہ ای الخیل المعروضة فردوہا یرید ان الضمیر للخیل وہو المشہور وقیل انہ للشمس وانہا ردت علیہ کما ردت لیوشع لیصلی الصلوة فی وقتہا وہو مروی عن علی کما ذکرہ البغوی لکنہ قال شیخ الاسلام ابن حجر فی فتح الباری انہ لم یثبت ذلک عن احد والثابت عند جمہور اہل العلم بالتفسیر ان ضمیر ردوہا للخیل ۱۲ کمالین ۱۹ قولہ ای ذبحہا وقطع ارجلہا یعنی ان مسح السیف بالعنق کنایة عن الذبح ومسح السوق عن قطع الارجل قال البغوی المراد بالمسح القطع ہذا قول ابن عباس والحسن وقتادة ومقاتل والاکثر وکان ذلک مباحا لان نبی اللہ لم یکن لیقدم علی محرم ولم یکن لیتوب عن ذنب بذنب آخر وقیل الضمیر فی قولہ ردوہا عائد علی الشمس والخطاب للملائکة الموکلین بہا فردوہا فصلی العصر فی وقتہا وقال الفخر الرازی معنی قولہ فطفق مسحا بالسوق والاعناق انہ یمسحہا حقیقة بیدہ لیختبر عیوبہا وامراضہا لکونہ اعلم باحوال الخیل واشارة الی انہ ابلغ من التواضع الی انہ یباشر الامور بنفسہ ولم یحصل منہ ذبح ولا عقر ولم تفت منہ صلاة ۱۲ ص وک ۲۰ قولہ ہویہا بکسر الواو ای احبہا وکانت تعبد الصنم فی دارہ من غیر علمہ روی انہ مات ابوہا وہی تجزع فامر سلیمان الشیاطین فصوروا لہا تمثال ابیہا تسکینا لہا فعمدت الیہ فالبستہ بمثل ثیابہ التی کانت تلبس ثم کانت اذا خرج سلیمان تغدو علیہ فی دارہا حتی تسجد لہ ویسجدن لہ کما کانت تصنع بہ فی ملکہ وتروح کل عشیة بمثل ذلک الی اربعین صباحا ۱۲ ک ۲۱ قولہ وکان ملکہ فی خاتمہ لے کان ملکہ مرتبا علی لبسہ ایاہ فاذا لبسہ سخرت لہ الریح والجن والشیاطین وغیرہا واذا نزعہ زال عنہ ذلک وکان خاتمہ من الجنة وہو من جملة الاشیاء التی نزل بہا آدم من الجنة ۱۲ صاوی ۲۲ قولہ فجاءہا جنی الخ واسمہ صخر علی صورة سلیمان علیہ السلام وقال لہا یا امینة خاتمی فناولتہ الخاتم وتختم بہ وجلس علی کرسی سلیمان علیہ السلام فعکف علیہ الطیر والجن والانس وتغیرت صفة سلیمان علیہ السلام فاتی الامینة یطلب الخاتم فانکرتہ فعرف ان الخطیئة قد ادرکتہ فکان یدور علی البیوت یتکفف حتی مضی اربعون یوما عدد ما عبدت الصورة فی بیتہ فطار الشیطان وقذف الخاتم فی البحر فابتلعتہ سمکة فوقعت فی یدہ فبقر بطنہا فوجد الخاتم فتختم بہ وخر ساجدا وعاد الیہ الملک فعلی ہذا الجن صخر سمی بہ وہو جسم لا روح فیہ لانہ کان متمثلا بما لم یکن کذلک کما فی الخطیب والبیضاوی ۱۲ ۲۳ قولہ ہو ذلک الجنی الخ حکاہ ابن اسحاق عن وہب بن منبہ وفیہ انہ سلط علی نسائہ حتی کان یاتیہن فی الحیض ولا یغتسل من الجنابة وقال الحسن ما کان اللہ لیسلط الشیطان علی نسائہ وفی جامع البیان المنقول عن م

www.besturdubooks.wordpress.com

١ه قوله لا ينبغي لاحد من بعدي اي ليكون معجزة لي او المراد لا ينبغي لاحد ان يسلبه مني في حياتي كما فعل الشيطان الذي لبس خاتمي وجلس على كرسيي او ان الله علم انه لا يقوم غيره مقامه بمصالح ذلك الملك واقتضت حكمته تعالى تخصيصه به فالهم سواله فلا يرد كيف قال سليمان ذلك مع انه يشبه الحسد والبخل نعم الله تعالى على عبيده بما لا يضر سليمان وقدم الاستغفار اهتماما بالدين وتقديما للوسيلة ١٢ جمل **٢ه قوله** اي سوى الله استشهادا على كون بعد بمعنى سوى وسواله ذلك ليس ناشيا عن الحسد ولا طلبا للمفاخرة بامور الدنيا الفانية وانما هو لطلب المعجزة وكان زمن الجبارين وتفاخرهم بالملك ومعجزة كل نبي من جنس ما اشتهر في عصره كما غلبت في عهد موسى السحر فجاءهم بما يتلقف وفي عهد عيسى عليه السلام الطب فجاءهم باحياء الموتى وابراء الاكمه والابرص وفي عهد نبينا الفصاحة فاتاهم بكلام لم يقدر على معارضته ١٢ ك **٣ه قوله** رخاء لينة ولا ينافيه ما في موضع آخر ووصفه عاصفة لانها كانت شديدة في نفسها لينة لسليمان او تكون لينة عند ارادة سليمان لينها او شديدة عند ارادة شدتها او لينة عند السير او سخر له كلا قسميه او المراد من اللين عدم المخالفة لارادته كالامور المنقادة ١٢ ك **٤ه قوله** اراد اي قصد سليمان لما لم يصح اصاب ههنا بمعنى فعل الصواب حمله على معنى اراد من قولهم اصاب الصواب فاخطأ الجواب اي اراد الصواب فاخطأ ١٢ ك **٥ه قوله** وآخرين عطف على كل كانه جعل الشياطين قسمين عملة ومردة ١٢ ك

لا ينبغي لاحد من بعدي اي سواي نحو فمن يهديه من بعد الله اي سوى الله انك انت

الوهاب ○ فسخرنا له الريح تجري بامره رخاء لينة حيث اصاب ○ اراد والشيطين كل بناء يبني الابنية

العجيبة وغواص ○ في البحر يستخرج اللؤلؤ وآخرين منهم مقرنين مشدودين في الاصفاد ○

القيود بجمع ايديهم الى اعناقهم وقلنا له هذا عطاؤنا فامنن اعط منه من شئت او امسك

عن الاعطاء بغير حساب ○ اي لا حساب عليك في ذلك وان له عندنا لزلفى وحسن

ماب ○ تقدم مثله واذكر عبدنا ايوب اذ نادى ربه اني اي باني مسني الشيطن بنصب بضر وعذاب ○

الم ونسب ذلك الى الشيطان وان كانت الاشياء كلها من الله تادبا معه تعالى وقيل له اركض اضرب

برجلك الارض فضرب فنبعت عين ماء فقيل هذا مغتسل اي ما يغتسل به بارد وشراب ○ تشرب منه

فاغتسل وشرب فذهب عنه كل داء كان بظاهره وباطنه ووهبنا له اهله ومثلهم معهم اي احيى الله له

من مات من اولاده ورزقه مثلهم رحمة نعمة منا وذكرى عظة لاولي الالباب ○ لاصحاب العقول وخذ بيدك

ضغثا هو حزمة من حشيش او قضبان فاضرب به زوجتك وقد كان حلف ليضربنها مائة ضربة لابطائها

عليه يوما ولا تحنث بترك ضربها فاخذ مائة عود من الاذخر او غيره فضربها به ضربة واحدة انا وجدنه صابرا

نعم العبد ايوب انه اواب ○ رجاع الى الله تعالى واذكر عبدنا ابراهيم واسحق ويعقوب اولي الايدي

اصحاب القوى في العبادة والابصار ○ البصائر في الدين وفي قراءة عبدنا وابراهيم بيان له وما بعده

عطف على عبدنا انا اخلصنهم بخالصة هي ذكرى الدار ○ الآخرة اي ذكرها والعمل لها وفي قراءة

بالاضافة وهي للبيان وانهم عندنا لمن المصطفين المختارين الاخيار ○ جمع خير بالتشديد واذكر

اسمعيل واليسع هو نبي واللام زائدة وذا الكفل اختلف في نبوته قيل كفل مائة نبي فروا اليه من القتل

وكل اي كلهم من الاخيار ○ جمع خير بالتثقيل هذا ذكر لهم بالثناء الجميل هنا وان للمتقين

الشاملين لهم لحسن ماب ○ مرجع في الآخرة جنت عدن بدل او عطف بيان لحسن ماب مفتحة لهم

الابواب ○ منها متكين فيها على الارائك يدعون فيها بفاكهة كثيرة وشراب ○ وعندهم قصرت

الطرف حابسات العين على ازواجهن اتراب ○ اسنانهن واحدة وهن بنات ثلاث وثلاثين سنة

جمع ترب هذا المذكور ما توعدون بالغيبة وبالخطاب التفاتا ليوم الحساب ○ اي لاجله ان هذا لرزقنا

ماله من نفاد ○ اي انقطاع والجملة حال من رزقنا او خبر ثان لان اي دائما او دائم هذا المذكور

٦ه قوله القيود الخ من المعلوم ان القيد يكون في الرجل فلا يلتئم هذا التفسير مع قوله بجمع ايديهم الخ فلو فسر الاصفاد بالاغلال لكان اوضح والاصفاد تطلق عليها كما تطلق على القيود وفي المختار صفده شده واوثقه من باب ضرب ١٢ جمل **٧ه قوله** بغير حساب وهو حال من المستكن في الامر اي غير محاسب على منه وامساكه وقيل صلة للعطاء اي انه عطاء غير متناه ١٢ ك **٧ه قوله** بغير حساب فيه ثلاثة اوجه احدها انه متعلق بعطاؤنا اي اعطيناك بغير حساب ولا تقدير وهذا دلالة على كثرة الاعطاء الثاني انه حال من عطاؤنا اي في حال كونه غير محاسب عليه لانه كثير يعسر على الحساب ضبطه الثالث متعلق بامنن او امسك ويجوز ان يكون حالا من فاعلهما اي حال كونك غير محاسب عليه ١٢ جمل **٨ه قوله** ونسب ذلك الى الشيطان الخ وقيل اسند الى الشيطان لانه سببه فانه انما ابتلاه الله بما فعل بوسوسة الشيطان كما قيل انه استغاثه مظلوم فلم يغثه او كل شاة وجاره جائع الى جنبه او اعجب بكثرة ماله ١٢ ك **٩ه قوله** وقيل له يشير الى انه جملة مستانفة بتقدير القول ١٢ ك **١٠ه قوله** فنبعت عين ماء ظاهره انها عين واحدة وهو احد قولين وقيل كانتا عينين بارض الشام في ارض الجابية فاغتسل من احدهما فاذهب الله تعالى ظاهر دائه وشرب من الاخرى فاذهب الله باطن دائه وكانت احدى العينين حارة والاخرى باردة فاغتسل من الحارة وشرب من الاخرى ١٢ صاوي **١١ه قوله** ما يغتسل به اي الماء يعني ان مغتسلا اسم مفعول على الحذف والايصال لا اسم مكان ١٢ كمالين **١٢ه قوله** وباطنه اي بما يوسوس اليك الشيطان من عظم البلاء ١٢ **١٣ه قوله** من مات من اولاده اي الذكور والاناث وكل من الصنفين ثلاث او سبع وقوله ورزقه مثلهم اي من زوجته وزيد في شبابها وزوجته اسمها رحمة بنت افراثيم بن يوسف وقيل اسمها ليا بنت يعقوب فهي اخت يوسف ١٢ جمل **١٤ه قوله** هو حزمة حزمة بالضم بند هيزم وكاغذ وعلف وجزان صراح وفي الجمل حزمة وهو ملأ الكف ايه والضغث بالفارسية دسته ١٢ **١٥ه قوله** زوجتك ليا بنت يعقوب او ماخر بنت ميشا بن يوسف او رحمة بنت افراثيم بن يوسف ١٢ ك **١٦ه قوله** وقد كان حلف الخ اخرج ابن ابي حاتم عن طريق ابن عباس وسعيد بن المسيب ان ايوب حلف ليجلدن امراته مائة جلدة فلما كشف الله عنه البلاء امره ان ياخذ ضغثا فيضربها به فاخذ مائة شماريخ ثم ضربها ضربة واحدة ثم اخرج عن عطاء هي للناس عامة وعن مجاهد كانت لايوب خاصة فذهب ابو حنيفة والشافعي الى قول عطاء ان من فعل ذلك قد بر في يمينه ورآه مالك خاصا بايوب كقول مجاهد ١٢ ك **١٧ه قوله** لابطائها عليه يوما واختلف في سبب بطئها المتسبب عنه حلفه فقيل ان الشيطان تمثل في طريقها في صورة حكيم يداوي المرضى فمرت عليه فوجدت الناس منكبين عليه فقالت له عندي مريض فقال اداويه على انه اذا برئ قال انت شفيتني لا اريد جزاء سواه قالت نعم فاشارت على ايوب بذلك فحلف ليضربنها وقال ويحك ذلك الشيطان ١٢ ص **١٨ه قوله** ولا تحنث اي لا تقع في يمينك بحيث تلزمك كفارته وهذا الحكم من خصوصيات ايوب رفقا بزوجته واما في شرعنا فلا يبر الا بضرب المائة وضربه باعواد مجتمعة لا يعد واحدة منها الا اذا حصل منه الم الضربة المنفردة ١٢ صاوي **١٩ه قوله** بخالصة ذكرى الدار آه قرأ نافع وهشام خالصة ذكرى الدار بالاضافة وفيها اوجه احدها ان يكون اضاف خالصة الى ذكرى للبيان لان الخالصة قد تكون ذكرى وغير ذكرى كما في قوله شهاب قبس لان الشهاب يكون قبسا وغيره والثاني ان خالصة مصدر بمعنى اخلاص فيكون مصدرا مضافا لمفعوله والفاعل محذوف اي بان اخلصوا ذكرى الدار وتناسوا عند ذكرها

خازن وفي البيضاوي اتراب لدات لهم اي مساويات لازواجهم في السن فان التحاب بين الاقران اثبت او لبعضهن لبعض ... المصدر على فاعلة كالعاقبة او يكون المعنى بان اخلصناهم لهم ذكرى الدار وقرأ الباقون بالتنوين وعدم الاضافة وفيها اوجه احدها انها مصدر بمعنى الاخلاص فيكون ذكرى منصوبا به وان يكون بمعنى الخلوص فيكون ذكرى مرفوعا به كما تقدم ذلك والمصدر يعمل منونا كما يعمل مضافا او يكون خالصة اسم فاعل على بابه وذكرى بدل او بيان لها او منصوب باضمار اعني او هو مرفوع على اضمار مبتدأ والدار يجوز ان يكون مفعولا به بذكرى وان يكون ظرفا اما على الاتساع واما على اسقاط الخافض وخالصة ان كانت صفة فهي صفة لمحذوف اي بسبب خصلة خالصة ١٢ ج **٢٠ه قوله** وهي للبيان اي لانه مصدر بمعنى الخلوص فاضيف الى فاعله والمعنى اخلصت لهم ذكرى الدار لا يشوبون بها آخر انما همهم مقصور عليه ١٢ ك **٢١ه قوله** جمع خير بالتشديد قيد بلما في القاموس من ان المخففة في الجمال والميسم والمشدد في الدين والصلاح وقيل لان خيرا المخففة اسم تفضيل وهو لا يجمع على افعال ورد بانه للزوم تخفيفه حتى لا يقال خير الا شذوذا او في ضرورة جعل كانه بعينه اصلية ١٢ ك **٢٢ه قوله** واللام زائدة لازمة ولا ينافي كونه غير عربي فانها قد لزمت في بعض الاعلام العجمية كالاسكندر ١٢ كمالين **٢٣ه قوله** اختلف في نبوته روى الحاكم عن وهب ان الله بعث بعد ايوب ابنه بشرا وسماه ذا الكفل فهو بشر بن ايوب اختلف في نبوته ولقبه والصحيح انه نبي وسمي بذا الكفل اما لما قاله المفسر واما لانه تكفل بصيام النهار وقيام الليل وان يقضي بين الناس ولا يغضب فوفى بما التزم وتقدم قصته في الانبياء ١٢ صاوي **٢٤ه قوله** جمع خير بالتثقيل او خير بالتخفيف كاموات جمع ميت او ميت ١٢ خطيب **٢٥ه قوله** مفتحة لهم الابواب آه حال من جنات عدن والعامل فيها ما في المتقين من معنى الفعل والابواب مرتفعة باسم المفعول والرابط بين الحال وصاحبها اما ضمير مقدر كما هو راي البصريين اي الابواب منها او الالف واللام القائمة مقامه كما هو راي الكوفيين آه ابو السعود وقد مشى الشارح على الاول ١٢ ج **٢٦ه قوله** اتراب اي مستويات الاسنان والشباب والحسن بنات ثلاث وثلاثين سنة وقيل متواخيات لا يتباغضن ولا يتغايرن م

www.besturdubooks.wordpress.com

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

سـ١ـه قوله للمومنين يريد ان هذا مبتدأ خبره محذوف وقيل تقديره الامر هذا او هذا كما ذكر او خذ هذا ١٢ كمالين سـ٢ـه قوله فبئس المهاد شبه ما تحتهم من النار بالمهاد الذي يفترشه النائم ١٢ مدارك سـ٣ـه قوله هذا فليذوقوه آه هذا في موضع رفع بالابتداء وخبره حميم على التقديم والتاخير اى هذا حميم وغساق فليذوقوه ولا يوقف على فليذوقوه ويجوز ان يكون هذا في موضع رفع بالابتداء وفليذوقوه في موضع الخبر ودخلت الفاء للتنبيه الذي في هذا فيوقف على فليذوقوه ويرتفع حميم على تقدير هذا حميم قال النحاس ويجوز ان يكون المعنى الامر هذا وحميم وغساق حينئذ لم تجعلهما خبرا ورفعتهما على معنى هو حميم وغساق والفراء يرفعهما بمعنى منه حميم وغساق ويجوز ان يكون هذا في موضع نصب باضمار فعل يفسره فليذوقوه كما تقول زيدا اضربه والنصب في هذا اولى فيوقف على فليذوقوه ويبتدأ حميم وغساق ١٢ ج سـ٤ـه قوله فليذوقوه الخ اعتراض بين المبتدأ والخبر نحو زيد فافهم رجل صالح او التقدير ليذوقوا هذا فليذوقوه والفاء زائدة او لتفسير تعقيبية او العذاب هذا فليذوقوه وحميم على هذا خبر محذوف اى هو حميم ١٢ ك سـ٥ـه قوله من صديد الخ بيان لما كانه قال وهو صديد اهل النار الذي يسيل من جلودهم وفروجهم ١٢ صاوي سـ٦ـه قوله اى مثل المذكور توجيه لافراد الضمير مع كونه راجعا الى الحميم والغساق وقد يقال هو راجع الى الشراب الشامل لهما ١٢ ك سـ٧ـه قوله ازواج صفة لآخر لانه يجوز ان يكون ضروبا ١٢ مدارك سـ٨ـه قوله ويقال لهم عند دخولهم الخ يشير الى انه استيناف بتقدير القول ١٢ ك سـ٨ـه قوله هذا فوج مقتحم معكم اى هذا جمع كثيف قد اقتحم معكم النار اى دخل النار في صحبتكم والاقتحام الدخول في الشيء بشدة والقحمة الشدة وهذه حكاية كلام الطاغين بعضهم مع بعض اى يقولون هذا والمراد بالفوج اتباعهم الذين اقتحموا معهم الضلالة فيقتحمون معهم العذاب ١٢ مدارك سـ٩ـه قوله لا مرحبا بهم في مرحبا وجهان اظهرهما انه مفعول بفعل مقدر اى لا اتيتم مرحبا او لا سمعتم مرحبا والثاني انه منصوب على المصدر قال ابو البقاء اى لا رحبتكم داركم مرحبا بل ضيقا ثم في الجملة المنفية وجهان احدهما انها مستانفة سيقت للدعاء عليهم بضيق المكان وقوله بهم بيان للمدعو عليهم والثاني انها حالية وقد يعترض عليه بانه دعاء والدعاء لا يقع حالا والجواب انه على اضمار القول اى مقولا لهم لا مرحبا ١٢ ج وفي الكمالين دعاء منهم على اتباعهم تقول لمن تدعو له مرحبا اى اتيت رحبا من البلاد لا ضيقا ثم تدخل لا في دعاء السوء وبهم بيان للمدعو له كاللام في سقيا له ونحوه كذا في الكشاف ١٢ سـ١٠ـه قوله انهم قدمتموه الخ هذا تعليل لاحقيتهم بذلك اى انتم قدمتم العذاب او الصلي لنا او اوقعتمونا فيه بتقديم ما يؤدي اليه من العقائد الزائغة والاعمال السيئة وتزيينها في اعيننا واغرائنا عليها لا انا باشرناها من تلقاء انفسنا ١٢ جمل سـ١١ـه قوله في النار ظرف لزده او نعت لعذابا او حال منه لتخصيصه او من زده ١٢ ج سـ١٢ـه قوله والياء للنسبة اى الياء في سخريا على القراءتين للنسبة زيدت للمبالغة لان في ياء النسبة زيادة قوة في الفعل كما قيل الخصوصية في الخصوص من الروح ١٢ سـ١٣ـه قوله اى امفقودون هم اى عدم رؤيتهم لنا لانهم ليسوا فيها ١٢ ك سـ١٤ـه قوله ام زاغت عنهم الابصار فلم نرهم مع كونهم فيها فام معادلة لقوله بالنار ١٢ ك سـ١٥ـه قوله وهم فقراء المسلمين الضمير راجع الى رجالا ١٢ سـ١٦ـه قوله وسلمان المناسب اسقاطه لان الكلام في اهل مكة وهو انما اسلم في المدينة ١٢ صاوي سـ١٧ـه قوله واجب وقوعه فلا بد ان يتكلموا به ١٢ خطيب سـ١٨ـه قوله وهو تخاصم الخ اشار به الى ان تخاصم خبر مبتدأ محذوف والجملة بيان لذلك من الروح ١٢ سـ١٨ـه قوله هو تخاصم الخ يشير الى انه خبر مبتدأ محذوف ويحتمل ان يكون بدلا من الحق ١٢ ك سـ١٩ـه قوله تخاصم اهل النار شبه تقاولهم وما يجري بينهم من السوال والجواب بما يجري بين المتخاصمين سماه تخاصما ولان قول الرؤساء لا مرحبا بهم وقول اتباعهم بل انتم لا مرحبا بكم من باب الخصومة فسمى التقاول كله تخاصما لاشتماله على ذلك ١٢ مدارك سـ٢٠ـه قوله انما انا منذر اى لا ساحر ولا شاعر ولا كاهن واقتصر على الانذار لان كلامه مع الكفار وهم انما يناسبهم الانذار فقط وان كان مبشرا ايضا ١٢ صاوي سـ٢١ـه قوله وهو الخ اى ما لا يعلم الا بوحي وفيه ان ما لا يعلم الا بوحي هو قوله اذ قال ربك للملائكة الخ لا قوله ما كان لي من علم الخ الا ان يقال انه ذكر توطية وتمهيدا لما لا يعلم الا بالوحي ١٢ صاوي سـ٢٢ـه قوله وهو قوله ما كان لي من علم الخ يعني ان المراد من النبأ العظيم نبأ آدم ولما كان في ارجاع الضمير اليه نوع خفاء لكونه مذكورا بعده اعاد الضمير الى القرآن الموصوف وقال المراد منه ما هو مذكور بعده مما يشتمل على نبأ آدم ١٢ ك سـ٢٢ـه قوله ما كان لي من علم الخ فان اخباره عن تقاول الملائكة وما جرى بينهم على ما وردت في الكتب المتقدمة من غير سماع ومطالعة كتاب لا يتصور الا بالوحي ١٢ بيضاوي سـ٢٣ـه قوله بالملأ الاعلى متعلق بقوله من علم وضمن معنى الاحاطة فلذلك تعدى بالباء وقوله اذ يختصمون فيه وجهان احدهما انه منصوب بالمصدر ايضا والثاني بمضاف مقدر اي بكلام الملأ الاعلى اذ يختصمون والضمير في يختصمون للملأ وعلى هذا هو الظاهر وقيل لقريش اي يختصمون في الملأ الاعلى بعضهم يقول بنات الله وبعضهم يقول غير ذلك فالتقدير اذ يختصمون فيهم ١٢ ج

بامور الاول من جهة الفاعل المشار اليه بقوله لما خلقت بيدي والثاني من جهة الصورة المشار اليها بقوله ونفخت فيه من روحي ومن جهة ٤

للمؤمنين وان للطاغين مستانف لشر مآب جهنم يصلونها يدخلونها فبئس المهاد الفراش
هذا اى العذاب المفهوم مما بعده فليذوقوه حميم اى ماء حار محرق وغساق بالتخفيف والتشديد
ما يسيل من صديد اهل النار وآخر بالجمع والافراد من شكله اى مثل المذكور من الحميم والغساق
ازواج اصناف اى عذابهم من انواع مختلفة ويقال لهم عند دخولهم النار باتباعهم هذا فوج جمع
مقتحم داخل معكم النار بشدة فيقول المتبوعون لا مرحبا بهم اى لا سعة عليهم انهم صالوا النار قالوا
اى الاتباع بل انتم لا مرحبا بكم انتم قدمتموه اى الكفر لنا فبئس القرار لنا ولكم النار قالوا
ايضا ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا اى مثل عذابه على كفره في النار وقالوا اى كفار مكة
وهم في النار ما لنا لا نرى رجالا كنا نعدهم في الدنيا من الاشرار اتخذناهم سخريا بضم السين و
كسرها اى كنا نسخر بهم في الدنيا والياء للنسبة اى امفقودون هم ام زاغت مالت عنهم الابصار فلم نرهم
وهم فقراء المسلمين كعمار وبلال وصهيب وسلمان ان ذلك لحق واجب وقوعه وهو تخاصم اهل النار
كما تقدم قل يا محمد لكفار مكة انما انا منذر مخوف بالنار وما من اله الا الله الواحد القهار لخلقه رب
السموات والارض وما بينهما العزيز الغالب على امره الغفار لاوليائه قل لهم هو نبأ عظيم انتم عنه
معرضون اى القرآن الذي انبأتكم به وجئتكم فيه بما لا يعلم الا بوحي وهو قوله ما كان لي من علم
بالملأ الاعلى اى الملائكة اذ يختصمون في شان آدم حين قال الله اني جاعل في الارض خليفة
ان يوحى الي الا انما انا اى اني نذير مبين بين الانذار اذكر اذ قال ربك للملائكة اني خالق بشرا من
طين هو آدم فاذا سويته اتممته ونفخت اجريت فيه من روحي فصار حيا واضافة الروح اليه تشريف لآدم والروح
جسم لطيف يحيى به الانسان بنفوذه فيه فقعوا له ساجدين سجود تحية بالانحناء فسجد الملائكة كلهم اجمعون
فيه تاكيدان الا ابليس هو ابو الجن كان بين الملائكة استكبر وكان من الكافرين في علم الله تعالى قال
يا ابليس ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي اى توليت خلقه وهذا تشريف لآدم فان كل مخلوق تولى الله
خلقه استكبرت الآن عن السجود استفهام توبيخ ام كنت من العالين المتكبرين فتكبرت عن السجود لكونك منهم قال انا خير
منه خلقتني من نار وخلقته من طين قال فاخرج منها اى من الجنة وقيل من السموات فانك رجيم مطرود
وان عليك لعنتي الى يوم الدين الجزاء قال رب فانظرني الى يوم يبعثون اى الناس قال فانك من
المنظرين الى يوم الوقت المعلوم وقت النفخة الاولى قال فبعزتك لاغوينهم اجمعين الا عبادك منهم

سـ٢٤ـه قوله الا انما نذير مبين اي لا يوحى الي الا انما هو ان انذر وبلغ فما بعد الا في موضع رفع على الفاعلية وقيل المعنى ما اوحي الي شيء الا الانذار ١٢ ك سـ٢٥ـه قوله اني خالق بشرا اي انسانا بادي البشرة اي ظاهر الجلد ليس على جلده صوف ولا شعر ولا وبر ولا ريش ولا قشر فان قيل كيف صح ان يقول لهم اني خالق بشرا وما عرفوا البشر ولا عهدوا به قبل اجيب بانه يمكن انه يكون قال لهم اني خالق خلقا من صفته كيت وكيت ولكنه حين حكاه اقتصر على الاسم ١٢ جمل سـ٢٦ـه قوله اي توليت خلقه بنفسه من غير توسط الابوين لما كان ذو اليدين يباشر اكثر اعماله بيديه غلب العمل باليدين على سائر الاعمال التي تباشر بغيرهما حتى قيل في عمل القلب هو مما عملت يداك وحتى قيل لمن لا يد له عملت يداك حتى لم يبق فرق بين قولك هذا مما عملته وهذا مما عملته يداك ١٢ سـ٢٧ـه قوله استكبرت آه قرأ العامة بهمزة الاستفهام وهو استفهام توبيخ وانكار وام متصلة هنا هذا قول جمهور النحويين ونقل ابن عطية عن بعض النحويين انها لا تكون معادلة للالف مع اختلاف الفعلين وانما تكون معادلة اذا دخلت على فعل كقولك اقام زيد ام عمرو وازيد قام ام عمرو واذا اختلف الفعلان كهذه الآية فليست معادلة وهذا الذي حكاه عن بعض النحويين مذهب فاسد بل جمهور النحاة على خلافه قال سيبويه وتقول اضربت زيدا ام قتلته فالابتداء هنا بالفعل احسن لانك انما تسأل عن احدهما لا تدري ايهما كان ولا تسأل عن موضع احدهما كانك قلت اي ذلك كان آه فعادل بها الالف مع اختلاف الفعلين وقرأ جماعة منهم ابن كثير وليست مشهورة عنه استكبرت بالف الوصل فاحتملت وجهين احدهما ان يكون الاستفهام مرادا يدل عليه ام واحتمل ان يكون خبرا محضا وعلى هذا فام منقطعة لعدم شرطها ١٢ ج سـ٢٨ـه قوله الآن الخ اشار المفسر الى جواب سوال وارد وهو ان قوله من العالين معناه المتكبرين فيلزم عليه التكرار فاجاب بان المعنى اتركت السجود لاستكبار الحادث ام لاستكبار القديم المستمر ١٢ صاوي سـ٢٩ـه قوله قال انا خير منه هذا جواب من ابليس لم يطابق الاستفهام السابق لانه اجاب بانه انما ترك السجود لكونه خيرا منه وبين ذلك بان اصله

www.besturdubooks.wordpress.com

المخلصين ای المؤمنين قال فالحق والحق اقول ٥ بنصبهما ورفع الاول ونصب الثانی فنصبه
بالفعل بعده ونصب الاول قيل بالفعل المذكور وقيل على المصدر ای احق الحق وقيل على نزع حرف
القسم ورفعه على انه مبتدأ محذوف الخبر ای فالحق منی وقيل فالحق قسمی وجواب القسم لاملئن جهنم منك
بذريتك وممن تبعك منهم من الناس اجمعين ٥ قل ما اسئلكم عليه على تبليغ الرسالة من اجر جعل
وما انا من المتكلفين ٥ المتقولين القران من تلقاء نفسی ان هو ای ما القران الا ذكر عظة للعلمين ٥
للانس والجن العقلاء دون الملائكة ولتعلمن يا كفار مكة نباه خبر صدقه بعد حين ٥ ای يوم القيمة وعلم ٥ ع ١٤
بمعنى عرف واللام قبلها لام قسم مقدر ای والله

سورة الزمر مكية الا قل يا عبادی الذين اسرفوا على انفسهم الاية فمدنية وهی خمس وسبعون اية

بسم الله الرحمن الرحيم

تنزيل الكتب القران مبتدأ من الله خبره العزيز فی ملكه الحكيم ٥ فی صنعه انا انزلنا اليك يا محمد
الكتب بالحق متعلق بانزلنا فاعبد الله مخلصا له الدين ٥ من الشرك ای موحدا له الا لله الدين الخالص
لا يستحقه غيره والذين اتخذوا من دونه ای الاصنام اولياء وهم كفار مكة قالوا ما نعبدهم الا ليقربونا
الى الله زلفى قربى مصدر بمعنى تقربا ان الله يحكم بينهم وبين المسلمين فی ما هم فيه يختلفون ٥
من امر الدين فيدخل المؤمنين الجنة والكافرين النار ان الله لا يهدی من هو كذب فی نسبة الولد اليه
كفار بعبادته غير الله لو اراد الله ان يتخذ ولدا كما قالوا اتخذ الرحمن ولدا لاصطفى مما يخلق ما يشاء و
اتخذه ولدا غير من قالوا من الملائكة بنات الله وعزير بن الله والمسيح بن الله سبحنه تنزيها له عن اتخاذ
الولد هو الله الواحد القهار ٥ لخلقه خلق السموت والارض بالحق متعلق بخلق يكور يدخل اليل
على النهار فيزيد ويكور النهار يدخله على اليل فيزيد وسخر الشمس والقمر كل يجری فی فلك لاجل
مسمى ليوم القيمة الا هو العزيز الغالب على امره المنتقم من اعدائه الغفار ٥ لاوليائه خلقكم من نفس واحدة
ای ادم ثم جعل منها زوجها حواء وانزل لكم من الانعام الابل والبقر والغنم الضان والمعز ثمنية ازواج
من كل زوج ذكر وانثى كما بين فی سورة الانعام يخلقكم فی بطون امهتكم خلقا من بعد خلق ای نطفا
ثم علقا ثم مضغا فی ظلمت ثلث هی ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشيمة ذلكم الله ربكم له الملك
لا اله الا هو فانى تصرفون ٥ عن عبادته الى عبادة غيره ان تكفروا فان الله غنی عنكم ولا
يرضى لعباده الكفر وان اراده من بعضهم وان تشكروا الله فتؤمنوا يرضه بسكون الهاء

(ويجوز ان يكون حالا مؤكدة ١٢)

---

٥١ قوله قال فالحق الخ بالرفع على الابتداء ای الحق منی او على الخبر ای انا الحق وبالنصب على انه مقسم به كقوله الله لافعلن كذا يعني حذف عنه الباء فانتصب وجوابه لاملئن قوله والحق اقول اعتراض بين المقسم به والمقسم عليه وهو منصوب باقول ومعناه ولا اقول الا الحق والمراد بالحق اما اسمه عز وجل الذی فی قوله ان الله هو الحق او الحق الذی هو نقيض الباطل عظم الله باقسامه به ١٢ مدارك ٥٢ قوله قيل بالفعل المذكور وهو اقول ويكون التكرار للتوكيد وقوله قيل على نزع حرف القسم ای اقسم بالحق ١٢ ٥٣ قوله على نزع حرف القسم ای اقسم بالحق فحذف الفعل وحرف القسم ونصب الحق فالحاصل ان نصب الثانی ليس له الا وجه واحد واما نصب الاول ففيه احتمالات ثلاثة ورفعه فيه احتمالان وقد ذكر ذلك الشارح كله وقوله وجواب القسم الخ على بعض الاعاريب وذلك البعض وجهان نصبه بنزع حرف القسم ورفعه بتقدير الخبر قسمی واما على وجهی النصب الاخرين ووجه الرفع الاخر فيكون لاملئن جواب قسم مقدر تقديره اقسم بعزتی لاملئن الخ او نحو ذلك ١٢ جمل ٥٤ قوله اجمعين فيه وجهان اظهرهما انه توكيد للضمير فی منك وما عطف عليه فی قوله وممن تبعك وجیء باجمعين دون كل وقد تقدم ان الاكثر خلافه وجوز الزمخشری ان يكون تاكيدا للضمير فی منهم خاصة فقدر لاملئن جهنم من الشياطين وممن تبعهم من جميع الناس لاتفاوت فی ذلك بين ناس وناس ١٢ ج ٥٥ قوله دون الملائكة انما اخرجهم من العالمين وان كان لفظ العالمين يشملهم لاجل قوله ان هو الا ذكر والذكر معناه الموعظة والتخويف وهو لا يناسب الا الانس والجن ١٢ صاوی ٥٦ قوله ای يوم القيامة تفسير لبعد حين فهو منصوب وآخر الحين بمدة الدنيا. وفی الخازن قال ابن عباس بعد الموت وقيل يوم القيامة وقيل من بقی علم ذلك اذا ظهر امره وعلا ومن مات علمه بعد الموت وكان الحسن يقول يا ابن ادم عند الموت ياتيك الخبر اليقين ١٢ جمل ٥٧ قوله وعلم بمعنى عرف ای فهو متعد لمفعول واحد وهو نباه وقيل ان علم على بابه فيكون متعديا بالاثنين والثانی هو قوله بعد حين ١٢ كرخی ٥٨ قوله سورة الزمر سميت بذلك لذكر لفظ الزمر فيها فی قوله وسيق الذين كفروا الى جهنم زمرا وسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمرا وسياتی ان الزمر جمع زمرة وهی الطائفة وتسمى ايضا سورة الغرف لذكر الغرف فيها قال تعالى لهم غرف من فوقها غرف مبنية وروی من اراد ان يعرف قضاء الله فی خلقه فليقرأ سورة الغرف وورد انه صلى الله عليه وسلم كان لا ينام حتى يقرأ الزمر وبنی اسرائيل ١٢ صاوی ٥٩ قوله الا قل يا عبادی الذين الخ ای فانها نزلت فی وحشی قاتل حمزة عم النبی صلى الله عليه وسلم فانه اسلم بالمدينة وظاهره انها آية واحدة وقيل ان الذی نزل بالمدينة سبع آيات من هذه الآية وست بعدها وقيل انها آيتان هذه الآية وقوله تعالى الله نزل احسن الحديث الآية فتحصل ان فيها ثلاثة اقوال قيل مكية الا آية وقيل الا آيتين وقيل الا سبعا ١٢ صاوی ٦٠ قوله تنزيل الكتاب الخ ای انزال القرآن كائن وحاصل من الله لا من غيره نزل ردا لقول المشركين انما يعلمه بشر ولقولهم ان به جنة ١٢ صاوی ٦١ قوله متعلق بانزلنا فالظرف لغو والباء للسببية وقد يجعل مستقرا ای متلبسا بالحق ١٢ ك ٦٢ قوله مخلصا له الدين الاخلاص ان يقصد العبد بنيته وعمله الى خالقه لا يجعل ذلك لغرض من الاغراض ای ممحضا له الطاعة من شوائب الشرك والرياء ١٢ ٦٣ قوله الا لله الدين الخالص ای من الهوى والشك والشرك كما قاله فی الكواشی ١٢ ٦٤ قوله والذين اتخذوا الخ تحقيق لحقيقة ما ذكر من اخلاص الدين الذی هو عبارة عن التوحيد ببيان بطلان الشرك الذی هو عبارة عن ترك اخلاصه ومحل الموصول رفع بالابتداء وخبره جملة قوله ان الله يحكم بينهم الخ وقوله ما نعبدهم الخ حال من واو اتخذوا بتقدير القول مبنية لكيفية اشراكهم آه ابو السعود وقال غيره ان الخبر محذوف تقديره يقولون ما نعبدهم الخ وهذا هو المتبادر من صنيع الجلال واتخذوا ينصب مفعولين الاول منهما محذوف كما قدره الشارح ١٢ ج ٦٥ قوله الاصنام يشير الى تقدير المفعول الثانی لقوله اتخذوا ١٢ ك ٦٦ قوله قالوا ما نعبدهم يريد انه خبر الموصول بتقدير القول ١٢ ك ٦٧ قوله مصدر ای هو مصدر مؤكد على غير لفظ المصدر ملاق له فی المعنى ابو السعود وعبارة الخطيب زلفى ای قربى وهو اسم اقيم مقام المصدر كانهم قالوا الا ليقربونا الى الله تعالى تقريبا ١٢ ٦٨ قوله بمعنى تقربا نحو انبتكم من الارض نباتا وتبتل اليه تبتيلا ١٢ ك ٦٩ قوله فيدخل المؤمنين الجنة ای فالمراد بالحكم تمييز كل فريق عن الآخر ١٢ صاوی ٧٠ قوله ان الله لا يهدی ای لا يوفق للهدى من هو كاذب كفار ای مجبول على الكذب والكفر فی علمه تعالى قوله فی نسبة الولد اليه اشار بذلك ان قوله ان الله لا يهدی الخ توطئة لقوله لو اراد الله الخ ويصح ان يكون من تتمة ما قبله وحينئذ فيقال كاذب فی نسبة الالوهية لغيره تعالى ١٢ صاوی ٧١ قوله لو اراد الله ان يتخذ ولدا ای لو تعلقت ارادته باتخاذ ولد على سبيل الفرض والتقدير والآية اشارة الى قياس استثنائی حذفت صغراه ونتيجته وتقريره ان يقال لو اراد الله ان يتخذ ولدا لاصطفى مما يخلق ما يشاء لكنه لم يصطف من خلقه شيئا فلم يرد ان يتخذ ولدا ١٢ ص ٧٢ قوله غير من قالوا آه ای غير مخلوق وبينه بثلاثة بالملائكة وعزير والمسيح وقوله قالوا ای قالوا فی شانه فمن بمعنى فی قوله من الملائكة بيانية لمن وقوله بنات الله خبر مبتدأ محذوف والجملة مقول القول وقوله وعزير بالجر عطفا على الملائكة وهو وقوله ابن الله مقول القول وكذا يقال فيما بعده ١٢ ج ٧٣ قوله تنزيها له عن اتخاذ الولد ای لانه ممتنع عقلا ونقلا اما عقلا فلانه يلزم ان يكون الولد من جنس الخالق لستلزم حدوث الخالق وهو باطل واما نقلا فقد تواترت الآيات القرآنية والاحاديث النبوية والكتب السماوية على ان الله تعالى لم يتخذ ولدا ١٢ صاوی ٧٤ قوله يكور الليل يدخله على النهار واصل التكوير اللف فيزيد ای النهار كما فی الصيف ويدخله على الليل فيزيد ای الليل كما فی الشتاء ١٢ ك ٧٥ قوله زوجها ای حواء من قصيراه قيل اخرج ذرية آدم من ظهره كالذر ثم خلق بعد ذلك حواء قوله وانزل لكم من الانعام ای جعل الجنة مع آدم عليه ثم انزلها او لانها لا تعيش الا بالنبات والنبات لا يقوم الا بالماء وقد انزل الماء فكانه انزلها ١٢ مدارك ٧٦ قوله المشيمة هو بفتح الميم وكسر الشين المعجمة محل الولد وهو الجلد فيه الولد ١٢ ٧٦ قوله المشيمة فی الصراح مشيمة پوستى كه بچه دروے باشد در رحم ١٢ ك ٧٧ قوله ذلكم الله آه ذلكم مبتدأ والله خبره وربكم خبر آخر وجملة له الملك خبر ثالث آه ابو السعود وقوله لا اله الا هو يجوز ان يكون خبرا ١٢ ج ٧٨ قوله وان اراده من بعضهم فالكفر ليس برضى الله وان كان بارادته كذا روی عن قتادة وهو قول السلف وعن ابن عباس والسدی لا يرضى لعباده المؤمنين الكفر برضاه وقوله لا يرضى لعباده الكفر المراد بالعباد فيه المؤمنون المخلصون منهم والاضافة للتشريف ونقل عن الاشعری وامام الحرمين وقال ابن الهمام فی المسايرة الظاهر انه دائر على تفسيره فمن جعل الرضی بمعنى الارادة ومقابله الكره ذهب الى الثانی ومن فسره بالمحبة ويقابلها السخط ذهب الى الاول ١٢ ك ٧٩ قوله يرضه لكم ای يرض الشكر لكم لانه سبب فوزكم فيثيبكم عليه الجنة يرضه بضم الهاء والاشباع نافع وهشام وعاصم غير يحيى وحماد وغيرهم يرضه ١٢ مدارك ٧٩ قوله يرضه اصله يرضاه حذف الالف لكونه جزاء الشرط وقوله

www.besturdubooks.wordpress.com

ك قوله ولا تزر وازرة وزر اخرى لے لا یحمل شخص اثم کفر شخص آخر وما ورد من ان الدال علی الشر کفاعله فمعناه ان علیها اثم فعله واسم ضلالته ولا شک ان ضلالته من فعله فال الامرالی ان عقابه علی فعله لاعلی فعل غیره وقوله وازرة لے واما غیر الوازرة فتحمل وزر غیرها ومعنے ان من کان ناجیا واذن له فی الشفاعة تشفع فی غیره فینتفع المشفوع له بتلک الشفاعة ان کان مسلما واما الکافر فلا ینتفع بشفاعة مسلم ولا کافر ۱۲ صاوی ٥٢ قوله نسی ماکان یدعوا لخ لے نسی ربه الذی کان یتضرع الیه وما بمعنے من کقوله وما خلق الذکر والانثی اونسی الضر الذی کان یدعو الله الی کشفه ۱۲ مدارک ٥٣ قوله وهو الله آه تفسیر لما وعبارة السمین قوله ماکان یدعوا الیه یجوز فی ما هذه اوجه احدها ان تکون موصولة بمعنے الذی مرادا بها الضر لے نسی الضر الذی کان یدعوا الی کشفه الثانی انها بمعنے الذی مرادا بها الباری تعالیٰ لے نسی الله الذی کان یتضرع الیه وهذا عند من یجیز اطلاق ما علی اولی العلم الثالث ان تکون ما مصدریة لے نسی کونه داعیا وقوله من قبل لے من قبل تحویل النعمة ۱۲ ج ٥٤ قوله لیضل بفتح الیاء لابی عمرو وابن کثیر وورش وضمها للباقین واللام فیه للعاقبة لے یفید وینتج الاضلال والضلال ۱۲ ک ٥٥ قوله امن هو قانت آه قرأ الحرمیان نافع وابن کثیر بتخفیف المیم والباقون بتشدیدها فاما الاولی ففیها وجهان احدهما انها همزة الاستفهام دخلت علی من بمعنے الذی والاستفهام للتقریر ومقابله محذوف تقدیره امن هو قانت کمن جعل لله اندادا اوامن هو قانت کغیره او التقدیر اهذا القانت خیر ام الکافر المخاطب بقوله قل تمتع بکفرک قلیلا ویدل علیه قل هل یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون فحذف خبر المبتدأ وما یعادل المستفهم عنه والتقدیران الاولان اولی لقلة الحذف والثانی ای تکون الهمزة للنداء ومن کمنادی ویکون المنادی هو النبی صلی الله علیه وسلم وهو المامور بقوله قل هل یستوی الذین یعلمون کانه قیل یا من هو قانت قل کیت وکیت واما القراءة الثانیة فهی ام داخلة علی من الموصولة ایضا فادغمت المیم فی المیم وفی ام حینئذ قولان احدهما انها متصلة ومعادلها محذوف تقدیره الکافر خیر ام الذی هو قانت والثانی انها منقطعة فتقدر ببل والهمزة لے بل امن هو قانت کغیره او کالکافر المقول له تمتع بکفرک ۱۲ ج ٥٦ قوله ساعات لے اوله واوسطه وآخره وفی الآیة دلیل علی افضلیة قیام اللیل علی النهار لما فی الحدیث ما زال جبریل یوصینی بقیام اللیل حتی علمت ان خیار امتی لا ینامون وقال ابن عباس من احب ان یهون الله علیه الوقوف یوم القیامة فلیره الله فی ظلمة اللیل ۱۲ صاوی ٥٧ قوله وفی قراءة ام من لے بتخفیف المیم وهی قراءة نافع وابن کثیر وحمزة وقرأ الباقون بتشدیدها وقوله فام الخ قال فی الخطیب وفی ام حینئذ قولان احدهما انها متصلة ومعادلها محذوف تقدیره الکافر خیر ام الذی هو قانت والثانی انها منقطعة فتقدر ببل والهمزة لے بل امن هو قانت کغیره او کالکافر المقول له تمتع بکفرک ۱۲ ٥٨ قوله هل یستوی الذین یعلمون الخ فی الآیة بیان لفضل العلم وتحقیر للعلماء الغیر العاملین فهم عند الله جهلة حیث جعل القانتین هم العلماء وفی الحدیث یشفع یوم القیامة ثلاث الانبیاء ثم العلماء ثم الشهداء وقوله اولوا الالباب فی التاویلات النجمیة هم الذین انسلخوا من جلد وجودهم بالکلیة وقد ما تواعن انانیتهم وعاشوا بهویته تعالیٰ انتهی ۱۲ ٥٩ قوله انما یتذکر الخ کلام مستقل غیر داخل فی الکلام المامور به وارد من جهته تعالیٰ بعد الامر بما ذکر من القوارع الزاجرة عن الکفر والمعاصی لبیان عدم تاثیرها فی قلوب الکفرة لاختلال عقولهم ابو السعود وفی الخطیب انما یتذکر لے یتعظ اولوا الالباب لے اصحاب العقول الصافیة والقلوب النیرة وهم الموصوفون فی آخر سورة آل عمران بقوله تعالیٰ الذین یذکرون الله قیاما وقعودا الآیة ۱۲ جمل ٦٠ قوله للذین احسنوا فی هذه الدنیا حسنة جملة مستانفة لتعلیل الامر بالتقوے ولذا قید بالظرف لان الدنیا مزرعة الآخرة وقوله وارض الله واسعة عطف علیه وانها عقب به لئلا یعتذر عن التفریط بعدم مساعدة المکان ومشقة مفارقة الاوطان فکان حثا علی اغتنام الفرصة فی الاعمار وترک العلائق من حب الدیار ۱۲ ک ٦١ قوله وارض الله واسعة لے فمن تعسرت علیه التقوے والاحسان فی وطنه فلیهاجر الی حیث یتمکن فیه من ذلک کما هو سنة الانبیاء والصالحین فانه لا عذر له فی التفریط اصلا ۱۲ ابو السعود ٦٢ قوله فهاجروا الیها اشار بذلک الی ان المراد بالارض ارض الدنیا والمعنے من تعسرت علیه التقوے فی محل فلیهاجر الی محل آخر یتمکن فیه من ذلک اذ لا عذر فی التفریط اصلا وکانت الهجرة قبل فتح مکة شرطا فی صحة الاسلام فلما فتحت مکة نسخ کونها شرطا وصارت تعتریها الاحکام فتارة تکون واجبة کما اذا هاجر من ارض لا یتیسر فیها اقامة دینه الی ارض یتعلم فیها دینه ویقیم شعائره وتارة تکون مندوبة کما اذا هاجر من ارض لا اخیار بها الارض بها اخیار یجتمع علیهم للارشاد وتکون مکروهة کما اذا هاجر من ارض بها الاخیار واهل العلم والصلاح لارض لا اخیار بها ولا علم ولا عمل وتارة تکون محرمة کما اذا هاجر من ارض یامن فیها علی دینه لارض لا یامن فیها علیه ۱۲ صاوی ٦٣ قوله بغیر حساب بغیر مکیال ولا میزان وعن ابن عباس مرفوعا ان المیزان لا تنصب لاهل البلاء بل یصب لهم الاجر صبا رواه الطبرانی ۱۲ ک ٦٤ قوله قل انی امرت ان اعبد الله الخ الحکمة فی هذا الاخبار اعلام الامة بان یتصفوا به ویلزموه فان العادة ان المتصف بخلق ثم یامر به اویعرض بالامر به یوثر فی غیره کما قیل حال رجل فی الف رجل انفع من حال الف رجل فی رجل ۱۲ ص ٦٥ قوله لے بان یشیر الی ان اللام بمعنے الباء وقیل اللام زائدة وقیل بمعناه امرت بذلک لاجل ان اکون مقدمهم فی الدارین ۱۲ ک ٦٦ قوله قل انی اخاف سبب نزولها ان کفار قریش قالوا للنبی صلی الله علیه وسلم ما حملک علی هذا الذی اتیتنا به الا تنظر الی ملة ابیک وجدک وقومک فتاخذ بها فنزلت فالمقصود منها زجر الغیر عن المعاصی لانه صلی الله علیه وسلم اذا کان خائفا مع کمال طهارته وعصمته فغیره اولی وذلک سنة الانبیاء والصالحین حیث یخبرون غیرهم بما هم متصفون به لیکونوا مثلهم لا الملوک والمتجبرین حیث یامرون غیرهم بما لم یتصفوا به ۱۲ صاوی ٦٧ قوله لهم من فوقهم آه لهم خبر مقدم ومن فوقهم حال وظلل مبتدأ وقوله طباق لے قطع کبار واطلاق ظل علیها تهکم والا فهی محرقة والظلة تکفی من الحر فان قلت الظلة ما فوق الانسان فکیف سمی ما تحته بالظلة قلت فیه وجوه الاول انه من باب اطلاق احد الضدین علی الآخر الثانی ان الذی تحته من النار یکون ظلة لآخر تحته فی النار لانها درکات الثالث ان الظلة التحتانیة اذا کانت مشابهة للظلة الفوقانیة فی الایذاء والحرارة سمیت باسمها لاجل المماثلة والمشابهة ۱۲ ج ٦٨ قوله ذلک یخوف الله به عباده لے فالحکمة فی ذکر احوال اهل النار تخویف المؤمنین منها لیتقوها بطاعة ربهم ۱۲ صاوی ٦٩ قوله والذین اجتنبوا الطاغوت الخ قیل نزلت هذه الآیة فی عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف وسعد وسعید وطلحة والزبیر رضی الله عنهم سالوا ابا بکر رضی الله عنه فاخبرهم بایمانه فامنوا ۱۲ صاوی ٧٠ قوله الذین یستمعون القول الخ نزلت فی عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف وسعد وسعید وطلحة وزبیر حین سالوا ابا بکر رضی الله عنه فاخبرهم ایمانه فامنوا فیکون المعنے یستمعون من ابی بکر فیتبعون احسنه وهو قوله لا اله الا الله کما فی کشف الاسرار وقال الکلبی یجلس الرجل مع القوم فیستمع الاحادیث محاسن ومساوے فیتبع احسنها فیاخذ المحسن ویحدث بها ویدع مساویها ۱۲ ٧١ قوله جواب الشرط لے فمن شرطیة ویجوز ان یکون

آه وهم الذین خوطبوا بقوله یا عبادی فاتقون ووصفوا بما عده من الصفات الفاضلة وهم المخاطبون ایضا فیما سبق بقوله یا عباد الذین آمنوا اتقوا ربکم الآیة فبین ان لهم صم

وضمها مع اشباع ودونه ای الشکر لکم وَلَا تَزِرُ نفس وَازِرَةٌ وِّزْرَ نفس أُخْرَىٰ ای لا تحمله ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُم مَّرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ بما فی القلوب وَإِذَا مَسَّ الْإِنسَانَ لے الکافر ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ تضرع مُنِيبًا راجعا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً اعطاه انعاما مِّنْهُ نَسِيَ ترک مَا كَانَ يَدْعُو یتضرع إِلَيْهِ مِن قَبْلُ وهو الله فما فی موضع من وَجَعَلَ لِلَّهِ أَندَادًا شرکاء لِّيُضِلَّ بفتح الیاء وضمها عَن سَبِيلِهِ دین الاسلام قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا بقیة اجلک إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ أَمَّنْ بتخفیف المیم هُوَ قَانِتٌ قائم بوظائف الطاعات آنَاءَ اللَّيْلِ ساعاته سَاجِدًا وَقَائِمًا فی الصلوة يَحْذَرُ الْآخِرَةَ ای یخاف عذابها وَيَرْجُو رَحْمَةَ جنة رَبِّهِ کمن هو عاص بالکفر او غیره وفی قراءة ام من فام بمعنے بل والهمزة قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ای لا یستویان کما لا یستوی العالم والجاهل إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ یتعظ أُولُو الْأَلْبَابِ اصحاب العقول قُلْ يَا عِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ ای عذابه بان تطیعوه لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَٰذِهِ الدُّنْيَا بالطاعة حَسَنَةٌ هی الجنة وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ فهاجروا الیها من بین الکفار ومشاهدة المنکرات إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ علی الطاعات وما یبتلون به أَجْرَهُم بِغَيْرِ حِسَابٍ بغیر مکیال ولا میزان قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَّهُ الدِّينَ من الشرک وَأُمِرْتُ لِأَنْ ای بان أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ من هذه الامة قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ قُلِ اللَّهَ أَعْبُدُ مُخْلِصًا لَّهُ دِينِي من الشرک فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُم مِّن دُونِهِ غیره فیه تهدید لهم وایذان بانهم لا یعبدون الله تعالیٰ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بتخلید الانفس فی النار وبعدم وصولهم الی الحور المعدة لهم فی الجنة لو آمنوا أَلَا ذَٰلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ البین لَهُم مِّن فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ طباق مِّنَ النَّارِ وَمِن تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ من النار ذَٰلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ لے المؤمنین لیتقوه یدل علیه يَا عِبَادِ فَاتَّقُونِ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ الاوثان أَن يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا اقبلوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَىٰ بالجنة فَبَشِّرْ عِبَادِ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ وهو ما فیه صلاحهم أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَٰئِكَ هُمْ أُولُو الْأَلْبَابِ اصحاب العقول أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ ای لاملان جهنم الآیة أَفَأَنتَ تُنقِذُ تخرج مَن فِي النَّارِ جواب الشرط واقیم فیه الظاهر مقام المضمر والهمزة للانکار والمعنے لا تقدر علی هدایته فتنقذه من النار لَٰكِنِ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ بان اطاعوه لَهُمْ غُرَفٌ مِّن فَوْقِهَا غُرَفٌ مَّبْنِيَّةٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

www.besturdubooks.wordpress.com

صم الیس اللہ باحکم الحاکمین فلیقل بلیٰ ومن قرأ الیس ذلک بقادر علی ان یحیی الموتی فلیقل بلیٰ رواہ ابوداؤد فیسن ذکر بلیٰ عند قراءۃ الیس کذا فی کلام دلو فی الصلوۃ عند الشافعیۃ ۱۲ کمالین

تعلیقات جدیدۃ من التفاسیر المعتبرۃ بحل جلالین

لہ قولہ وعد اللہ الخ مصدر مؤکد لان قولہ لہم غرف فی معنی وعدہم اللہ ذلک فقال الصاوی قولہ بفعلہ المقدر ای وتقدیرہ وعدہم اللہ وعدا ۱۲ مدارک لہ قولہ الم تر الخ استیناف مسوق لبیان تمثیل الحیاۃ الدنیا فی سرعۃ زوالہا وقرب اضمحلالہا بما ذکر من احوال الزرع تحذیرا عن زخارفہا والاغترار بہا ۱۲ صاوی لہ قولہ ادخلہ امکنۃ نبع ای امکنۃ ینبع منہا حیث انہا قریبۃ من وجہ الارض فلم یجعلہ فی اسفلہا جدا بحیث لا یستخرج منہا ففی کلامہ تفسیرہ الینابیع بالامکنۃ ویصح تفسیرہا بالماء الکائن فیہا ۱۲ جمل لہ قولہ افمن شرح اللہ صدرہ الخ استیناف جار مجری التعلیل لما قبلہ من تخصیص الذکری باولی الالباب وشرح الصدر للاسلام عبارۃ عن تکمیل الاستعداد لہ فانہ محل للقلب الذی ہو منبع للروح التی تتعلق بہا النفس القابلۃ للاسلام فانشراحہ مستدع لانشراح القلب اہ ابو السعود والہمزۃ للاستفہام الانکاری والفاء عاطفۃ علی جملۃ مقدرۃ ای اکل الناس سواء ومن اسم موصول مبتدأ خبرہ محذوف وقدرہ بقولہ کمن طبع علی قلبہ ہذا ما جری علیہ الشارح وبعضہم جعلہا شرطیۃ فخبرہا جملۃ الشرط او الجواب او ہما اہ ۱۲ ج لہ قولہ علی نور من ربہ ای نور المعرفۃ والاہتداء وفی الحدیث اذا دخل النور القلب انشرح وانفسح قیل ما علامۃ ذلک قال الانابۃ الی دار الخلود والتجافی عن دار الغرور والتاہب للموت قبل نزولہ ۱۲ صاوی ومدارک لہ قولہ عن قبول القرآن اشار بذلک الی ان من بمعنی عن وفی الکلام مضاف محذوف ویصح ان تبقی من علی بابہا للتعلیل ای قست قلوبہم من اجل ذکر اللہ لفساد قلوبہم وخسرانہا ومن المعلوم المشاہد ان الاطعمۃ الفاخرۃ تکون داء لبعض المرضی ومن ہنا قول بعض العارفین الا بذکر اللہ تزداد الذنوب وتنطمس البصائر والقلوب ۱۲ صاوی لہ قولہ فی النظم ای اللفظ وقولہ وغیرہ ای المعنی کالبلاغۃ والدلالۃ علی المنافع قال البوصیری رضی اللہ عنہ فی ہذا المعنی: ردت بلاغتہا دعوی معارضہا ٭ رد الغیور ید الجانی عن الحرم ٭ فما تعد ولا تحصی عجائبہا ٭ ولا تسام علی الاکثار بالسام ٭ واعلم انہ فی ہذہ الآیۃ اثبت ان القرآن متشابہ وفی آیۃ اخری اثبت انہ محکم وفی آیۃ اخری ان بعضہ محکم وبعضہ متشابہ ووجہ الجمع بینہما ان المراد بالمتشابہ فی آیۃ الاقتصار علیہ ما اشبہ بعضہ بعضا فی اللفظ والمعنی من حیث البلاغۃ وحسن الترتیب وبالمحکم فی آیۃ الاقتصار علیہ ما لا یأتیہ الباطل من بین یدیہ ولا من خلفہ وبالمتشابہ فی آیۃ الجمع ما خفی معناہ وبالمحکم ما ظہر معناہ ۱۲ صاوی لہ قولہ وغیرہ ای کصحۃ المعنی والبلاغۃ والدلالۃ علی المنافع العامۃ ۱۲ کرخی لہ قولہ مثانی جمع مثنی بمعنی ومعانی ای مردد ومکرر وہو نعت کتابا کقولہ متشابہا بمعنی فیہ ای کرر فیہ الوعد والوعید وغیرہ القصص والامثال ۱۲ ک لہ قولہ وغیرہما ای کالقصص والاحکام فان قلت کیف وصف الواحد بالجمع ای کیف وصف الکتاب وہو مفرد بمثانی وہو جمع قلت الجواب انما صح ذلک لان الکتاب جملۃ ذات تفاصیل وتفاصیل الشیء ہی جملتہ تقول القرآن اسباع واخماس وسور وآیات فکذلک تقول اقاصیص واحکام ومواعظ ونظیرہ قولک الانسان عروق وعظام واعصاب ۱۲ مختصر من الجمل لہ قولہ ترتعد ارتعد ای ارتعد وفی القاموس ارتعد اضطرب ۱۲ لہ قولہ ای عند ذکر وعدہ اشار بہذا الی ان الی بمعنی عند فالتضمین فی الحرف وہو احد وجہین والآخر انہ ضمن تلین معنی تسکن فعداہ بالی والمفسر قد جمع بینہما والحاصل ان اللہ تعالیٰ بین حال المؤمن عند سماع القرآن فحالۃ ذکر الوعید یغلب علیہ الخوف فیتصاغر وفی حال ذکر الوعد یغلب علیہ الرجاء فیتسع صدرہ وتطمئن نفسہ لان الخوف والرجاء مصحوبان للعبد کجناحی الطائر ان عدم احدہما سقط ۱۲ صاوی لہ قولہ افمن یتقی بوجہہ الخ ای کمن امن من العذاب فحذف الخبر کما حذف فی نظائرہ وسوء العذاب شدتہ ومعناہ ان الانسان اذا لقی مخوفا من المخاوف استقبلہ بیدہ وطلب ان یقی بہا وجہہ لانہ اعز اعضائہ علیہ والذی یلقی فی النار یلقی مغلولۃ یداہ الی عنقہ فلا یتہیأ لہ ان یتقی النار الا بوجہہ الذی کان یتقی المخاوف بغیرہ وقایۃ لہ ومحاماۃ علیہ ۱۲ مدارک لہ قولہ کمن امن منہ یشیر الی تقدیر الخبر لقولہ افمن یتقی وقولہ امن بقصر الہمزۃ وکسر المیم من الامن ای من العذاب بدخول الجنۃ ۱۲ ک لہ قولہ وقیل للظلمین عطف علی المفہوم من السابق ای یعذب الظالمون ویقال لہم وقیل الواو للحال وقد مقدرۃ ۱۲ ک لہ قولہ ای جزاءہ ففیہ مضاف مقدر او ہو مجاز اطلق فیہ السبب علی مسببہ ۱۲ ک لہ قولہ من کل مثل ای یحتاج الیہ الناظر فی امر دینہ ۱۲ خطیب لہ قولہ قرآنا عربیا فیہ ثلاثۃ اوجہ احدہا ان یکون منصوبا علی المدح لانہ لما کان نکرۃ امتنع اتباعہ للقرآن الثانی ان ینتصب بیتذکرون ای یتذکرون قرآنا الثالث ان ینتصب علی الحال من القرآن علی انہا حال مؤکدۃ وتسمی حالا موطئۃ لان الحال فی الحقیقۃ عربیا وقرآنا توطئۃ لہ نحو جاء زید رجلا صالحا وقولہ غیر ذی عوج نعت لقرآنا او حال اخری قال الزمخشری فان قلت فہلا قیل مستقیما او غیر معوج قلت فیہ فائدتان احداہما نفی ان یکون فیہ عوج قط کما قال ولم یجعل لہ عوجا والثانیۃ ان العوج یختص بالمعانی دون الاعیان وقیل المراد بالعوج الشک واللبس ۱۲ ج لہ قولہ غیر ذی عوج فان قیل ہلا قیل مستقیما او غیر عوج اجیب بان فی ذلک فائدتین احداہما نفی ان یکون عوج قط وثانیتہما ان لفظ العوج مختص بالمعانی دون الاعیان و

ای من تحت الغرف الفوقانیۃ والتحتانیۃ وَعْدَ اللّٰہِ منصوب بفعلہ المقدر لَا یُخْلِفُ اللّٰہُ الْمِیْعَادَ ٭ وعد
اَلَمْ تَرَ تعلم اَنَّ اللّٰہَ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَسَلَکَہٗ یَنَابِیْعَ ادخلہ امکنۃ نبع فِی الْاَرْضِ ثُمَّ یُخْرِجُ بِہٖ
زَرْعًا مُّخْتَلِفًا اَلْوَانُہٗ ثُمَّ یَہِیْجُ ییبس فَتَرٰہُ بعد الخضرۃ مثلا مُصْفَرًّا ثُمَّ یَجْعَلُہٗ حُطَامًا فتاتا اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ
لَذِکْرٰی تذکیرا لِاُولِی الْاَلْبَابِ ٭ یتذکرون بہ لدلالتہ علی وحدانیۃ اللہ تعالیٰ وقدرتہ اَفَمَنْ
شَرَحَ اللّٰہُ صَدْرَہٗ لِلْاِسْلَامِ فاہتدی فَہُوَ عَلٰی نُوْرٍ مِّنْ رَّبِّہٖ کمن طبع علی قلبہ دل علی ہذا فَوَیْلٌ
کلمۃ عذاب لِّلْقٰسِیَۃِ قُلُوْبُہُمْ مِّنْ ذِکْرِ اللّٰہِ ای عن قبول القرآن اُولٰٓئِکَ فِیْ ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ ٭ اَللّٰہُ
نَزَّلَ اَحْسَنَ الْحَدِیْثِ کِتٰبًا بدل من احسن ای قرآنا مُّتَشَابِہًا ای یشبہ بعضہ بعضا فی النظم وغیرہ
مَّثَانِیَ ثنی فیہ الوعد والوعید وغیرہما تَقْشَعِرُّ مِنْہُ ترتعد عند ذکر وعیدہ جُلُوْدُ الَّذِیْنَ یَخْشَوْنَ یخافون
رَبَّہُمْ ثُمَّ تَلِیْنُ تطمئن جُلُوْدُہُمْ وَقُلُوْبُہُمْ اِلٰی ذِکْرِ اللّٰہِ ای عند ذکر وعدہ ذٰلِکَ ای الکتاب ہُدَی
اللّٰہِ یَہْدِیْ بِہٖ مَنْ یَّشَآءُ وَمَنْ یُّضْلِلِ اللّٰہُ فَمَا لَہٗ مِنْ ہَادٍ ٭ اَفَمَنْ یَّتَّقِیْ یلقی بِوَجْہِہٖ سُوْٓءَ الْعَذَابِ یَوْمَ الْقِیٰمَۃِ
ای اشدہ بان یلقی فی النار مغلولۃ یداہ الی عنقہ کمن امن منہ بدخول الجنۃ وَقِیْلَ لِلظّٰلِمِیْنَ ای کفار مکۃ
ذُوْقُوْا مَا کُنْتُمْ تَکْسِبُوْنَ ٭ ای جزاءہ کَذَّبَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِہِمْ رسلہم فی اتیان العذاب فَاَتٰہُمُ الْعَذَابُ
مِنْ حَیْثُ لَا یَشْعُرُوْنَ ٭ من جہۃ لا یخطر ببالہم فَاَذَاقَہُمُ اللّٰہُ الْخِزْیَ الذل والہوان من المسخ والقتل و
غیرہما فِی الْحَیٰوۃِ الدُّنْیَا وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَۃِ اَکْبَرُ لَوْ کَانُوْا ای المکذبون یَعْلَمُوْنَ ٭ عذابہا ما کذبوا ولَقَدْ
ضَرَبْنَا جعلنا لِلنَّاسِ فِیْ ہٰذَا الْقُرْاٰنِ مِنْ کُلِّ مَثَلٍ لَّعَلَّہُمْ یَتَذَکَّرُوْنَ ٭ یتعظون قُرْاٰنًا عَرَبِیًّا حال مؤکدۃ
غَیْرَ ذِیْ عِوَجٍ ای لبس واختلاف لَّعَلَّہُمْ یَتَّقُوْنَ ٭ الکفر ضَرَبَ اللّٰہُ للمشرک والموحد مَثَلًا رَّجُلًا بدل من مثلا
فِیْہِ شُرَکَآءُ مُتَشٰکِسُوْنَ متنازعون سیئۃ اخلاقہم وَرَجُلًا سَلَمًا خالصا لِّرَجُلٍ ہَلْ یَسْتَوِیٰنِ
مَثَلًا تمییز ای لا یستوی العبد لجماعۃ والعبد لواحد فان الاول اذا طلب منہ کل من مالکیہ خدمتہ فی
وقت واحد تحیر فیمن یخدمہ منہم وہذا مثل للمشرک والثانی مثل للموحد اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وحدہ بَلْ اَکْثَرُہُمْ
اہل مکۃ لَا یَعْلَمُوْنَ ٭ ما یصیرون الیہ من العذاب فیشرکون اِنَّکَ خطاب للنبی مَیِّتٌ وَّاِنَّہُمْ مَّیِّتُوْنَ ٭
ستموت ویموتون فلا شماتۃ بالموت نزلت لما استبطؤا موتہ صلی اللہ علیہ وسلم ثُمَّ اِنَّکُمْ ایہا الناس فیما بینکم من
المظالم یَوْمَ الْقِیٰمَۃِ عِنْدَ رَبِّکُمْ تَخْتَصِمُوْنَ ٭ فَمَنْ ای لا احد اَظْلَمُ مِمَّنْ کَذَبَ عَلَی اللّٰہِ بنسبۃ الشریک والولد
الیہ وَکَذَّبَ بِالصِّدْقِ بالقرآن اِذْ جَآءَہٗ اَلَیْسَ فِیْ جَہَنَّمَ مَثْوًی ماوی لِّلْکٰفِرِیْنَ ٭ بلی وَالَّذِیْ جَآءَ بِالصِّدْقِ

لہ نزلت لما استبطؤا واموتہ وذلک انہم کانوا یتربصون موتہ فاخبر اللہ بان الموت یعمہم جمیعا فلا معنی للتربص وشماتۃ الفانی ۱۲ لہ قولہ ثم انکم ایہا الناس الخ وقیل المعنی

اجاب فی البیضاوی فہو ابلغ من المستقیم واختص بالمعانی انتہی حاصلہ اذ یجوز ان یراد الاستقامۃ من بعض الوجوہ وایضا فلا یقال فی اعوجاج الاعیان مثلا یقال للدین الباطل انہ ذو عوج لا للخشب المعوج انہ ذو عوج من حاشیۃ وقال فی روح البیان والفرق بین عوج بفتح العین وبکسرہا فہو بکسرہا یستعمل فی المعانی والاعیان الغیر المنتصبۃ وبفتحہا فی المنتصبۃ کالرمح والجدار ملخصا ۱۲ لہ قولہ لبس واختلاف ای لا التباس فیہ ولا خلاف فیہ بوجہ فانہ نکرۃ وقعت فی سیاق النفی فہو ابلغ من مستقیما لانہ یحتمل ان یکون من وجہ دون وجہ ۱۲ لہ قولہ بدل من مثلا بحذف المضاف ای مثل رجل ویجوز ان یکون مفعولا ثانیا لضرب ۱۲ ک لہ قولہ شرکاء متشاکسون شرکاء مبتدأ خبرہ فیہ ومتشاکسون صفۃ شرکاء والجملۃ صفۃ لرجل والخبر متشاکسون وفیہ متعلق بہ ۱۲ ک لہ قولہ متشاکسون التشاکس بایکدگر بدخوئی کردن روح وفی القاموس التشاکس التخالف ۱۲ لہ قولہ متنازعون سیئۃ اخلاقہم من الرجل الشکس بکسر الکاف ویجوز اسکانہ ہو السیئ الخلق روی الطبرانی عن عبد الرحمن بن زید بن اسلم الشکس العسر لا یرضی بالانصاف ۱۲ ک لہ قولہ ورجلا سلما قرأ ابن کثیر وابو عمرو سالما بالالف وکسر اللام والباقون سلما بفتح السین و اللام وابن جبیر بکسر السین وسکون اللام فالقراءۃ الاولی اسم فاعل من سلم لہ کذا فہو سالم والقراءتان الاخیرتان سلما وسلما فہما مصدران وصف بہما علی سبیل المبالغۃ او علی حذف مضاف او علی وقوعہما موقع اسم الفاعل فیعود کالقراءۃ الاولی ۱۲ ج لہ قولہ خالصا ای من مزاحمۃ شرکۃ غیرہ فیہ لنافع وابن عمرو والکوفیین سلما بالتحتین وہو مصدر نعت بہا للمبالغۃ او حذف منہا ذا ۱۲ ک لہ قولہ مثلا ای صفۃ وحالا وانما اقتصر فی التمییز علی الواحد لبیان الجنس ۱۲ ک لہ قولہ تمییز ای محول عن الفاعل ای لا یستوی شبہما وصفتہما وافرد التمییز لانہ مقتصر علیہ اولا فی قولہ ضرب اللہ مثلا وقرئ مثلین فطابق حالی الرجلین ۱۲ جمل لہ قولہ فلا شماتۃ بالموت الشماتۃ الفرح ببلیۃ العدو کذا فی المختار ۱۲ لہ قولہ

www.besturdubooks.wordpress.com

۵۱ قولہ ہو النبی صلی اللہ علیہ وسلم اہ وقال الزجاج روی عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ قال والذی جاء بالصدق محمد صلی اللہ علیہ وسلم والذی صدق بہ ابو بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ وروی ان الذی جاء بالصدق محمد صلی اللہ علیہ وسلم والذی صدق بہ المومنون والکل صحیح کذا قالہ قالوا والوجہ فی العربیۃ ان یکون جاء وصدق لفاعل واحد لان التغایر یستدعی اضمار الذی وذا غیر جائز او اضمار الفاعل من غیر تقدم الذکر وذا بعید ۱۲ مدارک ۵۲ قولہ ہم المومنون وقیل المراد منہ ابو بکر رضی اللہ وبہ قال الرازی والصاوی فی روح البیان وقال الامام السہیلی رحمہ اللہ والذی جاء بالصدق ہو رسول اللہ والذی صدق بہ ہو الصدیق رضی اللہ عنہ ودخل فی الآیۃ بالمعنی کل من صدق بہ لکن ردہ السیدی وسندی بان ضمیر الجمع ہو اولئک ہم المتقون دال علی العموم ۱۲ ۵۳ قولہ فالذی بمعنی الذین اے فہی جنس والمراد بالنسبۃ للصلۃ الاولی محمد وبالنسبۃ للصلۃ الثانیۃ المومنون ولذلک روعی معناہ فجمع فی قولہ اولئک ہم المتقون ۱۲ جمل ۵۴ قولہ لانفسہم متعلق للمحسنین وفیہ اشارۃ الی ان احسان الانسان لنفسہ وثمرتہ عائدۃ علیہا فالمعبود علی اللہ نفع محسن ولا ضر مسیئ تعالیٰ اللہ عنہ والاحسان للنفس یکون بطاعۃ اللہ والالتجاء الیہ وبذل المعروف للخلق محبۃ فی الخالق وبہذا تکون النفس عزیزۃ ومن اعز نفسہ اعزہ اللہ وبضدہا تتمیز الاشیاء ۱۲ صاوی ۵۵ قولہ ان تقتلہ بالفوقیۃ علی زنۃ التانیث والضمیر المستکن للاصنام والبارز للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وکذا فی او تخبلہ وہو بدل عن الذین اے یخوفونک بقتل الاصنام ایاہ او تخبلہ التخبیل فساد العقل کانوا یقولون انا نخاف ان تخبلک آلہتنا لعیبک ایاہا ۱۲ ک ۵۶ قولہ او تخبلہ الخبل فساد العقل فی القاموس خبلہ افسد عقلہ او عضوہ ۱۲ ۵۷ قولہ ذی انتقام اے ینتقم من اعدائہ وفیہ وعید لقریش ووعد للمومنین بانہ ینتقم لہم منہم وینصرہم علیہم ثم اعلم بانہم مع عبادتہم الاوثان مقرون بان اللہ تعالیٰ خلق السموات والارض بقولہ ولئن الخ ۱۲ مدارک ۵۸ قولہ وفی قراءۃ اے فی قراءۃ السبع غیر ابی عمرو فانہ قرأ کاشفات وممسکات بالتنوین ورحمتہ وضرہ بالنصب فہو المقرر فی متن التفسیر ۱۲ ک ۵۹ قولہ وما انت علیہم بوکیل ہذا تسلیۃ لہ صلی اللہ علیہ وسلم والمعنی لیس ہداہم بیدک ولا فی ضمانتک حتی تقہرہم وتجبرہم علیہ وانما ہو بیدنا فان شئنا ہدیناہم وان شئنا القیناہم علی ماہم علیہ من الضلال ۱۲ ص ۶۰ قولہ فتجبرہم من الجبر والاجبار بمعنی الاکراہ منصوب فی جواب النفی ۱۲ ک ۶۱ قولہ اللہ یتوفی الانفس الخ المعنی بالفارسیۃ خدائے تعالیٰ قبض روح میکند نزدیک موت آں وآں روح کہ نمردہ است قبض آں میکند نزدیک خواب آں پس نگاہ میدارد آنرا کہ حکم موت کردہ است بروے ومیگذارد آں دیگر را تا وقتی معین وفی البیضاوی اللہ یتوفی الانفس حین موتہا والتی لم تمت فی منامہا اے یقبضہا من الابدان بان یقطع تعلقہا عنہا وتصرفہا فیہا اما ظاہرا وباطنا وذلک عند الموت او ظاہرا لا باطنا وہو فی النوم وقولہ ویمسک التی قضی علیہا الموت فلا یردہا الی البدن وقولہ ویرسل الاخری اے النائمۃ الی بدنہا عند الیقظۃ وقولہ الی اجل مسمی ہو الموت وما روی عن ابن عباس ان فی ابن آدم نفسا وروحا بینہما مثل شعاع الشمس فالنفس التی بہا العقل والتمیز والروح التی بہا النفس والحیوۃ فیتوفیان عند الموت ویتوفی النفس وحدہا عند النوم قریب مما ذکرنا ۱۲ ۶۲ قولہ والمرسلۃ نفس التمیز تبقی بدونہا نفس الحیوۃ بخلاف العکس فلا یبقی نفس التمیز بدون نفس الحیوۃ وعن ابن عباس فی ابن آدم نفس وروح فالنفس ہی التی بہا العقل والتمیز والروح ہے التی بہا النفس والحرکۃ فاذا نام العبد قبض اللہ نفسہ ولم یقبض روحہ وعن علی قال تخرج الروح عند النوم ویبقی شعاعہ فی الجسد فاذا انتبہ من النوم عاد الروح الی جسدہ باسرع من لحظۃ واخرج الحاکم والطبرانی عن علی مرفوعا ما من عبد ولا امرأۃ ینام فیستثقل نوما الا یعرج بروحہ الی العرش فالذی لا یستیقظ الا عند العرش فتلک الرؤیا التی تصدق والذی یستیقظ دون العرش فتلک الرؤیا التی تکذب واخرج الطبرانی فی الاوسط من طریق سعید ابن جبیر عن ابن عباس ان ارواح الاحیاء وارواح الاموات تلتقی فی المنام فیتعارف منہا ما شاء اللہ فیتساءلون بینہم فیمسک ارواح الموتی ویرسل ارواح الاحیاء الی اجسادہا الی انقضاء مدۃ حیاتہا واخرج ابن المبارک فی الزہد عن ابی الدرداء اذا نام الانسان عرج بروحہ حتی تؤتی بہا الی العرش فمن کان منہم طاہرا اذن لہا بالسجود وان کان جنبا لم یوذن لہا فیہ ۱۲ ک ۶۳ قولہ بخلاف العکس اے فمتی ذہبت نفس الحیاۃ لا تبقی نفس التمیز والاحساس واعلم انہ اختلف ہل فی الانسان روح واحدۃ والتعدد باعتبار اوصافہا وہو التحقیق او روحان احدہما روح الیقظۃ التی اجری اللہ العادۃ بانہا اذا کانت فی الجسد کان الانسان متیقظا فاذا خرجت منہ نام الانسان ورأت تلک الروح المنامات والاخرے روح الحیاۃ التی اجری اللہ العادۃ بانہا اذا کانت فی الجسد کان حیا فاذا فارقتہ مات فاذا رجعت الیہ حیی وکلام المفسر محتمل للقولین ۱۲ صاوی ۶۳ قولہ بخلاف العکس اے لا تبقی نفس التمیز بدون نفس الحیاۃ ۱۲ جمل ۶۴ قولہ ایشفعون یشیر بہ الی ان مدخول الہمزۃ محذوف وقولہ ولو کانوا حال من فاعلہ اے ایشفعون فی حالۃ تقدیر عدم ملکہم وعدم علمہم ۱۲ جمل ۶۵ قولہ لا اے لا یقدرون ولا یعقلون شیئا لانہم جمادات مکتفا ۱۲ ۶۶ قولہ واذا ذکر الذین من دونہ اذا ہم یستبشرون العامل فی اذا الشرطیۃ و اذا الفجائیۃ معنی المفاجاۃ المتضمنۃ ہی ایاہ اے فاجؤا وقت الذکر وقت الاستبشار

الی صراط مستقیم ۱۲ صاوی ۱۹ قولہ اہدنی تقدیر الدعاء المستدعی لہ قولہ اللہم فاطر السموات آہ وتبرک بلفظ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فانہ کان یدعو فیقول اللہم ص م

ہو النبی صلی اللہ علیہ وسلم وَصَدَّقَ بِهٖ ہم المؤمنون فالذی بمعنی الذین اُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُتَّقُوْنَ ۝ الشرک
لَهُمْ مَّا يَشَآءُوْنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذٰلِكَ جَزٰٓؤُا الْمُحْسِنِيْنَ ۝ لانفسہم بایمانہم لِيُكَفِّرَ اللّٰهُ عَنْهُمْ اَسْوَاَ الَّذِيْ
عَمِلُوْا وَيَجْزِيَهُمْ اَجْرَهُمْ بِاَحْسَنِ الَّذِيْ كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ اسوأ واحسن بمعنی السیئ والحسن اَلَيْسَ اللّٰهُ
بِكَافٍ عَبْدَهٗ ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم بلی وَيُخَوِّفُوْنَكَ الخطاب لہ بِالَّذِيْنَ مِنْ دُوْنِهٖ ای الاصنام ان
تقتلہ او تخبلہ وَمَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَهٗ مِنْ هَادٍ ۝ وَمَنْ يَّهْدِ اللّٰهُ فَمَا لَهٗ مِنْ مُّضِلٍّ اَلَيْسَ اللّٰهُ
بِعَزِيْزٍ غالب علی امرہ ذِي انْتِقَامٍ ۝ من اعدائہ بلی وَلَئِنْ لام قسم سَاَلْتَهُمْ مَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَ
الْاَرْضَ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ قُلْ اَفَرَءَيْتُمْ مَّا تَدْعُوْنَ تعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ای الاصنام اِنْ اَرَادَنِيَ اللّٰهُ
بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كٰشِفٰتُ ضُرِّهٖٓ لا اَوْ اَرَادَنِيْ بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكٰتُ رَحْمَتِهٖ لا وفی قراءۃ بالاضافۃ
فیہما قُلْ حَسْبِيَ اللّٰهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُوْنَ ۝ یثق الواثقون قُلْ يٰقَوْمِ اعْمَلُوْا عَلٰى مَكَانَتِكُمْ حالتکم
اِنِّيْ عَامِلٌ علی حالتی فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ۝ مَنْ موصولۃ مفعول العلم يَّاْتِيْهِ عَذَابٌ يُّخْزِيْهِ وَيَحِلُّ ینزل عَلَيْهِ
عَذَابٌ مُّقِيْمٌ ۝ دائم ہو عذاب النار وقد اخزاہم اللہ ببدر اِنَّآ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتٰبَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ متعلق
بانزل فَمَنِ اهْتَدٰى فَلِنَفْسِهٖ اہتداؤہ وَمَنْ ضَلَّ فَاِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَآ اَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيْلٍ ۝
فتجبرہم علی الہدی اَللّٰهُ يَتَوَفَّى الْاَنْفُسَ حِيْنَ مَوْتِهَا وَيتوفی الَّتِيْ لَمْ تَمُتْ فِيْ مَنَامِهَا ای یتوفاہا
وقت النوم فَيُمْسِكُ الَّتِيْ قَضٰى عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْاُخْرٰٓى اِلٰٓى اَجَلٍ مُّسَمًّى ای وقت موتہا
والمرسلۃ نفس التمییز تبقی بدونہا نفس الحیوۃ بخلاف العکس اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذکور لَاٰيٰتٍ دلالات
لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ ۝ فیعلمون ان القادر علی ذلک قادر علی البعث وقریش لم یتفکروا فی ذلک اَمْ بل
اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ای الاصنام الہۃ شُفَعَآءَ عند اللہ بزعمہم قُلْ لہم اَ یشفعون وَلَوْ كَانُوْا لَا يَمْلِكُوْنَ
شَيْـًٔا من الشفاعۃ وغیرہا وَّلَا يَعْقِلُوْنَ ۝ انکم تعبدونہم ولا غیر ذلک لا قُلْ لِّلّٰهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيْعًا ای
ہو مختص بہا فلا یشفع احد الا باذنہ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ثُمَّ اِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝ وَاِذَا ذُكِرَ اللّٰهُ
وَحْدَهُ ای دون الہتہم اشْمَاَزَّتْ نفرت وانقبضت قُلُوْبُ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ وَاِذَا ذُكِرَ الَّذِيْنَ
مِنْ دُوْنِهٖٓ ای الاصنام اِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُوْنَ ۝ قُلِ اللّٰهُمَّ بمعنی یا اللہ فَاطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مبدعہما
عٰلِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ما غاب وما شوہد اَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيْ مَا كَانُوْا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ۝ من امر
الدین اہدنی لما اختلفوا فیہ من الحق وَلَوْ اَنَّ لِلَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مَا فِي الْاَرْضِ جَمِيْعًا وَّمِثْلَهٗ مَعَهٗ

ولا یلزمہ تعلق ظرفین بعامل واحد لان الثانی لیس منصوبا علی الظرفیۃ بل علی انہ مفعول بہ کذا فی الکشاف وشروحہ وذلک مبنی علی امرین احدہما ان العامل فی اذا الفجائیۃ ہو معنی المفاجاۃ والثانی ان العامل فی اذا الشرطیۃ ہو الجواب وذلک لانہ لا یصح کون الفعل فی الجواب عاملا فی اذا الشرطیۃ فیما نحن فیہ لانہ ح یکون فی معنی المضاف الیہ لاذا الفجائیۃ فلا یکون عاملا فی المضاف ولا فیما قبلہ فاضطروا الی کون العامل فیہا معنی المفاجاۃ واما اذا کان العامل فیہا معنی الشرط کما ذہب الیہ بعضہم واختارہ الشیخ الرضی عند تضمنہا معنی الشرط فلا اصار فرعنہ والقول بان اذا الفجائیۃ العامل فیہ معنی المفاجاۃ مما تفرد بہ الزمخشری وتبعہ ابن الحاجب وانکرہ ابن ہشام وابو حیان ولم یرتضیہ الشیخ الرضی لانہ اخراج لاذا عن المفعولیۃ والعامل فیہا عندہم ہو الخبر مذکورا کان او مقدرا وہذا علی تقدیر کونہ ظرفا مکانا او زمانا واما علی تقدیر کونہ حرفا فلا حاجۃ فیہا الی العامل وعلی تقدیر کونہا اسم مکان کما نقل عن المبرد فیجوز ان یکون خبر المبتدأ الذی بعدہا یتعلق بکائن وشبہہ من متعلقات الظروف العامۃ ففی نحو خرجت فاذا السبع وعلی تقدیر کون ظرف زمان کما قال الزجاج فیجوز ان یکون اذا فی قولہم فاذا السبع خبرا عما بعدہا بتقدیر مضاف اے فاذا حصول السبع فی ذلک الوقت ویجوز ان یکون الخبر محذوفا واذا ظرفا لذلک غیر ساد مسدہ اے ففی ذلک الوقت السبع بالباب کذا قال الشیخ الرضی وعلی ہذا فاذا کان الخبر مذکورا کما فیما نحن فیہ فہو العامل فی اذا بنفسہ ۱۲ ک ۶۷ قولہ یستبشرون اے یفرحون ویظہر فی وجوہہم البشر وہو اثر السرور والاستبشار ہو ان یمتلئ القلب سرورا حتی تنبسط لہ بشرۃ الوجہ ہذا ہو حال الکافر عند ذکر اللہ تعالیٰ واما المومن فیفرح بذکر اللہ ویحزن بترکہ واعلم ان کل قلب لا یعرف اللہ فانہ لا یأنس بذکر اللہ ولا یسکن الیہ ولا یفرح بہ فلا یکون مسکن الحق اوحی اللہ تعالیٰ الی موسی یا موسی اتحب ان نسکن معک بیتک فخر للہ ساجدا ثم قال یا رب وکیف تسکن معی فی بیتی فقال یا موسی اما علمت انی جلیس من ذکرنی وحیث ما التمسنی م

www.besturdubooks.wordpress.com

۵۱ قوله مالم يكونوا يحتسبون اے مالم يكن قط في حسابهم ولم يحدثوا انفسهم ۱۲ك ۵۲ قوله اے العذاب فان العذاب الذي كانوا يستهزؤن به عند اخبار النبي صلے الله عليه وسلم بذلك وفيه تعريض لمن قدر المضاف فقال جزاء الخ بانه لا حاجة الى ذلك ۱۲ك ۵۳ قوله انعاما يشير بتفسيرها بالانعام الى توجيه تذكير الضمير الراجع البياني في قوله انما اوتيته وهذا على تقدير كون ما كافة وان جعلت موصولة فالهاء لما ۱۲ك ۵۴ قوله انما اوتيته آه ما موصولة او كافة فعلى الاول الهاء عائدة عليها وعلى الثاني عائدة على النعمة والتذكير باعتبار كونها بمعنى الانعام كما اشار الشارح آه تنبيها وعلى الثاني ہے زائدة كما في السمين لانها هي التي تزاد بعد الحروف النواسخ لتهيئها للدخول على الافعال ۱۲ج ۵۵ قوله باني اهل له او على علم مني بانے ساعطاه لما في من استحقاقها او على علم مني بوجوه كسبه ۱۲ ۵۶ قوله اے القولة اختار كون الضمير اے القول وهو احد وجهيه والظاهر ارجاعها الى النعمة كما اختاره الزمخشري والتانيث باعتبار الخبر او لفظ النعمة ۱۲ك ۵۷ قوله اے القولة لے المقالة المذكورة وهي قوله انما اوتيته على علم وتانيث الضمير باعتبار الخبر يعني لما كان الخبر مونثا اعني فتنة ساغ تانيث المبتدأ لاجله لانه في معناه كقولهم ما جاءت حاجتك وصنع غيره تفسير الضمير بالنعمة لے بل النعمة فتنة ۱۲ ۵۸ قوله لے جزاؤها يشير الى تقدير المضاف للسيئات وقيل اسمي جزاء السيئة سيئة للمشاكلة ۱۲ك ۵۹ قوله قل يعبادي آه وسبب نزولها ما روے عن ابن عباس انه قال بعث رسول الله صلے الله عليه وسلم الے وحشي قاتل حمزة يدعوه الى الاسلام فارسل اليه كيف تدعوني الے دينك وانت تزعم انه من قتل او اشرك او زنى يلق اثاما يضاعف له العذاب وانا فعلت ذلك كله فانزل الله الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فقال وحشي هذا شرط شديد لعلي لا اقدر عليه فهل غير ذلك فانزل الله ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فقال وحشي اراني بعد في شبهة اليغفر لي ام لا فانزل الله قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله فقال وحشي نعم الآن لا ارى شرطا فاسلم فمعنى قوله ان الله يغفر الذنوب جميعا اے بالتوبة اذا تاب وصحت توبته محصت ذنوبه ومن مات قبل ان يتوب فهو موكول الى مشيئة الله تعالى فيه فان شاء غفر له وعفا عنه وان شاء عذبه بقدر ذنوبه ثم يدخله الجنة بفضله ورحمته فالتوبة واجبة على كل واحد وخوف العقاب قائم فلعل الله يغفر مطلقا ولعله يعذب ثم يغفر بعد ذلك وفي هذه الآية من انواع المعاني والبيان اشياء حسنة منها اقباله عليهم ونداؤهم ومنها اضافتهم اليه اضافة تشريف ومنها الالتفات من التكلم الے الغيبة في قوله من رحمة الله ومنها اضافة الرحمة لاجل الاسماء الحسنى ومنها اعادة الظاهر بلفظه في قوله ان الله ومنها ابراز الجملة من قوله انه هو الغفور الرحيم موكدة بان والفصل وباعادة الصفتين اللتين تضمنتها الآية السابقة ۱۲ج ۶۰ قوله قل يعبادي الذين اسرفوا على انفسهم الآية عن ابن عباس ان وحشيا قاتل حمزة رضي الله عنه كتب الى النبي عليه الصلوة والسلام يسأله هل لي من توبة وكتب انه كان قد سمع وانت تزعم ان من قتل او اشرك او زنى يلق اثاما يضاعف له العذاب يوم القيامة وانا قد فعلت ذلك كله فانزل الله سبحانه وتعالے الا من آمن وعمل صالحا فقال وحشي هذا شرط شديد لا اقدر عليه فهل غير ذلك فانزل الله تعالے ان الله لا يغفر ان يشرك ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فقال وحشي فلا ادري اليغفر لي ام لا فانزل الله تعالى قل يا عبادي الذين اسرفوا الآية قال نعم هذا فجاء فاسلم من الخطيب ملخصا وفي الكبير وهذا عام في حق جميع المسرفين وقوله ان الله يغفر الذنوب جميعا اے ولو بعد حين تعذيب في الجملة وبغيره حيثما يشاء من ابي السعود ۱۲ ۶۱ قوله تيأسوا في القاموس قنط كنصر وضرب قنوطا وقنط كفرح قنطا وقناطة وكمنع وحسب وهاتان على الجمع بين اللغتين يئس ۱۲ ۶۲ قوله لمن تاب من الشرك بالاسلام واما سائر الذنوب فيغفرها من غير توبة ويدل عليه قوله تعالے ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء لانه لو قيد بالتوبة لم يصح عدم مغفرة الشرك فانها ايضا مغفور بعد التوبة ۱۲ك ۶۳ قوله هو القرآن بيان لاحسن فالمراد بما انزل اليكم الكتب السماوية مطلقا والخطاب للجنس ۱۲ك ۶۴ قوله فبادروا اليه قبل الخ قدر الفعل والظرف الفضائت ان تقول واشهر ههنا وجهان وهما كراهة ان تقول ولان لا تقول ۱۲ كمالين ۶۵ قوله اصله يا حسرتي آه الالف بدل من ياء المتكلم وقرئ يا حسرتي على الاصل ويا حسرتاي على الجمع بين العوض والمعوض والحسرة الاغتمام والحزن على ما فات ۱۲ ۶۶ قوله حسرتي بالاضافة الى ياء المتكلم فانقلبت الياء الفا فان العرب يحول ياء الكناية الفا في الاستغاثة فيقولون يا ويلتا ويا ندامتا والمعنى يا ايتها الحسرة هذا اوانك فاحضري ۱۲ك ۶۷ قوله في جنب الله قال الرازي الجنب سمي جنبا لانه جانب من جوانب ذلك الشيء والشيء الذي يكون من لوازم الشيء وتوابعه يكون كانه جند من جنوده وجانب من جوانبه فلما حصلت هذه المشابهة بين الجنب الذي هو العضو وبين ما يكون لازما للشيء وتابعا له لا جرم حسن اطلاق لفظ الجنب على الحق والامر والطاعة انتهى ۱۲ ۶۸ قوله اے طاعته اشار بذلك الى ان المراد بالجنب الطاعة مجازا لان الجنب في الاصل الجهة المحسوسة ويرادفه الجانب فشبهت الطاعة بالجهة بجامع تعلق كل بصاحبه لان الطاعة لها تعلق بالله تعالى والجهة لها تعلق بصاحبها ۱۲ صاوي ۶۹ قوله فاكون من المحسنين آه في نصبه وجهان احدهما عطفه على كرة فانها مصدر فعطف مصدر مؤول على مصدر مصرح به والثاني انه منصوب على جواب التمني المفهوم من قوله لو ان لي كرة والفرق بين الوجهين ان الاول يكون فيه الكون متمنى ويجوز ان تضمر ان وان تظهر والثاني يكون فيه الكون مترتبا على حصول المتمنى لا متمنى ويجب ان تضمر ان ۱۲ج ۷۰ قوله فيقال آه جواب سوال تقديره ان كلمة بلى مختصة بايجاب النفي ولا نفي في واحد من تلك المقالات فكيف صح ان تقع بلى جوابا لغير منفي فاجاب بانه لما كان قوله لو ان الله هداني دوابه متضمنا نفي الهداية لانها للامتناع كانه قال ما هداني الله فيقال بلى قد جاءتك آياتي مرشدة لك آه ۱۲ جمل ۷۱ قوله من قبل الله لے جوابا للمقالة الثانية واخر عن الثالثة ليتصل كلام الكافر بعضه ببعض ولم تؤخر المقالة الثانية عن الثالثة لئلا يكون مخالفا للترتيب الوجودي فان الكافر اولا يتحسر ثم يحتج بعدم الهداية ثم يتمنى الرجوع الى الدنيا ۱۲ صاوي ۷۲ قوله وهو سبب الهداية يشير الى ان قوله بلى الخ رد للمقالة الثانية وهي لو ان الله هداني لكنت من المتقين قال ابو السعود وقوله تعالى بلى قد جاءتك الخ رد من الله تعالى للنفي الذي تضمنه قول القائل لو ان الله هداني ۱۲ جمل ۷۳ قوله بنسبة الشريك الخ اشار بذلك الى ان المراد كذب يؤدي للكفر والا فظاهر الآية يعم كل كذب على الله تعالے وحينئذ ففيها تحذير وتخويف لمن يتعمد الكذب على الله تعالے كالافتاء بغير الشرع ورواية الحديث بالكذب ۱۲ صاوي ۷۴ قوله وجوههم مسودة جملة من مبتدأ وخبر في محل نصب على الحال من الموصول ان جعلت الرؤية بصرية وفي محل المفعول الثاني ان جعلت علمية والاول اولى لان كون الوجوه مسودة امر ظاهر من كونها من متعلقات البصر وقوله اليس الخ تعليل لاسوداد وجوههم كانه قال لان لهم في جهنم مقرا ومقاما ۱۲ج ۷۵ قوله بمفازتهم المفازة مفعلة من الفوز وهو السعادة فكان المعنى ان النجاة في القيامة حصلت بسبب فوزهم في الدنيا بالطاعة والخيرات فعبر عن الفوز باوقاتها ومواضعها كبير هذا ما يؤيد الشارح وفي ابي السعود المفازة مصدر ميمي اما من فاز منه اے نجا منه او من فاز بالمطلوب اے ظفر به ۱۲ ملخصا ۷۶ قوله الله خالق

لافتدوا به من سوء العذاب يوم القيمة وبدا ظهر لهم من الله مالم يكونوا يحتسبون يظنون
وبدا لهم سيات ما كسبوا وحاق نزل بهم ما كانوا به يستهزءون اي العذاب فاذا مس الانسان
الجنس ضر دعانا ثم اذا خولنه اعطيناه نعمة انعاما منا قال انما اوتيته على علم من الله باني
له اهل بل هي اي القولة فتنة بلية يبتلى بها العبد ولكن اكثرهم لا يعلمون ان التخويل
استدراج وامتحان قد قالها الذين من قبلهم من الامم كقارون وقومه الراضين بها فما اغنى
عنهم ما كانوا يكسبون فاصابهم سيات ما كسبوا اي جزاؤها والذين ظلموا من هؤلاء اي
قريش سيصيبهم سيات ما كسبوا وما هم بمعجزين بفائتين عذابنا فقحطوا سبع سنين ثم
وسع عليهم اولم يعلموا ان الله يبسط الرزق يوسعه لمن يشاء امتحانا ويقدر يضيقه لمن يشاء
ابتلاء ان في ذلك لايت لقوم يؤمنون قل يعبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا بكسر
النون وفتحها وقرئ بضمها تيأسوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا لمن تاب من الشرك
انه هو الغفور الرحيم وانيبوا ارجعوا الى ربكم واسلموا اخلصوا العمل له من قبل ان ياتيكم
العذاب ثم لا تنصرون بمنعه ان لم تتوبوا واتبعوا احسن ما انزل اليكم من ربكم هو القران من
قبل ان ياتيكم العذاب بغتة وانتم لا تشعرون قبل اتيانه بوقته فبادروا اليه قبل ان تقول
نفس يحسرتى اصله يا حسرتي اي ندامتي على ما فرطت في جنب الله اي طاعته وان مخففة من
الثقيلة اي واني كنت لمن السخرين بدينه وكتابه او تقول لو ان الله هدنى بالطاعة اي فاهتديت
لكنت من المتقين عذابه او تقول حين ترى العذاب لو ان لي كرة رجعة الى الدنيا فاكون من
المحسنين المؤمنين فيقال له من قبل الله بلى قد جاءتك ايتي القران وهو سبب الهداية فكذبت
بها واستكبرت تكبرت عن الايمان بها وكنت من الكفرين ويوم القيمة ترى الذين كذبوا على الله
بنسبة الشريك والولد اليه وجوههم مسودة اليس في جهنم مثوى ماوى للمتكبرين عن الايمان
بلى وينجي الله من جهنم الذين اتقوا الشرك بمفازتهم اي بمكان فوزهم من الجنة بان يجعلوا فيه
لا يمسهم السوء ولا هم يحزنون الله خالق كل شيء وهو على كل شيء وكيل متصرف فيه كيف يشاء
له مقاليد السموت والارض اي مفاتيح خزائنهما من المطر والنبات وغيرهما والذين كفروا بايت
الله القران اولئك هم الخسرون متصل بقوله وينجي الله الذين اتقوا الخ وما بينهما اعتراض

كل شيء الخ رد على المعتزلة والثنوية ۱۲ مدارك ۷۷ قوله له مقاليد السموات والارض المقاليد جمع مقلاد او مقليد والكلام كناية عن شدة التمكن والتصرف في كل شيء

www.besturdubooks.wordpress.com

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

٥١ قوله منصوب باعبد المعمول تامرونى بتقدير ان لے اتامرونى ان اعبد غير الله فحذف ان ورفع المضارع ويجوز تقديم معمول ان عليه خلافا للزمخشرى ومن تبعه اما عند من لم يجوز الحذف فنصبه باعبد وتامرونى اعتراض ومن لم يجوز التقديم فنصبه اما باعبد وتامرونى اعتراض كما فى الاول او بما يتضمنه مجموع تامرونى ان اعبد من معنى الفعل لے افغير الله تعبدونى بالتشديد لے تجعلونى عابدا له ۱۲ كمالين ٥٢ قوله المعمول لتامرونى لے والاصل اتامرونى بان اعبد غير الله فقدم مفعول اعبد على تامرونى العامل فى عامله وحذفت ۱۲ صاوى ٥٣ قوله المعمول لتامرونى لے على اضمار ان المصدرية فلما حذفت بطل عملها على احد الوجهين فيها والاصل تامرونى بان اعبد غير الله ۱۲ جمل ٥٣ قوله بنون واحدة لے مخففة مع فتح اليا وهذه قراءة نافع وقوله بنونين لے وقرأ ابن عامر بنونين الاولى مفتوحة والثانية مكسورة وسكون اليا وقوله بادغام وعليه يجوز فى اليا السكون والفتح وقوله وفك وعليه فاليا ساكنة لاغير فالقراءات اربعة ۱۲ جمل ٥٤ قوله فرضا لے على سبيل التقدير وفرض المحال وهو جواب عن سوال مقدر كيف يقع الشرك من الانبياء مع عصمتهم وقيل المقصود بالخطاب امهم لعصمتهم من ذلك ان قلت كان مقتضى الظاهر لئن اشركتم فما وجه افراد الخطاب اجيب بان المعنى اوحى الى كل واحد منهم لئن اشركت الخ كما يقال كسانا الامير حلة لے كسا كل واحد منا حلة ۱۲ صاوى ٥٥ قوله ولتكونن من الخاسرين عطف مسبب على سبب وجملة المعطوف والمعطوف عليه جواب القسم الثانى وهو لئن اشركت والقسم الثانى وجوابه جواب عن القسم الاول وهو لقد اوحى و حذف جواب الشرط وهو لئن اشركت للقاعدة ۱۲ صاوى ٥٦ قوله بل الله فاعبد الفاء جواب الشرط المحذوف تقديره لا تعبد ما امرك الكفار بعبادته بل ان عبدت فاعبد الله فحذف الشرط واقيم المفعول مقامه ۱۲ روح ٥٧ قوله وما قدروا الله حق قدره ان قلت ان مفهوم الاية يقتضى ان المؤمنين يعرفون الله حق معرفته ومقتضى قوله صلى الله عليه وسلم سبحانك ما عرفناك حق معرفتك وقوله سبحان من لا يعلم قدره غيره ولا يبلغ الواصفون صفته انه لا يعلم الله الا الله فكيف الجمع بينهما اجيب بان الآية محمولة على المعرفة المامور بها المكلف بتحصيلها ولا شك ان المؤمنين عرفوه حق معرفته التى فرضت عليهم وهى تنزيهه عن النقائص ووصفه بالكمالات والحديث محمول على المعرفة التى لم تفرض على العباد وهى معرفة الحقيقة والكنه فتدبر فتحصل ان العجز عن الادراك ادراك والبحث عن الذات اشراك ولم يكلفنا الله الا بان ننزهه عما سواه سبحانه وتعالى ۱۲ صاوى ٥٨ قوله والارض الخ مبتدأ وقبضته خبره والجملة فى محل نصب على الحال من اسم الجلالة لے ما عظموه حق عظمته والحال انه موصوف بهذه القدرة الباهرة و قدم الارض لمباشرتهم لها ومعرفتهم بحقيقتها ولما كان فى دار الدنيا من يدعى الملك والقهر والعظمة والقدرة دون دار الآخرة فالامر فيها لله وحده ظاهرا وباطنا قال يوم القيامة ۱۲ ج ٥٩ قوله لے مقبوضته له القبضة المرة من القبض اطلقت ههنا على المقبوض تسمية المفعول بالمصدر لے فى ملكه وتصرفه يريد ان القبضة مجاز عن الملك وجعل الزمخشرى الكلام على طريقة التخييل والتمثيل من غير اعتبار القبضة حقيقة ولا مجازا كقولهم شابت لمة الليل ۱۲ ك ٦٠ قوله مجموعات لے كالسجل المطوى قال صاحب الكشاف والغرض من هذا الكلام اذا اخذته كما هو بجملته ومجموعه تصوير عظمته والتوقيف على كنه جلاله لا غير من غير ذهاب بالقبض ولا باليمين الى جهة حقيقة او جهة مجاز واليه اشار المصنف ۱۲ جمل ٦١ قوله ونفخ فى الصور الخ الذى ينفخ فى الصور هو اسرافيل عليه السلام وقد قيل انه يكون معه جبريل لحديث ابى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان صاحبى الصور بايديهما او فى ايديهما قرنان يلاحظان النظر حتى يومران اخرجه ابن ماجة فى السنن ۱۲ جمل ٦٢ قوله من الحور والولدان وغيرهما وقد ورد انه صلعم سأل جبرئيل عن هذه الآية فقال هم الشهداء رواه ابن ابى الدنيا عن ابى هريرة قال الحافظ ابن كثير رواة الحديث كلهم ثقات الا واحد منهم فانه غير معروف وقد مر فى سورة النمل ۱۲ ك ٦٣ قوله من الحور والولدان وغيرهما قال فى العقائد النسفية وشرحه وهما لے الجنة والنار مخلوقتان موجودتان باقيتان ولا يفنى اهلهما لقوله تعالى فى حق الفريقين خالدين فيها ابدا فان قيل قول الله تعالى كل نفس ذائقة الموت يقتضى فناء اهلها ايضا والافتعارضا اجيب ان هذه الآية لے آية الاستثناء مفسرة لقوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه وكل نفس ذائقة الموت وغيرهما من الآيات فلا تعارض ولا تناقض ملخصا من روح البيان ۱۲ ٦٤ قوله ثم نفخ فيه اخرى الصحيح فى عدد النفخات نفختان نفخة الفزع ونفخة البعث واختار ابن العربى انها ثلثة ثالثها نفخة الصعق ووقع التصريح به فى حديث وقال الاولون نفخة الفزع هو نفخة الصعق لان الامرين متلازمان لے فزعوا فزعا ماتوا فيه وهذا ما صححه القرطبى واستدلوا باشتراك الاستثناء فيهما ۱۲ ك ٦٥ قوله فاذا هم قيام ينظرون الاستثناء ملاحظ فى هذا ايضا كما اشار له بقوله الموتى واما من لم يمت كالحور فلا يقال فيه فاذا هم قيام ينظرون آه شيخنا والعامة على رفع قيام خبرا وزيد بن على على نصبه حالا وفيه حينئذ وجهان احدهما ان الخبر ينظرون وهو العامل فى هذه الحال لے فاذا هم ينظرون قياما والثانى ان الخبر محذوف هو العامل فى الحال لے فاذا هم مبعوثون او مجموعون قياما واذا جعلنا اذا الفجائية حرفا كما قال بعضهم فالعامل فى الحال اما ينظرون واما الخبر المقدر ۱۲ ج ٦٦ قوله تجلى قال صلى الله عليه وسلم سترون ربكم وقال كما لا تضارون فى الشمس فى يوم الضحو ۱۲ خطيب ٦٧ قوله لفصل القضاء والمراد بالنور نور يخلقها الله من غير واسطة فينور به ارض الموقف واضافته اليه تشريف كبيت الله وناقة الله وقد يقال المراد بالنور العدل وانما سمى نورا لانه يزين البقاع ويظهر الحقوق كما سمى الظلم ظلمة ۱۲ ك ٦٨ قوله وجئ بالنبيين لے ليدعوا على اممهم انهم بلغوهم الرسالة وذلك ان الله يجمع الخلائق الاولين والآخرين فى صعيد واحد ثم يقول لكفار الامم الم يأتكم نذير فينكرون ويقولون ما جاءنا من نذير فيسأل الله الانبياء عن ذلك فيقولون كذبوا قد بلغناهم فيسألهم البينة وهو اعلم بهم اقامة للحجة فيقولون امة محمد تشهد لنا فيؤتى بامة محمد صلى الله عليه وسلم فيشهدون لهم انهم قد بلغوا فتقول الامم الماضية من اين علموا وانما كانوا بعدنا فيسأل هذه الامة فيقولون ارسلت الينا رسولا وانزلت علينا كتابا واخبرتنا فيه بتبليغ الرسل وانت صادق فيما اخبرت ثم يؤتى بمحمد صلى الله عليه وسلم فيسأله الله عن امته فيزكيهم ويشهد بصدقهم ۱۲ ج ٦٩ قوله جماعات متفرقة بعضها فى زمر بعض وزمرا مفرده زمرة من الزمر وهو الصوت اذ الجماعة لا تخلو عنه ۱۲ ك ٧٠ قوله الواو للحال والحكمة فى زيادة الواو هنا دون التى قبلها ان ابواب السجن مغلقة الى ان يجيئها صاحب الجريمة فتفتح له ثم تغلق عليه فناسب ذلك عدم الواو فيها بخلاف ابواب السرور والفرح فانها تفتح انتظارا لمن يدخلها ۱۲ صاوى ٧١ قوله سلام عليكم آه لے لا يعتريكم بعده مكروه وقوله طبتم لے طهرتم من دنس المعاصى آه بيضاوى وقوله حالا منصوب على التمييز المحول عن الفاعل واشار به الى ان طبتم تمييزه محذوف لے طابت حالكم وحسنت ۱۲ ج ٧٢ قوله وجواب اذا مقدر عبارة السمين فى جواب اذا ثلاثة اوجه احدها قوله وفتحت والواو زائدة وهو رأى الكوفيين والاخفش وانما جئ هنا بالواو دون التى قبلها لان ابواب السجون مغلقة الى ان يجيئها صاحب الجريمة فتفتح له ثم تغلق عليه فناسب ذلك عدم الواو فيها بخلاف ابواب السرور والفرح فانها تفتح انتظارا لمن يدخلها والثانى ان الجواب قوله وقال لهم خزنتها على زيادة الواو ايضا لے حتى اذا جاؤها قال لهم خزنتها الثالث ان الجواب محذوف قال الزمخشرى

يتبوأ كل واحد منا فى لے مكان اراده من جنته الواسعة لا من جنة غيره على ان فيها مقامات معنوية لا يتمانع وارادها كما قال فى التفسير الكبير قال حكماء الاسلام الجنة نوعان ١٢

قُلْ أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونِّي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ ○ غير منصوب باعبد المعمول لتامرونى بتقدير ان بنون واحدة وبنونين وادغام وفك وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ ج والله لَئِنْ أَشْرَكْتَ يا محمد فرضا لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ○ بَلِ اللَّهَ وحده فَاعْبُدْ وَكُن مِّنَ الشَّاكِرِينَ ○ انعامه عليك وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ما عرفوه حق معرفته او ما عظموه حق عظمته حين اشركوا به غيره وَالْأَرْضُ جَمِيعًا حال اى السبع قَبْضَتُهُ اى مقبوضة له فى ملكه وتصرفه يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ مجموعات بِيَمِينِهِ بقدرته سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ○ معه وَنُفِخَ فِي الصُّورِ النفخة الاولى فَصَعِقَ مات مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَن شَاءَ اللَّهُ من الحور والولدان وغيرهما ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ اى جميع الخلائق الموتى قِيَامٌ يَنظُرُونَ ○ ينتظرون ما يفعل بهم وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ اضاءت بِنُورِ رَبِّهَا حين يتجلى لفصل القضاء وَوُضِعَ الْكِتَابُ كتاب الاعمال للحساب وَجِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ اى بمحمد صلى الله عليه وسلم وامته يشهدون للرسل بالبلاغ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ اى العدل وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ○ شيئا وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ اى جزاءه وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ○ ع فلا يحتاج الى شاهد وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا بعنف إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا جماعات متفرقة حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فُتِحَتْ أَبْوَابُهَا جواب اذا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ القرآن وغيره وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا ج قَالُوا بَلَىٰ وَلَٰكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ اى لاملان جهنم الآية عَلَى الْكَافِرِينَ ○ قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ مقدرين الخلود فِيهَا ج فَبِئْسَ مَثْوَى مأوى الْمُتَكَبِّرِينَ ○ جهنم وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ بلطف إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا الواو فيه للحال بتقدير قد وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ حال فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ ○ مقدرين الخلود فيها وجواب اذا مقدر اى دخلوها وسوقهم وفتح الابواب قبل مجيئهم تكرمة لهم وسوق الكفار وفتح ابواب جهنم عند مجيئهم ليبقى حرها اليهم اهانة لهم وَقَالُوا عطف على دخلوها المقدر الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ بالجنة وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ اى ارض الجنة نَتَبَوَّأُ ننزل مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ ج لانها كلها لا يختار فيها مكان على مكان فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ○ الجنة وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِّينَ حال مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ من كل جانب منه يُسَبِّحُونَ حال من ضمير حافين بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ج ملابسين للحمد اى يقولون سبحان الله وبحمده وَقُضِيَ بَيْنَهُم بين جميع الخلائق بِالْحَقِّ اى العدل فيدخل المؤمنون الجنة والكافرون النار وَقِيلَ الْحَمْدُ

ف١٥ قوله الا الذين يجادلون الخ الصواب ان يقول لا ان الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان اتاهم ان في صدورهم الا كبر الآيتين واول الآية الثانية لخلق السموات والارض لآية لان هاتين الآيتين هما المدنيتان خلافا لما يوهمه المفسر ١٢ صاوي ف٥٢ قوله الآيتين اولهما ان الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان الخ والثانية لخلق السموات والارض الخ من الجمل ١٢ ف٥٣ قوله حم عن ابن عباس حم هو اسم الله الاعظم وعنه الر وحم ونون حروف الرحمن مقطعة ١٢ ك ف٥٤ قوله وقابل التوب اتى بالواو اشارة الى انه تعالى يجمع للمؤمنين بين محو الذنوب وقبول التوبة فلا تلازم بين الوصفين بل بينهما تغاير اذ يمكن محو الذنوب من غير توبة ويمكن قبول التوبة في بعض الذنوب دون بعض ١٢ صاوي ف٥٤ قوله وقابل التوب القبول پذيرفتن والتوبة في الشرع هو ترك الذنب لقبحه والندم على ما فرط منه والعزيمة على ترك المعاودة والاستغفار عبارة عن طلب المغفرة بعد رؤية قبح المعصية والاعراض عنها فالتوبة مقدمة على الاستغفار لا يكون توبة بالاجماع ما لم تقل معه تبت واسات ١٢ روح البيان ف٥٥ قوله اي مشدده جواب سوال تقريره ان اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها لفظية لا تفيد تعريفا وان قصد بها معنى الاستمرار بلا خلاف في ذلك بين البصريين بخلاف اسم الفاعل فلا يجوز جعلها نعتا للمعرفة يعني ان شديد فعيل بمعنى مفعل كاذين بمعنى مؤذن فهو اسم فاعل لا صفة مشبهة ١٢ جلبي ف٥٦ قوله ذي الطول الطول بالفتح الفضل يقال لفلان على فلان طول اي زيادة وتفضل وسمي الغنى ايضا طولا لانه ينال به من المرادات ما لا ينال عند الفقر ١٢ روح وفي الصراح طول بالفتح منت نهادن وفزوني كردن بر كسي وغالب آمدن در فضل ومنت فالطول في اللغة الزيادة والتفضيل والظاهر من الشارح انه بالثواب والانعام وبهذا قال الشارح الانعام الواسع وفسر الآخرون بان المراد ههنا التفضل بترك العقاب المستحق ١٢ ف٥٧ قوله وهو موصوف على الدوام الخ هذه العبارة جواب عما يقال ان الصفات الثلاثة التي هي غافر وقابل وشديد مشتقات واضافة المشتق لا تفيد تعريفا فكيف وقعت صفات للمعرفة التي هي لفظ الجلالة فاجاب المفسر بان محل ذلك ما لم يقصد بالمشتق الدوام والا تعرف بالاضافة ونظيره ما قيل في مالك يوم الدين واجيب بان الكل ابدال وهو لا يشترط فيه التبعية في التعريف ١٢ ف٥٨ قوله بكل من هذه الصفات اي الاربع غافر وما بعدها وقوله فاضافة المشتق منها تفريع على الدوام والمشتق منها هو الثلاثة الاول وقوله كالاخيرة وهي ذي الطول وغرضه بقوله وهو موصوف الخ الاشارة الى جواب ايراد صرح به غيره وحاصله ان هذه الصفات الثلاثة مشتقات واضافة المشتق لا تفيد تعريفا فكيف وقعت صفات للمعرفة وحاصل الجواب انها اذا قصد بها الدوام تعرفت بالاضافة ١٢ جمل ف٥٩ قوله فلا يغررك الخ الفاء واقعة في جواب شرط مقدر تقديره اذا علمت انهم كفار فلا تحزن ولا يغررك امهالهم فانهم ماخوذون عن قريب وهذا تسلية له صلى الله عليه وسلم ١٢ ف٦٠ قوله تقلبهم في البلاد التقلب بالفارسية گرديدن والمعنى فاذا علمت انهم محكوم عليهم بالكفر فلا يغررك امهالهم واقبالهم في دنياهم وتقلبهم في بلاد الشام واليمن للتجارات المربحة وهي رحلة الشتاء والصيف ١٢ روح ف٦١ قوله كذبت قبلهم اي قبل اهل مكة وهو تسلية له صلعم ايضا ١٢ صاوي ف٦٢ قوله همت اي قصدت عند الدعاء والهم عقد القلب على فعل الشيء قبل ان يفعل من خير او شر ١٢ ف٦٣ قوله لياخذوه ليتمكنوا منه فيصيبوا به ما ارادوا من تعذيب او قتل من الاخذ بمعنى الاسر ١٢ ابو السعود ف٦٤ قوله عقاب لهم يشير الى حذف المضاف وقرأ يعقوب عقابي ملفوظا به ١٢ ف٦٥ قوله اي هو واقع موقعه اي فهو عدل منه سبحانه قال في المدارك يعني ان الاستفهام في كيف للتقرير اي التثبيت والتحقيق وقد يحمل للتقرير بمعنى حملهم على الاقرار ١٢ ف٦٦ قوله حقت كلمت ربك اي وجبت وثبتت والمعنى مثل ما وقع وحصل للمكذبين قبل هؤلاء يحصل لهؤلاء في الآخرة واكرامهم في الدنيا بالنعم انما هو ببركتك يا محمد ١٢ صاوي ف٦٧ قوله اي لاملئن جهنم الآية وفي البيضاوي وهو الحكم عليهم بالشقاوة وانهم من اهل النار ١٢ ف٦٨ قوله بدل من كلمة اي بدل كل من كل ان اريد بلفظ الكلمة خصوص قوله انهم اصحاب النار او بدل اشتمال ان فسرت الكلمة بقوله لاملئن جهنم الخ ولا شك ان الكلمة بهذا المعنى مشتملة على قوله انهم اصحاب النار ١٢ ف٦٩ قوله عطف عليه اي على الذين يحملون ويقولون ربنا وهو بيان ليستغفرون او حال ف٧٠ واي وسع رحمتك كل شيء وعلمك كل شيء يريد ان كلا منهما تمييز محول عن الفاعل ١٢ ك ف٧١ قوله ببصائرهم جواب عما يقال ان وصفهم بالتسبيح يغني عن وصفهم بالايمان فما فائدة ذكره عقبه فاجاب بان التسبيح من وظائف اللسان والايمان من وظائف القلب فافاد فائدة لم تكن في الاول فذكره لاعتناء بشانه ١٢ ف٧٢ قوله ببصائرهم اشارة الى جواب سوال صرح به الخطيب وغيره حاصله الذين يسبحون بحمده يؤمنون به فما فائدة قوله ويؤمنون به وحاصل الجواب ان التسبيح من وظائف اللسان والايمان من وظائف القلب والاول لا يغني عن الثاني وايضا اشارة الى ان الملائكة في مرتبة الادراك بالبصائر محجوبون عن ادراكه تعالى بالابصار كحال البشر ما داموا في موطن الدنيا ١٢ ف٧٣ قوله وقهم امر من وقى يقي وقاية وهي الحفظ ١٢ ف٧٤ قوله في وادخلهم اي ربنا وادخلهم جنات عدن وادخل معهم هؤلاء الفرق الثلاثة ليتم سرورهم بهم وقوله او في وعدتهم والاول اولى لان الدعاء لهم بالادخال عليه صريح وعلى الثاني ضمني ١٢ ج ف٧٥ قوله وعدتهم والمعنى ادخلهم

فمن اظلم ٢٤ | ٣٩١ | غافر ٤٠

لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ختم استقرار الفريقين بالحمد من الملئكة سورة غافر مكية الا الذين يجادلون الآيتين خمس وثمانون آية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ حٰمٓ ○ الله اعلم بمراده به تَنْزِيْلُ الْكِتٰبِ القرآن مبتدأ مِنَ اللّٰهِ خبره الْعَزِيْزِ في ملكه الْعَلِيْمِ ○ بخلقه غَافِرِ الذَّنْبِ للمؤمنين وَقَابِلِ التَّوْبِ لهم مصدر شَدِيْدِ الْعِقَابِ للكافرين اي مشدده ذِي الطَّوْلِ اي الانعام الواسع وهو موصوف على الدوام بكل من هذه الصفات فاضافة المشتق منها للتعريف كالاخيرة لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ اِلَيْهِ الْمَصِيْرُ ○ المرجع مَا يُجَادِلُ فِيْٓ اٰيٰتِ اللّٰهِ القرآن اِلَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا من اهل مكة فَلَا يَغْرُرْكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي الْبِلَادِ ○ للمعاش سالمين فان عاقبتهم النار كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوْحٍ وَّالْاَحْزَابُ كعاد وثمود وغيرهما مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتْ كُلُّ اُمَّةٍ بِرَسُوْلِهِمْ لِيَاْخُذُوْهُ يقتلوه وَجٰدَلُوْا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوْا يزيلوا بِهِ الْحَقَّ فَاَخَذْتُهُمْ بالعقاب فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ○ لهم اي هو واقع موقعه وَكَذٰلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ اي لَاَمْلَئَنَّ جَهَنَّمَ الآية عَلَى الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اَنَّهُمْ اَصْحٰبُ النَّارِ ○ بدل من كلمة اَلَّذِيْنَ يَحْمِلُوْنَ الْعَرْشَ مبتدأ وَمَنْ حَوْلَهٗ عطف عليه يُسَبِّحُوْنَ خبره بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ملابسين للحمد اي يقولون سبحان الله وبحمده وَيُؤْمِنُوْنَ بِهٖ تعالى ببصائرهم اي يصدقون بوحدانيته تعالى وَيَسْتَغْفِرُوْنَ لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يقولون رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَّعِلْمًا اي وسع رحمتك كل شيء وعلمك كل شيء فَاغْفِرْ لِلَّذِيْنَ تَابُوْا من الشرك وَاتَّبَعُوْا سَبِيْلَكَ دين الاسلام وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيْمِ ○ النار رَبَّنَا وَاَدْخِلْهُمْ جَنّٰتِ عَدْنِ اقامة اِلَّتِيْ وَعَدْتَّهُمْ وَمَنْ صَلَحَ عطف على هم في وادخلهم او في وعدتهم مِنْ اٰبَآئِهِمْ وَاَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيّٰتِهِمْ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ○ في صنعه وَقِهِمُ السَّيِّاٰتِ اي عذابها وَمَنْ تَقِ السَّيِّاٰتِ يَوْمَئِذٍ يوم القيمة فَقَدْ رَحِمْتَهٗ وَذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ○ اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا يُنَادَوْنَ من قبل الملئكة وهم يمقتون انفسهم عند دخولهم النار لَمَقْتُ اللّٰهِ اياكم اَكْبَرُ مِنْ مَّقْتِكُمْ اَنْفُسَكُمْ اِذْ تُدْعَوْنَ في الدنيا اِلَى الْاِيْمَانِ فَتَكْفُرُوْنَ ○ قَالُوْا رَبَّنَآ اَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ اماتتين وَاَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ احيائين لانهم كانوا نطفا امواتا فاحيوا ثم اميتوا ثم احيوا للبعث فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوْبِنَا بكفرنا بالبعث فَهَلْ اِلٰى خُرُوْجٍ من النار والرجوع الى الدنيا لنطيع ربنا مِّنْ سَبِيْلٍ ○ طريق وجوابهم لا ذٰلِكُمْ اي العذاب الذي انتم فيه بِاَنَّهٗ اي بسبب انه في الدنيا اِذَا دُعِيَ اللّٰهُ وَحْدَهٗ كَفَرْتُمْ بتوحيده وَاِنْ يُّشْرَكْ بِهٖ يجعل له شريك تُؤْمِنُوْا تصدقوا بالاشراك فَالْحُكْمُ في تعذيبكم لِلّٰهِ الْعَلِيِّ على خلقه الْكَبِيْرِ ○ العظيم هُوَ الَّذِيْ يُرِيْكُمْ اٰيٰتِهٖ دلائل توحيده وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِّنَ السَّمَآءِ رِزْقًا بالمطر وَمَا يَتَذَكَّرُ يتعظ اِلَّا مَنْ يُّنِيْبُ ○ يرجع عن الشرك فَادْعُوا اللّٰهَ اعبدوه

... فيلزم الثاني وقد يجاب بالحمل على عموم المجاز بان يوخذ الاماتة بمعنى جعلهم امواتا ونحو ذلك ١٢ ك ف٨٠ قوله وحده هو منصوب على الحال بمعنى متحدا

ادخلهم لسرورهم وتقر اعينهم ١٢ ف٧٦ قوله وازواجهم اي زوجاتهم لما ورد اذا دخل المومن الجنة قال اين ابي اين امي اين ولدي اين زوجتي فيقال انهم لم يعملوا عملك فيقول اني كنت اعمل لي ولهم فيقال ادخلوهم فاذا اجتمع باهله في الجنة كان اكمل لسروره ولذته ١٢ صاوي ف٧٧ قوله انك انت العزيز الحكيم اي الملك الذي لا يغلب وانت مع ملكك وعزتك لا تفعل شيئا خاليا عن الحكمة وموجب حكمتك ان تفي وعدك ١٢ مدارك ف٧٨ قوله وهم يمقتون انفسهم المقت دشمن گرفتن كذا في الصراح فالكفار يمقتون في جهنم انفسهم الامارة بالسوء التي وقعوا فيها وقعوا من العذاب المخلد باتباع هواها اي يبغضون عليها حتى ياكلون اناملهم ويبغضونها اشد البغض كذا في روح البيان ف٧٩ قوله اذ تدعون الى الايمان فتكفرون فالمعنى غضب الله تعالى حين اغضبتموه في الدنيا وحين كفرتم اكبر من مقتكم انفسكم اليوم ١٢ ف٨٠ قوله ربنا امتنا اثنتين الخ قال ابن عباس وقتادة والضحاك كانوا امواتا في اصلاب آبائهم فاحياهم الله تعالى في الدنيا ثم اماتهم الموتة الاولى التي لا بد منها ثم احياهم للبعث يوم القيمة فهما موتتان وحياتان خطيب وقال الكاشفي نقلا عن التبيان ذريت آدم كه از ظهر او بيرون آورده وميثاق از ايشان فرا گرفت نخستين آنست ودر رحم كه نطفه بود زنده كرد پس در دنيا بميرانيد ودر آخرت زنده گردانيد ١٢ ف٨١ قوله لانهم كانوا نطفا امواتا فاحيوا ثم اميتوا ثم احيوا للبعث يعني ان المراد بالاماتتين خلقهم امواتا واماتتهم عند انقضاء آجالهم وصح ان يسمى خلقهم امواتا اماتة كما صح ان تقول سبحان من صغر جسم البعوضة وكبر جسم الفيل وبالاحيائين الاحياء الاولى والاحياء عند البعث ويدل عليه قوله وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم وهذا هو الصحيح الذي عليه ابن عباس وابن مسعود وقتادة والضحاك وقال السدي اميتوا في الدنيا ثم احيوا في قبورهم ثم اميتوا ثم احيوا في الآخرة ويلزم على الاول الجمع بين الحقيقة والمجاز وعموم المشترك لان تفسير الاماتة بخلقهم امواتا والاماتة معنى مجازي فيلزم

www.besturdubooks.wordpress.com

۵۱ قوله اى الله عظيم الصفات اشار بذلك الى ان رفيع صفة مشبهة خبر لمحذوف اى هو منزه فى صفاته عن كل نقص وقوله اورافع اشار به الى ان فعيل صيغة مبالغة محولة عن اسم الفاعل ۱۲ صاوى ۵۲ قوله اورافع اى فالرفيع بمعنى الرافع وعلى الاخير اقتصر البغوى ۱۲ ک ۵۳ قوله يلقى الروح آه اى ينزل وقوله الوحى سمى الوحى روحا لانه يسرى فى القلوب كسريان الروح فى الجسد ولذا كان لا يطرأ على النبى النسيان وقوله من امره بيان للروح المراد به الوحى او حال منه اى حال كونه ناشئا او مبتدأ من امره او صفة له او متعلق بيلقى ومن للسببية اى يلقى الروح بسبب امره آه ابو السعود والامر قيل المراد به القول كما فسره به الشارح وقيل المراد به القضاء كما عليه ابن عباس رض ۱۲ ج ۵۴ قوله الملقى عليه فاعل ينذر وهو عبارة عن من فى قوله على من يشاء هذا الفعل ينصب مفعولين اولهما محذوف قدره بقوله الناس والثانى مذكور وهو يوم التلاق ۱۲ جمل ۵۵ قوله بحذف الياء اى للاكثر واثباتها لابن كثير ويعقوب حيث قرأ التلاقى ۱۲ ک ۵۶ قوله يوم هم بارزون بدل من يوم التلاق ويوم مضاف الى الجملة الاسمية نحو اتيتك زمن الحجاج امير وقوله لا يخفى خبر آخر او حال ۱۲ ک ۵۷ قوله خارجون من قبورهم اى ظاهرون لا يسترهم شئ من جبل واكمة او بناء لكون الارض يومئذ قاعا صفصفا ولا ثياب عليهم وانما هم عراة مكشوفون كما جاء فى الحديث يحشرون عراة حفاة غرلا ۱۲ ابو السعود ۵۸ قوله لا يخفى على الله منهم شئ الحكمة فى تخصيص ذلك اليوم مع ان الله لا يخفى عليه شئ فى سائر الايام انهم كانوا يتوهمون فى الدنيا انهم اذا استتروا بالحيطان مثلا لا يراهم الله وفى هذا اليوم لا يتوهمون هذا التوهم ۱۲ صاوى ۵۹ قوله لمن الملك آه خبر مقدم والملك مبتدأ مؤخر واليوم ظرف للملك وقوله لله خبر مبتدأ محذوف آه شيخنا قال الصاوى وهذا حكاية لما يقع من السؤال والجواب حينئذ وهو كلام مستأنف واقع فى جواب سؤال مقدر كانه قيل ماذا يكون حينئذ فقيل يقال لمن الملك الخ ۱۲ ۶۰ قوله يقول تعالى اى يقول الله تعالى ذلك حين لا احد يجيبه ثم يجيب نفسه بقوله لله الواحد القهار اى الذى قهر الخلق بالموت وينتصب اليوم بدل على لمن اى لمن ثبت الملك فى هذا اليوم وقيل ينادى مناد فيقول لمن الملك اليوم فيجيبه اهل المحشر لله الواحد القهار ۱۲ مدارک ۶۱ قوله ان الله سريع الحساب آه لما قرر ان الملك له وحده فى ذلك اليوم عدد نتائج ذلك وهو ان كل نفس تجزى بما كسبت عملت فى الدنيا من خير وشر وان الظلم مأمون لانه ليس بظلام للعبيد وان الحساب لا يبطئ لانه لا يشغله حساب عن حساب فيحاسب الخلق كله فى وقت واحد وهو اسرع الحاسبين ۱۲ ۶۲ قوله يوم الآزفة سميت بذلك لقربها بالنسبة الى ما مضى او لان كل آت قريب ۱۲ ک ۶۳ قوله ازف الرحيل يعنى نزديک آمد کوچ کذا فى الصراح ۱۲ ۶۴ قوله الحناجر جمع حنجرة وهى الحلقوم بالفارسية گلو ۱۲ ۶۵ قوله كاظمين كظم خشم فرو خوردن ۱۲ صراح ۶۶ قوله من القلوب الخ اى او من المبتدأ على تجويز الحال من المبتدأ او من اصحابها لانهم مذكورون معنى ۱۲ ۶۷ قوله معاملة اصحابها اى لانه وصفها بالكظم الذى هو من صفات العقلاء ۱۲ ک ۶۸ قوله يعلم خائنة الاعين آه فيه اربعة اوجه احدها وهو الظاهر انه خبر آخر عن هو فى قوله هو الذى يريكم آياته قال الزمخشرى فان قلت بم اتصل قوله يعلم خائنة الاعين قلت هو خبر من اخبار هو فى قوله هو الذى يريكم مثل يلقى الروح ولكن يلقى الروح قد علل بقوله لينذر ثم استطرد لذكر احوال يوم التلاق الى قوله ولا شفيع يطاع فلذلك بعد عن اخواته الثانى انه متصل بقوله وانذرهم لما امر بانذارهم يوم الآزفة وما يعرض فيه من شدة الغم والكرب وان الظالم لا يجد من يحميه ولا شفيع لذكر اطلاعه على جميع ما يصدر من الخلق سرا وجهرا وعلى هذا فهذه الجملة لا محل لها لانها فى قوة التعليل للامر بالانذار الثالث انها متصلة بقوله سريع الحساب الرابع انها متصلة بقوله لا يخفى على الله منهم شئ وعلى هذين الوجهين يحتمل ان تكون جارية مجرى العلة وان تكون فى محل نصب على الحال ۱۲ جمل ۶۹ قوله بمسارقتها النظر الى محرم ومن جملة ذلك الرجل ينظر الى المرأة فاذا نظر اليه اصحابه غض بصره فاذا راى منهم غفلة تدسس بالنظر فاذا نظر اليه اصحابه غض بصره ۱۲ صاوى ۷۰ قوله بالياء اى التحتية للاكثر والتاء الفوقية لنافع وهشام على الالتفات او اضمار قل ۱۲ ک ۷۱ قوله لا يقضون بشئ يعنى حكمى نمى كنند ايشان بچيزے ۱۲ ۷۲ قوله اولم يسيروا الخ لما بالغ فى تخويف الكفار باحوال الآخرة اردفه بتخويفهم باحوال الدنيا فقال اولم يسيروا الخ لان العاقل من اعتبر بحال غيره والمعنى الا اغفلوا ولم يسيروا فى الارض فيعتبروا بمن قبلهم وكيف خبر كان مقدم وعاقبة اسمها والجملة فى محل نصب على المفعولية وقوله كانوا الخ جواب كيف والواو اسمها والضمير للفصل واشد خبرها ۱۲ مختصر من الجمل ۷۳ قوله من مصانع اى اماكن فى الارض تخزن فيها الماء وفى المصباح والمصنع ما يصنع لجمع الماء نحو البركة والصهريج وفى المختار المصنعة بفتح الميم وضم النون وفتحها كالحوض يجمع فيه ماء المطر والمصانع الحصون ۱۲ ۷۴ قوله ولقد ارسلنا موسى الخ شروع فى ذكر قصة موسى مع فرعون وحكمة تكرارها وغيرها تسلية له صلى الله عليه وسلم وزيادة فى الاحتجاج على من كفر من امته ۱۲ صاوى ۷۵ قوله فقالوا ساحر كذاب القائل ما ذكر فرعون وقومه واما قارون فلم يقل ذلك ففى الكلام تغليب وكذا يقال فى قوله قالوا اقتلوا ۱۲ جمل ۷۶ قوله يكفونه عن قتله اى ويقولون انه ليس الذى تخافه بل هو ساحر ولو قتلته ظن انك عجزت عن معارضته بالحجة ۱۲ بيضاوى ۷۷ قوله اوان يظهر فى الارض الخ بالواو ولابى عمرو وابن كثير ونافع وابن عامر وفى قراءة للباقين او بدل الواو وفى اخرى للكوفيين غير حفص بفتح الياء والهاء وضم الدال اى من الفساد على انه فاعله وقراءة الجمهور من الاظهار ونصب الفساد على انه مفعوله ۱۲ ک ۷۸ قوله وقال رجل مؤمن لما التجئ موسى الى مولاه تعالى قيض له من يخاصم عنه هذا اللعين قال ابن عباس لم يكن من آل فرعون مؤمن غيره وغير امرأة فرعون وغير المؤمن الذى قال لموسى ان الملأ يأتمرون بك ليقتلوك الخ ۱۲ ۷۹ قوله من آل فرعون الصحيح انه ابن عمه آمن بموسى سرا من آل فرعون صفة لرجل وقيل كان اسرائيليا ومن آل فرعون صلة ليكتم اى يكتم ايمانه من آل فرعون ورده بانه لو كان كذلك لم يصغ فرعون الى كلامه وكان اسمه حزقيل عند ابن عباس والاكثر وقيل حبيب وقيل شمعان ۱۲ كمالين ۸۰ قوله وقد جاءكم بالبينات جملة حالية يجوز ان تكون من المفعول وهو رجلا فان قيل هو نكرة فالجواب انه خبر الاستفهام وكل ما سوغ الابتداء بالنكرة سوغ انتصاب الحال منها ويجوز ان يكون حالا من فاعل يقول آه سمين ۱۲ جمل ۸۱ قوله كاظمين اى مسكين بحناجرهم من كظم القربة شد رأسها وهو حال من القلوب محمول على اصحابها وانما جمع الكاظم جمع السلامة لانه وصفها بالكظم الذى هو من افعال العقلاء ۱۲ مدارک

مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ من الشرك وَلَوْ كَرِهَ الْكٰفِرُوْنَ ○ اخلاصكم منه رَفِيْعُ الدَّرَجٰتِ اى الله عظيم
الصفات اورافع درجات المؤمنين فى الجنة ذُو الْعَرْشِ خالقه يُلْقِي الرُّوْحَ الوحى مِنْ اَمْرِهٖ اى قوله عَلٰى
مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ لِيُنْذِرَ يخوف الملقى عليه الناس يَوْمَ التَّلَاقِ ○ بحذف الياء واثباتها يوم القيامة لتلاقى
اهل السماء والارض والعابد والمعبود والظالم والمظلوم فيه يَوْمَ هُمْ بٰرِزُوْنَ ○ خارجون من قبورهم
لَا يَخْفٰى عَلَى اللّٰهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ ؕ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ؕ يقول تعالى ويجيب نفسه لِلّٰهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ○ اى لخلقه
اَلْيَوْمَ تُجْزٰى كُلُّ نَفْسٍۭ بِمَا كَسَبَتْ ؕ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ ؕ اِنَّ اللّٰهَ سَرِيْعُ الْحِسَابِ ○ يحاسب جميع الخلق فى قدر
نصف نهار من ايام الدنيا لحديث بذلك وَاَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْاٰزِفَةِ يوم القيمة من ازف الرحيل قرب اِذِ
الْقُلُوْبُ ترتفع خوفا لَدَى عند الْحَنَاجِرِ كٰظِمِيْنَ ○ ممتلئين غما حال من القلوب عوملت بالجمع بالياء و
النون معاملة اصحابها مَا لِلظّٰلِمِيْنَ مِنْ حَمِيْمٍ محب وَّلَا شَفِيْعٍ يُّطَاعُ ○ لا مفهوم للوصف اذ لا شفيع لهم
اصلا فما لنا من شافعين اوله مفهوم بناء على زعمهم ان لهم شفعاء اى لو شفعوا فرضا لم يقبلوا
يَعْلَمُ اى الله خَآئِنَةَ الْاَعْيُنِ بمسارقتها النظر الى محرم وَمَا تُخْفِي الصُّدُوْرُ ○ القلوب وَاللّٰهُ يَقْضِيْ بِالْحَقِّ ؕ
وَالَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ يعبدون اى كفار مكة بالياء والتاء مِنْ دُوْنِهٖ وهم الاصنام لَا يَقْضُوْنَ بِشَيْءٍ ؕ فكيف
يكونون شركاء لله اِنَّ اللّٰهَ هُوَ السَّمِيْعُ لاقوالهم الْبَصِيْرُ ○ بافعالهم اَوَلَمْ يَسِيْرُوْا فِي الْاَرْضِ فَيَنْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ
عَاقِبَةُ الَّذِيْنَ كَانُوْا مِنْ قَبْلِهِمْ ؕ كَانُوْا هُمْ اَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وفى قراءة منكم وَّاٰثَارًا فِي الْاَرْضِ من مصانع وقصور
فَاَخَذَهُمُ اللّٰهُ اهلكهم بِذُنُوْبِهِمْ ؕ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِّنَ اللّٰهِ مِنْ وَّاقٍ ○ عذابه ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ كَانَتْ تَّاْتِيْهِمْ رُسُلُهُمْ
بِالْبَيِّنٰتِ بالمعجزات الظاهرات فَكَفَرُوْا فَاَخَذَهُمُ اللّٰهُ ؕ اِنَّهٗ قَوِيٌّ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ○ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوْسٰى بِاٰيٰتِنَا
وَسُلْطٰنٍ مُّبِيْنٍ ○ برهان بين ظاهر اِلٰى فِرْعَوْنَ وَهَامٰنَ وَقَارُوْنَ فَقَالُوْا هو سٰحِرٌ كَذَّابٌ ○ فَلَمَّا جَآءَهُمْ
بِالْحَقِّ بالصدق مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوْا اَبْنَآءَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهٗ وَاسْتَحْيُوْا استبقوا نِسَآءَهُمْ ؕ وَمَا كَيْدُ
الْكٰفِرِيْنَ اِلَّا فِيْ ضَلٰلٍ ○ هلاك وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُوْنِيْٓ اَقْتُلْ مُوْسٰى لانهم كانوا يكفونه عن قتله وَلْيَدْعُ
رَبَّهٗ ۚ ليمنعه منى اِنِّيْٓ اَخَافُ اَنْ يُّبَدِّلَ دِيْنَكُمْ من عبادتكم اياى فتتبعونه اَوْ اَنْ يُّظْهِرَ فِي الْاَرْضِ
الْفَسَادَ ○ من قتل وغيره وفى قراءة او وفى اخرى بفتح الياء والهاء وضم الدال وَقَالَ مُوْسٰٓى لقومه
وقد سمع ذلك اِنِّيْ عُذْتُ بِرَبِّيْ وَرَبِّكُمْ مِّنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَّا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ ○ وَقَالَ رَجُلٌ مُّؤْمِنٌ ۖ مِّنْ
اٰلِ فِرْعَوْنَ قيل هو ابن عمه يَكْتُمُ اِيْمَانَهٗٓ اَتَقْتُلُوْنَ رَجُلًا اَنْ اى لان يَّقُوْلَ رَبِّيَ اللّٰهُ وَقَدْ جَآءَكُمْ

www.besturdubooks.wordpress.com

بِالْبَيِّنٰتِ بالمعجزات الظاهرات مِنْ رَّبِّكُمْ ؕ وَاِنْ يَّكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهٗ ۚ اى ضرر كذبه وَاِنْ يَّكُ صَادِقًا
يُّصِبْكُمْ بَعْضُ الَّذِيْ يَعِدُكُمْ ؕ به من العذاب عاجلا اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِيْ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مشرك كَذَّابٌ ۝
مفتر يٰقَوْمِ لَكُمُ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظٰهِرِيْنَ غالبين حال فِي الْاَرْضِ ۫ ارض مصر فَمَنْ يَّنْصُرُنَا مِنْۢ بَاْسِ اللّٰهِ
عذابه ان قتلتم اولياءه اِنْ جَآءَنَا ؕ اى لا ناصر لنا قَالَ فِرْعَوْنُ مَآ اُرِيْكُمْ اِلَّا مَآ اَرٰى اى ما اشير عليكم الا بما
اشير به على نفسى وهو قتل موسى وَمَآ اَهْدِيْكُمْ اِلَّا سَبِيْلَ الرَّشَادِ ۝ طريق الصواب وَقَالَ الَّذِيْۤ اٰمَنَ
يٰقَوْمِ اِنِّيْۤ اَخَافُ عَلَيْكُمْ مِّثْلَ يَوْمِ الْاَحْزَابِ ۝ اى يوم حزب بعد حزب مِثْلَ دَاْبِ قَوْمِ نُوْحٍ وَّعَادٍ وَّثَمُوْدَ وَ
الَّذِيْنَ مِنْۢ بَعْدِهِمْ ؕ مثل بدل من مثل قبله اى مثل جزاء عادة من كفر قبلكم من تعذيبهم فى الدنيا
وَمَا اللّٰهُ يُرِيْدُ ظُلْمًا لِّلْعِبَادِ ۝ وَيٰقَوْمِ اِنِّيْۤ اَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ ۝ بحذف الياء واثباتها اى يوم القيمة يكثر
فيه نداء اصحاب الجنة اصحاب النار وبالعكس والنداء بالسعادة لاهلها والشقاوة لاهلها وغير ذلك يَوْمَ
تُوَلُّوْنَ مُدْبِرِيْنَ ۚ عن موقف الحساب الى النار مَا لَكُمْ مِّنَ اللّٰهِ من عذابه مِنْ عَاصِمٍ ۚ مانع وَمَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ فَمَا
لَهٗ مِنْ هَادٍ ۝ وَلَقَدْ جَآءَكُمْ يُوْسُفُ مِنْ قَبْلُ اى قبل موسى وهو يوسف بن يعقوب فى قول عُمِّرَ الى زمان
موسى او يوسف بن ابراهيم بن يوسف بن يعقوب فى قول بِالْبَيِّنٰتِ بالمعجزات الظاهرات فَمَا زِلْتُمْ فِيْ
شَكٍّ مِّمَّا جَآءَكُمْ بِهٖ ؕ حَتّٰۤى اِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ من غير برهان لَنْ يَّبْعَثَ اللّٰهُ مِنْۢ بَعْدِهٖ رَسُوْلًا ؕ اى فلن تزالوا
كافرين بيوسف وغيره كَذٰلِكَ اى مثل ضلالكم يُضِلُّ اللّٰهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مشرك مُّرْتَابُ ۝ شاك
فيما شهدت به البينات الَّذِيْنَ يُجَادِلُوْنَ فِيْۤ اٰيٰتِ اللّٰهِ معجزاته مبتدا بِغَيْرِ سُلْطٰنٍ برهان اَتٰىهُمْ ؕ كَبُرَ
جدالهم خبر المبتدا مَقْتًا عِنْدَ اللّٰهِ وَعِنْدَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا ؕ كَذٰلِكَ اى مثل ضلالهم يَطْبَعُ يختم اللّٰه
بالضلال عَلٰى كُلِّ قَلْبِ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ ۝ بتنوين قلب ودونه ومتى تكبر القلب تكبر صاحبه وبالعكس و
كل على القرائتين لعموم الضلال جميع القلب لا لعموم القلوب وَقَالَ فِرْعَوْنُ يٰهَامٰنُ ابْنِ لِيْ صَرْحًا بناء
عاليا لَّعَلِّيْۤ اَبْلُغُ الْاَسْبَابَ ۝ اَسْبَابَ السَّمٰوٰتِ طرقها الموصلة اليها فَاَطَّلِعَ بالرفع عطفا على ابلغ و
بالنصب جوابا لابن اِلٰۤى اِلٰهِ مُوْسٰى وَاِنِّيْ لَاَظُنُّهٗ اى موسى كَاذِبًا ؕ فى ان له الها غيرى وقال فرعون ذلك
تمويها وَكَذٰلِكَ زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوْٓءُ عَمَلِهٖ وَصُدَّ عَنِ السَّبِيْلِ ؕ طريق الهدى بفتح الصاد وضمها وَمَا
كَيْدُ فِرْعَوْنَ اِلَّا فِيْ تَبَابٍ ۝ خسار وَقَالَ الَّذِيْۤ اٰمَنَ يٰقَوْمِ اتَّبِعُوْنِ باثبات الياء وحذفها اَهْدِكُمْ
سَبِيْلَ الرَّشَادِ ۝ تقدم يٰقَوْمِ اِنَّمَا هٰذِهِ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ ز تمتع يزول وَّاِنَّ الْاٰخِرَةَ

ع ۱۰ ۴ ۹

اى قيل لان التنوين للتقليل ۱۲

۵۱ قوله بعض الذى يعدكم اى ان لم يصبكم كله فلا اقل من ان يصيبكم بعضه لاسيما ان تعرضتم له بسوء وهذا الكلام صادر عن غاية الانصاف وعدم التعصب ولذلك قدم من شقى الترديد كونه كاذبا ۵۲ قوله عاجلا وهو عذاب الدنيا الذى هو بعض مطلق العذاب الشامل لعذابها وعذاب الاخرى وانما خوفهم به اقتصارا على ما هو اظهر احتمالا عندهم ۱۲ ابو السعود ۵۳ قوله ان الله لا يهدى من هو مسرف كذاب هذا من الكلام الموجه الى موسى وفرعون فالاول معناه ان الله هدى موسى الى الاتيان بالمعجزات ومن كان كذلك فلا يكون مسرفا كذابا فموسى ليس بمسرف ولا كذاب والثانى معناه ان فرعون مسرف فى عزمه على قتل موسى كذاب فى ادعائه الالوهية وحينئذ فالله لا يهدى من هذا وصفه ۱۲ ص ۵۴ قوله يا قوم لكم الملك اليوم الخ اى فلا تفسدوا امركم ولا تتعرضوا الباس الله بقتل هذا الرجل ۱۲ صاوى ۵۵ قوله قال فرعون اى بعد ان سمع تلك النصيحة ولم يقبلها ۱۲ صاوى ۵۶ قوله اى ما اشير عليكم تفسير لمال المعنى والتفسير المطابق لجوهر اللفظ ان يقال ما اريكم اى ما اعلمكم الا ما علمت من الصواب وقد فسر بعضهم بهذا التفسير فقول الجلال ما اشير عليكم الا بما اشير به على نفسى اى فلا اظهر لكم امرا واكتم عنكم غيره ۱۲ جمل ۵۷ قوله اى يوم حزب بعد حزب اشار بهذا الى ان يوم الاحزاب بمعنى الجمع اى ايامها وذلك لان الاحزاب لم ينزل بها العذاب فى يوم واحد بل نزل بها فى ايام مختلفة مترتبة ويدل لهذا التفسير بقوله مثل داب قوم نوح الخ وهولاء لم يهلكوا فى يوم واحد ۱۲ جمل ۵۸ قوله وما الله يريد ظلما للعباد اى فلا يعاقبهم بغير ذنب ولا يترك الظالم منهم بغير انتقام ۱۲ ابو السعود ۵۹ قوله اى يوم القيمة يكثر فيه نداء اصحاب الجنة واصحاب النار وبالعكس وهو ما حكاه الله تعالى فى سورة الاعراف ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار ونادى اصحاب النار اصحاب الجنة ۱۲ ۶۰ قوله والنداء بالسعادة لاهلها والشقاوة لاهلها فنادى مناد الا ان فلان بن فلان سعيد سعادة لا يشقى بعدها ابدا وفلان شقى شقاوة لا يسعد بعدها ابدا وغير ذلك فينادى حين يذبح الموت يا اهل الجنة خلود فلا موت ويا اهل النار خلود فلا موت ۱۲ ك ۶۱ قوله مدبرين عن موقف الخ اى لانهم اذا سمعوا زفير النار ادبروا هاربين فلا ياتون قطرا من الاقطار الا وجدوا الملائكة صفوفا فيرجعوا الى مكانهم ۱۲ صاوى ۶۲ قوله مالكم من الله الخ فى محل نصب على الحال وقوله من عاصم يجوز ان يكون فاعلا بالجار لاعتماده على النفى وان يكون مبتدا ومن زائدة على كل من التقديرين ومن الله متعلق بعاصم ۱۲ ج ۶۳ قوله ولقد جاءكم يوسف وهذا ايضا من كلام مومن آل فرعون كما فى جامع البيان ۱۲ ك وقيل من كلام موسى ۱۲ صاوى ۶۴ قوله عمر الى زمان موسى بضم العين وتشديد الميم اى جعل يوسف معمرا فبقى الى زمان موسى او عمر فرعون فبقى وقد صرح بالاخير الزمخشرى فتبعه القاضى والنسفى والصحيح ان فرعون موسى قبطى اسمه الريان وفرعون يوسف من العمالقة واسمه الوليد وانه مات يوسف قبل مولد موسى باربع وستين سنة فالكلام على نسبة احوال الآباء الى الابناء ۱۲ ك وقال الصاوى قوله عمر الى زمن موسى لم يوافقه عليه احد من المفسرين لان بين يوسف وموسى اربعمائة سنة فالصواب ان يقول عمر الى زمن فرعون فان فرعون ادركه وعمر الى ان ادرك موسى وعمر بوزن فرح ونصر وضرب وهو لازم يتعدى بالتضعيف انتهى ۱۲ ۶۵ قوله عمر الى زمان موسى بالفارسية عمر داده شد يوسف تا زمانه موسى و فى الجمل هذا القول لم يقله غيره من المفسرين وفى روح البيان وكان فرعون هو فرعون موسى عاش الى زمانه وذلك لان فرعون موسى عمر اكثر من اربع مائة سنة فيجوز ان يكون بين يوسف وموسى مدة عمر فرعون تقريبا فيكون الخطاب لفرعون وجمع لان المجئ اليه بمنزلة المجئ الى قومه وهذا القول يؤيد قول الثانى للشارح ۱۲ ۶۶ قوله او يوسف بن ابراهيم اى فيوسف هذا سبط يوسف بن يعقوب ارسله الله الى القبط فاقام فيهم عشرين سنة نبيا ۱۲ صاوى ۶۷ قوله فما زلتم فى شك اى فما زال اسلافكم فى شك حتى اذا هلك قلتم اى قال اسلافكم ۱۲ قرطبى ۶۸ قوله من غير برهان اى بل على سبيل التشهى والتمنى ليكون لهم اساس فى تكذيب الانبياء الذين ياتون بعده وليس قولهم ذلك تصديقا لرسالة يوسف وانما هو تكذيب لرسالة من بعده مضموم الى التكذيب برسالته ۱۲ خازن ۶۹ قوله اى فلن تزالوا الخ اتى بهذا دفعا لما يتبادر من ظاهر الآية انهم كانوا مومنين بيوسف وندموا على فراقه بل كانوا كفارا به وانقيادهم له خوفا من سطوته بهم وطمعا فى جاهه الدنيوى ۱۲ صاوى ۷۰ قوله الذين يجادلون بدل من هو مسرف وجاز ابداله منه وهو جمع لانه لا يريد مسرفا واحدا بل كل مسرف ۱۲ مدارك ۷۱ قوله وعند الذين آمنوا اى وكبر مقتا ايضا عند الذين آمنوا ۱۲ خطيب ۷۲ قوله ومتى تكبر القلب الخ غرضه بهذا التوفيق بين القراءتين وفى السمين قوله على كل قلب متكبر قرأ ابو عمرو وابن ذكوان بتنوين قلب وصف القلب بالتكبر والتجبر لانهما ناشئان منه والباقون باضافة قلب الى ما بعده اى على كل قلب شخص متكبر وقد قدر الزمخشرى مضافا فى القراءة الاولى اى على كل ذى قلب متكبر بجعل الصفات لصاحب القلب وقوله لعموم الضلال جميع القلب اى جميع اجزائه فلم يبق فيه محل يقبل الاهتداء وقوله لا لعموم القلب اى لا لعموم افراد القلوب وهذا الصنيع اخراج لها عن موضعها من انها اذا دخلت على نكرة مطلقا او على معرفة مجموعة تكون لعموم الافراد واذا دخلت على معرفة مفردة تكون لعموم الاجزاء وههنا قد دخلت على النكرة فكان حقها ان تكون لعموم الافراد لا لعموم الاجزاء كما سلكه الشارح فليتامل ۱۲ جمل ۷۳ قوله وقال فرعون اى تمويها على قومه او جهلا منه قوله يا هامان ابن لى صرحا اى قصرا وقيل الصرح البناء الظاهر الذى لا يخفى على الناظر وان بعد ومنه يقال صرح الشئ اذا ظهر ۱۲ مدارك ۷۴ قوله اسباب السموات قال الصاوى وحكمة التكرار فى اسباب التفخيم والتعظيم ان الشئ اذا ابهم ثم وضح كان ادخل فى تعظيم شانه ۱۲ ۷۵ قوله عطفا على ابلغ اى فيكون داخلا فى حيز الترجى وقوله بالنصب جوابا لابن اى فهو منصوب بان مضمرة بعد الفاء كقوله ؎ يا ناق سيرى عنقا فسيحا ؛ الى سليمان فنستريحا ؛ وقيل انه منصوب فى جواب الترجى والقراءتان سبعيتان ۱۲ ۷۶ قوله تمويها اى تلبيسا على قومه والا فالوصول الى السماء محال ولعله كان جاهلا ۱۲ ك ۵۲۵ قوله بفتح الصاد لغير الكوفيين على ان فرعون صدهم عن الهدى بامثال هذه التمويهات والشبهات وضمها للكوفيين بزنة المجهول ۱۲ ك ۵۲۶ قوله وقال الذى آمن الخ هو الرجل المومن وقيل المراد به موسى عليه السلام ۱۲ بيضاوى وصاوى ۵۲۷ قوله باثبات الياء اى لابن كثير ويعقوب وسهل حذفها للباقين ۱۲ ✽

www.besturdubooks.wordpress.com

هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ۝ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزٰٓى اِلَّا مِثْلَهَا ۚ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ اَوْ اُنْثٰى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَاُولٰٓئِكَ
يَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ بضم الياء وفتح الخاء وبالعكس يُرْزَقُوْنَ فِيْهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ رزقا واسعا بلا تبعة وَيٰقَوْمِ
مَا لِيْٓ اَدْعُوْكُمْ اِلَى النَّجٰوةِ وَتَدْعُوْنَنِيْٓ اِلَى النَّارِ ۝ تَدْعُوْنَنِيْ لِاَكْفُرَ بِاللّٰهِ وَاُشْرِكَ بِهٖ مَا لَيْسَ لِيْ بِهٖ عِلْمٌ وَّاَنَا
اَدْعُوْكُمْ اِلَى الْعَزِيْزِ الغالب على امره الْغَفَّارِ ۝ لمن تاب لَا جَرَمَ حقا اَنَّمَا تَدْعُوْنَنِيْٓ اِلَيْهِ لاعبده لَيْسَ لَهٗ دَعْوَةٌ فِي
الدُّنْيَا اى استجابة دعوة وَلَا فِي الْاٰخِرَةِ وَاَنَّ مَرَدَّنَآ مرجعنا اِلَى اللّٰهِ وَاَنَّ الْمُسْرِفِيْنَ الكافرين هُمْ اَصْحٰبُ
النَّارِ ۝ فَسَتَذْكُرُوْنَ اذا عاينتم العذاب مَآ اَقُوْلُ لَكُمْ ۭ وَاُفَوِّضُ اَمْرِيْٓ اِلَى اللّٰهِ ۭ اِنَّ اللّٰهَ بَصِيْرٌۢ بِالْعِبَادِ ۝ قال
ذلك لما توعدوه بمخالفة دينهم فَوَقٰىهُ اللّٰهُ سَيِّاٰتِ مَا مَكَرُوْا به من القتل وَحَاقَ نزل بِاٰلِ فِرْعَوْنَ قومه معه
سُوْٓءُ الْعَذَابِ ۝ الغرق ثم اَلنَّارُ يُعْرَضُوْنَ عَلَيْهَا يحرقون بها غُدُوًّا وَّعَشِيًّا ۚ صباحا ومساء وَيَوْمَ تَقُوْمُ السَّاعَةُ
يقال اَدْخِلُوْٓا يا اٰلَ فِرْعَوْنَ وفي قراءة بفتح الهمزة وكسر الخاء امر للملئكة اَشَدَّ الْعَذَابِ ۝ عذاب جهنم و
اذكر اِذْ يَتَحَاجُّوْنَ يتخاصم الكفار فِي النَّارِ فَيَقُوْلُ الضُّعَفٰٓؤُا لِلَّذِيْنَ اسْتَكْبَرُوْٓا اِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا جمع تابع
فَهَلْ اَنْتُمْ مُّغْنُوْنَ دافعون عَنَّا نَصِيْبًا جزء مِّنَ النَّارِ ۝ قَالَ الَّذِيْنَ اسْتَكْبَرُوْٓا اِنَّا كُلٌّ فِيْهَآ ۙ اِنَّ اللّٰهَ قَدْ حَكَمَ
بَيْنَ الْعِبَادِ ۝ فادخل المؤمنين الجنة والكافرين النار وَقَالَ الَّذِيْنَ فِي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوْا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا
يَوْمًا اى قدر يوم مِّنَ الْعَذَابِ ۝ قَالُوْٓا اى الخزنة تهكما اَوَلَمْ تَكُ تَاْتِيْكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنٰتِ ۭ المعجزات الظاهرات قَالُوْا
بَلٰى ۭ اى فكفرنا بهم قَالُوْا فَادْعُوْا ۚ انتم فانا لا نشفع للكافر قال تعالى وَمَا دُعٰۗؤُا الْكٰفِرِيْنَ اِلَّا فِيْ ضَلٰلٍ ۝ انعدام اِنَّا
لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُوْمُ الْاَشْهَادُ ۝ جمع شاهد وهم الملائكة يشهدون للرسل
بالبلاغ وعلى الكفار بالتكذيب يَوْمَ لَا يَنْفَعُ بالتاء والياء الظّٰلِمِيْنَ مَعْذِرَتُهُمْ عذرهم لو اعتذروا وَلَهُمُ
اللَّعْنَةُ اى البعد من الرحمة وَلَهُمْ سُوْٓءُ الدَّارِ ۝ الاخرة اى شدة عذابها وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوْسَى الْهُدٰى التورة والمعجزات
وَاَوْرَثْنَا بَنِيْٓ اِسْرَاۗءِيْلَ من بعد موسى الْكِتٰبَ ۝ التورٰة هُدًى هاديا وَّذِكْرٰى لِاُولِي الْاَلْبَابِ ۝ تذكرة لاصحاب
العقول فَاصْبِرْ يا محمد اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ بنصر اولياءه حَقٌّ وانت ومن تبعك منهم وَّاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ ليستن
بك وَسَبِّحْ صل متلبسا بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ هو من بعد الزوال وَالْاِبْكَارِ ۝ الصلوات الخمس اِنَّ الَّذِيْنَ
يُجَادِلُوْنَ فِيْٓ اٰيٰتِ اللّٰهِ القران بِغَيْرِ سُلْطٰنٍ برهان اَتٰىهُمْ ۙ اِنْ مَا فِيْ صُدُوْرِهِمْ اِلَّا كِبْرٌ تكبر وطمع ان يعلوا
عليك مَّا هُمْ بِبَالِغِيْهِ ۚ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ ۭ من شرهم اِنَّهٗ هُوَ السَّمِيْعُ لاقوالهم الْبَصِيْرُ ۝ باحوالهم ونزل
في منكري البعث لَخَلْقُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ابتداء اَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ مرة ثانية وهي الاعادة وَلٰكِنَّ

۵۱ قولہ ہی دار القرار ای الثبات فلا انتقال ولا تحول عنہا ۱۲ جمل ۵۲ قولہ بغیر حساب ای وما ورد من ان الحسنۃ بعشر امثالہا فہذا فی ابتداء الامر عند المحاسبۃ علی الاعمال فاذا تم الحساب تفضل اللہ علی عبادہ بما لا عین رأت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر ۱۲ صاوی ۵۳ قولہ بلا تبعۃ ای فرزق اہل الجنۃ لا یتوقف علی دفع ثمن بل یتنعمون نعیما خالیا من العلل صافیا من الکدر جعلنا اللہ من اہل الجنۃ بمنہ وکرمہ ۱۲ صاوی ۵۳ قولہ بلا تبعۃ ای بلا منۃ وحق فی نسخۃ بلا تعبۃ اے بلا مشقۃ ومحن ۱۲ ۵۴ قولہ ویا قوم مالی ادعوکم الخ ہو من کلام الرجل المومن قال الزمخشری فان قلت لم جاء بالواو فی النداء الاول والثالث دون الثانی قلت لان الثانی داخل فی کلام ہو بیان للمجمل وتفسیر لہ فاعطی الداخل علیہ حکمہ فی امتناع دخول الواو واما الثالث فداخل علی کلام لیس بتلک المثابۃ ۱۲ سمین ۵۵ قولہ تدعوننی الی النار آہ ہذہ الجملۃ مستانفۃ اخبر عنہم بذلک بعد استفہامہ عن دعائہ لہم ویجوز ان یکون التقدیر ومالکم تدعوننی الی النار وہو الظاہر ۱۲ ۵۶ قولہ تدعوننی لاکفر الخ ہذا بدل من قولہ تدعوننی الاول بدل مفصل من مجمل ۱۲ صاوی ۵۷ قولہ لا جرم الخ جرم فعل ماض بمعنی حق ووجب وقولہ انما تدعوننی الیہ فاعلہ ای حق ووجب عدم استجابۃ دعوۃ آلہتکم وقیل جرم فعل من الجرم وہو القطع کما ان بدّ من لا بد فعل من التبدید ای التفریق ـ ابو السعود وہذا لا یناسب عبارۃ الشارح حیث فسرہا بحقا والمناسب لہا عبارۃ المختار ونصہا وقولہم لا جرم قال الفراء کلمۃ کانت فی الاصل بمنزلۃ لا بد ولا محالۃ فجرت علی ذلک وکثرت حتی تحولت الی معنی القسم وصارت بمنزلۃ حقا فلذلک یجاب عنہ باللام کما یجاب بہا عن القسم الا تراہم یقولون لا جرم لآتینک ۱۲ جمل ۵۸ قولہ ای استجابۃ دعوۃ علی اضمار المضاف او التجوز عن الاستجابۃ بالدعوۃ لعلاقۃ السببیۃ والمشاکلۃ قال الصاوی معناہ لا شفاعۃ لہا دنیا ولا اخری وقیل المعنی لیست لہ دعوۃ الی عبادتہ لان الاصنام لا تدعی الربوبیۃ ولا تدعو الی عبادۃ نفسہا وفی الآخرۃ تتبرأ من عبادہا ۱۲ ۵۹ قولہ لما توعدوہ اے ففر ہاربا الی جبل فارسل فرعون خلفہ الفا لیقتلوہ فوجدوہ یصلی والوحوش صفوف حولہ فاکلت السباع بعضہم ورجع بعضہم ہاربا فقتلہ فرعون ۱۲ صاوی ۶۰ قولہ فوقاہ اللہ سیئات ما مکروا ای شدائد مکرہم وما ہموا بہ من الحاق انواع العذاب بمن خالفہم ونجا ذلک الرجل مع موسی علیہ السلام من الغرق ۱۲ جمل ۶۱ قولہ ثم النار اتی بثم اشارۃ الی انہ کلام مستانف والنار مبتدأ وجملۃ یعرضون علیہا خبرہ والمعنی تعرض ارواحہم من حین موتہم الی قیام الساعۃ علی النار لما روی ان ارواح الکفار فی جوف طیر سود تغدو علی جہنم وتروح کل یوم مرتین فذلک عرضہا ۱۲ ص ۶۲ قولہ یحرقون بہا قال ابن مسعود رضی اللہ عنہ ان ارواح آل فرعون فی اجواف طیر سود یعرضون علی النار مرتین فیقال یا آل فرعون ہذہ دارکم قال ابن الشیخ فی حواشیہ ہذا یؤذن بان العرض لیس بمعنی التعذیب والاحراق بل بمعنی الاظہار والابراز ۱۲ روح ۶۳ قولہ غدوا وعشیا صباحا ومساء وکذا روی عن ابن عباس ان ارواحہم یعرضون علی النار کل یوم مرتین ویجوز ان یکون غدوا وعشیا کنایۃ عن الدوام وہذہ الآیۃ اصل فی اثبات عذاب القبر للکفار واما المومنون فیثبت لہم ذلک بالسنۃ فان قیل ان الآیۃ مکیۃ وثبوت عذاب القبر مدنی یدل علیہ ما رواہ احمد باسناد صحیح علی شرطہما ان یہودیۃ فی المدینۃ کانت تعیذ عائشۃ من عذاب القبر فسألتہ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم وانہ صلعم کذب یہود وقال لا عذاب دون یوم القیامۃ فلما مضی بعض الایام نادی النبی صلی اللہ علیہ وسلم باعلی صوت استعیذوا باللہ من عذاب القبر فانہ حق اجیب بان الآیۃ دلت علی عذاب الکفار وما نفاہ النبی ثم اثبتہ عذاب القبر للمومنین ففی مسلم عن عائشۃ ان یہودیۃ قالت انکم تفتنون فی القبور فلما سمع النبی صلعم قولہا قال انما تفتن الیہود ثم قال بعد لیال اشعرت انہ اوحی اللہ انکم لتفتنون فی القبور ثم بعدہ یستعیذ من عذاب القبر ۱۲ ک ۶۴ قولہ ویوم تقوم الساعۃ اما معمول لادخلوا او لمحذوف تقدیرہ یقال لہم یوم تقوم الساعۃ ادخلوا وعلیہ درج المفسر ۱۲ ۶۵ قولہ ادخلوا بہمزۃ الامر من الدخول لابی عمرو وابن کثیر وابن عامر وابی بکر وفی قراءۃ للباقین بفتح الہمزۃ وکسر الخاء من الادخال امر للملئکۃ بادخالہم اشد العذاب ۱۲ ک ۶۶ قولہ دافعون اشار بذلک الی ان مغنون مضمن معنی دافعون فنصب نصیبا ویصح ان یضمن معنی حاملون ومن النار صفۃ لنصیبا ۱۲ صاوی ۶۷ قولہ وقال الذین فی النار لخزنۃ جہنم ای للقوام بتعذیب اہلہا وانما لم یقل لخزنتہا لان فی ذکر جہنم تہویلا وتفظیعا ویحتمل ان جہنم ہی ابعد النار قعرا من قولہم بئر جہنام ای بعیدۃ القعر وفیہا اعتی الکفار واطغاہم فلعل الملائکۃ الموکلین بعذاب اولئک اجوب دعوۃ لزیادۃ قربہم من اللہ تعالی فلہذا تعمدہم اہل النار بطلب الدعوۃ منہم ۱۲ مدارک ۶۸ قولہ ای قدر یوم ای من ایام الدنیا فسر بہ لانہ لا لیل ولا نہار فی الآخرۃ قولہ من العذاب ای شیئا منہ مفعول یخفف ومن تبعیضیۃ ۱۲ کمالین ۶۹ قولہ تہکما ای استہزاء او غضبا قال فی الصراح تہکم علیہ ای اشتد غضبہ وتہکم بہ ای تہزأ بہ ۱۲ ۷۰ قولہ انا لننصر رسلنا اے بالحجۃ والانتقام لہم من الکفرۃ ولو بعد مماتہم کما نصر یحیی بن زکریا لما قتل قتل بہ سبعون الفا وقیل الحکم اکثری او خاص بالرسل الماذون لہم فی القتال ۱۲ ک ۷۱ قولہ استغفر لذنبک المقصود منہ محض التعبد کما فی ربنا وآتنا ما وعدتنا علی رسلک فان ایتاء ذلک الشئ ضروری لا شبہۃ فیہ ثم انہ امرنا بطلبہ وکقولہ رب احکم بالحق مع انا نعلم انہ لا یحکم الا بالحق وہذا احسن الاقوال عندی من اقوال اخر فی ہذا الباب ۱۲ ۷۲ قولہ الصلوات الخمس فان الابکار ہو الصبح والعشی یتناول ما عداہ کذا نقل عن ابن عباس وعن الحسن یعنی صلوۃ الفجر والعصر وقد کان الواجب بمکۃ رکعتان بکرۃ ورکعتان عشیۃ وقیل معناہ قل سبحان اللہ وبحمدہ فی ہذین الوقتین ۱۲ ک ۷۳ قولہ ما ہم ببالغیہ ای ما ہم ببالغی مقتضی ذلک الکبر ۱۲ خطیب ۷۴ قولہ فاستعذ باللہ من شرہم والمقصود منہ تعلیم الامۃ ذلک والا فرسول اللہ صلعم معصوم من الذنوب قبل النبوۃ وبعدہا علی التحقیق وعن ابی العالیۃ نزلت حین قالت الیہود ان صاحبنا الدجال ویکون منا یخرج فیملک الارض ویصنع کذا وکذا فامر اللہ نبیہ ان یتعوذ من فتنۃ الدجال رواہ ابن ابی حاتم قال السیوطی مرسل صحیح ولیس فی القرآن اشارۃ الی الدجال الا فی ہذہ الآیۃ ۱۲ ج ۷۵ قولہ وہی الاعادۃ وہذا رد لجدالہم فی انکار البعث ومن قال الآیۃ بالاستعاذۃ عن الدجال قال فہذا رد لمقال تمہید الدجال من دعوی الالوہیۃ وانکار البعث وعن ابی العالیۃ لخلق السموات والارض اکبر من خلق الدجال ۱۲ ک

www.besturdubooks.wordpress.com

اَكْثَرَ النَّاسِ اى الكفار لَا يَعْلَمُوْنَ ○ ذلك فهم كالاعمى ومن يعلمه كالبصير وَمَا يَسْتَوِى الْاَعْمٰى
وَالْبَصِيْرُ ○ وَلَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ هو المحسن وَلَا الْمُسِيْٓءُ ط فيه زيادة لا قَلِيْلًا مَّا
تَتَذَكَّرُوْنَ ○ يتعظون بالياء والتاء اى تذكرهم قليل جدا اِنَّ السَّاعَةَ لَاٰتِيَةٌ لَّا رَيْبَ شك فِيْهَا وَلٰكِنَّ
اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُوْنَ ○ بها وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُوْنِىْٓ اَسْتَجِبْ لَكُمْ ط اى اعبدونى اثبكم بقرينة ما بعده
ع ۶ ۱۰ ۱۱ اِنَّ الَّذِيْنَ يَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِىْ سَيَدْخُلُوْنَ بفتح الياء وضم الخاء وبالعكس جَهَنَّمَ دَاخِرِيْنَ ○
صاغرين اَللّٰهُ الَّذِىْ جَعَلَ لَكُمُ الَّيْلَ لِتَسْكُنُوْا فِيْهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ط اسناد الابصار اليه مجازى لانه
يبصر فيه اِنَّ اللّٰهَ لَذُوْ فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُوْنَ ○ الله فلا يؤمنون ذٰلِكُمُ
اللّٰهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَىْءٍ م لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ز فَاَنّٰى تُؤْفَكُوْنَ ○ فكيف تصرفون عن الايمان مع قيام
البرهان كَذٰلِكَ يُؤْفَكُ اى مثل افك هؤلاء اُفك الَّذِيْنَ كَانُوْا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ معجزاته يَجْحَدُوْنَ ○ اَللّٰهُ
الَّذِىْ جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ قَرَارًا وَّالسَّمَآءَ بِنَآءً سقفا وَّصَوَّرَكُمْ فَاَحْسَنَ صُوَرَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِّنَ الطَّيِّبٰتِ ط
ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ ج فَتَبٰرَكَ اللّٰهُ رَبُّ الْعٰلَمِيْنَ ○ هُوَ الْحَىُّ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ فَادْعُوْهُ اعبدوه مُخْلِصِيْنَ لَهُ
الدِّيْنَ ط من الشرك اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ قُلْ اِنِّىْ نُهِيْتُ اَنْ اَعْبُدَ الَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ تعبدون
مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ لَمَّا جَآءَنِىَ الْبَيِّنٰتُ دلائل التوحيد مِنْ رَّبِّىْ ز وَاُمِرْتُ اَنْ اُسْلِمَ لِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ هُوَ الَّذِىْ
خَلَقَكُمْ مِّنْ تُرَابٍ بخلق ابيكم ادم منه ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ منى ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ دم غليظ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا
بمعنى اطفالا ثُمَّ يبقيكم لِتَبْلُغُوْٓا اَشُدَّكُمْ تكامل قوتكم من ثلاثين سنة الى الاربعين ثُمَّ لِتَكُوْنُوْا شُيُوْخًا بضم
الشين وكسرها وَمِنْكُمْ مَّنْ يُّتَوَفّٰى مِنْ قَبْلُ اى قبل الاشد والشيخوخة فعل ذلك بكم لتعيشوا وَلِتَبْلُغُوْٓا
اَجَلًا مُّسَمًّى وقتا محدودا وَّلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ ○ دلائل التوحيد فتؤمنون هُوَ الَّذِىْ يُحْىٖ وَيُمِيْتُ ج فَاِذَا قَضٰٓى
ع ۸ ۱۲ اَمْرًا اراد ايجاد شئ فَاِنَّمَا يَقُوْلُ لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ ○ بضم النون وفتحها بتقدير ان اى يوجد عقب الارادة
التى هى معنى القول المذكور اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ يُجَادِلُوْنَ فِىْٓ اٰيٰتِ اللّٰهِ ط القران اَنّٰى كيف يُصْرَفُوْنَ ○ عن
الايمان اَلَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِالْكِتٰبِ القران وَبِمَآ اَرْسَلْنَا بِهٖ رُسُلَنَا قف من التوحيد والبعث وهم كفار مكة فَسَوْفَ
يَعْلَمُوْنَ ○ عقوبة تكذيبهم اِذِ الْاَغْلٰلُ فِىْٓ اَعْنَاقِهِمْ اذ بمعنى اذا وَالسَّلٰسِلُ ط عطف على الاغلال فتكون
فى الاعناق او مبتدأ خبره محذوف اى فى ارجلهم او خبره يُسْحَبُوْنَ ○ لا اى يجرون بها فِى الْحَمِيْمِ ۵ اى جهنم ثُمَّ
فِى النَّارِ يُسْجَرُوْنَ ○ ج يوقدون ثُمَّ قِيْلَ لَهُمْ تبكيتا اَيْنَ مَا كُنْتُمْ تُشْرِكُوْنَ ○ لا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ط معه وهى

---

۱ قوله فهم الخ تمهيد لبيان ارتباط اللاحق بالسابق ۱۲ ک ۲ قوله وما يستوى الاعمى والبصير اى وما يستوى المستدل والجاهل خطيب او الغافل والمستبصر ۱۲ بيضاوى ۳ قوله فيه اى فى ولا المسئ الذى هو فى مقابلة المحسن قوله زيادة لا اى للتاكيد. جمل وفى الكمالين قوله فيه زيادة لا اى اعيدت كلمة لا لتذكير النفى لما بينهما من الفصل بطول الصلة لان المقصود ان الكافر لا يساوى المؤمن وذكر عدم مساواة الاعمى للبصير توطية له ولو لم يعد النفى فيه ربما ذهل عنه وظن انه ابتداء كلام ۱۲ ۴ قوله قليلا ما يتذكرون ما زائدة وقليلا مفعول مطلق على انه صفة لموصوف محذوف اى يتذكرون تذكرا قليلا وقول الشارح اى تذكرهم قليلا ھكذا فى النسخ بنصب قليلا وهو خبر عن تذكرهم فكان الاولى رفعه ويمكن تصحيح نصبه بجعل الخبر محذوفا وجعل هذا حالا والتقدير يحصل حال كونه قليلا تامل ۱۲ جمل ۵ قوله وقال ربكم ادعونى استجب لكم الدعاء فى الاصل السوال والتضرع الى الله تعالى فى الحوائج الدنيوية والاخروية الجليلة والحقيرة ومنه ما ورد ليسئل احدكم ربه حاجته كلها حتى فى شسع نعله اذا انقطع وقوله استجب لكم اى اجب لكم فيما طلبتم لما ورد اذا قال العبد يا رب قال الله لبيك يا عبدى ان قلت ان قوله استجب لكم وعد بالاجابة ووعده لا يتخلف مع انه مشاهد ان الانسان قد يدعو ولا يستجاب له اجيب بان الدعاء له شروط فاذا تخلف بعضها تخلفت الاجابة منها اقبال العبد بكليته على الله وقت الدعاء بحيث لا يحصل فى قلبه غير ربه وان لا يكون لمفاسد وان لا يكون فيه قطيعة رحم وان لا يستعجل الاجابة وان يكون موقنا بها فاذا كان الدعاء بهذه الشروط كان حقيقا بالاجابة فاما ان يعجلها له واما ان يؤخرها له فالاجابة على مراده تعالى وحينئذ فالذى ينبغى للانسان ان يدعو الله تعالى ويفوض له الامر فى الاجابة ولذا ورد ما من رجل يدعو الله تعالى بدعاء الا استجيب له فاما ان يعجل له فى الدنيا واما ان يؤخر له فى الآخرة واما ان يكفر عنه من ذنوبه بقدر ما دعا ما لم يدع باثم او قطيعة رحم او يستعجل قالوا يا رسول الله وكيف يستعجل قال يقول دعوت فما استجاب لى ۱۲ صاوى مختصرا ۶ قوله بقرينة ما بعده وهو قوله ان الذين يستكبرون عن عبادتى الخ فتحصل ان فى الآية تفسيرين احدهما حقيقة والثانى مجاز اختار المفسر الثانى لوجود القرينة ويصح ارادة الحقيقة لانها الاصل ۱۲ صاوى ۷ قوله عن عبادتى الخ قال عليه السلام الدعاء هو العبادة وقرأ هذه الآية صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس رضى الله عنهما وحدونى اغفر لكم وهذا تفسير للدعاء بالعبادة ثم للعبادة بالتوحيد وقيل سلونى اعطكم ۱۲ مدارک ۸ قوله وبالعكس اى على زنة المجهول لابن كثير وابى بكر ۱۲ ۹ قوله الله الذى جعل الخ هذا من جملة الادلة على باهر قدرته تعالى كانه قال لا يليق منكم ان تتركوا عبادة من هذه افعاله ۱۲ صاوى ۱۰ قوله مجازى اى عقلى من اسناد الشئ الى زمانه ۱۲ صاوى ۱۱ قوله لذو فضل الخ لم يقل لمفضل او لمتفضل لان المراد تنكير الفضل وان يجعل فضلا لا يوازيه فضل وذلك انما يكون بالاضافة ۱۲ مدارک ۱۲ قوله ولكن اكثر الناس لا يشكرون لم يقل ولكن اكثرهم حتى لا يتكرر ذكر الناس لان فى هذا التكرير تخصيصا لكفران النعمة بهم وانهم هم الذين يكفرون فضل الله ولا يشكرونه كقوله ان الانسان لكفور وقوله ان الانسان لظلوم كفار ۱۲ مدارک ۱۳ قوله كذلك يؤفك هذه تسلية له صلعم والمعنى لا تحزن يا محمد فلا خصوصية لامتك بل من قبلهم كذلك وقوله افك الذين بضم الهمزة فعل ماض مجهول واشار بذلك الى ان المضارع بمعنى الماضى واتى به مضارعا استحضارا للصورة الغريبة ۱۲ صاوى ۱۴ قوله الله الذى جعل لكم الارض قرارا الخ بيان لتفضله تعالى المتعلق بالمكان بعد بيان تفضله المتعلق بالزمان وقوله وصوركم الخ بيان لتفضله المتعلق بالنفس والفاء فى فاحسن صوركم تفسيرية فان الاحسان عين التصوير اى صوركم احسن تصوير حيث خلقكم منتصبى القامة بادى البشرة متناسبى الاعضاء ۱۲ ابو السعود ۱۵ قوله هو الذى خلقكم من تراب لما ذكر فيما تقدم من جملة ادلة توحيد واربعة اشياء من دلائل الآفاق وهى الليل والنهار والارض والسماء والثلاثة من دلائل الانفس وهى التصوير وحسن الصورة ورزق الطيبات ذكر ههنا كيفية خلق الانفس ابتداء وانتهاء ۱۲ صاوى ۱۶ قوله بخلق ابيكم آدم منه اى فالكلام على حذف مضاف ويصح ابقاء الكلام على ظاهره باعتبار ان اصل النطفة الغذاء وهو ناشئ من التراب ۱۲ صاوى ۱۷ قوله ثم يخرجكم طفلا اجمل ههنا فى المراتب وفصلها فى سورة المؤمنون فى قوله ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين الخ اى فههنا حذف مرتبتين المضغة والعظم العارى عن اللحم وقوله بمعنى اطفالا انما اوله بالجمع لتحصل المطابقة بين الحال وصاحبها فان طفلا حال من الكاف فى يخرجكم فالحال مفردة لفظا جمع معنى لان لفظ الطفل يقع على المذكر والمؤنث والمفرد والجمع ومن ذلك قوله تعالى او الطفل الذين لم يظهروا ۱۲ صاوى ۱۸ قوله ثم يخرجكم اى يجدد اخراجكم شيئا بعد شئ ۱۲ خطيب ۱۹ قوله طفلا الطفل من اول ما يولد الى ان يستهل صارخا الى انقضاء ستة اعوام كذا فى روح البيان ۱۲ ۲۰ قوله بمعنى اطفالا اى الطفل جنس وضع موضع الجمع اى الاطفال ۱۲ ۲۱ قوله يبقيكم الخ يريد ان اللام فى لتبلغوا متعلقة بمحذوف ۱۲ ۲۲ قوله لتبلغوا اجلا مسمى اللام للتعليل معطوفة على علة اخرى مقدرة قدرها الشارح بقوله لتعيشوا والمعلل هو ما تقدم من الافعال الصادرة منه تعالى كما اشار اليه بقوله فعل ذلك بكم ۱۲ جمل ۲۳ قوله فعل ذلك بكم الخ يريد انه عطف على علة مقدرة لفعل مقدر وقد يقدر الفعل المتعلق به اللام اى يفعل ذلك لتبلغوا ۱۲ ک ۲۴ قوله عقب الارادة التى هى معنى القول المذكور مقتضى هذا ان تحل الآية الى هكذا فاذا اراد ايجاد شئ فانما يريد ايجاده فيوجد وهذا لا معنى له فالاولى كما صنع غيره جعل القول المذكور كناية عن سرعة الايجاد والمعنى فاذا اراد ايجاد شئ وجد سريعا عقب تعلق الارادة بوجوده من غير توقف على استعمال آلة ولا تهية عدة ۱۲ جمل ۲۵ قوله هى معنى القول المذكور والاوضح ان يقول وهذا القول المذكور كناية عن سرعة الايجاد فالمعنى ان اراد ايجاد شئ وجد سريعا من غير توقف على شئ والآفكلام المفسر يقتضى ان معنى الآية فاذا اراد ايجاد شئ فانما يريد ايجاده فيوجد وهذا لا معنى له ۱۲ صاوى ۲۶ قوله الذين كذبوا الخ يجوز فيه اوجه ان يكون بدلا من الموصول قبله او بيانا له او نعتا او خبر مبتدأ محذوف او منصوبا على الذم وعلى هذه الاوجه فقوله فسوف يعلمون جملة مستانفة سبقت للتهديد ويجوز ان يكون مبتدأ والخبر الجملة من قوله فسوف يعلمون ودخول الفاء فيه واضح ۱۲ جمل ۲۷ قوله اذ بمعنى اذا اشارة الى جواب لسوال مقدر صرح به غيره وهو ان سوف للاستقبال واذ للماضى فهو مثل قولك اصوم امس وتقرير الجواب ان اذ بمعنى اذا لان الامور المستقبلة لما كانت فى اخبار الله تعالى متيقنة مقطوعا بها عبر عنها بلفظ يدل على الماضى والمعنى على الاستقبال ۱۲ ک ۲۸ قوله يسحبون والعائد الى المبتدأ محذوف واليه اشار بقوله اى يجرون بها اى بالسلاسل ۱۲ كمالين ۲۹ قوله اى جهنم الحميم الماء الحار كنى بها عن جهنم لكونه فيها ولو كان خارجها كما قيل فالظاهر ابقاءه على معناه ويدل على الاخير ظاهر قوله ثم فى النار يسجرون الا ان يراد تراخى السجر عن السحب يوقدون قال مجاهد يصيرون وقود النار ۱۲ ۲۹ قوله ثم قيل لهم التعبير بالماضى لتحقق الوقوع ۱۲

www.besturdubooks.wordpress.com

قوله انكروا عبادتهم اياها وهذا المعنى بعيد فى مقام الحساب والعرض على رب العالمين ولذا قال ابو السعود بل لم نكن ندعوا من قبل شيئا اى بل تبين لنا انا لم نكن نعبد شيئا بعبادتهم لما ظهر لنا اليوم انهم لم يكونوا شيئا يعتد به كقولك حسبته شيئا فلم يكن كذلك اے مثل ذلك الضلال الفظيع يضل الله الكافرين حيث لا يهتدون الى شئ ينفعهم فى الآخرة او كما ضل عنهم آلهتهم يضلهم عن آلهتهم حتى لو تطالبوا لم يتصادفوا آه وفى القرطبى بل لم نكن ندعوا من قبل شيئا اى شيئا يبصر ولا ينفع ولا يسمع وليس هذا انكار العبادة الصنم بل هو اعتراف بان عبادتهم الاصنام كانت باطلة ج وقال الصاوى معلقا على هذا القول اى قوله تعالى بل لم نكن ندعوا من قبل شيئا ان هذا نفى اولا ثم تبرؤن من عبادة الاصنام لرجاء ان ينفعهم فهو اضراب عن قوله ضلوا عنا وهذا قبل ان تقرن بهم آلهتهم ۱۲ قوله ثم احضرت جواب عما يقال ان حمل الآية على هذا الوجه يخالف قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم انتم واردون فاجاب بانهم اولا تضل عنهم آلهتهم ويتبرؤن ثم تحضر وتقرن بهم ۱۲ صاوى قوله وبما كنتم تمرحون اى بسبب ما كان لكم من الفرح والمرح بغير الحق وهو الشرك وعبادة الاوثان ۱۲ مدارك قوله فبئس مثوى الخ لم يقل فبئس مدخل المتكبرين لان الدخول لا يدوم وانما يدوم المثوى ولذا خصته بالذم ۱۲ صاوى

الاصنام قالوا ضلوا غابوا عنا فلا نراهم بل لم نكن ندعوا من قبل شيئا انكروا عبادتهم اياها ثم احضرت قال انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم اى وقودها كذلك اى مثل اضلال هؤلاء المكذبين يضل الله الكفرين ○ ويقال لهم ايضا ذلكم العذاب بما كنتم تفرحون فى الارض بغير الحق من الاشراك وانكار البعث وبما كنتم تمرحون ○ تتوسعون فى الفرح ادخلوا ابواب جهنم خلدين فيها فبئس مثوى ماوى المتكبرين ○ فاصبر ان وعد الله بعذابهم حق فاما نرينك فيه ان الشرطية مدغمة وما زائدة تؤكد معنى الشرط اول الفعل والنون تؤكد اخره بعض الذى نعدهم به من العذاب فى حياتك وجواب الشرط محذوف اى فذاك او نتوفينك قبل تعذيبهم فالينا يرجعون ○ فنعذبهم اشد العذاب فالجواب المذكور للمعطوف فقط ولقد ارسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك روى انه تعالى بعث ثمانية الاف نبى اربعة الاف نبى من بنى اسراءيل و اربعة الاف نبى من سائر الناس وما كان لرسول منهم ان ياتى باية الا باذن الله لانهم عبيد مربوبون فاذا جاء امر الله بنزول العذاب على الكفار قضى بين الرسل ومكذبيها بالحق وخسر هنالك المبطلون ○ ع ۱۰ ۱۲

اى ظهر القضاء والخسران للناس وهم خاسرون فى كل وقت قبل ذلك الله الذى جعل لكم الانعام قيل الابل هنا خاصة والظاهر والبقر والغنم لتركبوا منها ومنها تاكلون ○ ولكم فيها منافع من الدر والنسل والوبر والصوف ولتبلغوا عليها حاجة فى صدوركم هى حمل الاثقال الى البلاد وعليها فى البر وعلى الفلك السفن فى البحر تحملون ○ ويريكم ايته فاى ايت الله الدالة على وحدانيته تنكرون ○ استفهام توبيخ وتذكير اى اشهر من تانيثه افلم يسيروا فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا اكثر منهم واشد قوة واثارا فى الارض من مصانع وقصور فما اغنى عنهم ما كانوا يكسبون ○ فلما جاءتهم رسلهم بالبينت المعجزات الظاهرات فرحوا اى الكفار بما عندهم اى الرسل من العلم فرح استهزاء وضحك منكرين له وحاق نزل بهم ما كانوا به يستهزءون ○ اى العذاب فلما راوا باسنا اى شدة عذابنا قالوا امنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين ○ فلم يك ينفعهم ايمانهم لما راوا باسنا سنت الله نصبه على المصدر بفعل مقدر من لفظه التى قد خلت فى عباده فى الامم ان لا ينفعهم الايمان وقت نزول العذاب وخسر هنالك الكفرون ○ تبين خسرانهم لكل احد وهم خاسرون فى كل وقت قبل ذلك ع ۹ ۱۴

سورة فصلت مكية ثلاث وخمسون اية بسم الله الرحمن الرحيم ○

صاوى قوله فاصبر ان وعد الله حق هذا تسلية من الله لنبيه صلعم ووعد حسن بالنصر له على اعدائه وقوله بعذابهم قال الصاوى انما سمى وعدا بالنظر لكونه نصرا للنبى فهو فى الحقيقة وعد ووعيد ۱۲ صاوى قوله فاما نرينك بالفارسية پس اگر بنمايم بتو ۱۲ قوله فيه خبر مقدم وان الشرطية مبتدأ مؤخر وقوله مدغمة حال من ان ولم يذكر المدغم فيه وهو ما الزائدة وقوله تؤكد معنى الشرط اى التعليق وقوله اول الفعل حال من ما الزائدة والمعنى حال كونها واقعة فى اول فعل الشرط وقوله والنون تؤكد الفعل فحذف المؤكد بالفتح وقوله آخره حال من النون اى حال كونها واقعة فى آخر الفعل فتحصل ان هنا مؤكدين بالكسر وهما ما والنون ومؤكدين بالفتح وهما التعليق وفعل الشرط ۱۲ صاوى قوله فالجواب المذكور اى هو قوله تعالى فالينا يرجعون وقوله للمعطوف وهو نتوفينك وجواب نرينك محذوف منه الشارح بقوله فذاك ومثله فى البيضاوى ايضا الاقال ويجوز ان يكون جوابا لهما بمعنى ان نعذبهم فى حياتك اولم نعذبهم فانا نعذبهم فى الآخرة اشد العقاب ويدل على شدته الاقتصار بذكر الرجوع فى هذا المعرض انتهى ۱۲ قوله ولقد ارسلنا الخ هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم كان الله تعالى يقول له انا قد ارسلنا قبلك رسلا وآتيناهم معجزات وجادلهم قومهم وصبروا على اذاهم فتأس بهم وقوله رسلا المراد بهم ما يشمل الانبياء ۱۲ صاوى قوله منهم من قصصنا عليك اى ذكرنا لك قصصهم واخبارهم فى القرآن وهم خمسة وعشرون والباقى لم نقصه عليك فيه ۱۲ جمل قوله روى انه تعالى الخ عبر عنه البيضاوى وصاحب الكشاف بقيل وفى شرح المقاصد روى عن ابى ذر الغفارى رضى الله عنه انه قال قلت لرسول الله عليه السلام كم عدد الانبياء فقال مائة الف واربعة وعشرون الفا وفى الكاشفى بعضے از ايشان آنها كه خوانده ايم قصها ايشان بر تو كه آن بست و نه پيغمبر اند وفى عين المعانى هم ثمانية عشر ۱۲ الروح قوله ثمانية آلاف نبى قال الطيبى والصحيح ما روينا عن الامام احمد عن ابى ذر قال قلت يا رسول الله كم عدة الانبياء قال مائة الف واربعة وعشرون الفا الرسل من ذلك ثلاث مائة وخمسة عشر جما غفيرا ۱۲ جمل قوله وما كان لرسول الخ هذا جواب اقتراحهم الآيات عنادا يعنى انا قد ارسلنا كثيرا من الرسل وما كان لواحد منهم ان ياتى بآية الا باذن الله فمن اين لى بان آتى بآية مما تقترحونه الا ان يشاء الله ويأذن فى الاتيان بها ۱۲ مدارك قوله مربوبون اے مملوكون والمملوك لا يستطيع ان ياتى بامر الا باذن سيده وهذا رد على قريش حيث قالوا للنبى صلعم اجعل لنا الصفا ذهبا وغير ذلك مما تقدم تفصيله فى سورة الاسراء ۱۲ صاوى قوله فاذا جاء امر الله اى قضاؤه وحكمه بنزول العذاب الخ ۱۲ جمل قوله هنالك اى وقت مجئ امر الله وهو اسم مكان استعير للزمان ۱۲ قوله المبطلون الحكمة فى ختم هذه الآية بالمبطلون وختم السورة بالكافرون انه ذكر هنا الحق فكان مقابلته بالباطل انسب وهناك ذكر الايمان فكان مقابلته بالكفر انسب ۱۲ قوله اى ظهر يعنى قيد الخسران بقوله هنالك باعتبار ظهوره يومئذ ۱۲ قوله وهم خاسرون الخ تعليل للتاويل الذى ذكره بقوله اے ظهر القضاء الخ اے انما اول بما ذكر لان القضاء والخسران محكوم بهما قبل ذلك بل فى الازل فلا يصح تعليقهما على مجئ امر الله الذى هو عبارة عن القضاء ۱۲ جمل قوله قيل الابل خاصة اے قيل الانعام هى الابل وهذا القول هو الظاهر لانها هى التى توجد فيها المنافع الآتية كلها وقوله لتركبوا منها تفصيل لهذا الاجمال ومن ابتدائية وقيل تبعيضية وقوله تحملون لعل المراد به حمل النساء والولدان عليها فى الهوادج وهو السر فى فصله عن الركوب وفى الجمع بينها وبين الفلك من المناسبة التامة حتى سميت سفائن البحر ۱۲ ابو السعود قوله وعليها فى البر الخ افرد الحمل عما قبله لكونه مزية عظيمة ۱۲ صاوى قوله وتذكيره اے اشهر من تانيثه اے فلم يقل اية آيات الله وذلك لان التفرقة فى الاسماء الجامدة بين المذكر والمؤنث غريب وهى فى اى اغرب لابهامها ۱۲ صاوى قوله افلم يسيروا الخ الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير اعجزوا فلم يسيروا الخ والاستفهام انكارى ۱۲ صاوى قوله فرح استهزاء وضحك منكرين له كانه قال استهزؤا بالبينات وبما جاؤا من الوحى فرحين مرحين وقيل الضمير فى عندهم للكفار والمعنى فرحوا بما عندهم من العلم وهو ان لا بعث ولا عذاب وسماه علما على زعمهم وان كان جهلا فى الحقيقة او المراد علمهم بامور الدنيا ومعرفتهم بتدبيرها

كما قال يعلمون ظاهرا من الحيوة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون او علم الفلاسفة فانهم كانوا اذا سمعوا بوحى الله رفعوه وصغروا علم الانبياء الى علمهم وعن سقراط انه سمع لموسى عليه السلام وقيل له لو هاجرت اليه فقال نحن قوم مهذبون فلا حاجة بنا الى من يهذبنا ۱۲ كما لين قوله فلم يك ينفعهم ايمانهم يجوز رفع ايمانهم اسما لكان وجملة ينفعهم خبر مقدم ويجوز ان يرتفع بانه فاعل ينفعهم وفى كان ضمير الشان وقد تقدم لك هذا تحقيقا فى قوله ما كان يصنع فرعون وانه لا يكون من باب التنازع فعليك بالالتفات اليه ودخل حرف النفى على الكون لا على النفع لانه بمعنى لا يصح ولا ينبغى كقوله ما كان لله ان يتخذ من ولد ۱۲ جمل قوله نصبه على المصدر بفعل مقدر الخ اى سن الله بهم سنة من قبلهم ويجوز ان يكون منصوبا على التحذير اى احذروا سنة الله فى المكذبين التى قد خلت فى عباده ۱۲ قوله وخسر هنالك الكافرون اى وقت رؤيتهم العذاب على انه اسم مكان قد استعير للزمان كما سلف آنفا آه ابو السعود ۱۲ جمل

www.besturdubooks.wordpress.com

حٰمٓ ﴿﴾ الله اعلم بمراده به تَنْزِيْلٌ مِّنَ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ﴿﴾ مبتدأ كِتٰبٌ خبره فُصِّلَتْ اٰيٰتُهٗ بينت بالاحكام و
القصص والمواعظ قُرْاٰنًا عَرَبِيًّا حال من كتاب بصفته لِّقَوْمٍ متعلق بفصلت يَّعْلَمُوْنَ ﴿﴾ يفهمون ذلك و
هم العرب بَشِيْرًا صفة قرآن وَّنَذِيْرًا ۚ فَاَعْرَضَ اَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُوْنَ ﴿﴾ سماع قبول وَقَالُوْا للنبي
قُلُوْبُنَا فِيْٓ اَكِنَّةٍ اغطية مِّمَّا تَدْعُوْنَآ اِلَيْهِ وَفِيْٓ اٰذَانِنَا وَقْرٌ ثقل وَّمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ خلاف في الدين
فَاعْمَلْ على دينك اِنَّنَا عٰمِلُوْنَ ﴿﴾ على ديننا قُلْ اِنَّمَآ اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوْحٰٓى اِلَيَّ اَنَّمَآ اِلٰهُكُمْ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ
فَاسْتَقِيْمُوْٓا اِلَيْهِ بالايمان والطاعة وَاسْتَغْفِرُوْهُ ۗ وَوَيْلٌ كلمة عذاب لِّلْمُشْرِكِيْنَ ﴿﴾ الَّذِيْنَ لَا يُؤْتُوْنَ
الزَّكٰوةَ وَهُمْ بِالْاٰخِرَةِ هُمْ تاكيد كٰفِرُوْنَ ﴿﴾ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَهُمْ اَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُوْنٍ ﴿۸﴾ مقطوع
قُلْ اَئِنَّكُمْ بتحقيق الهمزة الثانية وتسهيلها وادخال الف بينها بوجهيها وبين الاولى لَتَكْفُرُوْنَ بِالَّذِيْ
خَلَقَ الْاَرْضَ فِيْ يَوْمَيْنِ الاحد والاثنين وَتَجْعَلُوْنَ لَهٗٓ اَنْدَادًا شركاء ذٰلِكَ رَبُّ مالك الْعٰلَمِيْنَ ﴿﴾ جمع
عالم وهو ما سوى الله وجمع لاختلاف انواعه بالياء والنون تغليبا للعقلاء وَجَعَلَ مستانف ولا يجوز
عطفه على صلة الذي للفاصل الاجنبي فِيْهَا رَوَاسِيَ جبالا ثوابت مِنْ فَوْقِهَا وَبٰرَكَ فِيْهَا بكثرة المياه
والزروع والضروع وَقَدَّرَ قسم فِيْهَآ اَقْوَاتَهَا للناس والبهائم فِيْٓ تمام اَرْبَعَةِ اَيَّامٍ اي الجعل وما ذكر معه
في يوم الثلاثاء والاربعاء سَوَآءً منصوب على المصدر اي استوت الاربعة استواء لا تزيد ولا
تنقص لِّلسَّآئِلِيْنَ ﴿﴾ عن خلق الارض بما فيها ثُمَّ اسْتَوٰٓى قصد اِلَى السَّمَآءِ وَهِيَ دُخَانٌ بخار مرتفع
فَقَالَ لَهَا وَلِلْاَرْضِ ائْتِيَا الى مرادي منكما طَوْعًا اَوْ كَرْهًا ۖ في موضع الحال اي طائعتين او مكرهتين
قَالَتَآ اَتَيْنَا بمن فينا طَآئِعِيْنَ ﴿﴾ فيه تغليب المذكر العاقل او نزلتا لخطابهما منزلته فَقَضٰىهُنَّ الضمير
يرجع الى السماء لانها في معنى الجمع الآئلة اليه اي صيرها سَبْعَ سَمٰوَاتٍ فِيْ يَوْمَيْنِ الخميس والجمعة
فرغ منها في آخر ساعة منه وفيها خلق آدم ولذلك لم يقل هنا سواء ووافق ما هنا آيات خلق السموات
والارض في ستة ايام وَاَوْحٰى فِيْ كُلِّ سَمَآءٍ اَمْرَهَا ۚ الذي امر به من فيها من الطاعة والعبادة وَزَيَّنَّا
السَّمَآءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيْحَ ۖ بنجوم وَحِفْظًا ۚ منصوب بفعله المقدر اي حفظناها عن استراق الشياطين
السمع بالشهب ذٰلِكَ تَقْدِيْرُ الْعَزِيْزِ في ملكه الْعَلِيْمِ ﴿﴾ بخلقه فَاِنْ اَعْرَضُوْا اي كفار مكة عن الايمان بعد
هذا البيان فَقُلْ اَنْذَرْتُكُمْ خوفتكم صٰعِقَةً مِّثْلَ صٰعِقَةِ عَادٍ وَّثَمُوْدَ ﴿﴾ اي عذابا يهلككم مثل الذي
اهلكهم اِذْ جَآءَتْهُمُ الرُّسُلُ مِنْۢ بَيْنِ اَيْدِيْهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ اي مقبلين عليهم ومدبرين عنهم فكفروا كما

---

۵۱ قوله مبتدأ اي وسوغ الابتداء وهو نكرة وصفه بقوله من الرحمن الرحيم وهو مصدر بمعنى المفعول فكانه قيل المنزل من الرحمن الرحيم كتاب وقوله فصلت آياته نعت للخبر كما اشار اليه ۱۲ج ۵۲ قوله بينت اي ميزت باعتبار انقسامها الى تلك المذكورات ۱۲ ۵۳ قوله حال من كتاب وهو حال موطئة وهي الجامدة الموصوفة بصفة هي الحال ۱۲ک ۵۴ قوله بشيرا ونذيرا يجوز ان يكونا نعتين لقرآنا وان يكونا حالين اما من كتاب واما من آياته واما من الضمير المنوي في قرآنا وقرأ زيد بن علي برفعهما على النعت لكتاب او على خبر ابتداء مضمر اي هو بشير ونذير ۱۲ج ۵۵ قوله فاعرض اكثرهم معطوف على فصلت وقوله وقالوا معطوف على فاعرض ۱۲جمل ۵۶ قوله ثقل الخ هذا اصل معناه والمراد به هنا الصمم ۱۲کما ۵۷ قوله ومن بيننا وبينك حجاب من لابتداء الغاية والمعنى ان الحجاب ناشئ من جهتنا فلا نستطيع التوصل لما عندك والحجاب ناشئ من جهتك فلا تستطيع التوصل لما عندنا فنحن معذورون في عدم اتباعك لوجود المانع من جهتنا ومن جهتك ۱۲صاوی ۵۸ قوله قل انما انا بشر مثلكم بذا رد لما زعموا من الحجاب كانه قال دعواكم الحجاب باطلة لا اصل لها لاني بشر من جنسكم تعرفون حالي وطبعي واعرف حالكم وطبعكم فلست مغاير الكم حتى يكون بيني وبينكم حجاب وتباين ولست بداع لكم الى شيء لا تقبله العقول و الاسماع بل انا داع لكم الى توحيد خالقكم الذي قامت عليه الادلة العقلية والنقلية ۱۲ ۵۹ قوله قل انما انا بشر مثلكم اي لست غير بشر مما لا يرى كالملك والجن بل انا واحد منكم والبشر يرى بعضهم بعضا ويسمعه ويبصره فلا وجه لما تقولونه ابي السعود قال انما انا بشر مثلكم يوحي الي انما الهكم اله واحد تلقين للجواب عنه اي لست من جنس مغاير لكم حتى يكون بيني وبينكم حجاب ۱۲ ۶۰ قوله واستغفروه اي مما انتم عليه من سوء العقيدة وفيه اشارة الى ان الاستقامة لا تتم الا بالاستغفار والندم على ما مضى بحيث يكره ان يعود للكفر كما يكره الوقوع في النار ۱۲صاوی ۶۱ قوله الذين لا يؤتون الزكوة انما خص منع الزكوة وقرنه بالكفر بالآخرة لان المال اخو الروح فاذا بذله الانسان في سبيل الله كان دليلا على قوته وثباته في الدين قال تعالى ومثل الذين ينفقون اموالهم ابتغاء مرضات الله و تثبيتا من انفسهم اي يثبتون انفسهم ففي هذه الآية تخويف وتحذير للمؤمنين من منع الزكاة وتحضيض على ادائها وقال ابن عباس هم الذين لا يقولون لا اله الا الله وهي زكاة الانفس والمعنى لا يطهرون انفسهم من الشرك بالتوحيد فان قلت على تفسير الجمهور يشكل بان الآية مكية والزكاة فرضت بالمدينة فلم يكن هناك امر بالزكاة حتى يذم مانعها والجواب ان المراد صرف المال في مراضي الله تعالى ۱۲صاوی ۶۲ قوله وادخال الف الخ كان عليه ان يقول وتركه اي الادخال كعادته فان القرآت السبعية هنا اربعة والذي في عبارته ثنتان فقط ۱۲جمل ۶۳ قوله في يومين اي في مقدار يومين واگر خواستی بیک لحظہ بیافریدی لکن خواست کہ با خلق نماید کہ سکونت و آہستگی بہ از شتاب و عجلت و بندگان را نسبتی باشد بسکونت کار کردن و براہ آہستگی رفتن وفي عين المعاني تعليما للتاني واحكاما لدفع الشبهات عن توهين المصنوعات تحقيقا لاعتبار الملائكة عند الاحضار وللعباد عند الاخبار وان امكن الايجاد في الحال بلا امهال انتهى ۱۲ ۶۴ قوله الاحد والاثنين كذا ورد مرفوعا اخرج ابن جرير والحاكم وصححه البيهقي في الاسماء والصفات ان اليهود اتت النبي صلى الله عليه وسلم فسألته عن خلق السموات والارض فقال خلق الله الارض يوم الاحد والاثنين ۱۲ ۶۵ قوله و جمع الخ جواب عما يقال انه اسم جنس يصدق على كل ما سوى الله والجمع لا بد ان يكون له افراد ثلثة فاكثر فاجاب بان المسوغ تعدد انواعه ۱۲جمل ۶۶ قوله بالياء والنون اشارة الى سؤال محصله ان هذا الجمع خاص بالعقلاء والعالم غالبه غير عاقل فاجاب بقوله تغليبا الخ ۱۲ جمل ۶۷ قوله مستانف اي او عطف على محذوف اي خلقها وجعل ۱۲ ۶۸ قوله صلة الذي للفاصل الاجنبي وهو قوله تعالى وتجعلون فانه معطوف على لتكفرون ۱۲ الخطيب ۶۹ قوله من فوقها فان قيل ما الفائدة في قوله من فوقها اجيب بانه تعالى لو جعل لها رواسي من تحتها لتوهم انها التي امسكتها عن النزول ولكنه تعالى جعل هذه الجبال الثقال فوقها ليرى الانسان بعينه ان الارض والجبال اثقال مفتقرة الى ممسك وحافظ وما هو الا الله القادر المختار ۱۲جمل ۷۰ قوله اربعة ايام وهي يومان بعد اليومين السابق ذكرهما ففيه مضاف مقدر تقول سرت من البصرة الى بغداد في عشرة والكوفة في خمس عشر اي في تتمة خمس عشر وانما اوله بما ذكر لانه لو اجري على ظاهره لكانت تلك الايام الاربعة مع اليومين السابقين ستة وهي مع اليومين اللاحقين المخلوق فيهما السموات تصير ثمانية وذلك خلاف ما نطقت به القرآن والسنة ۱۲ک ۷۱ قوله اي الجعل يعني جعل الجبال وقوله والذي معه وهو تقدير الاقوات الذي هو حاصل الآية وفي البيضاوي على قوله في اربعة ايام في تتمة اربعة ايام كقولك سرت من البصرة الى بغداد في عشر والى الكوفة في خمس عشرة اي في العشر المذكور وفي خمس اخر ۱۲ ۷۲ قوله في يوم الثلاثاء الخلق الجبال في الاول تقدير الاقوات في الثاني كما صرح في الحديث المذكور ۱۲ک ۷۳ قوله لا تزيد لا تنقص للسائلين عن خلق الارض ظاهر كلامه انه جعل اللام متعلقا بسواء وقال الزمخشري انه متعلق بمحذوف تقديره هذا الحصر للسائلين عن مدة خلق الارض ۱۲کمالين ۷۴ قوله ثم استوى الى السماء يدل على تاخير خلق السماء عن خلق الارض وقوله تعالى والارض بعد ذلك دحاها على عكسه فالذي اختاره الزمخشري هو الاولى وتبعه المص ونقل عن ابن عباس واكثر المفسرين واجاب هو لا عن قوله تعالى والارض بعد ذلك دحاها بان المراد تاخر دحوها اي بسطها عن خلق السماء وان كان اصل وجودها متقدما عليه وورد ذلك عن ابن عباس ولما ورد على ذلك ان ما في هذه السورة يدل على تاخر خلق السماء عن خلق الجبال وتقدير الاقوات المتاخر عن الدحو بمرتين وكذا آية البقرة تدل على ان خلق الارض وجميع ما فيها مقدم على خلق السماء وخلق جميع الاشياء في الارض لا يكون الا بعد الدحو قالوا في التفصي عنه بحمل خلق الجبال في هذه الآية والاقوات على خلق موادها واصولها ومنهم من حمل الخلق على التقدير وقد يحمل البعد في قوله بعد ذلك على البعدية الرتبية ومنهم من جعل دحاها مستانفا على ان قوله بعد ذلك متعلق بمقدر والبعدية زمانية اي الارض بعد تعرف السماء وكلها وان كان تكلفا ولكن اضطروا اليه لما ثبت في الحديث المرفوع وعن اكثر السلف تقدم خلق الارض على السماء ونقل عن مقاتل وقتادة والسدي تقدم خلق السماء على الارض واختاره البيضاوي وحمل كلامه ثم في قوله ثم استوى الى السماء في هذه السورة وفي البقرة على التراخي الرتبي قال هذا العبد تعارض ظاهر الآيتين فلا بد من تاويل احدهما واذا ثبت في المرفوع كما سبق تخريجه وصححه الحاكم وكذا روي عن ابن عباس ومجاهد تعين تاويل قوله والارض بعد ذلك دحاها باحدى التاويلات المذكورة واخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس في قوله بعد ذلك قال مع ذلك ۱۲ کمالين ۷۵ قوله ائتيا طوعا او كرها ومعنى امر السماء والارض بالاتيان وامتثالهما انه اراد ان يكونهما فلم يمتنعا عليه ووجدتا كما ارادهما فكانتا في ذلك كالمامور المطيع اذا ورد عليه فعل الامر المطاع وانما ذكر الارض مع السماء في الامر بالاتيان والارض مخلوقة قبل السماء بيومين لانه قد خلق جرم الارض اولا غير مدحوة ثم دحاها بعد خلق السماء كما قال والارض بعد ذلك دحاها فالمعنى ائتيا على ما ينبغي ان تاتيا عليه من الشكل والوصف ائتي يا ارض مدحوة قرارا ومهادا لاهلك وائتي يا سماء مقببة سقفا لهم ومعنى الاتيان الحصول والوقوع كما تقول اتى عمله مرضيا وقوله طوعا او كرها لبيان تاثير قدرته فيهما وان امتناعهما من تاثير قدرته محال كما تقول لمن تحت يدك لتفعلن هذا شئت او ابيت ولتفعلنه طوعا او كرها وانتصابهما على الحال بمعنى طائعتين او مكرهتين ۱۲ ۷۶ قوله تغليب الخ فان الارض والسماء وان كانت مما لا يعقل ولكن فيهما من يعقل من الملائكة والجن والانس ۱۲ک ۷۷ قوله اي صيرها سبع سموات اشار الى ان سبع مفعول ثان لقضاهن لانه ضمن معنى صيرهن بقضائه سبع سموات ويجوز ان يكون منصوبا على الحال من مفعول قضاهن اي قضاهن معدودة ۱۲جمل ۷۸ قوله في يومين اي تخلق السماء في يوم الخميس والجمعة ۱۲کما ۷۹ قوله وفيها خلق آدم كذا ورد عن مسلم في حديث انه خلق آدم بعد العصر من يوم الجمعة وآخر ساعة منها فيما بين العصر الى الليل ۱۲ک ۸۰ قوله و م

www.besturdubooks.wordpress.com

سیاتی والاهلاك فی زمنه فقط اَنْ ای بان لَّا تَعْبُدُوْٓا اِلَّا اللّٰهَ ؕ قَالُوْا لَوْ شَآءَ رَبُّنَا لَاَنْزَلَ مَلٰٓئِكَةً فَاِنَّا
بِمَآ اُرْسِلْتُمْ بِهٖ علی زعمکم كٰفِرُوْنَ ○ فَاَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوْا فِی الْاَرْضِ بِغَیْرِ الْحَقِّ وَقَالُوْا لما خوفوا بالعذاب
مَنْ اَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً ؕ ای لا احد کان واحدهم یقلع الصخرة العظیمة من الجبل یجعلها حیث یشاء اَوَلَمْ یَرَوْا
یعلموا اَنَّ اللّٰهَ الَّذِیْ خَلَقَهُمْ هُوَ اَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً ؕ وَكَانُوْا بِاٰیٰتِنَا المعجزات یَجْحَدُوْنَ ○ فَاَرْسَلْنَا عَلَیْهِمْ
رِیْحًا صَرْصَرًا باردة شدیدة الصوت بلا مطر فِیْۤ اَیَّامٍ نَّحِسَاتٍ بکسر الحاء وسکونها مشئومات علیهم لِّنُذِیْقَهُمْ عَذَابَ
الْخِزْیِ الذل فِی الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا ؕ وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَةِ اَخْزٰی اشد وَهُمْ لَا یُنْصَرُوْنَ ○ بمنعه عنهم وَاَمَّا ثَمُوْدُ
فَهَدَیْنٰهُمْ بینا لهم طریق الهدی فَاسْتَحَبُّوا الْعَمٰی اختاروا الکفر عَلَی الْهُدٰی فَاَخَذَتْهُمْ صٰعِقَةُ الْعَذَابِ الْهُوْنِ
المهین بِمَا كَانُوْا یَكْسِبُوْنَ ○ ۚ وَنَجَّیْنَا منها الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَكَانُوْا یَتَّقُوْنَ ○ ۧ وَاذکر یَوْمَ یُحْشَرُ بالیاء والنون ع ۲/۱۰/۱۶
المفتوحة وضم الشین وفتح الهمزة اَعْدَآءُ اللّٰهِ اِلَی النَّارِ فَهُمْ یُوْزَعُوْنَ ○ یساقون حَتّٰۤی اِذَا مَا زائدة جَآءُوْهَا
شَهِدَ عَلَیْهِمْ سَمْعُهُمْ وَاَبْصَارُهُمْ وَجُلُوْدُهُمْ بِمَا كَانُوْا یَعْمَلُوْنَ ○ وَقَالُوْا لِجُلُوْدِهِمْ لِمَ شَهِدْتُّمْ عَلَیْنَا ؕ قَالُوْۤا
اَنْطَقَنَا اللّٰهُ الَّذِیْۤ اَنْطَقَ كُلَّ شَیْءٍ ای اراد نطقه وَّهُوَ خَلَقَكُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍ وَّاِلَیْهِ تُرْجَعُوْنَ ○ قیل هو من
نصف — كلام الجلود وقیل هو من كلام الله تعالٰی كالذی بعده وموقعه تقریب ما قبله بان القادر علی انشائكم ابتداء و
اعادتكم بعد الموت احیاء قادر علی انطاق جلودكم واعضائكم وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَتِرُوْنَ عند ارتكابكم الفواحش من
اَنْ یَّشْهَدَ عَلَیْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَاۤ اَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُوْدُكُمْ لانكم لم توقنوا بالبعث وَلٰكِنْ ظَنَنْتُمْ عند استتاركم اَنَّ
اللّٰهَ لَا یَعْلَمُ كَثِیْرًا مِّمَّا تَعْمَلُوْنَ ○ وَذٰلِكُمْ مبتدأ ظَنُّكُمُ بدل منه الَّذِیْ ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ نعت البدل والخبر
وقف — اَرْدٰىكُمْ ای اهلككم فَاَصْبَحْتُمْ مِّنَ الْخٰسِرِیْنَ ○ فَاِنْ یَّصْبِرُوْا علی العذاب فَالنَّارُ مَثْوًی منزل لَّهُمْ ۚ وَاِنْ
یَّسْتَعْتِبُوْا یطلبوا العتبی ای الرضی فَمَا هُمْ مِّنَ الْمُعْتَبِیْنَ ○ المرضیین وَقَیَّضْنَا سببنا لَهُمْ قُرَنَآءَ من
الشیاطین فَزَیَّنُوْا لَهُمْ مَّا بَیْنَ اَیْدِیْهِمْ من امر الدنیا واتباع الشهوات وَمَا خَلْفَهُمْ من امر الاٰخرة بقولهم
لا بعث ولا حساب وَحَقَّ عَلَیْهِمُ الْقَوْلُ بالعذاب وهو لاملئن جهنم الاٰیة فِیْۤ جملة اُمَمٍ قَدْ خَلَتْ هلكت مِنْ
ع ۳/۱۷ — قَبْلِهِمْ مِّنَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ ۚ اِنَّهُمْ كَانُوْا خٰسِرِیْنَ ○ ۧ وَقَالَ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا عند قراءة النبی صلی الله علیه وسلم
لَا تَسْمَعُوْا لِهٰذَا الْقُرْاٰنِ وَالْغَوْا فِیْهِ ائتوا باللغط ونحوه وصیحوا فی زمن قراءته لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُوْنَ ○ فیسکت
عن القراءة قال الله تعالٰی فیهم فَلَنُذِیْقَنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا عَذَابًا شَدِیْدًا ۙ وَّلَنَجْزِیَنَّهُمْ اَسْوَاَ الَّذِیْ كَانُوْا
یَعْمَلُوْنَ ○ ای اقبح جزاء عملهم ذٰلِكَ ای العذاب الشدید واسوء الجزاء جَزَآءُ اَعْدَآءِ اللّٰهِ بتحقیق الهمزة

---

۵۱ قوله بما ارسلتم به کافرون معناه فاذ انتم بشر ولستم بملائکة فانا لا نؤمن بکم وبما جئتم به وقوله ارسلتم به لیس باقرار بالارسال وانما هو علی کلام الرسل وفیه تهکم کما قال فرعون ان رسولکم الذی ارسل الیکم لمجنون وقولهم فانا بما ارسلتم به کافرون خطاب منهم لهود وصالح ولسائر الانبیاء الذین دعوا الی الایمان بهم روی ان قریشا بعثوا عتبة بن ربیعة وکان احسنهم حدیثا لیکلم رسول الله صلی الله علیه وسلم وینظر ما یرید فاتاه وهو فی الحطیم فلم یسئل شیئا الا اجابه ثم قرأ علیه السلام السورة الی قوله مثل صاعقة عاد وثمود فناشدة بالرحم وامسک علی فیه ووثب مخافة ان یصیب علیهم العذاب فاخبرهم به وقال لقد عرفت السحر والشعر فوالله ما هو بساحر ولا بشاعر فقالوا لقد صبأت اما فهمت منه کلمة فقال لا ولم اهتد الی جوابه فقال عثمان بن مظعون ذلک والله لتعلم انه من رب العالمین ثم بین ما ذکر من صاعقة عاد وثمود ۱۲ مدارک ۵۲ قوله فاما عاد فاستکبروا فی الارض ای تعظموا علی اهلها واستعلوا فیها وهذا شروع فی حکایات ما یخص کل طائفة من القبائح والعذاب بعد الاجمال فی کفرهم ۱۲ صاوی ۵۳ قوله اشد منا قوة ای نحن نقدر علی دفع العذاب عن انفسنا بقوتنا قال ابن عباس ان اطولهم کان مائة ذراع واقصرهم کان ستین ذراعا ۱۲ صاوی ۵۴ قوله قوة اغتروا باجسامهم حین تهددهم بالعذاب وقالوا نحن نقدر علی دفع العذاب من انفسنا بفضل قوتنا وذلک انهم کانوا ذوی اجسام طوال وخلق عظیم ۱۲ جمل مختصرا ۵۵ قوله اولم یروا الخ هذا من الله تعالی تعجیب منه لمحمد صلی الله علیه وسلم وغیره ممن یعتبر بعدم تامل هؤلاء الحمقاء فکان علی الشارح ان یقول کعادته اولم یروا الخ ۱۲ ۵۵ قوله اولم یروا الخ جملة معترضة بین المعطوف والمعطوف علیه خوطب بها النبی صلی الله علیه وسلم للتعجیب من مقالتهم الشنیعة ۱۲ ۵۶ قوله الذی خلقهم الخ لم یقل خلق السموات والارض لان هذا ابلغ فی تکذیبهم فی ادعاء انفرادهم بالقوة فانهم حیث کانوا مخلوقین فبالضرورة ان خالقهم اشد قوة منهم ۱۲ جمل ۵۷ قوله وکانوا بآیاتنا یجحدون عطف علی فاستکبروا کما ان وقالوا من اشد منا قوة کذلک وما بینها اعتراض للرد علی کلمتهم الشنعاء وقوله بمحذوف ای ینکرونها وهم یعلمون انها حق - ابو السعود وتعدیته بالباء لتضمینه معنی یکفرون ۱۲ جمل ۵۸ قوله صرصرا من الصر وهو البرد او عن الصریر وهو التصویت بشدة والمفسر جمع بینهما ۱۲ صاوی ۵۹ قوله وسکونها ای لابی عمرو ونافع وابن کثیر علی انه تخفیف لاول او علی انه نعت کصعب ۱۲ ۶۰ قوله مشئومات من الشوم هو ضد الیمن ۱۲ ۶۱ قوله اخزی ای اشد اهانة خطیب وبالفارسیة سخت تراست از روے رسوائی روح وهو فی الحقیقة ایضا وصف للمعذب وقد وصف به العذاب علی الاسناد المجازی لحصول الخزی بسببه ۱۲ ۶۲ قوله واما ثمود الخ شروع فی ذکر احوال الطائفة الثانیة والهدی الایمان والهون الموقع فی الاهانة والذل ۱۲ صاوی ۶۳ قوله بینا لهم طریق الهدی اشارة الی ان الهدایة هنا عبارة عن الدلالة علی ما یوصل الی المطلوب سواء ترتب علیها الاهتداء ام لا کما صرح فی روح البیان ۱۲ ۶۴ قوله بما کانوا یکسبون ای بجبهم وهو شرکهم ومعاصیهم وقال الشیخ ابو منصور یحتمل ما ذکر من الهدایة التبیین کما بینا ویحتمل خلق الاهتداء فیهم فصاروا مهتدین ثم کفروا بعد ذلک وعقروا الناقة لان الهدی المضاف الی الخالق یکون بمعنی البیان والتوفیق وخلق فعل الاهتداء فاما الهدی المضاف الی الخلق یکون بمعنی البیان لا غیر ۱۲ مدارک ۶۵ قوله ونجینا منها ای من تلک الصاعقة التی نزلت بثمود وقوله الذین آمنوا ای مع صالح وکانوا اربعة آلاف ۱۲ جمل ۶۶ قوله اعداء الله المراد بهم کل من کان من اهل الخلود فی النار مطلقا من اول الزمان الی آخره وقوله الی النار المراد به موقف الحساب وانما عبر عنه بالنار لانها عاقبة حشرهم ۱۲ صاوی ۶۷ قوله یساقون وفسره البیضاوی بحبس اولهم علی آخرهم حتی یجتمعوا ولا ینافی ما قاله المفسر فان المراد یساق آخرهم لیلحق اولهم فیحصل الاجتماع والازدحام حتی یکون علی القدم الف قدم ۱۲ صاوی ۶۸ قوله شهد علیهم الخ فی کیفیة هذه الشهادة ثلاثة اقوال اولها ان الله تعالی یخلق الفهم والقدرة والنطق فیها فتشهد کما یشهد الرجل علی ما یعرفه ثانیها انه تعالی یخلق فی تلک الاعضاء الاصوات والحروف الدالة علی تلک المعانی ثالثها ان یظهر فی تلک الاعضاء احوال تدل علی صدور تلک الاعمال من ذلک الانسان وتلک الامارات تسمی شهادات کما یقال العالم یشهد بتغیرات احواله علی حدوثه ۱۲ جمل ۶۹ قوله وجلودهم المراد بها مطلق الجوارح فیکون من عطف العام علی الخاص وقیل المراد بالجلود خصوص الفروج ویکون التعبیر عنها بالجلود من باب الکنایة ویکون هذا فی شهادة الزنا وحینئذ فالآیة فیها الوعید الشدید علی اتیان الزنا والاقرب الاول ۱۲ صاوی ۷۰ قوله لم شهدتم علینا سوال توبیخ وتعجب من هذا الامر الغریب لکونها لیست مما ینطق ولکونها کانت فی الدنیا مساعدة لهم علی المعاصی فکیف تشهد الآن علیهم فلذلک استغربوا شهادتها وخاطبوها بصیغة خطاب العقلاء لصدور ما یصدر من العقلاء منها وهو الشهادة المذکورة ۱۲ جمل ۷۱ قوله انطق کل شیء ای من الحیوان والمعنی ان نطقنا لیس بعجب من قدرة الله الذی قدر علی انطاق کل حیوان قوله وهو خلقکم اول مرة الخ ای وهو قادر علی انشائکم اول مرة وعلی اعادتکم ورجوعکم الی جزائه ۱۲ مدارک ۷۲ قوله قیل هو من کلام الجلود الخ ای اختلف فی قوله تعالی وهو خلقکم فقیل هو من کلام الجلود وقیل هو من کلام الله تعالی وقوله کالذی بعده ای مثل الذی بعده فالکلام کلام الله ۱۲ ۷۳ قوله موقعه ای موقع انه من کلام الله ۱۲ ۷۴ قوله لا یعلم کثیرا وهو الخفیات من اعمالکم خطیب روی عن ابن مسعود قال کنت مستترا باستار الکعبة فدخل ثلاثة نفر ثقفیان وقرشی او قرشیان وثقفی کثیر شحم بطونهم قلیل فقه قلوبهم فقال احدهم اترون الله یسمع ما نقول فقال الآخر یسمع ان جهرنا وقال الآخر ان کان یسمع اذا جهرنا فانه یسمع اذا اخفینا فذکرت ذلک لرسول الله صلی الله علیه وسلم فانزل الله تعالی وما کنتم تستترون الآیة ۱۲ خطیب ۷۵ قوله ظنکم اعلم ان الظن قسمان حسن وقبیح فالحسن ان یظن العبد المومن بالله عز وجل الرحمة والاحسان والخیر ففی الحدیث انا عند ظن عبدی بی والقبیح ان یظن بالله نقصانا فی ذاته او صفاته او افعاله ۱۲ صاوی ۷۶ قوله فان یصبروا الخ ان قلت ان النار ماوی لهم صبروا او لا فکیف التقیید بالصبر اجیب بان فی الآیة حذفا والتقدیر فان یصبروا او لا یصبروا فالنار مثوی لهم وانما حذف المقابل للعلم به لانه اذا کانت النار مثوی لهم علی الصبر فهی لهم مع عدمه بالاولی ۱۲ صاوی ۷۷ قوله یطلبوا العتبی وهو الرجوع الی ما یحبونه جزعا مما هم فیه ۱۲ روح ۷۸ قوله قیضنا لهم ای للکفار قریش فصح قوله فی امم هذا ما سلکه العمادی وهو احسن مما سلکه غیره وهو رجوع لاصل السیاق وهو قوله فاعرض اکثرهم الخ بعد ما بین کفرهم فیما سبق بین سببه هنا بقوله وقیضنا لهم ۱۲ جمل ۷۹ قوله ایتوا باللغط لغط بفتحتین بانگ وخروش کذا فی الصراح وفی الجمل وهو الکلام اللغو معنی ۱۲ ۸۰ قوله اقبح جزاء اعمالهم او جزاء اسوء اعمالهم فلا بد من تقدیر المضاف فی اوله او وسطه ۱۲ کمالین

www.besturdubooks.wordpress.com

الثانية وابدل الهاوا والنَّارُ عطف بيان الجزاء المخبر به عن ذٰلك لَهُمْ فِيْهَا دَارُ الْخُلْدِ اى اقامة لا انتقال
منها جَزَآءً منصوب على المصدر بفعله المقدر بِمَا كَانُوْا بِاٰيٰتِنَا القراٰن يَجْحَدُوْنَ ○ وَقَالَ الَّذِيْنَ
كَفَرُوْا فى النار رَبَّنَآ اَرِنَا الَّذَيْنِ اَضَلّٰنَا مِنَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ اى ابليس وقابيل سنّا الكفر والقتل
نَجْعَلْهُمَا تَحْتَ اَقْدَامِنَا فى النار لِيَكُوْنَا مِنَ الْاَسْفَلِيْنَ ○ اى اشد عذابا منا اِنَّ الَّذِيْنَ قَالُوْا رَبُّنَا
اللّٰهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوْا على التوحيد وغيره مما وجب عليهم تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلٰٓئِكَةُ عند الموت اَنْ
اى بان لَّا تَخَافُوْا من الموت وما بعده وَلَا تَحْزَنُوْا على ما خلفتم من اهل وولد فنحن نخلفكم فيه
وَاَبْشِرُوْا بِالْجَنَّةِ الَّتِيْ كُنْتُمْ تُوْعَدُوْنَ ○ نَحْنُ اَوْلِيٰٓؤُكُمْ فِى الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا اى حفظناكم فيها وَفِى
الْاٰخِرَةِ اى نكون معكم فيها حتى تدخلوا الجنة وَلَكُمْ فِيْهَا مَا تَشْتَهِيْٓ اَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيْهَا مَا تَدَّعُوْنَ
ع ۴ ۱۸ تطلبون نُزُلًا رزقا مهيأ منصوب بجعل مقدرا مِّنْ غَفُوْرٍ رَّحِيْمٍ ○ اى الله وَمَنْ اَحْسَنُ اى لا احد
احسن قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَآ اِلَى اللّٰهِ بالتوحيد وَعَمِلَ صَالِحًا وَّقَالَ اِنَّنِيْ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ ○ وَلَا تَسْتَوِى
الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ فى جزئياتهما لان بعضها فوق بعض اِدْفَعْ اى السيئة بِالَّتِيْ اى بالخصلة
التى هِيَ اَحْسَنُ كالغضب بالصبر والجهل بالحلم والاساءة بالعفو فَاِذَا الَّذِيْ بَيْنَكَ وَبَيْنَهٗ
عَدَاوَةٌ كَاَنَّهٗ وَلِيٌّ حَمِيْمٌ ○ اى فيصير عدوك كالصديق القريب فى محبته اذا فعلت ذلك فالذى
مبتدأ وكانه الخبر واذا ظرف لمعنى التشبيه وَمَا يُلَقّٰهَآ اى يؤتى الخصلة التى هى احسن اِلَّا الَّذِيْنَ
صَبَرُوْا ۚ وَمَا يُلَقّٰهَآ اِلَّا ذُوْ حَظٍّ ثواب عَظِيْمٍ ○ وَاِمَّا فيه ادغام نون ان الشرطية فى ما الزائدة
يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطٰنِ نَزْغٌ اى ان يصرفك عن الخصلة وغيرها من الخير صارف فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ
جواب الشرط وجواب الامر محذوف اى يدفعه عنك اِنَّهٗ هُوَ السَّمِيْعُ للقول الْعَلِيْمُ ○ بالفعل وَمِنْ
اٰيٰتِهِ الَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ۚ لَا تَسْجُدُوْا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوْا لِلّٰهِ الَّذِيْ خَلَقَهُنَّ اى
ع ۵ الاٰيات الاربع اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُوْنَ ○ فَاِنِ اسْتَكْبَرُوْا عن السجود لله وحده فَالَّذِيْنَ عِنْدَ رَبِّكَ
اى الملائكة يُسَبِّحُوْنَ يصلون لَهٗ بِالَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْئَمُوْنَ ○ لا يملون وَمِنْ اٰيٰتِهٖٓ اَنَّكَ تَرَى
الْاَرْضَ خَاشِعَةً يابسة لا نبات فيها فَاِذَآ اَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَآءَ اهْتَزَّتْ تحركت وَرَبَتْ انتفخت وعلت
اِنَّ الَّذِيْٓ اَحْيَاهَا لَمُحْيِ الْمَوْتٰى ۭ اِنَّهٗ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ○ اِنَّ الَّذِيْنَ يُلْحِدُوْنَ من الحد ولحد
فِيْٓ اٰيٰتِنَا القراٰن بالتكذيب لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا ۭ فنجازيهم اَفَمَنْ يُّلْقٰى فِى النَّارِ خَيْرٌ

۵۱ قوله عطف بيان هذا احد اوجه فى اعرابها ويصح ان يكون بدلا من جزاء ورد بان البدل يصح حلول المبدل منه محله وهنا لا يصح لانه يصير التقدير ذلك النار ويصح ان يكون مبتدأ ولهم فيها دار الخلد خبره ويصح ان يكون خبر مبتدأ محذوف ۱۲ صاوی ۵۲ قوله لهم فيها دار الخلد اے النار فى نفسها دار الخلد كما تقول لك فى هذه الدار دار السرور وانت تعنى الدار بعينها ۱۲ مدارک ۵۳ قوله فى النار وفى البيضاوى على قوله تعالىٰ نجعل تحت اقدامنا ندسهما انتقاما منهما وهكذا فى روح البيان وابى السعود وغيره ۱۲ ۵۴ قوله من الجن والانس لان الشيطان على ضربين جنى وانسى قال تعالىٰ وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا شياطين الانس والجن وقال تعالىٰ الذى يوسوس فى صدور الناس من الجنة والناس وقيل هما ابليس وقابيل بن آدم الذى قتل اخاه لان الكفر سنة ابليس والقتل بغير حق سنة قابيل فهما سنا المعصية ۱۲ جمل ۵۵ قوله تحت اقدامنا اما حقيقة فيكونان اسفل عذابا منا فتشتفى قلوبنا او هو كناية عن كونهم فى الدرك الاسفل ۱۲ صاوی ۵۶ قوله اے اشد عذابا منا لان عذاب الفرقة الاكمل اشد ممن هو فوقها ۱۲ ۵۷ قوله ان الذين قالوا ربنا الله شروع فى بيان حال المؤمنين اثر بيان وعيد الكافرين والمعنى قالوا ربنا الله اعترافا بربوبيته واقرارا بوحدانيته ۱۲ صاوی ۵۸ قوله ثم استقاموا اى ظاهرا وباطنا بان فعلوا المأمورات واجتنبوا المنهيات وداموا على ذلك الى الممات قال عمر بن الخطاب الاستقامة ان تستقيم على الامر والنهى ولا تروغ روغان الثعلب قال ابن عباس نزلت هذه الآية فى ابى بكر الصديق ۱۲ صاوی ۵۹ قوله عند الموت اى او عند الخروج من القبر او فى حياتهم فيما يعرض لهم من الاحوال تأتيهم بما يشرح صدورهم ويدفع عنهم الخوف والحزن ۱۲ بیضاوی ۶۰ قوله ولا تحزنوا على ما خلفتم فالخوف غم يلحق الانسان لتوقع المكروه والحزن غم يلحق لوقوعه من فوات نافع او حصول ضار والمعنى ان الله كتب لكم الامن من كل غم فلن تذوقوه ۱۲ مدارک ۶۱ قوله نحن اولياؤكم الخ يحتمل ان يكون هذا من كلام الله وهو ولى المؤمنين ومولاهم ويحتمل ان يكون من كلام الملائكة والمعنى كنا اولياءكم فى الدنيا ونكون معكم فى الآخرة فلا نفارقكم حتى تدخلوا الجنة ۱۲ صاوی ۶۲ قوله نزلا الخ حال مما تدعون مفيدة لكون ما يتمنونه بالنسبة لما يعطون من عظائم الاجود كالنزل للضيف فان النزل له هو القرى الذى يهيأ لاكرامه ۱۲ جمل ۶۳ قوله من غفور رحيم آه يجوز تعلقه بمحذوف على انه صفة لنزلا وان يتعلق بتدعون اے تطلبونه من جهة غفور رحيم وان يتعلق بما تعلق به الظرف فى لكم من الاستقرار اى استقر لكم من جهة غفور رحيم ۱۲ جمل ۶۴ قوله ومن احسن قولا قيل نزلت هذه الآية فى رسول الله صلعم لانه هو الذى جمع تلك الاوصاف لان الداعين الى الله تعالىٰ اقسام فمنهم الداعون الى الله بالتوحيد قولا كالاشعرى والماتريدى ومن تبعهما الى يوم القيامة وفعلا كالمجاهدين ومنهم الداعون الى الله تعالىٰ بالاحكام الشرعية كالائمة الاربعة ومن على قدمهم ومنهم الداعون الى الله تعالىٰ بزوال الحجب الكائنة على القلوب لمشاهدة علام الغيوب بحيث يكون دائما فى حضرة الله ليس فى قلبه سواه كالجنيد واضرابه من الصوفية اهل الحقيقة ومنهم من يدعو الى الله بالاعلام باداء الفرائض كالمؤذنين وهذه الاقسام مجموعة فى النبى عليه السلام متفرقة فى اصحابه ثم انتقلت منهم الى من بعدهم وهكذا الى يوم القيامة لقوله فى الحديث الشريف لا تزال طائفة من امتى ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتى امر الله وهم على ذلك ۱۲ صاوی ۶۵ قوله ولا تستوى الحسنة الخ جملة مستأنفة سيقت لبيان محاسن الاعمال الجارية بين العباد اثر بيان محاسن الاعمال الجارية بين العبد وبين الرب عز وجل ترغيبا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فى الصبر على اذية المشركين ومقابلة اساءتهم بالاحسان ولا الثانية مزيدة لتاكيد النفى وقوله ادفع بالتى الخ استيناف مبين لحسن عاقبة الحسنة وقوله فاذا الذى الخ بيان لنتيجة الدفع المامور به ۱۲ ابو السعود ۶۶ قوله فى جزئياتهما اے فالمراد بالحسنة والسيئة الجنس اى لا تستوى الحسنات فى انفسها لان بعضها فوق بعض ولا السيئات كذلك لان بعضها اشد وزرا من بعض فقوله لان بعضها اى بعض جزئيات كل منهما ولا على هذا موسسة لا مؤكدة هذا احد قولين للمفسرين وهو بعيد من قوله ادفع بالتى هى احسن كما لا يخفى جمل وقال فى ابى السعود اى لا تستوى الخصلة الحسنة والسيئة فى الآثار والاحكام ولا الثانية مزيدة لتاكيد النفى ۱۲ ۶۷ قوله فاذا الذى بينك الخ اى انك اذا فعلت ذلك انقلب عدوك المشاق مثل الولى الحميم مصافاة لك ۱۲ مدارک ۶۸ قوله اذا فعلت ذلك اى دفع السيئة بالحسنة ۱۲ ۶۹ قوله وما يلقاها اى وما يلقى هذه الخصلة التى هى مقابلة الاساءة بالاحسان قوله الا الذين صبروا اى الا اهل الصبر ۱۲ مدارک ۷۰ قوله ثواب اى فالمراد بالحظ الثواب والجنة وعبارة غيره الا ذو حظ من الخلق الحسن وكمال النفس وهذا انسب ۱۲ جمل ۷۱ قوله نزغ تباہی افگندن وورغلانیدن ۱۲ صراح ۷۲ قوله خلقهن الضمير فى خلقهن للآيات او الليل والنهار والشمس والقمر لان حكم جماعة ما لا يعقل حكم الانثى او الاناث ۱۲ مدارک ۷۳ قوله الآيات الاربع وهى الليل والنهار والشمس والقمر ۱۲ ۷۴ قوله الاربع هذا رد على قوم عبدوا الشمس والقمر وانما تعرض للاربعة مع انهم لم يعبدوا الليل والنهار للايذان بكمال سقوط الشمس والقمر عن رتبة المسجودية فنظمهما فى المخلوقية فى سلك الاعراض التى لا قيام لها بذاتها وهذا هو السر فى نظم الكل فى سلك آياته ۱۲ جمل ۷۵ قوله يصلون اشار به الى ان الكلام فى طائفة مخصوصة من الملائكة رتبتها ملازمة الصلاة فلا يرد ان يقال ان من الملائكة من يفارق العبادة لاشتغاله ببعض الخدمة كالنزول بالوحى او غيره ۱۲ جمل ۷۶ قوله لا يملون بالفارسية ملول نمی شوند یعنی از کثرت عبادت ۱۲ ۷۷ قوله يابسة لا نبات فيها الخشوع التذلل فاستعير لحال الارض اذا كانت قحطة لا نبات فيها ۱۲ کمالین ۷۸ قوله انتفخت وعلت يقال ربا يربو كعلو ابر بالید و بازاد ۱۲ کمالین ۷۹ قوله من الحد الالحاد فى الاصل مطلق الميل والانحراف ومنه اللحد لانه فى جانب القبر ثم خص بالعرف بالانحراف عن الحق الى الباطل اى يميلون عن الاستقامة ۱۲ روح ×

www.besturdubooks.wordpress.com

اَمْ مَّنْ يَّاْتِيْ اٰمِنًا يَّوْمَ الْقِيٰمَةِ ۭ اِعْمَلُوْا مَا شِئْتُمْ ۙ اِنَّهٗ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ ۝ تهديد لهم اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا

بِالذِّكْرِ القرآن لَمَّا جَاۗءَهُمْ ۚ نجازيهم وَاِنَّهٗ لَكِتٰبٌ عَزِيْزٌ ۝ منيع لَّا يَاْتِيْهِ الْبَاطِلُ مِنْۢ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا

مِنْ خَلْفِهٖ ۭ اى ليس قبله كتاب يكذبه ولا بعده تَنْزِيْلٌ مِّنْ حَكِيْمٍ حَمِيْدٍ ۝ اى الله المحمود فى امره مَا

يُقَالُ لَكَ من التكذيب اِلَّا مَا قَدْ قِيْلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ ۭ اِنَّ رَبَّكَ لَذُوْ مَغْفِرَةٍ للمؤمنين وَّ

ذُوْ عِقَابٍ اَلِيْمٍ ۝ للكافرين وَلَوْ جَعَلْنٰهُ اى الذكر قُرْاٰنًا اَعْجَمِيًّا لَّقَالُوْا لَوْلَا هلا فُصِّلَتْ بينت اٰيٰتُهٗ ۭ حتى

نفهمها ءَاَعْجَمِيٌّ قرآن اعجمى وَّعَرَبِيٌّ ۭ نبى عربى استفهام انكار منهم بتحقيق الهمزة الثانية وقلبها الفا باشباع ودونه

قُلْ هُوَ لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا هُدًى من الضلالة وَّشِفَاۗءٌ ۭ من الجهل وَالَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ فِيْٓ اٰذَانِهِمْ وَقْرٌ

ع ۵ ۱۲ ثقل فلا يسمعونه وَّهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى ۭ فلا يفهمونه اُولٰۗىِٕكَ يُنَادَوْنَ مِنْ مَّكَانٍۢ بَعِيْدٍ ۝ اى هم كالمنادى

۱۹ من مكان بعيد لا يسمع ولا يفهم ما ينادى به وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ التوراة فَاخْتُلِفَ فِيْهِ ۭ بالتصديق

والتكذيب كالقرآن وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَّبِّكَ بتاخير الحساب والجزاء للخلائق الى يوم القيامة لَقُضِيَ

بَيْنَهُمْ ۭ فى الدنيا فيما اختلفوا فيه وَاِنَّهُمْ اى المكذبين به لَفِيْ شَكٍّ مِّنْهُ مُرِيْبٍ ۝ موقع الريبة مَنْ

عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهٖ عمل وَمَنْ اَسَاۗءَ فَعَلَيْهَا ۭ اى فضرر اساءته على نفسه وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيْدِ ۝

اى بذى ظلم لقوله اِنَّ اللّٰهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ اِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ ۭ متى تكون لا يعلمه

غيره وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرٰتٍ وفى قراءة ثمرات مِّنْ اَكْمَامِهَا اوعيتها جمع كم بكسر الكاف الا بعلمه

وَمَا تَحْمِلُ مِنْ اُنْثٰى وَلَا تَضَعُ اِلَّا بِعِلْمِهٖ ۭ وَيَوْمَ يُنَادِيْهِمْ اَيْنَ شُرَكَاۗءِيْ ۙ قَالُوْٓا اٰذَنّٰكَ اى

اعلمناك الآن مَا مِنَّا مِنْ شَهِيْدٍ ۝ اى شاهد بان لك شريكا وَضَلَّ غاب عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَدْعُوْنَ

يعبدون مِنْ قَبْلُ فى الدنيا من الاصنام وَظَنُّوْا ايقنوا مَا لَهُمْ مِّنْ مَّحِيْصٍ ۝ مهرب من العذاب

والنفى فى الموضعين معلق عن العمل وقيل جملة النفى سدت مسد المفعولين لَا يَسْــَٔـمُ

الْاِنْسَانُ مِنْ دُعَاۗءِ الْخَيْرِ ۡ اى لا يزال يسأل ربه المال والصحة وغيرهما وَاِنْ مَّسَّهُ الشَّرُّ

الفقر والشدة فَيَـــُٔوْسٌ قَنُوْطٌ ۝ من رحمة الله وهذا وما بعده فى الكافرين وَلَىِٕنْ لام قسم اَذَقْنٰهُ

آتيناه رَحْمَةً غنى وصحة مِّنَّا مِنْۢ بَعْدِ ضَرَّاۗءَ شدة وبلاء مَسَّتْهُ لَيَقُوْلَنَّ هٰذَا لِيْ ۙ اى بعملى وَمَآ اَظُنُّ

السَّاعَةَ قَاۗىِٕمَةً ۙ وَّلَىِٕنْ لام قسم رُّجِعْتُ اِلٰى رَبِّيْٓ اِنَّ لِيْ عِنْدَهٗ لَلْحُسْنٰى ۚ اى الجنة فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِيْنَ

كَفَرُوْا بِمَا عَمِلُوْا ۡ وَلَنُذِيْقَنَّهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيْظٍ ۝ شديد واللام فى الفعلين لام قسم

---

۵۱ قوله ام من ياتى آمنا الخ كان الظاهر ان يقال ام من يدخل الجنة وعدل عنه للتصريح بامنهم وانتفاء الخوف عنهم الخ كرخى والاستفهام بمعنى التقرير والغرض منه التنبيه على ان الملحدين فى الآيات يلقون فى النار وان المؤمنين بالآيات ياتون آمنين يوم القيامة حين يجمع الله تعالى عباده للعرض عليه للحكم بينهم بالعدل ۱۲ جمل ۵۲ قوله ان الذين كفروا بالذكر الخ فى خبرها اوجه احدها انه مذكور وهو قوله اولئك ينادون والثانى انه محذوف لفهم المعنى وقدر معذبون او مهلكون او معاندون وقال الكسائى سد مسده ما تقدم من الكلام الثالث ان ان الذين الثانية بدل من ان الذين الاولى والمحكوم به على البدل محكوم به على المبدل منه فيلزم ان يكون الخبر لا يخفون علينا الرابع ان الخبر قوله لا ياتيه الباطل والعائد محذوف تقديره لا ياتيه الباطل منهم نحو السمن منوان بدرهم اى منوان منه او تكون ال عوضا من الضمير فى راى الكوفيين تقديره ان الذين كفروا بالذكر لا ياتيه باطله الخامس ان الخبر قوله ما يقال لك والعائد محذوف ايضا تقديره ان الذين كفروا بالذكر ما يقال لك فى شانهم الا ما قد قيل للرسل من قبلك ۱۲ ج ۵۳ قوله منيع فعيل بمعنى فاعل اى مانع المعارض عن الخوض فيه ويصح ان يفسر العزيز بعديم المثال ۱۲ صاوى ۵۴ قوله اى ليس قبله كتاب يكذبه ولا بعده كذا فسر مقاتل وقال قتادة هو الشيطان لا يستطيع ان يغيره او ينقصه ۱۲ ك قال الصاوى وفى كلام المصنف لف ونشر مشوش فقوله ليس قبله راجع لخلفه وقوله ولا بعده راجع لما بين يديه ۱۲ صاوى ۵۵ قوله ما يقال لك الخ شروع فى تسليته صلى الله عليه وسلم على ما يصيبه من اذية المشركين . ابو السعود وفى البيضاوى ما يقال لك اى ما يقول لك كفار قومك الا ما قد قيل للرسل من قبلك اى الا مثل ما قال لهم كفار قومهم ويجوز ان يكون المعنى ما يقول لك الله الا مثل ما قاله لهم ان ربك لذو مغفرة لانبيائه وذو عقاب اليم لاعدائه وهو على الثانى يحتمل ان يكون المقول بمعنى ان حاصل ما يوحى اليك واليهم وعد المؤمنين بالمغفرة والكافرين بالعقوبة ۱۲ جمل ۵۶ قوله الا مثل ما قد قيل للرسل من قبلك فكذبوا كما كذبت ونسبوا الى السحر والجنون كما قيل لك ۱۲ كمالين ۵۷ قوله ولو جعلناه قرآنا اعجميا جواب لقولهم هلا انزل القرآن بلغة العجم وقوله لقالوا لولا فصلت آياته اى بلسان العرب ۱۲ جمل ۵۸ قوله قرآن اشارة الى ان قوله تعالى اعجمى خبر لمبتدأ محذوف وهو القرآن وكذلك قوله عربى خبر لمبتدأ محذوف وهو نبى ۱۲ ۵۹ قوله قرآن اعجمى ونبى عربى يشير الى انهما صفتان لموصوفين مقدرين كما بينه والاعجم من لا يفهم كلامه لكنة او لغرابة لغته زيدت فيه الياء للمبالغة كاحمرى اطلق ههنا عليه مجاز الكنه مجاز مشهور حتى الحق بالحقيقة والعجمى من ليس بعربى ۱۲ ك ۶۰ قوله بتحقيق الهمزة الثانية لاهل الكوفة غير حفص وقلبها الفا باشباع للباقين ودونه هشام ۱۲ ۶۱ قوله باشباع هذا سبق قلم لانه لا يتاتى على قلب الثانية الفا وانما يتاتى على قراءتين اخريين وهما تسهيل الثانية مع ادخال الف بينها وبين الاولى وهو المراد بالاشباع فى كلامه ومع ترك الادخال وهو المراد بقوله وما دونه ۱۲ جمل ۶۲ قوله قل هو للذين آمنوا الخ رد عليهم بانه هاد لهم وشاف لما فى صدورهم وكاف فى دفع الشبهة فلذا ورد بلسانهم معجزا مبينا فى نفسه مبينا لغيره آه شهاب ۱۲ ج ۶۳ قوله وشفاء اى لما فى الصدور من الشك اذ الشك مرض ۱۲ مدارك ۶۴ قوله والذين لا يؤمنون آه مبتدأ وفى آذانهم خبره ووقر فاعله او فى آذانهم خبر مقدم ووقر مبتدأ موخر والجملة خبر الاول آه سمين وفى البيضاوى والذين لا يؤمنون مبتدأ خبره فى آذانهم وقر على تقدير هو فى آذانهم وقر لقوله وهو عليهم عمى وذلك لتصامهم عن سماعه وتعاميهم عما يريهم من الآيات ۱۲ ج ۶۵ قوله اولئك ينادون من مكان بعيد يعنى انهم لعدم قبولهم وانتفاعهم كانهم ينادون الى الايمان بالقرآن من حيث لا يسمعون لبعد المسافة وقيل ينادون فى القيامة من مكان بعيد باقبح الاسماء ۱۲ مدارك ۶۶ قوله اى هم كالمنادى الخ اى فالكلام فيه استعارة تمثيلية حيث شبه حالهم فى عدم قبول المواعظ واعراضهم عن القرآن وما فيه بحال من ينادى من مكان بعيد والجامع عدم الفهم فى كل ۱۲ صاوى ۶۷ قوله ولولا كلمة الخ وهى العدة بالقيامة وفصل الخصومات فيها او تقدير الاجل ۱۲ بيضاوى ۶۸ قوله فلنفسه عمل آه اشار به الى ان الجار والمجرور متعلق بفعل محذوف ويصح كونه خبر مبتدأ مضمر اى فالعمل الصالح لنفسه او نفعه اى فلا بد من ذلك ليلتئم به الكلام وليفيد الاختصاص المناسب للمقام ۱۲ ج ۶۹ قوله اى بذى ظلم جواب عما يقال ان الآية لم تنف اصل الظلم فاجاب بان ظلام صيغة نسبة لا مبالغة والمعنى ليس بمنسوب للظلم كتمار وخباز اى منسوب للتمر والخبز آه قلت ان الظلم مستحيل على الله تعالى عقلا لانه التصرف فى ملك الغير ولا ملك لاحد معه فكيف يتصور اثباته حتى يحتاج الى نفيه اجيب بان المراد بالظلم المنفى فى الآية تعذيب المطيع لا حقيقة الظلم وانما سماه ظلما تفضلا منه واحسانا كان الله تعالى يقول لا ادخل احد النار من غير ذنب فان فعلت فكنت ظالما وهو مستحيل على حد كتب ربكم على نفسه الرحمة فتدبر ۱۲ صاوى ۷۰ قوله اليه يرد علم الساعة اذا سئل عن القيامة يقال الله يعلم اذ لا يعلم الا الله ۱۲ روح ۷۱ قوله من ثمرة بالتوحيد للاكثر وفى قراءة لنافع وابن عامر وحفص ثمرات على الجمع ۱۲ كمالين ۷۲ قوله ويوم يناديهم اى اذكر يا محمد لقومك يوم يناديهم الله بعد بعثهم من القبور للفصل بينهم فى سائر الامور ۱۲ ۷۳ قوله اين شركائى اى الذين زعمتم انهم يشفعون لكم فى هذا اليوم ويمنعونكم من العقاب واللوم ۱۲ خطيب ۷۴ قوله اى اعلمناك الآن اى علمت من قلوبنا الآن انا لا نشهد بتلك الشهادة الباطلة لانه اذا علمه من نفوسهم فكانهم اعلموه فلا يرد انه تعالى كان عالما بذلك واعلام العالم محال ۱۲ ك وقوله الآن اشار بذلك الى ان المراد الانشاء لا الاخبار عما سبق فالجملة خبرية لفظا انشائية معنى ويصح ان يراد الاخبار لتنزيلهم علمه تعالى بحالهم منزلة اعلامهم به فاخبروا وقالوا آذناك ۱۲ ك ۷۵ قوله اى شاهد بان لك شريكا فتبرؤا عنهم لما راوا الحال وقيل معناه ما منا من احد يشاهد لانهم ضلوا عنا وقيل هو قول الشركاء اى ما منا من يشهد لهم بانهم كانوا محقين ۱۲ ك ۷۶ قوله والنفى اى وهو ما وقوله فى الموضعين وهما ما منا من شهيد وما لهم من محيص وقوله معلق اى للعامل وهو آذنك وظنوا اى مبطل لعمله لفظا مع بقائه محلا فقوله عن العمل اى فى اللفظ وقوله وجملة النفى اى فى الموضعين سدت مسد المفعولين اى للاول والثانى لظن والثالث لاذن فانه يتعدى لثلاثة كاعلم ۱۲ جمل ۷۷ قوله لا يسأم الانسان بالفارسية لمول نمى شود انسان والمراد من الانسان الكافر لان هذا وصف للجنس بوصف غالب افراده لما ان اليأس من رحمة الله لا يتاتى الا من الكافر وسيصرح به ۱۲ روح ۷۸ قوله فيؤس قنوط ومعنى الآية بالفارسية اگر برسد وبرا تنگى پس نوميدست از رحمت اميد برنده از رحمت والقنوط ان تظهر آثار الياس فى الوجه والاحوال الظاهرة واليأس من صفة القلب ۱۲ خطيب ۷۹ قوله ليقولن الخ هذا جواب القسم وجواب الشرط محذوف لسد جواب القسم مسده على القاعدة المذكورة فى قوله واحذف لدى اجتماع شرط وقسم جواب ما اخرت ۱۲ جمل ۸۰ قوله هذا لى اللام للاستحقاق اى هذا حقى وصل الى بعملى فقول المفسر اى بعملى بيان لوجه الاستحقاق ۱۲ كمالين

www.besturdubooks.wordpress.com

وَاِذَآ اَنْعَمْنَا عَلَى الْاِنْسَانِ الجنس اَعْرَضَ عن الشکر وَنَاٰ بِجَانِبِهٖ ثنی عطفه متبختراً وفی قراءة بتقدیم
الهمزة وَاِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُوْ دُعَآءٍ عَرِيْضٍ ○ کثیر قُلْ اَرَءَيْتُمْ اِنْ كَانَ ای القران مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ کما قال
النبی صلی اللّٰه علیه وسلم ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهٖ مَنْ ای لا احد اَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِيْ شِقَاقٍ خلاف بَعِيْدٍ ○ عن الحق وقع هذا
موقع منکم بیانا لحالهم سَنُرِيْهِمْ اٰيٰتِنَا فِي الْاٰفَاقِ اقطار السموات والارض من النیرات والنبات والاشجار
وَفِيْٓ اَنْفُسِهِمْ من لطیف الصنعة وبدیع الحکمة حَتّٰى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ اَنَّهُ ای القران الْحَقُّ ؕ المنزل من
اللّٰه بالبعث والحساب والعقاب فیعاقبون علی کفرهم به وبالجائی به اَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ فاعل يكف اَنَّهٗ
عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيْدٌ ○ بدل منه ای ولم یکفهم فی صدقك ان ربك لا یغیب عنه شیء مَا اَلَآ اِنَّهُمْ فِيْ
6 مِرْيَةٍ شك مِّنْ لِّقَآءِ رَبِّهِمْ ؕ لانکارهم البعث اَلَآ اِنَّهٗ تعالی بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيْطٌ ○ علما وقدرة فیجازیهم
ع ۱۰ / ۱

بکفرهم سورة الشوری مکیة الا قل لا اسئلکم الایات الاربع ثلث و
خمسون اٰیة بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ حٰمٓ ○ عٓسٓقٓ ○ اللّٰه اعلم بمراده به كَذٰلِكَ ای مثل
ذلك الایحاء يُوْحِيْٓ اِلَيْكَ وَاِلَى الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكَ ۙ اللّٰهُ فاعل الایحاء الْعَزِيْزُ فی ملکه الْحَكِيْمُ ○ فی
صنعه لَهٗ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ ؕ ملکا وخلقا وعبیدا وَهُوَ الْعَلِيُّ علی خلقه الْعَظِيْمُ ○ الکبیر تَكَادُ
بالتاء والیاء السَّمٰوٰتُ يَتَفَطَّرْنَ بالنون وفی قراءة بالتاء والتشدید مِنْ فَوْقِهِنَّ ای تنشق کل واحدة فوق
التی تلیها من عظمته تعالی وَالْمَلٰٓئِكَةُ يُسَبِّحُوْنَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ای ملابسین للحمد وَيَسْتَغْفِرُوْنَ لِمَنْ فِي
الْاَرْضِ من المؤمنین اَلَآ اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْغَفُوْرُ لاولیائه الرَّحِيْمُ ○ بهم وَالَّذِيْنَ اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِهٖٓ ای الاصنام
اَوْلِيَآءَ اللّٰهُ حَفِيْظٌ محص عَلَيْهِمْ لیجازیهم وَمَآ اَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيْلٍ ○ تحصل المطلوب منهم ما علیك الا البلاغ وَ
كَذٰلِكَ مثل ذلك الایحاء اَوْحَيْنَآ اِلَيْكَ قُرْاٰنًا عَرَبِيًّا لِّتُنْذِرَ تخوف اُمَّ الْقُرٰى وَمَنْ حَوْلَهَا ای اهل مکة وسائر
الناس وَتُنْذِرَ الناس يَوْمَ الْجَمْعِ ای یوم القیمة تجمع فیه الخلق لَا رَيْبَ شك فِيْهِ ؕ فَرِيْقٌ منهم فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيْقٌ
فِي السَّعِيْرِ ○ النار وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ لَجَعَلَهُمْ اُمَّةً وَّاحِدَةً ای علی دین واحد وهو الاسلام وَّلٰكِنْ يُّدْخِلُ مَنْ
يَّشَآءُ فِيْ رَحْمَتِهٖ ؕ وَالظّٰلِمُوْنَ الکافرون مَا لَهُمْ مِّنْ وَّلِيٍّ وَّلَا نَصِيْرٍ ○ یدفع عنهم العذاب اَمِ اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِهٖٓ
ای الاصنام اَوْلِيَآءَ ۚ ام منقطعة بمعنی بل التی للانتقال وهمزة الانکار ای لیس المتخذون اولیاء فَاللّٰهُ هُوَ الْوَلِيُّ
ع ۹ / ۲ ای الناصر للمؤمنین والفاء لمجرد العطف وَهُوَ يُحْيِ الْمَوْتٰى وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ○ وَمَا اخْتَلَفْتُمْ مع الکفار
فِيْهِ مِنْ شَيْءٍ من الدین وغیره فَحُكْمُهٗٓ مردود اِلَى اللّٰهِ ؕ یوم القیمة یفصل بینکم قل لهم ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبِّيْ

ای فیدخل المحق الجنة والمبطل النار ۱۲

---

۵۱ قوله واذا انعمنا علی الانسان اعرض الخ هذا ضرب آخر من طغیان الانسان اذا اصابه اللّٰه بنعمة ابطرته النعمة فنسی المنعم واعرض عن شکره ۱۲ مدارک ۵۲ قوله ونا بجانبه بوزن قال فالهمزة مؤخرة عن الالف وقوله بتقدیم الهمزة ای علی الالف وتاخیرها عن النون وقوله عطفه ای جانبه لمخص من الجمل ۱۲ ۵۳ قوله ثنی بتشدید النون عطفه ای صرف جانبه نای فی الاصل بعد ومنه النائی فصار بتعدیة البا بمعنی بعد جانبه وصرفه ۱۲ک ۵۴ قوله متبخترا ای متکبرا فان ذلك شان من التکبر ۱۲ک ۵۵ قوله بتقدیم الهمزة ای فی قراءة لابن عامر بروایة ابن ذکوان ههنا وفی الاسراء بتقدیم الالف علی الهمزة علی القلب نحو راء فی رای او علی معنی نهض کما فی قوله لتنوء بالعصبة والباء للتعدیة وهو عبارة عن التکبر نحو شمخ بانفه ۱۲ک ۵۶ قوله عریض کثیر آه ای فهو ذو دعاء وقوله کثیر اشارة الی ان العرب تطلق الطول والعرض فی الکثرة یقال اطال فلان واعرض فی الدعاء اذا اکثر فهو مستعار مما له عرض متسع للاشعار بکثرته فان العریض یکون ذا اجزاء کثیرة والاستعارة تخییلیة شبه الدعاء بامر یوصف بالامتداد ثم اثبت له العرض آه کرخی والطول اطول الامتدادین فاذا کان عرضه کذلك فما ظنك بطوله ۱۲ ج ۵۷ قوله ای لا احد اشار بذلك الی ان الاستفهام انکاری ۱۲ صاوی ۵۸ قوله اوقع هذا ای قوله ممن هو فی شقاق بعید وفی البیضاوی فوضع الموصول موضع الصلة شرحا لحالهم وتعلیلا لمزید ضلالهم ۱۲ ۵۹ قوله سنریهم آیاتنا الضمیر عائد علی کفار مکة والمعنی سنری کفار مکة دلائل قدرتنا حال کونها فی الآفاق جمع افق کاعناق وعنق ویقال افق بفتحتین کعلم واعلام ۱۲ صاوی ۵۹ قوله سنریهم آیاتنا فی الآفاق قال فی روح البیان المراد بالآیات الآفاقیة ما اخبرهم النبی علیه السلام من الحوادث الآتیة کغلبة الروم علی فارس فی بضع سنین وآثار النوازل الماضیة وما یسر اللّٰه تعالی له ولخلفائه من الفتوح والظهور علی ممالك الشرق والغرب علی وجه خارق للعادة کذا فی البیضاوی وغیره وفی الخطیب وقال مجاهد فی الآفاق ما یفتح اللّٰه تعالی من القری علی محمد صلی اللّٰه علیه وسلم وفی انفسهم فتح مکة وایضا ما حل بهم یوم بدر ۱۲ ۶۰ قوله اقطار السموات والارض الخ واعتذر بان معنی السین مع ان اراءة تلك الآیات قد حصلت قبل ذلك انه تعالی سیطلعهم علی تلك الآیات زمانا فزمانا ویزیدهم وقوفا علی حقائقها یوما فیوما قالوا الآفاق هو العالم الکبیر والانفس هو العالم الصغیر ۱۲ روح ۶۱ قوله اولم یکف بربك الخ الهمزة داخلة علی محذوف والواو عاطفة علیه والتقدیر اتحزن علی انکارهم ومعارضتهم لك ولم یکفك ربك والاستفهام انکاری والباء زائدة فی الفاعل والمفعول محذوف تقدیره یکفك وان وما دخلت علیه فی تاویل مصدر بدل من الفاعل بدل کل من کل والمعنی اتحزن علی کفرهم ولم یکفك شهادة ربك لك وعلیهم والمفسر قرر الآیة بتقریر آخر والمؤدی واحد حیث جعل الآیة اخبارا عن حالهم وعلیه فالمعنی الم یعتبروا ولم یکفهم شهادة ربك لك بالصدق وعلیهم بالتکذیب ۱۲ صاوی ۶۲ قوله فاعل یکف ای الیس الامر کذلك ولم یکف فالهمزة تاکید للانکار والواو للعطف علی مقدر ۱۲ک ۶۳ قوله بدل منه ای بدل من ربك بدل اشتمال والمفعول محذوف وهو ضمیرهم واشار الیه المص بقوله ای الم یکفهم فی صدقك ان ربك لا یغیب عنه شیء فیعلم حالهم فی التصدیق والتکذیب وشهید علی هذا من الشهود بمعنی الاطلاع ۱۲ ۶۴ قوله لانکارهم البعث ای بالسنتهم والمعنی ان الدلیل لنا علی کونهم فی شك من لقاء ربهم انکارهم بالسنتهم للبعث ولا یقال ان عندهم جزما فی قلوبهم بعدم البعث لانا نقول لا دلیل لهم علیه حتی یحصل الجزم بالاوهام ووساوس شیطانیة والحجة القطعیة انما هی علی البعث وهکذا سائر عقائد الکفر ۱۲ صاوی ۶۵ قوله الا انه بکل شیء محیط تسلیة له صلعم والمعنی لا تحزن علی کفرهم فان اللّٰه محیط بکل شیء فلا یعزب عنه مثقال ذرة فی السموات ولا فی الارض ومن لازمه انه یجازیهم فلذا قال المفسر فیجازیهم ۱۲ صاوی ۶۶ قوله بکل شیء ای ومنه کفرهم واعادة اجزائهم بعد التفریق فیجازیهم بکفرهم منهم فی البعث ۱۲ک ۶۷ قوله حم وقوله عسق لعل هذین اسمان للسورة ولذلك فصل بینهما فی الخط وعدا آیتین وقیل هما اسم واحد فالفصل بینهما لیطابق سائر الحوامیم ۱۲ بیضاوی ۶۸ قوله ای مثل ذلك الایحاء یشیر الی ان الکاف نصب علی انه صفة مصدر محذوف ای یوحی ایحاء مثل ذلك الایحاء ای مثل ایحاء تلك السورة یوحی الیك الآن واوحی الی الذین من قبلك فی الزمان الماضی وانما ذکر بلفظ المضارع تغلیبا علی حکایة الحال الماضیة وعن ابن عباس انه لیس من نبی صاحب کتاب الا وقد اوحی حم عسق ک ووجه المشابهة ان الموحی به فی الکل یرجع الامور ثلاثة التوحید والنبوة والبعث فهذا القدر مشترك بین القرآن وغیره من الکتب ۱۲ صاوی ۶۹ قوله اللّٰه الخ یعنی ان ما تضمنته هذه السورة من المعانی قد اوحی اللّٰه الیك مثله فی غیرها من السور واوحاه الی من قبلك یعنی الی رسله والمعنی ان اللّٰه کرر هذه المعانی فی القرآن فی جمیع الکتب السماویة لما فیها من التنبیه البلیغ واللطف العظیم لعباده ۱۲ مدارک ۷۰ قوله بالنون ای بعد الیاء وقوله بالتاء ای بعد الیاء وقوله والتشدید ای تشدید الطاء المفتوحة وظاهر صنیعه ان القراآت اربعة من ضرب ثنتین فی ثنتین ولیس کذلك بل هی ثلاثة فقط لان من یقرأ تکاد بالتاء الفوقیة یجوز الوجهین فی ینفطرن ومن یقرأ یکاد بالیاء التحتیة لا یقرأ ینفطرن الا بالتاء الفوقیة فقوله بالنون ای علی قراءة التاء الفوقیة وقوله وفی قراءة الخ ای علی کل من القراءتین فی تکاد والثلاثة سبعیة ۱۲ جمل ۷۱ قوله ای تنشق کل واحدة فوق التی تلیها یشیر الی ان الضمیر فی قوله من فوقهن الی السموات والمراد منه انشقاق کل فوق التی تحتها یعنی تسقط السابعة فوق السادسة والسادسة فوق الخامسة وهکذا الی ان یسقط الجمیع فوق الارض فتنشق الارض وتخر الجبال هدا والتقیید بالفوقیة ابلغ من ید الهیبة والجلال قال الصاوی ویصح ان یعود الضمیر علی فوق الکفار والمشرکین او علی الارضین لتقدم ذکر الارض ۱۲ ۷۲ قوله ویستغفرون ای یشفعون لمن فی الارض من المؤمنین فالمراد بالاستغفار الشفاعة کما فی قوله ویستغفرون للذین آمنوا ای یطلبون هدایتهم ۔ کرخی وبعضهم ابقی من فی الارض علی عمومه حیث یشمل الکفار کالبیضاوی ۱۲ جمل ۷۳ قوله محص ای محص اعمالهم ای حافظها وضابطها لا یغیب عنه منها شیء ۱۲ جمل ۷۴ قوله بوکیل ای بموکل علیهم ولا مفوض الیك امرهم انما انت منذر فحسب ۱۲ مدارک ۷۵ قوله ام القری ای اهل ام القری وهی مکة ۱۲ ۷۶ قوله ومن حولها ای من کل جهة فهو مبعوث لسائر اهل الارض بل واهل السماء وانما اقتصر علی الانذار وان کان مبعوثا بالبشارة ایضا لانه فی ذلك الوقت لم یکن محل للبشری لان الخلق فی ذلك الوقت کفار ۱۲ صاوی ۷۷ قوله اے اهل مکة تفسیر لام القری بتقدیر المضاف وانما سمیت بذلك لان الارض دحیت من تحتها ولانها اشرف البقاع ۱۲ک ۷۸ قوله لا ریب فیه مستانف او حال من یوم الجمع وقوله فریق مبتدأ خبره الظرف بعده والمسوغ للابتداء بالنکرة وقوعها فی معرض التفصیل ۱۲ ۷۹ قوله التی للانتقال ای من بیان المسبب لبیان السبب فاتخاذهم الاصنام آلهة سبب فی دخولهم النار ۱۲ صاوی ۸۰ قوله وهو یحیی الموتی اے من شانه ذلك لیس فی السماء والارض معبود یحیی الموتی غیره وفی التاویلات النجمیة وهو یحیی الموتی اے النفوس والقلوب المیتة ویمیت النفوس والقلوب الیوم وغدا وهو علی کل شیء قدیر من الایجاد والاعدام وقال الواسطی رحمه اللّٰه یحیی بالتجلی ویمیت الانفس بالاستتار وقال سهل لا یحیی النفوس حتی تموت اے من اوصافها ۱۲ ۸۱ قوله وما اختلفتم فیه آه ما مبتدأ شرطیة او موصولة وقوله من شیء بیان لها وقوله فحکمه الی اللّٰه خبر المبتدأ ۱۲

www.besturdubooks.wordpress.com

ـ۵۱ قوله جعل لكم من انفسكم اى من جنسكم قوله ازواجا اى نساءً ١٢ جمل ـ۵۲ قوله حيث خلق حواء من ضلع آدم روى عن جعفر الصادق انه قال كان اول من سجد لآدم جبريل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم عزرائيل ثم الملائكة المقربون وعن ابن عباس قال كان السجود يوم الجمعة من الزوال الى العصر ثم خلق الله له حواء من ضلع من اضلاعه اليسرى وهو نائم وسميت حواء لانها خلقت من حى فلما استيقظ ورآها سكن ومال اليها ومد يده لها فقالت الملائكة مه يا آدم قال ولم وقد خلقها الله لى فقالوا حتى تؤدى مهرها قال وما مهرها قالوا حتى تصلى على محمد ثلاث مرات ١٢ جمل ـ۵۳ قوله يذرؤكم فيه آه يجوز ان تكون فى على بابها والمعنى يكثركم فى هذا التدبير وهو ان جعل للناس والانعام ازواجا حتى كان بين ذكورهم واناثهم التوالد والضمير فى يذرؤكم للمخاطبين والانعام وغلب العقلاء المخاطبون على غيرهم الغيب قال الزمخشرى وهى من الاحكام ذات العلتين قال الشيخ وهو اصطلاح غريب ويعنى ان الخطاب يغلب على الغيبة اذا اجتمعا ثم قال الزمخشرى فان قلت فما معنى يذرؤكم فى هذا التدبير وهلا قيل يذرؤكم به قلت جعل هذا التدبير كالمنبع والمعدن للبث والتكثير الا تراك تقول للحيوان فى خلق الازواج تكثير كما قال تعالى ولكم فى القصاص حياة والثانى انها للسببية كالباء اى يكثركم بسببه والضمير يعود للجعل او للمخلوق ١٢ جمل ـ۵۴ قوله فى الجعل اى جعل الناس والانعام ازواجا وقيل الضمير فى قوله فيه اى البطن او الرحم لكونه مذكورا حكما اى يكثركم بسببه بالتوالد ١٢ ك ـ۵۵ قوله اى يكثركم بسببه اشار بذلك الى ان فى للسببية والضمير فى فيه عائد على الجعل الماخوذ من جعل ١٢ صاوى ـ۵۶ قوله بالتغليب جواب عما يقال كيف جمع بين العاقل وغيره فى ضمير واحد فكان مقتضى الظاهر ان يقال يذرؤكم ويذرؤها ١٢ صاوى ـ۵۷ قوله ليس كمثله شئ المثل كناية عن الذات كما فى قولهم مثلك لا يفعل كذا على قصد المبالغة فى نفيه عنه فانه اذا نفى عمن يناسبه كان نفيه عنه اولى وهذا لا يتوقف على ان يتحقق مثل فى الخارج بل يكفى تقدير المثل ثم سلكت هذه الطريقة فى شان من لا مثل له ١٢ روح ـ۵۸ قوله الكاف زائدة اى للتاكيد وهذا احد اجوبة عن سؤال مقدر وهو ان ظاهر الآية يوهم ثبوت المثل له تعالى وهو محال لان ليصير التقدير ليس مثل مثله فنفى المماثلة عن مثله فثبت ان له مثلا ولا مثل له وايضا يلزم عليه التناقض لانه اذا كان له مثل فلمثله مثل وهو هو مع ان اثبات المثل له تعالى محال فاجاب المفسر بان الكاف زائدة والتقدير ليس مثله شئ وهذا الجواب اسهل الاجوبة فى هذا المقام واجيب ايضا بان مثل زائدة ورد بان زيادة الاسماء غير جائزة وايضا يلزم عليه دخول الكاف على الضمير وهو لا يجوز الا فى الشعر واجيب ايضا بان المثل بمعنى الصفة وحينئذ فالتقدير ليس مثل صفته شئ واجيب ايضا بان الكاف اصلية والكلام من قبيل الكناية كقولهم مثلك لا يبخل وليس لاخى زيد اخ فنفى المماثلة عن المثل مبالغة فى نفيها عنه وهو لان العرب تقيم المثل مقام النفس ١٢ صاوى ـ۵۹ قوله الكاف زائدة الخ قال فى الخطيب فجرى الجلال المحلى على انها زائدة لانه تعالى لا مثل له وجرى غيره على انها ليست زائدة لانه اذا نفى عمن يناسبه ويسده مسده كان نفيه عنه اولى ملخصا ١٢ ـ۶۰ قوله شرع لكم شرع بمعنى سن وجعل سنة وطريقا واضحا وبالفارسية وراه روشن كرد شمارا از دين ١٢ ـ۶۱ قوله ما وصى به نوحا الخ خص هؤلاء بالذكر لانهم اكابر الانبياء واولو العزم واصحاب الشرائع المعظمة المستقلة المتجددة فكان كل من هؤلاء الرسل له شرع جديد واما من عداهم من الرسل انما كان يبعث بتبليغ شرع من قبله فمن بين نوح وابراهيم وهما هود وصالح بعثا بتبليغ شرع نوح ومن بين ابراهيم وموسى بعثوا بتبليغ شرع ابراهيم وكذا من بين موسى وعيسى بعثوا بتبليغ شرع موسى وانما لم يذكر من قبلهم لانه لم يكن قبل نوح احكام مشروعة لان آدم كان شرعه التوحيد ومصالح المعاش واستمر ذلك الامر الى نوح فبعثه الله تعالى بتحريم الامهات والبنات والاخوات ووظف عليه الواجبات واوضح له الآداب والديانات ولم يزل ذلك الامر يتاكد بالرسل ويتناصر بالانبياء واحدا بعد واحد وشريعة اثر شريعة حتى ختمها الله بخير الملل ملتنا على لسان اكرم الرسل نبينا صلى الله عليه وسلم فتبين بهذا ان شرعنا قد جمع جميع الشرائع المتقدمة ١٢ صاوى ـ۶۲ قوله هو اول انبياء الخ كذا ذكر البغوى وفى حديث الشفاعة عند البخارى فياتون نوحا فيقولون يا نوح انت اول الرسل الى اهل الارض انتهى ومن قبله من الرسل والانبياء آدم وغيره كانت بعثتهم للارشاد مثل تربية الآباء الاولاد ١٢ ك ـ۶۳ قوله الشريعة اى وكذا الايمان برسله وكتبه ويوم الجزاء وسائر العقائد الحقة وانما اقتصر المفسر على التوحيد تشرفه ولكونه هو العمدة فى العقائد ولم يرد بالدين ما فى الشرائع لانها مختلفة قال تعالى ولكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ١٢ ـ۶۴ قوله هذا هو المشروع آه اى فان تفسيرية بمعنى اى آه كرخى ويجوز ان تكون مصدرية فى محل رفع خبر مبتدأ مضمر تقديره هو ان اقيموا الخ او فى محل نصب بدلا من الموصول او فى محل جر بدلا من الدين ١٢ جمل ـ۶۵ قوله يجتبى اى يجتلب الى التوحيد من جبى الخراج جمعه وقال البغوى ان الاجتباء هو بمعنى الاصطفاء وضمير اليه لله سبحانه واختاره المفسر حيث قال اى يصطفى لدينه من يشاء من عباده فكانه جعل الى بمعنى اللام ١٢ ك ـ۶۶ قوله الله يجتبى اليه من يشاء الخ فى التاويلات النجمية يشير بقوله يجتبى اليه الآية الى مقامى المجذوب والسالك فان المجذوب من الخواص اجتباه الله فى الازل وسلكه فى سلك من يحبهم واصطنعه لنفسه وجذبه عن الدارين بجذبة توازى عمل الثقلين فى مقعد صدق عند مليك مقتدر والسالك من العوام الذين سلكهم فى سلك من يحبونه موفقين للهداية على قدمى الجهد والانابة على سبيل الرشاد من طريق العناد انتهى والانابة نتيجة التوبة فاذا صحت التوبة حصلت الانابة الى الله تعالى ١٢ ـ۶۷ قوله وان الذين اورثوا الكتاب الخ بيان لكيفية كفر المشركين بالقرآن اثر بيان كيفية كفر اهل الكتاب ابو السعود وعبارة الخطيب وان الذين اورثوا الكتاب اى التوراة والانجيل وهم اليهود والنصارى اى الذين فى عهده صلى الله عليه وسلم ١٢ جمل ـ۶۸ قوله كما امرت اى من تقوى الله حق تقاته وعبادته حق العبادة ومن هنا شاب رسول الله صلعم وقال شيبتنى هود واخواتها بسبب شيبه خوفه من عدم قيامه بما امر به ولكن خفف الله عنه وعن امته بقوله فاتقوا الله ما استطعتم ١٢ صاوى

علیہ توکلت والیہ انیب ۝ ارجع فاطر السموت والارض مبدعهما جعل لکم من انفسکم ازواجا
حیث خلق حواء من ضلع ادم ومن الانعام ازواجا ذکورا واناثا یذرؤکم بالمعجمة یخلقکم فیہ فی الجعل
المذکور ای یکثرکم بسببه بالتوالد والضمیر للاناسی والانعام بالتغلیب لیس کمثله شیء الکاف زائدة
لانه تعالی لامثل له وھو السمیع لما یقال البصیر ۝ بما یفعل له مقالید السموت والارض ای مفاتیح
خزائنهما من المطر والنبات وغیرھما یبسط الرزق یوسعه لمن یشاء امتحانا ویقدر یضیقه لمن یشاء ابتلاء
انه بکل شیء علیم ۝ شرع لکم من الدین ما وصی به نوحا ھو اول انبیاء الشریعة والذی اوحینا
الیك وما وصینا به ابرھیم وموسی وعیسی ان اقیموا الدین ولا تتفرقوا فیه ھذا ھو المشروع
الموصی به والموحی الی محمد صلی اللہ علیه وسلم وھو التوحید کبر عظم علی المشرکین ما تدعوھم الیه من التوحید
اللہ یجتبی الیه الی التوحید من یشاء ویھدی الیه من ینیب ۝ یقبل علی طاعته وما تفرقوا ای
اھل الادیان فی الدین بان وحد بعض وکفر بعض الا من بعد ما جاءھم العلم بالتوحید بغیا
من الکافرین بینهم ولولا کلمة سبقت من ربک بتاخیر الجزاء الی اجل مسمی یوم القیمة لقضی بینهم
بتعذیب الکافرین فی الدنیا وان الذین اورثوا الکتب من بعدھم وھم الیھود والنصاری لفی شک منه
من محمد صلی اللہ علیه وسلم مریب ۝ موقع الریبة فلذلک التوحید فادع یا محمد الناس واستقم علیه کما امرت
ولا تتبع اھواءھم فی ترکه وقل امنت بما انزل اللہ من کتب وامرت لاعدل ای بان اعدل بینکم
فی الحکم اللہ ربنا وربکم لنا اعمالنا ولکم اعمالکم فکل یجازی بعمله لا حجة خصومة بیننا و
بینکم ھذا قبل ان یؤمر بالجھاد اللہ یجمع بیننا فی المعاد لفصل القضاء والیه المصیر ۝ المرجع
والذین یحاجون فی اللہ دینه نبیه من بعد ما استجیب له بالایمان لظھور معجزته وھم الیھود حجتهم
داحضة باطلة عند ربهم وعلیهم غضب ولهم عذاب شدید ۝ اللہ الذی انزل الکتب القران بالحق
متعلق بانزل والمیزان العدل وما یدریک یعلمک لعل الساعة ای اتیانها قریب ۝ ولعل معلق للفعل
عن العمل وما بعده سد مسد المفعولین یستعجل بها الذین لا یؤمنون بها یقولون متی تاتی ظنا منهم
انها غیر اتیة والذین امنوا مشفقون خائفون منها ویعلمون انها الحق الا ان الذین یمارون یجادلون
فی الساعة لفی ضلل بعید ۝ اللہ لطیف بعباده برھم وفاجرھم حیث لم یھلکهم جوعا بمعاصیهم یرزق من
ع ۲ ۱۰ ۔ یشاء من کل منهم ما یشاء وھو القوی علی مراده العزیز ۝ الغالب علی امره من کان یرید بعمله حرث الاخرة

ـ۶۹ قوله ولا تتبع اهواءهم اى حيث قالوا اعبد آلهتنا سنة ونحن نعبد الهك سنة ١٢ صاوى ـ۷۰ قوله اى بان اعدل يريد ان اللام بمعنى الباء وقيل اللام للتعليل وصلة الامر مقدرة اى امرت بالعدل لاعدل بينكم وقيل اللام زائدة فعلى هذا فلا بد من تقدير الفاء ١٢ ك ـ۷۱ قوله خصومة اى لا خصومة لان الحق قد ظهر ولم يبق للمحاجة حاجة ولا للمخالفة محل سوى المكابرة ١٢ ابو السعود ـ۷۲ قوله والذين يحاجون آه مبتدأ وحجتهم مبتدأ ثان وداحضة خبر الثانى والثانى وخبره خبر الاول ١٢ جمل ـ۷۳ قوله وهم اليهود قالوا كتابنا قبل كتابكم ونبينا قبل نبيكم فنحن خير منكم فهذه خصومتهم كذا روى عن قتادة ١٢ ك ـ۷۴ قوله والعدل سمى العدل ميزانا لانه آلة الانصاف ومعنى انزال العدل انه انزل الامر به فى كتبه المنزلة وقيل هو عين الميزان انزل الى نوح وامران يوزن به وسياتى فى سورة الحديد ١٢ ك ـ۷۵ قوله وما يدريك الادراء بمعنى الاعلام اى اى شئ يجعلك داريا اى عالما بحال الساعة ١٢ ـ۷۶ قوله اى اتيانها جواب عما يقال كيف ذكر قريب مع انه صفة لمؤنث وحاصل الجواب ان الكلام على حذف المضاف ولا يقال ان قريبا يستوى فيه المذكر والمؤنث لان فعيلا بمعنى فاعل ولا يستوى فيه ما ذكر ملخصا من الجمل وفى الخطيب ذكر قريب وان كان صفة لمؤنث لان الساعة فى معنى الوقت او البعث او على معنى النصب اى ذات قرب او على حذف مضاف اى مجئ الساعة ١٢ ـ۷۷ قوله وما بعده اى بعد الفعل وهو يدريك والذى بعده جملة لعل الساعة قريب يعنى والمفعول الاول هو الكاف فهذا الفعل متعد لثلاثة لانه مضارع ادرى المتعدى لها بالهمزة ١٢ جمل ـ۷۸ قوله من كل منهم الخ دفع لما يتوهم من ان تخصيص الرزق بمن يشاء مع تعميم اللطف بعباده كالمتنافيين بانه لا تخصيص بل بيان لتوزيع ما ذكر من العموم اى يخص هذا بقدر وذلك باخر على ما اقتضت حكمته ١٢ ك

www.besturdubooks.wordpress.com

ای کسبہا وھو الثواب نَزِدْ لَہٗ فِیْ حَرْثِہٖ ج بالتضعیف فیا لحسنۃ الی عشرۃ واکثر وَمَنْ کَانَ یُرِیْدُ حَرْثَ الدُّنْیَا نُؤْتِہٖ
مِنْہَا بلا تضعیف ما قسم لہ وَمَا لَہٗ فِی الْاٰخِرَۃِ مِنْ نَّصِیْبٍ ○ اَمْ بل لَہُمْ لکفار مکۃ شُرَکٰٓؤُا ھم شیاطینہم شَرَعُوْا
ای الشرکاء لَہُمْ للکفار مِّنَ الدِّیْنِ الفاسد مَا لَمْ یَاْذَنْ بِہِ اللّٰہُ کالشرک وانکار البعث وَلَوْلَا کَلِمَۃُ الْفَصْلِ ای
القضاء السابق بان الجزاء فی یوم القیٰمۃ لَقُضِیَ بَیْنَہُمْ ط وبین المؤمنین بالتعذیب لہم فی الدنیا وَاِنَّ الظّٰلِمِیْنَ
الکافرین لَہُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ ○ مؤلم تَرَی الظّٰلِمِیْنَ یوم القیٰمۃ مُشْفِقِیْنَ خائفین مِمَّا کَسَبُوْا فی الدنیا من السیات
ان یجازوا علیہا وَھُوَ ای الجزاء علیہا وَاقِعٌ بِہِمْ ط یوم القیٰمۃ لا محالۃ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فِیْ
رَوْضٰتِ الْجَنّٰتِ ج انزھہا بالنسبۃ الی من دونہم لَہُمْ مَّا یَشَآءُوْنَ عِنْدَ رَبِّہِمْ ط ذٰلِکَ ھُوَ الْفَضْلُ الْکَبِیْرُ ○ ذٰلِکَ
الَّذِیْ یُبَشِّرُ اللّٰہُ من البشارۃ مخففا ومثقلا بہ عِبَادَہُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ ط قُلْ لَّآ اَسْئَلُکُمْ عَلَیْہِ
ای علی تبلیغ الرسالۃ اَجْرًا اِلَّا الْمَوَدَّۃَ فِی الْقُرْبٰی ط استثناء منقطع ای لکن اسألکم ان تودوا قرابتی التی ھی
قرابتکم ایضا فان لہ فی کل بطن من قریش قرابۃ وَمَنْ یَّقْتَرِفْ یکتسب حَسَنَۃً طاعۃ نَّزِدْ لَہٗ فِیْہَا حُسْنًا ط
بتضعیفہا اِنَّ اللّٰہَ غَفُوْرٌ للذنوب شَکُوْرٌ ○ للقلیل فیضاعفہ اَمْ بل یَقُوْلُوْنَ افْتَرٰی عَلَی اللّٰہِ کَذِبًا ج بنسبۃ القراٰن
الی اللہ تعالی فَاِنْ یَّشَاِ اللّٰہُ یَخْتِمْ یربط عَلٰی قَلْبِکَ ط بالصبر علی اذاھم بھذا القول وغیرہ وقد فعل وَیَمْحُ اللّٰہُ
الْبَاطِلَ الذی قالوہ وَیُحِقُّ الْحَقَّ یثبتہ بِکَلِمٰتِہٖ ط المنزلۃ علی نبیہ اِنَّہٗ عَلِیْمٌ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ○ بما فی القلوب
وَھُوَ الَّذِیْ یَقْبَلُ التَّوْبَۃَ عَنْ عِبَادِہٖ منہم وَیَعْفُوْا عَنِ السَّیِّاٰتِ المتاب عنہا وَیَعْلَمُ مَا تَفْعَلُوْنَ ○ بالیاء والتاء
وَیَسْتَجِیْبُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ یجیبہم الی ما یسألون وَیَزِیْدُھُمْ مِّنْ فَضْلِہٖ ط وَالْکٰفِرُوْنَ لَہُمْ
عَذَابٌ شَدِیْدٌ ○ وَلَوْ بَسَطَ اللّٰہُ الرِّزْقَ لِعِبَادِہٖ جمیعہم لَبَغَوْا جمیعہم ای طغوا فِی الْاَرْضِ وَلٰکِنْ یُّنَزِّلُ
بالتخفیف وضدہ من الارزاق بِقَدَرٍ مَّا یَشَآءُ ط فیبسطہا لبعض عبادہ دون بعض وینشأ عن البسط البغی
اِنَّہٗ بِعِبَادِہٖ خَبِیْرٌ بَصِیْرٌ ○ وَھُوَ الَّذِیْ یُنَزِّلُ الْغَیْثَ المطر مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوْا یئسوا من نزولہ وَیَنْشُرُ رَحْمَتَہٗ ط
یبسط مطرہ وَھُوَ الْوَلِیُّ المحسن للمؤمنین الْحَمِیْدُ ○ المحمود عندھم وَمِنْ اٰیٰتِہٖ خَلْقُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ
وَخلق مَا بَثَّ فرق ونشر فِیْہِمَا مِنْ دَآبَّۃٍ ط ھی ما یدب علی الارض من الناس وغیرھم وَھُوَ عَلٰی جَمْعِہِمْ للحشر
اِذَا یَشَآءُ قَدِیْرٌ ○ ع فی الضمیر تغلیب العاقل علی غیرہ وَمَآ اَصَابَکُمْ خطاب للمؤمنین مِّنْ مُّصِیْبَۃٍ بلیۃ (الربع)
وشدۃ فَبِمَا کَسَبَتْ اَیْدِیْکُمْ ای کسبتم من الذنوب وعبر بالایدی لان اکثر الافعال تزاول بہا وَیَعْفُوْا عَنْ کَثِیْرٍ ○
منہا فلا یجازی علیہ وھو تعالی اکرم من ان یثنی الجزاء فی الآخرۃ واما غیر المذنبین فما یصیبہم فی الدنیا لرفع درجاتہم

سلہ قولہ ای کسبہا الحرث فی اللغۃ الکسب وبہ فسر البغوی وبالزرع الزمخشری فی القاموس الحرث الکسب وجمع المال والزرع وہو الثواب فاطلق الکسب علی ثمراتہ مجازا ۱۲ ۵۲ قولہ ومن کان یرید حرث الدنیا ای بعملہ وخدمتہ والمعنی من صرف نیتہ للدنیا وجعل عملہ وخدمتہ لہا نعطیہ ما قسم لہ منہا وبعد ذلک لیس لہ فی الآخرۃ حظ ولا نصیب فالذی ینبغی للشخص ان یسعی فیما یرضی ربہ ویقصد بعملہ وجہ خالقہ وسیدہ یحصل لہ غنی الدنیا والآخرۃ ۱۲ صاوی مختصرا ۵۳ قولہ ما قسم لہ مفعول ثان للایتاء ای نوتیہ زرعہ الذی قسم لہ لا ان یرید او یبتغیہ وفیہ اشارۃ الی ان من فی منہا للتبعیض ۱۲ ۵۴ قولہ وما لہ فی الآخرۃ من نصیب ای حظ فی النعیم واعلم ان المقام فیہ تفصیل فان تجرد عملہ للدنیا وقدم السعی فیہا علی الایمان فہو مخلد فی النار ولیس فی الآخرۃ نعیم اصلا واما ان کان التفریط فیما عدا الایمان کان یرائی بعملہ قصد الطلب الدنیا فہو مسلم عاص لہ نعیم فی الآخرۃ غیر کامل ۱۲ صاوی ۵۵ قولہ بل الخ یشیر الی ان ام منقطعۃ بمعنی بل والہمزۃ وہی للتقریر او التوبیخ ۱۲ ک ۵۶ قولہ شرعوا لہم الخ اسناد الشرع الی الشیاطین مجاز من الاسناد للسبب لانہا سبب اضلالہم ۱۲ صاوی ۵۷ قولہ ان یجازوا علیہا اشار بذلک الی ان الکلام علی حذف مضاف ای من جزاء ما کسبوا ۱۲ صاوی ۵۸ قولہ لا محالۃ ای اشفقوا اولم یشفقوا ای لابد لہم منہ وفیہ اشارۃ الی جواب ما یقال اذا کان الخوف غما یلحق الانسان لتوقع مکروہ فکیف الجمع بینہ وبین قولہ وہو واقع بہم وایضاح الجواب انہم خائفون مشفقون یحاولون الحذر حین لا ینفعہم الحذر لان الخائف اذا استشعر بما یتوقع منہ المکروہ واخذ فی الدفع ربما یتخلص منہ ومن ترک الحذر حتی اذا الم بہ المحذور زاول الدفع کان مظنۃ للتعجب منہ والتعجیب ۱۲ جمل ۵۹ قولہ انزہہا بالنسبۃ الی من دونہم ای فروضۃ الجنۃ اعلاہا واطیبہا وفیہ اشارۃ الی ان الذین آمنوا ولم یعملوا الصالحات فی الجنۃ غیر انہم لیسوا فی الاعلی ولا فی الاطیب ۱۲ صاوی ۶۰ قولہ عند ربہم ظرف لیشاؤن والعندیۃ مجازیۃ ۱۲ صاوی ۶۱ قولہ ذلک مبتدأ والذی یبشر خبرہ والعائد محذوف قدرہ المفسر بقولہ بہ حذف الجار فاتصل الضمیر وہذا علی الصحیح من انہا اسم موصول واما علی رای یونس من انہا مصدریۃ فلا تحتاج الی عائد والتقدیر عندہ ذلک تبشیر اللہ عبادہ ۱۲ صاوی ۶۲ قولہ من البشارۃ ای من مادۃ البشارۃ قولہ مخففا ای من الابشار لابی عمرو وابن کثیر وحمزۃ وعلی وقولہ مثقلا ای من التبشیر للباقین ۱۲ کما ۶۳ قولہ الا المودۃ فی القربی اختلف المفسرون فی معنی ہذہ الآیۃ علی ثلثۃ اقوال الاول عن ابن عباس ان النبی صلعم کان وسطا النسب من قریش لیس بطن من بطونہم الا وقد کان لہ فیہم قرابۃ فقال اللہ عزوجل قل لا اسألکم علیہ اجرا الا المودۃ فی القربی ای ما بینی وبینکم من القرابۃ والمعنی ان لم تتبعونی فاحفظوا حق القربی وصلوا رحمی ولا توذونی بعد علیکم نفعہا الثانی عنہ ایضا ان النبی صلعم لما قدم المدینۃ لم یکن فی یدہ سعۃ فقالت الانصار ان ہذا الرجل ہداکم وہو ابن اختکم وجارکم فی بلدکم فاجمعوا لہ طائفۃ من اموالکم ففعلوا ثم اتوہ بہا فردہا علیہم ونزلت الآیۃ وحینئذ فالخطاب للانصار الثالث عن الحسن ان معناہ الا ان تجعلوا محبتکم ومودتکم محصورۃ فی التقرب الی اللہ بطاعتہ وخدمتہ لا لغرض دنیوی فالقربی علی الاول القرابۃ بمعنی الرحم وعلی الثانی بمعنی الاقارب وعلی الثالث بمعنی القرب والتقرب فان قلت طلب الاجر علی التبلیغ لا یجوز فما معنی الاستثناء ہہنا قلنا لہ جوابان الاول ان ہذا من تاکید المدح بما یشبہ الذم علی حد قول الشاعر ؎ ولا عیب فیہم غیر ان سیوفہم ؛ بہن فلول من قراع الکتائب ؛ فالمعنی لا اطلب الا ہذا وہو فی الحقیقۃ لیس باجر لان المودۃ بین المسلمین واجبۃ خصوصا فی حق اشرافہم وحینئذ فیکون الاستثناء متصلا بالنظر للظاہر الثانی ان الاستثناء منقطع کما قال المفسر وحینئذ فالکلام تم عند قولہ قل لا اسألکم علیہ اجرا ثم قال الا المودۃ فی القربی ای اذکرکم قرابتی والمراد بقرابتہ قیل فاطمۃ وعلی وابناہما وقیل ہم آل علی وآل عقیل وآل جعفر وآل عباس ۱۲ صاوی مختصرا ۶۴ قولہ استثناء منقطع ای ہذا استثناء منقطع وتم الکلام عند قولہ قل لا اسألکم علیہ اجرا ثم قال الا المودۃ فی القربی ای لکن اذکرکم قرابتی منکم وکانہ فی اللفظ اجر ولیس باجر تفسیر کبیر وایضا فیہ وروی صاحب الکشاف انہ لما نزلت ہذہ الآیۃ قیل یا رسول اللہ من قرابتک ہؤلاء الذین وجبت علینا مودتہم فقال علی وفاطمۃ وابناہما فثبت ان ہؤلاء الاربعۃ اقارب النبی صلی اللہ علیہ وسلم واذا ثبت ہذا وجب ان یکونوا مخصوصین بمزید التعظیم ویستدل بعض الجہلاء بہذا القول علی افضلیۃ علی رض علی ابی بکر رضی اللہ عنہ والحال ان الرازی صرح فی مواضع عدیدۃ بافضلیۃ ابی بکر وقال ان ابا بکر رضی اللہ عنہ افضل بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۶۵ قولہ طاعۃ وعن السدی انہا المودۃ فی آل الرسول والظاہر عمومہ فی ای حسنۃ کانت الا انہا یتناول المودۃ تناولا اولیا لذکرہا عقب ذکر المودۃ ۱۲ ک ۶۶ قولہ شکور ای لمن اطاع بفضلہ وقیل قابل للتوبۃ حامل علیہا وقیل الشکر فی صفۃ اللہ تعالی عبارۃ عن الاعتداد للطاعۃ وتوفیۃ ثوابہا والتفضل عن المثاب ۱۲ مدارک ۶۷ قولہ فان یشاء اللہ یختم علی قلبک قال مجاہد ای یربط علی قلبک للصبر علی اذاہم وعلی قولہم افتری علی اللہ کذبا لئلا تدخلہ مشقۃ تکذیبہم ۱۲ مدارک ۶۸ قولہ وقد فعل اللہ ای فعل اللہ ربط قلبہ کذا روی عن مجاہد انہ قال یربط علی قلبک بالصبر حتی لا یشق علیک اذاہم ۱۲ ۶۹ قولہ ویمح اللہ الباطل ای الشرک وہو کلام مبتدأ غیر معطوف علی یختم لان محو الباطل غیر متعلق بالشرط بل ہو وعد مطلق دلیلہ تکرار اسم اللہ تعالی ورفع ویحق وانما سقطت الواو فی الخط کما سقطت ویدع الانسان بالشر دعاءہ بالخیر ۱۲ مدارک ۷۰ قولہ منہم تفسیر لقولہ فی عبادہ اشارۃ الی ان عن بمعنی من جمل وفی الخبر ان بعض المذنبین یرفع یدہ الی جناب الحق فلا ینظر الیہ ای بعین الرحمۃ ثم یدعو ثانیا فیعرض عنہ ثم یدعو ویتضرع ثالثا فیقول یا ملائکتی قد استحییت من عبدی ولیس لہ رب غیری فقد غفرت لہ واستحییت ای حصلت مرامہ فانی استحیی من تضرع العباد ۱۲ روح ۷۱ قولہ یجیبہم الی ما یسألون اشارۃ الی ان استجاب بمعنی اجاب قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما من مسلم ینصب وجہہ للہ فی مسالۃ الا اعطاہ ایاہا اما ان یعجلہا لہ واما ان یدخرہا لہ ۱۲ روح البیان ۷۲ قولہ یجیبہم یشیر الی ان استجاب بمعنی اجاب والسین زائدۃ لتاکید الفعل کقولک تعظم واستعظم وقیل معناہ ویستجیب اللہ الذین آمنوا بان یقبل توبتہم اذا تابوا ویعفو عن سیئاتہم ویستجیب لہم اذا دعوہ ویزیدہم علی ما سألوہ ۱۲ ک ۷۳ قولہ فیبسطہا الخ علی حسب ما تقتضیہ الحکمۃ فی الحدیث القدسی کما اسندہ البغوی عن انس ان من عبادی من لا یصلحہ الا الغنی ولو افقرتہ لافسدت علیہ دینہ وان منہم من لا یصلحہ الا الفقر ولو اغنیتہ لافسدت علیہ دینہ ۱۲ ک ۷۴ قولہ الغیث سمیت بذلک لانہ یغیثہم من الجدب ۱۲ ک ۷۵ قولہ ہی ما یدب علی الارض اشار بذلک الی ان المراد فی احدہما فہو من اطلاق المثنی علی المفرد کما فی قولہ تعالی یخرج منہما اللؤلؤ والمرجان وانما یخرجان من احدہما وہو الملح وہذا اسلم واحسن مما قیل ان الآیۃ باقیۃ علی ظاہرہا ولا مانع من ان اللہ تعالی خلق حیوانات فی السموات یمشون فیہا کمشی الاناسی علی الارض لان ذلک بعید من الافہام لکونہ علی خلاف العرف العام ۱۲ ۷۶ قولہ اذا یشاء ای وقت یشاء ۱۲ ج

www.besturdubooks.wordpress.com

١ه قوله بمعجزين اى بفائتين ما قضى عليكم من المصائب ١٢ مدارك ٢ه قوله ولا نصير اى ناصر يدفع عنكم العذاب اذ احل بكم ١٢ مدارك ٣ه قوله السفن استشكل بان ظاهر الآية يوهم حذف الموصوف وابقاء صفته مع ان الجرى ليس من الصفات الخاصة بالموصوف وهو السفن فلا يجوز حذفه لعدم علم اجيب بان محل الامتناع اذا لم تجر الصفة مجرى الجوامد بان تغلب عليها الاسمية كالابطح والابرق والاجرع والاجاز حذف الموصوف ولذلك فسر الجوار بالسفن ولم يقل اى السفن الجارية ١٢ صاوى ٤ه قوله فيظللن اصل معناه فيمضين النهار يستعمل بمعنى يصرن ١٢ ك ٥ه قوله يصرن اشار بذلك الى ان المراد من ظل الصيرورة فى ليل او نهار وليس المراد معناها وهو اختصاص المخبر عنه بالخبر نهارا ١٢ صاوى ٦ه قوله هو المومن اى الكامل فان الايمان نصفان نصف صبر اى عن المعاصى ونصف شكر وهو الاتيان بالواجبات ١٢ كرخى ٧ه قوله اى يغرقهن والمعنى ان يشأ يسكن الريح فيركدن او يعصفها فيغرقن ولا مفهوم له بل قد يغرقها الله بسبب آخر كقلع لوح او غير ذلك ١٢ صاوى ٨ه قوله ويعف عن كثير اى فلا يجازى عليها وانما ادخل العفو فى حكم الايباق حيث جزم جزمه لان المعنى او ان يشأ يهلك ناسا وينج ناسا على طريق العفو عنهم ١٢ مدارك ٩ه قوله ما لهم خبر مقدم وقوله من محيص مبتدأ مؤخر بزيادة من ١٢
١٠ه قوله معلق عن العمل التعليق من خصائص افعال القلوب وهو وجوب ابطال عملها لفظا دون معنى وشرطه وقوعها قبل الاستفهام والنفى ولام الابتداء وقوله عن العمل اى عمل الفعل فيها وهو يعلم لانه من افعال القلوب والتعليق من خواصها ١٢ ١١ه قوله فما اوتيتم آه شرطية وهى فى محل نصب مفعول ثان لاوتيتم والاول ضمير المخاطبين قام مقام الفاعل وانما قدم الثانى لان له صدر الكلام وقوله من شئ بيان لما لما فيها من الابهام وقوله فمتاع الحياة الدنيا الفاء فى جواب الشرط ومتاع خبر مبتدأ مضمر اى فهو متاع وقوله وما عند الله مبتدأ وخير خبره وللذين متعلق بابقى ١٢ جمل ١٢ه قوله من اثاث الدنيا اى من منافعها كالاكل والمشرب والملبس والمنكح والمسكن والمركب وقوله ثم يزول اخذه من متاع لان المتاع هو ما يتمتع به تمتعا ينقضى. وفى المصباح الاثاث متاع البيت الواحدة اثاثة وقيل لا واحد له من لفظه ١٢ جمل ١٣ه قوله وعلى ربهم يتوكلون اى يعتقدون ان لا ملجأ لهم من الله الا اليه ولا ضار ولا نافع سواه والتوكل بهذا المعنى شرط فى صحة الايمان واما ان اريد به تفويض الامور اليه والاعتماد عليه فى جميع ما ينزل بالشخص فليس شرطا فى صحته بل هو وصف كامل الايمان وليس مرادا هنا لان ما عند الله من الثواب يكون لعموم المؤمنين ١٢ صاوى ١٤ه قوله عليه اى على الذين آمنوا فهو فى محل الجر باللام وقيل مع منصوب او مرفوع ١٢ ك ١٥ه قوله موجبات الحدود تفسير للفواحش والكبائر كل ما ورد فيه وعد شديد من عطف البعض على الكل فان الفاحشة اخص من الكبيرة كما بيناه ١٢ ك ١٦ه قوله واذا ما غضبوا هم يغفرون ما زائدة المعنى بالفارسية وچون بخشم مى آيند ايشان مى آمرزند ١٢ ١٦ه قوله واذا ما غضبوا هم يغفرون مبتدأ وخبر والجملة جزاء الشرط اى هم الاحقاء بالغفران عند الغضب ١٢ كمالين ١٧ه قوله والذين استجابوا لربهم معطوف على الموصول المتقدم وهذه الآية نزلت فى الانصار دعاهم رسول الله صلعم الى الايمان فاستجابوا له ونقب عليهم اثنى عشر نقيبا قبل الهجرة وقوله اجابوه الى ما دعاهم اليه على لسان رسوله صلعم واشار المفسر الى ان السين والتاء زائدتان ١٢ صاوى ١٨ه قوله وامرهم شورى بينهم والشورى مصدر شاورته اى شاركته فى الرأى كالبشرى كانت الانصار قبل قدوم النبى صلعم اذا ارادوا امرا تشاوروا فيه ثم عملوا عليه فمدحهم الله تعالى به وامر صلعم بذلك قال تعالى وشاورهم فى الامر تاليفا لقلوب اصحابه وذلك فى الامور الاجتهادية وكانت الصحابة رض بعده صلعم يتشاورون فى المهمات واول ما تشاوروا فيه الخلافة ١٢ صاوى ١٩ه قوله ومن ذكر صنف اى المؤمنون المتقدمون فيحصل ان الله تعالى جعل المؤمنين صنفين صنفا يعفون عمن ظلمهم وقد ذكرهم الله تعالى فى قوله واذا ما غضبوا هم يغفرون وصنفا ينتقمون ممن ظلمهم وقد ذكرهم الله فى قوله والذين اذا اصابهم البغى هم ينتصرون ١٢ صاوى ٢٠ه قوله سميت الثانية سيئة الخ وان لم تكن سيئة فى الواقع ظاهر كلامه يشعر بان اطلاق السيئة على جزائها من باب الاستعارة المشهورة عند اهل البيان انه من باب المشاكلة وهو ذكر الشئ بلفظ غيره لوقوعه فى صحبته ١٢ ٢١ه قوله وهذا اى قوله مثلها وقوله من الجراحات اى وغيرها من سائر الجنايات التى فيها القصاص وقوله قال بعضهم وهو مجاهد والسدى وعبارة الخطيب وقال مجاهد والسدى الآية مفروضة فى جواب الكلام القبيح اى اذا قال شخص اخزاك الله فقل له اخزاك الله واذا شتمك فاشتمه بمثلها من غير ان تعتدى ١٢ جمل ٢٢ه قوله فمن عفا الفاء للتفريع اى اذا كان الواجب فى الجزاء رعاية المماثلة فالاولى العفو فالاصلاح لتعذر المماثلة غالبا وقوله واصلح الود بينه وبين المعفو عنه اشار بذلك الى ان الاصلاح من تمام العفو وفيه تعريض وحث على العفو فان امره عظيم وفيه تفويض الامر الى الله والله لا يخيب من فوض الامر اليه ١٢ صاوى ٢٣ه قوله فاجره على الله عدة مبهمة لا يقاس امرها فى العظم قوله انه لا يحب الظالمين اى الذين يبدؤن بالظلم او الذين يجاوزون حد الانتصار فى الحديث ينادى مناد يوم القيامة من كان له اجر على الله فليقم فلا يقوم الا من عفا ١٢ مدارك ٢٤ه قوله ولمن انتصر آه اللام للابتداء ومن شرطية وجملة فاولٰئك الخ جواب الشرط او موصولة مبتدأ وقوله فاولٰئك خبره ودخلت الفاء لشبه الموصول بالشرط ١٢ صاوى ٢٤ه قوله ولمن انتصر بعد ظلمه والمعنى ولمن انتقم واقتص بعد ظلم الظالم اياه ١٢ ٢٥ه قوله يعملون فسره بالعمل على سبيل التجريد كيلا يكون قوله بغير الحق تاكيدا فان البغى لو ترك على معناه فهو لا يكون بحق ١٢ ك ٢٦ه قوله بغير الحق قيد به لان البغى قد يكون مصحوبا بحق كالانتصار المقترن بالتعدى فيه ١٢ جمل ٢٧ه قوله الصبر والتجاوز يشير الى ان الاشارة الى الصبر المعين وهو صبره فلا يحتاج الى تقدير الضمير فيه كما قاله الزمخشرى حذف الراجع اى منه كما حذف فى قولهم السمن منوان بدرهم ١٢ كمالين ٢٨ه قوله لمن عزم الامور اى من الامور التى ندب اليها او مما ينبغى ان يوجبه العاقل على نفسه ولا يترخص فى تركه وحذف الراجع اى منه لانه مفهوم كما حذف من قولهم السمن منوان بدرهم وقال ابو سعيد القرشى الصبر على المكاره من علامات الانتباه فمن صبر على مكروه يصيبه ولم يجزع اورثه الله تعالى حال الرضا وهو اجل الاحوال ومن جزع من المصيبات وشكى وكله الله تعالى الى نفسه ثم لم تنفعه شكواه ١٢ مدارك ٢٩ه قوله وتراهم الخ حال لان الرؤية بصرية وخاشعين حال ايضا والضمير فى عليها يعود على النار الدال عليه العذاب ١٢ ٣٠ه قوله ينظرون من طرف خفى بالفارسية مى نگرند بگوشه چشم نيم كشاده وفى الجمل قيل المراد من الطرف العضو وهو العين وقيل المراد به المصدر يقال طرفت عينه تطرف اى ينظرون نظرا خفيا والمناسب بعبارة الشارح هو الاول ١٢ ٣١ه قوله مسارقة اى يسارقون النظر الى النار خوفا منها وذلة فى انفسهم كما ينظر المقتول الى السيف فلا يقدر بملأ عينه منه ١٢ خطيب ٣٢ه قوله ومن ابتدائية او بمعنى الباء اى ينظرون بطرف خفى ضعيف من الذل والآخر هو الاقرب فى المعنى ١٢ كمالين ٣٣ه قوله او بمعنى الباء اى بطرف خفى ضعيف من الذل ١٢ ⌘

فى الآخرة وما انتم يا مشركين بمعجزين الله هربا فى الارض فتفوتونه وما لكم من دون الله اى غيره من
ولى ولا نصير ○ يدفع عذابه عنكم ومن ايته الجوار السفن فى البحر كالاعلام ○ كالجبال فى العظم
ان يشأ يسكن الريح فيظللن يصرن رواكد ثوابت لا تجرى على ظهره ط ان فى ذلك لايت لكل صبار
شكور ○ لا هو المؤمن يصبر فى الشدة ويشكر فى الرخاء او يوبقهن عطف على يسكن اى يغرقهن بعصف
الريح باهلهن بما كسبوا اى اهلهن من الذنوب ويعف عن كثير ○ منها فلا يغرق اهله ويعلم بالرفع مستانف
وبالنصب معطوف على تعليل مقدر اى يغرقهم لينتقم منهم ويعلم الذين يجادلون فى ايتنا ما لهم من
محيص ○ مهرب من العذاب وجملة النفى سدت مسد مفعولى يعلم والنفى معلق عن العمل فما اوتيتم
خطاب للمؤمنين وغيرهم من شئ من اثاث الدنيا فمتاع الحيوة الدنيا ج يتمتع به فيها ثم يزول وما عند
الله من الثواب خير وابقى للذين امنوا وعلى ربهم يتوكلون ○ ج ويعطف عليه والذين يجتنبون كبئر
الاثم والفواحش موجبات الحدود من عطف البعض على الكل واذا ما غضبوا هم يغفرون ○ ج يتجاوزون
والذين استجابوا لربهم اجابوه الى ما دعاهم اليه من التوحيد والعبادة واقاموا الصلوة ادامواها وامرهم
الذى يبدو لهم شورى بينهم يتشاورون فيه ولا يعجلون ومما رزقنهم اعطيناهم ينفقون ○ ج فى طاعة الله
ومن ذكر صنف والذين اذا اصابهم البغى الظلم هم ينتصرون ○ صنف اى ينتقمون ممن ظلمهم بمثل
ظلمه كما قال تعالى وجزؤا سيئة سيئة مثلها ج سميت الثانية سيئة لمشابهتها للاولى فى الصورة وهذا ظاهر
فيما يقتص فيه من الجراحات قال بعضهم واذا قال له اخزاك الله فيجيبه اخزاك الله فمن عفا عن ظالمه
واصلح الود بينه وبين المعفو عنه فاجره على الله ط اى ان الله يأجره لا محالة انه لا يحب الظلمين ○ اى البادئين
بالظلم فيترتب عليهم عقابه ولمن انتصر بعد ظلمه اى ظلم الظالم اياه فاولٰئك ما عليهم من سبيل ○ مؤاخذة
انما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبغون يعملون فى الارض بغير الحق ط بالمعاصى اولٰئك لهم
عذاب اليم ○ مولم ولمن صبر فلم ينتصر وغفر تجاوز ان ذلك الصبر والتجاوز لمن عزم الامور ○ اى
معزوماتها بمعنى المطلوبات شرعا ومن يضلل الله فما له من ولى من بعده ط اى احد يلى هدايته بعد
اضلال الله اياه وترى الظلمين لما راوا العذاب يقولون هل الى مرد الى الدنيا من سبيل ○ ج طريق و
ترىهم يعرضون عليها اى النار خشعين خائفين متواضعين من الذل ينظرون اليها من طرف خفى ط
ضعيف النظر مسارقة ومن ابتدائية او بمعنى الباء وقال الذين امنوا ان الخسرين الذين خسروا

www.besturdubooks.wordpress.com

انفسهم واهليهم يوم القيمة بتخليدهم في النار وعدم وصولهم الى الحور المعدة لهم في الجنة لو امنوا والموصول خبران الا ان الظلمين الكافرين في عذاب مقيم دائم هو من مقول الله تعالى وما كان لهم من اولياء ينصرونهم من دون الله اي غيره يدفع عذابه عنهم ومن يضلل الله فما له من سبيل طريق الى الحق في الدنيا والى الجنة في الاخرة استجيبوا لربكم اجيبوه بالتوحيد والعبادة من قبل ان ياتي يوم هو يوم القيمة لا مرد له من الله اي انه اذا اتى به لا يرده ما لكم من ملجا تلجئون اليه يومئذ وما لكم من نكير انكار لذنوبكم فان اعرضوا عن الاجابة فما ارسلنك عليهم حفيظا تحفظ اعمالهم بان توافق المطلوب منهم ان ما عليك الا البلغ وهذا قبل الامر بالجهاد وانا اذا اذقنا الانسان منا رحمة نعمة كالغنى والصحة فرح بها وان تصبهم الضمير للانسان باعتبار الجنس سيئة بلاء بما قدمت ايديهم اي قدموه وعبر بالايدي لان اكثر الافعال تزاول بها فان الانسان كفور للنعمة لله ملك السموت والارض يخلق ما يشاء يهب لمن يشاء من الاولاد اناثا ويهب لمن يشاء الذكور او يزوجهم اي يجعلهم ذكرانا واناثا ويجعل من يشاء عقيما فلا يلد ولا يولد له انه عليم بما يخلق قدير على ما يشاء وما كان لبشر ان يكلمه الله الا ان يوحي اليه وحيا في المنام او بالالهام او الا من وراي حجاب بان يسمع كلامه ولا يراه كما وقع لموسى عليه السلام او الا ان يرسل رسولا ملكا كجبرئيل فيوحي الرسول الى المرسل اليه اي يكلمه باذنه اي الله ما يشاء الله انه علي عن صفات المحدثين حكيم في صنعه وكذلك اي مثل ايحائنا الى غيرك من الرسل اوحينا اليك يا محمد روحا هو القران تحيي به القلوب من امرنا الذي نوحيه اليك ما كنت تدري تعرف قبل الوحي اليك ما الكتب القران ولا الايمان اي شرائعه ومعالمه والنفي معلق للفعل عن العمل او ما بعده سد مسد المفعولين ولكن جعلنه اي الروح او الكتاب نورا نهدي به من نشاء من عبادنا وانك لتهدي تدعو بالوحي اليك الى صراط طريق مستقيم دين الاسلام صراط الله الذي له ما في السموت وما في الارض ملكا وخلقا وعبيدا الا الى الله تصير الامور ترجع

سورة الزخرف مكية وقيل الا واسأل من ارسلنا الاية تسع وثمانون اية ع ۵/۱۰

بسم الله الرحمن الرحيم حم الله اعلم بمراده به والكتب القران المبين المظهر طريق الهدى وما يحتاج اليه من الشريعة انا جعلنه اوجدنا الكتاب قرانا عربيا بلغة العرب لعلكم يا اهل مكة تعقلون تفهمون معانيه

۵۱ قوله يوم القيمة ظرف لخسروا والقول واقع في الدنيا او ظرف لقال فهو واقع يوم القيمة وعبر بالماضي لتحقق الوقوع ۱۲ صاوی ۵۲ قوله وعدم وصولهم ناظر الى خسران الاهل وفيه اشارة الى ان المراد بالاهل الحور ويحتمل ان يكون المراد بالاهل اهلهم في الدنيا وخسرانه بان صار والغير هم في الجنة ۱۲ كمالين ۵۳ قوله الا ان الظلمين في عذاب مقيم هو مقول الله تعالى تصديقا لهم وقيل هو من تتمة كلامهم ۱۲ ک ۵۴ قوله اجيبوه الخ يشير الى ان السين في استجيبوا ليس للطلب بل هو بمعنى اجيبوا ۱۲ ک ۵۵ قوله من الله من يتصل بلا مرد اي لا يرده الله بعد ما حكم به او بياتي اي من قبل ان ياتي من الله يوم لا يقدر احد على رده ۱۲ مدارک ۵۶ قوله انكار لذنوبكم اي لانها مدونة في صحائفكم وتشهد بها عليكم جوارحكم وفي كلامه اشارة الى ان النكير مصدر انكر على غير قياس ولعل المراد الانكار المنجي والا فهم يقولون والله ربنا ما كنا مشركين كرخي وفي القرطبي وما لكم من نكير اي ناصر ينصركم قاله مجاهد وقيل النكير بمعنى المنكر كالاليم بمعنى المولم اي لا تجدون يومئذ منكرا لما ينزل بكم من العذاب حكاه ابن ابي حاتم وقاله الكلبي ۱۲ جمل ۵۷ قوله فما ارسلنك عليهم حفيظا هذه الجملة تعليل للجواب المحذوف والتقدير فلا تحزن او لا عتاب عليك او لا تكلف بشيء لاننا ما ارسلناك الخ ۱۲ صاوی

۵۸ قوله بان توافق الخ اي الاعمال الصادرة منهم وقوله المطلوب منهم اي الاعمال المطلوبة منهم بان تكون اعمالهم على الوجه الذي طلبناه منهم من ايمان وطاعة والمعنى لم نرسلك لتقهرهم على امتثال ما ارسلناك به ۱۲ جمل ۵۹ قوله وهذا قبل الامر بالجهاد اسم الاشارة عائد على الحصر والمعنى ان هذا الحصر منسوخ لانه بعد الامر بالجهاد عليه البلاغ والقتال ۱۲ صاوی ۶۰ قوله وانا اذا اذقنا الخ اعلم ان نعم الدنيا وان كانت عظيمة الا انها بالنسبة الى سعادة الآخرة كالقطرة بالنسبة الى البحر فلهذا سمى الانعام اذاقة والحكمة في تصدير النعمة باذا والبلاء بان الاشارة الى ان النعمة محققة الحصول بخلاف البلاء لان رحمة الله تغلب غضبه ۱۲ جمل ۶۱ قوله بلاء اي كالمرض والفقر ونحوهما وتوحيد فرح باعتبار اللفظ والجمع في وان تصبهم باعتبار المعنى ۱۲ مدارک ۶۲ قوله بما قدمت ايديهم في ذلك اشارة الى ان المصيبة تكون بسبب كسب المعاصي والنعمة تكون بمحض فضل الله قال تعالى ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك قالوا اجب على الانسان اذا اعطاه الله نعمة ان يشكره عليها ويصرفها فيما يرضيه واذا اصيب بمصيبة فليصبر عليها ويحمده عليها فلعلها تكون كفارة لما اقترحه ۱۲ صاوی ۶۳ قوله فان الانسان كفور من وقوع الظاهر موقع المضمر اي فانه كفور وقدر ابو البقاء ضميرا محذوفا فقال فان الانسان منهم اه سمين وفي الكرخي الجملة جواب الشرط وفي الحقيقة هي علة للجواب المقدر والاصل وان تصبهم سيئة نسي النعمة راسا وذكر البلية وهذا وان اختص بالمجرمين فاسناده الى الجنس لغلبة المجرمين اي انه حكم على الجنس بحال غالب افراده فهو ملابسة على المجاز العقلي وفيه اشارة الى ان اللام في كل من الموضعين للجنس لا انها للعهد في الثاني للتنافي بين العهد والجنس ويجوزان يجعل قوله بما قدمت ايديهم قرينة مخصصة للانسان بالمجرمين فيكون من المجاز في المفرد على ما اشار اليه في الكشاف ۱۲ ج ۶۴ قوله اناثا قدمهن اشارة الى انه يفعل ما يشاء لا ما يشاؤه عباده فالاناث مما يشاؤه هو ونكرهن لانحطاط رتبتهن عن الذكور ولذا عرف الذكور وقدمهم آخرا ۱۲ صاوی ۶۵ قوله او يزوجهم تغيير العاطف فيه لانه قسيم المشترك بين القسمين وهو الصنف الواحد والمعنى يهب لمن يشاء اناثا متفردات وذكورا كذلك او مجتمعين ۱۲ ک ۶۶ قوله او يزوجهم اي الاولاد فيجعلهم ازواجا اي صنفين حال كونهم ذكرانا واناثا ۱۲ خطيب ۶۷ قوله ويجعل من يشاء عقيما من لحمامة عن الرجل والمراة فقوله فلا يلد اي اذا كان امراة والتذكير باعتبار لفظ من وفي نسخة فلا تلد بالتاء الفوقية وهي ظاهرة وقوله ولا يولد له اي اذا كان رجلا وفي المصباح العقيم الذي لا يولد له يطلق على الذكر والانثى ۱۲ جمل ۶۸ قوله وما كان لبشر اي وما صح لاحد من البشر قوله ان يكلمه الله الا وحيا اي الهاما كما روي نفث في روعي او رؤيا في المنام كقوله عليه السلام رؤيا الانبياء وحي وهو كامر ابراهيم عليه السلام بذبح الولد او من وراء حجاب اي يسمع كلاما من الله كما سمع موسى عليه السلام من غير ان يبصر السامع من يكلمه وليس المراد به حجاب الله تعالى لان الله لا يجوز عليه ما يجوز على الاجسام من الحجاب ولكن المراد به ان السامع محجوب عن الرؤية في الدنيا قوله او يرسل رسولا اي يرسل ملكا فيوحي اي الملك اليه ۱۲ مدارک ۶۹ قوله وحيا اي كلاما خفيا يدرك بسرعة من البيضاوي قال الراغب يقال الكلمة الالهية التي تلقى الى انبيائه واوليائه وحي ۱۲ روح ۷۰ قوله ولا يراه اشار بذلك الى ان المراد من الحجاب لازمه وهو عدم الرؤية والحجاب وصف العبد لا وصف الرب ۱۲ صاوی ۷۱ قوله اي يكلمه باذنه اي الله ثم ان قوله وحيا وان يرسل منتصب بالمصدر لان الوحي والارسال نوعان من التكلم وكذا قوله من وراء حجاب صفة كلام محذوف ويجوز ان يكون هؤلاء الثلثة احوالا ويقدر مستمعا قبل من وراء حجاب والتقدير موحيا او مستمعا من وراء حجاب او مرسلا ۱۲ ک ۷۲ قوله روحا هو القران يحيي به القلوب بيان لوجه تسمية القرآن بالروح بانه يحصل به حيوة القلب كما يحصل بالروح حياة الاجساد وقيل جبرئيل ومعناه ارسلنا اليك بالوحي ۱۲ ک ۷۳ قوله ما الكتاب ما استفهامية مبتدأ والكتاب خبره وفي الكلام تقدير مضاف اي ما كنت تدري جواب ما الكتاب اي جواب هذا الاستفهام ۱۲ ج ۷۴ قوله اي شرائعه ومعالمه اي تفصيل الشرائع على ما جددناه لك بما اوحينا اليك وان كان قبل النبوة قد كان مقرا بوحدانية الله تعالى وعظمته ۱۲ الخطيب ۷۵ قوله نهدي به صفة لنورا وسمي نورا لان بالنور الاهتداء في الظلمات الحسية فكذا القرآن يهدى به في الظلمات المعنوية والمراد الهداية الموصلة بدليل قوله من نشاء ۱۲ صاوی ۷۶ قوله انا جعلنا ان قلت هذا يدل على ان القرآن مجعول والمجعول مخلوق وقد قال عليه السلام القرآن كلام الله غير مخلوق وايضاحه ان الجعل لا يختص بالخلق فالمراد بالجعل ههنا تصيير الشيء على حالة دون حالة فالمعنى انا صيرنا ذلك الكتاب قرانا عربيا بانزاله بلغة العرب ولسانها ولم نصيره اعجميا بانزاله بلغة العجم مع كونه كلامنا وصفتنا قائمة بذاتنا عارية عن كسوة العربية منزهة عنها وعن توابعها ۱۲ روح واجاب الرازي عن ذلك بان هذا الذي ذكرتموه حق لانكم استدللتم بهذه الوجوه على كون الحروف المتواليات والكلمات المتعاقبة محدثة وذلك معلوم بالضرورة ومن الذي ينازعكم فيه ۱۲ ملخصا ۷۷ قوله اوجدنا الكتاب قرانا عربيا يشير بتفسير الجعل بالايجاد الى انه متعد الى مفعول واحد وما بعده حال والمشهور تفسيره بالتصيير فهما مفعولاه ۱۲ كمالين

www.besturdubooks.wordpress.com

وَاِنَّهٗ مثبت فِیْٓ اُمِّ الْكِتٰبِ اصل الکتاب ای اللوح المحفوظ لَدَیْنَا بدل عندنا لَعَلِیٌّ علی الکتب قبله حَكِیْمٌ ○
ذو حکمة بالغة اَفَنَضْرِبُ نمسك عَنْكُمُ الذِّكْرَ القرآن صَفْحًا امساکا فلا تؤمرون ولا تنهون لاجل اَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا
مُّسْرِفِیْنَ ○ وَكَمْ اَرْسَلْنَا مِنْ نَّبِیٍّ فِی الْاَوَّلِیْنَ ○ وَمَا كَانَ یَاْتِیْهِمْ اتاهم مِّنْ نَّبِیٍّ اِلَّا كَانُوْا بِهٖ یَسْتَهْزِءُوْنَ ○
کاستهزاء قومك بك وهذا تسلیة له صلی الله علیه وسلم فَاَهْلَكْنَاۤ اَشَدَّ مِنْهُمْ من قومك بَطْشًا قوة وَّمَضٰى سبق فی آیات
مَثَلُ الْاَوَّلِیْنَ ○ صفتهم فی الاهلاك فعاقبة قومك کذلك وَلَئِنْ لام قسم سَاَلْتَهُمْ مَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَ
الْاَرْضَ لَیَقُوْلُنَّ حذف منه نون الرفع لتوالی النونات وواو الضمیر لالتقاء الساکنین خَلَقَهُنَّ الْعَزِیْزُ
الْعَلِیْمُ ○ آخر جوابهم ای الله ذو العزة والعلم زاد تعالی الَّذِیْ جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ مَهْدًا فراشا کالمهد للصبی
وَّجَعَلَ لَكُمْ فِیْهَا سُبُلًا طرقا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ ○ الی مقاصدکم فی اسفارکم وَالَّذِیْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءًۢ
بِقَدَرٍ ای بقدر حاجتکم الیه ولم ینزله طوفانا فَاَنْشَرْنَا احیینا بِهٖ بَلْدَةً مَّیْتًا كَذٰلِكَ ای مثل هذا
الاحیاء تُخْرَجُوْنَ ○ من قبورکم احیاء وَالَّذِیْ خَلَقَ الْاَزْوَاجَ الاصناف كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُمْ مِّنَ الْفُلْكِ
السفن وَالْاَنْعَامِ کالابل مَا تَرْكَبُوْنَ ○ حذف العائد اختصارا وهو مجرور فی الاول ای فیه منصوب فی الثانی
لِتَسْتَوٗا لتستقروا عَلٰی ظُهُوْرِهٖ ذکر الضمیر وجمع الظهر نظرا للفظ ما ومعناها ثُمَّ تَذْكُرُوْا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ اِذَا اسْتَوَیْتُمْ
عَلَیْهِ وَتَقُوْلُوْا سُبْحٰنَ الَّذِیْ سَخَّرَ لَنَا هٰذَا وَمَا كُنَّا لَهٗ مُقْرِنِیْنَ ○ مطیقین وَاِنَّاۤ اِلٰی رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُوْنَ ○
لمنصرفون وَجَعَلُوْا لَهٗ مِنْ عِبَادِهٖ جُزْءًا حیث قالوا الملئکة بنات الله لان الولد جزء الوالد والملئکة من عباد
ع ۱۵ الله اِنَّ الْاِنْسَانَ القائل ذلك لَكَفُوْرٌ مُّبِیْنٌ ○ بین ظاهر الکفر اَمِ بمعنی همزة الانکار والقول مقدر ای
اتقولون اتَّخَذَ مِمَّا یَخْلُقُ بَنٰتٍ لنفسه وَّاَصْفٰىكُمْ اخلصکم بِالْبَنِیْنَ ○ اللازم من قولکم السابق فهو من
جملة المنکر وَاِذَا بُشِّرَ اَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمٰنِ مَثَلًا جعل له شبها بنسبة البنات الیه لان الولد یشبه الوالد
المعنی اذا اخبر احدهم بالبنت تولد له ظَلَّ صار وَجْهُهٗ مُسْوَدًّا متغیرا تغیر مغتم وَّهُوَ كَظِیْمٌ ○ ممتلئ غما
فکیف ینسب البنات الیه تعالی عن ذلك اَوَ همزة الانکار وواو العطف لجملة ای یجعلون لله مَنْ یُّنَشَّؤُا ای یربی
فِی الْحِلْیَةِ الزینة وَهُوَ فِی الْخِصَامِ غَیْرُ مُبِیْنٍ ○ مظهر الحجة لضعفه عنها بالانوثة وَجَعَلُوا الْمَلٰٓئِكَةَ الَّذِیْنَ
هُمْ عِبٰدُ الرَّحْمٰنِ اِنَاثًا اَشَهِدُوْا حضروا خَلْقَهُمْ سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ بانهم اناث وَیُسْئَلُوْنَ ○ عنها فی الآخرة
فیترتب علیها العقاب وَقَالُوْا لَوْ شَآءَ الرَّحْمٰنُ مَا عَبَدْنٰهُمْ ای الملئکة فعبادتنا ایاهم بمشیته فهو راض بها
قال تعالی مَا لَهُمْ بِذٰلِكَ المقول من الرضا بعبادتها مِنْ عِلْمٍ اِنْ هُمْ اِلَّا یَخْرُصُوْنَ ○ یکذبون فیه

۵۱ قوله وانه معطوف علی جواب القسم فهو جواب ثان واشار بتقدیر قوله مثبت الی ان الجار والمجرور خبر ان وعلی هذا فیکون قوله لعلی خبرا ثانیا ۱۲ جمل ۵۲ قوله فی ام الکتاب ای وان القرآن مثبت عند الله فی اللوح المحفوظ ودلیله قوله بل هو قرآن مجید فی لوح محفوظ وسمی ام الکتاب لانه الاصل الذی اثبتت فیه الکتب ومنه تنقل وتستنسخ ۱۲ مدارک ۵۳ قوله بدل ای عن قوله فی ام الکتاب وهو حال عن الضمیر المستتر فی علی ولا یجوز جعله خبران کما یشعر به ظاهر قول المفسر مثبت فی ام الکتاب لدخول اللام علی غیره ۱۲ مدارک ۵۴ قوله لعلی علی الکتب ای لکونه معجزا من بینها ۱۲ ک ۵۵ قوله ذو حکمة بالغة ای محکم لا ینسخه غیره وهما خبران لان والمعنی انه لعلی حال کونه محققا فی اللوح ثابتا عنده ۱۲ ک ۵۶ قوله افنضرب استفهام انکاری ولذلک قال الشارح فی جوابه لا والفاء عاطفة علی مقدر بینها وبین الهمزة تقدیره انهملکم فنضرب وقوله نمسک ای نمسک عن انزاله بکم ۱۲ جمل ۵۷ قوله نمسک عنکم الذکر یقال ضربت عنه واضربت عنه اذا ترکته وامسکت عنه کذا فی المعالم وقال الزمخشری ننحی عنکم الذکر ونزوده عنکم ای نبعده مجاز عن قولهم ضرب الغرائب عن الحوض ۱۲ ک ۵۸ قوله صفحا آه مفعول مطلق ملاق لعامله وهو نضرب فی معناه کما قرره الشارح وفی السمین قوله صفحا فیه اوجه احدها انه مصدر فی معنی نضرب لانه یقال ضرب عن کذا واضرب عنه بمعنی اعرض عنه وصرف وجهه عنه الثانی انه منصوب علی الحال من الفاعل ای صافحین الثالث ان ینتصب علی المصدر المؤکد لمضمون الجملة فیکون عامله محذوفا نحو صنع الله قاله ابن عطیة الرابع ان یکون مفعولا من اجله ۱۲ جمل ۵۹ قوله فلا تؤمرون ولا تنهون الخ ای بل تصیرون کالبهائم وهذا التفسیر منقول عن قتادة وقال مجاهد والسدی افنعرض عنکم ونترککم فلا نعاقبکم علی کفرکم ۱۲ ۵۹ قوله فلا تؤمرون ولا تنهون اشارة الی ان الاستفهام للانکار ای لا نمسک انزال القرآن بل ننزله ۱۲ ۶۰ قوله وکم ارسلنا الخ کم خبریة مفعول مقدم لارسلنا ومن نبی تمییز لها وفی الاولین متعلق بارسلنا ای فی الامم الاولین ۱۲ جمل ۶۱ قوله اتاهم اشار بذلک الی ان المضارع بمعنی الماضی وعبر عنه بالمضارع استحضارا للصورة العجیبة ۱۲ صاوی ۶۲ قوله وهذا تسلیة له ای قوله وکم ارسلنا والمعنی تسل یا محمد ولا تحزن فانه وقع للرسل قبلک ما وقع لک ۱۲ صاوی ۶۳ قوله اشد منهم نعت لمحذوف هو المفعول فی الحقیقة ای اهلکنا قوما هم المستهزؤن برسلهم اشد منهم ای من قومک فالضمیر فی منهم عائد علی قوما فی قوله ان کنتم قوما مسرفین ۱۲ جمل ۶۴ قوله بطشا منصوب علی التمییز وهو احسن من کونه حالا من فاعل اهلکنا بتاویل باطشین ۱۲ ۶۵ قوله ومضی مثل الاولین ای سلف فی القرآن فی غیر موضع منه ذکر قصتهم وحالهم العجیبة التی حقها ان تسیر مسیر المثل وهذا وعد لرسول الله صلی الله علیه وسلم ووعید لهم ۱۲ مدارک ۶۶ قوله لام قسم ای وقوله لیقولن جوابه وجواب الشرط محذوف لدلالة جواب القسم علیه وهذا علی القاعدة فی اجتماع الشرط والقسم من حذف جواب المتاخر ۱۲ صاوی ۶۷ قوله آخر جوابهم یرید انه تم کلامهم الی قوله العلیم ولهذا وقف علیه ابو حاتم فان الاوصاف الآتیة لیس من مقول الکفار لانهم ینکرون البعث فکیف یقولون وکذلک تخرجون وایضا قوله فانشرنا به بلدة میتا صریح فی انه من کلامه تعالی ۱۲ ک ۶۸ قوله زاد تعالی الخ علی تقدیر هو الذی، هذا کما یقول مخاطبک اذا انی زید فتقول الذی اکرمک اعطاک فانک تصل کلامک بکلامه علی انه من تتمته وقال القاضی لعله لازم مقولهم اقیم مقامه تقریرا لالزام الحجة علیهم فکانهم قالوا الله کما حکی عنهم فی مواضع اخر فعبر الله سبحانه عنه بالموصوف بهذه الصفات بحسب الواقع وعلی هذا تم کلامهم عند لفظ الجلالة ۱۲ ک ۶۹ قوله زاد تعالی ای زاد کلاما آخره وانا الی ربنا لمنقلبون ۱۲ ۷۰ قوله مهدا للصبی مهد گاہوارہ گسترد ۱۲ صراح ۷۱ قوله بقدر ای بمقدار تسلم معه العباد ویحتاج الیه البلاد ۱۲ مدارک ۷۲ قوله الاصناف یرید ان الزوج ههنا بمعنی الصنف لا بمعناه المشهور ۱۲ ک ۷۳ قوله ما ترکبون الخ یقال رکبت الدابة قال الزمخشری ای ترکبونه فغلب المتعدی بغیر واسطة علی المتعدی بواسطة فقیل ترکبونه ۱۲ مدارک ۷۴ قوله حذف العائد ای فی قوله تعالی من الفلک ۱۲ ۷۵ قوله ذکر الضمیر ای المضاف الیه والاولی ان یقول افرد وقوله وجمع الظهر ای الذی هو المضاف ۱۲ ۷۶ قوله نظرا للفظ ما ومعناها الخ لانه مفرد فی اللفظ جمع فی المعنی قال الصاوی لف ونشر مرتب والمناسب ان یقول افرد الضمیر وجمع الظهر الخ ولو روعی معناها فیهما لقیل علی ظهورها ولو روعی لفظها لقیل علی ظهره ۱۲ ۷۷ قوله ثم تذکروا الخ وانما حسن اتصاله بذلک لان الرکوب للتنقل والنقلة العظمی هو الانقلاب الی الله وعن طاؤس حق علی کل مسلم اذا رکب دابة او سفینة ان یقول تذکر انقلابه فی آخر عمره علی مرکب الجنازة الی الله تعالی ۱۲ ک ۷۸ قوله وتقولوا سبحان الذی ای تقولوا بالسنتکم جمعا بین القلب واللسان وقوله سخر لنا هذا ای الذی رکبناه سفینة کان او دابة وهذا یقتضی انه یقول هذا القول عند رکوب السفینة ایضا وصرح غیره بانه خاص بالدابة اما السفینة فیقول فیها بسم الله مجریها ومرساها ویؤیده وما کنا له مقرنین فان الامتناع والتعاصی والتوحش لولا تسخیر الله واذلاله انما یاتی فی الدواب واما السفن فهی من عمل ابن آدم فلیس لها امتناع بقوتها کامتناع الدابة ۱۲ جمل ۷۹ قوله وجعلوا له من عباده الخ عطف علی مضمون قوله ولئن سالتهم من خلق السموات والارض لیقولن خلقهن العزیز العلیم ای اعترفوا بخالقیة الله تعالی وجعلوا له من عباده جزءا ۱۲ ک ۸۰ قوله جزءا آه مفعول اول للجعل والجعل تصییر قولی ای حکموا واثبتوا ویجوز ان یکون بمعنی سموا واعتقدوا ۱۲ ح ۸۱ قوله اللازم من قولکم السابق ای قولهم الملئکة بنات الله فانها لما صارت بنات الله تعالی صار البنون خالصا لهم ۱۲ ک ۸۲ قوله بما ضرب ما موصولة معناها البنات وضرب بمعنی جعل والمفعول الاول الذی هو عائد الموصول محذوف ای ضربه ومثلا هو المفعول الثانی وقوله شبها ای فی المثل بمعنی الشبه ای الشابه لا بمعنی الصفة الغریبة العجیبة ۱۲ ح ۸۳ قوله شبها ای فی المثل بمعنی الشبه ای المشابه لا بمعنی الصفة الغریبة والقصة العجیبة ۱۲ ۸۴ قوله لان الولد الخ تعلیل لجعلهم له شبها له تعالی بنسبة البنات الیه تعالی ۱۲ ک ۸۵ قوله او من ینشا قرا العامة بفتح الیاء وسکون النون من نشا وبضم الیاء وفتح النون وتشدید الشین مبنیا للمفعول ای یربی قراءتان سبعیتان وقری شذوذا بضم الیاء مخففا ویناشا کیقاتل مبنیا للمفعول ۱۲ کرخی ۸۶ قوله مظهر الحجة اشار بهذا الی ان مبین ههنا من ابان المتعدی ۱۲ کرخی ۸۷ قوله وجعلوا الملئکة الخ المراد بالجعل القول والحکم وهو بیان انواع اخر من کفریاتهم لان نسبة الملئکة الذین هم اکمل العباد واکرمهم علی الله للانوثة التی هی وصف خسة کفر وذلک انهم لما قالوا ذلک سالهم النبی صلی الله علیه وسلم فقال ما یدریکم انها اناث قالوا سمعنا من آبائنا ونحن نشهد انهم لم یکذبوا فنزل ستکتب شهادتهم ویسئلون ۱۲ صاوی ۸۸ قوله ستکتب شهادتهم هذه فی دیوان اعمالهم یعنی یکتب الملک ما شهدوا به علی الملائکة ۱۲ روح ۸۹ قوله بانهم اناث ای قولهم فیهم بانهم اناث الذی لا ینبغی ان یکون الا بعد تمام المشاهدة ۱۲ ۹۰ قوله فهو راض بها الخ لولا انه راض بها لعجل لنا العقوبة فاستدلوا بنفی مشیة عدم العبادة علی الرضا بها وذلک باطل لان المشیة ترجیح بعض الممکنات علی بعض ماموراکان او منهیا حسنا کان او غیره ۱۲ خطیب ۹۱ قوله بعبادتها الخ فان مشیة بسملة شیٔ ولا یستلزم رضاه به فلا یکون عبادتهم مرضیا له تعالی ۱۲ ک

www.besturdubooks.wordpress.com

فيترتب عليهم العقاب اَمْ اٰتَيْنٰهُمْ كِتٰبًا مِّنْ قَبْلِهٖ اى القراٰن بعبادة غير الله فَهُمْ بِهٖ مُسْتَمْسِكُوْنَ ○ اى لم
يقع ذلك بَلْ قَالُوْٓا اِنَّا وَجَدْنَآ اٰبَآءَنَا عَلٰٓى اُمَّةٍ ملة وَّاِنَّا ماشون عَلٰٓى اٰثٰرِهِمْ مُّهْتَدُوْنَ ○ بهم وكانوا يعبدون
غير الله وَكَذٰلِكَ مَآ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِيْ قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيْرٍ اِلَّا قَالَ مُتْرَفُوْهَآ متنعموها مثل قول قومك
اِنَّا وَجَدْنَآ اٰبَآءَنَا عَلٰٓى اُمَّةٍ ملة وَّاِنَّا عَلٰٓى اٰثٰرِهِمْ مُّقْتَدُوْنَ ○ متبعون قُلْ لهم اتتبعون ذلك وَلَوْ جِئْتُكُمْ
بِاَهْدٰى مِمَّا وَجَدْتُّمْ عَلَيْهِ اٰبَآءَكُمْ قَالُوْٓا اِنَّا بِمَآ اُرْسِلْتُمْ بِهٖ انت ومن قبلك كٰفِرُوْنَ ○ قال تعالى تخويفا لهم
فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ اى من المكذبين للرسل قبلك فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِيْنَ ○ واذكر اِذْ قَالَ اِبْرٰهِيْمُ (ع ٢ ١٠)
لِاَبِيْهِ وَقَوْمِهٖٓ اِنَّنِيْ بَرَآءٌ اى برىٔ مِّمَّا تَعْبُدُوْنَ ○ اِلَّا الَّذِيْ فَطَرَنِيْ خلقنى فَاِنَّهٗ سَيَهْدِيْنِ ○ يرشدنى لدينه
وَجَعَلَهَا اى كلمة التوحيد المفهومة من قوله انى ذاهب الى ربى سيهدين كَلِمَةًۢ بَاقِيَةً فِيْ عَقِبِهٖ ذريته فلا يزال فيهم
من يوحد الله لَعَلَّهُمْ اى اهل مكة يَرْجِعُوْنَ ○ عما هم عليه الى دين ابراهيم ابيهم بَلْ مَتَّعْتُ هٰٓؤُلَآءِ المشركين
وَاٰبَآءَهُمْ ولم اعاجلهم بالعقوبة حَتّٰى جَآءَهُمُ الْحَقُّ القراٰن وَرَسُوْلٌ مُّبِيْنٌ ○ مظهر لهم الاحكام الشرعية
وهو محمد صلى الله عليه وسلم وَلَمَّا جَآءَهُمُ الْحَقُّ القراٰن قَالُوْا هٰذَا سِحْرٌ وَّاِنَّا بِهٖ كٰفِرُوْنَ ○ وَقَالُوْا لَوْلَا نُزِّلَ
هٰذَا الْقُرْاٰنُ عَلٰى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ من اية منهما عَظِيْمٍ ○ اى الوليد بن المغيرة بمكة وعروة بن مسعود
الثقفى بالطائف اَهُمْ يَقْسِمُوْنَ رَحْمَتَ رَبِّكَ النبوة نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَّعِيْشَتَهُمْ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا فجعلنا
بعضهم غنيا وبعضهم فقيرا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ بالغنى فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجٰتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ الغنى بَعْضًا الفقير
سُخْرِيًّا مسخرا فى العمل له بالاجرة والياء للنسب وقرئ بكسر السين وَرَحْمَتُ رَبِّكَ اى الجنة خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُوْنَ ○
فى الدنيا وَلَوْلَآ اَنْ يَّكُوْنَ النَّاسُ اُمَّةً وَّاحِدَةً على الكفر لَّجَعَلْنَا لِمَنْ يَّكْفُرُ بِالرَّحْمٰنِ لِبُيُوْتِهِمْ بدل من
لمن سُقُفًا بفتح السين وسكون القاف وبضمهما جمعا مِّنْ فِضَّةٍ وَّمَعَارِجَ كالدرج من فضة عَلَيْهَا يَظْهَرُوْنَ ○ (١١)
يعلون الى السطح وَلِبُيُوْتِهِمْ اَبْوَابًا من فضة وَّ جعلنا لهم سُرُرًا من فضة جمع سرير عَلَيْهَا يَتَّكِـُٔوْنَ ○ وَزُخْرُفًا
ذهبا المعنى لولا خوف الكفر على المؤمن من اعطاء الكافر ما ذكر لاعطيناه ذلك لقلة خطر الدنيا عندنا و
عدم حظه فى الاخرة فى النعيم وَاِنْ مخففة من الثقيلة كُلُّ ذٰلِكَ لَمَّا بالتخفيف فما زائدة وبالتشديد بمعنى
٣ ع ١٠ ٩ الا فان نافية مَتَاعُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا يتمتع به فيها ثم يزول وَالْاٰخِرَةُ الجنة عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِيْنَ ○ وَمَنْ يَّعْشُ
نسلط يعرض عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمٰنِ القراٰن نُقَيِّضْ نسبب لَهٗ شَيْطٰنًا فَهُوَ لَهٗ قَرِيْنٌ ○ لا يفارقه وَاِنَّهُمْ اى الشياطين
لَيَصُدُّوْنَهُمْ اى العاشين عَنِ السَّبِيْلِ طريق الهدى وَيَحْسَبُوْنَ اَنَّهُمْ مُّهْتَدُوْنَ ○ فى الجمع رعاية معنى من حتى

١ قوله ام اتيناهم كتابا من قبله الخ هذا معادل لقوله اشهدوا خلقهم والمعنى احضروا خلقهم ام آتيناهم كتابا من قبله اي من قبل القرآن اي بما ادعوه فهم به مستمسكون اي يعملون بما فيه ١٢ قرطبي ٢ قوله اي القرآن تفسير للضمير من قبله ويحتمل ان يكون راجعا الى الرسول ١٢ ك ٣ قوله بل قالوا اي لا حجة لهم يتمسكون بها لا من حيث العيان ولا من حيث العقل ولا من حيث السمع الا قولهم انا وجدنا آباءنا على امة اي دين فقلدناهم والامة من الام وهي القصد فالامة الطريقة التي تؤم اي تقصد ١٢ مدارك ٤ قوله على امة ملة وهي في الاصل الطريقة التي تؤم اي تقصد كالرحل للمرحول اليه ١٢ ك ٥ قوله وانا ماشون على آثارهم يشير الى ان الجار والمجرور خبر انا بتقدير متعلقه ١٢ ك ٦ قوله مهتدون بهم خبر لانّ بعد خبر وقيل على آثارهم حال من ضمير فاعل مهتدون اي كائنين على آثارهم ١٢ ك ٧ قوله وكذلك اي والامر كما ذكر من عجزهم عن الحجة وتمسكهم بالتقليد وقوله ما ارسلنا استيناف مبين لذلك دال على ان التقليد فيما بينهم ضلال قديم ليس لاسلافهم ايضا مستند غيره ١٢ ابو السعود ٨ قوله اتتبعون ذلك الخ يشير الى ان الهمزة داخلة على فعل مقدر والواو للحال ١٢ ك ٩ قوله باهدى الخ اي بدين اهدى واصوب مما وجدتم الخ اي من الضلالة التي ليست من الهداية في شيء والتعبير بالتفضيل لاجل التنزل معهم وارخاء العنان ١٢ صاوي ١٠ قوله براء اي بريء وهو مصدر نعت به يستوي فيه الواحد والاثنان والجمع والمذكر والمؤنث ١٢ ك ١١ قوله الا الذي الخ في هذا الاستثناء ثلاثة اوجه احدها انه منقطع بناء على انهم كانوا يعبدون الاصنام فقط ثانيها انه متصل بناء على انهم كانوا يشركون مع الله الاصنام ثالثها ان الا صفة بمعنى غير وما نكرة موصوفة قاله الزمخشري ١٢ ك ١٢ قوله وجعلها الخ الضمير المستتر يعود على ابراهيم وقوله لعلهم يرجعون من كلام الله تعليل للامر الذي قدره الشارح بقوله واذكر اي اذكر لقومك ما ذكر لعلهم يرجعون هذا هو المناسب لصنيع الشارح ١٢ جمل ١٣ قوله وجعلها اي وجعل ابراهيم عليه السلام كلمة التوحيد التي تكلم بها وهي قوله انني براء مما تعبدون الا الذي فطرني قوله كلمة باقية في عقبه اي في ذريته فلا يزال فيهم من يوحد الله ويدعو الى توحيده ١٢ مدارك ١٤ قوله اي كلمة ويجوز ان يعود الضمير الى ذلك القول نفسه لانها كلمة ايضا ١٢ ك ١٥ قوله اي اهل مكة اشار بذلك الى ان قوله لعلهم الخ متعلق باذكر الذي قدره والمعنى اذكر يا محمد لقومك ما ذكر ليحصل عندهم رجوع الى دين ابراهيم ١٢ صاوي ١٦ قوله بل متعت هؤلاء اضراب انتقالي للتوبيخ والتقريع على ما حصل منهم عدم الاتباع واسم الاشارة عائد على المشركين الكائنين في زمنه صلى الله عليه وسلم ١٢ صاوي ١٧ قوله حتى جاءهم الحق الخ في هذه الغاية خفاء بينه في الكشاف وشروحه وهو ان ما ذكر ليس غاية للتمتيع اذ لا مناسبة بينهما مع ان حق الغاية ان تكون مناسبة لما قبلها غير مرعي فيها والجواب ان المراد بالتمتيع ما هو سببه من اشتغالهم به عن شكر المنعم فكانه قال اشتغلوا به حتى جاءهم الحق وهو غاية له في نفس الامر لانه مما يزجرهم لكنهم لطغيانهم عكسوا فهو كقوله وما تفرق الذين اوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة ١٢ جمل ١٨ قوله وقالوا لولا نزل الخ هذا من جملة شبههم الفاسدة التي بنوا عليها انكار نبوته صلى الله عليه وسلم وذلك انهم قالوا ان الرسالة منصب شريف لا يليق به الا رجل شريف وهذا صدق غير انهم غلطوا في دعواهم ان الرجل الشريف هو الذي يكون كثير المال والجاه ومحمد ليس كذلك فلا تليق به رسالة الله وليس كذلك بل العبرة بتعظيم الله لا بالمال والجاه فليس كل عظيم المال والجاه معظما عند الله تعالى ١٢ صاوي ١٩ قوله من القريتين اي مكة والطائف ١٢ خطيب وعبارة البيضاوي من احدى القريتين مكة والطائف وهو يؤيد قول الشارح من اية منهما ١٢ ٢٠ قوله اهم يقسمون الخ الاستفهام للانكار التوبيخي اي ليس لهم ذلك بل الله اعلم حيث يجعل رسالته فانها لا ينزلها الا على ازكى الخلق قلبا ونفسا واشرفهم بيتا لا على اكثرهم مالا وجاها ١٢ ك ٢٠ قوله نحن قسمنا بينهم اي لم نجعل ونفوض قسمة الادون اليهم وهو الرزق فكيف النبوة ١٢ مدارك ٢١ قوله ورفعنا بعضهم الخ اي جعلنا البعض اقوياء واغنياء وموالي والبعض ضعفاء وفقراء وخدما قوله ليتخذ بعضهم بعضا سخريا اي ليصرف بعضهم بعضا في حوائجهم ويستخدموهم في مهنهم ويتسخروهم في اشغالهم حتى يتعايشوا ويصلوا الى منافعهم هذا بماله وهذا باعماله ١٢ ك ٢٢ قوله مسخرا في العمل له بالاجرة يشير الى ان السخري منسوب الى السخرة بمعنى التكلف والحمل على الفعل على وجه الجبر لا بمعنى الهزء ولهذا قيل ان تفسير بعضهم له باستهزاء الغني بالفقير غير مناسب ههنا ١٢ ك ٢٣ قوله ولولا ان يكون الخ في الكلام حذف المضاف اي ولولا خوف ان يكون الناس الخ كما اشار له الشارح بقوله المعنى الخ شيخنا لكن في تقدير هذا المضاف شيء لان الله لا يخاف من شيء فالاولى في تقرير الآية ما سلكه البيضاوي ونصه اي لولا ان يرغبوا في الكفر اذا راوا الكفار في سعة وتنعم لحبهم الدنيا فيجتمعوا عليه ١٢ ج ٢٤ قوله معارج جمع معرج بفتح الميم وكسرها بمعنى السلم بالفارسية نردبان ١٢ روح وعبارة الخطيب وسميت المصاعد من الدرج معارج لان المشي عليها مثل مشي الاعرج ١٢ ٢٥ قوله وزخرفا الخ يجوز ان يكون منصوبا بجعل اي وجعلنا لهم زخرفا وجوز الزمخشري ان ينتصب عطفا على محل من فضة كانه قال سقفا من فضة وذهب اي بعضها كذا وبعضها كذا ١٢ جمل ٢٦ قوله ذهبا وزخرف في الاصل بمعنى الذهب ويستعار بمعنى الزينة وقال في تاج المصادر الزخرفة آراستن ١٢ روح ٢٧ قوله وان كل لما بالتخفيف للاكثر وان مخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة ١٢ ك ٢٨ قوله فان نافية اي ليس كل ذلك من المذكور الا متاع الحيوة الدنيا ١٢ ك ٢٩ قوله ومن يعش يعرض يقال عشوت الى النار اعشو عشوا اذا قصدتها مهتديا بها وعشوت عنها اعرضت عنها وقرئ ومن يعش بفتح الشين اي يعمى يقال عشي يعشى عشاء اذا عمي فهو عشي وامرأة عشواء ذكره البغوي ١٢ ك ٢٩ قوله ومن يعش عن ذكر الرحمن الآية بالفارسية وهر كه چشم پوشيد وغافل شد از ياد كردن خدا برگماريم براى او شيطانى پس آن شيطان او را همنشين بود وفي الآية اشارة الى ان من داوم على ذكر الرحمن لم يقربه الشيطان بحال ١٢ روح ومثله في المدارك ٣٠ قوله عن ذكر الرحمن اضاف الذكر الى هذا الاسم اشارة الى ان الكافر باعراضه عن القرآن سد على نفسه باب الرحمة ولو اتبعه لعمته الرحمة ١٢ صاوي ٣١ قوله نقيض له نسبب له شيطانا ونسلط عليه انضم عليه وانضم اليه ١٢ ك ٣٢ قوله لا يفارقه وعن ابن عباس نسلطه عليه فهو معه في الدنيا والآخرة ويحمله على المعاصي ١٢ ك ٣٣ قوله وانهم جمع الضمير للمعنى اذ المراد جنس الشياطين ١٢ ك ٣٤ قوله في الجمع رعاية معنى من يشير الى ان الضمائر الثلاثة للعاشين اي يظنون انهم على الحق مع ان الشياطين صدوهم عنه وجعل القاضي الضمير الاول للعاشي والباقين للشيطان والمعنى يحسب العاشي ان الشياطين مهتدون بسبيل الحق ١٢

www.besturdubooks.wordpress.com

قوله العاشی بقرینه ای معه ویدل علی ذلک قراءة ابن کثیر ونافع وابن عامر وابی بکر وجاءانا علی لفظ التثنیة یعنون الکافر وقرینه قد جعلا فی سلسلة واحدة ۱۲ ک قوله بعد المشرقین الخ یرید المشرق والمغرب فغلب کما قیل العمران والقمران والمراد بعد المشرق من المغرب والمغرب من المشرق ۱۲ مدارک قوله تمنیکم یشیر الی ان فاعل ینفعکم ضمیر التمنی المدلول بما قبله ۱۲ ک قوله ای تبین لکم ظلمکم بالاشراک فی الدنیا دفع لما یتوهم ههنا ان اذ ظرف للماضی فی الدنیا اذ ظلمهم فیها فما معنی ابداله من یوم القیٰمة وتعلقه بینفعکم المستقبل ولتاویله بما ذکر صح ذلک ثم ان الخبر لیس علی حقیقته بل هو لتحققه نزل منزلة الماضی فلا یشکل وزن الماضی ۱۲ ک قوله علة بتقدیر اللام لعدم النفع ای لا ینفعکم الندم والتمنی لانکم فی العذاب مشترکون لاشتراککم فی سببه وهو الکفر ویحتمل ان یکون قوله انکم فی محل الرفع علی الفاعلیة ای ولن ینفعکم اشتراککم فی العذاب او کونکم مشترکین فی العذاب کما کان عموم البلوی بطیب القلب فی الدنیا ویؤید الاول قراءة ابن عامر انکم بالکسر ۱۲ ک قوله علة بتقدیر اللام بعدم النفی ای لان حقکم ان تشترکوا انتم وشیاطینکم فی العذاب کما کنتم مشترکین فی سببه بیضاوی قوله قیل هو علی ظاهره الخ هذا هو قول الزهری وسعید بن جبیر وابن زید قالوا اجمع له الرسل لیلة اسری به وامر ان یسألهم فلم یسأل النبی صلی الله علیه وسلم ولم یشک خطیب و قوله قیل المراد الخ ای المراد انه لیس علی ظاهره بل فیه مجاز بالحذف ای حذف المضاف ای واسأل امم من ارسلنا ای امم المرسلین الذین خلوا قبلک یدل علی الحذف ۱۲ قوله افانت الهمزة للاستفهام والفاء عاطفة علی محذوف ای انت تریدان تحصیل ایاهم فانت تسمع الصم ۱۲ قوله افانت تسمع الصم الاستفهام انکاری بمعنی النفی ای انت لا تسمعهم کما اشار الیه المفسر وهذه الآیة نزلت لما کان یجتهد فی دعائهم وهم لا یزدادون الا تصمیما علی الکفر ۱۲ صاوی

فی القاموس استفزه استخفه واخرجه من داره وازعجه وفی المعالم یقال استخفه عن رأیه اذا حمله علی الجهل وازاله عن الصواب ۱۲ ک قوله فاستخف الاستخفاف

اذا جاءنا العاشی بقرینه یوم القیٰمة قال له یا للتنبیه لیت بینی وبینک بعد المشرقین ای مثل بعد ما
بین المشرق والمغرب فبئس القرین ○ انت لی قال تعالٰی ولن ینفعکم ای العاشین تمنیکم وندمکم الیوم
اذ ظلمتم ای تبین لکم ظلمکم بالاشراک فی الدنیا انکم مع قرنائکم فی العذاب مشترکون علة بتقدیر
اللام لعدم النفع واذ بدل من الیوم افانت تسمع الصم او تهدی العمی ومن کان فی ضلٰل مبین ○
بین ای فهم لا یؤمنون فاما فیه ادغام نون ان الشرطیة فی ما الزائدة نذهبن بک بان نمیتک قبل
تعذیبهم فانا منهم منتقمون ○ فی الاخرة او نرینک فی حیوتک الذی وعدنٰهم به من العذاب فانا
علیهم علی عذابهم مقتدرون ○ قادرون فاستمسک بالذی اوحی الیک ای القراٰن انک علی صراط
طریق مستقیم ○ وانه لذکر لشرف لک ولقومک لنزوله بلغتهم وسوف تسئلون ○ عن القیام بحقه وسئل
ع من ارسلنا من قبلک من رسلنا اجعلنا من دون الرحمٰن ای غیره الٰهة یعبدون ○ قیل هو علی
ظاهره بان جمع له الرسل لیلة الاسراء وقیل المراد امم من ای اهل الکتابین ولم یسأل علی واحد من القولین
لان المراد من الامر بالسؤال التقریر لمشرکی قریش انه لم یات رسول من الله ولا کتاب بعبادة غیر الله ولقد
ارسلنا موسٰی بایٰتنا الی فرعون وملائه ای القبط فقال انی رسول رب العٰلمین ○ فلما جاءهم بایٰتنا
الدالة علی رسالته اذا هم منها یضحکون ○ وما نریهم من اٰیة من اٰیٰت العذاب کالطوفان وهو ماء دخل
بیوتهم ووصل الی حلوق الجالسین سبعة ایام والجراد الا هی اکبر من اختها قرینتها التی قبلها و
اخذنٰهم بالعذاب لعلهم یرجعون ○ عن کفرهم وقالوا لموسٰی لما راوا العذاب یٰایه الساحر ای العالم الکامل
لان السحر عندهم علم عظیم ادع لنا ربک بما عهد عندک من کشف العذاب عنا ان اٰمنا اننا لمهتدون
ای مؤمنون فلما کشفنا بدعاء موسٰی عنهم العذاب اذا هم ینکثون ○ ینقضون عهدهم ویصرون
علی کفرهم ونادٰی فرعون افتخارا فی قومه قال یٰقوم الیس لی ملک مصر وهٰذه الانهٰر من النیل
تجری من تحتی ای تحت قصوری افلا تبصرون ○ عظمتی ام تبصرون وحینئذ انا خیر من هٰذا
ای موسٰی الذی هو مهین ضعیف حقیر ولا یکاد یبین ○ یظهر کلامه للثغة بالجمرة التی تناولها
فی صغره فلولا هلا القی علیه ان کان صادقا اسورة من ذهب جمع اسورة کاغربة جمع سوار کعادتهم
فیما یسودونه ان یلبسوه اسورة ذهب ویطوقوه طوق ذهب او جاء معه الملٰئکة مقترنین متتابعین
یشهدون بصدقه فاستخف استفز فرعون قومه فاطاعوه فیما یرید من تکذیب موسٰی انهم

من المهانة وهی الابتذال الذلة ۱۲ ک

بالفاء والزای المعجمة المشددة ۱۲ ک

قوله بان نمیتک الخ عبارة ابی السعود فاما نذهبن بک ای فان قبضناک قبل ان نبصرک عذابهم ونشفی بذلک صدرک وصدور المؤمنین فانا منهم منتقمون لا محالة فی الدنیا والآخرة ۱۲ جمل قوله فی الآخرة اقتصر تبعا للزمخشری علی ذکر عذاب الآخرة لانه ورد فی موضع آخر او نتوفینک فالینا یرجعون والقرآن یفسر بعضه بعضا وعمم القاضی حیث قال بعذاب فی الدنیا والآخرة واقتصر البغوی علی عذاب الدنیا حیث قال بالقتل بعدک ۱۲ ک قوله قادرون ای متی شئنا عذبناهم واراد بهم مشرکی مکة انتقم منهم یوم بدر ۱۲ ک قوله فاستمسک بالذی اوحی الیک ای سواء عجلنا لک الموعود به او اخرناه الی یوم القیامة ای دم علی التمسک او انه امر لامته ۱۲ جمل قوله واسئل من ارسلنا الخ لیس المراد بسؤال الرسل حقیقة السؤال ولکنه مجاز عن النظر فی ادیانهم والفحص عن مللهم هل جاءت عبادة الاوثان قط فی ملة من ملل الانبیاء وکفاه نظرا وفحصا نظره فی کتاب الله المعجز المصدق لما بین یدیه واخبار الله فیه بانهم یعبدون من دون الله ما لم ینزل به سلطانا وهذه الآیة فی نفسها کافیة لا حاجة الی غیرها ۱۲ مدارک قوله قیل هو علی ظاهره بان جمع له الرسل لیلة الاسراء حکی البغوی عن عطاء عن ابن عباس لما اسری بالنبی صلی الله علیه وسلم بعث الله آدم وولده من المرسلین فصلی بهم فلما فرغ قال له جبرئیل سل یا محمد من ارسلنا من قبلک فقال النبی صلی الله علیه وسلم لا اسأل فقد اکتفیت قال وهذا قول الزهری وسعید بن جبیر وابن زید وقالوا اجمع له الرسل لیلة الاسراء فلم یسأل ولم یشک ۱۲ کمالین قوله بان جمع له الرسل قال الصاوی هذا جواب عما یقال انه متاخر فی البعث عن الرسل فکیف یؤمر بسؤال من لم یلقه ۱۲ قوله وقیل المراد الخ ای لیس علی ظاهره بل فیه مجاز بالحذف ای حذف المضاف ۱۲ قوله ای اهل الکتابین التوراة والانجیل وانما یخبرونه عن الکتابین فاذا سألهم فکأنما سأل الانبیاء وهو قول ابن عباس ومجاهد حکاه البغوی ویدل علیه قراءة ابن مسعود وابی بن کعب وسل الذین ارسلنا الیهم قبلک من رسلنا ولم یسئل علی واحد من القولین غیر الله لان المراد من الامر بالسؤال لیس حقیقة السؤال بل التقریر لمشرکی مکة انه لم یأت رسول من الله ولا کتاب بعبادة غیر الله وقال الزمخشری لیس المراد بسؤال الرسل حقیقة السؤال ولکنه مجاز عن النظر فی ادیانهم والفحص عن مللهم هل جاءت عبادة الاوثان فی ملة من ملل الانبیاء وکفاه نظرا وفحصا نظره فی کتاب الله المعجز واخباره تعالی بانهم یعبدون من دون الله ما لم ینزل به سلطانا ۱۲ ک قوله ولم یسئل علی واحد من القولین هذا احد القولین والآخر انه سأل الانبیاء فی بیت المقدس وتوضیحه ان الرسل والانبیاء صلوا خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم سبعة صفوف المرسلون ثلاثة صفوف والنبیون اربعة صفوف وکان یلی ظهر رسول الله صلی الله علیه وسلم ابراهیم خلیل الله وعلی یمینه اسمٰعیل وعلی یساره اسحٰق ثم موسی ثم سائر المرسلین فصلی بهم رکعتین فلما انفتل قام فقال ان ربی اوحی الی ان اسألکم هل ارسل احد منکم یدعو الی عبادة غیر الله تعالی فقالوا یا محمد انا نشهد انا ارسلنا اجمعین بدعوة واحدة ان لا اله الا الله وان ما یعبدون من دونه باطل وانک خاتم النبیین وسید المرسلین قد استبان ذلک بامامتک ایانا فانه لا نبی بعدک الی یوم القیامة الا عیسی ابن مریم فانه مأمور ان یتبع اثرک ۱۲ جمل قوله التقریر ای حملهم علی الاقرار ۱۲ جمل قوله ولقد ارسلنا موسی الخ الحکمة فی ذکر تلک القصة وما بعدها عقب ما تقدم من مقالات الکفار تسلیته صلعم فان موسی وعیسی وقع لهما من قومهما ما وقع لمحمد صلعم من قومه من التعییر بقلة المال والجاه ۱۲ صاوی قوله موسی بایاتنا الخ لما طعن کفار قریش فی نبوة محمد صلی الله علیه وسلم بکونه فقیرا عدیم الجاه والمال بین الله تعالی ان موسی علیه السلام بعد ان اورد المعجزات القاهرة التی لا یشک فی صحتها عاقل اورد علیه فرعون هذه الشبهة التی ذکرها کفار قریش فقال تعالی ولقد ارسلنا موسی الخ ۱۲ جمل قوله اذا هم منها یضحکون اذا الفجائیة والمعنی حین جاءهم بالآیات فاجئوا المجیء بها بالضحک والسخریة من غیر تأمل ولا تفکر ۱۲ صاوی قوله والجراد ای والقمل والضفادع والدم کل واحدة تمکث سبعة ایام علیهم فیستجیرون بموسی فیدعو الله فیکشفه عنهم فیمکثون بین کل واحدة والاخری شهرا ویعودون لما کانوا علیه من الطغیان ثم ارسل الله علیهم السنین المجدبة فاستجاروا ثم عادوا بالطغیان ثم دعا الله فکشفت عنهم ثم دعا علیهم بالطمس فطمست اموالهم فعزموا علی قتل موسی وقومه فانتقم الله منهم بالغرق ۱۲ صاوی قوله الا هی اکبر الخ ظاهر النظم علی ان اللاحقة اعظم من السابقة ولیس کذلک بل المراد بهذا الکلام انهن موصوفات بالکبر یتفاوت فیه وعلیه کلام الناس یقال هما اخوان کل واحد منهما اکرم من الآخر ۱۲ ک قوله قرینتها الخ ای سماها اختها لاشتراکهما فی الصحة والصدق وکون کل منهما قرینتها وصاحبتها فی ذلک وفی کونها آیة ۱۲ روح قوله ای العالم الکامل الخ ای لانهم کانوا یسمون العالم الماهر ساحرا من الخطیب وفی الجمل وقیل کانوا یسمون العلماء السحرة فنادوه بذلک علی سبیل التعظیم قال ابن عباس یا ایها الساحر یا ایها العالم وکان الساحر فیهم عظیما یوقرونه ولم یکن السحر صفة ذم انتهی وهذا احد القولین والآخر انهم نادوه بذلک فی تلک الحالة لغایة عتوهم وغایة حماقتهم ۱۲ قوله علم عظیم ای وصفة ممدوحة وکانوا یقولون للعالم الماهر ساحرا وانما اولوه بذلک لان تلک الحالة کانت حالة الالتجاء الیه فلا یلیق نداءه فی تلک الحالة الا بکلمة التعظیم وقیل سبق ذلک علی لسانهم علی ما الفوه من تسمیتهم له ساحرا وقیل معناه یا ایها الذی غلبنا بسحره ۱۲ ک قوله بما عهد عندک جعلها الشارح موصولة حیث بینها بقوله من کشف العذاب الخ وجعلها البیضاوی مصدریة حیث قال بما عهد عندک ای بعهده عندک بالنبوة او من ان یستجیب دعوتک او ان یکشف العذاب عمن اهتدی او بما عهد عندک فوفیت من الایمان والطاعة اننا لمهتدون ای بشرط ان تدعو لنا فیکشف عنا العذاب ۱۲ ج قوله من النیل فانه یتشعب منها انهار تجری تحت قصوره ومعظمها اربعة والواو اما عاطفة لها علی ملک مصر فتجری حال منها او واو حال وتجری خبرها ۱۲ ک قوله ام تبصرون اشار بذلک الی ان ام متصلة معادلة للهمزة مطلوب بها التعیین والمعادل محذوف غالبا ۱۲ صاوی مختصرا قوله للثغة بالجمرة الخ کما هو المعروف فی القصة واللثغة ۱۲

www.besturdubooks.wordpress.com

كانوا قوما فاسقين ○ فلما اسفونا اغضبونا انتقمنا منهم فاغرقنهم اجمعين ○ فجعلنهم سلفا جمع
سالف كخادم وخدم اي سابقين عبرة ومثلا للاخرين ○ بعدهم يتمثلون بحالهم فلا يقدمون على ع ۵ / ۱۱
مثل فعالهم ولما ضرب جعل ابن مريم مثلا حين نزل قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله
حصب جهنم فقال المشركون رضينا ان تكون الهتنا مع عيسى لانه عبد من دون الله اذا قومك المشركون
منه من المثل يصدون ○ يضجون فرحا بما سمعوه وقالوا ءالهتنا خير ام هو اي عيسى فنرضى ان
تكون الهتنا معه ما ضربوه اي المثل لك الا جدلا خصومة بالباطل لعلمهم ان ما لغير العاقل فلا
يتناول عيسى عليه السلام بل هم قوم خصمون ○ شديدوا الخصومة ان هو ما عيسى الا عبد انعمنا عليه
بالنبوة وجعلنه لوجوده من غير اب مثلا لبني اسرآءيل ○ اي كالمثل لغرابته يستدل به على قدرة
الله تعالى على ما يشاء ولو نشاء لجعلنا منكم بدلكم ملئكة في الارض يخلفون بان نهلككم وانه اي
عيسى لعلم للساعة تعلم بنزوله فلا تمترن بها حذف منه نون الرفع للجزم وواو الضمير لالتقاء الساكنين
تشكن فيها وقل لهم اتبعون على التوحيد هذا الذي امركم به صراط طريق مستقيم ○ ولا يصدنكم
يصرفنكم عن دين الله الشيطن انه لكم عدو مبين ○ بين العداوة ولما جاء عيسى بالبينت بالمعجزات
والشرائع قال قد جئتكم بالحكمة بالنبوة وشرائع الانجيل ولابين لكم بعض الذي تختلفون فيه من
احكام التورىة من امر الدين وغيره فبين لهم امر الدين فاتقوا الله واطيعون ○ ان الله هو ربي وربكم
فاعبدوه هذا صراط طريق مستقيم ○ فاختلف الاحزاب من بينهم في عيسى اهو الله او ابن الله او ثالث
ثلاثة فويل كلمة عذاب للذين ظلموا كفروا بما قالوه في عيسى من عذاب يوم اليم ○ مؤلم هل ينظرون اي
كفار مكة اي ما ينتظرون الا الساعة ان تاتيهم بدل من الساعة بغتة فجاة وهم لا يشعرون ○ بوقت مجيئها قبله
الاخلاء على المعصية في الدنيا يومئذ يوم القيمة متعلق بقوله بعضهم لبعض عدو الا المتقين ○ المتحابين في ع ۶ / ۱۱ / ۱۲
الله على طاعته فانهم اصدقاء ويقال لهم يعباد لا خوف عليكم اليوم ولا انتم تحزنون ○ الذين امنوا
نعت لعبادي باياتنا القران وكانوا مسلمين ○ ادخلوا الجنة انتم مبتدا وازواجكم زوجاتكم تحبرون ○
تسرون وتكرمون خبر المبتدا يطاف عليهم بصحاف بقصاع من ذهب واكواب جمع كوب وهو اناء لا عروة له
ليشرب الشارب من حيث شاء وفيها ما تشتهيه الانفس تلذذا وتلذ الاعين نظرا وانتم فيها خلدون ○ و
تلك الجنة التي اورثتموها بما كنتم تعملون ○ لكم فيها فاكهة كثيرة منها اي بعضها تاكلون ○ وما يوكل

۱؎ قوله آسفونا الخ اسف منقول من اسف اسفا اذا اشتد غضبه ومعناه انهم افرطوا في المعاصي فاستوجبوا ان يعجل لهم عذابنا وانتقامنا وان لا نحلم عنهم ۱۲ مدارک **۲؎ قوله** فاغرقناهم اجمعين تفسير للانتقام وانما اهلكوا بالغرق ليكون هلاكهم بما تعززوا به وهو الماء في قوله وهذه الانهار تجري من تحتي ففيه اشارة الى ان من تعزز بشيء دون الله اهلكه الله به وقد استضعف اللعين موسى وعابه بالفقر والضعف فسلط الله تعالى عليه اشارة الى انه ما استضعف احد شيئا الا غلبه ۱۲ جمل **۳؎ قوله** للاخرين اي لمن يجيء بعدهم ومعناه فجعلناهم قدوة للاخرين من الكفار يقتدون بهم في استحقاق مثل عقابهم ونزوله بهم لاتيانهم بمثل افعالهم ومثلا يحدثون به ۱۲ مدارک **۴؎ قوله** ولما ضرب ابن مريم مثلا الخ سبب نزولها انه لما نزل قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله الآية قال عبد الله بن الزبعرى وكان قبل ان يسلم اهذا لنا ولآلهتنا ام لجميع الامم فقال رسول الله صلعم هو لكم ولآلهتكم ولجميع الامم فقال قد خصمتك ورب الكعبة اليست النصارى يعبدون المسيح واليهود يعبدون عزيرا وبنو مليح يعبدون الملائكة فان كان هؤلاء في النار فقد رضينا ان نكون نحن وآلهتنا معهم فسكت انتظارا للوحي فظنوا انه الزم الحجة فضحكوا وارتفعت اصواتهم اذا علمت ذلك تعلم الاقتصار الواقع من المفسر في القصة ۱۲ صاوی **۵؎ قوله** مثلا اي كالمثل لغرابته يستدل به على قدرة الله على ما يشاء فان القادر على ايجاد الولد من غير اب قادر على كل ما يشاء ۱۲ ک **۶؎ قوله** فقال المشركون يعني عبد الله بن الزبعرى وغيره كذا ذكر المفسرون ولعله لم يصرح باسمه لانه اسلم بعد ذلك فلم يناسب نسبته الى تلك القول القبيح ۱۲ كمالين **۷؎ قوله** يضجون بالضاد المعجمة والجيم المشددة من الضج وهي ارتفاع الاصوات فرحا بما سمعوا لظنهم ان محمدا صار مغلوبا بهذا الجدال ۱۲ **۸؎ قوله** يضحكون وفي نسخة يضجون اي يصيحون في الصراح ضج بانگ و فریاد کردن ۱۲ **۹؎ قوله** وقالوا ءآلهتنا الخ تفسير لجدالهم والمعنى انهم قالوا ءآلهتنا خير عندك ام عيسى فان كان في النار فلتكن آلهتنا معه وقوله ءآلهتنا بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بغير ادخال الف بينهما فهما قراءتان سبعيتان فقط وقرئ شذوذا بهمزة واحدة بعدها الف على لفظ الخبر ۱۲ صاوی **۱۰؎ قوله** لعلمهم ان ما اي الواقعة في قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله وروي انه عليه السلام رد على ابن الزبعرى بقوله ما اجهلك بلغة قومك اما فهمت ان ما لما لا يعقل ۱۲ روح البيان **۱۱؎ قوله** فلا يتناول عيسى عليه السلام وذلك على قول الجمهور اما ما يحكى انه صلى الله عليه وسلم قال لابن الزبعرى ما اجهلك بلغة قومك اما عرفت ان ما لما لا يعقل لا اصل له عند اهل الحديث ۱۲ ک **۱۲؎ قوله** ان هو الا عبد الخ رد عليهم اي وما عيسى الا عبد مكرم منعم عليه بالنبوة مرتفع المنزلة والذكر مشهور في بني اسرائيل كالمثل السائر فمن اين يدخل في قولنا انكم وما تعبدون الآية ۱۲ جمل **۱۳؎ قوله** بدلكم يشير الى ان من للبدلية كما في ارضيتم بالحيوة الدنيا من الآخرة ۱۲ **۱۴؎ قوله** في الارض يخلفون اه اي يخلفونكم في الارض او يخلف الملائكة بعضهم بعضا وقيل لو نشاء لقدرتنا على عجائب الامور لجعلنا منكم لولدنا منكم يا رجال ملائكة يخلفونكم في الارض كما يخلفكم اولادكم كما ولدنا عيسى من انثى من غير فحل لتعرفوا تميزنا بالقدرة الباهرة ولتعلموا ان الملائكة اجسام لا تتولد من اجسام القديم متعال عن ذلك ۱۲ مدارک **۱۵؎ قوله** لعلم للساعة اي نزوله سبب للعلم بقرب الساعة ويجتمع عيسى عليه السلام والمهدي رضي الله تعالى عنه فيقوم عيسى عليه السلام بالشريعة والامامة والمهدي رضي الله عنه بالسيف والخلافة اللهم اني مشتاق برؤيا جمالهما وان لم احيني الى وقت ظهورهما فاطلعهما من حالي انك على كل شيء قدير وانا ابلغ السلام عليهما بتمام العجز والانكسار وارجو عن كرمهما ان يدعوا لي بالخير والمغفرة فان دعاءهما مستجاب وهما ذوا الكرم والجود واني فقير والحمد من امة سيد المرسلين وخاتم النبيين صلى الله عليه وسلم ۱۲ **۱۶؎ قوله** تعلم بنزوله كالعلم لجاز عما يعلم به للمبالغة وقرا ابن عباس لعلم بفتحتين للمبالغة ۱۲ ک **۱۷؎ قوله** انه لكم عدو مبين اي ظاهر العداوة اذ اخرج اباكم من الجنة ونزع عنه لباس النور ۱۲ مدارک **۱۸؎ قوله** ولابين لكم هو من عطف الجملة اي جئتكم بالحكمة لابين لكم ويجوز عطف على محذوف عام اي جئتكم لاذكركم ولابين كذا اي كفار مكة وقيل الضمير لقول عيسى بدل من الساعة اي هل ينتظرون الا اتيان الساعة ۱۲ كمالين **۱۸؎ قوله** بعض الذي تختلفون فيه البعض هو امر الدين والذي تختلفون فيه مجموع امر الدنيا والدين فقول الشارح من امر الدين وغيره بيان لما اختلفوا فيه لكن بين بعضه وهو امر الدين فلذلك قال فبين لهم امر الدين ۱۲ جمل **۱۹؎ قوله** اهو الله هذه مقالة فرقة من النصارى تسمى اليعقوبية وقوله او ابن الله هذا قول فرقة منهم تسمى المرقوسية وقوله او ثالث ثلاثة هذا قول فرقة منهم تسمى الملكانية وقالت فرقة انه عبد الله ورسوله وانما كفرت ببعثة محمد صلى الله عليه وسلم وقالت اليهود انه ليس بنبي فانه ابن زنا لعنهم الله ۱۲ صاوی **۲۰؎ قوله** الا الساعة ان تاتيهم اي الا اتيان الساعة ولما كانت الساعة تاتيهم لا محالة كانوا كانهم ينتظرونها ۱۲ روح **۲۱؎ قوله** ان تاتيهم بدل من الساعة اي هل ينظرون الا اتيان الساعة قوله وهم لا يشعرون اي وهم غافلون لاشتغالهم بامور دنياهم ۱۲ مدارک **۲۲؎ قوله** على المعصية آه وعلى هذا يكون الاستثناء منقطعا وبعضهم فسر الاخلاء بالاحباء مطلقا اي من غير تقييد بكون الخلة بينهم على المعصية فعليه يكون الاستثناء متصلا قرره ابو السعود ۱۲ **۲۳؎ قوله** الا المتقين فان خلتهم في الدنيا لما كانت في الله تبقى على حالها بل تزداد بمشاهدة كل منهم آثار الخلة من الثواب ورفع الدرجات ۱۲ روح **۲۴؎ قوله** ويقال لهم يا عباد آه اي تشريفا لهم وتطييبا لقلوبهم قال مقاتل اذا وقع الخوف يوم القيامة نادى مناد يا عبادي لا خوف عليكم اليوم فاذا سمعوا النداء رفع الخلق رؤسهم فيقال الذين آمنوا باياتنا الخ خطيب وفي القرطبي قال مقاتل ورواه المعتمر بن سليمان عن ابيه ينادي مناد في العرصات يا عبادي لا خوف عليكم اليوم فيرفع اهل العرصة رؤسهم فيقول المنادي الذين آمنوا باياتنا وكانوا مسلمين فينكس اهل الاديان رؤسهم غير المسلمين وذكره المحاسبي في الرعاية وقوله يا عبادي لا خوف عليكم آه الخطاب من الله لهم للتشريف وناداهم باربعة امور الاول نفي الخوف و الثاني نفي الحزن والثالث الامر بدخول الجنة والرابع البشارة بالسرور في قوله تحبرون آه سمينا وقرا ابو بكر عن عاصم يا عبادي لا خوف بفتح الياء والاخوان وابن كثير وحفص بحذفها وصلا ووقفا والباقون باثباتها ساكنة وقرا العامة لا خوف بالرفع والتنوين اما مبتدا واما اسما لها وهو قليل وابن محيصن دون تنوين على حذف مضاف ۱۲ سمين **۲۵؎ قوله** نعت لعبادي منصوب المحل لان عبادي منادى مضاف وقيل انه منصوب على المدح ۱۲ كمالين **۲۶؎ قوله** خبر المبتدا المشهور في هذا التركيب ان ازواجكم عطف على الضمير المستكن في ادخلوا الوجود الفصل وتحبرون حال ۱۲ ک **۲۷؎ قوله** بقصاع قال الكسائي اعظم القصاع الجفنة ثم القصعة وهي تشبع العشرة ثم الصحفة وهي تشبع الخمسة ثم الميكلة وهي تشبع الرجلين او الثلاثة ۱۲ خطيب **۲۸؎ قوله** لا عروة له العروة من الكوز المقبض ۱۲ قاموس **۲۹؎ قوله** وتلك مبتدا خبره الجنة او هي صفة والخبر التي اورثتموها بما كنتم تعملون الباء فيه للسببية ولا ينافيه حديث لن يدخل احدكم الجنة بعمله بل برحمته لان المنفي كون العمل سببا مستقلا في الدخول واجيب ايضا بان الباء في الآية للملابسة او للمقابلة او بان درجاتها بالعمل ودخولها بالفضل وبان العمل انما يحصل بتوفيق الله ورحمته ۱۲ **۳۰؎ قوله** منها تاكلون من للتبعيض اي لا تاكلون الا بعضها واعقابها باقية في شجرها فهي مزينة بالثمار ابدا وفي الحديث لا ينزع رجل في الجنة من ثمرها الا نبتت مكانها مثلاها ۱۲ مدارک

52/1

www.besturdubooks.wordpress.com

يخلف بدله إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابِ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ○ لَا يُفَتَّرُ يخفف عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ○
ساكتون سكوت يأس وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ ○ وَنَادَوْا يَا مَالِكُ هو خازن النار لِيَقْضِ عَلَيْنَا
رَبُّكَ ليمتنا قَالَ بعد الف سنة إِنَّكُمْ مَاكِثُونَ ○ مقيمون في العذاب دائما قال تعالى لَقَدْ جِئْنَاكُمْ اي اهل مكة
بِالْحَقِّ على لسان الرسل وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ ○ أَمْ أَبْرَمُوا اي كفار مكة احكموا أَمْرًا في كيد محمد
النبي صلى الله عليه وسلم فَإِنَّا مُبْرِمُونَ ○ محكمون كيدنا في اهلاكهم أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ ما يسرون
الى غيرهم وما يجهرون به بينهم بَلَى نسمع ذلك وَرُسُلُنَا الحفظة لَدَيْهِمْ عندهم يَكْتُبُونَ ○ ذلك قُلْ إِنْ
كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فرضا فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ ○ للولد لكن ثبت ان لا ولد له تعالى فانتفت عبادته سُبْحَانَ
رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ الكرسي عَمَّا يَصِفُونَ ○ يقولون من الكذب بنسبة الولد اليه فَذَرْهُمْ
يَخُوضُوا في باطلهم وَيَلْعَبُوا في دنياهم حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ○ فيه العذاب وهو يوم القيامة وَهُوَ
الَّذِي هُوَ فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ بتحقيق الهمزتين واسقاط الاولى وتسهيلها كالياء اي معبود وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ و
كل من الظرفين متعلق بما بعده وَهُوَ الْحَكِيمُ في تدبير خلقه الْعَلِيمُ ○ بمصالحهم وَتَبَارَكَ تعظم الَّذِي لَهُ
مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ متى تقوم وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ○ بالتاء والياء وَلَا يَمْلِكُ
الَّذِينَ يَدْعُونَ يعبدون اي الكفار مِنْ دُونِهِ اي الله الشَّفَاعَةَ لاحد إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ اي قال لا اله
الا الله وَهُمْ يَعْلَمُونَ ○ بقلوبهم ما شهدوا به بالسنتهم وهم عيسى وعزير والملائكة فانهم يشفعون للمؤمنين وَ
لَئِنْ لام قسم سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ حذف منه نون الرفع وواو الضمير فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ○ يصرفون
عن عبادة الله تعالى وَقِيلِهِ اي قول محمد النبي صلى الله عليه وسلم ونصبه على المصدر بفعله المقدر اي وقال
يَا رَبِّ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ ○ قال تعالى فَاصْفَحْ اعرض عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ منكم وهذا قبل ان
يؤمر بقتالهم فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ○ بالياء والتاء تهديد لهم

سورة الدخان مكية وقيل الا إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ الآية وهي ست وسبع او تسع وخمسون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

حم ○ الله اعلم بمراده به وَالْكِتَابِ القرآن الْمُبِينِ ○ المظهر للحلال من الحرام إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ هي ليلة
القدر او ليلة النصف من شعبان نزل فيها من ام الكتاب من السماء السابعة الى السماء الدنيا إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ ○ مخوفين به
فِيهَا اي في ليلة القدر او ليلة نصف شعبان يُفْرَقُ يفصل كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ○ محكم من الارزاق والآجال وغيرهما التي
تكون في السنة الى مثل تلك الليلة أَمْرًا فرقا مِنْ عِنْدِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ○ الرسل محمدا ومن قبله رَحْمَةً رافة بالمرسل

---

۱ قوله مبلسون اصل الابلاس السكوت وانقطاع الحجة وهو قريب من الياس ۱۲ ک ۲ قوله سكوت ياس اي من رحمة الله ولا اشكل على هذا قوله بعد ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك الدال على طلبهم الفرج بالموت فالجواب ان تلك ازمنة متطاولة واحقاب ممتدة فتختلف بهم الاحوال فيسكتون تارة لغلبة الياس عليهم وعلمهم انه لا فرج ويشتد عليهم العذاب تارة فيستغيثون ۱۲ كرخي ۳ قوله ونادوا والتعبير بالماضي لتحقق الحصول قوله هو خازن النار اي كبير خزنتها ومجلسه وسط النار وفيها جسور تمر عليها ملائكة العذاب فهو يرى اقصاها كما يرى ادناها ۱۲ صاوي ۴ قوله ليقض علينا اي ليمتنا حتى نستريح من قضى عليه اذا اماته والمعنى سل ربك ان يقضي علينا وهذا لا ينافي ما ذكر من ابلاسهم لانه جؤار اي صياح وتمني الموت بفرط الشدة ۱۲ ابو السعود ۵ قوله قال بعد الف سنة الخ روى ابن ابي حاتم عن ابن عباس مكث مالك الف سنة ثم قال انكم ماكثون واسند البغوي من عبد الله بن عمرو ان مالكا لا يجيبهم اربعين عاما ثم يرد عليهم انكم ماكثون ۱۲ ک ۶ قوله انكم ماكثون اي لابثون في العذاب لا تتخلصون عنه بموت ولا فتور ۱۲ مدارك ۷ قوله لقد جئناكم يحتمل انه من كلام الله تعالى خطاب لاهل مكة عموما مبين لسبب مكث الكفار في النار وهو ما مشى عليه المفسر وقوله ولكن اكثركم للحق كارهون اي واما اقلكم فهو مؤمن يحب الحق ويحتمل انه من كلام مالك لاهل النار جار مجرى العلة كانه قال انكم ماكثون لانا جئناكم الخ ويكون معنى اكثركم كلكم ۱۲ ۸ قوله ام ابرموا امرا اي ام احكم مشركو مكة امرا من كيدهم ومكرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم. مدارك وقال في الكمالين اصل الابرام فتل الخيط ويراد به التدبير والاحكام في القاموس ابرم الحبل جعله طاقين وابرم الامر احكمه ۱۲ ک ۹ قوله قل ان كان للرحمن ولد الخ لما تقدم اول السورة تبكيتهم والتعجب منهم في ادعائهم لله ولدا من الملائكة وهددهم بقوله تعالى ستكتب شهادتهم ويسئلون امر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يقول لهم قل ان كان للرحمن ولد الخ خطيب قال الصاوي قل ان كان للرحمن ولد اي ان صح وثبت ذلك ببرهان صحيح فانا اول من يعظم ذلك الولد ويعبده ۱۲ ۱۰ قوله لكن ثبت ان لا ولد له اشار بذلك الى انه قياس استثنائي وقد استثنى فيه نقيض المقدم بقوله لكن ثبت الخ فانتج نقيض التالي وهو قوله فانتفت عبادته وايضاحه انه علق العبادة بكينونة الولد وهي محالة في نفسها فكان المعلق بها محالا مثلها فحصل نفيها على ابلغ الوجوه واقواها ۱۲ ۱۱ قوله سبحان رب السموات الخ اي هو رب السموات والارض والعرش فلا يكون جسما اذ لو كان جسما لم يقدر على خلقها واذا لم يكن جسما لا يكون له ولد لان التولد من صفة الاجسام ۱۲ مدارك ۱۲ قوله وهو يوم القيامة الاظهر هو يوم الموت فان خوضهم ولعبهم انما ينتهي بيوم الموت ۱۲ ۱۳ قوله وهو الذي في السماء اله الخ اي مستحق لان يعبد فيها اي هو معبود اهل السماء من الملائكة وبه تقدم السماء وليس حالا فيها وقوله وفي الارض اله اي مستحق لان يعبد فيها اي فهو معبود اهل الارض من الانس والجن وبه تقوم الارض وليس حالا فيها ۱۲ روح ۱۴ قوله متعلق بما بعده وهو قوله تعالى اله لانه بمعنى المعبود بالحق المستحق للعبادة فيها ۱۲ ۱۵ قوله بالتاء الفوقية لنافع وابن عمرو وعاصم وابن عامر على الالتفات وبالياء التحتية للباقين ۱۲ ک ۱۶ قوله ولا يملك اي الهتهم وقوله الذين يدعون اي يدعونهم كذا في المدارك وفي الكبير ان الذين يدعون من دونه كل معبود من دون الله وقوله الا من شهد بالحق الملائكة وعيسى وعزير والمعنى ان الاشياء التي عبدها هؤلاء الكفار لا يملكون الشفاعة الا من شهد بالحق وهم الملائكة وعيسى وعزير فان لهم شفاعة عند الله والاستثناء متصل ان اريد بالموصول كل ما عبد من دون الله لاندراج الملائكة والمسيح فيه ومنفصل ان خص بالاصنام كذا في البيضاوي والظاهر من صنيع الشارح انه متصل حيث لم يقصر الذين على الاصنام بل ابقاها على عمومها وقوله يدعون صلة الموصول والعائد محذوف وان لم يقدره الشارح وقوله وهم يعلمون الضمير عائد الى من والجمع باعتبار معناها وكذا الجمع في قول الشارح وهم عيسى الخ ۱۲ جمل ۱۷ قوله فانهم يشفعون للمذنبين باذن تعالى لمن ارتضى اذا لم يكونوا مشركين والاستثناء على هذا متصل ولو خص ما عبد من دون الله بالاصنام لكان منفصلا ۱۲ ک ۱۸ قوله ولئن سالتهم الخ اي العابدين مع ادعائهم الشريك من خلقهم اي العابدين والمعبودين معا الخ خطيب قوله ليقولن الله جواب القسم وجواب الشرط محذوف على القاعدة وانما يجيبون بذلك لتعذر الانكار لغاية بطلانه والاسم الكريم فاعل بدليل ليقولن خلقهن العزيز العليم فما قيل من انه مبتدأ خلاف الصواب ۱۲ جمل ۱۹ قوله عن عبادة الله الى عبادة غيره والافك الصرف وفيه تعجب عن الاشراك في العبادة مع الاقرار بالتوحيد في الخلق ۱۲ ک ۲۰ قوله اي قول محمد آه تفسير لكل من المضاف والمضاف اليه فالقيل بمعنى القول والضمير عائد على محمد وقوله ونصبه على المصدر فالقول والقيل والقال والمقالة كلها مصادر بمعنى واحد جارت على هذه الاوزان وقوله اي وقال يا رب الاوضح ان يقول وقال قيله يا رب والنداء وما بعده معمول للقيل اي قال محمد قوله يا رب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون وقيل ان النصب بالعطف على سرهم ونجواهم وقيل انه بالعطف على محل الساعة كانه قيل انه يعلم الساعة ويعلم قيله يا رب وقرأ حمزة وعاصم بالجر وهو على وجهين احدهما العطف على الساعة والثاني ان الواو للقسم والجواب اما محذوف اي لافعلن بهم ما اريد او مذكور وهو قوله ان هؤلاء قوم لا يؤمنون ذكره الزمخشري وقرأ الاعرج وابو قلابة ومجاهد والحسن بالرفع وفيه اوجه احدها الرفع عطفا على علم الساعة بتقدير مضاف اي وعنده علم قيله ثم حذف واقيم هذا مقامه الثاني انه مرفوع بالابتداء والجملة من قوله يا رب ان هؤلاء الخ هو الخبر الثالث انه مبتدأ وخبره محذوف تقديره وقيله كيت وكيت مسموع او متقبل ۱۲ جمل ۲۰ قوله اي قول محمد النبي صلى الله عليه وسلم تفسير لكل من المضاف والمضاف اليه فالقيل بمعنى القول والضمير عائد الى محمد وقوله ونصبه اي نصب اللام ورفع الهاء من الخطيب ۱۲ ۲۱ قوله سلام منكم يشير الى انه سلام متاركة لا سلام تحية ثم هو خبر مبتدأ محذوف اي امري سلام منكم ۱۲ ک ۲۲ قوله وهذا قبل ان يؤمر بقتالهم اي فالآية منسوخة ويحتمل ان المراد الكف عن مقابلتهم بالكلام فلا نسخ فيها ۱۲ صاوي ۲۳ قوله ليلة القدر آه وقيل بينها وبين ليلة القدر احدى واربعون ليلة والجمهور على الاول لقوله انا انزلناه في ليلة القدر وقوله شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن وليلة القدر في اكثر الاقاويل في شهر رمضان ثم قيل انزله جملة من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا ثم نزل به جبريل في وقت وقوع الحاجة الى نبيه محمد عليه السلام وقيل ابتداء نزوله في ليلة القدر، والمباركة الخير لما نزل فيها من الخير والبركة ويستجاب من الدعاء، ولو لم يوجد فيها الا انزال القرآن وحده لكفى به بركة آه مدارك، وفي الكمالين ومن قال انها ليلة النصف من شعبان فقد ابعد فان نص القرآن انها في رمضان، واما حديث تقطع الآجال من شعبان الى شعبان حتى ان الرجل لينكح ويولد له وقد خرج اسمه في الموتى فهو حديث مرسل ومثله لا يعارض النصوص كذا في المواهب ۱۲ ک ۲۳ قوله هي ليلة القدر او ليلة النصف من شعبان والجمهور على الاول كذا في المدارك وفي الخطيب واكثر المفسرين هي ليلة القدر ۱۲ ۲۴ قوله او ليلة النصف من شعبان هو قول عكرمة وطائفة ووجه بامور منها ان ليلة النصف من شعبان لها اربعة اسماء الليلة المباركة وليلة البراءة وليلة الرحمة وليلة الصك ومنها فضل العبادة فيها ۱۲ صاوي ۲۵ قوله فيها الخ جملة مستانفة او صفة لليلة وما بينهما اعتراض ۱۲ ۲۶ قوله من الارزاق والآجال الخ قال تعالى تنزل الملائكة والروح فيها من كل امر قال الحسن ومجاهد وقتادة يبرم في ليلة القدر كل من خلق ورزق وما يكون في تلك السنة ۱۲ ک ۲۷ قوله امرا من عندنا آه فيه اوجه احدها ان ينتصب حالا من فاعل انزلناه الثاني انه حال من مفعوله اي انزلناه آمرين او مامورا به الثالث ان يكون مفعولا له وناصبه انا انزلناه وانا منذرين وانا يفرق الرابع انه مصدر من معنى يفرق اي فرقا آه وقوله من عندنا صفة لامرا ۱۲ ج ۲۸ قوله رحمة من ربك فيها خمسة اوجه الاول انه المفعول له والعامل فيه انا انزلناه وانا منذرين الثاني انه مصدر منصوب بفعل مقدر اي رحمنا رحمة الثالث انه

www.besturdubooks.wordpress.com

اليهم مِّن رَّبِّكَ ۚ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ لاقوالهم الْعَلِيمُ ○ بافعالهم رَبِّ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا م برفع رب خبر
ثالث وبجره بدل من ربك إِن كُنتُم يا اهل مكة مُّوقِنِينَ ○ بانه تعالى رب السموات والارض فايقنوا بان محمد ارسوله
لَا إِلٰهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ ۖ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ○ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ من البعث يَلْعَبُونَ ○ استهزاء بك
يا محمد فقال اللهم اعنى عليهم بسبع كسبع يوسف قال تعالى فَارْتَقِبْ لهم يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ ⑩
فاجدبت الارض واشتد بهم الجوع الى ان رأوا من شدته كهيأة الدخان بين السماء والارض يَغْشَى النَّاسَ ۖ
فقالوا هٰذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ○ رَّبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ ○ مصدقون بنبيك قال تعالى أَنَّىٰ لَهُمُ
الذِّكْرَىٰ اى لا ينفعهم الايمان عند نزول العذاب وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُّبِينٌ ○ بين الرسالة ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ
وَقَالُوا مُعَلَّمٌ اى يعلمه القران بشر مَّجْنُونٌ ○ إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ اى الجوع عنكم زمنا قَلِيلًا ۚ فكشف عنهم
إِنَّكُمْ عَائِدُونَ ○ الى كفركم فعادوا اليه اذكر يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَىٰ هو يوم بدر إِنَّا مُنتَقِمُونَ ○ منهم
والبطش الاخذ بقوة وَلَقَدْ فَتَنَّا بلونا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ معه وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ هو موسى عليه السلام كَرِيمٌ ○
على الله تعالى أَنْ اى بان أَدُّوا إِلَيَّ ما ادعوكم اليه من الايمان اى اظهروا ايمانكم بالطاعة لى يا عِبَادَ اللَّهِ ۖ إِنِّي
لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ○ على ما ارسلت به وَأَن لَّا تَعْلُوا تتجبروا عَلَى اللَّهِ ۖ بترك طاعته إِنِّي آتِيكُم بِسُلْطَانٍ
برهان مُّبِينٍ ۞ بين على رسالتي فتوعدوه بالرجم فقال وَإِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَن تَرْجُمُونِ ○ بالحجارة و
إِن لَّمْ تُؤْمِنُوا لِي تصدقونى فَاعْتَزِلُونِ ○ فاتركوا اذاى فلم يتركوه فَدَعَا رَبَّهُ أَنَّ اى بان هٰؤُلَاءِ قَوْمٌ
مُّجْرِمُونَ ○ مشركون فقال تعالى فَأَسْرِ بقطع الهمزة ووصلها بِعِبَادِي بنى اسرائيل لَيْلًا إِنَّكُم مُّتَّبَعُونَ ○
يتبعكم فرعون وقومه وَاتْرُكِ الْبَحْرَ اذا قطعته انت واصحابك رَهْوًا ۖ ساكنا منفرجا حتى تدخله القبط إِنَّهُمْ
جُندٌ مُّغْرَقُونَ ○ فاطمأن بذلك فاغرقوا كَمْ تَرَكُوا مِن جَنَّاتٍ بساتين وَعُيُونٍ ⑪ تجرى وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ
كَرِيمٍ ○ مجلس حسن وَنَعْمَةٍ متعة كَانُوا فِيهَا فَاكِهِينَ ○ ناعمين كَذٰلِكَ ۖ خبر مبتدا اى الامر وَأَوْرَثْنَاهَا اى
اموالهم قَوْمًا آخَرِينَ ○ اى بنى اسرائيل فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بخلاف المؤمنين يبكى عليهم بموتهم
مصلاهم من الارض ومصعد عملهم من السماء وَمَا كَانُوا مُنظَرِينَ ○ مؤخرين للتوبة وَلَقَدْ نَجَّيْنَا بَنِي
إِسْرَائِيلَ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ ○ قتل الابناء واستخدام النساء مِن فِرْعَوْنَ ۚ قيل بدل من العذاب بتقدير
مضاف اى عذاب وقيل حال من العذاب إِنَّهُ كَانَ عَالِيًا مِّنَ الْمُسْرِفِينَ ○ وَلَقَدِ اخْتَرْنَاهُمْ اى بنى
اسرائيل عَلَىٰ عِلْمٍ منا بحالهم عَلَى الْعَالَمِينَ ○ اى عالمى زمانهم اى العقلاء وَآتَيْنَاهُم مِّنَ الْآيَاتِ

(بین السطور: اجابة لدعائه صلى الله عليه وسلم ١٢ — بالتحريك كما هنا بمعنى التنعم والخصب الانعام ١٢ — اى متعلق بمحذوف اى واقعا من جهة فرعون ١٢ — فعلى بمعنى مع او المعنى عالمين بانهم احقاء بذلك ١٢ ك)

ربع ۱ — ع ۱۴ — ۲۹

ك٥١ قوله فايقنوا الخ قدره اشارة الى ان جواب الشرط محذوف والجملة الشرطية معترضة بين الاخبار فان قوله لا اله الا هو خبر رابع ١٢ صاوى ك٥٢ قوله ربكم ورب آباءكم العامة على الرفع بدلا او بيانا او نعتا لرب السموات فيمن رفعه وقرأ ابن محيصن وابن ابى اسحاق وابو حيوة والحسن بالجر على البدل او البيان او النعت لرب السموات وقرأ الانطاكى بالنصب على المدح ١٢ ج ك٥٣ قوله بل هم فى شك اضراب عن محذوف والمعنى فليسوا موقنين بل هم فى شك وقوله يلعبون حال اى حال كونهم يلعبون نظر الى ظاهرهم من الاقوال والافعال والمراد بلعبهم انهماكهم فى الفانى واعراضهم عن الباقى قال الله تعالى انما الحيوة الدنيا لعب ولهو ١٢ صاوى ك٥٤ قوله بسبع اى سبع سنين مجدبة كما وقع فى زمن يوسف ١٢ ك ك٥٥ قوله قال تعالى اى اجابة لدعوته واختلف هل حصل ذلك والنبى صلعم فى مكة او بعد هجرته الى المدينة وهو الراجح ١٢ صاوى ك٥٦ قوله فاجدبت الارض الخ كذا اخرجه البخارى عن ابن مسعود فى تفسير الآية ان المراد من الدخان فيه دخان وقع لقريش من الجدب وانكر غير ذلك وقال ابن عباس وابن عمر والحسن وغيرهم ان المراد بالدخان الدخان المعهود من اشراط الساعة كما سيأتى ١٢ ك٥٧ قوله كهيئة الدخان اشار بذلك الى انه ليس المراد حقيقة الدخان بل رأوا شيئا يشبهه من ضعف ابصارهم وهو قول ابن عباس ومقاتل ومجاهد وابن مسعود فلما اشتد الامر عليهم جاءه ابو سفيان فقال يا محمد جئت تأمر بصلة الرحم وان قومك قد هلكوا فادع الله ان يكشف عنهم فدعا لهم بالمطر فنزل واستمر عليهم سبعة ايام حتى تفرقوا من كثرته فجاء ابو سفيان وطلب منه ان يدعو برفعه فدعا فارتفع وقال ابن عمر وابو هريرة وزيد بن على والحسن انه دخان حقيقة يظهر فى العالم فى آخر الزمان يكون علامة على قرب الساعة يملأ ما بين المشرق والمغرب وما بين السماء والارض يمكث اربعين يوما وليلة اما المؤمن فيصيبه كالزكام واما الكافر فيصير كالسكران فيملأ جوفه ويخرج من منخريه واذنيه ودبره وتكون الارض كلها كبيت اوقدت فيه النار ١٢ صاوى ك٥٨ قوله يغشى الناس اى يحيط بهم ابو السعود وفى المدارك يشملهم ويلبسهم وهو فى محل الجر صفة لدخان ١٢ ك٥٩ قوله انى لهم الذكرى رد لكلامهم واستدعائهم الكشف وتكذيب لهم فى الوعد بالايمان المنبئ عن التذكر والاتعاظ بما اعتراهم من الداهية والمراد بالاستفهام الاستبعاد لا حقيقة وهو ظاهر اى كيف يتذكرون او من اين يتذكرون بذلك ويفون بما وعدوه من الايمان عند كشف العذاب عنهم ابو السعود وهكذا فى روح البيان وهذا استبعاد لايمانهم واما قول الشارح اى لا ينفعهم الايمان الخ ففيه شئ لان انتفاء نفع الايمان عند نزول العذاب انما هو فى العذاب الذى يهلك كما وقع لبعض الامم السابقين كقوم لوط والعذاب هنا هو الجوع والقحط وهم لم يموتوا منه فلو آمنوا فى هذه الحال لصح ايمانهم قطعا تامل ١٢ جمل ك٦٠ قوله وقد جاءهم رسول مبين الخ اى وقد جاءهم ما هو اعظم وادخل فى وجوب الاذكار من كشف الدخان وهو ما ظهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الآيات والبينات من الكتاب المعجز وغيره فلم يذكروا وتولوا عنه وبهتوه بان عداسا غلاما اعجميا لبعض ثقيف هو الذى علمه ونسبوه الى الجنون ١٢ مدارك ك٦١ قوله انا كاشفوا العذاب الخ جواب من جهته تعالى عن قولهم ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون بطريق الالتفات لمزيد التهديد والتوبيخ وما بينهما اعتراض ١٢ ابو السعود ك٦٢ قوله قليلا قيل اى يوم بدر وقيل الى ما بقى من اعمارهم الخ خطيب فالمراد بالزمان القليل ما بين كشف هذا العذاب عنهم وحلول عذاب آخر بهم اما فى الدنيا على القول الاول او فى الآخرة على القول الثانى ١٢ جمل ك٦٣ قوله هو يوم بدر كذا فسره ابن مسعود ومن فسر الدخان بما هو من الاشراط فسر البطشة بيوم القيامة ١٢ ك ك٦٤ قوله بلونا اى امتحنا والمعنى فعلنا بهم فعل الممتحن باقبال النعم عليهم منا ومقابلتهم لها بالكفر والطغيان قوله قبلهم اى قبل قريش قوله معه اشار بذلك وفعا لما يتوهم من ظاهر الآية ان الابتلاء مخصوص قوم فرعون فاجاب بان المراد هو وقومه ١٢ صاوى ك٦٥ قوله على الله اى او على المؤمنين والظاهر ان كريم على الوجه الاول بمعنى عزيز وعلى الثانى بمعنى متعطف ويجوز ان يكون على الوجهين بمعنى مكرم او فى نفسه لشرف نسبه وفضل حسبه على ان الكرم بمعنى الخصلة المحمودة ١٢ ج ك٦٦ قوله ما ادعوكم اليه من الايمان يشير الى ان ان مصدرية والاداء بمعنى فعل الطاعة وقبول الدعوة وهذا بناء على جواز دخول المصدرية على الامر ويجوز ان تكون مفسرة لان مجئ الرسول يكون برسالة ودعوة ١٢ كمالين ك٦٧ قوله اى اظهروا ايمانكم بالطاعة يا عباد الله يشير الى انه منصوب على انه منادى مضاف وهو عام للقبط وبنى اسرائيل وقيل المعنى وجاءهم رسول بان ادوا عباد الله معى وارسلوهم معى والمراد بعباد الله بنى اسرائيل الذى استعبدهم فرعون والاداء بمعنى الارسال ١٢ ك ك٦٨ قوله عباد الله جرى الشارح على انه منادى وان مفعول ادوا محذوف وعلى هذا يكون المراد بعباد الله القبط جمل وقال الآخرون ان عباد الله مفعول لادوا وان المراد بهم بنو اسرائيل ١٢ ك٦٩ قوله تتجبروا عبارة غيره ولا تتكبروا عليه بالاستهانة بوحيه ورسوله وهى اوضح ١٢ ك٧٠ قوله ان ترجمون اى من ان ترجمون قوله فاعتزلون الياء لا ترسم فى كل من هذين الموضعين لانهما من ياءات الزوائد واما فى اللفظ فيجوز اثباتها وحذفها فى الوصل واما فى الوقف فيتعين حذفها ١٢ جمل ك٧١ قوله فاسر الخ من الاسراء للاكثر قوله ووصلها اى لنافع وابن كثير من سرى وهما بمعنى لازمان يتعديان بالباء ١٢ ك ك٧٢ قوله انكم متبعون اى دبر الله ان تتقدموا ويتبعكم فرعون وجنوده فينجى المتقدمين ويغرق التابعين ١٢ مدارك ك٧٣ قوله اذا قطعته انت الخ هذا تعليم لموسى بما يفعله فى سيره قبل ان يسير والمعنى اذا اسريت بهم وتبعك العدو ووصلت الى البحر وامرناك بضربه ودخلتم فيه ونجوتم منه فاتركه بحاله ولا تضربه بعصاك فيلتئم بل ابقه على حاله ليدخله فرعون وقومه فينطبق عليهم ١٢ ك٧٤ قوله رهوا مصدر سمى به البحر للمبالغة وهو بمعنى الفرجة الواسعة اى ذا رهو او راهيا مفتوحا على حاله منفرجا ورح وفى الرهو وجهان احدهما انه الساكن اى اتركه ساكنا والثانى ان الرهو الفجوة الواسعة ملخصا من الخطيب والشارح جمع بين المعنيين واشار الى انه اسم الفاعل ليصح وصف البحر به كما هو مقتضى الحالية بقوله ساكنا منفرجا ١٢ ك٧٥ قوله مجلس حسن اى محافل مزينة ومنازل حسنة كما هو مشاهد فى منازل الملوك الآن قوله فاكهين العامة بالالف وقرئ شذوذا بغير الف ومعنى الاولى ناعمين كما قال المفسر اى متنعمين ومعنى الثانية متخففين ومستهزئين بنعمة الله ١٢ صاوى ك٧٦ قوله اى بنى اسرائيل فقد رجعوا الى مصر بعد هلاك فرعون كذا روى عن الحسن وقيل غيرهم لانهم لم يعودوا الى مصر كذا روى عن قتادة ١٢ ك ك٧٧ قوله بخلاف المؤمنين يبكى عليهم بموتهم الخ روى ابو يعلى الموصلى وابن ابى حاتم عن انس مرفوعا ما من عبد الا وله فى السماء بابان باب يدخل فيه عمله وكلامه وباب يخرج منه رزقه فاذا مات فقداه وبكيا عليه وتلا هذه الآية وروى ابن جرير عن شريح بن عبد الحضرمى ما مات مؤمن فى غربة غابت عنه فيها بواكيه الا بكت عليه السماء والارض وقال عطاء بكاء السماء حمرة اطرافها وقال السدى لما قتل الحسين بن على بكت عليه السماء وبكاؤها حمرتها وقيل تقديره فما بكت عليهم اهل السماء والارض ١٢ ك ك٧٨ قوله بخلاف المؤمن الخ قال على رضى الله عنه ان المؤمن اذا مات بكى عليه مصلاه من الارض ومصعد عمله من السماء وروى انس بن مالك عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال ما من مسلم الا وله فى السماء بابان باب يخرج منه رزقه وباب يدخل منه عمله فاذا مات وفقداه بكيا عليه وتلا هذه الآية كما فى الخطيب وغيره ١٢ ك٧٩ قوله ولقد نجينا الخ هذا من جملة تعداد النعم على بنى اسرائيل والمقصود من ذلك تسلية صلعم وتبشيره بانه سينجيه وقومه المؤمنين من ايدى المشركين فانهم لم يبلغوا فى التجبر مثل فرعون وقومه ١٢ ك٨٠ قوله اى عالمى زمانهم دفع لما يرد ان ظاهر الآية يدل على كون بنى اسرائيل افضل من كل العالمين مع ان امة محمد افضل منهم فدفع ذلك بان المراد عالمو زمانهم فلا ينافى ان امة محمد افضل منهم ١٢

www.besturdubooks.wordpress.com

۵۱ قوله مافيه بلاء مبين البلاء حقيقة في الاختبار وقد يطلق على النعمة وعلى المحنة ايضا مجازا من حيث ان كل واحد منهما يكون سببا وطريقا للاختبار يعامل الله باصابة كل منهما المكلف معاملة من يختبره ليعلم المطيع الشاكر من خلافه علم تحقق وعيان فان قيل ان كان المراد بالآيات فلق البحر وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى ونحوها ولا شك انها في نفسها نعم جليلة فما معنى قوله مافيه بلاء مبين اى نعمة جليلة قلت لعل الكلام من قبيل قوله تعالى لهم فيها دار الخلد من حيث ان كلمة في للتجريد ۱۲ ج ۵۲ قوله نعمة ظاهرة البلاء حقيقة في الاختبار وقد يطلق على النعمة وعلى المحنة ايضا مجازا من حيث ان كل واحد منهما يكون سببا وطريقا للاختبار يعامل الله باصابة كل منهما المكلف معاملة من يختبره ليعلم المطيع الشاكر من خلافه علم تحقق ۱۲ جمل ۵۳ قوله اى كفار مكة انما اشار اليهم باشارة القريب تحقيرا لهم وازدراء بهم ۱۲ صاوی ۵۴ قوله ما الموتة التى بعدها الحيوة اى التى من شانها ان يعقبها حياة كما تقدمتكم موتة كذلك فقالوا ان هى الاموتتنا الاولى فلا يرد ان القوم كانوا ينكرون الحياة الثانية وكان من حقهم ان يقولوا ان هى الاحياتنا الدنيا ۱۲ ج ۵۵ قوله وما نحن بمنشرين بمبعوثين يقال انشر الله الموتى ونشرهم اذا بعثهم قوله فاتوا بآبائنا خطاب للذين كانوا يعدونهم النشور من رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ۱۲ مدارک ۵۶ قوله ام قوم تبع آه هو تبع الحميرى الذى سار بالجيوش وحير الحيرة وبنى سمرقند وقيل هدمها وكان مؤمنا وكان قومه كافرين ولذلك ذمهم الله دونه وقال عليه الصلوة والسلام ما ادرى اكان تبع نبيا او غير نبى آه بيضاوى واسلم وآمن بالنبى صلى الله عليه وسلم قبل ولادته بتسعمائة سنة لما اخبرته اليهود بخبره على حسب ما هو فى كتابهم

مافيه بلؤا مبين ○ نعمة ظاهرة من فلق البحر والمن والسلوى وغيرها ان هؤلاء اى كفار مكة ليقولون ان
هى ما الموتة التى بعدها الحيوة الا موتتنا الاولى اى وهم نطف وما نحن بمنشرين ○ بمبعوثين احياء بعد
الثانية فاتوا بابائنا احياء ان كنتم صدقين ○ انا نبعث بعد موتتنا اى نحيا قال تعالى اهم خير ام قوم تبع
هو نبى او رجل صالح والذين من قبلهم من الامم اهلكنهم لكفرهم والمعنى ليسوا اقوى منهم واهلكوا انهم
كانوا مجرمين ○ وما خلقنا السموت والارض وما بينهما لعبين ○ بخلق ذلك حال ما خلقنهما وما بينهما الا بالحق
اى محقين فى ذلك ليستدل به على قدرتنا ووحدانيتنا وغير ذلك ولكن اكثرهم اى كفار مكة لا يعلمون ○
ان يوم الفصل يوم القيمة يفصل الله فيه بين العباد ميقاتهم اجمعين ○ للعذاب الدائم يوم لا يغنى
مولى عن مولى بقرابة او صداقة اى لا يدفع عنه شيئا من العذاب ولا هم ينصرون ○ يمنعون منه ويوم
بدل من يوم الفصل الا من رحم الله وهم المؤمنون فانه يشفع بعضهم لبعض باذن الله انه هو العزيز
۱۵ الغالب فى انتقامه من الكفار الرحيم ○ بالمؤمنين ان شجرت الزقوم ○ هى اخبث الشجر المر بتهامة ينبتها
الله فى الجحيم طعام الاثيم ○ اى ابى جهل واصحابه ذوى الاثم الكثير كالمهل اى كدردى الزيت الاسود خبر
ثان يغلى فى البطون ○ بالفوقانية خبر ثالث وبالتحتانية حال من المهل كغلى الحميم ○ الماء الشديد الحرارة
خذوه يقال للزبانية خذوا الاثيم فاعتلوه بكسر التاء وضمها جروه بغلظة وشدة الى سواء الجحيم ○
وسط النار ثم صبوا فوق راسه من عذاب الحميم ○ اى من الحميم الذى لا يفارقه العذاب فهو ابلغ مما
فى اية يصب من فوق رءوسهم الحميم ويقال له ذق اى العذاب انك انت العزيز الكريم ○ بزعمك وقولك
ما بين جبليها اعز واكرم منى ويقال لهم ان هذا الذى ترون من العذاب ما كنتم به تمترون ○ فيه تشكون
ان المتقين فى مقام مجلس امين ○ يومن فيه الخوف فى جنت بساتين وعيون ○ يلبسون من
سندس واستبرق اى مارق من الديباج وما غلظ منه متقبلين ○ حال اى لا ينظر بعضهم الى قفا
بعض لدوران الاسرة بهم كذلك يقدر قبله الامر وزوجنهم من التزويج او قرناهم بحور عين ○ بنساء بيض
واسعات الاعين حسانها يدعون يطلبون الخدم فيها اى الجنة ان ياتوا بكل فاكهة منها امنين ○ من انقطاعها
ومضرتها ومن كل مخوف حال لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى اى التى فى الدنيا بعد حيوتهم فيها
قال بعضهم الا بمعنى بعد ووقهم عذاب الجحيم ○ فضلا مصدر بمعنى تفضلا منصوب بتفضل مقدرا من
ربك ذلك هو الفوز العظيم ○ فانما يسرنه سهلنا القران بلسانك بلغتك لتفهمه العرب منك

آه شيخنا وقوله الحميرى منسوب الى حمير وهم اهل اليمن وهذا تبع الاكبر ابو كريب واسمه اسعد واليه تنسب الانصار وتحفظهم وصية عن آبائهم بادروا الى الاسلام وهو اول من كسا البيت وفى القرطبى وتبع هو ابو كريب الذى كسا البيت بعد ما اراد غزوه وبعد ما غزا المدينة واراد خرابها ثم انصرف عنها لما اخبر انها مهاجر نبى اسمه احمد وقال شعرا واودعه عند اهلها وكانوا يتوارثونه كابرا عن كابر الى ان هاجر النبى صلى الله عليه وسلم فدفعوه اليه ويقال كان الكتاب والشعر عند ابى ايوب خالد بن زيد وفيه شعر شهدت على احمد انه رسول من الله بارى النسم فلو مد عمرى الى عمره لكنت وزيرا له وابن عم وروى ابن اسحاق وغيره انه كان فى الكتاب الذى كتبه اما بعد فانى آمنت بك وبكتابك الذى ينزل عليك وانا على دينك وسنتك وآمنت بربك ورب كل شئ وآمنت بكل ما جاء من ربك من شرائع الاسلام فان ادركتك فبها ونعمت وان لم ادركك فاشفع لى ولا تنسنى يوم القيامة فانى من امتك الاولين وبايعتك قبل مجيئك وانا على ملتك وملة ابيك ابراهيم عليه السلام ثم ختم الكتاب ونقش عليه لله الامر من قبل ومن بعد وكتب على عنوانه الى محمد بن عبد الله نبى الله ورسوله خاتم النبيين ورسول رب العالمين صلى الله عليه وسلم واختلف هل كان نبيا او ملكا فقال ابن عباس كان تبع نبيا وقال كعب كان تبع ملكا من الملوك وكان قومه كهانا وكان معهم قوم من اهل الكتاب فامر الفريقين ان يقرب كل فريق منهم قربانا ففعلوا فتقبل قربان اهل الكتاب فاسلم وقالت عائشة لا تسبوا تبعا فانه كان رجلا صالحا وقال سعيد بن جبير هو الذى كسا البيت الحرام وقال كعب ذم الله قومه ولم يذمه وضرب بهم لقريش مثلا لقربهم من دارهم وعظمهم فى نفوسهم فلما اهلكهم الله تعالى ومن قبلهم لانهم كانوا مجرمين كان من اجرم مع ضعف اليد وقلة العدد احرى بالهلاك وافتخر اهل اليمن بهذه الآية اذ جعل الله قوم تبع خيرا من قريش وقيل سمى اولهم تبعا لانه اتبع قرن الشمس وسافر فى الشرق مع العساكر ۱۲ ج ۵۷ قوله هو نبى او رجل صالح قال ابو عبيدة ملوك اليمن كل واحد منهم يسمى تبعا لان اهل الدنيا كانوا يتبعونه وقال قتادة هو تبع الحميرى وكان من ملوك اليمن سمى بذلك لكثرة اتباعه وكان هذا يعبد النار فاسلم ودعا قومه وهم حمير الى الاسلام فكذبوه ولذلك ذم الله قومه ولم يذمه وعن النبى ما ادرى اكان تبع نبيا او غير نبى وعن عائشة قالت لا تسبوا تبعا فانه كان رجلا صالحا وعن ابن عباس هو تبع الآخر وهو ابو كرب اسعد بن مليكرب ۱۲ خطيب ۵۸ قوله والذين من قبلهم يجوز فيه ثلاثة اوجه احدها ان يكون معطوفا على قوم تبع الثانى ان يكون مبتدأ وخبرا بعده من اهلكناهم واما على الاول فاهلكناهم اما مستانف واما حال من الضمير الذى استكن فى الصلة الثالث ان يكون منصوبا بالفعل مقدر يفسره اهلكناهم ولا محل لاهلكناهم حينئذ ۱۲ ج ۵۹ قوله اى محقين الخ يشير الى ان الباء للملابسة والجار والمجرور حال عن الفاعل وهذا اظهر مما ذكره ان الباء للسببية فانها سببية غائية ۱۲ كما لين ۶۰ قوله ان يوم الفصل الاضافة على معنى فى كما اشار له الشارح والظاهر انها بمعنى اللام لان الضابطة الاولى ان يكون الثانى ظرفا للاول نحو مكر الليل ۱۲ جمل ۶۱ قوله يوم لا يغنى فى القرطبى اى لا يدفع ابن عم عن ابن عمه ولا قريب عن قريبه ولا صديق عن صديقه شيئا اه وشيئا مفعول به والمولى الاول مرفوع بالفاعلية والثانى مجرور بعن واعرابها اعراب المقصور كفتى وعصا ورحى قوله ولا هم ينصرون الخ الضمير لمولى وان كان مفردا فى اللفظ لانه فى المعنى جمع آه والمراد المولى الثانى لان المراد به الكافر واما الاول فالمراد به المؤمن والمعنى يوم لا يغنى مولى مؤمن عن مولى كافر شيئا فهذه الآية نظير قوله تعالى واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس شيئا الآية وقوله ولا هم ينصرون توكيد لقوله لا يغنى مولى عن مولى شيئا فالمعنى لا ينصر المؤمن الكافر ولو كان بينهما فى الدنيا علقة من قرابة او صداقة او غيرهما ۱۲ ج ۶۲ قوله يوم لا يغنى مولى عن مولى اى ولى من قرابة وغيرها وبالفارسية دوستى وخويشاوندى وقوله عن مولى اى مولى كان وبالفارسية از دوست وخويش خود ۱۲ روح ۶۳ قوله مولى الخ المولى يطلق على المعتق بالكسر والفتح وابن العم والناصر والجار والحليف ۱۲ صاوى ۶۴ قوله الزقوم الخ الزقوم يطلق على نبات بالبادية له زهر ياسمين الشكل طعام اهل النار ويطلق على شجر له ثمر كالتمر وله دهن عظيم المنافع عجيب الفعل فى تحليل الرياح الباردة وامراض البلغم واوجاع المفاصل وعرق النسا ويقال اصله الاهليلج الكابلى ۱۲ صاوى مختصرا ۶۵ قوله

كدردى الزيت وردى الزيت ما بقى اسفله ۱۲ قاموس ۶۶ قوله يقال الخ يشير الى انه بتقدير القول العاطف معطوف على ما قبله ۱۲ ک ۶۷ قوله جروه بغلظة فى تاج المصادر العتل كشيدن بعنف وفى القاموس عتله يعتله فانعتل جره عنيفا ۱۲ ۶۸ قوله من عذاب الحميم العذاب ليس بمصبوب لانه ليس من الاجسام المائعة فكان الاصل يصب من فوق رءوسهم الحميم فقيل يصب من فوق رءوسهم العذاب وهو الحميم للمبالغة ۱۲ روح ۶۹ قوله ذق تفسير لقوله بزعمك وقوله ما بين جبليها اى مكة ۱۲ جمل ۷۰ قوله يومن فيه يشير الى ان الامين فعيل بمعنى مفعول وان وقوعه صفة للمكان باعتبار امن من فيه والا فالمكان غير قابل للامن ۱۲ ک ۷۱ قوله يقدر قبله الامر اى تقديره الامر كذلك ۱۲ مدارک والجملة اعتراضية ۱۲ ۷۲ قوله من التزويج اى بالعقد وقوله او قرناهم اى قرناهم وبين الحور كالقران بين الزوجين فى الدنيا واستظهر بعضهم الثانى وضعف الاول بان العقد فائدته الحل والجنة لا تكليف فيها جمل وفى الخطيب اى قرناهم كما تقرن الازواج وليس المراد به العقد لان فائدة العقد الحل والجنة ليست بدار تكليف من تحليل وتحريم انتهى وفى روح البيان فليس المعنى حصول عقد التزويج بينهم وبين الحور فان التزويج بمعنى العقد لا يتعدى بالباء ويمكن حمل كلام الشارح على ان المراد به الزوج بمعنى الشفع يعنى جفت كرديم جنتيان را بحورعين ومعنى قرناهم بالفارسية وقرين مى سازيم متقيان را بزنان سفيد روى كشاده چشم ۱۲ ۷۳ قوله او قرناهم ولذلك عدى بالباء اما التزويج فانما يتعدى بنفسه لا بالباء وانه لا عقد هناك ومن فسره بالتزويج قال الباء زائدة على انه نقل عن الاخفش تعديته بالباء ايضا وهو لغة ازد شنوءة ۱۲ ک ۷۴ قوله بنساء بيض الخ اشارة الى ان الحور جمع حوراء وهى البيضاء ولهذا عبر الشارح بالنساء والعين جمع العيناء وهى عظيمة العينين ۱۲ ۷۵ قوله قال بعضهم هو الطبرى وبهذا

لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُوْنَ ○ يتعظون فيؤمنون لكنهم لا يؤمنون فَارْتَقِبْ انتظر اهلاكهم اِنَّهُمْ مُّرْتَقِبُوْنَ ○ ع ۳ ۱۷ ۱۶

هلاكك وهٰذا قبل نزول الامر بجهادهم سورة الجاثية مكية الا قل للذين امنوا يغفروا

الاية وهى ست او سبع وثلثون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ حٰمٓ ○ الله اعلم بمراده

به تَنْزِيْلُ الْكِتٰبِ القران مبتدأ مِنَ اللّٰهِ خبره الْعَزِيْزِ فى ملكه الْحَكِيْمِ ○ فى صنعه اِنَّ فِى السَّمٰوٰتِ

وَالْاَرْضِ اى فى خلقهما لَاٰيٰتٍ دالة على قدرة الله ووحدانيته تعالى لِّلْمُؤْمِنِيْنَ ○ وَفِىْ خَلْقِكُمْ

اى خلق كل منكم من نطفة ثم علقة ثم مضغة الى ان صار انسانا وَ خلق مَا يَبُثُّ يفرق فى الارض

مِنْ دَآبَّةٍ هى ما يدب على الارض من الناس وغيرهم اٰيٰتٌ لِّقَوْمٍ يُّوْقِنُوْنَ ○ بالبعث وَفِى اخْتِلَافِ

الَّيْلِ وَالنَّهَارِ ذهابهما ومجيئهما وَمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمَآءِ مِنْ رِّزْقٍ مطر لانه سبب الرزق فَاَحْيَا بِهِ

الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيْفِ الرِّيٰحِ تقليبها مرة جنوبا ومرة شمالا وباردة وحارة اٰيٰتٌ لِّقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ ○

الدليل فيؤمنون تِلْكَ الأيت المذكورة اٰيٰتُ اللّٰهِ حججه الدالة على وحدانيته نَتْلُوْهَا نقصها عَلَيْكَ

بِالْحَقِّ متعلق بنتلو فَبِاَيِّ حَدِيْثٍۭ بَعْدَ اللّٰهِ اى حديثه وهو القران وَاٰيٰتِهٖ حججه يُؤْمِنُوْنَ ○ اى كفار مكة

اى لا يؤمنون وفى قراءة بالتاء وَيْلٌ كلمة عذاب لِّكُلِّ اَفَّاكٍ كذاب اَثِيْمٍ ○ كثير الاثم يَّسْمَعُ اٰيٰتِ اللّٰهِ

القران تُتْلٰى عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ على كفره مُسْتَكْبِرًا متكبرا عن الايمان كَاَنْ لَّمْ يَسْمَعْهَا فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ اَلِيْمٍ ○

مؤلم وَاِذَا عَلِمَ مِنْ اٰيٰتِنَا اى القران شَيْئَاۨ اتَّخَذَهَا هُزُوًا اى مهزوا بها اُولٰٓئِكَ اى الافاكون لَهُمْ عَذَابٌ

مُّهِيْنٌ ○ ذو اهانة مِنْ وَّرَآئِهِمْ اى امامهم لانهم فى الدنيا جَهَنَّمُ وَلَا يُغْنِىْ عَنْهُمْ مَّا كَسَبُوْا من المال و

الفعال شَيْئًا وَّلَا مَا اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى الاصنام اَوْلِيَآءَ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ○ هٰذَا اى القران

ع ۱۱ ۱۷ هُدًى من الضلالة وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذَابٌ حظ مِّنْ رِّجْزٍ اى عذاب اَلِيْمٌ ○ موجع

اَللّٰهُ الَّذِىْ سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِتَجْرِىَ الْفُلْكُ السفن فِيْهِ بِاَمْرِهٖ باذنه وَلِتَبْتَغُوْا تطلبوا بالتجارة مِنْ

فَضْلِهٖ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ○ وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِى السَّمٰوٰتِ من شمس وقمر ونجم وماء وغيره وَمَا فِى

الْاَرْضِ من دابة وشجر ونبات وانهار وغيرها اى خلق ذلك لمنافعكم جَمِيْعًا تاكيد مِّنْهُ حال اى

سخرها كائنة منه تعالى اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ ○ فيها فيؤمنون قُلْ لِّلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا

يَغْفِرُوْا لِلَّذِيْنَ لَا يَرْجُوْنَ يخافون اَيَّامَ اللّٰهِ وقائعه اى اغفروا للكفار ما وقع منهم من الاذى لكم

وهٰذا قبل الامر بجهادهم لِيَجْزِىَ اى الله وفى قراءة بالنون قَوْمًا بِمَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ○ من الغفر

لابن عامر وحمزة وعلى ۱۲ ک

---

۵۱ قوله فارتقب انهم مرتقبون الخ اشار الشارح الى ان مفعول كل منهما محذوف ۱۲ كرخى ۵۲ قوله وهذا قبل الامر بجهادهم اے فهو منسوخ تامل هكذا قال بعضهم وليس بصحيح لان رفع الاباحة الاصلية ليس نسخا انما النسخ رفع حكم ثبت فى الشرع بحكم آخر كذلك فقول الشارح وهذا قبل الامر او قبل النهى لا يريد به النسخ لان الشئ قبل الامر به او النهى عنه ليس فيه حكم شرعى حتى يرفع بالنسخ فتامل ۱۲ ج ۵۳ قوله مكية الا قوله قل للذين آمنوا الخ اى الى قوله ايام الله وهو قول ابن عباس وقتادة قالا انها نزلت بالمدينة فى عمر بن الخطاب رضى الله عنه عابه عبد الله بن ابى فاراد عمر قتله فنزلت وقيل مكية كلها حتى هذه الآية فانها نزلت فى عمر ايضا شتمه رجل من الكفار فى مكة فاراد قتله فنزلت ثم نسخت بآية الجهاد ۱۲ صاوى ۵۴ قوله الآية اے الى قوله ايام الله ۱۲ ۵۵ قوله حم ان جعلنا ها اسما للسورة فهو مرفوعة بالابتداء والخبر قوله تنزيل الكتاب الخ وان جعلناها تعديد الحروف كان تنزيل الكتاب مبتدأ وقوله من الله خبرا ۱۲ مدارك ۵۶ قوله ان فى السموات والارض الخ ذكر الله سبحانه وتعالى نهنا من الدلائل ستة فى ثلاث فواصل وختم الاولى بالمؤمنين والثانية بيوقنون والثالثة بيعقلون ووجه التغاير ان الانسان اذا تامل فى السموات والارض وانه لا بد لهما من صانع آمن واذا نظر فى خلق نفسه ونحوها ازداد يقينا واذا نظر فى سائر الحوادث كمل عقله واستحكم علمه ۱۲ صاوى ۵۷ قوله لآيات للمؤمنين بالنصب بالكسرة باتفاق القراء لانه اسم ان واما قوله آيات لقوم يوقنون وقوله آيات لقوم يعقلون ففى كل منهما قراءتان سبعيتان الرفع والنصب بالكسرة فاما الرفع فله وجهان احدهما ان يكون فى خلقكم خبرا مقدما وآيات مبتدأ مؤخرا والجملة معطوفة على جملة ان فى السموات الخ فالمعطوف غير مؤكد والمعطوف عليه مؤكد بان الثانى ان يكون آيات معطوفا على آيات الاولى باعتبار المحل قبل دخول الناسخ عند من يجوز ذلك و اما النصب فمن وجهين ايضا احدهما ان يكون آيات معطوفا على آيات الاول الذى هو اسم ان وقوله وفى خلقكم الخ معطوفا على خبر ان كانه قيل وان فى خلقكم وما يبث من دابة آيات والثانى ان يكون آيات كررت تاكيد الآيات الاولى ويكون وفى خلقكم معطوفا على فى السموات كرر معه حرف الجر توكيدا ۱۲ ج ۵۸ قوله وما يبث من دابة فيه وجهان اظهرهما انه معطوف على خلقكم المجرور بفى على تقدير مضاف كما قدره الشارح الثانى انه معطوف على الضمير المخفوض بالخلق على مذهب من يجوز العطف على الضمير المجرور بدون اعادة الجار ۱۲ سمين ۵۹ قوله يفرق فى الارض اشار بذلك الى انه معطوف على خلقكم المجرور بفى على حذف مضاف ۱۲ صاوى ۶۰ قوله وفى اختلاف الليل والنهار اشار المفسر الى ان حرف الجر مقدر يؤيده القراءة الشاذة باثباته ۱۲ صاوى ۶۱ قوله وباردة وحارة لف ونشر مشوش وترك اثنين وهما الصبا والدبور لان الرياح اربعة بحسب جهات الافق ۱۲ جمل ۶۲ قوله بعد الله وآياته اے بعد آيات الله كقولهم اعجبنى زيد وكرمه يريدون اعجبنى كرم زيد ۱۲ مدارك ۶۳ قوله يؤمنون بالياء التحتية لابى عمرو وحفص ونافع وابن كثير وفى قراءة لمن عداهم بالتاء الفوقية ۱۲ ک ۶۴ قوله كلمة عذاب اے فيطلق على العذاب ويطلق على واد فى جهنم ۱۲ صاوى ۶۵ قوله يسمع آيات الله يجوز فيه ان يكون مستانفا اے هو يسمع او من غير اضمار هو وان يكون حالا من الضمير فى اثيم وان يكون صفة وقوله تتلى عليه حال من آيات الله وقوله ثم يصر الخ ثم لتراخى الرتبة عند العقل اے اصراره على الكفر بعد ما قررت له الادلة المذكورة وسمعها مستبعد فى العقول وقوله كان لم يسمعها مستانف او حال ۱۲ ج ۶۶ قوله مستكبرا متكبرا عن الايمان اے بالآيات والاذعان لما تنطق به من الحق مزدريا لها معجبا بما عنده قيل نزلت فى النضر بن الحارث وما كان يشترى من احاديث العجم ويشغل بها الناس عن استماع القرآن والآية عامة فى كل من كان مضارا لدين الله وجئ بثم لان الاصرار على الضلالة والاستكبار عن الايمان عند سماع آيات القرآن مستبعد فى العقول ۱۲ مدارك ۶۷ قوله كان لم يسمعها كان مخففة حذف منها ضمير الشان والجملة اما مستانفة او حال قوله فبشره بعذاب اليم سماه بشارة تهكما بهم لان البشارة هى الخبر السار ۱۲ صاوى ۶۸ قوله اتخذها هزوا اه فى الضمير المؤنث وجهان احدهما انه عائد على آياتنا يعنى القرآن والثانى انه عائد على شيئا وان كان مذكرا لانه بمعنى الآية والمعنى اتخذ ذلك الشئ هزوا الا انه تعالى قال اتخذها للاشعار بان هذا الرجل اذا احس بشئ من الكلام وعلم انه آية من جملة الآيات المنزلة على محمد صلى الله عليه وسلم خاض فى الاستهزاء بجميع الآيات ولم يقتصر على الاستهزاء بذلك الواحد ۱۲ ج ۶۹ قوله من ورائهم اے امامهم لانهم فى الدنيا وهم متوجهون الى العقبى او من خلفهم لانه بعد آجالهم والوراء من الاضداد ۱۲ كمالين ۷۰ قوله اے امامهم الوراء اسم للجهة التى يواريها الشخص من خلف وقدام كما فى الكشاف والمدارك ۱۲ ۷۱ قوله هذا هدى اے لمن اذعن له واتبعه وهم المؤمنون ووبال وخسران على الكفار قال تعالى وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا ۱۲ صاوى ۷۲ قوله الله الذى سخر لكم البحر اے جعله حلوا وملحا والمعنى ذلله وسهل لكم السير فيه بان جعله املس الظاهر مستويا شفافا يحمل السفن ولا يمنع الغوص فيه ۱۲ صاوى ۷۳ قوله قل للذين آمنوا الآية اختلف فى نزول هذه الآية فقال ابن عباس نزلت فى عمر بن الخطاب وذلك انهم نزلوا فى غزوة بنى المصطلق على بئر يقال له المريسيع فارسل عبد الله بن ابى غلامه يستقى الماء فابطأ عليه فلما اتاه قال له ما حبسك قال غلام عمر قعد على طرف البئر فما ترك احدا يستقى حتى ملأ قرب النبى صلى الله عليه وسلم وقرب ابى بكر فقال عبد الله ما مثلنا ومثل هؤلاء الا كما قيل سمن كلبك ياكلك فبلغ ذلك عمر فاشتمل بسيفه يريد التوجه له فانزل الله هذه الآية فعلى هذا تكون مدنية وروى ميمون بن مهران ان فنحاص اليهودى لما نزل قوله تعالى من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا قال احتاج رب محمد فسمع ذلك عمر فاشتمل بسيفه وخرج فى طلبه فبعث النبى صلى الله عليه وسلم اليه فرده ۱۲ جمل ۷۴ قوله قل للذين آمنوا يغفروا للذين الخ نزلت فى عمر رضى الله عنه شتمه غفارى فهم ان يبطش به ۱۲ ابو السعود والبيضاوى ۷۵ قوله اے اغفروا للكفار اے فحذف المقول وهو اغفروا لان الجواب دال عليه اے يغفروا ادال على ان القول اغفروا كقوله اذن للذين يقاتلون بانهم ظلموا اے فى القتال فحذف لان يقاتلون دال عليه الخ ۱۲ جمل ۷۶ قوله وهذا قبل الامر الخ اے فهو منسوخ بآية القتال وقيل لا بل هى محمولة على ترك المنازعة والتجاوز عنهم ۱۲

www.besturdubooks.wordpress.com

ـ قوله من عمل صالحا فلنفسه الخ جملة مستانفة لبيان كيفية الجزاء وعبارة زاده لما ذكر اجمالا ان الله يجزي بكسبه بين ان من كسب صالحا كالعفو عن المسئ فانه يثاب وانه هو المنتفع بكسبه ومن كسب الاساءة يعاقب ويتضرر به ثم بين ان ذلك النفع والضرر انما يكون يوم الرجوع الى الله ١٢ جمل ٥٢ قوله ولقد آتينا بني اسرائيل الخ المقصود من ذلك تسلية صلعم كانه قال لاتحزن على كفر قومك فانا آتينا بني اسرائيل الكتاب والنعم العظيمة فلم يشكروا وابل اصروا على الكفر ١٢ ص ٥٣ قوله والحكم اى الحكمة والفقه او فصل الخصومات بين الناس لان الملك كان فيهم ١٢ مدارك ٥٤ قوله النبوة خصها بالذكر لكثرة الانبياء عليهم السلام فيهم ١٢ مدارك ٥٥ قوله لموسى الخ لا يظهر وجه تخصيصها بالذكر مع ان الانبياء فيهم كثيرة زهاء اربعة آلاف نبي ١٢ ك ٥٦ قوله عالمي زمانهم العقلاء عبارة البيضاوي وفضلناهم على العالمين حيث آتيناهم مالم نؤته احدا غيرهم انتهت وقوله حيث آتيناهم الخ اشارة الى انه لا حاجة الى تخصيص العالمين بعالمي زمانهم بناء على الظاهر من ان المراد تفضيلهم بما يختص بهم من الفضائل من كثرة الانبياء فيهم وفلق البحر وغرق عدوهم وانزال المن والسلوى وانفجار اثنتي عشرة عينا من حجر صغير في مدة التيه وليس المراد تفضيلهم على العالمين بحسب الدين والثواب وقوله العقلاء تقدم ما فيه وان الاولى التعبير بالثقلين ١٢ جمل وصاوي ٥٧ قوله وبعثة محمد عليه افضل الصلوة والسلام عطف على الدين اى وامر بعثة محمد صلى الله عليه وسلم قيل المراد من الدين امر الدين وقيل امر البعثة والمصنف جمع بين الامرين ١٢ ك ٥٨ قوله بغيا اى عداوة وحسدا ١٢ بيضاوي ٥٩ قوله اى لبغي الخ

للكفار اذا هم مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهٖ عمل وَمَنْ اَسَاۤءَ فَعَلَيْهَا اساء ثُمَّ اِلٰى رَبِّكُمْ تُرْجَعُوْنَ ○ تصيرون
فيجازي المصلح والمسئ وَلَقَدْ اٰتَيْنَا بَنِيْۤ اِسْرَآءِيْلَ الْكِتٰبَ التورية وَالْحُكْمَ به بين الناس وَالنُّبُوَّةَ لموسى و
هارون منهم وَرَزَقْنٰهُمْ مِّنَ الطَّيِّبٰتِ الحلالات كالمن والسلوى وَفَضَّلْنٰهُمْ عَلَى الْعٰلَمِيْنَ ○ عالمي زمانهم
العقلاء وَاٰتَيْنٰهُمْ بَيِّنٰتٍ مِّنَ الْاَمْرِ امر الدين من الحلال والحرام وبعثة محمد عليه افضل الصلوة والسلام
فَمَا اخْتَلَفُوْۤا في بعثته اِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَآءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ اى لبغي حدث بينهم حسدا له اِنَّ رَبَّكَ
يَقْضِيْ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فِيْمَا كَانُوْا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ○ ثُمَّ جَعَلْنٰكَ يا محمد عَلٰى شَرِيْعَةٍ طريقة مِّنَ الْاَمْرِ امر
الدين فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَآءَ الَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ ○ في عبادة غير الله اِنَّهُمْ لَنْ يُّغْنُوْا يدفعوا عَنْكَ مِنَ
اللّٰهِ من عذابه شَيْـًٔا وَاِنَّ الظّٰلِمِيْنَ الكافرين بَعْضُهُمْ اَوْلِيَآءُ بَعْضٍ وَاللّٰهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِيْنَ ○ المؤمنين
هٰذَا القران بَصَآئِرُ لِلنَّاسِ معالم يتبصرون بها في الاحكام والحدود وَهُدًى وَّرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُّوْقِنُوْنَ ○ بالبعث
اَمْ بمعنى همزة الانكار حَسِبَ الَّذِيْنَ اجْتَرَحُوا اكتسبوا السَّيِّاٰتِ الكفر والمعاصي اَنْ نَّجْعَلَهُمْ كَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا
وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ سَوَآءً خبر مَّحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ مبتدأ ومعطوف والجملة بدل من الكاف والضميران للكفار
المعنى احسبوا ان نجعلهم في الاخرة في خير كالمؤمنين اى في رغد من العيش مساو لعيشهم في الدنيا حيث
ع ٢ ١٠ ١٨ قالوا للمؤمنين لئن بعثنا لنعطى من الخير مثل ما تعطون قال تعالى على وفق انكاره بالهمزة سَآءَ مَا يَحْكُمُوْنَ ○
اى ليس الامر كذلك فهم في الاخرة في العذاب على خلاف عيشهم في الدنيا والمؤمنون في الاخرة في
الثواب بعملهم الصالحات في الدنيا من الصلاة والزكوة والصيام وغير ذلك وما مصدرية اى بئس حكما
حكمهم هذا وَخَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ متعلق بخلق ليدل على قدرته ووحدانيته وَلِتُجْزٰى
كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ من المعاصي والطاعات فلا يساوي الكافر المؤمن وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ○ اَفَرَءَيْتَ اخبرني
مَنِ اتَّخَذَ اِلٰهَهٗ هَوٰىهُ ما يهواه من حجر بعد حجر يراه احسن وَاَضَلَّهُ اللّٰهُ عَلٰى عِلْمٍ منه تعالى اى عالما بانه
من اهل الضلالة قبل خلقه وَخَتَمَ عَلٰى سَمْعِهٖ وَقَلْبِهٖ فلم يسمع الهدى ولم يعقله وَجَعَلَ عَلٰى بَصَرِهٖ غِشٰوَةً
ظلمة فلم يبصر الهدى ويقدر هنا المفعول الثاني لرأيت اى ايهتدي فَمَنْ يَّهْدِيْهِ مِنْۢ بَعْدِ اللّٰهِ اى بعد
اضلاله اياه اى لا يهتدي اَفَلَا تَذَكَّرُوْنَ ○ تتعظون فيه ادغام احدى التائين في الذال وَقَالُوْا اى
منكروا البعث مَا هِيَ اى الحيوة اِلَّا حَيَاتُنَا التي في الدُّنْيَا نَمُوْتُ وَنَحْيَا اى يموت بعض ويحيى بعض بان
يولدوا وَمَا يُهْلِكُنَاۤ اِلَّا الدَّهْرُ اى مرور الزمان قال تعالى وَمَا لَهُمْ بِذٰلِكَ المقول مِنْ عِلْمٍ اِنْ هُمْ اِلَّا

اشارة الى ان بغيا علة لاختلاف حدث بينهم ١٢ ٥٩ قوله لبغي حدث بينهم حسدا له صلى الله عليه وسلم بعد علمهم بحقيقة الحال لا يكون اختلافهم الا بغيا وفسادا ١٢ كمالين ٦٠ قوله ثم جعلناك الخ الكاف لمفعول اول لجعلنا وعلى شريعة هو المفعول الثاني والشريعة تطلق على مورد الناس من الماء وعلى المذهب والملة والمراد ههنا ما شرعه الله لعباده من الدين سمي شريعة لانه يقصد ويلجأ اليه كما يلجأ الى الماء من العطش ١٢ صاوي ٦١ قوله ولا تتبع اهواء الذين لا يعلمون اى ولا تتبع ما لا حجة عليه من اهواء الجهال ودينهم المبني على هوى وبدعة وهم رؤساء قريش حين قالوا له ارجع الى دين آبائك كذا في المدارك ١٢ ٦٢ قوله الذين لا يعلمون اى وهم رؤساء قريش حيث قالوا ارجع الى دين آبائك فانهم كانوا افضل منك واسن ١٢ صاوي ٦٣ قوله هذا بصائر آه هذا مبتدأ وبصائر خبره وجمع الخبر باعتبار ما في المبتدأ من تعدد الآيات والبراهين آه سمين وجعل الدلائل لوضوحها بمنزلة البصائر في القلوب ليتوصل بكل واحد منها الى تحصيل العرفان واليقين ١٢ جمل ٦٤ قوله معالم جمع معلم وفي المختار العلم الاثر يستدل على الطريق وفي الكبير والمعنى هذا القرآن بصائر للناس جعل ما فيه من البيانات الشافية والبينات الكافية بمنزلة البصائر في القلوب ١٢ ٦٥ قوله ام بمعنى همزة الانكار اى فهي منقطعة واما المنقطعة تقدر تارة ببل التي للاضراب الانتقالي وهمزة الانكار وتارة ببل فقط وتارة بهمزة الانكار فقط من الجمل وفي البيضاوي ام منقطعة ومعنى الهمزة فيها انكار الحسبان ١٢ ٦٦ قوله الذين اجترحوا السيئات قال الكلبي هم عتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة والذين آمنوا وعملوا الصالحات علي وحمزة وعبيدة بن الحارث رضي الله عنهم حين برزوا اليهم يوم بدر فقتلوهم وقيل نزلت في قوم من المشركين قالوا انهم يعطون في الآخرة خيرا مما يعطى المؤمن كما اخبر الله عنهم في قوله ولئن رجعت الى ربي ان لي عنده للحسنى ١٢ ٦٧ قوله سواء بالرفع للاكثر خبر لقوله محياهم ومماتهم وبالنصب لحمزة وعلي وحفص على انه بمعنى مستويا بدل من الكاف او حال منه وما بعده مرتفع به على الفاعلية ١٢ ك ٦٧ قوله سواء خبر هذا على قراءة الرفع وقرئ في السبع بنصبه على الحال من الضمير المستتر في الجار والمجرور وهما كالذين آمنوا ويكون المفعول الثاني للجعل هو كالذين آمنوا اى احسبوا ان نجعلهم مثلهم في حال استواء محياهم ومماتهم ليس الامر كذلك ومحياهم فاعل بسواء لاعتماده ١٢ ج ٦٨ قوله والجملة اى جملة المبتدأ والخبر وقوله بدل من الكاف اى الداخلة على الذين كانها في محل النصب على انها مفعول ثان للجعل فهي اسم اى ان نجعلهم امثال الذين آمنوا الخ ثم ابدلت منها الجملة لان الجملة تقع مفعولا ثانيا فكانت في حكم المفرد وهذا البدل بدل اشتمال او بدل كل ١٢ كرخي ٦٩ قوله والضميران للكفار وان كان الضميران للمؤمنين فالجملة حال من الضمير في المفعول الثاني والمعنى احسبوا ان نجعل في الآخرة في خير كالمؤمنين اى في رغد من العيش اى سعة منه فيها كعيشهم في الدنيا حيث قالوا للمؤمنين لئن بعثنا لنعطى من الخير ما تعطون ١٢ كمالين ٢٠ قوله رغد رغد بالتحريك اى واسعة طيبة ١٢ صراح ٢١ قوله اى ليس الامر كذلك وما مصدرية اى بئس حكما حكمهم هذا اى كونهم كالمسلمين يشير الى ان ساء من افعال الذم وفاعله ضمير مبهم والتمييز محذوف قال الرضي يجوز حذفه كما قيل في قوله تعالى بئس مثل القوم الذين ان التمييز محذوف اى بئس مثلا مثل القوم انتهى والمخصوص بالذم قوله ما يحكمون لانه في تاويل المصدر اى حكمهم هذا افصح كون ساء من الافعال الذين وضع لانشاء الذم مع كون ما مصدرية وقال القاضي ما موصوفة وساء لانشاء الذم اى بئس شيئا حكموا بذلك ولو جعل مصدرية فالفعل للاخبار ١٢ ك ٢٢ قوله وما مصدرية هذا قول ابن عطية وعليه فالمصدر المنسبك منها ومما بعدها هو الفاعل واذا كان الفاعل مذكورا لم يكن هناك تمييز فقول الشارح بئس حكما حكمهم ليس على ما ينبغي اذ مقتضاه انها تمييز واذا كانت تمييزا كان الفاعل مسترا وهذا ينافي كونها مصدرية ١٢ جمل ٢٣ قوله ليدل آه يشير الى ان لتجزي عطف على علة محذوفة وقيل عطف على معنى بالحق فانه بمعنى خلقها للعدل والصواب لا للبعث ١٢ كمالين ٢٤ قوله اخبرني آه اى ففيه تجوز من اطلاق الرؤية وارادة الاخبار على طريق اطلاق اسم السبب وارادة المسبب لان الرؤية سبب للاخبار وجعل الاستفهام بمعنى الامر بجامع مطلق الطلب وقوله من اتخذ مفعول اول لرأيت ١٢ ج ٢٥ قوله ما يهواه من الخ اخرج الحاكم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس كان الرجل من العرب يعبد الحجر فاذا وجد احسن منه اخذه والقى الآخر فانزل الله عز وجل هذه الآية انتهى قال سعيد بن جبير كان العرب يعبدون الحجارة والذهب والفضة فاذا وجدوا احسن من الاول رموه وكسروه وعبدوا الآخر قال الشعبي انما سمي الهوى لانه يهوي صاحبه في النار وعن ابن عباس والحسن وذلك الكافر اتخذ دينه ما هواه فلا يهوى شيئا الا ركبه لانه لا يؤمن بالله ولا يخافه ولا يحرم ما حرم عليه ١٢ كمالين ٢٥ قوله ما يهواه من حجر بعد حجر الخ روى عن ابي رجاء العطاردي وهو ثقة ادرك الجاهلية ومات سنة خمس ومائة وعشرين سنة قال كنا نعبد الحجر فاذا وجدنا حجرا احسن منه القيناه واخذنا الآخر فاذا لم نجد حجرا جمعنا حثوة من تراب فحلبنا عليها ثم طفنا بها خطيب وانما سمي الهوى لانه يهوي بصاحبه في النار ١٢ روح ٢٦ قوله اى عالما آه جعل الشيخ المصنف قوله على علم حالا من الفاعل ويمكن ان يجعل حالا من المفعول فيكون مثل قوله فما اختلفوا الا من بعد ما جاءهم العلم والمعنى اضله وهو عالم بالحق وهذا اشد تشنيعا عليه ١٢ ج ٢٧ قوله ويقدر ههنا الخ وحذف لدلالة من يهديه عليه ١٢ ٢٨ قوله اى بعد اضلاله اشارة الى ان فيه مضافا مقدرا بالقرينة ما قبله ١٢ ك ٢٩ قوله اى يموت بعض ويحيى بعض الخ جواب عما يقال ان قولهم نموت ونحيى فيه اعتراف بالحياة بعد الموت مع انهم ينكرونها فلذلك اوله بقوله اى يموت بعض الخ وقوله بان يولدوا اى البعض فالضمير باعتبار معناه ١٢ جمل ٣٠ قوله المقول اشارة الى المشار اليه لذلك اى القول البعيد من الصواب وهو انه لا حياة بعد هذه وان الهلاك منسوب الى الدهر على انه مؤثر في نفسه ١٢ خطيب

www.besturdubooks.wordpress.com

يَظُنُّوْنَ ○ وَاِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِمْ اٰيٰتُنَا من القرآن الدالة على قدرتنا على البعث بَيِّنٰتٍ واضحات حال مَّا كَانَ
حُجَّتَهُمْ اِلَّآ اَنْ قَالُوا ائْتُوْا بِاٰبَآئِنَآ احياء اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ○ انا نبعث قُلِ اللّٰهُ يُحْيِيْكُمْ حين كنتم نطفا ثُمَّ
٣ ع ٥ ١٩ يُمِيْتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ احياء اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ لَا رَيْبَ شك فِيْهِ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ وهم القائلون ما ذكر لَا يَعْلَمُوْنَ ○
وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ؕ وَيَوْمَ تَقُوْمُ السَّاعَةُ يبدل منه يَوْمَئِذٍ يَّخْسَرُ الْمُبْطِلُوْنَ ○ الكافرون اى
يظهر خسرانهم بان يصيروا الى النار وَتَرٰى كُلَّ اُمَّةٍ اى اهل دين جَاثِيَةً ۫ على الركب او مجتمعة كُلُّ اُمَّةٍ تُدْعٰٓى
اِلٰى كِتٰبِهَا ؕ كتاب اعمالها ويقال لهم اَلْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ اى جزاءه هٰذَا كِتٰبُنَا ديوان الحفظة يَنْطِقُ
عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ ؕ اِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ نثبت ونحفظ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ فَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فَيُدْخِلُهُمْ
رَبُّهُمْ فِيْ رَحْمَتِهٖ ؕ جنته ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِيْنُ ○ البين الظاهر وَاَمَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا ۫ فيقال لهم اَفَلَمْ
تَكُنْ اٰيٰتِيْ القرآن تُتْلٰى عَلَيْكُمْ فَاسْتَكْبَرْتُمْ تكبرتم وَكُنْتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِيْنَ ○ كافرين وَاِذَا قِيْلَ لكم ايها الكفار
اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ بالبعث حَقٌّ وَّالسَّاعَةُ بالرفع والنصب لَا رَيْبَ شك فِيْهَا قُلْتُمْ مَّا نَدْرِيْ مَا السَّاعَةُ ۙ اِنْ ما
نَّظُنُّ اِلَّا ظَنًّا قال المبرد اصله ان نحن الا نظن ظنا وَّمَا نَحْنُ بِمُسْتَيْقِنِيْنَ ○ انها اٰتية وَبَدَا ظهر لَهُمْ
في الاخرة سَيِّاٰتُ مَا عَمِلُوْا في الدنيا اى جزاؤها وَحَاقَ نزل بِهِمْ مَّا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ○ اى العذاب وَ
قِيْلَ الْيَوْمَ نَنْسٰىكُمْ نترككم في النار كَمَا نَسِيْتُمْ لِقَآءَ يَوْمِكُمْ هٰذَا اى تركتم العمل للقائه وَمَاْوٰىكُمُ النَّارُ
وَمَا لَكُمْ مِّنْ نّٰصِرِيْنَ ○ مانعين منها ذٰلِكُمْ بِاَنَّكُمُ اتَّخَذْتُمْ اٰيٰتِ اللّٰهِ القرآن هُزُوًا وَّغَرَّتْكُمُ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا ۚ
حتى قلتم لا بعث ولا حساب فَالْيَوْمَ لَا يُخْرَجُوْنَ بالبناء للفاعل والمفعول مِنْهَا من النار وَلَا هُمْ
يُسْتَعْتَبُوْنَ ○ اى لا يطلب منهم ان يرضوا ربهم بالتوبة والطاعة لانها لا تنفع يومئذ فَلِلّٰهِ الْحَمْدُ الوصف
بالجميل على وفاء وعده في المكذبين رَبِّ السَّمٰوٰتِ وَرَبِّ الْاَرْضِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ خالق ما ذكر والعالم
ماسوى الله وجمع لاختلاف انواعه ورب بدل وَلَهُ الْكِبْرِيَآءُ العظمة فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۪ حال اى
٤ ع ١١ ٢٠ كائنة فيهما وَهُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ○ تقدم سورة الاحقاف مكية الا قل رايتم ان كان من عند
الله الاية والا فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل الاية والا ووصينا الانسان
بوالديه الثلاث اٰيات وهي اربع او خمس وثلاثون اٰية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○
حٰمٓ ○ الله اعلم بمراده به تَنْزِيْلُ الْكِتٰبِ القرآن مبتدأ مِنَ اللّٰهِ خبره الْعَزِيْزِ في ملكه الْحَكِيْمِ ○
في صنعه مَا خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَآ اِلَّا خَلْقًا بِالْحَقِّ ليدل على قدرتنا ووحدانيتنا

١ قوله ماكان حجتهم بالنصب خبر كان وقوله الاان قالوا اسمها اى الا قولهم وتسميتها حجة على سبيل التهكم او على حسب زعمهم ١٢ صاوى ٢ قوله ثم يجمعكم الى يوم القيامة اى يبعثكم يوم القيامة جميعا ومن كان قادرا على ذلك كان قادرا على الاتيان بآبائكم ضرورة ١٢ مدارك ٣ قوله ويوم تقوم الساعة ظرف لقوله يخسر وقوله يومئذ بدل من يوم قبله للتوكيد والتنوين في يومئذ عوض عن جملة مقدرة والتقدير يومئذ تقوم الساعة فهو بدل توكيدى ١٢ صاوى ٤ قوله يبدل منه الظاهر انه تاكيد له والتنوين في اذ عوض عن المضاف اليه المحذوف اى قيام الساعة ١٢ ك ٥ قوله اى يظهر خسرانهم جواب عما يقال ان خسرانهم متحتم في الازل ١٢ صاوى ٦ قوله كل امة العامة على الرفع بالابتداء وتدعى خبرها ويعقوب بالنصب على البدل من كل امة الاولى بدل نكرة موصوفة من مثلها ١٢ ج ٧ قوله جاثية على الركب اى باركة مستوفزة على الركب وفي القاموس استوفز في قعدته انتصب فيها غير مطمئن او وضع ركبتيه ورفع اليتيه او استقل على رجليه متهيأ للوثوب وقوله او مجتمعة من الجثوة وهى الجماعة من البيضاوى وفي المدارك جاثية جالسة على الركب يقال جثا فلان يجثو اذا جلس على ركبتيه وقيل جاثية مجتمعة انتهى ١٢ ٨ قوله على الركب اى باركة عليه في القاموس جثى كدعا ورمى جثوا وجثيا بضمهما جلس على ركبتيه او مجتمع من الجثوة مثلثة الجيم وهى في الاصل ما اجتمعت فيه من تراب وغيره ١٢ كمالين ٩ قوله الى كتابها اضيف لهم الكتاب باعتبار انه مشتمل على اعمالهم ١٢ صاوى ١٠ قوله هذا كتابنا اضيف الكتاب اليهم لملابسته اياهم لان اعمالهم مثبتة فيه والى الله تعالى لانه مالكه والآمر ملائكته ان يكتبوا فيه اعمال عباده ١٢ مدارك ١١ قوله ينطق عليكم بالحق اى يدل عليه لانهم يقرؤونه فيذكرهم بما فعلوا القوله تعالى ويقولون يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها ١٢ صاوى ١٢ قوله نستنسخ نستكتب الملائكة اعمالكم وقيل نسخت واستنسخت بمعنى وليس ذلك بنقل من كتاب بل معناه تثبت كما في المدارك واليه اشار الشارح بقوله نثبت ونحفظ ١٢ ١٣ قوله نثبت ونحفظ اى نامر الملائكة بنسخ ما كنتم تعملون واثباته فليس المراد بالنسخ ابطال شئ واقامة آخر مقامه او ورد ان الملك اذا صعد بالعمل يؤمر بالمقابلة على ما في اللوح ١٢ كرخى ١٤ قوله فاما الذين آمنوا الخ تفصيل للمجمل المفهوم من قوله ينطق عليكم بالحق او لتجزون ١٢ جمل ١٥ قوله فيدخلهم ربهم في رحمته اى مع السابقين فلا ينافي ان المؤمن وان لم يعمل الصالحات يدخل الجنة لكن لا مع السابقين بل اما بعد الحساب او بعد الشفاعة فلا يقال ان التقييد بالعمل الصالح يخرج من مات على الايمان ولم يعمل صالحا ١٢ صاوى ١٦ قوله جنته انما فسر العام بالخاص لان الجنة اثر الرحمة التي تستقر الخلائق فيها وتوصف بالدخول فيها دون غيرها من آثار الرحمة ١٢ صاوى ١٧ قوله بالرفع والنصب اى فيها قراءتان سبعيتان فالرفع على الابتداء وجملة لا ريب فيها خبره والنصب عطفا على اسم ان ١٢ ١٨ قوله بالرفع والنصب اى قرا حمزة بالنصب عطفا على وعد الله والباقون برفعها على انه مبتدأ وما بعدها من الجملة المنفية وهو قوله لا ريب فيه خبرها ١٢ ١٩ قوله قال المبرد الخ اشار به الى ان هذه الآية لا بد فيها من تاويل لان المصدر الذي وقع مؤكدا لا يجوز ان يقع استثناء مفرغا فلا يقال ما ضربت الا ضربا لعدم الفائدة فيه لكونه بمنزلة ان يقال ما ضربت الا ضربت وقد تقرر في النحو انه يجوز تفريغ العامل لما بعده من جميع المعمولات الا المفعول المطلق فلا يقال ما ظننت الا ظنا لاتحاد مورد النفي والاثبات وهو الظن والحصر انما يتصور حين تغاير موردهما فالمصنف ذكر في تاويل الآية ان مورد النفي محذوف هو كون المتكلم على فعل من الافعال فهذا مورد النفي ومورد الاثبات كونه يظن ظنا فكلمة الا وان كانت متاخرة لفظا فهى متقدمة في التقدير فمدلول الحصر اثبات الظن لانفسهم ونفي ما عداه ومن جملة ما عداه اليقين والمقصود نفيه لكنه نفى ما عدا الظن مطلقا للمبالغة في نفي اليقين ولذلك اكد بقوله وما نحن بمستيقنين ١٢ جمل ٢٠ قوله اى جزاؤها يعني المراد ظهور جزاء السيئات بحذف المضاف ١٢ ٢١ قوله ننساكم اى نترككم في العذاب كما تركتم عدة لقاء يومكم وهى الطاعة واضافة اللقاء الى اليوم كاضافة المكر في قوله بل مكر الليل والنهار اى نسيتم لقاء الله تعالى في يومكم هذا ولقاء جزائه ١٢ مدارك ٢٢ قوله نترككم في النار اشار بذلك الى ان المراد من النسيان الترك مجازا لان الترك مسبب عن النسيان فان من نسى اشيئا تركه فسمى السبب باسم المسبب لاستحالة حقيقة النسيان عليه تعالى ١٢ صاوى ٢٣ قوله ذلكم اى العذاب العظيم بانكم اى بسبب انكم اتخذتم آيات الله هزوا اى بسبب استهزائكم بآيات الله ١٢ جمل ٢٤ قوله فاليوم لا يخرجون فيه التفات من الخطاب للغيبة ونكتة الاشارة الى انهم ساقطون عن رتبة الخطاب لهوانهم ١٢ صاوى ٢٤ قوله ولا هم يستعتبون العتبى بالضم الرضا والسين للطلب وقدم له زيادة بيان ١٢ ك ٢٥ قوله رب بدل اى رب في المواضع الثلاثة بدل من الله ١٢ ٢٦ قوله حال اى من الكبرياء كما اشار له في التقرير ١٢ جمل ٢٧ قوله سورة الاحقاف سياتي من الشارح ان الاحقاف واد باليمن كانت فيه منازل عاد وسياتي من غيره ان احقاف جمع حقف وهو ما استطال من الرمل ١٢ جمل ٢٨ قوله الا قل ارايتم الخ اى بناء على ان الشاهد عبد الله بن سلام اذ لم يظهر منه التصديق بالقرآن الا بالمدينة واما على ان المراد به موسى عليه السلام فلا تكون مدنية ١٢ صاوى ٢٩ قوله وهى اربع او خمس الخ هذا الخلاف مبنى على ان حم تعد آية مستقلة اولا ١٢ صاوى ٣٠ قوله الله اعلم بمراده به تقدم غير مرة ان هذا القول هو الاسلم وهو طريقة السلف في تفويض علم المتشابه لله تعالى ١٢ صاوى ٣١ قوله من الله الخ اى لم يخترعه من نفسه ولم ينقله من بشر ولا من جني كما قال الكفار ١٢ صاوى ٣٢ قوله الا بالحق صفة لمصدر محذوف اشار له بقوله خلقا والباء للملابسة ١٢ جمل

www.besturdubooks.wordpress.com

وَاَجَلٍ مُّسَمًّى ؕ الی فنائہما یوم القیٰمۃ وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا عَمَّآ اُنْذِرُوْا خوفوا بہ من العذاب مُعْرِضُوْنَ ○
قُلْ اَرَءَيْتُمْ اخبرونی مَّا تَدْعُوْنَ تعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ای الاصنام مفعول اول اَرُوْنِیْ اخبرونی تاکید
مَاذَا خَلَقُوْا مفعول ثان مِنَ الْاَرْضِ بیان ما اَمْ لَهُمْ شِرْكٌ مشارکۃ فِی خلق السَّمٰوٰتِ ؕ مع اللہ وام
بمعنی ہمزۃ الانکار اِيْتُوْنِیْ بِكِتٰبٍ منزل مِّنْ قَبْلِ هٰذَآ القراٰن اَوْ اَثٰرَةٍ بقیۃ مِّنْ عِلْمٍ یؤثر عن الاولین بصحۃ
دعواکم فی عبادۃ الاصنام انہا تقربکم الی اللہ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ○ فی دعواکم وَمَنْ استفہام بمعنی النفی
ای لا احد اَضَلُّ مِمَّنْ يَّدْعُوْا یعبد مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ای غیرہ مَنْ لَّا يَسْتَجِيْبُ لَهٗٓ اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ وَهُمْ الاصنام
لا یجیبون عابدیہم الی شیء یسالونہ ابدا وَهُمْ عَنْ دُعَآئِهِمْ عبادتہم غٰفِلُوْنَ ○ لانہم جماد لا یعقلون
وَاِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوْا ای الاصنام لَهُمْ لعابدیہم اَعْدَآءً وَّكَانُوْا بِعِبَادَتِهِمْ بعبادۃ عابدیہم كٰفِرِيْنَ ○
جاحدین وَاِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِمْ ای اہل مکۃ اٰيٰتُنَا القراٰن بَيِّنٰتٍ ظاہرات حال قَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا منہم لِلْحَقِّ
ای القراٰن لَمَّا جَآءَهُمْ هٰذَا سِحْرٌ مُّبِيْنٌ ○ بین ظاہر اَمْ بمعنی بل وہمزۃ الانکار يَقُوْلُوْنَ افْتَرٰىهُ ؕ ای القراٰن
ان قُلْ اِنِ افْتَرَيْتُهٗ فرضا فَلَا تَمْلِكُوْنَ لِیْ مِنَ اللّٰهِ من عذابہ شَيْئًا ؕ ای لا تقدرون علی دفعہ عنی اذا عذبنی
اللہ هُوَ اَعْلَمُ بِمَا تُفِيْضُوْنَ فِيْهِ ؕ تقولون فی القراٰن كَفٰى بِهٖ تعالٰی شَهِيْدًۢا بَيْنِیْ وَبَيْنَكُمْ ؕ وَهُوَ الْغَفُوْرُ لمن
تاب الرَّحِيْمُ ○ بہ فلم یعاجلکم بالعقوبۃ قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا بدیعا مِّنَ الرُّسُلِ ای اول مرسل قد سبق
مثلی قبلی کثیر منہم فکیف تکذبوننی وَمَآ اَدْرِیْ مَا يُفْعَلُ بِیْ وَلَا بِكُمْ ؕ فی الدنیا اخرج من بلدی ام
اقتل کما فعل بالانبیاء قبلی او ترمون بالحجارۃ ام یخسف بکم کالمکذبین قبلکم اِنْ اَتَّبِعُ اِلَّا مَا يُوْحٰٓى
اِلَیَّ ای القراٰن ولا ابتدع من عندی شیئا وَمَآ اَنَا اِلَّا نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ ○ بین الانذار قُلْ اَرَءَيْتُمْ اخبرونی ماذا
حالکم اِنْ كَانَ ای القراٰن مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ وَكَفَرْتُمْ بِهٖ جملۃ حالیۃ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْۢ بَنِیْٓ اِسْرَآءِيْلَ ہو
عبد اللہ بن سلام عَلٰى مِثْلِهٖ ای علیہ انہ من عند اللہ فَاٰمَنَ الشاہد وَاسْتَكْبَرْتُمْ تکبرتم عن الایمان و
ع ۱ جواب الشرط بما عطف علیہ الستم ظالمین دل علیہ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِی الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ ○ وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا
لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا ای فی حقہم لَوْ كَانَ الایمان خَيْرًا مَّا سَبَقُوْنَآ اِلَيْهِ ؕ وَاِذْ لَمْ يَهْتَدُوْا ای القائلون بِهٖ ای بالقراٰن
فَسَيَقُوْلُوْنَ هٰذَآ ای القراٰن اِفْكٌ كذب قَدِيْمٌ ○ وَمِنْ قَبْلِهٖ ای القراٰن كِتٰبُ مُوْسٰٓى ای التورٰۃ اِمَامًا وَّ
رَحْمَةً ؕ للمؤمنین بہ حالان وَهٰذَا ای القراٰن كِتٰبٌ مُّصَدِّقٌ للکتب قبلہ لِّسَانًا عَرَبِيًّا حال من الضمیر فی
مصدق لِّيُنْذِرَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا ق مشرکی مکۃ وَهُوَ بُشْرٰى لِلْمُحْسِنِيْنَ ○ للمؤمنین اِنَّ الَّذِيْنَ

ـــ

۱؎ قولہ واجل مسمی عطف علی الحق والکلام علی حذف مضاف الی والا بتقدیر اجل مسمی لان الاجل نفسہ متأخر عن الخلق وفیہ رد علی الفلاسفۃ القائلین بقدم العالم ۱۲ صاوی ۲؎ قولہ عما انذروا اے عما انذروہ من ہول ذلک الیوم الذی لا بد لکل مخلوق من انتہائہ الیہ قولہ معرضون اے لا یؤمنون بہ ولا یہتمون بالاستعداد لہ ویجوز ان تکون ما مصدریۃ اے عن انذارہم ذلک الیوم ۱۲ مدارک ۳؎ قولہ اروٰنی احتملت وجہین احدہما ان تکون توکیدا لہا لانہا بمعنی اخبرونی وعلے ہذا یکون المفعول الثانی لارایتم جملۃ قولہ ماذا خلقوا لانہ استفہام والمفعول الاول ہو قولہ ما تدعون والوجہ الثانی ان لا تکون مؤکدۃ لہا وعلی ہذا تکون المسألۃ من باب التنازع لان ارایتم یطلب ثانیا واروٰنی کذلک وقولہ ماذا خلقوا ہو المتنازع فیہ وتکون المسألۃ من اعمال الثانی والحذف من الاول وجوز ابن عطیۃ فی ارایتم ان لا یتعدی حیث قال وارایتم لفظ موضع للسوال والاستفہام لا یقتضی مفعولا وجعل ما تدعون استفہاما معناہ التوبیخ وقال وتدعون معناہ تعبدون قلت وہذا رای الاخفش وقد قال بذلک فی قولہ قال ارایت اذ اوینا الی الصخرۃ وقد مضی ذلک ۱۲ ج ۴؎ قولہ ایتونی بکتاب الخ ہذا من جملۃ المقول والامر للتبکیت والاشارۃ الی نفی الدلیل المنقول بعد الاشارۃ الی نفی الدلیل المعقول ۱۲ جمل ۵؎ قولہ او اثارۃ ہو مصدر کالغوایۃ والضلالۃ من قولہم سمنت الناقۃ علی اثارۃ من لحم اے علی بقیۃ منہ وقیل معناہا الروایۃ وقیل العلامۃ ۱۲ کمالین ۶؎ قولہ یؤثر عن الاولین اے ینقل عنہم وعن ابن عباس انہ قال فی الاثر ہو الخط رواہ الحاکم وصححہ ۱۲ ۷؎ قولہ من لا یستجیب الخ من نکرۃ موصوفۃ بالجملۃ بعدہا او اسم موصول وما بعدہا صلتہا وہی معمولۃ لیدعو والمعنی لا احد اضل من شخص یعبد شیئا لا یجیبہ او الشیء الذی لا یجیبہ ولا ینفعہ فی الدنیا والآخرۃ ۱۲ صاوی ۸؎ قولہ من لا یستجیب لہ الجملۃ مفعول یدعو ۱۲ روح ۹؎ قولہ الی یوم القیامۃ الغایۃ داخلۃ فی المغیا وہو کنایۃ عن عدم الاستجابۃ فی الدنیا والآخرۃ ۱۲ صاوی ۱۰؎ قولہ الی یوم القیامۃ ظاہر الغایۃ الدالۃ علی انتہاء ما قبلہا بہا ان بعدہا تقع الاستجابۃ مع انہ لیس کذلک ویمکن ان یجاب بان المراد بہا التابید کقولہ تعالٰی وان علیک لعنتی الی یوم الدین ۱۲ جمل ۱۱؎ قولہ وہم الاصنام وانما عبر عنہم بمن فی قولہ من لا یستجیب وبضمیر العقلاء فی قولہ وہم الخ وذلک لان عابدیہا کانوا یصفونہا بالتمیز جہلا وغباوۃ فالکلام علی سبیل المجاراۃ معہم وایضا فقد اسند الیہا ما یسند لاولی العلم من الاستجابۃ والغفلۃ ۱۲ کرخی ۱۲؎ قولہ لا یعقلون اشار بذلک الی ان المراد من الغفلۃ عدم الفہم ۱۲ صاوی ۱۳؎ قولہ واذا حشر الناس اے جمعوا بعد اخراجہم من القبور قولہ جاحدین اے منکرین وہذا نظیر قولہ تعالٰی وقال شرکاؤہم ما کنتم ایانا تعبدون ۱۲ صاوی ۱۴؎ قولہ ام بمعنی بل الخ اے ما فی ام من الہمزۃ للانکار التوبیخی المتضمن للتعجب اے بل ایقولون افتری القراٰن ۱۲ ابو السعود ۱۵؎ قولہ تفیضون یقال افاضوا فی الحدیث اذا خاضوا فیہ وشرعوا اے تخوضون فی قدح القراٰن وطعنہ ۱۲ روح ۱۶؎ قولہ تقولون الخ بیان للمعنی المراد بہ ہہنا والافاضۃ فی اللغۃ الاندفاع ۱۲ کما ۱۷؎ قولہ ما کنت بدعا فیہ وجہان احدہما انہ علی حذف مضاف تقدیرہ ذا بدع قالہ ابو البقاء وہذا علی ان یکون البدع مصدرا والثانی ان البدع بنفسہ صفۃ علی فعل بمعنی بدیع کالخف والخفیف والبدع والبدیع ما لم یر لہ مثل وہو من الابتداع وہو الاختراع وقرأ عکرمۃ وابو حیوۃ وابن ابی عبلۃ بدعا بفتح الدال جمع بدعۃ اے ما کنت ذا بدع وقرأ ابو حیوۃ ایضا ومجاہد بدعا بفتح الباء وکسر الدال وہو وصف کحذر ۱۲ جمل ۱۸؎ قولہ بدیعا اشار بذلک الی ان بدعا صفۃ کخف وخفیف وہو من الابتداع والاختراع ویصح ان یکون مصدرا علی حذف مضاف اے ذا بدع وقرئ شذوذا بکسر الباء وفتح الدال جمع بدعۃ اے ما کنت صاحب بدع وبفتح الباء وکسر الدال وصف کحذر ۱۲ صاوی ۱۹؎ قولہ وما ادری ما یفعل بی ولا بکم ما استفہامیۃ مبتدأ والجملۃ بعدہا خبرہا وہی معلقۃ لادری عن العمل فہی سادۃ مسد مفعولیہا ولما نزلت ہذہ الآیۃ فرح المشرکون والمنافقون وقالوا کیف نتبع نبیا لا یدری ما یفعل بہ ولا بنا وانہ لا فضل لہ علینا ولولا انہ ابتدع الذی یقولہ من تلقاء نفسہ لاخبرہ الذی بعثہ بما یفعل بہ فنسخت ہذہ الآیۃ وارغم اللہ انف الکفار بنزول قولہ تعالٰی لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تأخر الآیۃ فقالت الصحابۃ ہنیئا لک یا رسول اللہ لقد بین اللہ لک ما یفعل بک فلیت شعرنا ما ہو فاعل بنا فنزلت لیدخل المؤمنین والمؤمنات جنات تجری من تحتہا الانہار الآیۃ ونزلت وبشر المؤمنین بان لہم من اللہ فضلا کبیرا فہذہ الآیۃ نزلت فی اوائل الاسلام قبل بیان مآل النبی والمؤمنین والکافرین والا فما خرج صلی اللہ علیہ وسلم من الدنیا حتی اعلمہ اللہ فی القراٰن ما یحصل لہ وللمؤمنین والکافرین فی الدنیا والآخرۃ اجمالا وتفصیلا ۱۲ صاوی ۲۰؎ قولہ اخرج من بلدی الخ یجوز ان یکون المنفی ہی الدرایۃ المنفصلۃ اے وما ادری ما یفعل بی ولا بکم فی الدارین علی التفصیل اذ لا علم لی بالغیب وان کان الاجمال معلوما فان جند اللہ ہم الغالبون وان مصیر الابرار الی النعیم ومصیر الکفار الی الجحیم وایضا عرفہ اللہ بوحیہ الیہ عاقبۃ امرہ وامرہم فامرہ بالہجرۃ ووعدہ العصمۃ من الناس وامرہ بالجہاد واخبر انہ یظہر دینہ علی الادیان کلہا ویسلط علی اعدائہ ویستاصلہم وقد روی عن الکلبی ان النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام رای فی المنام انہ یہاجر الی ارض ذات نخل وشجر فاخبر اصحابہ فحسبوا انہ وحی اوحی الیہ فاستبشروا ۱۲ روح ۲۱؎ قولہ اخبرونی ماذا حالکم اشار بہذا الی ان مفعولی ارایتم محذوفان للدلالۃ علیہما وفی السمین قیل ارایتم مفعولاہا محذوفان تقدیرہ ارایتم حالکم ان کان کذا الستم ظالمین وجواب الشرط ایضا محذوف تقدیرہ فقد ظلمتم ولہذا اتی بفعل الشرط ماضیا ۱۲ ج ۲۲؎ قولہ وہو عبد اللہ بن سلام اخرجہ الترمذی عن عبد اللہ بن سلام نفسہ واخرجہ الشیخان عن عامر بن سعد عن ابیہ وہذہ الآیۃ مستثناۃ من کون السورۃ مکیۃ کذا اخرجہ ابن المنذر عن ابن سیرین وذکرہ المص فی اول السورۃ وقد یاول بان المراد ویشہد شاہد فیکون علی طریقۃ ونادی اصحاب الاعراف ۱۲ ک ۲۳؎ قولہ ای علیہ یشیر الی ان مثل صلۃ ای شہد علی القراٰن انہ من عند اللہ ۱۲ ک ۲۴؎ قولہ الستم ظالمین کذا قالہ الزمخشری ومنہم من قدر فقد ظلمتم ورد ما ذکرہ الزمخشری بان الجملۃ الاستفہامیۃ اذا وقعت جوابا لزمتہا الفاء ۱۲ ک ۲۵؎ قولہ للذین آمنوا ای لاجلہم وہو کلام کفار مکۃ قالوا ان عامۃ من تبع محمدا السقاط یعنون الفقراء مثل عمار وصہیب وابن مسعود ۱۲ مدارک ۲۶؎ قولہ لو کان خیرا ما سبقونا الیہ بالفارسیۃ اگر این دین بہتر بودے سبقت نکردندے بر ما بسوے آن مومنان ۱۲ ۲۷؎ قولہ واذ لم یہتدوا بہ قال الزمخشری انہ ظرف لمحذوف مثل ظہر عنادہم لا لقولہ فسیقولون فانہ للاستقبال واذ للمضی ووجہ من جعل ظرفا لہ بان المضارع للاستمرار والسین لمجرد التاکید واما الفاء فلا یمنع عن العمل فیما قبلہا نص علیہ الرضی والاخیر ہو المرضی عندالمص حیث لم یقل العامل للظرف ۱۲ ک ۲۸؎ قولہ ومن قبلہ الخ خبر مقدم وکتاب مبتدأ مؤخر والجملۃ حالیۃ او مستانفۃ وہو رد لقولہم ہذا افک قدیم مع کونہم سلموا کتاب موسی ورجعوا الی حکمہ فان القراٰن مصدق لکتاب موسی وغیرہ وفیہ قصص المتقدمین من الرسل وغیرہم والمتاخرین ۱۲ صاوی

www.besturdubooks.wordpress.com

قَالُوا رَبُّنَا اللّٰهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا على الطاعة فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ○ اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ خٰلِدِيْنَ
فِيْهَا ۚ حال جَزَآءً منصوب على المصدر بفعله المقدر اى يجزون بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ وَوَصَّيْنَا الْاِنْسَانَ
بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا ۚ وفى قراءة احسانا اى امرناه ان يحسن اليهما فنصب احسانا على المصدر بفعله المقدر ومثله
حسنا حَمَلَتْهُ اُمُّهٗ كُرْهًا وَّوَضَعَتْهُ كُرْهًا ۚ اى على مشقة وَحَمْلُهٗ وَفِصٰلُهٗ من الرضاع ثَلٰثُوْنَ شَهْرًا ۚ ستة اشهر
اقل مدة الحمل والباقى اكثر مدة الرضاع وقيل ان حملت به ستة او تسعة ارضعته الباقى حَتّٰى غاية لجملة
مقدرة اى وعاش حتى اِذَا بَلَغَ اَشُدَّهٗ هو كمال قوته وعقله ورأيه اقله ثلاث وثلثون سنة وَبَلَغَ اَرْبَعِيْنَ سَنَةً
اى تمامها وهو اكثر الاشد قَالَ رَبِّ الى آخره نزل فى ابى بكر الصديق لما بلغ اربعين سنة بعد سنتين من مبعث
النبى صلى الله عليه وسلم آمن به ثم آمن ابواه ثم ابنه عبد الرحمٰن وابن عبد الرحمٰن ابو عتيق اَوْزِعْنِىْٓ الهمنى اَنْ اَشْكُرَ
نِعْمَتَكَ الَّتِىْٓ اَنْعَمْتَ بِهَا عَلَىَّ وَعَلٰى وَالِدَىَّ وهى التوحيد وَاَنْ اَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضٰهُ فاعتق تسعة من
المؤمنين يعذبون فى الله وَاَصْلِحْ لِىْ فِىْ ذُرِّيَّتِىْ ۚ فكلهم مؤمنون اِنِّىْ تُبْتُ اِلَيْكَ وَاِنِّىْ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ ○
اُولٰٓئِكَ اى قائلوا هذا القول ابو بكر وغيره الَّذِيْنَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ اَحْسَنَ بمعنى حسن مَا عَمِلُوْا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّاٰتِهِمْ
فِىْٓ اَصْحٰبِ الْجَنَّةِ ۚ حال اى كائنين فى جملتهم وَعْدَ الصِّدْقِ الَّذِىْ كَانُوْا يُوْعَدُوْنَ ○ فى قوله تعالى وعد
الله المؤمنين والمؤمنات جنات وَالَّذِىْ قَالَ لِوَالِدَيْهِ وفى قراءة بالادغام اريد به الجنس اُفٍّ بكسر الفاء و
فتحها بمعنى مصدر اى نتنا وقبحا لَّكُمَآ اتضجر منكما اَتَعِدٰنِنِىْٓ وفى قراءة بالادغام اَنْ اُخْرَجَ من القبر وَقَدْ
خَلَتِ الْقُرُوْنُ الامم مِنْ قَبْلِىْ ۚ ولم تخرج من القبور وَهُمَا يَسْتَغِيْثٰنِ اللّٰهَ يسألانه الغوث برجوعه ويقولان ان لم
ترجع وَيْلَكَ اى هلاكك بمعنى هلكت اٰمِنْ بالبعث اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ به حَقٌّ ۚ فَيَقُوْلُ مَا هٰذَآ اى القول بالبعث
اِلَّآ اَسَاطِيْرُ الْاَوَّلِيْنَ ○ اكاذيبهم اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ حَقَّ وجب عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ بالعذاب فِىْٓ اُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ
قَبْلِهِمْ مِّنَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ ۚ اِنَّهُمْ كَانُوْا خٰسِرِيْنَ ○ وَلِكُلٍّ من جنس المؤمن والكافر دَرَجٰتٌ فدرجات المؤمن فى
الجنة عالية ودرجات الكافر فى النار سافلة مِّمَّا عَمِلُوْا ۚ اى المؤمنون من الطاعات والكافرون من المعاصى وَ
لِيُوَفِّيَهُمْ اى الله وفى قراءة بالنون اَعْمَالَهُمْ اى جزاءها وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ○ شيئا ينقص للمؤمنين ويزاد للكفار وَ
يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا عَلَى النَّارِ ۚ بان تكشف لهم يقال لهم اَذْهَبْتُمْ بهمزة وبهمزتين بهمزة ومدة وبهما و
تسهيل الثانية طَيِّبٰتِكُمْ باشتغالكم بلذاتكم فِىْ حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ تمتعتم بِهَا ۚ فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ
الْهُوْنِ اى الهوان بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُوْنَ تتكبرون فِى الْاَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُوْنَ ○ به تعذبون

ع ١٠ ٢

---

٥١ قوله ان الذين قالوا ربنا الله اے وحدوا ربهم وقوله ثم استقاموا الاستقامة هى العلم والعمل واتى بثم اشارة الى ان اعتبار العلم والعمل انما يكون بعد التوحيد وللدالة على الاستمرار على الاستقامة فليس المراد حصول الاستقامة مدة ثم يرجع للمخالفات ١٢ صاوى ٥٢ قوله فلا خوف عليهم اے من وقت حضور الموت الى ما لا نهاية له فيأمنون من الفتانات وسوال الملكين وعذاب القبر وهول الموقف والنار ١٢ صاوى ٥٣ قوله ووصينا الانسان الخ لما كان رضاء الله فى رضاء الوالدين وسخطه فى سخطهما كما ورد به الحديث حث الله عليه بقوله ووصينا الخ جمل وقال الصاوى لما كان حق الوالدين مطلوبا بعد حق الله تعالى ذكر الوصية بهما اثر ما يتعلق بحقوقه تعالى ومناسبة ذكر الوصية بالوالدين عقب ذكر صفات اهل الجنة واهل النار ان الانسان يختلف حاله مع ابويه فقد يبرهما فيكون ملحقا باهل الجنة وقد يعقهما فيكون ملحقا باهل النار ١٢ ٥٤ قوله فنصب احسانا الخ بيان الاعراب القراتين على اللف والنشر المشوش والحسن والاحسان بمعنى واحد وهو جمال القول والفعل بان يعظمهما ويوقرهما قولا وفعلا ١٢ صاوى ٥٥ قوله حملته امه الخ تعليل للوصية المذكورة واقتصر فى التعليل على الام لان حقها اعظم ولذلك كان لها ثلثا البر خطيب وفى البيضاوى وهذا اى قوله حملته امه الخ بيان لما تكابده الام فى تربية الولد مبالغة فى التوصية بها ١٢ جمل ٥٦ قوله كرها بفتح الكاف لنافع وابن كثير وابى عمرو وبضمها للباقين وهما لغتان وقيل المضموم اسم والمفتوح مصدر ١٢ ك ٥٧ قوله على مشقة الخ يشير الى انه منصوب بنزع الخافض وقال غيره انتصابه على الحال اے ذات كره او على انه صفة للمصدر اے حملا ذا كره ١٢ ك ٥٨ قوله وحمله الخ فى القرطبى روى ان الآية نزلت فى ابى بكر الصديق فكان حمله وفصاله فى ثلاثين شهرا حملته امه تسعة اشهر وارضعته احدى وعشرين شهرا وفى الكلام حذف اے ومدة حمله ومدة فصاله ثلثون شهرا ولولا هذا الاضمار لنصب ثلثين على الظرفية وتغير المعنى ١٢ جمل ٥٩ قوله ستة اشهر اقل مدة الحمل الخ فى المدارك وفيه دليل على ان اقل مدة الحمل ستة اشهر لان مدة الرضاع اذا كانت حولين لقوله تعالى حولين كاملين بقيت للحمل ستة اشهر وبه قال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى وفى روح البيان وفى الفقه مدة الرضاع ثلاثون شهرا عند ابى حنيفة وسنتان عند الامامين وتفصيل الادلة فى كتب الفقه ١٢ ٦٠ قوله اشده اے حتى اذا بلغ وقت اشده بحذف المضاف ١٢ روح ٦١ قوله نزل فى ابى بكر الصديق الخ اخرجه ابن مردويه عن ابن عباس آمن به ثم آمن ابواه ثم ابنه عبد الرحمٰن ولم يكن ذلك لاحد من الصحابة ١٢ ك ٦٢ قوله ثم آمن ابواه اے ابوه عثمان بن عامر بن عمرو وكنيته ابو قحافة وامه ام الخير بنت صخر بن عمرو قوله وابن عبد الرحمٰن اے واسمه محمد وكلهم ادركوا النبى صلى الله عليه وسلم ولم يجتمع هذا لاحد من الصحابة غير ابى بكر وامرأة ابى بكر ١٢ صاوى ٦٣ قوله فاعتق تسعة من المؤمنين الخ اے فاجاب الله دعاءه فاعتق اے انقذهم وخلصهم من ايدى الكفار المعاقبين لهم ١٢ جمل ٦٤ قوله نتقبل عنهم وفى قراءة يتقبل عنهم بفتح الياء مبنيا للفاعل ونصب احسن على المفعولية وكذلك ونتجاوز ١٢ ٦٥ قوله بمعنى حسن اشار بذلك الى ان اسم التفضيل ليس على بابه ١٢ صاوى ٦٦ قوله حال اے من الضمير المجرور بعن فى قوله يتقبل عنهم آه شيخنا وعبارة السمين قوله فى اصحاب الجنة فيه اوجه احدها وهو الظاهر انه فى محل الحال اى كائنين فى جملة اصحاب الجنة كقولك اكرمنى الامير فى اصحابه اے فى جملتهم والثانى ان فى بمعنى مع والثالث انها خبر مبتدأ مضمر اے هم فى اصحاب الجنة ١٢ ج ٦٧ قوله وعد الصدق الخ مصدر منصوب بفعله المقدر اے وعدهم الله وعد الصدق ١٢ صاوى ٦٨ قوله اريد به الجنس روى ابن جرير عن ابن عباس انها نزلت فى عبد الرحمٰن بن ابى بكر وروى ابن ابى حاتم عن مجاهد فى عبد الله بن ابى بكر لكن نفى عائشة نزولها فى آل ابى بكر كما فى صحيح البخارى اصح اسنادا واولى بالقبول كذا قال الشيخ ابن حجر قال وجزم مقاتل بنزولها فى عبد الرحمٰن ثم ان اللام للجنس كما قاله المص على كل وجه فانه لو صح نزوله فى عبد الرحمٰن فخصوص السبب لا يوجب خصوص السبب ١٢ ك ٦٩ قوله بمعنى مصدر عبارة السيوطى فى سورة الاسراء مصدر وكتب عليه الكرخى هنا وهو مصدر اف يؤف افا بمعنى تبا وقبحا او هو صوت يدل على تضجر او اسم الفعل الذى هو اتضجر آه فجعل فيه احتمالات ثلاثة مصدر واسم صوت واسم فعل والشارح اشار لاثنين منها بقوله بمعنى مصدر وبقوله اتضجر منكما فنبه اولا على انه مصدر وثانيا على انه اسم فعل فكانه قال يصح ان يفسر بهذا وبذلك فليتامل ١٢ ج ٧٠ قوله اے نتنا الخ يعنى بوے ناخوش صراح لكن المراد به كلام يؤذيهما ١٢ ٧١ قوله اتضجر منه تنگ دلى وبيقرارى صراح واشار الشارح الى ان اف اما بمعنى مصدر او اسم فعل فكانه قال يصح ان يفسر بهذا او بذلك وقوله منكما يشير به الى ان اللام بمعنى من ملخصا من الجمل ١٢ ٧٢ قوله ولم تخرج من القبور اے زعما منه ان الخروج من القبور لو كان صدقا لحصل قبل انقضاء الدنيا ١٢ صاوى ٧٣ قوله وهما اے ابواه قوله يستغيثان الله اے يقولان الغياث بالله منك ومن قولك وهو استعظام لقوله ويقولان له قوله ويلك دعاء عليه بالثبور والمراد به الحث والتحريض على الايمان لا حقيقة الهلاك ١٢ مدارك ٧٤ قوله ويلك منصوب على المصدر بفعل ملاق له فى المعنى دون الاشتقاق ومثله ويحه وويله وويبه واما على المفعول به بتقدير الزمك الله ويلك وعلى كلا التقديرين فالجملة معمولة لقول مقدر اے يقولان ويلك آمن والقول فى محل نصب على الحال اے يستغيثان الله قائلين ذلك ١٢ جمل ٧٥ قوله ويلك آمن بالفارسية واے برتو صدق وعن الحسن ان هذه الآية نزلت فى الكافر العاق لوالديه المكذب بالبعث وقيل نزلت فى عبد الرحمٰن بن ابى بكر رضى الله عنه قبل اسلامه ١٢ مدارك ٧٦ قوله درجات فى الكلام تغليب لان مراتب اهل النار يقال لها دركات بالكاف لا بالجيم او تسمح حيث اطلق الدرجات واراد المنازل مطلقا علوية او سفلية ١٢ صاوى ٧٧ قوله وليوفيهم بالياء التحتية لعاصم وابن كثير ونافع ومعلله محذوف اے وقدر لهم درجات وجازاهم ١٢ ك ٧٨ قوله يوم يعرض يوم منصوب بقول مقدر اے يقال لهم اذهبتم فى يوم عرضهم وجعل الزمخشرى هذا مثل عرضت الناقة على الحوض فيكون قلبا ورده الشيخ بان القلب ضرورة وايضا العرض امر نسبى تصح نسبته الى الناقة والى الحوض ١٢ جمل ٧٩ قوله اذهبتم بهمزة للاكثر من غير استفهام على الخبر وبهمزتين محققتين لابن ذكوان عن ابن عامر وبهمزة ومدة لهشام وبهما وتسهيل الثانية لابن كثير بدون المد ١٢ كمالين ٨٠ قوله بغير الحق الخ وصف كاشف لان الاستكبار لا يكون الا بغير الحق فان الكبرياء وصف الله وحده ١٢ صاوى

www.besturdubooks.wordpress.com

بها واذكر اخا عاد هو هود عليه السلام اذ الى اخره بدل اشتمال انذر قومه خوفهم بالاحقاف واد باليمن
به منازلهم وقد خلت النذر مضت الرسل من بين يديه ومن خلفه اي من قبل هود ومن بعده الى
اقوامهم ان اي بان قال الا تعبدوا الا الله وجملة وقد خلت معترضة اني اخاف عليكم ان
عبدتم غير الله عذاب يوم عظيم ۝ قالوا اجئتنا لتافكنا عن الهتنا لتصرفنا عن عبادتها فاتنا بما
تعدنا من العذاب على عبادتها ان كنت من الصدقين ۝ في انه ياتينا قال هود انما العلم عند الله
هو الذي يعلم متى ياتيكم العذاب وابلغكم ما ارسلت به اليكم ولكني اريكم قوما تجهلون ۝ باستعجالكم
العذاب فلما راوه اي ما هو العذاب عارضا سحابا عرض في افق السماء مستقبل اوديتهم قالوا هذا
عارض ممطرنا اي ممطر ايانا قال تعالى بل هو ما استعجلتم به من العذاب ريح بدل من ما فيها
عذاب اليم ۝ مؤلم تدمر تهلك كل شيء مرت عليه بامر ربها بارادته اي كل شيء اراد اهلاكه بها فاهلكت
رجالهم ونساءهم وصغارهم وكبارهم واموالهم بان طارت بذلك بين السماء والارض ومزقته وبقي هود ومن
امن معه فاصبحوا لا يرى الا مسكنهم كذلك كما جزيناهم نجزي القوم المجرمين ۝ غيرهم ولقد مكنهم
فيما في الذي ان نافية او زائدة مكنكم يا اهل مكة فيه من القوة والمال وجعلنا لهم سمعا بمعنى اسماعا
وابصارا وافئدة قلوبا فما اغنى عنهم سمعهم ولا ابصارهم ولا افئدتهم من شيء اي شيئا من الاغناء
ومن زائدة اذ معمولة لاغنى واشربت معنى التعليل كانوا يجحدون بايت الله حججه البينة وحاق
ع ٣/٢ نزل بهم ما كانوا به يستهزءون ۝ اي العذاب ولقد اهلكنا ما حولكم من القرى اي اهلها كثمود وعاد
وقوم لوط وصرفنا الايت كررنا الحجج البينات لعلهم يرجعون ۝ فلولا هلا نصرهم بدفع العذاب عنهم
الذين اتخذوا من دون الله اي غيره قربانا متقربا بهم الى الله الهة معه وهم الاصنام ومفعول
اتخذ والاول ضمير محذوف يعود الى الموصول اي هم وقربانا الثاني والهة بدل منه بل ضلوا غابوا
عنهم عند نزول العذاب وذلك اي اتخاذهم الاصنام الهة قربانا افكهم كذبهم وما كانوا يفترون ۝
يكذبون وما مصدرية او موصولة والعائد محذوف اي فيه واذكر اذ صرفنا املنا اليك نفرا من الجن
جن نصيبين اليمن او جن نينوى وكانوا سبعة او تسعة وكان صلى الله عليه وسلم ببطن نخل يصلي
باصحابه الفجر رواه الشيخان يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا اي قال بعضهم لبعض انصتوا
اصغوا لاستماعه فلما قضي فرغ من قراءته ولوا رجعوا الى قومهم منذرين ۝ مخوفين قومهم بالعذاب

(اي افتراءهم ١٢ ك — اي وجهنا ١٢ ك — النفر ما دون العشرة — والنفر ابطن نخلة من الصاوي ١٢ — اي القرآن والرسول ١٢ ص — بفتح الراء الشناة ١٢ ك)

١ قوله بدل اشتمال اي من قوله اخا عاد او من قال اذ محلها النصب ابدا بالظرفية اوله بان اذكر الحادث يوم كذا فحذف الحادث واقيم الظرف مقامه ١٢ ك ٢ قوله بالاحقاف جمع حقف وهو رمل مستطيل مرتفع فيه انحناء من احقوقف الشيء اذا اعوج عن ابن عباس رضي الله عنهما هو واد بين عمان ومهرة ١٢ مدارك ٣ قوله اي من قبل هود الخ لف ونشر مرتب والذين قبله اربعة آدم وشيث وادريس ونوح والذين بعده كصالح وابراهيم واسمعيل واسحق وسائر بني اسرائيل ١٢ صاوي ٤ قوله بان قال اشار بذلك الى ان ان مصدرية او مخففة من الثقيلة والباء المقدرة للتصوير ١٢ صاوي ٥ قوله انما العلم الخ اي علم وقت اتيان العذاب كما اشار له بقوله متى ياتيكم الخ وفي الكرخي قوله قال انما العلم عند الله اي لا علم لي بوقت عذابكم ولا مدخل لي فيه فاستعجل به وفي ماذكر اشارة الى نفي العلم عن نفسه واثباته لله تعالى على ما يدل عليه القصر كناية عن نفي مدخلية فيه واستقلال الله تعالى به وبهذا يظهر مطابقة قوله انما العلم عند الله جوابا لقولهم فاتنا بما تعدنا فلا حاجة الى ما ذكره الزمخشري فانه يجر الى سد باب الدعاء ١٢ جمل ٦ قوله اي ما هو العذاب يشير الى ان الضمير يرجع الى ما تقدم وهو العذاب واختار الزمخشري انه مبهم يفسره قوله عارضا وهو اما تمييز او حال وتعقب عليه بان الضمير انما يكون مبهما يفسره ما بعده في باب رب ونعم وبان النحاة لا يعرفون تفسيره ومر في البقرة مثله في قوله تعالى فسواهن سبع سموات سحابا عرض في افق السماء في القاموس العارض السحاب المعترض في الافق ١٢ كمالين ٧ قوله مستقبل اوديتهم اي متوجه اوديتهم والاضافة فيه لفظية ولذا وقع صفة للنكرة وكذا في قوله ممطرنا واليه اشار المصنف بقوله اي ممطر ايانا ١٢ ك ٨ قوله قال تعالى اشار بذلك الى ان قوله بل هو الخ من كلامه تعالى ويصح ان يكون من كلام هود ردا لقولهم هذا عارض ممطرنا وهو الاولى ١٢ صاوي ٩ قوله فاهلكت رجالهم الخ قدر هذا ليعطف عليه قوله فاصبحوا الخ فهو معطوف على هذا المقدر. روي ان هودا لما احس بالريح اعتزل بالمؤمنين في الحظيرة وجاءت الريح فامالت الاحقاف على الكفرة فكانوا تحتها سبع ليال وثمانية ايام ثم كشفت عنهم الرمل واحتملتهم فقذفتهم في البحر. بيضاوي وقوله وجاءت الريح فاول ما كان خارجا من ديارهم من الرجال والمواشي تطيرهم الريح بين السماء والارض فدخلوا بيوتهم واغلقوا ابوابهم فجاءت الريح فقلعت الابواب وصرعتهم وامالت عليهم الرمال فكانوا تحت الرمل سبع ليال وثمانية ايام لهم انين ثم امر الله الريح فكشفت عنهم الرمل فاحتملتهم ورمتهم في البحر ١٢ جمل ١٠ قوله وبقي هود ومن معه الخ وكانوا اربعة آلاف وفي الخازن وقيل ان هودا عليه السلام لما احس بالريح خط على نفسه وعلى من هو معه من المؤمنين خطا فكانت الريح تمر بهم لينة باردة طيبة والريح التي تصيب قومه شديدة عاصفة مهلكة وهذه معجزة عظيمة لهود عليه الصلوة والسلام ١٢ جمل ١١ قوله فاصبحوا الخ اي صاروا بحيث لو حضرت بلادهم لا ترى الا مساكنهم. بيضاوي يعني ان الخطاب له صلى الله عليه وسلم على الفرض والتقدير ويجوز ان يكون عاما لكل من يصلح للخطاب شهاب وفي الخازن والمعنى لا ترى الا آثار مساكنهم لان الريح لم تبق منها الا الآثار والمساكن معطلة ١٢ جمل ١٢ قوله نافية اي بمعنى ما ولم يؤت بلفظها دفعا لثقل التكرار ويكون المعنى ولقد مكناكم ويصح ان تكون شرطية وجوابها محذوف والتقدير ولقد مكناهم في الذي ان مكناكم فيه طغيتم وبغيتم واولهما ١٢ ١٣ قوله اذ معمولة لاغنى الظاهر ان يقول ظرف لما اغنى لانه متعلق بالنفي لا بالمنفي ١٢ ك ١٤ قوله اذ معمولة لاغنى اي اذ نصب بقوله فما اغنى وجرى مجرى التعليل مدارك وقوله واشربت اي غلبت يقال اشرب الابيض حمرة اي علاه واشرب في قلبه حبه اي خالطه من الصراح ١٢ ١٥ قوله واشربت معنى التعليل قال الزمخشري اذ ظرف جرى مجرى التعليل لاستواء مودى التعليل والظرف في قولك ضربته لاساءته وضربته اذ ساء لانك اذا ضربته في وقت اساءته فانما ضربته فيه لوجود اساءته فيه الا ان اذ وحيث غلبتا دون ساير الظروف في ذلك ١٢ ك ١٦ قوله متقربا والتقرب وان كان لازما لا يتاتي منه وزن المفعول لكنه صار بالباء متعديا ومفعول اتخذوا الاول ضمير محذوف يعود الى الموصول وقربانا الثاني والهة بدل منه يعني هلا نصرهم الذين اتخذوهم من دون الله متقربا بهم الى الله شفعاء اي الالهة والظاهر ما قاله غيره ان المفعول الثاني آلهة وقربانا حال منه مقدم عليه او مفعول له ١٢ ك ١٧ قوله ومفعول اتخذوا الخ عبارة السمين قوله قربانا آلهة فيه اوجه احدها ان المفعول الاول لاتخذوا محذوف هو عائد الموصول وقربانا نصب على الحال وآلهة هو المفعول الثاني للاتخاذ والتقدير فهلا نصرهم الذين اتخذوهم متقربا بهم آلهة الثاني ان المفعول الاول محذوف ايضا كما تقدم تقديره وقربانا مفعول ثان وآلهة بدل منه واليه نحا ابن عطية والحوفي وابو البقاء الثالث ان قربانا مفعول من اجله وعزاه الشيخ للحوفي قلت واليه ذهب ابو البقاء ايضا وعلى هذا فآلهة مفعول ثان والاول محذوف كما تقدم ١٢ ج ١٨ قوله نفرا بفتحتين عدة رجال من ثلاثة الى عشرة ١٢ ١٩ قوله نينوى بكسر اوله وضم النون الثانية وفتح الواو قرية بالموصل ليونس عليه السلام ١٢ ك ٢٠ قوله وكانوا سبعة اسمائهم منشى وناشى ومناصين وماضر والاحقب كذا في المواهب نقلا عن ابن دريد ولم يسم الاثنين او تسعة والاخير هو المروي عن ابن عباس عند الطبراني وابن جرير ١٢ ك ٢١ قوله وكان صلى الله عليه وسلم ببطن نخلة فيه تسامح لان هذا المكان الذي هو موضع على ليلة من مكة في طريق الطائف يقال له نخلة ويقال له بطن نخلة واما بطن نخل فهو مكان الذي صلى فيه صلى الله عليه وسلم الصلاة المشهورة بصلاة الخوف وهو على مرحلتين من المدينة وقوله باصحابه فيه شيء ايضا اذ لم يثبت انه كان معه في تلك القصة الا زيد بن حارثة وقوله الفجر فيه تسامح ايضا لان هذه الواقعة كانت قبل فرض الصلاة ولذلك حمل بعضهم الصلاة على الركعتين اللتين كان يصليهما قبل فرض الخمس جمل وعبارة المواهب خرج بعد موت ابي طالب وكان معه زيد بن حارثة فاقام به شهرا يدعوا اشراف ثقيف الى الله تعالى فلم يجيبوه واغروا به سفهاءهم وعبيدهم ليسبونه ولما انصرف عليه الصلوة والسلام عن اهل الطائف راجعا الى مكة نزل نخلة وهو موضع على ليلة من مكة صرف الله اليه سبعة من جن نصيبين وكان عليه الصلاة والسلام قد قام في جوف الليل ليصلي وفي تفسير الكبير وكان قد اتفق ان النبي صلى الله عليه وسلم لما ايس من اهل مكة ان يجيبوه خرج الى الطائف ليدعوهم الى الاسلام فلما انصرف الى مكة وكان ببطن نخل قام يقرأ القرآن في صلاة الفجر فمر به نفر من اشراف جن ١٢ ٢١ قوله ببطن نخل اسم موضع بين مكة والطائف وذلك حين رجع النبي صلى الله عليه وسلم من الطائف راجعا الى مكة حين يئس من خبر ثقيف ١٢ ك ٢٢ قوله يصلي باصحابه الفجر رواه الشيخان ولابن ابي شيبة عن ابن مسعود وهبطوا على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ القرآن ببطن نخلة فلما سمعوه قالوا انصتوا فانزل الله تعالى واذ صرفنا اليك نفرا من الجن الآية ١٢ كمالين ٢٣ قوله يستمعون القرآن الخ جمعه مراعاة لمعنى النفر ولو راعى لفظه لقال يستمع ١٢ صاوي

www.besturdubooks.wordpress.com

ان لم يؤمنوا وكانوا يهودًا قَالُوْا يٰقَوْمَنَآ اِنَّا سَمِعْنَا كِتٰبًا هو القران اُنْزِلَ مِنْۢ بَعْدِ مُوْسٰى مُصَدِّقًا لِّمَا
بَيْنَ يَدَيْهِ اى تقدمه كالتورٰىة يَهْدِيْٓ اِلَى الْحَقِّ الاسلام وَاِلٰى طَرِيْقٍ مُّسْتَقِيْمٍ○ اى طريقه يٰقَوْمَنَآ
اَجِيْبُوْا دَاعِيَ اللّٰهِ محمدًا صلى الله عليه وسلم الى الايمان وَاٰمِنُوْا بِهٖ يَغْفِرْ لَكُمْ اللّٰهُ مِّنْ ذُنُوْبِكُمْ اى بعضها لان منها
المظالم ولا تغفر الا برضى اربابها وَيُجِرْكُمْ مِّنْ عَذَابٍ اَلِيْمٍ○ مؤلم وَمَنْ لَّا يُجِبْ دَاعِيَ اللّٰهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ
فِي الْاَرْضِ اى لا يعجز الله بالهرب منه فيفوته وَلَيْسَ لَهٗ لمن لا يجيب مِنْ دُوْنِهٖٓ اى الله اَوْلِيَآءُ ط
انصار يدفعون عنه العذاب اُولٰٓئِكَ الذين لم يجيبوا فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ○ بين ظاهر اَوَلَمْ يَرَوْا يعلموا اى منكروا
البعث اَنَّ اللّٰهَ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَلَمْ يَعْيَ بِخَلْقِهِنَّ لم يعجز عنه بِقٰدِرٍ خبر انّ وزيدت الباء
فيه لان الكلام في قوة أليس الله بقادر عَلٰٓى اَنْ يُّحْيِۦَ الْمَوْتٰى ط بَلٰى هو قادر على احياء الموتى اِنَّهٗ عَلٰى كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيْرٌ○ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا عَلَى النَّارِ ط بان يعذبوا بها يقال لهم اَلَيْسَ هٰذَا التعذيب بِالْحَقِّ ط
قَالُوْا بَلٰى وَرَبِّنَا ط قَالَ فَذُوْقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ○ فَاصْبِرْ على اذى قومك كَمَا صَبَرَ اُولُوا الْعَزْمِ
ذوو الثبات والصبر على الشدائد مِنَ الرُّسُلِ قبلك فتكون ذا عزم ومن للبيان فكلهم ذوو عزم وقيل
للتبعيض فليس منهم ادم لقوله تعالى وَلَمْ نَجِدْ لَهٗ عَزْمًا ولا يونس لقوله تعالى ولا تكن كصاحب الحوت وَلَا
تَسْتَعْجِلْ لَّهُمْ ط لقومك نزول العذاب بهم قيل كانه ضجر منهم فاحب نزول العذاب بهم فامر بالصبر وترك
الاستعجال للعذاب فانه نازل بهم لا محالة كَاَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوْعَدُوْنَ من العذاب في الاخرة لطوله لَمْ
يَلْبَثُوْٓا في الدنيا في ظنهم اِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ ط هذا القران بَلٰغٌ ج تبليغ من الله اليكم فَهَلْ اى لا يُهْلَكُ عند
رؤية العذاب اِلَّا الْقَوْمُ الْفٰسِقُوْنَ○ ع اى الكافرون سُوْرَةُ الْقِتَالِ مدنية الا وكاين من قرية الاية
او مكية وهي ثمان او تسع وثلثون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ○ اَلَّذِيْنَ كَفَرُوْا من اهل مكة
وَصَدُّوْا غيرهم عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اى الايمان اَضَلَّ احبط اَعْمَالَهُمْ○ كاطعام الطعام وصلة الارحام فلا
يرون لها في الاخرة ثوابًا ويجزون بها في الدنيا من فضله وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اى الانصار وغيرهم وَعَمِلُوا
الصّٰلِحٰتِ وَاٰمَنُوْا بِمَا نُزِّلَ عَلٰى مُحَمَّدٍ اى القران وَّهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَّبِّهِمْ كَفَّرَ عَنْهُمْ غفر لهم سَيِّاٰتِهِمْ وَ
اَصْلَحَ بَالَهُمْ○ اى حالهم فلا يعصونه ذٰلِكَ اى اضلال الاعمال وتكفير السيات بِاَنَّ بسبب ان
الَّذِيْنَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ الشيطان وَاَنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ القران مِنْ رَّبِّهِمْ ط كَذٰلِكَ اى
مثل ذلك البيان يَضْرِبُ اللّٰهُ لِلنَّاسِ اَمْثَالَهُمْ○ يبين احوالهم اى فالكافر يحبط عمله والمؤمن يغفر

جملة معترضة ١٢ ك — يشير الى ان المثل بمعنى الحال والصفة ١٢ ك

٥١ قوله وكانوا يهودًا اى وقد اسلموا في هذه الواقعة واسلم من قومهم حين رجعوا اليهم وانذروهم وهم سبعون وقال العلماء ان الجن فيهم اليهود والنصارى والمجوس وعبدة الاصنام وفي مسلميهم مبتدعة ومن يقول بالقدر وخلق القرآن ونحو ذلك من المذاهب والبدع وروي انهم اصناف ثلاثة صنف لهم اجنحة يطيرون بها وصنف على صورة الحيات والكلاب وصنف يحلون ويظعنون واختلف في مومني الجن فقيل لا ثواب لهم الا النجاة من النار وعليه ابو حنيفة والليث وبعد نجاتهم من النار يقال لهم كونوا ترابًا وقال الائمة الثلاثة هم يدخلون الجنة ويأكلون ويشربون ويتنعمون وقيل انهم يكونون حول الجنة في ربض ورحاب وليسوا فيها ١٢ صاوي ٥٢ قوله من بعد موسى اي من بعد كتاب موسى وانما قالوه لانهم كانوا على اليهودية واسلموا مدارك وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان الجن لم تكن سمعت بامر عيسى عليه السلام ١٢ ابو السعود ٥٣ قوله وامنوا به الخ ارادوا به ما سمعوا من الكتاب وصفوه بالدعوة الى الله تعالى بعد ما وصفوه بالهداية الى الحق والصراط المستقيم لتلازمهما دعوا هم الى ذلك بعد بيان حقيقته واستقامته ترغيبًا لهم في الاجابة ١٢ ابو السعود ٥٤ قوله ولا تغفر الخ ليس على اطلاقه فان الحربي يسقط عنه القتل والعقب ١٢ ك ٥٥ قوله ويجركم الخ قال ابو حنيفة رح لا ثواب لهم الا النجاة من النار وقال صاحباه لهم الثواب والعقاب وهو قول مالك قال النسفي وتوقف في ثوابهم ابو حنيفة ولم يجزم بعدم الثواب ١٢ ك ٥٦ قوله اولئك الخ هذا آخر كلام الجن الذين سمعوا القرآن واما قوله اولم يروا الخ فهو من كلام الله توبيخ لمنكري البعث ١٢ جمل ٥٧ قوله لان الكلام في قوة اليس الله بقادر اشارة الى الجواب عما يرد ان الباء انما تزاد بعد النفي وما في حيزان مثبت وحاصل الجواب ان النفي وارد في صدر الاية وما في حيزها كانه قيل اليس الله بقادر ولذا اجيب عنه بقوله بلى الخ فاستقيم القول بزيادة الباء على حاله ١٢ ٥٨ قوله يقال لهم الخ قدره اشارة الى ان يوم ظرف لمحذوف والى ان قوله اليس هذا بالحق مقول لقول محذوف ١٢ صاوي ٥٩ قوله وربنا الخ الواو للقسم واكدوا جوابهم به كانهم يطمعون في الخلاص بالاعتراف بحقية ما هم فيه ١٢ ابو السعود ٦٠ قوله كما صبر اولوا العزم الخ الكاف بمعنى مثل صفة لمصدر محذوف وما مصدرية والتقدير صبرًا مثل صبر اولي العزم ١٢ صاوي ٦١ قوله ذوو الثبات والصبر على الشدائد في القاموس عزم على الامر اراد فعله او قطع عليه او جد في الامر واولوا العزم من الرسل الذين عزموا على امر الله فيما عهد اليهم انتهى وقال غيره العزم والعزيمة ما عقدت عليه في الصبر والعزم ايضًا القوة على الشيء والثبات عليه فالمراد به المجتهدون المجدون والصابرون على امر الله فيما عهد اليهم او قدره وقضاه عليهم ومطلق الجد والجهد والصبر موجود في جميع الرسل بل الانبياء عليهم السلام فلذا ذهب جمهور المفسرين في هذه الآية الى انهم جميع الرسل واختاره المفسر حيث قال ومن للبيان الخ اخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس اولو العزم من الرسل النبي صلى الله عليه وسلم ونوح وابراهيم وموسى وعيسى ولابن عساكر عن قتادة هم نوح وهود وابراهيم وشعيب وموسى ولابن المنذر عن ابن جريج هم اسمعيل ويعقوب وايوب وليس آدم منهم ولا يونس ولا سليمان ولابن مردويه عن ابن عباس هم نوح وهود وصالح وموسى وداؤد وسليمان وله عن جابر هم ثلثمائة وثلثة عشر وقال مقاتل هم ستة نوح وابراهيم واسحاق ويعقوب ويوسف وايوب وزاد صاحب القاموس عليهم موسى وداؤد وعيسى فهم تسعة في التيسير هو الصحيح ١٢ كمالين ٦٢ قوله وقيل للتبعيض قال في المدارك من للتبعيض والمراد باولي العزم ما ذكر في الاحزاب واذ اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى ابن مريم ويونس ليس منهم لقوله لا تكن كصاحب الحوت وكذا آدم عليه السلام لقوله تعالى ولم نجد له عزمًا او للبيان فيكون اولوا العزم صفة الرسل كلهم ١٢ ٦٣ قوله ولم نجد له عزمًا الخ اي تامًا لان ارادته الاكل من الشجرة غلبت ارادته عدم الاكل منها والا فكل نبي صاحب عزم غير انهم يتفاوتون فيه على حسب مراتبهم قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ١٢ صاوي ٦٤ قوله ولا تستعجل لهم الخ اي لكفار قريش بالعذاب اي لا تدع لهم بتعجيله فانه نازل بهم لا محالة وان تاخر ١٢ مدارك ٦٥ قوله بلاغ آه العامة على رفعه وفيه وجهان احدهما انه خبر مبتدأ محذوف فقدره بعضهم تلك الساعة بلاغ لدلالة قوله الا ساعة من نهار وقيل تقديره هذا اي القرآن والشرع بلاغ والثاني انه مبتدأ والخبر قوله لهم الواقع بعد قوله ولا تستعجل اي لهم بلاغ فيوقف على ولا تستعجل وهو ضعيف جدًا للفصل بالجملة التشبيهية ولان الظاهر تعلق لهم بالاستعجال وقرأ زيد بن علي والحسن وعيسى بلاغًا نصبًا على المصدر اي بلغ بلاغًا ويؤيده قراءة ابي مجلز بلغ امرًا وقرئ ايضًا بلغ فعلًا ماضيًا ويؤخذ من كلام مكي انه يجوز نصبه نعتًا لساعة فانه قال ولو قرئ بلاغًا بالنصب على المصدر او على النعت لساعة جاز قلت قد قرئ به وكانه لم يطلع على ذلك وقرأ الحسن ايضًا بلاغ بالجر وخرج على انه وصف لنهار على حذف مضاف اي من نهار ذي بلاغ او وصف الزمان بالبلاغ مبالغة ١٢ ج ٦٦ قوله فهل يهلك الخ اي لا يكون الهلاك والدمار الا للكافرين واما من مات على الايمان ولو عاصيًا فهو فائز ولا يقال له هالك وهذه الآية ارجى آية في القرآن اذ فيها تطميع في سعة فضل الله ورحمته فائدة نقل القرطبي عن ابن عباس ان المرأة اذا تعسر وضعها تكتب هاتان الآيتان والكلمتان في صحيفة ثم تغسل وتسقى منها فانها تلد سريعًا وهو بسم الله الرحمن الرحيم لا اله الا الله العظيم الحليم الكريم سبحان الله رب السموات ورب الارض ورب العرش العظيم كانهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية او ضحاها كانهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك الا القوم الفاسقون ١٢ صاوي ٦٧ قوله سورة القتال وتسمى سورة محمد وسورة الذين كفروا ١٢ خطيب ٦٨ قوله مدنية الخ قال ابن عباس هذه السورة مدنية الا آية منها نزلت بعد حجة الوداع حين خرج من مكة وجعل ينظر الى البيت وهو يبكي خوفًا على فراقه وهي وكاين من قرية الآية وهو مبني على ان المكي ما نزل بمكة ولو بعد الهجرة والمشهور ان المكي ما نزل قبل الهجرة والمدني ما نزل بعدها ولو في مكة فعليه تكون هذه الآية مدنية ١٢ جمل

١ قوله الذين كفروا مبتدأ وقوله اضل اعمالهم خبره ومناسبة هذه الآية لآخر الاحقاف ظاهرة وذلك كان قائلًا قال كيف يهلك القوم الفاسقون ولهم اعمال صالحة كاطعام طعام ونحوه والله لا يضيع اجر المحسنين فاجاب بان الفاسقين هم الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله اضل اعمالهم وابطلها ١٢ ص ٢ قوله وصدوا غيرهم قيل المعنى وامتنعوا عن الدخول في الاسلام فيكون تاكيدًا لما قبله قال الجوهري صده عنه صدودًا اعرض وصده عن الامر صدًا منعه وصرفه عنه ١٢ ك ٣ قوله احبط هو من ضل عني كذا ضاع وهلك لا من الضلال المقابل للهداية ١٢ ك ٤ قوله يجزون بها في الدنيا الخ اي بان يوسع لهم في المال ويزاد لهم في الولد والعافية وغير ذلك حيث لم يقصدوا بها فخرًا ولا رياء ١٢ صاوي ٥ قوله والذين آمنوا الخ اي صدقوا بقلوبهم ونطقوا بالسنتهم وقوله وعملوا الصالحات العطف يقتضي المغايرة فاستفيد منه ان العمل الصالح ليس داخلًا في حقيقة الايمان بل هو شرط كمال كما هو مختار الاشاعرة ١٢ صاوي ٦ قوله وآمنوا عطف خاص على عام والنكتة تعظيمه والاعتناء بشانه اشارة الى ان الايمان لا يتم بدونه ولذا اكده بقوله وهو الحق اي الثابت الذي ينسخ غيره وهو لا ينسخ ١٢ ٧ قوله امثالهم آه الضمير راجع الى الناس او الى المذكورين من الفريقين على انه يضرب امثالهم لاجل الناس ليعتبروا بهم وقد جعل اتباع الباطل مثلًا لعمل الكافرين واتباع الحق مثلًا لعمل المؤمنين او جعل الاضلال مثلًا لخيبة الكفار وتكفير السيئات مثلًا لفوز الابرار ١٢ مدارك ٢

www.besturdubooks.wordpress.com

زلله فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ مصدر بدل من اللفظ بفعله اى فاضربوا رقابهم اى
اقتلوهم وعبر بضرب الرقاب لان الغالب فى القتل ان يكون بضرب الرقبة حَتّٰى إِذَا أَثْخَنْتُمُوهُمْ اى اكثرتم
فيهم القتل فَشُدُّوا اى فامسكوا عنهم واسروهم وشدوا الْوَثَاقَ ما يوثق به الاسرى فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ مصدر
بدل من اللفظ بفعله اى تمنون عليهم باطلاقهم من غير شئ وَإِمَّا فِدَاءً اى تفادونهم بمال او اسرى
مع ١٣ مسلمين حَتّٰى تَضَعَ الْحَرْبُ اى اهلها أَوْزَارَهَا اثقالها من السلاح وغيره بان يسلم الكفار او يدخلوا فى
العهد وهذه غاية للقتل والاسر ذٰلِكَ خبر مبتدأ مقدر اى الامر فيهم ما ذكر وَلَوْ يَشَاءُ اللّٰهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ بغير
(ويجوز ان تكون فى محل النصب اى افعلوا بهم ذلك ١٢ ك)
قتال وَلٰكِنْ امركم به لِيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ منهم فى القتال فيصير من قتل منكم الى الجنة ومنهم الى النار وَ
الَّذِينَ قُتِلُوا وفى قراءة قاتلوا الاية نزلت يوم احد وقد فشا فى المسلمين القتل والجراحات فِي سَبِيلِ اللّٰهِ
فَلَنْ يُضِلَّ يحبط أَعْمَالَهُمْ ○ سَيَهْدِيهِمْ فى الدنيا والاخرة الى ما ينفعهم وَيُصْلِحُ بَالَهُمْ ○ حالهم فيهما وما
فى الدنيا لمن لم يقتل وادرجوا فى قتلوا تغليبا وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَّفَهَا بينها لَهُمْ ○ فيهتدون الى مساكنهم منها
وازواجهم وخدمهم من غير استدلال يٰۤاَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا إِنْ تَنْصُرُوا اللّٰهَ اى دينه ورسوله يَنْصُرْكُمْ على
عدوكم وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ ○ يثبتكم فى المعترك وَالَّذِينَ كَفَرُوا من اهل مكة مبتدأ خبره تعسوا يدل عليه
فَتَعْسًا لَهُمْ اى هلاكا وخيبة من الله وَأَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ ○ عطف على تعسوا ذٰلِكَ اى التعس والاضلال
بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللّٰهُ من القران المشتمل على التكاليف فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ ○ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ
فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ اهلك انفسهم واولادهم واموالهم وَ
لِلْكٰفِرِينَ أَمْثَالُهَا ○ امثال عاقبة من قبلهم ذٰلِكَ اى نصر المؤمنين وقهر الكافرين بِأَنَّ اللّٰهَ مَوْلَى ولى
ع ١/٥ نَاصِرُ الَّذِينَ اٰمَنُوا وَأَنَّ الْكٰفِرِينَ لَا مَوْلٰى لَهُمْ ○ إِنَّ اللّٰهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ جَنّٰتٍ تَجْرِي
مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰرُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ فى الدنيا وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ اى ليس لهم همة الا
بطونهم وفروجهم ولا يلتفتون الى الاخرة وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ ○ منزل مقام ومصير وَكَأَيِّنْ وكم مِنْ قَرْيَةٍ اريد بها
اهلها هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ مكة اى اهلها الَّتِي أَخْرَجَتْكَ روعى لفظ قرية أَهْلَكْنٰهُمْ روعى معنى قرية
الاولى فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ ○ من اهلاكنا أَفَمَنْ كَانَ عَلٰى بَيِّنَةٍ حجة وبرهان مِنْ رَبِّهِ وهم المؤمنون كَمَنْ زُيِّنَ
لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فرأه حسنا وهم كفار مكة وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ○ فى عبادة الاوثان اى لا مماثلة بينهما مَثَلُ
اى صفة الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ المشتركة بين داخليها مبتدأ خبره فِيهَا أَنْهٰرٌ مِنْ

له قوله فاذا لقيتم الذين كفروا آه العامل فى هذا الظرف فعل مقدر هو العامل فى ضرب الرقاب تقديره فاضربوا الرقاب وقت ملاقاتكم العدو ومنع ابو البقاء ان يكون المصدر نفسه عاملا قال لانه مؤكد وهذا احد القولين فى المصدر النائب عن الفعل نحو ضربا زيدا هل العمل منسوب اليه او الى عامله ١٢ ج ٢ه قوله اى فاضربوا رقابهم اى اصل ضرب الرقاب ضربا فحذف الفعل وقدم المصدر فانيب منابه مضافا الى المفعول كذا فى المدارك ١٢ ٣ه قوله اكثرتم فيهم القتل الثخن فى المائعات حالة قريبة من الجمود تمنعه من السيلان فاثخان العدو ايقاع القتل بهم وكثرة الجرح مستعار من جمود المائعات يمنعه عن الحركة كذا قيل وفى القاموس ثخن ككرم ثخونة غلظ وصلب واثخن فى العدو بالغ الجراحة فيهم حتى اذا اثخنتموهم اى اغلبتموهم فكثر فيهم الجرح ١٢ ك ٤ه قوله فشدوا الوثاق بالفارسية پس استوار كنيد بند را يعنى بگيريد ايشان را باسيرى وبند كنيد محكم تا نگريزند ١٢ ٥ه قوله ما يوثق به الاسرى اى يربط به كذا ذكروا والظاهر ان الوثاق مصدر كالذهاب وانما المعروف فى الآلة فعال بالكسر كالركاب والامام ١٢ كمالين ٦ه قوله فاما منا بعد واما فداء فيهما وجهان اشهرهما انهما منصوبان على المصدر بفعل لا يجوز اظهاره لان المصدر متى سيق تفصيلا لعاقبة جملة وجب نصبه باضمار فعل والتقدير فاما ان تمنوا منا واما ان تفادوا فداء والثانى قاله ابو البقاء انهما مفعولان بهما العامل مقدر تقديره اولوهم منا واقبلوا منهم فداء قال الشيخ وليس باعراب نحوى ١٢ ج وفى الكمالين فاما منا بعد واما فداء وبه اخذ الثورى والشافعى واحمد واسحاق انه يخير الامام بين القتل والمن والفداء والاسترقاق وروى عن ابن عمر وابن عباس والحسن وابن سيرين وقال ابو حنيفة والاوزاعى هى المنسوخة بقوله تعالى فى براءة واقتلوا المشركين حيث وجدتموهم لان براءة آخر ما نزل فيتعين القتل بهم او الاسترقاق وروى عن قتادة ومجاهد وعطاء والسدى وروى عن ابن عباس ايضا وقيل المراد بالمن ان يمن عليهم فيخلوا ليقبلوا لهم الجزية وبالفداء ان يفادى باسارهم اى اسارى المشركين فقد رواه الطحاوى مذهبا عن ابى حنيفة وهو قولهما والمشهور انه لا يرى فداءهم بمال ولا بغيره قال الشافعية ان آية براءة فى غير الاسارى بدليل جواز الاسترقاق فيه يعلم ان القتل المامور به حتما فى حق غيرهم ١٢ كمالين ٧ه قوله فاما منا اى تمنون منا وهو ان يترك الامير الاسير الكافر من غير ان ياخذ منه شيئا وقوله بعد اى بعد شد الوثاق واما فداء اى تفدون فداء وهو ان يترك الامير الاسير الكافر وتاخذ مالا او اسيرا مسلما فى مقابلته ١٢ ٨ه قوله باطلاقهم بالفارسية بگذاشتن آنها وفى نسخة باطلاق ١٢ ٩ه قوله حتى تضع الحرب الخ فى الكلام مجاز فى الاسناد ومجاز فى الطرف اشار الى الاول بقوله اى اهلها والى الثانى بقوله بان يسلم الكفار الخ ١٢ جمل ١٠ه قوله بان يسلم الكفار اى فالمراد بوضع آلة القتال ترك القتال لانقضاض شوكة الكفر ففى الكلام استعارة تبعية حيث شبه ترك القتال بوضع آلته واشتق من الوضع تضع بمعنى تترك ١٢ ص ١١ه قوله ولكن امركم به اى بالقتال والحرب ليبلو ويختبر بعضكم ببعض فيعلم المجاهدين الصابرين كما سياتى فى قوله ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ١٢ جمل ١٢ه قوله وقد فشت الجملة حالية وقوله القتل وذلك انهم سبعون وقوله والجراحات اى لكثير والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فهذا الوعد الحسن لكل من قاتل فى سبيل الله لنصر دينه الى يوم القيامة قتل او جرح او سلم ١٢ صاوى ١٣ه قوله الى ما ينفعهم اى فالذى ينفعهم فى الدنيا العمل الصالح والاخلاص فيه والذى ينفعهم فى الآخرة جنة وما فيها وحينئذ فلا يقع منهم ما يخالف عند الله لحفظ الله اياهم من المخالفات ومنه حديث اطلع الله على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم وليس فيه توهم اباحة المعاصى لاهل بدر بل المعنى كما افنيتم نفوسكم فى محبتى وخرجتم عن شهواتكم فى رضائى جازيتكم بالحفظ مما يوجب سخطى فاشتريت نفوسكم فصارت لى راضية مرضية ١٢ صاوى ١٤ه قوله وما فى الدنيا اى من الهداية واصلاح الحال لمن لم يقتل اى انما يتاتى ويحصل لمن لم يقتل وهذا جواب عما يقال كيف قال سيهديهم ويصلح بالهم يعنى فى الدنيا كما قال الشارح والغرض انهم قتلوا فى سبيل الله وحينئذ فكيف يقال يهديهم ويصلح بالهم فى الدنيا وحاصل الجواب ان المراد بالذين قتلوا الذين قاتلوا بدليل القراءة الاخرى اعم من ان يقتلوا بالفعل او لا فمن قتل بالفعل يهديه الله فى الآخرة ومن لم يقتل يهديه ويصلح حاله فى الدنيا فالكلام على التوزيع وقوله وادرجوا اى من لم يقتل والجمع باعتبار معنى من فى قوله من لم يقتل اى ادرجوا فى قوله والذين قتلوا فى سبيل الله فالمراد به كل من قاتل سواء قتل اولا والحاصل على هذا كله جعل قوله سيهديهم الخ جمل وفى تفسير الكبير على قوله سيهديهم ان قرئ قتلوا او قاتلوا فالهداية محمولة على الآجلة والعاجلة وان قرئ قتلوا فهو فى الآخرة سيهديهم طريق الجنة من غير وقفة من قبورهم الى موضع حبورهم ١٢ ١٥ه قوله بينها اى بين الجنة لهم فى الدنيا بذكر اوصافها بحيث اشتاقوا اليها او بينها لهم بحيث يعلم كل احد منزله ويهتدى اليه كانه كان ساكنه منذ خلق ١٢ روح ١٦ه قوله من غير استدلال الخ هذا قول اكثر المفسرين وللبخارى مرفوعا ان احدهم بمنزله فى الجنة اهدى منه لمنزله كان له فى الدنيا وعن ابن عباس عرفها لهم اى طيبها لهم من العرف وهو الريح الطيبة وطعام معرف اى مطيب والجملة حال بتقدير قد وقال ابو البقاء مستانفة ١٢ ك ١٧ه قوله يثبتكم اشار بذلك الى ان المراد بالاقدام الذات بتمامها وعبر عنها بالاقدام لان الثبات والتزلزل يظهران فيها ١٢ صاوى ١٨ه قوله المعترك فى الصراح معترك معركه جاى حرب ١٢ ١٩ه قوله خبره تعسوا اشار بذلك الى ان الفاء فى قوله فتعسا داخلة على محذوف هو الخبر وتعسا مفعول مطلق لذلك المحذوف وحينئذ فالمناسب للمفسر ان يقدر الخبر بعد الفاء ١٢ صاوى ٢٠ه قوله عطف على تعسوا وهو المقدر الناصب لقوله تعالى تعسا ١٢ ٢١ه قوله ذلك الخ مبتدأ خبره الجار والمجرور بعده ويصح ان يكون اسم الاشارة خبر مبتدأ محذوف اى الامر ذلك ١٢ صاوى ٢٢ه قوله المشتمل على التكاليف اى فهذا وجه كراهتهم له وذلك لان فى التكاليف ترك الملاذ والشهوات والنفوس الخبيثة تكره ذلك وتحب ارخاء العنان لها فى الشهوات فمن تبع نفسه من كل وجه كفر فعلى الانسان ان يجاهد نفسه حتى تصير معتادة لما يرضاه الله تعالى ١٢ صاوى ٢٣ه قوله وان الكافرين لا مولى لهم اى لا ناصر لهم كما يؤخذ من مقابله وهذا لا يخالف قوله ثم ردوا الى الله مولاهم الحق فان المولى فيه بمعنى المالك اى لا بمعنى الناصر وقد تقدم فى سورة الانعام الجمع بينهما ١٢ جمل ٢٤ه قوله اريد بها اهلها بتقدير المضاف بقرينة قوله بعد اهلكناهم او هو على المجاز بذكر المحل وارادة الحال ١٢ ك ٢٥ه قوله التى اخرجتك صفة لقريتك وهى مكة وقد حذف منها المضاف واجرى احكامه عليها كما يفصح عنه الخبر الذى هو قوله تعالى اهلكناهم اى وكم من اهل قرية هم اشد قوة من اهل قريتك الذين كانوا سببا لخروجك من بينهم ١٢ روح البيان ٢٦ه قوله مبتدأ خبره آه اعترض هذا الاعراب بان الخبر جملة ولا رابط فيها يعود على المبتدأ ويمكن ان يجاب بان الخبر عين المبتدأ الا ان اعتماها على انهار من كذا وكذا صفة لها آه شيخنا وفى السمين قوله مثل الجنة فيه اوجه احدها انه مبتدأ وخبره مقدر فقدره النضر بن شميل مثل الجنة ما تسمعون فما تسمعون خبره وفيها انهار مفسر له وقدره سيبويه فيما يتلى عليكم مثل الجنة والجملة بعدها ايضا مفسرة للمثل الثانى ان مثل زائدة تقديره الجنة التى وعد المتقون فيها انهار الثالث ان مثل الجنة مبتدأ والخبر قوله فيها انهار وهذا ينبغى ان يمتنع اذ لا عائد من الجملة الى المبتدأ ولا ينفع كون الضمير عائدا على ما اضيف اليه المبتدأ الرابع ان مثل الجنة مبتدأ خبره كمن هو خالد فى النار فقدره ابن عطية امثل اهل الجنة كمن هو خالد فقدر حرف الانكار ومضافا فاليصح وقدره الزمخشرى كمثل جزاء من هو خالد والجملة من قوله فيها انهار على هذا فيها ثلاثة اوجه احدها هى حال من الجنة اى مستقرة فيها انهار الثانى انها خبر لمبتدأ مضمر اى هى فيها انهار كان قائلا قال ما مثلها فقيل فيها انهار الثالث ان يكون تكريرا للصلة لانها فى حكمها الا ترى انه يصح قولك التى فيها انهار وانما عرى من حرف الانكار ١٢ جمل ٭

www.besturdubooks.wordpress.com

مَّآءٍ غَيْرِ اٰسِنٍ بالمد والقصر كضارب وحذر اى غير متغير بخلاف ماء الدنيا فيتغير لعارض وَاَنْهٰرٌ مِّنْ لَّبَنٍ لَّمْ
يَتَغَيَّرْ طَعْمُهٗ بخلاف لبن الدنيا لخروجه من الضروع وَاَنْهٰرٌ مِّنْ خَمْرٍ لَّذَّةٍ لذيذة لِّلشّٰرِبِيْنَ بخلاف خمر
الدنيا فانها كريهة عند الشرب وَاَنْهٰرٌ مِّنْ عَسَلٍ مُّصَفًّى بخلاف عسل الدنيا فانه لخروجه من بطون
النحل يخالطه الشمع وغيره وَلَهُمْ فِيْهَا اصناف مِنْ كُلِّ الثَّمَرٰتِ وَمَغْفِرَةٌ مِّنْ رَّبِّهِمْ فهو راض عنهم مع احسانه
اليهم بما ذكر بخلاف سيد العبيد فى الدنيا فانه قد يكون مع احسانه اليهم ساخطا عليهم كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِى
النَّارِ خبر مبتدأ مقدر اى أَمَنْ هو فى هذا النعيم وَسُقُوْا مَآءً حَمِيْمًا اى شديد الحرارة فَقَطَّعَ اَمْعَآءَهُمْ ○ اى
مصارينهم فخرجت من ادبارهم وهو جمع معا بالقصر والفه عوض عن ياء لقولهم معيان وَمِنْهُمْ اى الكفار
مَّنْ يَّسْتَمِعُ اِلَيْكَ فى خطبة الجمعة وهم المنافقون حَتّٰٓى اِذَا خَرَجُوْا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوْا لِلَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ
لعلماء الصحابة منهم ابن مسعود وابن عباس استهزاء وسخرية مَاذَا قَالَ اٰنِفًا بالمد والقصر اى الساعة اى لا
يرجع اليه اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ طَبَعَ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ بالكفر وَاتَّبَعُوْٓا اَهْوَآءَهُمْ ○ فى النفاق وَالَّذِيْنَ اهْتَدَوْا وهم
المؤمنون زَادَهُمُ اللّٰهُ هُدًى وَّاٰتٰىهُمْ تَقْوٰىهُمْ ○ الهمهم ما يتقون به النار فَهَلْ يَنْظُرُوْنَ ما ينتظرون اى كفار مكة
اِلَّا السَّاعَةَ اَنْ تَأْتِيَهُمْ بدل اشتمال من الساعة اى ليس الامر الا ان تأتيهم بَغْتَةً ۚ فجأة فَقَدْ جَآءَ اَشْرَاطُهَا ۚ
علاماتها منها بعثة النبى صلى الله عليه وسلم وانشقاق القمر والدخان فَاَنّٰى لَهُمْ اِذَا جَآءَتْهُمْ الساعة ذِكْرٰىهُمْ ○ تذكرهم
اى لا تنفعهم فَاعْلَمْ اَنَّهٗ لَآ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ اى دم يا محمد على علمك بذلك النافع فى القيامة وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْۢبِكَ
لاجله قيل له ذلك مع عصمته لتستن به امته وقد فعله صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم انى لاستغفر الله فى
كل يوم مائة مرة وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ ۭ فيه اكرام لهم بامر نبيهم بالاستغفار لهم وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ
ع ٨ ٦ منصرفكم لاشتغالكم بالنهار وَمَثْوٰىكُمْ ○ مأواكم الى مضاجعكم بالليل اى هو عالم بجميع احوالكم لا يخفى
عليه شئ منها فاحذروه والخطاب للمؤمنين وغيرهم وَيَقُوْلُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا طلبا للجهاد لَوْلَا هلا نُزِّلَتْ سُوْرَةٌ ۚ
فيها ذكر الجهاد فَاِذَآ اُنْزِلَتْ سُوْرَةٌ مُّحْكَمَةٌ اى لم ينسخ منها شئ وَّذُكِرَ فِيْهَا الْقِتَالُ اى طلبه رَاَيْتَ الَّذِيْنَ
فِىْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ اى شك وهم المنافقون يَّنْظُرُوْنَ اِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِىِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ۭ خوفا منه وكراهية له
اى فهم يخافون من القتال ويكرهونه فَاَوْلٰى لَهُمْ ○ مبتدأ خبره طَاعَةٌ وَّقَوْلٌ مَّعْرُوْفٌ ۣ اى حسن لك فَاِذَا عَزَمَ
الْاَمْرُ اى فرض القتال فَلَوْ صَدَقُوا اللّٰهَ فى الايمان والطاعة لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ ○ وجملة لو جواب اذا فَهَلْ
عَسَيْتُمْ بكسر السين وفتحها وفيه التفات عن الغيبة الى الخطاب اى لعلكم اِنْ تَوَلَّيْتُمْ اعرضتم عن الايمان اَنْ

۵۱ قوله والقصر اى لابن كثير كضارب وحذر اى متغير من اسن الماء بفتح السين اسے تغير ۱۲ ک ۵۲ قوله يتغير طعمه اى فلا يعود حامضا ولا مكروه الطعم ۱۲ صاوى ۵۳ قوله لذة تانيث لذ وهو اللذيذ قوله للشاربين اى ما هو الا التلذذ الخالص ليس معه ذهاب عقل ولا خمار ولا صداع ولا آفة من آفات الخمر ۱۲ مدارک ۵۴ قوله لذة للشاربين آه اى ليس فيها حموضة ولا عفاصة ولا مرارة ولم تدنسها الارجل بالدوس ولا الايدى بالعصر وليس فى شربها ذهاب عقل ولا صداع ولا خمار بل هى لمجرد الالتذاذ فقط وفى الكرخى قوله لذة يجوز ان يكون تانيث لذ ولذ بمعنى لذيذ ولا تاويل على هذا ويجوز ان يكون مصدرا وصف به ففيه التاويلات المشهورة ۱۲ ج ۵۵ قوله ومغفرة الخ عطف على المبتدأ المحذوف او مبتدأ خبره محذوف اى لهم مغفرة ۱۲ ک ۵۶ قوله فهو راض عنهم ودفع بذلك ما يقال ان المغفرة تكون قبل دخول الجنة والآية تقتضى انها فيها فاجاب المفسر بان المراد بالمغفرة الرضا وهو يكون فى الجنة والصاحه انه يرفع عنهم التكاليف فيما ياكلونه ويشربونه بخلاف الدنيا فان ماكولها ومشروبها يترتب عليه الحساب والعقاب ونعيم الجنة لا حساب عليه ولا عقاب فيه ۱۲ صاوى ۵۷ قوله خبر مبتدأ مقدر اى ان قوله كمن هو خالد فى النار خبر لمحذوف والاستفهام للانكار اى لا يستوى من هو فى هذا النعيم المقيم بمن هو خالد فى النار ۱۲ صاوى ۵۸ قوله امن هو فى هذا النعيم هذا هو المبتدأ المقدر والخبر هو المذكور فى الآية والاستفهام انكارى وقوله وسقوا معطوف على هو خالد عطف صلة فعلية على صلة اسمية وفى المعطوف مراعاة معنى من وفى المعطوف عليه مراعاة لفظها ۱۲ جمل ۵۹ قوله اى مصارينهم مصير وده مصران رود ها مثل رغيف ورغفان مصارين جمع الجمع كذا فى الصراح ۱۲ ۶۰ قوله عن ياء الخ اى امعاء جمع معا اصله معى والدليل عليه قولهم للتثنية معيان ۱۲ ۶۱ قوله فى خطبة الجمعة فحينئذ تكون هذه الآية مدنية وكذا ما بعدها من الآيات الآتية لتكون مستثناة من القول بان السورة مكية ۱۲ جمل ۶۲ قوله فى خطبة الجمعة الخ قال مقاتل انه صلعم كان يعيب المنافقين فاذا خرجوا من المسجد سالوا ابن مسعود استهزاء ماذا قال رسول الله صلعم واخرج ابن المنذر كان المؤمنون والمنافقون يجتمعون الى النبى صلعم فيستمع المؤمنون ما يقول منه ويعونه وتسمعه المنافقون فلا يعونه فاذا رجعوا سالوا المؤمنين ماذا قال آنفا فنزلت ۱۲ ک ۶۳ قوله اى الساعة يشير الى انه منصوب على الظرفية والى ذلك يشير قول البغوى اى الآن قال الزمخشرى انه اسم للساعة التى هى فيها من الانف بمعنى التقدم لتقدمها على الوقت الحاضر وقال القاضى هو ظرف بمعنى وقتا مؤتنفا من الائتناف ويقال استنفأت الامر اى ابتدأته اسم فاعل على غير القياس او على تجريده من الزوائد فانه لم يسمع له فعل ثلاثى بل استأنف وائتنف قال ابو حيان انه يتعين نصبه على الحالية وانه لم ينقل احد من النحاة بانه يكون ظرفا ۱۲ كمالين ۶۴ قوله اى لا يرجع اليه بالياء اى لا يرجع اليه النبى صلى الله عليه وسلم الى مثل ذلك الكلام بعد فى نسخة صحيحة بالنون اى لا نرجع ولا نذهب الى النبى صلى الله عليه وسلم او لا نرده ولا نصرفه ۱۲ كمالين ۶۵ قوله والذين اهتدوا لما بين الله حال المنافقين وانهم لا ينتفعون بما يسمعون بين حال المؤمنين وانهم ينتفعون بما يسمعون ۱۲ صاوى ۶۶ قوله منها بعثة النبى الخ اى ان من علاماتها الصغرى بعثة النبى صلى الله عليه وسلم وقد حصل بالفعل واما العلامات الكبرى فستأتى وانما عبر عن الجميع بالماضى لتحقق الوقوع على حد اتى امر الله ۱۲ صاوى ۶۷ قوله والدخان اى دخان الجوع الذى تقدم فى زمنه صلى الله عليه وسلم على قريش والدخان الآتى قرب الساعة ۱۲ ک ۶۸ قوله فانى لهم خبر مقدم وذكراهم مبتدأ مؤخر واذا وما بعدها معترض وجوابها محذوف دل عليه ما قبله والمعنى كيف لهم التذكر اذا جاءتهم الساعة فكيف يتذكرون ۱۲ صاوى ۶۹ قوله فاعلم انه لا اله الا الله مرتب على ما قبله كانه قال اذا علمت انه لا ينفع التذكر اذا حضرت الساعة فدم على ما انت عليه من العلم بالوحدانية فانه النافع يوم القيامة وعبر بالعلم اشارة الى ان غيره لا يكفى فى التوحيد كالظن والشك والوهم واعلم ان للعلم مراتب الاولى العلم بالدليل ولو جمليا ويسمى علم يقين وهذا هو المطلوب فى التوحيد الذى يخرج به المكلف من ورطة التقليد وهو الجزم من غير دليل وفيه خلاف الثانية العلم مع مراقبة الله ويسمى عين يقين الثالثة العلم مع المشاهدة ويسمى حق يقين وفى هذه المراتب فليتنافس المتنافسون ۱۲ صاوى ۷۰ قوله واستغفر لذنبك الخ والمعنى فاثبت على ما انت عليه من العلم بوحدانية الله وعلى التواضع وهضم النفس باستغفار ذنبك وذنوب من على دينك وفى شرح التاويلات جاز ان يكون له ذنب فامره بالاستغفار له ولكنه لا نعلمه غير ان ذنب الانبياء ترك الافضل دون مباشرة القبيح وذنوبنا مباشرة القبائح من الصغائر والكبائر وقيل الفاءات فى هذه الآيات لعطف جملة على جملة بينهما اتصال ۱۲ مدارک ۷۱ قوله لتستن به الخ وهذا احد من الوجوه التى ذكرها الشيخ المحدث الدهلوى فى مدارج النبوة وفى روح البيان وهو كل مقام عال ارتفع عليه السلام عنه الى اعلى وما صدر عنه عليه السلام من ترك الاولى وعبر عنه بالذنب نظرا الى منصبه الجليل كيف لا وحسنات الابرار سيئات المقربين وارشاد له الى التواضع وهضم النفس واستقصار العمل ۱۲ ۷۲ قوله منصرفكم بفتح الراء موضع انصرافكم فان المتقلب اسم مكان من التقلب بمعنى الانصراف ۱۲ كمالين ۷۳ قوله ومثواكم آه كذا نقل عن مقاتل وابن جرير وعن ابن عباس متقلبكم فى الدنيا ومثواكم فى الآخرة رواه عبد بن حميد وابن اسنده ۱۲ ک ۷۴ قوله ويقول الذين آمنوا الخ من هنا الى آخر السورة لا يظهر الا كونه مدنيا اذ القتال لم يشرع الا بالمدينة وكذلك النفاق لم يظهر الا بها فيحمل القول فيما تقدم بانها مكية على اغلبها واكثرها وكذا يحمل القول بانها مدنية على البعض منها ۱۲ جمل ۷۵ قوله فاولى لهم آه اى كان الاولى بهم طاعة الله وطاعة رسوله فاللام بمعنى الباء كذا روى عن عطاء عن ابن عباس وروى عبد الرزاق وابن جرير عن قتادة اولى لهم وعيد ثم انقطع الكلام فقال طاعة وقول معروف خير لهم ۱۲ ک ۷۶ قوله اے حسن لک يعنى ان خبره محذوف والعطف من قبيل عطف الجملة والمعنى ان الطاعة اولى لهم والقول المعروف خير لك بالمحمدو قال البغوى فاولى لهم الطاعة وقول معروف بالاجابة وهذا يدل على انه عطف على الطاعة اى يليق بهم الطاعة والقول ۱۲ ک ۷۷ قوله اى حسن تفسير لمعروف وقوله لک متعلق بكل من طاعة من الجمل ويمكن ان يقال ان قوله حسن لك خبر لقوله تعالى قول معروف اى قول معروف حسن لك ويكون قوله تعالى طاعة خبر لقوله تعالى فاولى لهم ۱۲ ۷۸ قوله فاذا عزم الامر فلو صدقوا الله الآية بالفارسية پس لازم شد امر قتال پس اگر راست گفتندی باخدای در اظهار حرص بر جهاد وقول لكان اى الصدق خيرا لهم من الكذب والنفاق والقعود عن الجهاد واعلم انه كما يلزم الصدق والاجابة فى الجهاد الاصغر اذا كان متعينا عليه كذلك يلزم ذلك فى الجهاد الاكبر اذا اضطر اليه وذلك بالرياضات والمجاهدات على وفق اشارة المرشد او العقل السليم والا فالقعود فى بيت الطبيعة والنفس سبب الحرمان من غنائم القلب والروح وفى بذل الوجود ما هو خير منه وهو الشهود والاصل الايمان واليقين ۱۲ روح ۷۹ قوله جواب اذا وهو العامل فيه ولا يضره اقترانها بالفاء ولا عمل ما بعدها فيما قبلها كما صرح به وقال القاضى عامل الظرف محذوف تقديره ضاقوا او كرهوا ۱۲ كمالين ۸۰ قوله فهل عسيتم بالفارسية پس آیا شاید توقع است از شما ای منافقان ۱۲ ۸۱ قوله اعرضتم عن الايمان والقرآن واحكامه تعودوا الى ما كنتم عليه فى الجاهلية فتفسدوا فى الارض بالبغى وتقطع الرحم بمقاتلة بعضهم بعضا ۱۲ كمالين

www.besturdubooks.wordpress.com

سلہ قولہ وتقطعوا ارحامکم والنبی علیہ السلام لا یامرکم الا بالاصلاح وصلۃ الارحام ۱۲ کبیر ۵۲ قولہ افلا یتدبرون القرآن ای یتفکروا فی معانیہ فیہتدوا وہذہ الآیۃ لتقریر ما قبلہا کانہ قال اولئک الذین لعنہم اللہ ای ابعدہم عنہ فخذلہم لا یسمعون النصیحۃ ولا یبصرون طریقۃ الاسلام فتسبب عن ذلک کونہم لا یتدبرون القرآن ۱۲ صاوی ۵۳ قولہ بل علی قلوب الخ یشیر ان ام منقطعۃ وقیل متصلۃ بما قبلہا والمعنی ام یتدبرون لکن علیہا اقفالہا فلا یدخل فیہا الحق ۱۲ ک ۵۴ قولہ اقفالہا واضافۃ الاقفال الیہا ای الی القلوب للدلالۃ علی انہا اقفال مخصوصۃ بہا مناسبۃ لہا غیر مجانسۃ لسائر الاقفال المعہودۃ من ابی السعود ۱۲ ۵۵ قولہ بضم اولہ ای وبکسر اللام مع فتح الیاء علی زنۃ الماضی المجہول لابی عمرو ومع سکون الیاء علی زنۃ المضارع المعلوم لیعقوب ۱۲ ک ۵۶ قولہ واملی الخ ای مدہم فی الآمال والامانی وقیل المعنی وامہلہم اللہ کما یدل علیہ قراءۃ یعقوب فی الواو للحال او للعطف علی خبران والمعنی علی قراءۃ ابی عمرو وانہم امہلوا ومد فی عمرہم فالفعل مسند الی الجار والمجرور اعنی لہم وقیل المفعول ضمیر الشیطان ۱۲ ک ۵۷ قولہ بارادتہ تعالی الخ جواب عن سوال صرح الرازی وغیرہ بقولہ فان قیل الاملاء والامہال وحد الآجال لا یکون الا من اللہ فکیف یصح قراءۃ من قرأ واملی لہم فان املی حینئذ یکون ہو الشیطان وحاصل الجواب ان المسول والمملی ہو اللہ فی الحقیقۃ وانما اسند الفعل للشیطان من حیث ان اللہ قدر ذلک علی یدیہ ولسانہ فذلک الشیطان یملیہم ویقول لہم فی آجالکم فسحۃ فتمتعوا بریاستکم ثم فی آخر الامر تؤمنون ۱۲ ۵۸ قولہ بانہم قالوا ای بسبب انہم قالوا یعنی المنافقین وقولہ للذین اے کرہوا الیہود الکارہین لنزول القرآن علی رسول

تُفْسِدُوْا فِي الْاَرْضِ وَتُقَطِّعُوْٓا اَرْحَامَكُمْ ○ ای تعودوا الی امر الجاھلیۃ من البغی والقتال وَلَیْكَ ای المفسدون
الَّذِیْنَ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فَاَصَمَّهُمْ عن استماع الحق وَاَعْمٰٓى اَبْصَارَهُمْ ○ عن طریق الھدایۃ اَفَلَا یَتَدَبَّرُوْنَ
الْقُرْاٰنَ فیعرفون الحق اَمْ بل عَلٰى قُلُوْبٍ لھم اَقْفَالُهَا ○ فلا یفھمونہ اِنَّ الَّذِیْنَ ارْتَدُّوْا بالنفاق عَلٰٓى اَدْبَارِهِمْ
مِّنْۢ بَعْدِ مَا تَبَیَّنَ لَهُمُ الْهُدَى الشَّیْطٰنُ سَوَّلَ زین لَهُمْ ؕ وَاَمْلٰى لَهُمْ ○ بضم اولہ وبفتحہ واللام والمملی
الشیطان بارادتہ تعالی فھو المضل لھم ذٰلِكَ ای اضلالھم بِاَنَّهُمْ قَالُوْا لِلَّذِیْنَ كَرِهُوْا مَا نَزَّلَ اللّٰهُ اے
للمشرکین سَنُطِیْعُكُمْ فِیْ بَعْضِ الْاَمْرِ ۚ ای المعاونۃ علی عداوۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وتثبیط الناس عن الجھاد معہ
قالوا ذلک سرا فاظھرہ اللہ تعالی وَاللّٰهُ یَعْلَمُ اِسْرَارَهُمْ ○ بفتح الھمزۃ جمع سر وبکسرھا مصدر فَكَیْفَ حالھم اِذَا
تَوَفَّتْهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ یَضْرِبُوْنَ حال من الملئکۃ وُجُوْهَهُمْ وَاَدْبَارَهُمْ ○ ظھورھم بمقامع من حدید ذٰلِكَ ای التوفی
3 ع على الحالۃ المذکورۃ بِاَنَّهُمُ اتَّبَعُوْا مَآ اَسْخَطَ اللّٰهَ وَكَرِهُوْا رِضْوَانَهٗ ای العمل بما یرضیہ فَاَحْبَطَ اَعْمَالَهُمْ ○ اَمْ
حَسِبَ الَّذِیْنَ فِیْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ اَنْ لَّنْ یُّخْرِجَ اللّٰهُ اَضْغَانَهُمْ ○ یظھر احقادھم علی النبی والمؤمنین وَلَوْ نَشَآءُ
لَاَرَیْنٰكَهُمْ عرفناکھم وکررت اللام فی فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِیْمٰهُمْ ؕ علامتھم وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ الواو لقسم محذوف وما بعدھا جوابہ
فِیْ لَحْنِ الْقَوْلِ ؕ ای معناہ اذا تکلموا عندک بان یعرضوا بما فیہ تھجین امر المسلمین وَاللّٰهُ یَعْلَمُ اَعْمَالَكُمْ ○ وَ
لَنَبْلُوَنَّكُمْ نختبرنکم بالجھاد وغیرہ حَتّٰى نَعْلَمَ علم ظھور الْمُجٰهِدِیْنَ مِنْكُمْ وَالصّٰبِرِیْنَ فی الجھاد وغیرہ وَنَبْلُوَا
نظھر اَخْبَارَكُمْ ○ من طاعتکم وعصیانکم فی الجھاد وغیرہ بالیاء والنون فی الافعال الثلثۃ اِنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا وَ
صَدُّوْا عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ طریق الحق وَشَآقُّوا الرَّسُوْلَ خالفوہ مِنْۢ بَعْدِ مَا تَبَیَّنَ لَهُمُ الْهُدٰى ھو معنی سبیل
اللہ لَنْ یَّضُرُّوا اللّٰهَ شَیْئًا ؕ وَسَیُحْبِطُ اَعْمَالَهُمْ ○ یبطلھا من صدقۃ ونحوھا فلا یرون لھا فی الاخرۃ ثوابا نزلت فی
المطعمین من اصحاب بدر او فی قریظۃ والنضیر یٰٓاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْٓا اَطِیْعُوا اللّٰهَ وَاَطِیْعُوا الرَّسُوْلَ وَلَا تُبْطِلُوْٓا
اَعْمَالَكُمْ ○ بالمعاصی مثلا اِنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا وَصَدُّوْا عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ طریقہ وھو الھدی ثُمَّ مَاتُوْا وَهُمْ
كُفَّارٌ فَلَنْ یَّغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ ○ نزلت فی اصحاب القلیب فَلَا تَهِنُوْا تضعفوا وَتَدْعُوْٓا اِلَى السَّلْمِ ۖ بفتح السین و
کسرھا ای الصلح مع الکفار اذا لقیتموھم وَاَنْتُمُ الْاَعْلَوْنَ ۖ حذف منہ واو لام الفعل الاغلبون القاھرون وَ
اللّٰهُ مَعَكُمْ بالعون والنصر وَلَنْ یَّتِرَكُمْ ینقصکم اَعْمَالَكُمْ ○ ای ثوابھا اِنَّمَا الْحَیٰوةُ الدُّنْیَا ای الاشتغال
فیھا لَعِبٌ وَّلَهْوٌ ؕ وَاِنْ تُؤْمِنُوْا وَتَتَّقُوْا اللہ وذلک من امور الاخرۃ یُؤْتِكُمْ اُجُوْرَكُمْ وَلَا یَسْــَٔلْكُمْ
اَمْوَالَكُمْ ○ جمیعھا بل الزکوۃ المفروضۃ فیھا اِنْ یَّسْــَٔلْكُمُوْهَا فَیُحْفِكُمْ یبالغ فی طلبھا تَبْخَلُوْا

علیہ وسلم مع علمہم بانہ من عند اللہ تعالی حسدا وطمعا فی نزولہ علیہم لا المشرکین کما قیل ۱۲ جمل ۶۰ قولہ یضربون الخ ای فالملائکۃ العذاب تاتیہم عند قبض ارواحہم بمقامع من الحدید یضربون بہا وجوہہم وادبارہم ۱۲ صاوی ۶۱ قولہ بما یرضیہ ای من الایمان والطاعۃ حیث کفروا بعد الایمان وخرجوا عن الطاعۃ بما صنعوا من المعاملۃ مع الیہود ۱۲ ۶۲ قولہ ام حسب الذین آہ ہم المنافقون الذین فصلت احوالہم الشنیعۃ وصفوا بوصفہم السابق لکونہ اکد فی النعی علیہم بقولہ ان لن یخرج اللہ اضغانہم وام منقطعۃ وان مخففۃ من الثقیلۃ واسمہا ضمیر الشان محذوف وان وما فی حیزہا خبرہا وان وصلتہا سادۃ مسد مفعولی حسب ای بل احسب الذین فی قلوبہم مرض الخ والمعنی ان ذلک مما لا یکاد ان یدخل تحت الاحتمال ۱۲ ج ۶۳ قولہ اضغانہم اضغان جمع ضغن بالکسر وہو الحقد وہو امساک العداوۃ فی القلب والمعنی بل احسب المنافقون فی قلوبہم حقد وعداوۃ للمؤمنین ان لن یخرج اللہ احقادہم ولم یبرزہا لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وللمؤمنین من الردح وکررت اللام الخ اے من قولہ فلعرفتہم للمبالغۃ جمل وفی ابی السعود کررت اللام فی فلعرفتہم للتاکید ۱۲ ۶۴ قولہ عرفناکہم ای بدلائل وامارات وتعرفہم باعیانہم یشیر الی ان الرؤیۃ علمیۃ ولو جعلت بصریۃ جاز وصح المعنی کما لا یخفی ۱۲ ک ۶۵ قولہ علامتہم عن انس رضی اللہ عنہ ما خفی علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد ہذہ الآیۃ شیء من المنافقین کان یعرفہم بسیماہم ولقد کنا فی بعض الغزوات وفیہا تسعۃ من المنافقین یشکوہم الناس فناموا ذات لیلۃ واصبحوا وعلی کل واحد منہم مکتوب ہذا منافق کما فی ابی السعود ۱۲ ۶۶ قولہ ولتعرفنہم آہ واللام فی ولتعرفنہم داخلۃ فی جواب لو کالتی فی لاریناکہم کررت فی المعطوف واما اللام فی ولتعرفنہم فواقعۃ مع النون فی جواب قسم محذوف ۱۲ مدارک ۶۷ قولہ فی لحن القول اللحن یقال علی معنیین احدہما صرف الکلام عن الاعراب الی الخطا والثانی الکنایۃ بالکلام بحیث یکون للکلام ظاہر وباطن فیکون ظاہرہ تعظیما وباطنہ تحقیرا وہو المراد ہنا ومعنی الآیۃ وانک یا محمد لتعرفن المنافقین فیما یعرضونہ بک من القول الذی ظاہرہ ایمان واسلام وباطنہ کفر ۱۲ صاوی ۶۸ قولہ بان یعرضوا الخ ای لانہم لا یقدرون علی کتمان ما فی انفسہم من البغض لہم فکان بعد ہذا لا یتکلم منافق عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا عرفہ بقولہ واستدل بفحوی کلامہ علی فساد باطنہ قال القاضی لحن القول اسلوبہ وامالتہ عن جہۃ الصریح الی جہۃ تعریض وتوریۃ ۱۲ کمالین ۶۹ قولہ تہجین امر المسلمین التہجین التقبیح والہجنۃ بالضم من الکلام ما تعیبہ وفی العلم اضاعتہ والہجین اللئیم ۱۲ قاموس ۷۰ قولہ فی الافعال الثلثۃ وہی لنبلونکم ونعلم ونبلو ۱۲ ۷۱ قولہ فی المطعمین من اصحاب بدر اے فی المطعمین الطعام للکفار یوم بدر وذلک ان اغنیاء الکفار کانوا یطعمون فقراءہم علی حرب رسول اللہ واصحابہ کابی جہل واضرابہ وہذہ الآیۃ بمعنی قولہ تعالی ان الذین کفروا ینفقون اموالہم لیصدوا عن سبیل اللہ فسینفقونہا الآیۃ وسبب ذلک ان قریشا خرجت لغزوۃ بدر باجمعہا وکان العام عام قحط وجدب وکان اغنیاؤہم یطعمون الجیش فاول من نحر لہم من حین خروجہم من مکۃ ابو جہل نحر لہم عشر جزور ثم صفوان تسعا بعسفان ثم سہیل عشرا بقدید ومالوا منہ الی نحو البحر فضلوا فاقاموا یوما فنحر لہم شیبۃ تسعا ثم اصبحوا بالابواء فنحر مقیس الجمحی تسعا ونحر العباس عشرا ونحر الحارث تسعا ونحر ابو البختری علی ماء بدر عشرا ونحر مقیس علیہ تسعا ثم شغلہم الحرب فاکلوا من ازوادہم ۱۲ صاوی ۷۲ قولہ یا ایہا الذین آمنوا الخ لما ذکر احوال الکفار وحالہم لرسول اللہ امر المؤمنین بطاعتہ وطاعۃ رسولہ وبالجملۃ فہذہ السورۃ اشتملت علی ذکر اوصاف المؤمنین والکافرین علی احسن ترتیب ۱۲ ۷۳ قولہ ولا تبطلوا اعمالکم بالمعاصی قال الحسن بالمعاصی والکبائر وبہ احتج الزمخشری علی مذہبہ انہ یحبط المعاصی الطاعات وان کبیرۃ واحدۃ تحبط جمیع الطاعات حتی ان من عبد اللہ طول عمرہ ثم شرب جرعۃ خمر فہو کمن لم یعبدہ واجاب اہل الحق بان المعنی لا تبطلوا بمثل ما ابطل بہ ہؤلاء کالکفر والنفاق والریاء والعجب والمن والاذی فروی عن ابن عباس لا تبطلوا بالشک والنفاق وعن الکلبی بالریاء والسمعۃ وعن ابن عمر کنا معشر الصحابۃ نری انہ لیس شیء من الحسنات الا مقبولا حتی نزلت لا تبطلوا

اعمالکم فلما نزلت قلنا وما یبطل اعمالنا فقلنا الکبائر والفواحش فکنا اذا رأینا من اصاب منہا شیئا قلنا قد ہلک حتی نزلت ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء فلما نزلت کففنا عن القول وکنا اذا رأینا احدا اصاب منہا شیئا خفنا علیہ وان لم یصب منہا شیئا رجونا لہ ۱۲ ک ۷۴ قولہ بالمعاصی مثلا فی الجمل اشار بہ الی شمول الآیۃ لتحریم ابطال صوم التطوع وصلاتہ وبہ قال ابو حنیفۃ رح وقال الشافعی رح بخلافہ کما قررہ الشیخ المصنف فی شرح جمع الجوامع وفی ابی السعود ای بما ابطل بہ ہؤلاء اعمالہم من الکفر والنفاق والعجب والریاء والمن والاذی ونحوہا ولیس فیہ دلیل علی احباط الطاعات بالکبیرۃ ۱۲ ۷۵ قولہ اصحاب القلیب ہو بیر فی بدر القی فیہ القتلی من الکفار لکن حکمہا عام فی کل کافر مات علی کفرہ من الجمل ومثلہ فی روح البیان ۱۲ ۷۶ قولہ فلا تہنوا الفاء فصیحۃ وقعت فی جواب شرط مقدر ای اذا تبین لکم بالدلالۃ القطعیۃ عز الاسلام وذل الکفر فی الدنیا والآخرۃ فلا تہنوا ۱۲ صاوی ۷۷ قولہ وتدعوا الی السلم ولا تدعوا الکفار الی الصلح ۱۲ مدارک ۷۸ قولہ کسرہا وہی قراءۃ حمزۃ وابی بکر ای لا تدعوا الکفار الی الصلح ابتداء فکلمۃ تدعوا المجزوم لدخولہ فی حکم النہی لعطفہ علی تہنوا ۱۲ کمالین ۷۹ قولہ ینقصکم من وترہ وترا اذا انقص حقہ وعن ابن عباس لا یظلمکم ۱۲ کمالین ۸۰ قولہ انما الحیاۃ الدنیا لعب ولہو ای باطل وغرور یعنی کیف تمنعکم الدنیا عن طلب الآخرۃ وقد علمتم ان الدنیا کلہا لعب ولہو الا ما کان منہا فی عبادۃ اللہ عز وجل وطاعتہ واللعب ما یشغل الانسان ولیس فیہ منفعۃ فی الحال وفی المآل ثم اذا استعملہ الانسان ولم ینتبہ لاشتغالہ المہمۃ فہو اللعب وان اشغلہ عن مہمات نفسہ فہو اللہو ۱۲ خازن ۸۱ قولہ ولا یسألکم اموالکم ای لا یامرکم باخراج جمیع اموالکم فی الزکاۃ بل یامرکم باخراج بعضہا ۱۲ صاوی ۸۲ قولہ فیحفکم الاحفاء المبالغۃ ومنہ احفاء الشارب ای استیصالہ ۱۲ ۸۳ قولہ والمملی الشیطان جواب عن سوال ۱۲

www.besturdubooks.wordpress.com

ويخرج البخل اضغانكم ○ لدين الاسلام هانتم يا هؤلاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله ما فرض عليكم فمنكم من يبخل ومن يبخل فانما يبخل عن نفسه يقال بخل عليه وعنه والله الغنى عن نفقتكم وانتم الفقراء اليه وان تتولوا عن طاعته يستبدل قوما غيركم اى يجعلهم بدلكم ثم لا يكونوا امثالكم ○ فى التولى عن طاعته بل مطيعين له عزوجل

سورة الفتح مدنية تسع وعشرون اية

بسم الله الرحمن الرحيم ○ انا فتحنا لك قضينا بفتح مكة وغيرها المستقبل عنوة بجهادك فتحا مبينا ○ بينا ظاهرا ليغفر لك الله بجهادك ما تقدم من ذنبك وما تاخر منه لترغب امتك فى الجهاد وهو مؤول لعصمة الانبياء عليهم الصلوة والسلام بالدليل العقلى القاطع من الذنوب واللام للعلة الغائية فمدخولها مسبب لا سبب ويتم بالفتح المذكور نعمته انعامه عليك ويهديك به صراطا طريقا مستقيما ○ يثبتك عليه وهو دين الاسلام وينصرك الله به نصرا عزيزا ○ نصرا ذا عز لا ذل معه هو الذى انزل السكينة الطمانينة فى قلوب المؤمنين ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم بشرائع الدين كلما نزل واحدة منها امنوا بها ومنها الجهاد ولله جنود السموت والارض فلو اراد نصر دينه بغيركم لفعل وكان الله عليما بخلقه حكيما ○ فى صنعه اى لم يزل متصفا بذلك ليدخل متعلق بمحذوف اى امر بالجهاد المؤمنين والمؤمنت جنت تجرى من تحتها الانهر خلدين فيها ويكفر عنهم سياتهم وكان ذلك عند الله فوزا عظيما ○ ويعذب المنفقين والمنفقت والمشركين والمشركت الظانين بالله ظن السوء بفتح السين وضمها فى المواضع الثلثة ظنوا انه لا ينصر محمدا صلى الله عليه وسلم والمؤمنين عليهم دائرة السوء بالذل والعذاب وغضب الله عليهم ولعنهم ابعدهم واعد لهم جهنم وساءت مصيرا ○ مرجعا ولله جنود السموت والارض وكان الله عزيزا فى ملكه حكيما ○ فى صنعه اى لم يزل متصفا بذلك انا ارسلنك شاهدا على امتك فى القيمة ومبشرا لهم فى الدنيا بالجنة ونذيرا ○ منذرا مخوفا فيها من عمل سوءا بالنار لتؤمنوا بالله ورسوله بالياء والتاء فيه وفى الثلثة بعده وتعزروه ينصروه وقرئ بزايين مع الفوقانية وتوقروه تعظموه وضميرهما لله او رسوله وتسبحوه اى الله بكرة واصيلا ○ بالغداة والعشى ان الذين يبايعونك بيعة الرضوان بالحديبية انما يبايعون الله هو نحو من يطع الرسول فقد اطاع الله يد الله فوق ايديهم التى بايعوا بها النبى صلى الله عليه وسلم اى هو تعالى مطلع على مبايعتهم فيجازيهم عليها فمن نكث نقض البيعة فانما ينكث يرجع وبال نقضه على نفسه ومن اوفى بما

قال انما يبايعون الله اكده تاكيدا على طريقة التخييل يريد ان يد رسول الله التى تعلو يدى المبايعين هى يد الله والله منزه عن الجوارح وصفات

سلم قوله ويخرج البخل اى يظهر البخل اضغانكم لدين الاسلام ١٢ ك ٥٢ قوله ها انتم بالتنبيه وانتم مبتدأ وهؤلاء منادى وخبر المبتدأ المحذوف قدره المفسر وتدعون خبره وجملة النداء معترضة بين المبتدأ والخبر ١٢ صاوى ٥٣ قوله فانما يبخل عن نفسه فان كلا من نفع الانفاق وضرر البخل عائد اليه والبخل يستعمل بعن وعلى لتضمنه معنى الامساك ١٢ ابو السعود ٥٤ قوله بخل عليه وعنه الخ اى يتعدى بعلى وعن لتضمنه معنى الامساك المتعدى لانه امساك عن المستحق ١٢ ك ٥٥ قوله وان تتولوا الخ اما خطاب للصحابة والمقصود منه التخويف لانه لم يصل احد من بعدهم برتبتهم والشرطية لا تقتضى الوقوع او خطاب للمنافقين والتبديل حاصل بالفعل ١٢ صاوى ٥٦ قوله سورة الفتح الخ سبب نزولها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج فى السنة السادسة بالف واربعمائة من اصحابه قاصدين مكة للاعتمار فاحرموا بالعمرة من ذى الحليفة وساق صلى الله عليه وسلم سبعين بدنة هديا لحرم وساق القوم سبعمائة فلما وصلوا الحديبية وهى قرية بينها وبين مكة مرحلة ارسل عثمان مكة ليخبر اهلها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد زيارة بيت الله الحرام ولم يكن قاصدا حربا فلما ذهب عثمان حبسوه عندهم فاشاع ابليس فى الصحابة ان عثمان قتل فبايع رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه على انهم يدخلون مكة حربا فلما سمع المشركين ذلك اخذهم الرعب واطلقوا عثمان وطلبوا الصلح من رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان ياتى فى العام القابل ويدخلها ويقيم فيها ثلاثة ايام فتحلل هو واصحابه هناك بالحلق وذبح ما ساقوه من الهدى ورجعوا اليهم الحزن والكآبة فاراد الله تسليتهم واذهاب الحزن عنهم فانزل الله عليه وهو سائر ليلا فى رجوعه وهو بكراع الغميم وهو واد امام عسفان بين مكة والمدينة انا فتحنا لك فتحا مبينا الى آخر السورة ١٢ صاوى مختصرا ٥٧ قوله قضينا بفتح مكة وغيرها اى كخيبر وحنين والطائف ونحوها وهو جواب عما يقال ان الآية نزلت فى رجوعه من الحديبية عام ست ومكة لم تفتح الا فى السنة الثامنة فكيف عبر بالماضى فاجاب بان التعبير بالماضى بالنسبة للقضاء الازلى والمعنى حكمنا لك فى الازل بالفتح المبين وحينئذ فالتعبير بالماضى حقيقة واجيب ايضا بان التعبير بالماضى مجاز لتحقق الوقوع نظير ونفخ فى الصور واجيب ايضا بان الفتح على حقيقته وان المراد به صلح الحديبية لانه اصاب فيه ما لم يصب فى غيره ١٢ صاوى ٥٨ قوله عنوة آه هذا مذهب ابى حنيفة ومذهب الشافعى انها فتحت صلحا وعبارة المنهاج وفتحت مكة صلحا قال الرملى فى شرحه كما دل عليه قوله تعالى ولو قاتلكم الذين كفروا اى اهل مكة وقوله وهو الذى كف ايديهم عنكم وايديكم عنهم ببطن مكة وانما دخلها صلى الله عليه وسلم متاهبا للقتال خوفا من غدرهم ونقضهم للصلح الذى وقع بينه وبين ابى سفيان قبل دخولها وفى البويطى ان اسفلها فتحه خالد عنوة واعلاها فتحه الزبير رضى الله عنهما صلحا ودخل صلى الله عليه وسلم من جهته فصار الحكم له وبهذا تجتمع الاخبار التى ظاهرها التعارض ١٢ ج ٥٩ قوله بجهادك متعلق بقوله فتح مكة وهو جواب عما يقال ان الفتح ناشئ من الله والمغفرة تكون للشخص فكيف تترتب عليه وانما الشان ان تترتب على ما يكون من الشخص فاجاب بان الفتح وان كان من الله لكنه ترتب على فعل النبى وهو الجهاد فصح انه يترتب على الفتح المغفرة بهذا الاعتبار ١٢ صاوى ٦٠ قوله ليغفر لك الله الخ قيل الفتح ليس بسبب للمغفرة والتقدير انا فتحنا لك فتحا مبينا فاستغفر ليغفر لك الله ومثله اذا جاء نصر الله والفتح الى قوله فسبح بحمد ربك واستغفره ويجوز ان يكون فتح مكة من حيث انه جهاد للعدو سببا للغفران من المدارك واجاب الرازى ايضا باجوبة كثيرة منها ان بالفتح يحصل الحج ثم بالحج تحصل المغفرة الا ترى الى دعاء النبى عليه الصلوة والسلام حيث قال فى الحج اللهم اجعله حجا مبرورا وسعيا مشكورا وذنبا مغفورا وايضا فى الكبير لم يكن للنبى ذنب فماذا يغفر له قلنا الجواب من وجوه احدها المراد ذنب المؤمنين وثانيها المراد ترك الافضل وثالثها الصغائر فانها جائزة على الانبياء ١٢ ٦١ قوله وهو مؤول اى ان اسناد الذنب له صلى الله عليه وسلم مؤول اما بان المراد ذنوب امتك او هو من باب حسنات الابرار سيئات المقربين او بان المراد بالغفران الاحالة بينه وبين الذنوب فلا تصدر منه لان الغفر هو الستر والستر اما بين العبد والذنب او بين الذنب وعذابه فاللائق بالانبياء الاول وبالامم الثانى ١٢ صاوى مختصرا ٦٢ قوله لعصمة الانبياء الخ كما بين فى علم الكلام فقيل المراد بالذنب ترك الاولى للتغليظ فان حسنات الابرار سيئات المقربين وعن بعض ما تقدم هو ذنب ابويك آدم وحواء وما تاخر ذنوب امتك ١٢ ك ٦٣ قوله للعلة الغائية اى وهى المترتبة على آخر الفعل وليست علة باعثة لاستحالة الاغراض على الله تعالى فى الافعال والاحكام ١٢ صاوى ٦٤ قوله للعلة الغائية اى لا الباعثة لانه تعالى لا يبعثه شئ على شئ ١٢ جمل ٦٥ قوله لا سبب السبب ما يضاف الحكم اليه كالزوال لوجوب الظهر والمغفرة ليست كذلك كما هو مقرر فى محله ١٢ جمل ٦٦ قوله ذا عز جواب عما يقال ان العزيز وصف للمنصور لا للنصر وتوضيح جوابه ان فعيل صيغة نسبة اى نصرا منسوبا للعز ١٢ صاوى ٦٧ قوله ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم اى يقينا منضما الى يقينهم ١٢ ابو السعود ٦٨ قوله بشرائع الدين متعلق بايمانا ومتعلق قوله مع ايمانهم محذوف اى بالله ورسوله ١٢ جمل ٦٩ قوله كلما نزل الخ عن ابن عباس رضى الله عنهما ان اول ما اتاهم به النبى صلى الله عليه وسلم التوحيد ثم الصلوة والزكوة ثم الحج والجهاد فازدادوا ايمانا مع ايمانهم ١٢ ابو السعود ٧٠ قوله كلما نزل واحدة منها الخ قال ابن عباس بعث الله رسوله بشهادة ان لا اله الا الله فلما صدقوه زادهم الصلوة والزكوة ثم الصيام ثم الحج حتى اكمل لهم دينهم فكلما امروا بشئ فصدقوه ازدادوا تصديقا اخرجه ابن جرير والطبرانى وابن المنذر فزيادة الايمان بحسب زيادة المؤمن به لا بنفسه فلا يرد الآية على ما تقرر عند الماتريدية ان الايمان لا يزيد ولا ينقص ١٢ ك ٧١ قوله ليدخل الخ فى الصحيح عن انس لما نزلت ليغفر لك الله آه قالوا هنيئا مريئا وقد بين الله ما يفعل بك فماذا يفعل بنا فنزلت ليدخل الى قوله فوزا عظيما وعلى هذا فالظاهر انه عطف علة لانا فتحنا ولما كان يرد عليه من تعلق حرفى جر بعامل واحد عدل عنه المفسر فقد ساقدره اعتذر عنه غيره بانه متعلق بقوله انا فتحنا بعد تعلقه او لا يزدادوا او متعلق بانزل ١٢ كمالين ٧٢ قوله بفتح السين وضمها فالضم معناه العذاب والهزيمة والشر والفتح معناه الذم كما اشار اليه الشارح فى التقرير كرخى وقوله فى المواضع الثلاثة اى هذين والثالث قوله وظننتم ظن السوء وهذا سبق قلم من الشارح وصوابه ان يقول فى الموضع الثانى اذ الموضع الاول والثالث ليس فيهما الا الفتح باتفاق السبعة ١٢ جمل ٧٣ قوله دائرة السوء الدائرة فى الاصل عبارة عن الخط المحيط بالمركز ثم استعملت فى الحادثة المحيطة بمن وقعت عليه ١٢ جمل ٧٤ قوله بالذل والعذاب اى ما يظنونه ويتربصونه بالمؤمنين فهو حائق بهم ودائر عليهم لا يتخطاهم قال الزمخشرى السوء الهلاك والدمار وغيرهما ودائرة السوء بالفتح الدائرة التى يذمونها ويسخطونها ١٢ ك ٧٥ قوله ينصروه فى النهاية اصل التعزير المنع والرد فكان من نصر ربه فقد رد عنه اعداءه ومنعهم عن اذاه ومنه التعزير لتاديب دون الحد لانه يمنع عن معاودة الذنب وقرئ فى الشاذ وتعززوه بالزايين المعجمتين مع الفوقانية ١٢ ك ٧٦ قوله وضميرهما لله ورسوله اى تنصروا وتعظموا كلا منهما والمراد بتعزير الله نصرة دينه قال البغوى وهاتان الكنايتان راجعتان الى النبى صلى الله عليه وسلم وههنا وقف قال الزمخشرى الضمائر كلها لله ومن فرق الضمائر بجعل الاولين للنبى صلى الله عليه وسلم فقد ابعد والمرجع بين القولين فاعاد الضمير الى كل منهما ١٢ ك ٧٧ قوله والعشى المراد بالعشى الصلوة الاربع والمعنى قولوا سبحان الله او سبحوه تسبيحا ١٢ كمالين ٧٨ قوله بيعة الرضوان سميت بذلك لقوله تعالى فيها لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك الآية ١٢ ٧٩ قوله هو نحو من يطع الرسول الخ اشارة الى انه تعالى منزه عن الجوارح وعن صفات الاجسام وانما المعنى عقد الميثاق مع الرسول كعقده مع الله من غير تفاوت بينهما كما صرح فى المدارك وغيره ١٢ ٨٠ قوله التى بايعوا بها النبى صلى الله عليه وسلم الخ قال ابن عباس يد الله بالوفاء لما وعدهم من الخير فوق ايديهم وقال صاحب الكشاف لما

www.besturdubooks.wordpress.com

ع ۱ ۹ عهد عليه الله فسيؤتيه بالياء والنون اجرا عظيما ۝ سيقول لك المخلفون من الاعراب حول المدينة
اى الذين خلفهم الله عن صحبتك لما طلبتهم ليخرجوا معك الى مكة خوفا من تعرض قريش لك عام الحديبية
اذا رجعت منها شغلتنا اموالنا واهلونا عن الخروج معك فاستغفر لنا الله من ترك الخروج معك
قال تعالى مكذبا لهم يقولون بالسنتهم اى من طلب الاستغفار وما قبله ما ليس فى قلوبهم فهم كاذبون
فى اعتذارهم قل فمن استفهام بمعنى النفى اى لا احد يملك لكم من الله شيئا ان اراد بكم ضرا بفتح
الضاد وضمها او اراد بكم نفعا بل كان الله بما تعملون خبيرا ۝ اى لم يزل متصفا بذلك بل فى
الموضعين للانتقال من غرض الى اخر ظننتم ان لن ينقلب الرسول والمؤمنون الى اهليهم ابدا و
زين ذلك فى قلوبكم اى انهم يستاصلون بالقتل فلا يرجعون وظننتم ظن السوء هذا وغيره وكنتم قوما
بورا ۝ جمع بائر اى هالكين عند الله بهذا الظن ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا اعتدنا للكفرين
سعيرا ۝ نارا شديدة ولله ملك السموت والارض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وكان الله غفورا رحيما
اى لم يزل متصفا بما ذكر سيقول المخلفون المذكورون اذا انطلقتم الى مغانم هى مغانم خيبر لتاخذوها ذرونا
اتركونا نتبعكم لناخذ منها يريدون بذلك ان يبدلوا كلام الله وفى قراءة كلم بكسر اللام اى مواعيده بغنائم خيبر
اهل الحديبية خاصة قل لن تتبعونا كذلكم قال الله من قبل اى قبل عودنا فسيقولون بل تحسدوننا
ان نصيب معكم من الغنائم فقلتم ذلك بل كانوا لا يفقهون من الدين الا قليلا ۝ منهم قل للمخلفين من
۱۶ الاعراب المذكورين اختبارا ستدعون الى قوم اولى باس شديد قيل هم بنو حنيفة اصحاب اليمامة و
قيل فارس والروم تقاتلونهم حال مقدرة هى المدعو اليها فى المعنى او هم يسلمون فلا تقاتلون فان تطيعوا
الى قتالهم يؤتكم الله اجرا حسنا وان تتولوا كما توليتم من قبل يعذبكم عذابا اليما ۝ ليس على
الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج فى ترك الجهاد ومن يطع الله ورسوله يدخله
ع ۲ ۱۰ بالياء والنون جنت تجرى من تحتها الانهر ومن يتول يعذبه بالياء والنون عذابا اليما ۝ لقد رضى
الله عن المؤمنين اذ يبايعونك بالحديبية تحت الشجرة هى سمرة وهم الف وثلثمائة او اكثر ثم بايعهم على ان
۱۹ يناجزوا قريشا وان لا يفروا على الموت فعلم الله ما فى قلوبهم من الوفاء والصدق فانزل السكينة عليهم
واثابهم فتحا قريبا ۝ هو فتح خيبر بعد انصرافهم من الحديبية ومغانم كثيرة ياخذونها من خيبر وكان
الله عزيزا حكيما ۝ اى لم يزل متصفا بذلك وعدكم الله مغانم كثيرة تاخذونها من الفتوحات
من بعد الخلفاء الى اليوم ۱۲ ک

---

۵۱ قوله عليه الله بضم الهاء قراءة حفص ۱۲ مدارک ۵۲ قوله سيقول لک المخلفون من الاعراب آه هم الذين خلفوا عن الحديبية وهم اعراب غفار ومزينة وجهينة واسلم واشجع والديل وذلک انه عليه السلام حين اراد السير الى مكة عام الحديبية معتمرا استنفر من حول المدينة من الاعراب واهل البوادى ليخرجوا معه حذرا من قريش ان يعرضوا له بحرب او يصدوه عن البيت واحرم هو صلى الله عليه وآله وسلم وساق معه الهدى ليعلم انه لا يريد حربا فتثاقل كثير من الاعراب وقالوا يذهب الى قوم غزوه فى عقر داره بالمدينة وقتلوا اصحابه فيقاتلهم وظنوا انه يهلک فلا ينقلب الى المدينة ۱۲ مدارک ۵۳ قوله حول المدينة الخ حال من الاعراب او صفة لهم اى الكائنين او الكائنين والنازلين والمقيمين حول المدينة ۱۲ جمل ۵۴ قوله اذا رجعت منها ظرف لسيقول اى سيقول لک اذا رجعت يا رسول الله من الحديبية ۱۲ ۵۵ قوله واهلونا الخ اى النساء والصبيان فانا لو تركناهم لضاعوا لانه لم يكن لنا يقوم بهم وانت قد نهيت عن ضياع المال والتفريط فى العيال ۱۲ صاوى ۵۶ قوله قل فمن يملک لكم الخ اى فمن يقدر لاجلكم من الله اى من مشيئته اى ما يشاؤه ويقضى به من نفع او ضر آه ابو السعود اى فمن يمنعكم من مشيئته وقضائه فانى النظم مجاز عن هذا ۱۲ جمل ۵۷ قوله ان اراد بكم ضرا اى ما يضركم كقتل وهزيمة وخلل فى المال والاهل وعقوبة على التخلف ۱۲ بيضاوى ۵۸ قوله للانتقال من غرض الى آخر اى فاضرب عن تكذيبهم فى اعتذارهم الى التعرض بجزاء اعمالهم من التخلف والاعتذار الباطل ثم اضرب عن بيان بطلان اعتذارهم الى بيان ما حملهم على التخلف وهذا على سبيل الترقى فى الرد عليهم ۱۲ صاوى ۵۹ قوله ان لن ينقلب الرسول اى لا يرجع الى المدينة وتسبب ظنهم ذلک اعتقادهم عظمة المشركين وحقارة المؤمنين حتى قالوا ما هم فى قريش الا اكلة رجل ۱۲ صاوى ۶۰ قوله ومن لم يؤمن بالله ورسوله الخ كلام مبتدا من جهته تعالى مقرر لبوارهم ومبين لكيفيته وقوله للكافرين المقام للاضمار والاتى بالظاهر ايذانا بان من لم يجمع بين الايمان بالله ورسوله فهو كافر مستوجب للسعير وتنكير سعير للتهويل ـ ابو السعود ومن شرطية او موصولة والظاهر قائم مقام العائد على كل من التقديرين اى فانا اعتدنا لهم الخ ۱۲ جمل ۶۱ قوله سيقول المخلفون روى انهم لما انصرفوا من الحديبية وعدهم فتح خيبر وجعل غنائمها لمن شهد الحديبية خاصة عوضا عن غنائم اهل مكة اذا انصرفوا عنهم على صلح ولم يصيبوا منهم شيئا ۱۲ ک ۶۲ قوله هى مغانم خيبر الخ وذلک ان المؤمنين لما انصرفوا من الحديبية على صلح من غير قتال ولم يصيبوا من المغانم شيئا وعدهم الله عز وجل فتح خيبر وجعل مغانمها لمن شهد الحديبية خاصة عوضا عن غنائم اهل مكة حيث انصرفوا عنهم ولم يصيبوا منهم شيئا ۱۲ خازن ۶۳ قوله ذرونا نتبعكم الى خيبر ونشهد معكم قتال اهلها ۱۲ ابو السعود ۶۴ قوله خاصة الخ فانه صلى الله عليه وسلم لما رجع من الحديبية فى ذى الحجة من سنة ست اقام بالمدينة بقيته واوائل المحرم من سنة سبع ثم غزا خيبر بمن شهد الحديبية ففتحها وغنم اموالا كثيرة فخصها بهم حسب ما امره الله تعالى ۱۲ ابو السعود ۶۵ قوله اى قبل عودنا اى قبل انصرافنا من مكة الى المدينة ان غنيمة خيبر لمن شهد الحديبية دون غيرهم ۱۲ ک ۶۶ قوله بل تحسدوننا الخ اى فليس هذا النهى حكما من الله تعالى بل هو حسد منكم لنا على مشاركتكم فى الغنائم ۱۲ صاوى ۶۷ قوله من الدين الخ اشار بذلک الى ان الاضراب الاول معناه ردهم ان يكون حكم الله ان لا يتبعوهم واثبات الحسد والثانى اضراب عن وصفهم باضافة الحسد الى المؤمنين الى وصفهم بما هو اطم وهو الجهل وقلة الفهم ۱۲ صاوى ۶۸ قوله قيل هم بنو حنيفة قوم مسيلمة الكذاب اصحاب اليمامة اى سكانها وبها وقعت الحرب بينهم وبين المسلمين فى زمن ابى بكر رض كذا اخرجه الطبرانى عن الزهرى وقيل فارس والروم رواه ابن جرير عن الحسن ورواه ابن مردويه عن ابن عباس وعنه كما رواه ابن جرير هم فارس ۱۲ ک ۶۹ قوله حال مقدرة لان القتال لا يكون مقارنا للدعوة وهى اى الحال المدعو اليها فى المعنى فان المعنى ستدعون الى قتالهم ۱۲ ۷۰ قوله او هم يسلمون اشار بهذا التقدير الى ان الجملة مستانفة وعبارة السمين العامة على رفعه باثبات النون عطفا على تقاتلونهم او على الاستيناف اى او هم يسلمون انتهت ومعنى يسلمون ينقادون ولو بعقد الجزية فان الروم نصارى وفارس مجوس وكل منهما يقر بالجزية ۱۲ ج ۷۱ قوله ليس على الاعمى حرج نزلت لما قال اهل الزمانة والعاهة والآفة كيف بنا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سمعوا قوله تعالى وان تتولوا الخ ۱۲ صاوى ۷۲ قوله فى ترک الجهاد اى فى التخلف عن الجهاد وهذه اعذار ظاهرة وذلک لان الاعمى لا يمكنه الكر والفر وكذلک الاعرج والمريض ومثل هذه الاعذار الفقر الذى لا يمكن صاحبه ان يكفى مصالحه واشغاله التى تعوق عن الجهاد وكل هذا ما لم يفجا العدو والا وجب على كل بما يمكنه ۱۲ صاوى ۷۳ قوله يدخله بالياء للاكثر والنون لنافع وابن عامر ۱۲ ک ۷۴ قوله لقد رضى الله عن المؤمنين آه روى انه صلى الله عليه وآله وسلم بعث عثمان الى قريش للصلح فاحتبسه قريش فبلغ النبى صلى الله عليه وسلم ان عثمان قد قتل فقال النبى صلى الله عليه وسلم لا نبرح حتى نناجز القوم ودعاهم الى البيعة فبايعوه وهم الف وثلثمائة رواه الشيخان عن ابن ابى اوفى او اكثر اربع عشرمائة وخمس عشرمائة رواه البخارى عن جابر ۱۲ ک ۷۵ قوله هى سمرة بالفتح وضم الميم درخت طلح وطلح وطلاح بالكسر درختان بزرگ در ريگستان طلحة يكى كذا فى الصراح والجل والطلح ايضا لغة فى الطلع قلت جمهور المفسرين على ان المراد من الطلح فى القرآن الموز وفى شرح المواهب وفى الصحيح عن ابن عمر ان الشجرة اخفيت والحكمة فى ذلک ان لا يحصل الافتتان بها لما وقع تحتها من الخير فلو بقيت لما امن تعظيم الجهال لها ۱۲ ۷۶ قوله على ان يناجزوا المناجزة المقاتلة كالتناجز كما فى القاموس وقصتها ان النبى صلى الله عليه وسلم حين نزل بالحديبية بعث جواس بن امية الخزاعى رسولا الى اهل مكة فهموا به فمنعه الاحابيش فلما رجع دعا بعمر ليبعثه فقال انى اخافهم على نفسى لما عرف من عداوتى اياهم فبعث عثمان بن عفان فخبرهم انه لم يات بحرب وانما جاء زائرا للبيت فوقروه واحتبس عندهم فارجف بانهم قتلوه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نبرح حتى نناجز القوم ودعا الناس الى البيعة فبايعوه على ان يناجزوا قريشا ولا يفروا كذا فى المدارک ۱۲ ۷۷ قوله وان لا يفروا الخ روى مسلم عن جابر بايعناه على ان لا نفر ولم نبايعه على الموت رواه البخارى عن سلمة بن الاكوع ولا تعارض فان منهم من بايعه على الموت اى لا نفر حتى نموت او نفتح ومنهم من بايعه على عدم الفرار عند المقاتلة والمقصود واحد ۱۲ ک ۷۸ قوله هو فتح خيبر فى السنة السابعة من الهجرة ۱۲ كمالين ۷۹ قوله بعد انصرافه من الحديبية لستة اشهر كذا روى عبد بن حميد عن عكرمة والشعبى واتفقوا على ذلک ۱۲ ک ۸۰ قوله وعدكم الله الالتفات الى الخطاب لتشريفهم فى مقام الامتنان وهو لاهل الحديبية ۱۲ صاوى ۸۱ قوله اى مواعيده بغنائم خيبر لاهل الحديبية خاصة لا يشاركهم فيه غيرهم تفسير لكلام الله وقال مقاتل هى امر الله لنبيه ان لا يسير منهم احدا ۱۲ ک ۸۲ قوله وقيل فارس والروم اى والداعى لهم عمر بن الخطاب وقيل ان ذلک فى هوازن وغطفان يوم حنين والداعى لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ۱۲ صادى

www.besturdubooks.wordpress.com

فَعَجَّلَ لَكُمْ هٰذِهٖ غنیمۃ خیبر وَكَفَّ اَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ فی عیالکم لما خرجتم وھمت بھم الیھود فقذف

اللہ فی قلوبھم الرعب وَلِتَكُوْنَ ای المعجلۃ عطف علی مقدر ای لتشکروہ اٰيَةً لِّلْمُؤْمِنِيْنَ فی نصرھم وَ

يَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُّسْتَقِيْمًا ۙ ای طریق التوکل علیہ وتفویض الامر الیہ تعالٰی وَّاُخْرٰى صفۃ مغانم مقدر

مبتدأ لَمْ تَقْدِرُوْا عَلَيْهَا ھی من فارس والروم قَدْ اَحَاطَ اللّٰهُ بِهَا ؕ علم انھا ستکون لکم وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰى

كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرًا ۝ ای لم یزل متصفا بذلک وَلَوْ قٰتَلَكُمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بالحدیبیۃ لَوَلَّوُا الْاَدْبَارَ ثُمَّ لَا

يَجِدُوْنَ وَلِيًّا یحرسھم وَّلَا نَصِيْرًا ۝ سُنَّةَ اللّٰهِ مصدر مؤکد لمضمون الجملۃ قبلہ من ھزیمۃ الکافرین ونصر

المؤمنین ای سن اللہ ذلک سنۃ الَّتِيْ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ ۚ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللّٰهِ تَبْدِيْلًا ۝ منہ وَهُوَ الَّذِيْ

كَفَّ اَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ بالحدیبیۃ مِنْۢ بَعْدِ اَنْ اَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ ؕ فان ثمانین منھم

طافوا بعسکرکم لیصیبوا منکم فاخذوا واُتی بھم الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعفا عنھم وخلی سبیلھم فکان

ذلک سبب الصلح وَكَانَ اللّٰهُ بِمَا يَعْمَلُوْنَ بَصِيْرًا ۝ بالیاء والتاء ای لم یزل متصفا بذلک هُمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا

وَصَدُّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ای عن الوصول الیہ وَالْهَدْيَ معطوف علی کم مَعْكُوْفًا محبوسا حال اَنْ

يَّبْلُغَ مَحِلَّهٗ ؕ ای مکانہ الذی ینحر فیہ عادۃ وھو الحرم بدل اشتمال وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُوْنَ وَنِسَآءٌ مُّؤْمِنٰتٌ

موجودون بمکۃ مع الکفار لَّمْ تَعْلَمُوْهُمْ بصفۃ الایمان اَنْ تَطَئُوْهُمْ ای تقتلوھم مع الکفار لو اذن لکم فی

الفتح بدل اشتمال من ھم فَتُصِيْبَكُمْ مِّنْهُمْ مَّعَرَّةٌ ای اثم بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ منکم بہ وضمائر الغیبۃ للصنفین

بتغلیب الذکور وجواب لولا محذوف ای لاذن لکم فی الفتح لکن لم یؤذن فیہ حینئذ لِيُدْخِلَ اللّٰهُ

فِيْ رَحْمَتِهٖ مَنْ يَّشَآءُ ۚ کالمؤمنین المذکورین لَوْ تَزَيَّلُوْا تمیزوا عن الکفار لَعَذَّبْنَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْهُمْ

من اھل مکۃ حینئذ بان ناذن لکم فی فتحھا عَذَابًا اَلِيْمًا ۝ مؤلما اِذْ جَعَلَ متعلق بعذبنا الَّذِيْنَ

كَفَرُوْا فاعل فِيْ قُلُوْبِهِمُ الْحَمِيَّةَ الانفۃ من الشیء حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ بدل من الحمیۃ وھی صدھم النبی

صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ عن المسجد الحرام فَاَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِيْنَتَهٗ عَلٰى رَسُوْلِهٖ وَعَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ فصالحوھم

علی ان یعودوا من قابل ولم یلحقھم من الحمیۃ ما لحق الکفار حتی یقاتلوھم وَاَلْزَمَهُمْ ای المؤمنین

كَلِمَةَ التَّقْوٰى لا الٰہ الا اللہ محمد رسول اللہ واضیفت الی التقوی لانھا سببھا وَكَانُوْٓا اَحَقَّ بِهَا بالکلمۃ من

٣ ع ٩ ١١ الکفار وَاَهْلَهَا ؕ عطف تفسیری وَكَانَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمًا ۝ ای لم یزل متصفا بذلک ومن

معلومہ تعالٰی انھم اھلھا لَقَدْ صَدَقَ اللّٰهُ رَسُوْلَهُ الرُّءْيَا بِالْحَقِّ ۚ رای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی النوم

له قولہ غنیمۃ خیبر مقتضی ما تقدم من ان السورۃ نزلت کلھا فی رجوعہ من الحدیبیۃ ان یقول قولہ فعجل لکم ھذہ من التعبیر بالماضی عن المستقبل لتحقق وقوعہ ومن الاخبار بالغیب ۱۲ صاوی ٥٢ قولہ غنیمۃ خیبر الخ کذا رواہ ابن جریر عن مجاھد وقتادۃ وعلیہ المفسرون وقیل صلح الحدیبیۃ ۱۲ ک ٥٣ قولہ فی عیالکم ای عن عیالکم وھذا الجار والمجرور بدل من قولہ عنکم ویشیر بہ لتقدیر مضاف فی الآیۃ وقولہ لما خرجتم ای الی الحدیبیۃ والمراد بالناس اھل خیبر وحلفاءھم من بنی اسد وغطفان وھذا ھو المناسب لقول الشارح وھمت بھم الیھود وان ارید بالناس بنو اسد وغطفان کان المراد بقول الشارح لما خرجتم ای الی خیبر ۱۲ جمل ٥٤ قولہ وھمت بھم الیھود الخ وقیل ھمت بھم بنو اسد وغطفان لیغیروا علی عیال المسلمین بالمدینۃ فکف اللہ عنھم وقیل کف ایدی قریش بالصلح ۱۲ ک ٥٥ قولہ ای لتشکروہ ای عجل لکم ھذہ وکف ایدی الناس عنکم لتشکروا ولتکون آیۃ الخ ۱۲ ٥٦ قولہ آیۃ للمؤمنین ای امارۃ یعرفون بھا صدق الرسول صلی اللہ علیہ وسلم فی وعدہ ایاھم عند الرجوع من الحدیبیۃ ما ذکر من الغنائم وفتح مکۃ ودخول المسجد الحرام ۱۲ ابو السعود ٥٧ قولہ ای طریق التوکل علیہ الخ فسر الصراط المستقیم بما ذکر لان الحاصل من الکف لیس الا ذلک ولان اصل الھدی حاصل قبلہ ۱۲ صاوی ٥٨ قولہ واخری یجوز فیہ اوجہ احدھا ان تکون مرفوعۃ بالابتداء ولم تقدروا علیھا صفتھا وقد احاط اللہ بھا خبرھا الثانی ان الخبر محذوف مقدر قبلھا ای وثم اخری لم تقدروا علیھا الثالث ان تکون منصوبۃ بفعل مضمر علی شریطۃ التفسیر فیقدر الفعل من معنی المتاخر وھو قد احاط اللہ بھا ای وقضی اللہ اخری الرابع ان تکون منصوبۃ بفعل مضمر لا علی شریطۃ التفسیر بل لدلالۃ السیاق ای ووعدکم اخری او وآتاکم اخری الخامس ان تکون مجرورۃ برب مقدرۃ وتکون الواو واو رب ذکرہ الزمخشری وفی الجر بعد الواو المذکورۃ خلاف مشھور اھو برب مضمرۃ او بنفس الواو الا ان الشیخ قال ولم کانت رب جارۃ فی القرآن علی کثرۃ ورودھا یعنی جارۃ لفظا والا فقد قیل انھا جارۃ تقدیرا ھنا وفی قولہ ربما یود علی قولنا ان ما نکرۃ موصوفۃ ۱۲ ج ٥٩ قولہ مبتدأ الخ ای والمسوغ الوصف وسکت عن الخبر وھو قولہ قد احاط اللہ بھا وما بینھما صفۃ ۱۲ ج ١٠ قولہ ھی من فارس والروم قالہ ابن عباس والحسن ومقاتل قالوا وما کانت العرب تقدر علی قتالھم بل کانوا خولا لھم حتی قدروا علیھا بالاسلام وعن عکرمۃ ھی حنین وعن قتادۃ ھی مکۃ فان ثمانین منھم طافوا بعسکرھم روی مسلم عن انس لما کان یوم الحدیبیۃ ھبط رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثمانون رجلا من اھل مکۃ فی السلاح من قبل جبل التنعیم یریدون غرۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فدعا علیھم فاخذوا فعفا عنھم فنزلت ۱۲ ک ١١ قولہ ولو قاتلکم الذین کفروا الخ وھم اھل مکۃ ومن وافقھم وکانوا قد اجتمعوا وجمعوا الجیوش وقدموا خالد بن الولید الی کراع الغمیم ولم یکن اسلم بعد ۱۲ جمل ١٢ قولہ سنۃ اللہ الخ فی موضع المصدر المؤکد ای سن اللہ غلبۃ انبیاءہ سنۃ وھو قولہ لاغلبن انا ورسلی ۱۲ مدارک ١٣ قولہ بالحدیبیۃ الخ بیان لبطن مکۃ فالمراد ببطنھا الحدیبیۃ والمراد بمکۃ الحرم والحدیبیۃ منہ او ملاصقۃ لہ فعلی الاول التعبیر عنہ بالبطن ظاھر وعلی الثانی یکون المراد بالبطن الملاصق والمجاور ۱۲ جمل ١٤ قولہ ھم الذین کفروا الخ لما کان ما مضی من وصف الکفار شمل کفار مکۃ وغیرھم عینھم بسبب کفھم النبی صلی اللہ علیہ وسلم والمؤمنین عن البیت الحرام بقولہ ھم الذین کفروا الخ ۱۲ جمل ١٥ قولہ معطوف علی کم عبارۃ السمین قولہ والھدی العامۃ علی نصبہ والمشھور انہ نسق علی الضمیر المنصوب فی صدوکم وقیل نصب علی المعیۃ وفیہ ضعف لامکان العطف وقرأ ابو عمرو فی روایۃ بجرہ عطفا علی المسجد الحرام ولا بد من حذف مضاف ای وعن نحر الھدی وقری برفعہ علی انہ مرفوع بفعل مقدر لم یسم فاعلہ ای وصد الھدی والعامۃ علی فتح الھاء وسکون الدال وروی عن ابی عمرو وعاصم وغیرھما کسر الدال وتشدید الیاء وحکی ابن خالویہ ثلاث لغات الھدی وھی الشھیرۃ لغۃ قریش والھدی والھدا ۱۲ ج ١٦ قولہ محبوسا الخ یقال عکفہ عکفا اذا حبسہ وعکوفا لازم حال من الھدی ۱۲ ک ١٧ قولہ محلہ ای مکانہ الذی یحل فیہ نحرہ ای یجب وھذا دلیل علی ان المحصر محل ھدیہ الحرم والمراد المحل المعھود وھو منی ۱۲ مدارک ١٨ قولہ ای مکانہ الذی ینحر فیہ الخ یعنی لیس المراد من محلہ مکانہ الذی لا یجوز ان ینحر فی غیرہ حتی یکون دلیلا علی ان المحصر محل ھدیہ الحرم کما قالہ ابو حنیفۃ ۱۲ ک ١٩ قولہ بدل اشتمال ای من الھدی والمعنی صدوا بلوغ الھدی محلہ ویصح ان یکون علی اسقاط الخافض ای عن ان یبلغ الھدی محلہ والجار والمجرور اما متعلق بصدوکم او بمعکوفا ۱۲ صاوی ٢٠ قولہ ای تقتلوھم اصل الوطء الدوس استعمل ھھنا فی القتل ۱۲ ک ٢١ قولہ بدل اشتمال من ھم آہ عبارۃ السمین قولہ ان تطؤھم یجوز ان یکون بدلا من رجال ونساء وغلب الذکور کما تقدم وان یکون بدلا من مفعول تعلموھم فالتقدیر علی الاول ولولا وطء رجال ونساء موجودون او بالحقوق ۱۲ ج ٢٢ قولہ اثم بالتقصیر فی البحث عنھم وھی مفعلۃ من عرہ بمعنی عراہ اذا دھاہ ما یکرہ ویشق علیہ کذا روی ابن جریر عن قتادۃ عن ابن عباس وزید ان المعرۃ الاثم وبہ اخذ الحنفیۃ انہ لا یلزمھم بقتلھم شیئا غیر الاثم وعن ابی اسحق غرم الدیۃ وقیل الکفارۃ وذلک قول الشافعی ۱۲ ک ٢٢ قولہ اثم ای بالتقصیر فی البحث عنھم او معرۃ بمعنی مکروہ فی البیضاوی معرۃ مفعلۃ من عرہ اذا عراہ ما یکرھہ ۱۲ ٢٣ قولہ بغیر علم منکم بہ ای بالاثم وھو حال من فاعل تطؤھم ای تطؤھم غیر عالمین بالاثم وفیہ اشارۃ الی دفع وھم التکرار فی قولہ بغیر علم مع قولہ لم تعلموھم بان متعلق العلم ھھنا الاثم وھناک انفسھم باعتبار الایمان وقیل غیر ذلک ۱۲ ک ٢٤ قولہ وجواب لولا محذوف ای والمعنی لولا کراھۃ ان تھلکوا اناسا مؤمنین بین اظھر الکفار حال کونکم جاھلین بھم فیصیبکم باھلاکھم مکروہ لما کف ایدیکم عنھم ۱۲ ٢٥ قولہ متعلق بعذبنا ای ظرف لہ ویجوز ان یکون متعلقا بصدوکم ۱۲ ک ٢٦ قولہ الانفۃ بفتحتین الاستکبار والاستنکاف وھی صدھم النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ عن المسجد الحرام فی صحیح البخاری کانت حمیتھم انہ لم یقروا انہ نبی ولم یقروا ببسم اللہ الرحمن الرحیم حیث قالوا لا نعرف ھذا اکتب باسمک اللھم ومنعوہ ان یکتب فی صحیفۃ الصلح وحالوا بینہ وبین البیت وقالوا لا نخلی بینکم وبینہ فی ھذا العام یتحدث العرب انا اخذنا ضغطۃ ۱۲ ک ٢٧ قولہ فانزل اللہ سکینتہ الخ معطوف علی شیء مقدر ای فضاقت صدور المسلمین واشتد الکرب علیھم فانزل الخ ۱۲ صاوی ٢٨ قولہ والزمھم کلمۃ التقوی ای اختارھا لھم والالزام الاکرام والتشریف والمراد تقوی الشرک ۱۲ صاوی ٢٩ قولہ لا الٰہ الا اللہ محمد رسول اللہ کذا اخرجہ ابن جریر عن عطاء الخراسانی واخرج الترمذی عن ابی بن کعب مرفوعا انھا لا الٰہ الا اللہ ولابن جریر عن الزھری انھا بسم اللہ الرحمن الرحیم ۱۲ ک ٣٠ قولہ لانھا سببھا ای سبب التقوی فالاضافۃ لادنی ملابسۃ وقیل کلمۃ اھلھا فالاضافۃ حقیقیۃ ۱۲ ک ٣١ قولہ وکانوا احق بھا ای فی علم اللہ لان اللہ تعالی اختارھم لدینہ ۱۲ ٣٢ قولہ لقد صدق اللہ رسولہ الرؤیا الخ ای جعل رؤیاہ صادقۃ محققۃ ولم یجعلھا اضغاث احلام وان کان تفسیرھا لم یقع الا بعد ذلک فی عمرۃ القضاء وفی الخازن اخبر تعالی ان الرؤیا التی اراھا اللہ تعالی ایاہ فی مخرجہ الی الحدیبیۃ انہ یدخل ھو واصحابہ المسجد الحرام حق وصدق ۱۲ جمل

www.besturdubooks.wordpress.com

عام الحديبية قبل خروجه انه يدخل مكة هو واصحابه آمنين ويحلقون ويقصرون فاخبر بذلك اصحابه ففرحوا
فلما خرجوا معه وصدهم الكفار بالحديبية ورجعوا وشق عليهم ذلك وراب بعض المنافقين نزلت وقوله
بالحق متعلق بصدق او حال من الرؤيا وما بعدها تفسير لها لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله
للتبرك آمنين محلقين رءوسكم اى جميع شعورها ومقصرين اى بعض شعورها وهما حالان مقدرتان
لا تخافون ابدا فعلم في الصلح ما لم تعلموا من الصلاح فجعل من دون ذلك اى الدخول فتحا قريبا ○ هو
فتح خيبر وتحققت الرؤيا في العام القابل هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره اى دين
الحق على الدين كله على جميع باقي الاديان وكفى بالله شهيدا ○ انك مرسل بما ذكر كما قال تعالى محمد
مبتدأ رسول الله خبره والذين معه اى اصحابه من المؤمنين مبتدأ خبره اشداء اغلاظ على الكفار
لا يرحمونهم رحماء بينهم خبر ثان اى متعاطفون متوادون كالوالد مع الولد تراهم تبصرهم ركعا سجدا
حالان يبتغون مستانف يطلبون فضلا من الله ورضوانا سيماهم علامتهم مبتدأ في وجوههم خبره
وهي نور وبياض يعرفون به في الآخرة انهم سجدوا في الدنيا من اثر السجود متعلق بما تعلق به الخبر اى
ع كائنة واعرب حالا من ضميره المنتقل الى الخبر ذلك اى الوصف المذكور مثلهم صفتهم في التوراة مبتدأ
وخبره ومثلهم في الانجيل مبتدأ خبره كزرع اخرج شطأه بسكون الطاء وفتحها فراخه فآزره
بالمد والقصر قواه واعانه فاستغلظ غلظ فاستوى قوي واستقام على سوقه اصوله جمع ساق يعجب
الزراع اى زراعه لحسنه مثل الصحابة رضي الله عنهم بذلك لانهم بدءوا في قلة وضعف فكثروا و
قووا على احسن الوجوه ليغيظ بهم الكفار متعلق بمحذوف دل عليه ما قبله اى شبهوا بذلك وعد
الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم اى الصحابة لبيان الجنس لا للتبعيض لان كلهم بالصفة
ع ٣ ١٢ المذكورة مغفرة واجرا عظيما ○ الجنة وهما لمن بعدهم ايضا في آيات سورة الحجرات
مدنية ثماني عشرة آية بسم الله الرحمن الرحيم ○ يا ايها الذين آمنوا لا تقدموا
من قدم بمعنى تقدم اى لا تتقدموا بقول او فعل بين يدي الله ورسوله المبلغ عنه اى بغير
اذنهما واتقوا الله ان الله سميع لقولكم عليم ○ بفعلكم نزلت في مجادلة ابي بكر وعمر رضي الله
تعالى عنهما على النبي صلى الله عليه وسلم في تامير الاقرع بن حابس او القعقاع بن معبد ونزل
في من رفع صوته عند النبي صلى الله عليه وسلم يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم اذا نطقتم

---

٥١ قوله قبل خروجه الخ ولابن جرير انه راى ذلك بالحديبية والاول اصح ١٢ كمالين ٥٢ قوله وراب بعض المنافقين اى راب لاجل التاخير وقال عبد الله بن ابي وعبد الله بن نفيل ورفاعة بن الحرث والله ما حلقنا ولا قصرنا ولا راينا المسجد الحرام فنزلت اى صدقه صلى الله عليه وسلم في رؤياه من ابي السعود ١٢ ٥٣ قوله متعلق بصدق آه عبارة السمين قوله بالحق فيه اوجه احدها ان تتعلق بصدق الثاني ان يكون صفة لمصدر محذوف اى صادقا متلبسا بالحق الثالث ان تتعلق بمحذوف على انه حال من الرؤيا اى متلبسة بالحق الرابع انه قسم وجوابه لتدخلن فعلى هذا يوقف على الرؤيا ويبتدأ بما بعدها ١٢ ج ٥٤ قوله او حال من الرؤيا اى فهو متعلق بمحذوف والتقدير متلبسة بالحق ويصح ان يكون صفة لمصدر محذوف والتقدير صدقا متلبسا بالحق ويصح ان يكون بالحق قسما وجوابه قوله لتدخلن الخ وعليه فالوقف على قوله الرؤيا وعلى ما قبله فالوقف على قوله بالحق وقوله لتدخلن اللام موطئة لقسم محذوف ١٢ صاوی ٥٥ قوله للتبرك اى مع تعليم العباد الادب وتفويض الامر اليه وهو جواب عما يقال ان الله تعالى خالق للاشياء كلها وهو عالم بها قبل وقوعها فكيف وقع منه التعليق بالمشية مع ان التعليق انما يكون من الخبر المتردد او الشاك في وقوع المعلق والله منزه عن ذلك فاجاب بان المقصود التبرك لا التعليق ويجاب ايضا بان المشية باعتبار جميع الجيش فان الذين حضروا عمرة القضاء كانوا سبعمائة واما باعتبار المجموع فالقضاء مبرم لا تعليق فيه ويجاب ايضا بانه حكاية عن كلام الملك المبلغ للرسول كلام الله او حكاية عن كلام الرسول عليه السلام ١٢ صاوی ٥٦ قوله آمنين آه حال من الواو المحذوفة من لتدخلن لالتقاء الساكنين اى حال مقارنة الدخول والشرط معترض والمعنے يخرجكم في المستقبل وقول الشارح حالان اى من الواو المحذوفة ايضا او من الضمير في آمنين فهي مترادفة على الاول ومتداخلة على الثاني وقوله لا تخافون يجوز ان يكون مستانفا وان يكون حالا اما من فاعل لتدخلن او من الضمير في آمنين او في محلقين او في مقصرين فان كانت حالا من آمنين او من فاعل لتدخلن فهي للتوكيد ١٢ ج ٥٧ قوله وهما حالان مقدرتان لان الدخول لا يجامع مع الحلق والتقصير ١٢ ٥٨ قوله مقدرتان دفع بذلك ما قد يقال ان حال الدخول هو حال الاحرام وهو لا يتاتى معه حلق ولا تقصير ١٢ صاوی ٥٩ قوله لا تخافون ابدا اشار بذلك الى انه مكرر مع قوله آمنين والمعنے آمنون في حال الدخول وحال المكث وحال الخروج وقد كان عند اهل مكة انه يحرم قتل من احرم ومن دخل الحرم فافاد انه يبقى امنهم بعد خروجهم من الاحرام ١٢ صاوی ٦٠ قوله هو فتح خيبر قال البغوي هو صلح الحديبية عند الاكثر واختاره الحافظ ابن حجر العسقلاني وتحققت الرؤيا في العام القابل حيث جاؤا محرمين وطافوا بالبيت ومكثوا ثلثة ايام ثم رجعوا وهي عمرة القضاء ١٢ ك ٦١ قوله على الدين كله اى على جنس الدين يريد الاديان المختلفة من اديان المشركين واهل الكتاب ولقد حقق ذلك سبحانه فانك لا ترى دينا قط الا وللاسلام دونه العزة والغلبة وقيل هو عند نزول عيسى عليه السلام حين لا يبقى على وجه الارض كافر وقيل هو اظهاره بالحجج والآيات ١٢ مدارك ٦٢ قوله وكفى بالله شهيدا اى على ان ما وعده كائن وعن الحسن شهد على نفسه انه سيظهر دينه والتقدير وكفاه الله شهيدا او شهيدا تمييز او حال قوله محمد خبر مبتدأ اى هو محمد لتقدم قوله هو الذي ارسل رسوله او مبتدأ خبره قوله رسول الله ١٢ مدارك ٦٣ قوله حالان اى من مفعول تراهم اى تشاهدهم حال كونهم راكعين ساجدين لمواظبتهم على الصلوة ١٢ ٦٤ قوله مستانف مبنى على سوال نشأ من بيان مواظبتهم على الركوع والسجود كانه قيل ماذا يريدون بذلك فقيل يبتغون فضلا من الله ١٢ ابو السعود ٦٥ قوله سيماهم الخ علامتهم من تاثير الذي يؤثره السجود وعن عطاء استنارة وجوههم من طول ما صلوا بالليل بقوله عليه الصلوة والسلام من كثر صلوته بالليل حسن وجهه بالنهار ١٢ مدارك ٦٦ قوله نور وبياض يعرفون به في الآخرة انهم سجدوا في الدنيا روى الطبراني عن ابي بن كعب مرفوعا سيماهم النور يوم القيمة وعن مجاهد هو الخشوع والتواضع وعن سعيد بن جبير هو اثر التراب على الجباه وعن شهر بن حوشب يكون مواضع سجودهم كالقمر ليلة البدر ١٢ ك ٦٧ قوله الخبر وهو قوله تعالى في وجوههم ١٢ ٦٨ قوله من ضميره اى من ما تعلق به الخبر وقوله الى الخبر وهو الجار والمجرور ١٢ جمل ٦٩ قوله مبتدأ اى مثلهم مبتدأ وخبره في التوراة يعني والجملة خبر عن ذلك فهو مبتدأ اول واعرب السمين ذلك مبتدأ ومثلهم خبره وفي التوراة حالا من مثلهم والعامل معنى الاشارة ١٢ ج ٧٠ قوله ومثلهم في الانجيل يصح ان يكون مبتدأ خبره قوله كزرع وحينئذ فيوقف على قوله في التوراة ويكونان مثلين وعليه مشى المفسر ويصح انه معطوف على مثلهم الاول وحينئذ فيوقف على قوله الانجيل ويكون مثلا واحدا في الكتابين وقوله كزرع خبر لمحذوف اى مثلهم كزرع الخ وكلام مستانف ١٢ صاوی ٧١ قوله فراخه فرخ بخوشه نزديک شدن كشف يقال فرخ وفرخ الزرع اى تهيأ للانشقاق كذا في الصراح ١٢ ٧٢ قوله فآزره اصله أأزره بوزن اكرمه فمضارعه يؤزره بوزن يكرم لكن قلبت الهمزة الثانية في الماضي الفا للقاعدة المشهورة واما أزره بالقصر فهو ثلاثي كضربه يضربه ومعناه اعانه وقواه ١٢ جمل ٧٣ قوله لانهم بدؤا في قلة وضعف الخ حتى ترقى امرهم بحيث اعجب الناس روى ابن جرير عن قتادة سيماهم في وجوههم قال علامتهم الصلوة ذلك مثلهم في التوراة وقال هذا المثل في التوراة وقال مثلهم في الانجيل كزرع اخرج شطأه قال هذا نعت اصحاب محمد في الانجيل واخرج ابن جرير عن الضحاك قال كان اصحاب محمد صلعم قليلا ثم كثروا او استغلظوا وروى ابن جرير والحاكم عن ابن مسعود انه قال تم الزرع وقد دنا حصاده وعن بعض الزراع النبي صلى الله عليه وسلم والشطأ اصحابه ١٢ كمالين ٧٤ قوله بمحذوف والظاهر ما قاله الزمخشري انه تعليل لما دل عليه تشبيههم بالزرع من نمائهم وترقيهم في الزيادة والقوة قال في المواهب وانتزع مالك رحمه الله في رواية منه تكفير الروافض الذين يبغضون الصحابة قال لانهم يغيظونهم ومن غاظ الصحابة فهو كافر ووافقه على ذلك جماعة من العلماء ١٢ ك ٧٥ قوله اى الصحابة وقال ابن جرير يعني من الشطأ الذي اخرجه الزرع وهم الداخلون في الاسلام الى يوم القيمة وجمع الضمير على معنى الشطأ لا على لفظه حكاه البغوي ومن لبيان الجنس لا للتبعيض لان كلهم بالصفة المذكورة فلا حجة للطاعنين في الاصحاب ١٢ ك ٧٦ قوله من قدم بمعنى تقدم اشارة الى ان قدم لازم لكن بمعنى تقدم وهو متعد حذف مفعوله بينه الشارح بقوله اى لا تتقدموا بقول او فعل ليتناول كل ما يقع في النفس قال في الخطيب واختلف في سبب نزول هذه الآية فقال الشعبي عن جابر انه في الذبح يوم الاضحى قبل الصلوة اى لا تذبحوا قبل ان يذبح النبي صلى الله عليه وسلم وذلك ان ناسا ذبحوا قبله صلى الله عليه وسلم فامرهم ان يعيدوا الذبح وعن مسروق عن عائشة انه في النهي عن صوم يوم الشك اى لا تصوموا قبل ان يصوم نبيكم وقال الرازي والاصح انه ارشاد عام يشمل الكل ملخصا ١٢ ٧٧ قوله بغير اذنهما بل كونوا تابعين لامر الله تعالى ورسوله يقال تقدم بين يدي ابيه وامه اى عجل بالامر والنهي دونهما وقيل المفعول محذوف اى امرا ١٢ ك ٧٨ قوله نزلت في مجادلة ابي بكر وعمر رض على النبي صلعم في تامير الاقرع بن حابس او القعقاع بن معبد فقال ابو بكر رض امر الاقرع وقال عمر رض بل امر القعقاع فقال ابو بكر رض ما اردت الا خلافي وقال عمر رض كذلك فتماريا وارتفعت اصواتهما فنزلت في ذلك يا ايها الذين آمنوا لا تقدموا الى قوله وانتم لا تشعرون رواه البخاري وعن الحسن ان اناسا ذبحوا يوم الاضحى قبل النبي صلى الله عليه وسلم فامرهم ان يعيدوا الذبح رواه ابن جرير وابن مردويه نحوه واخرج الطبراني في الاوسط عن عائشة انهم كانوا يتقدمون بين يدي رمضان بصيام يعني يوما او يومين فنزلت ١٢ ك ٧٩ قوله في تامير الاقرع الخ فقال ابو بكر امر القعقاع بن معبد وقال عمر بل امر الاقرع بن حابس فقال ابو بكر ما اردت الا خلافي وقال عمر ما اردت خلافك فتماريا حتى ارتفعت اصواتهما فنزلت ١٢ جمل ٨٠ قوله ونزل فيمن رفع صوته عند النبي صلى الله عليه وسلم يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم ظاهره ان مورد نزوله غير مورد نزول الاولى وما رويناه آنفا صريح في ان من اول السورة الى ولا تشعرون نزلت في قصة ابي بكر وعمر ١٢ ك

www.besturdubooks.wordpress.com

فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ اذا نطق وَلَا تَجْهَرُوا لَهٗ بِالْقَوْلِ اذا ناجيتموه كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ بل دون ذلك اجلالًا
له اَنْ تَحْبَطَ اَعْمَالُكُمْ وَاَنْتُمْ لَا تَشْعُرُوْنَ ○ اى خشية ذلك بالرفع والجهر المذكورين ونزل فى من كان
يخفض صوته عند النبى صلى الله عليه وسلم كابى بكر وعمر وغيرهما رضى الله عنهم اِنَّ الَّذِيْنَ يَغُضُّوْنَ اَصْوَاتَهُمْ
عِنْدَ رَسُوْلِ اللّٰهِ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ امْتَحَنَ اللّٰهُ اختبر قُلُوْبَهُمْ لِلتَّقْوٰى اى لتظهر منهم لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ وَّاَجْرٌ
عَظِيْمٌ ○ الجنة ونزل فى قوم جاءوا وقت الظهيرة والنبى صلى الله عليه وسلم فى منزله فنادوه اِنَّ الَّذِيْنَ يُنَادُوْنَكَ
مِنْ وَّرَآءِ الْحُجُرٰتِ حجرات نسائه صلى الله عليه وسلم جمع حجرة وهى ما يحجر عليه من الارض بحائط ونحوه كان
كل واحد منهم نادى خلف حجرة لانهم لم يعلموه فى ايها مناداة الاعراب بغلظة وجفاء اَكْثَرُهُمْ لَا
يَعْقِلُوْنَ ○ فيما فعلوه محلك الرفيع وما يناسبه من التعظيم وَلَوْ اَنَّهُمْ صَبَرُوْا انهم فى محل رفع بالابتداء
وقيل فاعل لفعل مقدر اى ثبت حَتّٰى تَخْرُجَ اِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ ط وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ○ لمن تاب منهم
ونزل فى الوليد بن عقبة وقد بعثه النبى صلى الله عليه وسلم الى بنى المصطلق مصدقا فخافهم لترة كانت بينه
وبينهم فى الجاهلية فرجع وقال انهم منعوا الصدقة وهموا بقتله فهم النبى صلى الله عليه وسلم بغزوهم فجاءوا منكرين ما
قاله عنهم يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِنْ جَآءَكُمْ فَاسِقٌۢ بِنَبَاٍ خبر فَتَبَيَّنُوْٓا صدقه من كذبه وفى قراءة فتثبتوا
من الثبات اَنْ تُصِيْبُوْا قَوْمًاۢ مفعول له اى خشية ذلك بِجَهَالَةٍ حال من الفاعل اى جاهلين فَتُصْبِحُوْا
فتصيروا عَلٰى مَا فَعَلْتُمْ من الخطاء بالقوم نٰدِمِيْنَ ○ وارسل اليهم صلى الله عليه وسلم بعد عودهم الى بلادهم خالدًا
فلم ير فيهم الا الطاعة والخير فاخبر النبى صلى الله عليه وسلم بذلك وَاعْلَمُوْٓا اَنَّ فِيْكُمْ رَسُوْلَ اللّٰهِ ط فلا تقولوا الباطل
فان الله يخبره بالحال لَوْ يُطِيْعُكُمْ فِيْ كَثِيْرٍ مِّنَ الْاَمْرِ الذى تخبرون به على خلاف الواقع فرتب على ذلك
مقتضاه لَعَنِتُّمْ لاثمتم دونه اثم التسبب الى المرتب وَلٰكِنَّ اللّٰهَ حَبَّبَ اِلَيْكُمُ الْاِيْمَانَ وَزَيَّنَهٗ حسنه فِيْ
قُلُوْبِكُمْ وَكَرَّهَ اِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوْقَ وَالْعِصْيَانَ ط استدراك من حيث المعنى دون اللفظ لان من حبب
اليه الايمان الخ غايرت صفته صفة من تقدم ذكره اُولٰٓئِكَ هُمْ فيه التفات عن الخطاب الرّٰشِدُوْنَ ○ الثابتون
على دينهم فَضْلًا مِّنَ اللّٰهِ مصدر منصوب بفعله المقدر اى افضل وَنِعْمَةً ط منه وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بهم حَكِيْمٌ ○
فى انعامه عليهم وَاِنْ طَآئِفَتٰنِ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ الاية نزلت فى قضية هى ان النبى صلى الله عليه وسلم ركب حمارا ومر
على ابن ابى فبال الحمار فسد ابن ابى انفه فقال ابن رواحة والله لبول حماره اطيب ريحا من مسكك
فكان بين قوميهما ضرب بالايدى والنعال والسعف اقْتَتَلُوْا جمع نظرا الى المعنى لان كل طائفة

---

٥١ قوله فوق صوت النبي اى اذا نطق ونطقتم فعليكم الا تبلغوا باصواتكم وراء الحد الذى يبلغه بصوته وان تغضوا منها بحيث يكون كلامه عاليا لكلامكم وجهره باهرا لجهركم حتى تكون مزيته عليكم لائحة وسابقته لديكم واضحة ١٢ مد ٥٢ قوله ولا تجهروا له بالقول لما كانت هذه الجملة كالمكرر مع ما قبلها مع ان العطف ياباه اشار المفسر الى ان المراد بالاول اذا نطق ونطقتم فعليكم ان لا تبلغوا باصواتكم حدا يبلغه صوته بل يكون كلامكم دون كلامه والمراد بالثانى انكم اذا كلمتموه وهو صامت فلا ترفعوا اصواتكم كما ترفعونها فيما بينكم ١٢ صاوى ٥٣ قوله اى خشية ذلك اشار به الى ان ان تحبط على حذف مضاف اى خشية الحبوط والخشية منهم وقد تنازعه لا ترفعوا ولا تجهروا فيكون مفعولا لاجله للثانى عند البصريين وللاول عند الكوفيين والاول اصح لان اعمال الاول يستلزم الاضمار فى الثانى ١٢ جمل ٥٤ قوله ونزل فيمن كان يخفض صوته عند النبى صلى الله عليه وسلم ان الذين يغضون اصواتهم آه فى الصحيح قال ابن الزبير فما كان عمر يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم حتى يستفهمه مما يخفض صوته زاد البغوى فانزل الله ان الذين يغضون اصواتهم ١٢ كمالين ٥٥ قوله اولئك الذين آه يجوز ان يكون اولئك مبتدأ والذين خبره والجملة خبر ان ويكون لهم مغفرة جملة اخرى اما مستانفة وهو الظاهر واما حال ويجوز ان يكون الذين امتحن صفة لاولئك او بدلا منه او بيانا ولهم مغفرة جملة خبرية ويجوز ان يكون لهم هو الخبر وحده ومغفرة فاعل به ١٢ ج ٥٦ قوله اى لتظهر منهم اى فانها لا تظهر الا بالاصطبار على انواع المحن والتكاليف الشاقة فالاختبار سبب لظهور التقوى لا سبب للتقوى نفسها فهو من اطلاق السبب على المسبب اى فالاختبار يظهر ما كان كامنا فى النفس من التقوى كما ان سماع الالحان يظهر ما كان كامنا فى النفس من الحب فتدبر ١٢ صاوى ٥٧ قوله ان الذين ينادونك الخ نزلت فى وفد بنى تميم اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت الظهيرة وهو راقد فيهم الاقرع بن حابس وعيينة بن حصن ونادوا النبى صلى الله عليه وسلم من وراء حجراته وقالوا اخرج الينا يا محمد فان مدحنا زين وذمنا شين فاستيقظ وخرج ١٢ مدارك ٥٨ قوله ما يحجر عليه اى ما يمنع عليه وعبارة البيضاوى حجرات جمع حجرة وهى القطعة من الارض المحجورة بحائط ١٢ ٥٩ قوله كان كل واحد منهم اتى بصيغة لا جزم فيها لان المقام مقام احتمال وذلك لان منادتهم يحتمل ان تكون كما قال المفسر او الكل وقفوا على كل حجرة ونادوه منها ١٢ صاوى ٦٠ قوله نادى خلف حجرة فهو من انقسام الآحاد على الآحاد على ما يقتضيه مقابلة الجمع بالجمع ١٢ ك ٦١ قوله مناداة الاعراب معمول لينادونك جمل ويجوز ان يكون معمول مناد ١٢ ٦٢ قوله بغلظة وجفاء وروى ان الذى ناداه الاقرع بن حابس وعيينة بن حصن وانما نسب اليهم لانهم رضوا بذلك او امروا به ١٢ ك ٦٣ قوله لكان خيرا لهم اى لكان الصبر خيرا لهم من الاستعجال لما فيه من حفظ الادب وتعظيم الرسول الموجبين للثناء والثواب قال العارفون الادب عند الاكابر يبلغ بصاحبه الى الدرجات العلى وسعادة الدنيا والآخرة ١٢ صاوى ٦٤ قوله نزل فى الوليد بن عقبة الخ اخرجه ابن جرير عن ام سلمة وابن عباس ومجاهد واخرجه الطبرانى واحمد عن الحارث بن ابى الحارث الخزاعى ١٢ ك ٦٥ قوله لترة بكسر التاء وخفة الراء وهى الريبة والحقد ١٢ ك ٦٦ قوله فتبينوا اى فتوقفوا فيه وتطلبوا بيان الامر وانكشاف الحقيقة ولا تعتمدوا قول الفاسق لان من لا يتحامى جنس الفسوق لا يتحامى الكذب الذى هو نوع منه ١٢ مدارك ٦٧ قوله وفى قراءة اى لحمزة وعلى فتثبتوا من الثبات اى فتوقفوا الى ان تبين لكم الحال ١٢ كمالين ٦٨ قوله خشية ذلك قدر المضاف اختيار المذهب البصريين والكوفيون يقدرون لئلا تصيبوا كما فى التفسير الكبير ١٢ ٦٩ قوله واعلموا ان فيكم آه ان بما فى حيزها سادة مسد مفعولى اعلموا باعتبار ما قيد به من الحال وهو قوله لو يطيعكم الخ فانه حال من الضمير المجرور فى فيكم او المرفوع المستتر فيه والمعنى ان فيكم كائنا على حالة يجب تغييرها او كائنين على حالة كذلك وهى انكم تودون ان يتبعكم فى كثير من الحوادث ولو فعل ذلك لوقعتم فى الجهل والهلاك وفيه ايذان بان بعضهم زين لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان تقع فى بنى المصطلق وانه لم يطع رايهم هذا ويجوز ان يكون لو يطيعكم مستانفا الا ان الزمخشرى منع هذا الاحتمال لادائه الى تنافر النظم ولا يظهر ما قاله بل الاستيناف واضح البيضاوى اى بالمضارع بعد لو للدلالة على انه كان فى ارادتهم استمرار عمله على ما يريدون ١٢ ج ٧٠ قوله لعنتم لاثمتم فى القاموس العنت الفساد والاثم والهلاك ودخول المشقة على الانسان وكل من هذه المعانى يحتمل ان يكون مرادا فى الآية ١٢ كمالين ٧١ قوله دونه اى دون النبى صلى الله عليه وسلم فلا ياثم لعذره وقوله اثم التسبيب اى لا اثم الفعل لانكم لم تفعلوا وقوله الى المرتب اى الذى يرتبه النبى على اخباركم ويفعله ١٢ ٧٢ قوله حبب اليكم الايمان اى الكامل وهو التصديق بالجنان والاقرار باللسان والعمل بالاركان واذا حبب اليهم الايمان الجامع للخصال الثلاث لزم كراهتهم لاضدادها فلذلك قال وكره اليكم الكفر الذى هو مقابلة التصديق بالجنان والفسوق الذى هو مقابلة الاقرار باللسان والعصيان الذى هو مقابلة العمل بالاركان ١٢ صاوى ٧٣ قوله استدراك من حيث المعنى دون اللفظ دفع لما يتوهم من ان الاستدراك شرطه مخالفة ما بعدها لما قبلها نفيا واثباتا وهى مفقودة ههنا فليست فى موقعها وحاصل الجواب هى مفقودة من حيث اللفظ حاصلة من حيث المعنى لان الذين حبب اليهم الايمان قد غايرت صفتهم صفة المتقدم ذكرهم فوقعت لكن فى موقعها من الاستدراك الفاسق الى العمل بمقتضاه ويكون المخاطبون بقوله حبب اليكم الايمان المؤمنين الكاملين الذين لم يعتمدوا على كل ما سمعوا كما فى الكشاف ١٢ ٧٤ قوله مصدر منصوب بفعله فيه مسامحة اذ هو اسم مصدر والمصدر افضال ويصح ان يكون مفعولا لاجله عامله حبب وما بينهما اعتراض وفى هذه الآية تنبيه على ان السعادة العظمى محبة الله ورسوله وبغض اهل الكفر والفسوق ١٢ صاوى ٧٤ قوله مصدر منصوب المقدر عبارة السمين يجوز ان ينتصب على المفعول من اجله وفيما ينصبه وجهان احدهما قوله ولكن الله حبب اليكم الايمان وعلى هذا فما بينهما اعتراض من قوله اولئك هم الراشدون ١٢ ك ٧٥ قوله اى افضل فى المختار وافضل عليه وتفضل بمعنى وعلى هذا فقول الشارح مصدره الخ فيه نوع مسامحة اذ مصدر افضل افضال ففضل اسم مصدره ١٢ جمل ٧٦ قوله نزلت فى قضية هى انه صلى الله عليه وسلم ركب حمارا آه اخرجه الشيخان عن انس ١٢ كمالين ٧٧ قوله فكان بين قوميهما ضرب فى البيضاوى والآية نزلت فى قتال حدث بين الاوس والخزرج فى عهده عليه السلام بالسعف والنعال وهى تدل على ان الباغى مؤمن وانه اذا قبض عن الحرب ترك كما جاء فى الحديث لانه فئ الى امر الله وانه يجب معاونة من بغى عليه بعد تقديم النصح والسعى فى المصالحة ١٢ ٧٨ قوله والسعف بالتحريك شاخ نخل سعف جماعت كذا فى الصراح ١٢

www.besturdubooks.wordpress.com

جماعة وقرئ اقتتلتا فَاَصْلِحُوْا بَيْنَهُمَا ثنى نظرًا الى اللفظ فَاِنْ بَغَتْ تعدت اِحْدٰىهُمَا عَلَى الْاُخْرٰى فَقَاتِلُوا
الَّتِيْ تَبْغِيْ حَتّٰى تَفِيْٓءَ ترجع اِلٰٓى اَمْرِ اللّٰهِ الحق فَاِنْ فَآءَتْ فَاَصْلِحُوْا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ بالانصاف وَاَقْسِطُوْا اعدلوا
اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِيْنَ ○ اِنَّمَا الْمُؤْمِنُوْنَ اِخْوَةٌ في الدين فَاَصْلِحُوْا بَيْنَ اَخَوَيْكُمْ اذا تنازعا
ع ١ / ١٣ وقرئ اخوتكم بالفوقانية وَاتَّقُوا اللّٰهَ في الاصلاح لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ ○ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا يَسْخَرْ الاٰية
نزلت في وفد تميم حين سخروا من فقراء المسلمين كعمار وصهيب والسخرية الازدراء والاحتقار قَوْمٌ اي رجال
مِّنْكُمْ مِّنْ قَوْمٍ عَسٰٓى اَنْ يَّكُوْنُوْا خَيْرًا مِّنْهُمْ عند الله وَلَا نِسَآءٌ منكم مِّنْ نِّسَآءٍ عَسٰٓى اَنْ يَّكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ وَ
لَا تَلْمِزُوْٓا اَنْفُسَكُمْ لا تعيبوا فتعابوا اي لا يعيب بعضكم بعضا وَلَا تَنَابَزُوْا بِالْاَلْقَابِ لا يدعو بعضكم بعضا
بلقب يكرهه ومنه يا فاسق يا كافر بِئْسَ الِاسْمُ اي المذكور من السخرية واللمز والتنابز الْفُسُوْقُ بَعْدَ الْاِيْمَانِ
بدل من الاسم لافادة انه فسق لتكرره عادة وَمَنْ لَّمْ يَتُبْ من ذلك فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ ○ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ
اٰمَنُوا اجْتَنِبُوْا كَثِيْرًا مِّنَ الظَّنِّ اِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ اِثْمٌ اي مؤثم وهو كثير كظن السوء باهل الخير من المؤمنين
وهم كثير بخلاف بالفساق منهم فلا اثم فيه في نحو ما يظهر منهم وَّلَا تَجَسَّسُوْا حذف منه احدى التائين لا
تتبعوا عورات المسلمين ومعايبهم بالبحث عنها وَلَا يَغْتَبْ بَّعْضُكُمْ بَعْضًا لا يذكره بشيء يكرهه وان كان فيه
اَيُحِبُّ اَحَدُكُمْ اَنْ يَّاْكُلَ لَحْمَ اَخِيْهِ مَيْتًا بالتخفيف والتشديد اي لا يحسن به فَكَرِهْتُمُوْهُ اي فاغتيابه في حياته
كاكل لحمه بعد مماته وقد عرض عليكم الثاني فكرهتموه فاكرهوا الاول وَاتَّقُوا اللّٰهَ اي عقابه في الاغتياب
بان تتوبوا منه اِنَّ اللّٰهَ تَوَّابٌ قابل توبة التائبين رَّحِيْمٌ ○ بهم يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اِنَّا خَلَقْنٰكُمْ مِّنْ ذَكَرٍ وَّاُنْثٰى
ادم وحواء وَجَعَلْنٰكُمْ شُعُوْبًا جمع شعب بفتح الشين هو اعلى طبقات النسب وَّقَبَآئِلَ هي دون الشعوب
وبعدها العمائر ثم البطون ثم الافخاذ ثم الفصائل اخرها مثاله خزيمة شعب كنانة قبيلة قريش عمارة
بكسر العين قصي بطن هاشم فخذ العباس فصيلة لِتَعَارَفُوْا حذف منه احدى التائين اي ليعرف بعضكم
بعضا لا لتفاخروا بعلو النسب وانما الفخر بالتقوى اِنَّ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰىكُمْ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ بكم
خَبِيْرٌ ○ ببواطنكم قَالَتِ الْاَعْرَابُ نفر من بني اسد اٰمَنَّا صدقنا بقلوبنا قُلْ لهم لَّمْ تُؤْمِنُوْا وَلٰكِنْ
قُوْلُوْٓا اَسْلَمْنَا اي انقدنا ظاهرا وَلَمَّا اي لم يَدْخُلِ الْاِيْمَانُ فِيْ قُلُوْبِكُمْ الى الان لكنه يتوقع منكم
وَاِنْ تُطِيْعُوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ بالايمان وغيره لَا يَلِتْكُمْ بالهمز وتركه وبابداله الفا لا ينقصكم مِّنْ
اَعْمَالِكُمْ اي من ثوابها شَيْئًا اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ للمؤمنين رَّحِيْمٌ ○ بهم اِنَّمَا الْمُؤْمِنُوْنَ اي الصادقون

له قوله فان بغت احدهما الخ اي ابت النصيحة والاجابة الى حكم الله ١٢ صاوي ٥٢ قوله حتى تفيء آه يجوز ان تكون حتى هنا للغاية فالنصب بان مضمرة بعدها اي الى ان ويجوز ان تكون بمعنى كي فتكون للتعليل والاول كما قال بعضهم هو الظاهر المناسب بسياق الآية ١٢ ج ٥٣ قوله اعدلوا اشار به الى ان اقسط معناه عدل فهمزته للسلب بخلاف قسط فمعناه جار قال تعالى واما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا ١٢ صاوي ٥٤ قوله فاصلحوا بين اخويكم خص الاثنين بالذكر لانهما اقل من يقع بينهما النزاع فاذا لزمت المصالحة بين الاقل كانت بين الاكثر اولى ١٢ صاوي ٥٥ قوله لعلكم ترحمون على تقواكم وفي هذا الترجي اطماع من الكريم الرحيم ١٢ صاوي ٥٦ قوله لا يسخر قوم من قوم آه القوم الرجال خاصة لانهم القوام بامور النساء قال الله تعالى الرجال قوامون على النساء هو في الاصل جمع قائم كصوم وزور في جمع صائم وزائر واختصاص القوم بالرجال صريح في الآية اذ لو كانت النساء داخلة في قوم لم يقل ولا نساء وحقق ذلك زهير في قوله ۵ وما ادري ولست اخال ادري ÷ اقوم آل حصن ام نساء ÷ واما قولهم في قوم فرعون وقوم عاد هم الذكور والاناث فليس لفظ القوم بمتعاط للفريقين ولكن قصد ذكر الذكور وترك ذكر الاناث لانهن توابع رجالهن وتنكير القوم والنساء يحتمل معنيين ان يراد لا يسخر بعض المؤمنين والمؤمنات من بعض وان يقصد افادة الشياع وان يصير كل جماعة منهم منهية عن السخرية وانما لم يقل رجل من رجل ولا امرأة من امرأة على التوحيد اعلاما باقدام غير واحد من رجالهم وغير واحدة من نسائهم على السخرية واستفظاعا للشان الذي كانوا عليه ١٢ مدارك ٥٧ قوله الازدراء الاذلال وقوله الاحتقار عطف تفسير ١٢ ٥٨ قوله اي رجال منكم الخ اشار بذلك الى ان القوم اسم جمع بمعنى الرجال خاصة واحده في المعنى رجل وقيل جمع لا واحد له من لفظه يدل على تخصيصه بالرجال مقابلته بقوله ولا نساء من نساء وهذا هو الموافق لاصل اللغة ١٢ صاوي ٥٩ قوله اي لا يعيب بعضكم بعضا وانما عبر عنه بقوله لا تلمزوا انفسكم لان عليهم لغيرهم راجع الى انفسهم فانه يعاب من عاب او لان المؤمنين كنفس واحدة فعيب بعضهم بعضا راجع الى انفسهم واللمز الطعن باللسان ١٢ كمالين ٦٠ قوله ولا تنابزوا النبز في اللغة اللقب مطلقا وفي العرف مختص باللقب السوء كذا في البيضاوي ١٢ ٦١ قوله ولا تنابزوا الخ اي النبز اللقب بسوء وفي القاموس النبز بالتحريك اللقب والتنابز التداعي بالالقاب ١٢ كمالين ٦٢ قوله بئس الاسم الاسم ههنا بمعنى الذكر من قولهم طار اسمه في الناس بالكرم او باللوم ١٢ مدارك ٦٣ قوله اي المذكور الخ يشير الى ان اللام في الاسم للعهد وافراده مع ان المعهود جمع بتاويل المذكور ١٢ ك ٦٤ قوله بدل الخ المشهور فيه انه مبتدأ خبره مقدم عليه او خبر مبتدأ محذوف وجعله بدلا عن الفاعل غريب ١٢ ك ٦٥ قوله لتكرره عادة يعني انه وان كان المذكور صغيرة لا يفسق بها لكنه في العادة يتكرر فيصير كبيرة مفسقة ١٢ كرخي ٦٦ قوله كثيرا من الظن ابهم الكثير اشارة الى انه ينبغي الاحتياط والتامل في كل ظن خوف ان يقع في منهي عنه قال سفيان الثوري الظن ظنان احدهما اثم وهو ان يظن ويتكلم به والآخر ليس باثم وهو ان يظن ولا يتكلم به ١٢ ٦٧ قوله وهو كثير الخ يعني ان ذلك البعض موصوف بالكثرة فلا يخالف ما قبله ١٢ ك ٦٨ قوله فلا اثم فيه في نحو ما يظهر منهم كما ورد في الحديث لا غيبة لفاسق رواه البيهقي والطبراني قال الزجاج هو ظنك باهل الخير سوء واما اهل الفسق فلنا ان نظن بهم مثل الذي ظهر منهم وقيل في معنى الآية اجتنبوا اجتنابا كثيرا وقال الثوري الظن ظنان ظن هو اثم وهو ان يظن ويتكلم به والآخر ليس باثم وان يظن ولا يتكلم به ١٢ ك ٦٩ قوله ولا تجسسوا الخ التجسس تفعل من الجس وهو المس باليد ففيه معنى الطلب لانه يكون لطلب شيء ١٢ ك ٥١٩ قوله ولا يغتب بعضكم بعضا روي ان رجلين من الصحابة رضي الله عنهم بعثا سلمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يبغي لهما اداما وكان اسامة على طعامه عليه الصلوة والسلام فقال ما عندي شيء فاخبرهما سلمان فقالا لو بعثنا سلمان الى بئر سميحة لغار ماؤها فلما راحا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما مالي ارى خضرة اللحم في افواهكما فقالا ما تناولنا لحما فقال عليه الصلوة والسلام انكما قد اغتبتما فنزلت ١٢ ابو السعود ٥٢٠ قوله لا يذكره بشيء يكرهه وان كان فيه وفي الحديث ذكرك اخاك بما يكره فقيل ارايت ان كان في اخي ما اقول قال ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته وان لم يكن فيه ما تقول فقد بهته رواه مسلم ١٢ ك ٥٢١ قوله ايحب احدكم الخ وهذا تمثيل وتصوير لما يناله المغتاب من عرض المغتاب على افحش وجه وفيه مبالغات منها الاستفهام الذي معناه التقرير ومنها جعل ما هو في الغاية من الكراهة موصولا بالمحبة ومنها اسناد الفعل الى احدكم والاشعار بان احدا من الاحدين لا يحب ذلك ومنها ان لم يقتصر على تمثيل الاغتياب باكل لحم الانسان حتى جعل الانسان اخا ومنها ان لم يقتصر على لحم الاخ حتى جعل ميتا وعن قتادة كما تكره ان وجدت جيفة مدودة ان تاكل منها كذلك فاكره لحم اخيك وهو حي وانتصب ميتا على الحال من اللحم او من اخيه ولما قررهم بان احدا منهم لا يحب اكل جيفة اخيه عقب ذلك بقوله فكرهتموه اي فتحققت كراهتكم له باستقامة العقل فليتحقق ايضا ان تكرهوا ما هو نظيره من الغيبة باستقامة الدين ١٢ مدارك ٥٢٢ قوله والتشديد اي لنافع وهو حال من اللحم او الاخ كما يحس بالاكل صفة ميتا اي ميتا لا يحس بالاكل ولا يدركه فكذلك المغتاب لا يدرك ولا يعلم ما قيل فيه ١٢ ك ٥٢٣ قوله لا يحس به تفسير لميتا فالمراد بالميت من لا يحس لانه في غيبته كالميت من حيث عدم احساسه بما يقال فيه وقوله به اي باكل لحمه وقوله لا اشار به الى ان الاستفهام انكاري اي لا يحب اكل لحم اخيه ولا يرضى به ١٢ جمل ٥٢٤ قوله فكرهتموه الخ قال مجاهد لما قيل لهم ايحب احدكم ان ياكل لحم اخيه ميتا قالوا لا اي فكما كرهتموه فاجتنبوا ذكره بالسوء قال القاضي المعنى ان صح ذلك وعرض عليكم هذا فقد كرهتموه فجعل الفاء فصيحة حيث جعله جواب شرط مقدر ١٢ ك ٥٢٥ قوله فاغتيابه في حياته في هذا التمثيل اشارة الى ان عرض الانسان كلحمه ودمه لان الانسان يتالم قلبه من قرض عرضه كما يتالم جسمه من قطع لحمه فاذا لم يحسن من العاقل اكل لحوم الانسان لم يحسن منه قرض عرضه بالاولى ١٢ ٥٢٥ قوله فاغتيابه في حياته الخ اشار بهذا التقدير الى ان كلام من قبيل التمثيل اي التشبيه اي انه من باب الاستعارة التمثيلية ١٢ ٥٢٦ قوله يايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى نزلت هذه الآية في ابي هند ذكره ابو داود في المراسيل عن الزهري رضي الله عنه قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بني بياضة ان يزوجوا ابا هند امرأة منهم فقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم نزوج بناتنا موالينا فانزل الله عز وجل يايها الناس الآية وقال ابن عباس لما كان يوم فتح مكة امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بلالا حتى علا على ظهر الكعبة فاذن فقال عتاب بن اسيد بن ابي العيص الحمد لله الذي قبض ابي حتى لا يرى هذا اليوم وقال الحارث بن هشام ما وجد محمد غير هذا الغراب الاسود مؤذنا ١٢ جمل ٥٢٦ قوله يايها الناس انا خلقناكم آه اخرج ابن المنذر والبيهقي انه لما كان يوم الفتح رقي بلال فاذن على الكعبة فقال بعضهم هذا العبد الاسود يؤذن على ظهر الكعبة ١٢ كمالين ٥٢٧ قوله هو اعلى طبقات النسب اي من طبقات النسب الست التي عليها العرب وهي الشعب والقبيلة والعمارة والبطن والفخذ والفصيلة فالشعب يجمع القبائل والقبيلة تجمع العمائر والعمارة تجمع البطون والبطن تجمع الافخاذ والفخذ تجمع الفصائل خزيمة شعب وكنانة قبيلة وقريش عمارة وقصي بطن وهاشم فخذ والعباس فصيلة وسميت الشعوب لان القبائل تشعبت منها كذا في المدارك ١٢ ٥٢٨ قوله نفر من بني اسد قاله مجاهد وقتادة اخرجه عنهما ابن جرير يمنون بذلك على النبي صلى الله عليه وسلم ويريدون الصدقة ويقولون اعطنا ١٢ كمالين ٥٢٩ قوله اي انقدنا ظاهرا او الايمان تصديق مع ثقة وطمانينة قلب لم يحصل لكم والا لما مننتم على رسول الله صلعم بالاسلام ١٢ ك

www.besturdubooks.wordpress.com

فی ایمانهم کما صرح به بعد اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ ثُمَّ لَمْ یَرْتَابُوْا لم یشکوا فی الایمان وَجَاهَدُوْا
بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ بجهادهم یظهر صدق ایمانهم اُولٰٓئِكَ هُمُ الصّٰدِقُوْنَ ۝ فی ایمانهم
لا من قالوا اٰمنا ولم یوجد منهم غیر الاسلام قُلْ لهم اَتُعَلِّمُوْنَ اللّٰهَ بِدِیْنِكُمْ مضعف علم بمعنی شعر
ای اتشعرونه بما انتم علیه فی قولکم اٰمنا وَاللّٰهُ یَعْلَمُ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ وَاللّٰهُ بِكُلِّ شَیْءٍ
عَلِیْمٌ ۝ یَمُنُّوْنَ عَلَیْكَ اَنْ اَسْلَمُوْا من غیر قتال بخلاف غیرهم ممن اسلم بعد قتال منهم قُلْ لَّا
تَمُنُّوْا عَلَیَّ اِسْلَامَكُمْ منصوب بنزع الخافض الباء ویقدر قبل ان فی الموضعین بَلِ اللّٰهُ یَمُنُّ
عَلَیْكُمْ اَنْ هَدٰىكُمْ لِلْاِیْمَانِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ۝ فی قولکم اٰمنا اِنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ غَیْبَ السَّمٰوٰتِ وَ
ع ٢ / ٨ / ١٤ الْاَرْضِ ای ما غاب فیهما وَاللّٰهُ بَصِیْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝ بالیاء والتاء لا یخفی علیه شیء منه سورة قٓ

مکیة الا ولقد خلقنا السمٰوٰت الاٰیة فمدنیة خمس واربعون اٰیة

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ قٓ قف اللّٰه اعلم بمراده به وَالْقُرْاٰنِ الْمَجِیْدِ ۝ الکریم ما اٰمن کفار مکة بمحمد
صلی اللّٰه علیه وسلم بَلْ عَجِبُوْٓا اَنْ جَآءَهُمْ مُّنْذِرٌ مِّنْهُمْ رسول من انفسهم ینذرهم یخوفهم بالنار بعد البعث
فَقَالَ الْكٰفِرُوْنَ هٰذَا الانذار شَیْءٌ عَجِیْبٌ ۝ ءَاِذَا بتحقیق الهمزتین وتسهیل الثانیة وادخال الف بینهما
علی الوجهین مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ۚ نرجع ذٰلِكَ رَجْعٌ ۢ بَعِیْدٌ ۝ فی غایة البعد قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْاَرْضُ تأکل
مِنْهُمْ ۚ وَعِنْدَنَا كِتٰبٌ حَفِیْظٌ ۝ هو اللوح المحفوظ فیه جمیع الاشیاء المقدرة بَلْ كَذَّبُوْا بِالْحَقِّ بالقراٰن لَمَّا
جَآءَهُمْ فَهُمْ فی شان النبی والقراٰن فِیْٓ اَمْرٍ مَّرِیْجٍ ۝ مضطرب قالوا مرة ساحر وسحر ومرة شاعر وشعر
ومرة کاهن وکهانة اَفَلَمْ یَنْظُرُوْٓا بعیونهم معتبرین بعقولهم حین انکروا البعث اِلَی السَّمَآءِ کائنة فَوْقَهُمْ
كَیْفَ بَنَیْنٰهَا بلا عمد وَزَیَّنّٰهَا بالکواکب وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوْجٍ ۝ شقوق تعیبها وَالْاَرْضَ معطوف علی
موضع الی السماء کیف مَدَدْنٰهَا دحوناها علی وجه الماء وَاَلْقَیْنَا فِیْهَا رَوَاسِیَ جبالا تثبتها وَاَنْۢبَتْنَا فِیْهَا مِنْ
كُلِّ زَوْجٍ صنف بَهِیْجٍ ۝ یبهج به لحسنه تَبْصِرَةً مفعول له ای فعلنا ذٰلك تبصیرا منا وَّذِكْرٰی
تذکیرا لِكُلِّ عَبْدٍ مُّنِیْبٍ ۝ رجاع علی طاعتنا وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَآءِ مَآءً مُّبٰرَكًا کثیر البرکة فَاَنْۢبَتْنَا بِهٖ
جَنّٰتٍ بساتین وَّحَبَّ الزرع الْحَصِیْدِ ۝ المحصود وَالنَّخْلَ بٰسِقٰتٍ طوالا حال مقدرة لَّهَا
طَلْعٌ نَّضِیْدٌ ۝ متراکب بعضه فوق بعض رِّزْقًا لِّلْعِبَادِ مفعول له وَاَحْیَیْنَا بِهٖ بَلْدَةً مَّیْتًا ۚ
یستوی فیه المذکر والمؤنث كَذٰلِكَ ای مثل هٰذا الاحیاء الْخُرُوْجُ ۝ من القبور فکیف تنکرونه

(Interlinear glosses: ای الاستسلام ۱۲ — ای الخافض ۱۲ — لابن کثیر ۱۲ ک — الفوقیة للاکثر ۱۲ ک — ای اغفلوا فلم ینظروا ۱۲ — ای بسطنا ۱۲ — وقیل منصوب بالاضمار علی شریطة التفسیر ۱۲ — الدحو البسط ۱۲ ک — ای کثیر المنافع ۱۲)

قوله ثم لم یرتابوا الخ اتی بثم اشارة الی ان نفی الریب لم یکن وقت حصول الایمان بل هو حاصل فیما یستقبل فکانه قال ثم داموا علی ذلک ۱۲ صاوی قوله بجهادهم یظهر صدق ایمانهم ای ان الجهاد فی سبیل اللّٰه دل علی انهم صادقون فی الایمان ولیسوا منافقین وهو جواب عن سوال وهو ان العمل لیس من الایمان فکیف ذکر انه منه فی هٰذه الاٰیة وایضاح الجواب عنه ان المراد من الاٰیة الایمان الکامل ۱۲ صاوی قوله اولٰئک هم الصادقون فیه تعریض بکذب الاعراب فی ادعاءهم الایمان فلما نزلت هاتان الاٰیتان اتت الاعراب رسول اللّٰه یحلفون انهم مؤمنون صادقون وعلم اللّٰه منهم غیر ذلک فانزل اللّٰه قل اتعلمون اللّٰه ۱۲ صاوی قوله مضعف علم ای ان التعلیم ههنا بمعنی الاعلام ولهٰذا تعدی الی المفعول الثانی بالباء ۱۲ ک قوله بمعنی شعر هو بهٰذا المعنی یتعدی الی الواحد فقط وبواسطة التضعیف کما ههنا یتعدی الی اثنین اولهما بنفسه والثانی بحرف الجر وقوله اتشعرونه ای اتخبرونه بقولکم اٰمنا ۱۲ بیضاوی وغیره قوله ان اسلموا ای بان اسلموا یعنی باسلامهم والمن ذکر الایادی تعریضا للشکر ۱۲ مدارک قوله ویقدر ای الخافض الذی هو الباء فهو مقدر ههنا فی ثلاثة مواضع وقوله فی الموضعین هما ان اسلموا وان هداکم فان حذفه یکثر ویطرد مع ان وان وقال ابو حیان ان اسلموا فی موضع المفعول ولهٰذا عدی الیه فی قوله قل لا تمنوا علی اسلامکم ۱۲ ج قوله ان کنتم صادقین جوابه محذوف لدلالة ما قبله علیه تقدیره ان کنتم صادقین فی ادعائکم الایمان بقلبه فللّٰه المنة علیکم ۱۲ کمالین قوله مکیة ای کلها علی احد القولین وقوله الا ولقد خلقنا علی القول الاٰخر فکان المناسب للمفسر ان یقول او الا ولقد خلقنا لیکون مشیرا للقولین ۱۲ صاوی قوله الا ولقد خلقنا السمٰوٰت الخ کذا روی عن ابن عباس وقتادة قال فی الاتقان اخرج الحاکم وغیره انها نزلت فی الیهود ۱۲ کمالین قوله ما اٰمن کفار مکة الخ اشار بذٰلک الی ان جواب القسم محذوف وقدره بما ذکر اخذا مما بعده او لقد ارسلنا محمدا بدلیل قوله بل عجبوا ان جاءهم منذر منهم وقیل هو قد علمنا وحذفت اللام لطول الکلام او هو قوله ما یلفظ من قول لان ما قبلها عوض منها کما قال والشمس وضحٰها الی قوله قد افلح من زکٰها وقد فیه للتحقیق بمعنی ان الفعل بعدها محقق الوقوع ۱۲ جمل قوله بل عجبوا اضراب عن جواب القسم المحذوف لبیان احوالهم الشنیعة والعجب استعظام امر خفی سببه وهٰذا بالنسبة لعقولهم القاصرة حیث قالوا لولا نزل هٰذا القراٰن علی رجل من القریتین عظیم ۱۲ صاوی قوله نرجع ای نرجع الیه بالبعث فترک ذکره لدلالة الکلام علیه ۱۲ کمالین قوله تأکل ای من اجسادهم وهو رد لاستبعادهم الرجع لان من لطف علمه حتی علم ما تنقص الارض من اجساد الموتی وتأکل من لحومهم وعظامهم کان قادرا علی رجعهم احیاء کما کانوا ۱۲ مدارک قوله وعندنا کتاب حفیظ الجملة حالیة والکلام علی تشبیه علمه بتفاصیل الاشیاء بعلم من عنده کتاب حاو محفوظ یطلع علیه ۱۲ صاوی قوله هو اللوح المحفوظ ای وهو من درة بیضاء مستقرة علی الهواء فوق السماء السابعة طوله ما بین السماء والارض وعرضه ما بین المشرق والمغرب ۱۲ صاوی قوله مضطرب فی القاموس المرج محرکة الفساد والقلق والاختلاط والاضطراب انتهی والاسناد مجازی لان المضطرب صاحب الامر لا الامر ۱۲ کمالین قوله کیف بنیناها کیف حال من المفعول والاستفهام فیه بمعنی حمل المخاطب علی الاقرار ۱۲ کمالین قوله تعیبها صفة شقوق ای انها سلیمة من العیوب لا فتق لها ولا صدع ۱۲ کمالین قوله علی موضع نصب علی المفعولیة اذا التقدیر افلم ینظروا السماء وقوله کیف لا موقع فالصواب حذفه لانه من الجملة التی قبله فی النظم ۱۲ ج قوله علی موضع الی السماء وموضعه نصب علی المفعولیة اذ التقدیر افلم ینظروا السماء ۱۲ قوله بهیج خوبی وشاد مان شدن ویقال بهجنی وابهجنی ای سرنی ۱۲ صراح قوله یبهج به ای یسر به والمختار بهٰذا الی انه بمعنی فاعل ای یحصل به السرور ۱۲ جمل قوله تبصرة وذکری الخ العامة علی نصبها علی المفعول من اجله ای لتبصیر امثالهم وتذکیر امثالهم وقیل منصوبان بفعل من لفظهما مقدر ای بصرناهم تبصرة وذکرناهم تذکرة وقیل حالان ای مبصرین ومذکرین وقیل حال من المفعول ای ذات تبصرة وتذکیر لمن یراها وقرأ زید بن علی تبصرة وذکری بالرفع ای هی تبصرة آه سمین قوله مفعول له ای والعامل فیه کیف بنیناها وقوله ای فعلنا ذٰلک الخ تفسیر للعامل ای فعلنا البناء والتزیین وما بعدها وقوله تبصیرا منا ای تعلیما وتفهیما واستدلالا آه شیخنا وقوله لکل عبد متعلق بکل من المصدرین ۱۲ ج قوله رجاع علی طاعتنا الخ ای ذی رجوع واقبال علیها فالصیغة للنسبة لا للمبالغة، صاوی وقال الجمل رجاع صیغة نسب کتمار ولبان لا صیغة مبالغة اذ المدار علی اصل الرجوع وان لم یکن فیه کثرة ۱۲ قوله وحب الزرع اشار بهٰذا الی انه من حذف الموصوف واقامة الصفة مقامه للعلم به لئلا یلزم اضافة الشیء الی نفسه وهی ممتنعة لان الاضافة تقتضی المغایرة بین المضاف والمضاف الیه مع انها جائزة اذا اختلف اللفظان کحق الیقین وحبل الورید ودار الاٰخرة ۱۲ جمل قوله المحصود ای من شانه ان یحصد کالبر والشعیر ۱۲ قوله والنخل باسقات الخ یقال بسقت النخلة بسوقا من باب قعد ای طالت فهی باسقة والجمع باسقات وبواسق وبسق الرجل بهر فی علمه ۱۲ صاوی قوله حال مقدرة ای لانها وقت الانبات لم تکن طوالا وافردها بالذکر لفرط ارتفاعها وکثرة منافعها ولذٰلک شبه صلی اللّٰه علیه وسلم المسلم بها آه کرخی ۱۲ ج قوله نضید نضد برهم نهادن رخت ۱۲ صراح قوله رزقا للعباد یجوز ان یکون حالا ای مرزوقا للعباد ای ذا رزق وان یکون مصدرا من معنی انبتنا لان انبات هٰذه رزق ویجوز ان یکون مفعولا له وللعباد اما صفة واما متعلق بالمصدر واما مفعول للمصدر واللام زائدة ای رزقا العباد آه سمین (تنبیه) لم یقید ههنا العباد بالانابة وقیده به فی قوله تبصرة وذکری لکل عبد منیب لان التذکرة لا تکون الا لمنیب والرزق یعم کل احد غیر ان المنیب یاکل ذاکرا وشاکرا للانعام وغیره یاکل کما تاکل الانعام فلم یخصص الرزق بقید آه خطیب ۱۲ ج قوله واحیینا به ای بذٰلک الماء وقوله بلدة میتا ای ارضا جدبة یابسة فاهتزت وربت بذٰلک الماء وانبتت من کل زوج بهیج ۱۲ صاوی قوله یستوی فیه المذکر والمؤنث جواب عن سوال مقدر تقدیره الارض مؤنثة فکیف وصفها بالمذکر وفی هٰذا الجواب نظر لان استواء المذکر والمؤنث فی فعیل ولیس هناک والصواب ان التذکیر باعتبار کونه مکانا ۱۲ صاوی قوله کذٰلک الخروج ای کما حییت هٰذه البلدة المیتة کذٰلک تخرجون احیاء بعد موتکم لان احیاء الاموات کاحیاء الموات والکاف فی محل الرفع علی الابتداء ۱۲ مدارک

www.besturdubooks.wordpress.com

۵۱ قوله والاستفهام للتقرير الخ الاولى ان يقول للانكار والتوبيخ وقوله والمعنى الخ غير صحيح اذ لو نظروا وعلموا لآمنوا ۱۲ صاوی ۵۲ قوله واصحاب الرس هو بئر لم تطو بهم قوم باليمامة وقيل اصحاب الاخدود ۱۲ مدارک ۵۳ قوله فرعون الخ اراد بفرعون قومه لان المعطوف عليه قوم نوح والمعطوفات جماعات ۱۲ مدارک ۵۴ قوله تبع الحميرى به لكثرة تبعه ۱۲ مدارک ۵۵ قوله افعيينا بالخلق الاول بالفارسية ايا عاجز شده بوديم در آفرينش نخستين ۱۲ ۵۶ قوله اى لم نعى الخ مجزوم بحذف احدى الياءين ويشير الى ان الاستفهام انكارى والعى ههنا بمعنى العجز والتعب ۱۲ ک ۵۷ قوله بل هم فى لبس الخ عطف على مقدر يقتضيه السياق كانه قيل هم غير منكرين لقدرتنا على الخلق الاول بل هم فى خلط وشبهة من خلق جديد لما فيه من مخالفة العادة وتنكير خلق لتفخيم شأنه والاشعار بخروجه عن حدود العادات ۱۲ صاوی ۵۸ قوله الضمير للانسان اى تجعل الانسان مع نفسه شخصين تجرى بينهما مكالمة ومحادثة تارة يحدثها وتارة تحدثه وهذه الوسوسة لا يؤخذ بها الانسان خيرا او شرا وشبهها الخاطر والهاجس وما الهم فيكتب فى الخير لا فى الشر واما العزم فيكتب خيرا او شرا وقد تقدم ذلك ۱۲ صاوی ۵۹ قوله ونحن اقرب اليه اى لان الله لا يحجبه شئ بل هو القائم على كل نفس لا تخفى عليه خافية فقربه تعالى من عبده اتصال تصاريفه فيه بحيث لا يغيب عنه طرفة عين قال تعالى والله معكم اينما كنتم ۱۲ صاوی ۶۰ قوله بالعلم الخ ففيه تجوز للقرب المكانى عن قرب العلم لتنزيهه عن المكان من اطلاق السبب على المسبب لان القرب من الشئ سبب للعلم ۱۲ ک ۶۱ قوله من حبل الوريد بالفارسية رگ گردن والوريد عرق كبير فى العنق يقال انهما وريدان كما ذكره الشارح ۱۲ ۶۲ قوله ياخذ ويثبت اى يكتبان فى صحيفتى الحسنات والسيئات وقلمهما لسانه ومدادهما ريقه ومحلهما من الانسان نواجذه ۱۲ صاوی ۶۳ قوله قعيد اى قاعدان يشير الى ان فعيلا اطلق ههنا على التثنية قد يطلق على المتعدد كقوله تعالى والملئكة بعد ذلك ظهير وهذا قول الكوفيين وقيل حذف من الاول لدلالة الثانى عليه والى انه بمعنى الفاعل وقيل بمعنى المقاعد كالجليس بمعنى المجالس اى الملازم الذى لا يبرح ۱۲ ک ۶۴ قوله اى قاعدان اشارة الى ان قعيد مفرد اقيم مقام المثنى لان فعيلا يستوى فيه الواحد والاثنان وفى المدارک تقديره عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد من المتلقين فحذف الاول لدلالة الثانى عليه وفى الكبير والقعيد هو الجليس كما ان قعد بمعنى جلس وقوله خبره ما قبله وهو اذ يتلقى المتلقيان الخ ۱۲ ۶۵ قوله كل منهما اى الرقيب والعتيد بمعنى المثنى اى رقيبان وعتيدان ۱۲ ۶۶ قوله وكل منهما بمعنى المثنى اى فالمعنى الا لديه ملكان موصوفان بانهما رقيبان وعتيدان فكل منهما موصوف بانه رقيب وعتيد وقوله حاضر اى فلا يفارقه الا فى مواضع ثلاثة فى الخلاء وعند الجماع وفى حالة الجنابة فاذا فعل العبد فى تلك الحالات حسنة او سيئة عرفاها بالرائحة وكتباها ۱۲ صاوی ۶۷ قوله بالحق الباء للتعدية كما فى قولك جاء زيد بعمرو والحق مقابل الباطل يعنى آتت واحضرت الامر الحق من امر الآخرة حتى يراه المنكر لها عيانا اى حتى يرى المنكر للآخرة رؤية معاينة وهو نفس الشدة وقيل المعنى واحضرت سكرة الموت حقيقة الامر الذى بعث به رسله وقيل يأتى بالموت او الجزاء الذى هو الحق ۱۲ ک ۶۸ قوله ونفخ فى الصور عطف على وجاءت سكرة الموت والصور هو القرن الذى ينفخ فيه اسرافيل عليه السلام وهو من العظمة بحيث لا يعلم قدره الا الله وقد التقمه اسرافيل من حين بعث محمد صلى الله عليه وسلم منتظرا للاذن بالنفخ ۱۲ جمل ۶۹ قوله معها سائق وشهيد اختلف فى معنى السائق والشهيد على اقوال اشهرها ما قاله المفسر وقيل السائق كاتب السيئات والشهيد كاتب الحسنات وقيل السائق نفسه او قرينه والشهيد جوارحه واعماله وقيل غير ذلك ۱۲ صاوی ۷۰ قوله ويقال للكافر لقد كنت الخ هذا عند الجمهور وعند زيد بن اسلم معناه لقد كنت يا محمد فى غفلة من هذا القرآن قبل نزوله فكشفنا عنك بانزاله وهذا بعيد لا يلائمه السياق ويؤيد الاول قراءة من كسر الهاء والكاف على خطاب النفس ۱۲ ک ۷۱ قوله غطاءك الخ الغطاء الحاجب لامور المعاد وهو الغفلة والانهماک فى المحسوسات والالف بها وقصور النظر عليها ۱۲ بيضاوی ۷۲ قوله حاد تيز من الحراح وفى البيضاوى حديد نافذ ۱۲ ۷۳ قوله الملک الموكل به هذا ما اختاره البغوى وغيره وعن ابن عباس ومجاهد قرينه شيطانه كما فى قوله تعالى وقال قرينه ربنا ما اطغيته والمعنى ان هذا الرجل الذى وكلت به عندى وفى ملكى عتيد لجهنم هيأتها باغوائى واضلالى ۱۲ ک ۷۴ قوله هذا ما لدى عتيد يجوز ان تكون ما نكرة موصوفة وعتيد صفتها ولدى متعلق بعتيد اى هذا شئ عتيد لدى اى حاضر عندى ويجوز على هذا ان يكون لدى وصفا لما وعتيد صفة ثانية او خبر مبتدا محذوف اى هو عتيد ويجوز ان تكون ما موصولة بمعنى الذى ولدى صلتها وعتيد خبر الموصول والموصول وصلته خبر اسم الاشارة ويجوز ان تكون ما بدلا من هذا موصولة كانت او موصوفة بلدى وعتيد خبر هذا وجوز الزمخشرى فى عتيد ان يكون بدلا او خبرا بعد خبر او خبر مبتدا محذوف ۱۲ ک ۷۵ قوله الق الق يعنى ان تثنية الفاعل منزلة تثنية الفعل فكان اصله الق الق فحذف الفعل الثانى وابقى ضميره مع الفعل الاول فثنى الضميرين البيضاوى وغيره وقال فى الجمل لما جرى الشارح على ان الخطاب لواحد احتاج الى هذا الاعتذار عن التثنية فى اللفظ وحاصله من وجهين الاول ان الالف ضمير التثنية فى الصورة والاصل ان الفعل مكرر للتوكيد فحذف الثانى وجمع فاعله مع فاعل الاول وعبر عنهما بضمير التثنية فعلى هذا يعرف بانه مبنى على حذف النون والالف فاعل ومدار الاعراب على اللفظ والثانى ان الالف ليست للتثنية بل هى منقلبة عن نون التوكيد الخفيفة وقوله لعا القين اى فالالف بدل عن نون التاكيد على اجراء الوصل مجرى الوقف بيضاوی ومعنى الآية بالفارسية بگنيد اى دو فرشته در دوزخ هر ناسپاس سركش را ۱۲ ۷۶ قوله فابدلت النون الفا وانما يبدل الفا عند الوقف لكنهم اجروا الوصل مجرى الوقف وقيل الخطاب فيها للسائق والشهيد ۱۲ ک

والاستفهام للتقرير والمعنى انهم نظروا وعلموا ما ذكر كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ تانيث الفعل
لمعنى قوم وَّاَصْحٰبُ الرَّسِّ هى بئر كانوا مقيمين عليها بمواشيهم يعبدون الاصنام ونبيهم قيل
حنظلة بن صفوان وقيل غيره وَثَمُوْدُ ۝ قوم صالح وَعَادٌ قوم هود وَّفِرْعَوْنُ وَاِخْوَانُ لُوْطٍ ۝
وَّاَصْحٰبُ الْاَيْكَةِ اى الغيضة قوم شعيب وَقَوْمُ تُبَّعٍ هو ملك كان باليمن اسلم ودعا قومه الى الاسلام
فكذبوه كُلٌّ من المذكورين كَذَّبَ الرُّسُلَ كقريش فَحَقَّ وَعِيْدِ ۝ وجب نزول العذاب على الجميع
فلا يضيق صدرك من كفر قريش بك اَفَعَيِيْنَا بِالْخَلْقِ الْاَوَّلِ اى لم نعى به فلا نعيى بالاعادة بَلْ
هُمْ فِيْ لَبْسٍ شك مِّنْ خَلْقٍ جَدِيْدٍ ۝ وهو البعث وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ وَنَعْلَمُ حال بتقدير نحن مَا
مصدرية تُوَسْوِسُ تحدث بِهٖ الباء زائدة او للتعدية والضمير للانسان نَفْسُهٗ وَنَحْنُ اَقْرَبُ اِلَيْهِ
بالعلم مِنْ حَبْلِ الْوَرِيْدِ ۝ الاضافة للبيان والوريدان عرقان بصفحتى العنق اِذْ ناصبه اذكر مقدرا يَتَلَقَّى
ياخذ ويثبت الْمُتَلَقِّيٰنِ الملكان الموكلان بالانسان ما يعمل عَنِ الْيَمِيْنِ وَعَنِ الشِّمَالِ منه قَعِيْدٌ ۝ اى
قاعدان وهو مبتدا خبره ما قبله مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ اِلَّا لَدَيْهِ رَقِيْبٌ حافظ عَتِيْدٌ ۝ حاضر
وكل منهما بمعنى المثنى وَجَآءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ غمرته وشدته بِالْحَقِّ من امر الآخرة حتى يراه المنكر لها
عيانا وهو نفس الشدة ذٰلِكَ اى الموت مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيْدُ ۝ تهرب وتفزع وَنُفِخَ فِى الصُّوْرِ للبعث ذٰلِكَ
اى يوم النفخ يَوْمُ الْوَعِيْدِ ۝ للكفار بالعذاب وَجَآءَتْ فيه كُلُّ نَفْسٍ الى المحشر مَّعَهَا سَآئِقٌ
ملك يسوقها اليه وَّشَهِيْدٌ ۝ يشهد عليها بعملها وهو الايدى والارجل وغيرها ويقال
للكافر لَقَدْ كُنْتَ فى الدنيا فِيْ غَفْلَةٍ مِّنْ هٰذَا النازل بك اليوم فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَآءَكَ
ازلنا غفلتك بما تشاهده اليوم فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيْدٌ ۝ حاد تدرك به ما انكرته
فى الدنيا وَقَالَ قَرِيْنُهٗ الملك الموكل به هٰذَا مَا اى الذى لَدَيَّ عَتِيْدٌ ۝ حاضر
فيقال لمالك اَلْقِيَا فِيْ جَهَنَّمَ اى الق الق او القين وبه قرأ الحسن فابدلت النون
الفا كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيْدٍ ۝ معاند للحق مَّنَّاعٍ لِّلْخَيْرِ كالزكوة مُعْتَدٍ ظالم مُّرِيْبٍ ۝ شاك
فى دينه الَّذِيْ جَعَلَ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ مبتدا ضمن معنى الشرط خبره فَاَلْقِيٰهُ فِى
الْعَذَابِ الشَّدِيْدِ ۝ تفسيره مثل ما تقدم قَالَ قَرِيْنُهٗ الشيطان رَبَّنَا مَآ اَطْغَيْتُهٗ اضللته
وَلٰكِنْ كَانَ فِيْ ضَلٰلٍ بَعِيْدٍ ۝ فدعوته فاستجاب لى وقال هو اطغانى بدعائه لى قَالَ تعالى

۷۷ قوله مبتدا ضمن معنى الشرط فيه تساهل وصوابه ان يقول مبتدا اشبه الشرط فى العموم ولذا دخلت الفاء فى خبره وفى السمين قوله الذى جعل يجوز ان يكون منصوبا على الذم او على البدل من كل وان يكون مجرورا بدلا من كفار او مرفوعا بالابتداء والخبر فالقياه قيل ودخلت الفاء لشبهه بالشرط ۱۲ ج ۷۸ قوله خبره فالقياه هو بتقدير القول بعد الفاء فان الامر لا يقع خبرا الا بتقدير القول اى يقال فيه القياه وقيل هو كونه فى معنى جواب الشرط غير محتاج الى تقدير القول بعد الفاء وقيل مفعول لمضمر يفسره القياه وقيل بدل من كل كفار وقوله فالقياه فى العذاب الشديد عطف على القياه فى جهنم وقيل تاكيد وفيه نظر لان العطف ينافى التاكيد ۱۲ ک ۷۹ قوله تفسيره اى تخريجه مثل ما تقدم اى من حيث الاعتذار عن التثنية فى اللفظ مع ان الخطاب لواحد هو مالک وقد علمت ايضاحه ۱۲ ۸۰ قوله ولقد خلقنا الانسان الخ المراد به الجنس الصادق بآدم واولاده قوله حال بتقدير نحن اى لان الجملة المضارعية المثبتة اذا وقعت حالا لا تقترن بالواو بل تحوى الضمير فقط فان اقترنت بالواو اعربت خبر المحذوف وتكون الجملة الاسمية حالا ۱۲ صاوی

www.besturdubooks.wordpress.com

۵۱ قولہ لا تختصموا الخ خطاب للکافرین وقرنائھم۔ قرطبی قولہ ای ما ینفع الخصام ھنا ای فی دار الجزاء وموقف الحساب ۱۲ جمل ۵۲ قولہ وقد قدمت الیکم بالوعید ظاھرہ ان الجملۃ حال من قولہ لا تختصموا وھو مشکل بان التقدیم بالوعید فی الدنیا والاختصام فی الآخرۃ واجیب بان الکلام علی حذف والاصل وقد ثبت الآن انی قدمت الیکم الخ ۱۲ صادی ۵۳ قولہ ولا مفھوم لہ ای فلیس المعنی علی انہ لیس بظلام بل ظلام فی تلک الیوم بل ظلام فی غیرہ ۱۲ کمالین ۵۴ قولہ والیاء الخ ای لنافع وابی بکر علی الالتفات یقول ای اللہ لجھنم امتلأت ھل استفھام تحقیق لوعدہ بملئھا بقولہ لاملأن جھنم الخ ۵۵ قولہ استفھام تحقیق لوعدہ بملئھا خاطب اللہ سبحانہ وتعالی جھنم خطاب العقلاء واجابتہ جواب العقلاء ولا مانع من ذلک عقلا وشرعا لما ورد تحاجت الجنۃ والنار واشتکت النار الی ربھا فلا حاجۃ الی تکلف المجاز مع التمکن من الحقیقۃ فی ھذا ونظائرہ مما ورد فی السنۃ من نطق الجمادات والمراد بالاستفھام التقریر التحقیق فاللہ تعالی یقررھا بانھا قد امتلأت ۱۲ صادی ۵۶ قولہ بصورۃ الاستفھام کالسؤال ای اجابتہ جوابا بصورۃ استفھام ومعناہ الخبر کما اشار بقولہ قد امتلأت وانما اجابتہ بصورۃ الاستفھام لیکون جوابھا طبق السؤال وھو قولہ تعالی ھل امتلأت فلذلک قال کالسؤال ۱۲ ۵۷ قولہ ھل من مزید الخ وھو مصدر کالمجید ای انما تقول بعد امتلائھا ھل من مزید ای ھل بقی فی موضع لم یمتلئ یعنی قد امتلأت او انھا تستزید وفیھا موضع للمزید وھذا علی تحقیق القول من جھنم وھو غیر مستنکر کانطاق الجوارح والسؤال لتوبیخ الکفرۃ لعلمہ تعالی بانھا امتلأت ام لا ۱۲ مدارک ۵۸ قولہ ای قد امتلأت ولم یبق فی موضع لم یمتلئ فھو استفھام انکاری معنی وان کان استفھام سؤال صورۃ وھذا قول ابن عباس وعطاء ومجاھد ومقاتل وقیل ھو استفھام بمعنی الاستزادۃ ویؤیدہ ما فی البخاری لا یزال جھنم یلقی فیھا ویقول ھل من مزید حتی یضع رب العزۃ فیھا قدمہ فینزوی بعضھا الی بعض فتقول قط قط ۱۲ ک ۵۹ قولہ مکانا قدرہ المفسر اشارۃ الی ان قولہ غیر بعید صفۃ لموصوف محذوف فھو منصوب علی الظرفیۃ لنیابتہ مقام الظرف ولم یقل غیر بعیدۃ اما لانہ صفۃ لمذکر محذوف او لان فعیلا یستوی فیہ المذکر والمؤنث واتی بھذہ الجملۃ عقب قولہ وازلفت للتاکید کقولھم ھو قریب غیر بعید وعزیز غیر ذلیل ۱۲ صادی ۶۰ قولہ ویبدل ای باعادۃ الجار وقیل ھذا مبتدأ وما توعدون صفتہ والخبر لکل اواب ۱۲ ک ۶۱ قولہ خافہ ولم یرہ یشیر الی ان قولہ بالغیب حال من المفعول ای خاف الرحمن حال کونہ غائبا غیر مرئی او عن الفاعل ای خافہ حال کونہ غائبا عنہ غیر مرائی لہ ۱۲ ک ۶۲ قولہ او مع سلام فالباء للمصاحبۃ او سلموا وادخلوا وقد یجعل سلام بمعنی التسلیم والجار والمجرور حال ای ادخلوا مسلمین ۱۲ ک ۶۳ قولہ یوم الخلود ای یوم تقدیر الخلود کقولہ تعالی فادخلوھا خالدین ۱۲ ک ۶۴ قولہ زیادۃ علی ما عملوا الخ ای وھو النظر الی وجہ اللہ الکریم لما قیل یتجلی لھم الرب تبارک وتعالی کل لیلۃ جمعۃ فی دار کرامتہ فھذا ھو المزید ۱۲ صادی ۶۵ قولہ وکم اھلکنا الخ کم خبریۃ معمولۃ لاھلکنا ومن قرن تمییز لکم وقولہ ھم اشد منھم مبتدأ وخبر والجملۃ صفۃ لکم او لقرن وبطشا تمییز والمعنی انا اھلکنا قرونا کثیرۃ اشد باسا وبطشا من قریش ففتشوا فی البلاد عند نزول العذاب بھم فلم یجدوا مخلصا ۱۲ صادی ۶۶ قولہ فنقبوا التنقیب فی اللغۃ التخریق ویستعمل عرفا فی التنقیر عن الشیء والبحث والجملۃ عطف علی قولہ ھم اشد منھم بطشا والفاء للسببیۃ وضمیرھم للقرن وقد یرجع الی اھل مکۃ ای نقبوا فی اسفارھم ومسایرھم فی بلاد القرون فھل راوا لھم محیصا حتی یتوقعوا مثلہ لانفسھم ویؤیدہ انہ قرئ فنقبوا بلفظ الامر ۱۲ ک ۶۷ قولہ لھم الخ یشیر الی تقدیر الخبر لقولہ محیص وھو قولہ لھم ومن زائدۃ وان الاستفھام للانکار ۱۲ ک ۶۸ قولہ عقل الخ کذا روی عن ابن عباس قال الفراء فیقال ما قلبک معک ای ما عقلک معک ۱۲ ک ۶۹ قولہ وھو شھید الجملۃ حالیۃ ای القی السمع والحال انہ حاضر القلب غیر مشتغل بشیء غیر ما ھو فیہ وحضور القلب علی مراتب مرتبۃ العامۃ ان یشھد الاوامر والنواھی من القاری ومرتبۃ الخاصۃ ان یشاھد الشخص منھم انہ فی حضرۃ اللہ تعالی یامرہ وینھاہ ومرتبۃ خاصۃ الخاصۃ ان یفنوا عن حسھم ویشاھدوا ان القاری ھو اللہ تعالی وانما لسانہ ترجمان عن اللہ تعالی ۱۲ صادی ۷۰ قولہ فی ستۃ ایام الارض فی یومین ومنافعھا فی یومین والسموات فی یومین ولو شاء لخلق الکل فی اقل من لمح البصر ولکنہ تعالی من فضلہ علمنا بذلک التانی فی الامور ۱۲ ج ۷۱ قولہ وما مسنا من لغوب الخ یجوز ان تکون الجملۃ حالا وان تکون مستانفۃ والعامۃ علی ضم لام اللغوب وعلی وطلحۃ والسلمی ویعقوب بفتحھا وھما مصدران بمعنی وینبغی ان یضم ھذا الی ما حکاہ سیبویہ من المصادر الجائیۃ علی ھذا الوزن وھی خمسۃ والی ما زادہ الکسائی وھو الوروع فتصیر سبعۃ ۱۲ ج ۷۲ قولہ من لغوب ای اعیاء قیل نزلت فی الیھود لعنت تکذیبا لقولھم خلق اللہ السموات والارض فی ستۃ ایام اولھا الاحد وآخرھا الجمعۃ واستراح یوم السبت واستلقی علی العرش وقالوا ان الذی وقع التشبیہ فی ھذہ الامۃ انما وقع من الیھود ومنھم اخذوا انکر الیھود التربیع فی الجلوس وزعموا انہ جلس تلک الجلسۃ یوم السبت ۱۲ مد ۷۳ قولہ بینہ وبین غیرہ ای من الموجودات التی یوجد بھا التعب والاعیاء انما یحصل من العلاج ومماسۃ الفاعل لمفعولہ کالنجار والحداد وغیر ذلک وانما یکون فی افعال المخلوقین ۱۲ صادی ۷۴ قولہ ان یقول لہ کن فیکون ای من غیر فعل ولا معالجۃ عمل وھذا علی حسب التقریر للعقول والا ففی الحقیقۃ لا قول ولا کاف ولا نون ۱۲ صادی ۷۵ قولہ صل حامدا اشارۃ الی ان التسبیح محمول علی الصلوۃ کما ھو مصرح فی المدارک ۱۲ ۷۶ قولہ ای صل العشائین تبع الزمخشری فی جعل الآیۃ مشتملۃ علی الصلوات الخمس لکنہ اخرج الطبرانی فی الاوسط عن جریر بن عبد اللہ مرفوعا وسبح قبل طلوع الشمس صلوۃ الصبح وقبل الغروب صلوۃ العصر وفی صحیح البخاری عن جریر مرفوعا ان استطعتم ان لا تغلبوا علی الصلوۃ قبل طلوع الشمس وقبل غروبھا فافعلوا ثم قرأ وسبح بحمد ربک واقتصر علی ذلک البغوی وحکی عن مجاھد انہ قال من اللیل ای صلوۃ اللیل فالمراد الفجر والعصر والتھجد وکان فی بدء الاسلام الفرائض ھذہ الثلاثۃ ثم نسخت بخمس صلوات فی لیلۃ الاسراء ۱۲ کمالین ۷۷ قولہ وادبار السجود بفتح الھمزۃ للاکثر جمع دبر وبکسرھا لنافع وحمزۃ مصدر ادبر من ادبرت الصلوۃ اذا انقضت وانتھت والمعنی وقت انقضاء السجود ای صل النوافل المسنونۃ عقیب الفرائض روی ابن جریر عن علی وابن عباس وابی ھریرۃ والحسن بن علی وقتادۃ والشعبی والحسن والمجاھد والاوزاعی ان ادبار السجود الرکعتان بعد المغرب واخرج ابن المنذر عن عمر بن الخطاب ادبار السجود الرکعتان بعد المغرب وادبار النجوم الرکعتان قبل الفجر وروی ابن جریر عن علی وابی ھریرۃ مثلہ وقیل المراد حقیقۃ التسبیح فی ھذہ الاوقات الاربعۃ ملابسا للحمد ویدل علیہ ما رواہ البخاری عن ابن عباس انہ امرہ ان یسبح فی ادبار الصلوات کلھا ولابن جریر قال ابن عباس ادبار السجود ان یسبح فی ادبار سجود الصلوات کلھا ۱۲ ک ۷۸ قولہ یا مخاطب الخ یعنی ان الخطاب فی استمع لکل من یتاتی منہ الخطاب ۱۲ ک ۷۹ قولہ مقولی الخ اشار بذلک الی ان مفعول استمع محذوف ای استمع ما اقول لک فی شان احوال یوم القیامۃ وقولہ یوم ینادی کلام مستانف مبین للمفعول المحذوف ۱۲ صادی ۸۰ قولہ اقرب موضع ای باثنی عشر میلا وھی وسط الارض آہ خطیب وعبارۃ الخازن اقرب الارض الی السماء بثمانیۃ عشر میلا وقیل ھی وسط الارض ۱۲ جمل ۸۱ قولہ واللحوم المتمزقۃ متمزقۃ پارہ کردہ شدہ من الصراح ۱۲ ۸۲ قولہ بالبعث الخ یعنی ان المراد بالحق ھھنا البعث اطلق علیہ لتحقق وقوعہ ۱۲ ک

لا تختصموا لدیّ ای ما ینفع الخصام ھنا وقد قدمت الیکم فی الدنیا بالوعید بالعذاب فی الآخرۃ لو لم تؤمنوا ولا بد منہ ما یبدل القول لدیّ فی ذلک وما انا بظلام للعبید فاعذبھم بغیر جرم وظلام بمعنی ذی ظلم لقولہ لا ظلم الیوم ولا مفھوم لہ یوم ناصبہ ظلام نقول بالنون والیاء لجھنم ھل امتلأت استفھام تحقیق لوعدہ بملئھا وتقول بصورۃ الاستفھام کالسؤال ھل من مزید ای لا اسع غیر ما امتلأت بہ ای قد امتلأت وازلفت الجنۃ قربت للمتقین مکانا غیر بعید منھم فیرونھا ویقال لھم ھذا المرئی ما توعدون بالتاء والیاء فی الدنیا ویبدل من للمتقین قولہ لکل اوّاب رجاع الی طاعۃ اللہ حفیظ حافظ لحدودہ من خشی الرحمن بالغیب خافہ ولم یرہ وجاء بقلب منیب مقبل علی طاعتہ ویقال للمتقین ایضا ادخلوھا بسلام ای سالمین من کل مخوف او مع سلام او سلموا وادخلوا ذلک الیوم الذی حصل فیہ الدخول یوم الخلود الدوام فی الجنۃ لھم ما یشاءون فیھا دائما ولدینا مزید زیادۃ علی ما عملوا وطلبوا وکم اھلکنا قبلھم من قرن ای اھلکنا قبل کفار قریش قرونا امما کثیرۃ من الکفار ھم اشد منھم بطشا قوۃ فنقبوا فتشوا فی البلاد ھل من محیص لھم او لغیرھم من الموت فلم یجدوا ان فی ذلک المذکور لذکری لعظۃ لمن کان لہ قلب عقل او القی السمع استمع الوعظ وھو شھید حاضر بالقلب ولقد خلقنا السموات والارض وما بینھما فی ستۃ ایام اولھا الاحد وآخرھا الجمعۃ وما مسنا من لغوب تعب نزل ردا علی الیھود فی قولھم ان اللہ استراح یوم السبت وانتفاء التعب عنہ لتنزھہ تعالی عن صفات المخلوقین ولعدم المجانسۃ بینہ وبین غیرہ انما امرہ اذا اراد شیئا ان یقول لہ کن فیکون فاصبر خطاب للنبی صلی اللہ علیہ وسلم علی ما یقولون ای الیھود وغیرھم من التشبیہ والتکذیب وسبح بحمد ربک صل حامدا قبل طلوع الشمس ای صلاۃ الصبح وقبل الغروب ای صلاۃ الظھر والعصر ومن اللیل فسبحہ ای صل العشائین وادبار السجود بفتح الھمزۃ جمع دبر وبکسرھا مصدر ادبر ای صل النوافل المسنونۃ عقب الفرائض وقیل المراد حقیقۃ التسبیح فی ھذہ الاوقات ملابسا للحمد واستمع یا مخاطب مقولی یوم ینادی المناد ھو اسرافیل من مکان قریب من السماء وھو صخرۃ بیت المقدس اقرب موضع من الارض الی السماء یقول ایتھا العظام البالیۃ والاوصال المتقطعۃ واللحوم المتمزقۃ والشعور المتفرقۃ ان اللہ یامرکن ان تجتمعن لفصل القضاء یوم بدل من یوم قبلہ یسمعون ای الخلق کلھم الصیحۃ بالحق بالبعث وھی النفخۃ الثانیۃ من اسرافیل

www.besturdubooks.wordpress.com

ويحتمل ان تكون قبل ندائه او بعده ذٰلِكَ اى يوم النداء والسماع يَوْمُ الْخُرُوجِ ○ من القبور وناصب يوم
ينادى مقدر اى يعلمون عاقبة تكذيبهم اِنَّا نَحْنُ نُحْيِىْ وَنُمِيْتُ وَاِلَيْنَا الْمَصِيْرُ ○ يوم بدل من يوم قبله
وما بينهما اعتراض تَشَقَّقُ بتخفيف الشين وتشديدها بادغام التاء الثانية فى الاصل فيها الْاَرْضُ عَنْهُمْ
سِرَاعًا جمع سريع حال من مقدر اى فيخرجون مسرعين ذٰلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيْرٌ ○ فيه فصل بين الموصوف
والصفة بمتعلقها للاختصاص وهو لا يضر وذٰلك اشارة الى معنى الحشر المخبر به عنه وهو الاحياء بعد
الفناء والجمع للعرض والحساب نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا يَقُوْلُوْنَ اى كفار قريش وَمَا اَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ تجبرهم
ع ٣/١٦ على الايمان وهذا قبل الامر بالجهاد فَذَكِّرْ بِالْقُرْاٰنِ مَنْ يَّخَافُ وَعِيْدِ ○ وهم المؤمنون سورة
١٧ والذّٰريٰت مكية ستون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ وَالذّٰرِيٰتِ الرياح تذرو التراب
وغيره ذَرْوًا ○ مصدر ويقال تذريه ذريا تهب به فَالْحٰمِلٰتِ السحب تحمل الماء وِقْرًا ○ ثقلا مفعول الحاملات
فَالْجٰرِيٰتِ السفن تجرى على وجه الماء يُسْرًا ○ بسهولة مصدر فى موضع الحال اى ميسرة فَالْمُقَسِّمٰتِ
اَمْرًا ○ الملائكة تقسم الارزاق والامطار وغيرها بين العباد والبلاد اِنَّمَا تُوْعَدُوْنَ ما مصدرية
اى ان وعدهم بالبعث وغيره لَصَادِقٌ ○ لوعد صادق وَّاِنَّ الدِّيْنَ الجزاء بعد الحساب لَوَاقِعٌ ○
لامحالة وَالسَّمَآءِ ذَاتِ الْحُبُكِ ○ جمع حبيكة كطريقة وطرق اى صاحبة الطرق فى الخلقة كالطرق
فى الرمل اِنَّكُمْ يا اهل مكة فى شان النبى والقراٰن لَفِىْ قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ ○ قيل شاعر ساحر كاهن شعر
سحر كهانة يُّؤْفَكُ يصرف عَنْهُ عن النبى والقراٰن اى عن الايمان به مَنْ اُفِكَ ○ صرف عن الهداية
فى علم الله تعالى قُتِلَ الْخَرّٰصُوْنَ ○ لعن الكذابون اصحاب القول المختلف الَّذِيْنَ هُمْ فِىْ غَمْرَةٍ
سپاره ٢٦/٩ جهل يغمرهم سَاهُوْنَ ○ غافلون عن امر الاٰخرة يَسْئَلُوْنَ النبى استهزاء اَيَّانَ يَوْمُ الدِّيْنِ ○ اى
متى مجيئه وجوابهم يجىء يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُوْنَ ○ اى يعذبون فيها ويقال لهم حين التعذيب
ذُوْقُوْا فِتْنَتَكُمْ تعذيبكم هٰذَا الْعَذَابُ الَّذِىْ كُنْتُمْ بِهٖ تَسْتَعْجِلُوْنَ ○ فى الدنيا استهزاء اِنَّ الْمُتَّقِيْنَ
فِىْ جَنّٰتٍ بساتين وَّعُيُوْنٍ ○ تجرى فيها اٰخِذِيْنَ حال من الضمير فى خبر ان مَآ اٰتٰهُمْ اعطاهم رَبُّهُمْ
من الثواب اِنَّهُمْ كَانُوْا قَبْلَ ذٰلِكَ اى دخولهم الجنة مُحْسِنِيْنَ ○ فى الدنيا كَانُوْا قَلِيْلًا مِّنَ الَّيْلِ مَا
يَهْجَعُوْنَ ○ ينامون وما زائدة ويهجعون خبر كان وقليلا ظرفا اى ينامون فى زمن يسير من الليل
ويصلون اكثره وَبِالْاَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُوْنَ ○ يقولون اللهم اغفر لنا وَفِىْ اَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّآئِلِ

له قوله ويحتمل الخ اخرج ابن عساكر عن يزيد بن جابر يقف اسرافيل على صخرة بيت المقدس فينفخ فى الصور فيقول يا ايتها العظام وذلك يدل على تعقيب النداء للنفخة ١٢ ك له قوله ويحتمل ان تكون قبل ندائه وبعده تامل هذا الصنيع حيث فسر الصيحة بالنفخة الثانية التى هى نفخة البعث ثم قال ويحتمل الخ فهذا يقتضى انها غير النداء المذكور مع ان النداء المذكور هو ما يسمع من النفخة الثانية فهذا الصنيع من الشارح غير مستقيم وعبارة القرطبى فى سورة يٰس ان كانت الا صيحة واحدة يعنى ان بعثهم واحياءهم كان بصيحة واحدة وهى قول اسرافيل ايتها العظام النخرة والاوصال المتقطعة واللحوم المتفرقة والشعور المتمزقة ان الله يامركن ان تجتمعن لفصل القضاء وهذا معنى قوله يسمعون الصيحة بالحق ذٰلك يوم الخروج مهطعين الى الداع على ما ياتى آه فتامل قوله وهذا معنى قوله الخ حيث جعل النداء المذكور تفسير الصيحة فى قوله يوم يسمعون الصيحة بالحق تامل ١٢ ج له قوله ويحتمل هذا يقتضى انها غير النداء المذكور مع ان النداء المذكور هو ما يسمع من النفخة فهذا الصنيع غير مستقيم الا على القول بان المنادى جبريل والنافخ اسرافيل ١٢ صاوى له قوله اى يعلمون وقيل فى تقدير ناصبه يخرجون من القبور والدال عليه يوم الخروج ١٢ ك له قوله بدل من يوم قبله عبارة السمين قوله يوم تشقق يوم يجوز ان يكون بدلا من يوم قبله وقال ابو البقاء انه بدل من اليوم الاول وفيه نظر حيث تعدد البدل والمبدل منه واحد وقد تقدم ان الزمخشرى منعه ويجوز ان يكون اليوم ظرفا للمصير وقيل ظرف للخروج وقيل منصوب بيخرجون مقدرا ١٢ جمل له قوله بادغام التاء الخ فكان اصله تتشقق وقوله فيها اى فى الشين ١٢ له قوله فيه فصل الخ تقديره ذٰلك حشر يسير علينا فقدم الظرف على متعلقه للاختصاص فان ذلك لا تيسير الا على العالم او القادر الذى لا يشغله شان عن شان ١٢ ك له قوله وهو لا يضر اى الفصل بينهما بمتعلق الصفة لا يضر اتفاقا وانما الكلام فى الفصل بالاجنبى ١٢ ك له قوله وعيد يرسم بدون ياء وفى اللفظ يقرأ باثباتها وصلا لا وقفا وبحذفها وصلا ووقفا قراءتان سبعيتان ١٢ صاوى له قوله وهم المؤمنون خصهم لانهم المنتفعون به ويؤخذ من الاٰية انه ينبغى للشخص ان لا يعظ الا من سمع وعظه ويقبله ١٢ صاوى له قوله والذاريات الخ الواو للقسم والذاريات مقسم به والحاملات عطف عليه والجاريات عطف على الحاملات والمقسمات عطف على الجاريات والمقسم عليه هو قوله انما توعدون لصادق وانما اقسم بهذه الاشياء تعظيما لها ولكونها دلائل على باهر قدرة الله تعالى ويصح ان يكون الكلام على حذف مضاف اى ورب هذه الاشياء فالقسم بالله لا بتلك الاشياء ١٢ صاوى له قوله تذرو التراب ذرت الريح ذروا اطارته واذهبته من القاموس ١٢ له قوله السحب جمع سحاب يعنى ان المراد بالحاملات السحب سميت بها لانها تحمل الماء ١٢ ك له قوله ما مصدرية وقد تجعل موصولة والعائد مقدر اى توعدونه او توعدون به ١٢ ك له قوله اى صاحبة الطرق فى الخلقة كالطرق فى الرمل كحبك الماء اذا ضربته الريح كذا نقل عن مقاتل والضحاك والكلبى فى تفسير الحبك وفى الاٰية دليل على وجود الطرق فى السماء لكنها لا ترى لبعدها عنا وقيل الطرق محسوسة كالمجرة وفى القاموس الحبك من السماء طرائق النجوم وعن ابن عباس ذات البهاء والجمال روى عنه ابو حاتم وروى عنه ابن جرير ذات الخلق الحسن يقال للحائك اذا نسج الثوب فاجاد نسجه ما احسن حبكه وعن مجاهد المتقن البنيان ١٢ ك له قوله فى الخلقة اشار به الى ان المراد بها الطرق المحسوسة كما ذكره بقوله كالطرق فى الرمل لا المعنوية كما صرح به غيره ١٢ له قوله يؤفك عنه من افك الضمير للقراٰن او الرسول اى يصرف عنه من صرف الصرف الذى لا صرف اشد منه واعظم او يصرف عنه من صرف فى سابق علم الله اى علم فى ما لم يزل انه مافوك عن الحق لا يرعوى ويجوز ان يكون الضمير لما توعدون او للدين اقسم بالذاريات على ان وقوع امر القيامة حق ثم اقسم بالسماء على انهم فى قول مختلف فى وقوعه فمنهم شاك ومنهم جاحد ثم قال يؤفك عن الاقرار بامر القيامة من هو مافوك ١٢ مدارك له قوله صرف عن الهداية فى علم الله تعالى لما كان ظاهر الاٰية مشكلا فان من افك لا يؤفك ثانيا اوله بانه يصرف عن الايمان بسبب قول مختلف من صرف عن الايمان فى سابق علم الله وقضائه وقيل يصرف عنه من صرف كل الصرف واتصف بحقيقة المصروفية فكان كل صرف يغايره ليس بصرف بالقياس اليه لكماله وشدته وقيل الضمير فى عنه للقول وعن للسببية بمعنى من اجل والمعنى يصرف لاجل القول المختلف من صرف ١٢ ك له قوله قتل الخراصون هذا التركيب فى الاصل مستعمل فى القتل حقيقة ثم استعمل فى اللعن على سبيل الاستعارة حيث شبه من فاتته السعادة بالمقتول الذى فاتته الحياة وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو القتل فاثباته تخييل ١٢ صاوى له قوله قتل الخ اصلها للدعاء بالقتل والهلاك اجرى مجرى اللعن ١٢ ك له قوله يغمرهم بسيارى وانبوهى چيزے را يقال غمره الماء يغمره اى علاه وغمره القوم اذا علاه شرفا من الصراح ١٢ له قوله يسألون آه سؤالهم هذا نشأ من قوله وان الدين لواقع وقوله ايان خبر مقدم ويوم الدين مبتدأ مؤخر ولما اورد عليه ما حاصله ان الزمان لا يخبر به عن الزمان وانما يخبر به عن الحدث اشار الى ان الكلام على حذف المضاف ليرجع الامر للاخبار بالزمان عن الحدث فقال اى متى مجيئه فقوله متى تفسيره لايان الذى هو الخبر وقوله مجيئه اشارة للمضاف المحذوف فى المبتدا وهو يوم الدين ١٢ ج له قوله متى مجيئه جواب عن سؤال مقدر تقديره ان الزمان لا يخبر به عن الزمان وانما يخبر به عن الحدث فاجاب بان الكلام على حذف مضاف ١٢ صاوى له قوله وجوابهم اى جواب سؤالهم وانما اجيبوا بما لا تعيين فيه لانهم مستهزؤن لا متعلمون ١٢ صاوى له قوله وجوابهم اى جواب سؤالهم محذوف تقديره يجىء وهو الناصب ليوم فهو ظرف للمحذوف وهم مبتدأ ويفتنون خبره وعلى بمعنى فى والجملة فى محل جر باضافة يوم اليها هذا ما جرى عليه الشارح لكن هذا الجواب لا يفيد اذ ليس فيه تعيين المسؤل عنه بل هو اشد ابهاما وخفاء منه وانما اجيبوا به لان سؤالهم ليس حقيقيا قصدوا به العلم والفهم بل هو استهزاء فلذلك اجيبوا بصورة جواب لا بجواب حقيقى مقيد للتعيين ١٢ جمل له قوله يفتنون عداه بعلى لتضمنه معنى يعرضون ١٢ صاوى له قوله تجرى فيها فيه اشارة الى جواب ما يقال كيف قال ان المتقين فى عيون مع انهم لم يكونوا فيها وايضاح الجواب انها تجرى فيها وتكون فى جهاتهم واماكنهم منها ١٢ له قوله حال من الضمير آه اى كائنون فى جنات وعيون حال كونهم اٰخذين ما اٰتاهم ربهم اى راضين به ومسرورين متلقين له بالقبول آه شيخنا وقول الشارح من الثواب بيان لما وعليه تكون الحال مقارنة ومعنى اٰخذين قابلين ما اٰتاهم شيئا فشيئا ولا يستوفونه بكماله لامتناع استيفاء ما لا نهاية له وقيل قابلين قبول راض كقوله تعالى ويأخذ الصدقات اى يقبلها قاله الزمخشرى ١٢ ج له قوله ما اٰتاهم ربهم اى قابلين لكل ما اعطاهم من الثواب راضين به واٰخذين حال من الضمير فى الظرف وهو خبر ان قوله قبل ذلك اى قبل دخول الجنة فى الدنيا قوله محسنين اى قد احسنوا اعمالهم وتفسير احسانهم ما بعده ١٢ مدارك له قوله ينامون فى القاموس الهجوع النوم ليلا ويهجعون خبر كان وقليلا ظرف لها اى ينامون فى زمن يسير من الليل صفة قليلا ويجوز ان تكون متعلقة بيهجعون اى ويصلون فى اكثر الليل وقيل مصدرية والتقدير كانوا قليلا من الليل هجوعهم فما يهجعون فاعل قليلا ومن الليل بيان او حال من المصدر ومن للابتداء روى ابن ابى شيبة عن مجاهد لا ينامون الليل كله وعن ابن عباس وانس نحوه فما نافية والمعنى كان النوم منتفيا فى قليل من الليل ويجوز عمل ما بعد ما النافية فيما قبله اذا كان ظرفا عند بعضهم ومطلقا عند بعض كما نقله العلامة الخفاجى عن شرح الهادى والمشهور عدم جوازه مطلقا واعتمد عليه الزمخشرى حيث لم يجوز كون ما نافية لكنه ماثور عن اكثر السلف كما بيناه وهم اعرف بلسانهم والاول مروى عن الحسن البصرى ١٢ ك له قوله وبالاسحار الخ متعلق بيستغفرون المعطوف على يهجعون والباء بمعنى فى والاسحار جمع سحر وهو سدس الليل الاخير ١٢ صاوى له قوله وفى اموالهم حق الخ اى بمقتضى كرمهم جعلوه كالواجب عليهم كصلة الارحام ومواساة الفقراء والمساكين والمعنى انهم بذلوا نفوسهم واموالهم فى طاعة ربهم ١٢ صاوى

www.besturdubooks.wordpress.com

سلہ قولہ الذی لایسال ای النفقۃ فیحرم عن العطاء لعدم سوالہ کذا فسرہ قتادۃ والزہری عدوی ابن جریر عن ابن عباس المحروم الذی لیس لہ سہم من المسلمین والحق الزکوٰۃ قالہ قتادۃ وابن سیرین وغیرہ من صلۃ الرحم وقری الضیف وحمل الکل وہو قول ابن عباس کما اخرجہ ابن ابی حاتم ومجاہد وابراہیم اخرجہ عنہما ابن ابی شیبۃ ۱۲ک ۵۲ قولہ وفی الارض آیات الکلام مبتدأ قصد بہ الاستدلال علی قدرۃ اللہ تعالیٰ ووحدانیتہ وقد اشتمل علی دلیلین الارض والانفس واما قولہ وفی السماء رزقکم الخ فہو کلام آخر لیس المقصود بہ الاستدلال بل المقصود بہ الامتنان والوعد والوعید والجار والمجرور خبر مقدم وآیات مبتدأ مؤخر وقولہ وفی انفسکم خبر حذف مبتدأہ لدلالۃ سابقہ علیہ ولذا قدرہ بقولہ آیات ایضا وقولہ من الجبال بیان للارض فالمراد بہا ما فی جہۃ السفل ولو کان فوق ظہرہا ۱۲ج ۵۳ قولہ من الجبال الخ بیان للارض فالمراد بہا ما قابل السماء ۱۲صاوی ۵۴ قولہ للموقنین ای الموحدین الذی سلکوا الطریق السوی الموصل الی المعرفۃ فہم نظارون بعیون باصرۃ وافہام نافذۃ کلما راوا آیۃ عرفوا وجہ تاملہا فازدادوا ایقانا علی ایقانہم ۱۲مدارک ۵۵ قولہ وفی السماء رزقکم ای المطر لانہ سبب الاقوات وعن الحسن انہ کان اذا رای السحاب قال لاصحابہ فیہ واللہ رزقکم ولکنکم تحرمونہ بخطایاکم ۱۲مدارک ۵۶ قولہ من المآب والثواب والعقاب ای مکتوب ذلک فی السماء کذا نقل عن عطاء وروی ابن جریر عن الضحاک ہی الجنۃ والنار وقیل ہی الجنۃ فقط فہو علی ظہر السماء السابعۃ تحت العرش ۱۲ک ۵۷ قولہ ای مکتوب ذلک ای ما توعدون فہو تفسیر لظرفیۃ ما توعدون فی السماء واما ظرفیۃ الرزق فیہا فظاہرۃ اذ المطر فیہا حقیقۃ والمعنی ان جمیع ما توعدون بہ من خیر وشر مکتوب فی السماء تتنزل بہ الملائکۃ الموکلون بتدبیر العالم علی طبق ما امروا بہ ۱۲صاوی ۵۸ قولہ انہ ای ما توعدون اشارۃ الی ان ضمیر فی انہ یعود الی ما توعدون وعبارۃ المدارک علی قولہ تعالیٰ انہ الحق الضمیر یعود الی الرزق او الی ما توعدون ۱۲ ۵۹ قولہ برفع مثل صفۃ ای حال کونہ صفۃ ای لحق وقولہ مرکبۃ مع ما ای حال کونہا مرکبۃ مع ما ترکیب مزج کلما وطالما واینما وقلما فیقال فی الاعراب مثلما مبنی علی السکون فی محل رفع علی انہ صفۃ لحق ومثلما مضاف وجملۃ انکم تنطقون مضاف الیہ فی محل جر فقولہ المعنی ای معنی القراءتین مثل بالرفع ولو علی قراءۃ الفتح لانہا فی محل رفع ۱۲ج ۶۰ قولہ مرکبۃ مع ما یشیر الی انہ مبنی علی الفتح لاضافتہ الی غیر متمکن وہو ما ان کانت بمعنی شیء وان بما فی حیزہ ثم ہو صفۃ بمفعول الحق ای انہ لحق حقا مثل نطقکم او حال من المستکن فی حق ۱۲ک ۶۱ قولہ مثل نطقکم فی حقیقتہ ای کما انہ لاشک لکم فی انکم تنطقون ینبغی لکم ان لاتشکوا فی حقیقتہ وقال یزید بن مرثد ان رجلا جاع بمکان لیس فیہ شیء فقال اللہم رزقک الذی وعدتنی فاتنی بہ فشبع وروی من غیر طعام ولا شراب وعن ابی سعید الخدری قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لو ان احدکم فر من رزقہ لتبعہ کما یتبعہ الموت اسندہ الثعلبی ۱۲جمل ۶۲ قولہ ہل اتٰک استفہام تشویق وتفخیم لشان تلک القصۃ وقیل ان ہل بمعنی قد کما فی قولہ تعالیٰ ہل اتی علی الانسان حین من الدہر ۱۲صاوی ۶۳ قولہ ضیف ابراہیم الضیف فی الاصل مصدر مضاف ولذلک یطلق علی الواحد والجماعۃ ۱۲صاوی ۶۴ قولہ اذ دخلوا علیہ الخ فی العامل فی اذ اربعۃ اوجہ احدہا انہ حدیث ای ہل اتاک حدیثہم الواقع فی وقت دخولہم علیہ الثانی انہ منصوب بما فی ضیف من معنی الفعل لانہ فی الاصل مصدر ولذلک یستوی فیہ الواحد المذکر وغیرہ کانہ قیل الذین ضافوہ فی وقت دخولہم علیہ الثالث انہ منصوب بالمکرمین ان اریدبا کرامہم ان ابراہیم اکرمہم بخدمتہ لہم الرابع انہ منصوب باضمار اذکر ولا یجوز نصبہ باتاک لاختلاف الزمانین ۱۲ج ۶۵ قولہ فقالوا سلاما ای نسلم علیک سلاما قال سلام ای علیکم سلام عدل بہ الی الرفع بالابتداء لقصد الثبات حتی تکون تحیتہ احسن من تحیتہم آہ بیضاوی والعامۃ علی نصب سلاما الاول ورفع الثانی وقرء امر ومنین وقری سلاما قال سلم بکسر سین الثانی ونصبہ ولا یخفی توجیہ ذلک کلہ مما تقدم فی ہود ۱۲ج ۶۶ قولہ منکرون ای لانعرف من ای بلدۃ قد موا ونی ہود فلما رای ایدیہم لا تصل الیہ نکرہم فمقتضاہ ان انکارہم انما حصل بعد مجیئہ لہم بالعجل وامتناعہم من الاکل ومقتضی ما ہہنا انہ قبل ذلک وحاصل الجمع بین الموضعین ان الانکار ہہنا غیرہ فیما تقدم فما ہہنا محمول علی عدم العلم بانہم من ای جہۃ وما تقدم محمول علی عدم العلم بانہم دخلوا علیہ لقصد الخیر او الشر ۱۲صاوی ۶۷ قولہ سرا ای فی خفیۃ من ضیفہ فان من آداب المضیف ان یبادرہ بالقری حذرا من ان یکفہ الضیف ان یصبر منتظرا ۱۲بیضاوی ۶۸ قولہ خیفۃ ای من عدم اکلہم فان الضیف اذا لم یاکل من طعام رب المنزل یخاف منہ صاوی وقال فی المدارک قولہ خیفۃ ای خوفا لان من لم یاکل طعامک لم یحفظ ذمامک عن ابن عباس رضی اللہ عنہما وقع فی نفسہ انہم ملائکۃ ارسلوا للعذاب ۱۲ ۶۹ قولہ بغلام علیم ای یبلغ ویعلم والمبشر بہ اسحٰق عند الجمہور ۱۲مدارک ۷۰ قولہ ای جاءت صائحۃ الخ وقیل المعنی اخذت فی صرۃ کقولک اقبلت تشتمنی ای اخذت فی الشتم ولا اقبال ولا ادبار فالجار والمجرور ظرف ۱۲کمالین ۷۱ قولہ فصکت وجہہا اختلف فی صفۃ الصک فقیل ہو الضرب بالید مبسوطۃ وقیل ہو ضرب الوجہ باطراف الاصابع مثل التعجب وہی عادۃ النساء اذا انکرن شیئا واصل الصک ضرب الشیء بالشیء العریض وقیل جمعت اصابعہا وضربت جبینہا عجبا وذلک من عادۃ النساء ایضا اذا انکرن شیئا ۱۲ج ۷۲ قولہ لطمتہ لطم طمانچہ زدن ۱۲صراح ۷۳ قولہ ای مثل قولنا فی البشارۃ قال ربک یشیر الی ان قولہ کذلک مفعول لقال ۱۲ک ۷۴ قولہ قال فما خطبکم ای لما رای من حالہم وان اجتماع الملائکۃ علی تلک الحالۃ لم یکن لہذہ البشارۃ فقط ۱۲خطیب ۷۵ قولہ لنرسل علیہم حجارۃ استدل بہ علی ان اللائط یرجم بالاحجار وکان فی تلک المدائن ستمائۃ الف فادخل جبریل جناحہ تحت الارض فاقتلعہا ورفعہا حتی سمع اہل السماء اصواتہم ثم قلبہا ثم ارسل الحجارۃ علی من کان منہم خارجا عنہا ۱۲صاوی ۷۶ قولہ حجارۃ من طین یرید السجیل وہو طین طبخ کما یطبخ الآجر حتی صار فی صلابۃ الحجارۃ مدارک وفی الکبیر ما الفائدۃ فی تاکید الحجارۃ بکونہا من طین نقول لان بعض الناس یسمی البرد حجارۃ فقولہ من طین یدفع ذلک التوہم ۱۲ ۷۷ قولہ مسومۃ فیہ ثلاثۃ اوجہ احدہا انہ منصوب علی النعت لحجارۃ والثانی انہ حال من الضمیر المستکن فی الجار قبلہ الثالث انہ حال من حجارۃ حسن ذلک کون النکرۃ وصفت بالجار بعدہا آہ سمین وقولہ للمسرفین متعلق بمسومۃ ایضا کما فی الخطیب ۱۲ج ۷۸ قولہ فاخرجنا من کان فیہا الخ حکایۃ من جہتہ تعالیٰ لما جری علی قوم لوط بطریق الاجمال بعد حکایۃ ما جری بین الملائکۃ مع ابراہیم ۱۲صاوی ۷۹ قولہ غیر بیت ای غیر اہل بیت وقولہ وہم لوط وابنتاہ وقیل کان لوط واہل بیتہ الذین نجوا ثلاثۃ عشر ابو السعود ومثلہ فی الخطیب ۱۲ ۸۰ قولہ علامۃ علی اہلاکہم وہی تلک الاحجار او صخر منضود فیہا او ماء اسود منتن ۱۲بیضاوی ۸۱ قولہ وفی موسیٰ فیہ وجہان احدہما وہو الظاہر انہ عطف علی فیہا باعادۃ الجار لان المعطوف علیہ ضمیر مجرور فیتعلق بترکنا من حیث المعنی ویکون التقدیر وترکنا فی قصۃ موسیٰ آیۃ وہذا معنی واضح الثانی انہ متعلق بجعلنا مقدرۃ لدلالۃ وترکنا قال الزمخشری او یعطف علی قولہ وترکنا فیہا آیۃ علی معنی وجعلنا فی موسیٰ آیۃ کقولہ علفتہا تبنا وماء باردا قال الشیخ ولا حاجۃ الی اضمار وجعلنا لانہ یمکن ان یکون العامل فی المعطوف وترکنا وقولہ اذ ارسلناہ یجوز فی ہذا الظرف ثلاثۃ اوجہ احدہا ان یکون منصوبا بآیۃ علی الوجہ الاول ای ترکنا فی قصۃ موسیٰ علامۃ فی وقت ارسالنا ایاہ والثانی انہ متعلق بمحذوف لانہ نعت لآیۃ ای آیۃ کائنۃ فی وقت ارسالنا الثالث انہ منصوب بترکنا ۱۲ج ۸۲ قولہ معطوف علی فیہا ای معطوف علی قولہ تعالیٰ وترکنا فیہا آیۃ علی معنی وجعلنا فی موسیٰ آیۃ من ابی السعود ۱۲ ۸۳ قولہ مع جنودہ یشیر الی ان الباء بمعنی مع والرکن الجند لانہم لہ کالرکن فان الرکن ما یرکن الیہ الانسان من مال وولد وملک

وَالْمَحْرُوْمِ ○ الذی لایسأل لتعففہ وَفِی الْاَرْضِ من الجبال والبحار والاشجار والثمار والنبات وغیرہا
اٰیٰتٌ دلالات علی قدرۃ اللہ تعالیٰ ووحدانیتہ لِّلْمُوْقِنِیْنَ ○ وَفِیْٓ اَنْفُسِکُمْ آیات ایضا من مبدأ خلقکم
الی منتہاہ وما فی ترکیب خلقکم من العجائب اَفَلَا تُبْصِرُوْنَ ○ ذلک فتستدلون بہ علی صانعہ وقدرتہ وَ
فِی السَّمَآءِ رِزْقُکُمْ ای المطر المسبب عنہ النبات الذی ہو رزق وَمَا تُوْعَدُوْنَ ○ من المآب والثواب والعقاب
ع ۱ / ۱۸ ای مکتوب ذلک فی السماء فَوَرَبِّ السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ اِنَّہٗ ای ما توعدون لَحَقٌّ مِّثْلَ مَآ اَنَّکُمْ تَنْطِقُوْنَ ○
برفع مثل صفۃ وما مزیدۃ وبفتح اللام مرکبۃ مع ما المعنی مثل نطقکم فی حقیتہ ای معلومیتہ عندکم
ضرورۃ صدورہ عنکم ہَلْ اَتٰکَ خطاب للنبی صلی اللہ علیہ وسلم حَدِیْثُ ضَیْفِ اِبْرٰہِیْمَ الْمُکْرَمِیْنَ ○
وہم ملئکۃ اثنا عشر او عشرۃ او ثلاثۃ منہم جبریل اِذْ ظرف لحدیث ضیف دَخَلُوْا عَلَیْہِ فَقَالُوْا سَلٰمًا
ای ہذا اللفظ قَالَ سَلٰمٌ ای ہذا اللفظ قَوْمٌ مُّنْکَرُوْنَ ○ لانعرفہم قال ذلک فی نفسہ وہو خبر
مبتدأ مقدر ای ہؤلاء فَرَاغَ مال اِلٰٓی اَہْلِہٖ سرا فَجَآءَ بِعِجْلٍ سَمِیْنٍ ﴿۲۶﴾ وفی سورۃ ہود بِعِجْلٍ حَنِیْذٍ ای مشوی
فَقَرَّبَہٗٓ اِلَیْہِمْ قَالَ اَلَا تَاْکُلُوْنَ ○ عرض علیہم الاکل فلم یجیبوا فَاَوْجَسَ اضمر فی نفسہ مِنْہُمْ
خِیْفَۃً ط قَالُوْا لَا تَخَفْ ط انا رسل ربک وَبَشَّرُوْہُ بِغُلٰمٍ عَلِیْمٍ ○ ذی علم کثیر ہو اسحاق کما ذکر فی سورۃ ہود
فَاَقْبَلَتِ امْرَاَتُہٗ سارۃ فِیْ صَرَّۃٍ صیحۃ حال ای جاءت صائحۃ فَصَکَّتْ وَجْہَہَا لطمتہ وَقَالَتْ عَجُوْزٌ
عَقِیْمٌ ○ لم تلد قط وعمرہا تسع وتسعون سنۃ وعمر ابراہیم مائۃ سنۃ او عمرہ مائۃ وعشرون سنۃ وعمرہا
تسعون سنۃ قَالُوْا کَذٰلِکِ ای مثل قولنا فی البشارۃ قَالَ رَبُّکِ ط اِنَّہٗ ہُوَ الْحَکِیْمُ فی صنعہ الْعَلِیْمُ ○ بخلقہ
قَالَ فَمَا خَطْبُکُمْ شأنکم اَیُّہَا الْمُرْسَلُوْنَ ○ قَالُوْٓا اِنَّآ اُرْسِلْنَآ اِلٰی قَوْمٍ مُّجْرِمِیْنَ ○ کافرین ای
قوم لوط لِنُرْسِلَ عَلَیْہِمْ حِجَارَۃً مِّنْ طِیْنٍ ﴿۳۳﴾ مطبوخ بالنار مُّسَوَّمَۃً معلمۃ علیہا اسم من یرمی بہا عِنْدَ رَبِّکَ
ظرف لہا لِلْمُسْرِفِیْنَ ○ باتیانہم الذکور مع کفرہم فَاَخْرَجْنَا مَنْ کَانَ فِیْہَا ای قری قوم لوط مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ ﴿۳۵﴾
لاہلاک الکافرین فَمَا وَجَدْنَا فِیْہَا غَیْرَ بَیْتٍ مِّنَ الْمُسْلِمِیْنَ ○ وہم لوط وابنتاہ وصفوا بالایمان والاسلام
ای ہم مصدقون بقلوبہم عاملون بجوارحہم الطاعات وَتَرَکْنَا فِیْہَآ بعد اہلاک الکافرین اٰیَۃً علامۃ
علی اہلاکہم لِّلَّذِیْنَ یَخَافُوْنَ الْعَذَابَ الْاَلِیْمَ ○ فلا یفعلون مثل فعلہم وَفِیْ مُوْسٰٓی معطوف
علی فیہا المعنی وجعلنا فی قصۃ موسیٰ آیۃ اِذْ اَرْسَلْنٰہُ اِلٰی فِرْعَوْنَ متلبسا بِسُلْطٰنٍ مُّبِیْنٍ ○
بحجۃ واضحۃ فَتَوَلّٰی اعرض عن الایمان بِرُکْنِہٖ مع جنودہ لانہم لہ کالرکن وَقَالَ لموسیٰ

www.besturdubooks.wordpress.com

هو سِحرٌ اَو مجنونٌ ○ فَاَخَذنٰهُ وجنودَه فنبذنٰهم طرحناهم فِي اليَمِّ البحر فغرقوا وَهُوَ اي فرعون
مُلِيمٌ ○ اٰتٍ بما يلام عليه من تكذيب الرسل ودعوى الربوبية وَفِي اهلاك عَادٍ اٰية اِذْ اَرسلنا عليهم
الرِّيحَ العقيمَ ۞ هي التي لاخير فيها لانها لاتحمل لمطر ولاتلقح الشجر وهي الدبور مَا تَذَرُ مِن شَيءٍ
نفس ومال اَتَت عَلَيهِ اِلَّا جَعَلَتهُ كَالرَّمِيمِ ○ كالبالي المفتت وَفِي اهلاك ثَمُودَ اٰية اِذ قِيلَ لَهُم بعد
عقر الناقة تَمَتَّعُوا حَتّٰى حِينٍ ○ اي الى انقضاء اٰجالكم كما في اٰية تمتعوا في داركم ثلٰثة ايام فَعَتَوا تكبروا
عَن اَمرِ رَبِّهِم اي عن امتثاله فَاَخَذَتهُمُ الصّٰعِقَةُ بعد مضي ثلاثة ايام اي الصيحة المهلكة وَهُم
يَنظُرُونَ ○ اي بالنهار فَمَا استَطَاعُوا مِن قِيَامٍ اي ماقدروا على النهوض حين نزول العذاب وَمَا
كَانُوا مُنتَصِرِينَ ○ على من اهلكهم وَقَومِ نُوحٍ بالجر عطف على ثمود اي وفي اهلاكهم بماء السماء و
الارض اٰية وبالنصب اي واهلكنا قوم نوح مِّن قَبلُ اي قبل هلاك هٰؤلاء المذكورين اِنَّهُم كَانُوا قَومًا
ع ۲ ۳ ۱ فٰسِقِينَ ○ وَالسَّمَاءَ بَنَينٰهَا بِاَيدٍ بقوة وَّاِنَّا لَمُوسِعُونَ ○ لها قادرون يقال اٰد الرجل يئيد قوي واوسع
الرجل صار ذا سعة وقدرة وَالاَرضَ فَرَشنٰهَا مهدناها فَنِعمَ المٰهِدُونَ ○ نحن وَمِن كُلِّ شَيءٍ متعلق
بقوله خَلَقنَا زَوجَينِ صنفين كالذكر والانثى والسماء والارض والشمس والقمر والسهل والجبل و
الصيف والشتاء والحلو والحامض والنور والظلمة لَعَلَّكُم تَذَكَّرُونَ ○ بحذف احدى التائين من الاصل
فتعلمون ان خالق الازواج فرد فتعبدونه فَفِرُّوا اِلَى اللّٰهِ اي الى ثوابه من عقابه بان تطيعوه ولا
تعصوه اِنِّي لَكُم مِّنهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ○ بين الانذار وَلَا تَجعَلُوا مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ اِنِّي لَكُم مِّنهُ نَذِيرٌ
مُّبِينٌ ○ يقدر قبل ففروا قل لهم كَذٰلِكَ مَا اَتَى الَّذِينَ مِن قَبلِهِم مِّن رَّسُولٍ اِلَّا قَالُوا هو سَاحِرٌ اَو
مَجنُونٌ ○ اي مثل تكذيبهم لك بقولهم انك ساحر او مجنون تكذيب الامم قبلهم رسلهم بقولهم ذلك اَتَوَاصَوا
كلهم بِهٖ استفهام بمعنى النفي بَل هُم قَومٌ طَاغُونَ ○ جمعهم على هذا القول طغيانهم فَتَوَلَّ اعرض عَنهُم
فَمَا اَنتَ بِمَلُومٍ ○ لانك بلغتهم الرسالة وَّذَكِّر عظ بالقران فَاِنَّ الذِّكرٰى تَنفَعُ المُؤمِنِينَ ○ من علم الله تعالى
انه يؤمن وَمَا خَلَقتُ الجِنَّ وَالاِنسَ اِلَّا لِيَعبُدُونِ ○ ولا ينافي ذلك عدم عبادة الكافرين لان الغاية لايلزم
وجودها كما في قولك بريت هذا القلم لاكتب به فانك قد لاتكتب به مَا اُرِيدُ مِنهُم مِّن رِّزقٍ لي ولانفسهم
وغيرهم وَمَا اُرِيدُ اَن يُطعِمُونِ ○ ولا انفسهم ولا غيرهم اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو القُوَّةِ المَتِينُ ○ الشديد
فَاِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا انفسهم بالكفر من اهل مكة وغيرهم ذَنُوبًا نصيبا من العذاب

۵۱ قوله ساحر او مجنون يحتمل ان او على بابها من الابهام على السامع او الشك نزّل نفسه منزلة الشاك تمويها على قومه ويحتمل انها بمعنى الواو وهو الاحسن لانه قالهما قال تعالى ان هذا لساحر عليم وقال في موضع اٰخر ان رسولكم الذي ارسل اليكم لمجنون ۱۲ صاوی **۵۲ قوله** وجنوده يجوز ان يكون معطوفا على مفعول اخذناه وهو الظاهر وان يكون مفعولا معه وقوله وهو مليم جملة حالية فان كانت حالا من مفعول فنبذناهم فالواو لازمة اذ ليس فيها ذكر ضمير يعود على صاحب الحال وان كانت حالا من مفعول اخذناه فالواو ليست واجبة اذ في الجملة ذكر ضمير يعود عليه ۱۲ ج **۵۳ قوله** بما يلام الخ اي افعال ينها بمعنى ثلاثية كاغرب اذا اتى امرا غريبا ۱۲ ک **۵۴ قوله** من تكذيب الرسل اشار بذلك الى ان الفعل الذي يحصل اللوم عليه مختلف باعتبار من وصف به فاندفع بذلك ما يقال كيف وصف فرعون بما وصف به ذو النون ۱۲ صاوی **۵۵ قوله** الريح العقيم هي التي لاخير فيها لانها لاتحمل المطر ولا تلقح الشجر شبه عدم تضمنها منفعة بعقم المرأة ثم اطلق عليه ۱۲ کمالين **۵۶ قوله** لاخير فيها اي من انشاء مطر او القاح شجر وهي ريح الهلاك واختلف فيها والاظهر انها الدبور لقوله عليه السلام نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور ۱۲ مدارک **۵۷ قوله** تلقح الشجر في الصراح تلقح لقاح بالتحريک آبستن شدن لاقح نعت منه وانچہ محمل را بوی گشن دہند ۱۲ **۵۸ قوله** وهي الدبور وقيل هي الجنوب وقيل هي النكباء وهي كل ريح هبت بين ريحين لتنكبها وانحرافها عن مهاب الرياح المعروفة وهي رياح متعددة لا ريح واحدة وكونها الدبور اصح لحديث نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور ۱۲ جمل **۵۹ قوله** فعتوا عن امر ربهم هذا الترتيب في الذكر فقط والا فقول الله لهم تمتعوا متأخر عن العتو ۱۲ صاوی **۶۰ قوله** الصيحة المهلكة اي فصاح عليهم جبريل فهلكوا جميعا والصاعقة تطلق على نار تنزل من السماء وعلى الصيحة وهو المراد ههنا ۱۲ صاوی **۶۱ قوله** اي بالنهار اشار به الى ان جملة وهم ينظرون من النظر وهو احد التأويلين فيها والثاني انه من الانتظار اي ينتظرون ما وعدوه من العذاب ۱۲ ج **۶۲ قوله** على من اهلكهم المناسب ان يقول وما كانوا دافعين عن انفسهم العذاب اذ لايتوهم انتصارهم على الله وانما يتوهم الفرار منه ۱۲ صاوی **۶۳ قوله** بالجر آه عبارة السمين وقوم نوح من قبل قرأ الاخوان وابو عمرو بجر الميم والباقون بنصبها وابو السماك وابن مقسم وابو عمرو في رواية الاصمعي بالرفع فاما الجر ففيه اربعة اوجه احدها انه معطوف على وفي الارض الثاني انه معطوف على وفي موسى الثالث انه معطوف على وفي عاد والرابع انه معطوف على وفي ثمود وهذا هو الظاهر لقربه وبعد غيره ولم يذكر الزمخشري غيره فانه قال قرئ بالجر على معنى وفي قوم نوح ويقويه قراءة عبد الله وفي قوم نوح ولم يذكر ابو البقاء غير الوجه الاخير لوضوحه واما النصب ففيه ستة اوجه احدها انه منصوب بفعل مضمر اي واهلكنا قوم نوح لان ما قبله يدل عليه الثاني انه منصوب باذكر مقدرا ولم يذكر الزمخشري غيرهما الثالث انه منصوب عطفا على مفعول فاخذناه الرابع انه معطوف على مفعول فنبذناهم في اليم وناسب ذلك ان قوم نوح مغرقون من قبل لكن يشكل بانهم لم يغرقوا في اليم واصل العطف يقتضي التشريک في المتعلقات الخامس انه معطوف على مفعول فاخذتهم الصاعقة وفيه اشكال لانهم لم تاخذهم الصاعقة وانما اهلكوا بالطوفان الا ان يراد بالصاعقة الداهية والنازلة العظيمة من اي نوع كانت فيقرب ذلك السادس انه معطوف على محل وفي موسى نقله ابو البقاء وهو ضعيف واما الرفع فعلى الابتداء والخبر مقدر اي اهلكناهم وقال ابو البقاء الخبر ما بعده يعني قوله انهم كانوا قوما فاسقين ۱۲ ج **۶۴ قوله** بايد آه يجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال اما من فاعل بنيناها او من مفعوله ويجوز ان يكون الباء سببية ويجوز ان يكون معدية مجازا على ان يجعل الايد كالاٰلة لمعنى بها كقولك بنيت بيتک بالاٰجر ۱۲ ج **۶۵ قوله** قادرون فسر الايساع بالقادرية اشارة الى ان قوله انا لموسعون حال مؤكدة وهو من اوسع اللازم كاورق الشجر اذا صار ذا ورق ويستعمل متعديا والمفعول محذوف اي لموسعون السماء اي جاعلوها واسعة وعليه فتكون حالا مؤسسة اذا علمت ذلك تعلم ان النسخ التي فيها لفظة لها بعد موسعون غير صحيحة لانها لاتناسب الا استعماله متعديا والمفسر استعمله لازما حيث قال واوسع الرجل ۱۲ صاوی **۶۶ قوله** مهدناها مهد گستردن ويقال مهدت الفراش اي بسطته ۱۲ صراح **۶۷ قوله** نحن اي فالمخصوص بالمدح محذوف اشار به بقوله نحن ۱۲ **۶۸ قوله** كالذكر والانثى اشار بتعدد الامثلة الى ما نشاهده فلا يرد كون كل من العرش والكرسي واللوح والقلم لم يخلق من كل منها الا واحد ۱۲ كرخي **۶۹ قوله** ففروا الى الله الخ هذا مفرع على ما علم من توحيد الله والمعنى حيث علمتم ان الله واحد لاشريک له وانه الضار النافع المعطي المانع فالجئوا اليه واهرعوا الى طاعته والفرار مراتب ففرار العامة من الكفر والمعاصي الى الايمان والطاعة وفرار الخاصة من كل شاغل عن الله كالمال والولد اي شهود الله والانهماک في طاعته فلا يعرف جزءا من اجزائه لغير الله فكما ان الله في خلق العبد واحد فليكن العبد في اقباله على ربه واحدا بحيث لايجعل في قلبه غير حب ربه وفي ذلک فليتنافس المتنافسون ۱۲ صاوی **۷۰ قوله** الى ثوابه اشارة الى تقدير مضاف في الاٰية ۱۲ **۷۱ قوله** اني لكم منه نذير مبين تعليل لما قبله والضمير في منه عائد الى الله والمعنى فروا اليه لاني مخوف لكم منه ۱۲ صاوی **۷۲ قوله** يقدر قبل ففروا قل لهم كما قال في ابي السعود ففروا الى الله مقدر بقول خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم ۱۲ **۷۳ قوله** اي مثل تكذيبهم آه يشير الى ان قوله كذلك منصوب بقوله ما اتى الذين آه وذلک مبني على جواز اعمال ما بعد ما النافية فيما قبله ولم يجوزه قال هو خبر محذوف اي الامر كذلک اي امر الامم السابقة مثل تكذيبهم النبي صلى الله عليه وسلم وتسميتهم اياه ساحرا ومجنونا وقوله ما اتى الذين آه كالتفسير له وقيل الامر ما اخبرتک من تكذيب الامم رسلهم ويقدر قبل قوله ففروا قل لهم يدل عليه قوله اني لكم منه نذير مبين ۱۲ **۷۴ قوله** اتواصوا به الضمير للقول اي تواصى الاولون والاٰخرون بهذا القول حتى قالوا جميعا متفقين عليه ۱۲ مدارک **۷۵ قوله** استفهام بمعنى النفي اي فهو انكاري تعجبي والمعنى ما وقع منهم تواص بذلک لانهم لم يتلاقوا في زمان واحد ۱۲ صاوی **۷۶ قوله** فما انت بملوم الخ اي لالوم عليک في الاعراض عنهم فانک قد بلغت الغاية في النصح وبذل الجهد لما نزلت هذه الاٰية حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتد الامر على اصحابه وظنوا ان الوحي قد انقطع وان العذاب قد حضر اذ امر النبي صلى الله عليه وسلم ان يتولى عنهم وجرت عادة الله في الامم السابقة متى امر رسولهم بالاعراض عنهم حل بهم العذاب فانزل الله وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين فسروا بذلک ولذلک قيل انها ناسخة لما قبلها ولكن الحق ان ما قبلها منسوخ باٰية السيف ۱۲ صاوی **۷۷ قوله** من علم الله تعالى انه يؤمن واما المؤمن بالفعل فهو متذكر كالمؤمن بمعنى المشارف المستعد للايمان وقيل هو على حقيقته والمراد بالانتفاع زيادة وزيادة التبصر به ۱۲ کمالين **۷۸ قوله** لان الغاية الخ يشير الى ان هذه اللام لام العاقبة والصيرورة وليست لام العلة الباعثة لان الرب لايحمله شئ على شئ ۱۲ ج **۷۹ قوله** ذنوبا نصيبا من العذاب الذنوب هو الدلو العظيم المملو وهو ماخوذ من مقاسمة السقاة الماء بالدلاء من البيضاوي يعني الذنوب في الاصل الدلو العظيم ثم استعمل في الحظ والنصيب **۸۰ قوله** ذنوبا نصيبا من العذاب الذنوب في اللغة الدلو العظيم المملوة ماء ثم استعمل في الحظ والنصيب وهو ماخوذ من مقاسمة السقاة الماء ۱۲ کمالين

www.besturdubooks.wordpress.com

مِّثْلَ ذَنُوْبِ نصيب اَصْحٰبِهِمْ الهالكين قبلهم فَلَا يَسْتَعْجِلُوْنِ ۝ بالعذاب ان اخرتهم الی یوم القیٰمۃ

فَوَيْلٌ شدة عذاب لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ فی يَّوْمِهِمُ الَّذِيْ يُوْعَدُوْنَ ۝ ای یوم القیٰمۃ سورة الطور

مكية تسع واربعون اٰية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ وَالطُّوْرِ ۝ ای الجبل الذی کلم اللہ علیہ

موسٰی وَكِتٰبٍ مَّسْطُوْرٍ ۝ فِيْ رَقٍّ مَّنْشُوْرٍ ۝ ای التورٰیۃ او القراٰن وَّالْبَيْتِ الْمَعْمُوْرِ ۝ ھو فی السماء

الثالثۃ او السادسۃ او السابعۃ بحیال الکعبۃ یزورہ فی کل یوم سبعون الف ملك بالطواف والصلٰوۃ

لا یعودون الیہ ابدًا وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوْعِ ۝ ای السماء وَالْبَحْرِ الْمَسْجُوْرِ ۝ ای المملوء اِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ

لَوَاقِعٌ ۝ لنازل مستحق مَّا لَهٗ مِنْ دَافِعٍ ۝ عنہ يَّوْمَ معمول لواقع تَمُوْرُ السَّمَآءُ مَوْرًا ۝ تتحرك وتدور

وَّتَسِيْرُ الْجِبَالُ سَيْرًا ۝ تصیر ھباء منثورا وذلك فی یوم القیٰمۃ فَوَيْلٌ شدة عذاب يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ للرسل

الَّذِيْنَ هُمْ فِيْ خَوْضٍ باطل يَّلْعَبُوْنَ ۝ ای یتشاغلون بکفرھم يَوْمَ يُدَعُّوْنَ اِلٰى نَارِ جَهَنَّمَ دَعًّا ۝ یدفعون

بعنف بدل من یوم تمور ویقال لهم تبکیتا هٰذِهِ النَّارُ الَّتِيْ كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُوْنَ ۝ اَفَسِحْرٌ هٰذَا العذاب الذی

ترون کما کنتم تقولون فی الوحی ھذا سحر اَمْ اَنْتُمْ لَا تُبْصِرُوْنَ ۝ اِصْلَوْهَا فَاصْبِرُوْا علیها اَوْ لَا تَصْبِرُوْا صبرکم

وجزعکم سَوَآءٌ عَلَيْكُمْ لان صبرکم لا ینفعکم اِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ ای جزاءہ اِنَّ الْمُتَّقِيْنَ

فِيْ جَنّٰتٍ وَّنَعِيْمٍ ۝ فٰكِهِيْنَ متلذذین بِمَآ مصدریۃ اٰتٰهُمْ اعطاهم رَبُّهُمْ وَوَقٰهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيْمِ ۝

عطف علی اٰتاھم ای باتیانهم ووقایتهم ویقال لهم كُلُوْا وَاشْرَبُوْا هَنِيْٓـًٔا حال ای مهنئین بِمَا الباء

سببیة كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ مُتَّكِـِٕيْنَ حال من الضمیر المستکن فی قوله تعالی فی جنّٰتٍ عَلٰى سُرُرٍ مَّصْفُوْفَةٍ

بعضها الی جنب بعض وَزَوَّجْنٰهُمْ عطف علی فی جنات ای قرناهم بِحُوْرٍ عِيْنٍ ۝ عظام الاعین

حسانها وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مبتدأ وَاتَّبَعَتْهُمْ معطوف علی اٰمنوا ذُرِّيَّتُهُمْ الصغار والکبار بِاِيْمَانٍ

من الکبار ومن الاٰباء فی الصغار والخبر اَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ المذکورین فی الجنة فیکونون فی

درجتهم وان لم یعملوا بعملهم تکرمة للاٰباء باجتماع الاولاد الیهم وَمَآ اَلَتْنٰهُمْ بفتح اللام وکسرها نقصناهم

مِّنْ عَمَلِهِمْ مِّنْ زائدة شَيْءٍ یزاد فی عمل الاولاد كُلُّ امْرِئٍۢ بِمَا كَسَبَ عمل من خیر او شر رَهِيْنٌ ۝ مرهون

یؤخذ بالشر ویجازی بالخیر وَاَمْدَدْنٰهُمْ زدناهم فی وقت بعد وقت بِفَاكِهَةٍ وَّلَحْمٍ مِّمَّا يَشْتَهُوْنَ ۝

وان لم یصرحوا بطلبه يَتَنَازَعُوْنَ یتعاطون بینهم فِيْهَا ای الجنة كَاْسًا خمرا لَّا لَغْوٌ فِيْهَا ای بسبب

شربها یقع بینهم وَلَا تَاْثِيْمٌ ۝ به یلحقهم بخلاف خمر الدنیا وَيَطُوْفُ عَلَيْهِمْ للخدمة

لہ قولہ مثل ذنوب اصحابہم ای نصیبا من عذاب اللہ مثل نصیب اصحابہم ونظرائہم من القرون المہلکة قال الزجاج الذنوب فی اللغة النصیب ١٢ مدارک ٥٢ قولہ والطور الخ ہذہ اقسام خمسة جوابہا ان عذاب ربک لواقع والواو الاولی للقسم والواوات بعد بالعطف کما قالہ الخلیل او کل واحدة منہا للقسم کما قالہ السمین وفی القرطبی الطور اسم من اسماء الجبل الذی کلم اللہ علیہ موسیٰ علیہ السلام اقسم اللہ بہ تشریفا وتکریما وتذکیرا لما فیہ من الآیات وہو احد جبال الجنة والمراد طور سینا، قالہ السدی وقال مقاتل بن حیان ہما طوران یقال لاحدہما طور سیناء والآخر طور زیتاء لانہما ینبتان التین والزیت ١٢ جمل ٥٣ قولہ کلم اللہ علیہ موسیٰ وہو بمدین ١٢ ٥٤ قولہ فی رق منشور الخ الرق الجلد الرقیق الذی یکتب فیہ وکل ما یکتب فیہ جلدا کان او غیرہ وہو بفتح الراء فی قراءة العامة وقرئ شذوذا بکسرہا ومعنی المنشور المبسوط ای انہ غیر مطوی وغیر محجور علیہ قولہ ای التوراة او القرآن ہذان قولان من جملة اقوال کثیرة فی تفسیر الکتاب المسطور وقیل ہو صحائف الاعمال قال تعالیٰ ونخرج لہ یوم القیامة کتابا یلقاہ منشورا وقیل سائر الکتب المنزلة علی الانبیاء وقیل غیر ذلک ١٢ صاوی ٥٥ قولہ والبیت المعمور وعمرانہ بکثرة زوارہ من الملائکة او المراد منہ الکعبة وعمارتہا بالحجاج والعمار والمجاورین کذا فی ابی السعود ١٢ ٥٦ قولہ ہو فی السماء الثالثة الخ وقیل ہو فی الاولی وقیل ہو فی الرابعة وقیل ہو تحت العرش فوق السابعة فہذہ اقوال ستة فی محل البیت المعمور وقیل البیت المعمور ہو الکعبة بنفسہا وعمارتہا بالحجاج والزائرین لہا وعن ابن عباس ایضا قال لللہ فی السمٰوات والارض خمسة عشر بیتا سبعة فی السمٰوات وسبعة فی الارضین والکعبة وکلہا مقابلة للکعبة وقال الحسن البیت المعمور ہو الکعبة وہی البیت الحرام الذی ہو معمور بالناس یعمرہ اللہ کل سنة بستمائة الف فان عجز الناس عن ذلک اتمہ اللہ بالملائکة وہو اول بیت وضعہ اللہ للعباد فی الارض ١٢ ج ٥٧ قولہ بحیال الکعبة ای بحذائہا اخرجہ الطبرانی عن ابن عباس وقیل ان فی کل سماء بحیال الکعبة بیتا وبہذا یجمع بین الاقوال المختلفة فی تعیین موضعہ ١٢ ک ٥٨ قولہ ای المملوء اختارہ ابن جریر ورواہ عن قتادة وفی القاموس سجر النہر ملأہ وعن مجاہد کما رواہ ابن جریر ہو الموقد ای موقد یصیر نارا یوم القیمة محیطا باہل الموقف وقیل ممنوع مکفوف من الارض ان یغرق ولاحمد مرفوعا ما من لیلة الا والبحر یشرف ثلث مرات یستاذن اللہ تعالیٰ ان ینطبق علیہم فیکفہ اللہ تعالیٰ انتہی وعلی التقادیر المراد من البحر البحر المحیط وعن علی ہو بحر فی السماء تحت العرش رواہ ابن جریر عن ابن عمر مثلہ ١٢ ک ٥٨ قولہ ای المملوء او الموقد من قولہ تعالیٰ واذا البحار سجرت فالمراد منہ الجنس او المختلط من البحر وہو الخلیط بیضاوی ہنیئا ہو الذی لا تنغیص فیہ مدارک وبالفارسیة خوشگوار ١٢ ٥٩ قولہ من دافع یجوز ان یکون فاعلا وان یکون مبتدأ ومن مزیدة علی الوجہین ١٢ ٦٠ قولہ وتسیر الجبال الخ ای تطیر عن وجہ الارض ثم تصیر ہباء ١٢ ک ٦١ قولہ تصیر ہباء منثورا لیس تفسیر التسییر کما توہم عبارتہ بل معناہ انہا تنتقل عن مکانہا وتطیر فی الہواء ثم تقع علی الارض مفتتة کالرمل ثم تصیر کالعہن ای الصوف المندوف ثم تطیرہا الریاح فتصیر ہباء منثورا والحکمة فی مور السماء وسیر الجبال الاعلام بانہ لا رجوع ولا عود الی الدنیا وذلک لان الارض والسماء وما بینہما انما خلقت لعمارة الدنیا وانتفاع بنی آدم بذلک فلما لم یبق لہم عود الیہا ازالہا اللہ لخراب الدنیا وعمارة الآخرة فیحصل للمؤمنین مزید السرور والطمانینة وللکافرین غایة الحزن والکرب ١٢ صاوی ٦٢ قولہ یوم یدعون الخ الدع الدفع العنیف وذلک ان خزنة النار یغلون ایدیہم الی اعناقہم ویجمعون نواصیہم الی اقدامہم ویدفعونہم الی النار دفعا الی وجوہہم وزخا فی اقفیتہم ١٢ مدارک ٦٣ قولہ ام انتم لا تبصرون الخ عطف علی مقدر ہو قولہم ہذا سحر للوحی والی ذلک اشار المص بقولہ کما تقولون فی الوحی آہ ١٢ ک ٦٤ قولہ سواء علیکم آہ فیہ وجہان احدہما انہ خبر مبتدأ محذوف ای صبرکم وترکہ قالہ ابو البقاء والثانی انہ مبتدأ والخبر محذوف ای سواء الصبر والجزع قالہ الشیخ والاول احسن لان جعل النکرة خبرا اولی من جعلہا مبتدأ وجعل المعرفة خبرا ونحا الزمخشری الی الوجہ الثانی فقال سواء خبرہ محذوف ای سواء علیکم الامران الصبر وعدمہ ١٢ ج ٦٥ قولہ لان صبرکم لا ینفعکم ای لا ینتج عنکم من دیوان الرحمة بخلاف الدنیا فان الصبر فیہا علی المکارہ من اعظم موجبات الرحمة ١٢ صاوی ٦٦ قولہ ہنیئا حال ای مہنئین او صفة مصدر محذوف او مفعول بہ محذوف ای اکلا ہنیئا او طعاما ہنیئا وعلی کل فہو تنازع فیہ الفعلان ١٢ ک ٦٧ قولہ ای قرناہم ای جعلناہم مقارنین لہن وفی ذلک اشارة الی جواب سوال مقدر تقدیرہ ان الحور العین فی الجنات مملوکات بملک الیمین لا بعقد النکاح فاجاب بان التزویج لیس بمعنی عقد النکاح بل بمعنی المقارنة ١٢ صاوی ٦٨ قولہ عظام الاعین تفسیر لعین جمع عیناء کبیضاء ولم یفسر الحور وہو جمع حوراء وہو شدة البیاض کما مر تفصیلہ سابقا ١٢ ٦٩ قولہ معطوف علی آمنوا وقیل معترضة للتعلیل وقال الزمخشری والذین آمنوا معطوف علی حور عین ای قرناہم بالمؤمنین ثم قال واتبعتہم عطفا علی زوجناہم ثم قال بایمان الحقنا بہم ذریتہم ای بسبب ایمان عظیم وہو ایمان الآباء الحقنا بدرجات الآباء ذریتہم تفضلا وان کانوا لیسا ہلا بہا انتہی ای قرناہم بحور ورفقاء مؤمنین ١٢ ک ٧٠ قولہ ومن الآباء فی الصغار فان الصغیر یحکم باسلامہ تبعا لاحد الابوین قال البغوی قال قوم معنی اولادہم الصغار والکبار فالکبار بایمانہم بانفسہم والصغار بایمان آبائہم وان یبلغوا باعمالہم درجات آبائہم تکرمة لآبائہم لتقر بذلک اعینہم وہی روایة سعید بن جبیر عن ابن عباس وقال آخرون والذین آمنوا واتبعتہم ذریتہم البالغون بایمان الحقنا بہم ذریتہم الصغار الذین لم یبلغوا الایمان بایمان آبائہم وہو قول الضحاک ورواية عن ابن عباس انتہی وروی البزار عن ابن عباس مرفوعا ان اللہ یرفع ذریة المؤمن معہ فی درجتہ فی الجنة وان کانوا دونہ فی العمل لتقر بہم عینہ رواہ ابن جریر والحاکم والبیہقی فی سننہ موقوفا علی ابن عباس واخرج الطبرانی عن ابن عباس مرفوعا اذا دخل الرجل الجنة سال عن ابویہ وولدہ وزوجتہ فیقال انہم لم یبلغوا درجتک وعملک فیقول یا رب قد عملت لی ولہم فیؤمر بالحاقہم بہ ١٢ ک ٧١ قولہ الحقنا بہم ذریتہم الذریة ہنا تصدق علی الآباء والابناء فان المؤمن اذا کان عملہ کثیرا الحق بہ من ہو دونہ فی العمل ابا کان او ابنا وہذا منقول عن ابن عباس وغیرہ ویلحق بالذریة من النسب الذریة بالسبب وہو المحبة فان کان معہا اخذ علم او عمل کانت احدر فتکون ذریة الافادة کذریة الولادة کذا فی الخطیب وفی القرطبی عن ابن عباس ان کان الآباء ارفع درجة رفع اللہ الابناء الی الآباء وان کان الابناء ارفع درجة رفع اللہ الآباء الی الابناء فالآباء داخلون فی اسم الذریة کقولہ تعالیٰ وآیة لہم انا حملنا ذریتہم فی الفلک المشحون وعن ابن عباس ایضا یرفعہ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا دخل اہل الجنة الجنة سال احدہم عن ابویہ وعن زوجتہ وولدہ فیقال انہم لم یدرکوا ما ادرکت فیقول یا رب انی عملت لی ولہم فیؤمر بالحاقہم بہ ١٢ ٧٢ قولہ وکسرہا لابن کثیر والمعنی نقصناہم والالت النقص ١٢ کما ٧٣ قولہ کل امرئ بما کسب رہین فی الکبیر قال الواحدی ہذا عود الی ذکر اہل النار فانہم مرتہنون فی النار واما المؤمن فلا یکون مرتہنا قال تعالیٰ کل نفس بما کسبت رہینة الا اصحاب الیمین وہو قول مجاہد وقال الزمخشری کل امرئ بما کسب رہین عام فی کل احد مرہون عند اللہ بما کسب فان کسب خیرا فک رقبتہ والا اوبق بالرہن والذی یظہر منہ انہ عام فی حق کل احد وفی الآیة وجہ آخر وہو ان یکون الرہین فعیلا بمعنی الفاعل فیکون المعنی واللہ اعلم کل امرئ بما کسب راہن ای دائم ان احسن ففی الجنة مؤبدا وان اساء ففی النار مخلدا ١٢ ٧٤ قولہ رہین ای مرہون عند اللہ تعالیٰ کان نفس العبد مرہونة عند اللہ بعملہ الذی ہو مطالب بہ فان عمل صالحا فکہا من الرہن والا اہلکہا لما یرسن الرجل رقبة عبدہ بدین علیہ فان وفی ما علیہ خلص رقبتہ من الرہن والا استمر مرہونا ١٢ صاوی ٧٥ قولہ یتعاطون بینہم التنازع التعاطی من النزع بمعنی الجذب استعیر ہہنا لتعاطی الکاسات ای اداراتہا بین الندماء لان الندیم یعطیہ الساقی فاذا شرب اعطاہ لہ ١٢ ک ٧٦ قولہ کاسا الکاس القدح المملوء خمرا وقد یطلق علی نفس الخمر للمجاورة ١٢ ک ٧٧ قولہ ای بسبب شربہا الخ

صو یعنی ان المراد بنفی اللغو عدم وقوعہا لشربہا فیہا ١٢ ک

www.besturdubooks.wordpress.com

٥١ قوله ارقاء اى كالارقاء فى الاستيلاء والحيازة وهؤلاء الغلمان يخلقهم الله فى الجنة كالحور قال عبدالله بن عمر مامن احد من اهل الجنة الا يسعى عليه الف غلام وكل غلام على عمل غير ما عليه صاحبه هذه صفة الخادم وما صفة المخدوم فروى عن الحسن انه لما تلى هذه الآية قالوا يا رسول الله الخادم كاللؤلؤ المكنون فكيف المخدوم قال فضل المخدوم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب ١٢ جمل ٥٢ قوله ارقاء اى مملوكون لهم مخصوصون بهم ١٢ مدارك ٥٣ قوله اناكنا قبل فى اهلنا اى وشان من كان فى اهله وعزته ان يكون آمنا فخوفهم من الله فى تلك الحالة دليل على خوفهم فى غيرها بالاولى فهم دائما خائفون ويحتمل ان قوله مشفقين من الشفقة وهى الرفق اى نرفق باهلنا وغيرهم ١٢ صاوى ٥٤ قوله اى النار انما سميت سموما لانها تدخل فى المسام كالريح السموم ١٢ ك ٥٥ قوله تعليلا اى لقوله ندعوه اى نعبده لكونه برا رحيما ١٢ ك ٥٦ قوله فذكر اى فاثبت على تذكير الناس وموعظتهم قوله بنعمة ربك اى برحمة ربك وانعامه عليك بالنبوة ورجاحة العقل قوله بكاهن ولا مجنون اى كما زعموا وهو فى موضع الحال والتقدير لست كاهنا ولا مجنونا متلبسا بنعمة ربك ١٢ مدارك ٥٧ قوله بنعمة ربك فيه اوجه احدها انه مقسم به متوسط بين اسم ما وخبرها ويكون الجواب حينئذ محذوفا لدلالة هذا المذكور عليه والتقدير ونعمة ربك ما انت بكاهن ولا مجنون الثانى ان الباء فى موضع نصب على الحال والعامل فيها بكاهن او مجنون والتقدير ما انت كاهنا ولا مجنونا حال كونك متلبسا بنعمة ربك قاله ابو البقاء وعلى هذا فهى حال لازمة لانه عليه السلام لم يفارق وهذه الحال الثالث ان الباء سببية وتتعلق حينئذ بمضمون الجملة المنفية وهذا هو مقصود الآية الكريمة والمعنى انتفى عنك الكهانة والجنون بسبب نعمة الله عليك كما تقول ما انا بمعسر بحمد الله وغناه ١٢ ج ٥٨ قوله ام يقولون ام فى اوائل هذه الآى منقطعة فى كلها الا فى قوله ام هم قوم طاغون فللتقرير ١٢ ك

غِلْمَانٌ ارقاء لَّهُمْ كَأَنَّهُمْ حسنا ونظافة لُؤْلُؤٌ مَّكْنُونٌ ○ مصون فى الصدف لانه فيها احسن منه فى غيرها وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ○ يسأل بعضهم بعضا عما كانوا عليه وما وصلوا اليه تلذذا واعترافا بالنعمة قَالُوا ايماء الى علة الوصول إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا فى الدنيا مُشْفِقِينَ ○ خائفين من عذاب الله فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا بالمغفرة وَوَقَانَا عَذَابَ السَّمُومِ ○ اى النار لدخولها فى المسام وقالوا ايماء ايضا إِنَّا كُنَّا مِن قَبْلُ اى فى الدنيا نَدْعُوهُ اى نعبده موحدين إِنَّهُ بالكسر استينافا وان كان تعليلا معنى وبالفتح تعليلا لفظا هُوَ الْبَرُّ المحسن الصادق فى وعده الرَّحِيمُ ○ العظيم الرحمة فَذَكِّرْ دم على تذكير المشركين ولا ترجع عنه لقولهم لك كاهن مجنون فَمَا أَنتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ اى بانعامه عليك بِكَاهِنٍ خبر ما وَلَا مَجْنُونٍ ○ معطوف عليه أَمْ بل يَقُولُونَ هو شَاعِرٌ نَّتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ ○ حوادث الدهر فيهلك كغيره من الشعراء قُلْ تَرَبَّصُوا هلاكى فَإِنِّي مَعَكُم مِّنَ الْمُتَرَبِّصِينَ ○ هلاككم فعذبوا بالسيف يوم بدر والتربص الانتظار أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلَامُهُمْ عقولهم بِهَٰذَا اى قولهم له ساحر كاهن شاعر مجنون اى لا تأمرهم بذلك أَمْ بل هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ○ بعنادهم أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ اختلق القرآن لم يختلقه بَل لَّا يُؤْمِنُونَ ○ استكبارا فان قالوا اختلقه فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مختلق مِّثْلِهِ إِن كَانُوا صَادِقِينَ ○ فى قولهم أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ اى خالق أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ○ انفسهم ولا يعقل مخلوق بدون خالق ولا معدوم يخلق فلا بد لهم من خالق هو الله الواحد فلم لا يوحدونه ويؤمنون برسوله وكتابه أَمْ خَلَقُوا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ولا يقدر على خلقهما الا الله الخالق فلم لا يعبدونه بَل لَّا يُوقِنُونَ ○ والا لآمنوا بنبيه أَمْ عِندَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ من النبوة والرزق وغيرهما فيخصوا من شاءوا بما شاءوا أَمْ هُمُ الْمُصَيْطِرُونَ ○ المتسلطون الجبارون وفعله صيطر ومثله بيطر وبيقر أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ مرقى الى السماء يَسْتَمِعُونَ فِيهِ اى عليه كلام الملائكة حتى يمكنهم منازعة النبى صلى الله عليه وسلم بزعمهم ان ادعوا ذلك فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُم اى مدعى الاستماع عليه بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ○ بحجة بينة واضحة ولشبه هذا الزعم بزعمهم ان الملائكة بنات الله قال تعالى أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ اى بزعمكم وَلَكُمُ الْبَنُونَ ○ تعالى الله عما زعموه أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا على ما جئتهم به من الدين فَهُم مِّن مَّغْرَمٍ غرم لك مُّثْقَلُونَ ○ فلا يسلمون أَمْ عِندَهُمُ الْغَيْبُ اى علمه فَهُمْ يَكْتُبُونَ ○ ذلك حتى يمكنهم منازعة النبى صلى الله عليه وسلم فى البعث وامر الآخرة

٥٩ قوله ام يقولون شاعر الخ اعلم ان ام ذكرت فى هذه الآيات خمس عشرة مرة وكلها تقدر ببل والهمزة فهى للاستفهام الانكارى التوبيخى اذا علمت ذلك فالمناسب للمفسر ان يقدرها فى الجميع ببل والهمزة ١٢ صاوى ٦٠ قوله حوادث الدهر فى الكلام استعارة تصريحية حيث شبهت حوادث الدهر بالريب الذى هو الشك بجامع التحير وعدم البقاء على حالة واحدة فى كل وقيل المنون المنية لانها تنقص العدد وتقطع المدد ١٢ صاوى ٦١ قوله من المتربصين اى اتربص هلاككم كما تتربصون هلاكى ١٢ مدارك ٦٢ قوله بهذا اى التناقض فى القول وهو قولهم كاهن وشاعر مع قولهم مجنون وكانت قريش يدعون اهل الاحلام والنهى ١٢ مدارك ٦٣ قوله ساحر كاهن شاعر اى وهذا تناقض فان شان الكاهن ان يكون ذا فطنة ورأى وشان الشاعر والساحر كذلك ونسبتهم الجنون له بعد ذلك مناقضة ١٢ صاوى ٦٤ قوله اى لا تامرهم الخ اشار بذلك الى ان الاستفهام المستفاد من ام انكارى وفيه توبيخ ايضا ١٢ صاوى ٦٥ قوله لم يختلقه اشارة الى ان ام للاستفهام الانكارى بواسطة تقديرها بالهمزة التوبيخى ١٢ ٦٦ قوله فليأتوا بحديث مثله الخ جواب شرط مقدر قدره الشارح بقوله فان قالوا اختلقه اى فان صدقوا فى هذا القول بدليل قوله ان كانوا صادقين الخ قال الرازى والظاهر ان الامر ههنا على حقيقته لانه لم يقل فليأتوا مطلقا بل قال ان كانوا صادقين اى فى انه تقوله من عند نفسه كما يزعمون فهو امر معلق على شرط اذا وجد ذلك الشرط يجب الاتيان به والامر للتعجيز كقوله فان الله يأتى بالشمس من المشرق الخ ١٢ جمل ٦٧ قوله ولا يعقل مخلوق بغير خالق راجع لقوله ام خلقوا من غير شئ وقوله ولا معدوم يخلق راجع لقوله ام هم الخالقون واشار بهذا الى ان الاستفهام المفاد بام انكارى مع كونه للتوبيخ كما سيأتى وايضاح قوله ولا معدوم يخلق انهم لو كانوا هم الخالقين لانفسهم وانفسهم كانت معدومة اذ لا لازم ان يكونوا فى حالة عدمهم اوجدوا انفسهم واخرجوها من العدم فيكون المعدوم خالقا وهذا لا يعقل ١٢ ج ٦٨ قوله بل لا يوقنون اى لا يتدبرون فى الآيات فيعلموا خالقهم وخالق السموات والارض ١٢ مدارك ٦٩ قوله ام عندهم خزائن ربك لم يبين ان الاستفهام انكارى مع انه كذلك والمعنى ليس عندهم خزائن ربك والمراد بخزائنه مقدوراته شبهت بها لان خزانة الملوك بيت مهيأ لجمع انواع مختلفة من الذخائر التى يحتاج اليها ١٢ صاوى ٧٠ قوله من النبوة والرزق وغيرهما قال عكرمة الخزائن النبوة وقال الكلبى خزائن المطر والرزق بالتعميم كما فعله المصنف اولى ١٢ ك ٧١ قوله المصيطرون وفى قراءة لابن كثير بالسين بدل الصاد المتسلطون الجبارون فى مجمع البحار المسيطر هو المسلط على الشئ ليكتب احواله ويكتب اعماله ويشرف عليه من السطر الكتابة وقوله فعله صيطر مثل بيطر والسيطرة معالجة الدواب ١٢ ك ٧٢ قوله ام هم المصيطرون اعلم انه لم يات على وزن مفيعل الا خمسة الفاظ اربعة صفة اسم فاعل مهيمن ومبيقر ومبيطر ومصيطر واحد اسم جبل وهو محيمر ١٢ صاوى ٧٣ قوله بيطر اى عالج الدواب ومنه بيطار لانه يعالج الدواب كما فى القاموس وقوله بيقر اى افسد واهلك ومشى مشى المتكبر كما فى القاموس ٧٤ قوله مرقى رقى بر آمدن بر نردبان ١٢ صراح ٧٥ قوله اى عليه كلام الملائكة الخ اشار الى ان مفعول يستمعون محذوف وان فى بمعنى على قاله الواحدى كقوله تعالى ولاصلبنكم فى جذوع النخل قال الحلبى ولا حاجة لذلك بل هى على بابها من الظرفية ١٢ جمل ٧٦ قوله ولشبه هذا الزعم اشار بذلك الى وجه المناسبة بين الآيتين ووجه الشبه بين الزعمين ان كلا منهما فاسد ان كان الزعم الاول فرضا والثانى تحقيقا لوقوعه منهم ١٢ صاوى ٧٧ قوله فهم من مغرم الخ المغرم ان يلزم الانسان ما ليس عليه اى اثقلهم ذلك الغرم الذى يسألهم عنه فمنعهم ذلك عن الاسلام ١٢ كمالين ٧٨ قوله ام عندهم الغيب استفهام انكارى بمعنى نفى الحصول من اصله اى بل عندهم علم ما غاب عنهم وقوله فهم يكتبون ذلك اى الغيب اى ما غاب عنهم وقوله بزعمهم متعلق بقوله فهم يكتبون او بعندهم الغيب وهذا الزعم فرضى اذ لم يقع منهم بالفعل لكنهم على حالة من المكابرة والمعارضة بحيث ينسب لهم هذا الزعم قوله ايضا ام عندهم الغيب قال قتادة هو جواب لقولهم نتربص به ريب المنون اى اعندهم الغيب الذى كتب فى اللوح المحفوظ حتى علموا ان الرسول يموت قبلهم فهم يكتبون ذلك بعدما وقفوا عليه وقيل هو رد لقولهم انا لا نبعث ولو بعثنا لم نعذب فعلى الاول يكون وجه اتصال قوله ام يريدون كيدا بما قبله ان يكون جوابا آخر له والمعنى على الثانى بل انهم لا يكتفون بهذه المقالة الفاسدة ويريدون مع ذلك ان يكيدوا بك فان زعموا ان لهم آلهة تنصرهم وتحفظهم عن ان يعود عليهم ضرر كيدهم فتعالى الله عن ان يكون له شريك يقاومه ويدفع ما اراده ١٢ ج ٧٩ قوله اى علمه اى اللوح المحفوظ المثبت فيه المغيبات فالغيب بمعنى الغائب كما قاله ابن عباس والالف واللام فى الغيب للعهد ولا لتعريف الجنس بل المراد نوع الغيب كما تقول اخبرتهم بريد بيان الحقيقة لا كل كم مغيبا ١٢ جمل ٨٠ قوله غلمان ارقاء لهم الخ لم يضفهم لئلا يظن انهم الذين كانوا يخدمونهم فى الدنيا فيشفق كل من خدم احدا فى الدنيا ان يكون خادما فى الجنة فيحزن بكونه لا يزال تابعا ١٢ جمل ٨١ قوله ام يقولون شاعر الخ اعلم ان ام ذكرت فى هذه الآيات خمس عشرة مرة وكلها تقدر ببل والهمزة فهى للاستفهام الانكارى التوبيخى اذا علمت ذلك فالمناسب للمفسر ان يقدرها فى الجميع ببل والهمزة ١٢ صاوى ٨٢ قوله ام هم قوم طاغون المناسب للمفسر ان يقدر ام ببل والهمزة ليوافق قوله فيما يأتى والاستفهام بام فى مواضعها الخ والمعنى لا ينبغى منهم هذا الطغيان ١٢ صاوى

www.besturdubooks.wordpress.com

بزعمهم أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا بك ليهلكوك في دار الندوة فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ ۝ المغلوبون المهلكون
فحفظه الله منهم ثم اهلكهم ببدر أَمْ لَهُمْ إِلَٰهٌ غَيْرُ اللَّهِ ۚ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ به من الالهة والاستفهام بام
في مواضعها للتقبيح والتوبيخ وَإِن يَرَوْا كِسْفًا بعضا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا عليهم كما قالوا فاسقط علينا كسفا
من السماء اي تعذيبا لهم يَقُولُوا هذا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ ۝ متراكب نروى به ولا يؤمنوا فَذَرْهُمْ حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي
فِيهِ يُصْعَقُونَ ۝ يموتون يَوْمَ لَا يُغْنِي بدل من يومهم عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۝ يمنعون من
العذاب في الآخرة وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا بكفرهم عَذَابًا دُونَ ذَٰلِكَ اي في الدنيا قبل موتهم فعذبوا بالجوع و
القحط سبع سنين وبالقتل يوم بدر وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ ان العذاب ينزل بهم وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ
بامهالهم ولا يضيق صدرك فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا بمرأى منا نراك ونحفظك وَسَبِّحْ متلبسا بِحَمْدِ رَبِّكَ اي قل
(ع ٢١) سبحن الله وبحمده حِينَ تَقُومُ ۝ من منامك او من مجلسك وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ حقيقة ايضا وَإِدْبَارَ النُّجُومِ ۝
مصدر اي عقب غروبها سبحه ايضا او صل في الاول العشائين وفي الثاني سنة الفجر وقيل الصبح

سورة النجم مكية ثنتان وستون اية بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ وَالنَّجْمِ الثريا إِذَا هَوَىٰ ۝
غاب مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ محمد عليه الصلوة والسلام عن طريق الهداية وَمَا غَوَىٰ ۝ ما لابس الغي وهو جهل
من اعتقاد فاسد وَمَا يَنطِقُ بما ياتيكم به عَنِ الْهَوَىٰ ۝ هوى نفسه إِنْ مَا هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ۝ اليه عَلَّمَهُ
اياه ملك شَدِيدُ الْقُوَىٰ ۝ ذُو مِرَّةٍ قوة وشدة او منظر حسن اي جبرئيل عليه السلام فَاسْتَوَىٰ ۝
استقر وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ ۝ افق الشمس اي عند مطلعها على صورته التي خلق عليها فراه النبي صلى
الله عليه وسلم وكان بحراء قد سد الافق الى المغرب فخر مغشيا عليه وكان قد ساله ان يريه نفسه على صورته التي
خلق عليها فواعده بحراء فنزل جبرئيل عليه السلام في صورة الآدميين ثُمَّ دَنَا قرب منه فَتَدَلَّىٰ ۝ زاد
في القرب فَكَانَ منه قَابَ قدر قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ۝ من ذلك حتى افاق وسكن روعه فَأَوْحَىٰ تعالى إِلَىٰ
عَبْدِهِ جبرئيل مَا أَوْحَىٰ ۝ جبرئيل الى النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر الموحى تفخيما لشانه مَا كَذَبَ بالتخفيف و
التشديد انكر الْفُؤَادُ فؤاد النبي مَا رَأَىٰ ۝ ببصره من صورة جبرئيل أَفَتُمَارُونَهُ تجادلونه وتغلبونه عَلَىٰ مَا
يَرَىٰ ۝ خطاب للمشركين المنكرين رؤية النبي لجبرئيل وَلَقَدْ رَآهُ على صورته نَزْلَةً مرة أُخْرَىٰ ۝ عِندَ سِدْرَةِ
الْمُنتَهَىٰ ۝ لما اسري به في السموات وهي شجرة نبق عن يمين العرش لا يتجاوزها احد من الملئكة وغيرهم عِندَهَا جَنَّةُ
الْمَأْوَىٰ ۝ تاوي اليها الملائكة وارواح الشهداء او المتقين إِذْ حين يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَىٰ ۝ من طير وغيره

٥٠ قوله في دار الندوة اي المجلس وهو دار بناها قصي بن كلاب يجتمعون فيه لاجل المشورة وقد مر قصة مشورتهم في سورة التوبة ١٢ ك ٥١ قوله في دار الندوة الظاهر انه من الاخبار بالغيب فان السورة مكية وذلك الكيد كان وقوعه ليلة الهجرة كرخي ومثله في الحاشية البيضاوي ١٢ ٥٢ قوله والاستفهام بام اي المقدرة ببل والهمزة وعدها حتى يكون هناك استفهام واما تقديرها ببل وحدها فليس فيه استفهام وقوله في مواضعها اي التي هي خمسة عشر وتحصل كلامه انها في المواضع كلها للاستفهام بواسطة تقديرها بالهمزة اذا عرفت هذا عرفت ان الاولى له فيما سبق في قوله ام يقولون شاعر ان يقدرها ببل والهمزة او بالهمزة وحدها على انه قدرها ببل وحدها وهي لا تفيد الاستفهام فبنا في ما ذكره هنا بقوله والاستفهام بام في مواضعها الخ وكان عليه ان يقول للتوبيخ والتقريع والانكار لانه صرح في بعض المواضع بالنفي كقوله في ام تامرهم احلامهم اي لا تامرهم واشار الى النفي في مواضع اخر كقوله في ام خلقوا من غير شيء ام هم الخالقون ولا يعقل مخلوق بغير خالق الخ فاشار الى ان المعنى على النفي وكقوله في ام خلقوا السموات والارض ولا يقدر على خلقها الا الله فاشار به ايضا الى ان المعنى على النفي فالحاصل انها في المواضع كلها مفيدة للاستفهام المقصود منه التوبيخ والانكار اما بمعنى نفي الحصول او بمعنى نفي الانبغاء والاستحسان اي لا ينبغي ولا يحسن ان يكون كذا كما في قوله ام يقولون شاعر اي لا ينبغي منهم هذا القول ولا يليق وان كان قد صدر منهم بالفعل فليس الانكار متوجها لحصوله ووقوعه بل لانبغائه ولياقته تامل ١٢ ج ٥٣ قوله فاسقط علينا كسفا انه الآية انما وردت في قوم شعيب كما ذكر في سورة الشعراء فكان الاولى للمفسر ان يستدل بما نزل في قريش في سورة الاسراء وهو قوله او تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا ١٢ صاوي ٥٤ قوله نروى به ار تو اسيراب شدن ١٢ ٥٥ قوله فذرهم جواب شرط مقدر والمعنى اذا بلغوا في العناد الى هذا الحد وتبين انهم لا يرجعون عن الكفر فدعهم ولا تلتفت لهم ١٢ صاوي ٥٦ قوله وبالقتل يوم بدر كذا روي عن ابن عباس ذكره البغوي ولابن جرير عن قتادة عن ابن عباس قال عذاب القبر في القرآن ثم تلا الآية وروي نحوه عن البراء بن عازب مثله ١٢ كمالين ٥٧ قوله باعيننا انما جمع لفظ الاعين مع ان مدلوله واحد هو المصدر لمناسبة نون العظمة خطيب وفي البيضاوي وجمع العين لجمع الضمير والمبالغة بكثرة اسباب الحفظ اي عقيب غروبها المراد بغروبها ذهاب ضوءها بغلبة ضوء الصبح عليه وان كانت باقية في السماء ١٢ خطيب ٥٨ قوله بمرأى منا اي فاطلقت الاعين واريد لازمها وهو ابصار الشيء والاحاطة به علما وقربا فيلزم منه مزيد الحفظ المرئي الذي هو المراد وعبر هنا بالجمع لمناسبة نون العظمة بخلاف ما ذكر في سورة طه في قوله ولتصنع على عيني ١٢ صاوي ٥٩ قوله اي عقب غروبها المراد بغروبها ذهاب ضوءها بغلبة ضوء الصبح عليه وان كانت باقية في السماء وذلك بطلوع الفجر ١٢ ٦٠ قوله في الاول اي الليل فهذا راجع لقوله ومن الليل فسبحه وادبار النجوم واما وسبح بحمد ربك حين تقوم فالمراد به قول سبحان الله لا غير والوجهان انما هما في قوله ومن الليل فسبحه الخ ١٢ جمل ٦١ قوله الثريا فان لفظ النجم غلب عليها وروي ذلك عن ابن عباس ومجاهد وعنه هي نجوم السماء كلها وعنه نجوم القرآن وهو يه نزوله وعن الاخفش النجم هو النبت الذي لا ساق له وهويه سقوطه على الارض ١٢ ك ٦٢ قوله عن طريق الهداية اشار به الى ان الضلال معناه المخالفة فيرجع الامر الى انه فعل المعاصي والغي هو الجهل المركب وفي الكرخي قوله ما لابس الغي الخ اشار به الى تغاير الضلال والغي ردا على من زعم اتحادهما او المعنى ما ضل في قوله ولا غوى في فعله ١٢ ٦٣ قوله وهو جهل عن اعتقاد فاسد فعطفه على ما ضل من عطف الخاص على العام اهتماما في مثال الاعتقاد ١٢ ك ٦٤ قوله بما ياتيكم به هذا احسن مما فسر بعضهم اي ما يصدر نطقه من القرآن يعني قيد نطقه صلى الله عليه وسلم بالقرآن هذا التقييد ليس بحسن فان الاحاديث النبوية ايضا ما صدر نطقها منه صلى الله عليه وسلم عن الهوى بل من الوحي لان الوحي على قسمين جلي وخفي فالقرآن وحي جلي والاحاديث النبوية وحي خفي بل يثبت من كلام الله تعالى مطلقا يعني الحصر نطق المطلق بوجه فتخصيص الآية لا يجوز الا بالدليل وهكذا سمعت عن سيدي وسندي ١٢ ٦٥ قوله ان هو الا وحي يوحى احتج به من لا يرى الاجتهاد للنبي صلى الله عليه وسلم واجيب بان المراد به القرآن ولو سلم عمومه فاذا اوحي اليه ان يجتهد كان اجتهاده وما ثبت به وحيا لانه بمنزلة ان يقول الله لنبيه متى ظننت كذا فهو حكمي وكل ما القيته في قلبك فهو مرادي كذا قالوا وفيه انه اذا كان كذلك فلا يجوز في اجتهاده الخطأ والمقرر خلافه فتامل ١٢ ك ٦٦ قوله علمه شديد القوى الخ قال الحسن البصري رحمه الله وجماعة علمه شديد القوى اي علمه الله وهو وصف من الله نفسه بكمال القدرة والقوة ذو مرة اي ذو احكام الامور والقضايا فاستوى اے محمد عليه الصلوة والسلام وهو بالافق الاعلى اے فوق السموات ثم دنا پس نزدیک شد حضرت محمد بحضرت احدیت یعنی مقرب درگاه الوہیت گشت و نزد محققان دنا اشارت نفس مقدس اوست و تدلی بمنزلهٔ دل مطہر او فکان قاب قوسین مقام روح مطیب او ادنی بمرتبهٔ سر منور او ونفس او در مکان خدمت بود و دل او در منزل محبت و روح او در مقام قربت و سر او در مقام مشاہدت ويدل على ان ضمير دنا يعود اليه عليه السلام انه قال في رواية لما اسري بي الى السماء قربني ربي حتى كان بيني وبينه كقاب قوسين او ادنى ١٢ ٦٧ قوله ذو مرة يعني صاحب استحكام عقل يعني قول الشارح قوة وشدة اي قوة في العقل وشدته اي حدته وقوله او منظر حسن وهو مروي عن ابن عباس رضي الله عنه كما في المدارك ١٢ ٦٨ قوله فاستوى اي فاستقام على صورة نفسه الحقيقة دون الصورة التي كان يتمثل بها كلما هبط بالوحي وكان ينزل في صورة دحية وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم احب ان يراه في صورته التي جبل عليها فاستوى له في الافق الاعلى وهو افق الشمس فملأ الافق وقيل ما رآه احد من الانبياء في صورته الحقيقية سوى محمد عليه السلام مرتين مرة في الارض ومرة في السماء ١٢ مدارك ٦٩ قوله وكان قد ساله تعليل لقوله فاستوى وذلك ان جبريل كان ياتي النبي صلى الله عليه وسلم في صورة الآدميين كما ياتي الى الانبياء فساله النبي صلى الله عليه وسلم ان يريه نفسه التي جعله الله عليها فاراه نفسه مرتين مرة بالارض ومرة بالسماء ولم يره احد من الانبياء على صورته التي خلق عليها الا نبينا صلى الله عليه وسلم ١٢ صاوي ٧٠ قوله زاد في القرب التدلي في الاصل بمعنى النزول من دليت الدلو الى البير ولما كان القرب بعد النزول اشار المفسر الى دفعه بان المراد بالتدلي ههنا زيادة القرب مجازا فان النزول سبب القرب وقيل في الكلام تقديم وتاخير تقديره ثم تدلى فدنى لان التدلي سبب الدنو ١٢ ك ٧١ قوله قاب قوسين الخ قاب القوسين ما بين الوتر ومقبضه والمراد به المقدر فانه يقدر بالقوس كالزراع وقيل انه مقلوب اي قابي قوس ولا حاجة اليه فان هذا اشارة الى ما كانت العرب في الجاهلية تفعله اذا تحالفوا اخرجوا قوسين ويلصقون احدهما بالاخرى فيكون القاب ملاصقا للآخر حتى كانهما ذا قاب واحد ثم ينزعانهما معا ويرميان بهما سهما واحدا فيكون ذلك اشارة الى ان رضي احدهما رضي الآخر وسخطه سخطه لا يمكن خلافه كذا نقل عن مجاهد وارتضاه عامة المفسرين ١٢ كمالين ٧٢ قوله تفخيما لشانه الخ وقيل اوحى الله ان الجنة محرم على الانبياء حتى تدخلها وعلى الامم حتى يدخلها امتك ١٢ ٧٣ قوله اكذب الفؤاد ما راى اي حتى لا يظن الظان ان ما راى الفؤاد ليس كما راى بصره اي صدق قلبه فيما رآه من لقائه الذي رآه بصره بالظاهر اذ كان باطن حبيبه هناك ظاهرا وظاهره باطنا بجميع شعراته وذرات وجوده روح هذا قول العارفين واما المفسرون فقالوا ان المراد منه الجبرئيل ١٢ م ٧٤ قوله من طير الخ قيل فراش من ذهب وعن مقاتل يغشيها الملائكة امثال الغربان وقال السدي من الطيور وعن الحسن نور رب العزة ١٢ ك

www.besturdubooks.wordpress.com

٥١ قوله مازاغ البصر الخ استدل على ان رؤية الله كانت بعين بصره عليه يقظة لقوله مازاغ البصر الخ لان وصف البصر بعدم الزيغ يقتضي ان ذلك يقظة ولو كانت الرؤية قلبية لقال مازاغ قلبه واما القول بانه يجوز ان يكون المراد بالبصر بصر قلبه فلابد من القرينة وهي ههنا معدومة ١٢ روح ٥٢ قوله الكبرى افاد المفسر ان من للتبعيض وهو مفعول لرأى والكبرى صفة لآيات ووصفه بوصف المؤنثة الواحدة لجوازه وحسنه مراعاة الفاصلة وفسر الكبرى بالعظام اشارة الى انه ليس المعنى على التفضيل لعدم حصر تلك الآيات ووصف العظم مقول بالتشكيك فيها فيذهب السامع فيها كل مذهب فتدبر ١٢ صاوي ٥٣ قوله رفرفاً الخ قيل هو في الاصل ما تدلى على الاسرة من غالي الثياب ومن عالي الفسطاط روي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بلغ سدرة المنتهى جاءه الرفرف فتناوله من جبريل وطار به الى العرش حتى وقف به بين يدي ربه ثم لما حان الانصراف تناوله فطار به حتى اداه الى جبريل صلوات الله عليهم وجبريل يبكي ويرفع صوته بالتحميد فالرفرف خادم من الخدم بين يدي الله تعالى له خواص الامور في محل الدنو والقرب كما ان البراق دابة يركبها الانبياء مخصوصة بذلك في الارض ١٢ صاوي

واذ معمول لرأه مَا زَاغَ الْبَصَرُ من النبي وَمَا طَغَىٰ ○ اي ما مال بصره عن مرئيه المقصود له ولا جاوزه تلك الليلة
لَقَدْ رَأَىٰ فيها مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ ○ اي العظام اي بعضها فرأى من عجائب الملكوت رفرفاً اخضر سد
افق السماء وجبريل عليه السلام له ستمائة جناح أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ⑪ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ اللتين قبلها
الْأُخْرَىٰ ○ صفة ذم للثالثة وهي اصنام من حجارة كان المشركون يعبدونها ويزعمون انها تشفع لهم عند الله
ومفعول رأيتم الاول اللات وما عطف عليه والثاني محذوف والمعنى اخبروني ألهذه الاصنام قدرة على شيء ما
فتعبدونها دون الله عزوجل القادر على ما تقدم ذكره ولما زعموا ايضا ان الملائكة بنات الله مع كراهتهم
البنات نزل أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنثَىٰ ○ تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَىٰ ○ جائرة من ضازه يضيزه اذا ظلمه وجار عليه
إِنْ هِيَ ما المذكورات إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا اي سميتم بها أَنتُمْ وَآبَاؤُكُم اصناما تعبدونها مَّا أَنزَلَ اللَّهُ بِهَا
اي بعبادتها مِن سُلْطَانٍ حجة وبرهان إِن يَتَّبِعُونَ في عبادتها إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنفُسُ مما زينه
لهم الشيطان من انها تشفع لهم عند الله وَلَقَدْ جَاءَهُم مِّن رَّبِّهِمُ الْهُدَىٰ ○ على لسان النبي صلى الله عليه وسلم بالبرهان
القاطع فلم يرجعوا عما هم عليه أَمْ لِلْإِنسَانِ اي لكل انسان منهم مَا تَمَنَّىٰ ○ من ان الاصنام تشفع لهم
ع ٥ ليس الامر كذلك فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَىٰ ○ اي الدنيا فلا يقع فيهما الا ما يريده تعالى وَكَم مِّن مَّلَكٍ اي كثير
من الملائكة فِي السَّمَاوَاتِ وما اكرمهم عند الله لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِن بَعْدِ أَن يَأْذَنَ اللَّهُ لهم فيها
لِمَن يَشَاءُ من عباده وَيَرْضَىٰ ○ عنه لقوله ولا يشفعون الا لمن ارتضى ومعلوم انها لا توجد منهم الا بعد
الاذن فيها من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ
تَسْمِيَةَ الْأُنثَىٰ ○ حيث قالوا هم بنات الله وَمَا لَهُم بِهِ بهذا القول مِنْ عِلْمٍ إِن يَتَّبِعُونَ فيه إِلَّا الظَّنَّ
الذي تخيلوه وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ○ اي عن العلم فيما المطلوب فيه العلم فَأَعْرِضْ عَن
مَّن تَوَلَّىٰ عَن ذِكْرِنَا اي القرآن وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ○ وهذا قبل الامر بالجهاد ذَٰلِكَ اي طلب
الدنيا مَبْلَغُهُم مِّنَ الْعِلْمِ اي نهاية علمهم ان آثروا الدنيا على الآخرة إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَن ضَلَّ
ع عَن سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَىٰ ○ اي عالم بهما فيجازيهما وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ اي هو
مالك لذلك ومنه الضال والمهتدي يضل من يشاء ويهدي من يشاء لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا
عَمِلُوا من الشرك وغيره وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بالتوحيد وغيره من الطاعات بِالْحُسْنَى ○
اي الجنة وبين المحسنين بقوله الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ

الدنو والقرب ... ٥٤ قوله رفرفاً الرفرف اما اسم جنس او اسم جمع واحده رفرفة قيل هو ما تدلى على الاسرة من غالي الثياب وقيل هو ضرب من البسط وقيل الوسائد وقيل النمارق وقيل رفرف وقيل لاطراف البسط وفضول الفسطاط رفارف ١٢ ابو السعود من سورة الرحمن ٥٤ قوله وجبريل يدل من رفرف يدل على ذلك ما رواه مسلم عن ابي ذر عن عبيد الله قال في الآية رأى جبريل في صورته له ستمائة جناح ١٢ ك ٥٥ قوله افرأيتم استفهام انكاري قصد به توبيخ المشركين على عبادتهم الاوثان بعد بيان تلك البراهين القاطعة الدالة على انفراده تعالى بالالوهية والعظمة وان ما سواه تعالى وان جلت مرتبته وعظم مقامه حقير في جانب جلال الله عز وجل ١٢ صاوي ٥٦ قوله الاخرى اي المتأخرة في الرتبة الوضيعة المقدار ١٢ ك ٥٧ قوله اللات الخ اسم صنم كان في جوف الكعبة وقيل كان لثقيف بالطائف وقيل اسم رجل كان يلت السويق ويطعم الحاج وكان يجلس عند حجر فلما مات سمي الحجر باسمه وعبد من دون الله ١٢ صاوي ٥٨ قوله الثاني محذوف وهو جملة استفهامية استفهام انكاري ذكرها بقوله ألهذه الاصنام الخ والمعنى افرأيتموها قادرة على شيء ١٢ جمل ٥٩ قوله على ما تقدم ذكره المشهور في تقدير المفعول الثاني لارأيت ما دل عليه ما بعده اي اخبروني هذه الاصنام بنات الله قال الطيبي ان مشركي مكة يقول الملائكة الاصنام والملائكة بنات الله والكلام الآتي رد لذلك الزعم ولما لم يثبت ذلك عند المصنف قدر مفعولا آخر اي اخبروني هذه الاصنام لها قدرة على شيء وعلى ذلك فالكلام الآتي مسوق لدفع زعمهم الآخر الباطل ولذلك قال المفسر ولما زعموا الخ ١٢ ك ٦٠ قوله تلك الخ اشارة الى القسمة المفهومة من الجملة الاستفهامية وقوله اذا اي اذ جعلتم البنات له والبنين لكم ١٢ ابو السعود ٦١ قوله ضيزى وزنه فعلى اذ لا فعلى في النعوت فكسرت الضاد للياء كما قيل بيض وهو بوص مثل حمر وسود وضئزى بالهمزة يحكى من ضائزة مثل ضازه ١٢ مد ٦٢ قوله اي سميتم بها دفع بذلك ما يقال ان الاسماء لا تسمى وانما يسمى بها فكيف قال سميتموها فاجاب بان الكلام من باب الحذف والايصال والمفعول الاول محذوف قدره بقوله اصناما ١٢ صاوي ٦٣ قوله وما تهوى منصوب المحل على انه عطف على الظن وما فيه موصولة او مصدرية ١٢ ك ٦٤ قوله ولقد جاءهم من ربهم الهدى اي البيان بالكتاب المنزل والنبي المرسل بان الاصنام ليست بآلهة وان العبادة لا تصلح الا لله الواحد القهار والجملة اعتراض او حال من فاعل يتبعون وايا ما كان ففيها تاكيد لبطلان اتباع الظن وزيادة لتقبيح حالهم ١٢ جمل ٦٥ قوله ام للانسان ما تمنى الخ ام منقطعة تفسر ببل والهمزة والاستفهام انكاري والمعنى ليس للانسان ما يتمنى بل يحال بعنده حيث تبع هواه وخرج عن حدود الشرع فالمراد بالانسان الكافر وهذه الآية تجر بذيلها على من يتمنى بغير الله طلبا للفاني ويتبع نفسه في ما تطلبه فليس له ما يتمنى ١٢ صاوي ٦٦ قوله ليس الامر كذلك يشير الى ان ام منقطعة بمعنى بل والهمزة للانكار اي ليس له كل ما يتمناه والمراد نفي شفاعة الآلهة ١٢ ك ٦٧ قوله فلله الآخرة والاولى كالدليل لما قبله والمعنى انه تعالى لا يعطي ما فيهما الا لمن اتبع هداه وترك هواه لانه مالك للدنيا والآخرة ١٢ صاوي ٦٨ قوله فلله الآخرة اي فهو لا يعطي ما فيها الا لمن اتبع هداه وترك هواه قوله والاولى اي فهو لا يعطي جميع الاماني فيها لاحد اصلا كما هو مشاهد ولكنه يعطي منها ما يشاء لمن يريد وليس لاحد ان يتحكم عليه في شيء منها ١٢ جمل ٦٩ قوله وما اكرمهم عند الله جملة تعجبية جيء بها للدلالة على زيادة تشريفهم ومع ذلك لا تغني شفاعتهم شيئا ١٢ جمل ٧٠ قوله من عباده اي من الناس ان يشفع له وقيل لمن يشاء من الملائكة ان يشفع ١٢ ك ٧١ قوله ان الذين لا يؤمنون اي وهم مشركو العرب ان قلت كيف يقال انهم غير مؤمنين بالآخرة مع انهم يقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله اجيب بانهم غير جازمين بالآخرة بدليل قوله تعالى حكاية عنهم وما اظن الساعة قائمة ولئن رجعت الى ربي ان لي عنده للحسنى وانما اتخذوهم شفعاء على سبيل الاحتمال واجيب ايضا بانهم لا يؤمنون بالآخرة على الوجه الذي بينته الرسل ١٢ صاوي ٧٢ قوله ليسمون الملائكة اي يصفونهم بوصف الاناث وهو البنتية وقوله تسمية الانثى اي يسمون الملائكة بتسمية الاناث حيث قالوا هم بنات الله وذلك انهم رأوا في الملائكة تاء التانيث وصح عندهم ان يقال سجدت الملائكة فقالوا الملائكة بنات الله فسموهم تسمية الاناث ١٢ جمل ٧٣ قوله من علم في تسميته على تهكمهم بهم ١٢ خطيب وجمل ٧٤ قوله فيما المطلوب فيه العلم من الاصول والعقائد وانما العبرة في الفروع والعمليات ١٢ ك ٧٥ قوله اي نهاية علمهم الخ وفي الدعاء المأثور اللهم لا تجعل الدنيا اكبر همنا ولا مبلغ علمنا والجملة اعتراض مقرر لقصور هممهم بالدنيا وقوله ان ربك آه تعليل الامر بالاعراض ١٢ ك ٧٦ قوله اي هو مالك لذلك الخ يشير

الى ان قوله ليجزي علة لما يتضمنه قوله ولله ما في السموات والارض من انه يضل من يشاء اضلاله ويهدي من يشاء هدايته وقيل لما يتضمنه بهو من انه خلق العالم وسواه لكذا وقيل هو علة لقوله هو اعلم لمن ضل فان نتيجة العلم بهما جزاؤهما ١٢ ك ٧٧ قوله بالحسنى آه المراد بالمثوبة الحسنى اي الجنة او بسبب الاعمال الحسنى والمعنى ان الله عزوجل انما خلق العالم وسوى هذه الملكوت ليجزي المحسن من المكلفين والمسيء منهم اذ الملك اهل لنصر الاولياء وقهر الاعداء ١٢ مدارك ٧٨ قوله وبين المحسنين بقوله الذين آه فهو منصوب على انه نعت الذين احسنوا او بتقدير اعني او مدح ١٢ ك ٧٩ قوله كبائر الاثم اي ما يكبر عقابه من الذنوب وهو ما رتب الوعيد عليه بخصوصه وقيل ما اوجب الحد قوله والفواحش اي ما فحش من الكبائر خصوصا وقوله الا اللمم اي الا ما قل وصغر فانه مغفور باجتناب الكبائر آه بيضاوي وفي السمين واصل اللمم ما قل وصغر منه ومنه اللمم المس من الجنون والمم بالمكان قل لبثه فيه والمم بالطعام قل اكله منه وقال ابو العباس اصل اللمم ان يلم بالشيء ولم يرتكبه يقال الم بكذا اذا قاربه ولم يخالطه وقال الازهري العرب تستعمل الالمام في معنى الدنو والقرب وفي المصباح واللمم بفتحتين مقاربة الذنب وقيل هو الصغائر وقيل هو فعل الصغيرة ثم لا يعاوده ولم بالشيء لما من باب رد آه ١٢ ج

www.besturdubooks.wordpress.com

هو صغار الذنوب كالنظرة والقبلة واللمسة فهو استثناء منقطع والمعنى لكن اللمم تغفر باجتناب الكبائر
اِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ ؕ بذلك وبقبول التوبة ونزل فى من كان يقول صلاتنا صيامنا حجنا هُوَ
اَعْلَمُ اى عالم بِكُمْ اِذْ اَنْشَاَكُمْ مِّنَ الْاَرْضِ اى خلق اباكم ادم من التراب وَاِذْ اَنْتُمْ اَجِنَّةٌ جمع جنين فِىْ
بُطُوْنِ اُمَّهٰتِكُمْ ۚ فَلَا تُزَكُّوْٓا اَنْفُسَكُمْ ؕ لا تمدحوها اى على سبيل الاعجاب اما على سبيل الاعتراف بالنعمة
فحسن هُوَ اَعْلَمُ اى عالم بِمَنِ اتَّقٰى ۞ اَفَرَءَيْتَ الَّذِىْ تَوَلّٰى ۞ عن الايمان اى ارتد لما عُيّر به وقال انى خشيت ع
عقاب الله فضمن له المعيِّر ان يحمل عنه عذاب الله ان رجع الى شركه واعطاه من ماله كذا فرجع وَاَعْطٰى
قَلِيْلًا من المال المسمى وَّاَكْدٰى ۞ منع الباقى ماخوذ من الكُدية وهى ارض صلبة كالصخرة تمنع حافر
البئر اذا وصل اليها من الحفر اَعِنْدَهٗ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرٰى ۞ يعلم من جملته ان غيره يتحمل عنه عذاب
الاخرة لا وهو الوليد بن المغيرة او غيره وجملة اعنده المفعول الثانى لرأيت بمعنى اخبرنى اَمْ بل لَمْ يُنَبَّاْ بِمَا
فِىْ صُحُفِ مُوْسٰى ۞ اسفار التورٰىة او صحف قبلها وَاِبْرٰهِيْمَ الَّذِىْ وَفّٰٓى ۞ تمم ما امر به نحو وَاِذِ ابْتَلٰٓى
اِبْرٰهِيْمَ رَبُّهٗ بِكَلِمٰتٍ فَاَتَمَّهُنَّ وبيان ما اَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِّزْرَ اُخْرٰى ۞ الى اخره وان مخففة من الثقيلة اى
انه لا تحمل نفس ذنب غيرها وَاَنْ اى انه لَّيْسَ لِلْاِنْسَانِ اِلَّا مَا سَعٰى ۞ من خير فليس له من سعى غيره
الخير شىء وَاَنَّ سَعْيَهٗ سَوْفَ يُرٰى ۞ اى يبصره فى الاخرة ثُمَّ يُجْزٰىهُ الْجَزَآءَ الْاَوْفٰى ۞ الاكمل يقال جزيته
سعيه وبسعيه وَاَنَّ بالفتح عطفا وقرئ بالكسر استينافا وكذا ما بعدها فلا يكون مضمون الجمل فى الصحف على
الثانى اِلٰى رَبِّكَ الْمُنْتَهٰى ۞ المرجع والمصير بعد الموت فيجازيهم وَاَنَّهٗ هُوَ اَضْحَكَ من شاء افرحه وَاَبْكٰى ۞
من شاء احزنه وَاَنَّهٗ هُوَ اَمَاتَ فى الدنيا وَاَحْيَا ۞ للبعث وَاَنَّهٗ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الصنفين الذَّكَرَ وَالْاُنْثٰى ۞
مِنْ نُّطْفَةٍ منى اِذَا تُمْنٰى ۞ تصب فى الرحم وَاَنَّ عَلَيْهِ النَّشْاَةَ بالمد والقصر الْاُخْرٰى ۞ الخلقة الاخرى للبعث
بعد الخلقة الاولى وَاَنَّهٗ هُوَ اَغْنٰى الناس بالكفاية بالاموال وَاَقْنٰى ۞ اعطى المال المتخذ قنية وَاَنَّهٗ هُوَ
رَبُّ الشِّعْرٰى ۞ هى كوكب خلف الجوزاء كانت تعبد فى الجاهلية وَاَنَّهٗ اَهْلَكَ عَادَا ۨالْاُوْلٰى ۞ وفى قراءة بادغام
التنوين فى اللام وضمها بلا همزة هى قوم هود والاخرى قوم صالح وَثَمُوْدَا بالصرف اسم للاب وبلا صرف اسم للقبيلة
وهو معطوف على عاد فَمَآ اَبْقٰى ۞ منهم احدا وَقَوْمَ نُوْحٍ مِّنْ قَبْلُ ؕ اى قبل عاد وثمود اهلكناهم اِنَّهُمْ
كَانُوْا هُمْ اَظْلَمَ وَاَطْغٰى ۞ من عاد وثمود لطول لبث نوح فيهم الف سنة الا خمسين عاما وهم مع عدم ايمانهم
به يؤذونه ويضربونه وَالْمُؤْتَفِكَةَ وهى قرى قوم لوط اَهْوٰى ۞ اسقطها بعد رفعها الى السماء مقلوبة

سلہ قوله هو صغار الذنوب كالنظرة والقبلة واللمسة كذا رواه ابن جرير عن ابى هريرة ان اللمم هى النظرة والقبلة والغمزة والمباشرة فاذا مس الختان الختان فقد وجب الغسل وهو الزنا وقيل اللمم من الكبائر والمعنى يجتنبون من الكبائر كلها الا القليل منها بمعنى انه يلم بها ثم يتوب ... فيتوب عن قريب فلا يجعلها عادة كذا روى عن ابى هريرة فى احدى الروايتين وابن عباس والحسن كما فى الدر المنثور ۱۲ ک ۲ه قوله فهو استثناء منقطع اى لانه ليس من الكبائر والفواحش ولو اريد بها الكبائر كان متصلا ۱۲ ک ۳ه قوله تغفر باجتناب الكبائر ظاهره انه تغفر بسبب اجتناب الكبائر فلا يقع العقاب على الصغيرة عند اجتناب الكبيرة وهذا رأى المعتزلة الهم الا ان يحمل الباء بمعنى المصاحبة ۱۲ كمالين ۴ه قوله ان ربك واسع المغفرة تعليل لقوله الا اللمم والمعنى ان عدم المؤاخذة على الصغائر لا لكونها ليست ذنبا بل لسعة مغفرة الله ۱۲ صاوى ۵ه قوله واسع المغفرة اى فيغفر ما يشاء من الذنوب من غير توبة ۱۲ مدارك ۶ه قوله واذ انتم اجنة عطف على اذ انشاكم اى هو اعلم بكم فى ابتداء خلقكم اى يعلم ما يكون منكم من السعادة والشقاوة فى اول خلقكم قبل ان يخرجكم من صلب آدم وقبل ان تخرجوا من بطون امهاتكم اى لا تمدحوها على سبيل الاعجاب الاعلى سبيل الاعتراف بالنعمة فحسن وذكر بالشكر بقوله تعالى واما بنعمة ربك فحدث ۱۲ ک ۷ه قوله لا تمدحوها اى لا تثنوا عليها ولا تشهدوا لها بالكمال والتقى فان النفس خسيسة اذا مدحت اغترت وتكبرت فالذى ينبغى للشخص هضم النفس وذمها واستحقارها ۱۲ صاوى ۸ه قوله على سبيل الاعجاب الاعلى سبيل الاعتراف بالنعمة حسن لان المسرة بالطاعة طاعة وذكرها شكر ۱۲ مدارك ۹ه قوله هو اعلم بمن اتقى اى بمن اخلص فى طاعته وتقواه فينتفع بها ويثاب عليها واما المرائى فلا ينتفع بطاعته بل يعاقب عليها لان الرياء يحبط العمل ۱۲ صاوى ۱۰ه قوله اى ارتد لما عيّر به الخ فى البيضاوى والاكثر على انها نزلت فى الوليد بن المغيرة كان تبع رسول الله صلى الله عليه وسلم فعيره بعض المشركين وقال تركت دين الاشياخ وضللتهم فقال اخشى عذاب الله فضمن ان يحمل عنه العذاب ان اعطاه بعض ماله فارتد واعطى بعض المشروط ثم بخل بالباقى انتهى ۱۲ ۱۱ه قوله واعطاه من ماله الضمير المستتر فى اعطا عائد على الذى تولى والبارز عائد على الذى ضمن له عذاب الله فتحصل ان الضامن جعل على المتولى شيئين الرجوع الى الشرك وان يدفع له عددا معينا من ماله وجعل على نفسه هو شيئا واحدا هو ضمان عذاب الله ۱۲ صاوى ۱۲ه قوله وصحف ابراهيم الخ وتقديم موسى لان صحفه وهى التوراة كانت اشهر واكثر عندهم ۱۲ ابو السعود ۱۳ه قوله ما امر به من ذبح الولد او الوقوع فى النار او خصال الفطرة او مطلق المامورات نحو واذ ابتلى ابراهيم ربه آه وقد مر بيانه فى سورة البقرة ۱۲ ک ۱۴ه قوله وبيان ما آه يعنى ان قوله ان لا تزر الخ فى محل الجر بدلا من ما فى قوله بما فى صحف موسى ويجوز رفعه خبر المبتدأ مضمر اى ذلك ان لا تزر او هو ان لا تزر ويجوز نصبه بفعل مضمر ۱۲ ج ۱۵ه قوله ان لا تزر وازرة وزر اخرى اى انه لا تحمل نفس من شانها الحمل حمل نفس اخرى على ان ان هى المخففة من الثقيلة وضمير الشان الذى هو اسمها محذوف والجملة المنفية خبرها من ابى السعود فقد روى عكرمة عن ابن عباس قال كانوا قبل ابراهيم ياخذون الرجل بذنب غيره فكان الرجل اذا قتل وظفر اهل المقتول بابى القاتل او ابنه او اخيه او عمه او خاله قتلوه حتى جاءهم ابراهيم فنهاهم عن ذلك وبلغهم عن الله ان لا تزر وازرة وزر اخرى ۱۲ خطيب ۱۶ه قوله اى انه لا تحمل نفس ذنب غيرها والحديث من سن سنة سيئة فله وزرها ووزر من عمل بها كما اخرجه مسلم فلانه ذنبها لانه سببها والدال عليها ۱۲ ک ۱۷ه قوله وان ليس للانسان الا ما سعى اى الا سعيه وهذا ايضا مما فى صحف ابراهيم وموسى مدارك وفى ابى السعود هذا بيان لعدم انتفاع الانسان بعمل غيره من حيث جلب النفع اليه اثر بيان عدم انتفاعه به من حيث دفع الضرر منه واما شفاعة الانبياء عليهم السلام واستغفار الملائكة عليهم السلام ودعاء الاحياء للاموات وصدقتهم عنهم وغير ذلك مما لا يكاد يحصى من الامور النافعة للانسان مع انها ليست من عمله قطعا فحيث كان مناط منفعة كل منها عمله الذى هو الايمان والصلاح ولم يكن لشىء منها نفع ما بدونه جعل النافع نفس عمله وان كان بانضمام عمل غيره اليه وايضا فى البيضاوى كما لا يؤاخذ احد بذنب الغير لا يثاب بفعله وما جاء فى الاخبار من ان الصدقة والحج ينفعان الميت فلكون الناوى له كالنائب عنه ۱۸ه قوله من خير فليس له من سعى غيره الخ وما صح فى الاخبار ان الصدقة والحج ينفعان الميت فلكون الناوى له كالنائب عنه وقيل هذا منسوخ بقوله والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بايمان الحقنا بهم ذريتهم وقيل مخصوص بشرائع من قبلنا وقيل اللام بمعنى على وقيل انها فى الكفار خاصة وعن الحسن انه بطريق العدل لا من طريق الفضل ثم ان هذا فى الصدقة والحج اتفاقا واختلف فى قراءة القرآن فقيل يصل ثوابها اليه وقيل لا وقيل يصل اذا وهب ثوابها فينبغى ان يقول بعده اللهم انى وهبت ثواب ما قرأت لفلان اللهم فاوصله له ولا يجرى فى الصلوة والصوم واما ما ورد عند ابى داؤد من مات وعليه صيام صام عنه وليه فقال الطحاوى فى شرح الآثار انه كان فى صدر الاسلام ثم نسخ وقيل المراد من الصيام الاطعام وفى الهداية للانسان جعل ثواب عمله لغيره ولو صلوة او صوما وهو مذهب اهل السنة فكانه اراد بهم ابو حنيفة ومن وافقه والا فمالك والشافعى لا يجوزان فى العبادة البدنية كما صرح به النووى وغيره ۱۲ ک ۱۹ه قوله ثم يجزاه اى يجزى العبد سعيه بالجزاء الاوفر فنصبه بنزع الخافض ويجوز ان يكون مصدرا ۱۲ بيضاوى ۲۰ه قوله يقال جزيته سعيه الخ اشار به الى ان الجزاء يتعدى بنفسه وبحرف الجر ۱۲ كرخى ۲۱ه قوله وكذا ما بعدها وهو قوله تعالى وانه هو اضحك وابكى وانه هو امات واحيى وانه خلق الزوجين الذكر والانثى الخ وقوله فلا يكون مضمون الجمل اى جمل الآتية وهى قوله تعالى وانه هو اضحك وابكى الخ وقوله على الثانى اى على القراءة الثانى وهى بالكسر ۱۲ ۲۲ه قوله وكذا ما بعدها قرئ بالوجهين فلا يكون مضمون الجمل فى الصحف على الثانى بل يكون ما فى الصحف منتهى عند قوله الجزاء الاوفى ۱۲ كمالين ۲۳ه قوله الى ربك المنتهى اى منتهى امر الخلق ومرجعهم اليه تعالى وهذا كالدليل لقوله ثم يجزاه الجزاء الاوفى كانه قال الله تعالى يجزى الانسان على اعماله الجزاء الاوفى لان اليه المنتهى فى الامور كلها واذا كان كذلك فينبغى للانسان ان يرجع الى ربه فى اموره كلها ولا يعول على شىء من الاشياء لانه الآخذ بالنواصى واختلف فى المخاطب بقوله وان الى ربك المنتهى فقيل كل عاقل وقيل محمد صلى الله عليه وسلم وهذا على قراءة الكسر واما على قراءة الفتح فقيل كل عاقل وقيل موسى وابراهيم على سبيل التوزيع لانه محكى عن صحفهما ۱۲ صاوى ۲۴ه قوله وانه هو اضحك الخ اى خلق الضحك والبكاء وقيل خلق الفرح والحزن وقيل اضحك المؤمنين فى العقبى بالمواهب وابكاهم فى الدنيا بالنوائب ۱۲ مدارك ۲۵ه قوله وانه خلق الزوجين الذكر والانثى الحكمة فى اسقاط ضمير الفصل فى هذا واثباته فى قوله وانه هو اضحك وابكى وانه هو امات واحيى الاشارة لدفع توهم ان للمخلوق مدخلا فى الاضحاك والابكاء والاماتة والاحياء فاكده بالفصل ولما لم يحصل فى خلق الذكر والانثى وما بعده توهم ان للغير مدخلا لم يؤكده بضمير الفصل ۱۲ صاوى ۲۶ه قوله اعطى المال المتخذ قنية بكسر القاف وسكون النون والتحتية وهو المال الذى تاثله وعزمت ان لا تخرجه من يدك ۱۲ ک ۲۷ه قوله قنية وهى ما يتاثل من الاموال ۱۲ بيضاوى ۲۸ه قوله كانت تعبد فى الجاهلية كانت خزاعة تعبدها واول من سن لهم وذلك رجل منهم يقال له ابو كبشة ۱۲ ک ۲۹ه قوله بالصرف للاكثر فيصرف لعدم تعدد السبب وبلا صرف لعاصم وحمزة اسم للقبيلة فلا يصرف للعلمية والتانيث ۱۲ ک ۳۰ه قوله انهم كانوا هم اظلم آه يحتمل ان يكون الضمير لقوم نوح خاصة وان يكون لجميع من تقدم من الامم الثلثة وقوله كانوا هم يجوز فى هم ان يكون تاكيدا وان يكون فصلا ويبعد ان يكون بدلا والمفضل عليه محذوف تقديره من عاد وثمود على قولنا ان الضمير لقوم نوح خاصة وعلى القول بان الضمير للكل يكون التقدير اظلم واطغى من غيرهم والمؤتفكة منصوب باهوى وقدم لاجل الفواصل وقوله فغشى كقوله ما اوحى فى الابهام وهو المفعول الثانى ان قلنا ان التضعيف للتعدية وان قلنا انه للمبالغة والتكثير فتكون ما فاعلا كقوله فغشيهم من اليم ما غشيهم ۱۲ جمل ۳۱ه قوله والمؤتفكة الخ سميت بها لانها انقلبت باهلها اى انقلبت ۱۲ كذ

www.besturdubooks.wordpress.com

سلہ قوله ابهم الخ التهويل فى الابهام الدال على انه بلغ فى العظم بحيث يضيق عن الاحاطة وفى الخطيب اى غشاها امرا عظيما من الحجارة المنضودة وغيرها مما لا تسع العقول وصفه ١٢ سلہ قوله وفى هود فجعلنا الخ الصواب ان يقول وفى هود فلما جاء امرنا جعلنا عاليها سافلها الخ او يقول وفى الحجر فجعلنا عاليها سافلها وامطرنا عليهم بدل قوله عليها ١٢ صاوى سلہ قوله تشك الخ اشارة الى ان التفاعل مجرد عن التعدد فى الفاعل ١٢ك سلہ قوله او تكذب الخ من التكذيب اى تنكر كذا فسره ابن عباس وفى القاموس مارى وتمارى فيك ومرى اى جحده انتهى فانما ذكر معنى المجرد فى المجرد لا فى المزيد لكن ابن عباس اعلم بلسانه ١٢ك سلہ قوله كاشفة آه يجوز ان يكون وصفا وان يكون مصدرا فان كان وصفا احتمل ان يكون التانيث لاجل انه صفة لمؤنث محذوف فقيل تقديره نفس كاشفة او حالة كاشفة واحتمل ان تكون التاء للمبالغة كعلامة ونسابة اى ليس لها انسان كاشفة اى كثير الكشف وان كان مصدرا فهو كالعافية والعاقبة وخائنة الاعين ومعنى الكشف هنا اما من كشف الشئ اى عرف حقيقته كقوله لا يجليها لوقتها الا هو واما من كشف الضر اى ازاله اى ليس لها من يزيلها وينحيها عند مجيئها غير الله لكنه لا يفعل ذلك لانه سبق فى علمه الآن انها تقع ولا بد ١٢ جمل سلہ قوله اى لا يكشفها ويظهرها الا هو اى فهو من كشف الشئ عرف حقيقته ويصح ان يكون من كشف الضر ازاله والمعنى ليس لها مزيل غيره تعالى لكنه لم يفعل ذلك لانه سبق فى علمه وقوعها ١٢ صاوى سلہ قوله وانتم سامدون آه هذه الجملة يحتمل ان تكون مستانفة اخبر الله عنهم بذلك ويحتمل ان تكون حالا اى انتفى عنكم البكاء فى حال كونكم سامدين والسمود قيل الاعراض وقيل اللهو وقيل الجمود وقيل الاستكبار وقال ابو عبيدة السمود الغناء بلغة حمير يقولون يا جارية اسمدى لنا اى غنى لنا وقال الراغب السامد اللاهى الرافع راسه من قولهم بعير سامد فى سيره وقيل سمد راسه وجسده اى استاصل شعره ١٢ جمل سلہ قوله لاهون الخ كانوا اذا سمعوا القرآن عارضوه بالغناء ليشغلوا الناس عن استماعه ١٢ مدارك سلہ قوله عما يطلب اى عما يطلب منكم كذا نقل عن ابن عباس هو المعروف فى اللغة ان السمود اللهو يقال دع عنك سمودك اى لهوك وعن عكرمة هو الغناء بلغة حمير وكانوا اذا استمعوا القرآن تغنوا او تلهوا وقال الضحاك مستكبرون ١٢ك سلہ قوله قربت القيامة الخ اشار بذلك الى ان الفعل المزيد بمعنى المجرد وانما اتى بالمزيد مبالغة لان زيادة البناء تدل على زيادة المعنى والمراد بالقيامة خروج الناس من القبور ولها اسماء كثيرة الحاقة والواقعة ويوم الدين ويوم الجزاء وغير ذلك ١٢ صاوى سلہ قوله وانشق القمر اى نصفين وقرئ وقد انشق اى اقتربت الساعة وقد حصل من آيات اقترابها ان القمر قد انشق كما تقول اقبل الامير وقد جاء المبشر بقدومه قال ابن مسعود رضى الله عنه رايت حراء بين فلقتى القمر وقيل معناه ينشق يوم القيامة والجمهور على الاول وهو المروى فى الصحيح ولا يقال لو انشق لما خفى على اهل الاقطار ولو ظهر عندهم لنقلوه متواترا لان الطباع جبلت على نشر العجائب لانه يجوز ان يحجبه الله عنهم بغيم ١٢ مدارك سلہ قوله وانشق القمر اعلم انه يسمى قمرا بعد ثلاث من الشهر وقبلها هلالا الى اربعة عشر وليلتها يسمى بدرا ١٢ صاوى سلہ قوله انفلق فلقتين فلق شگافتن صراح وقوله ابى قبيس وهو جبل بمكة سمى برجل لانه اول من بنى فيه وقوله قعيقعان هو ايضا جبل بمكة سمى به لان جرهم كان تجعل فيه اسلحتها فتقعقع فيه وقعقعة فى الصراح آواز سلاح وجز آن ١٢ سلہ قوله ابى قبيس جبل بمكة سمى برجل من مذحج حداد لانه اول من بنى فيه ١٢ك سلہ قوله قعيقعان قعيقعان هو كزعيفران جبل بمكة وجهه الى ابى قبيس سمى لان جرهم كان تجعل فيه اسلحتها فتقعقع فيه او لانهم لما تحاربوا تقعقعوا بالسلاح فى ذلك ١٢ سلہ قوله وقد سئلها الجملة حالية والمسئول اما مطلق آية او خصوص انشقاق القمر روايتان ١٢ صاوى سلہ قوله وقد سئلها اى الآية وفى الجمل قد سئلها جملة حالية من آية اى سال صلى الله عليه وسلم قريش ان يفلق القمر فلقتين كما فى رواية او ان ياتيهم باية ولم يقيدوا بكونها فلق القمر ١٢ سلہ قوله رواه الشيخان عن ابن مسعود وانس وزيد فى رواية لمسلم فنزلت اقتربت الساعة وانشق القمر وفى رواية لهما عن انس حتى راوا حراء بينهما ولابى نعيم عن ابن عباس وانشق القمر نصفين نصفا على الصفا ونصفا على المروة وللحاكم وصححه عن ابن مسعود قال رايت القمر شقين شقة على ابى قبيس وشقة على السويداء وما ذكره المفسر من وقوع شقة على قعيقعان فلم اجده فى الصحيحين لكن روى ابو نعيم فى الدلائل من طريق عطاء والضحاك عن ابن عباس قال اجتمع المشركون على عهد النبى صلى الله عليه وسلم منهم الوليد وابو جهل والعاص بن وائل والعاص بن هشام والاسود بن المطلب والنضر بن الحارث فقالوا للنبى صلى الله عليه وسلم ان كنت صادقا فشق لنا القمر فرقتين نصفا على ابى قبيس ونصفا على قعيقعان فقال النبى صلى الله عليه وسلم ان فعلت تؤمنوا فقالوا نعم قال وكانت ليلة بدر فسال رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه ان يعطيه ما سالوا فامسى القمر قد مثل نصفا على ابى قبيس ونصفا على قعيقعان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا سلمة عبد الاسد والارقم بن الارقم اشهدوا انتهى وقد وردت قصة انشقاق القمر من كثير من الصحابة بطرق متعددة حتى قال العلامة السبكى عندى انها متواترة وقد جمع المفسرون على ان المراد فى تلك الآية هو الانشقاق الذى كان معجزة من النبى صلى الله عليه وسلم لا الذى يقع فى يوم القيمة ويدل على ذلك قوله وان يروا اية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر واخرج ابن جرير وابن المنذر من طرق مسروق عن ابن مسعود قال انشق القمر على عهده صلى الله عليه وسلم فقالت قريش هذا سحر ابن ابى كبشة فقالوا انتظروا ما ياتيكم به السفار فان محمدا لا يستطيع ان يسحر الناس كلهم فجاء السفار فسالوهم فقالوا نعم رايناه فانزل الله الآية ١٢ك سلہ قوله قوى الخ يقال استمر الشئ اذا قوى واستحكم او دائم من الاستمرار بمعنى الدوام او ذاهب لا يبقى من قولهم مر الشئ واستمر اى ذهب فى القاموس سحر مستمر محكم قوى او ذاهب ١٢ك سلہ قوله من المرة مرة بالكسر قوت من الصراح سلہ قوله مزدجر آه يجوز ان يكون فاعلا بفيه لان فيه وقع صلة وان يكون مبتدا وفيه الخبر والدال بدل من تاء الافتعال وقد تقدم ان تاء الافتعال تقلب دالا بعد الزاى والدال والذال الخ ١٢ جمل سلہ

الى الارض بامره جبرئيل عليه الصلوة والسلام باذن الله فَغَشّٰهَا من الحجارة بعد ذلك مَا غَشّٰى ○ ابهم
تهويلا وفى هود فجعلنا عاليها سافلها وامطرنا عليها حجارة من سجيل فَبِاَيِّ اٰلَاۗءِ رَبِّكَ بانعمه الدالة
على وحدانيته وقدرته تَتَمَارٰى ○ تشك ايها الانسان او تكذب هٰذَا محمد صلى الله عليه وسلم نَذِيْرٌ مِّنَ النُّذُرِ الْاُوْلٰى ○
من جنسهم اى رسول كالرسل قبله ارسل اليكم كما ارسلوا الى اقوامهم اَزِفَتِ الْاٰزِفَةُ ○ قربت القيامة لَيْسَ
لَهَا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ نَفْسٌ كَاشِفَةٌ ○ اى لا يكشفها ويظهرها الا هو كقوله لا يجليها لوقتها الا هو اَفَمِنْ
هٰذَا الْحَدِيْثِ اى القران تَعْجَبُوْنَ ○ تكذيبا وَتَضْحَكُوْنَ استهزاء وَلَا تَبْكُوْنَ ○ لسماع وعده ووعيده وَ
اَنْتُمْ سٰمِدُوْنَ ○ لاهون غافلون عما يطلب منكم فَاسْجُدُوْا لِلّٰهِ الذى خلقكم وَاعْبُدُوْا ○ ولا تسجدوا
للاصنام ولا تعبدوها

سورة القمر مكية الا سيهزم الجمع الاية وهى خمس وخمسون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ اِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ قربت القيامة وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ○ انفلق فلقتين على ابى قبيس
وقعيقعان اية له صلى الله عليه وسلم وقد سئلها فقال اشهدوا رواه الشيخان وَاِنْ يَّرَوْا اى كفار قريش اٰيَةً معجزة له صلى
الله عليه وسلم كانشقاق القمر يُّعْرِضُوْا وَيَقُوْلُوْا هذا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ ○ قوى من المرة القوة او دائم وَكَذَّبُوا النبى صلى الله عليه وسلم
وَاتَّبَعُوْا اَهْوَاۗءَهُمْ فى الباطل وَكُلُّ اَمْرٍ من الخير والشر مُّسْتَقِرٌّ ○ باهله فى الجنة او النار وَلَقَدْ جَاۗءَهُمْ مِّنَ
الْاَنْۢبَاۗءِ اخبار هلاك الامم المكذبة رسلهم مَا فِيْهِ مُزْدَجَرٌ ○ لهم اسم مصدر او اسم مكان والدال بدل من
تاء الافتعال وازدجرته وزجرته نهيته بغلظة وما موصولة او موصوفة حِكْمَةٌ خبر مبتدا محذوف او بدل
من ما او من مزدجر بَالِغَةٌ تامة فَمَا تُغْنِ النُّذُرُ ○ جمع نذير بمعنى منذر اى الامور المنذرة لهم وما
للنفى او للاستفهام الانكارى وهى على الثانى مفعول مقدم فَتَوَلَّ عَنْهُمْ هو فائدة ما قبله وتم به الكلام يَوْمَ
يَدْعُ الدَّاعِ هو اسرافيل وناصب يوم يخرجون بعد اِلٰى شَيْءٍ نُّكُرٍ ○ بضم الكاف وسكونها اى منكر تنكره النفوس
لشدته وهو الحساب خَاشِعًا ذليلا وفى قراءة خُشَّعًا بضم الخاء وفتح الشين مشددة اَبْصَارُهُمْ حال من فاعل
يَخْرُجُوْنَ اى الناس مِنَ الْاَجْدَاثِ القبور كَاَنَّهُمْ جَرَادٌ مُّنْتَشِرٌ ○ لا يدرون اين يذهبون من الخوف والحيرة
والجملة حال من فاعل يخرجون وكذا قوله مُّهْطِعِيْنَ اى مسرعين مادى اعناقهم اِلَى الدَّاعِ يَقُوْلُ الْكٰفِرُوْنَ
منهم هٰذَا يَوْمٌ عَسِرٌ ○ اى صعب على الكافرين كما فى المدثر يوم عسير على الكافرين كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قبل قريش
قَوْمُ نُوْحٍ تانيث الفعل لمعنى قوم فَكَذَّبُوْا عَبْدَنَا نوحا وَقَالُوْا مَجْنُوْنٌ وَّازْدُجِرَ ○ اى انتهروه بالسب وغيره فَدَعَا رَبَّهٗ
اَنِّىْ بالفتح اى بانى مَغْلُوْبٌ فَانْتَصِرْ ○ فَفَتَحْنَا بالتخفيف والتشديد اَبْوَابَ السَّمَاۗءِ بِمَاۗءٍ مُّنْهَمِرٍ ○ منصب

قوله بمعنى منذر الخ من لم يجوز فعيلا بمعنى مفعل قال النذر مصدر بمعنى الانذار ١٢ك سلہ قوله مفعول مقدم اى مفعول به والمعنى فاى شئ من الاشياء النافعة تغنى النذر او مفعول مطلق والمعنى فاى اغناء تغنى النذر ١٢ سلہ قوله على الثانى مفعول مقدم اى مفعول به ان كان المعنى فاى شئ من الاشياء النافعة تغنى النذر اى تحصله وتكسبه او مفعول مطلق ان كان المعنى فاى اغناء تغنى النذر ١٢ جمل سلہ قوله حال من فاعل يخرجون وقيل حال مقدرة من مفعول يدع المحذوف قال القاضى والاحسن ذلك ولا يحسن مررت برجال قائمين غلمانهم لانه ليس على صيغة تشبه الفعل انتهى وهذا على قول المبرد انه اذا امكن تكسير فهو اولى من افراده كمررت برجال قيام غلمانهم فصيح من قائم غلمانهم وهذه القراءة شاهد له وقال الجمهور الافراد اولى وقال الزمخشرى وقال فى الآية انها على لغة من يقول اكلونى البراغيث فيجوز ان يكون فى خشعا ضميرهم وتقع ابصارهم بدلا منه ١٢ك سلہ قوله كانهم جراد منتشر اى فى كثرتهم وتفرقهم فى كل جهة والجراد مثل فى الكثرة والتموج يقال فى الجيش الكثير المائج بعضه فى بعض جاءوا كالجراد ١٢ مدارك سلہ قوله جراد الجراد الخ اسم جنس ولهذا وقع خبرا عن الجمع وافراد منتشر باعتبار لفظه نظيره كالفراش المبثوث ١٢ك سلہ قوله لا يدرون اين يذهبون الخ اعلم ان الناس حين الخروج من القبور شبهوا فى هذه الآية بالجراد المنتشر وفى الآية الاخرى بالفراش المبثوث فمن حيث كثرتهم وتداخل بعضهم فى بعض شبهوا بالفراش المبثوث ومن حيث انتشارهم وقصدهم الجهة التى يجتمعون فيها شبهوا بالجراد المنتشر اذا علمت ذلك فما قال المفسر لا يناسب تشبيههم بالجراد بل بالفراش هكذا قالوا فتدبر ١٢ صاوى سلہ قوله مادى اعناقهم كذا فسره الراغب ... فى كلامهم واصل معناه مد العنق او مد البصر ... عن الاسراع او النظر او التامل وفى القاموس ... ١٢ك

لـ قوله عيونا ہو تمييز محول عن المفعول اصله فجرنا عيون الارض كلها مجرة مع الابهام والتفسير وقد يجعل محولا عن الفاعل كما ہو الاكثر على ان الاصل انه انفجرت عيون الارض فانه قد يكون محولا عن الفاعل لفعل آخر يلاقيه في الاشتقاق وقول المفسر تنبع بيان لحاصل المعنى على تقدير جعله تمييزا محولا عن الفاعل ۱۲ك ٢ـه قوله تنبع اي الارض اي جعلنا الارض كلها عيونا كانها تتفجر وہو ابلغ من قولك وفجرنا عيون الارض ۱۲ مدارك ٣ـه قوله ماء السماء والارض اي خالما جنس شامل لهما بقرينة ما قبله ولان الالتقاء يقتضي التعدد ٤ـه قوله يشير الى ان الامر واحد الامور بمعنى الشان والحال ۱۲ك ٥ـه قوله ما تشد به الالواح الخ قد فسر الدسر بالمسامير وبالاضلاع والجبال ففسره المعنى بما يعم ہذه الاقوال لان كلها مما تشد به الالواح لانها يدفع بها الانفصال بعضها عن بعض وفعال للآلة كالامام وقيل سميت بالمسامير لانها تدق فتندفع بشدة ۱۲ك قوله اي وہي الغرق على ہذا الوجه وقيل ہي السفينة بنا على انها بقيت على الجودي زمانا مديدا حتى رآها اوائل ہذه الامة ۱۲ صاوي ٦ـه قوله من المسامير مسامير جمع مسمار في الصراح مسمار بالكسر ميخ وقوله دسار في الصراح دسار ميخ كشتي ۱۲ ٧ـه قوله كفر الخ المراد بالكفر ہنا كفران النعمة لا الكفر الذي ہو ضد الايمان والنبي نعمة في حق الامة ورحمة لهم ولهذا صح كون النوح بكفر ۱۲ك ٨ـه قوله اي اغرقوا الخ قدر المفسر اغرقوا بقرينة فالتقى الماء ولما لم يستقم كونه جزاء للنوح جعل الجزاء بمعنى الانتصار وقال غيره فعلنا ذلك اي الانجاء من الغرق فالجزاء على معناه ۱۲ك ٩ـه قوله عقابا لهم الخ وعلى ہذا فالكفر على معناه المعروف ۱۲ كما ١٠ـه قوله ہذه الفعلة اي اغراق الكفار وانجاء نوح اي خبرها وقيل اراد السفينة قال قتادة القى الله سفينة نوح على الجودي حتى ادركها اوائل ہذه الامة اخرجه عبد الرزاق ۱۲ك ١١ـه قوله وكذا المعجمة اي وكذا الذال المعجمة التي قبل التاء ابدلت ايضا دالا مهملة وقوله وادغمت اي الدال المهملة المنقلبة عن المعجمة وقوله فيها اي في الدال المنقلبة عن التاء ۱۲ جمل ١٢ـه قوله فكيف كان آه ... في كان انها ناقصة وكيف خبر وقيل يجوز ان تكون تامة فتكون كيف في محل نصب اما على الحال واما على الظرف كما تقدم تحقيقه في البقرة ۱۲ جمل ١٣ـه قوله اي انذاري اشارة الى ان النذر بضمتين على فعل مصدر بمعنى الانذار وياء الاضافة محذوفة لانها من آيات الزوائد وقال بعضهم ہو جمع نذير بمعنى الانذار ۱۲ ١٤ـه قوله وكيف خبر كان قدم بصدارة الاستفهام والمعنى كان عذابي باي كيفية ۱۲ك ١٥ـه قوله والمعنى الخ يعني ان الاستفهام ہہنا للتقرير بمعنى حملهم على الاقرار لا بمعنى التثبت ۱۲ك ١٦ـه قوله للذكر اي والقراءة بالاختصار وعذوبة اللفظ كذا نقله البغوي عن سعيد بن جبير ۱۲ك ١٧ـه قوله سهلناه للحفظ اي اعنا عليه من اراد حفظه فهل من طالب لحفظه فيعان عليه وليس كتاب يقرأ من ظهر قلب الا القرآن ولم يكن ہذا لبني اسرائيل ولم يكونوا يقرؤن التوراة الا نظرا غير موسى وہارون ويوشع بن نون وعزير صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين ومن اجل ذلك افتتنوا بعزير لما كتب لهم التوراة عن ظهر قلب حين احرقت ومن ہذا المعنى قوله تعالى في الحديث القدسي وجعلت من امتك اقواما قلوبهم اناجيلهم ۱۲ صاوي ١٨ـه قوله متعظ به وحافظ اي ليكمل لكم الاصطفاء فان من آتاه الله القرآن حفظا والعاظا قد جعله الله من اهله ومن جمع بين الامرين فهو على اكمل الاحوال ۱۲ ١٩ـه قوله اي وقع موقعه اي فتعذيبه لهم عدل منه تعالى لانه انذرهم اولا على لسان نبيهم فلم يؤمنوا وذلك لانه جرت عادة الله تعالى انه لا يؤاخذ عبدا بغير جرم تنزلا منه تعالى والا فلو اخذ عباده بغير جرم لا يسمى ظلما لانه تصرف في ملكه والظلم التصرف في ملك الغير بغير اذنه ۱۲ صاوي ٢٠ـه قوله او قويه اي قوي الشؤم فهو من الاستمرار بمعنى الدوام او القوة وكان يوم الاربعاء آخر الشهر من شوال روى ابن مردويه عن علي وجابر وعائشة مرفوعا يوم الاربعاء نحس مستمر وله عن ابن عباس آخر اربعاء في الشهر نحس مستمر وله عن انس سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن يوم الاربعاء قال نحس قيل وكيف ذلك يا رسول الله قال غرق الله فيه فرعون واهلك عادا وثمودا وقال ابن كثير من قال ان يوم النحس يوم الاربعاء وامثاله فقد اخطأ وخالف القرآن فان في الآية الاخرى وارسلنا عليهم ريحا صرصرا في ايام نحسات وہي ثمانية ايام متتالية ولو كانت نحسات في نفسها كانت جميع الايام كذلك وہذا لم يقله احد وانما المراد انها كانت نحسات عليهم ولكن لمن عده نحسا ان يقول انما عد الاربعاء نحسا من بين ثمانية ايام لابتداء العذاب منه ۱۲ك ٢١ـه قوله آخر الشهر الخ اي شهر شوال لثمان بقين منه واستمر الى غروب الشمس من يوم الاربعاء الآخر والمعنى انه اتاهم العذاب يوم الاربعاء والباقي من شوال ثمانية ايام فاستمر عليهم لآخره قال تعالى في سورة الحاقة سخرها عليهم سبع ليال وثمانية ايام حسوما اذا علمت ذلك فليس المراد بقول المفسر آخر الشهر ان يوم نزول العذاب كان آخر الشهر بل ہو منتهاه ۱۲ صاوي ٢٢ـه قوله المندسين بتشديد السين من الاندساس في الصراح اندساس پنهان شدن در خاك وفي القاموس اندس تدفن ۱۲ ٢٣ـه قوله فتدق رقابهم دق كوفتن كذا في الصراح ٢٤ـه قوله اعجاز الاعجاز اصول النخل جمع عجز كعضد واعضاد ۱۲ك ٢٥ـه قوله منقعر في القاموس تقعر النخلة قطعها من اصلها فانقعرت فقوله ساقط على الارض بيان للواقع غير داخل في معنى اللفظ ۱۲ك ٢٦ـه قوله جمع نذير بمعنى منذر اي ليس المراد بالنذر ہہنا الرسل فان الباء يابى ہہنا ۱۲ك ٢٧ـه قوله منصوب على الاشتغال اي على اشتغال الفعل المذكور بعده بضميره ...

انصباب شديد وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا تنبع فَالْتَقَى الْمَاءُ ماء السماء والارض عَلَىٰ أَمْرٍ حال قَدْ قُدِرَ
به في الازل وهو هلاكهم غرقا وَحَمَلْنَاهُ اي نوحا عَلَىٰ سفينة ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسُرٍ وهي ما تشد به الالواح
من المسامير وغيرها واحدها دسار ككتاب تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا بمرأى منا اي محفوظة بحفظنا جَزَاءً منصوب
بفعل مقدر اي اغرقوا انتصارا لِّمَن كَانَ كُفِرَ وهو نوح عليه السلام وقرئ كَفَرَ بناء للفاعل اي اغرقوا
عقابا لهم وَلَقَد تَّرَكْنَاهَا ابقينا هذه الفعلة آيَةً لمن يعتبر بها اي شاع خبرها واستمر فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ
معتبر ومتعظ بها واصله مذتكر ابدلت التاء دالا مهملة وكذا المعجمة وادغمت فيها فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِ
اي انذاري استفهام تقرير وكيف خبر كان وهي للسؤال عن الحال والمعنى حمل المخاطبين على الاقرار
بوقوع عذابه تعالى بالمكذبين بنوح موقعه وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ سهلناه للحفظ وهيأناه للتذكر
فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ متعظ به وحافظ له والاستفهام بمعنى الامر اي احفظوه واتعظوا وليس يحفظ من كتب
الله عن ظهر القلب غيره كَذَّبَتْ عَادٌ نبيهم هودا فعذبوا فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِ اي انذاري لهم
بالعذاب قبل نزوله اي وقع موقعه وبينه بقوله إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا اي شديدة الصوت فِي يَوْمِ نَحْسٍ
شؤم مُّسْتَمِرٍّ دائم الشؤم او قويه وكان يوم الاربعاء آخر الشهر تَنزِعُ النَّاسَ تقلعهم من حفر الارض
المندسين فيها وتصرعهم على رؤسهم فتدق رقابهم فتبين الراس عن الجسد كَأَنَّهُمْ وحالهم ما ذكر أَعْجَازُ
اصول نَخْلٍ مُّنقَعِرٍ منقلع ساقط على الارض وشبهوا بالنخل لطولهم وذكر هنا وانث في الحاقة نخل
خاوية مراعاة للفواصل في الموضعين فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ ع ۸
كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ جمع نذير بمعنى منذر اي بالامور التي انذرهم بها نبيهم صالح ان لم يؤمنوا به ويتبعوه
فَقَالُوا أَبَشَرًا منصوب على الاشتغال مِّنَّا وَاحِدًا صفتان لبشر نَّتَّبِعُهُ مفسر للفعل الناصب له والاستفهام بمعنى
النفي المعنى كيف نتبعه ونحن جماعة كثيرة وهو واحد منا وليس بملك اي لا نتبعه إِنَّا إِذًا اي ان اتبعناه لَّفِي ضَلَالٍ
ذهاب عن الصواب وَسُعُرٍ جنون أَأُلْقِيَ بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين
وتركه الذِّكْرُ الوحي عَلَيْهِ مِن بَيْنِنَا اي لم يوح اليه بَلْ هُوَ كَذَّابٌ في قوله انه اوحي اليه ما ذكره أَشِرٌ متكبر
بطر قال تعالى سَيَعْلَمُونَ غَدًا اي في الآخرة مَّنِ الْكَذَّابُ الْأَشِرُ وهو هم بان يعذبوا على تكذيبهم
نبيهم صالحا إِنَّا مُرْسِلُو النَّاقَةِ مخرجوها من الهضبة الصخرة كما سألوا فِتْنَةً محنة لَّهُمْ لنختبرهم
فَارْتَقِبْهُمْ يا صالح اي انتظر ما هم صانعون وما يصنع بهم وَاصْطَبِرْ الطاء بدل من تاء

... بشرا بفعل يفسره نتبعه تقديره انتبع بشرا منا واحدا ۱۲ ٢٨ـه قوله منا اي من جنسنا او من جملتنا لا فضل له علينا ۱۲ بيضاوي ٢٩ـه قوله صفتان اي قوله تعالى منا وواحدا صفتان لبشرا ۱۲ ٣٠ـه قوله مفسر ... قوله تعالى نتبعه مفسر للفعل الناصب لقوله تعالى بشرا فالضمير في نتبعه راجع الى بشرا ۱۲ ٣١ـه قوله جنون ومنه ناقة مسعورة اذا كانت خفيفة الراس ہائمة على وجهها كذا نقل عن الفراء وقال ابن عباس يعني انا لفي ضلال وعذاب ... ابن عيينة ہو جمع سعير كان يقول ان لم تتبعوني كنتم في سعير ونيران فعكسوا عليه فقالوا ان تبعناك كنا في سعير كما تقول ۱۲ك ٣٢ـه قوله من بيننا حال من الهاء في عليه اي اخص بالرسالة منفردا من بيننا وفينا من ہو اكثر مالا منه والاستفهام للانكار ۱۲ جمل قوله وہو اي الكذاب وقوله ہم اي الكفار ٣٣ـه قوله بطر على الترفع الينا بادعائه النبوة والاشر المرح والتجبر ۱۲ك ٣٤ـه قوله من الكذاب آه من استفهامية معلقة ليعلمون وہي ... والجملة سادة مسد المفعولين والمعنى سيعلمون غدا اي فريق ہو الكذاب الاشر اہو ہم ام صالح ۱۲ ٣٥ـه قوله مخرجوها الخ يشير الى ان الارسال كناية عن الاخراج ۱۲ك ٣٦ـه قوله من الهضبة . الهضبة الجبل المنبسط على الارض او جبل خلق من صخرة واحدة او الجبل الطويل كما في القاموس ۱۲ ٣٧ـه قوله من تاء الافتعال اي اصل الطاء في اصطبر تاء فحولت طاء لتكون موافقة للصاد في الاطباق ۱۲ خطيب ٣٨ـه قوله صفتان لبشرا آه عبارة السمين قوله ابشرا منصوب على الاشتغال وہو الراجح لتقدم اداة ہي بالفعل اولى ومنا نعت له وواحدا فيه وجهان اظهرهما انه نعت لبشرا الا انه يشكل عليه تقديم الصفة المؤولة على الصريحة ويجاب بان منا حينئذ ليس وصفا بل حال من واحدا قدم عليه والثاني انه نصب على الحال من الهاء في نتبعه وہو مخلص من الاعراب المتقدم الا ان المرجح لكونه صفة قراءتهما مرفوعين ابشر منا واحد نتبعه فهذا يرجح كون واحدا نعتا لبشر الا حالا ۱۲ جمل

www.besturdubooks.wordpress.com

لے قولہ قسمۃ بینہم آہ صنیعہ یقتضی ان ہذا الضمیر واقع علیہم فقط وان فی الکلام محذوفا قدرہ بقولہ وبین الناقۃ وفی عبارۃ غیرہ من المفسرین ان ہذا الضمیر واقع علیہم وعلی الناقۃ علی سبیل التغلیب وفی الخطیب قسمۃ بینہم ای بین قوم صالح والناقۃ فغلب العاقل علیہا آہ فلذا قال الشارح ای بینہم وبین الناقۃ لکان موافقا لغیرہ والامر فی ذلک سہل تامل ۱۲ ج ۲ے قولہ بینہم انما قال بینہم تغلیبا لبنی آدم علی البہائم ۱۲ ک ۳ے قولہ یحضرہ ای فیحضرہ من کانت نوبتہ واحتضر بمعنے حضر ۱۲ ک ۴ے قولہ فتمادوا علی ذلک ای بقوا علی ذلک مدۃ وغایۃ ۱۲ ک ۵ے قولہ ثم ملوہ بتشدید اللام من الملال ای سئموا فہموا بقتل الناقۃ ۱۲ ک ۶ے قولہ تناول السیف التعاطی اصل معناہ تفاعل من العطاء وفسرہ الراغب بالتناول المطلق فکان معناہ العرفی ۱۲ ک ۷ے قولہ کہشیم المحتظر تشبیہ لاہلاکہم والحظیرۃ زریبۃ الغنم ونحوہا والمحتظر بکسر الظاء اسم فاعل وہو الذی یتخذ حظیرۃ من الحطب وغیرہ لتکون وقایۃ لمواشیہ من الحر والبرد والسباع ۱۲ صاوی ۸ے قولہ حظیرۃ جائے شتر وگوسپند کہ از شاخ درخت وچوب سازند ۱۲ صراح وقولہ فداستہ ای فوطئتہ وقولہ ہو الہشیم الہشیم بمعنی المہشوم ای المکسور بالیابس المنکسر من الشجر وغیرہ ۱۲ روح ۹ے قولہ فداستہ ای وطئتہ الغنم باظلافہا من الدوس ہو الہشم والہشم فی اللغۃ الکسر ۱۲ ک ۱۰ے قولہ ولقد یسرنا القرآن للذکر الخ حکمۃ تکرار ذلک فی کل قصۃ التنبیہ علی الاتعاظ والتدبر باشارۃ الی ان تکذیب کل رسول مقتض لنزول العذاب کما کرر قولہ فبای آلاء ربکما تکذبان تقریرا للنعم المختلفۃ المعدودۃ فکلما ذکر نعمۃ وبخ علی التکذیب بہا ۱۲ صاوی

الافتعال ای اصبر علی اذاھم وَنَبِّئْهُمْ اَنَّ الْمَاۤءَ قِسْمَةٌ مقسوم بَیْنَهُمْ وبین الناقۃ فیوم لھم ویوم لھا كُلُّ شِرْبٍ نصیب من الماء مُّحْتَضَرٌ یحضرہ القوم یومھم والناقۃ یومھا فتمادوا علی ذلک ثم ملوہ فھموا بقتل الناقۃ فَنَادَوْا صَاحِبَهُمْ قدارا لیقتلھا فَتَعَاطٰی تناول السیف فَعَقَرَ بہ الناقۃ ای قتلھا موافقۃ لھم فَكَیْفَ كَانَ عَذَابِیْ وَنُذُرِ ای انذاری لھم بالعذاب قبل نزولہ ای وقع موقعہ وبینہ بقولہ اِنَّاۤ اَرْسَلْنَا عَلَیْهِمْ صَیْحَةً وَّاحِدَةً فَكَانُوْا كَهَشِیْمِ الْمُحْتَظِرِ ھو الذی یجعل لغنمہ حظیرۃ من یابس الشجر والشوک یحفظھن فیھا من الذئاب والسباع وما سقط من ذلک فداستہ ھو الھشیم وَلَقَدْ یَسَّرْنَا الْقُرْاٰنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُّدَّكِرٍ كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوْطٍۭ بِالنُّذُرِ ای بالامور المنذرۃ لھم علی لسانہ اِنَّاۤ اَرْسَلْنَا عَلَیْهِمْ حَاصِبًا ریحا ترمیھم بالحصباء وھی صغار الحجارۃ الواحدۃ دون ملء الکف فھلکوا اِلَّاۤ اٰلَ لُوْطٍ وھم ابنتاہ معہ نَجَّیْنٰهُمْ بِسَحَرٍ من الاسحار ای وقت الصبح من یوم غیر معین ولو ارید من یوم معین لمنع من الصرف لانہ معرفۃ معدول عن السحر لان حقہ ان یستعمل فی المعرفۃ بال وھل ارسل الحاصب علی آل لوط او لا قولان وعبر عن الاستثناء علی الاول بانہ متصل وعلی الثانی بانہ منقطع وان کان من الجنس تسمحا نِّعْمَةً مصدر ای انعاما مِّنْ عِنْدِنَا كَذٰلِكَ ای مثل ذلک الجزاء نَجْزِیْ مَنْ شَكَرَ انعمنا وھو مؤمن او من آمن باللہ تعالیٰ ورسلہ واطاعھم وَلَقَدْ اَنْذَرَهُمْ خوفھم لوط بَطْشَتَنَا اخذتنا ایاھم بالعذاب فَتَمَارَوْا تجادلوا وکذبوا بِالنُّذُرِ بانذارہ وَلَقَدْ رَاوَدُوْهُ عَنْ ضَیْفِهٖ ای سالوہ ان یخلی بینھم وبین القوم الذین اتوہ فی صورۃ الاضیاف لیخبثوا بھم وکانوا ملائکۃ فَطَمَسْنَاۤ اَعْیُنَهُمْ اعمیناھا وجعلناھا بلا شق کباقی الوجہ بان صفقھا جبرئیل بجناحہ فَذُوْقُوْا فقلنا لھم ذوقوا عَذَابِیْ وَنُذُرِ ای انذاری وتخویفی ای ثمرتہ وفائدتہ وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً وقت الصبح من یوم غیر معین عَذَابٌ مُّسْتَقِرٌّ دائم متصل بعذاب الآخرۃ فَذُوْقُوْا عَذَابِیْ وَنُذُرِ وَلَقَدْ یَسَّرْنَا الْقُرْاٰنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُّدَّكِرٍ ۝ ع ۱۸/۹ وَلَقَدْ جَآءَ اٰلَ فِرْعَوْنَ قومہ معہ النُّذُرُ الانذار علی لسان موسیٰ وھارون فلم یؤمنوا بل كَذَّبُوْا بِاٰیٰتِنَا كُلِّهَا ای التسع التی اوتیھا موسیٰ فَاَخَذْنٰهُمْ بالعذاب اَخْذَ عَزِیْزٍ قوی مُّقْتَدِرٍ قادر لا یعجزہ شیء اَكُفَّارُكُمْ یا قریش خَیْرٌ مِّنْ اُولٰۤىِٕكُمْ المذکورین من قوم نوح الی فرعون فلم یعذبوا اَمْ لَكُمْ یا کفار قریش بَرَآءَةٌ من العذاب فِی الزُّبُرِ الکتب والاستفھام فی الموضعین بمعنی النفی ای لیس الامر کذلک اَمْ یَقُوْلُوْنَ ای کفار قریش نَحْنُ جَمِیْعٌ ای جمع مُّنْتَصِرٌ علی محمد ولما قال ابو جھل یوم بدر انا جمع منتصر نزل سَیُهْزَمُ الْجَمْعُ وَیُوَلُّوْنَ الدُّبُرَ فھزموا ببدر ونصر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیھم بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ

۱۱ے قولہ قوم لوط الخ وہم الجماعۃ الذین سکن عندہم وارسل لہم وذلک ان لوطا ہو ابن اخی ابراہیم الخلیل علیہما السلام خرج مع عمہ من العراق فنزل ابراہیم بفلسطین ولوط بسدوم وقراہا فارسلہ اللہ لہم فکذبوہ فحل بہم العذاب ۱۲ صاوی ۱۲ے قولہ حاصبا الخ فی المختار الحصباء بالمد الحصی ومنہ المحصب موضع بالحجاز والحاصب الریح الشدیدۃ تثیر الحصی والحصب بفتحتین الحصب ما یرمی بہ فی النار فقد حصبتہا بہ وبابہ ضرب ۱۲ جمل ۱۳ے قولہ من الاسحار اشارۃ الی ان السحر نکرۃ لم یرد بہ سحر یوم معین فانصرف کما قررہ الکرخی ۱۴ے قولہ ولو ارید بہ من یوم معین الخ قال فی القاموس السحر قبیل الصبح ولقیتہ سحرا معرفۃ تریدہ سحر لیلتک واذا اردت نکرۃ صرفتہ فقلت اتیتہ بسحر ۱۲ ک ۱۵ے قولہ تسمحا ای تساہلا فی العبارۃ واشار بذلک الی ان وجہ کون الاستثناء منقطعا بعید لان اہل لوط من جنس القوم علی کل حال سواء قلنا بنزول الحاصب علی الجمیع او علی غیر اہل لوط فصل ان الاستثناء متصل علی کل حال لکون المستثنی من جنس المستثنی منہ وجعلہ منقطعا بعید ۱۲ صاوی ۱۶ے قولہ تسمحا ای تساہلا فی التعبیر وعدم تحریر العبارۃ کما اشار لہ بقولہ وان کان من الجنس لان مدار الاتصال والانقطاع علی المجانسۃ وعدمہا فحیث کان المستثنی من جنس المستثنی منہ لا یصح التعبیر عن الاستثناء بانہ منقطع شیخنا وفی السمین قولہ الا آل لوط فیہ وجہان احدہما انہ متصل ویکون المعنی انہ ارسل الحاصب علی الجمیع الا اہلہ فانہ لم یرسل علیہم والثانی انہ منقطع ولا ادری ما وجہہ فان الانقطاع وعدمہ عبارۃ عن عدم دخول المستثنی فی المستثنی منہ وہذا داخل من الجمل ۱۷ے قولہ مصدر ای مفعول مطلق ملاق لعاملہ فی المعنی اذ الانجاء نعمۃ او مفعول لہ تعلیل للعامل المذکور وفی الکرخی قولہ انعاما اشار بہ الی ان نعمۃ مصدر بمعنی الانعام کما مر ناصبہ الفعل من لفظہ او من معنی نجیناہم لان تنجیتہم انعام من اللہ علیہم ویصح نصبہ علی المفعول لاجلہ فالتاویل اما فی المصدر واما فی العامل ۱۲ جمل ۱۸ے قولہ نجزی من شکر لیس خصوصیۃ لآل لوط بل ہو عام لکل من شکر نعمۃ تعالیٰ قال ونجی اللہ الذین اتقوا بمفازتہم الآیۃ ۱۲ صاوی ۱۹ے قولہ اخذتنا ایاہم بالعذاب یشیر الی انہ مصدر فیہ معنے الوحدۃ وانہ باق علی معناہ المصدری وان تبادر منہ العذاب ۱۲ ک ۲۰ے قولہ لیخبثوا بہم ای طلبوا منہ التخلیۃ بینہم وبین الاضیاف لیفعلوا بہم المنکر والفاحشۃ والمراودۃ الطلب من راد یرود جاء وذہب ۱۲ ک ۲۱ے قولہ بان صفقہا صفق بازگردانیدن وایضا یقال صفق عینہ ای ردہا ۱۲ صراح ۲۲ے قولہ وقت الصبح من یوم غیر معین فہی نکرۃ ولذا صرف ولو قصد بہ التعیین لامتنع من الصرف للعلمیۃ والتانیث علی ان المراد اول نہار معین ۱۲ ک ۲۳ے قولہ من یوم غیر معین اشارۃ الی انصراف بکرۃ لانہ نکرۃ ولو قصد بہ یعینہا امتنع الصرف للتانیث والتعریف ۱۲ خطیب ۲۴ے قولہ قومہ معہ فاکتفی بذکرہم عن ذکرہ لکونہ اولی بذلک ۱۲ ک ۲۵ے قولہ الانذار فالنذر مصدر ویصح فی ہذا المقام ان یکون جمع نذیر بمعنے جاءہم الرسل ای موسیٰ وہارون ۲۶ے قولہ التسع اے وہی العصا والید والسنین والطمس والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم ۱۲ صاوی ۲۷ے قولہ اکفارکم ای الراسخون منکم یا اہل مکۃ فی الکفر الثابتون علیہ ۱۲ الخطیب ۲۸ے قولہ ای لیس الامر کذلک فلا ہم خیرا واقوی من قبلہم ولا لہم براءۃ فی الکتاب من العذاب ۱۲ ک ۲۹ے قولہ اے جمع انما فسر الجمیع بجمع لیصح وقوعہ خبر النحن اذ لیس تاکیدا ۱۲ ک ۳۰ے قولہ منتصر ای ینصر بعضنا بعضا والافراد باعتبار لفظ الجمیع ابو السعود ولم یقل منتصرون لموافقۃ رؤس الآی من الخطیب ۱۲ ۳۱ے قولہ علی محمد لے متناصر بعضنا علی بعض علی محمد فہو افتعل بمعنے تفاعل کاختصم وقیل منتصر اے منتقم من الاعداء لا نغلب ۱۲ ک ۳۲ے قولہ سیہزم الجمع آہ روی عن عمر رضی اللہ عنہ انہا لما نزلت قال لم اعلم ما ہی ای ما الواقعۃ التی یکون فیہا ذلک فلما کان یوم بدر رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یلبس الدرع ویقول سیہزم الجمع فعلمتہ ای علمت المراد من ہذہ الآیۃ آہ بیضاوی ۱۲ ج ۳۳ے قولہ ویولون الدبر اے الادبار وانما افرد محافظۃ للفواصل علی ارادۃ الجنس او لان کل احد یولی دبرہ ۱۲ کما لین ۳۴ے قولہ بل الساعۃ موعدہم اشارۃ الی ان الامر غیر مقتصر علی انہزامہم وادبارہم بل الامر اعظم منہ فان الساعۃ موعدہم فانہ ذکرما یصیبہم فی الدنیا من الدبر ثم بین ما ہو منہ علی طریقۃ الاضراب ہذا قول اکثر المفسرین والظاہر ان الانذار بالساعۃ عام لکل من تقدم من الکبیر ۱۲ ۳۵ے قولہ بل الساعۃ موعدہم ای لیس ما وقع لہم فی بدر تمام عقوبتہم بل الساعۃ موعد اصل عذابہم وما وقع لہم فی بدر من مقدماتہ ۱۲ ابو السعود ۳۶ے قولہ فنادوا صاحبہم الخ معطوف علی محذوف قدرہ بقولہ فتمادوا علی ذلک الخ وفی زادہ الفاء الفصیحۃ تفصح ان فی الکلام محذوفا تقدیرہ فتمادوا علی ذلک مدۃ ثم ملوا من ضیق الماء والمرعی علیہم وعلی مواشیہم فاجمعوا علی قتلہا فقال بعضہم لبعض من للناقۃ حیث تمادوا عن المرعی ما بالقوم وکمن لہا قدار بن سالف لیقتلہا وصاح بہ لبقیۃ الرہط ای نبہوہ علی صدرہا وقربہا من کمنہ ودعوہ الی قتلہا فتعاطی الخ ۱۲ جمل ۳۷ے قولہ موافقۃ لہم الخ قصد بذلک الجمع بین ما ہنا وما فی الشعراء حیث قال فعقروہا فتحصل ان مباشرۃ القتل کان منہ لکن باجماعہم علیہ ۱۲ صاوی ۳۸ے قولہ انا ارسلنا علیہم صیحۃ اے صاح بہم جبرئیل فی الیوم الرابع من عقر الناقۃ لانہ کان فی یوم الثلثاء ونزول العذاب بہم فی یوم السبت ۱۲ جمل ۳۹ے قولہ فلم یعذبوا الخ عطف علی الخبر المنفی فی المعنے متسبب عنہ والمعنے قد اصابہم ما اصابہم مع ظہور خیریتہم منکم فی القوۃ والشدۃ فہل تطمعون ان لا یصیبکم من ذلک وانتم شر منہم مکانا واسوء حالا ۱۲ ابو السعود

www.besturdubooks.wordpress.com

بالعذاب والساعة ای عذابها ادهی اعظم بلیة وامر اشد مرارة من عذاب الدنیا ان المجرمین فی ضلل
هلاک بالقتل فی الدنیا وسعر نار مسعرة بالتشدید ای مهیجة فی الاخرة یوم یسحبون فی النار علی وجوههم
ای فی الاخرة ویقال لهم ذوقوا مس سقر اصابة جهنم لکم انا کل شیء منصوب بفعل یفسره
خلقنه بقدر بتقدیر حال من کل ای مقدرا وقرئ کل بالرفع مبتدأ خبره خلقناه وما امرنا لشیء
نرید وجوده الا امرة واحدة کلمح بالبصر فی السرعة وهی کن فیوجد انما امره اذا اراد شیئا
ان یقول له کن فیکون ولقد اهلکنا اشیاعکم اشباهکم فی الکفر من الامم الماضیة فهل
من مدکر استفهام بمعنی الامر ای اذکروا واتعظوا وکل شیء فعلوه ای العباد مکتوب فی الزبر
کتب الحفظة وکل صغیر وکبیر من الذنب او العمل مستطر مکتتب فی اللوح المحفوظ ان المتقین
فی جنت بساتین ونهر ارید به الجنس وقرئ بضم النون والهاء جمعا کاسد واسد المعنی انهم
یشربون من انهارها الماء واللبن والعسل والخمر فی مقعد صدق مجلس حق لا لغو فیه ولا تاثیم
وارید به الجنس وقرئ مقاعد المعنی انهم فی مجالس من الجنات سالمة من اللغو والتاثیم بخلاف
مجالس الدنیا فقل ان تسلم من ذلک واعرب هذا خبرا ثانیا وبدلا وهو صادق ببدل البعض
وغیره عند ملیک مثال مبالغة ای عزیز الملک واسعه مقتدر قادر لا یعجزه شیء وهو الله تعالی وعند
اشارة الی الرتبة والقدرة من فضله تعالی سورة الرحمن مکیة او الا یسئله من فی السموات
والارض الایة فمدنیة وهی ست او ثمان وسبعون ایة بسم الله الرحمن الرحیم
الرحمن علم من شاء القران خلق الانسان ای الجنس علمه البیان النطق الشمس
والقمر بحسبان بحساب یجریان والنجم ما لا ساق له من النبات والشجر ما له ساق یسجدن
یخضعان بما یراد منهما والسماء رفعها ووضع المیزان اثبت العدل الا تطغوا ای لاجل ان
لا تجوروا فی المیزان ما یوزن به واقیموا الوزن بالقسط بالعدل ولا تخسروا المیزان تنقصوا
الموزون والارض وضعها اثبتها للانام للخلق الانس والجن وغیرهم فیها فاکهة والنخل ذات
الاکمام اوعیة طلعها والحب کالحنطة والشعیر ذو العصف التبن والریحان الورق او المشموم فبای الاء
ربکما ایها الانس والجن تکذبن ذکرت احدی وثلثین مرة والاستفهام فیها للتقریر لما روی الحاکم عن
جابر قال قرأ علینا رسول الله صلی الله علیه وسلم سورة الرحمن حتی ختمها ثم قال ما لی اراکم سکوتا للجن کانوا احسن منکم

ل قوله ادهی افعل تفضیل من الداهیة وهی الامر الفظیع الذی لا یهتدی الی الخلاص منه وآلا ظهار فی مقام الاضمار للتهویل ١٢ صاوی ٢ قوله سعر ای سعر وتسعیر آتش تیز افروختن ١٢ روح ٣ قوله یوم یسحبون ای یوم یجرون ١٢ ابو السعود ٤ قوله انا کل شیء خلقناه بقدر العامة علی نصب کل علی الاشتغال وقرأ ابو السماک بالرفع وقد رجح الناس النصب بل اوجبه بعضهم قال لان الرفع یوهم ما لا یجوز علی قواعد اهل السنة وذلک انه اذا رفع کل شیء کان مبتدأ وخلقناه صفة لکل او لشیء وبقدر خبره وحینئذ یکون له مفهوم لا یخفی علی متامله فیلزم ان یکون هناک شیء لیس مخلوقا لله تعالی لانه لیس بقدر کذا قرره بعضهم وقال ابو البقاء وانما کان النصب اولی لدلالته علی عموم الخلق والرفع لا یدل علی عمومه بل یفید ان کل مخلوق فهو بقدر وانما دل نصب کل علی العموم لان التقدیر انا خلقنا کل شیء خلقناه بقدر فخلقناه تاکید وتفسیر لخلقنا المضمر الناصب لکل شیء فهذا لفظ عام یعم جمیع المخلوقات ولا یجوز ان یکون خلقناه صفة لشیء لان الصفة والصلة لا یعملان فیما قبل الموصول ولا الموصوف ولا یکون تفسیرا لما یعمل فیما قبلهما فاذا لم یبق خلقناه صفة لم یبق الا انه تاکید وتفسیر للمضمر الناصب وذلک یدل علی العموم وایضا فان النصب هو الاختیار لان انا عندهم یطلب الفعل فهو اولی به فالنصب عندهم فی کل هو الاختیار فاذا انضم الیه معنی العموم والخروج عن الابهام کان النصب اولی من الرفع وقال قوم اذا کان الفعل یتوهم فیه الوصف وان ما بعده یصلح للخبر وکان المعنی علی ان یکون الفعل هو الخبر اختیر النصب فی الاسم الاول حتی یتضح ان الفعل لیس بوصف ومنه هذا الموضع لان قراءة الرفع تخیل ان الفعل وصف وان الخبر بقدر وقد تنازع علی قراءة النصب متعلق بالفعل الناصب لان قراءة الرفع فی محل رفع لانه خبر محل وکل وخبر باقی محل رفع خبر لان وسیاتی قریبا عکس هذا من اختیار الرفع فی قوله وکل شیء فعلوه فی الزبر فانه لم یختلف فی رفعه قالوا لان نصبه یؤدی الی فساد المعنی لان الواقع خلافه وذلک انک لو نصبته لکان التقدیر فعلوا کل شیء فی الزبر وهو خلاف الواقع اذ فی الزبر اشیاء کثیرة جدا لم یفعلوها واما قراءة الرفع فتؤدی الی ان کل شیء فعلوه هو ثابت فی الزبر وهو المقصود ولذلک اتفق علی رفعه وهذان الموضعان من نکت المسائل العربیة التی اتفق مجیئهما فی سورة واحدة فی مکانین متقاربین ١٢ ج ٥ قوله امرة ای مرة من الامر یقال علی امرة مطاعة ای امرة اطیعک فیها ١٢ صراح ٦ قوله کلمح بالبصر اللمح النظر بالعجلة فمعنی کلمح کنظر سریع ١٢ روح وفی الصراح لمحة والمحة اذا ابصره بنظر خفیف والاسم اللمحة ١٢ ٧ قوله اشیاعکم شیع کل قوم شیع بعضهم رای بعض وقوله تعالی کما فعل باشیاعهم من قبل ای بامثالهم من الشیع الماضیة الشیعة اتباع من الصراح وقال فی القاموس شیعة الرجل بالکسر اتباعه وانصاره والفرقة علی حدة وفی روح البیان اشیاع جمع شیعة وهو من یتقوی به الانسان وینتشر عنه کما فی المفردات ١٢ ٨ قوله ای اشباهکم فی الکفر الاشیاع لغة الاتباع ولما کان الغالب من جنس واحد ارید به الاشباه اما باستعماله فی لازمه او بطریق الاستعارة ١٢ کمالین ٩ قوله وکل شیء فعلوه الخ اتفقوا علی رفعه لان نصبه یفسد المعنی فانه یکون المعنی ح فعلوا کل شیء فی الزبر وهو خلاف الواقع ١٢ ک ١٠ قوله ارید الجنس ای لا الواحد لان لکل فیها انهارا ولاجل الفاصلة وعن ابن عباس مرفوعا کما اخرجه ابن مردویه النهر الفضاء والسعة ولیس بنهر جار فی القاموس النهر محرکة السعة ونهر ککتف واسع ١٢ ک ١١ قوله جمعا الخ وقیل هو جمع نهار کسحب وسحاب والمراد انه لا ظلمة ولا لیل عندهم فیها ١٢ ک ١٢ قوله لا لغو فیه ولا تاثیم یشیر الی ان المراد بالصدق الحق یعنی مجلس یذکر فیه الامور الحقة بلا لغو ولا تاثیم وارید به الجنس فان الجنة فیه مجالس لا مجلس واحد وقرئ فی الشاذ لعثمان العینی ١٢ ک ١٣ قوله فقل ان تسلم من ذلک بالفارسیة وقلیل ست این امر که سلامت می ماند از لغو واثم در مجالس دنیا وفی روح البیان فقل ان سلمت من ذلک ١٢ ١٤ قوله واعرب هذا ای قوله تعالی فی مقعد صدق وقوله خبرا ثانیا ای لان والخبر الاول هو قوله تعالی فی جنات ونهر وقوله وبدلا ای عن قوله فی جنات ١٢ ١٥ قوله عند ملیک المراد من العندیة قرب المنزلة والمکانة دون قرب المکان والمسافة روح والیه اشار الشارح بقوله وعند اشارة الی الرتبة الخ وفی التاویلات النجمیة یعنی المتقین بالسعادة فی جنات الوصلة وانهار میاه المعرفة والحکمة ینغمسون فیها ویخرجون منها درر المعارف ولآلی العوارف فی مقعد صدق هو مقام الوحدة الذاتیة فی مقام العندیة کما قال علیه الصلوة والسلام ابیت عند ربی یطعمنی ویسقینی ١٢ ١٦ قوله سورة الرحمن الخ وتسمی عروس القرآن لما ورد ان لکل شیء عروس وعروس القرآن سورة الرحمن ١٢ صاوی ١٧ قوله مکیة الخ کما روی عن عائشة وابن الزبیر وابن عباس وعنه انها مدنیة ١٢ ک ١٨ قوله الا الایة صوابه الآیتین کما صرح به الکازرونی والآیتان هما یسأله من فی السموات والارض کل یوم هو فی شان فبای آلاء ربکما تکذبان هذه اخری بل اقول ما قال الشارح فهو صواب لان الآیة التی نزولها مختص بالمدینة هی واحدة اعنی بها یسأله من فی السموات والارض الایة واما فبای آلاء ربکما تکذبان مکرر ولها لیس بمختص بالمدینة فافهم ١٢ ١٩ قوله الرحمن خبر مبتدأ محذوف ای الله الرحمن او انه مبتدأ خبره محذوف ای الرحمن ربنا او هو مبتدأ وما بعده خبره ١٢ ٢٠ قوله النطق ای التعبیر عما فی الضمیر بخلاف سائر الحیوانات ١٢ ک ٢١ قوله بحساب اشار بذلک الی ان قوله بحسبان مفرد بمعنی الحساب کغفران وکفران ویصح ان یکون جمع حساب کشهاب وشهبان ورغیف ورغفان والمعنی ان الشمس والقمر یجریان فی بروجهما ومنازلهما بمقدار واحد لا یتعدیانه لمنافع العباد علی حسب الفصول والشهور القمریة والقبطیة من مبدأ الدنیا الی منتهاها ١٢ صاوی ٢٢ قوله بحساب ای الحسبان بالضم مصدر بمعنی الحساب والمعنی یجریان بحساب مقدر فی بروجهما ومنازلهما ١٢ روح ٢٣ قوله ووضع المیزان ای العدل بان وفر علی کل مستعد مستحقه ووفی کل ذی حق حقه حتی انتظم امر العالم واستقام کما قال علیه الصلوة والسلام بالعدل قامت السموات والارض ١٢ البیضاوی ٢٤ قوله ای لاجل ان لا تجوروا اشار به الی ان ان هی الناصبة ولا نافیة وتطغوا منصوب بان وقبلها لام العلة مقدرة ١٢ جمل ٢٥ قوله ما یوزن به قال فی الخطیب فمن قال المیزان العدل قال طغیانه الجور ومن قال انه المیزان الذی یوزن به قال طغیانه البخس ١٢ ٢٦ قوله واقیموا الوزن ایضاح لقوله ان لا تطغوا فی المیزان وذلک لان الطغیان فی المیزان اخذ الزائد والاخسار اعطاء الناقص والقسط التوسط بین الطرفین ١٢ صاوی ٢٧ قوله للخلق کذا قال الضحاک انه کل ما یدب علی الارض وعن الحسن هم الانس والجن فحسب ١٢ کما ٢٨ قوله ذات الاکمام اکمام جمع کم فی الصراح کم بالکسر غلاف شکوفه ١٢ ٢٩ قوله طلعها طلع شکوفه نخستین بر درخت ١٢ ٣٠ قوله التبن تبن بالکسر کاہ ١٢ صراح وفی البیضاوی العصف ورق النبات الیابس کالتبن وفی القاموس التبن بالکسر عصیفة الزرع من بر ونحوه ١٢ ٣١ قوله الورق ورق برگ کذا فی الصراح وفی نسخة الرزق وهو ایضا صحیح وقوله او المشموم ای الذی یشم وهو کل ما طابت رائحته ١٢

www.besturdubooks.wordpress.com

له قوله من مرة من زائدة وقوله فبای الخ بدل من هذه الآیة ۱۲ ك٢ قوله الا قالوا ولا بشیء من نعمك الخ هذا یقتضی ان جمیع الجمل المذکورة فی السورة من النعم وفیها قوله کل من علیها فان وقوله یرسل علیکما شواظ من نار ونحاس فلا تنتصران فکیف حسن الاتیان بعده بلفظ النعم بقوله فبای الآء ربکما تکذبان واجیب بان من جملة الآلاء رفع البلاء وتاخیر العذاب والفناء هو طریق لوقت فانه نعمة وتاخیر العذاب عن العصاة ایضا نعمة فلهذا امتن علینا بذلک وبالتسویة فی الموت بین الشریف والوضیع ۱۲ جمل

قوله اذا نقر والحکم انه تعالی افاد فی هذه السورة ان خلق آدم کان من صلصال کالفخار وفی سورة الحجر من صلصال من حما مسنون ای طین اسود متغیر وفی الصافات من طین لازب ای یلصق بالید وفی آل عمران من تراب ولا تنافی بینها وذلک لانه تعالی اخذه من تراب الارض فعجنه بالماء فصار طینا لازبا ثم ترکه حتی صار حما مسنونا ثم صوره کما تصور الاوانی ثم ایبسه حتی صار فی غایة الصلابة کالفخار اذا نقر صوت فالمذکور هنا آخر اطواره وفی غیر هذا الموضع تارة مبدؤه وتارة اثناؤه فالارض امه والماء ابوه ممزوجان بالهواء الحامل للحر الذی هو من فیح جهنم فهو من العناصر الاربع لکن الغالب فی جبلته الترب کما ان الجان خلق من العناصر الاربع لکن الغالب فی جبلته النار ولذا انسب الیها ۱۲ صاوی ك٣ قوله مارج ای ما احترق منه حتی تحجر ویقال له الحذف ۱۲ ك ك٤ قوله رب المشرقین العامة علی رفعه وفیه وجهان احدهما

قال فما خطبکم	٤٤٤	الرحمٰن ٥٥

الکامل رد علی ما ذکر ان السؤال انما یقع للافراد وکذا یقال فبای الآء ۱۲ کرخی ك٧ قوله زرقة العیون زرقه گربه چشمی ۱۲ صراح

ردا ما قرأت علیهم هذه الآیة من مرة فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ الا قالوا ولا بشیء من نعمك ربنا نکذب فلك الحمد خَلَقَ الْاِنْسَانَ آدم مِنْ صَلْصَالٍ طین یابس یسمع له صلصلة ای صوت اذا نقر کَالْفَخَّارِ وهو ما طبخ من الطین وَخَلَقَ الْجَآنَّ ابا الجن وهو ابلیس مِنْ مَّارِجٍ مِّنْ نَّارٍ هو لهبها الخالص من الدخان فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ۝ رَبُّ الْمَشْرِقَیْنِ مشرق الشتاء ومشرق الصیف وَرَبُّ الْمَغْرِبَیْنِ کذلك فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ۝ مَرَجَ ارسل الْبَحْرَیْنِ العذب والملح یَلْتَقِیٰنِ ۝ فی رأی العین بَیْنَهُمَا بَرْزَخٌ حاجز من قدرته تعالی لَّا یَبْغِیٰنِ ۝ لا یبغی واحد منهما علی الآخر فیختلط به فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ۝ یَخْرُجُ بالبناء للمفعول والفاعل مِنْهُمَا من مجموعهما الصادق باحدهما وهو الملح اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ ۝ خرز احمر او صغار اللؤلؤ فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ۝ وَلَهُ الْجَوَارِ السفن الْمُنْشَئٰتُ المحدثات فِی الْبَحْرِ کَالْاَعْلَامِ ۝ کالجبال عظما وارتفاعا فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ۝ کُلُّ مَنْ عَلَیْهَا ای الارض من الحیوان فَانٍ ۝ هالك وعبر بمن تغلیبا للعقلاء وَیَبْقٰی وَجْهُ رَبِّكَ ذاته ذُو الْجَلٰلِ العظمة وَالْاِکْرَامِ ۝ للمؤمنین بانعمه علیهم فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ۝ یَسْئَلُهُ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ای بنطق او حال ما یحتاجون الیه من القوة علی العبادة والرزق والمغفرة وغیر ذلك کُلَّ یَوْمٍ وقت هُوَ فِیْ شَاْنٍ ۝ امر یظهره فی العالم علی وفق ما قدره فی الازل من احیاء واماتة واعزاز واذلال واغناء واعدام واجابة داع واعطاء سائل وغیر ذلك فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ۝ سَنَفْرُغُ لَکُمْ سنقصد لحسابکم اَیُّهَ الثَّقَلٰنِ ۝ الانس والجن فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ۝ یٰمَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ اِنِ اسْتَطَعْتُمْ اَنْ تَنْفُذُوْا تخرجوا مِنْ اَقْطَارِ نواحی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ فَانْفُذُوْا امر تعجیز لَا تَنْفُذُوْنَ اِلَّا بِسُلْطٰنٍ ۝ بقوة ولا قوة لکم علی ذلك فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ۝ یُرْسَلُ عَلَیْکُمَا شُوَاظٌ مِّنْ نَّارٍ هو لهبها الخالص من الدخان او معه وَّنُحَاسٌ ای دخان لا لهب فیه فَلَا تَنْتَصِرٰنِ ۝ تمتنعان من ذلك بل یسوقکم الی المحشر فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ۝ فَاِذَا انْشَقَّتِ السَّمَآءُ انفرجت ابوابا للنزول للملائکة فَکَانَتْ وَرْدَةً ای مثلها محمرة کَالدِّهَانِ ۝ کالادیم الاحمر علی خلاف العهد بها وجواب اذا فما اعظم الهول فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ۝ فَیَوْمَئِذٍ لَّا یُسْئَلُ عَنْ ذَنْۢبِهٖ اِنْسٌ وَّلَا جَآنٌّ ۝ عن ذنبه ویسألون فی وقت آخر فوربك لنسئلنهم اجمعین والجان هنا وفیما سیاتی بمعنی الجنی والانس فیهما بمعنی الانسی فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ۝ یُعْرَفُ الْمُجْرِمُوْنَ بِسِیْمٰهُمْ ای سواد الوجوه وزرقة العیون فَیُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِیْ وَالْاَقْدَامِ ۝ فَبِاَیِّ اٰلَآءِ

انه مبتدأ خبره مرج البحرین وما بینهما اعتراض والثانی انه خبر مبتدأ مضمر ای هو رب المشرقین ای ذلك الذی فعل هذه الاشیاء والثالث انه بدل من الضمیر فی خلق الانسان وابن ابی عبلة رب بالجر بدلا او بیانا لربکما قال مکی ویجوز فی الکلام الخفض علی البدل من ربکما وکانه لم یطلع علی انه قراءة منقولة ۱۲ ج ك٥ قوله ارسل البحرین من مرجت الدابة اذا ارسلتها العذب والملح وقیل بحری فارس والروم ۱۲ ك ك٦ قوله یلتقیان حال من البحرین وهی قریبة من الحال المقدرة ویجوز ان تکون مقارنة ومنها برزخ یجوز ان یکون جملة مستانفة وان یکون حالا وان یکون الظرف وحده هو الحال والبرزخ فاعل به وهو احسن لقربه من المفرد وقوله صاحب الحال وجهان احدهما هو البحرین والثانی هو فاعل یلتقیان ولا یبغیان حال اخری کالتی قبلها ای مرجهما غیر باغیین او یلتقیان غیر باغیین وبینهما برزخ فی حال عدم بغیهما وهذه الحال فی قوة التعلیل اذ المعنی لئلا یبغیا وقد تحمل لبعضهم وقال الاصل ذلك لئلا یبغیا ثم حذف حرف العلة وهو مطرد مع ان وان ثم حذفت ان ایضا وهو حذف مطرد وکقوله ومن آیاته یریکم البرق فلما حذفت ان ارتفع الفعل ۱۲ ج ك٨ قوله حاجز الخ والحاجز هو قدرته تعالی یمنع ان یختلط احدهما بالآخر ۱۲ ك ك٩ قوله لا یبغیان ای لا یتجاوز کل واحد منهما احد خالقه فالماء العذب الداخل فی الملح باق علی حاله لم یمتزج بالملح حتی حفرت فی الملح فی بعض الاماکن وجهت الماء العذب بل کلما قربت الحفرة من الملح کان الماء الخارج منها احلی فخلطها الله فی رأی العین وحجزها بقدرته تعالی واذا کان هذا حال جماد لا درك له ولا عقل فکیف ینبغی للعقلاء ان یبغی بعضهم علی بعض ۱۲ صاوی ك١٠ قوله الصادق باحدهما هذا اشارة الی ان الجموع دال علی صدق بکل الافراد وبعضها لکن صدقه علی البعض لا بد فیه من تعدد والبعض کقولك کل رجل یحمل الصخرة العظیمة لان لفظ المجموع معناه الافراد المجتمعة اعم من ان تکون جمیع افراد الماهیة او بعضها وغیره قریبا بحذف المضاف فقال ای من احدهما ۱۲ ج ك١١ قوله خرز احمر اه عبد الرزاق والطبرانی عن ابن مسعود وصغار اللؤلؤ اخرجه ابن جریر عن ابن عباس وعن علی ای عظام اللؤلؤ ۱۲ ك ك١٢ قوله خرز احمر خرز جوهر من الصراح وفی روح البیان اللؤلؤ الدرر والمرجان الخرز الاحمر المشهور بلغته الجن فی البحر وقال فی خریدة العجائب اللؤلؤ یکون ببحر الهند وفارس والمرجان ینبت فی البحر کالشجر وفیه اقوال اخر ایضا کما ۱۲ ك١٣ قوله المنشآت ای المرفوعات الشرع علی ان یکون من انشأ ای ارفعه والشرع الحسنین جمع شراع وهو الذی یسمی بالفارسیة بادبان ولا یبعد ان یکون المنشآت بمعنی المرفوعات علی الماء او بمعنی المنشآت المصنوعات ای المخلوقات علی ان یکون من انشأه الله ای خلقه روح والی هذا الثانی اشار الشارح بقوله المحدثات ك١٤ قوله المحدثات فی البحر انشأ اذا احدث فقوله وفائدة التوصیف بذلك وان کانت غنیا لکن کونها محدثة مصنوعة فی البحر لا یخفی حسن موقعه هذا والمشهور فی اللغة والتفاسیر ان المنشآت المرفوعات وهی التی رفع خشبها بعضها علی بعض وقیل المرفوعة القلوع ۱۲ ك ك١٥ قوله ذو الجلال والاکرام فیه وعد ووعید فبوصف الجلال افناء الخلق وتعذیب الکفار وبوصف الاکرام احیاؤهم واثابة المؤمنین وذو بالرفع فی قراءة العامة نعت للوجه وقرئ شذوذا بالجر صفة للرب واما آخر السورة فالقراءة بالوجهین ۱۲ ك١٦ قوله یسئله من فی السموات الآیة جملة احدهما مستانف والثانی انه حال من وجه والعامل فیه یبقی ای هو مسئول من اهل السموات والارض ۱۲ ج ك١٧ قوله یسئله خواهند ویعنی سبحانه ازو وے ۱۲ روح ك١٨ قوله کل یوم یوحی شانی نزار ولقول الیهود ان الله لا یقضی یوم السبت شیئا ۱۲ بیضاوی ك١٩ قوله وقت یعنی ان المراد بالیوم الوقت لا النهار ولا هو ظرف

[illegible]

قوله امر یظهره الخ ای فالشان صفة فعل وقوله من احیاء الخ بیان له فالتغیر راجع للمصنوعات واما ذاته تعالی وصفاته فیستحیل علیها التغیر فهو یغیر ولا یتغیر شان فکیف قال سنفرغ لکم فاجاب بما ذکره وایضاحه ان تقول الفراغ من الشیء یطلق علی التفرغ من الشواغل وهو بهذا المعنی یستحیل علیه تعالی ویطلق علی القصد فیکون معناه سنرید حسابکم وهذا لا یظهر الا علی القول بان للارادة تعلقا تنجیزیا حادثا واما علی القول بنفیه فلا یظهر فکان المناسب له ان یقول لحسابکم فی القرطبی یقال فرغت من الشغل افرغ فراغا والله تعالی لیس له شغل یفرغ منه وانما المعنی سنقصد لمجازاتکم ومحاسبتکم فهو وعید لهم وتهدید فهو کقول القائل لمن یرید تهدیده اذا افرغ لك ای اقصد ۱۲ جمل ك قوله ای الانس والجن سمیا ثقلین لانهما ثقلا علی الارض احیاء وامواتا او لرزانتهما وقدرهما وکل شیء له قدر یتنافس فیه فهو ثقل ومنه قوله صلی الله علیه وسلم انی تارك فیکم الثقلین کتاب الله وعترتی الخ وهو یوم القیمة عن الامام جعفر الصادق رضی الله تعالی عنه ۱۲ ك ك قوله امر تعجیز ای حیث ما کنتم ادرککم الموت وقیل یقال لهم هذا یوم القیمة ۱۲ ك قوله ای شعلها محمرة [illegible] مدارك ك٢٣ قوله کالدهان یجوز ان یکون خبرا ثانیا وان یکون نعتا لوردة وان یکون حالا من اسم کانت وفی الدهان قولان احدهما انه جمع دهن نحو قرط وقراط ورمح ورماح وهو فی معنی قوله یوم تکون السماء کالمهل وهو دردی الزیت والثانی انه اسم مفرد [illegible] الادیم الاحمر ۱۲ ج ك قوله کالادیم غیره والادیم [illegible] الزیت وهو جمع [illegible]

رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ○ اى تضم ناصية كل منهما الى قدميه من خلف او قدام ويُلقى فى النار ويقال لهم هٰذِهٖ
جَهَنَّمُ الَّتِىْ يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُوْنَ ○ يَطُوْفُوْنَ يسعون بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيْمٍ ماء اٰنٍ ۚ شديد الحرارة يسقونها
اذا استغاثوا من حر النار وهو منقوص كقاض فَبِاَىِّ اٰلَاۤءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ○ وَلِمَنْ خَافَ اى لكل منهما او
لمجموعهم مَقَامَ رَبِّهٖ قيامه بين يديه للحساب فترك معصيته جَنَّتٰنِ ○ فَبِاَىِّ اٰلَاۤءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ○ ذَوَاتَاۤ
تثنية ذوات على الاصل ولامها ياء اَفْنَانٍ ۚ اغصان جمع فنن كطلل فَبِاَىِّ اٰلَاۤءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ○ فِيْهِمَا عَيْنٰنِ
تَجْرِيٰنِ ۚ فَبِاَىِّ اٰلَاۤءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ○ فِيْهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ فى الدنيا او كل ما يتفكه به زَوْجٰنِ ۚ نوعان
رطب ويابس والمر منها فى الدنيا كالحنظل حلو فَبِاَىِّ اٰلَاۤءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ○ مُتَّكِـِٕيْنَ حال عامله محذوف
اى يتنعمون عَلٰى فُرُشٍۭ بَطَاۤىِٕنُهَا مِنْ اِسْتَبْرَقٍ ۗ ما غلظ من الديباج وخشن والظهائر من السندس
وَجَنَا الْجَنَّتَيْنِ ثمرهما دَانٍ ۚ قريب يناله القائم والقاعد والمضطجع فَبِاَىِّ اٰلَاۤءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ○ فِيْهِنَّ فى
الجنتين وما اشتملتا عليه من العلالى والقصور قٰصِرٰتُ الطَّرْفِ ۙ العين على ازواجهن المتكئين من
الانس والجن لَمْ يَطْمِثْهُنَّ يفتضهن وهن من الحور او من نساء الدنيا المنشآت اِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا
جَاۤنٌّ ۚ فَبِاَىِّ اٰلَاۤءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ○ كَاَنَّهُنَّ الْيَاقُوْتُ صفاء وَالْمَرْجَانُ ۚ اى اللؤلؤ بياضا فَبِاَىِّ
اٰلَاۤءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ○ هَلْ جَزَاۤءُ الْاِحْسَانِ بالطاعة اِلَّا الْاِحْسَانُ ۚ بالنعيم فَبِاَىِّ اٰلَاۤءِ رَبِّكُمَا
تُكَذِّبٰنِ ○ وَمِنْ دُوْنِهِمَا اى الجنتين المذكورتين جَنَّتٰنِ ۚ ايضا لمن خاف مقام ربه فَبِاَىِّ اٰلَاۤءِ رَبِّكُمَا
تُكَذِّبٰنِ ○ مُدْهَاۤمَّتٰنِ ۚ سوداوان من شدة خضرتهما فَبِاَىِّ اٰلَاۤءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ○ فِيْهِمَا عَيْنٰنِ
نَضَّاخَتٰنِ ۚ فوارتان بالماء لا ينقطعان فَبِاَىِّ اٰلَاۤءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ○ فِيْهِمَا فَاكِهَةٌ وَّنَخْلٌ وَّرُمَّانٌ ○
هما منها وقيل من غيرها فَبِاَىِّ اٰلَاۤءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ○ فِيْهِنَّ اى الجنتين وقصورهما خَيْرٰتٌ اخلاقا
حِسَانٌ ۚ وجوها فَبِاَىِّ اٰلَاۤءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ○ حُوْرٌ شديدات سواد العيون وبياضها مَّقْصُوْرٰتٌ
مستورات فِى الْخِيَامِ ۚ من در مجوف مضافة الى القصور شبيهة بالخدور فَبِاَىِّ اٰلَاۤءِ رَبِّكُمَا
تُكَذِّبٰنِ ○ لَمْ يَطْمِثْهُنَّ اِنْسٌ قَبْلَهُمْ قبل ازواجهن وَلَا جَاۤنٌّ ۚ فَبِاَىِّ اٰلَاۤءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ○ مُتَّكِـِٕيْنَ اى
ازواجهن واعرابه كما تقدم عَلٰى رَفْرَفٍ خُضْرٍ جمع رفرفة اى بسط او وسائد وَّعَبْقَرِىٍّ حِسَانٍ ۚ جمع
عبقرية اى طنافس فَبِاَىِّ اٰلَاۤءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ○ تَبٰرَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِى الْجَلٰلِ وَالْاِكْرَامِ ○ تقدم ولفظ
اسم زائد سورة الواقعة مكية الا فبهذا الحديث الاية وثلة من الاولين الاية

---

۵۱ قوله اى تضم الخ كان الاولى ذكر هذه قبل قوله فباى آلاء ربكما تكذبان ۱۲ ۵۲ قوله وهو منقوص كقاض يقال انى يانى كقضى يقضى فهو آن ۱۲ جمل ۵۳ قوله جنتان جنة للخائف الانسى وجنة للخائف الجنى على طريق التوزيع فان الخطاب للفريقين والمعنى لكل خائفين منكما او لكل واحد جنة لعقيدته واخرى لعمله او جنة لفعل الطاعات واخرى لترك المعاصى او جنة يثاب بها واخرى يتفضل بها عليه او روحانية وجسمانية وكذا ما جاء مثنى بعد روح وقال فى الخطيب اى لكل خائف جنتان على حدة قال مقاتل جنة عدن وجنة النعيم وقال محمد بن على الترمذى جنة بخوف ربه وجنة بترك شهوته وقال ابن عباس من خاف مقام ربه بعد اداء الفرائض وقيل جنتان لجميع الخائفين وقيل جنة لخائف الانس وجنة لخائف الجن فيكون من باب التوزيع ۱۲ ۵۴ قوله تثنية ذوات على الاصل اى فى تثنية ذات لغتان الرد الى الاصل فان اصلها ذوية فالعين واو واللام ياء لانها مؤنثة ذو والثانية التثنية على اللفظ فيقال ذاتا خطيب فاشار الشارح الى الاول ۱۲ ۵۵ قوله اغصان جمع فنن بفتحتين وهو الغصن الطويل كطلل واطلال ويحتمل ذلك ان يكون على حقيقته ويحتمل ان تكون كناية عن كونها مشتملة على انواع النعم ۱۲ ک ۵۶ قوله نوعان رطب ويابس او صنف معروف عندكم وصنف غريب والمر منها فى الدنيا كالحنظل حلو ۱۲ ک ۵۷ قوله والمر منها فى الدنيا الخ عن ابن عباس رضى الله عنهما ما فى الدنيا حلوة ولا مرة الا وهى فى الجنة حتى الحنظل الا انه حلو وذلك لان فى الجنة خلق من حلاوة الطاعات فلا يوجد فيها المر المخلوق من مرارة السيئات كزقوم جهنم ونحوه ۱۲ روح ۵۸ قوله حال عامله محذوف اى يتنعمون حكلين وقيل حال من خاف فانه فى معنى الجمع وفيه ما فيه وقيل منصوب على المدح للخائفين ۱۲ ک ۵۹ قوله بطائنها جمع بطانة وهى التى تلى الارض والظهارة تلى الجالس ۱۲ ک ۶۰ قوله من السندس هو مارق من الديباج وفى الصراح سندس ديبا ۶۱ قوله وجنا جنى بالفتح ميوه چيدن جنى مقصورة ميوه چيده صراح وجنى فعل بمعنى مفعول كالقبض بمعنى المقبوض ۶۲ قوله وجنى الجنتين دان مبتدأ وخبر ودان اصله دانو مثل غاز فاعل اعلاله وجنى فعل بمعنى مفعول كالقبض بمعنى المقبوض آه سمين قال ابن عباس تدنو الشجرة حتى يجتنيها ولى الله ان شاء قائما وان شاء قاعدا وان شاء مضطجعا وقال قتادة لا يرد يده بعد ولا شوك وقال الرازى جنة الآخرة مخالفة لجنة الدنيا من ثلاثة اوجه احدها ان الثمرة على رؤس الشجر فى الدنيا بعيدة عن الانسان المتكئ وفى الجنة يتكئ والثمرة تتدلى اليه ثانيها ان الانسان فى الدنيا يسعى الى الثمرة ويتحرك اليها وفى الآخرة تدنو منه وتدور عليه وثالثها ان الانسان فى الدنيا اذا قرب من ثمرة شجرة بعد عن غيرها وثمار الجنة كلها تدنو اليه فى وقت واحد ومكان واحد ۱۲ ج ۶۳ قوله فى الجنتين جواب عن سؤال مقدر حاصله كيف اتى بضمير الجمع مع ان المرجع مثنى ۱۲ صاوى ۶۴ قوله من العلالى جمع علية بالكسر برواره صراح وبرواره بروزن همواره بالاخانه وحجره بالاى حجره باشد كذا فى البرهان ۱۲ ۶۵ قوله قاصرات الطرف قال ابن زيد تقول لزوجها وعزة ربى ما ارى فى الجنة احسن منك فالحمد لله الذى جعلك زوجى وجعلنى زوجتك آه خطيب وفى السمين وقاصرات الطرف من اضافة اسم الفاعل لمنصوبه تخفيفا اذ يقال قصر طرفه على كذا وحذف متعلق القصر للعلم به اى على ازواجهن كما تقدم تقريره وقيل المعنى قاصرات طرف غيرهن عليهن اى ان ازواجهن لا يتجاوز طرفهم الى غيرهن ۱۲ ج ۶۶ قوله يفتضهن فض شكستن چيزے چنانكه جدا شود صراح والمراد منه ازالة البكارة وفى الخطيب طمثها الرجل افتضها وايضا جامعها ۱۲ ۶۷ قوله وهن من الحور او من نساء الدنيا اختلف فيه فقال مقاتل انهن خلقن من الجنة وقال الشعبى هن من نساء الدنيا ۱۲ ج ۶۸ قوله المنشآت اى المخلوقات ابتداء بغير توسط الولادة ۱۲ روح ۶۹ قوله ولا جان قال الزجاج فيه دليل على ان الجن يغشى كما يغشى الانس ۱۲ ک ۷۰ قوله الياقوت الخ الياقوت جوهر نفيس يقال ان النار لا تؤثر فيه والمرجان صغار اللؤلؤ واشد بياضا خطيب هذا احد اقوال القائلين والآخر ما ذكرت سابقا بالتكميل مرارا ۱۲ ۷۱ قوله صفاء اى فالتشبيه بالياقوت من حيث الصفاء لا من حيث الحمرة فلا يقال مقتضاه ان لون اهل الجنة البياض المشرب بالحمرة ۱۲ صاوى ۷۲ قوله اى اللؤلؤ بياضا اى فالمرجان يطلق على الاحمر والابيض والمراد به هنا الابيض روى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال ان المرأة من نساء اهل الجنة يرى بياض ساقها من وراء سبعين حلة حتى يرى مخها ۱۲ صاوى ۷۳ قوله جنتان اخريان يحتمل ان يكون دون بمعنى غير اى جنتان اخريان مغايرتان للاوليين ويحتمل ان يكون المعنى ومن دونهما فى الدرجة والفضل جنتان اخريان قال ابو موسى الاشعرى جنتان من ذهب للسابقين وجنتان من فضة للتابعين ۱۲ ک ۷۴ قوله سوداوان من شدة خضرتهما فى تهذيب الازهرى الدهمة السواد وقيل مدهامة لشدة خضرتها ويقال اسودت الخضرة اذا اشتدت ۱۲ ک ۷۵ قوله هما منها اى من الفاكهة عند الجمهور وانما اعاد ذكرهما للتخصيص والتفضيل كما عطف جبرئيل على الملئكة فى قوله تعالى من كان عدوا لله وملئكته ورسله وجبريل وقيل من غيرها وبه قال ابو حنيفة لان العطف يقتضى المغايرة ولان الثمرة فاكهة وغذاء والرمان فاكهة ودواء فلم يخلصا للتفكه ۱۲ ک ۷۶ قوله هما منها اى من الفاكهة وقوله وقيل من غيرها اى ليس من الفاكهة ولهذا قال ابو حنيفة اذا حلف لا يأكل الفاكهة فاكل رطبا او رمانا لم يحنث من الخطيب ۱۲ ۷۷ قوله خيرات آه فيه وجهان احدهما انه جمع خيرة بوزن فعلة بسكون العين يقال امرأة خيرة واخرى شرة والثانى انه جمع خيرة المخفف من خيرة بالتشديد ويدل على ذلك قراءة خيرات بتشديد الياء ۱۲ ج ۷۸ قوله مستورات فى الخيام يقال امرأة مقصورة وقصورة اذا كانت مخدرة مستورة لا تخرج ۱۲ ک ۷۹ قوله من در مجوف يدل عليه ما رواه الشيخان عن ابى موسى مرفوعا الخيمة درة مجوفة طولها فى السماء ستون ميلا فى كل زاوية منها للمؤمنين اهل لا يراهم الآخرون ۱۲ ک ۸۰ قوله مضافة الى القصور معنى اضافتها اليها انها فى داخلها فالخيمة فى داخل القصور وقوله شبيهة اى تلك الخيام شبيهة بالخدور والخدور جمع خدر وهو الستر الذى يتخذ فى البيوت ۱۲ جمل ۸۱ قوله كما تقدم اى انه حال عامله محذوف اى يتنعمون ۱۲ ۸۲ قوله وسائد جمع وسادة بالكسر بالين ۱۲ صراح ۸۳ قوله جمع عبقرية اى طنافس جمع طنفس وهى بكسر الطاء والفاء وبضمهما وبكسر الطاء وفتح الفاء البساط الذى له خمل رقيق كذا فى النهاية والعبقرى فى الاصل كل عجيب غريب من الفرش وغيرها قال الزمخشرى عبقرى منسوب الى عبقر تزعم العرب انه بلد الجن فينسبون اليه كل شئ عجيب ۱۲ ک ۸۴ قوله طنافس وهى بساط له خمل رقيق كل ريشه وپرزه جامه وقالين ۱۲ صراح ۸۵ قوله تقدم اى تقدم شرحه عبارته فيما سبق ويبقى وجه ربك ذاته ذو الجلال والاكرام للمؤمنين بالنعم عليهم انتهت ولفظ اسم زائد وقيل الاسم بمعنى الصفة لانها علامة على موصوفها ۱۲ ج ۸۶ قوله لفظ اسم زائد اى لان اوصاف التنزيه والتعظيم فى الحقيقة للمسمى وقد يقال اسماء الله وصفاته يسند لها التنزيه والتعظيم حقيقة فعدم زيادته ابلغ فى التعظيم والتنزيه ۱۲ صاوى

www.besturdubooks.wordpress.com

١ قوله اذا وقعت آه في اذا اوجه احدها انها ظرف محض ليس فيها معنى الشرط والعامل فيها ليس من حيث ما فيها من معنى النفي كانه قيل ينتفي التكذيب بوقوعها اذا وقعت والثاني ان العامل فيها اذكر مقدرا والثالث انها شرطية وجوابها مقدر اي اذا وقعت كان كيت وكيت وهو العامل فيها والرابع انها شرطية والعامل فيها الفعل الذي بعدها وليها وهو اختيار الشيخ وتبع في ذلك مكيا قال مكي والعامل فيها وقعت لانها قد يجازى بها فعمل فيها الفعل الذي بعدها كما يعمل في ما ومن اللتين للشرط في قولك ما تفعل افعل ومن تكرم اكرم الخامس انها مبتدأ واذا رجت خبرها وهذا على قولنا انها تتصرف وقد مضى القول فيه محررا السادس انها ظرف لخافضة رافعة قاله ابو البقاء اي اذا وقعت خفضت ورفعت السابع انها ظرف لرجت واذا الثانية على هذا ابدل من الاولى او تكرير لها الثامن ان العامل فيها ما دل عليه قوله فاصحاب الميمنة اي اذا وقعت بانت احوال الناس فيها التاسع ان جواب الشرط قوله فاصحاب الميمنة ١٢ ج ٢ قوله قامت القيامة وانما وصفت بالوقوع لانها تقع لا محالة فكانه قيل اذا وقعت الواقعة التي لا بد من وقوعها ووقوع الامر نزوله ١٢ ك ٣ قوله كاذبة الخ اسم ليس ولوقعتها خبرها مقدم واللام بمعنى في على تقدير المضاف اي ليس كاذبة توجد في وقت وقوعها كما اشار اليه الشهاب ١٢ جمل ٤ قوله نفس تكذب الخ يشير الى ان كاذبة اسم فاعل صفة نفس مقدرة لتأنيثه ليس مصدرا كالعافية بمعنى الكذب او التكذيب كما جوزه الزمخشري لان مجيء المصدر على زنة الفاعل نادر وقيل المعنى لا يكون عند وقعتها نفس كاذبة فان كل نفس ح صادقة فاللام على هذا للتاقيت ١٢ ك

حينئذ مومنة صادقة مصدقة واكثر النفوس في الدنيا كاذبة مكذبة ١٢ روح ٦ قوله خافضة رافعة اي خافضة رافعة ترفع اقواما وتضع آخرين ١٢ مدارك ٧ قوله هي مظهرة اشار به الى ان خافضة خبر مبتدأ محذوف وان الخفض والرفع معناهما هنا الاظهار بهما ١٢ جمل ٨ قوله مظهرة الخ اي ما دل بالاظهار لكونهم منخفضين مرفوعين قبل ذلك في علم الله باعمالهم ١٢ ك ٩ قوله حركت حركة شديدة في النهاية الرج الحركة الشديدة ومنه هذه الآية وفي القاموس التحريك والتحرك شئي اغصانه من كثرة حمله من خضد الغصن اذا ثناه ١٢ ك ١٠ قوله فتتت اي دقت وكسرت في القاموس الفت هو الدق والكسر بالاصابع وفي النهاية البس هو الحطم وقد يفسر بسيرت من بس الغنم اذا ساقها كقوله وسيرت الجبال ١٢ ك ١١ قوله واذا الثانية اي اذا رجت بدل من اذا وقعت وقيل ظرف لخافضة رافعة على التنازع ١٢ ك ١٢ قوله اصنافا اي اصنافا ثلاثة صنفان في الجنة وصنف في النار ١٢ ك ١٣ قوله فاصحاب الميمنة شروع في ذكر احوال الازواج الثلاثة على سبيل الاجمال وسيأتي تفصيلهم بعد ذلك ١٢ ك ١٤ قوله خبره ما اصحب الخ يعني الجملة الاستفهامية خبر المبتدأ ١٢ ك ١٥ قوله والسابقون الخ اخرهم مع كونهم اعلى الاقسام الثلاثة لئلا يعجبوا باعمالهم وقدم اهل اليمين لئلا يقنطوا من رحمة الله ١٢ صاوي ١٦ قوله والسابقون السابقون الخ هم القسم الثالث من الازواج الثلاثة ١٢ ١٧ قوله تاكيد وقيل هو الخبر من قبيل شعري شعري او تقديره السابقون الى الخيرات السابقون الى الجنات ١٢ ك ١٨ قوله ثلة الخ بالضم الجماعة من الناس والثلة بالفتح جماعة الغنم ١٢ ك ١٩ قوله من الامم الماضية كذا روي عن عطاء ومقاتل ويشهد لذلك ما اخرجه احمد عن ابي هريرة انها لما نزلت شق ذلك على اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت ثلة من الاولين وثلة من الآخرين ولابن مردويه عن جابر انها لما نزلت قال عمر يا رسول الله ثلة من الاولين وقليل منا فامسك آخر السورة سنة ثم نزلت ثلة من الآخرين فقال النبي صلى الله عليه وسلم من آدم الينا ثلة وامتي ثلة وذهبت جماعة الى ان الثلتين جميعا من هذه الامة وهو قول مجاهد وعطاء ويشهد له ما اسند البغوي من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم جميعا من امتي لكن المعتمد هو الاول ١٢ ك ٢٠ قوله وهم السابقون من الامم الماضية وهذه الامة فلا يخالفه قوله عليه السلام ان امتي يكثرون سائر الامم اي يغلبونهم بالكثرة فان اكثرية سابقي الامم السالفة من سابقي هذه الامة لا تمنع هذه الامة لا تمنع اكثرية تابعي هؤلاء من تابعي اولئك مثل ان يكون سابقوهم الفين وتابعوهم الفا فالمجموع ثلثة آلاف ويكون سابقوا هذه الامة الفا وتابعوهم ثلثة آلاف فالمجموع اربعة آلاف فرضا وهذا المجموع اكثر من المجموع الاول كما في روح البيان لكن هذا التاويل خلاف النص لان لفظ قليل من الآخرين مطلق شامل للسابقين والتابعين نعم قد روي مرفوعا ان الاولين والآخرين هنا ايضا متقدموا هذه الامة ومتاخروهم وهو المختار كما في بحر العلوم فالمتقدمون مثل الصحابة والتابعين ويمكن ان يراد من قوله تعالى ثلة من الاولين اصحاب الميمنة ومن قوله تعالى قليل من الآخرين السابقون والله اعلم بالصواب ١٢ ٢١ قوله موضونة الخ الوضن نسج الدرع فاستعير ههنا لمطلق النسج ١٢ ك ٢٢ قوله بقضبان الذهب جمع قضيب جريد النخل حالان من الضمير في الخبر اي استقروا عليها متكئين متقابلين ويحتمل ان يكون الثاني حالا متداخلة من الضمير في متكئين ١٢ ك ٢٣ قوله بقضبان قضبان جمع قضيب شاخ درخت ١٢ صراح ٢٤ قوله على شكل الاولاد اي هم مخلوقون في الجنة ابتداء كالحور العين ليسوا من اولاد الدنيا وانما سموا اولادا لكونهم على شكل الاولاد كما افاده المفسر وهذا هو الصحيح وقيل هم اولاد المؤمنين الذين ماتوا صغارا ورد بان الله اخبر انهم يلحقون باباءهم في السيادة والخلقة وقيل هم صغار اولاد الكفار وقيل غير ذلك ١٢ ٢٥ قوله بفتح الزاي بزنة المجهول من المجرد لابي عمرو ونافع وابن كثير وابن عامر ١٢ ك ٢٦ قوله من نزف الشارب اذا ذهب عقله بالسكر وانزف اذا فني شرابه وقيل هما بمعنى واحد ذهاب العقل والى ذلك ميل المفسر حيث قال لا يحصل لهم منها صداع ولا ذهاب عقل ١٢ ك ٢٧ قوله اي لا يحصل لهم منها صداع ولا ذهاب عقل الخ فيه لف ونشر مرتب يعني فسر الشارح معنى لا يصدعون ولا ينزفون بقوله اي لا يحصل لهم منها صداع ولا ذهاب عقل على ترتيب المذكور ١٢ ٢٨ قوله حور عين مبتدأ خبره محذوف قدره بقوله لهم وقوله في قراءة بجر حور عين وفيه اوجه احدها انه عطف على جنات النعيم كانه قيل هم في جنات النعيم وفاكهة ولحم وحور عين قاله الزمخشري الثاني انه معطوف على باكواب وذلك بتجوز في قوله يطوف اذ معناه يتنعمون فيها باكواب وبكذا وبحور قاله الزمخشري الثالث انه معطوف عليه حقيقة وان الولدان يطوفون عليهم بالحور ايضا فان فيه لذة لهم ١٢ جمل ٢٩ قوله بدل ضمها اي الذي هو حقها لان المفرد عيناء كما قال بوزن حمراء وما كان ذلك يجمع على فعل بضم الفاء من الجمل ١٢ ٣٠ قوله بجر حور عين اي عطف على جنات بتقدير مضاف اي هم في جنات ومصاحبة حور ١٢ ك ٣١ قوله ما يوثم اي ما يوقع في الاثم وقيل لا نسبة الى الاثم اي لا يقال له اثم ١٢ ك ٣٢ قوله بدل من قيلا آه عبارة السمين قوله سلاما سلاما فيه اوجه احدها انه بدل من قيلا اي لا يسمعون فيها الا سلاما سلاما الثاني انه نعت لقيلا الثالث انه منصوب بنفس قيلا اي الا ان يقولوا سلاما سلاما وهو قول الزجاج الرابع ان يكون منصوبا بفعل مقدر ذلك الفعل محكي بقيلا تقديره الا قيلا اسلموا سلاما ١٢ ع ٣٣ قوله شجر النبق نبق يعني سدر بالفارسية كنار ١٢ ٣٤ قوله لا شوك فيه اي من خضد الشوك اذا قطعه وقيل معناه مثني اغصانه من كثرة حمله من خضد الغصن اذا ثناه ١٢ ك ٣٥ قوله شجر الموز بفتح الميم معروف وقيل هو ام غيلان وله انوار طيب الرائحة ١٢ ك ٣٦ قوله منضود نضد برهم نهادن رخت منضود برهم نهاده ١٢ صراح ٣٧ قوله دائم اي ومنبسط لا يتقلص وفي الحديث ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام رواه البخاري ١٢ ٣٨ قوله ولا ممنوعة بثمن كثمار الدنيا لا يتوصل اليها الا بالثمن وعن ابن عباس لا تمتنع من احد اراد اخذها ١٢ ك ٣٩ قوله مرفوعة على السرر او مرفوعة يكون بعضها فوق بعض او رفيعة القدر وفي حديث عند الترمذي والنسائي ارتفاعها كما بين السماء

وهي ست او سبع او تسع وتسعون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ اِذَا وَقَعَتِ
الْوَاقِعَةُ ○ قامت القيامة لَيْسَ لِوَقْعَتِهَا كَاذِبَةٌ ○ نفس تكذب بان تنفيها كما نفتها في الدنيا خَافِضَةٌ
رَّافِعَةٌ ○ هي مظهرة لخفض اقوام بدخولهم النار ولرفع اٰخرين بدخولهم الجنة اِذَا رُجَّتِ الْاَرْضُ
رَجًّا ○ حركت حركة شديدة وَّبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا ○ فتتت فَكَانَتْ هَبَاءً غبارا مُّنْۢبَثًّا ○ منتشرا واذا
الثانية بدل من الاولى وَّكُنْتُمْ في القيامة اَزْوَاجًا اصنافا ثَلٰثَةً ○ فَاَصْحٰبُ الْمَيْمَنَةِ ○ وهم الذين
يؤتون كتبهم بايمانهم مبتدأ خبره مَآ اَصْحٰبُ الْمَيْمَنَةِ ○ تعظيم لشانهم بدخولهم الجنة وَاَصْحٰبُ
الْمَشْئَمَةِ ○ الشمال بان يوتى كل منهم كتابه بشماله مَآ اَصْحٰبُ الْمَشْئَمَةِ ○ تحقير لشانهم بدخولهم النار
وَالسّٰبِقُوْنَ الى الخير وهم الانبياء مبتدأ السّٰبِقُوْنَ ○ تاكيد لتعظيم شانهم والخبر اُولٰٓئِكَ الْمُقَرَّبُوْنَ ○
فِيْ جَنّٰتِ النَّعِيْمِ ○ ثُلَّةٌ مِّنَ الْاَوَّلِيْنَ ○ مبتدأ اي جماعة من الامم الماضية وَقَلِيْلٌ مِّنَ الْاٰخِرِيْنَ ○ من
امة محمد صلى الله عليه وسلم وهم السابقون من الامم الماضية وهذه الامة والخبر عَلٰى سُرُرٍ مَّوْضُوْنَةٍ ○ منسوجة
بقضبان الذهب والجواهر مُّتَّكِـِٕيْنَ عَلَيْهَا مُتَقٰبِلِيْنَ ○ حالان من الضمير في الخبر يَطُوْفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ
مُّخَلَّدُوْنَ ○ اي على شكل الاولاد لا يهرمون بِاَكْوَابٍ اقداح لا عرى لها وَّاَبَارِيْقَ ○ لها عرى وخراطيم وَ
كَاْسٍ اناء شرب الخمر مِّنْ مَّعِيْنٍ ○ اي خمر جارية من منبع لا ينقطع ابدا لَّا يُصَدَّعُوْنَ عَنْهَا وَلَا يُنْزِفُوْنَ ○
بفتح الزاي وكسرها من نزف الشارب وانزف اي لا يحصل لهم منها صداع ولا ذهاب عقل بخلاف
خمر الدنيا وَفَاكِهَةٍ مِّمَّا يَتَخَيَّرُوْنَ ○ وَلَحْمِ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُوْنَ ○ ولهم للاستمتاع حُوْرٌ نساء شديدات
سواد العيون وبياضها عِيْنٌ ○ ضخام العيون كسرت عينه بدل ضمها لمجانسة الياء مفرده عيناء
كحمراء وفي قراءة بجر حور عين كَاَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُوْنِ ○ المصون جَزَآءً مفعول له او مصدر والعامل
مقدر اي جعلنا لهم ما ذكر للجزاء او جزيناهم بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ لَا يَسْمَعُوْنَ فِيْهَا في الجنة لَغْوًا
فاحشا من الكلام وَّلَا تَاْثِيْمًا ○ ما يوثم اِلَّا لكن قِيْلًا قولا سَلٰمًا سَلٰمًا ○ بدل من قيلا فانهم يسمعونه
وَاَصْحٰبُ الْيَمِيْنِ ○ مَآ اَصْحٰبُ الْيَمِيْنِ ○ فِيْ سِدْرٍ شجر النبق مَّخْضُوْدٍ ○ لا شوك فيه وَّطَلْحٍ شجر الموز
مَّنْضُوْدٍ ○ بالحمل من اسفله الى اعلاه وَّظِلٍّ مَّمْدُوْدٍ ○ دائم وَّمَآءٍ مَّسْكُوْبٍ ○ جار دائما وَّفَاكِهَةٍ
كَثِيْرَةٍ ○ لَّا مَقْطُوْعَةٍ في زمن وَّلَا مَمْنُوْعَةٍ ○ بثمن وَّفُرُشٍ مَّرْفُوْعَةٍ ○ على السرر اِنَّآ اَنْشَاْنٰهُنَّ اِنْشَآءً ○
اي الحور العين من غير ولادة فَجَعَلْنٰهُنَّ اَبْكَارًا ○ عذارى كلما اتاهن ازواجهن وجدوهن عذارى

www.besturdubooks.wordpress.com

ولا وجہ عُرُبًا بضم الراء وسکونہا جمع عروب وھی المتحببۃ الٰی زوجہا عشقًا لہ اَتْرَابًا ۝ جمع ترب ای
مستویات فی السن لِاَصْحٰبِ الْیَمِیْنِ ۝ صلۃ انشأناھن وجعلناھن وھم ثُلَّۃٌ مِّنَ الْاَوَّلِیْنَ ۝ وَثُلَّۃٌ عِ ٣٨ / ١٤
مِّنَ الْاٰخِرِیْنَ ۝ وَاَصْحٰبُ الشِّمَالِ ۵ مَآ اَصْحٰبُ الشِّمَالِ ۝ فِیْ سَمُوْمٍ ریح حارۃ من النار تنفذ فی المسام وَّ
حَمِیْمٍ ۝ ماء شدید الحرارۃ وَّظِلٍّ مِّنْ یَّحْمُوْمٍ ۝ دخان شدید السواد لَّا بَارِدٍ کغیرہ من الظلال وَّلَا
کَرِیْمٍ ۝ حسن المنظر اِنَّھُمْ کَانُوْا قَبْلَ ذٰلِکَ فی الدنیا مُتْرَفِیْنَ ۝ منعمین لا یتعبون فی الطاعۃ وَکَانُوْا یُصِرُّوْنَ
عَلَی الْحِنْثِ الذنب الْعَظِیْمِ ۝ ای الشرک وَکَانُوْا یَقُوْلُوْنَ ۝ ءَاِذَا مِتْنَا وَکُنَّا تُرَابًا وَّعِظَامًا ءَاِنَّا لَمَبْعُوْثُوْنَ ۝ فی
الھمزتین فی الموضعین التحقیق وتسھیل الثانیۃ وادخال الف بینھما علی الوجھین اَوَاٰبَآؤُنَا الْاَوَّلُوْنَ ۝ بفتح الواو
للعطف والھمزۃ للاستفھام وھو فی ذٰلک وفیما قبلہ للاستبعاد وفی قراءۃ بسکون الواو عطفا باو و
المعطوف علیہ محل ان واسمھا قُلْ اِنَّ الْاَوَّلِیْنَ وَالْاٰخِرِیْنَ ۝ لَمَجْمُوْعُوْنَ ۵ اِلٰی مِیْقَاتِ لوقت یَوْمٍ
مَّعْلُوْمٍ ۝ ای یوم القیٰمۃ ثُمَّ اِنَّکُمْ اَیُّھَا الضَّآلُّوْنَ الْمُکَذِّبُوْنَ ۝ لَاٰکِلُوْنَ مِنْ شَجَرٍ مِّنْ زَقُّوْمٍ ۝ بیان للشجر
فَمَالِئُوْنَ مِنْھَا من الشجر الْبُطُوْنَ ۝ فَشٰرِبُوْنَ عَلَیْہِ ای الزقوم الماکول مِنَ الْحَمِیْمِ ۝ فَشٰرِبُوْنَ شُرْبَ
بفتح الشین وضمھا مصدر الْھِیْمِ ۝ الابل العطاش جمع ھیمان للذکر وھیمٰی للانثٰی کعطشان وعطشٰی
ھٰذَا نُزُلُھُمْ ما اعد لھم یَوْمَ الدِّیْنِ ۝ یوم القیٰمۃ نَحْنُ خَلَقْنٰکُمْ اوجدناکم عن عدم فَلَوْلَا ھلا تُصَدِّقُوْنَ ۝
بالبعث اذ القادر علی الانشاء قادر علی الاعادۃ اَفَرَءَیْتُمْ مَّا تُمْنُوْنَ ۝ تریقون المنی فی ارحام النساء
ءَاَنْتُمْ بتحقیق الھمزتین وابدال الثانیۃ الفا وتسھیلھا وادخال الف بین المسھلۃ والاخرٰی وترک
فی المواضع الاربعۃ تَخْلُقُوْنَہٗٓ ای المنی بشرا اَمْ نَحْنُ الْخٰلِقُوْنَ ۝ نَحْنُ قَدَّرْنَا بالتشدید والتخفیف
بَیْنَکُمُ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوْقِیْنَ ۝ بعاجزین عَلٰٓی عن اَنْ نُّبَدِّلَ نجعل اَمْثَالَکُمْ مکانکم وَنُنْشِئَکُمْ
نخلقکم فِیْ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝ من الصور کالقردۃ والخنازیر وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْاَۃَ الْاُوْلٰی وفی قراءۃ
بسکون الشین فَلَوْلَا تَذَکَّرُوْنَ ۝ فیہ ادغام التاء الثانیۃ فی الاصل فی الذال اَفَرَءَیْتُمْ مَّا تَحْرُثُوْنَ ۝
تثیرون الارض وتلقون البذر فیھا ءَاَنْتُمْ تَزْرَعُوْنَہٗٓ تنبتونہ اَمْ نَحْنُ الزّٰرِعُوْنَ ۝ لَوْ نَشَآءُ لَجَعَلْنٰہُ
حُطَامًا نباتا یابسا لا حب فیہ فَظَلْتُمْ اصلہ ظللتم بکسر اللام فحذفت تخفیفا ای اقمتم نھارا تَفَکَّھُوْنَ ۝
حذف منہ احدی التائین فی الاصل تعجبون من ذٰلک وتقولون اِنَّا لَمُغْرَمُوْنَ ۝ نفقۃ زرعنا بَلْ
نَحْنُ مَحْرُوْمُوْنَ ۝ ممنوعون رزقنا اَفَرَءَیْتُمُ الْمَآءَ الَّذِیْ تَشْرَبُوْنَ ۝ ءَاَنْتُمْ اَنْزَلْتُمُوْہُ مِنَ الْمُزْنِ

---

۵۱ قولہ وھی المتحببۃ الی زوجہا کذا ھو الماثور عن ابن عباس والحسن ومجاھد وقتادۃ وھو المعروف فی اللغۃ فی النہایۃ ھی المرأۃ الحسناء المتحببۃ الی زوجہا وعن ابن عباس وعکرمۃ انہا الغنجۃ الی الشکلۃ وقیل کلام عربی وفیہ روی ابن ابی حاتم حدیثا مرفوعا ۱۲ کمالین ۵۲ قولہ مستویات الخ ای وھو ثلاث وثلاثون سنۃ لما فی الحدیث یدخل اھل الجنۃ الجنۃ جردا مردا بیضا مکحولین ابناء ثلاثین او قال ثلاث وثلاثین علی خلق آدم علیہ السلام ستون ذراعا فی سبعۃ اذرع وروی ایضا انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من دخل الجنۃ من صغیر او کبیر یرد الی ثلاثین سنۃ فی الجنۃ لا یزاد علیہا ابدا وکذلک اھل النار ۱۲ صاوی ۵۳ قولہ صلۃ انشأناھن ای متعلقۃ بہ والمعنی انشأناھن لاجل اصحاب الیمین ویصح تعلقہا باترابا والمعنی جعلناھن اترابا ای مساویات لاصحاب الیمین فی الطول والعرض والجمال فلا تتحیر امرأۃ عن رجل فی الجنۃ ۱۲ صاوی ۵۴ قولہ من الاولین وثلۃ من الآخرین ولا یعارضہ قولہ تعالٰی من قبل وقلیل من الآخرین فانہ فی المقربین وذلک فی اصحاب الیمین ویحتمل ان یکون المراد من الاولین ھھنا متقدمی ھذہ الامۃ ۱۲ ک ۵۵ قولہ وثلۃ من الآخرین فان قلت قال قبل ھذا وقلیل من الآخرین ثم قال ھنا وثلۃ من الآخرین قلت ذلک فی السابقین وھذا فی اصحاب الیمین انہم یتکاثرون من الاولین والآخرین جمیعا مدارک وفی روح البیان ای ھم امۃ من الاولین وامۃ من الآخرین وفی الحدیث ھم جمیعا من امتی وفی الخطیب وعن عروۃ بن رویم قال لما نزل قولہ تعالٰی ثلۃ من الاولین وقلیل من الآخرین بکی عمر رض وقال یا نبی اللہ آمنا برسول اللہ و صدقناہ ومن ینجو منا قلیل فانزل اللہ تعالٰی ثلۃ من الاولین وثلۃ من الآخرین فدعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمر فقال انزل اللہ تعالٰی فیما قلت فقال عمر رضی اللہ عنہ رضینا عن ربنا وتصدیق نبینا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من آدم الینا ثلۃ ومنا الی یوم القیامۃ ثلۃ ۱۲ ۵۶ قولہ فی سموم ای فی حر نار ینفذ فی المسام قولہ وحمیم ای ماء حار متناھی الحرارۃ قولہ وظل من یحموم ای من دخان اسود قولہ لا بارد ولا کریم الخ نفی لصفتی الظل عنہ یرید انہ ظل ولکن لا کسائر الظلال سماہ ظلا ثم نفی عنہ برد الظل وروحہ ونفعہ من یاوی الیہ من اذی الحر والمعنی انہ ظل حار ضار ۱۲ مدارک ۵۷ قولہ ریح الخ وقیل واد فی جہنم وقیل اسم من اسمائہا ۱۲ ۵۸ قولہ انہم کانوا الخ تعلیل لاستحقاقہم ھذہ العقوبۃ قال الرازی والحکمۃ فی ذکرہ سبب عذابہم ولم یذکر فی اصحاب الیمین سبب ثوابہم فلم یقل انہم کانوا قبل ذلک شاکرین مذعنین وذلک للتنبیہ علی ان الثواب منہ تعالٰی تفضل والعقاب منہ عدل والفضل سواء ذکر سببہ او لم یذکر لا یوہم بالتفضل نقصا ولا ظلما واما العدل فانہ ان لم یذکر سبب العقاب یظن انہ ظالم ویدل علی ذلک انہ تعالٰی لم یقل فی حق اصحاب الیمین جزاء بما کانوا یعملون کما قال فی السابقین لان اصحاب الیمین نجوا بالفضل العظیم لا بالعمل بخلاف من کثرت حسناتہ یحسن اطلاق الجزاء فی حقہ ۱۲ جمل ۵۹ قولہ مترفین المترف کمکرم المترک یصنع ما یشاء فلا یمنع کما فی القاموس ۱۲ ۶۰ قولہ وکانوا یصرون ای یداومون قولہ علی الحنث العظیم ای علی الذنب العظیم او علی الشرک لانہ نقض عہد المیثاق والحنث نقض العہد المؤکد بالیمین او الکفر بالبعث بدلیل قولہ واقسموا باللہ جہد ایمانہم لا یبعث اللہ من یموت ۱۲ مدارک ۶۱ قولہ ادخال الف بینہما علی الوجہین ھذہ العبارۃ لا تفید الا قراءتین کما لا یخفی وکان علیہ ان یقول وترکہ ای ترک الادخال فالادخال وترکہ حالتان معروفتان ۱۲ ۶۲ قولہ بفتح الواو للعطف اے للعطف علی المستکن فی لمبعوثون یعنی آیا مادران وپدران پیشین ما نیز مبعوث شوند روح وقولہ محل ان واسمہا ای بعد ملاحظۃ تقدم تقدم المعطوف علی الخبر والتقدیر ائنا وآباؤنا لمبعوثون ۱۲ جمل ۶۳ قولہ وھو فی ذلک ای فی الاستفہام فی ھذا الموضع وھو قولہ او آباؤنا وقولہ فیما قبلہ ای وھو قولہ ائذا متنا ائنا لمبعوثون قولہ وفی قراءۃ ای وھی سبعیۃ ایضا وفی البیضاوی ان المعطوف علیہ الضمیر المستکن فی لمبعوثون آہ وحسن العطف علی الضمیر فی لمبعوثون من غیر تاکید بنحن للفاصل الذی ھو الھمزۃ کما حسن فی قولہ ما اشرکنا ولا آباؤنا لفصل لا المؤکد للنفی قالہ فی الکشاف ۱۲ ۶۴ قولہ قل ان الاولین الخ رد لانکارھم واستبعادھم قولہ لوقت یوم ای فیہ وضمن الجمع معنی السوق فعداہ بالی والا فمقتضی الظاھر تعدیتہ بفی ۱۲ صاوی ۶۵ قولہ جمع ھیمان الخ ھذا سبق قلم والصواب ان یقول جمع اھیم لان ھیم اصلہ ھیم بضم الھاء بوزن حمر قلبت الضمۃ کسرۃ لتصح الیاء وحمر جمع لاحمر وحمراء والمعنی کہوت فی تمرض مرضا شدیدا ۱۲ صاوی ۶۶ قولہ ھذا نزلہم الخ ای ما ذکر من ماکولہم ومشروبہم والنزل فی الاصل ما یہیأ للضیف اول قدومہ من التحف والکرامۃ فتسمیۃ نزلا تہکم بہم ۱۲ صاوی ۶۷ قولہ افرأیتم ما تمنون احتجاجات علی الکافرین المنکرین للبعث والمعنی اخبرونی فمفعولہ الاول ما تمنون والثانی الجملۃ الاستفہامیۃ ۱۲ صاوی ۶۸ قولہ تریقون المنی فی ارحام النساء وفی قراءۃ تمنونہ بفتح التاء وھما بمعنی ۱۲ کمالین ۶۹ قولہ انتم تخلقونہ آہ یجوز فیہ وجہان احدھما انہ فاعل بفعل مقدر ای اتخلقونہ انتم فلما حذف الفعل لدلالۃ ما بعدہ علیہ انفصل الضمیر وھذا من باب الاشتغال والثانی ان انتم مبتدأ والجملۃ بعدہ خبرہ والاول ارجح لاجل اداۃ الاستفہام ۱۲ ج ۷۰ قولہ ای المنی اشار الی ان المراد بخلق المنی خلق ما یحصل منہ ففیہ تقدیر او تجوز ۱۲ کما ۷۱ قولہ وننشئکم فیما لا تعلمون من الخلق والاطوار لا تعہدون بمثلہا وفی الآیۃ اشارۃ الی ان اللہ تعالٰی لیس بعاجز عن تبدیل الصفات البشریۃ بالصفات الملکیۃ وجعل السالکین مظہر الصفات غیر صفاتہم التی ھم علیہا اذ توارد الصفات المختلفۃ المتباینۃ علی نفس واحدۃ علی مقتضی الحکمۃ البالغۃ لیس من المحال ۱۲ روح ۷۲ قولہ النشأۃ بفتح الشین والمد لابی عمرو وابن کثیر وفی قراءۃ للباقین بسکون الشین ۱۲ ک ۷۳ قولہ ما تحرثون الحرث تہیئۃ الحرث للزراعۃ والقاء البذر فیہا قالہ الراغب ۱۲ کمالین ۷۴ قولہ تثیرون الارض الخ انما فسر الحرث بمجموع الامرین مراعاۃ لمعناہ اللغوی لان الشان ان البذر یکون معہ اثارۃ الارض والناب ھنا تفسیرہ بالبذر والمعنی افرأیتم البذر الذی تلقونہ فی الطین ائتم تنبتونہ ۱۲ صاوی ۷۵ قولہ تنبتونہ الزرع انبات ما القی من البذر ولا یقدر علیہ الا اللہ وفی الحدیث لا یقول احدکم زرعت ولیقل حرثت ۱۲ کمالین ۷۶ قولہ نباتا یابسا لا حب فیہ من الحطم وھو الکسر او خاص بالیابس ۱۲ کمالین ۷۷ قولہ تفکہون الخ ھو فی الاصل من التفکہ وھو القاء الفاکہۃ من الید وھو لا یکون من الشخص الا عند اصابۃ الامر المکروہ فقولہ تعجبون ای من غرابۃ ما نزل بکم تفسیر باللازم ۱۲ صاوی ۷۸ قولہ انا لمغرمون ای لملزمون غرامۃ ما انفقنا ۱۲ ابو السعود

www.besturdubooks.wordpress.com

السحاب جمع مزنة أم نحن المنزلون ○ لو نشاء جعلناه أجاجا ملحا لا يمكن شربه فلولا فهلا تشكرون ○
أفرأيتم النار التي تورون ○ تخرجون من الشجر الأخضر أأنتم أنشأتم شجرتها كالمرخ والعفار والكلخ
أم نحن المنشئون ○ نحن جعلناها تذكرة لنار جهنم ومتاعا بلغة للمقوين ○ للمسافرين من أقوى القوم
أي صاروا بالقوى بالقصر والمد أي القفر وهو مفازة لا نبات فيها ولا ماء فسبح نزه باسم زائد ربك
العظيم ○ (ع) أي الله فلا أقسم لا زائدة بمواقع النجوم ○ بمساقطها لغروبها وإنه أي القسم بها
لقسم لو تعلمون عظيم ○ أي لو كنتم من ذوي العلم لعلمتم عظم هذا القسم إنه أي المتلو عليكم
لقرآن كريم ○ في كتاب مكتوب مكنون ○ مصون وهو المصحف لا يمسه خبر بمعنى النهي إلا
المطهرون ○ أي الذين طهروا أنفسهم من الأحداث تنزيل منزل من رب العالمين ○ أفبهذا
الحديث القرآن أنتم مدهنون ○ متهاونون مكذبون وتجعلون رزقكم من المطر أي شكره أنكم
تكذبون ○ بسقيا الله حيث قلتم مطرنا بنوء كذا فلولا فهلا إذا بلغت الروح وقت النزع الحلقوم ○
وهو مجرى الطعام وأنتم يا حاضري الميت حينئذ تنظرون ○ إليه ونحن أقرب إليه منكم بالعلم
ولكن لا تبصرون ○ من البصيرة أي لا تعلمون ذلك فلولا فهلا إن كنتم غير مدينين ○ مجزيين
بأن تبعثوا أي غير مبعوثين بزعمكم ترجعونها تردون الروح إلى الجسد بعد بلوغ الحلقوم إن
كنتم صادقين ○ فيما زعمتم فلولا الثانية تأكيد للأولى وإذا ظرف لترجعون المتعلق به الشرطان و
المعنى هلا ترجعونها إن نفيتم البعث صادقين في نفيه أي لينتفي عن محلها الموت فأما إن كان
الميت من المقربين ○ ففله روح أي فله استراحة وريحان ○ رزق حسن وجنت نعيم ○ وهل الجواب
لأما أو لإن أو لهما أقوال وأما إن كان من أصحاب اليمين ○ فسلام لك أي له السلامة من العذاب من أصحاب
اليمين ○ من جهة أنه منهم وأما إن كان من المكذبين الضالين ○ فنزل من حميم ○ وتصلية
جحيم ○ إن هذا لهو حق اليقين ○ من إضافة الموصوف إلى صفته فسبح باسم ربك العظيم ○ (ع ۳)

تقدم سورة الحديد مكية أو مدنية تسع وعشرون آية بسم الله الرحمن الرحيم ○

سبح لله ما في السموت والأرض أي نزهه كل شيء فاللام مزيدة وجيء بما دون من تغليبا
للأكثر وهو العزيز في ملكه الحكيم ○ في صنعه له ملك السموت والأرض يحيي بالإنشاء
ويميت بعده وهو على كل شيء قدير ○ هو الأول قبل كل شيء بلا بداية و

---

۱ قوله جعلناه اجاجا الخ حذفت اللام ههنا لعدم الاحتياج الى التاكيد اذ لا يتوهم ملك السحاب وما فيه من الماء بخلاف الزرع والارض ففي ذلك شائبة ملك فاتي في جانبه بالمؤكد وهو اللام ۱۲ صاوی ۲ قوله اجاجا الخ من الاجيج وهو تلهب النار فانه يحرق الفم وهو يعم المر والحميم والملح لكن المراد ههنا الملح بقرينة المقام ۱۲ ک ۳ قوله كالمرخ هو كتف اللين من الشجر يوخذ منه النار ۱۲ كمالين ۴ قوله والكلخ في المختار اخبرنا بعض اهل المغرب والشام بانه موجود معروف عندهم شبيه بالقصب توخذ منه قطعتان وتضرب احداهما بالاخرى فتخرج النار واما المرخ والعفار فقدم تفصيلهما منا في سورة يس فراجعه ان شئت ۱۲ ۵ قوله للمسافرين اي خصوا بالذكر لان منفعتهم بها اكثر من المقيمين فانهم يوقدونها بالليل لتهرب السباع ويهتدي الضال ونحو ذلك من المنافع ۱۲ صاوی ۶ قوله القفر بتقديم القاف على الفاء وهو مفازة لا نبات فيها ولا ماء سميت مفازة للتفاؤل ۱۲ ک ۷ قوله باسم زائد هو احد القولين والآخر انه ليس بزائد بل كما يجب تعظيم الذات وتنزيهها عن النقائص كذلك يجب تعظيم الاسم وتنزيهه عن النقائص ولذا قال الفقهاء من وجد اسم الله تعالى مكتوبا في ورقة وموضوعا في قذر وتركه فقد كفر وذلك لان التهاون باسماء الله كالتهاون بذاته لان الاسم دال على المسمى وهذا هو الاتم فائدة اثبتوا في خط الف اسم ههنا وحذفوها من البسملة لكثرة دوران البسملة في الكلام دون ما ههنا ۱۲ ۸ قوله بمساقطها وهي مغاربها كذا في ابي السعود وقوله لغروبها لما في غروبها من زوال اثرها والدلالة على وجود مؤثر لا يزول تاثيره ۱۲ ۹ قوله لغروبها قال القاضي وتخصيص المغارب بما في غروبها من زوال اثرها والدال على وجود مؤثر لا يزول تاثيره ۱۲ ۱۰ قوله وانه لقسم لو تعلمون عظيم معترض بين القسم وجوابه مقرر التاكيد وتعظيم المحلوف به والله اعلم بسر عظمته وفي اثناء هذا الاعتراض اعتراض آخر وهو قوله لو تعلمون فانه اعتراض بين الموصوف وهو قسم وصفته وهو عظيم والحاصل انهما اعتراضان احدهما في ضمن الآخر الاول بين القسم وجوابه والثاني بين الصفة والموصوف كما جرى عليه الكشاف ههنا وليس هو من باب الاعتراض باكثر من جملة كما اوهمه كلام الكشاف في تفسير قوله واني سميتها مريم ۱۲ ج ۱۱ قوله لو تعلمون جواب لو محذوف اشار الشارح اليه بقوله لعلمتم عظم هذا القسم ۱۲ ۱۲ قوله خبر بمعنى النهي ولو كان باقيا على خبريته لزم منه الخلف لان غير المطهر يمسه وخبر الله تعالى لا يقع فيه خلف لان المراد بقوله تعالى الا المطهرون لا الحدو خطيب وفي المدارك اذا جعلت الجملة صفة اخرى للكتاب فالمراد بالمطهرين الملائكة ۱۲ ۱۳ قوله خبر بمعنى النهي اي لا يمسوه اي يحرم عليهم مسه بدون الطهارة ولم يبق صريحا على خبريته لئلا يلزم الخلف في خبره تعالى لانه كثيرا ما يمس بدون الطهارة والخلف في خبره تعالى محال ۱۲ ۱۳ قوله بمعنى النهي وعن مالك وجماعة انه خبر على حقيقته والمطهرون هم الملائكة وروى هذا عن انس وقتادة وسعيد بن جبير وابي العالية ۱۲ ک ۱۴ قوله الذين طهروا الخ فلا يجوز للمحدث والجنب والحائض مسه عند الائمة الاربعة ۱۲ ۱۵ قوله اي شكره فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه وقيل الرزق من اسماء الشكر ولابن مردويه عن علي انه قرأ النبي صلى الله عليه وسلم وتجعلون شكركم وحملوه على التفسير ۱۲ ک ۱۶ قوله بسقيا الله مفعول تكذبون وهو بالضم اسم من سقى الله الغيث اي انزله ۱۲ كمالين ۱۷ قوله بسقيا الله مصدر مضاف لفاعله اي بكون الله هو الذي اسقاكم ۱۲ جمل ۱۸ قوله حيث قلتم مطرنا بنوء كذا اي سقوط نجم وغروبه مع طلوع نجم آخر في مقابله قال ابن الصلاح النوء مصدر ناء النجم اذا سقط او غاب وقيل نهض وطلع وهي ثمانية وعشرون معروفة المطالع في السنة وهي المعروفة بمنازل القمر يسقط في كل ثلثة عشر ليلة نجم منها في المغرب مع طلوع مقابله في المشرق وهم ينسبون المطر للغارب وقال الاصمعي للطالع ثم سمي النجم نفسه ۱۲ ک ۱۸ قوله بنوء كذا النوء النجم مال للغروب او سقوط النجم في المغرب مع الفجر وطلوع الآخر يقابله من ساعته في المشرق كذا في القاموس ۱۲ ۱۹ قوله فلولا اذا بلغت الحلقوم ترتيب الآية الكريمة هكذا فلولا ترجعونها اي النفس اذا بلغت الحلقوم ان كنتم غير مدينين وفلولا الثانية توكيد قاله الزمخشري ۱۲ ۲۰ قوله الروح يعني البخار اللطيف المنبعث من القلب دون النفس الناطقة فانها لا توصف بما ذكر ۱۲ كمالين ۲۱ قوله مجزيين اي فمدينين من الدين بمعنى الجزاء والباء سببية في قوله بان تبعثوا وقوله اي غير مبعوثين تفسير مراد اي فيجوز بالدين ههنا عن البعث جمل وفسر الآخرون قوله تعالى غير مدينين اي غير مربوبين من دان السلطان رعيته اذا ساسهم ۱۲ ۲۲ قوله اي غير مبعوثين بزعمكم تفسير باللازم فان عدم كونهم مجزيين بالبعث يلزمه عدم البعث فان البعث والحشر يلزمه الجزاء ونفي اللازم يلزم نفي الملزوم ۱۲ ک ۲۳ قوله تردون الروح الخ معناه ان كان الامر كما تقولون انه لا بعث ولا حساب ولا اله يجازي فلم لا تردون نفس من يعز عليكم اذا بلغ الحلقوم فانتم تنظرون اليه وما يقاسيه من شدة النزع فاذا لم يمكنكم ذلك فاعلموا ان فوقكم قادر مختار بيده الامر ۱۲ ۲۴ قوله المتعلق به الشرطان وهما ان كنتم غير مدينين وان كنتم صادقين ومعنى تعلقهما به انه جزاء لهما اي لكل منهما ففي العبارة نوع قلب اذ الجزاء هو الذي يتعلق بالشرط وقوله والمعنى هلا ترجعونها لو اخره عن الشرطين بعده لكان اظهر في الفهم بان يقول ان نفيتم البعث صادقين في نفيه فهلا ترجعونها وقوله كالبعث اي كما نفيتم البعث هذا هو الشرط الاول المذكور في قوله ان كنتم غير مدينين وقوله صادقين في نفيه هذا هو الشرط الثاني المذكور في قوله ان كنتم صادقين وقوله اي لينتفي علة للجزاء الذي هو قوله هلا ترجعونها وقوله عن محلها وهو الجسد ۱۲ جمل ۲۵ قوله اي فله اشار بقوله الى ان فروح مبتدأ خبره مقدر قبله اي فله روح كما صرح في الخطيب ۱۲ ۲۶ قوله رزق وقيل هو الريحان المشموم واخرج ابن جرير عن ابي العالية انه قال لم يكن احد من المقربين يفارق حتى يؤتى ببعض من ريحان الجنة فيشمه ثم يقبض ۱۲ ک ۲۷ قوله وهل الجواب لاما اي وجواب ان محذوف لدلالة المذكور عليه وهذا هو الراجح لانه عهد حذف جواب ان كثيرا ۱۲ ۲۸ قوله اقوال اي ثلثة وقال الشيخ الرضي قوله فروح جواب اما استغنى به عن جواب ان والدليل على انها ليست جواب ان عدم جواز ان جئتني اكرمك بالجزم ووجوبه بالرفع ۱۲ ق ۲۹ قوله من جهة انه منهم اشار به الى من تعليلية اي من اجل انه منهم ۱۲ صاوی ۳۰ قوله تقدم اي ان سبح بمعنى نزه وان لفظ باسم زائد اي نزه ربك العظيم ۱۲ ۳۱ قوله سبح لله ما في السموات والارض الخ ومجيئه في بعض الفواتح ماضيا وفي البعض مضارعا ايذان بتحققه في جميع الاوقات وفيه تنبيه على ان حق من شانه التسبيح الاختياري ان يسبحه تعالى في جميع اوقاته من ابي السعود ۱۲ ۳۲ قوله سبح لله ان قلت ان سبح تعدى بنفسه فما وجه الاتيان باللام اجيب بان اللام زائدة للتاكيد كما في نصحت له وعليه اقتصر المفسر او للتعليل والمعنى فعل التسبيح لاجل رضاء الله لا لغرض آخر ۱۲ ۳۳ قوله فاللام مزيدة اي للتاكيد ومفرع على قوله اي نزهه او اصلية للتعليل كما علمت ۱۲ ۳۴ قوله تغليبا للاكثر اي وهو غير العاقل فالمراد بالسموات والارض جهة العلو والسفل فيشمل نفس السموات والارض واعلم ان تسبيح العقلاء بلسان المقال اتفاقا واختلف في تسبيح غيرهم فقيل بالحال اي ان ذاتها دالة على تنزيه صانعها عن كل نقص وقيل بلسان المقال ايضا ولكن لا نطلع على تسبيحها الا من خصها الله بذلك ۱۲ صاوی

www.besturdubooks.wordpress.com

لہ قولہ الآخر بعد کل شئ ای الباقی بذاتہ بعد استحقاق کل ماسواہ الفناء وبہذا اندفع ما یقال ان الجنۃ والنار وما فیہما لا یطرأ علیہما الفناء لان کل موجود بعد عدم قابل للفناء وبقاء ما ذکر بابقاء اللہ لا ذاتی لہ ۱۲ صاوی ۲ قولہ فی ستۃ ایام سنا للتانی فی الامور ۱۲ الخطیب ۳ قولہ ثم استوی علی العرش فی الخطیب ہذا کنایۃ عن انفرادہ بالتدبیر واحاطۃ قدرتہ وعلمہ کما یقال فی ملوکنا جلس فلان علی سریر الملک بمعنی انہ انفرد بالتدبیر لا یکون ہناک سریر فضلا عن جلوس والتی بما داۃ التراخی تنبیہا علی عظمتہ ۱۲ ۴ قولہ والسیئۃ المناسب حذفہ لان الذی یرفع انما ہو الاعمال الصالحۃ قال تعالی الیہ یصعد الکلم الطیب والعمل الصالح یرفعہ ۱۲ صاوی ۵ قولہ وہو معکم الخ فی التاویلات النجمیۃ وہو معکم لا بالمعیۃ المفہومۃ للعوام والخواص ایضا بل بالمعیۃ المذوقۃ بالذوق الکشفی الشہودی ای انا معکم بحسب مراتب شہودکم ان کنتم فی المشہد الفعلی فانا معکم بالتجلی الذاتی ما التقدم ولا التاخر عنکم ۱۲ ۶ قولہ آمنوا باللہ ورسولہ لما ذکر انواعا من الدلائل الدالۃ علی التوحید شرع بامر عبادہ بالایمان وبترک الدنیا والاعراض عنہا والتنفقۃ فی وجوہ البر ۱۲ صاوی ۷ قولہ دوموا علی الایمان ہکذا فی جمیع نسخ التفاسیر وجواب عما یقال ان الخطاب للمؤمنین وحینئذ ففیہ تحصیل الحاصل وہذا نتیجۃ ماقبلہ لانہ لما ذکر ادلۃ التوحید ولا شک ان التفکر فیہا یزید فی الایمان ویوجب الدوام علیہ فتج منہ الامر بالدوام علی الایمان ۱۲ صاوی ۸ قولہ من مال من تقدمکم ای ممن کانت فی ایدیہم فانتقلت لہم فکانوا فی ذلک المال خلفاء عما مضوا امکما وقال الصاوی من مال من تقدمکم ای کانتم خلفاء عمن تقدمکم ویصح ان المعنی من الاموال التی جعلکم اللہ خلفاء فی التصرف فیہا فہی فی الحقیقۃ لہ لا لکم واعلم ان الاموال فی الحقیقۃ للہ تعالی فخلف فیہا آدم یتصرف فیہا واولادہ خلف عنہ وحینئذ فالخلافۃ اما عمن لہ التصرف الحقیقی وہو اللہ تعالی او عمن تصرف فیہا قبلہ ممن کانت فی ایدیہم وانتقلت لہم وفی ہذا حث علی الانفاق وتہوین لہ علی النفس فلا ینبغی البخل بمال الغیر بل ینفقہ فی الوجوہ التی تنفعہ فی المعاد ۱۲ صاوی ۹ قولہ نزل فی غزوۃ العسرۃ وہی غزوۃ تبوک فیشکل ہذا علی القول بان السورۃ مکیۃ ۱۲ ۱۰ قولہ وہی غزوۃ تبوک بالصرف نظرا للبقعۃ ومنعہ للعلمیۃ والتانیث وہو مقام علی طرف الشام بینہ وبین المدینۃ اربع عشرۃ مرحلۃ وکانت تلک الغزوۃ فی السنۃ التاسعۃ بعد رجوعہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من الطائف وہی آخر غزواتہ ولم یقع فیہا قتال بل لما وصلوا الی تبوک واقاموا بہا عشرون لیلۃ وقع الصلح علی دفع الجزیۃ فرجع صلی اللہ علیہ وسلم بالعز والنصر العظیم ۱۲ صاوی ۱۱ قولہ اشارۃ الی عثمان آہ فانہ جہز فی غزوۃ العسرۃ ثلثمائۃ بعیر باقتابہا واحلاسہا واحمالہا وجاء بالف دینار ووضعہا بین یدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ ج ۱۲ قولہ ای مریدین الایمان بہ جواب عما یقال کیف قال ومالکم لا تؤمنون باللہ ثم قال ان کنتم مؤمنین ویجاب ایضا بان المعنی ان کنتم مؤمنین بموسی وعیسی فان شریعتہما مقتضیۃ للایمان بمحمد صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ صاوی ۱۳ قولہ ومالکم ان لا تنفقوا الخ یعنی ای شئ لکم فی ترک الانفاق للہ وانتم میتون تارکون اموالکم من غیر اجر فلم لا تترکوہا مع الاجر بالانفاق ۱۲ ک ۱۴ قولہ وللہ میراث السموات والارض ای یرث کل شئ فیہما لا یبقی منہ باق لاحد من مال وغیرہ یعنی وای غرض لکم فی ترک الانفاق فی سبیل اللہ والجہاد مع رسولہ واللہ مہلککم فوارث اموالکم وہو من ابلغ البعث علی الانفاق فی سبیل اللہ ۱۲ مدارک ۱۵ قولہ اولئک اعظم درجۃ الخ نزلت فی ابی بکر رضی اللہ عنہ لانہ اول من اسلم وانفق فی سبیل اللہ تعالی وفیہ دلیل فضلہ وتقدمہ کما فی اکثر التفاسیر ۱۲ ۱۶ قولہ مبتدأ ای والعائد فی الخبر محذوف ای وعدہ اللہ الحسنی الجنۃ کذا فسرہا قتادۃ وعطاء ۱۲ کمالین ۱۷ قولہ من ذا الذی الخ یحتمل ان من اسم استفہام مبتدأ وذا خبرہ والذی بدل منہ ویحتمل ان من ذا مبتدأ والموصول خبرہ وقولہ یقرض اللہ الخ صلۃ الموصول علی کلا الاحتمالین وہذا تنزیل منہ سبحانہ وتعالی حیث ملک عبادہ الاموال من عندہ وسمی رجوعہا الیہ قرضا مع ان العبد وما ملکت یداہ لسیدہ قال صاحب الحکم ومن مزید فضلہ علیک ان خلق ونسب الیک ۱۲ صاوی ۱۸ قولہ حسنا الخ سمی قرضا لان القرض اخراج المال لاسترداد البدل ای من ذا الذی ینفق فی سبیل اللہ حتی یبدلہ اللہ الاضعاف الکثیرۃ ۱۲ جمل ۱۹ قولہ فیضاعفہ بالرفع لابی عمرو والاکثر ای فہو یضاعفہ وبالنصب لعاصم علی جواب الاستفہام وفی قراءۃ لابن عامر فیضعفہ بالتشدید ۱۲ ک ۲۰ قولہ مقترن بہ رضی واقبال یعنی ان المراد بالاجر الکریم ما اقترن بہ رضاء اللہ سبحانہ واقبالہ علیہ فلا یتوہم ان ذکرہ بعد مضاعفۃ الاجر تکرار وقال الزمخشری معناہ ان ذلک الاجر المضموم الیہ الاضعاف کریم محمود فی نفسہ کما انہ زائد فی الکم بالغ فی الکیف وہو جملۃ حالیۃ ۱۲ ک ۲۱ قولہ اذکر یوم یعنی انہ مفعول بہ لاذکر مقدرا وقیل ظرف لقولہ اجر کریم او یضاعفہ ۱۲ ک ۲۲ قولہ یوم تری آہ فیہ اوجہ احدہا انہ معمول للاستقرار العامل فی ولہ اجر ای استقر لہ اجر فی ذلک الیوم الثانی انہ مضمر اذکر فیکون مفعولا بہ الثالث تقدیرہ یوجرون یوم ترے فہو ظرف علی الاصل الرابع ان العامل فیہ یسعی ای یسعی نور المؤمنین والمؤمنات یوم تراہم ہذا اصلہ الخامس ان العامل فیہ فیضاعفہ قالہ ابو البقاء ویسعی حال لان الرؤیۃ بصریۃ وہذا اذا لم نجعلہ عاملا فی یوم وبین ایدیہم ظرف لیسعے ویجوز ان یکون حالا من نورہم ۱۲ ج ۲۳ قولہ نورہم ای نورا لتوحید والطاعات فیکون الی الجنۃ ۱۲ کمالین ۲۴ قولہ بین ایدیہم وبایمانہم وانما خص بہا تین الجہتین لانہم یؤتون صحائف اعمالہم من ہاتین الجہتین فجعل النور شعارا لہم وقیل عبر عن جمیع الجہات عنہا تعبیرا للکل بالجزء لشرفہما والجملۃ حالیۃ ۱۲ ک ۲۵ قولہ ویکون ای النور بایمانہم یرید ان الجار والمجرور متعلق بمحذوف وہو معطوف علی یسعی ولیس عطفا علی قولہ بین ایدیہم حتی یکون داخلا تحت السعی فان السعی لا یلائم الیمین ۱۲ ک ۲۶ قولہ ویقال لہم آہ ای تقول الملائکۃ الذین یتلقونہم بشراکم الیوم ای بشارتکم العظیمۃ فی جمیع ما یستقبلکم الی غیر نہایۃ ۱۲ صاوی ۲۷ قولہ ای دخولہا ایضاح ہذا الاعراب ما ذکرہ السمین بقولہ بشراکم مبتدأ والیوم ظرف وجنات خبرہ علی حذف مضاف ای البشری دخول جنات وہذہ الجملۃ فی محل نصب بقول مقدر وہو العامل فی الظرف کما تقدم آہ ثم قال قولہ خالدین نصب علی الحال والعامل فیہا المضاف المحذوف اذ التقدیر بشراکم دخولکم جنات خالدین فیہا فحذف الفاعل وہو ضمیر المخاطب واضیف المصدر لمفعولہ فصار دخول جنات ثم حذف المضاف واقیم المضاف الیہ مقامہ فی الاعراب ولا یجوز ان یکون بشراکم ہو العامل فیہا لانہ مصدر قد اخبر عنہ قبل ذکر متعلقاتہ فیلزم الفصل باجنبی آہ ومعلوم ان البشری بمعنی المبشر بہ ۱۲ ج ۲۸ قولہ ابصرونا لانہم اذا نظروا الیہم استقبلوہم بوجوہہم فیضئ لہم المکان وہذا الیق بقولہ نقتبس من نورکم من البیضاوی وغیرہ ۱۲

قال فما خطبکم ۲۷ — الحدید — ۴۴۹

الآخر بعد کل شئ بلا نہایۃ والظاہر بالادلۃ علیہ والباطن عن ادراک الحواس وہو بکل شئ
علیم ہو الذی خلق السموت والارض فی ستۃ ایام من ایام الدنیا اولہا الاحد وآخرہا الجمعۃ
ثم استوی علی العرش الکرسی استواء یلیق بہ یعلم ما یلج یدخل فی الارض کالمطر والاموات
وما یخرج منہا کالنبات والمعادن وما ینزل من السماء کالرحمۃ والعذاب وما یعرج یصعد فیہا کالاعمال
الصالحۃ والسیئۃ وہو معکم بعلمہ این ما کنتم واللہ بما تعملون بصیر لہ ملک السموت والارض
والی اللہ ترجع الامور الموجودات جمیعہا یولج اللیل یدخلہ فی النہار فیزید وینقص اللیل ویولج
النہار فی اللیل فیزید وینقص النہار وہو علیم بذات الصدور بما فیہا من الاسرار والمعتقدات
آمنوا دوموا علی الایمان باللہ ورسولہ وانفقوا فی سبیل اللہ مما جعلکم مستخلفین فیہ
من مال من تقدمکم ویستخلفکم فیہ من بعدکم نزل فی غزوۃ العسرۃ وہی غزوۃ تبوک فالذین
آمنوا منکم وانفقوا اشارۃ الی عثمان رضی اللہ تعالی عنہ لہم اجر کبیر ومالکم لا تؤمنون خطاب
للکفار ای لا مانع لکم من الایمان باللہ والرسول یدعوکم لتؤمنوا بربکم وقد اخذ بضم
الہمزۃ وکسر الخاء وبفتحہما ونصب ما بعدہ میثاقکم علیہ ای اخذہ اللہ فی عالم الذر حین اشہدہم
علی انفسہم الست بربکم قالوا بلی ان کنتم مؤمنین ای مریدین الایمان بہ فبادروا الیہ ہو الذی
ینزل علی عبدہ آیات بینات آیات القرآن لیخرجکم من الظلمات الکفر الی النور الایمان وان اللہ بکم فی
اخراجکم من الکفر الی الایمان لرءوف رحیم ومالکم بعد ایمانکم ان لا فیہ ادغام نون ان فی لام لا
تنفقوا فی سبیل اللہ وللہ میراث السموت والارض بما فیہما فیصل الیہ اموالکم من غیر اجر الانفاق
بخلاف ما لو انفقتم فتوجرون لا یستوی منکم من انفق من قبل الفتح لمکۃ وقاتل اولئک اعظم درجۃ
من الذین انفقوا من بعد وقاتلوا وکلا من الفریقین وفی قراءۃ بالرفع مبتدأ وعد اللہ الحسنی
الجنۃ واللہ بما تعملون خبیر فیجازیکم بہ من ذا الذی یقرض اللہ بانفاق مالہ فی سبیل اللہ قرضا ع ۱۰
حسنا بان ینفقہ للہ تعالی فیضعفہ لہ وفی قراءۃ فیضعفہ بالتشدید من عشر الی اکثر من سبع مائۃ کما ذکر فی البقرۃ ۱۴
ولہ مع المضاعفۃ اجر کریم مقترن بہ رضی واقبال اذکر یوم تری المؤمنین والمؤمنات یسعی نورہم
بین ایدیہم امامہم ویکون بایمانہم ویقال لہم بشراکم الیوم جنات ای دخولہا تجری من تحتہا
الانہر خلدین فیہا ذلک ہو الفوز العظیم یوم یقول المنفقون والمنفقات للذین آمنوا انظرونا ابصرونا

لہ قوله ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا فرجعوا الى آخره اخرج الطبراني عن ابن عباس ان الله يعطي لكل مؤمن نورا ولكل منافق نورا فاذا استووا على الصراط سلب الله نور المنافقين والمنافقات فقال المنافقون انظرونا نقتبس من نوركم وقال المؤمنون ربنا اتمم لنا نورنا فلا يذكر عند ذلك احد احدا وفي رواية لابن جرير والبيهقي فقال المؤمنون ارجعوا وراءكم من حيث جئتم من الظلمة فالتمسوا هنالك اليوم وعند الحاكم عن ابي امامة قيل لهم ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا وهي خدعة الله تعالى التي خدع بها المنافقين حيث قال يخادعون الله وهو خادعهم فيرجعون الى المكان الذي قسم فيه النور فينصرفون اليهم قال الصاوي اوالمعنى ارجعوا خائبين لاسبيل لكم الى نورنا وهذا استهزاء بهم وذلك لانهم لايستطيعون الرجوع الى الموقف ولا الى الدنيا ١٢ ك ٢ قوله فضرب بينهم الخ الظاهر ان قوله فضرب بينهم الخ معطوف على قوله قيل ارجعوا وراءكم متفرع عليه فان المؤمنين او الملائكة لما منعوا المنافقين عن اللحوق بهم والاستضاءة بانوار معارفهم واعمالهم بقي المنافقون في ظلمة نفاقهم فصاروا بذلك كانه ضرب بينهم وبين النور الذي يؤديهم الى الجنة سور فعلى هذا يكون قوله فضرب بينهم بسور من قبيل الاستعارة التمثيلية وقيل يضرب بين الجنة والنار حائط موصوف بما ذكر او هو حجاب الاعراف ١٢ جمل ٣ قوله بسور اى سور والباء زائدة السور لغة حائط المدينة والمراد به ههنا الحائط والحجاب الذي ضرب بين اهل الجنة واهل النار ١٢ ك ٤ قوله باب آه مبتدا

ہر چیزی ١٢ صراح ٣١ قوله يضمحل اضمحلال نيست شدن ورفتن ١٢ صراح ٣٢ قوله الى مغفرة اى الى اسبابها وموجباتها كالاستغفار وسائر الاعمال الصالحة اى

وفى قراءة بفتح الهمزة وكسر الظاء اى امهلونا نقتبس ناخذ القبس والاضاءة من نوركم قيل لهم استهزاء بهم ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا فرجعوا فضرب بينهم وبين المؤمنين بسور قيل هو سور الاعراف له باب باطنه فيه الرحمة من جهة المؤمنين وظاهره من جهة المنافقين من قبله العذاب ۝ ينادونهم الم نكن معكم على الطاعة قالوا بلى ولكنكم فتنتم انفسكم بالنفاق وتربصتم بالمؤمنين الدوائر وارتبتم شككتم فى دين الاسلام وغرتكم الامانى الاطماع حتى جاء امر الله الموت وغركم بالله الغرور ۝ الشيطان فاليوم لا يؤخذ بالياء والتاء منكم فدية ولا من الذين كفروا مأواكم النار هى مولكم اولى بكم وبئس المصير ۝ هى الم يان يحن للذين امنوا نزلت فى شان الصحابة لما اكثروا المزاح ان تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل بالتخفيف والتشديد من الحق القران ولا يكونوا معطوف على تخشع كالذين اوتوا الكتب من قبل هم اليهود والنصارى فطال عليهم الامد الزمن بينهم وبين انبيائهم فقست قلوبهم لم تلن لذكر الله وكثير منهم فسقون ۝ اعلموا خطاب للمؤمنين المذكورين ان الله يحى الارض بعد موتها بالنبات فكذلك يفعل بقلوبكم يردها الى الخشوع قد بينا لكم الايت الدالة على قدرتنا بهذا وغيره لعلكم تعقلون ۝ ان المصدقين من التصدق ادغمت التاء فى الصاد اى الذين تصدقوا والمصدقت اللاتى تصدقن وفى قراءة بتخفيف الصاد فيهما من التصديق الايمان واقرضوا الله قرضا حسنا راجع الى الذكور والاناث بالتغليب وعطف الفعل على الاسم فى صلة ال لانه فيها حل محل الفعل وذكر القرض بوصف بعد التصدق تقييد له يضعف وفى قراءة يضعف بالتشديد اى قرضهم لهم ولهم اجر كريم ۝ والذين امنوا بالله ورسله اولئك هم الصديقون ۝ المبالغون فى التصديق والشهداء عند ربهم على المكذبين من الامم لهم اجرهم ونورهم والذين كفروا وكذبوا بايتنا الدالة على وحدانيتنا اولئك اصحب الجحيم ۝ النار اعلموا انما الحيوة الدنيا لعب ولهو وزينة تزيين وتفاخر بينكم وتكاثر فى الاموال والاولاد اى الاشتغال فيها واما الطاعات وما يعين عليها فمن امور الاخرة كمثل اى هى فى اعجابها لكم واضمحلالها كمثل غيث مطر اعجب الكفار الزراع نباته الناشئ عنه ثم يهيج ييبس فتراه مصفرا ثم يكون حطاما فتاتا يضمحل بالرياح وفى الاخرة عذاب شديد لمن اثر عليها الدنيا ومغفرة من الله ورضوان لمن لم يؤثر عليها الدنيا وما الحيوة الدنيا ما التمتع فيها الا متاع الغرور ۝ سابقوا الى مغفرة

دخبر فى موضع جر صفة لسور وقوله باطنه فيه الرحمة هذه الجملة يجوز ان تكون فى موضع جر صفة ثانية لسور ويجوز ان تكون فى موضع رفع صفة لباب وهو اولى لقربه والضمير انما يعود على الاقرب الا بقرينة وقرء زيد بن على وعمرو بن عبيد فضرب مبنيا للفاعل وهو الله ١٢ ج ٥ قوله باطنه اى باطن السور او الباب ١٢ ٦ قوله ينادونهم اى ينادى المنافقون المؤمنين من وراء السور حين حجب بينهم ١٢ ك ٧ قوله فتنتم انفسكم اى فتنتم بالنفاق واهلكتموها ١٢ مدارك ٨ قوله وتربصتم الخ اى انتظرتم لهم حوادث الدهر من الهلاك والتفرقة والاطماع فى امتداد الاعمار فى نزول الدوائر بالمؤمنين ١٢ ك ٩ قوله الشيطان اى او الاعتقاد بانه لا بعث او لانه تعالى غفور كريم لا يعذب ١٢ ك ١٠ قوله فدية هو البدل او العوض للنفس من الخطيب ١٢ ١١ قوله الم يان العامة على ان يان بسكون الهمزة وكسر النون مضارع انى من باب رمى فهو معتل حذف منه الياء التى هى لامه للجازم من الحل والمعنى الم يجئ وقت وعن ابى بكر الصديق رضى الله عنه ان هذه الآية قرئت بين يديه وعنده قوم من اهل اليمامة فبكوا بكاء شديدا فنظر اليهم فقال هكذا كنا حتى قست القلوب قال السهروردى فى العوارف حتى قست القلوب اى تصلبت وادمنت سماع القرآن والفت انواره فما استغربته حتى تتغير والواجد كالمستغرب ولهذا قال بعضهم حالى قبل الصلاة كحالى فى الصلاة اشارة منه الى استمرار حال الشهود انتهى فقوله حتى قست القلوب ظاهره تقبيح للقلوب بالقسوة والتادين وحقيقته تحسين لها بالشهود والتمكين قال البقلى رحمه الله فى الآية هذا فى حق قوم من ضعفاء المريدين الذين فى نفوسهم بقايا الميل الى الحظوظ حتى يحتاجوا الى الخشوع عند ذكر الله واهل الصفوة احترقوا فى الله بنيران محبة الله من روح البيان ١٢ قوله يحن من الحين سقط عليها للجازم والنار الوقت كما فى قوله تعالى غير ناظرين اناه وآن يئين كحان يحين لفظا ومعنى ١٢ ك ١٣ قوله نزلت فى شان الصحابة الخ لابن مردويه عن عائشة قالت خرج النبى صلى الله عليه وسلم على نفر من اصحابه وهم يضحكون فقال تضحكون ولم يات امان من ربكم ولقد انزل الى من ضحككم الم يان الآية قالوا يا رسول الله ما كفارة ذلك قال تبكون بقدر ما ضحكتم ١٢ ك ١٤ قوله لما اكثروا المزاح اى بسبب لين العيش الذى اصابوه فى المدينة فتكاسلوا عن العبادة واكثروا المزاح ففى الخازن نزلت فى المؤمنين وذلك لانهم لما قدموا المدينة اصابوا من لين العيش ورفاهيته ففتروا عن بعض ما كانوا عليه فعوتبوا ونزل فى ذلك الم يان للذين آمنوا الآية قال ابن مسعود ما كان بين اسلامنا وبين ان عاتبنا الله بهذه الآية الا اربع سنين ١٢ جمل ١٥ قوله القران والمراد بذكر الله ان يذكر الله وقيل المراد به القرآن ايضا فيكون من عطف احد الوصفين لشئ على الوصف الآخر فالقرآن جامع للوصفين للذكر والمواعظ وانه نازل من السماء ١٢ ك ١٦ قوله خطاب للمؤمنين اى الذين عوتبوا فى شان المزاح كان الله تعالى يقول لهم يا عبادى لا تقنطوا من رحمتى فان شانى احياء الارض الميتة بالنبات فكذلك اذا حصل منكم الانابة والرجوع احييت قلوبكم بالذكر والفكر فانبتت العلوم والمعارف ١٢ صاوى ١٧ قوله الايمان بالجر يفسر لما قبله اى الذى صدقوا الله ورسوله ١٢ ك ١٨ قوله راجع الى الذكور والاناث اى فهو معطوف على مجموع الفعلين لا على الاول فقط كما قيل لما يلزم عليه من العطف على الصلة قبل تمامها وقوله فى صلة ال نعت للاسم اى الاسم الكائن فى صلة ال وقوله فيها متعلق بحل بعده جمل وفى الخطيب قوله واقرضوا الله عطف على معنى الفعل فى المصدقين لان اللام بمعنى الذين واسم الفاعل بمعنى اصدقوا كانه قيل ان الذين اصدقوا واقرضوا الله وقوله وذكر القرض الخ جواب عما يقال ان قوله واقرضوا يغنى عنه قوله ان المصدقين على قراءة التشديد لان المراد بالقرض الصدقة وحاصل الجواب انما اعيد ذكره توطئة لوصفه بالحسن والقرض الحسن عبارة عن التصدق من الطيب عن طيبة النفس وخلوص النية على المستحق للصدقة ابو السعود فيندفع توهم التكرار لان هذا تصدق مقيد وما قبله تصدق مطلق ١٢ ١٩ قوله بالتغليب اى تغليب المذكور على الاناث فالمراد بها المقرضين والمقرضات فاندفع ما يتوهم من عطفه على صلة المصدقين انه يلزم الفصل بين اجزاء الصلة باجنبى وهو المصدقات ١٢ ك ٢٠ قوله وذكر القرض الخ جواب عما يقال ان قوله المصدقين على قراءة التشديد يغنى عنه لان المراد بالقرض الصدقة فاجاب بانه ذكره توطئة لوصفه بالحسن فقوله تقييد له اى للتصدق بوصف القرض وهو الحسن ١٢ صاوى ٢١ قوله تقييد له اى للتصدق بالمقارنة بالاخلاص وفسر القرض الحسن بان يتصدق من طيب النفس وصحة النية على المستحق للصدقة وفى قراءة لابن كثير وابن عامر يضعف من التضعيف اى يكتب لهم فى صحائفهم الحسنة بعشرة الى سبعمائة الى غير ذلك ١٢ ٢٢ قوله قرضهم اى ثوابه وقد يجعل الفعل مسندا الى لهم ١٢ ك ٢٣ قوله والذين آمنوا مبتدا واولئك مبتدا ثان وهم يجوز ان يكون مبتدا ثالثا والصديقون خبرهم وهو مع خبره خبر الثانى والثانى وخبره خبر الاول ويجوز ان يكون هم فصلا واولئك وخبره خبر الاول ١٢ ج ٢٤ قوله اولئك هم الصديقون اى الموصوفون بالايمان بالله ورسله والمراد الايمان الكامل والانجر والايمان لايسمى الشخص به صديقا لان الصديق مرتبة تحت مرتبة النبوة ١٢ صاوى ٢٥ قوله والشهداء عند ربهم يجوز فيه وجهان احدهما انه معطوف على ما قبله ويكون الوقف على الشهداء تاما اخبر عن الذين آمنوا انهم صديقون شهداء والثانى انه مبتدا وفى خبره وجهان احدهما الظرف بعده والثانى انه قوله لهم اجرهم اما الجملة واما الجار وحده والمرفوع فاعل والوقف لا يخفى على ما ذكرته من الاعراب الصديق مثال مبالغة ولا يجئ الا من ثلاثى غالبا ١٢ ج ٢٦ قوله على المكذبين من الامم اى شهداء عليهم وفيه اشارة الى انه جمع شاهد وفيه بمعناه يجئ ان يوتى هذه الامة هم الصديقون والشهداء على الامم بتبليغ رسلهم الرسالة حين انكروا ذلك كما بين ٢٧ قوله اى الاشتغال آخرا ما يجر وكثرة الاموال والاولاد فليس من الدنيا المذمومة وقد حصل ذلك

www.besturdubooks.wordpress.com

١ قوله والعرض السعة جواب عما يقال انه ذكر العرض ولم يذكر الطول فاجاب المفسر بانه لم يرد بالعرض ما قابل الطول بل اراد السعة واجيب ايضا بانه ترك ذكر الطول تعظيما لشانها لانه اذا كان هذا شان العرض فالطول اعظم لان العرض اقل من الطول ١٢ صاوي

٢ قوله ما اصاب من مصيبة في الارض اي من الجدب وآفات الزروع والثمار وقوله في الارض في موضع الجر لما اصاب من مصيبة ثابتة في الارض قوله ولا في انفسكم اي من الامراض والاوصاب وموت الاولاد قوله الا في كتاب اي في اللوح وهو في موضع الحال اي الا مكتوبا في اللوح ١٢ مدارك ٣ قوله ويقال في النعمة كذلك اي ما حصل للخلق نعمة في الارض كالمطر ولا في انفسكم كالصحة والولد الا مكتوبة في اللوح المحفوظ من قبل ان نخلقها واشار المفسر بهذه العبارة الى ان في الآية حذف الواو مع ما عطفت بدليل التعليل الآتي في قوله لكيلا تاسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم ويصح ان يراد بالمصيبة جميع الحوادث من خير وشر وعلى ما مشى عليه المفسر من ان المراد بالمصيبة الشر فخصها بالذكر لانها اهم على البشر ١٢ صاوي ٤ قوله تحزنوا على ما فاتكم لان من علم ان ما عنده مفقود لا محالة لم يكثر جزعه عند فقده وكذا من علم ان بعض الخير واصل اليه وان وصوله لا يفوته بحال لم يعظم فرحه عند نيله ١٢ ك ٥ قوله منه اي من الله اي من قبله ١٢ ٦ قوله لهم وعيد شديد يشير به الى ان الذين مبتدأ خبره محذوف ١٢ ٧ قوله ومن يتول اي يعرض ومن شرطية وجوابها محذوف تقديره فالوبال عليه ١٢ صاوي ٨ قوله الملائكة تبع في ذلك الزمخشري ولم يسبقه اليه احد والحامل له على ذلك التفسير تصحيح المعية في قوله وانزلنا معهم الكتاب لان الكتب انما تنزل مع الملائكة والمناسب ان يفسر الرسل بالبشر كما عليه الجمهور لانه لم ينزل بالكتاب والاحكام على الرسل الا جبريل فقط وحينئذ فقوله معهم ظرف متعلق بمحذوف حال منتظرة والتقدير وانزلنا الكتاب حال كونه آئلا وصائرا لان يكون معهم اذا وصل اليهم او مع بمعنى الى ١٢ صاوي ٩ قوله وانزلنا الحديد في الكبير روى ابن عمر رض انه عليه الصلوة والسلام قال ان الله تعالى انزل اربع بركات من السماء الى الارض انزل الحديد والنار والماء والملح وقول الثاني ان معنى هذا الانزال الانشاء والتهيئة واختار الشارح معنى الآخر ١٢ ١٠ قوله العدل ليقام به السياسة ويدفع به الاعداء والمراد بانزال العدل امرهم به وقيل الميزان المعروف والمراد بانزاله انزال اسبابه والامر باعداده وقيل نزل جبرئيل عم بالميزان الى نوح عليه السلام وقال مر قومك يزنونه ١٢ كما ١١ قوله اخرجناه من المعادن اي المراد بانزاله انشاؤه واعداده وروى ابن جرير عن ابن عباس ثلثة اشياء نزلت مع آدم السندان والكلبتان والمطرقة ١٢ ك ١٢ قوله علم مشاهدة اي للخلق والمعنى ليظهر تعلق علمه لعباده فاندفع ما يقال ان هذا التعليل يوهم حدوث العلم مع انه قديم ١٢ صاوي ١٣ قوله معطوف على ليقوم الناس اي انزل الله معهم هذه الاشياء لتعامل الناس بالحق والعدل وليعلم الله من ينصره وقيل عطف على محذوف دل عليه ما قبله اي انزلنا الحديد ليقاتلوا او ليشفعوا ولا يخفى ان ذلك انسب لقوله من ينصره وقد يجعل اللام صلة محذوف اي وانزله ليعلم الله ١٢ ك ١٤ قوله بالغيب حال من فاعل ينصر او مفعوله اي غائبا عنهم او غائبين عنه تعالى ١٢ ابو السعود ١٥ قوله ولقد ارسلنا نوحا الخ معطوف على قوله لقد ارسلنا رسلنا وكرر القسم اظهارا لمزيد الاعتناء والتعظيم وخص هذين الرسولين بالذكر لان جميع الانبياء من ذريتهما وذلك لان نوحا هو الاب الثاني لجميع البشر وابراهيم ابو العرب والروم وبني اسرائيل ١٢ صاوي ١٦ قوله رافة وهي اللين وهي رحمة وهي الشفقة ١٢ روح ١٧ قوله ورهبانية الخ منصوب على شريطة التفسير كذا ذكر الاكثر وقيل عطف على رافة فيكون مفعول جعلنا وابتدعوها صفة لها اي جعلنا في قلوبهم رهبانية مبتدعة ١٢ ك ١٨ قوله من قبل انفسهم اي جاؤوا بالرياضة الشاقة والانقطاع من الناس من عند انفسهم وهي منسوب الى الرهبان بضم الراء جمع راهب فالفتح من تغيرات النسبة ١٢ ك ١٩ قوله الا ابتغاء آه استثناء منقطع ولذا فسره بقوله لكن على عادته والى هذا ذهب قتادة وجماعة قالوا معناه لم نفرضها عليهم ولكنهم ابتدعوها و قيل ان الاستثناء متصل مما هو مفعول من اجله والمعنى ما كتبناها عليهم لشيء من الاشياء الا لابتغاء مرضات الله ويكون كتب بمعنى قضى وهذا قول مجاهد ١٢ جمل ٢٠ قوله فما رعوها الخ ذم لهم بوجهين للابتداع في دين الله تعالى وعدم القيام بما التزموا مما زعموا انها قربة ١٢ ك ٢١ قوله اذ تركها اي الرهبانية كثير منهم وعن ابن مسعود قال لي النبي صلى الله عليه وسلم هل تدرون من اين اتخذت بنو اسرائيل الرهبانية قلت الله ورسوله اعلم قال ظهرت عليهم الجبابرة بعد عيسى يعملون بالمعاصي فغضب اهل الايمان فقاتلوهم فهزم المؤمنون ثلث مرات فلم يبق منهم الا القليل فقالوا نتفرق في الارض الى ان يبعث الله النبي الامي الذي وعدنا عيسى عم يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم فتفرقوا في الجبال واحدثوا الرهبانية فمنهم من تمسك بدينه ومنهم من كفر ثم تلا هذه الآية يا ايها الذين آمنوا الخ ١٢ ك ٢٢ قوله لايمانكم بالنبيين على زنة التثنية وهما عيسى ومحمد صلى الله عليهما وسلم اي فاستحقاقهم الكفلين ظاهر لانهم آمنوا بعيسى واستمروا على دينه الى ان بعث نبينا صلى الله عليه وسلم فآمنوا به فكفل لايمانهم بعيسى وكفل لايمانهم بنبينا ١٢ ٢٣ قوله لئلا يعلم قيل لما سمع من لم يؤمن من اهل الكتاب قوله تعالى اولئك يؤتون اجرهم

قال فما خطبكم | ٤٥١ | الحديد

من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء والارض لو وصلت احداهما بالاخرى والعرض السعة
أعدت للذين آمنوا بالله ورسله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ما أصاب
من مصيبة في الارض بالجدب ولا في انفسكم كالمرض وفقد الولد الا في كتاب يعني اللوح المحفوظ
من قبل ان نبرأها نخلقها ويقال في النعمة كذلك ان ذلك على الله يسير لكيلا كي ناصبة
للفعل بمعنى ان اي اخبر بذلك تعالى لئلا تأسوا تحزنوا على ما فاتكم ولا تفرحوا فرح بطر بل فرح
شكر على النعمة بما آتاكم بالمد اعطاكم وبالقصر جاءكم منه والله لا يحب كل مختال متكبر بما اوتي فخور
به على الناس الذين يبخلون بما يجب عليهم ويأمرون الناس بالبخل به لهم وعيد شديد ومن يتول
عما يجب عليه فان الله هو ضمير فصل وفي قراءة بسقوطه الغني عن غيره الحميد لاوليائه لقد ارسلنا
رسلنا الملائكة الى الانبياء بالبينات بالحجج القواطع وانزلنا معهم الكتاب بمعنى الكتب والميزان العدل
ليقوم الناس بالقسط وانزلنا الحديد اخرجناه من المعادن فيه بأس شديد يقاتل به ومنافع
للناس وليعلم الله علم مشاهدة معطوف على ليقوم الناس من ينصره بان ينصر دينه بآلات الحرب
من الحديد وغيره ورسله بالغيب حال من هاء ينصره اي غائبا عنهم في الدنيا قال ابن عباس رضي الله عنه
ينصرونه ولا يبصرونه ان الله قوي عزيز لا حاجة له الى النصرة لكنها تنفع من يأتي بها ولقد ارسلنا ع
نوحا وابراهيم وجعلنا في ذريتهما النبوة والكتاب يعني الكتب الاربعة التورية والانجيل والزبور والفرقان
فانها في ذرية ابراهيم فمنهم مهتد وكثير منهم فاسقون ثم قفينا على آثارهم برسلنا وقفينا
بعيسى ابن مريم وآتيناه الانجيل وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه رأفة ورحمة ورهبانية هي
رفض النساء واتخاذ الصوامع ابتدعوها من قبل انفسهم ما كتبناها عليهم ما امرناهم بها الا لكن
فعلوها ابتغاء رضوان مرضاة الله فما رعوها حق رعايتها اذ تركها كثير منهم وكفروا بدين عيسى
عليه الصلوة والسلام ودخلوا في دين ملكهم وبقي على دين عيسى كثير منهم فآمنوا بنبينا فآتينا الذين
آمنوا به منهم اجرهم وكثير منهم فاسقون يا ايها الذين آمنوا بعيسى اتقوا الله وآمنوا برسوله محمد
صلى الله عليه وسلم وعلى عيسى يؤتكم كفلين نصيبين من رحمته لايمانكم بالنبيين ويجعل لكم نورا تمشون
به على الصراط ويغفر لكم والله غفور رحيم لئلا يعلم اي اعلمكم بذلك ليعلم اهل الكتاب
التورية الذين لم يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم ان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشان والمعنى انهم

مرتين قالوا للمسلمين اما من آمن منا بكتابكم فله اجره مرتين لايمانه بكتابنا وكتابكم ومن لم يؤمن منا بكتابكم فله اجر كاجركم فباي شيء فضلتم علينا فانزل الله لئلا يعلم الخ ١٢ ج ٢٤ قوله اي اعلمكم آه اي بان اعطاء الاجر مرتين مرتب على تقوى الله والايمان بمحمد واشار الشارح بهذا الى ان لا زائدة وان اللام متعلقة بمحذوف هو معنى الجملة الطلبية المتضمنة لمعنى الشرط اذ التقدير ان تتقوا الله وتؤمنوا برسوله يؤتكم كذا وكذا ليعلم اهل الكتاب الخ اي ليعلم اهل الكتاب عدم قدرتهم على شيء من فضل الله وثبوت ان الفضل بيد الله وهذا واضح بين ليس فيه الا زيادة حرف شاعت زيادته ١٢ ج ٢٤ قوله اي اعلمكم بذلك ليعلم اشارة الى ان اللام متعلق بمحذوف ولا زائدة للتاكيد كما صرح في الخطيب ٢٥ قوله ليعلم الخ يشير الى ان اللام متعلق بمحذوف ولا مزيدة كما في ما منعك ان لا تسجد وقيل متعلق بكل من الافعال الثلثة على التنازع اي يؤتكم ويجعل لكم ويغفر لكم ١٢ ك ٢٦ قوله ان لا يقدرون الخ اي ينالون شيئا مما ذكر من فضل الله من كفلين والفوز والمغفرة لانهم لا يؤمنوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينفعهم ايمانهم من قبله ولم يكسبهم فضلا قط مدارك قال قتادة حسد الذين لم يؤمنوا من اهل الكتاب المؤمنين منهم فنزلت هذه الآية من الخطيب وروي ان مؤمني اهل الكتاب افتخروا على غيرهم من المؤمنين بانهم يؤتون اجرهم مرتين وادعوا الفضل عليهم فنزلت كما في ابي السعود وغيره ١٢ ٢٧ قوله اسمها ضمير الشان والمعنى انهم آه قدر الزمخشري ضمير الشان حيث قال انه لا يقدرون و قدر القاضي ضميرهم حيث قالوا المعنى انهم لا ينالون شيئا مما ذكروا وما ذكره القاضي اولى لانه لا يرجع الى ضمير الشان ما لم يضطر اليه وقدر المفسر ضمير الشان ثم فسرها بضمير الجمع فكانه اصطلح على ان كل ضمير مقدر بعد ان المخففة يسمى ضمير الشان وان غير الشان يتبع العمدة في الكلام فيتبعه في الجمع والافراد كما يتبعه في التذكير والتانيث ويحتمل ان يكون الواو في كلامه بمعنى او ويحتمل ان يكون قوله والمعنى بيانا لحاصل المعنى لا بيانا للضمير الشان فاختر لنفسك ما شئت ١٢ ك

٥٧/٢

www.besturdubooks.wordpress.com

لا يقدرون على شيء من فضل الله خلاف ما في زعمهم انهم احباء الله واهل رضوانه وان
الفضل بيد الله يؤتيه يعطيه من يشاء فاتى المؤمنين منهم اجرهم مرتين كما تقدم والله
ذو الفضل العظيم ع سورة المجادلة مدنية ثنتان وعشرون اية بسم الله
الرحمن الرحيم قد سمع الله قول التي تجادلك تراجعك ايها النبي في زوجها
المظاهر منها وكان قال لها انت علي كظهر امي وقد سالت النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فاجابها بانها
حرمت عليه على ما هو المعهود عندهم من ان الظهار موجب فرقة مؤبدة وهي خولة بنت ثعلبة وهو
اوس بن الصامت وتشتكي الى الله وحدتها وفاقتها وصبية صغارا ان ضمتهم اليه ضاعوا او
اليها جاعوا والله يسمع تحاوركما تراجعكما ان الله سميع بصير عالم الذين يظهرون اصله
يتظهرون ادغمت التاء في الظاء وفي قراءة بالف بين الظاء والهاء الخفيفة وفي اخرى كيقاتلون
والموضع الثاني كذلك منكم من نسائهم ما هن امهاتهم ان امهاتهم الا اللائي بهمزة وياء وبلا ياء
ولدنهم وانهم بالظهار ليقولون منكرا من القول وزورا كذبا وان الله لعفو غفور للمظاهر
بالكفارة والذين يظهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا اي فيه بان يخالفوه بامساك المظاهر
منها الذي هو خلاف مقصود الظهار من وصف المرأة بالتحريم فتحرير رقبة اي اعتاقها عليه من
قبل ان يتماسا بالوطئ ذلكم توعظون به والله بما تعملون خبير فمن لم يجد رقبة فصيام
شهرين متتابعين من قبل ان يتماسا فمن لم يستطع اي الصيام فاطعام ستين مسكينا عليه
اي من قبل ان يتماسا حملا للمطلق على المقيد لكل مسكين مد من غالب قوت البلد ذلك اي التخفيف
في الكفارة لتؤمنوا بالله ورسوله وتلك اي الاحكام المذكورة حدود الله وللكفرين بها عذاب اليم
مؤلم ان الذين يحادون يخالفون الله ورسوله كبتوا اذلوا كما كبت الذين من قبلهم في مخالفتهم
رسلهم وقد انزلنا ايت بينت دالة على صدق الرسول وللكافرين بالايات عذاب مهين ذو اهانة
ع ٦ يوم يبعثهم الله جميعا فينبئهم بما عملوا احصه الله ونسوه والله على كل شيء شهيد الم تر تعلم ان
١ الله يعلم ما في السموت وما في الارض ما يكون من نجوى ثلثة الا هو رابعهم بعلمه ولا خمسة الا هو
سادسهم ولا ادنى من ذلك ولا اكثر الا هو معهم اينما كانوا ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيمة ان الله
بكل شيء عليم الم تر تنظر الى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه ويتناجون

ل قوله خلاف ما في زعمهم الخ بالرفع خبر مبتدأ محذوف اي هذا يعني عدم قدرتهم خلاف اي مخالف لما في زعمهم ١٢ جمل ٢ قوله قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها والمعنى قد اجاب الله دعاء المرأة التي تكالمه في حق زوجها والمجادلة المفاوضة على سبيل المنازعة والمغالبة والمراد ههنا المكالمة ومراجعة الكلام اي معاودته ١٢ روح البيان ٣ قوله تراجعك الخ يعني ليس المراد بالجدال معناه المعروف بل المراجعة في الكلام وهي تكرارها بعد اخرى ١٢ ك ٤ قوله فاجابها بانها حرمت عليه اي وجوابها بالتحريم دال على استمرار الحرمة التي كانت في الجاهلية لانه لا ينطق عن الهوى ١٢ ش ٥ قوله وهو اوس بن الصامت اي زوجها اوس بن الصامت اخو عبادة روي انها كانت حسنة البدن رآها اوس وهي تصلي فاشتهى مواقعتها فلما سلمت راودها فابت وكان بخفة فغضب عليها بمقتضى البشرية فقال انت علي كظهر امي وكان اول ظهار وقع في الاسلام ثم ندم على ما قال بناء على ان الظهار والايلاء كانا من طلاق الجاهلية فقال لها ما اظنك الا وقد حرمت علي فشق ذلك عليها فاتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان زوجي اوس بن الصامت واحب الناس الي ظاهر مني وما ذكر طلاقا وقد ندم على فعله فهل من شيء يجمعني واياه فقال عليه الصلوة والسلام ما اراك الا وقد حرمت عليه فقالت لا تقل ذلك يا رسول الله وذكرت فاقتها ووحدتها بتفاني اهلها وان لها صبية صغارا فقالت ان ضممتهم الى ابيهم ضاعوا وان ضممتهم الي جاعوا فاعاد النبي عليه الصلوة والسلام قوله الاول وهو حرمت عليه فجعلت تراجع رسول الله مقالتها الاولى فقال رسول الله اشكوا الى الله فشكت الى الله وكانت في كل ذلك ترفع راسها الى السماء انتظارا للامر الالهي وتقول اللهم انزل على لسان نبيك حتى نزل جبرئيل عليه السلام بهذه الايات الاربعة كما في الكبير وروح البيان وغيره ١٢ ٦ قوله ضاعوا اي من عدم تعهد النفقة لفقرها ولعل نفقة الاولاد لم تكن اذ ذاك واجبة على ابيهم ١٢ صاوي ٧ قوله وفي اخرى كيقاتلون اي وفي قراءة اخرى وهي قراءة عاصم وابي العالية وحسين بضم الياء وتخفيف الظاء والف وكسر الهاء ١٢ ٨ قوله منكرا اي عند الشرع وعند العقل وعند الطبع ايضا كما يشعر به تنكيره كذا في ابي السعود وفي الكبير ثم في الآية سوال وهو ان ظاهرها يقتضي انه لا ام الا الوالدة وهذا مشكل لانه قال في اية اخرى وامهاتكم من الرضاعة وفي اية اخرى وازواجه امهاتهم والجواب انه ليس المراد من ظاهر الآية ما ذكره السائل بل تقدير الآية كانه قيل الزوجة ليست بام حتى تحصل الحرمة بسبب الامومة ولم يرد الشرع بجعل هذا اللفظ سببا لوقوع الحرمة حتى تحصل الحرمة به فاذا لا تحصل الحرمة هناك البتة فكان وصفهم لها بالحرمة كذبا وزورا ١٢ ٩ قوله والذين يظهرون الخ شروع في بيان حكم الظهار وهو الحرمة بالاجماع ومن استحله فقد كفر وحقيقة الظهار تشبيه ظهر حلال بظهر محرم فمن قال لزوجته انت علي كظهر امي فهو ظهار باجماع الفقهاء وقاس مالك وابو حنيفة غير الام من ذوات المحارم عليها واختلف القول عن الشافعي فروي عنه مثل ذلك وروي عنه ان الظهار لا يكون الا بالام وحدها ١٢ ١٠ قوله ثم يعودون لما قالوا اي لقولهم فما مصدرية والعود عند مالك رح بالعزم على الوطي وعند الشافعي رح يحصل بامساكها زمنا يمكنه مفارقتها فيه وعند ابي حنيفة رح يحصل باستباحة استمتاعها ١٢ صاوي ١١ قوله ثم يعودون لما قالوا اي يعودون لنقض ما قالوا او لتداركه على حذف المضاف ثم اختلفوا ان النقض بماذا يحصل فعندنا بالعزم على الوطي وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما والحسن وقتادة وعند الشافعي بمجرد الامساك وهو ان لا يطلقها عقيب الظهار من المدارك وفي الجمل بامساكها زمنا يقع الفرقة وفي التفسير الاحمدي وعند الشافعي بمجرد امساكها بطريق الزوجية عقيب الظهار زمانا يمكنه مفارقتها فيه ١٢ ١٢ قوله فتحرير رقبة آه مبتدأ خبره محذوف كما قدره والجملة خبر المبتدأ الذي هو الموصول وكان عليه ان يقول عليهم لان المبتدأ جمع لفظا ومعنى ودخلت الفاء في الخبر لما تضمنه المبتدأ من معنى الشرط ١٢ جمل ١٣ قوله بالوطي هذا عند الشافعي رح وعند ابي حنيفة رح المماسة الاستمتاع بها من جماع او لمس او نظر الى فرجها بشهوة مدارك وفي روح البيان على قوله من قبل ان يتماسا اي من قبل ان يستمتع كل من المظاهر والمظاهر منها بالآخر جماعا وتقبيلا ولمسا ونظرا الى الفرج بشهوة وذلك لان اسم التماس يتناول الكل وان وقع شيء من ذلك قبل التكفير يجب عليه ان يستغفر لانه ارتكب الحرام ولا يعود حتى يكفر وليس عليه سوى كفارة الاولى بالاتفاق ١٢ ١٤ قوله فصيام شهرين الخ اي فان افطر فيهما ولو بعذر انقطع التتابع ووجب استينافهما ١٢ صاوي ١٥ قوله حملا للمطلق على المقيد اي ذكرنا اطعام ستين مسكينا مطلقا بلا قيد من قبل ان يتماسا لكن حمل على المقيد فيجب ان يتقدم على المسيس ١٢ ش ١٦ قوله لكل مسكين الخ وذلك قول الشافعي ومالك واما عندنا فيجب لكل مسكين نصف صاع من بر او صاع من غيره ١٢ ك ١٧ قوله ان الذين يحادون آه هم اهل مكة فان هذه الآية وردت في غزوة الاحزاب وهي في السنة الرابعة وقيل في الخامسة والمقصود منها البشارة لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بان اعداءهم المتحزبين القادمين عليهم يكبتون ويذلون ويتفرق جمعهم فلا تخشوا باسهم فقوله كبتوا بمعنى يكبتوا وعبر بالماضي على حد اتى امر الله ١٢ جمل ١٨ قوله يخالفون الله الخ اي يعادونه ورسوله ففسر المحادة بالمخالفة لان المحادة ان تكون في حد يخالف حد صاحبك وهو كناية عن المعاداة ١٢ صاوي ١٩ قوله كبتوا اي يكبتوا وعبر بالماضي لتحقق الوقوع لان هذه الآية نزلت قبل قدومهم ١٢ صاوي ٢٠ قوله ونسوه اي والحال انهم قد نسوه لكثرته او لتهاونهم حين ارتكبوه ١٢ روح ٢١ قوله ما يكون من نجوى ما نافية ويكون تامة بمعنى يوجد ويقع ومن زائدة ونجوى فاعله وهو مصدر بمعنى التناجي ١٢ ٢٢ قوله ما يكون من نجوى آه استيناف مقرر لما قبله من سعة علمه تعالى مبين لكيفيته ويكون من كان التامة ومن نجوى فاعلها بزيادة من اي ما يقع من تناجي ثلاثة فالنجوى مصدر معناها التحدث سرا واضافتها الى ثلاثة من اضافة المصدر الى فاعله وقوله بعلمه اي فيعلم نجواهم كانه حاضر معهم ومشاهد لهم كما تكون نجواهم معلومة عند الرابع الذي يكون معهم ١٢ جمل ٢٣ قوله الا هو رابعهم آه كل هذه الجمل بعد الا في موضع نصب على الحال اي ما يوجد شيء من هذه الاشياء الا في حال من هذه الاحوال فالاستثناء مفرغ من الاحوال العامة وقرأ ابو جعفر ما تكون بتاء التانيث لتانيث النجوى قال ابو الفضل الا ان الاكثر في هذا الباب التذكير على ما في قراءة العامة ١٢ جمل ٢٤ قوله ولا اكثر آه العامة على الجر عطفا على لفظ نجوى وقرأ الحسن والاعمش وابن ابي اسحاق وابو حيوة ويعقوب بالرفع وفيه وجهان احدهما انه معطوف على موضع نجوى لانه مرفوع ومن مزيدة فيه فان كان مصدرا كان على حذف مضاف كما تقدم اي من ذوي نجوى وان كان بمعنى المتناجين فلا حاجة الى ذلك والثاني ان يكون ادنى مبتدأ والا هو معهم خبره فيكون ولا اكثر معطوفا على المبتدأ وحينئذ يكون ولا ادنى من باب عطف الجمل لا المفردات ١٢ جمل ٢٥ قوله اينما كانوا الخ اي من الاماكن فان علمه تعالى بالاشياء لا يتفاوت بقرب الامكنة ولا بعدها ١٢ صاوي ٢٦ قوله الم تر الى الذين نزلت في اليهود والمنافقين كانوا يتناجون فيما بينهم ويتغامزون باعينهم اذا رأوا المؤمنين

www.besturdubooks.wordpress.com

بِالْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُوْلِ ز هم اليهود نهاهم النبي صلى الله عليه وسلم عما كانوا يفعلون من تناجيهم اي

تحدثهم سرا ناظرين الى المؤمنين ليوقعوا في قلوبهم الريبة وَاِذَا جَآءُوْكَ حَيَّوْكَ ايها النبي بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ

اللّٰهُ وهو قولهم السام عليك اي الموت وَيَقُوْلُوْنَ فِيْ اَنْفُسِهِمْ لَوْلَا هلا يُعَذِّبُنَا اللّٰهُ بِمَا نَقُوْلُ ط من التحية

وانه ليس نبيا ان كان نبيا حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ ج يَصْلَوْنَهَا ج فَبِئْسَ الْمَصِيْرُ ○ هي يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا اِذَا

تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُوْلِ وَتَنَاجَوْا بِالْبِرِّ وَالتَّقْوٰى ط وَاتَّقُوا اللّٰهَ

الَّذِيْۤ اِلَيْهِ تُحْشَرُوْنَ ○ اِنَّمَا النَّجْوٰى بالاثم ونحوه مِنَ الشَّيْطٰنِ بغروره لِيَحْزُنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَلَيْسَ

هو بِضَآرِّهِمْ شَيْئًا اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ ط اي ارادته وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ ○ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا اِذَا

قِيْلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوْا توسعوا فِي الْمَجٰلِسِ مجلس النبي صلى الله عليه وسلم والذكر حتى يجلس من جاءكم وفي قراءة

المجالس فَافْسَحُوْا يَفْسَحِ اللّٰهُ لَكُمْ ج في الجنة وَاِذَا قِيْلَ انْشُزُوْا قوموا الى الصلوة وغيرها من الخيرات

فَانْشُزُوْا وفي قراءة بضم الشين فيهما يَرْفَعِ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ بالطاعة في ذلك وَيرفع الَّذِيْنَ اُوْتُوا

الْعِلْمَ دَرَجٰتٍ ط في الجنة وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ ○ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا اِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُوْلَ اردتم مناجاته

فَقَدِّمُوْا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوٰىكُمْ قبلها صَدَقَةً ط ذٰلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَاَطْهَرُ ط لذنوبكم فَاِنْ لَّمْ تَجِدُوْا ما تتصدقون

به فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ لمناجاتكم رَّحِيْمٌ ○ بكم يعني فلا عليكم في المناجاة من غير صدقة ثم نسخ ذلك بقوله

ءَاَشْفَقْتُمْ بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه

اي اخفتم من اَنْ تُقَدِّمُوْا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوٰىكُمْ صَدَقٰتٍ ط للفقر فَاِذْ لَمْ تَفْعَلُوْا الصدقة وَتَابَ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ

رجع بكم عنها فَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ وَاَطِيْعُوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ اي دوموا على ذلك وَاللّٰهُ خَبِيْرٌ بِمَا

تَعْمَلُوْنَ ع اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ تَوَلَّوْا هم المنافقون قَوْمًا هم اليهود غَضِبَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ ط مَا هُمْ اي

المنافقون مِّنْكُمْ من المؤمنين وَلَا مِنْهُمْ من اليهود بل هم مذبذبون وَيَحْلِفُوْنَ عَلَى الْكَذِبِ اي قولهم

انهم مؤمنون وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ ○ ج انهم كاذبون فيه اَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيْدًا ط اِنَّهُمْ سَآءَ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○

من المعاصي اِتَّخَذُوْۤا اَيْمَانَهُمْ جُنَّةً سترا عن انفسهم واموالهم فَصَدُّوْا بها المؤمنين عَنْ سَبِيْلِ

اللّٰهِ اي الجهاد فيهم بقتلهم واخذ اموالهم فَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِيْنٌ ○ ذو اهانة لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ اَمْوَالُهُمْ وَلَاۤ

اَوْلَادُهُمْ مِّنَ اللّٰهِ من عذابه شَيْئًا ط من الاغناء اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ النَّارِ ط هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ○ اذكر يَوْمَ

يَبْعَثُهُمُ اللّٰهُ جَمِيْعًا فَيَحْلِفُوْنَ لَهٗ انهم مؤمنون كَمَا يَحْلِفُوْنَ لَكُمْ وَيَحْسَبُوْنَ اَنَّهُمْ عَلٰى شَيْءٍ ط من نفع

٢ ع ٢ — علی

٥١ قوله هم اليهود الخ اخرج ابن ابي حاتم عن مقاتل بن حيان قال كان بين اليهود وبين النبي صلى الله عليه وسلم موادعة فكانوا اذا مر بهم رجل من الصحابة يتناجون بينهم حتى يظن المؤمن انهم يتناجون بقتله او بما يكره المؤمن فاذا راى المؤمن ذلك خشيهم فترك طريقه عليهم فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم فلم ينتهوا فنزلت ١٢ ك ٥٢ قوله ليوقعوا الخ اي فيوهموهم انهم قد بلغهم خبر اخوانهم الذين خرجوا في السرايا او انهم قتلوا او ماتوا او هزموا فيقع ذلك في قلوبهم و يحزنهم ١٢ صاوي ٥٣ قوله واذا جاؤك الخ اخرج احمد عن ابن عمران اليهود كانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم السام عليك يريدون بذلك شتمه ثم يقولون في انفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول فنزلت واصل القصة في الصحيحين من غير تعرض لنزول الآية فيه ١٢ ك ٥٤ قوله هو قولهم الخ اختلف العلماء في رد السلام على اهل الذمة فقال ابن عباس والشعبي وقتادة هو واجب لظاهر الامر بذلك وقال مالك ليس بواجب فان رددت فقل عليك وعندنا يجب ان يقول له وعليك لما مر في الحديث وقال بعضهم يقول في الرد علاك السلام اي ارتفع عنك وقال بعض المالكية يقول في الرد السلام عليك بكسر السين يعني الحجارة ١٢ جمل ٥٥ قوله حسبهم جهنم اي كافيهم في العذاب وقوله يصلونها حال فما امهالهم في الدنيا فمن كراماته على ربه لكونه بعث رحمة ١٢ صاوي ٥٦ قوله يا ايها الذين آمنوا الخ يحتمل ان يكون الخطاب للمؤمنين الصادقين قصد به الزجر والتنفير من فعل اليهود ويحتمل ان الخطاب للمؤمنين ظاهرا وهم المنافقون ١٢ صاوي ٥٧ قوله اذا تناجيتم الخ اي اذا تناجيتم فلا تشبهوا باليهود والمنافقين في تناجيهم بالشر ١٢ مدارك ٥٨ قوله انما النجوى بالاثم ونحوه الخ اي فالغيبة والتكلم في اعراض المؤمنين سببها الشيطان ليدخل بها الحزن على المؤمن المتكلم في عرضه وليس بضار له في الواقع وانما الوبال على المتناجين بذلك قال العارفون من اسباب سوء الخاتمة عند الموت الخوض في اعراض المؤمنين وتشمل الآية لعمومها ما روي عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الثالث الا باذنه فان ذلك يحزنه صاوي قال القرطبي وظاهر الحديث يعم جميع الازمان والاحوال وذهب اليه ابن عمر ومالك والجمهور وسواء كانت التناجي في واجب او مندوب او مباح فان الحزن ثابت به وقد ذهب بعض الناس الى ان ذلك كان في اول الاسلام لان ذلك كان حال المنافقين فيتناجى المنافقون دون المؤمنين فلما فشى الاسلام سقط ذلك وقال بعضهم ذلك خاص بالسفر وبالمواضع التي لا يامن الرجل فيها صاحبه فاما في الحضر وبين العمارة فلا لانه يجد من يغيثه بخلاف السفر فانه مظنة الاغتيال وعدم الغوث ١٢ جمل ٥٩ قوله الا باذن الله الخ اي فيحصل منه الضرر لارادة الله اياه ففي الحقيقة الخير وضده من الله وهذه الآية مخوفة لاهل الغيبة والنميمة من المؤمنين في كل زمن ١٢ صاوي ٦٠ قوله تفسحوا في المجالس قال قتادة ومجاهد كانوا يتنافسون في مجلس النبي صلى الله عليه وسلم فامرهم ان يفسح بعضهم بعضا ١٢ خطيب ٦١ قوله يفسح الله الخ مجزوم في جواب الامر الواقع جوابا للشرط وكذا قوله يرفع الله ١٢ ٦٢ قوله وغيرها اي كالجهاد وكل خير وقيل معنى انشزوا ارتفعوا عن مواضعكم حتى توسعوا لاخوانكم وقيل كان رجال يتثاقلون عن الصلوة في الجماعة اذا نودي لها فنزلت هذه الآية والمقصود العموم في كل ما يطلب فيه النهوض والاسراع ففيه حث على التشمير عن ساعد الجد والاجتهاد في الطاعات وترك التكاسل ١٢ صاوي ٦٣ قوله يرفع الله الذين الخ جواب للامر اي من فعل ذلك طاعة للامر وتوسعة للاخوان يرفعهم الله بالنصر وحسن الذكر في الدنيا والايواء الى غرف الجنان في الآخرة لان من تواضع رفعه الله ومن تكبر وضعه فالمراد الرفعة المطلقة الشاملة للرفعة الصورية والمعنوية ١٢ روح ٦٤ قوله والذين اوتوا العلم درجات من عطف الخاص على العام للدلالة على علو شانهم وسمو مكانهم حتى كانوا جنسا آخر وقوله درجات اي طبقات عالية ومراتب مرتفعة بسبب ما جمعوا من العلم والعمل في المدارك وفي الدرجات قولان احدهما في الدنيا في المرتبة والشرف الآخر في الآخرة وعن ابن مسعود رضي الله عنه انه كان اذا قراها قال يا ايها الناس افهموا هذه الآية ولترغبكم في العلم وعن النبي صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وعنه عليه الصلوة والسلام عبادة العالم يوما واحدا تعدل عبادة العابد اربعين سنة وعنه صلى الله عليه وسلم يشفع يوم القيمة ثلثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء وفي روح البيان وعن ابي الدرداء رضي الله عنه قال لان اعلم مسالة احب الي من ان اصلي مائة ركعة وقال مقاتل اذا انتهى المؤمن الى باب الجنة يقال له لست بعالم ادخل الجنة بعملك ويقال للعالم قف باب الجنة واشفع للناس ١٢ ٦٥ قوله يا ايها الذين آمنوا الخ الحكمة في هذا الامر تعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وانتفاع الفقراء والنهي عن الافراط في السوال والتمييز بين المخلص والمنافق ومحب الدنيا والآخرة واختلف في هذا الامر فقيل للندب وقيل للوجوب واخرج سعد بن منصور عن علي رضي الله عنه انه قال ما عمل بها احد قبلي ولا يعمل بها احد بعدي كان عندي دينار فبعته بعشرة دراهم فكنت كلما ناجيت النبي صلى الله عليه وسلم قدمت بين يدي نجوى درهما ثم نسخت فنزلت ءاشفقتم ١٢ ك ٦٦ قوله مناجاته المناجاة با كسے راز گفتن ١٢ ٦٧ قوله صدقة اي فتصدقوا قبلها على المستحق ١٢ ٦٨ قوله ذلك خير لكم اي التقديم خير لما فيه من طاعة الله ورسوله ١٢ صاوي ٦٩ قوله يعني فلا عليكم الخ اشار بذلك الى ان جواب الشرط محذوف وقوله فان الله غفور رحيم تعليل للمحذوف ودليل عليه ١٢ صاوي ٧٠ قوله اخفتم اي اخفتم الفقر من تقديم الصدقات للفقراء ١٢ ابو السعود ٧١ قوله فاذ لم تفعلوا آه في اذ هذه ثلاثة اقوال احدها انها على بابها من المضي والمعنى انكم ان تركتم ذلك فيما مضى فتداركوه باقامة الصلوة قاله ابو البقاء الثاني انها بمعنى اذا كقوله اذ الاغلال في اعناقهم وقد تقدم الكلام فيه الثالث انها بمعنى ان الشرطية وهو قريب مما قبله الا ان الفرق بين ان واذ معروف ١٢ جمل ٧٢ قوله وتاب الله عليكم فيه اشعار بان اشفاقهم ذنب تجاوز الله عنه ١٢ ٧٣ قوله الم تر الى الذين الخ المقصود بهذه الآية التعجيب من حال المنافقين الذين كانوا يتخذون اليهود اولياء ويناصحونهم وينقلون اليهم اسرار المؤمنين وسبب نزولها ان عبد الله بن نبتل المنافق كان يجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرفع حديثه الى اليهود فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجرة من حجره اذ قال يدخل عليكم اليوم رجل قلبه قلب جبار وينظر بعيني شيطان فدخل عبد الله ابن نبتل وكان ازرق العين فقال له النبي صلى الله عليه وسلم علام تشتمني انت واصحابك فحلف بالله ما فعل وجاء باصحابه فحلفوا بالله ما سبوه فنزلت الآية ١٢ صاوي ٧٤ قوله ما هم منكم آه يجوز في هذه الجملة اوجه احدها انها مستانفة لا موضع لها من الاعراب اخبر عنهم بانهم ليسوا من المؤمنين الخلص ولا من الكافرين الخلص بل هم كقوله مذبذبين بين ذلك اي بين الايمان والكفر لا ينتسبون الى هؤلاء المؤمنين ولا الى هؤلاء الكافرين فالضمير في ما هم عائد على الذين تولوا وهم المنافقون وفي منهم عائد الى اليهود اي الكافرين الخلص الثاني انها حال من فاعل تولوا والمعنى على ما تقدم ايضا الثالث انها صفة ثانية لقوما فعلى هذا يكون الضمير في ما هم عائدا على قوما وهم اليهود والضمير في منهم عائد على الذين تولوا يعني اليهود ليسوا منكم ايها المؤمنون ولا من المنافقين ومع ذلك تولاهم المنافقون قال ابن عطية الا ان فيه تنافر الضمائر فان الضمير في ويحلفون عائد على الذين تولوا وعلى الوجهين الاولين تتحد الضمائر لعودها على الذين تولوا وعلى الثالث تختلف كما عرفت تحقيقه ١٢ جمل ٧٥ قوله شيئا من الاغناء يشير الى انه مفعول مطلق لقوله لن تغني وقد يجعل مفعولا به والمعنى شيئا من غنائه ١٢ ك ٧٦ قوله اذكر يوم يبعثهم يشير الى انه مفعول به لا ذكر وقد يجعل ظرفا لقوله لن تغني ١٢ ك

www.besturdubooks.wordpress.com

حلفهم فی الاخرة کالدنیا الآ انهم هم الکذبون ○ استحوذ استولی علیهم الشیطن بطاعتهم له
فانسٰهم ذکر اللّٰه اولٰئک حزب الشیطن اتباعه الآ ان حزب الشیطن هم الخسرون ○ ان الذین
یحادون یخالفون اللّٰه ورسوله اولٰئک فی الاذلین ○ المغلوبین کتب اللّٰه فی اللوح المحفوظ او
قضی لاغلبن انا ورسلی بالحجة او السیف ان اللّٰه قوی عزیز ○ لا تجد قوما یؤمنون باللّٰه والیوم
الاخر یوادون یصادقون من حاد اللّٰه ورسوله ولو کانوا ای المحادون اٰباءهم ای المؤمنین او
ابناءهم او اخوانهم او عشیرتهم بل یقصدونهم بالسوء ویقاتلونهم علی الایمان کما وقع لجماعة
من الصحابة اولٰئک الذین لا یوادونهم کتب اثبت فی قلوبهم الایمان وایدهم بروح بنور منه
تعالٰی ویدخلهم جنٰت تجری من تحتها الانهٰر خلدین فیها رضی اللّٰه عنهم بطاعته ورضوا عنه
۳ ع ۹ بثوابه اولٰئک حزب اللّٰه یتبعون امره ویجتنبون نهیه الآ ان حزب اللّٰه هم المفلحون ○ الفائزون

سورة الحشر مدنیة اربع وعشرون اٰیة بسم اللّٰه الرحمٰن الرحیم ○ سبح للّٰه ما فی السمٰوٰت

وما فی الارض ای نزهه فاللام مزیدة وفی الاتیان بما تغلیب للاکثر وهو العزیز الحکیم ○ فی ملکه
صنعه هو الذی اخرج الذین کفروا من اهل الکتٰب هم بنو النضیر من الیهود من دیارهم مساکنهم
بالمدینة لاول الحشر هو حشرهم الی الشام واخره ان اجلاهم عمر رضی اللّٰه تعالٰی عنه فی خلافته
الی خیبر ما ظننتم ایها المؤمنون ان یخرجوا وظنوا انهم مانعتهم خبر ان حصونهم فاعله به تم الخبر
من اللّٰه من عذابه فاتٰهم اللّٰه امره وعذابه من حیث لم یحتسبوا لم یخطر ببالهم من جهة المؤمنین وقذف
القٰی فی قلوبهم الرعب بسکون العین وضمها الخوف بقتل سیدهم کعب بن الاشرف یخربون بالتشدید
والتخفیف من اخرب بیوتهم لینقلوا ما استحسنوه منها من خشب وغیره بایدیهم وایدی المؤمنین
فاعتبروا یٰاولی الابصار ○ ولولا ان کتب اللّٰه قضی علیهم الجلاء الخروج من الوطن لعذبهم
فی الدنیا بالقتل والسبی کما فعل بقریظة من الیهود ولهم فی الاٰخرة عذاب النار ○ ذٰلک بانهم
شاقوا خالفوا اللّٰه ورسوله ومن یشاق اللّٰه فان اللّٰه شدید العقاب ○ له ما قطعتم یا مسلمین
من لینة نخلة او ترکتموها قائمة علی اصولها فباذن اللّٰه ای خیرکم فی ذٰلک ولیخزی
بالاذن فی القطع الفٰسقین ○ الیهود فی اعتراضهم بان قطع الشجر المثمر فساد وما افاء رد
اللّٰه علی رسوله منهم فما اوجفتم اسرعتم یا مسلمین علیه من زائدة خیل ولا رکاب ابل ای

ای من بنی النضیر ۱۲ مد من الوجف بمعنی السرعة ۱۲ ک

قوله استحوذ بهذا الفعل مما جاء علی الاصل وخولف فیه القیاس اذ قیاسه استحاذ بقلب الواو الفا کاستعاذ واستقام ۱۲ صاوی قوله استولی ای من حذت الابل اذا استولیت علیها وجمعتها ۱۲ کما قوله فانساهم ذکر اللّٰه ای فلا یذکرونه بالسنتهم ولا بقلوبهم ۱۲ قوله فی الاذلین ای مع الاذلین ... قوله کتب اللّٰه الخ ضمنه معنی القسم ولذا اجیب بما یجاب به القسم ... قوله ولو کانوا آباءهم الخ یعنی ابا عبیدة بن الجراح قتل اباه یوم احد وابنائهم یعنی ابا بکر دعا ابنه یوم بدر الی البراز فقال له رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم متعنا بنفسک یا ابا بکر واخوانهم یعنی مصعب بن عمیر قتل اخاه عبید بن عمیر یوم احد وعشیرتهم یعنی عمر قتل خاله العاص بن هشام بن المغیرة یوم بدر وعلیا وحمزة وابا عبیدة قتلوا عتبة وشیبة ابنی ربیعة والولید بن عتبة ۱۲ کمالین قوله وابناءهم ای کما فعل ابو بکر فانه دعا ابنه یوم بدر الی المبارزة قال دعنی یا رسول اللّٰه اکن فی الرعلة الاولی فقال له رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم متعنا بنفسک یا ابا بکر اما تعلم انک عندی بمنزلة سمعی وبصری ۱۲ خطیب قوله او عشیرتهم العشیرة اهل الرجل الذین یتکثر بهم کما قتل عمر خاله العاص بن هشام ابن المغیرة یوم بدر ...

قوله فنزلت ... سورة الحشر روی ان هذه السورة نزلت باسرها فی بنی النضیر وذلک ان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم حین قدم المدینة صالحه بنو النضیر ... قوله ما قطعتم ... اللینة النخل کلها الا العجوة ... قوله فما اوجفتم ... فلما وصل من ایدی الکفار الیه فکانه رد علیه ماله الذی یستحقه ۱۲ ک

لم تقاسوا فيه مشقة وَلٰكِنَّ اللّٰهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهٗ عَلٰى مَنْ يَّشَآءُ ؕ وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ فلا حق لكم فيه و
يختص به النبي صلى الله عليه وسلم ومن ذكر معه في الاية الثانية من الاصناف الاربعة على ما كان يقسمه من ان لكل منهم
خمس الخمس وله صلى الله عليه وسلم الباقي يفعل فيه ما يشاء فاعطى منه المهاجرين وثلاثة من الانصار لفقرهم مَآ
اَفَآءَ اللّٰهُ عَلٰى رَسُوْلِهٖ مِنْ اَهْلِ الْقُرٰى كالصفراء ووادي القرى وينبع فَلِلّٰهِ يامر فيه بما يشاء وَلِلرَّسُوْلِ وَ
لِذِي صاحب الْقُرْبٰى قرابة النبي صلى الله عليه وسلم من بني هاشم وبني المطلب وَالْيَتٰمٰى اطفال المسلمين الذين هلكت
اباؤهم وهم فقراء وَالْمَسٰكِيْنِ ذوي الحاجة من المسلمين وَابْنِ السَّبِيْلِ المنقطع في سفره من المسلمين اي
يستحقه النبي والاربعة على ما كان يقسمه من ان لكل من الاربعة خمس الخمس وله الباقي كَيْ لَا كي بمعنى اللام و
ان مقدرة بعدها يَكُوْنَ الفيء علة القسمة كذلك دُوْلَةً متداولا بَيْنَ الْاَغْنِيَآءِ مِنْكُمْ ؕ وَمَآ اٰتٰىكُمُ اعطاكم
الرَّسُوْلُ من الفيء وغيره فَخُذُوْهُ وَمَا نَهٰىكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوْا ۚ وَاتَّقُوا اللّٰهَ ؕ اِنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ۝ لِلْفُقَرَآءِ
متعلق بمحذوف اي اعجبوا الْمُهٰجِرِيْنَ الَّذِيْنَ اُخْرِجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ وَاَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُوْنَ فَضْلًا مِّنَ اللّٰهِ وَرِضْوَانًا
وَّيَنْصُرُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ ؕ اُولٰٓئِكَ هُمُ الصّٰدِقُوْنَ ۝ في ايمانهم وَالَّذِيْنَ تَبَوَّؤُ الدَّارَ المدينة وَالْاِيْمَانَ اي الفوه
هم الانصار مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّوْنَ مَنْ هَاجَرَ اِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُوْنَ فِيْ صُدُوْرِهِمْ حَاجَةً حسدا مِّمَّآ اُوْتُوْا اي اتى النبي
المهاجرين من اموال بني النضير المختصة به وَيُؤْثِرُوْنَ عَلٰٓى اَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ؕ حاجة الى ما
يؤثرون به وَمَنْ يُّوْقَ شُحَّ نَفْسِهٖ حرصها على المال فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۝ وَالَّذِيْنَ جَآءُوْ مِنْ بَعْدِهِمْ
من بعد المهاجرين والانصار الى يوم القيمة يَقُوْلُوْنَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِاِخْوَانِنَا الَّذِيْنَ سَبَقُوْنَا بِالْاِيْمَانِ وَلَا
تَجْعَلْ فِيْ قُلُوْبِنَا غِلًّا حقدا لِّلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا رَبَّنَآ اِنَّكَ رَءُوْفٌ رَّحِيْمٌ ۝ اَلَمْ تَرَ تنظر اِلَى الَّذِيْنَ نَافَقُوْا يَقُوْلُوْنَ
لِاِخْوَانِهِمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ وهم بنو النضير واخوانهم في الكفر لَئِنْ لام قسم في الاربعة اُخْرِجْتُمْ
من المدينة لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيْعُ فِيْكُمْ في خذلانكم اَحَدًا اَبَدًا ۙ وَّاِنْ قُوْتِلْتُمْ حذفت منه اللام الموطئة
لَنَنْصُرَنَّكُمْ ؕ وَاللّٰهُ يَشْهَدُ اِنَّهُمْ لَكٰذِبُوْنَ ۝ لَئِنْ اُخْرِجُوْا لَا يَخْرُجُوْنَ مَعَهُمْ ۚ وَلَئِنْ قُوْتِلُوْا لَا يَنْصُرُوْنَهُمْ ۚ وَ
لَئِنْ نَّصَرُوْهُمْ جاؤا لنصرهم لَيُوَلُّنَّ الْاَدْبَارَ ۙ واستغنى بجواب القسم المقدر عن جواب الشرط في المواضع
الخمسة ثُمَّ لَا يُنْصَرُوْنَ ۝ اي اليهود لَاَنْتُمْ اَشَدُّ رَهْبَةً خوفا فِيْ صُدُوْرِهِمْ اي المنافقين مِّنَ اللّٰهِ ؕ لتاخير
عذابه ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ قَوْمٌ لَّا يَفْقَهُوْنَ ۝ لَا يُقَاتِلُوْنَكُمْ اي اليهود جَمِيْعًا مجتمعين اِلَّا فِيْ قُرًى مُّحَصَّنَةٍ اَوْ مِنْ
وَّرَآءِ جُدُرٍ ؕ سور وفي قراءة جدار بَاْسُهُمْ حربهم بَيْنَهُمْ شَدِيْدٌ ؕ تَحْسَبُهُمْ جَمِيْعًا مجتمعين وَّقُلُوْبُهُمْ شَتّٰى ؕ

تفسير للجدار والسور حائط البلد ١٢ ك … للخمسة الباقين ١٢

---

٥١ قوله مشقة اي بسفر وقتال بل انما مشيتم على ارجلكم لقربهم منكم فكانت قراهم على ميلين من المدينة ١٢ ك ٥٢ قوله ولكن الله يسلط الخ اي فعادته تعالى جارية بان الرسل ليسوا كاحاد الامة بل يسلطهم الله على من يشاء من غير ان يقتحموا المشقات ويقاسوا الشدائد فتحصل ان مال الكفار اذا حصل من غير قتال فهو فيء يوضع تحت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما سيأتي بيانه ومثله المال الذي جهلت اربابه ومال من مات ولا وارث له والجزية واعشار اهل الذمة وخراج الارض على ما هو مبين في الفروع ويقوم مقام رسول الله بعده الخليفة ١٢ اصاوي ٥٣ قوله يسلط رسله الخ يعني ان ما خول الله رسوله من اموال بني النضير شيء لم تحصلوه بالقتال والغلبة ولكن سلطه الله عليهم وعلى ما في ايديهم كما كان يسلط رسله على اعدائهم فالامر فيه مفوض اليه يضعه حيث يشاء ولا يقسمه قسمة الغنائم التي قوتل عليها واخذت عنوة وقهرا فقسمها بين المهاجرين ولم يعط الانصار الا ثلاثة منهم لفقرهم ١٢ مدارك ٥٤ قوله وثلاثة من الانصار وهم ابو دجانة وسهل بن حنيف والحارث بن الصمة ذكره البغوي وعن الزهري لم يعط الانصار منها شيئا الا رجلين كانت لهما حاجة ابو دجانة وسهل بن حنيف اخرجه عبد الرزاق ١٢ ك ٥٥ قوله كالصفراء الخ عبارة القرطبي من اهل القرى قال ابن عباس هي قريظة والنضير وهما بالمدينة وفدك وهي على ثلاثة اميال من المدينة وخيبر وقرى عرينة وينبع ١٢ جمل ٥٦ قوله وينبع هو كينصر حصن له عيون ونخيل وزرع ١٢ قاموس ٥٧ قوله فلله وللرسول الخ اختلف في قسم الفيء فقيل يسدس لظاهر الاية ويصرف سهم الله في عمارة الكعبة وسائر المساجد وقيل يخمس للخمسة المذكورين وذكر الله للتعظيم وفي القرطبي قال قوم من الشافعي ان معنى الايتين اي ما هنا والانفال واحد اي ما حصل من اموال الكفار بغير قتال قسم على خمسة اسهم اربعة منها لرسول الله صلى الله عليه وسلم وسهم لذوي القربى وهم بنو هاشم وبنو المطلب لانهم منعوا الصدقة فجعل لهم حق في الفيء وسهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لابن السبيل واما بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فالذي كان من الفيء لرسول الله صلى الله عليه وسلم يصرف عند الشافعي في قول الى المجاهدين المرصدين للقتال في الثغور لانهم قائمون مقام الرسول عليه السلام وفي قول آخر يصرف الى مصالح المسلمين وهذا في اربعة اخماس الفيء فاما السهم الذي كان من خمس الفيء والغنيمة فهو لمصالح المسلمين بعد موته صلى الله عليه وسلم بلا خلاف كما قال عليه الصلوة والسلام ليس لي من غنائمكم الا الخمس والخمس مردود فيكم ١٢ اصاوي ٥٨ قوله والمساكين المراد بهم ما يشمل الفقراء قوله المنقطع في سفره اي المنقطع عن ماله اي الذي ليس عنده مال في سفره ١٢ ص ٥٩ قوله اي يستحقه اي لمجموع هذه الخمس ليس للفقراء نصيب ١٢ ك ٦٠ قوله وله الباقي وهي الاقسام الاربعة يتصرف فيها كيف يشاء وكرر هذا الكلام لزيادة الاهتمام بكونه مختصا بمذهبه ١٢ ك ٦١ قوله واتقوا الله اي ان تخالفوه وتتهاونوا باوامره ونواهيه قوله ان شديد العقاب اي لمن خالف رسول الله صلى الله عليه وسلم والاجود ان يكون عاما في كل ما آتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونهى عنه وامر الفيء داخل في عمومه ١٢ مدارك ٦٢ قوله اخرجوا من ديارهم واموالهم اي بمكة وفيه دليل على ان الكفار يملكون بالاستيلاء اموال المسلمين لان الله تعالى سمى المهاجرين فقراء مع انه كانت لهم ديار واموال ١٢ مدارك ٦٣ قوله يبتغون فضلا الخ حال اي حال كونهم طالبين منه تعالى فضلا اي رزقا ورضوانا اي مرضات في الآخرة وقوله وينصرون الله ورسوله عطف على يبتغون فهو حال ايضا لكنها مقدرة اي ناوين نصرة الله ورسوله اذ وقت خروجهم لم تكن نصرة بالفعل ١٢ ج ٦٤ قوله والذين الخ قال الزمخشري عطف على المهاجرين والظاهر انه عطف على فقراء المهاجرين ١٢ ك ٦٥ قوله والذين تبوؤ الدار الخ شروع في الثناء على الانصار اثر بيان الثناء على المهاجرين والموصول اما معطوف على الفقراء فيكون من عطف المفردات وقوله يحبون الى آخره حال او مبتدأ وجملة يحبون خبره ١٢ ص ٦٦ قوله اي الفوه بكسر اللام وبالفارسي الالفة يشير الى ان الاية من قبيل علفتها تبنا وماء وقيل المعنى واخلصوا الايمان وقيل لتبوء النزول فاريد منه لازمه على وجه المجاز اي الزموا المدينة والايمان وقيل المعنى تبوؤا دار الهجرة ودار الايمان فحذف المضاف من الثاني والمضاف اليه من الاول وعوض عنه اللام ١٢ ك ٦٧ قوله الفوه فيه اشارة الى انه من عطف الجمل والمعنى والفوا الايمان او اخلصوا او اختاروا الايمان لان الايمان لا يتخذ منزلا فهو من باب علفتها تبنا وماء باردا اي وسقيتها ماء فاختصر الكلام ١٢ جمل ٦٨ قوله حسدا اي فالحاجة مجاز عما يثبت ويتولد عنها وهو الحسد ١٢ ٦٩ قوله ويؤثرون اي يقدمون المهاجرين فالمفعول محذوف ١٢ ٧٠ قوله خصاصة الخ في القاموس الخصاص والخصاصة الفقر والخلل او كل خلل في باب ونخل وبرقع ونحوها ١٢ ك ٧١ قوله ومن يوق شح نفسه وهركه نگاه داشته شود از بخل نفس او يعني منع كند نفس را از حب مال وبغض انفاق والشح بالضم والكسر بخل مع حرص ١٢ من روح البيان ٧٢ قوله والذين جاؤ الخ عطف ايضا على المهاجرين وقال عمر رضي الله عنه دخل في هذا الفيء كل من هو مولود الى يوم القيمة في الاسلام ١٢ مدارك ٧٣ قوله الى يوم القيمة اي جاؤا الى فضاء الوجود فلذلك قال عمر رض استوعب هذه الاية للمسلمين عامة ١٢ ك ٧٤ قوله الم تر الى الذين نافقوا الخ لما ذكر الثناء على المهاجرين والانصار واتباعهم اتبعه بذكر احوال المنافقين الذين نافقوا مع بني النضير وهم عبد الله ابن ابي واصحابه والخطاب اما لرسول الله صلى الله عليه وسلم او لكل من ياتي منه الخطاب ١٢ ٧٥ قوله في الكفر اي لا في النسب فان المنافقين كانوا من الخزرج وبنو النضير من اليهود ١٢ ك ٧٦ قوله في الاربعة اي لئن اخرجتم لئن اخرجوا لئن قوتلوا ولئن نصروهم آه كرخي بل في الخمسة هذه الاربعة والتي ذكرها في قوله وان قوتلتم حيث قال حذفت منه اللام الموطئة اي للقسم المقدر ١٢ ج —

٧٧ قوله حذفت الخ اي اعتمادا على ما قبله فانهما يؤلان الى معنى واحد ١٢ ك ٧٨ قوله لئن اخرجوا لا يخرجون وكان الامر كذلك فانهم اخرجوا من ديارهم فلم يخرج المنافقون وقوتلوا فلم ينصروهم ١٢ ك ٧٩ قوله جاؤ النصرهم جواب عما يقال ان قوله ولئن نصروهم مناف لقوله لا ينصرونهم فاجاب بان المعنى خرجوا القصد نصرهم وحينئذ فلا يلزم منه نصرهم بالفعل ١٢ اصاوي ٨٠ قوله واستغنى بجواب القسم الخ اي فالمذكور جواب القسم المقدر وجواب الشرط محذوف ١٢ ك ٨١ قوله واستغنى بجواب القسم ولذلك رفعت الافعال المذكورة لانها وقعت في جواب القسم لا في جواب الشرط وقوله المقدر نعت للقسم اي المقدر وحده وذلك في المواضع الاربعة التي صرح فيها باللام الموطئة او مع اللام وذلك في الموضع الذي لم تذكر فيه اللام وهو قوله وان قوتلتم الخ ١٢ جمل ٨٢ قوله في المواضع الخمسة اي ليخرجن ولينصرن ولا يخرجون ولا ينصرونهم وليولن الادبار ١٢ ك ٨٣ قوله اي اليهود اي لا يصير بنو النضير منصورين اذا انهزم ناصروهم قاله البغوي ١٢ ك

متفرقة خلاف الحسبان ذٰلك بانهم قوم لا يعقلون ○ مثلهم في ترك الايمان كمثل الذين من قبلهم
قريبا بزمن قريب وهم اهل بدر من المشركين ذاقوا وبال امرهم عقوبته في الدنيا من القتل وغيره
ولهم عذاب اليم ○ مؤلم في الآخرة مثلهم ايضا في سماعهم من المنافقين وتخلفهم عنهم كمثل الشيطٰن
اذ قال للانسان اكفر فلما كفر قال اني بريء منك اني اخاف الله رب العٰلمين ○ كذبا منه و
رياء فكان عاقبتهما اي الغاوي والمغوي وقرئ بالرفع اسم كان انهما في النار خالدين فيها وذٰلك
ع ٢ ٥ جزٰؤا الظٰلمين ○ الكافرين يٰايها الذين اٰمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد ليوم القيٰمة و
اتقوا الله ان الله خبير بما تعملون ○ ولا تكونوا كالذين نسوا الله تركوا طاعته فانسٰىهم انفسهم
ان يقدموا لها خيرا اولٰئك هم الفٰسقون ○ لا يستوي اصحٰب النار واصحٰب الجنة اصحٰب الجنة هم
الفائزون ○ لو انزلنا هٰذا القراٰن على جبل وجعل فيه تمييز كالانسان لرايته خاشعا متصدعا
متشققا من خشية الله وتلك الامثال المذكورة نضربها للناس لعلهم يتفكرون ○ فيؤمنون هو الله الذي
لا اله الا هو عٰلم الغيب والشهادة السر والعلانية هو الرحمٰن الرحيم ○ هو الله الذي لا اله الا هو
الملك القدوس الطاهر عما لا يليق به السلٰم ذو السلامة من النقائص المؤمن المصدق رسله بخلق المعجزة
لهم المهيمن من هيمن يهيمن اذا كان رقيبا على الشيء اي الشهيد على عباده باعمالهم العزيز القوي الجبار جبر
خلقه على ما اراده المتكبر عما لا يليق به سبحٰن الله نزه نفسه عما يشركون ○ به هو الله الخالق البارئ
المنشئ من العدم المصور له الاسماء الحسنٰى التسعة والتسعون الوارد بها الحديث والحسنٰى مؤنث الاحسن
ع ٣ ٦ يسبح له ما في السمٰوٰت والارض وهو العزيز الحكيم ○ تقدم اولها سورة الممتحنة مدنية ثلاث
عشرة اٰية بسم الله الرحمٰن الرحيم ○ يٰايها الذين اٰمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم اي كفار مكة اولياء
تلقون توصلون اليهم قصد النبي صلى الله عليه وسلم غزوهم الذي اسره اليكم وورى بحنين بالمودة بينكم وبينهم
كتب حاطب بن ابي بلتعة اليهم كتابا بذٰلك لما له عندهم من الاولاد والاهل المشركين فاسترده
النبي صلى الله عليه وسلم ممن ارسله باعلام الله تعالى له بذٰلك وقبل عذر حاطب فيه وقد كفروا بما
جاءكم من الحق اي دين الاسلام والقراٰن يخرجون الرسول واياكم من مكة بتضييقهم
عليكم ان تؤمنوا اي لاجل ان اٰمنتم بالله ربكم ان كنتم خرجتم جهادا للجهاد في سبيلي و
ابتغاء مرضاتي وجواب الشرط دل عليه ما قبله اي فلا تتخذوهم اولياء تسرون اليهم بالمودة

يعني محذوف ههنا هذا عند الجمهور التقدم لا تتخذوا ١٢

---

٥١ قوله خلاف الحسبان اي حال كونهم خلاف اي بخلاف اي مخالفين للحسبان اي ظن انهم مجتمعون ١٢ جمل ٥٢ قوله ذلك بانهم قوم لا يعقلون انما خص الاول بلا يفقهون والثاني بلا يعقلون لان الاول متصل بقوله لانتم اشد رهبة في صدورهم من الله وهو دليل على جهلهم بالله فناسبه عدم الفقه والثاني متصل بقوله تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى وهو دليل على عدم عقلهم اذ لو عقلوا لما تشتتت قلوبهم وتحيرت وامتلأت رعبا ١٢ صاوي ٥٣ قوله كمثل الذين من قبلهم الخ خبر مبتدأ محذوف قدره بقوله مثلهم اي صفة بني النضير العجيبة التي تقع لهم من الاجلاء والذل كصفة اهل مكة فيما وقع لهم يوم بدر من الهزيمة والاسر والقتل فكل حصل له خزي الدنيا وعذاب الآخرة ١٢ صاوي ٥٤ قوله كمثل الشيطان الخ المراد به حقيقة الشيطان لا شيطان الانس وقوله اذ قال للانسان اكفر بيان لمثل الشيطان وبالجملة فقد ضرب الله لهم مثلين الاول بكفار مكة الذين اغتروا بعددهم وعددهم وحضروا بدرا فكانت الدائرة عليهم والثاني من حيث اغترارهم بكلام المنافقين لهم ومخالفتهم لهم باغراء الشيطان للانسان معين على الكفر حتى اوقعه فيه ومات عليه ثم تبرأ منه ١٢ صاوي ٥٥ قوله عاقبتهما بالنصب خبر كان وان مع اسمها وخبرها في موضع الرفع على انه اسم لكان ١٢ ك ٥٦ قوله وقرئ بالرفع اسم كان اي قرئ عاقبتهما برفع التاء على انه اسم لكان وايضا قرئ بالنصب على انه خبر كان واسمها قوله تعالى انهما في النار ١٢ ٥٧ قوله ما قدمت لغد اي يوم القيامة سماه باليوم الذي يلي يومك تقريبا له او عبر عن الآخرة بالغد كان الدنيا والآخرة نهاران يوم وغد وتنكيره لتعظيم امره اي لغد لا يعرف كنهه لعظمته وعن مالك بن دينار مكتوب على باب الجنة وجدنا ما عملنا ربحنا ما قدمنا خسرنا ما خلفنا ١٢ مدارك ٥٨ قوله واتقوا الله الخ تكرير للتاكيد او الاولى في اداء الواجبات والثاني في ترك المنهيات ١٢ ك ٥٩ قوله لا يستوي آه هذا تنبيه للناس وايذان بانهم لفرط غفلتهم وقلة فكرهم في العاقبة وتهالكهم على ايثار العاجلة واتباع الشهوات كانهم لا يعرفون الفرق بين الجنة والنار والبون العظيم بين اصحابهما وان الفوز العظيم مع اصحاب الجنة والعذاب الاليم مع اصحاب النار فمن حقهم ان تعلموا ذلك تنبهوا عليه ١٢ ٦٠ قوله على جبل من الجبال وهي ستة آلاف وستمائة وسبعون جبلا سوى التلول كما في زهرة الرياض ١٢ روح ٦١ قوله وجعل فيه تمييز اي والمعنى لو ركب في الجبل عقل وشعور كما ركب فيكم ايها الناس ثم انزل عليه القرآن ووعد واوعد حسب حالكم لخشع وخضع وتصدع من خشية الله حذرا من ان لا يؤدي حق الله تعالى في تعظيم القرآن والامتثال لما فيه امره ونهيه والكافر المنكر اقسى منه ولذا لا يتأثر اصلا ١٢ روح ٦٢ قوله عالم الغيب والشهادة اي السر والعلانية او الدنيا والآخرة او المعدوم والموجود مدارك وفي خطيب عالم الغيب اي الذي غاب عن جميع خلقه والشهادة اي الذي وجد فكان يحسه ويطلع عليه بعض خلقه ١٢ ٦٣ قوله المؤمن قال ابن عباس هو الذي امن الناس من ظلمه وامن من امن به عذابه وقيل هو المصدق لرسله باظهار المعجزات لهم من الخطيب ١٢ ٦٤ قوله المصدق رسله بخلق المعجزة وعن زيد بن علي انما سمى نفسه مؤمنا لانه امنهم من العذاب رواه ابن المنذر عن ابن عباس المؤمن خلقه من العذاب ١٢ كمالين ٦٥ قوله اذا كان رقيبا على الشيء حافظا له فهو مفعل من الامن قلبت همزته ياء اي الشهيد على عباده باعمالهم والرقيب يكون شهيدا ١٢ ك ٦٦ قوله الجبار انما سمي بالجبار لانه جبر خلقه على ما اراده وقيل هو من الجبر وهو الاصلاح اي جبر حالهم واصلحه فهو يغني الفقير ويصلح الكسير ١٢ ك ٦٧ قوله جبر خلقه الخ او جبر حالهم بمعنى اصلحه والجبار في صفة الله صفة مدح وفي صفة الناس صفة ذم ١٢ خطيب ٦٨ قوله المتكبر البليغ الكبرياء والعظمة مدارك فائدة عن ابي هريرة رض سألت حبيبي صلى الله عليه وسلم عن اسم الله الاعظم فقال عليك بآخر الحشر وعن معقل بن يسار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يصبح ثلاث مرات اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات من سورة الحشر وكل الله به سبعين الف ملك يصلون عليه حتى يمسي وان مات في ذلك اليوم مات شهيدا ومن قالها حين يمسي كان كذلك اخرجه الترمذي قال حسن غريب وقال جابر بن زيد ان اسم الله الاعظم هو الله لمكان هذه الآية ١٢ من المدارك والخطيب وروح البيان ٦٩ قوله هو الله الخ كرر الهوية لانها حقيقة الذات المتصفة بالكمالات فما يذكر بعدها من الصفات فهو كشف لها ١٢ صاوي ٧٠ قوله سورة الممتحنة بكسر الحاء وفتحها لانه نزل فيها امر المؤمنين بامتحان المرأة التي هاجرت فالكسر من حيث امر المؤمنين بالامتحان والفتح من حيث المرأة وهي ام كلثوم بنت عقبة بن ابي معيط امرأة عبد الرحمن بن عوف والدة ابراهيم بن عبد الرحمن ١٢ صاوي ٧١ قوله لا تتخذوا عدوي وعدوكم اولياء فان قلت كيف قال لا تتخذوا عدوي وعدوكم اولياء والعداوة والمحبة لكونهما متنافيتين لا تجتمعان في محل واحد والنهي عن الجمع بينهما فرع امكان اجتماعهما قلت انما كان الكفار اعداء للمؤمنين بالنسبة الى معاداتهم لله ورسوله ومع ذلك يجوز ان يتحقق بينهم الموالاة والصداقة بالنسبة الى الامور الدنيوية والاغراض النفسانية فنهى الله عن ذلك يعني فلم يتحقق وحدة النسبة من الوحدات الثمان وحيث لم يكتف بقوله عدوي بل زاد قوله وعدوكم دل على عدم مروتهم وفتوتهم فانه يكفي في عداوتهم لهم وترك موالاتهم كونهم اعداء الله سواء كانوا اعداء لهم ام لا روح وقال القرطبي تلقون اليهم بالمودة يعني بالظاهر لان قلب حاطب كان سليما بدليل ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اما صاحبكم فقد صدق هذا نص في اسلامه وسلامة فؤاده وخلوص اعتقاده كذا في الخطيب ومن ههنا ظهر ان المودة الظاهرية مع الكفار ممنوعة كالكتابة ونحوها من الاسباب التي تدل على المودة فكيف الباطنية وفشى هذا الضغينة في زماننا حتى يحب اكثر الناس بالنصارى بحسب الباطن والظاهر ولا يبالون بل بعض قليل العلم يجوزون حب النصارى العياذ بالله ١٢ ٧٢ قوله اي كفار مكة يشير الى ان الاضافة للعهد ١٢ ك ٧٣ قوله تلقون اليهم مفعوله محذوف فسره بقوله قصد النبي غزوهم جمل وقوله اسره اي اخفاء الغزو ١٢ ٧٤ قوله قصد النبي صلى الله عليه وسلم الخ اشار بذلك الى ان مفعول تلقون محذوف والباء في قوله بالمودة سببية ١٢ صاوي ٧٥ قوله وورى بحنين اي بغزوة حنين وفي المختار ورى الخبر تورية ستره واظهر غيره ووقع في بعض النسخ وورى بخيبر وهو تصحيف من النساخ فان غزوة خيبر كانت في المحرم من السنة السابعة وفتح مكة كان في رمضان من السنة الثامنة وحنين كانت بعد الفتح في شوال من سنة الفتح فورى بها على عادته في غزواته فتجهز من غير اعلام احد بذلك ١٢ كرخي ٧٦ قوله بلتعة بفتح الموحدة وسكون اللام وفتح التاء والعين المهملة صحابي من اهل بدر وكان حليفا لقريش ولم يكن منهم ١٢ ك ٧٧ قوله فاسترده اي الكتاب التي كتب حاطب الى اهل مكة ١٢ ٧٨ قوله من ارسله اي من الذي الكتاب معه وكانت امرأة فبعث اليهم عليا والمقداد فاخذوا الكتاب من قرون رأسها في طريق مكة ١٢ ك ٧٩ قوله باعلام الله تعالى بذلك متعلق بقوله فاسترده وقبل عذر حاطب فيه روي انهم لما اتوا بذلك النبي صلى الله عليه وسلم فاذا فيه من حاطب الى ناس من اهل مكة يخبرهم ببعض امر النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هذا يا حاطب فقال لا تعجل علي يا رسول الله اني كنت امرأ ملصقا في قريش ولم اكن من انفسهم وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات يحمون بها اهليهم واموالهم بمكة واحببت اذ فاتني ذلك من النسب بهم ان اصطنع اليهم معروفا يحمون بها قرابتي وما فعلت كفرا ولا ارتدادا فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق فقال عمر دعني يا رسول الله اضرب عنقه فقال انه شهد بدرا وما يدريك لعل الله اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم اخرجه الشيخان ١٢ ك ٨٠ قوله للجهاد اشارة الى ان جهادا مفعول له خرجتم ١٢ ٨١ قوله اي فلا تتخذوهم وجعل الزمخشري الشرط حالا من فاعل تتخذوا اي لا تتخذوهم اولياء والحال انكم خرجتم من اوطانكم لاجل رضا الله ولم يرتضه من بعده لان الشرط لا يقع حالا بدون جواب في غير ان الوصلية ١٢ ك

www.besturdubooks.wordpress.com

وَاَنَا اَعْلَمُ بِمَآ اَخْفَيْتُمْ وَمَآ اَعْلَنْتُمْ ؕ وَمَنْ يَّفْعَلْهُ مِنْكُمْ اى اسرار خبر النبى صلى الله عليه وسلم اليهم فَقَدْ ضَلَّ سَوَآءَ
السَّبِيْلِ ۝ اخطأ طريق الهدى والسواء فى الاصل الوسط اِنْ يَّثْقَفُوْكُمْ يظفروا بكم يَكُوْنُوْا لَكُمْ اَعْدَآءً
وَّيَبْسُطُوْٓا اِلَيْكُمْ اَيْدِيَهُمْ بالقتل والضرب وَاَلْسِنَتَهُمْ بِالسُّوْٓءِ بالسب والشتم وَوَدُّوْا لَوْ تَكْفُرُوْنَ ۝
مع لَنْ تَنْفَعَكُمْ اَرْحَامُكُمْ قراباتكم وَلَآ اَوْلَادُكُمْ ۚ المشركون الذين لاجلهم اسررتم الخبر من العذاب فى الآخرة
يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ۚ يَفْصِلُ بالبناء للمفعول والفاعل بَيْنَكُمْ ؕ وبينهم فتكونون فى الجنة وهم فى جملة الكفار
فى النار وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ ۝ قَدْ كَانَتْ لَكُمْ اُسْوَةٌ بكسر الهمزة وضمها فى الموضعين قدوة حَسَنَةٌ
فِيْٓ اِبْرٰهِيْمَ اى به قولا وفعلا وَالَّذِيْنَ مَعَهٗ ۚ من المؤمنين اِذْ قَالُوْا لِقَوْمِهِمْ اِنَّا بُرَءٰٓؤُا جمع برىء
كظريف مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ۫ كَفَرْنَا بِكُمْ انكرناكم وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَآءُ
اَبَدًا بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية واوا حَتّٰى تُؤْمِنُوْا بِاللّٰهِ وَحْدَهٗٓ اِلَّا قَوْلَ اِبْرٰهِيْمَ لِاَبِيْهِ لَاَسْتَغْفِرَنَّ
لَكَ مستثنى من اسوة اى فليس لكم التأسى به فى ذلك بان تستغفروا للكفار وقوله وَمَآ اَمْلِكُ لَكَ مِنَ
اللّٰهِ اى من عذابه وثوابه مِنْ شَىْءٍ ؕ كنى به عن انه لا يملك له غير الاستغفار فهو مبنى عليه مستثنى من
حيث المراد منه وان كان من حيث ظاهره مما يتأسى فيه قل فمن يملك لكم من الله شيئا واستغفاره
قبل ان يتبين له انه عدو لله كما ذكر فى براءة رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَاِلَيْكَ اَنَبْنَا وَاِلَيْكَ الْمَصِيْرُ ۝ من
مقول الخليل ومن معه اى وقالوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوْا اى لا تظهرهم علينا فيظنوا انهم على
الحق فيفتنوا اى تذهب عقولهم بنا وَاغْفِرْ لَنَا رَبَّنَا ۚ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ۝ فى ملكك وصنعك لَقَدْ
كَانَ لَكُمْ يا امة محمد جواب قسم مقدر فِيْهِمْ اُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَنْ كَانَ بدل اشتمال من كم باعادة الجار يَرْجُوا
اللّٰهَ وَالْيَوْمَ الْاٰخِرَ ؕ اى يخافهما او يظن الثواب والعقاب وَمَنْ يَّتَوَلَّ بان يوالى الكفار فَاِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْغَنِىُّ
ع ۶ عن خلقه الْحَمِيْدُ ۝ لاهل طاعته عَسَى اللّٰهُ اَنْ يَّجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِيْنَ عَادَيْتُمْ مِّنْهُمْ من كفار
مكة طاعة لله تعالى مَّوَدَّةً ؕ بان يهديهم للايمان فيصيروا لكم اولياء وَاللّٰهُ قَدِيْرٌ ؕ على ذلك وقد فعله
بعد فتح مكة وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ لهم ما سلف رَّحِيْمٌ ۝ بهم لَا يَنْهٰىكُمُ اللّٰهُ عَنِ الَّذِيْنَ لَمْ يُقَاتِلُوْكُمْ من الكفار فِى
الدِّيْنِ وَلَمْ يُخْرِجُوْكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ اَنْ تَبَرُّوْهُمْ بدل اشتمال من الذين وَتُقْسِطُوْٓا تقضوا اِلَيْهِمْ ؕ بالقسط
اى العدل وهذا قبل الامر بالجهاد اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِيْنَ ۝ العادلين اِنَّمَا يَنْهٰىكُمُ اللّٰهُ عَنِ الَّذِيْنَ
قٰتَلُوْكُمْ فِى الدِّيْنِ وَاَخْرَجُوْكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ وَظٰهَرُوْا عاونوا عَلٰٓى اِخْرَاجِكُمْ اَنْ تَوَلَّوْهُمْ ۚ بدل اشتمال

---

۵۱ قوله وانا اعلم الخ والمعنى اى طائل لكم فى اسرارکم وقد علمتم ان الاخفاء والاعلان سيان فى علمى وانا مطلع رسولى على ما تسرون ۱۲ مدارک ۵۲ قوله والسواء فى الاصل الوسط اى والسواء والوسط لا يكون الا بدى دحقا وصوابا وفيه اضافة الصفة الى الموصوف ۱۲ ک ۵۳ قوله لن تنفعكم ارحامكم الخ هذا تخطئة لحاطب فى رواية كانه قال لا تحملكم قراباتكم واولادكم الذين بمكة على خيانة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وترك مناصحتهم ونقل اخبارهم وموالاة اعدائهم فانه لا تنفعكم ارحامكم ولا اولادكم الذين عصيتم الله لاجلهم ۱۲ صاوى ۵۴ قوله من العذاب متعلق بالنفى فى قوله تعالى لن تنفعكم وقوله يوم القيمة الخ استيناف لبيان عدم نفع الارحام والاولاد منكم ۱۲ ابو السعود ۵۵ قوله يوم القيمة آه استيناف لبيان عدم نفع الارحام والاولاد آه ابو السعود وفى السمين قوله يوم القيامة يجوز فيه وجهان احدهما انه يتعلق بما قبله اى لن تنفعكم يوم القيامة فيوقف عليه ويبتدأ يفصل بينكم والثانى ان يتعلق بما بعده اى يفصل بينكم يوم القيامة فيوقف على اولادكم ويبتدأ يوم القيامة ۱۲ جمل ۵۶ قوله بالبناء للمفعول اى مع التخفيف لابى عمرو وابن كثير ونافع والتشديد لابن عامر ۱۲ ک ۵۷ قوله والفاعل اى من الثلاثى لعاصم والتشديد من التفصيل لحمزة وعلى والفاعل هو الله سبحانه ۱۲ ک ۵۸ قوله قد كانت لكم اسوة حسنة الخ لما بين سبحانه وتعالى حال من جعل الكفار اولياء فى اول السورة ذكر ههنا قصة ابراهيم وقومه وان طريقته التبرى من اهل الكفر والزم امة محمد بالاقتداء به فى ذلك وفيه توبيخ لحاطب ومن والى الكفار ۱۲ صاوى ۵۹ قوله اسوة اى خصلة قال الراغب الاسوة والاسوة كالقدوة والقدوة هى الحالة التى يكون الانسان عليها فى اتباع غيره ان حسنا وان قبيحا وان سارا وان ضارا والاسى الحزن وحقيقته اتباع الفائت بالغم ۱۲ روح ۶۰ قوله اذ قالوا الخ هذا بدل اشتمال من ابراهيم والذين معه والمراد بقولهم النمرود وجماعته اى فبارزوهم بالعداوة ولم يبالوا بهم مع شدة باسهم وضعف المؤمنين ۱۲ صاوى ۶۱ قوله مستثنى من اسوة حسنة الخ اى وساغ ذلك لان القول من جملة الاسوة فكانه قيل لكم فيه اسوة فى افعاله واقواله الا قوله كذا ۱۲ صاوى ۶۲ قوله مستثنى من اسوة الخ فان استغفاره عليه السلام لابيه الكافر وان كان جائزا عقلا وشرعا لوقوعه قبل تبين انه من اصحاب الجحيم كما نطق به النص لكنه ليس مما ينبغى ان يؤتسى به اصلا اذ المراد به ما يجب الائتساء به حتما لورود الوعيد على الاعراض عنه لما سيأتى من قوله تعالى ومن يتول فان الله هو الغنى الحميد ۱۲ ابو السعود ۶۳ قوله كنى به اى فهو لفظ استعمل فى غير معناه الوضعى وقد بين المعنى الكنائى المراد الآن بقوله عن انه لا يملك له غير الاستغفار وقوله فهو مبنى عليه اى معطوف عليه وقوله من حيث المراد منه وهو المعنى الكنائى الذى علمته وقوله وان كان من حيث ظاهره وهو المعنى الوضعى الظاهر من اللفظ وهو انه لا يملك له ثوابا ولا عقابا وهذا الكلام من الشارح تقرير الجواب سوال صورته ان قوله وما املك لك من الله من شىء ثابت لابراهيم ولغيره فيتأسى به فيه وعطفه على المستثنى يقتضى انه لا يتأسى به فيه وانه لا يجوز لغيره وحاصل الجواب انه لم يرد به ظاهره الذى هو مناط الايراد بل اريد به معنى آخر خاص بابراهيم لا يتأسى به فيه وهو انه يملك له الاستغفار دون غيره وملكه الاستغفار لابيه وقدرته عليه شرعا وجوازه له لا يتأسى به فيه وفى زاده قوله فهو مبنى عليه اى مرتب عليه بطريق العطف او بطريق الحال كانه قال لاستغفرن لك والحال انه ليس فى وسعى وطاقتى الا الاستغفار فحكى الله عنه هذا المجموع وقوله قل فمن يملك الخ استدلال على قوله يتأسى به فيه فكانه قال بدليل قوله الخ من الجمل وعبارة الخطيب وما املك لك من الله من شىء من تمام قوله المستثنى ولا يلزم من استثناء المجموع استثناء جميع احواله ويؤيده ما فى روح البيان فمورد الاستثناء نفس الاستغفار لا قيده الذى هو فى نفسه من خصال الخير وفى هذه الآية دلالة بينة على تفضيل محمد صلى الله عليه وسلم وذلك انه حين امر بالاقتداء به امر على الاطلاق ولم يستثن فقال وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وحين امر الاقتداء بابراهيم استثنى ۱۲ ۶۴ قوله قل فمن يملك لكم من الله شيئا استشهاد باية سورة الفتح بان ذلك القول مما يتأسى فيه هذا وقال القاضى لا يلزم من استثناء المجموع استثناء جميع اجزائه ۱۲ كمالين ۶۵ قوله كما ذكره فى براءة وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه ۱۲ كمالين ۶۶ قوله واليك انبنا اى اقبلنا ورجعنا ۱۲ مدارک وغيره ۶۷ قوله اى وقالوا آه اى فهو معمول للقول السابق اى قالوا انا برآء منكم الخ وقالوا ربنا عليك توكلنا الخ وهذا احد احتمالين كما فى البيضاوى ونصه ربنا عليك توكلنا واليك انبنا واليك المصير متصل بما قبل الاستثناء وهو امر من الله للمؤمنين بان يقولوا تتميما لما وصاهم من قطع العلائق بينهم وبين الكفار آه وقوله هو امر من الله الخ اى ويجوز ان لا يكون من جملة مقالة ابراهيم بل يكون امر من الله المؤمنين باضمار قولوا اى اظهروا والهم العداوة ولا يهولنكم كثرة عددهم وعددهم وقولوا ربنا عليك توكلنا الخ اى قولوا عليك اعتمدنا واليك رجعنا بالاعتراف من ذنوبنا واليك المرجع فى الآخرة آه زاده وقوله ربنا لا تجعلنا فتنة الخ الظاهر انه دعاء متعدد لا ارتباط لكل بسابقه كالجمل المعدودة وليس هو وما بعده بدلا مما قبله كما قيل لعدم اتحاد المعنيين لا كلا ولا جزءا ولا ملابسة بينهما سوى الدعاء آه شهاب ۱۲ جمل ۶۸ قوله اى لا تظهرهم بفتح الفوقية اى لا تغلبهم ولا تسلطهم علينا فيظنوا انهم على الحق والا لما ظهروا علينا فيفتنوا بنا اى تذهب عقولهم ۱۲ ۶۹ قوله اى تذهب عقولهم تفسير لقوله فيفتنوا بنا ومعنى ذهابها ميلها عن الحق وخطاؤها ۱۲ جمل ۷۰ قوله بدل اشتمال منكم اى بدل بعض منه كما هو الظاهر وصرح فى جامع البيان فان بدل الاشتمال قد يطلق على بدل البعض كما صرح به الرضى باعادة الجار ومن منع الابدال عن ضمير المخاطب فانما يمنعه فى بدل الكل ويجوز ذلك عند سيبويه مطلقا ۱۲ كمالين ۷۱ قوله ومن يتول الخ اى يعرض عن الاقتداء بابراهيم وجواب الشرط محذوف تقديره فوباله على نفسه وقوله فان الله الخ تعليل للجواب ۱۲ صاوى ۷۲ قوله طاعة لله تعالى تعليل لقوله عاديتم اى عاديتموهم لاجل طاعة الله ۱۲ جمل ۷۳ قوله لا ينهاكم الله عن الذين الآية هذه رخصة من الله تعالى فى صلة الذين لم يعادوا المؤمنين ولم يقاتلوهم قال ابن زيد هذا كان فى اول الاسلام عند الموادعة وترك الامر بالقتال ثم نسخ قال قتادة نسختها فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وقال اكثر اهل التاويل انها محكمة وفى ذلك اشارة الى الاقتصاد فى العداوة والولاية من الخطيب وآورده اند كه قوم خزاعه را با حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد وپیمان بود كه هرگز قصد مسلمانان نكنند ودشمنان دين را يارى ندادند حق تعالى در بارۂ ايشان اين فرستاد ويامراد زنان وكودكان اند كه ايشان را در قتل واخراج چندان مدخلى نيست ۱۲ روح ۷۴ قوله لا ينهاكم الخ نزلت هذه الآية تخصيص الحكم النازل اول السورة لان الآية الاولى عامة فى سائر الكفار مطلقا ولو كانوا مصالحين ثم بين هنا ان من كان من الكفار بينهم وبين المسلمين صلح ومهادنة تجوز مودتهم ولم يكن النهى شاملا لهم كخزاعة وبنى الحارث وعلى هذا تكون الآية محكمة فيجوز الآن للمسلمين موادة الكفار الذين تحت الذمة والصلح ۱۲ صاوى ۷۵ قوله ان تبروهم بدل اشتمال من الذين اى من قوله الذين لم يقاتلوكم اى لا ينهاكم عن برهم كما يجئ ۷۶ قوله اى العدل الخ هذا لا يختص بهؤلاء فقط بل العدل واجب مع كل احد ولو قال فالاولى تفسيره بالاعطاء اى تعطوهم قسطا من اموالكم فعطف القسط على البر من عطف الخاص على العام ۱۲ صاوى

www.besturdubooks.wordpress.com

من الذين اى تتخذ وهم اولياء وَمَنْ يَّتَوَلَّهُمْ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ ○ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا جَآءَكُمُ
الْمُؤْمِنٰتُ بالسنتهن مُهٰجِرٰتٍ من الكفار بعد الصلح معهم فى الحديبية على ان من جاء منهم الى المؤمنين يرد
فَامْتَحِنُوْهُنَّ ؕ بالحلف انهن ما خرجن الا رغبة فى الاسلام لا بغضا لازواجهن الكفار ولا عشقا لرجال
من المسلمين كذا كان النبى صلى الله عليه وسلم يحلفهن اَللّٰهُ اَعْلَمُ بِاِيْمَانِهِنَّ ۚ فَاِنْ عَلِمْتُمُوْهُنَّ ظننتموهن بالحلف
مُؤْمِنٰتٍ فَلَا تَرْجِعُوْهُنَّ تردوهن اِلَى الْكُفَّارِ ؕ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّوْنَ لَهُنَّ ؕ وَاٰتُوْهُمْ اى اعطوا
الكفار ازواجهن مَّآ اَنْفَقُوْا ؕ عليهن من المهور وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ اَنْ تَنْكِحُوْهُنَّ بشرطه اِذَآ اٰتَيْتُمُوْهُنَّ
اُجُوْرَهُنَّ ؕ مهورهن وَلَا تُمْسِكُوْا بالتشديد والتخفيف بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ زوجاتكم لقطع اسلامكم لها بشرطه
او اللاحقات بالمشركين مرتدات لقطع ارتدادهن نكاحكم بشرطه وَسْئَلُوْا اطلبوا مَآ اَنْفَقْتُمْ عليهن من المهور
فى صورة الارتداد ممن تزوجهن من الكفار وَلْيَسْئَلُوْا مَآ اَنْفَقُوْا ؕ على المهاجرات كما تقدم انهم يؤتونه ذٰلِكُمْ
حُكْمُ اللّٰهِ ؕ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ ؕ به وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ ○ وَاِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِّنْ اَزْوَاجِكُمْ اى واحدة فاكثر منهن او
شئ من مهورهن بالذهاب اِلَى الْكُفَّارِ مرتدات فَعَاقَبْتُمْ فغزوتم وغنمتم فَاٰتُوا الَّذِيْنَ ذَهَبَتْ اَزْوَاجُهُمْ
من الغنيمة مِّثْلَ مَآ اَنْفَقُوْا ؕ لفواته عليهم من جهة الكفار وَاتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِيْٓ اَنْتُمْ بِهٖ مُؤْمِنُوْنَ ○ وقد
فعل المؤمنون ما امروا به من الايتاء للكفار والمؤمنين ثم ارتفع هذا الحكم يٰٓاَيُّهَا النَّبِيُّ اِذَا جَآءَكَ الْمُؤْمِنٰتُ
يُبَايِعْنَكَ عَلٰٓى اَنْ لَّا يُشْرِكْنَ بِاللّٰهِ شَيْئًا وَّلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِيْنَ وَلَا يَقْتُلْنَ اَوْلَادَهُنَّ كما كان يفعل فى الجاهلية
من واد البنات اى دفنهن احياء خوف العار والفقر وَلَا يَاْتِيْنَ بِبُهْتَانٍ يَّفْتَرِيْنَهٗ بَيْنَ اَيْدِيْهِنَّ وَاَرْجُلِهِنَّ اى
بولد ملقوط ينسبنه الى الزوج ووصف بصفة الولد الحقيقى فان الام اذا وضعته سقط بين يديها ورجليها
وَلَا يَعْصِيْنَكَ فِيْ مَعْرُوْفٍ هو ما وافق طاعة الله تعالى كترك النياحة وتمزيق الثياب وجز الشعر وشق الجيب و
خمش الوجه فَبَايِعْهُنَّ فعل صلى الله عليه وسلم ذلك بالقول ولم يصافح واحدة منهن وَاسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللّٰهَ ؕ اِنَّ اللّٰهَ
غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ○ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ هم اليهود قَدْ يَئِسُوْا مِنَ الْاٰخِرَةِ اى
من ثوابها مع ايقانهم بها لعنادهم النبى صلى الله عليه وسلم مع علمهم بصدقه كَمَا يَئِسَ الْكُفَّارُ الكائنون مِنْ اَصْحٰبِ
الْقُبُوْرِ ○ اى المقبورين من خير الاخرة اذ تعرض عليهم مقاعدهم من الجنة لو كانوا امنوا وما يصيرون اليه
من النار ع ۲ سُوْرَةُ الصَّفِّ مكية او مدنية اربع عشرة اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○
سَبَّحَ لِلّٰهِ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ ۚ اى نزهه فاللام مزيدة وجئ بما دون من تغليبا للاكثر وَهُوَ الْعَزِيْزُ

۱ قوله بالسنتهن متعلق بمؤمنات اے نطقتن بالشهادتين اے سوا كن مؤمنات بقلوبهن اولا وقوله من الكفار حال من المؤمنات او متعلق بجاء كم وقوله بعد الصلح معهم متعلق بجاء كم او بمهاجرات وقوله على ان من جاء منهم اے جاء مؤمنا ۱۲ ج ۲ قوله فامتحنوهن الخ اے حلفوهن بل هن مسلمات حقيقة او لا و سبب الامتحان انه كان من ارادت من الكفار اضرار زوجها قالت ساهاجر الى رسول الله فلذلك امر بالامتحان ۱۲ صادى ۳ قوله كذا كان النبى صلى الله عليه وسلم يحلفهن اخرج ابن المنذر عن ابن عباس انه سئل كيف كان النبى صلى الله عليه وسلم يمتحنهن قال كانت المرأة اذا جاءت النبى صلى الله عليه وسلم حلفها عمر بالله ما خرجت رغبة بارض عن ارض وبالله ما خرجت عن بغض زوج وبالله ما خرجت الا حبا لله ورسوله وعن عكرمة يقال لها ما جائك عشق رجال منا ولا فرارا من زوجك ما جاءك الا حب الله ورسوله ۱۲ كما لين ۴ قوله اے اعطوا الكفار الخ اختلفوا فى ان رد المهر على ازواجهن كان واجبا او مندوبا وهو مبنى على خلاف فى ان الصلح هل وقع على رد الرجال والنساء جميعا ثم صار الحكم فى رد النساء منسوخا بقوله فلا ترجعوهن الى الكفار او ان الصلح لم يقع على ردهن لانه يروى على انه لا يأتيك منا رجل وان كان على دينك الا رددته فعلى الاول يكون رد المهر واجبا وعلى الثانى مندوبا ۱۲ ك ۵ قوله لا تمسكوا بعصم الكوافر بالفارسية وچنگ مزنيد درنگرداشتن زنان كافره اے لا تدخلوا الكافرات تحت نكاحهم احمدى وفى المدارك اے لا تكن بينكم وبينهن عصمة ولا علقة زوجية قال ابن عباس رضى الله عنه من كانت له امرأة كافرة بمكة فلا يعتدن بها من نسائه لان اختلاف الدارين قطع عصمتها منه ۱۲ ۶ قوله لقطع اسلامكم لها بشرطه اے شرط القطع وهو ان لا يجمعها الاسلام فى العدة فيما اذا كان بعد الدخول وقوله او اللاحقات الخ وصورته ان الزوجين مسلمان ثم ارتدت الزوجة وقوله لقطع ارتدادهن نكاحكم بشرطه وهو ان لا ترجع للاسلام فى العدة فيما اذا كانت مدخولا بها اما الردة قبل الدخول فتنجز الفرقة ۱۲ جمل ۷ قوله لها بشرطها اى بشرط القطع وهو انقضاء العدة فالاسلام سبب للقطع ومضى العدة شرط لها ۱۲ ك ۸ قوله بشرطه الخ اى وهو دوام الردة الى وفاء العدة فان رجعت للاسلام قبل وفاء العدة ترجع له من غير عقد هكذا مذهب الامام الشافعى فى المدخول بها واما غيرها فتبين بمجرد الردة واما مذهب مالك فلا ترجع له الا بعقد مطلقا سواء رجعت قبل العدة او بعدها واما عندنا فاختلاف الدارين يقطع العصمة ولا عدة على المهاجرة كما هو ظاهر الآية ۱۲ صادى وغيره ۹ قوله واسئلوا ما انفقتم الخ قال المفسرون كان من ذهب من المسلمات مرتدا الى الكفار المعاهدين يقال للكفار هاتوا مهرها ويقال للمسلمين اذا جاء احد من الكافرات مسلمة مهاجرة ردوا الى الكفار مهرها وكان ذلك نصفا وعدلا بين الحالين ثم نسخ ذلك الامر فمن ارتدت لا تغرم من جاءت منهم مسلمة مهاجرة لا يأخذون لها مهرا ۱۲ صادى ۱۰ قوله اے واحدة فاكثر منهن اے واحدة من ازواجكم فاكثر منهن والزوج ههنا هى المرأة روح وقوله او شئ من مهورهن اشارة الى حذف المضاف ۱۲ ۱۱ قوله فغزوتم وغنمتم يشير الى ان عاقبتم من العقاب اى فى القتال العقوبة حتى غنمتم كذا فسرها الزجاج وقيل معناه فاصبتم من الكفار عقبى وهى الغنيمة وقيل ظفرتم وكانت العاقبة لكم وكل ذلك يؤول الى امر واحد وقيل جاءت عقبكم اے نوبتكم من اداء المهر والاول عليه كلام الاكثرين ۱۲ ۱۲ قوله لفواته عليهم من جهة الكفار اے فلما فوته الكفار على الازواج اختص الغرم بالغنيمة الجائية من جهتهم فيخرج منها قبل التخميس فهو بمنزلة دين واجب على الكفار ۱۲ جمل ۱۳ قوله من الايتاء للكفار اى ايتاء مهر من جاءت منهم مسلمة فهذا راجع لقوله واتوهم ما انفقوا وقوله والمؤمنين اے ومن الايتاء للمؤمنين اے ايتاء مهر المرتدة لزوجها من الغنيمة فهذا راجع لقوله فاتوا الذين ذهبت ازواجهم وقوله ثم ارتفع هذا الحكم اے نسخ بشقيه ۱۲ جمل ۱۴ قوله ثم ارتفع الخ اے فلم يبق لهم سوال المهر منا ولا سوالنا منهم كذا روى عن قتادة وعطاء ومجاهد وقيل محكمة ويرد اليهم ما انفقوا ۱۲ ك ۱۵ قوله يا ايها النبى اذا جاءك المؤمنات اے من اهل المدينة او مكة او غيرهن ولكن الآية نزلت فى فتح مكة لما فرغ رسول الله صلعم من مبايعة الرجال ۱۲ صادى ۱۶ قوله اے بولد ملقوط الخ اے كانت المرأة تلتقط المولود فتقول لزوجها هو ولدى منك كنى بالبهتان المفترى بين يديها ورجليها عن الولد الذى تلصقه بزوجها كذبا لان بطنها الذى تحمله فيه بين اليدين وفرجها الذى تلده به بين الرجلين ۱۲ مدارك ۱۷ قوله اى بولد اشار به الى انه ليس المراد بالبهتان المفترى بين ايديهن وارجلهن الزنا لتقدم ذكره بل المراد الولد تلتقطه المرأة فتنسبه الى الزوج كما صرح فى روح البيان ۱۲ ۱۸ قوله فى معروف الخ قيد به مع انه صلعم لا يامر الا بالمعروف تنبيها على انه لا يجوز طاعة مخلوق ولو فرض انه رسول الله فى معصية الخالق ۱۲ ك ۱۹ قوله وجز الشعر اے قطعه كما فى القاموس وقوله وخمش الوجه فى المختار خمشت المرأة وجهها بظفرها خمشا من باب ضرب جرحت ظاهر البشرة وجمع على خموش مثل فلس وفلوس وفى الصراح خموش خراشيدن وفى القاموس خمش وجهه يخمشه ويخمشه خدشه ولطمه وضربه وقطع عضوا منه ۱۲ ۲۰ قوله ولم يصافح واحدة منهن قالت عائشة رضى الله عنها والله ما اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم على النساء قط الا بما امر الله عز وجل وما مست كف رسول الله صلى الله عليه وسلم كف امرأة قط وروى انه صلى الله عليه وسلم بايع النساء وبين يديه وايديهن ثوب وكان يشترط عليهن كما فى الخطيب ومثله فى ابى السعود وفى الكبير واختلفوا فى كيفية المبايعة فقالوا كان يبايعهن وبين يده وايديهن ثوب وفى روح البيان وروى انه عليه السلام بايعهن وبين يديه وايديهن ثوب قطرى والقطر بالكسر ضرب من البرود ياخذ بطرف منه وياخذن بالطرف الآخر توقيا عن مساس ايدى الاجنبيات ۱۲ ۲۱ قوله يا ايها الذين آمنوا الخ ختم السورة بمثل ما افتتحها به وهو النهى عن موالاة الكفار وهذا من البلاغة ويقال له رد العجز على الصدر ۱۲ صادى ۲۲ قوله هم اليهود اشار المفسر بذلك الى سبب نزول الآية وهو ان ناسا من فقراء المسلمين كانوا يواصلون اليهود باخبار المسلمين ليعطوهم من ثمارهم فنزلت وقيل المراد بالمغضوب عليهم جميع الكفار ۱۲ صادى ۲۳ قوله هم اليهود وفى روح البيان وهم جنس الكفار لان كلهم مغضوب عليهم لا رحمة لهم من الرحمة الاخروية وقيل اليهود ومثله فى ابى السعود ۱۲ ۲۴ قوله اے المقبورين اشارة الى ان القبور هو جمع القبر كما فى القاموس فى المراد منه الهباء اے الموتى ۱۲ ۲۵ قوله اذ تعرض عليهم اذ ظرف ليئسوا والمراد عرضها عليهم وهم فى القبور وقوله لو كانوا امنوا قيد للنسبة فى قوله مقاعدهم اے التى كانت لهم لو امنوا قبل الموت وقوله ما يصيرون اليه الخ معطوف على مقاعدهم ۱۲ جمل

www.besturdubooks.wordpress.com

اھ قوله یاایہا الذین آمنوا لم تقولون مالا تفعلون روی ان المسلمین قالوا لو علمنا احب الاعمال الی اللہ تعالیٰ لبذلنا فیه اموالنا وانفسنا فلما نزل الجہاد کرہوا فنزلت وفی روایۃ لما اخبر اللہ تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بثواب اہل بدر قالت الصحابۃ لئن لقینا قتالا لنفرغن فیه وسعنا ففروا یوم احد فعیرہم اللہ بہذہ الآیۃ ۱۲ ابو السعود وغیرہ ۵۲ قوله فی طلب الجہاد سبب نزول ہذہ الآیۃ انہ لما سمع اصحاب رسول اللہ صلعم مدح الجہاد ومدح اہل بدر قالوا لئن لقینا قتالا لنفرغن فیه وسعنا ففروا یوم احد فنزلت ہذہ الآیۃ توبیخا لہم وہذا خارج مخرج التخویف والزجر وقیل نزلت فی المنافقین کانوا یقولون للنبی صلعم واصحابہ ان خرجتم وقاتلتم خرجنا معکم وقاتلنا فلما خرج النبی واصحابہ نکصوا علی عقبہم وتخلفوا وحینئذ فتسمیتہم مؤمنین بحسب الظاہر والذم علی حقیقتہ ۱۲ صاوی ۵۳ قوله مرصوص الرص اتصال بعض البناء بالبعض واستحکامہ کما فی تاج المصادر الرص استوار بر آوردن بنا قال ابن عباس رضی اللہ عنہما یوضع الحجر علی الحجر ثم یرص باحجار الصغار ثم یوضع اللبن علیہ فیسمیہ اہل مکۃ المرصوص وقال الراغب بنیان مرصوص اے محکم کانما بنی برصاص یعنی گو بیا ایشان در استحکام بنا انداز او زیر کنایت است از ثبات قدم ایشان در جنگ و بیکدیگر باز چسپیدن وہو قول الفراء روح وفی الصراح رص استوار کردن و بر ہم چسپانیدن دو چیز را بنیان مرصوص بنیاد استوار و بقلعی وارزیز گرفتن چیزے را ۱۲ ۵۴ قوله ملزق بعضہ الی بعض فان الرص اتصال البناء بعضہ ببعض استحکامہ ۱۲ ک ۵۵ قوله قالوا انہ آدر وسبب تہمتہم لہ بذلک سترہ للعورۃ من صغرہ فلم یروہ فعیبوہ بذلک وتقدم ذلک عند قولہ تعالیٰ یاایہا الذین آمنوا لاتکونوا کالذین آذوا موسیٰ الآیۃ ۱۲ صاوی ۵۶ قوله الکافرین فی علمہ ہذا جواب عما یقال ان اللہ ہدی کثیرا من الکفار بان وفقہم للاسلام وحاصل الجواب ان من اسلم وہداہ اللہ لم یکن فی الازل مکتوبا کافرا واما من علم اللہ کفرہ فی الازل لا یہدیہ ولا بد من موتہ علی الکفر ولو عاش طول عمرہ مسلما ۱۲ صاوی ۵۷ قوله مصدقا آہ حال من الضمیر المستکن فی رسول اللہ لتاویلہ بمرسل وہو العامل فی الحال بہذا الاعتبار وکذا قولہ ومبشرا آہ کشفنا والمعنی دینی التصدیق بکتب اللہ وانبیائہ وذکر اشہر الکتب الذی حکم بہ النبیون واشہر الرسل الذی ہو خاتم المرسلین ۱۲ ج ۵۸ قوله یاتی من بعدی وکان بین مولدہ وبین الہجرۃ ستمائۃ وثلاثون سنۃ روح وفی الکبیر ولنذکر الآن بعض ما جاء بہ عیسیٰ علیہ السلام بمقدم سیدنا محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام فی الانجیل فی عدۃ مواضع اولہا فی الاصحاح الرابع عشر من انجیل یوحنا ہکذا وانا اطلب لکم الی ابی حتی یمنحکم ویعطیکم الفارقلیط حتی یکون معکم الی الابد والفارقلیط ہو روح الحق الیقین ہذا لفظ الانجیل المنقول الی العربی وذکر فی الاصحاح الخامس عشر ہذا اللفظ واما الفارقلیط روح القدس یرسلہ ابی باسمی ویعلمکم ویمنحکم جمیع الاشیاء وہو یذکرکم ما قلت لکم ثم ذکر بعد ذلک بقلیل وانی قد اخبرتکم بہذا قبل ان یکون حتی اذا کان ذلک تؤمنون وثانیہا ما ذکر فی الاصحاح السادس عشر ہکذا ولکن اقول لکم الآن حقا یقینا انطلاقی عنکم خیر لکم فان لم انطلق عنکم الی ابی لم یاتکم الفارقلیط وان انطلقت ارسلتہ الیکم فاذا ہو یفید اہل العالم ویدینہم ویمنحہم ویوقفہم علی الخطیئۃ والبر والدین وثالثہا ذکر بعد ذلک بقلیل ہکذا فان لی کلاما کثیرا ارید ان اقولہ لکم ولکن لا تقدرون علی قبولہ والاحتفاظ لہ ولکن اذا جاء روح الحق الیکم یلہمکم ویؤیدکم بجمیع الحق لانہ لیس یتکلم بدعۃ من تلقاء نفسہ ہذا ما فی الانجیل ۱۲ ۵۹ قوله منصوب بان مقدرۃ فاصلہ یریدون ان یطفؤا کما قالہ الزمخشری ۱۲ ۶۰ قوله واللام مزیدۃ لما فیہ من معنی الارادۃ تاکیدا لہا کما زید فی لا ابا لک تاکید اللاضافۃ وقیل اللام للتعلیل اے یریدون الافتراء لیطفؤا عن الخلیل وسیبویہ یریدون فی قوۃ المصدر ولیطفؤہ خبرہ ای ارادتہم الاطفاء ۱۲ ک ۶۱ قوله شرعہ آہ اے فنور اللہ استعارۃ تصریحیۃ والاطفاء ترشیح وقولہ بافواہہم فیہ توریۃ وکذا قولہ نورہ لکن قولہ متم تجرید لا ترشیح لہ وجعل فی الکشاف استعارۃ تمثیلیۃ تمثیلا لحالہم فی اجتہادہم فی ابطال الحق بحال من ینفخ الشمس بفیہ لیطفئہا تہکما وسخریۃ بہم آہ شہاب وعبارۃ القرطبی یریدون لیطفؤا نور اللہ بافواہہم الاطفاء ہو الاخماد یستعملان فی النار ویستعملان فیما یجری مجراہا من الضیاء والظہور ویفترق الاطفاء والاخماد من وجہ وہو ان الاطفاء یستعمل فی القلیل فیقال اطفأت السراج ولا یقال اخمدت السراج وفی نور اللہ ہہنا اقاویل احدہا انہ القرآن یریدون ابطالہ وتکذیبہ بالقول قالہ ابن عباس وابن زید الثانی انہ الاسلام یریدون دفعہ بالکلام قالہ السدی الثالث انہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم یریدون ہلاکہ بالاراجیف قالہ الضحاک الرابع انہ حجج اللہ ودلائلہ یریدون ابطالہا بانکارہم وتکذیبہم قالہ ابن بحر الخامس انہ مثل مضروب بمن اراد اطفاء نور الشمس بفیہ فوجدہ مستحیلا ممتنعا کذلک من اراد ابطال الحق حکاہ ابن عیسیٰ ۱۲ ج ۶۲ قوله وفی قراءۃ بالاضافۃ وقرئ متم نورہ بلا اضافۃ ابو السعود وہی قراءۃ مکی وحفص وحمزۃ وعلی ۱۲ مدارک ۶۳ قوله یاایہا الذین آمنوا ہل ادلکم الخ سبب نزول ہذہ الآیۃ قول الصحابۃ لرسول اللہ صلعم لو نعلم اے الاعمال احب الی اللہ لعملنا بہ وقیل نزلت فی عثمان بن مظعون وذلک انہ قال لرسول اللہ صلعم لو اذنت لی فطلقت خولۃ وترہبت واختصیت وحرمت اللحم ولا انام اللیل ابدا فقال رسول اللہ صلعم ان من سنتی النکاح ولا رہبانیۃ فی الاسلام فقال عثمان وددت یا نبی اللہ ان اعلم اے التجارات احب الی اللہ فاتجر فیہا فنزلت وتسمیۃ الجہاد تجارۃ لقولہ تعالیٰ ان اللہ اشتری من المؤمنین انفسہم واموالہم الآیۃ ۱۲ صاوی ۶۴ قوله تنجیکم بالتخفیف والتشدید قرأ عامر بفتح النون وتشدید الجیم والباقون بسکون النون وتخفیف الجیم ۱۲ خطیب ۶۵ قوله قالوا نعم اے الذی ہو بمنزلۃ ان یقولوا وما تلک التجارۃ من اجل او کیف نعمل او ماذا نصنع

فی ملکہ الحکیم○ فی صنعہ یٰۤاَیُّہَا الَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا لِمَ تَقُوۡلُوۡنَ فی طلب الجہاد مَا لَا تَفۡعَلُوۡنَ○ اذ انہزمتم باحد

کَبُرَ عظم مَقۡتًا تمییز عِنۡدَ اللّٰہِ اَنۡ تَقُوۡلُوۡا فاعل کبر مَا لَا تَفۡعَلُوۡنَ○ اِنَّ اللّٰہَ یُحِبُّ ینصر ویکرم الَّذِیۡنَ

یُقَاتِلُوۡنَ فِیۡ سَبِیۡلِہٖ صَفًّا حال ای صافین کَاَنَّہُمۡ بُنۡیَانٌ مَّرۡصُوۡصٌ○ ملزق بعضہ الی بعض ثابت و

اذکر اِذۡ قَالَ مُوۡسٰی لِقَوۡمِہٖ یٰقَوۡمِ لِمَ تُؤۡذُوۡنَنِیۡ قالوا انہ آدر ای منتفخ الخصیۃ ولیس کذلک وکذبوہ وَقَدۡ

للتحقیق تَّعۡلَمُوۡنَ اَنِّیۡ رَسُوۡلُ اللّٰہِ اِلَیۡکُمۡ الجملۃ حال والرسول یحترم فَلَمَّا زَاغُوۡۤا عدلوا عن الحق بایذائہ

اَزَاغَ اللّٰہُ قُلُوۡبَہُمۡ اما لہا عن الہدی علی وفق ما قدرہ فی الازل وَاللّٰہُ لَا یَہۡدِی الۡقَوۡمَ الۡفٰسِقِیۡنَ○ الکافرین

فی علمہ وَ اذکر اِذۡ قَالَ عِیۡسَی ابۡنُ مَرۡیَمَ یٰبَنِیۡۤ اِسۡرَآءِیۡلَ لم یقل یا قوم لانہ لم یکن لہ فیہم قرابۃ اِنِّیۡ رَسُوۡلُ

اللّٰہِ اِلَیۡکُمۡ مُّصَدِّقًا لِّمَا بَیۡنَ یَدَیَّ قبلی مِنَ التَّوۡرٰىۃِ وَ مُبَشِّرًۢا بِرَسُوۡلٍ یَّاۡتِیۡ مِنۡۢ بَعۡدِی اسۡمُہٗۤ اَحۡمَدُ قال

اللہ تعالیٰ فَلَمَّا جَآءَہُمۡ جاء احمد الکفار بِالۡبَیِّنٰتِ الآیات والعلامات قَالُوۡا ہٰذَا ای المجیء بہ سِحۡرٌ وفی قراءۃ

ساحر ای الجائی بہ مُّبِیۡنٌ○ بین وَ مَنۡ لا احد اَظۡلَمُ اشد ظلما مِمَّنِ افۡتَرٰی عَلَی اللّٰہِ الۡکَذِبَ بنسبۃ

الشریک والولد الیہ ووصف آیاتہ بالسحر وَ ہُوَ یُدۡعٰۤی اِلَی الۡاِسۡلَامِ ؕ وَ اللّٰہُ لَا یَہۡدِی الۡقَوۡمَ الظّٰلِمِیۡنَ○

الکافرین یُرِیۡدُوۡنَ لِیُطۡفِـُٔوۡا منصوب بان مقدرۃ واللام مزیدۃ نُوۡرَ اللّٰہِ شرعہ وبراہینہ بِاَفۡوَاہِہِمۡ باقوالہم

انہ سحر وشعر وکہانۃ وَ اللّٰہُ مُتِمُّ مظہر نُوۡرِہٖ وفی قراءۃ بالاضافۃ وَ لَوۡ کَرِہَ الۡکٰفِرُوۡنَ○ ذٰلِکَ ہُوَ الَّذِیۡۤ

ع ۹ اَرۡسَلَ رَسُوۡلَہٗ بِالۡہُدٰی وَ دِیۡنِ الۡحَقِّ لِیُظۡہِرَہٗ یعلیہ عَلَی الدِّیۡنِ کُلِّہٖ جمیع الادیان المخالفۃ لہ وَ لَوۡ کَرِہَ الۡمُشۡرِکُوۡنَ○

یٰۤاَیُّہَا الَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا ہَلۡ اَدُلُّکُمۡ عَلٰی تِجَارَۃٍ تُنۡجِیۡکُمۡ بالتخفیف والتشدید مِّنۡ عَذَابٍ اَلِیۡمٍ○ مؤلم فکانہم

قالوا نعم فقال تُؤۡمِنُوۡنَ تدومون علی الایمان بِاللّٰہِ وَ رَسُوۡلِہٖ وَ تُجَاہِدُوۡنَ فِیۡ سَبِیۡلِ اللّٰہِ بِاَمۡوَالِکُمۡ وَ

اَنۡفُسِکُمۡ ؕ ذٰلِکُمۡ خَیۡرٌ لَّکُمۡ اِنۡ کُنۡتُمۡ تَعۡلَمُوۡنَ○ انہ خیر لکم فافعلوہ یَغۡفِرۡ جواب شرط مقدر ای ان

تفعلوہ یغفر لَکُمۡ ذُنُوۡبَکُمۡ وَ یُدۡخِلۡکُمۡ جَنّٰتٍ تَجۡرِیۡ مِنۡ تَحۡتِہَا الۡاَنۡہٰرُ وَ مَسٰکِنَ طَیِّبَۃً فِیۡ جَنّٰتِ عَدۡنٍ ؕ

اقامۃ ذٰلِکَ الۡفَوۡزُ الۡعَظِیۡمُ○ وَ یؤتکم نعمۃ اُخۡرٰی تُحِبُّوۡنَہَا ؕ نَصۡرٌ مِّنَ اللّٰہِ وَ فَتۡحٌ قَرِیۡبٌ ؕ وَ بَشِّرِ الۡمُؤۡمِنِیۡنَ○

بالنصر والفتح یٰۤاَیُّہَا الَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا کُوۡنُوۡۤا اَنۡصَارَ اللّٰہِ لدینہ وفی قراءۃ بالاضافۃ کَمَا کان الحواریون کذلک

الدال علیہ قَالَ عِیۡسَی ابۡنُ مَرۡیَمَ لِلۡحَوَارِیّٖنَ مَنۡ اَنۡصَارِیۡۤ اِلَی اللّٰہِ ؕ ای من الانصار الذین یکونون معی

متوجہا الی نصرۃ اللہ قَالَ الۡحَوَارِیُّوۡنَ نَحۡنُ اَنۡصَارُ اللّٰہِ والحواریون اصفیاء عیسیٰ عم وہم اول من آمن

بہ وکانوا اثنی عشر رجلا من الحور وہو البیاض الخالص وقیل کانوا قصارین یحورون الثیاب یبیضونہا

ابو السعود ۶۶ قوله انہ خیر یشیر الی ان مفعول تعلمون مقدر وقد ینزل منزلۃ اللازم اے کنتم من اہل العلم ۱۲ ک ۶۷ قوله جواب شرط وقیل جواب الامر المدلول علیہ بقولہ تؤمنون فانہ فی معنی آمنوا ۱۲ ک ۶۸ قوله ویؤتکم نعمۃ اخری اشار الشارح بتقدیر ہذا العامل الی ان واخری مفعول لفعل مقدر وہذا المقدر معطوف علی الجوابین قبلہ وہو جواب ثالث والمراد یؤتکم فی الدنیا فہو اخبار عن نعمۃ الدنیا بعد الاخبار عن نعمۃ الآخرۃ ۱۲ جمل ۶۹ قوله کما کان الحواریون کذلک اے انصار اللہ وقولہ الدال علیہ اشار بہذا الی جواب سوال حاصلہ ان الآیۃ تقتضی ان المشبہ کون المؤمنین انصار اللہ والمشبہ بہ قول عیسیٰ لاصحابہ ما ذکر وہذا لا یستقیم بل المشبہ بہ ہو کون الحواریین انصار اللہ الماخوذ من جوابہم بقولہم نحن انصار اللہ وحاصل الجواب ظاہرہ تشبیہ کونہم انصار ا بقول عیسیٰ من انصاری الی اللہ ولکنہ محمول علی المعنی اے کونوا انصار اللہ کما کان الحواریون انصار اللہ کما صرح فی المدارک وغیرہ ۱۲ ۷۰ قوله کما کان الحواریون انصار عیسیٰ حین قال لہم من انصاری الی اللہ فما مصدریۃ وہی مع صلتہا ظرف وقیل تقدیرہ قل لہم کما قال عیسیٰ ۱۲ ک ۷۱ قوله اے من الانصار الذین الخ یعنی ان الاضافۃ فی انصاری اضافۃ احد المتشارکین فی امر الی آخر لمناسبۃ بینہما ۱۲ ک ۷۲ قوله وقیل کانوا قصارین الخ فعلی ہذا الحور قائم بالثیاب وعلی الاول قائم بذواتہم ۱۲ صاوی

www.besturdubooks.wordpress.com

۵۱ قوله فآمنت طائفة مرتبط بمحذوف تقديره فلما رفع عيسىٰ الى السماء افترق الناس فيه فرقتين فآمنت طائفة الى آخرها وروي عن ابن عباس لما رفع عيسىٰ تفرق قومه ثلاث فرق فرقة قالت كان الله فارتفع وفرقة قالت كان ابن الله فرفعه اليه وفرقة قالت كان عبدالله ورسوله ورفعه وهم المؤمنون واتبع كل فرقة طائفة من الناس فاقتتلوا وظهرت الفرقتان الكافرتان حتى بعث الله محمدا صلعم فظهرت الفرقة المؤمنة على الكافرين فذلك قوله تعالى فايدنا الذين آمنوا الآية ۱۲ صاوی ۵۲ قوله فاقتتلت الطائفتان اے وظهرت الكفرة حتى بعث الله محمدا فظهرت الفرقة المؤمنة على الكافرة وذلك قوله تعالى فايدنا الخ وروي المغيرة عن ابراهيم قال واصبحت حجة من آمن بعيسى عليه السلام ظاهرة بتصديق محمد صلى الله عليه وسلم ان عيسى عليه السلام كلمة الله وعبده ورسوله ۱۲ جمل ۵۳ قوله فاصبحوا ظاهرين اے صاروا بعد ما كانوا فيه من الذل قوله ظاهرين اے غالبين قاهرين في اقوالهم وافعالهم لا يخافون احدا ولا يستخفون منه ۱۲ جمل ۵۴ قوله فاللام زائدة اى او للتعليل والمعنى يسبح ما في السموات وما في الارض لاجل وجهه تعالى لا يقصدون غرضا من الاغراض ففيه اشارة الى انه ينبغي للمكلفين ان يكونوا كذلك ۱۲ صاوی ۵۵ قوله عما لا يليق به اے من صفات الحوادث وذكر القدوس عقبه دفعا لما يتوهم انه يطرأ عليه نقص كالملوك ۱۲ صاوی ۵۶ قوله في الاميين اے اليها وكذلك قوله وآخرين منهم فهو على حد قوله لقد جاءكم رسول من انفسكم والحكمة في اقتصاره على الاميين هنا مع انه رسول الى كافة الخلق تشريف العرب حيث اضيف اليهم ۱۲ صاوی ۵۷ قوله رسولا منهم اے اميا مثلهم وانما كان اميا لان نعته في كتب الانبياء النبي الامي وكونه بهذه الصفة ابعد من توهم الاستعانة بالكتابة على ما اتى به من الوحي والحكمة ولتكون حاله مشاكلة لحال امته الذين بعث فيهم وذلك اقرب الى صدقه ۱۲ جمل ۵۸ قوله عطف على الاميين آه عبارة السمين قوله وآخرين منهم فيه وجهان احدهما انه مجرور عطفا على الاميين اى وبعثه في آخرين من الاميين ولما لم يلحقوا بهم صفة لآخرين والثاني انه منصوب عطفا على الضمير المنصوب في يعلمهم اے ويعلم آخرين لم يلحقوا بهم وكل من يعلم شريعة محمد صلى الله عليه وسلم الى آخر الزمان فرسول الله يعلمه بالقوة لانه اصل ذلك الخير العظيم والفضل الجسيم ۱۲ جمل ۵۹ قوله اے الموجودين منهم تفسير للاميين المعطوف عليه فالمراد بالاميين من كان من العرب موجودا في زمنه صلى الله عليه وسلم وقوله منهم حال اے حال كون الموجودين في زمنه من مطلق الاميين وقوله والآتين تفسير لآخرين من الجمل ۱۲ ۶۰ قوله لما يلحقوا بهم اے في السبق الى الاسلام والشرف وهذا النفي مستمر دائما لان الصحابة لا يلحقهم ولا يساويهم في فضلهم احد ممن بعدهم ولذا فسر بلم وذلك منفي لم اعم من كونه متوقع الحصول اوله لا لما فنفيها متوقع الحصول وليس مرادا ۱۲ صاوی ۶۱ قوله في السابقة والفضل وقيل المعنى لم يدركوهم ولكنهم يكونون بعدهم وعلى ذلك فلما على اصله وهو نفي الامر المتوقع حصوله واما على ما ذكر المص فالظاهر انه للنفي المجرد ۱۲ ک ۶۲ قوله والاقتصار عليهم كاف الخ لانه يلزم من فضلهم على التابعين فضلهم على من بعدهم لان كل قرن خير مما يليه كما في الحديث خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ۱۲ ک ۶۳ قوله والاقتصار عليهم اے على التابعين في تفسير الآخرين الذي جرى عليه عكرمة ومقاتل كان الخ وهذا من الشارح اعتذار عن العدول عن تفسيره لهم بمطلق المسلمين الى يوم القيمة ومحصول الاعتذار انه اذا اشير بالآية الى تفضيل الصحابة على التابعين لزم منه تفضيلهم على سائر الناس الى يوم القيمة بواسطة ما ثبت ان كل قرن خير ممن يليه فاذا ثبت فضلهم على التابعين ومن بعد التابعين ادون منهم ثبت فضلهم على من بعد التابعين بالطريق الاولى هذا هو مراد الشارح فيما يظهر لكن يرد عليه انه ليس السياق في بيان افضلية الصحابة كما لا يخفى بل في بيان من بعث اليهم النبي فلو قال والاقتصار عليهم كاف في بيان كون رسالته عامة لجميع من بعدهم الى يوم القيمة لانه اذا بعث للاشرف الافضل فغيره اولى لكان اظهر جمل وفي روح البيان والبعث في الاميين لا ينافي عموم دعوته عليه السلام فالتخصيص بالذكر لا مفهوم له ولو سلم فلا يعارض المنطوق مثلا قوله تعالى وما ارسلناك الا كافة للناس على انه فرق بين البعث في الاميين والبعث الى الاميين ۱۲ ۶۴ قوله كلفوا العمل بها اے القيام بها فليس هو من الحمل على الظهر بل هو من الحمالة وهي الكفالة ۱۲ صاوی ۶۵ قوله يحمل الخ الجملة حال والعامل فيه معنى المثل وصفته لان التعريف في الحمار للجنس ۱۲ كمالين ۶۶ قوله قل يا ايها الذين هادوا اے تمسكوا باليهودية وهي ملة موسى عليه السلام وسبب نزولها ان اليهود زعموا انهم ابناء الله واحباؤه وادعوا انه لا يدخل في الجنة الا من كان هودا فامر النبي صلعم ان يظهر كذبهم بتلك الآية ۱۲ صاوی ۶۷ قوله ان زعمتم الزعم هو القول بلا دليل روح وفي القاموس الزعم مثلثة القول الحق والباطل والكذب واكثر ما يقال فيما يشك فيه ۱۲ ۶۸ قوله والولي يؤثر الآخرة فان من ايقن انه من اهل الجنة احب ان يتخلص اليها من هذه الدار التي هي قرارة الاكدار ولا يصل اليه الا بالموت غالبا ۱۲ ۶۹ قوله ولا يتمنونه ابدا الخ عبر هنا بلا وفي البقرة بلن حيث قال ولن يتمنوه ابدا اشارة الى انه نفى عنهم التمني على كل حال مؤكدا كما في البقرة وغير مؤكد كما هنا ۱۲ صاوی ۷۰ قوله اذا نودي للصلوة آه المراد بهذا النداء الاذان عند قعود الخطيب على المنبر لانه لم يكن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نداء سواه فكان له مؤذن واحد اذا جلس على المنبر اذن على باب المسجد فاذا نزل اقام الصلوة ثم كان ابو بكر وعمر وعلي بالكوفة على ذلك حتى كان عثمان واكثر الناس وتباعدت المنازل زاد اذانا آخر فامر بالتاذين اولا على داره التي تسمى الزوراء فاذا سمعوا اقبلوا حتى اذا جلس على المنبر اذن المؤذن ثانيا ولم يخالفه احد في ذلك الوقت لقوله صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي فالمعتبر هو الاذان الاول عندنا ورواه ابن ابي شيبة عن الزهري والاذان الثاني عند الشافعي ۱۲ ک ۷۱ قوله من بمعنى في الخ قاله ابو البقاء وقيل بيان وتفسير لاذا ۱۲ ک ۷۲ قوله فامضوا يعني ان المراد من السعي هو المضي والاعمال وليس المراد منه المشي بسرعة لانه قد صح النهي عنه في حديث الصحيحين اذا اقيمت الصلوة فلا تأتوها تسعون وعن ابن مسعود وابي بن كعب انهما كانا يقرآن فامضوا الى ذكر الله وعن مجاهد انه قال انما السعي العمل وليس السعي على الاقدام ۱۲ ک ۷۳ قوله اے اتركوا عقده قال ابن عباس يحرم البيع ونحوه حينئذ ولكنه مع ذلك يصح البيع عندنا وعند الجمهور لان النهي ليس لمعنى داخل في العقد ولا لازم بل خارج عنه وقال المالكية يفسخ ما عدا النكاح والهبة والصدقة وحيث فسخ ترد السلعة ان كانت قائمة والا لزم قيمتها يوم القبض وعن عطاء اذا نودي بالاولى حرم البيع والصناعات واللهو والرقاد واتيان الرجل اهله والكتابة رواه عنه عبد الرزاق وفي المدارك اراد الامر بترك ما يذهل عن ذكر الله وانما خص البيع بالذكر من بينها لان الجمع يتكاثر فيه البيع والشراء عند الزوال ۱۲ ک ۷۴ قوله اے اطلبوا الرزق جعل المص المفعول مقدرا والجار والمجرور صلة وفسر غيره فضل الله بالرزق واخرج ابن جرير عن انس مرفوعا في قوله تعالى وابتغوا من فضل الله قال ليس بطلب دنيا ولكن حضور جنازة وعيادة مريض ۱۲ ک

فَاٰمَنَتْ طَّآئِفَةٌ مِّنْۢ بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ بعيسىٰ وقالوا انه عبدالله رُفع الى السماء وَكَفَرَتْ طَّآئِفَةٌ لقولهم انه
ابن الله رفعه اليه فاقتتلت الطائفتان فَاَيَّدْنَا قوينا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا من الطائفتين عَلٰى عَدُوِّهِمْ الطائفة
۵ الكافرة فَاَصْبَحُوْا ظٰهِرِيْنَ ۝ غالبين سُوْرَةُ الْجُمُعَةِ مدنية احدىٰ عشرة اٰية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ
الرَّحِيْمِ ۝ يُسَبِّحُ لِلّٰهِ ينزهه فاللام زائدة مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ في ذكر ما تغليب للاكثر الْمَلِكِ
الْقُدُّوْسِ المنزه عما لا يليق به الْعَزِيْزِ الْحَكِيْمِ ۝ في ملكه وصنعه هُوَ الَّذِيْ بَعَثَ فِي الْاُمِّيّٖنَ العرب و
الامي من لا يكتب ولا يقرأ كتابا رَسُوْلًا مِّنْهُمْ هو محمد صلى الله عليه وسلم يَتْلُوْا عَلَيْهِمْ اٰيٰتِهٖ القرآن وَيُزَكِّيْهِمْ يطهرهم
من الشرك وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰبَ القرآن وَالْحِكْمَةَ ما فيه من الاحكام وَاِنْ مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اى
انهم كَانُوْا مِنْ قَبْلُ قبل مجيئه لَفِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۝ بين وَّاٰخَرِيْنَ عطف على الاميين اى الموجودين
منهم والآتين مِنْهُمْ بعدهم لَمَّا يَلْحَقُوْا بِهِمْ في السابقة والفضل وهم التابعون والاقتصار عليهم كاف في
بيان فضل الصحابة المبعوث فيهم النبي صلى الله عليه وسلم على من عداهم ممن بعث اليهم وآمنوا به من جميع الانس و
الجن الى يوم القيمة لان كل قرن خير ممن يليه وَهُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ۝ في ملكه وصنعه ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيْهِ
مَنْ يَّشَآءُ النبي ومن ذكر معه وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ ۝ مَثَلُ الَّذِيْنَ حُمِّلُوا التَّوْرٰىةَ كلفوا العمل
بها ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوْهَا لم يعملوا بما فيها من نعته صلى الله عليه وسلم فلم يؤمنوا به كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ اَسْفَارًا
اى كتبا في عدم انتفاعه بها بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ المصدقة للنبي صلى الله عليه
وسلم والمخصوص بالذم محذوف تقديره هذا المثل وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ ۝ الكافرين قُلْ
يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ هَادُوْٓا اِنْ زَعَمْتُمْ اَنَّكُمْ اَوْلِيَآءُ لِلّٰهِ مِنْ دُوْنِ النَّاسِ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝
تعلق بتمنيه الشرطان على ان الاول قيد في الثاني اى ان صدقتم في زعمكم انكم اولياء الله والولي
يؤثر الآخرة ومبدؤها الموت فتمنوه وَلَا يَتَمَنَّوْنَهٗٓ اَبَدًاۢ بِمَا قَدَّمَتْ اَيْدِيْهِمْ من كفرهم بالنبي المستلزم
لكذبهم وَاللّٰهُ عَلِيْمٌۢ بِالظّٰلِمِيْنَ ۝ الكافرين قُلْ اِنَّ الْمَوْتَ الَّذِيْ تَفِرُّوْنَ مِنْهُ فَاِنَّهٗ والفاء زائدة
مُلٰقِيْكُمْ ثُمَّ تُرَدُّوْنَ اِلٰى عٰلِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ السر والعلانية فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ فيجازيكم
به يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا نُوْدِيَ لِلصَّلٰوةِ مِنْ بمعنى في يَّوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا فامضوا اِلٰى
ذِكْرِ اللّٰهِ اى الصلوة وَذَرُوا الْبَيْعَ اى اتركوا عقده ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ انه
خير فافعلوه فَاِذَا قُضِيَتِ الصَّلٰوةُ فَانْتَشِرُوْا فِي الْاَرْضِ امر اباحة وَابْتَغُوْا اى اطلبوا الرزق

www.besturdubooks.wordpress.com

٥٠ قوله كان النبي الخ شروع في بيان سبب نزول قوله تعالى واذا رأوا تجارة الخ ١٢ صاوى ٥١ قوله عير بكسر العين ابل تحمل الطعام وجاء بها دحية الكلبي من الشام وكان تاجرا ١٢ ك ٥٢ قوله عير بالكسر كاروان شتر كه غله كشانند ١٢ صراح ٥٣ قوله غير اثنى عشر رجلا العشرة المبشرة وبلال و ابن مسعود وفي رواية عمار بدل ابن مسعود وفي مسلم ان جابرا كان منهم ولابن مردويه عن ابن عباس اثنى عشر رجلا وسبع نسوة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو خرجوا كلهم لاضطرم المسجد عليهم نارا فنزل وكان ذلك حين كانت صلوة الجمعة قبل الخطبة كما في العيد روى ابو داؤد في مراسيله عن مقاتل بن حيان انه صلى الله عليه وسلم كان يصلي الجمعة قبل الخطبة مثل العيدين حتى كان يوم الجمعة والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب وقد صلى الجمعة فدخل رجل فقال ان دحية بن خليفة قدم بتجارة وكان دحية اذا قدم تلقاه اهله بالدفوف فخرج الناس ويظنوا انه ليس في ترك الخطبة شيء فنزل فقدم النبي صلى الله عليه وسلم الخطبة واخر الصلوة ١٢ ك ٥٤ قوله انفضوا اليها آه والذي سوغ لهم الخروج وترك رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب انهم ظنوا ان الخروج بعد تمام الصلاة جائز لانقضاء المقصود وهو الصلاة لانه كان صلى الله عليه وسلم اول الاسلام يصلي الجمعة قبل الخطبة كالعيدين فلما وقعت هذه الواقعة ونزلت الآية قدم الخطبة واخر الصلاة ١٢ جمل ٥٥ قوله اي التجارة الخ اشارة الى ان ضمير اليها راجع الى التجارة فقط دون اللهو لان التجارة هو المطلوب وفي الخطيب وايضا العطف باو فافراد الضمير اولى و

من فضل الله واذكروا الله ذكرا كثيرا لعلكم تفلحون ○ تفوزون كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة
فقدمت عير وضرب لقدومها الطبل على العادة فخرج لها الناس من المسجد غير اثني عشر رجلا فنزل
واذا رأوا تجارة او لهوا انفضوا اليها اي التجارة لانها مطلوبهم دون اللهو وتركوك في الخطبة قائما
قل ما عند الله من الثواب خير للذين آمنوا من اللهو ومن التجارة والله خير الرازقين ○ يقال كل ع ٢ ١٢
انسان يرزق عائلته اي من رزق الله تعالى

سورة المنافقون مدنية احدى عشرة آية

بسم الله الرحمن الرحيم ○ اذا جاءك المنافقون قالوا بالسنتهم على خلاف ما في قلوبهم نشهد انك
لرسول الله ○ والله يعلم انك لرسوله ○ والله يشهد يعلم ان المنافقين لكذبون ○ فيما اضمروه
مخالفا لما قالوا اتخذوا ايمانهم جنة سترة عن اموالهم ودمائهم فصدوا بها عن سبيل الله اي
عن الجهاد فيهم انهم ساء ما كانوا يعملون ○ ذلك اي سوء عملهم بانهم آمنوا باللسان ثم كفروا
بالقلب اي استمروا على كفرهم به فطبع ختم على قلوبهم بالكفر فهم لا يفقهون ○ الايمان واذا
رأيتهم تعجبك اجسامهم لجمالها وان يقولوا تسمع لقولهم لفصاحته كانهم من عظم اجسامهم في
ترك التفهم خشب بسكون الشين وضمها مسندة ممالة الى الجدار يحسبون كل صيحة تصاح كنداء
في العسكر وانشاد ضالة عليهم لما في قلوبهم من الرعب ان ينزل فيهم ما يبيح دماءهم هم العدو فاحذرهم
فانهم يفشون سرك للكفار قاتلهم الله اهلكهم انى يؤفكون ○ كيف يصرفون عن الايمان بعد
قيام البرهان واذا قيل لهم تعالوا معتذرين يستغفر لكم رسول الله لووا بالتشديد والتخفيف
عطفوا رءوسهم ورأيتهم يصدون يعرضون عن ذلك وهم مستكبرون ○ سواء عليهم استغفرت
لهم استغنى بهمزة الاستفهام عن همزة الوصل ام لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم ان الله
لا يهدي القوم الفسقين ○ هم الذين يقولون لاصحابهم من الانصار لا تنفقوا على من عند رسول
الله من المهاجرين حتى ينفضوا يتفرقوا عنه ولله خزائن السموت والارض بالرزق فهو الرازق
للمهاجرين وغيرهم ولكن المنفقين لا يفقهون ○ يقولون لئن رجعنا اي من غزوة بني المصطلق
الى المدينة ليخرجن الاعز عنوا به انفسهم منها الاذل عنوا به المؤمنين ولله العزة الغلبة و
لرسوله وللمؤمنين ولكن المنفقين لا يعلمون ○ ع ذلك يايها الذين آمنوا لا تلهكم تشغلكم ع ١ ٨ ١٢
اموالكم ولا اولادكم عن ذكر الله ج الصلوات الخمس ومن يفعل ذلك فاولئك

قال في المدارك وتقديره اذا رأوا تجارة انفضوا اليها او لهوا انفضوا اليه فحذف احدهما لدلالة المذكور عليه وانما خص التجارة لانها كانت اهم عندهم ومثله في الكشاف ١٢ ٥٦ قوله لانها مطلوبهم جواب عما يقال لم افرد الضمير مع ان المتقدم شيئان ويجاب ايضا بانه افرد لان العطف باو وخص ضمير المؤنث لما قاله المفسر ١٢ صاوى ٥٧ قوله يقال كل انسان آه اشارة الى تصحيح صيغة التفضيل اي ان الرازقين متعددون والله خيرهم من حيث انه لا يقطع الرزق عمن عصاه وعاداه وغيره يقطع وتعددهم انما هو على سبيل المجاز من حيث انه يقال كل انسان الخ والا فالرازق بالحقيقة هو الله وحده والعائلة العيال وقوله اي من رزق الله تصحيح لهذا القول المذكور اي فليس به المراد ان كل انسان يرزق عائلته بالاستقلال ولا بحوله وقوته ١٢ ج ٥٨ قوله مدنية اي بالاجماع وكذا قوله احدى عشرة آية ١٢ صاوى ٥٩ قوله اذا جاءك المنافقون اي حضروا عندك كعبد الله بن ابي واصحابه وجواب الشرط قوله قالوا وهو الاظهر وقيل جوابه محذوف اي فلا تقبل منهم وقيل الجواب قوله اتخذوا ايمانهم وهو بعيد وسبب نزول هذه السورة انه صلعم لما غزا بني المصطلق وازدحم الناس على الماء اقتتل رجلان احدهما من المهاجرين جهجاه بن اسيد والثاني من الانصار اسمه سنان الجهني كان حليفا لعبد الله بن ابي فلما اقتتلا صاح جهجاه بالمهاجرين وسنان بالانصار فاعان جهجاه رجل من فقراء المهاجرين ولطم سنانا فقال عبد الله بن ابي ما صحبنا محمدا الا لنلطم وجوهنا والله ما مثلنا ومثلهم الا كما قال القائل سمن كلبك ياكلك اما والله لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل ثم قال لقومه ماذا فعلتم بانفسكم قد انزلتموهم بلادكم وقاسمتموهم في اموالكم اما والله لو امسكتم عنهم فضل الطعام لتحولوا من عندكم فلا تنفقوا عليهم حتى ينفضوا من حول محمد فسمع ذلك زيد بن ارقم فبلغه لرسول الله فقال صلعم اانت صاحب الكلام الذي بلغني عنك فحلف انه ما قال شيئا وانكر فهو قوله اتخذوا ايمانهم جنة الخ فنزلت السورة ١٢ صاوى ٦٠ قوله والله يعلم انك لرسوله جملة معترضة بين قوله نشهد انك لرسول الله وبين قوله والله يشهد الخ وحكمة الاعتراض انه لو اتصل التكذيب بقولهم لربما توهم ان قولهم في حد ذاته كذب فاتى بالاعتراض لدفع هذا الايهام ١٢ صاوى ٦١ قوله فيما اضمروه لما قالوا يعني كذبهم انما في الامر الذي اخفوه في قلوبهم من نفي الرسالة لا فيما تكلموه بالسنتهم فلا تمسك للنظام بالآية في قوله ان كذب الخبر عدم مطابقة الكلام الاعتقاد والمشهور في جوابه ان معناه انهم كاذبون في قولهم نشهد لان الشهادة ما يكون عن علم واعتقاد وهم لم يعتقدوا ذلك ١٢ ك ٦٢ قوله بانهم آمنوا باللسان الخ جواب عما يقال ان المنافقين لم يحصل منهم ايمان اصلا بل ثابتون على الكفر وايضاحه ان ثم للترتيب الاخباري ومعناه انهم آمنوا بالسنتهم وكفروا بقلوبهم ١٢ صاوى ٦٣ قوله كانهم خشب مسندة بالفارسية گويا ايشان چوبها خشك شده اند بديوار باز نهاده شبهوا في اسنادهم وما هم الا اجرام خالية عن الايمان والخير بالخشب المسندة الى الحائط لان الخشب اذا انتفع به كان في سقف او جدار او غيرهما من مظان الانتفاع وما دام متروكا غير منتفع به اسند الى الحائط فشبهوا به في عدم الانتفاع ١٢ مدارك ٦٤ قوله ممالة الممالة من الامالة بالفارسية مائل كرده شده ١٢ ٦٥ قوله كل صيحة عليهم كل صيحة مفعول اول والمفعول الثاني عليهم وتم الكلام اي يحسبون كل صيحة واقعة عليهم وضارة لهم لخبثهم ورعبهم ١٢ مدارك ٦٦ قوله انشاد الضالة انشاد تعريف كردن گم شده ١٢ ٦٧ قوله عليهم اي واقعة عليهم وضارة بهم وهو ثاني مفعولي يحسبون ان ينزل فيهم ما يبيح دماءهم اي ينزل فيهم ما يهتك استارهم ويبيح دماءهم فانهم يفشون سرك للكفار خالصي الكفر ١٢ كمالين، ٦٨ قوله لما في قلوبهم من الرعب متعلق بيحسبون اي بسبب هذا الحسبان الرعب القائم بقلوبهم وقوله ان ينزل فيهم متعلق بالرعب على تقدير الجار اي لما في قلوبهم من الرعب اي الخوف من ان ينزل فيهم ما يبيح اي قرآن يبيح دماءهم فيقاتلون اي يقاتلهم المسلمون ١٢ جمل ٦٩ قوله عطفوا عطف ميل كردن وخم دادن چوب را ١٢ صراح ٧٠ قوله استغنى بهمزة الاستفهام آه اي في التوصل للنطق بالساكن وقوله بهمزة الاستفهام اي بحسب الاصل والا فهي هنا للتسوية لوقوعها بعد سواء آه شيخنا ١٢ ٧١ قوله ان الله لا يهدي القوم الفاسقين الكاملين في الفسق الخارجين عن دائرة الاستصلاح المنهمكين في الكفر والنفاق وفي الآخر اشارة الى عدم استعدادهم لقبول الاستغفار ومنه تعلم ان الجذبة من جانب المرشد وان كان لها تأثير عظيم لكن اذا كان جانب المريد خاليا عن الارادة لم ينفعه ذلك الا ترى ان استغفار النبي عليه الصلوة والسلام ليس فوقه شيء مع انه لم يؤثر في الهداية واصل هذا عدم اصابة رشاش النور في عالم الارواح ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور ١٢ روح البيان ٧٢ قوله اي من غزوة بني المصطلق كذا في الصحيحين وقال النسائي انها غزوة تبوك ورجح الحافظ ابن حجر ان القصة مشهورة في كتب الاحاديث والسير ١٢ كمالين ٧٣ قوله بني المصطلق حي من هذيل ١٢ خطيب ٧٤ قوله الصلوات الخمس كذا اخرجه ابن مردويه عن ابن عباس مرفوعا واخرجه ابن المنذر عن عطاء والضحاك ١٢ كمالين

www.besturdubooks.wordpress.com

٥١ قوله وانفقوا فی الزکوٰة ولابن المنذر عن الضحاک یعنی الزکوٰة والنفقة فی الحج قال ابن عباس مرفوعا ما قصر احد فی الزکوٰة والحج آه اخرج الترمذی عن ابن عباس مرفوعا من کان له مال یبلغه حج بیت ربه او یجب علیه الزکوٰة فلم یفعل سال الرجعة عند الموت فقال به رجل یا ابن عباس اتق الله فانما یسال الرجعة الکفار فقال سا تلو علیکم بذلک قرآنا فقرأ الآیة ١٢ اک ٥٢ قوله فاصدق واکن من الصالحین عن عکرمة نزلت فی اهل القبلة وقیل نزلت فی المنافقین ولهذا نقل عن ابن عباس رضی الله عنهما انه قال هذه الآیة تدل علی ان القوم لم یکونوا من اهل التوحید لانه لا یتمنی الرجوع الی الدنیا من الخطیب وفی الآیة اشارة الی انفاق الوجود المجازی الخلقی بالارادة الروحانیة لتنیل الوجود الحقیقی من غیر ان یاتی الموت الطبیعی بلا ارادة فیموت میتة جاهلیة من غیر حیاة ابدیة لان النفس لم تزل جاهلة غیر عارفة بربها ولاشک ان الحیاة الطبیعیة انما هی معرفة الله وهی لا تحصل الا بموت النفس والطبیعة وحیاة القلب والروح فمن لم یکن علی فائدة من هذا الموت الارادی یتمنی الرجوع الی الدنیا عند الموت الطبیعی لتصدق الوجود المجازی بالارادة والرغبة والکون من الصالحین لقبول الوجود الحقیقی ١٢ روح البیان ٥٣ قوله ولن یؤخر الله نفسا جملة مستانفة جواب عن سوال مقدر تقدیره هل یؤخر هذا المتمنی فقال ولن یؤخر الله نفسا الخ وهو نکرة فی سیاق النفی فتعم ١٢ اصاوی ٥٤ قوله مکیة الا قوله یا ایها الذین آمنوا ان من ازواجکم واولادکم فتنة نزلت فی عوف بن مالک کان ذا اهل وولد فکان اذا اراد الغزو بکوا الیه ورققوه فقالوا الی من تدعنا فیرق لهم فنزلت هذه الآیة فیه بالمدینة اخرجه ابن اسحاق وابن جریر عن عطاء بن یسار وللنحاس عن ابن عباس نحوه ١٢ اک

لیس لا هو ١٢ ش

هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ۝ وَاَنْفِقُوْا فی الزکاة مِمَّا رَزَقْنٰكُمْ مِّنْ قَبْلِ اَنْ يَّاْتِيَ اَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُوْلَ رَبِّ

لَوْلَآ بمعنی هلا او لا زائدة ولو للتمنی اَخَّرْتَنِيْٓ اِلٰٓى اَجَلٍ قَرِيْبٍ فَاَصَّدَّقَ بادغام التاء فی الاصل

فی الصاد اتصدق بالزکوٰة وَاَكُنْ مِّنَ الصّٰلِحِيْنَ ۝ بان احج قال ابن عباس رضی الله تعالی عنه ما قصر احد فی

الزکوٰة والحج الا سأل الرجعة عند الموت وَلَنْ يُّؤَخِّرَ اللّٰهُ نَفْسًا اِذَا جَآءَ اَجَلُهَا ۭ وَاللّٰهُ خَبِيْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝

بالتاء والیاء سُوْرَةُ التَّغَابُنِ مکیة او مدنیة ثمانی عشرة اٰیة بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

يُسَبِّحُ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ ینزهه فاللام زائدة واتی بما دون من تغلیبا للاکثر لَهُ الْمُلْكُ

وَلَهُ الْحَمْدُ ۡ وَهُوَ عَلٰي كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ هُوَ الَّذِيْ خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَّمِنْكُمْ مُّؤْمِنٌ ۭ فی اصل الخلقة

ثم یمیتهم ویعیدهم علی ذلک وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ ۝ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ

فَاَحْسَنَ صُوَرَكُمْ ۚ اذ جعل شکل الآدمی احسن الاشکال وَاِلَيْهِ الْمَصِيْرُ ۝ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ

وَيَعْلَمُ مَا تُسِرُّوْنَ وَمَا تُعْلِنُوْنَ ۭ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌۢ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ۝ بما فیها من الاسرار والمعتقدات اَلَمْ يَاْتِكُمْ

یا کفار مکة نَبَؤُا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ قَبْلُ ۡ فَذَاقُوْا وَبَالَ اَمْرِهِمْ عقوبة کفرهم فی الدنیا وَلَهُمْ فی الآخرة

عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ مؤلم ذٰلِكَ ای عذاب الدنیا بِاَنَّهٗ ضمیر الشان كَانَتْ تَّاْتِيْهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ الحجج

الظاهرات علی الایمان فَقَالُوْٓا اَبَشَرٌ ارید به الجنس يَّهْدُوْنَنَا ۡ فَكَفَرُوْا وَتَوَلَّوْا عن الایمان

وَّاسْتَغْنَى اللّٰهُ ۭ عن ایمانهم وَاللّٰهُ غَنِيٌّ عن خلقه حَمِيْدٌ ۝ محمود فی افعاله زَعَمَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اَنْ

مخففة واسمها محذوف ای انهم لَّنْ يُّبْعَثُوْا ۭ قُلْ بَلٰى وَرَبِّيْ لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ ۭ وَذٰلِكَ

عَلَي اللّٰهِ يَسِيْرٌ ۝ فَاٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَالنُّوْرِ القرآن الَّذِيْٓ اَنْزَلْنَا ۭ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ ۝ اذکر

يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ یوم القیامة ذٰلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ ۭ یغبن المؤمنون الکافرین باخذ منازلهم و

اهلیهم فی الجنة لو آمنوا وَمَنْ يُّؤْمِنْۢ بِاللّٰهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُّكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّاٰتِهٖ وَيُدْخِلْهُ وفی قراءة

بالنون فی الفعلین جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَآ اَبَدًا ۭ ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ۝ وَالَّذِيْنَ

كَفَرُوْا وَكَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَآ القرآن اُولٰۗىِٕكَ اَصْحٰبُ النَّارِ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ۭ وَبِئْسَ الْمَصِيْرُ ۝ مَآ اَصَابَ

مِنْ مُّصِيْبَةٍ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ ۭ بقضائه وَمَنْ يُّؤْمِنْۢ بِاللّٰهِ فی قوله ان المصیبة بقضائه يَهْدِ

قَلْبَهٗ ۭ للصبر علیها وَاللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ۝ وَاَطِيْعُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوا الرَّسُوْلَ ۚ فَاِنْ تَوَلَّيْتُمْ

فَاِنَّمَا عَلٰي رَسُوْلِنَا الْبَلٰغُ الْمُبِيْنُ ۝ البین اَللّٰهُ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۭ وَعَلَي اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ ۝

٥٥ قوله هو الذی خلقکم لے تعلقت ارادته بخلقکم ازلا وقوله فمنکم کافر ومنکم مؤمن لے بحسب تعلق قدرته وارادته فما قدر ازلا من کفر وایمان لا بد وان یموت الشخص علیه لما فی الحدیث ان احدکم لیعمل بعمل اهل الجنة حتی ما یکون بینه وبینها الا ذراع فیسبق علیه الکتاب فیعمل بعمل اهل النار فیدخلها و ان احدکم لیعمل بعمل اهل النار حتی ما یکون بینه وبینها الا ذراع فیسبق علیه الکتاب فیعمل بعمل اهل الجنة فیدخلها واعلم ان القسمة رباعیة شخص کتب سعیدا فی الازل ویظهر مومنا ویموت علیه وشخص کتب شقیا فی الازل فیعیش کافرا ویموت کذلک وشخص کتب سعیدا فی الازل فیعیش کافرا ویختم له بالایمان وهذه الثلاثة کثیرة الوقوع وشخص یعیش مومنا ویختم له بالکفر وذلک اندر من الکبریت الاحمر وبالجملة فالخاتمة تظهر السابقة لان ما قدر فی الازل لا یغیر ولا یبدل ١٢ اصاوی ٥٦ قوله فی اصل الخلقة ثم یمیتهم ویعیدهم علی ذلک یوم القیمة کما خلقهم مومنا وکافرا کذا روی عن ابن عباس وفیه اشارة الی ان الکفر والایمان مخلوقتان لله تعالی والفاء تفصیلیة کقوله خلق کل دابة من ماء فمنهم من یمشی علی بطنه وقال الزمخشری فمنکم کافر ای آت بالکفر وفاعل له والدلیل علیه قوله والله بما تعملون بصیر ای عالم بکفرکم وایمانکم الذین هما من عملکم انتهی وهذا مبنی علی اعتزاله ان الکفر والایمان لیس مخلوقا له تعالی والفاء علی هذا التعقیبیة ١٢ اک ٥٧ قوله فی اصل الخلقة فی فتح الرحمن الکفر فعل الکافر والایمان فعل المؤمن والکفر والایمان اکتساب العبد لقول النبی صلی الله علیه وسلم کل مولود یولد علی الفطرة وقوله فطرت الله التی فطر الناس علیها فلکل واحد من الفریقین کسب واختیار وکسبه واختیاره بتقدیر الله ومشیته فالمؤمن بعد خلق الله ایاه یختار الایمان لان الله تعالی اراد ذلک منه وقدره علیه وعلمه منه والکافر بعد خلق الله ایاه یختار الکفر لان الله قدر علیه ذلک وعلمه منه وهذا طریق اهل السنة انتهی ١٢ ٥٨ قوله اذ جعل شکل آه بدلیل ان الانسان لا یتمنی ان یکون علی صورة من سائر الصور غیر صورة البشر ومن حسن صورته ان خلقه منتصبا غیر منقلب علی وجهه فان قیل قد یوجد کثیر من الناس مشوه الخلقة سمج الصورة اجیب بان صورة البشر من حیث هی احسن سائر الصور والسماجة والتشوه انما هو بالنسبة لصورة اخری منها فلو قابلت بین الصورة المشوهة وبین صورة الفرس او غیرها من الحیوانات لرأیت صورة البشر المشوهة احسن ١٢ ج ٥٩ قوله عقوبة کفرهم فی الدنیا اصل الوبال الثقل ومنه الوبیل لطعام یثقل علی المعدة والوابل المطر الثقیل القطار استعمل للعقوبة لانه یثقل علی الانسان ثقلا معنویا ١٢ اک ٦٠ قوله ابشر یهدوننا الهمزة فیه للانکار وبشر فاعل فعل مضمر یفسره ما بعده لے یهدوننا بشر یهدوننا ١٢ اک ٦١ قوله ارید به الجنس هذا وجه جمع الضمیر فی یهدوننا اذ البشر اسم جنس کما صرح غیره ١٢ ٦٢ قوله زعم الذین آه الزعم ادعاء العلم وهو یتعدی الی مفعولین وقوله ان لن یبعثوا ساد مسدهما والمراد بهم اهل مکة کما قاله ابو حیان وهو الملائم للخطاب فی قوله قل بلی الخ ولا یناسب حمله علی الذین کفروا من قبل کما قال بعض حواشی البیضاوی لانه لا یلائم الخطاب ١٢ ج ٦٣ قوله یوم یجمعکم ظرف لتنبؤن وما بینهما اعتراض او مفعول لاذکر والظاهر ان الخطاب لمن خوطب اولا بقوله الم یاتکم ١٢ روح ٦٤ قوله لیوم الجمع آه وسمی بذلک لان الله تعالی یجمع فیه بین الاولین والآخرین من الانس والجن وجمیع اهل السماء واهل الارض وبین کل عبد وعمله وبین الظالم والمظلوم وبین کل نبی وامته وبین ثواب اهل الطاعة وعقاب اهل المعصیة ١٢ ج ٦٥ قوله یوم القیامة لانه یجمع فیه الاولون والآخرون لاجل ما فیه من الحساب والجزاء ١٢ ابو السعود ٦٦ قوله یوم التغابن روز قیامت وتغابن یکدیگر را در زیان افگندن کذا فی الصراح وفی روح البیان ویوم القیامة یوم غبن بعض الناس بعضا بنزول السعداء منازل الاشقیاء لو کانوا سعداء وبالعکس وفیه تهکم لان نزولهم لیس بغبن یعنی ان کون نزول الاشقیاء منازل السعداء من النار لو کانوا اشقیاء غبنا باعتبار الاستعارة التهکمیة والا فهم بنزولهم فی النار لم یغبنوا اهل الجنة ١٢ ٦٧ قوله یغبن المؤمنون الخ اشار بهذا الی ان التفاعل لیس علی بابه فان عکس هذه السورة وهو کون الکافر یاخذ منزلة المؤمن من النار لو مات علی الکفر لیس بغبن للمؤمن بل هو سرور له وغبن من باب ضرب ١٢ جمل ٦٨ قوله یغبن المؤمنون الخ اشار بذلک الی ان التفاعل لیس علی بابه فان الکفار اذا اخذوا منازل المؤمنین فی النار لو ماتوا کفارا لیس بغبن للمؤمنین بل سرور لهم وما قاله المفسر ماخوذ من حدیث ما من عبد یدخل الجنة الا رای مقعده من النار لو اساء لیزداد شکرا وما من عبد یدخل النار الا رأی مقعده من الجنة لو احسن لیزداد حسرة ١٢ اصاوی ٦٩ قوله ومن یؤمن بالله یهد قلبه عند اصابتها للثبات والاسترجاع فیثبت ولا یضطرب بان یقول قولا ویظهر فعلا یدل علی التضجر من قضاء الله وعدم الرضی به ویسترجع ویقول انا لله وانا الیه راجعون ومن عرف الله واعتقد انه رب العالمین یرضی بقضائه ویصبر علی بلائه فان التربیة کما تکون بما یلائم الطبع تکون بما ینفر عنه الطبع ١٢ روح ٧٠ قوله یهد قلبه آه للاسترجاع عند المصیبة حتی یقول انا لله وانا الیه راجعون او یشرحه للازدیاد من الطاعة والخیر او یهد قلبه حتی یعلم ان ما اصابه لم یکن لیخطئه وما اخطأه لم یکن لیصیبه وعن مجاهد ان ابتلی صبر وان اعطی شکر وان ظلم غفر ١٢ مدارک التنزیل ٧١ قوله فان تولیتم شرط حذف جوابه تقدیره فلا ضرر ولا باس علی رسولنا وقوله فانما علی رسولنا الخ تعلیل لذلک المحذوف ١٢ ٧٢ قوله

www.besturdubooks.wordpress.com

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

۱ه قوله فان سبب نزول الآية في ذلك اخرج الترمذي والحاكم وصححاه عن ابن عباس نزلت هذه الآية في قوم من اهل مكة اسلموا وارادوا ان ياتوا النبي صلى الله عليه وسلم فابى ازواجهم واولادهم فلما اتوا رسول الله صلعم فرأوا الناس قد فقهوا في الدين هموا ان يعاقبوهم فنزل الى قوله وان تعفوا وتصفحوا فان الله غفور رحيم فلا تفوتوه الاجر ۱۲ ك ۲ه قوله فان سبب نزول الآية الخ فقال ابن عباس نزلت بالمدينة في عوف بن مالك الاشجعي شكا الى النبي صلى الله عليه وسلم جفاء اهله وولده فانه اذا كان اراد الغزو بكوا وقالوا الى من تدعنا فيرق ويقيم فنزلت ۱۲ ۳ه قوله في تثبيطهم في الخازن ثبطه عن الامر تثبيطا شغله عنه ۱۲ ۴ه قوله ناسخة لقوله اتقوا الله الخ قاله قتادة والربيع بن انس والسدي وقال ابن عباس وهي محكمة لا نسخ فيها والعلم رضي الله عنه جمع بين الآيتين بان يقول ههنا وهناك فاتقوا الله حق تقاته ما استطعتم واجتهدوا في الاتصاف به بقدر طاقتكم فانه لا يكلف الله نفسا الا وسعها وحق التقوى ما يحسن ان يقال ويطلق عليه اسم التقوى وذلك لا يقتضي ان يكون فوق الاستطاعة ۱۲ روح والخطيب ۴ه قوله ناسخة لقوله اتقوا الله حق تقاته اخرج ابن ابي حاتم عن سعيد بن جبير لما نزلت اتقوا الله حق تقاته اشتد على القوم العمل فقاموا حتى ورمت عراقيبهم وتقرحت جباههم فانزل الله تخفيفا على المسلمين فاتقوا الله ما استطعتم فنسخت الآية الاولى ۱۲ ك ۵ه قوله خبر يكن آه ما سلكه الشيخ المصنف تبع فيه ابا عبيدة وهو قليل لان حذف كان واسمها مع بقاء الخبر انما

يا ايها الذين آمنوا ان من ازواجكم واولادكم عدوا لكم فاحذروهم بان تطيعوهم في التخلف
عن الخير كالجهاد والهجرة فان سبب نزول الآية الاطاعة في ذلك وان تعفوا عنهم في تثبيطهم اياكم عن
ذلك الخير معتلين بمشقة فراقكم عليهم وتصفحوا وتغفروا فان الله غفور رحيم ۝ انما اموالكم و
اولادكم فتنة لكم شاغلة عن امور الآخرة والله عنده اجر عظيم ۝ فلا تفوتوه باشتغالكم بالاموال
والاولاد فاتقوا الله ما استطعتم ناسخة لقوله اتقوا الله حق تقاته واسمعوا ما امرتم به سماع قبول و
اطيعوا وانفقوا في الطاعة خيرا لانفسكم خبر يكن مقدرة جواب الامر ومن يوق شح نفسه فاولئك هم
المفلحون ۝ الفائزون ان تقرضوا الله قرضا حسنا بان تتصدقوا عن طيب قلب يضاعفه لكم و
في قراءة يضعفه بالتشديد بالواحدة عشرا الى سبعمائة واكثر وهو التصدق عن طيب قلب ويغفر لكم ما يشاء
والله شكور مجاز على الطاعة حليم ۝ في العقاب على المعصية عالم الغيب السر والشهادة العلانية العزيز في ملكه
الحكيم ۝ في صنعه ع ۲ ۸ ۱۶

سورة الطلاق مدنية ثلاث عشرة آية

بسم الله الرحمن الرحيم

يا ايها النبي المراد وامته بقرينة ما بعده او قل لهم اذا طلقتم النساء اردتم الطلاق فطلقوهن لعدتهن
لاولها بان يكون الطلاق في طهر لم تمس فيه لتفسيره صلى الله عليه وسلم بذلك رواه الشيخان واحصوا
العدة احفظوها لتراجعوا قبل فراغها واتقوا الله ربكم اطيعوه في امره ونهيه لا تخرجوهن
من بيوتهن ولا يخرجن منها حتى تنقضي عدتهن الا ان ياتين بفاحشة زنا مبينة بفتح الياء و
كسرها اي بينت او بينة فيخرجن لاقامة الحد عليهن وتلك المذكورات حدود الله ومن يتعد
حدود الله فقد ظلم نفسه لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك الطلاق امرا ۝ مراجعة فيما اذا كان
واحدة او ثنتين فاذا بلغن اجلهن قاربن انقضاء عدتهن فامسكوهن بان تراجعوهن بمعروف
من غير ضرار او فارقوهن بمعروف اتركوهن حتى تنقضي عدتهن لا تضاروهن بالمراجعة واشهدوا
ذوي عدل منكم على الرجعة او الفراق واقيموا الشهادة لله لا للمشهود عليه او له ذلكم يوعظ
به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ومن يتق الله يجعل له مخرجا ۝ من كرب الدنيا والآخرة
ويرزقه من حيث لا يحتسب يخطر بباله ومن يتوكل على الله في اموره فهو حسبه كافيه ان
الله بالغ امره مراده وفي قراءة بالاضافة قد جعل الله لكل شيء كرخاء وشدة قدرا ۝ ميقاتا
واللائي بهمزة وياء وبلا ياء في الموضعين يئسن من المحيض بمعنى الحيض من نسائكم

يكون بعد ان ولو وقوله جواب الامر وهو انفقوا آه شيخنا وفي السمين قوله خيرا لانفسكم فيه اوجه احدها وهو قول سيبويه انه مفعول بفعل مقدر اي وأتوا خيرا لانفسكم كقوله انتهوا خيرا لكم الثاني تقديره يكن الانفاق خيرا فهو خبر يكن المضمرة وهو قول ابي عبيد الثالث انه نعت مصدر محذوف وهو قول الكسائي والفراء اي انفاقا خيرا الرابع انه حال وهو قول الكوفيين الخامس انه مفعول بقوله انفقوا اي انفقوا مالا خيرا ۱۲ جمل ۵ه قوله ومن يوق شح نفسه بالفارسية وهركه نگاه داشت از بخل نفس خود ۱۲ ۶ه قوله وفي قراءة اي لابن كثير وابن عامر يضعفه بالتشديد من التفعيل بالواحدة عشرا اي يضاعف بمقابلة الحسنة الواحدة عشرا الى سبعمائة واكثر كما يدل عليه قوله تعالى مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله كمثل حبة انبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة ۱۲ ك ۷ه قوله المراد وامته اشار بذلك الى ان في الكلام حذف الواو مع ما عطفت على حد سرابيل تقيكم الحر وانما اقتصر على خطاب النبي لانه الرئيس الكامل ۱۲ صاوي ۷ه قوله المراد وامته بقرينة ما بعده وتخصيص النداء به عليه السلام مع عموم الخطاب لامته ايضا لتحقيق انه المخاطب حقيقة ودخولهم في الخطاب بطريق استتباعه عليه الصلوة والسلام اياهم وتغليبه عليهم ففيه تغليب المخاطب على الغائب والمعنى اذا طلقت انت وامتك وقوله او قل لهم هذا هو المعنى الثاني اي يا ايها النبي قل للمؤمنين اذا طلقتم وفي الكشاف خص النبي بالنداء وعم الخطاب لان النبي امام امته وقدوتهم كما يقال لرئيس القوم وكبيرهم يا فلان افعلوا كيت وكيت ومثله في اكثر التفاسير ۱۲ ۸ه قوله ما بعده اي وهو قوله اذا طلقتم وخص النبي صلعم بالنداء وعم الخطاب بالحكم لانه صلعم امام امته فنداؤه كندائهم ۱۲ ك ۹ه قوله او قل لهم هذا احتمال ثان في توجيه الخطاب ومحصله ان المخاطب حقيقة هو النبي وحده ولكن حذف منه الامر كانه قال يا ايها النبي قل لامتك الخ ويؤخذ من المفسر ثلاث احتمالات على اختلاف النسخ ويبقى احتمال رابع وهو ان الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اولا وآخرا بلفظ الجمع تعظيما وتفخيما وسبب نزولها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طلق حفصة رضي الله عنها فاتت اهلها فانزل الله تعالى عليه يا ايها النبي الخ ۱۲ صاوي ۱۰ه قوله اردتم الطلاق وانما احتيج الى هذا التجوز ليصح قوله فطلقوهن لعدتهن لان الشيء لا يترتب على نفسه ولا يؤمر احد بتحصيل الحاصل كرخي والمراد بالنساء المدخول بهن ذوات الاقراء ۱۲ ۱۱ه قوله لاولها اي في اول العدة وهو الطهر بان يكون الطلاق في طهر لم تمس فيه ۱۲ ك ۱۲ه قوله رواه الشيخان اي عن ابن عمر انه طلق امرأته وهي حائض فذكر ذلك عمر لرسول الله صلعم فتغيظ فيه رسول الله صلعم ثم قال ليراجعها ثم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض فتطهر فان بدا لك ان تطلقها فلتطلقها طاهرا قبل ان يمسها فتلك العدة امر الله ان تطلق لها النساء وقرأ النبي صلى الله عليه وسلم يا ايها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن قبل عدتهن انتهى ومن عد العدة بالحيض قال تقديره مستقبلات لعدتهن نحو اتيته لليلة بقيت من رمضان اي مستقبلا لها وذلك قول ابي حنيفة والعدة بالاطهار قول مالك والشافعي وقد مر في البقرة ۱۲ ك ۱۳ه قوله اي بينت يعني ظاهر كرده شده وقوله او مبينة اي روشن كننده حال زنان در بدكرداري وفي نسخة او بينة زنا ومعناه ظاهر ۱۲ ۱۴ه قوله فيخرجن لاقامة الحد كذا روي عن ابن مسعود وابن المسيب والشعبي والحسن ومجاهد ورواه ابن المنذر عن ابن عباس وبه اخذ ابو يوسف وروى سعيد بن منصور وعبد الرزاق عن ابن عباس الفاحشة ان تبدو المرأة على اهل الرجل فاذا بدت عليهم بلسانها فقد حل لهم اخراجها وروى عن ابي بن

صرفا تشتتها فنزلت ۱۲ روح ۲۰ه قوله كرب كرب اندوه من الصراح ۱۲ ۲۱ه قوله بالغ الخ للاكثر بالغ منونا وامره بالنصب وهو المقرر في متن التفسير كعب وعكرمة وقيل هو استثناء عن الثاني قال ابن عمر خروجها من بيتها قبل انقضاء عدتها هو الفاحشة رواه عبد الرزاق والحاكم وصححه وروي عن النخعي وبه اخذ ابو حنيفة ۱۲ ك ۱۵ه قوله مراجعة الخ كذا رواه عبد بن حميد عن الحسن والنخعي والشعبي والضحاك ان المراد بالامر المراجعة ومن ههنا ذهب كثيرا من السلف ومن تابعهم كاحمد الى انه لا يجب السكنى للبائنة وكذا المتوفاة عنها وفي مسند احمد والطبراني عن فاطمة بنت قيس في حديث طويل انما النفقة والسكنى للمرأة على زوجها ما كانت له عليها رجعة واذا لم يكن فلا نفقة ولا سكنى ومن اوجب السكنى للبائنة قال المراد بالامر ما ياتي من قبله تعالى من نسخ او تخصيص او نحو ذلك ۱۲ ك ۱۶ه قوله ولا تضاروهن بالمراجعة اي مع ارادة الطلاق بعد ذلك ليطول عدتها ۱۲ ۱۷ه قوله واشهدوا ذوي عدل منكم هذا الامر للندب كقوله تعالى واشهدوا اذا تبايعتم ويروى عن الشافعي رح وجوبه في الرجعة وهو من مذهب مالك رح وقد صرح به صاحب الهداية في باب الرجعة من تفسير الاحمدي وفي الزاهدي وهذا امر ندب كما في الخطيب وهذا الاشهاد مندوب اليه عند الجمهور كقوله واشهدوا اذا تبايعتم واوجب الاشهاد في الرجعة الامام احمد في احد الروايتين عنه والشافعي كذلك لظاهر الامر وقال مالك وابو حنيفة واحمد والشافعي في القول الآخر الرجعة لا تفتقر الى القبول فلم يفتقر الى الاشهاد ۱۲ ۱۸ه قوله واقيموا الشهادة لله اي لوجهه ولا تراعوا المشهود له ولا المشهود عليه وانما حث على اداء الشهادة لما فيه من العسر على الشهود لانه ربما يؤدي الى ان يترك الشاهد مهماته ولما فيه من عسر لقاء الحاكم الذي يؤدي عنده وربما بعد مكانه وكان للشاهد عوائق ۱۲ صاوي ۱۹ه قوله ومن يتق الله الخ روي ان عوف بن مالك الاشجعي اسر المشركون ابنه سالما فاتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اسر ابني وشكا اليه الفاقة فقال عليه الصلوة والسلام اتق الله واكثر لا حول ولا قوة الا بالله العظيم ففعل فبينما هو في بيته اذ قرع ابنه الباب ومعه مائة من الابل غفل عنها العدو

www.besturdubooks.wordpress.com

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

قوله واللائی لم یحضن آہ مبتدأ خبرہ محذوف کما قدرہ الشارح وفی السمین قولہ واللائی لم یحضن مبتدأ خبرہ محذوف فقدرہ جملۃ کالاول ای فعدتہن ثلاثۃ اشہر ایضا والاولی ان یقدر مفردا ای فکذلک او مثلہن ولو قیل انہ معطوف علی اللائی یئسن عطف المفردات واخبر عن الجمیع بقولہ فعدتہن لکان وجہا حسنا واکثر ما فیہ توسط الخبر بین المبتدأ وما عطف علیہ وہذا ظاہر قول الشیخ واللائی لم یحضن معطوف علی قولہ واللائی یئسن فاعرابہ مبتدأ کاعراب الاول ۱۲ جمل قولہ والمسئلتان ای مسئلۃ الآیسۃ ومسئلۃ الصغیرۃ ۱۲ صاوی قولہ واولات الاحمال مبتدأ واجلہن مبتدأ ثان وان یضعن خبر الثانی والثانی وخبرہ خبر الاول ۱۲ قولہ مطلقات او متوفی عنہن ازواجہن ای سواء کن مطلقات او متوفی عنہن ازواجہن وقد نسخ بہ عموم قولہ تعالی والذین یتوفون منکم ویذرون ازواجا یتربصن بانفسہن اربعۃ اشہر وعشرا التراخی نزولہ عن ذلک ہو المشہور من قول ابن مسعود رضی اللہ عنہ ۱۲ ابو السعود قولہ ان یضعن حملہن لما فی البخاری ان سبیعۃ وضعت بعد وفات زوجہا بلیال فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد حللت فتزوجی ولما رواہ ابو داود والنسائی عن ابن مسعود انہ بلغہ ان علیا یقول تعتد آخر الاجلین فقال من شاء لاعنتہ ان الآیۃ فی سورۃ النساء القصری نزلت بعد سورۃ البقرۃ ۱۲ ک قولہ من حیث سکنتم آہ فیہ وجہان احدہما ان من للتبعیض قال الزمخشری مبعضہا محذوف معناہ اسکنوہن مکانا من حیث سکنتم ای بعض مکان سکناکم کقولہ تعالی یغضوا من ابصارہم ای بعض ابصارہم قال قتادۃ ان لم یکن الا بیت واحد اسکنہا فی بعض جوانبہ فقال الرازی والکسائی من صلۃ والمعنی اسکنوہن حیث سکنتم والثانی انہا لابتداء الغایۃ قالہ الحوفی وابو البقاء والمعنی تسببوا الی اسکانہن من الوجہ الذی تسکنون انفسکم ودل علیہ قولہ من وجدکم ای من وسعکم ای مما تطیقونہ آہ خطیب ۱۲ جمل قولہ ای بعض مساکنکم اشارۃ الی ان من فی من حیث سکنتم من التبعیضیۃ مبتعضہا محذوف ای اسکنوہن مکان من حیث سکنتم ای لبعض مساکنکم ان لم یکن غیر بیت واحد فاسکنوہا فی بعض جوانبہ ۱۲ کبیر قولہ عطف بیان ای عطف بیان لقولہ من حیث سکنتم والیہ ذہب الزمخشری وقولہ او بدل مما قبلہ ای من قولہ من حیث والیہ ذہب ابو البقاء ۱۲ قولہ باعادۃ الجار الخ متعلق بالبدل فان البیان لا یجوز فیہ اعادۃ الجار بل الجار والمجرور عطف بیان للجار والمجرور قبلہ ۱۲ ک قولہ ای امکنۃ سعتکم کانہ قال اسکنوہن مکانا من سکنکم فیما تطیقونہ ۱۲ ک قولہ حتی یضعن حملہن الخ وہذا یدل علی اختصاص النفقۃ بالحامل ویؤیدہ حدیث فاطمۃ بنت قیس کانت طلقت ثلثا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیس علیہ نفقۃ رواہ مالک وبہ اخذ مالک والشافعی واحمد واوجبہا امامنا ابو حنیفۃ رح بکل حال قالوا فائدۃ اشتراط الحمل فی الآیۃ ان مدۃ الحمل ربما تطول فیظن ظان ان النفقۃ تسقط اذا مضی مقدار مدۃ الحامل فنفی ذلک الوہم واما حدیث فاطمۃ فمطعون فیہ طعن فیہ عمر وعائشۃ وغیرہما ۱۲ کمالین قولہ وأتمروا ای ولیأمر بعضکم بعضا وقال الکسائی ائتمروا تشاوروا کما فی الخطیب وغیرہ ۱۲ قولہ علی اجر معلوم الخ ولا یجوز الاستیجار علی اولادہن ما لم یبن عندنا بحنیفۃ خلافا للشافعی رحمہما اللہ ۱۲ قولہ فسترضع لہ اخری فیہ معاتبۃ الام علی ترک الارضاع والمعنی فان امتنع الاب من دفع الاجرۃ للام وترکت الام الولد من غیر ارضاع بنفسہا فلیطلب لہ الاب مرضعۃ اخری ویجبر علی ذلک لئلا یضیع الولد فقولہ فسترضع الخ خبر بمعنی الامر والضمیر فی لہ للاب بدلیل فان ارضعن لکم والمفعول محذوف للعلم بہ ای فسترضع الولد لوالدہ امرأۃ اخری ۱۲ صاوی قولہ لینفق الخ ای لینفق کل واحد من الموسر والمعسر ما بلغہ وسعہ یرید ما امر بہ من الانفاق علی المطلقات والمرضعات ومعنی قدر علیہ رزقہ ضیق ای رزقہ اللہ علی قدر قوتہ ۱۲ مدارک قولہ لینفق علی المطلقات ای اللاتی لم یرضعن وقولہ والمرضعات ای المطلقات وہذا التقیید اخذ من السیاق والا فالزوجۃ کذلک واعلم ان المطلقۃ طلاقا رجعیا لہا النفقۃ باجماع المذاہب واما بائنا فلا نفقۃ لہا عند مالک والشافعی وعند ابی حنیفۃ لہا النفقۃ وکل ہذا ما لم تکن حاملا والا فلہا النفقۃ باجماع وللمرضع اجرۃ الرضاع باجماع ایضا کما یقضی بالسکنی للجمیع باجماع ۱۲ صاوی قولہ یعنی اہلہا ای یعنی بلفظ القریۃ اہلہا ای فہو مستعمل فی اہلہا مجازا مرسلا من اطلاق المحل وارادۃ الحال فالضمیر فی قولہ اعد اللہ لہم راجع للقریۃ لما علمت من ان المراد بہا اہلہا ۱۲ جمل قولہ لتحقق وقوعہا جواب عما یقال ان الحساب وما بعدہ انما یحصل فی الآخرۃ فما وجہ التعبیر بالماضی فاجاب بانہ عبر بالماضی لتحقق وقوعہ ۱۲ صاوی قولہ منصوب بفعل مقدر ہذا احسن احتمالات تسع ذکرہا المفسرون احدہا الیہ ذہب الزجاج والفارسی انہ منصوب بالمصدر المنون قبلہ لانہ ینحل بحرف مصدری والفعل کانہ قیل ان ذکر رسولا کقولہ تعالی او اطعام فی یوم ذی مسغبۃ یتیما الثانی انہ جعل نفس الذکر مبالغۃ فابدل منہ الثالث انہ بدل منہ علی حذف مضاف من الاول تقدیرہ انزل ذا ذکر رسولا الرابع کذلک الا ان رسولا نعت لذلک المحذوف الخامس انہ بدل منہ علی حذف مضاف من الثانی ای ذکرا ذا رسول السادس ان یکون رسولا نعتا لذکرا علی حذف مضاف ای ذکرا ذا رسول فذا رسول نعت لذکر السابع ان یکون رسولا بمعنی رسالۃ فیکون رسولا بدلا صریحا من غیر تاویل او بیانا عند من یری جریانہ فی النکرات کالفارسی الا ان ہذا یبعدہ قولہ یتلو علیکم لان الرسالۃ لا تتلو الا بمجاز الثامن ان یکون رسولا منصوبا بفعل مقدر ای ارسل رسولا لدلالۃ ما تقدم علیہ التاسع ان یکون منصوبا علی الاغراء ای اتبعوا والزموا رسولا ہذہ صفتہ واختلف الناس فی رسولا ہل ہو النبی صلی اللہ علیہ وسلم او القرآن نفسہ او جبرئیل قال الزمخشری ہو جبرئیل ابدل من ذکرا لانہ وصف بتلاوۃ آیات اللہ فکان انزالہ فی معنی انزال الذکر فصح ابدالہ منہ ۱۲ جمل قولہ ومن الارض الخ عامۃ القراء علی نصب مثلہن وجہہ انہ معطوف علی سبع سموات او مفعول لمحذوف تقدیرہ وخلق مثلہن من الارض وقرئ شذوذا بالرفع الی الابتداء والجار والمجرور خبرہ مقدم علیہ ۱۲ صاوی قولہ یعنی سبع ارضین اعلم ان العلماء اجمعوا علی ان السموات سبع طباق بعضہا فوق بعض واما الارضون فالجمہور علی انہا سبع کالسموات بعضہا فوق بعض وفی کل ارض سکان من خلق اللہ وعلیہ فدعوۃ الاسلام باہل الارض العلیا لانہ الثابت والمنقول ولم یثبت انہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا احد من بعدہ نزل الی الارض الثانیۃ ولا غیرہا من باقی الارضین وبلغہم الدعوۃ وہل جعل اللہ لما تحت الارض العلیا ضوءا اخرا غیر الشمس والقمر او یستمدون الضوء منہا قولان للعلماء وقیل انہا طباق ملزوقۃ بعضہا ببعض وقیل لیست طباقا بل منبسطۃ الفرق بینہا البحار وتظل الجمیع السماء والاول ہو الصحیح ۱۲ صاوی قولہ یعنی سبع ارضین فالجمہور علی انہا سبع ارضین طباقا بعضہا فوق بعض بین کل ارض وارض مسافۃ کما بین السماء والارض وفی کل ارض سکان من خلق اللہ وقال الضحاک مطبقۃ بعضہا فوق بعض من غیر فتوق وفرجۃ بخلاف السموات وقال القرطبی والاول لاصح لان الاخبار دالۃ علیہ کما روی البخاری وغیرہ من روح البیان وغیرہ وفی الخطیب ثم رأیتہ فی الترمذی

وابراہیم کابراہیم وعیسیٰ کعیسیٰ قال البیہقی اسنادہ صحیح ولکنہ شاذ لا اعلم لابی الضحی علیہ متابعا وقال ابن کثیر بعد عزوہ لابن جریر ہو محمول ان صح نقلہ

اِنِ ارْتَبْتُمْ شککتم فی عدتہن فَعِدَّتُهُنَّ ثَلٰثَةُ اَشْهُرٍ وَّالّٰٓـئِیْ لَمْ یَحِضْنَ لصغرہن فعدتہن ثلثۃ اشہر والمسئلتان فی غیر المتوفی عنہن ازواجہن اما ہن فعدتہن ما فی آیۃ البقرۃ یتربصن بانفسہن اربعۃ اشہر وعشرا وَاُولَاتُ الْاَحْمَالِ اَجَلُهُنَّ انقضاء عدتہن مطلقات او متوفی عنہن ازواجہن اَنْ یَّضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ؕ وَمَنْ یَّتَّقِ اللّٰهَ یَجْعَلْ لَّهٗ مِنْ اَمْرِهٖ یُسْرًا ۝ فی الدنیا والآخرۃ ذٰلِكَ المذکور فی العدۃ اَمْرُ اللّٰهِ حکمہ اَنْزَلَهٗۤ اِلَیْكُمْ ؕ وَمَنْ یَّتَّقِ اللّٰهَ یُكَفِّرْ عَنْهُ سَیِّاٰتِهٖ وَیُعْظِمْ لَهٗۤ اَجْرًا ۝ اَسْكِنُوْهُنَّ ای المطلقات مِنْ حَیْثُ سَكَنْتُمْ ای بعض مساکنکم مِّنْ وُّجْدِكُمْ ای سعتکم عطف بیان او بدل مما قبلہ باعادۃ الجار وتقدیر مضاف ای امکنۃ سعتکم لا ما دونہا وَلَا تُضَآرُّوْهُنَّ لِتُضَیِّقُوْا عَلَیْهِنَّ ؕ المساکن فیحتجن الی الخروج او النفقۃ فیفتدین منکم وَاِنْ كُنَّ اُولَاتِ حَمْلٍ فَاَنْفِقُوْا عَلَیْهِنَّ حَتّٰی یَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ۚ فَاِنْ اَرْضَعْنَ لَكُمْ اولادکم منہن فَاٰتُوْهُنَّ اُجُوْرَهُنَّ ۚ علی الارضاع وَاْتَمِرُوْا بَیْنَكُمْ وبینہن بِمَعْرُوْفٍ ۚ بجمیل فی حق الاولاد بالتوافق علی اجر معلوم علی الارضاع وَاِنْ تَعَاسَرْتُمْ تضایقتم فی الارضاع فامتنع الاب من الاجرۃ والام من فعلہ فَسَتُرْضِعُ لَهٗۤ للاب اُخْرٰی ۝ ولا تکرہ الام علی ارضاعہ لِیُنْفِقْ علی المطلقات والمرضعات ذُوْ سَعَةٍ مِّنْ سَعَتِهٖ ؕ وَمَنْ قُدِرَ ضیق عَلَیْهِ رِزْقُهٗ فَلْیُنْفِقْ مِمَّاۤ اٰتٰىهُ اعطاہ اللّٰهُ ؕ علی قدرہ لَا یُكَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا اِلَّا مَاۤ اٰتٰىهَا ؕ سَیَجْعَلُ اللّٰهُ بَعْدَ عُسْرٍ یُّسْرًا ۝ وقد جعلہ بالفتوح وَكَاَیِّنْ ہی کاف الجر دخلت علی ای بمعنی کم مِّنْ قَرْیَةٍ ای وکثیر من القری عَتَتْ عصت یعنی اہلہا عَنْ اَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهٖ فَحَاسَبْنٰهَا فی الآخرۃ وان لم تجیء لتحقق وقوعہا حِسَابًا شَدِیْدًا ۙ وَّعَذَّبْنٰهَا عَذَابًا نُّكْرًا ۝ بسکون الکاف وضمہا فظیعا وہو عذاب النار فَذَاقَتْ وَبَالَ اَمْرِهَا عقوبتہ وَكَانَ عَاقِبَةُ اَمْرِهَا خُسْرًا ۝ خسارا وہلاکا اَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِیْدًا ۙ تکریر الوعید تاکید فَاتَّقُوا اللّٰهَ یٰۤاُولِی الْاَلْبَابِ ۛ اصحاب العقول ۚ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا ۛ۟ نعت للمنادی او بیان لہ قَدْ اَنْزَلَ اللّٰهُ اِلَیْكُمْ ذِكْرًا ۝ ہو القرآن رَّسُوْلًا ای محمدا منصوب بفعل مقدر ای وارسل یَّتْلُوْا عَلَیْكُمْ اٰیٰتِ اللّٰهِ مُبَیِّنٰتٍ بفتح الیاء وکسرہا کما تقدم لِّیُخْرِجَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ بعد مجیء الذکر والرسول مِنَ الظُّلُمٰتِ الکفر الذی کانوا علیہ اِلَی النُّوْرِ ؕ الایمان الذی قام بہم بعد الکفر وَمَنْ یُّؤْمِنْۢ بِاللّٰهِ وَیَعْمَلْ صَالِحًا یُّدْخِلْهُ وفی قراءۃ بالنون جَنّٰتٍ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِیْنَ فِیْهَاۤ اَبَدًا ؕ قَدْ اَحْسَنَ اللّٰهُ لَهٗ رِزْقًا ۝ ہو رزق الجنۃ التی لا ینقطع نعیمہا اَللّٰهُ الَّذِیْ خَلَقَ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ وَّمِنَ الْاَرْضِ مِثْلَهُنَّ ؕ یعنی سبع ارضین یَتَنَزَّلُ الْاَمْرُ الوحی بَیْنَهُنَّ بین السموات والارض ینزل بہ جبرئیل من السماء السابعۃ الی الارض السابعۃ لِتَعْلَمُوْۤا متعلق بمحذوف ای

www.besturdubooks.wordpress.com

ع ٢/٥/١٨ اعلمكم بذلك الخلق والتنزيل اَنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ○ وَّاَنَّ اللّٰهَ قَدْ اَحَاطَ بِكُلِّ شَیْءٍ عِلْمًا ○

سورة التحريم مدنية اثنتا عشرة اٰية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○ یٰۤاَیُّهَا النَّبِیُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَاۤ اَحَلَّ اللّٰهُ لَكَ ۚ من امتك مارية القبطية لما واقعها فی بیت حفصة وكانت غائبة فجاءت وشق علیها كون ذلك فی بیتها وعلی فراشها حیث قلت هی حرام علیّ تَبْتَغِیْ بتحریمها مَرْضَاتَ اَزْوَاجِكَ ؕ ای رضاهن وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ ○ غفر لك هذا التحریم قَدْ فَرَضَ اللّٰهُ شرع لَكُمْ تَحِلَّةَ اَیْمَانِكُمْ ۚ تحلیلها بالكفارة المذكورة فی سورة المائدة ومن الایمان تحریم الامة وهل كفر صلی اللّٰه علیه وسلم قال مقاتل اعتق رقبة فی تحریم ماریة وقال الحسن لم یكفر لانه مغفور له وَاللّٰهُ مَوْلٰىكُمْ ۚ ناصركم وَهُوَ الْعَلِیْمُ الْحَكِیْمُ ○ وَاذكر اِذْ اَسَرَّ النَّبِیُّ اِلٰی بَعْضِ اَزْوَاجِهٖ هی حفصة حَدِیْثًا ۚ هو تحریم ماریة وقال لها لا تفشیه فَلَمَّا نَبَّاَتْ بِهٖ عائشة ظنا منها ان لا حرج فی ذلك وَاَظْهَرَهُ اللّٰهُ اطلعه عَلَیْهِ علی المنبأ به عَرَّفَ بَعْضَهٗ لحفصة وَاَعْرَضَ عَنْۢ بَعْضٍ ۚ تكرما منه فَلَمَّا نَبَّاَهَا بِهٖ قَالَتْ مَنْ اَنْۢبَاَكَ هٰذَا ؕ قَالَ نَبَّاَنِیَ الْعَلِیْمُ الْخَبِیْرُ ○ اِنْ تَتُوْبَاۤ ای حفصة وعائشة اِلَی اللّٰهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوْبُكُمَا ۚ مالت الی تحریم ماریة ای سرّكما ذلك مع كراهة النبی صلی اللّٰه علیه وسلم له وذلك ذنب وجواب الشرط محذوف ای تقبلا واطلق قلوب علی قلبین ولم یعبر به لاستثقال الجمع بین تثنیتین فیما هو كالكلمة الواحدة وَاِنْ تَظٰهَرَا بادغام التاء الثانیة فی الاصل فی الظاء وفی قراءة بدونها فتعاونا عَلَیْهِ ای النبی فیما یكرهه فَاِنَّ اللّٰهَ هُوَ فصل مَوْلٰىهُ ناصره وَجِبْرِیْلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِیْنَ ۚ ابوبكر وعمر معطوف علی محل اسم ان فیكونون ناصریه وَالْمَلٰٓئِكَةُ بَعْدَ ذٰلِكَ بعد نصر اللّٰه والمذكورین ظَهِیْرٌ ○ ظهراء اعوان له فی نصره علیكما عَسٰی رَبُّهٗۤ اِنْ طَلَّقَكُنَّ ای طلق النبی ازواجه اَنْ یُّبْدِلَهٗ بالتشدید والتخفیف اَزْوَاجًا خَیْرًا مِّنْكُنَّ خبر عسی والجملة جواب الشرط ولم یقع التبدیل لعدم وقوع الشرط مُسْلِمٰتٍ مقرات بالاسلام مُّؤْمِنٰتٍ مخلصات قٰنِتٰتٍ مطیعات تٰٓئِبٰتٍ عٰبِدٰتٍ سٰٓئِحٰتٍ صائمات او مهاجرات ثَیِّبٰتٍ وَّاَبْكَارًا ○ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا قُوْۤا اَنْفُسَكُمْ وَاَهْلِیْكُمْ بالحمل علی طاعة اللّٰه تعالی نَارًا وَّقُوْدُهَا النَّاسُ الكفار وَالْحِجَارَةُ كاصنامهم منها یعنی انها مفرطة الحرارة تتقد بما ذكر لا كنار الدنیا تتقد بالحطب ونحوه عَلَیْهَا مَلٰٓئِكَةٌ خزنتها عدتهم تسعة عشر كما سیاتی فی المدثر غِلَاظٌ من غلظ القلب شِدَادٌ فی البطش لَّا یَعْصُوْنَ اللّٰهَ مَاۤ اَمَرَهُمْ بدل من الجلالة ای لا یعصون امر اللّٰه وَیَفْعَلُوْنَ مَا یُؤْمَرُوْنَ ○

---

١ قوله مارية القبطية الخ وهی ام ابراهیم اهداها مقوقس ملك مصر ١٢ ك ٢ قوله وشق علیها الخ ای فعاتبته فقالت یا رسول اللّٰه تفعل هذا من دون نسائك قال الا ترضین ان احرمها فلا اقربها قالت بلی فحرمها رواه الطبرانی وابن مردویه عن ابی هریرة والنسائی عن انس انه صلعم كانت له امة یطأها فلم تزل به حفصة وعائشة حتی حرمها فانزل اللّٰه یایها النبی لم تحرم ما احل اللّٰه لك حیث قلت هی حرام علیّ متعلق بقوله تعالی لم تحرم وفی صحیح البخاری عن جابر انه صلعم كان یمكث عند زینب بنت جحش ویشرب عندها عسلا فواطئت به عائشة وحفصة فقلن له انا نشم منك ریح المغافیر فحرم العسل فنزلت والمغافیر شبیه بالصمغ له رائحة كریهة قال النسائی حدیث عائشة فی العسل فی غایة الجودة وحدیث ماریة لم یأت من طریق جید ویحتمل ان یكون نزلت فی السببین جمیعا وقال النووی الصحیح انها فی قصة العسل لا فی قصة ماریة المروی فی غیر الصحیحین فانها لم یأت من طریق صحیح ١٢ ك ٣ قوله هی حرام علیّ ای المارية القبطية حرام علیّ وقصتها بالتفصیل هكذا ان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم كان یقسم بین نسائه فلما كان یوم حفصة استاذنت رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم فی زیارة ابیها فاذن لها فلما خرجت ارسل رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم الی جاریته ماریة القبطیة فادخلها بیت حفصة فوقع علیها فلما رجعت حفصة وجدت الباب مغلقا فجلست عند الباب فخرج رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم ووجهه یقطر عرقا وحفصة تبكی فقال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم ما یبكیك فقالت انما اذنت لی من اجل ذلك ادخلت امتك بیتی ثم وقعت علیها فی یومی علی فراشی اما رایت لی حرمة وحقا ما كنت تصنع هذا بامراة منهن فقال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم الیس هی جاریتی قد احلها اللّٰه لی فهی حرام علیّ التمس بذلك رضاك فلا تخبری بهذا امراة منهن فلما خرج رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم قرعت حفصة الجدار الذی بینها وبین عائشة رضی اللّٰه عنها فقالت الا ابشرك ان رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم قد حرم علیه امته ماریة وان اللّٰه قد اراحنا منها واخبرت عائشة بما رات فلم تكتم فطلقها رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم بطریق الجزاء علی افشاء سره كما فی الخطیب وغیره هذا فی روح البیان لكن عبارة الخطیب غیرت من هنا ای واخبرت عائشة فلم یزل نبی اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم حتی حلف ان لا یقربها فاذا یرجع الضمیر الذی فی لا یقربها الی المارية القبطية فهو یوافق لمرام الشارح وكلام صاحب روح البیان یخالف لكلام الشارح لان الشارح یثبت حرمة المارية القبطية ونزول الآیة للرجعة الیها وصاحب روح البیان یثبت حرمة حفصة ونزول الآیة للرجعة الی حفصة ١٢ ٤ قوله ومن الایمان تحریم آه استدل به امامنا ابوحنیفة رح ان تحریم الحلال یمین حیث سمی تحریم الحلال یمینا فقال قد فرض اللّٰه لكم تحلة ایمانكم فیلزم فیه الكفارة عند ابی حنیفة رح خلافا للشافعی واجیب بانه لا یلزم من وجوب الكفارة كونه یمینا لاحتمال انه صلعم اتی بلفظ الیمین وروی عبد الرزاق عن الشعبی وحلف یمین مع التحریم فعاتبه اللّٰه فی التحریم وجعل له كفارة الیمین وقال قتادة حرمها فكانت یمینا فقول الشعبی یوافق مذهب الشافعی وقول قتادة یؤید قولنا وهو ظاهر القرآن ویؤیده ایضا ما اخرجه الحاكم عن ابن عباس انه جاءه رجل فقال جعلت امراتی علی حراما قال علیك اغلظ الكفارة عتق رقبة وتلا الآیة ١٢ ك ٥ قوله لانه مغفور له وانما نزل الكفارة لتعلیم الامة وتعقب بحدیث الترمذی فی قصة حلفه علی العسل وجعله له كفارة الیمین وظاهره انه كفر وان كان لیس نصا فیه وقال الشیخ ابن حجر عن انس فی قصة تحریم ماریة انه صلعم اعتق رقبة ولابن جریر وابن المنذر عن ابن عباس قال بلغنا انه صلعم كفر عن یمینه واصاب جاریته كذا فی الدر المنثور ١٢ ك ٦ قوله هی حفصة الخ وفی المختارة للضیاء عن ابن عمر قال النبی صلی اللّٰه علیه وسلم لحفصة لا تخبری احدا ان ام ابراهیم علیّ حرام فلم یقربها حتی اخبرت عائشة فنزلت الآیة ولابن المنذر عن ابن عباس نحوه وقیل فی تفسیر الحدیث ان الخلافة بعده لابی بكر وعمر اخرج الطبرانی عن ابن عباس فی الآیة دخلت حفصة علی النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فقال لا تخبری عائشة حتی ابشرك ببشارة فان اباك یلی الامر بعد ابی بكر اذا انا مت فذهبت حفصة فاخبرت عائشة فقالت عائشة من انباك هذا قال نبانی العلیم الخبیر وكذا رواه ابن عدی وابن عساكر من طرق عن ابن عباس واخرجه ابونعیم عن الضحاك ١٢ ك ٧ قوله هو تحریم ماریة آه واسر الیها ایضا ان اباها وعمر وابا عائشة ابا بكر یكونان خلیفتین علی الامة بعده وهذا كله فی طلب رضاها ١٢ جمل ٨ قوله فلما نبات به عائشة قدره اشارة الی انه یتعدی الی مفعولین الاول بنفسه والثانی بحرف الجر وقد یحذف الجار تخفیفا وقد یحذف المفعول الاول للدلالة علیه وقد جارت الاستعمالات الثلاث فی هذه الآیة فقوله فلما نبات به تعدی لاثنین حذف اولهما والثانی مجرور بالباء ای نبات به غیرها وقوله فلما نباها به ذكرهما وقوله من انباك هذا ذكرهما وحذف الجار ١٢ جمل ٩ قوله علی المنبأ به فیه تسامح لان المنبأ به هو تحریم ماریة وهو فعله فلا یصح ان یقال واظهره اللّٰه علیه جمل اقول لیس فی كلام الشارح تسامح لان المنبأ به ههنا هو خبر الحفصة من تحریم المارية او العسل ١٢ صاوی ١٠ قوله عرف بعضه ای هو تحریم ماریة ١٢ ١٠ قوله عرف بعضه ای عرف النبی حفصة والتعریف بالفارسیة بیاگاهیدن وقوله بعضه ای بعض الحدیث الذی افشته الی صاحبتها ١٢ ١١ قوله واعرض عن بعض ای وهو ان اباها وابا بكر یكونان خلیفتین بعده وانما اعرض عن ذلك البعض خوفا من ان ینتشر فی الناس فربما اثاره بعض المنافقین حسدا ولابن مردویه عن ابن عباس مثله ١٢ صاوی ١١ قوله واعرض عن بعض ای عن تعریف بعض تكرما وهو حدیث ماریة وفی الخطیب واعرض عن بعض ای اعلام بعض تكرما منه ان یستقصی فی العبارات وحیاء وحسن عشرة قال الحسن ما استقصی كریم قط وقال سفیان ما زال التغافل من فعل الكرام وانما عاتبها علی ذكر الامة واعرض عن ذكر الخلافة خوفا من ان ینتشر فی الناس ١٢ ١٢ قوله فقد صغت قلوبكما الفاء للتعلیل ابو السعود وهذا تعلیل للشرط ای ان تتوبا الی اللّٰه لاجل الذنب الذی صدر منكما وهو انه قد صغت قلوبكما الخ جمل ویؤیده ما فی الخطیب ١٢ ١٣ قوله وذلك ذنب ای فان كراهة ما یكرهه واجب وتركه ذنب ١٢ كمالین ١٤ قوله ای تقبلا یعنی توبتكما وعبارة الخطیب فجزاء الشرط محذوف للعلم به ای ان تتوبا كان خیرا لكما ١٢ ١٥ قوله ولم یعبر به ای بقوله قلبین وقوله لاستثقال الجمع بین تثنیتین الخ فرارا من اجتماع المتجانسین فی كلمة واحدة ومن شان العرب اذا ذكروا الشیئین من اثنین جمعوهما لانه لا یشكل ١٢ ١٦ قوله كالكلمة الواحدة ای لفظا بالاضافة ومعنی لان المضاف جزء المضاف الیه ١٢ ١٧ قوله وفی قراءة ای لابی عمرو وابن كثیر ونافع وابن عامر ١٢ ك ١٨ قوله معطوف علی محل اسم ان ای قبل دخول الناسخ وهذا علی بعض مذاهب النحویین ویجوز ان یكون جبریل مبتدأ وما بعده عطف علیه وظهیر خبر الجمیع ١٢ صاوی ١٨ قوله معطوف علی محل اسم ان ای قوله تعالی وجبریل وصالح المؤمنین وقوله ای فیكونون ناصریه ای فالخبر عن الكل هو قوله تعالی مولاه فیقدر بعد كل واحد منها ١٢ ١٩ قوله والملئكة بعد ذلك ظهیر اخبر بالمفرد عن الجمع لان فعیلا یستوی فیه الواحد وغیره آن قلت ان نصرة اللّٰه هی الكفایة العظمی وما الحكمة فی ضم ما بعدها الیها قلت تطییبا لقلوب المؤمنین وتوقیرا لجانب الرسول ١٢ صاوی ٢٠ قوله ولم یقع التبدیل جواب عما یقال ان الترجی فی كلام اللّٰه للتحقیق مع انه لم یحصل ههنا فاجاب بانه معلق علی الشرط وهو التطلیق للكل ولم یطلقهن واجیب ایضا بان عسی ههنا للتخویف ١٢ صاوی ٢١ قوله صائمات هذا قول ابن عباس وسمی الصائم سائحا لان السائح لا زاد معه فلا یزال ممسكا الی ان یجد ما یطعمه فكذلك الصائم یمسك الی ان یجیٔ وقت افطارها ١٢ صاوی

تاکید والاٰية تخويف للمؤمنين عن الارتداد وللمنافقين المؤمنين بالسنتهم دون قلوبهم يٰاَيُّهَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا
لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ ؕ يقال لهم ذلك عند دخولهم النار اى لانه لا ينفعكم اِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ
١ ع ٧ ١٩ تَعْمَلُوْنَ ۝ اى جزاءه يٰاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا تُوْبُوْٓا اِلَى اللّٰهِ تَوْبَةً نَّصُوْحًا ؕ بفتح النون وضمها صادقة بان
لا يعاد الى الذنب ولا يراد العود اليه عَسٰى رَبُّكُمْ ترجية تقع اَنْ يُّكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّاٰتِكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ جَنّٰتٍ
بساتين تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ ۙ يَوْمَ لَا يُخْزِي اللّٰهُ بادخال النار النَّبِيَّ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهٗ ج نُوْرُهُمْ يَسْعٰى
بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ امامهم ويكون بِاَيْمَانِهِمْ يَقُوْلُوْنَ مستانف رَبَّنَآ اَتْمِمْ لَنَا نُوْرَنَا الى الجنة والمنافقون
يطفى نورهم وَاغْفِرْ لَنَا ج ربنا اِنَّكَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ يٰاَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ بالسيف وَ
الْمُنٰفِقِيْنَ باللسان والحجة وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ ؕ بالانتهار والمقت وَمَاْوٰىهُمْ جَهَنَّمُ ؕ وَبِئْسَ الْمَصِيْرُ ۝ هى
ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوا امْرَاَتَ نُوْحٍ وَّامْرَاَتَ لُوْطٍ ؕ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ
فَخَانَتٰهُمَا فى الدين اذ كفرتا وكانت امرأة نوح واسمها واهلة تقول لقومه انه مجنون وامرأة لوط واسمها
واعلة تدل على اضيافه اذا نزلوا به ليلا بايقاد النار ونهارا بالتدخين فَلَمْ يُغْنِيَا اى نوح ولوط عَنْهُمَا
مِنَ اللّٰهِ من عذابه شَيْئًا وَّقِيْلَ لهما ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدّٰخِلِيْنَ ۝ من كفار قوم نوح وقوم لوط وَضَرَبَ
ق اللّٰهُ مَثَلًا لِّلَّذِيْنَ اٰمَنُوا امْرَاَتَ فِرْعَوْنَ ۘ امنت بموسى واسمها اٰسية فعذبها فرعون بان اوتد
يديها ورجليها والقى على صدرها رحى عظيمة واستقبل بها الشمس فكانت اذا تفرق عنها من وكل
بها ظللتها الملائكة اِذْ قَالَتْ فى حال التعذيب رَبِّ ابْنِ لِيْ عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ فكشف لها فرأته
فسهل عليها التعذيب وَنَجِّنِيْ مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهٖ وتعذيبه وَنَجِّنِيْ مِنَ الْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ ۝ اهل دينه
فقبض الله روحها وقال ابن كيسان رفعت الى الجنة حية فهى تاكل وتشرب وَمَرْيَمَ عطف على امرأة
فرعون ابْنَتَ عِمْرٰنَ الَّتِيْٓ اَحْصَنَتْ فَرْجَهَا حفظته فَنَفَخْنَا فِيْهِ مِنْ رُّوْحِنَا اى جبرئيل حيث نفخ فى
جيب درعها بخلق الله فعله الواصل الى فرجها فحملت بعيسى وَصَدَّقَتْ بِكَلِمٰتِ رَبِّهَا بشرائعه وَكُتُبِهٖ
٢ ع ٥ المنزلة وَكَانَتْ مِنَ الْقٰنِتِيْنَ ۝ من القوم المطيعين سُوْرَةُ الْمُلْكِ مكية ثلاثون اٰية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ
الرَّحِيْمِ ۝ تَبٰرَكَ تنزه عن صفات المحدثين الَّذِيْ بِيَدِهِ فى تصرفه الْمُلْكُ ز السلطان والقدرة وَهُوَ عَلٰى كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيْرُ ۝ الَّذِيْ خَلَقَ الْمَوْتَ فى الدنيا وَالْحَيٰوةَ فى الاٰخرة او هما فى الدنيا فالنطفة تعرض لها
الحيٰوة وهى ما به الاحساس والموت ضدها او عدمها قولان والخلق على الثانى بمعنى التقدير

قوله تاکید ای لان مفاد الجملة الثانية هو مفاد الجملة الاولى ١٢ جمل ۵۲ قوله نصوحا بفتح النون ای علی انه صيغة مبالغة کالشکور صفة لتوبة ای بلغت الغاية فی الخلوص وقوله وضمها ای فهو مصدر یقال نصح نصحا ونصوحا کشکر شکرا وشکورا وصفت به التوبة مبالغة علی حد زید عدل والقراءتان سبعيتان وقوله صادقة لکل من القراءتين ١٢ صاوی ۵۳ قوله نصوحا صادقة عند الاخفش مدارک وفی روح البيان والنصوح فعول من ابنية المبالغة لقولهم رجل صبور وشکور ای بالغة فی النصح وقال القاشانی رحمه الله مراتب التوبة کمراتب التقوی فکما ان اول مراتب التقوی هو الاجتناب عن المنهيات الشرعية وآخرها الاتقاء عن الانانية فکذلک التوبة اولها الرجوع عن المعاصی وآخرها الرجوع عن ذنب الوجود الذی هو من امهات الکبائر عند اهل التحقيق ملخصا ١٢ ۵۳ قوله وضمها ای لابی بکر علی انه مصدر بمعنی النصح کالشکر والشکور ای کونه ذات نصح او تنصح نصوحا بترک العود الی ما تاب عنه ١٢ ۵۴ قوله ولا یراد العود اليه روی الحاکم وصححه عن عمر بن الخطاب التوبة النصوح عن یتوب العبد من العمل السئ ثم لا یعود اليه ابدا ولاحمد عن ابن عباس مرفوعا مثله ولابن جریر عن ابن عباس موقوفا نحوه ولعل شرط عدم العود مخصوص بتوبة الخواص فلا یخالف مذهب اهل السنة کما فی المواقف انه یکفی فی تحقق التوبة الندم والعزم علی ان لا یعود وشرط المعتزلة فی التوبة امورا اداء المظالم وان لا یعاود ذلک الذنب وان یستديم الندم وهی عندنا غير واجبة فيها انتهی وقال الحسن هی ان یکون العبد نادما علی ما مضی مجمعا علی ان لا یعود فيه وقال ابن المسيب توبة تنصحون انفسکم ١٢ ک ۵۵ قوله تقع اشارة الی ان هذا الترجی واجب الوقوع ١٢ ۵٦ قوله والذين آمنوا اما معطوف علی النبی فالوقف علی قوله معه ویکون قوله نورهم یسعی مستانفا او حالا او مبتدأ خبره جملة نورهم یسعی ١٢ صاوی ۵۷ قوله اتمم لنا المراد من الاتمام هو الادامة الی ان یصلوا الی دار السلام روح وفی الکبير قال ابن عباس رضی الله عنه یقولون ذلک عند اطفاء نور المنافقين اشفاقا ١٢ ۵۸ قوله باللسان والحجة وکذا بالسيف اذا احتيج اليه من الخطيب ١٢ ۵۹ قوله بالانتهار انتهار زجر کردن فی الصراح انتهار بانگ برکردن وقوله والمقت معناه بالفارسية دشمنی کردن کذا فی الصراح ١٢ ۵۱۰ قوله فخانتاهما فی الدين ای لا فی الزنا لما ورد عن ابن عباس انه ما زنت امرأة نبی قط ١٢ صاوی ۵۱۱ قوله اذ کفرتا تعليل لقوله فخانتاهما ١٢ صاوی ۵۱۲ قوله واسمها واعلة کذا فی نسخة وهو المطابق لما فی معالم التنزيل وفی اکثر النسخ واهلة بالهاء ١٢ ک ۵۱۳ قوله تدل علی اضيافه الخ کذا رواه الحاکم من طریق ابن عباس ان خيانة امرأة نوح قولها انه مجنون وخيانة امرأة لوط دلالتها علی ضيفه وقال الکلبی اسرتا النفاق واظهرتا الايمان ١٢ ک ۵۱۴ قوله بالتدخين دخن دود برآمدن وادخان مثله کذا فی الصراح ١٢ ۵۱۵ قوله آمنت بموسی الخ اخرج ابو یعلی والبيهقی بسند صحيح عن ابی هریرة ان فرعون وتد لامرأة اربعة فی یدیها ورجليها فکانوا اذا تفرقوا اظلتها الملئکة واخرج عبد بن حميد عن ابی هریرة ان فرعون وتد لامرأته اوتادا ووضعها علی صدرها رحی واستقبل بها عين الشمس فرفعت رأسها الی السماء فقالت رب ابن لی عندک بيتا فی الجنة ففرج الله بها عن بيتها فی الجنة وروی الحاکم وصححه عن سليمان کانت امرأة فرعون تعذب بالشمس فاذا انصرفوا عنها اظلتها الملئکة باجنحتها وکانت تری بيتها فی الجنة وقال الحسن بن کيسان رفعت الی الجنة وهی حية تاکل وتشرب ١٢ ک ۵۱٦ قوله رحی بالقصر سنگ آسيا ١٢ صراح ۵۱۷ قوله فرأته الخ روی لما قالت ذلک رفعت الحجب حتی رأت بيتها فی الجنة من مروة بيضاء وانتزعت روحها ١٢ روح ۵۱۸ قوله فی جيب درعها يشير الی ان المراد بالفرج هنا الجيب درعها کما صرح به غيره وقال البقاعی او فی فرجها الحقيقی وعلی هذا فلا حاجة الی التاويل من الخطيب ١٢ ۵۱۹ قوله بخلق الله آه متعلق بنفخنا وکان المقام للاضمار بان یقول بخلقنا وقوله فعله ای فعل جبرئيل وهو النفخ ومعنی خلقه ایصال اثره وهو الريح لا الهواء الحاصل الی فرجها فمعنی فنفخنا فيه من روحنا اوصلنا اليه الريح والهواء الخارج من نفس جبرئيل لما نفخ فی جيب قميصها وقوله فحملت بعيسی معطوف علی الواصل ای فوصل اليه فحملت بعيسی ١٢ جمل ۵۲۰ قوله فحملت بعيسی ای عقب النفخ فالنفخ والحمل والوضع فی ساعة واحدة ١٢ صاوی ۵۲۱ قوله من القانتين ای معدودة منهم وفيه اشعار بان طاعتها لم تقصر عن طاعة الرجال الکاملين ١٢ صاوی ۵۲۲ قوله من القوم المطيعين ای وهم رهطها وعشيرتها لانها من اهل بيت الصالحين من اعقاب هارون اخی موسی عليه السلام ١٢ صاوی ۵۲۲ قوله من القوم المطيعين ای من نسلهم وهم رهطها وعشيرتها لانهم کانوا مطيعين لله والقنوت الطاعة من الخطيب وهذا احد الوجهين والثانی انها کانت من عداد المواظبين علی الطاعة ١٢ ۵۲۳ قوله سورة الملک آه وتسمی ایضا الواقية والمنجية وتدعی فی التوراة المانعة لانها تقی وتنجی من عذاب القبر عن ابن شهاب انه کان یسميها المجادلة لانها تجادل عن صاحبها فی القبر وروی ابو هریرة ان رسول الله صلی الله عليه وسلم قال ان سورة من کتاب الله ما هی الا ثلاثون آية شفعت لرجل یوم القيامة فاخرجته من النار وادخلته الجنة وهی سورة تبارک وعن عبد الله بن مسعود قال اذا وضع الميت فی قبره یؤتی من قبل رجليه فيقول رجلاه ليس لکم عليه سبيل لانه کان یقوم بسورة الملک ثم یؤتی من قبل راسه فيقول لسانه ليس لکم عليه سبيل لانه کان یقرأ بی سورة الملک ثم قال هی المانعة من عذاب الله وهی فی التوراة سورة الملک من قرأها فی ليلة فقد اکثر واطنب وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم وددت ان تبارک الملک فی قلب کل مؤمن ١٢ جمل ۵۲۴ قوله الذی خلق الموت شروع فی تفاصيل بعض آثار القدرة واعلم انه اختلف فی الموت والحياة فحکی عن ابن عباس والکلبی ومقاتل ان الموت والحياة جسمان فعلی هذا الحياة والموت امران وجودیان وتقابلهما من تقابل الضدين وقيل الموت عدم الحياة فتقابلهما من تقابل العدم والملکة ١٢ ۵۲۵ قوله والموت ضدها ای ضد الحياة فهو صفة وجودية تضاد الحس والحرکة وقوله او عدمها ای عدم الحياة اعم من ان یکون سابقا عليها او متأخرا عنها وقوله قولان ای فی تعریف الموت والحق ان الموت عند اهل السنة صفة وجودية مضادة للحيات کالحرارة والبرودة والحياة صفة وجودية زائدة علی نفس الذات مغایرة للعلم والقدرة ١٢ روح ۵۲٦ قوله قولان ای الاول قول اهل السنة والثانی قول المعتزلة ١٢ ۵۲۷ قوله والخلق علی الثانی ای علی القول الثانی فی تفسير الموت وهو انه عدم الحياة وقوله بمعنی التقدير ای وهو یتعلق بالوجودیات والعدميات والمراد بالتقدير تعلق الارادة الازلی وکذا تعلق العلم القديم فمعنی خلق الموت علی کونه عدميا انه اراده وعلمه فی الازل ای واما علی الاول وهو انه ضدها فيتعلق به الخلق حقيقة لانه امر وجودی یخرج من العدم ١٢ جمل ۵۲۸ قوله بمعنی التقدير ای هو ما یتعلق بالموجودات والمعدومات لان تعلق الارادة والعلم ازليان واما علی الاول فيتعلق به الخلق حقيقة لانه امر وجودی ١٢ صاوی ۵۲۹ قوله السلطان ای الاستيلاء والتمکن من سائر الموجودات تصرف فيها کيف يشاء ١٢ جمل

لِيَبْلُوَكُمْ ليختبركم في الحيوة أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا اطوع لله وَهُوَ الْعَزِيزُ في انتقامه ممن عصاه الْغَفُورُ ۝
لمن تاب اليه الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ طِبَاقًا بعضها فوق بعض من غير مماسة مَا تَرٰى فِي خَلْقِ الرَّحْمٰنِ
لهن ولا لغيرهن مِنْ تَفٰوُتٍ تباين وعدم تناسب فَارْجِعِ الْبَصَرَ اعده الى السماء هَلْ تَرٰى فِيهَا مِنْ فُطُورٍ ﴿١١﴾
صدوع وشقوق ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ كرة بعد كرة يَنْقَلِبْ يرجع إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا ذليلا لعدم ادراك
خلل وَهُوَ حَسِيرٌ ۝ منقطع عن رؤية خلل وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا القربى الى الارض بِمَصَابِيحَ بنجوم وَجَعَلْنٰهَا
رُجُومًا مراجم لِلشَّيٰطِينِ اذا استرقوا السمع بان ينفصل شهاب عن الكوكب كالقبس يوخذ من النار فيقتل
الجني او يخبله لا ان الكوكب يزول عن مكانه وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ ۝ النار الموقدة وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ
عَذَابُ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ۝ هي إِذَا أُلْقُوا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا صوتا منكرا كصوت الحمار وَهِيَ تَفُورُ ۝ تغلي
تَكَادُ تَمَيَّزُ وقرئ تتميز على الاصل تنقطع مِنَ الْغَيْظِ غضبا على الكفار كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ جماعة منهم سَأَلَهُمْ
خَزَنَتُهَا سؤال توبيخ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ۝ رسول ينذركم عذاب الله تعالى قَالُوا بَلٰى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا
مَا نَزَّلَ اللّٰهُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ مَا أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلٰلٍ كَبِيرٍ ۝ يحتمل ان يكون من كلام الملائكة للكفار حين اخبروا
بالتكذيب وان يكون من كلام الكفار للنذر وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ اي سماع تفهم أَوْ نَعْقِلُ اي عقل تفكر مَا
كُنَّا فِي أَصْحٰبِ السَّعِيرِ ۝ فَاعْتَرَفُوا حيث لا ينفع الاعتراف بِذَنْبِهِمْ وهو تكذيب النذر فَسُحْقًا بسكون الحاء
وضمها لِأَصْحٰبِ السَّعِيرِ ۝ فبعدا لهم عن رحمة الله تعالى إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ يخافونه بِالْغَيْبِ في غيبتهم
عن اعين الناس فيطيعونه سرا فيكون علانية اولى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ۝ اي الجنة وَأَسِرُّوا ايها الناس
قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ تعالى عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ بما فيها فكيف بما نطقتم به وسبب نزول ذلك ان
المشركين قال بعضهم لبعض اسروا قولكم لا يسمعكم اله محمد أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ ما تسرون اي اينتفي
علمه بذلك وَهُوَ اللَّطِيفُ في علمه الْخَبِيرُ ۝ فيه لا هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا سهلة للمشي
ع ١٤
فيها فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا جوانبها وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ المخلوق لاجلكم وَإِلَيْهِ النُّشُورُ ۝ من القبور للجزاء ءَأَمِنْتُمْ
بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينها وبين الاخرى وتركها وابدالها الفا مَنْ فِي السَّمَاءِ
سلطانه وقدرته أَنْ يَخْسِفَ بدل من من بِكُمُ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ ۝ تتحرك بكم وترتفع فوقكم أَمْ
أَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ بدل من من عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ريحا ترميكم بالحصباء فَسَتَعْلَمُونَ عند
معاينة العذاب كَيْفَ نَذِيرِ ۝ انذاري بالعذاب اي انه حق وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ من الامم فَكَيْفَ

له قوله ليبلوكم اي يعاملكم معاملة المبتلي والمختبر فاندفع ما قد يتوهم من ظاهر الآية ان علمه تعالى يتجدد بتجدد المعلومات ١٢ صاوى ٥٢ قوله ايكم احسن عملا ايكم مبتدأ واحسن خبره وعملا تمييز والجملة في محل نصب مفعول ثان ليبلوكم قال ابو السعود وتعليق فعل البلوى مع اختصاص التعليق بافعال القلوب لما فيه اي في فعل البلوى من معنى العلم باعتبار عاقبته كالنظر فلذلك اجرى مجراه بطريق التمثيل وقيل بطريق الاستعارة التبعية ١٢ ج ٥٣ قوله الذى خلق سبع سموات اي فالاولى من موج مكفوف والثانية من مرمرة بيضاء والثالثة من حديد والرابعة من نحاس اصفر والخامسة من فضة والسادسة من ذهب والسابعة من ياقوتة حمراء ١٢ صاوى ٥٤ قوله طباقا آه صفة لسبع سموات جمع طبقة كرحبة ورحاب او جمع طبق كجبل وجبال وجبل وجبال او مصدر طابق مطابقة وطباقا وصف به على المبالغة او انه منصوب بفعل مقدر اي طبقت طباقا من قولهم طابق النعل اي جعله طبقة فوق اخرى روى عن ابن عباس طباقا اي بعضها فوق بعض قال البقاعي بحيث يكون كل جزء منها مطابقا للجزء من الاخرى ولا يكون جزء منها خارجا عن ذلك قال وهي لا تكون كذلك الا ان تكون الارض كرية والسماء الدنيا محيطة بها احاطة قشر البيضة من جميع الجوانب والثانية محيطة بالدنيا وهكذا الى ان يكون العرش محيطا بالكل والكرسي الذى هو اقربها بالنسبة اليه كحلقة ملقاة في فلاة فما ظنك بما تحته وكل سماء في التي فوقها بهذه النسبة وقد قرر اهل الهيئة انها كذلك وليس في الشرع ما يخالفه بل ظواهره توافقه ١٢ ج ٥٥ قوله من غير مماسة الخ هو ماخوذ من الاحاديث الدالة على الفصل بين السموات والارض ١٢ ٥٦ قوله لهن ولا لغيرهن الخ يشير الى ان الجملة مستانفة مبنية لكمال خلقه تعالى وجعلها القاضي صفة السبع وضع موضع ما ترى فيهن تعظيما لخلقهن وتنبيها على سبب سلامتهن من التفاوت وهو انه خلق الرحمن ١٢ ك ٥٧ قوله فارجع البصر آه وفي البيضاوي فارجع البصر اي قد نظرت اليها مرارا فانظر اليها مرة اخرى متاملا فيها لتعاين ما اخبرت به من تناسبها واستقامتها واستجماعها ما ينبغي لها وعبارة السمين قوله فارجع البصر تسبب عن قوله ما ترى وكرتين نصب على المصدر كمرتين وهو مثنى لا يراد به حقيقته بل التكثير بدليل قوله ينقلب اليك البصر خاسأ وهو حسير اي مزدجرا وهو كليل وهذان الوصفان لا ياتيان بنظرتين ولا ثلاث وانما المعنى كرات وهذا كقولهم لبيك وسعديك وحنانيك وهذاذيك لا يريدون بهذه التثنية شفع الواحد انما يريدون التكثير اي اجابة لك بعد اخرى ولا تناقض الغرض والتثنية قد تفيد التكثير بقرينة كما يفيده اصلها وهو العطف وقال ابن عطية كرتين معناه مرتين ونصبهما على المصدر وقيل الاولى ليرى حسنها واستواءها والثانية ليبصر كواكبها في سيرها وانتهائها ١٢ ج ٥٨ قوله صدوع الخ جمع صدع هو الشق في شئ قاموس وفي الصراح صدع شگافتن چیزے را وقال الزمخشري جمع فطر وهو الشق يقال فطره فانفطر ١٢ ٥٩ قوله وهو حسير اي كليل وبالغ غاية الاعياء لطول المعاودة وكثرة المراجعة وهو فعيل بمعنى الفاعل لان الحسور هو الاعياء كما في تاج المصادر ١٢ ٥١٠ قوله القربى الى الارض يشير الى ان كون السماء قربى من سائر السموات انما هو بالاضافة الى ما تحتها من الارض لا مطلقا لان الامر بالعكس بالاضافة الى ما فوقها من العرش ١٢ روح ٥١١ قوله بمصابيح بجراغها جمع مصباح وهو السراج واعلم انه اذا جعل الله الكواكب زينة السماء التي هي سقف الدنيا فليجعل العباد المصابيح والقناديل زينة سقوف المساجد والجوامع ولا سرف في الخير وذكر ان مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم كان اذا جاء العشاء يوقد فيه بسعف النخل فلما قدم تميم الداري رضي الله عنه المدينة صحب معه قناديل وحبالا وزيتا وعلق تلك القناديل بسواري المسجد واوقدت فقال عليه الصلوة والسلام نورت مسجدنا نور الله عليك اما والله لو كان لي ابنة لانكحتها وسماه سراجا وكان اسمه الاول فتحا ثم اكثرها عمر رضي الله عنه حين جمع الناس على ابي بن كعب رضي الله عنه في صلوة التراويح فلما راها علي رضي الله عنه تزهر قال نورت مسجدنا نور الله قبرك يا ابن الخطاب ١٢ روح ٥١٢ قوله رجوما الرجوم جمع رجم وهو مصدر سمي به ما يرجم به مدارك وفي الجمل رجوما جمع رجم وهو مصدر والمراد به المفعول اي ما يرجم به فلذلك قال الشارح مراجم اي امور يرجم بها ١٢ ٥١٣ قوله بان ينفصل جواب عما يقال ان الله تعالى جعل الكواكب زينة للسماء وذلك يقتضي ثبوتها وبقاءها وجعلها رجوما يقتضي زوالها وانفصالها عنها فكيف الجمع بين الحالتين فاجاب بانه ليس المراد بانهم يرمون باجرام الكواكب بل بما ينفصل منها من الشهاب وذلك كمثل القبس يوخذ من النار وهي على حالها ١٢ صاوى ٥١٤ قوله لا ان الكواكب يزول عن مكانه اي فقوله وجعلناها رجوما للشياطين على حذف مضاف اي جعلنا شهبها دليله الا من خطف الخطفة فاتبعه شهاب ثاقب ١٢ جمل ٥١٥ قوله يحتمل ان يكون الخ اي قوله ان انتم الا في ضلال كبير في تفسير الكبير في الآية وجهان الوجه الاول وهو الاظهر انه من جملة قول الكفار وخطابهم للمنذرين الوجه الثاني يجوز ان يكون من كلام الخزنة للكفار والتقدير ان الكفار لما قالوا ذلك الكلام قالت الخزنة لهم ان انتم الا في ضلال كبير انتهى ١٢ ٥١٦ قوله يحتمل ان يكون من كلام الملئكة آه وعلى هذا فلا بد من تقدير القول والمراد بالضلال ضلالهم في الدنيا والهلاك او عقابه الذي فيه ١٢ ك ٥١٧ قوله للنذر بضم النون والذال وذلك هو الظاهر فلا ينبغي العدول عنه ١٢ ك ٥١٨ قوله فسحقا بالفارسية پس دور كردني اليشان را از رحمت خود روح وفي الصراح سحق بضمتين دوري وفي الجمل فيه وجهان احدهما انه منصوب على المفعول به اي الزمهم الله سحقا والثاني انه منصوب على المصدر تقديره سحقهم الله سحقا ١٢ ٥١٩ قوله وسبب نزول ذلك ان المشركين آه اي كذا روي عن ابن عباس كما حكاه البغوي ١٢ ك ٥٢٠ قوله اينتفي علمه بذلك اي لا ينتفي بل لا بد ان يكون عالما بما خلقه لان الخلق هو الايجاد والتكوين على سبيل القصد والقاصد الى الشئ لا بد وان يكون عالما بحقيقة ذلك المخلوق كيفية وكمية ١٢ خطيب ٥٢١ قوله جوانبها قال البغوي الاصل في الكلمة الجانب ومنه منكب الرجل والريح النكباء وتنكب فلان ١٢ ك ٥٢٢ قوله ءامنتم ايا امن شديد اي مكذبان وهو استفهام توبيخ ١٢ روح ٥٢٣ قوله وادخال الف بينها اي بين الثانية بقسميها المحققة والمسهلة فقد اشتمل كلامه على خمس قراءات ثنتان في التحقيق وثنتان في التسهيل والخامسة في الابدال ١٢ جمل على الجلالين ٥٢٤ قوله بدل من من في السماء بدل اشتمال اي ءامنتم الخسف ١٢ ك ٥٢٥ قوله ريحا ترميكم الخ في الصراح حاصب باد سخت كه سنگ ريزه بردارد وقوله بالحصباء حصباء سنگريزه ١٢ صراح ٥٢٦ قوله انذاري بالعذاب يشير الى ان النذير بمعنى الانذار والياء محذوف ١٢ ك ٥٢٧ قوله القربى الى الارض اي التي اقرب الى الارض من باقي السموات فقربى صيغة تفضيل كما تقول هند فضلى النساء ولا يخالف ما تقدم من ان الكواكب ثابتة في العرش او الكرسي لان السماء شفافة لا تحجب ما وراءها فتزيين السماء الدنيا بالكواكب لا يقتضي انها ثابتة فيها اذ التزيين باظهارها عليها وهذا في غير الكواكب السبعة فانها مفرقة على السموات السبع في كل سماء كوكب منها فزحل في السابعة والمشتري في السادسة والمريخ في الخامسة والشمس في الرابعة والزهرة في الثالثة وعطارد في الثانية والقمر في سماء الدنيا ١٢ صادى

۵/۲

www.besturdubooks.wordpress.com

كان نكير ○ انكارى عليهم بالتكذيب عند اهلاكهم اى انه حق اولم يروا ينظروا الى الطير فوقهم فى
الهواء صٰفّٰت باسطات اجنحتهن ويقبضن اجنحتهن بعد البسط وقابضات ما يمسكهن عن الوقوع
فى حال البسط والقبض الا الرحمٰن بقدرته انه بكل شىء بصير ○ المعنى لم يستدلوا بثبوت
الطير فى الهواء على قدرتنا ان نفعل بهم ما تقدم وغيره من العذاب امّن مبتدا هٰذا خبره الذى
بدل من هٰذا هو جند اعوان لكم صلة الذى ينصركم صفة جند من دون الرحمٰن اى غيره يدفع
عنكم عذابه اى لا ناصر لكم ان ما الكٰفرون الا فى غرور ○ غرهم الشيطان بان العذاب لا ينزل بهم امّن
هٰذا الذى يرزقكم ان امسك الرحمٰن رزقه اى المطر عنكم وجواب الشرط محذوف ودل عليه
ماقبله اى فمن يرزقكم اى لا رازق لكم غيره بل لجّوا تمادوا فى عتو تكبر ونفور ○ تباعد عن الحق
افمن يمشى مكبًّا واقعا على وجهه اهدٰى امّن يمشى سويًّا معتدلا على صراط طريق مستقيم ○ و
خبر من الثانية محذوف دل عليه خبر الاولى اى اهدى والمثل فى المؤمن والكافر اى ايهما على هدى قل
هو الذى انشاكم خلقكم وجعل لكم السمع والابصار والافئدة ط القلوب قليلا ما تشكرون ○ ما
مزيدة والجملة مستانفة مخبرة بقلة شكرهم جدا على هٰذه النعم قل هو الذى ذراكم خلقكم فى
الارض واليه تحشرون ○ للحساب ويقولون للمؤمنين متى هٰذا الوعد وعد الحشر ان كنتم صٰدقين ○
فيه قل انما العلم بمجيئه عند الله وانما انا نذير مبين ○ بين الانذار فلما راوه اى العذاب بعد
الحشر زلفة قريبا سيئت اسودت وجوه الذين كفروا وقيل اى قال الخزنة لهم هٰذا اى العذاب الذى
كنتم به بانذاره تدّعون ○ انكم لا تبعثون وهٰذه حكاية حال تاتى عبر عنها بطريق المضى لتحقق وقوعها
قل ارءيتم ان اهلكنى الله ومن معى من المؤمنين بعذابه كما تقصدون او رحمنا فلم يعذبنا فمن
يجير الكٰفرين من عذاب اليم ○ اى لا مجير لهم منه قل هو الرحمٰن اٰمنا به وعليه توكلنا فستعلمون
بالتاء والياء عند معاينة العذاب من هو فى ضلٰل مبين ○ بين انحن ام انتم ام هم قل ارءيتم ان اصبح
ع ١٦ ٢ ماؤكم غورا غائرا فى الارض فمن يأتيكم بماء معين ○ جار تناله الايدى والدلاء كمائكم اى لا ياتى به
الا الله فكيف تنكرون ان يبعثكم ويستحب ان يقول القارئ عقيب معين الله رب العٰلمين كما ورد فى
الحديث وتليت هٰذه الاٰية عند بعض المتجبرين فقال تاتى به الفؤس والمعاول فذهب ماء عينه و
عمى نعوذ بالله من الجراة على الله وعلى اٰياته سورة نٓ مكية ثنتان وخمسون اٰية

له قوله انكارى عليهم انكار الله تعالٰى على عبده ان يفعل به امرا صعبا فعلا يا قولا لا يعرف ۱۲ روح ۲له قوله اجنحتهن اى مفعوله محذوف وهو الاجنحة والصف البسط ۱۲ ك ۳له قوله قابضات اشار بذلك الى ان الفعل مؤول باسم الفاعل معطوف على صافات والحكمة فى تعبيره ثانيا بالفعل ولم يقل وقابضات ان الاصل فى الطيران صف الاجنحة والقبض طار عليه فعبر عن الاصل باسم الفاعل وعن الطارئ بالفعل الذى شانه الحدوث ۱۲ صاوى ٤له قوله ام من هذا الذى هو جند لكم ينصركم الخ بالفارسية ايا كيست آنكه وى لشكر است برائے شما نصرت ميدهد شما را بجز خدا ۱۲ ٥له قوله ام من هذا الخ سبب نزول هذه الآية وما بعدها ان الكفار كانوا يمتنعون من الايمان ويعاندون رسول الله معتمدين على شيئين قوتهم بالاموال والعدد واعتقادهم ان اصنامهم توصل اليهم الخيرات وتدفع عنهم المضرات فابطل الله الاول بقوله ام من هذا الذى هو جند لكم الخ وابطل الثانى بقوله ام من هذا الذى يرزقكم من السماء الخ وام هنا منقطعة تفسير ببل وحدها لدخولها على من الاستفهامية ولا يصح تفسيرها ببل والهمزة لئلا يدخل الاستفهام على مثله ۱۲ صاوى ٥٥ قوله مبتدأ هذا خبره ومن استفهامية والاخبار من النكرة بالمعرفة يجوز عند سيبويه اذا كان المبتدا اسم استفهام وغيره يجعل هذا مبتدأ ومن خبره۔ كمالين وجند محمول على لفظه فى الافراد ولو روعى المعنى قيل ينصرونكم ۱۲ ك ٥٦ قوله اعوان اشار بذلك الى ان جند لفظه مفرد ومعناه جمع ۱۲ صاوى ٥٧ قوله اى لا ناصر لكم يشير الى ان الاستفهام فى من للانكار ثم ان ام متصلة معادلة للقرائن التى قبلها اى امنتم من عذاب الله لم تعلموا ان الحافظ هو الله ام لكم جند ينصركم من دون الله ان اراد بكم خسفا او ارسال حاصب وجاء بصورة الاستفهام اشعارا بانهم اعتقدوا ان لهم ناصرا ورازقا غير الله فيسال عن تعيينه وقال ابو حيان انها منقطعة بمعنى بل وليس بمعنى همزة الاستفهام حتى يلزم اجتماع استفهامين وجوز فى من كونها موصولة ايضا وهذا مبتدأ الذى خبره والجملة صلة من الموصولة بتقدير القول اى ايعلم الذى يقال فى حقه هذا والذى هو جند لكم ينصركم من دون الله ۱۲ كمالين ٥٥ قوله ام من هذا الذى يرزقكم ام من يشار اليه ويقال هذا الذى يرزقكم بيضاوى بالفارسية ايا كيست آنكه وى روزى دهد شما را ۱۲ ٥٩ قوله اى لا رازق لكم غيره يشير الى ان من استفهامية وهى للانكار وجعل الزمخشرى من موصولة ۱۲ ك ٦٠ قوله بل لجوا اضراب انتقالى مبنى على مقدر يستدعيه المقام كانه قيل انهم لم يتاثروا بتلك المواعظ ولم يذعنوا بل لجوا ۱۲ صاوى ٦١ قوله ونفور نفور رميدن ۱۲ صراح ٦٢ قوله مكبا اسم فاعل من اكب اللازم المطاوع لكب فكب من غير همز متعد يقال كبه الله واما اكب فهو لازم يقال اكب اى سقط وهذا على خلاف القاعدة المشهورة من ان الهمزة اذا دخلت على اللازم فتصيره متعديا وههنا دخلت على المتعدى فصيرته لازما ۱۲ صاوى ٦٣ قوله سويا مستويا منتصبا سالما من العثور والخرور ۱۲ مدارك ٦٤ قوله وخبر من الثانية آه لا حاجة الى هذا لان قولك زيد قائم ام عمرو لا يحتاج فيه من حيث الصناعة الى حذف الخبر بل تقول هو معطوف على زيد عطف المفردات ووحد الخبر لان ام لاحد الشيئين ۱۲ ج ٦٥ قوله والمثل فى المؤمن والكافر اى فشبه المؤمن فى تمسكه بالدين الحق ومشيه على منهاجه بمن يمشى فى الطريق المعتدل الذى ليس فيه ما يتعثر به وشبه الكافر فى ركوبه ومشيه على الدين الباطل بمن يمشى فى الطريق الذى فيه حفر وارتفاع وانخفاض فيتعثر ويسقط على وجهه كلما تخلص من عثرة وقع فى اخرى فالمذكور فى الآية هو المشبه به والمشبه محذوف لدلالة السياق عليه واشار بقوله اى ايهما على هدى اى ان افعل التفضيل ليس على بابه بل المراد اصل الفعل ۱۲ جمل ٦٦ قوله قل هو الذى انشاكم الخ خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم بان يذكرهم بنعم الله تعالى عليهم ليرجعوا اليه فى امورهم ولا يعولوا على غيره ۱۲ صاوى ٦٧ قوله قليلا ما تشكرون تقدم ان قليلا صفة مصدر محذوف مقدر اى شكرا قليلا وما مزيدة لتاكيد التقليل والجملة حال مقدرة والقلة على ظاهرها او بمعنى العدم ان كان الخطاب للكفرة ۱۲ جمل ٦٨ قوله ان كنتم صادقين خطاب للنبى والمؤمنين لانهم كانوا مشاركين له فى الوعد وتلاوة الآيات المتضمنة له وجواب الشرط محذوف اى ان كنتم صادقين فيما تخبرون به من مجئ الساعة والحشر فبينوا وقته ۱۲ ابو السعود ٦٩ قوله اى العذاب بعد الحشر وعن مجاهد العذاب ببدر ۱۲ ك ٢٠ قوله زلفة قريبا هو اسم يوصف به مصدر يستوى فيه المذكر والمؤنث ۱۲ ك ٢١ قوله سيئت بالفارسية بگردد زشت شود ۱۲ ٢٢ قوله انكم لا تبعثون يشير الى ان تدعون من الادعاء بمعنى الدعوى والمفعول مقدر وقيل هو تفتعلون من الدعاء اى تبطلونه وتتمنون ان يجعل لكم ۱۲ كمالين ٢٣ قوله فمن يجير پس كيست آنكه نجات دهد ۱۲ ٢٤ قوله فستعلمون بالتاء آه اى نظرا للخطاب فى قوله قل ارايتم وقوله والياء اى نظرا للغيبة فى قوله فمن يجير الكافرين وقوله انحن اشار به الى ان من استفهامية وهى مبتدأ وهو ضمير فصل والظرف خبر المبتدأ والجملة سادة مسد المفعولين لعلم المعلقة بالاستفهام وقوله ام انتم ناظر لقراءة الخطاب وقوله ام هم ناظر لقراءة الغيبة فالكلام على التوزيع ۱۲ ج ٢٥ قوله غورا مصدر خبر لاصبح وقد اوله باسم الفاعل ليصح الاخبار وقوله غائرا اى ذاهبا وناز لا فى الارض وكان ماؤهم من بئرين بئر زمزم وبئر ميمونة ۱۲ خطيب ٢٦ قوله غائرا فى الارض اشارة الى انه مصدر ماول باسم الفاعل او وصف به مبالغة ۱۲ كمالين ٢٧ قوله معين آه قال ابن عباس اى ظاهر تراه العيون فعلى هذا اصله معيون بوزن مفعول كمبيع اصله مبيوع فنقلت ضمة الياء الى العين قبلها فالتقى الساكنان الياء والواو فحذفت الواو ثم كسرت العين لتصح الياء وقيل هو من معن الماء اى كثر فهو على هذا فعيل لا مفعول فالميم على الثانى اصلية وعلى الاول زائدة ۱۲ ج ٢٧ قوله معين اى فعيل من معن الماء اى جرى او مفعول من عين ۱۲ ٢٨ قوله الفؤس فؤس جمع فاس بمعنى تبر صراح وقوله والمعاول جمع معول كمنبر الحديدة تنقر بها الجبال قاموس وفى المختار والمعول الفاس العظيمة التى تنقر بها الصخر والجمع المعاول ۱۲ ٢٩ قوله من الجراة على الله يقال اجترأ على القول بالهمز اى اسرع بالهجوم عليه من غير توقف والاسم الجراة بوزن غرفة وجراءة بوزن كراهة كما قال المفسر ويؤخذ منه ان العبد يؤاخذ بالكفر ولو على سبيل المزح ۱۲ صاوى

www.besturdubooks.wordpress.com

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

ـه قوله ن الخ- روى ابن المنذر عن ابن جريج ومجاهد النون هو الحوت الذى عليه الارض وروى الطبرانى عن ابن عباس مرفوعا النون الحوت واخرج عبد الرزاق وابن المنذر عن قتادة والحسن النون الدواة ورواه ابن المنذر عن ابن عباس ايضا ۱۲ ک ۲ قوله احد حروف الهجاء آه غرضه بهذه العبارة الرد على من قال انه مقتطع من اسمه تعالى الرحمن او النصير او الناصر او النور وقوله الله اعلم بمراده به اے فهو من المتشابه الذى انفرد الله بعلمه كسائر حروف الهجاء التى تفتتح بها كثير من السور وقيل المراد به الحوت الذى جعل الله الارض على ظهره وقيل المراد به الدواة التى يكتب منها وقيل انه اسم السورة وقيل اسم القرآن وقيل غير ذلك ۱۲ جمل ۳ قوله بسبب انعام ربك آه يشير الى ان الباء للسببية متعلق بمعنى النفى وقد يجعل حالا من المستكن فى الخبر والمعنى ما انت بمجنون متلبسا بنعمة ربك ۱۲ ک ۴ قوله وانك لعلى خلق عظيم وانما افرد الخلق ووصفه بالعظمة كما وصف القرآن بالعظيم لينبه على ان ذلك الخلق الذى هو عليه الصلاة والسلام عليه جامع لمكارم الاخلاق اجتمع فيه شكر نوح ع وخلة ابراهيم ع واخلاص موسى ع وصدق وعد اسمعيل ع وصبر يعقوب ع وايوب ع واعتذار داؤد ع وتواضع سليمان ع وعيسى ع وغيرها من اخلاق سائر الانبياء عليهم السلام كما قال فبهداهم اقتده اذ ليس هذا الهدى معرفة الله تعالى لان ذلك تقليد وهو غير لائق بالرسول عليه الصلوة والسلام ولا الشرائع لان شريعته ناسخة لشرائعهم ومخالفة لها فى الفروع والمراد منه الاقتداء بكل منهم فيما اختص به من الخلق الكريم ولو كان كل منهم مختصا بخلق حسن غالب على سائر اخلاقه فلما امر بذلك فكانه امر بجمع جميع ما كان متفرقا فيهم فهذه درجة عالية لم يتيسر لاحد من الانبياء عليهم السلام فلاجرم وصفه الله بكونه على خلق عظيم كما قال بعض العارفين ـه لكل نبى فى الانام فضيلة ۞ وجملتها مجموعة لمحمد ۱۲ روح ۵ قوله بايكم المفتون ترسم ههنا بيائين آه خطيب وبايكم خبر مقدم والمفتون مبتدأ مؤخر اے حصل المفتون اے الجنون واستقر وثبت بايكم والجملة فى محل نصب معمولة لما قبلها لانه معلق باداة الاستفهام ۱۲ جمل ۶ قوله مصدر اے ان المفتون مصدر بمعنى الفتون وهو الجنون كالمعقول بمعنى العقل والباء للالصاق نحو به ما ۱۲ روح وهو تعريض بابى جهل بن هشام والوليد بن المغيرة واضرابهما ۱۲ ابو السعود ۷ قوله وهو معطوف آه اے فهو فى حيز لو فهو من التمنى فالتمنى شيئان ثانيهما متسبب عن الاول وقوله وان جعل الخ وعلى هذا لا يكون من جملة التمنى وقوله قدر قبله الخ جواب عن ايراد صرح به الزمخشرى وعبارة السمين المشهور فى قراءة الناس ومصاحفهم فيدهنون بثبوت نون الرفع وفيه وجهان احدهما انه عطف على تدهن فيكون داخلا فى حيز لو والثانى انه خبر مبتدأ مضمر اے فهم يدهنون وقال الزمخشرى فان قلت لم رفع فيدهنون ولم ينصب باضمار ان على القاعدة فى جواب التمنى قلت قد عدل به الى طريق آخر وهو انه جعل خبر مبتدأ محذوف اے فهم يدهنون فالجواب جملة اسمية ۱۲ جمل ۸ قوله بعد الفاء هم اے فهم يدهنون وفى الخطيب فى رفع فيدهنون وجهان احدهما انه عطف على تدهن فيكون داخلا فى حيز لو والثانى انه خبر مبتدأ مضمر اى فهم يدهنون وقال الزمخشرى فان قلت لم رفع فيدهنون ولم ينصب باضمار ان وهو جواب التمنى قلت قد عدل به الى طريق آخر وهو ان جعل خبر مبتدأ محذوف اے فهم يدهنون على معنى ودوا لو تدهن فهم يدهنون والى هذا الجواب اشار الشارح ايضا بقوله وان جعل جواب التمنى الخ ۱۲ ۹ قوله حقير اے فى رايه وتدبيره عند الله تعالى فلا ينافى انه كان معظما فى قومه وعن ابن عباس كذاب لانه حقير عند الناس ۱۲ صاوى وغيره ۱۰ قوله عياب اے كثير العيب للناس من الهمز بمعنى الطعن ۱۲ ک ۱۱ قوله ساع الخ اے فقال بالكلام بين الناس النميم والنميمة السعاية على وجه الافساد بينهم لا على وجه الاصلاح وورد فى الحديث ليس النمام الذى يصلح بين الناس فيقول خيرا او نمى خيرا ۱۲ ک ۱۲ قوله دعى دعى بمعنى مدعو وهو من يدعى لغير ابيه ابناله وهو المتبنى كما مر شرح هذا اللفظ من الشارح فى سورة الاحزاب وفى روح البيان فالزنيم هو الذى تبناه احد اى اتخذه ابنا وليس بابن له من نسبه فى الحقيقة ليس وليد بن مغيره پسر خوانده شد در قريش ودر اصل از قريش نبود يعنى حرام زاده بود ۱۲ ۱۳ قوله ادعاه ابوه وهو المغيرة اے تبنى ونسبه الى نفسه بعد ان كان لا يعرف له اب وقوله بعد ثمانى عشرة سنة اے من ولادته يعنى وليد هژده ساله بود كه مغيره دعوى كرد كه من پدر اويم واورا بخود گرفت فمعنى زنيم حينئذ ولد الزنا وبالفارسية حرام زاده كه پدر او معلوم نباشد جمل وروح البيان ولما نزلت الآية قال الوليد لامه ان محمدا وصفنى بتسع صفات اعرفها غير التاسع منها فان لم تصدقينى الخبر ضربت عنقك فقالت له ان اباك كان عنينا فخفت على المال لابن عمك يعنى يكون المال ميراثا لهم فاجزت فلانا الغلام ومكنت من نفسى فانت منه كما فى تفسير الزاهدى وغيره وقوله وتعلق بزنيم الظرف قبله وهو قوله تعالى بعد ذلك ۱۲ ۱۴ قوله وهو متعلق بما دل عليه اذا تتلى عليه الخ اے لان كان ذا مال وبنين كذب باياتنا يدل عليه اذا تتلى عليه اياتنا الخ ويجوز ان يكون متعلقا بقوله

سورة ن مكية ...

بِسۡمِ اللّٰهِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيۡمِ ۞ نٓ قف احد حروف الهجاء الله اعلم بمراده به وَالۡقَلَمِ الذى كتب به الكائنات فى اللوح المحفوظ وَمَا يَسۡطُرُوۡنَ ۙ۞ اى الملائكة من الخير والصلاح مَاۤ اَنۡتَ يا محمد بِنِعۡمَةِ رَبِّكَ بِمَجۡنُوۡنٍ ۚ۞ اى انتفى الجنون عنك بسبب انعام ربك عليك بالنبوة وغيرها وهذا رد لقولهم انه لمجنون وَاِنَّ لَكَ لَاَجۡرًا غَيۡرَ مَمۡنُوۡنٍ ۚ۞ مقطوع وَاِنَّكَ لَعَلٰى خُلُقٍ دين عَظِيۡمٍ ۞ فَسَتُبۡصِرُ وَيُبۡصِرُوۡنَ ۙ۞ بِاَيّٖكُمُ الۡمَفۡتُوۡنُ ۞ مصدر كالمعقول اى الفتون بمعنى الجنون اى ابك ام بهم اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعۡلَمُ بِمَنۡ ضَلَّ عَنۡ سَبِيۡلِهٖ ۖ وَهُوَ اَعۡلَمُ بِالۡمُهۡتَدِيۡنَ ۞ له واعلم بمعنى عالم فَلَا تُطِعِ الۡمُكَذِّبِيۡنَ ۞ وَدُّوۡا تمنوا لَوۡ مصدرية تُدۡهِنُ تلين لهم فَيُدۡهِنُوۡنَ ۞ يلينون لك وهو معطوف على تدهن وان جعل جواب التمنى المفهوم من ودوا قدر قبله بعد الفاء هم وَلَا تُطِعۡ كُلَّ حَلَّافٍ كثير الحلف بالباطل مَّهِيۡنٍ ۙ۞ حقير هَمَّازٍ عياب اى مغتاب مَّشَّآءٍۢ بِنَمِيۡمٍ ۙ۞ ساع بالكلام بين الناس على وجه الافساد بينهم مَّنَّاعٍ لِّلۡخَيۡرِ بخيل بالمال عن الحقوق مُعۡتَدٍ ظالم اَثِيۡمٍ ۙ۞ اثم عُتُلٍّۢ غليظ جاف بَعۡدَ ذٰلِكَ زَنِيۡمٍ ۙ۞ دعى فى قريش وهو الوليد بن المغيرة ادعاه ابوه بعد ثمانى عشرة سنة قال ابن عباس رضى الله تعالى عنه لا نعلم ان الله سبحانه وتعالى وصف احدا بما وصفه من العيوب فالحق به عارا لا يفارقه ابدا وتعلق بزنيم الظرف قبله اَنۡ كَانَ ذَا مَالٍ وَّبَنِيۡنَ ۞ اى لان وهو متعلق بما دل عليه اِذَا تُتۡلٰى عَلَيۡهِ اٰيٰتُنَا القرآن قَالَ هى اَسَاطِيۡرُ الۡاَوَّلِيۡنَ ۞ اى كذب بها لانعامنا عليه بما ذكر وفى قراءة ءان بهمزتين مفتوحتين سَنَسِمُهٗ عَلَى الۡخُرۡطُوۡمِ ۞ سنجعل على انفه علامة يعير بها ما عاش فخطم انفه بالسيف يوم بدر اِنَّا بَلَوۡنٰهُمۡ امتحنا اهل مكة بالقحط والجوع كَمَا بَلَوۡنَاۤ اَصۡحٰبَ الۡجَنَّةِ ۚ البستان اِذۡ اَقۡسَمُوۡا لَيَصۡرِمُنَّهَا يقطعون ثمرتها مُصۡبِحِيۡنَ ۙ۞ وقت الصباح كيلا يشعر لهم المساكين فلا يعطونهم منها ما كان ابوهم يتصدق به عليهم منها وَلَا يَسۡتَثۡنُوۡنَ ۞ فى يمينهم بمشيئة الله تعالى والجملة مستانفة اى وشانهم ذلك فَطَافَ عَلَيۡهَا طَآئِفٌ مِّنۡ رَّبِّكَ نار احرقتها ليلا وَهُمۡ نَآئِمُوۡنَ ۞ فَاَصۡبَحَتۡ كَالصَّرِيۡمِ ۙ۞ كالليل الشديد الظلمة اى سوداء فَتَنَادَوۡا مُصۡبِحِيۡنَ ۙ۞ اَنِ اغۡدُوۡا عَلٰى حَرۡثِكُمۡ غلتكم تفسير للتنادى او ان مصدرية اى بان اِنۡ كُنۡتُمۡ صٰرِمِيۡنَ ۞ مريدين القطع وجواب الشرط دل عليه ما قبله فَانۡطَلَقُوۡا وَهُمۡ يَتَخَافَتُوۡنَ ۙ۞ يتسارون اَنۡ لَّا يَدۡخُلَنَّهَا الۡيَوۡمَ عَلَيۡكُمۡ مِّسۡكِيۡنٌ ۙ۞ تفسير لما قبله او ان مصدرية اى بان وَّغَدَوۡا عَلٰى حَرۡدٍ منع للفقراء قٰدِرِيۡنَ ۞ عليه فى ظنهم

ص بالفارسية بامداد بيرون آئيد وفى كشف الاسرار دان بستان هم زرع بود ودرخت انگور ۱۲ روح ۲۵ قوله اے بان تنادوا بعضهم لبعض بان اقبلوا غدوة على

ولا تطع من المدارک بتغير يسير ۱۲ ۱۵ قوله وفى قراءة ان بهمزتين مفتوحتين فهو استفهام والمراد به التوبيخ والتقدير الان كان ذا مال وبنين اذا تتلى عليه اياتنا الخ وهى قراءة ابن عامر وشعبة وحمزة ومن قرا ان كان بغير استفهام فهو مفعول من اجله والعامل فيه فعل مضمر والتقدير يكفر لان كان ذا مال وبنين ودل على هذا الفعل اذا تتلى عليه اياتنا قال اساطير الاولين ولا يعمل فى اذا تتلى ولا قال لان ما بعد اذا لا يعمل فيما قبلها لان اذا تضاف اے الجمل التى بعدها ولا يعمل المضاف اليه فيما قبل المضاف ۱۲ خطيب ۱۶ قوله على الخرطوم عبر به استهزاء بهذا اللعين لان الخرطوم انف السباع وغالب ما يستعمل فى انف الفيل والخنزير ۱۲ صاوى ۱۷ قوله يعير بها ما عاش اے يعاب بها مدة عيشه وحيوته آه وسم الكى والمراد ههنا العلامة ۱۲ ک ۱۸ قوله فخطم انفه اے جرح انف هذا اللعين يوم بدر فبقى اثر جرح فى انفه بقية عمره ۱۲ صاوى ۱۸ قوله فخطم انفه بالخاء المعجمة فى القاموس خطمه اذا اثر فى انفه جراحة ۱۲ ۱۹ قوله اذ اقسموا ظرف لبلونا والاقسام سوگند خوردن ۱۲ ۲۰ قوله بمشية الله تعالى اے لا يقولون ان شاء الله تعالى وتسميته استثناء مع انه شرط من حيث ان مؤداه مؤدى الاستثناء فان قولك لاخرجن ان شاء الله ولا اخرج الا ان شاء الله بمعنى واحد ولا يستثنون حصة المساكين كما كان يفعله ابوهم ۱۲ ابو السعود ۲۱ قوله طائف اے بلاء طائف بيضاوى وكان ذلك نارا نزلت من السماء فاحرقتها ۱۲ ۲۲ قوله كالليل الشديد الخ لان الليل يقال له الصريم اے صارت سوداء كالليل ۱۲ روح ۲۳ قوله اے سوداء لاحتراقها وقيل كالنهار بيضاء لفرط اليبس سميا بالصريم لان كلا منهما ينصرم عن صاحبه وقيل كالزرع الذى حصده يابسا وعن ابن عباس كالرماد الاسود ۱۲ ک ۲۴ قوله ان اغدوا على حرثكم اے اغدوا على ان ان مفسرة او بان اغدوا على انها مصدرية اے اخرجوا غدوة اول النهار وم

www.besturdubooks.wordpress.com

۵۱ قوله قالوا انا لضالون اے ضللنا جنتنا وما ہی بہا لما رأوا من ہلاکہا فلما تأملوا وعرفوا انہا ہی قالوا بل نحن الخ ۱۲ مدارک ۵۲ قوله قال اوسطہم اے رأیا او سنا وفی الکشاف اعدلہم وخیرہم ۱۲ ۵۳ قوله لولا تسبحون اے ہلا تستثنون اذ الاستثناء التسبیح لالتقائہما فی معنی التعظیم لله لان الاستثناء تفویض الیه والتسبیح تنزیہ له وکل واحد من التفویض والتنزیہ تعظیم او المعنے لولا تذکرون الله وتتوبون الیه من خبث نیتکم کان اوسطہم قال لہم حین عزموا علی ذلک اذکروا الله وانتقامه عن المجرمین وتوبوا عن ہذه العزیمة الخبیثة فعصوه فعیرہم ۱۲ مدارک ۵۴ قوله تائبین وقیل معناه بل لا یستثنون وسمی الاستثناء تسبیحا لانه تعظیم لله واقرار بان له القدرة والتنزیه له عن العجز وقیل کان استثناءہم سبحان الله ۱۲ ک ۵۵ قوله یتلاومون اے یلوم بعضہم بعضا علی ما صدر منہم سابقا ۱۲ صاوی ۵۶ قوله ہلاکنا اے ان لم یعف عنا ربنا فقد حضر ہلاکنا ۱۲ صاوی ۵۷ قوله روی انہم ابدلوا خیرا منہا الخ قال ابن مسعود بلغنا ان القوم اخلصوا وعرف الله منہم الصدق فابدلہم بہا جنة فیہا عنب یحمل البغل منه عنقودا ذکره البغوی وتلاه الزمخشری ۱۲ ک ۵۸ قوله اے مثل العذاب الخ یشیر اے ان کذلک مبتدأ خبره العذاب وان المشار الیه فی ذلک عذاب ہؤلاء اے اصحاب الجنة ۱۲ ک ۵۹ قوله ما خالفوا امرنا یعنی ان جواب لو مقدر فانه لا یصح ان یکون قید الما قبله وان مفعول العلم محذوف وقد ینزل منزلة اللازم اے لو کانوا من اہل العلم لما خالفوا ۱۲ ک ۶۰ قوله لما قالوا ان بعثنا وسبب قولہم ہذا نزول ہذه الآیة وہی ان للمتقین عند ربہم جنات النعیم فنزولہا سبب لقولہم المذکور ولما قالوه نزل الرد علیہم بقوله افنجعل المسلمین الخ فکان الاولی للشارح کما صنع غیره ان یؤخر قوله ونزل لما قالوا الخ عن قوله جنات النعیم فان القول المذکور ہو السبب فی نزول افنجعل المسلمین الخ ۱۲ جمل

فَلَمَّا رَاَوْهَا سوداء محترقة قَالُوْٓا اِنَّا لَضَآلُّوْنَ ۙ عنہا ای لیست ہذه ثم قالوا لما علموہا بَلْ نَحْنُ مَحْرُوْمُوْنَ ثمرتہا بمنعنا الفقراء منہا قَالَ اَوْسَطُهُمْ خیرہم اَلَمْ اَقُلْ لَّكُمْ لَوْلَا ہلا تُسَبِّحُوْنَ ۝ الله تائبین قَالُوْا سُبْحٰنَ رَبِّنَآ اِنَّا كُنَّا ظٰلِمِيْنَ ۝ بمنع الفقراء حقہم فَاَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلٰى بَعْضٍ يَّتَلَاوَمُوْنَ ۝ قَالُوْا يٰوَيْلَنَا للتنبیه ہلاکنا اِنَّا كُنَّا طٰغِيْنَ ۝ عَسٰى رَبُّنَآ اَنْ يُّبْدِلَنَا بالتشدید والتخفیف خَيْرًا مِّنْهَآ اِنَّآ اِلٰى رَبِّنَا رٰغِبُوْنَ ۝ لیقبل توبتنا ویرد علینا خیرا من جنتنا روی انہم ابدلوا خیرا منہا كَذٰلِكَ ای مثل العذاب لہؤلاء الْعَذَابُ لمن خالف امرنا من کفار مکة وغیرہم وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَةِ اَكْبَرُ ۘ لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ ۝ع عذابہا ما خالفوا امرنا ونزل لما قالوا ان بعثنا نعطی افضل منکم اِنَّ لِلْمُتَّقِيْنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنّٰتِ النَّعِيْمِ ۝ اَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِيْنَ كَالْمُجْرِمِيْنَ ۝ۭ ای تابعین لہم فی العطاء مَا لَكُمْ ۣ كَيْفَ تَحْكُمُوْنَ ۝ ہذا الحکم الفاسد اَمْ بل لَكُمْ كِتٰبٌ منزل فِيْهِ تَدْرُسُوْنَ ۝ۙ تقرؤن اِنَّ لَكُمْ فِيْهِ لَمَا تَخَيَّرُوْنَ ۝ۚ تختارون اَمْ لَكُمْ اَيْمَانٌ عہود عَلَيْنَا بَالِغَةٌ واثقة اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ ۙ متعلق معنی بعلینا وفی ہذا الکلام معنی القسم ای اقسمنا لکم وجوابه اِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُوْنَ ۝ۚ به لانفسکم سَلْهُمْ اَيُّهُمْ بِذٰلِكَ الحکم الذی یحکمون به لانفسہم من انہم یعطون فی الآخرة افضل من المؤمنین زَعِيْمٌ ۝ۚ کفیل لہم اَمْ لَهُمْ ای عندہم شُرَكَاۗءُ ۚ موافقون لہم فی ہذا القول یکفلون لہم به فان کان کذلک فَلْيَاْتُوْا بِشُرَكَاۗىِٕهِمْ الکافلین لہم به اِنْ كَانُوْا صٰدِقِيْنَ ۝ اذکر يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ ہو عبارة عن شدة الامر یوم القیمة للحساب والجزاء یقال کشفت الحرب عن ساق اذا اشتد الامر فیہا وَّيُدْعَوْنَ اِلَى السُّجُوْدِ امتحانا لایمانہم فَلَا يَسْتَطِيْعُوْنَ ۝ۙ تصیر ظہورہم طبقا واحدا خَاشِعَةً حال من ضمیر یدعون ای ذلیلة اَبْصَارُهُمْ لا یرفعونہا تَرْهَقُهُمْ تغشاہم ذِلَّةٌ ۭ وَقَدْ كَانُوْا يُدْعَوْنَ فی الدنیا اِلَى السُّجُوْدِ وَهُمْ سٰلِمُوْنَ ۝ فلا یاتون به بان لا یصلوا فَذَرْنِيْ دعنی وَمَنْ يُّكَذِّبُ بِهٰذَا الْحَدِيْثِ ۭ القرآن سَنَسْتَدْرِجُهُمْ ناخذہم قلیلا قلیلا مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ۙ وَاُمْلِيْ لَهُمْ ۭ امہلہم اِنَّ كَيْدِيْ مَتِيْنٌ ۝ شدید لا یطاق اَمْ بل تَسْــَٔــلُهُمْ علی تبلیغ الرسالة اَجْرًا فَهُمْ مِّنْ مَّغْرَمٍ مما یعطونکه مُّثْقَلُوْنَ ۝ۚ فلا یؤمنون لذلک اَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ ای اللوح المحفوظ الذی فیه الغیب فَهُمْ يَكْتُبُوْنَ ۝ منه ما یقولون فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فیہم بما یشاء وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوْتِ ۘ فی الضجر والعجلة وہو یونس علیه الصلوة والسلام اِذْ نَادٰى دعا ربه وَهُوَ مَكْظُوْمٌ ۝ۭ مملوء غما فی بطن الحوت

قوله نعطی افضل منکم اے کما اعطینا فی الدنیا فنزل تکذیبا لقولہم ۱۲ ک ۶۱ قوله افنجعل المسلمین الخ قال مقاتل لما نزل ان للمتقین الخ قال کفار مکة للمسلمین ان الله فضلنا علیکم فی الآخرة فان لم یحصل التفضیل فلا اقل من المساواة فاجابہم الله تعالے بقوله افنجعل المسلمین الخ ۱۲ صاوی ۶۲ قوله تابعین لہم المناسب ان یقول ای مساوین لہم فی العطاء یعنی ان الآیة انما دلت علی نفی المساواة مع ان المشرکین ادعوا الافضلیة فلم تحصل الموافقة اجیب بانہا دلت علی نفی الافضلیة بالاولی لانه اذا انتفی المساوات فالافضلیة اولی ۱۲ صاوی ۶۳ قوله ما لکم آه جملة من مبتدأ وخبر ینبغی الوقف علیہا اے ای شیء یحصل لکم من ہذه الاحکام البعیدة عن الصواب فہذا سؤال عن فائدة ہذا الحکم وقوله کیف تحکمون جملة اخرے فیہا السؤال عن کیفیة الحکم اے ہل ہو عن عقل او عن اختلال فکر واعوجاج رأی ۱۲ ج ۶۴ قوله ان لکم فیه آه لکم خبرہا مقدم وما اسمہا مؤخر واقترن بلام التوکید وہذه الجملة ہی المدروسة فی الکتاب فہی مفعول فی المعنے لتدرسون وکان الظاہر فتح ان لکن لما جیء باللام المختصة بالمکسورة کسرت وعلقت الفعل وہو تدرسون عن العمل فی لفظ الجملة ودخله التعلیق وان لم یکن من افعال القلوب لتضمنه معنی الحکم ۱۲ ج ۶۵ قوله واثقة الخ تفسیر باللازم فان البلوغ اصله التناہی فی الشیء ۱۲ ۶۶ قوله الی یوم القیمة متعلق ببالغة اے ایمان مؤکدة لا تنحل الی یوم القیمة ویحتمل ان یکون متعلقة بمقدر فی لکم اے ثابتة لکم علینا الی کذا وفی ہذا الکلام معنی القسم اے اقسمنا لکم وجوابه ان لکم ولا ینافیه کون الایمان بمعنی المعہود فان العہد کالیمین من غیر فرق فیجاب بما یجاب به القسم ۱۲ ک ۶۷ قوله متعلق معنے بعلینا اے تتصل به ولیس المراد التعلق الصناعی فانه مختص بالفعل او ما فیه رائحة الفعل او بالمقدر فی الظرف اے ہی ثابتة لکم علینا الی یوم القیامة لا تخرج عن عہدتنا الا یومئذ اذا حکمنا ۱۲ صاوی ۶۸ قوله سلہم آه ینصب مفعولین الضمیر المتصل ہو الاول والثانی جملة ایہم زعیم وای مبتدأ وزعیم خبر وبذلک یتعلق بزعیم وعلق سلہم بالاستفہام الذی ہو جزء الجملة عن العمل فی لفظ الجملة ۱۲ ج ۶۹ قوله یوم یکشف عن ساق بالفارسیة روزیکه جامه برداشته شود از ساق ویوم منصوب باذکر المقدر ۱۲ ۷۰ قوله ہو عبارة اے ہذا الترکیب وہو یکشف عن ساق عبارة الخ اے من قبیل الکنایة او الاستعارة التمثیلیة واصل ہذا الکلام یقال لمن شمر عن ساقه عند العمل الشاق وعبارة الخطیب والاصل فیه ان من وقع فی شیء یحتاج اے الجد شمر عن ساقه فاستعیر الساق والکشف عنہا لشدة الامر انتہت ونائب فاعل یکشف ہو قوله عن ساق ۱۲ ج ۷۱ قوله امتحانا لایمانہم لا تکلیفا بالسجود لانہا لیست دار تکلیف تصیر ظہورہم طبقا واحدا کلما اراد واحد منہم ان یسجد خر علی قفاه کذا روی فی حدیث الصحیحین ۱۲ ک ۷۲ قوله ضمیر یدعون ای او لا یستطیعون اے ذلیلة ابصارہم لا یرفعونہا لدہشتہم ۱۲ ک ۷۳ قوله اے السجود اے الی الصلوة المفروضة کما روے عن ابراہیم ۱۲ ک ۷۴ قوله وہم سالمون بالفارسیة حالانکه ایشان بے علت بودند ۱۲ ۷۵ قوله بان لا یصلوا اشار بذلک اے ان المراد بالسجود الثانی ہو الصلوة واتفق المفسرون علی ان المراد بالسجود الاول حقیقته وعن کعب الاحبار والله ما نزلت ہذه الآیة الا فی الذین یتخلفون عن الجماعة وقال ابن جبیر کانوا یسمعون حی علی الفلاح فلا یجیبون ۱۲ ک ۷۶ قوله فذرنی ومن یکذب الخ بالفارسیة پس بگذار مرا باکسیکه دروغ می شمرد این سخن را وقوله ومن یکذب معطوف علی المفعول او مفعول معه ۱۲ مدارک ۷۷ قوله ناخذہم قلیلا قلیلا قال الزمخشری المعنے سیدنیہم من العذاب درجة درجة یقال استدرجه اے ادناه منه درجة فدرجة حتے یوسطه فیه واستدراج الله تعالے عباده العصاة ان یرزقہم الصحة والنعمة فیجعلون رزق الله ذریعة المعاصی ۱۲ ک ۷۸ قوله من حیث اے من الجہة التی لا یشعرون انه استدراج قیل کلما جددوا معصیة جددنا لہم نعمة وانسیناہم شکرہا قال النبی صلی الله علیه وسلم اذا رأیت الله ینعم علی عبده وہو مقیم علی المعصیة فاعلم انه استدراج یستدرج به العبد ۱۲ ک ۷۹ قوله اللوح ہذا قول ابن عباس وقیل الغیب ہو علم ما غاب عنہم واطلق مجازا والقرینة فہم یکتبون ۱۲ صاوی ۸۰ قوله فاصبر لحکم ربک الخ نزلت ہذه الآیة باحد حین فر اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم باغراء المنافقین فاراد ان یدعو علی الذین انہزموا وقیل نزلت حین ضاق صدره من اہل مکة فخرج یدعو ثقیفا فاغروا به سفہاءہم وصاروا یضربونه بالحجارة حتے ادموا قدمه الشریف فاراد ان یدعو علیہم فعلی الاول تکون مدنیة وعلی الثانی تکون مکیة ۱۲ صاوی ۸۱ قوله فی الضجر ضجر بیقراری کردن ۱۲ صراح ۸۲ قوله اذ نادی آه اذ منصوب بمضاف محذوف اے ولا یکن حالک کحاله او قصتک کقصته فی وقت ندائه ویدل علی الحذف ان الذوات لا یعصب علیہا النہی وانما ینصب علی احوالہا وصفاتہا ۱۲ جمل ۸۳ قوله روی انہم ابدلوا خیرا منہا وروے انہم تعاقدوا وقالوا ان ابدلنا الله خیرا منہا لنصنعن کما صنع ابونا فدعوا الله تعالی وتضرعوا الیه فابدلہم الله تعالی من لیلتہم ما ہو خیر منہا قالوا ان الله تعالی امر جبریل علیه السلام ان یقتلع تلک الجنة المحترقة فیجعلہا بزغر من ارض الشام ویاخذ من ارض الشام فیجعلہا مکانہا ۱۲ صاوی مختصرا

www.besturdubooks.wordpress.com

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

لـ قوله لولا ان تداركه بالفارسية اگر نہ انست کہ دریافت او را ١٢ ٥٢ قوله لكنه رحم اے فلا يخالف آية الصافات فنبذ بالعراء وهو سقيم ١٢ ك، ٥٣ قوله بالنبوة آه هذا مبنى على انه وقت هذه الواقعة لم يكن نبيا وانما نبئ بعدها وهو احد قولين للمفسرين والثانى انه كان نبيا ومعنى اجتباه انه رد عليه الوحى بعد ان كان قد انقطع عنه ١٢ ج ٥٤ قوله وان يكاد الذين كفروا ان مخففة واللام دليلها من الكبير بالفارسية و هر آئنہ نزدیک اند کہ از ان ١٢ ٥٥ قوله وفتحها اے لانه لغتان وهما لغتان زلقه يزلقه زلقا وازلقه يزلقه ازلاقا ١٢ ك ٥٦ قوله اے ينظرون اليك الخ اے من شدة عداوتهم يكادون ينظرونهم نظرا البغضاء ان يصرعون في الكلام يقال نظر فلان الى نظرا يكاد ان يصرعنى ونظرا يكاد ان يا كلنى قاله الزجاج وقيل المعنى يصيبونك باعينهم كما يصيب العاين ١٢ ق ٥٧ قوله لما سمعوا الذكر وذلك انهم كانوا اذا سمعوه ينبعث عند سماعه بغضهم وحسدهم آه بيضاوى ومن جعل لما ظرفية جعلها منصوبة بيزلقونك ومن جعلها حرفا جعل جوابها محذوفا للدلالة عليه اے لما سمعوا الذكر كادوا يزلقونك ومن جوز تقديم الجواب قال هو هنا متقدم ١٢ ج ٥٨ قوله الحاقة الخ قال الزمخشرى والاصل الحاقة ما هى اے اى شئ هى تفخيما لشانها وتعظيما لهولها فوضعوا الظاهر موضع المضمر لزيادة التهويل ١٢ ك ٥٨ قوله الحاقة وهى من اسماء القيامة فى الكبير اجمعوا على ان الحاقة هى القيامة واختلفوا فى معنى الحاقة على وجوه احدها ان الحق هو الثابت الكائن فالحاقة الساعة الواجبة الوقوع الثابتة المجئ التى هى آتية لا ريب فيها وثانيها انها التى تحق فيها الامور اے تعرف على الحقيقة وثالثها انها ذوات الحواق من الامور وهى الصادقة الواجبة الصدق والثواب والعقاب وغيرهما من احوال القيامة امور واجبة الوقوع والوجود فهى كلها حواق ملخصا ١٢

لولا ان تداركه ادركه نعمة رحمة من ربه لنبذ من بطن الحوت بالعراء بالارض الفضاء وهو مذموم ٥ لكنه رحم فنبذ غير مذموم فاجتبه ربه بالنبوة فجعله من الصلحين ٥ الانبياء وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بضم الياء وفتحها بابصارهم اى ينظرون اليك نظرا شديدا يكاد ان يصرعك ويسقطك عن مكانك لما سمعوا الذكر القران ويقولون حسدا انه لمجنون ٥ بسبب القران الذى جاء به وما هو اى القران الا ذكر موعظة للعلمين ٥ الانس والجن لا يحدث بسببه جنون

سورة الحاقة مكية احدى او اثنتان وخمسون اية

بسم الله الرحمن الرحيم

الحاقة ٥ القيمة التى يحق فيها ما انكر من البعث والحساب والجزاء او المظهرة لذلك ما الحاقة ٥ تعظيم لشانها وهما مبتدأ وخبر خبر الحاقة وما ادرك اى اعلمك ما الحاقة ٥ زيادة تعظيم لشانها فما الاولى مبتدأ وما بعده خبره وما الثانية وخبرها فى محل المفعول الثانى لادرى كذبت ثمود وعاد بالقارعة ٥ القيامة لانها تقرع القلوب باهوالها فاما ثمود فاهلكوا بالطاغية ٥ بالصيحة المجاوزة للحد فى الشدة واما عاد فاهلكوا بريح صرصر شديدة الصوت عاتية ٥ قوية شديدة على عاد مع قوتهم وشدتهم سخرها ارسلها بالقهر عليهم سبع ليال وثمنية ايام اولها من صبح يوم الاربعاء لثمان بقين من شوال وكانت فى عجز الشتاء حسوما متتابعات شبهت بتتابع فعل الحاسم فى اعادة الكى على الداء كرة بعد اخرى حتى يحسم فترى القوم فيها صرعى مطروحين هالكين كانهم اعجاز اصول نخل خاوية ٥ ساقطة فارغة فهل ترى لهم من باقية ٥ صفة نفس مقدرة والتاء للمبالغة اى باق لا وجاء فرعون ومن قبله اتباعه وفى قراءة بفتح القاف وسكون الباء اى من تقدمه من الامم الكافرة والمؤتفكت اى اهلها وهى قرى قوم لوط بالخاطئة ٥ بالفعلات ذات الخطأ فعصوا رسول ربهم اى لوطا وغيره فاخذهم اخذة رابية ٥ زائدة فى الشدة على غيرها انا لما طغا الماء علا فوق كل شئ من الجبال وغيرها زمن الطوفان حملنكم يعنى اباءكم اذ انتم فى اصلابهم فى الجارية ٥ السفينة التى عملها نوح صلوات الله وسلامه عليه ونجا هو ومن كان معه فيها وغرق الباقون لنجعلها اى هذه الفعلة وهى انجاء المؤمنين واهلاك الكافرين لكم تذكرة عظة وتعيها لتحفظها اذن واعية ٥ حافظة لما تسمع فاذا نفخ فى الصور نفخة واحدة ٥ للفصل بين الخلائق وهى الثانية وحملت رفعت الارض والجبال

٥٩ قوله يحق فيها اے يثبت فيها ما انكر من البعث والحساب والجزاء فيكون من تسمية الشئ باسم ما يلابسه او ذو الحاقة والظاهر ما ذكره الزمخشرى انها انما سميت حاقة لانها واجبة الوقوع الثابتة الذى هى آية لاريب فيها من حق يحق بالكسر ١٢ ك ٦٠ قوله او المظهرة اے المعرفة لحقائق الامور المذكورة من قولك لا احق هذا الامر اے لا اعرف حقيقته ١٢ ك ٦١ قوله وهما اے لفظ ما والحاقة فما مبتدأ وما بعده خبر والجملة خبر للمبتدأ الاول واصله الحاقة ما هى اے اى شئ هو ١٢ بيضاوى ٦٢ قوله وما ادراك بالفارسية و چه چيز خبر دار كرد ترا ١٢ ٦٣ قوله زيادة تعظيم يعنى ان الاستفهام فيه معناه التفخيم لشانها كما يقال زيد ما زيد للتعظيم لشانه ١٢ ك ٦٤ قوله فما الاولى وهو فى ما ادراك وقوله وما بعده وهو ادراك وفى البيضاوى وما مبتدأ وادراك خبره ١٢ ٦٥ قوله وما الثانية وخبرها آه اے والمفعول الاول هو الكاف والجملة فى موضع نصب على اسقاط الخافض لان ادرى بالهمزة يتعدى لاثنين للاول بنفسه وللثانى بالباء كما قال تعالى ولا ادراكم به فلما وقعت جملة الاستفهام معلقة لها كانت فى موضع المفعول الثانى بدون الهمزة يتعدى لواحد بالباء نحو دريت بكذا ويكون بمعنى علم فيتعدى لاثنين ١٢ جمل ٦٦ قوله تقرع قرع در كوفتن ١٢ صراح ٦٧ قوله بالصيحة تفسير بالصيحة مروى عن ابن عباس وقتادة وقيل المعنى فاهلكوا بطغيانهم فيكون مصدرا كالعافية وعلى هذا فلا يطابق ما بعده ١٢ ك ٦٨ قوله شديدة الصوت من الصر بفتح الصاد الصيحة وقيل باردة من الصر بالكسر البرد ١٢ ك ٦٩ قوله قوية الخ وقيل عتت على خزانها فخرجت بغير حساب واصل العتو مجاوزة الحد ١٢ ك، ٧٠ قوله قوية شديدة على عاد الخ هذا احد قولين فى تفسير عاتية والآخر ان المراد عتت على خزانها فخرجت بلا كيل ولا وزن لما فى الحديث ما ارسل الله سفينة من ريح الا بمكيال ولا قطرة من ماء الا بمكيال الا يوم عاد ويوم نوح فان الماء يوم نوح طغى على الخزان فلم يكن لهم عليه سبيل وان الريح يوم عاد عتت على الخزان فلم يكن لهم عليها سبيل ١٢ صاوى ٧١ قوله لثمان بقين من شوال اے الاربعاء الآخر وروى اولها يوم الجمعة اخرج ابن المنذر عن ابن جريج كانوا سبع ليال وثمانية ايام فى عذاب الريح فلما امسوا اليوم الثامن ماتوا فاحتملتهم الريح فالقتهم فى البحر ١٢ ك ٧٢ قوله فى عجز الشتاء اے فى آخره قال وهب هى الايام التى تسميها العرب ايام العجوز وسميت عجوزا لانها فى عجز الشتاء وقيل لان عجوزا من قوم عاد دخلت سربا فتبعتها فقتلتها اليوم الثامن من نزول العذاب كذا فى معالم التنزيل ١٢ ك ٧٣ قوله حسوما نعت لسبع ليال وثمانية ايام او حال من مفعول سخرها اے ذات حسوم والحسم فى الاصل تتابع الكى على الداء حتى تنقطع مادته اطلق عن قيده واريد منه مطلق تتابع عذاب فقول المفسر متتابعات اشارة الى انه مجاز مرسل علاقته التقييد ثم الاطلاق ١٢ صاوى ٧٤ قوله حتى يحسم اے ينقطع والحسم ضد القطع والمنع فههنا استعارة بتشبيه تتابع الريح المتاصلة بتتابع الكى للقاطع للداء اے المرض وعن ابن عطية حسوما شوما كانها حسمت الخير عن اهلها ١٢ ك ٧٥ قوله يحسم حسم بريدن يقال حسمه فانحسم ١٢ صراح ٧٦ قوله فارغة اے خالية الاجواف وقيل معناه ساقطة وجمع المفسر بينهما عملا بعموم الاشتراك وذلك جائز عند الشافعى ١٢ ك ٧٧ قوله صفة نفس مقدرة اے قوله تعالى باقية صفة موصوف محذوف تقديره نفس باقية ١٢ ٧٨ قوله لا اے لم يبق منهم احد فالاستفهام للانكار ١٢ ك ٧٩ قوله ومن قبله بكسر القاف وفتح الموحدة لابى عمرو والكسائى ١٢ ك ٨٠ قوله وهى قرى قوم لوط سميت بها لانها ائتفكت باهلها اے انقلبت بهم وقيل المراد بها الامم ائتفكوا بذنوبهم فهلكوا ١٢ ك ٨١ قوله بالفعلات ذات الخطأ لما كان الخاطى اصحاب الافعال لا هى اشار الى توجيهه بان الصيغة للنسبة كلابن وتامر ويجوز ان يكون مجازا فى النسبة كعيشة راضية ١٢ ك ٨٢ قوله بالفعلات اے الافعال اشارة الى ان الخاطئة صفة لمحذوف روح و فى الخطيب اے بالفعلات ذات الخطأ الذى يتخطى منها الى نفس الفعل القبيح من اللواطة والصفق والضراط مع الشرك وغير ذلك من انواع الفسق ١٢ ٨٣ قوله آباءكم جواب عما يقال ان المخاطبين لم يدركوا حمل السفينة فكيف يمتن الله تعالى عليهم به فاجاب بان الكلام على حذف المضاف اے اباءكم وحاصله ان الكلام باق على ظاهره ويراد حملنا كم على كونكم فى اصلاب آبائكم الذين حملوا وهم اولاد نوح سام وحام ويافث ١٢ صاوى ٨٤ قوله وتعيها الوعى ان تحفظ الشئ فى نفسك والايعاء ان تحفظ غيرك ١٢ ك ٨٥ قوله لتحفظها منصوب عطف على لنجعلها اے ولتحفظ قصة السفينة وغيرها مما تقدم ١٢ خطيب ٨٦ قوله وهى الثانية هذا هو الصحيح كما روى عن ابن عباس لان الثانية هى التى يعقبها الحساب والجزاء وقيل هى الاولى ١٢ صاوى

www.besturdubooks.wordpress.com

۵۱ قوله دقا كوفته شود سرد و دق كوفتن وارد كردن ۱۲ صراح ۵۲ قوله فيومئذ وقعت الواقعة التنوين عوض عن جملتين محذوفتين وهما نفخ وحملت وقوله وقعت الواقعة كقولك قام القائم في عدم الافادة فلا بد من تاويل حتى يفيد وتاويله ان الواقعة صارت علما بالغلبة على القيامة فلم يلاحظ فيها معنى الاشتقاق وقد اشار لهذا بقوله قامت القيامة ای حصلت ووجدت ۱۲ ج ۵۳ قوله على ارجائها ای اطرافها لينظروا امر الله لهم لينزلوا فيحيطوا بالارض ومن عليها ۱۲ صاوی ۵۴ قوله فوقهم حال من العرش والضمير عائد على الملئكة الواقفين على الارجاء فان قيل الملائكة يموتون في الصعقة الاولى لقوله فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله فكيف يقال انهم يقفون على ارجاء السماء اجيب بان هؤلاء الواقفين من جملة المستثنى بقوله الا من شاء الله ۱۲ ج ۵۵ قوله من الملئكة اخرج الحاكم وصححه عن ابن عباس مرفوعا قال تحمل ثمانية ملك على صورة الاوعال وفي رواية عنه رؤسهم عند العرش واقدامهم في الارض السفلى ولهم كقرون الوعلة ما بين اصل قرن احدهم الى منتهاه خمسمائة عام وروي ان ما بين اظلافهم الى ركبهم كما بين السماء والارض وروي ان لكل ملك منهم وجه رجل ووجه اسد ووجه ثور ووجه نسر ولابن جرير عن ابن زيد مرفوعا يحمله اليوم اربعة ويوم القيمة ثمانية ۱۲ ک ۵۶ قوله او من صفوفهم اختلف في هذه الثمانية فقال ابن عباس رضي الله عنه ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عددهم الا الله تعالى وقال ابن زيد هم ثمانية املاك وعن الحسن رضي الله عنه الله اعلم كم هم اثمانية ام ثمانية الاف ام ثمانية صفوف خطيب وقال في الكبير واعلم ان حمله على ثمانية اشخاص اولى من وجوه وبسط فيه الكلام تركناه خوفا للاطناب ۱۲ ۵۷ قوله لما سر به فانه لما اوتي كتابه بيمينه علم انه من الناجين من النار ومن الفائزين بالجنة فاحب ان يظهر ذلك لغيره حتى يفرحوا بما ناله ۱۲ روح ۵۸ قوله هاؤم آه ای خذوا وفيها استعمالان وذلك انها تكون فعلا صريحا وتكون اسم فعل ومعناها في الحالين خذوا فان كانت اسم فعل وهي المذكورة في الآية الكريمة ففيها لغتان المد والقصر تقول هاء درهما يا زيد وها درهما يا زيد ويكونان كذلك في الاحوال كلها من افراد وتثنية وجمع وتذكير وتانيث وتتصل بهما كاف الخطاب اتصالها باسم الاشارة فتطابق مخاطبك بحسب الواقع مطابقتها وهي ای الكاف ضمير المخاطب تقول هاك هاكما هاكم هاكن الى آخره ويخلف كاف الخطاب همزة متصرفة تصرف كاف الخطاب فتقول هاء يا زيد هاء يا هند هاؤما هاؤم هاؤن وهي لغة القرآن واذا كانت فعلا صريحا لاتصال الضمائر البارزة المرفوعة بها كان فيها ثلاث لغات احداها انها تكون مثل عاطي يعاطي فيقال هاء يا زيد هائي يا هند هائيا يا زيدان او يا هندان هاؤوا يا زيدون هائين يا هندات الثانية ان تكون مثل هب فيقال هأ هئي هأوا هأن مثل هب هبي هبا هبوا هبن الثالثة ان تكون مثل خف امرا من الخوف فيقال هأ هائي هاءا هاءوا هأن مثل خف خافي خافا خافوا خفن واختلف في مدلولها فالمشهور انها بمعنى خذوا وقيل معناها تعالوا فتتعدى بالى وقيل معناها اقصد ۱۲ جمل ۵۹ قوله كتابيه الخ اصله كتابي فادخلت هاء السكت لتظهر فتح الياء وكذا في البواقي ۱۲ ج ۶۰ قوله تنازع فيه الخ ای فاعمل الاول عند الكوفيين والثاني عند البصريين واضمر في الآخر ۱۲ ج ۶۰ قوله تنازع فيه هاؤم اقرؤا فتقديره هاؤم كتابي اقرؤا كتابيه فحذف الاول لدلالة الثاني عليه والعامل في كتابيه اقرؤا عند البصريين لانهم يعملون الاقرب والهاء في كتابيه وحسابيه وماليه وسلطانيه للسكت وحقها ان تثبت في الوقف وتسقط في الوصل وقد استحب ايثار الوقف ايثارا لثبوتها في المصحف ۱۲ مدارک ۶۱ قوله تيقنت ای فالمراد بالظن اليقين وقال ذلك تحدثا بنعمة الله تعالى اشارة الى انه نجا بسبب خوفه من يوم الحساب وذلك انه تيقن ان الله يحاسبه فعمل للآخرة فحقق الله رجاءه وآمن خوفه ۱۲ صاوی ۶۲ قوله مرضية اشار بذلك الى ان صيغة فاعل بمعنى مفعول ای يرضى بها صاحبها ولا يسخطها لما ورد انهم يعيشون ولا يموتون ابدا ويصحون ولا يمرضون ابدا وينعمون فلا يرون باسا ابدا ۱۲ صاوی ۶۳ قوله حال الخ ويحتمل ان يكون صفة مصدر ای اكلا وشربا هنيئا او مصدرا ای هنئتم هنيئا ۱۲ ک ۶۴ قوله بما اسلفتم في الايام الخالية بالفارسية بسبب آنچه پيش فرستاده بوديد در روزہای گذشته ۱۲ ۶۵ قوله قوتي وحجتي الخ اشار المفسر بذلك الى ان في السلطان تفسيرين احدهما القوة التي كانت له في الدنيا والثاني الحجة التي كان يحتج بها على الناس ۱۲ صاوی ۶۶ قوله وهاء كتابيه وحسابيه وماليه وسلطانيه آه وهي هاء ساكنة تلحق آخر الكلمة عند الوقف صونا لحركتها قال في المفصل كل متحرك ليست حركته اعرابية يجوز عليه الوقف بالهاء نحو ثمه تثبت وقفا ووصلا عند اكثر القراء مع ان الاصل تركها في الدرج اتباعا للمصحف الامام وهو مصحف عثمان سمي اماما لانه اصل المصاحف والموهم به والنقل المتواتر لا بالاتباع فقط كما ذكره الزمخشري فانه متعقب عليه فان المعتمد الحق ان القراءة بتفاصيلها منقولة عن النبي صلى الله عليه وسلم ومنهم من حذفها وصلا كما هو الاصل ۱۲ ک ۶۷ قوله ذرعها ای طولها وقوله ذراعا بالفارسية گز ۱۲ ۶۸ قوله بذراع الملك قاله ابن عباس وقال الحسن الله اعلم ای ذراع هو ولابن المنذر عن معرف البكالي الذرع سبعون باعا والباع ما بينك وبين مكة وكان يومئذ هو بالكوفة وعلى حديث رواه احمد ما يدل على انه الطوال من مسافة ما بين السماء والارض ۱۲ ک ۶۹ قوله فليس له اليوم الخ ای في الآخرة وحميم وما عطف عليه اسم ليس وخبرها الظرف قبله فان قلت ما التوفيق بين ما هنا وبين قوله في محل آخر الا من ضريع وفي موضع آخر ان شجرة الزقوم طعام الاثيم وفي موضع آخر ولنک ما ياكلون في بطونهم الا النار قلنا لا منافاة اذ جميع ذلك طعام لهم فالحصر اضافي والمنفي بالحصر طعام فيه نفع ۱۲ صاوی ۷۰ قوله صديد الخ رواه ابن المنذر عن ابن عباس وهو غسلين من الغسل لانه غسالة جروحهم وقروحهم ۱۲ ک ۷۱ قوله كريم ای على الله فهو في غاية الكرم الذي هو البعد عن مساوي الاخلاق وهو محمد صلى الله عليه وسلم وقوله قاله رسالة ای تبليغا عن الله وهذا جواب عما يقال ان القرآن قول الله وكلامه فكيف يقال انه لقول رسول والجواب انه يقوله على سبيل التبليغ لانه وصف له بانه كذلك لله تعالى ۱۲ جمل ۷۲ قوله في الفعلين ای في تؤمنون وتذكرون وهو بالتخفيف لاهل الكوفة والتشديد للباقين ۱۲ ک ۷۳ قوله والعفاف عفاف پارسائی وباز ايستادن از حرام ۱۲ صراح ۷۴ قوله نياط القلب بكسر النون والتحتية كذا روي عن ابن عباس وهو عرق متصل به اذا انقطع مات صاحبه وعن مجاهد هو الحبل الذي في الظهر ۱۲ ک

فَدُكَّتَا دَكَّةً وَّاحِدَةً ۙ فَيَوْمَئِذٍ وَّقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۙ قامت القيامة وَانْشَقَّتِ السَّمَآءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَّاهِيَةٌ ۙ ضعيفة وَّالْمَلَكُ يعني الملائكة عَلٰٓى اَرْجَآئِهَا ؕ جوانب السماء وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ اى الملائكة المذكورين يَوْمَئِذٍ ثَمٰنِيَةٌ ؕ من الملائكة او من صفوفهم يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُوْنَ للحساب لَا تَخْفٰى بالتاء والياء مِنْكُمْ خَافِيَةٌ ۝ من السرائر فَاَمَّا مَنْ اُوْتِيَ كِتٰبَهٗ بِيَمِيْنِهٖ ۙ فَيَقُوْلُ خطابا لجماعته لما سر به هَآؤُمُ خذوا اقْرَءُوْا كِتٰبِيَهْ ۝ تنازع فيه هاؤم واقرءوا اِنِّيْ ظَنَنْتُ تيقنت اَنِّيْ مُلٰقٍ حِسَابِيَهْ ۝ فَهُوَ فِيْ عِيْشَةٍ رَّاضِيَةٍ ۝ مرضية فِيْ جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ۝ قُطُوْفُهَا ثمارها دَانِيَةٌ ۝ قريبة يتناول منها القائم والقاعد والمضطجع فيقال لهم كُلُوْا وَاشْرَبُوْا هَنِيْٓـئًۢا حال اى متهنئين بِمَآ اَسْلَفْتُمْ فِي الْاَيَّامِ الْخَالِيَةِ ۝ الماضية في الدنيا وَاَمَّا مَنْ اُوْتِيَ كِتٰبَهٗ بِشِمَالِهٖ ۙ فَيَقُوْلُ يا للتنبيه لَيْتَنِيْ لَمْ اُوْتَ كِتٰبِيَهْ ۝ وَلَمْ اَدْرِ مَا حِسَابِيَهْ ۝ يٰلَيْتَهَا اى الموتة في الدنيا كَانَتِ الْقَاضِيَةَ ۝ القاطعة لحياتي بان لا ابعث مَآ اَغْنٰى عَنِّيْ مَالِيَهْ ۝ هَلَكَ عَنِّيْ سُلْطٰنِيَهْ ۝ قوتي وحجتي وهاء كتابيه وحسابيه وماليه وسلطانيه للسكت تثبت وقفا ووصلا اتباعا للمصحف الامام والنقل ومنهم من حذفها وصلا خُذُوْهُ خطاب لخزنة جهنم فَغُلُّوْهُ ۝ اجمعوا يديه الى عنقه في الغل ثُمَّ الْجَحِيْمَ النار المحرقة صَلُّوْهُ ۝ ادخلوه ثُمَّ فِيْ سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُوْنَ ذِرَاعًا بذراع الملك فَاسْلُكُوْهُ ۝ اى ادخلوه فيها بعد ادخاله النار ولم تمنع الفاء من تعلق الفعل بالظرف المقدم اِنَّهٗ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ الْعَظِيْمِ ۝ وَلَا يَحُضُّ عَلٰى طَعَامِ الْمِسْكِيْنِ ۝ فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هٰهُنَا حَمِيْمٌ ۝ قريب ينتفع به وَّلَا طَعَامٌ اِلَّا مِنْ غِسْلِيْنٍ ۝ صديد اهل النار او شجر فيها لَّا يَاْكُلُهٗٓ اِلَّا الْخَاطِئُوْنَ ۝ الكافرون فَلَآ لا زائدة اُقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُوْنَ ۝ من المخلوقات وَمَا لَا تُبْصِرُوْنَ ۝ منها اى بكل مخلوق اِنَّهٗ اى القرآن لَقَوْلُ رَسُوْلٍ كَرِيْمٍ ۝ اى قاله رسالة عن الله سبحانه و تعالى وَّمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ ؕ قَلِيْلًا مَّا تُؤْمِنُوْنَ ۝ وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ ؕ قَلِيْلًا مَّا تَذَكَّرُوْنَ ۝ بالتاء والياء في الفعلين وما زائدة مؤكدة والمعنى انهم آمنوا باشياء يسيرة وتذكروها مما اتى به النبي صلى الله عليه وسلم من الخير والصلة والعفاف فلم تغن عنهم شيئا بل هو تَنْزِيْلٌ مِّنْ رَّبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ وَلَوْ تَقَوَّلَ اى النبي عَلَيْنَا بَعْضَ الْاَقَاوِيْلِ ۝ بان قال عنا ما لم نقله لَاَخَذْنَا لنلنا مِنْهُ عقابا بِالْيَمِيْنِ ۝ بالقوة والقدرة ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِيْنَ ۝ نياط القلب وهو عرق متصل به اذا انقطع مات صاحبه فَمَا مِنْكُمْ مِّنْ اَحَدٍ هو اسم ما ومن زائدة

www.besturdubooks.wordpress.com

٥١ قوله بالنعين خبر ما الخ وما حجازية وعنه متعلق بحاجزين وضمير عنه للنبي صلى الله عليه وسلم او للقتل ١٢ ك ٥٢ قوله وانه الخ هذا وما بعده معطوف على جواب القسم فهو من جملة المقسم عليه ١٢ صاوي ٥٣ قوله ان منكم مكذبين اے فنهلهم ثم بعد بعثهم نجازيهم على تكذيبهم وقوله ومصدقين اشار بذلك الى ان في الآية حذف الواو مع ما عطفت ١٢ صاوي ٥٤ قوله لليقين اشار بذلك انه من اضافة الصفة للموصوف والمعنے من تمسك به وعمل بمقتضاه صار من اهل حق اليقين ١٢ صاوي ٥٥ قوله سال سائل الخ ان النضر بن الحارث لما قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم فانزل الله تعالى هذه الآية ١٢ كبير ٥٦ قوله بعذاب الباء فيه للتعدية ودعا بمعنے استدعاء او بتضمين استعجل ١٢ كمالين ٥٧ قوله واقع للكافرين اے سيقع وعبر بذلك اشارة لتحقق وقوعه اما في الدنيا هو عذاب يوم بدر فان النضر قتل يوم بدر صبرا واما في الآخرة هو عذاب النار وقوله للكافرين فيه اوجه احدها انه متعلق بسال مضمنا معنے دعا اے دعا لهم الثاني ان يتعلق بواقع واللام للعلة اے نازل لاجلهم الثالث ان تكون اللام بمعنے على اے واقع على الكافرين ويؤيده قراءة ابي على الكافرين وعلى هذا فهي متعلقة بواقع ١٢ ج ٥٨ قوله ليس له الخ نعت آخر لعذاب او مستانف والاول اظهر او حال من عذاب او من الضمير في الكافرين ١٢ ج ٥٩ قوله النضر بن الحارث قال آه اخرجه الحاكم وصححه عن ابن عباس ١٢ ك ٦٠ قوله متصل بواقع اے متعلق به وعليه وجملة ليس له دافع معترضة بين العامل والمعمول ان جعلت مستانفا واما ان جعلت صفة لعذاب فليست اعتراضية ١٢ صاوي ٦١ قوله مصاعد الملئكة اشار بذلك الى ان العروج بمعنے الصعود وقيل المراد معارج المؤمنين في الجنة ١٢ صاوي ٦٢ قوله جبريل اشار بذلك الى ان عطف الروح على ما قبله عطف خاص على عام ١٢ صاوي ٦٣ قوله الى مهبط امره هو جواب عن سؤال مقدر تقديره ان ظاهر الآية يقتضي ان الله تعالى في مكان والملئكة يصعدون اليه فاجاب بان الكلام على حذف مضاف اى الى محل هبوط امره وهو السماء ١٢ صاوي ٦٤ قوله اے يقع العذاب بهم في يوم القيمة وقد يجعل متعلقا بقوله تعرج اے تعرج الملئكة في يوم كان مقداره خمسين الف سنة لو صعد فيه غير الملك فان غلظ كل ارض خمسمائة عام وبين السماء الى السماء خمسمائة عام فذلك اربعة عشر الف عام وبين السابعة وبين العرش مسيرة ستة وثلثين الف عام فذلك يوم كان مقداره خمسين الف سنة رواه ابن ابي حاتم عن ابن عباس ١٢ كمالين ٦٥ قوله كان مقداره خمسين الف سنة اے من سني الدنيا لو صعد فيه غير الملك او من صلة واقع اے يقع في يوم طويل مقداره خمسون الف سنة من سنيكم وهو يوم القيامة فاما ان يكون استطالة له لشدته على الكفار واما انه على الحقيقة كذلك فقد قيل فيه خمسون موطنا كل موطن الف سنة وما قدر ذلك على المؤمن الا كما بين الظهر والعصر ١٢ مدارك ٦٦ قوله كما جاء في الحديث رواه احمد وابن حبان عن ابي سعيد الخدري مرفوعا ١٢ ك ٦٧ قوله فاصبر الخ متفرع على قوله سال سائل لانه سال على سبيل الاستهزاء والمعنے اصبر على استهزاء قومك ولا تضجر منه فهو تسلية له صلى الله عليه وسلم ١٢ صاوي ٦٨ قوله نراه اے نعلمه والنون للمتكلم المعظم نفسه وهو الله تعالى ١٢ صاوي ٦٩ قوله يوم تكون السماء آه فيه اوجه احدها انه متعلق بقريبا وهو ظاهر اذا كان الضمير في نراه للعذاب الثاني انه متعلق بمحذوف يدل عليه واقع اے يقع يوم تكون الثالث انه متعلق بمحذوف مقدر بعده اے يوم تكون السماء يكون كيت وكيت الرابع انه بدل من الضمير في نراه اے اذا كان عائدا على يوم القيامة ١٢ ج ٧٠ قوله متعلق بمحذوف اے دال عليه واقع ١٢ صاوي ٧١ قوله كذائب الفضة كذا روي عن الحسن واخرج احمد عن ابن عباس كالمهل كدردي الزيت ١٢ ك ٧٢ قوله كذائب الفضة ذوب كرده نقره صراح وفي رواية المهل دردي الزيت ١٢ ٧٣ قوله يبصرونهم جمع الضميرين نظرا للمعنے لان الحميمين نكرتان في سياق النفي يعمان سائر الاقارب ١٢ صاوي ٧٤ قوله يفتدي مر عذاب بالفارسية عوض دهد از عذاب ١٢ ٧٥ قوله بكسر الميم للاكثر وبفتحها نافع والكسائي لاكتسابه البناء من المضاف اليه ١٢ ك ٧٦ قوله بكسر الميم لاضافة العذاب اليه وقوله بفتحها اے على البناء للاضافة اے غير متمكن روح قرأ نافع والكسائي بفتح الميم والباقون بكسرها ١٢ خطيب ٧٧ قوله لفصله منها الفصيلة المفصولة لان الولد يكون منفصلا من الابوين قال عليه الصلوة والسلام الفاطمة بضعة مني فلما كان هو مفصولا منهما كانا ايضا مفصولين منه فسميا فصيلة لهذا السبب ١٢ كبير ٧٨ قوله كلا الخ يحتمل ان يكون هنا بمعنے حقا فالكلام تم عند قوله ثم ينجيه ويحتمل ان تكون بمعنے لا النافية فالكلام تم عليها ١٢ صاوي ٧٩ قوله انها آه اے النار فالضمير عائد عليها وان لم يجر لها ذكر لدلالة لفظ العذاب عليها ولظى خبران ونزاعة خبر ثان وقوله اسم لجهنم اے منقول اذ هو في الاصل اللهب ونقل علما لها ولذلك منع من الصرف للعلمية والتانيث وقيل ان الضمير للقصة وقيل انه ضمير مبهم يترجم عنه الخبر قاله الزمخشري فعلى الاول يجوز في لظى نزاعة ان يكون لظى خبران اے النار لظى ونزاعة خبر ثان او خبر مبتدا مضمر اے هي نزاعة او تكون لظى بدلا من الضمير المنصوب ونزاعة خبران ١٢ ج ٨٠ قوله نزاعة نزع الشئ جذبه من مقره وقلعه وبالفارسية بركشنده ١٢ ٨١ قوله تدعوا اے الجهنم بان تقول الي يا كافر الي يا منافق وقيل اے تدعوا زبانيتها ١٢ ٨٢ قوله حال مقدرة اے من قوله تعالى خلق والهلوع من الهلع وهو سرعة الجزع عند مس المكروه وسرعة المنع عند مس الخير يقال ناقة هلواع اے سريعة السير ١٢ روح ٨٣ قوله حال مقدرة اے لانه ليس متصفا بالصفات المذكورة وقت خلقه ولا وقت ولادته ١٢ جمل وصاوي مختصرا ٨٤ قوله وقت مس الشر اشار به الى ان اذا معمولة لجزوعا وكذا ما بعده وجزوعا ومنوعا فيهما ثلاثة اوجه احدها انهما منصوبان على الحال من الضمير في هلوعا وهو العامل فيها والتقدير هلوعا حال كونه جزوعا وقت مس الشر ومنوعا وقت مس الخير الثاني انهما خبران لكان او صار مضمرة اے اذا مسه الشر كان او صار جزوعا واذا مسه الخير كان او صار منوعا الثالث انهما نعتان لهلوعا ١٢ ج ٨٥ قوله وقت مس الخير اشار بذلك الى ان اذا معمولة لجزوعا وكذا ما بعده ونصب جزوعا ومنوعا اما لانه حالان من ضمير هلوعا او خبران لكان المحذوفة اے اذا مسه الشر كان جزوعا واذا مسه الخير كان منوعا او نعتان لهلوعا ١٢ صاوي ٨٦ قوله لحق اليقين اے الامر الثابت الذي لا يقبل الشك فهو يقين مؤكد بالحق من اضافة الصفة اے الموصوف فهو فوق علم اليقين ١٢ خطيب

لتاكيد النفي ومنكم حال من احد عَنْهُ حَاجِزِيْنَ ۝ مانعين خبر ما وجمع لان احدا في سياق النفي بمعنے الجمع وضمير عنه للنبي صلى الله عليه وسلم اى لا مانع لنا عنه من حيث العقاب وَإِنَّهُ اى القران لَتَذْكِرَةٌ لِّلْمُتَّقِيْنَ ۝ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ ايها الناس مُّكَذِّبِيْنَ ۝ بالقران ومصدقين وَإِنَّهُ اى القران لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكٰفِرِيْنَ ۝ اذا راوا ثواب المصدقين وعقاب المكذبين به وَإِنَّهُ اى القران لَحَقُّ الْيَقِيْنِ ۝ اى لليقين حق اليقين فَسَبِّحْ نزه بِاسْمِ زائدة رَبِّكَ الْعَظِيْمِ ۝

ع ١٥

سورة المعارج مكية اربع واربعون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ سَاَلَ سَآئِلٌ دعا داع بِعَذَابٍ وَّاقِعٍ ۝ لِّلْكٰفِرِيْنَ لَيْسَ لَهٗ دَافِعٌ ۝ هو النضر ابن الحارث قال اللهم ان كان هذا هو الحق الآية مِّنَ اللّٰهِ متصل بواقع ذِي الْمَعَارِجِ ۝ مصاعد الملائكة وهي السموات تَعْرُجُ بالتاء والياء الْمَلٰٓئِكَةُ وَالرُّوْحُ جبريل اِلَيْهِ الى مهبط امره من السماء فِيْ يَوْمٍ متعلق بمحذوف اى يقع العذاب بهم في يوم القيمة كَانَ مِقْدَارُهٗ خَمْسِيْنَ اَلْفَ سَنَةٍ ۝ بالنسبة الى الكافر لما يلقى فيه من الشدائد واما المؤمن فيكون عليه اخف من صلوة مكتوبة يصليها في الدنيا كما جاء في الحديث فَاصْبِرْ هذا قبل ان يؤمر بالقتال صَبْرًا جَمِيْلًا ۝ اى لا فزع فيه اِنَّهُمْ يَرَوْنَهٗ اى العذاب بَعِيْدًا ۝ غير واقع وَّنَرٰىهُ قَرِيْبًا ۝ واقعا لا محالة يَوْمَ تَكُوْنُ السَّمَآءُ متعلق بمحذوف اى يقع كَالْمُهْلِ ۝ كذائب الفضة وَتَكُوْنُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ۝ كالصوف في الخفة والطيران بالريح وَلَا يَسْئَلُ حَمِيْمٌ حَمِيْمًا ۝ قريب قريبه لاشتغال كل بحاله يُّبَصَّرُوْنَهُمْ يبصر الاحماء بعضهم بعضا ويتعارفون ولا يتكلمون والجملة مستانفة يَوَدُّ الْمُجْرِمُ يتمنى الكافر لَوْ بمعنے ان يَفْتَدِيْ مِنْ عَذَابِ يَوْمِئِذٍ بكسر الميم وفتحها بِبَنِيْهِ ۝ وَصَاحِبَتِهٖ زوجته وَاَخِيْهِ ۝ وَفَصِيْلَتِهِ عشيرته لفصله منها الَّتِيْ تُـْٔوِيْهِ ۝ تضمه وَمَنْ فِي الْاَرْضِ جَمِيْعًا ثُمَّ يُنْجِيْهِ ۝ ذلك الافتداء عطف على يفتدي كَلَّا ردع لما يوده اِنَّهَا اى النار لَظٰى ۝ اسم لجهنم لانها تتلظى اى تتلهب على الكفار نَزَّاعَةً لِّلشَّوٰى ۝ جمع شواة وهي جلدة الراس تَدْعُوْا مَنْ اَدْبَرَ وَتَوَلّٰى ۝ عن الايمان بان تقول الي الي وَجَمَعَ المال فَاَوْعٰى ۝ امسكه في وعائه ولم يؤد حق الله تعالى منه اِنَّ الْاِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوْعًا ۝ حال مقدرة وتفسيره اِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوْعًا ۝ وقت مس الشر وَّاِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوْعًا ۝ وقت مس الخير اى المال لحق الله تعالى منه اِلَّا الْمُصَلِّيْنَ ۝ اى المؤمنين الَّذِيْنَ هُمْ عَلٰى صَلَاتِهِمْ دَآئِمُوْنَ ۝ مواظبون وَالَّذِيْنَ فِيْٓ اَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُوْمٌ ۝ هو الزكوة لِّلسَّآئِلِ وَالْمَحْرُوْمِ ۝

www.besturdubooks.wordpress.com

المتعفف عن السؤال فيحرم وَالَّذِيْنَ يُصَدِّقُوْنَ بِيَوْمِ الدِّيْنِ الجزاء وَالَّذِيْنَ هُمْ مِّنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُّشْفِقُوْنَ
خائفون اِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَاْمُوْنٍ نزوله وَالَّذِيْنَ هُمْ لِفُرُوْجِهِمْ حٰفِظُوْنَ اِلَّا عَلٰۤى اَزْوَاجِهِمْ
اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ من الاماء فَاِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُوْمِيْنَ فَمَنِ ابْتَغٰى وَرَآءَ ذٰلِكَ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْعٰدُوْنَ
المتجاوزون الحلال الى الحرام وَالَّذِيْنَ هُمْ لِاَمٰنٰتِهِمْ وفی قراءة بالافراد ما ائتمنوا عليه من امر الدين
والدنيا وَعَهْدِهِمْ الماخوذ عليهم فی ذلك رٰعُوْنَ حافظون وَالَّذِيْنَ هُمْ بِشَهٰدٰتِهِمْ وفی قراءة
بالجمع قَآئِمُوْنَ يقيمونها ولا يكتمونها وَالَّذِيْنَ هُمْ عَلٰى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُوْنَ بادائها فی اوقاتها
اُولٰٓئِكَ فِیْ جَنّٰتٍ مُّكْرَمُوْنَ فَمَالِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا قِبَلَكَ نحوك مُهْطِعِيْنَ حال ای مديمی النظر
عَنِ الْيَمِيْنِ وَعَنِ الشِّمَالِ منك عِزِيْنَ حال ايضا ای جماعات حلقا حلقا يقولون استهزاء بالمؤمنين
لئن دخل هؤلاء الجنة لندخلنها قبلهم قال تعالى اَيَطْمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ اَنْ يُّدْخَلَ جَنَّةَ نَعِيْمٍ
كَلَّا ردع لهم عن طمعهم فی الجنة اِنَّا خَلَقْنٰهُمْ كغيرهم مِّمَّا يَعْلَمُوْنَ من نطف فلا يطمع بذلك فی الجنة
وانما يطمع فيها بالتقوى فَلَآ لا زائدة اُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشٰرِقِ وَالْمَغٰرِبِ للشمس والقمر وسائر الكواكب اِنَّا
لَقٰدِرُوْنَ عَلٰۤى اَنْ نُّبَدِّلَ ناتی بدلهم خَيْرًا مِّنْهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوْقِيْنَ بعاجزين عن ذلك فَذَرْهُمْ
اتركهم يَخُوْضُوْا فی باطلهم وَيَلْعَبُوْا فی دنياهم حَتّٰى يُلٰقُوْا يلقوا يَوْمَهُمُ الَّذِیْ يُوْعَدُوْنَ فيه العذاب
يَوْمَ يَخْرُجُوْنَ مِنَ الْاَجْدَاثِ القبور سِرَاعًا الى المحشر كَاَنَّهُمْ اِلٰى نُصُبٍ وفی قراءة بضم الحرفين شیء منصوب
كعلم او راية يُّوْفِضُوْنَ يسرعون خَاشِعَةً ذليلة اَبْصَارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ تغشاهم ذِلَّةٌ ذٰلِكَ الْيَوْمُ
الَّذِیْ كَانُوْا يُوْعَدُوْنَ ذلك مبتدأ وما بعده الخبر ومعناه يوم القيمة سورة نوح عليه السلام مكية
ثمان او تسع وعشرون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ اِنَّآ اَرْسَلْنَا نُوْحًا اِلٰى قَوْمِهٖۤ اَنْ اَنْذِرْ ای
بانذار قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّاْتِيَهُمْ ان لم يؤمنوا عَذَابٌ اَلِيْمٌ مؤلم فی الدنيا والاخرة قَالَ يٰقَوْمِ اِنِّیْ
لَكُمْ نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ بين الانذار اَنِ ای بان اقول لكم اعْبُدُوا اللّٰهَ وَاتَّقُوْهُ وَاَطِيْعُوْنِ يَغْفِرْ لَكُمْ
مِّنْ ذُنُوْبِكُمْ من زائدة فان الاسلام يغفر به ما قبله او تبعيضية لاخراج حقوق العباد وَيُؤَخِّرْكُمْ بلا عذاب
اِلٰۤى اَجَلٍ مُّسَمًّى اجل الموت اِنَّ اَجَلَ اللّٰهِ بعذابكم ان لم تؤمنوا اِذَا جَآءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ
ذلك لامنتم قَالَ رَبِّ اِنِّیْ دَعَوْتُ قَوْمِیْ لَيْلًا وَّنَهَارًا دائما متصلا فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَآءِیْۤ اِلَّا فِرَارًا عن
الايمان وَاِنِّیْ كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوْۤا اَصَابِعَهُمْ فِیْۤ اٰذَانِهِمْ لئلا يسمعوا كلامی وَاسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ

---

۱ قوله المتعفف تعفف پارسائی نمودن تکلف ۱۲ صراح ۲ قوله وفی قراءة بالافراد قرأ ابن كثير بغير الف بعد النون على التوحيد والباقون بالالف على الجمع ۱۲ خطيب ۳ قوله ما ائتمنوا عليه الخ اشارة الى ان الامانة اسم لجنس ما يؤتمن عليه الانسان سواء كان من جهة البارى تعالى وهى امانات الدين التى هى الشرائع والاحكام او من جهة الخلق وهى الودائع ونحوها قال الجنيد رح الامانة المحافظة على الجوارح والعهد حفظ القلب مع الله على التوحيد والرعاية القيام على الشئ بحفظ واصلاحه وقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الخيانة عند الائتمان والكذب عند التحديث والغدر عند المعاهدة والفجور عند المخاصمة من خصال المنافقين ۱۲ روح ۴ قوله فی ذلك ای فيما ائتمنوا عليه من امر الدين والدنيا فالعهد اما من الله او من المخلوق فالواجب حفظه وعدم تضييعه ۱۲ صاوی ۵ قوله بادائها اشار بذلك للفرق بين قوله فيما سبق دائمون وقوله هنا يحافظون وحكمة تكرار ذكر الصلوة اشارة الى انها اعظم من غيرها لانها عماد الدين من اقامها فقد اقام الدين ومن هدمها فقد هدم الدين وفی هذه الصلات مبالغات لا تخفى وهى تقديم الضمير وبناء الجملة عليه وتقديم الجار والمجرور على الفعل وجعل بعض الجملة اسمية مفيدة للدوام والثبات وبعضها فعلية مفيدة للاستمرار التجددی ۱۲ ج ۵ قوله بادائها فی اوقاتها اشار به الى الفرق بين قوله فيما سبق دائمون وقوله هنا يحافظون وهو ان المراد بدوامهم عليها ان لا يتركوها فی وقت من الاوقات وبمحافظتهم عليها ان ياتوا بها مراعات اوقاتها واركانها والقيام بها فی غاية ما يكون من الطرق ۱۲ ۶ قوله فمال الذين كفروا ما مبتدأ والذين كفروا خبره ای فای شئ ثبت لهم وحملهم على نظرهم اليك والتفرق ومهطعين حال من الموصول وكذا قبلك وكذا عزين وكذا عن اليمين وعن الشمال فالاربعة احوال من الموصول وقوله حال ايضا ای من الموصول وقوله ای جماعات تفسير لعزين وقوله حلقا يشير به الى ان عن اليمين متعلق بعزين وهو صحيح ايضا وقوله يقولون الخ دخول على ما بعده فهو بيان لسبب نزوله ۱۲ ج ۷ قوله الذين كفروا اللام الجارة كتبت مفصولة اتباعا لمصحف عثمان رضى الله عنه من المدارك وغيره وقوله مهطعين مسرعين وقوله عزين بالفارسية گروه گروه حلقه زدگان ۱۲ روح ۸ قوله عزين حال من الذين كفروا وقيل حال من الضمير فی مهطعين فتكون حالا متداخلة وعن اليمين يجوز ان يتعلق بعزين لانه بمعنى متفرقين قاله ابو البقاء وان يتعلق بمهطعين ای مسرعين عن هاتين الجهتين وان يتعلق بمحذوف على انه حال ای كائنين عن اليمين قاله ابو البقاء وعزين جمع عزة والعزة الجماعة ۱۲ ج ۹ قوله من نطف ای ثم من علق ثم من مضغ والمعنى المقصود من هذه الاية انهم مخلوقون من نطفة وهى لا تناسب عالم القدس لاستقذارها فمن لم يستكمل بالايمان والطاعة ولم يتخلق بالاخلاق الملكية لم يستعد لدخولها ۱۲ صاوی ۱۰ قوله على ان نبدل خيرا منهم ای بان نخلق خلقا غيرهم او نحول اوصافهم فيكونون اشد بطشا فی الدنيا واكثر اموالا واولادا واعلى قدرا واكثر حشما وخدما وجاها فيكونوا عندك على قلب واحد فی سماع قولك وتعظيمك والسعى فی مرضاتك بدل فعل هؤلاء من الاستهزاء والتصفيق وكل ما يغضبك وقد فعل سبحانه وتعالى ما ذكر من الاوصاف بالمهاجرين والانصار والتابعين فاعطاهم اموال الجبارين وبلادهم وصاروا ملوك الدنيا والاخرة ۱۲ صاوی ۱۱ قوله يومهم والاضافة لانه يوم كل الخلق وهم منهم او لان يوم القيمة يوم الكفار من حيث العذاب ويوم المؤمنين من جهة الثواب فكانه يومان يوم للكافرين ويوم للمؤمنين ۱۲ روح ۱۲ قوله الى نصب بضمتين كل ما جعل علما وكل ما عبد من دون الله تعالى ۱۲ قاموس ۱۳ قوله ای نصب آه متعلق بالخبر والعامة على نصب بالفتح والاسكان وابن عامر وحفص بضمتين وابو عمران الجونی ومجاهد بفتحتين والحسن وقتادة بضمة وسكون فی الاول اسم مفرد بمعنى العلم المنصوب الذی يسرع الشخص نحوه وقال ابو عمرو هو شبكة الصائد يسرع اليها عند وقوع الصيد فيها مخافة انفلاته واما الثانية فتحتمل ثلاثة اوجه احدها انه اسم مفرد بمعنى الصنم المنصوب للعبادة الثانی انه جمع نصاب ككتب فی كتاب الثالث انه جمع نصب كرهن فی رهن وسقف فی سقف وهذا قول ابی الحسن وجمع الجمع انصاب واما الثالثة ففعل بمعنى مفعول ای منصوب كالقبض والرابعة تخفيف من الثانية ويوفضون ای يسرعون وقيل يستبقون وقيل ينطلقون وهى متقاربة ۱۲ ج ۱۴ قوله كعلم او راية الخ كذا رواه ابن جرير عن ابن عباس قيل انها صنم او حجارة طوال كانوا يسارعون الى عبادتها ويؤيده قول ما ذبح على النصب ۱۲ ك ۱۵ قوله ثمان بكسر النون وضمها واصله على كل ثمانی حذفت الياء اما اعتباطا كيد ودم فهو بضم النون والاعراب عليها او لعلة تصريفية كقاض فهو بكسر النون والاعراب على الياء المحذوفة ۱۲ صاوی ۱۶ قوله ای بانذار اشار به الى ان ان حرف مصدری طلبی ناصب للفعل المضارع والمعنى ارسلناه بان قلنا له انذر ای ارسلناه بالامر بالانذار ويصح كونها تفسيرية لان الارسال فيه معنى القول ۱۲ كرخی ۱۶ قوله بين الانذار ای امری بين فی نفسه بحيث انه صار فی شدة وضوحه كانه مظهر لما يتضمنه منا وبذلك للقريب والبعيد والفطن والغبی ۱۲ خطيب ۱۷ قوله ای بان اقول لكم اشار به الى ان ان تفسيرية ويصح كونها مصدرية كاختها السابقة ۱۲ كرخی ۱۸ قوله او تبعيضية الخ فان ما يكون بينه وبين الخلق يواخذ به بعد الاسلام كالقصاص كذا فی المدارك وذلك فی الذمی اما فی الحربی فلا مواخذة بها ايضا فالوجه هو الاول لان قوم نوح لم يكونوا من اهل الذمة وقيل يغفر لكم ما سلف لكم من ذنوبكم الى وقت الايمان وذلك بعض ذنوبهم تامل ۱۲ ك ۱۹ قوله بعذابكم ان لم تؤمنوا اشارة الى دفع توهم التناقض الناشئ بحسب الظاهر ای بين قوله تعالى ويؤخركم الى اجل مسمى وبين قوله تعالى ان اجل الله اذا جاء لا يؤخر ودفعه ظاهر من تقرير الشارح فتدبر ۱۲ ۲۰ قوله ان لم تؤمنوا الخ لما كان بين قوله ويؤخركم الى اجل وبين ان اجل الله لا يؤخر تنافيا بحسب الظاهر دفعه بان المراد بالتاخير تاخيرهم بلا عذاب على تقدير الايمان الى اجل الموت وبعدم التاخير عدم تاخير اجل العذاب على تقدير عدم الايمان والظاهر فی وجه الجمع ما يشير اليه كلام بعضهم ان الاجل اجلان قريب غير مبرم وبعيد مبرم وهو الاجل المسمى والمحكوم بالتاخير هو الاول والمحكوم عليه بامتناع التاخير هو الثانی لان اجل الله الاضافة فيه عهدية والمعهود هو الاجل المسمى والمعنى آمنوا قبل الموت تسلموا من العذاب فان اجل الموت اذا جاء لا يؤخر ولا يمكنكم الايمان ۱۲ ك ۲۱ قوله ذلك لامنتم يعنى ان مفعول العلم محذوف وجواب لو مقدر والاشارة فی ذلك الى ترتب المغفرة والتاخير الى اجل الموت على الطاعة او الى عدم حاجة الاجل عند حضوره وقد ينزل الفعل منزلة اللازم ای لو كنتم من اهل العلم لعلمتم ذلك ۱۲ ك ۲۲ قوله دائما ان مثل ذلك الكلام كناية عن الدوام ۱۲ ك ۲۳ قوله الا فرارا عن الايمان نسب ذلك الى الدعاء لحصوله عنده ۱۲ ص

۵۲ قوله واصروا بالفارسية ومداومت كردند في الصراح الاصرار الاقامة والدوام على الشئ ١٢ ۵۲ قوله تكبرو العنى ان السين ليس للطلب بل المراد منه لازمه وهو المبالغة في الكبر ١٢ ك ۵۳ قوله جهارا الخ انه نعت مصدر محذوف ای دعاء جهارا او حال على حذف زيد عدل ١٢

۵۴ قوله استغفروا ربكم ای اطلبوا محو ذنوبكم بان تؤمنوا به وتتقوه فليس المراد بالاستغفار مجرد قول استغفر الله فمن لازم الاستغفار الحصل الله لمن كل ہم فرجا ومن كل ضيق مخرجا۔ صاوی

۵۵ قوله كثير الدرور ... ۵۶ قوله ويجعل ای يرسل ويمدد و ...

۵۷ قوله مالكم مبتدأ وخبره ای شئ ثبت لكم وقوله لا ترجون جملة حالية من الكاف ...

غطوا رؤسهم بها لئلا ينظرونی وَاَصَرُّوْا على كفرهم وَاسْتَكْبَرُوا تكبروا عن الايمان اسْتِكْبَارًا ۝ ثُمَّ اِنِّیْ

دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا ۝ ای باعلاء صوتی ثُمَّ اِنِّیْ اَعْلَنْتُ لَهُمْ صوتی وَاَسْرَرْتُ لَهُمْ الكلام اِسْرَارًا ۝ فَقُلْتُ

اسْتَغْفِرُوْا رَبَّكُمْ من الشرك اِنَّهٗ كَانَ غَفَّارًا ۝ يُّرْسِلِ السَّمَآءَ المطر وكانوا قد منعوه عَلَيْكُمْ مِّدْرَارًا ۝ كثير

الدرور وَّيُمْدِدْكُمْ بِاَمْوَالٍ وَّبَنِيْنَ وَيَجْعَلْ لَّكُمْ جَنّٰتٍ بساتين وَّيَجْعَلْ لَّكُمْ اَنْهٰرًا ۝ جارية مَا لَكُمْ

لَا تَرْجُوْنَ لِلّٰهِ وَقَارًا ۝ ای تاملون وقار الله اياكم بان تؤمنوا وَقَدْ خَلَقَكُمْ اَطْوَارًا ۝ جمع طور وهو

الحال فطورا نطفة وطورا علقة الى تمام خلق الانسان والنظر فی خلقه يوجب الايمان بخالقه اَلَمْ تَرَوْا

تنظروا كَيْفَ خَلَقَ اللّٰهُ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ طِبَاقًا ۝ بعضها فوق بعض وَّجَعَلَ الْقَمَرَ فِيْهِنَّ ای فی مجموعهن

الصادق بالسماء الدنيا نُوْرًا وَّجَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجًا ۝ مصباحا مضيئا وهو اقوى من نور القمر وَاللّٰهُ

اَنْۢبَتَكُمْ خلقكم مِّنَ الْاَرْضِ نَبَاتًا ۝ اذ خلق اباكم ادم منها ثُمَّ يُعِيْدُكُمْ فِيْهَا مقبورين وَيُخْرِجُكُمْ

للبعث اِخْرَاجًا ۝ وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ بِسَاطًا ۝ مبسوطة لِّتَسْلُكُوْا مِنْهَا سُبُلًا طرقا فِجَاجًا ۝ واسعة

قَالَ نُوْحٌ رَّبِّ اِنَّهُمْ عَصَوْنِیْ وَاتَّبَعُوْا ای السفلة والفقراء مَنْ لَّمْ يَزِدْهُ مَالُهٗ وَوَلَدُهٗ وهم الرؤساء

المنعم عليهم بذلك وولد بضم الواو وسكون اللام وبفتحهما والاول قيل جمع ولد بفتحهما كخشب

وخشب وقيل بمعناه كبخل وبخل اِلَّا خَسَارًا ۝ طغيانا وكفرا وَمَكَرُوْا ای الرؤساء مَكْرًا كُبَّارًا ۝ عظيما

جدا بان كذبوا نوحا واذوه ومن اتبعه وَقَالُوْا للسفلة لَا تَذَرُنَّ اٰلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا بفتح الواو

وضمها وَّلَا سُوَاعًا ۙ وَّلَا يَغُوْثَ وَيَعُوْقَ وَنَسْرًا ۝ هی اسماء اصنامهم وَقَدْ اَضَلُّوْا بها كَثِيْرًا من الناس

بان امروهم بعبادتها وَلَا تَزِدِ الظّٰلِمِيْنَ اِلَّا ضَلٰلًا ۝ عطف على قد اضلوا دعا عليهم لما اوحی

اليه اَنَّهٗ لَنْ يُّؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ اِلَّا مَنْ قَدْ اٰمَنَ مِمَّا ما صلة خَطِيْٓئٰتِهِمْ وفی قراءة خطيئاتهم

بالهمزة اُغْرِقُوْا بالطوفان فَاُدْخِلُوْا نَارًا ۝ عوقبوا بها عقب الاغراق تحت الماء فَلَمْ يَجِدُوْا لَهُمْ

مِّنْ دُوْنِ ای غير اللّٰهِ اَنْصَارًا ۝ يمنعون عنهم العذاب وَقَالَ نُوْحٌ رَّبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْاَرْضِ

مِنَ الْكٰفِرِيْنَ دَيَّارًا ۝ ای نازل دار والمعنى احدا اِنَّكَ اِنْ تَذَرْهُمْ يُضِلُّوْا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوْٓا اِلَّا

فَاجِرًا كَفَّارًا ۝ من يفجر ويكفر قال ذلك لما تقدم من الايحاء اليه رَبِّ اغْفِرْ لِیْ وَلِوَالِدَیَّ وكانا مؤمنين

وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِیَ منزلی او مسجدی مُؤْمِنًا وَّلِلْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ الى يوم القيامة وَلَا تَزِدِ الظّٰلِمِيْنَ اِلَّا تَبَارًا ۝ هلاكا فاهلكوا

سورة الجن مكية ثمان وعشرون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

... والادخال كانہ نوتہ ١٢ كمالين ۵۲۸ قوله ای نازل دار بذا معنى الديار فی اللغة والمراد صاحب دار سواء كان نازلا بها ام لا فهو مرادف لاحد فديار

... من صفر ورصاص ثم مات آخر فصوره حتى ماتوا كلهم وصورهم فلما تقادم الزمان تركت الناس عبادة الله فقال لهم الشيطان مالكم ... من دون الله حتى بعث الله نوحا عليه السلام فقالوا لا تذرون آلهتكم ١٢ صاوی ۵۲۲ قوله قد اضلوا الخ معمول لقول مقدر ... عطف على قد اضلوا لانها محكية بقو مضمرة ولا يشترط التناسب فی الجمل المتعاطفة بل يعطف خبر على طلب وبالعكس خلافا لمن ...

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

١ قوله من الجن الخ الجن اجسام نارية هوائية لها قدرة على التشكلات بالصور الشريفة والخسيسة وتحكم عليهم الصورة وبهذا ظهر الفرق بينهم وبين الملائكة لان الملائكة اجسام نورانية لها قدرة على التشكلات بالصور الغير الخسيسة ولا تحكم عليهم الصورة واختلف في الجن فقيل هم ذرية ابليس غير ان المتمرد منهم يسمى شيطانا كما ان الانس اولاد آدم وقيل ان الجن ولد الجان والشياطين ولد ابليس يموتون مع ابليس عند النفخة والراجح الاول فمن آمن من الجن فقد انقطعت نسبته من ابيه و التحق بآدم ومن كفر من الانس فقد انقطعت نسبته من ابيه والتحق بابليس ١٢ صاوی ٢ قوله نصيبين قرية باليمن بالصرف على الاصل وعدمه للعلمية والعجمة جمل وقصته ما ذكر في صحيح مسلم عن ابن عباس قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة مع اصحابه عامدين الى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وارسل عليهم الشهب فرجعت الشياطين الى قومهم فقالوا ما لكم قالوا حيل بيننا وبين خبر السماء وارسلت علينا الشهب فقالوا ما ذاك الا من شيء حدث فاضربوا مشارق الارض ومغاربها فانظروا ما هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء فانطلقوا يضربون مشارق الارض ومغاربها فمر النفر الذين اخذوا نحو تهامة وهو بنخلة عامدين الى سوق عكاظ وهو يصلي باصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القرآن استمعوا له فقالوا هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء ولم يرد الاستماع هو المذكور في الاحقاف وغيره قال ابو حيان المشهور انه هو وقيل غيره والجن الذين اتوه جن نصيبين والذين اتوه بنخلة جن نينوى ١٢ الخطيب ٣ قوله تعالى جد ربنا بالفارسية بلند ست بزرگی پروردگار ما وفي الصراح جد ربنا اے عظمة ربنا ١٢ ٤ قوله سفيهنا اے من مردة الانس فالاضافة للجنس وقيل لابليس والاضافة للعهد ١٢ ٥ قوله شططا شطط از اندازه گذشتن در هر چیزے ١٢ صراح ٦ قوله بذلك اے باتخاذ الصاحبة والولد ١٢ ک ٧ قوله حتى بينا الخ اے حسبنا ان احدا لن يفترى عليه فكنا نصدق بما اضافوا اليه حتى بينا الخ ١٢ ٨ قوله قال تعالى اشار بذلك الى ان هذه المقالة والتي بعدها من كلامه تعالى مذكورتان في خلال كلام الجن المحكي عنهم هو احد قولين وقيل انهما ايضا من كلام الجن ١٢ ٩ قوله حين ينزلون الخ وذلك ان العرب كانوا اذا نزلوا واديا عبثت بهم الجن في بعض الاحيان لانهم كانوا لا يتحصنون بذكر الله وليس لهم دين صحيح فحملهم ذلك على ان يستجيروا بعظمائهم فكان الرجل يقول عند نزوله اعوذ بسيد هذا الوادي من سفهاء قومه فيبيت في امن وجوار منهم حتى يصبح فلا يرى الا خيرا وربما هدوه الى الطريق وردوا عليه ضالته واول من تعوذ بالجن قوم من اليمن من بني حنيفة ثم فشا في العرب فلما جاء الاسلام صار التعوذ بالله لا بالجن ١٢ صاوی ١٠ قوله سيدنا الجن والانس اے صرنا سيدا في الصراح سد يسيد بالكسر اے صار سيدا ومن ساد يسود اے صرنا سيد الجن والانس كما قاله البعض ١٢ ١١ قوله كما ظننتم يا انس يعني ان الضمير في وانهم للجن والخطاب في ظننتم لقريش وقد يجعل الآية مع ما قبلها من كلام الجن بعضهم لبعض فالضمير للانس والخطاب للجن ١٢ ک ١٢ قوله فوجدناها فيها وجهان اظهرهما انها متعدية لواحد لان معناها اصبنا وصادفنا وعلى هذا فالجملة من قوله ملئت في موضع نصب على الحال والثاني انها متعدية لاثنين فتكون الجملة في موضع المفعول الثاني وحرسا منصوب على التمييز نحو امتلأ الاناء ماء والحرس اسم جمع لحارس نحو خدم لخادم والحارس الحافظ الرقيب والمصدر الحراسة وشديدا صفة لحرسا على اللفظ ولو جاء على المعنى لقيل شدادا بالجمع وقوله وشهبا جمع شهاب ككتاب وكتب ١٢ جمل ١٣ قوله حرسا الخ حال ان كان وجدنا بمعنى صادفنا ومفعول ثان ان كان من افعال القلوب ١٢ ک ١٤ قوله وذلك لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم قال الزمخشري الصحيح ان الرجم كان قبل البعثة ايضا وقد جاء ذكره في اشعار اهل الجاهلية لكن غلظ وشدد امره حين بعث النبي صلى الله عليه وسلم كذا رواه معمر عن الزهري وفي قوله ملئت دليل على ان الحادث الكثرة ١٢ ک ١٥ قوله نقعد منها مقاعد للسمع نشستیم در آسمانها بجاها براے شنیدن والضمير منها راجع الى السماء اے نقعد من السماء ١٢ ١٦ قوله اے ارصد له يشير الى ان رصدا مصدر بمعنى اسم المفعول اے عدد هيئ له وله متعلق برصدا كما يشير له قوله اي ارصد له من الجمل وقال غيره ان رصدا مصدر بمعنى اسم الفاعل ١٢ ١٧ قوله اشر اريد قيل القائل ذلك ابليس وقيل الجن فيما بينهم قبل ان يستمعوا قراءة النبي صلى الله عليه وسلم والمعنى لا ندري اشر اريد بمن في الارض بارسال محمد صلى الله عليه وسلم اليهم فانهم يكذبونه ويهلكون بتكذيبه ام اراد ان يؤمنوا فيهتدوا فالشر والرشد هنا الايمان والكفر ويجوز فيه الوجهان احسنهما الرفع بفعل مضمر على الاشتغال ١٢ ١٨ قوله استراق گوش داشتن پنهانی سخن کسی را ١٢ صراح ١٩ قوله ومنا دون ذلك خبر مقدم ودون مبتدأ مؤخرا بمعنى غير وفتح لاضافته لغير متمكن او صفة لمحذوف تقديره ومنا فريق دون ذلك وحذف الموصوف مع من التبعيضية كثير في ذلك قولهم منا ظعن ومنا اقام اے منا فريق ظعن ١٢ صاوی ٢٠ قوله كنا طرائق آه فيه اوجه احدها ان التقدير كنا ذوي طرائق اے ذوي مذاهب مختلفة الثاني ان التقدير كنا في اختلاف احوالنا مثل الطرائق المختلفة الثالث ان التقدير كنا في طرائق مختلفة الرابع ان التقدير كانت طرائقنا قددا على حذف المضاف الذي هو الطرائق واقامة الضمير المضاف اليه مقامه قاله الزمخشري ١٢ ج ٢١ قوله فرقا مختلفين ومن الحسن والسدي الجن امثالكم فيهم قدرية ومرجئة ورافضية ١٢ ٢٢ قوله بتقدير هو بعد الفاء فهو جملة اسمية ولولا ذلك لحذفت الفاء وجزم جوابا للشرط ١٢ صاوی ٢٢ قوله بتقدير هو اي فهو لا يخاف وانما قدر المبتدأ لئلا يرد ان الجزم واجب اذا كان الشرط مضارعا فما وجه الرفع فان قيل اے فائدة في رفع الفعل وتقدير مبتدأ قبله حتى يقع خبرا له ووجوب ادخال الفاء وكان كله مستغنى عنه بان يقال لا يخف قلنا الفائدة فيه انه اذا قدر ذلك فكانه قيل هو لا يخاف فكان دالا على تحقيق ان المؤمن ناج لا محالة وانه هو المختص بذلك دون غيره لان قوله فهو لا يخاف معناه ان غيره يكون خائفا كذا في التفسير الكبير ١٢ ٢٣ قوله في اثني عشر موضعا آه وقبلها موضعان احدهما بالفتح لا غير انه استمع نفر وثانيهما بالكسر لا غير انا سمعنا قرآنا عجبا وبعدها موضعان احدهما بالفتح لا غير وان المساجد لله وثانيهما فيه الوجهان وانه لما قام عبد الله فالجملة ستة عشر ثنتان منها يجب فيهما الفتح انه استمع وان المساجد وواحدة يجب فيها الكسر انا سمعنا وثلاثة عشر يجوز فيها الوجهان اثنا عشرة التي ذكرها الشارح والثالثة عشر وانه لما قام عبد الله كما سياتي في كلامه تامل ١٢ ج ٢٤ قوله بكسر الهمزة اے لابي عمرو ونافع وابن كثير وابي بكر استينافا عطفا على قوله انا سمعنا فيكون كلها حكاية لقولهم وانما سماه استينافا فالكون كل جملة كلاما مستانفا من اقوالهم ١٢ ک ٢٥ قوله بما يوجه به في توجيه الفتح لهم وجهان احدهما انه عطف على انه استمع ورد بان قوله انا لمسنا السماء وانا كنا وانا لا ندري واخواته لا يصح عطفه على ما ذكر فانه لا يستقيم معناه واجيب بانه بتقدير القول اے اوحي الي قولهم ذلك والثاني انه عطف بتقدير الجار على به في آمنا به وتقديره في ان وان قياس مطرد او على محل المجار والمجرور اے صدقناه وصدقنا انه تعالى جد ربنا وانه كان يقول سفيهنا الخ ١٢ كمالين ٢٦ قوله اے وانهم الخ

قُلْ يا محمد للناس أُوحِيَ إِلَيَّ أخبرت بالوحي من الله أَنَّهُ الضمير للشان اسْتَمَعَ لقراءتي نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ جن نصيبين وذلك في صلوة الصبح ببطن نخلة موضع بين مكة والطائف وهم الذين ذكروا في قوله تعالى وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ الاية فَقَالُوا لقومهم لما رجعوا اليهم إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا يتعجب منه في فصاحته وغزارة معانيه وغير ذلك يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ الايمان والصواب فَآمَنَّا بِهِ وَلَن نُّشْرِكَ بعد اليوم بِرَبِّنَا أَحَدًا وَأَنَّهُ الضمير للشان فيه وفي الموضعين بعده تَعَالَىٰ جَدُّ رَبِّنَا تنزه جلاله وعظمته عما نسب اليه مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً زوجة وَلَا وَلَدًا وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا جاهلنا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا غلوا في الكذب بوصفه بالصاحبة والولد وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن مخففة اي انه لَّن تَقُولَ الْإِنسُ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا بوصفه بذلك حتى بينا كذبهم بذلك قال تعالى وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ يستعيذون بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ حين ينزلون في سفرهم بمخوف فيقول كل رجل اعوذ بسيد هذا المكان من شر سفهائه فَزَادُوهُمْ بعوذهم بهم رَهَقًا طغيانا فقالوا سدنا الجن والانس وَأَنَّهُمْ اي الجن ظَنُّوا كَمَا ظَنَنتُمْ يا انس أَن مخففة اي انه لَّن يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا بعد موته قال الجن وَأَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ رمنا استراق السمع منها فَوَجَدْنَاهَا مُلِئَتْ حَرَسًا من الملائكة شَدِيدًا وَشُهُبًا نجوما محرقة وذلك لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم وَأَنَّا كُنَّا اي قبل مبعثه صلى الله عليه وسلم نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ اي نستمع فَمَن يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَّصَدًا اي ارصد له ليرمى به وَأَنَّا لَا نَدْرِي أَشَرٌّ أُرِيدَ بعد استراق السمع بِمَن فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا خيرا وَأَنَّا مِنَّا الصَّالِحُونَ بعد استماع القران وَمِنَّا دُونَ ذَٰلِكَ اي قوم غير صالحين كُنَّا طَرَائِقَ قِدَدًا فرقا مختلفين مسلمين وكافرين وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن مخففة اي انه لَّن نُّعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَلَن نُّعْجِزَهُ هَرَبًا اي لا نفوته كائنين في الارض او هاربين منها الى السماء وَأَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَىٰ القران آمَنَّا بِهِ فَمَن يُؤْمِن بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بتقدير هو بعد الفاء بَخْسًا نقصا من حسناته وَلَا رَهَقًا ظلما بالزيادة في سيئاته وَأَنَّا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ الجائرون بكفرهم فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَٰئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا قصدوا هداية وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا وقودا وانا وانهم وانه في اثني عشر موضعا هي وانه تعالى الى قوله وانا منا المسلمون وما بينهما بكسر الهمزة استينافا وبفتحها بما يوجه به قال تعالى في كفار مكة وَأَن مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اي وانهم وهو معطوف على انه استمع لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ اي طريقة الاسلام لَأَسْقَيْنَاهُم مَّاءً غَدَقًا كثيرا من السماء

وذلك بعد ما رفع المطر عنهم سبع سنين

٥١ قوله ندخله الخ اشار به الى جواب ما يقال ان سلك يتعدى للمفعول الثانى بفى وانما عدى له هنا بنفسه وحاصل الجواب انه انما عدى له هنا بنفسه لتضمنه معنى ندخله كما فى الكشاف ١٢ ج ٥٢ قوله عذابا صعدا الخ اى شاقا مصدر صعد يقال صعد صعدا وصعودا فوصف به العذاب لانه يتصعد المعذب اى يعلوه ويغلبه فلا يطيقه ١٢ مدارك ٥٣ قوله وان المساجد لله اى من جملة الموحى اى اوحى الى ان المساجد اى البيوت المبنية للصلاة فيها لله ١٢ مدارك ٥٤ قوله مواضع الصلاة وقيل المساجد اعضاء السجود وهى الجبهة واليدان والركبتان والقدمان ١٢ مدارك ٥٥ قوله وانه لما قام عبد الله سياق هذه الآية انما يظهر فى المرة الثانية وهى التى كانت فى الحجون وكان معه فيها عبد الله بن مسعود وكان الجن اذ ذاك اثنى عشر الفا وقيل سبعين الفا وبايع جميعهم وفرغوا من بيعته عند انشقاق القمر ووصفه الله بالعبودية زيادة فى تشريفه وتكريمه ١٢ صاوى ٥٦ قوله ببطن نخل المناسب ان يقول بحجون مكة وهى المرة الثانية واما الاولى التى هى ببطن نخل فكانوا سبعة او تسعة فلا يتاتى قوله كادوا يكونون عليه لبدا ١٢ صاوى ٥٧ قوله لبدا بكسر اللام وفتح الموحدة هو ما يلبد بعضه على بعض واصل اللبد الجماعات بعضها فوق بعض ومنه سمى اللبد الذى يفرش لتراكمه ١٢ ك ٥٨ قوله جمع لبدة اى بكسر اللام كسدرة وسدر على قراءة الكسر او ضمها كغرفة وغرف على قراءة الضم ١٢ صاوى ٥٩ قوله قال مجيبا للكفار الخ سبب نزولها ان كفار قريش قالوا له انك جئت بامر عظيم وقد عاديت الناس كلهم فارجع عن هذا فنحن نجيرك فنزلت ١٢ جمل ٦٠ قوله وفى قراءة الخ اى لعاصم وحمزة ففى الكلام التفات من الغيبة للخطاب ١٢ ٦١ قوله انما ادعوا ربى سبب نزولها ان كفار قريش قالوا له انك جئت بامر عظيم وقد عاديت الناس كلهم فارجع عن هذا ونحن نجيرك وننصرك ١٢ صاوى ٦٢ قوله الها قدره اشارة الى ان ادعوا بمعنى اعتقد فتتعدى لمفعولين ولو فسر باعبد لاستغنى عن هذا التقدير ١٢ صاوى ٦٣ قوله غيا اشار بذلك الى ان المراد بالضر الغى فاطلق المسبب واريد السبب فان الضر سببه الغى فهو مجاز مرسل وكذا يقال فى قوله ولا رشدا ١٢ صاوى ٦٤ قوله قل انى لن يجيرنى من الله احد بالفارسية بگو هر آئنه پناه ندهد مرا از عقوبت خدا هيچ يک ١٢ ٦٥ قوله بلاغا الخ قيل بلاغا بدل من ملتحدا اى لن اجد من دونه منجا الا ان ابلغ عنه ما ارسلنى به يعنى لا ينجينى الا ان ابلغ عن الله ما ارسلت به فان ذلك ينجينى وقال الفراء هذا شرط وجزاء وليس باستثناء وان منفصلة من لا وتقديره ان لا ابلغ بلاغا اى ان لم ابلغ لم اجد من دونه ملتجأ ولا مجيرا لى ١٢ مدارك ٦٦ قوله لمقدر قبلها اى يدل عليه الحال وهى قوله خالدين فيها ابدا فان الخلود فى النار يستلزم استمرارهم على كفرهم وعدم انقطاعه بالايمان اذ لو آمنوا لم يخلدوا فى النار ١٢ جمل ٦٧ قوله فسيعلمون الخ جواب اذا والسين لمجرد التاكيد لا للاستقبال لان وقت رؤية العذاب يحصل العلم المذكور ١٢ صاوى ٦٨ قوله من اضعف آه يجوز فى من ان تكون استفهامية فترفع بالابتداء واضعف خبره والجملة فى موضع نصب سادة مسد المفعولين لانها معلقة للعلم قبلها وان تكون موصولة واضعف خبر مبتدأ مضمر اى هو اضعف والجملة صلة وعائد وحسن الحذف طول الصلة بالتمييز والموصول مفعول للعلم بمعنى العرفان آه سمين وناصرا تمييز على حد انا اكثر منك مالا وكذا قوله واقل عددا وقوله اعوانا الظاهر هو انه تفسير معنى لمجموع الامرين ناصرا وعددا وقوله على القول الاول هو قوله يوم بدر وقوله على الثانى هو قوله او يوم القيمة والظاهر ان هذا التوزيع غير متعين ولذا لم يسلكه غيره من المفسرين بل يصلح كل من المعنيين لكل من القولين آه شيخنا وقوله او انا هذا الضمير للنبى صلى الله عليه وسلم ١٢ جمل ٦٩ قوله اهم ام المؤمنين فالكافر لا ناصر له يومئذ والمؤمن ينصره الله وملائكته على القول الاول او انا او هم على الثانى لا يظهر وجه تخصيص التريديد الاول بالاول والثانى بالثانى بل النصرة فى الوقتين يعمه واصحابه ١٢ ك ٧٠ قوله على القول الاول هو قوله يوم بدر وقوله على الثانى هو قوله او يوم القيامة والظاهر ان هذا التوزيع غير متعين ولذا لم يسلكه غيره من المفسرين بل يصلح كل من المعنيين لكل من القولين ١٢ جمل ٧١ قوله فقال بعضهم الخ وهو النضر بن الحرث ١٢ خطيب ٧٢ قوله اقريب آه خبر مقدم وما توعدون مبتدأ مؤخر ويجوز ان يكون قريب مبتدأ لاعتماده على الاستفهام وما توعدون فاعل به اى اقرب الذى توعدون نحو اقائم ابوك وما يجوز ان تكون موصولة فالعائد محذوف وان تكون مصدرية ولا عائد وانما الظاهر انها متصلة وقال الزمخشرى فان قلت ما معنى ام يجعل له ربى امدا والامد يكون قريبا وبعيدا الا ترى الى قوله تود لو ان بينها وبينه امدا بعيدا قلت كان النبى صلى الله عليه وسلم يستقرب الموعد فكانه قال ما ادرى هو حال متوقع فى كل ساعة ام مؤجل ضربت له غاية ١٢ ج ٧٣ قوله فلا يظهر على غيبه آه استدل به المعتزلة والامامية على ابطال كرامات الاولياء واجيب بوجوه الاول تخصيص الغيب بوقوع وقت القيمة بدلالة السياق ولا يبعد ان يطلع بعض رسله من البشر والملئكة او تخصيصه بما اختص به بدلالة الاضافة والثانى تخصيص الرسول بالملك والاظهار بما يكون بغير واسطة وكرامات الاولياء واطلاعهم على المغيبات انما يكون تلقينا من الملائكة على ما جوزه الشيخ الاكبر فى الفتوحات او فى الرؤيا على ما اقره الامام الغزالى والثالث كما فى شرح المقاصد جعل الغيب للعموم لكونه اسم الجنس المضاف بمنزلة المعرف باللام سيما وقد كان فى الاصل مصدرا اى لا يطلع على غيبه احدا وهو لا ينافى اطلاع البعض على البعض والرابع ان ما يعرفه الولى ظن الغيب لا علمه وفى الآية انما نفى من غير الرسول اعلام علم الغيب ولعل الحق لا يتجاوزعنه وفى المدارك عن التاويلات قيل فى الآية دلالة على تكذيب المنجمين وليس كذلك فان منهم من يصدق خبره وكذلك المطببة يعرفون طبائع النبات وذا لا يعرف بالتامل فعلم انهم وقفوا على علمه من جهة رسول انقطع اثره وبقى علمه فى الخلق ١٢ كمالين ٧٤ قوله فلا يظهر يطلع قال ابن الشيخ انه تعالى لا يطلع على الغيب الذى يختص به علمه الا المرتضى الذى يكون رسولا وما لا يختص به يطلع عليه غير الرسول ايضا اما بتوسيط الانبياء او بنصب الدلائل وترتيب المقدمات او بان يلهم الله بعض الاولياء وقوع بعض المغيبات فى المستقبل ١٢ روح البيان

لِنَفْتِنَهُمْ لنختبرهم فِيْهِ ط فنعلم كيف شكرهم علم ظهور وَمَنْ يُّعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهٖ القران يَسْلُكْهُ
بالنون والياء ندخله عَذَابًا صَعَدًا ۙ شاقا وَّاَنَّ الْمَسٰجِدَ مواضع الصلاة لِلّٰهِ فَلَا تَدْعُوْا فيها
مَعَ اللّٰهِ اَحَدًا ۙ بان تشركوا كما كانت اليهود والنصارٰى اذا دخلوا كنائسهم وبيعهم اشركوا وَّاَنَّهٗ
بالفتح وبالكسر استينافا والضمير للشان لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللّٰهِ محمد النبى صلى الله عليه وسلم يَدْعُوْهُ يعبده
١٩ ع ١١ ببطن نخل كَادُوْا اى الجن المستمعون لقراءته يَكُوْنُوْنَ عَلَيْهِ لِبَدًا ؕ بكسر اللام وضمها جمع لبدة
كاللبد فى ركوب بعضهم بعضا ازدحاما حرصا على سماع القران قَالَ مجيبا للكفار فى قولهم ارجع عما انت
فيه وفى قراءة قُلْ اِنَّمَآ اَدْعُوْا رَبِّىْ الها وَلَآ اُشْرِكُ بِهٖٓ اَحَدًا ۝ قُلْ اِنِّىْ لَآ اَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا غيا وَّلَا رَشَدًا ۝
خيرا قُلْ اِنِّىْ لَنْ يُّجِيْرَنِىْ مِنَ اللّٰهِ من عذابه ان عصيته اَحَدٌ ۙ وَّلَنْ اَجِدَ مِنْ دُوْنِهٖ اى غيره
مُلْتَحَدًا ۙ ملتجأ اِلَّا بَلٰغًا استثناء من مفعول املك اى لا املك لكم الا البلاغ اليكم مِّنَ اللّٰهِ اى عنه
وَرِسٰلٰتِهٖ ط عطف على بلاغا وما بين المستثنى منه والاستثناء اعتراض لتاكيد نفى الاستطاعة وَ
مَنْ يَّعْصِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ فى التوحيد فلم يؤمن فَاِنَّ لَهٗ نَارَ جَهَنَّمَ خٰلِدِيْنَ حال من ضمير من فى له رعاية
لمعناها وهى حال مقدرة والمعنى يدخلونها مقدرا خلودهم فِيْهَآ اَبَدًا ۝ ط حَتّٰٓى اِذَا رَاَوْا حتى ابتدائية
فيها معنى الغاية لمقدر قبلها اى لا يزالون على كفرهم الى ان يروا مَا يُوْعَدُوْنَ من العذاب فَسَيَعْلَمُوْنَ
عند حلوله بهم يوم بدر او يوم القيامة مَنْ اَضْعَفُ نَاصِرًا وَّاَقَلُّ عَدَدًا ۝ ط اعوانا اهم ام المؤمنون
على القول الاول او انا ام هم على الثانى فقال بعضهم متى هذا الوعد فنزل قُلْ اِنْ اى ما اَدْرِىْٓ
اَقَرِيْبٌ مَّا تُوْعَدُوْنَ من العذاب اَمْ يَجْعَلُ لَهٗ رَبِّىْٓ اَمَدًا ۝ غاية واجلا لا يعلمه الا هو عٰلِمُ الْغَيْبِ ما
غاب به عن العباد فَلَا يُظْهِرُ يطلع عَلٰى غَيْبِهٖٓ اَحَدًا ۙ من الناس اِلَّا مَنِ ارْتَضٰى مِنْ رَّسُوْلٍ فَاِنَّهٗ مع
اطلاعه على ما شاء منه معجزة له يَسْلُكُ يجعل ويسير مِنْۢ بَيْنِ يَدَيْهِ اى الرسول وَمِنْ خَلْفِهٖ
رَصَدًا ۙ ملائكة يحفظونه حتى يبلغه فى جملة الوحى لِّيَعْلَمَ اللّٰهُ علم ظهور اَنْ مخففة من الثقيلة
اى انه قَدْ اَبْلَغُوْا اى الرسل رِسٰلٰتِ رَبِّهِمْ روعى بجمع الضمير معنى من وَاَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ
٢ ع ١٢ عطف على مقدر اى فعلم ذلك وَاَحْصٰى كُلَّ شَىْءٍ عَدَدًا ۝ ع تمييز وهو محول عن المفعول والاصل
احصى عدد كل شئ سُوْرَةُ الْمُزَّمِّلِ مكية او الا قوله ان ربك يعلم الى
اٰخرها فمدنى تسع عشرة او عشرون اٰية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

كذا اخرجه النحاس عن ابن عباس وعنه انه مكى كلها ١٢

٧٥ قوله الا من ارتضى اى الا رسولا ارتضاه لاظهاره على بعض غيوبه فانه يظهره على ما يشاء من غيبه ١٢ صاوى ٧٦ قوله فانه يسلك الخ تقرير وتحقيق للاظهار المستفاد من الاستثناء كانه قال الا من ارتضى من رسول فانه اذا اراد اظهاره على غيبه جعل له ملائكة من جميع جهاته يحرسونه من تعرض الشياطين له ١٢ صاوى ٧٧ قوله رصدا قال فى القاموس الرصد محركة الراصدون اى الراقبون بالفارسية نگهبان يقال للواحد والجماعة كما فى المفردات ١٢ ٧٨ قوله علم ظهور دفع لما يشكل وقوع العلم القديم غاية للامر الحادث بان المراد بالعلم تعلقه بالموجود الحادث وقيل الضمير ليعلم راجع الى النبى صلى الله عليه وسلم اخرج عبد الرزاق عن قتادة المعنى ليعلم نبى الله ان الرسل قد بلغت من الله لان الله حفظها ورفع عنها واخرج عبد بن حميد عن مجاهد ليعلم ذلك من كذب الرسل ان قد ابلغوا رسالات ربهم ١٢ ك ٧٩ قوله عطف على مقدر اى فعلم ذلك واحاطه وقيل هو عطف على لا يظهر اى عالم الغيب فلا يظهر واحاط بما عند الرسل ولما كان عطف الماضى على المضارع غير مستحسن عدل عنه المفسر الى التقدير وقيل جملة واحاط حالية بتقدير قد ١٢ ك ٨٠ قوله تمييز اى من مفعول احصى وقيل حال اى حال كونه معدودا ١٢ كما ٨١ قوله او الا قوله الخ فى الخطيب قال ابن عباس رضى الله عنهما الا آيتين منها واصبر على ما يقولون والتى تليها ذكره الماوردى وقال الثعلبى ان ربك يعلم انك تقوم الى آخر السورة فانه نزل بالمدينة ١٢

www.besturdubooks.wordpress.com

يٰۤاَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ ۝ النبی واصله المتزمل ادغمت التاء فی الزای ای المتلفف بثیابه حین مجیٔ
الوحی له خوفا منه لهیبته قُمِ الَّيْلَ صل اِلَّا قَلِيْلًا ۝ نِّصْفَهٗ بدل من قليلا وقلته بالنظر الی الكل
اَوِ انْقُصْ مِنْهُ من النصف قَلِيْلًا ۝ الی الثلث اَوْ زِدْ عَلَيْهِ الی الثلثین واو للتخییر وَرَتِّلِ الْقُرْاٰنَ
تثبت فی تلاوته تَرْتِيْلًا ۝ اِنَّا سَنُلْقِيْ عَلَيْكَ قَوْلًا قرانا ثَقِيْلًا ۝ مهیبا او شدیدا لما فیه من التكالیف
اِنَّ نَاشِئَةَ الَّيْلِ القیام بعد النوم هِيَ اَشَدُّ وَطْاً موافقة السمع للقلب علی تفهم القران وَّاَقْوَمُ
قِيْلًا ۝ ابین قولا اِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيْلًا ۝ تصرفا فی اشغالك لا تفرغ فیه لتلاوة القران وَ
اذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ ای قل بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ فی ابتداء قراءتك وَتَبَتَّلْ انقطع اِلَيْهِ فی العبادة
تَبْتِيْلًا ۝ مصدر بتل جیٔ به رعایة للفواصل وهو ملزوم التبتل هو رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَاۤ
اِلٰهَ اِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيْلًا ۝ موكولا له امورك وَاصْبِرْ عَلٰی مَا يَقُوْلُوْنَ ای كفار مكة من اذاهم وَ
اهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيْلًا ۝ لا جزع فیه وهذا قبل الامر بقتالهم وَذَرْنِيْ اتركنی وَالْمُكَذِّبِيْنَ عطف
علی المفعول او مفعول معه والمعنی انا كافیكهم وهم صنادید قریش اُولِي النَّعْمَةِ التنعم وَ
مَهِّلْهُمْ قَلِيْلًا ۝ من الزمن فقتلوا بعد یسیر منه ببدر اِنَّ لَدَيْنَاۤ اَنْكَالًا قیودا ثقالا جمع نكل بكسر
النون وَّجَحِيْمًا ۝ نارا محرقة وَّطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ یغص به فی الحلق وهو الزقوم او الضریع او الغسلین او
شوك من نار لا یخرج ولا ینزل وَّعَذَابًا اَلِيْمًا ۝ مؤلما زیادة علی ما ذكر لمن كذب النبی صلی الله علیه وسلم يَوْمَ
تَرْجُفُ تزلزل الْاَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيْبًا رملا مجتمعا مَّهِيْلًا ۝ سائلا بعد اجتماعه وهو
من هال یهیل واصله مهیول استثقلت الضمة علی الیاء فنقلت الی الهاء وحذفت الواو ثانی
الساكنین لزیادتها وقلبت الضمة كسرة لمجانسة الیاء اِنَّاۤ اَرْسَلْنَاۤ اِلَيْكُمْ یا اهل مكة رَسُوْلًا هو محمد
صلی الله علیه وسلم شَاهِدًا عَلَيْكُمْ یوم القیامة بما یصدر منكم من العصیان كَمَاۤ اَرْسَلْنَاۤ اِلٰی فِرْعَوْنَ رَسُوْلًا ۝
وهو موسی علیه الصلوة والسلام فَعَصٰی فِرْعَوْنُ الرَّسُوْلَ فَاَخَذْنٰهُ اَخْذًا وَّبِيْلًا ۝ شدیدا فَكَيْفَ
تَتَّقُوْنَ اِنْ كَفَرْتُمْ فی الدنیا يَوْمًا مفعول تتقون ای عذابه ای بای حصن تتحصنون من عذاب
یوم يَّجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيْبًا ۝ جمع اشیب لشدة هوله وهو یوم القیمة والاصل فی شین شیب الضم و
كسرت لمجانسة الیاء ویقال فی الیوم الشدید یوم یشیب نواصی الاطفال وهو مجاز ویجوز ان یكون
المراد فی الاية الحقیقة اِلسَّمَآءُ مُنْفَطِرٌ ذات انفطار ای انشقاق بِهٖ بذلك الیوم لشدته كَانَ وَعْدُهٗ

---

١ قوله یا ایها المزمل آه هذا الخطاب للنبی صلی الله علیه وسلم وفیه ثلاثة اقوال الاول قال عكرمة یا ایها المزمل بالنبوة والمدثر بالرسالة وعنه ایضا یا ایها الذی زمل هذا الامر ای حمله ثم فتر والثانی قال ابن عباس یا ایها المزمل والثالث قال قتادة یا ایها المزمل بثیابه وكان هذا فی ابتداء ما اوحی الیه فانه صلی الله علیه وسلم لما جاءه الوحی فی غار حراء رجع الی خدیجة زوجته یرجف فواده فقال زملونی زملونی لقد خشیت علی نفسی ان یكون هذا مبادی شعر او كهانة وكل ذلك من الشیطان وان یكون الذی ظهر بالوحی لیس الملك وكان صلی الله علیه وسلم یبغض الشعر والكهانة غایة البغض فقالت له خدیجة وكان وزیرة صدق رضی الله تعالی عنها كلا والله لا یخزیك الله ابدا انك تصل الرحم وتقری الضیف وتعین علی نوائب الحق ونحو هذا وقیل انه صلی الله علیه وسلم كان نائما فی اللیل متزملا فی قطیفة فنبه ونودی بما یهجر تلك الحالة التی كان علیها من التزمل فی قطیفة فقیل له یا ایها المزمل قم اللیل ١٢ ج ٢ قوله یا ایها المزمل بالفارسیة ای مرد جامه بر خود پیچنده ١٢ ٣ قوله صل الخ یرید ان القیام فی اللیل كنایة عن الصلوة والقیام الیها ١٢ ك ٣ قوله اوزد علیه ای علی النصف الی الثلثین والمراد التخییر بین امرین بین ان یقوم اقل من نصف اللیل علی البت وبین ان یختار احد الامرین وهما النقصان من النصف والزیادة علیه وان جعلت نصفه بدلا من قلیلا كان مخیرا بین ثلاثة اشیاء بین قیام نصف اللیل وبین قیام الناقص منه وبین قیام الزائد علیه وانما وصف النصف بالقلة بالنسبة الی الكل والا فاطلاق لفظ القلیل ینطلق علی مادون النصف ١٢ مدارك ٤ قوله او للتخییر ای بین النصف والثلثین والثلث وقد یجعل نصفه بدلا من اللیل والا قلیلا استثناء منه تقدیره نصف اللیل الا قلیلا من النصف او انقص منه ای من النصف اوزد علیه ای علی النصف فیكون تخییرا بین امرین بین ان یقوم اقل من نصف اللیل علی البت وبین ان یختار احد الامرین من الاقل والاكثر وقد یجعل مع ذلك الضمیر فی منه وعلیه للاقل من النصف كالثلث فیكون التخییر بینه وبین الاقل منه كالربع والاكثر منه كالنصف قالوا الاولی وهو ما فی الكتاب الصواب الموافق لكلام السلف قال الشیخ ابن حجر وبهذا جزم الطبری واسند ابن ابی حاتم معناه عن عطاء الخراسانی ١٢ ك ٥ قوله ورتل القرآن ای اقراه علی تؤدة وتبیین حروف بحیث یتمكن السامع من عدها ١٢ بیضاوی ٦ قوله تثبت فی تلاوته ای تان واقرأ علی تؤدة من غیر تعجیل بحیث یتمكن السامع من عد آیاته وكلماته من قولهم ثغر رتل اذا كان مفلجا اخرج العسكری فی المواعظ عن علی انه سئل النبی صلی الله علیه وسلم من قوله تعالی ورتل القرآن ترتیلا قال بینه تبیینا ولا تنثره نثر الدقل ولا تهذه هذ الشعر قفوا عند عجائبه وحركوا به القلوب ولا یكون هم احدكم آخر السورة وروی الدیلمی عن ابن عباس مثله ١٢ ك ٧ قوله مهیبا ای عظیما جلیلا واختلف فی معنی كونه ثقیلا فقال قتادة ثقیل والله فرائضه وحدوده وقال مجاهد حلاله وحرامه وقیل ثقیل بمعنی كریم وقیل ثقیل لا یحمله الا قلب مؤید بالتوفیق ونفس مزینة بالتوحید وقیل المراد به الوحی قالت عائشة رأیته ینزل علیه الوحی فی الیوم الشدید البرد فیفصم عنه وان جبینه لیتفصد عرقا ١٢ صاوی ٨ قوله او شدیدا الخ قال قتادة ثقیل فرائضه وحدوده وقال مقاتل ثقیل لما فیه من الامر والنهی والحدود ١٢ ك ٩ قوله القیام بعد النوم یشیر الی ان ناشئة مصدر كالعافیة من نشأ اذا قام ونهض ١٢ ك ١٠ قوله وطا بكسر الواو وفتح الطاء ممدودا علی قراءة ابی عمرو وابن عامر من المواطاة بمعنی الموافقة كما قال موافقة السمع للقلب فان السمع واللسان یوافقان القلب علی تفهم القرآن فی تلك الساعة اكثر مما یكون بالنهار وعن مجاهد اشد وطاء ان تواطئ سمعك وبصرك وقلبك بعضه بعضا وقراءة الباقین بفتح الواو وسكون الطاء ای كلفة ومشقة وثقلا من صلوة النهار ومنه قوله صلی الله علیه وسلم اللهم اشدد وطاتك علی مضر ١٢ ك ١١ قوله واقوم قیلا بالفارسیة درست ترست در تلفظ الفاظ ١٢ ١٢ قوله ابین قولا ای اصوب قراءة واصح قولا من النهار بسكون الاصوات ١٢ جمل ١٣ قوله ای قل الخ وقال الزمخشری دم علی ذكری لیلا ونهارا والذكر یعم التسبیح والتهلیل والتكبیر وتلاوة القرآن ١٢ ١٤ قوله وتبتل التبتل الانقطاع والتبتیل دل از دنیا بریدن والمعنی وانقطع الی ربك انقطاعا تاما بالعبادة واخلاص النیة والتوجه الكلی ١٢ روح ١٥ قوله انقطع الخ ای من التبل وهو القطع ومنه التبول للمرأة المنقطعة عن الرجال ١٢ ك ١٦ قوله مصدر بتل جیٔ برعایة الفاصلة والا كان الظاهر تبتلا وهو ملزوم التبتیل یقال بتل فتبتل قال النیشابوری وانما لم یقل وبتل نفسك لان المقصود بالذات هو التبتل فبین له اولا ما هو المقصود بالذات وهو التبتل ثم اشار الی الباعث علی التبتل فقال رب المشرق آه ١٢ ك ١٧ قوله مصدر بتل الخ هذا من الشارح اشارة لسوال حاصله ان هذا المصدر لیس لهذا الفعل وانما هو مصدر لفعل آخر وقوله جیٔ به الخ جواب عن السوال من وجهین الاول من جهة اللفظ وهو رعایة الفواصل الثانی من جهة المعنی وهو ان هذا المصدر المذكور قد اطلق واریدبه مصدر هذا الفعل المذكور الذی هو التبتل واریدبه لازمه وهو التبتل الذی هو مصدر الفعل المذكور فی الآیة ١٢ جمل ١٨ قوله هو رب الخ ای خبر مبتدأ محذوف وقیل مبتدأ خبره لا اله الا هو ١٢ ١٩ قوله موكولا له وكل وكول كار بكسی گذاشتن یقال وكله الی نفسه وامر موكول الی رأیك كذا فی الصراح ١٢ ٢٠ قوله التنعم الخ وقال الزمخشری النعمة بالفتح التنعم وبالكسر الانعام وبالضم المسرة ١٢ ك ٢١ قوله فقتلوا بعد یسیر الخ اخرجه الحاكم وصححه عن عائشة لما نزلت وذرنی والمكذبین لم یكن الا یسیرا حتی كانت وقعة بدر ١٢ ك ٢٢ قوله یوم ترجف ظرف منصوب بما تعلق به قوله لدینا والتقدیر استقر بهم عندنا ما ذكر یوم ترجف ١٢ صاوی ٢٣ قوله یوم ترجف الخ ظرف لمتعلق لدینا ای استقر ذلك العذاب لدینا یوم كذا او ظرف لذرنی اولهما ١٢ ك ٢٤ قوله كثیبا الخ من كثب الشیٔ اذا جمعه فعیل بمعنی مفعول ١٢ ك ٢٣ قوله كما ارسلنا الی فرعون خص موسی وفرعون بالذكر لان قصتهما مشهورة عند اهل مكة ١٢ صاوی ٢٤ قوله فعصی فرعون الرسول اللام للعهد الذكری لانه تقدم ذكره فی قوله رسولا والقاعدة ان النكرة اذا اعیدت معرفة كانت عین الاولی ١٢ صاوی ٢٥ قوله فكیف تتقون ان كفرتم یوما الخ قال الواحدی فی الآیة تقدیم وتاخیر ای فكیف تتقون یوما یجعل الولدان شیبا ان كفرتم ١٢ كبیر ٢٦ قوله یوما یجوز ان ینتصب علی اسقاط الجار ای ان كفرتم بیوم القیمة والعامة علی تنوین یوما وجعل الجملة بعده نعتا له والعائد محذوف ای یجعل الولدان فیه قاله ابو البقاء ولم یتعرض للفاعل فی یجعل وهو علی هذا ضمیر الباری تعالی ای یوما یجعل الله فیه واحسن من هذا ان یجعل العائد مضمرا فی یجعل هو فاعله ویكون نسبة الجعل الی الیوم من باب المبالغة ای ان نفس الیوم یجعل الولدان شیبا وقرأ زید بن علی یوم یجعل باضافة الظرف للجملة والفاعل علی هذا هو ضمیر الباری تعالی والجعل هنا بمعنی التصییر فشیبا مفعول ثان وهو جمع اشیب ١٢ ج ٢٧ قوله شیبا شیخ یعنی پیر گرداند ١٢ ٢٨ قوله ویقال فی الیوم الشدید یوم یشیب نواصی الاطفال وهو مجاز عن الشدة لان الشدائد والهموم یضعف القوی ویسرع بالشیب ویجوز ان یكون المراد فی الآیة الحقیقة وفی حدیث اخرجه الطبرانی انه صلی الله علیه وسلم قرأ یوما یجعل الولدان شیبا قال ذلك یوم القیمة حین یقال لآدم قم فابعث من ذریتك بعثا الی النار قال من كم یا رب قال من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعین ١٢ ك ٢٩ قوله السماء مبتدأ خبره قوله منفطر به ای منشق بسبب ذلك الیوم ١٢ روح

www.besturdubooks.wordpress.com

١ قوله فمن شاء اتخذ آه ان قلت ان جعل اتخذ الى ربه سبيلا جوابا فاين الشرط اذ شاء لا يصلح شرطا بدون ذكر مفعوله او جعل المجموع شرطا فاين الجواب قلنا المفعول محذوف اى فمن شاء النجاة اتخذ الى ربه سبيلا او فمن شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا اتخذ الى ربه سبيلا ١٢ جمل ٢ قوله بالايمان والطاعة الخ اشار بذلك الى ان المراد باتخاذ السبيل التقرب الى الله تعالى بامتثال ماموراته واجتناب منهياته ١٢ صاوى ٣ قوله اقل من ثلثي الليل الخ ان قلت ان الاقلية باعتبار الثلثين والنصف ظاهرة ولا تظهر بالنسبة للثلث لانهم غير مامورين بالنقص عنه بل هم مخيرون لما تقدم بين قيام الثلثين والنصف والثلث وهذا قراءة الجر وقد يجاب بان معنى قوله ادنى التقريب اى يعلم انك تقوم كما امرك اقرب من ثلثي الليل الخ وعبر بالادنى لانها امور ظنية تخمينية لا تحقيقية وهم مكلفون بالظن لا التحقيق والتحرير بالدقيقة ١٢ صاوى ٤ قوله اقل الخ اى فاستعير الادنى وهو اقرب للاقل لان المسافة بين الشيئين اذا دنت قل ما بينهما من الاحياز واذا بعدت كثر ذلك ١٢ ٥ قوله من ثلثي الليل اى اقل منها بالفارسية از دو ثلث شب ١٢ ٦ قوله بالجر اى لابي عمرو ونافع وابن عامر وبالنصب للباقين عطفا على ادنى وهو مطابق لما مر من التخيير بين قيام النصف وبين قيام الناقص منه وهو الثلث وبين قيام الزائد منه وهو الادنى من الثلثين ١٢ ٧ قوله وقيامه مبتدأ وقوله نحو ما امر به الخ خبره اى مثل ما امر به ١٢ جمل وفي الخطيب وقيامه كذلك مطابق لما وقع التخيير فيه اول السورة من قيام النصف بتمامه او الناقص منه وهو الثلث او الزائد عليه وهو الثلثان ١٢

تعالى بجيء ذلك اليوم مَفْعُوْلًا ○ اى هو كائن لامحالة اِنَّ هٰذِهٖ الآيات المخوفة تَذْكِرَةٌ عظة

١ للخلق فَمَنْ شَآءَ اتَّخَذَ اِلٰى رَبِّهٖ سَبِيْلًا ○ طريقا بالايمان والطاعة اِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ اَنَّكَ تَقُوْمُ ع ١٩ ١٣

اَدْنٰى اقل مِنْ ثُلُثَيِ الَّيْلِ وَنِصْفَهٗ وَثُلُثَهٗ بالجر عطف على ثلثى وبالنصب عطف على ادنى وقيامه

كذلك نحو ما امر به اول السورة وَطَآئِفَةٌ مِّنَ الَّذِيْنَ مَعَكَ ط عطف على ضمير تقوم وجاز من غير تاكيد

للفصل وقيام طائفة من اصحابه كذلك للتاسي به ومنهم من كان لايدرى كم صلى من الليل وكم

بقي منه فكان يقوم الليل كله احتياطا فقاموا حتى انتفخت اقدامهم سنة او اكثر فخفف عنهم قال

الله تعالى وَاللّٰهُ يُقَدِّرُ يحصى الَّيْلَ وَالنَّهَارَ ط عَلِمَ اَنْ مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اى انه لَّنْ

تُحْصُوْهُ اى الليل لتقوموا فيما يجب القيام فيه الا بقيام جميعه وذلك يشق عليكم فَتَابَ عَلَيْكُمْ

رجع بكم الى التخفيف فَاقْرَءُوْا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْاٰنِ ط فى الصلاة بان تصلوا ما تيسر عَلِمَ اَنْ مخففة من

الثقيلة اى انه سَيَكُوْنُ مِنْكُمْ مَّرْضٰى وَاٰخَرُوْنَ يَضْرِبُوْنَ فِى الْاَرْضِ يسافرون يَبْتَغُوْنَ مِنْ فَضْلِ

اللّٰهِ يطلبون من رزقه بالتجارة وغيرها وَاٰخَرُوْنَ يُقَاتِلُوْنَ فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ صلے وكل من الفرق

الثلث يشق عليهم ما ذكر فى قيام الليل فخفف عنهم بقيام ما تيسر منه ثم نسخ ذلك بالصلوات

الخمس فَاقْرَءُوْا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ لا كما تقدم وَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ المفروضة وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ وَاَقْرِضُوا اللّٰهَ بان

تنفقوا ما سوى المفروض من المال فى سبيل الخير قَرْضًا حَسَنًا ط عن طيب قلب وَمَا تُقَدِّمُوْا

لِاَنْفُسِكُمْ مِّنْ خَيْرٍ تَجِدُوْهُ عِنْدَ اللّٰهِ هُوَ خَيْرًا مما خلفتم وهو فصل وما بعده وان لم يكن معرفة

٢ يشبهها لامتناعه من التعريف وَّاَعْظَمَ اَجْرًا ط وَاسْتَغْفِرُوا اللّٰهَ ط اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ○ للمؤمنين ع ١ ١٤

سورة المدّثّر مكية خمس وخمسون آية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ يٰٓاَيُّهَا

الْمُدَّثِّرُ ○ النبى واصله المتدثر ادغمت التاء فى الدال اى المتلفف بثيابه عند نزول الوحى عليه

قُمْ فَاَنْذِرْ ○ خوف اهل مكة بالنار ان لم يؤمنوا وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ ○ عظم عن اشراك المشركين وَثِيَابَكَ

فَطَهِّرْ ○ عن النجاسة او قصرها خلاف جر العرب ثيابهم خيلاء فربما اصابتها نجاسة وَالرُّجْزَ فسره

النبى صلى الله عليه وسلم بالاوثان فَاهْجُرْ ○ اى دم على هجره وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ○ بالرفع حال اى

لا تعط شيئا لتطلب اكثر منه وهذا خاص به صلى الله عليه وسلم لانه مامور باجمل

الاخلاق واشرف الآداب وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ○ على الاوامر والنواهى فَاِذَا نُقِرَ

٨ قوله وجاز اى العطف على ضمير الرفع المتصل من غير تاكيد اى بالضمير المنفصل وقوله للفصل اى بغير الضمير ١٢ جمل ٩ قوله سنة اى على القول الاول بان السورة كلها مكية وقوله او اكثر اى ستة عشر شهرا اى على القول بانها مكية ايضا او عشر سنين على القول بان قوله ان ربك يعلم الخ مدني وقوله فخفف عنهم اى عن الطائفتين من الصحابة وعن النبي ايضا على المعتمد هذا هو المراد وان كان ظاهر عبارته ان الضمير في عنهم راجع للطائفة التي قامت كل الليل ١٢ جمل ١٠ قوله فخفف عنهم اخرج احمد ومسلم وابوداود والنسائي عن عائشة ان الله قد فرض قيام الليل في اوائل هذه السورة فقام النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه حولا حتى انتفخت اقدامهم وامسك الله خاتمتها في السماء اثني عشر شهرا ثم انزل الله التخفيف في آخر هذه السورة فصار قيام الليل تطوعا واخرج ابن جرير عن سعيد بن جبير مكث النبي صلى الله عليه وسلم على هذا الحال عشر سنين يقوم الليل كما امره وكانت طائفة من اصحابه يقومون معه فانزل الله بعد عشر سنين ان ربك يعلم آه فخفف الله عنهم بعد عشر سنين وقيل المدة بينهما ستة عشر شهرا ١٢ ك ١١ قوله لن تحصوه في تاج المصادر الاحصاء دانستن وشمردن برسبيل استقصاء وتوانستن وقال في التاويلات النجمية يعني السلوك من ليل الطبيعة الى نهار الحقيقة بتقدير الله تعالى لا بتقدير السالك علم ان لم تقدروا على مدة ذلك السلوك بالوصول الى الله اذ الوصول مترتب على فضل الله ورحمته لا على سلوككم وسيركم فكم من سالك انقطع في الطريق ورجع القهقرى ولم يصل كما قيل وليس كل من سلك وصل ولا كل من وصل اتصل ولا كل من اتصل انفصل ١٢ ١٢ قوله بان تصلوا ما تيسر يعني ان المراد من هذه القراءة الصلاة لان القراءة احد اجزاء الصلوة فاطلق اسم الجزء على الكل ١٢ كبير ١٣ قوله بان تصلوا ما تيسر من غير تحديد الوقت يعني ان المقصود من قراءة القرآن قراءته في الصلوة وقيل اراد بالقراءة الصلوة لانها بعض اركانها والمعنى فصلوا بعض ما تيسر عليكم وقيل المعنى فاقرءوا القرآن بعضه كيف ما تيسر عليكم وقيل في صلوة المغرب والعشاء والامر على الاخيرين للندب ١٢ ك ١٤ قوله ثم نسخ ذلك بالصلوات الخمس كذا حكاه الشافعي عن بعض اهل العلم ان آخر السورة نسخ افتراض قيام الليل الا ما تيسر منه لقوله فاقرءوا ما تيسر ولعل قول عائشة رض ثم انزل الله التخفيف في آخر السورة فصار قيام الليل تطوعا هو القيام المقدر لا مطلق القيام ١٢ ك ١٥ قوله وآتوا الزكوة اى الواجبة لان آخر السورة مدني على ما ذكره المص ولو جعل مكيا كما ذكره الاكثر فيقال ان اصل الزكوة كان بمكة وانما في المدينة آخرها وقيل المراد به صدقة الفطر ١٢ ك ١٦ قوله بان تنفقوا الخ يعني ان المراد به الصدقة النافلة وعن ابن عباس يريد ما سوى الزكوة من صلة الرحم وقرى الضيف ١٢ ك ١٧ قوله وما تقدموا آه ما شرطية وتجدوه جواب الشرط وعند الله ظرف لتجدوه او حال من الهاء وخيرا هو المفعول الثاني لتجدوه ١٢ جمل ١٨ قوله هو خيرا واعظم اجرا خيرا مفعول ثاني مفعولي تجدوا وهو تاكيد للمفعول الاول لتجدوا وقوله واعظم عطف على خيرا واجرا تميز روح وفي الكبير وقرا ابو السمال هو خير واعظم اجرا بالرفع على الابتداء والخبر ١٢ ١٩ قوله وهو آه اى الضمير فصل وقوله وما بعده الخ اشارة لسوال حاصله ان ضمير الفصل لا يقع الا بين معرفتين وههنا قد وقع بين معرفة ونكرة وقد اجاب عنه بقوله فهو يشبهها وقوله لامتناعه من التعريف اى بال وعبارة غيره لامتناعه من التعريف باداة التعريف ووجه امتناعه من التعريف بها انه اسم تفضيل وهو لا يجوز دخول ال عليه اذا كان معه من لفظا او تقديرا وهنا من مقدرة كما قال الشارح مما خلفتم ١٢ جمل ٢٠ قوله يا ايها المدثر بتشديدين اصله المتدثر وهو لابس الدثار وهو ما يلبس فوق الشعار الذي يلي الجسد ١٢ ابو السعود ٢١ قوله اى المتلفف بثيابه عند نزول الوحي عليه الصحيح الذي عليه الجمهور ان اول ما نزلت اقرا ثم فتر الوحي الى ثلث سنين واول ما نزلت بعد فترة الوحي يا ايها المدثر وفي الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم يحدث عن فترة الوحي قال فبينا انا امشي سمعت صوتا من السماء فاذا الملك الذي جاءني بحراء قاعد على كرسي بين السماء والارض فخففت منه فجئت اهلي فقلت زملوني زملوني فانزل الله يا ايها المدثر قم فانذر الى قوله فاهجر ثم حمي الوحي وتتابع واما ما رواه الطبراني ان الوليد بن المغيرة صنع لقريش طعاما فلما اكلوا قال ما تقولون في هذا الرجل فقال بعضهم ساحر وقال بعضهم كاهن وقال بعضهم شاعر فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فحزن وقنع راسه وتدثر فنزل يا ايها المدثر الى قوله ولربك فاصبر فهو ضعيف ١٢ ك ٢٢ قوله قم فانذر انما اقتصر على الانذار وكان مبعوثا بالتبشير ايضا لانه في ذلك الوقت لم يكن احد يصلح للتبشير الا اقل قليل جدا فلما اتسع الاسلام نزل انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا ١٢ صاوى ٢٣ قوله وربك فكبر في الكبير الفاء في قوله فكبر ذكروا فيه وجوها احدها قال ابو الفتح الموصلي ان الفاء زائدة وثانيها قال الزجاج دخلت الفاء لافادة معنى الجزائية والمعنى قم فكبر ربك وكذلك ما بعده على هذا التاويل وثالثها قال صاحب الكشاف الفاء لافادة معنى الشرط والتقدير واي شيء كان فلا تدع تكبيره ١٢ ٢٤ قوله عظم عن اشراك المشركين وقد يحمل على تكبيرة الصلوة للافتتاح وفيه انه لم تكن الصلوة مفروضة ولكن اخرج ابن مردويه عن ابي هريرة قلنا يا رسول الله كيف نقول اذا دخلنا في الصلوة فانزل الله وربك فكبر فامرنا النبي صلى الله عليه وسلم ان نفتتح الصلوة بالتكبير انتهى قالوا الفاء فيه وفيما بعده لمعنى الشرط كانه قال وما يكن من شيء فكبر ربك ١٢ ك ٢٥ قوله خيلاء بضم الخاء المعجمة وفتح التحتية اى للتكبر فربما اصابتهم نجاسة تجرها روى ابن المنذر عن الزهري واغسلها بالماء وعن ابن عباس وطاوس شمر وقصر وعن مجاهد اصلح عملك رواه سعيد بن منصور وقال الشافعي قيل فيه صل في ثياب طاهرة وقيل غير ذلك والاول اشبه ١٢ ك ٢٦ قوله اى دم على هجره دفع بذلك ما يقال ظاهر الآية يقتضي انه كان متلبسا بعبادة الاوثان وليس كذلك ١٢ صاوى ٢٧ قوله اى دم على هجره الخ اول الهجر بالدوام عليه لانه لا يستقيم ظاهره فانه لم يعبد نبي وثنا قط ١٢ ك ٢٨ قوله ولا تمنن تستكثر بالفارسية ومنه بايد كه چيزے دهي وزيادة طلب كنان ١٢ ٢٩ قوله وهذا خاص الخ اى ان يهب شيئا وهو يطمع ان يتعوض من الموهوب له اكثر مما اعطاه هو جائز لكنه نهي عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة لعلو منصبه في الاخلاق الحسنة ١٢ روح ملخصا ٣٠ قوله وهذا

www.besturdubooks.wordpress.com

بقیہ

فِی النَّاقُوْرِ ۙ نفخ فی الصور وھو القرن النفخۃ الثانیۃ فَذٰلِكَ ای وقت النقر یَوْمَئِذٍ بدل مما قبلہ
المبتدا وبنی لاضافتہ الی غیر متمکن وخبر المبتدا یَّوْمٌ عَسِیْرٌ ۙ والعامل فی اذا ما دلت علیہ الجملۃ
ای اشتد الامر عَلَی الْكٰفِرِیْنَ غَیْرُ یَسِیْرٍ ۙ فیہ دلالۃ علی انہ یسیر علی المؤمنین ای فی عسرہ
ذَرْنِیْ اترکنی وَمَنْ خَلَقْتُ عطف علی المفعول او مفعول معہ وَحِیْدًا ۙ حال من من او من
ضمیرہ المحذوف من خلقت ای منفردا بلا اھل ولا مال وھو الولید بن المغیرۃ وَّجَعَلْتُ لَهٗ مَالًا
مَّمْدُوْدًا ۙ واسعا متصلا من الزروع والضروع والتجارۃ وَّبَنِیْنَ عشرۃ او اکثر شُهُوْدًا ۙ یشھدون
المحافل وتسمع شھاداتھم وَّمَهَّدْتُّ بسطت لَهٗ فی العیش والعمر والولد تَمْهِیْدًا ۙ ثُمَّ یَطْمَعُ اَنْ اَزِیْدَ ۙ
كَلَّا ؕ لا ازیدہ علی ذلك اِنَّهٗ كَانَ لِاٰیٰتِنَا ای القرآن عَنِیْدًا ؕ معاندا سَاُرْهِقُهٗ اکلفہ صَعُوْدًا ؕ مشقۃ
من العذاب او جبلا من نار یصعد فیہ ثم یھوی ابدا اِنَّهٗ فَكَّرَ فیما یقول فی القرآن الذی سمعہ من
النبی صلی اللہ علیہ وسلم وَقَدَّرَ ۙ فی نفسہ ذلك فَقُتِلَ لعن وعذب كَیْفَ قَدَّرَ ۙ علی ای حال کان تقدیرہ
ثُمَّ قُتِلَ كَیْفَ قَدَّرَ ۙ ثُمَّ نَظَرَ ۙ فی وجوہ قومہ او فیما یقدح بہ ثُمَّ عَبَسَ قبض وجھہ وکلحہ ضیقا بما
یقول وَبَسَرَ ۙ زاد فی القبض والکلوح ثُمَّ اَدْبَرَ عن الایمان وَاسْتَكْبَرَ ۙ تکبر عن اتباع النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فَقَالَ فیما جاء بہ اِنْ هٰذَاۤ اِلَّا سِحْرٌ یُّؤْثَرُ ۙ ینقل عن السحرۃ اِنْ هٰذَاۤ اِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ؕ کما قالوا
انما یعلمہ بشر سَاُصْلِیْهِ ادخلہ سَقَرَ ۙ جھنم وَمَاۤ اَدْرٰىكَ مَا سَقَرُ ؕ تعظیم لشانھا لَا تُبْقِیْ وَلَا
تَذَرُ ۚ شیئا من لحم ولا عصب الا اھلکتہ ثم یعود کما کان لَوَّاحَةٌ لِّلْبَشَرِ ۚ محرقۃ لظاھر الجلد عَلَیْهَا
تِسْعَةَ عَشَرَ ؕ ملکا خزنتھا قال بعض الکفار وکان قویا شدید الباس انا اکفیکم سبعۃ عشر و
اکفونی انتم اثنین قال تعالی وَمَا جَعَلْنَاۤ اَصْحٰبَ النَّارِ اِلَّا مَلٰٓىِٕكَةً ۪ ای فلا یطاقون کما یتوھمون
وَّمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ ذلك اِلَّا فِتْنَةً ضلالا لِّلَّذِیْنَ كَفَرُوْا ۙ بان یقولوا لم کانوا تسعۃ عشر لِیَسْتَیْقِنَ
لیستبین الَّذِیْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ ای الیھود صدق النبی فی کونھم تسعۃ عشر الموافق لما فی کتابھم
وَیَزْدَادَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْۤا من اھل الکتاب اِیْمَانًا تصدیقا لموافقۃ ما اتی بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم
لما فی کتابھم وَّلَا یَرْتَابَ الَّذِیْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ وَالْمُؤْمِنُوْنَ ۙ من غیرھم فی عدد الملائکۃ وَلِیَقُوْلَ
الَّذِیْنَ فِیْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ شك بالمدینۃ وَّالْكٰفِرُوْنَ بمکۃ مَاذَاۤ اَرَادَ اللّٰهُ بِهٰذَا العدد مَثَلًا ؕ
سموہ لغرابتہ بذلك واعرب حالا كَذٰلِكَ ای مثل اضلال منکر ھذا العدد وھدی مصدقہ

فان القتل یستعمل فی الامر الغریب ۱۲

---

۵۱ قولہ فی الناقور الخ من النقر وھو القرع الذی ھو سبب الصوت فاطلق السبب وارید المسبب وھو التصویت والمعنی اذ صوت اسرافیل فی الصور ۱۲ صاوی ۵۲ قولہ وھو القرن الخ ای وھو مستطیل سعۃ فمہ کما بین السماء والارض فیہ ثقب بعدد الارواح کلھا وتجمع فی تلک الثقبۃ فیخرج بالنفخۃ الثانیۃ من کل ثقب روح الی الجسد الذی نزعت منہ فیعود الجسد حیا باذن اللہ تعالی ۱۲ صاوی ۵۳ قولہ ای وقت النقر ای الذی ھو معنی اذا وقولہ بدل مما قبلہ وھو اسم الاشارۃ وقولہ وبنی ای یوم علی الفتح وقولہ الی غیر متمکن وھو اذ وتنوینھا عوض عن الجملۃ ای یوم اذ نقر فی الصور ۱۲ من الجمل وروح البیان ۵۴ قولہ لاضافتہ الی غیر متمکن فلذا لم یظھر اثر الاعراب فیہ وقد یجعل یومئذ ظرفا مستقرا لخبرہ ای وقت النقر وقت عسیر حال کون ذلك الوقت فی یوم القیمۃ ۱۲ کمالین ۵۵ قولہ ما دلت علیہ الجملۃ ای جملۃ الجزاء وھی فاذا نقر فی الناقور عسر الامر علی الکافرین ۱۲ مدارک ۵۶ قولہ ای فی عسرہ ای فی حال عسرہ ای یسیر علی المؤمنین فی وقت عسرہ علی الکافرین ۱۲ جمل ۵۷ قولہ حال من من ای ذرنی والذی ھو کذا حال کونہ وحیدا ویجوز کون الحال من المعطوف مع عدم استقامۃ کونہ حالا من المعطوف علیہ ۱۲ ک ۵۸ قولہ او من ضمیرہ آہ ای عائدہ المحذوف من خلقت ای خلقتہ او حال من ضمیر النصب فی ذرنی او من التاء فی خلقت ای خلقتہ وحدی لم یشرکنی فی خلقہ احد فانا اھلکہ ولا احتاج الی نصیر ۱۲ ج ۵۹ قولہ وھو الولید بن المغیرۃ ای الآیۃ نزلت فیہ وکان یلقب فی قومہ بالوحید فھو تحکم بہ وبلقبہ وصرف لہ عن الغرض الذی یؤمونہ من مدحہ الی جھۃ ذمہ بکونہ وحیدا من المال والولد او وحیدا من ابیہ لانہ کان زنیما کما او وحیدا فی الشرارۃ ۱۲ ابو السعود ۶۰ قولہ والضروع الضرع الثدی والمراد ھھنا ذوات الضروع ای المواشی ۱۲ ک ۶۱ قولہ والضروع ضروع جمع ضرع پستان شتر وگاو وگوسپند ومانند آن صراح وھو کنایۃ عن المواشی ۱۲ ۶۱ قولہ عشرۃ الخ روی ابن المنذر وابن ابی حاتم عن مجاھد انھم کانوا عشرۃ وعن سعید بن جبیر ثلثۃ عشر واسلم منھم ثلثۃ خالد وھشام والولید بن الولید وعد عمارۃ منھم غلط من قائلہ ۱۲ ک ۶۲ قولہ شھودا ای وحضورا بمکۃ مقیمین لا یسافرون لغناھم ۱۲ ک ۶۳ قولہ یشھدون المحافل ای مجامع الناس لوجاھتھم بین الناس او المراد الحضور مع ابیھم لعدم احتیاجھم للسفر فھو کنایۃ عن کثرۃ النعم والخدم ۱۲ ۶۴ قولہ لا ازیدہ الخ ای بل انقصہ فقد ورد انہ بعد نزول ھذہ الآیۃ مازال فی نقصان مالہ وولدہ حتی ھلك فقیرا ۱۲ ۶۵ قولہ سارھقہ ارہاق تکلیف کردن ۱۲ صراح ۶۶ قولہ یھوی ای یھبط ویسقط ۱۲ قاموس ۶۷ قولہ ابدا الخ قید للصعود والنزول کلیھما وروی ذلك احمد وغیرہ عن ابی سعید مرفوعا ۱۲ ک ۶۸ قولہ فیما یقدح بہ قدح طعن زدن درنسب کسے ۱۲ صراح ۶۹ قولہ قبض وجھہ الخ کذا فسرہ قتادۃ کما رواہ عبد الرزاق ۱۲ ک ۷۰ قولہ وکلحہ بالفارسیۃ ترش رو کرد او را کلوح ترش روئی کردن ۱۲ صراح ۷۱ قولہ زاد فی القبض قال اللیث عبس عبوسا اذا قطب ما بین عینیہ فان ابدت عن اسنانہ فی عبوسہ قیل کلح فان اھتم لذلك وفکر فیہ قیل بسر ذکرہ النیشاپوری ۱۲ ک ۷۲ قولہ وما ادراك ما سقر آہ ما مبتدا وادراك خبرہ ای ای شیء اعلمك وقولہ ما سقر ما مبتدا وسقر خبرہ او بالعکس والجملۃ سادۃ مسد المفعول الثانی لادری ۱۲ ج قولہ لا تبقی ولا تذر آہ فیھا وجھان احدھما انھا فی محل نصب علی الحال والعامل فیھا معنی التعظیم قالہ ابو البقاء یعنی ان الاستفھام فی قولہ ما سقر للتعظیم فالمعنی استعظموا سقر فی ھذہ الحال ومفعول تبقی وتذر محذوف ای لا تبقی ما القی فیھا ولا تذرہ بل تھلکہ وقیل تقدیرہ لا تبقی علی من القی فیھا ولا تذر غایۃ العذاب الا وصلتہ الیہ والثانی انھا مستانفۃ ۱۲ ج ۷۳ قولہ لواحۃ للبشر آہ قرأ العامۃ بالرفع خبر مبتدا مضمر ای ھی لواحۃ وھذہ القراءۃ مقویۃ للاستیناف فی لا تبقی وقرأ الحسن وابن ابی عبلۃ وزید بن علی وعطیۃ العوفی بنصبھا علی الحال وفیھا ثلثۃ اوجہ احدھا انھا حال من سقر والعامل فیھا معنی التعظیم کما تقدم والثانی انھا حال من لا تبقی والثالث من لا تذر وجعل الزمخشری نصبھا علی الاختصاص للتھویل وجعلھا الشیخ حالا مؤکدۃ قال لان النار التی لا تبقی ولا تذر لا تکون الا مغیرۃ للابشار ولواحۃ بناء مبالغۃ وفیھا معنیان احدھما من لاح یلوح ای ظھر ای انھا تظھر للبشر وھم الناس والیہ ذھب الحسن وابن کیسان والثانی والیہ ذھب جمھور الناس انھا من لوحہ ای غیرہ وسودہ وقیل اللوح شدۃ العطش یقال لاحہ العطش ولوحہ ای غیرہ واللوح بالضم الھواء بین السماء والارض والبشر اما جمع بشرۃ ای مغیرۃ للجلود واما ان یکون المراد بہ الانس واللام فی للبشر مقویۃ کھی فی ان کنتم للرؤیا تعبرون وقراءۃ النصب فی لواحۃ مقویۃ لکون لا تبقی فی محل الحال وقولہ علیھا تسعۃ عشر ھذہ الجملۃ فیھا الوجھان المتقدمان اعنی الحالیۃ والاستیناف ۱۲ ج ۷۴ قولہ علیھا تسعۃ عشر الخ ای وھم مالك ومعہ ثمانیۃ عشر وقیل تسعۃ عشر نقیبا وقیل تسعۃ عشر الف ملك والقول الثانی موافق لقولہ تعالی وما یعلم جنود ربك الا ھو وفی القرطبی قلت والصحیح ان شاء اللہ ان ھؤلاء التسعۃ عشر ھم الرؤساء والنقباء واما جملتھم فالعبارۃ تعجز عنھا ۱۲ صاوی مختصرا ۷۵ قولہ قال بعض الکفار وھو ابو الاشد وکان شدید البطش وقال ھذا القول لما قال ابو جھل وقت نزول ھذہ الآیۃ اما یستطیع کل عشرۃ منکم ان یاخذوا احدا منھم وانتم الدھم کما فی المدارک ۱۲ ۷۶ قولہ الا فتنۃ الخ مفعول ثان لجعل علی حذف مضاف ای الا سبب فتنۃ وقولہ للذین صفۃ لفتنۃ وانما صار ھذا العدد فتنۃ لھم من وجھین الاول ان الکفار یستھزؤن ویقولون لم لا یکونون ازید من ذلك والثانی ان ھذا العدد القلیل کیف یتولی تعذیب اکثر العالم من الجن والانس من اول ما خلق اللہ الی قیام الساعۃ ۱۲ صاوی ۷۷ قولہ لیستیقن الذین آہ متعلق بجعلھا والمراد الجعل بالقول فاخبار اللہ بانھم علی ھذا العدد المخصوص علیہ لاستیقانھم والوصف اعنی افتتان الکفار بھذا العدد لا مدخل لہ کانہ قال وما جعلنا عدتھم التسعۃ عشر فوضع فتنۃ للذین کفروا موضع تسعۃ عشر لان حال ھذہ العدۃ القلیلۃ ان یفتتن بھا الکافر کانہ قیل ولقد جعلنا عدتھم عدۃ من شانھا ان یفتتن بھا لاجل استیقان المومن وحیرۃ الکافرین ۱۲ کمالین ۷۸ قولہ صدق النبی صلعم ای لیستیقنوا صدقہ صلعم فی کونھم تسعۃ عشر الموافق لما فی کتابھم لانہ مکتوب فیہ انہ تسعۃ عشر کذا اخرج عبد الرزاق عن قتادۃ انہ قال یستیقن اھل الکتاب حین وافق عدد خزنۃ النار ما فی کتابھم واخرج الترمذی عن جابر قال قال ناس من الیھود لاناس من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ھل تعلم نبیکم عدد خزنۃ جھنم قالوا لا ندری حتی نسالہ فجاؤا الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا کم عدد خزنۃ جھنم قال تسعۃ عشر ۱۲ ک ۷۹ قولہ من غیرھم ای غیر الیھود فحصل التغایر فالمراد بالذین اوتوا الکتاب ثانیا ھم النصاری والمؤمنون اولا الیھود والمراد بالذین اوتوا الکتاب ثانیا ھم النصاری والمؤمنون المذکورون بعدھم من غیر الیھود بل من ھذہ الامۃ فاندفع ما یقال ان فی الآیۃ تکرارا ۱۲ صاوی ۸۰ قولہ بالمدینۃ متعلق بیقول وذلك اخبار عما سیکون فی المدینۃ بعد الھجرۃ لان النفاق انما حدث بالمدینۃ ۱۲ ک ۸۱ قولہ واعرب آہ ای مثلا حالا ای من ھذا والمعنی علی المشابھۃ ای ھذا حال کونہ مشابھا للمثل وبین وجہ الشبہ بقولہ لغرابتہ الخ ویصح ان تکون ما مبتدا وذا موصول خبرہ واراد اللہ صلۃ الموصول ۱۲ ج ۸۲ قولہ واعرب حالا ای قولہ تعالی مثلا او تمییز منہ کقولہ ھذہ ناقۃ اللہ لکم آیۃ ولما کان ذکر ھذا العدد فی غایۃ الغرابۃ وان مثلہ حقیق بان تسیر بہ الرکبان سیرھا بالامثال سمی مثلا والمعنی ای غرض اراد اللہ بھذا العدد العجیب ۱۲ مدارک ۸۳ قولہ فی الناقور الخ فاعول من النقر بمعنی التصویت واصلہ القرع الذی ھو سبب الصوت ومنہ المنقار لانہ یقرع بہ ۱۲ ک

www.besturdubooks.wordpress.com

يُضِلُّ اللّٰهُ مَنْ يَّشَآءُ وَيَهْدِيْ مَنْ يَّشَآءُ ؕ وَمَا يَعْلَمُ جُنُوْدَ رَبِّكَ الملائكة فى قوتهم واعوانهم اِلَّا هُوَ ؕ وَ
مَا هِيَ اى سقر اِلَّا ذِكْرٰى لِلْبَشَرِ ﴿۳۱﴾ كَلَّا استفتاح بمعنى الا وَالْقَمَرِ ﴿۳۲﴾ وَالَّيْلِ اِذْ بفتح الذال اَدْبَرَ ﴿۳۳﴾ جاء بعد
النهار وفى قراءة اِذَا دَبَرَ بسكون الذال بعدها همزة اى مضى وَالصُّبْحِ اِذَآ اَسْفَرَ ﴿۳۴﴾ ظهر اِنَّهَا اى سقر
لَاِحْدَى الْكُبَرِ ﴿۳۵﴾ البلايا العظام نَذِيْرًا حال من احدى وذكر لانها بمعنى العذاب لِّلْبَشَرِ ﴿۳۶﴾ لِمَنْ شَآءَ مِنْكُمْ
بدل من البشر اَنْ يَّتَقَدَّمَ الى الخير او الجنة بالايمان اَوْ يَتَاَخَّرَ ﴿۳۷﴾ الى الشر او النار بالكفر كُلُّ نَفْسٍۢ بِمَا
كَسَبَتْ رَهِيْنَةٌ ﴿۳۸﴾ مرهونة ماخوذة بعملها فى النار اِلَّآ اَصْحٰبَ الْيَمِيْنِ ﴿۳۹﴾ وهم المؤمنون فناجون منها كائنون
فِيْ جَنّٰتٍ ؕ يَتَسَآءَلُوْنَ ﴿۴۰﴾ بينهم عَنِ الْمُجْرِمِيْنَ ﴿۴۱﴾ وحالهم ويقولون لهم بعد اخراج الموحدين من النار مَا
سَلَكَكُمْ ادخلكم فِيْ سَقَرَ ﴿۴۲﴾ قَالُوْا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّيْنَ ﴿۴۳﴾ وَلَمْ نَكُ نُطْعِمُ الْمِسْكِيْنَ ﴿۴۴﴾ وَكُنَّا نَخُوْضُ فى
الباطل مَعَ الْخَآئِضِيْنَ ﴿۴۵﴾ وَكُنَّا نُكَذِّبُ بِيَوْمِ الدِّيْنِ ﴿۴۶﴾ البعث والجزاء حَتّٰىٓ اَتٰىنَا الْيَقِيْنُ ﴿۴۷﴾ الموت فَمَا تَنْفَعُهُمْ
شَفَاعَةُ الشّٰفِعِيْنَ ﴿۴۸﴾ من الملائكة والانبياء والصالحين والمعنى لاشفاعة لهم فَمَا مبتدأ لَهُمْ خبره متعلق
بمحذوف انتقل ضميره اليه عَنِ التَّذْكِرَةِ مُعْرِضِيْنَ ﴿۴۹﴾ حال من الضمير والمعنى اى شئ حصل لهم فى اعراضهم عن الاتعاظ
كَاَنَّهُمْ حُمُرٌ مُّسْتَنْفِرَةٌ ﴿۵۰﴾ وحشية فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ ﴿۵۱﴾ اسد اى هربت منه اشد الهرب بَلْ يُرِيْدُ كُلُّ امْرِئٍ
مِّنْهُمْ اَنْ يُّؤْتٰى صُحُفًا مُّنَشَّرَةً ﴿۵۲﴾ اى من الله تعالى باتباع النبى صلى الله عليه وسلم كما قالوا لن نؤمن لك حتى تنزل
علينا كتابا نقرؤه كَلَّا ؕ ردع عما ارادوه بَلْ لَّا يَخَافُوْنَ الْاٰخِرَةَ ﴿۵۳﴾ اى عذابها كَلَّآ استفتاح اِنَّهٗ اى القران
تَذْكِرَةٌ ﴿۵۴﴾ عظة فَمَنْ شَآءَ ذَكَرَهٗ ﴿۵۵﴾ قرأه فاتعظ به وَمَا يَذْكُرُوْنَ بالياء والتاء اِلَّآ اَنْ يَّشَآءَ اللّٰهُ ؕ هُوَ
اَهْلُ التَّقْوٰى بان يتقى وَاَهْلُ الْمَغْفِرَةِ ﴿۵۶﴾ بان يغفر لمن اتقاه

سورة القيمة مكية اربعون آية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ لَآ زائدة فى الموضعين اُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيٰمَةِ ﴿۱﴾ وَلَآ اُقْسِمُ بِالنَّفْسِ
اللَّوَّامَةِ ﴿۲﴾ التى تلوم نفسها وان اجتهدت فى الاحسان وجواب القسم محذوف اى لتبعثن دل عليه
اَيَحْسَبُ الْاِنْسَانُ اى الكافر اَلَّنْ نَّجْمَعَ عِظَامَهٗ ﴿۳﴾ للبعث والاحياء بَلٰى نجمعها قٰدِرِيْنَ مع
جمعها عَلٰٓى اَنْ نُّسَوِّيَ بَنَانَهٗ ﴿۴﴾ وهو الاصابع اى نعيد عظامها كما كانت مع صغرها فكيف
بالكبيرة بَلْ يُرِيْدُ الْاِنْسَانُ لِيَفْجُرَ اللام زائدة ونصبه بان مقدرة اى ان يكذب اَمَامَهٗ ﴿۵﴾
اى يوم القيمة دل عليه يَسْئَلُ اَيَّانَ مَتٰى يَوْمُ الْقِيٰمَةِ ﴿۶﴾ سوال استهزاء وتكذيب فَاِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ ﴿۷﴾
بكسر الراء وفتحها دهش وتحير لما راى مما كان يكذب به وَخَسَفَ الْقَمَرُ ﴿۸﴾ اظلم وذهب ضوءه

قوله وما يعلم جنود ربك الا هو لفرط كثرتها وفى حديث موسى عليه السلام انه سال ربه عن عدد اهل السماء فقال تعالى اثنا عشر سبطا عدد كل سبط عدد التراب وفى اسرار المحمدية ليس فى العالم موضع بيت ولا زاوية الا هو معمور بالملائكة الا الله تعالى ١٢ قوله كلا ردع لمن انكر ها او ذهب اليه اكثر المفسرين ١٢ قوله بمعنى الا بفتح الهمزة وتخفيف اللام المفيدة للتنبيه على تحقق ما بعدها ١٢ جمل قوله بمعنى الا الخ وذكر البيضاوى انه ردع لمن انكرها او انكار لان يكون لهم ذكرى وقال الرضى انها بمعنى حقا ١٢ ك قوله اذ ادبر الخ من دبر بلا همزة قبلها كما هو قراءة ابى عمرو وابن كثير وابن عامر والكسائى وابى بكر يقال دبرنى فلان اى جاء خلفى فالليل ياتى خلف النهار فيكون بمعنى والليل اذا قبل كذا نقل عن القطرب ١٢ ك قوله وفى قراءة اى لنافع وحمزة وحفص اذا دبر بسكون الذال من اذ بعدها همزة فيكون اذ بلا الف وادبر من الادبار اى مضى وذهب ١٢ ك قوله انها لاحدى الكبر آه اى البلايا الكبر كثيرة وسقر واحدة منها وقيل انها احدى دركات الكبر السبع لانها جهنم ولظى والحطمة وسقر والسعير والهاوية الكبر جمع كبرى والمطرد جمعه على فعل وفعلة فنزلت الالف منزلة التاء ١٢ كمالين قوله نذيرا للبشر آه فيه اوجه احدها انه تمييز عن احدى لما تضمنه من معنى التعظيم كانه قيل اعظم الكبر انذارا فنذير بمعنى الانذار كنكير بمعنى الانكار والثانى انه مصدر بمعنى الانذار ايضا ولكنه نصب بفعل مقدر قاله الفراء الثالث انه فعيل بمعنى مفعل وهو حال من الضمير فى انها قاله الزجاج الرابع انه حال من الضمير فى احدى لما تضمنت من معنى التعظيم كانه قيل اعظم الكبر منذرة الخامس انه حال من فاعل قم فانذر اول السورة السادس انه مصدر منصوب بانذر اول السورة السابع انه حال من الكبر الثامن انه حال من ضمير الكبر التاسع انه حال من احدى الكبر قاله ابن عطية العاشر انه منصوب باضمار اعنى وقيل غير ذلك ١٢ ج قوله وذكر الخ اى جعل مذكرا مع تانيث ذى الحال ١٢ ك قوله بدل من البشر اى فالجار والمجرور بدل من الجار والمجرور ١٢ ك قوله مرهونة ماخوذة بعملها فى النار قال القاضى كالشتيمة بمعنى الشتم وليس فعيلا بمعنى مفعول فانها لا تؤنث ١٢ كمالين قوله وهم المؤمنون روى الحاكم وصححه عن على رض انهم اطفال المؤمنين لانهم لا اعمال لهم يرهنون بها ١٢ ك قوله كائنون فى جنات اشار بذلك الى ان قوله فى جنات متعلق بمحذوف خبر عن مبتدأ مقدر اى هم وهذه الجملة مستانفة واقعة فى جواب سوال مقدر والتقدير ما شانهم وحالهم ١٢ صاوى قوله فى جنات آه يجوز ان يكون خبر مبتدأ مضمر اى هم فى جنات وان يكون حالا من اصحاب اليمين وان يكون حالا من فاعل يتساءلون ذكرهما ابو البقاء ويجوز ان يكون ظرفا ليتساءلون وهو اظهر من الحالية من فاعل يتساءلون يجوز ان يكون على بابه اى يسال بعضهم بعضا وان يكون بمعنى يسالون اى يسئلون غيرهم ١٢ ج قوله ويقولون لهم اى للمجرمين وهذا القول خطاب اهل الجنة لاهل النار وهو غير السوال المتقدم فيما بينهم والحاصل ان اهل الجنة حين يستقرون فيها وينادى المنادى يا اهل الجنة خلود بلا موت ويا اهل النار خلود بلا موت يسال بعضهم بعضا عن معارفهم المجرمين الذين خلدوا فى النار ثم يكشف لهم عنهم فيخاطبونهم بقولهم ما سلككم فى سقر ١٢ ك قوله ما سلككم فى سقر لما استشكل الجمع بين قوله يتساءلون عن المجرمين وبين قوله ما سلككم فى سقر فان الاولى يقتضى سوال غيرهم عن حالهم والثانى سوالهم عن حالهم اشار الى دفعه بان السوال مرة فيما بينهم ثم يتساءلون المجرمين بعد اخراج الموحدين عن النار ١٢ كمالين قوله وكنا نخوض الخوض شروع فى الباطل اى نقول الباطل والزور فى آيات الله. مدارك وفى الصراح خوض لسخن درامدن وبكارى درشدن ١٢ قوله وكنا نكذب بيوم الدين تخصيص بعد تعميم لان الخوض فى الاباطيل عام شامل لتكذيب يوم الدين وغيره ١٢ صاوى قوله فما تنفعهم شفاعة الشافعين اى من الملئكة والنبيين والصالحين لانها للمؤمنين دون الكافرين وفيه دليل ثبوت الشفاعة للمؤمنين فى الحديث ان من امتى من يدخل الجنة بشفاعته اكثر من ربيعة ومضر ١٢ مدارك قوله والمعنى لا شفاعة لهم اى فالنفى مسلط على القيد والمقيد معا وهذا خلاف القاعدة من ان النفى اذا دخل على مقيد تسلط على القيد فقط فهنا ليس المراد انه توجد شفاعة لكنها غير نافعة بل المراد لا توجد شفاعة اصلا ١٢ صاوى قوله متعلق بمحذوف اى حصل لهم وقوله انتقل ضميره اى ضمير هذا المحذوف اى الضمير الذى كان متكنا فيه وقوله اليه اى الى هذا الخبر الذى هو الجار والمجرور ١٢ جمل قوله انتقل ضميره اى ضمير الذى كان مستكنا فى المحذوف وقوله اليه اى الى هذا الخبر الذى هو الجار والمجرور لان القاعدة ان الجار والمجرور اذا وقع خبرا حذف متعلقه وجوبا وانتقل ضميره اليه وسمى حينئذ ظرفا او جارا او مجرورا مستقرا لاستقرار الضمير فيه ١٢ صاوى قوله قسورة اسد قال الزمخشرى فعولة من القسر وهو القهر والتفسير بالاسد ماثور عن ابى هريرة وعن ابى موسى الاشعرى هم الرماة وروى عنهما ابن المنذر وعن مجاهد وقتادة وعطاء ايضا هم الرماة وروى ابن المنذر عن ابن عباس ما اعلم بلغة احد من العرب ان القسورة الاسد هم عصبة الرجال ١٢ ك قوله اى هربت منه الخ اى شبهوا فى اعراضهم عن القرآن بحمر جدت فى نفارها ١٢ ك قوله كما قالوا لن نؤمن لك الخ روى ابن المنذر عن قتادة فى قوله بل يريد كل امرئ منهم ان يؤتى صحفا منشرة قال قد قال قائلون من الناس للنبى صلى الله عليه وسلم ان سرك ان نتابعك فاتنا بكتاب خاصة يامرنا باتباعك ١٢ كمالين قوله واهل المغفرة اى هو جدير بان يغفر لمن اتقاه وورد فى الحديث انه صلى الله عليه وسلم قال فى هذه الآية يقول الله تعالى انا اهل ان اتقى فمن اتقى ان يشرك بى غيرى فانا اهل ان اغفر له ١٢ صاوى قوله التى تلوم نفسها وان اجتهدت فى الاحسان يشير الى ان التشديد فيه للمبالغة بان تلوم نفسها وان اجتهدت فى الاحسان فان كانت عملت خيرا قال هلا ازددت وان عملت شرا قال ليتنى لم افعل اخرج ابن المنذر عن ابن عباس اللوامة هى التى تلوم على الخير والشر يقول لو فعلت كذا وكذا واخرج عبد بن حميد عن الحسن قال ان المومن لا تراه الا يلوم نفسه ما اردت بكلمتى ما اردت باكلتى ما اردت بحديث نفسى ولا اراه الا يعاتبها وان الفاجر يمضى قدما لا يعاتب نفسه ١٢ ك قوله وان اجتهدت فى الاحسان اى تلوم نفسها ابدا فى التقصير والتقاعد عن الخيرات وان احسنت لحرصها على الزيادة فى الخير واعمال البر تيقنا بالجزاء ١٢ روح قوله الن نجمع عظامه آه تكتب موصولة هنا وليس بين الهمزة واللام نون فى الرسم كما ترى وان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشان ولن وما فى حيزها فى موضع الخبر والفاصل هنا حرف النفى وان المخففة وما فى حيزها سادة مسد مفعولى حسب او مفعوله على الخلاف ١٢ ج قوله بلى قادرين آه ايجاب لما بعد النفى المنسحب عليه الاستفهام والعامة على نصب قادرين وفيه قولان اشهرهما انه منصوب على الحال من فاعل الفعل المقدر المدلول عليه بحرف الجواب اى بلى نجمعها قادرين والثانى انه منصوب على خبر كان مضمرة اى بلى كنا قادرين فى الابتداء وهذا ليس بواضح وقرأ ابن ابى عبلة قادرون رفعا على خبر ابتداء مضمر اى بلى نحن قادرون ١٢ جمل قوله مع جمعها والمعنى بلى قادرين مع جمعها على ان نسوى بنانه يعنى ليس انحصار القدرة على جمعها فقط بل مع جمعها نقدر على ان نسوى بنانه وصيغ غيره بل قادرين على جمعها ١٢ قوله اللام زائدة ونصبه بان مقدرة اى يريد الانسان ان يفجر امامه وفى جعل اللام زائدة غنية عما قاله غيره من تقدير المفعول له اى يريد الانسان شهواته ومعاصيه ومن جعل الفعل منزلة اللازم ومن جعله فى معنى المصدر مبتدأ اى ارادة الانسان كائنة ليفجر امامه ١٢ ك قوله اى ان يكذب امامه يشير الى ان الفجور بمعنى التكذيب وامامه مفعوله والضمير فيه ١٢ م

حرم للانسان كذا روى ابن جرير وعن ابن عباس هو الكافر يكذب بالبعث والحساب ١٢ ك قوله برق البصر برق بالتحريك خيره شدن چشم ومنه قوله

www.besturdubooks.wordpress.com

وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ۝ فطلعا من المغرب اوذهب ضوءهما وذلك فی یوم القیٰمة یَقُوْلُ
الْاِنْسَانُ یَوْمَئِذٍ اَیْنَ الْمَفَرُّ ۝ الفرار كَلَّا ردع عن طلب الفرار لَا وَزَرَ ۝ لا ملجأ یتحصن به اِلٰی
رَبِّكَ یَوْمَئِذِ اِلْمُسْتَقَرُّ ۝ مستقر الخلائق فیحاسبون ویجازون یُنَبَّؤُا الْاِنْسَانُ یَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَ
اَخَّرَ ۝ باول عمله واٰخره بَلِ الْاِنْسَانُ عَلٰی نَفْسِهٖ بَصِیْرَةٌ ۝ شاهد تنطق جوارحه بعمله والهاء
للمبالغة فلا بد من جزائه وَّلَوْ اَلْقٰی مَعَاذِیْرَهٗ ۝ جمع معذرة علٰی غیر قیاس ای لوجاء بكل معذرة
ماقبلت منه قال تعالٰی لنبیه لَا تُحَرِّكْ بِهٖ بالقراٰن قبل فراغ جبرئیل منه لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهٖ ۝
خوف ان ینفلت منك اِنَّ عَلَیْنَا جَمْعَهٗ فی صدرك وَقُرْاٰنَهٗ ۝ قراءتك ایاه ای جریانه علٰی لسانك
فَاِذَا قَرَاْنٰهُ علیك بقراءة جبرئیل فَاتَّبِعْ قُرْاٰنَهٗ ۝ استمع قراءته فكان صلی اللّٰه علیه وسلم یستمع ثم یقرأ
ثُمَّ اِنَّ عَلَیْنَا بَیَانَهٗ ۝ بالتفهیم لك والمناسبة بین هٰذه الاٰیة وماقبلها ان تلك تضمنت الاعراض
عن اٰیات اللّٰه تعالٰی وهٰذه تضمنت المبادرة الیها بحفظها كَلَّا استفتاح بمعنی الا بَلْ تُحِبُّوْنَ
الْعَاجِلَةَ ۝ الدنیا بالتاء والیاء فی الفعلین وَتَذَرُوْنَ الْاٰخِرَةَ ۝ فلا تعملون لها وُجُوْهٌ یَّوْمَئِذٍ ای فی
یوم القیامة نَّاضِرَةٌ ۝ حسنة مضیئة اِلٰی رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ۝ وَوُجُوْهٌ یَّوْمَئِذٍۭ بَاسِرَةٌ ۝ كالحة شدیدة
العبوس تَظُنُّ توقن اَنْ یُّفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ ۝ داهیة عظیمة تكسر فقار الظهر كَلَّا بمعنی الا اِذَا بَلَغَتِ
النفس التَّرَاقِیَ ۝ عظام الحلق وَقِیْلَ قال من حوله مَنْ سكته رَاقٍ ۝ یرقیه لیشفی وَّظَنَّ ایقن من
بلغت نفسه ذلك اَنَّهُ الْفِرَاقُ ۝ فراق الدنیا وَالْتَفَّتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ ۝ ای احدی ساقیه بالاخری
ع ۱ / ۱۷ عند الموت اوالتفت شدة فراق الدنیا بشدة اقبال الاٰخرة اِلٰی رَبِّكَ یَوْمَئِذِ اِلْمَسَاقُ ۝ ای
السوق وهٰذا یدل علی العامل فی اذا والمعنی اذا بلغت النفس الحلقوم تساق الٰی حكم ربها فَلَا صَدَّقَ
الانسان وَلَا صَلّٰی ۝ ای لم یصدق ولم یصل وَلٰكِنْ كَذَّبَ بالقراٰن وَتَوَلّٰی ۝ عن الایمان ثُمَّ ذَهَبَ
اِلٰی اَهْلِهٖ یَتَمَطّٰی ۝ یتبختر فی مشیته اعجابا اَوْلٰی لَكَ فیه التفات عن الغیبة والكلمة اسم فعل واللام
للتبیین ای ولیك ماتكره فَاَوْلٰی ۝ ای فهو اولٰی بك من غیرك ثُمَّ اَوْلٰی لَكَ فَاَوْلٰی ۝ تاكید اَیَحْسَبُ
یظن الْاِنْسَانُ اَنْ یُّتْرَكَ سُدًی ۝ هملا لا یكلف بالشرائع ای لا یحسب ذلك اَلَمْ یَكُ ای كان
نُطْفَةً مِّنْ مَّنِیٍّ یُّمْنٰی ۝ بالیاء والتاء تصب فی الرحم ثُمَّ كَانَ المنی عَلَقَةً فَخَلَقَ اللّٰه منها الانسان
فَسَوّٰی ۝ عدل اعضاءه فَجَعَلَ مِنْهُ من المنی الذی صار علقة ای قطعة دم ثم مضغة ای

ینفلت

۵۱ قوله فطلعا من المغرب ای فالجمع بمعنی طلوعهما من سمت واحد غیر معتاد ولا ینافیه الخسوف فانه لیس بمعنی مصطلح اہل الہیئة الذی یحصل عند المقابلة بل ہو مستعار للمحاق وقد یجاب ایضا بجواز ان یکون الخسف فی وسط الشہر والجمع فی آخره اذ لا دلالة علی الاتحاد وقتہما ۱۲ کمالین ۵۲ قوله اوذہب ضوءہما ای فالجمع بینہما فی وصف ذہاب نورہما وقیل جمع بینہما فلا یکون کل واحد فی فلک وقال عطاء بن یسار یجمعان یوم القیٰمة ثم یقذفان فی البحر فیکونان نار اللّٰه الکبری ۱۲ ۵۳ قوله المفر الخ ہو مصدر میمی لا اسم مکان فان القیاس فیہ الکسر ۱۲ ک ۵۴ قوله لاوزر الخ قال الزمخشری کل ماالتجأت الیہ من جبل وغیره وتخلصت فیہ فہو وزر واشتقاقه من الوزر وہو الثقل ۱۲ ۵۵ قوله لاوزر بالفارسیة پناه گاه نباشد وخبر لا محذوف ای لاوزر له ۱۲ ۵۶ قوله الی ربک یومئذ ای یوم اذ کانت ہذه الامور المذکورة وقوله المستقر مبتدأ خبره الجار قبله ویجوز ان یکون مصدرا بمعنی الاستقرار وان یکون مکان الاستقرار ویومئذ منصوب بفعل مقدرا ولا ینتصب بمستقر لانه ان کان مصدرا فلتقدمه علیه وان کان مکانا فلا عمل له البتة ۱۲ جمل ۵۶ قوله باول عمله وآخره کذا روی عن مجاہد وابن عباس ماقدم عمله الصالح والسیئ الذی عمله فی حیوته وما اخر سنته التی یعمل بہا بعد موته حسنة او سیئة وقیل ماتقدم من عمل عمله وما اخر ترکه ۱۲ ک ۵۷ قوله بل الانسان مبتدأ وبصیرة خبره وعلی نفسه متعلق ببصیرة وتانیث الخبر باعتبار ان المراد بالانسان جوارحه او ان الہاء للمبالغة کما قال المفسر والمعنی انه لا یحتاج الی شاہد غیر جوارحه بل ہی تکفی فی الشہادة علیه ۱۲ صاوی ۵۸ قوله شاہد تنطق جوارحه ای جوارحه تشہد علیه بما عمل فہو شاہد علی نفسه بشہادة جوارحه وہذا قول ابن عباس وسعید بن جبیر ومقاتل ۱۲ کبیر ۵۹ قوله غیر قیاس فانه جمع معاذر وذلک اولی وفیه نظر بیضاوی ووجه النظر ما قال صاحب الکشاف ان المعاذیر لیست جمع معذرة بل اسم جمع له ونحوه عبارته فان قلت الیس قیاس المعذرة ان یجمع علی معاذر دون الیاء لا علی معاذیر قلت المعاذیر لیس جمع معذرة بل اسم جمع لہا ۱۲ ۵۹ قوله علی غیر قیاس کالمناکیر فی المنکر والمراسیل فی المرسل وہو المراد من قول الزمخشری اسم جمع لانه یطلق علی الجموع المخالفة للقیاس ۱۲ ک ۶۰ قوله ای لوجاء بکل معذرة اشار بذلک الی ان فی الکلام استعارة تبعیة حیث شبه المجیٔ بالعذر بالقاء الدلو فی البئر للاستقاء به واشتق من الالقاء القی بمعنی جاء ۱۲ صاوی ۶۱ قوله استمع قراءته فالقرآن مصدر بمعنی القراءة کالغفران بمعنی المغفرة مضاف الی مفعوله ۱۲ روح ۶۲ قوله المناسبة بین ہذه الآیة ای قوله لا تحرک الخ والمراد بالآیة الجنس والا فالمذکور ثلاث آیات وقوله وما قبلہا وہو قوله تعالٰی ایحسب الانسان الی قوله معاذیره وقوله تضمنت الخ ای لانہا فی منکری البعث وہو کافر معرض عن القرآن جمل واعلم انه زعم قوم من قدماء الروافض ان ہذا القرآن قد غیر وبدل وزید فیه ونقص عنه واحتجوا علیه بانه لا مناسبة بین ہذه الآیة وبین ما قبلہا ولو کان ہذا الترتیب من اللّٰه تعالٰی لما کان الامر کذلک کما فی الکبیر فدفع الشارح وبین المناسبة بقوله والمناسبة الخ وبین الرازی وجوہا کثیرة فی المناسبة ۱۲ ۶۳ قوله ناضرة الخ بالفارسیة تازه قال فی عقائد النسفی وشرحه وقد ورد الدلیل السمعی بایجاب رؤیة المؤمنین اللّٰه تعالٰی فی الدار الآخرة اما الکتاب فقوله تعالٰی وجوه یومئذ ناضرة الی ربہا ناظرة واما السنة فقوله علیه السلام انکم سترون ربکم کما ترون القمر لیلة البدر وہو مشہور رواه احد وعشرون من اکابر الصحابة رضوان اللّٰه علیہم وبالاجماع فہو ان الامة کانوا مجمعین علی وقوع الرؤیة فی الآخرة انتہی ۱۲ ۶۴ قوله الی ربہا ناظرة ای یرونه سبحانه وتعالٰی فی الآخرة وقال الزمخشری لا یجوز ان یکون ہذا معناه لانه یلزم ان یکونوا فی المحشر لا ینظرون الی غیر وجه اللّٰه ولا شک فی بطلانه فنعلوم انہم ینظرون الی اشیاء لا یحیط بہا الحصر فالذی یصح ان یقال فی معناه ان یکون من قول الناس انا الی فلان ناظر ما یصنع لی یرید معنی التوقع والرجاء انتہی یعنی ان الکلام کنایة عن معنی توقع الثواب ورجائه ولا یعنی ان النظر مستعمل فی معنی الانتظار فلا یرد علیه ما اورده القاضی وغیره بان الانتظار والرجاء لا یسند الی الوجه وان النظر بمعنی الانتظار لا یتعدی بالی بل بنفسه ولکن الاحادیث الصحاح فی تفسیر الآیة واقوال السلف والخلف علی رؤیة اللّٰه تعالٰی بحیث یعد المکابر معاندا منہا ما اخرجه الترمذی والحاکم عن ابن عمر قال قال النبی صلی اللّٰه علیه وسلم الی ربہا ناظرة تنظر کل یوم فی وجه اللّٰه ولابن مردویه عن انس مرفوعا ینظرون الی ربہم بلا کیفیة ولا حد محدود ولا صفة معلومة واخرج ابن جریر عن الحسن الی ربہا ناظرة تنظر الی الخالق ولابن مردویه عن ابن عباس تنظر الی وجه ربہا باصرة وما قاله من انه لا یجوز معناه المروی لانه یلزم ان یکونوا فی المحشر لا یرون لغیر وجه اللّٰه فجوابه انہم حین یرون ربہم لا یلتفتون الی غیره والنظر الی غیره فی جنب النظر الیه لا یعد نظرا والذہاب الی الکنایة وترک الحقیقة خلاف الظاہر علی ان الانتظار والتوقع لا یلائم مقام المدح ۱۲ ک ۶۵ قوله فقار جمع فقرا استخوان پشت ۱۲ صراح ۶۶ قوله عظام الحلق اضافہا الیه لقربہا منه والا فالتراقی العظام المکتنفة لثغرة النحر یمینا وشمالا ولکل انسان ترقوتان ۱۲ صاوی ۶۷ قوله قال من حوله الخ قیل ہذا من قول الملئکة یقول بعضہم لبعض من یرقی بروحه فیصعد بہا ملئکة الرحمة او ملئکة العذاب وعلی ہذا من الرقی بمعنی الصعود ۱۲ ک ۶۸ قوله والتفت الساق التفات درخود پیچیدن ۱۲ صراح ۶۹ قوله ای احدی ساقیه بالاخری عند الموت او التفت شدة فراق الدنیا بشدة اقبال الآخرة وعلی ہذا عبارة عن شدة الامر علی ما مر فی سورة القلم وعلی الوجه الاول ہو علی حقیقة ۱۲ ک ۷۰ قوله ای السوق فالمساق مصدر میمی بمعنی السوق بالفارسیة راندن ۱۲ روح ۷۱ قوله وہذا ای قوله الی ربک یومئذ المساق وقوله یدل علی العامل فی اذا ای الذی ہو جوابہا وقد بینه الشارح بقوله تساق الی حکم ربہا ۱۲ جمل ۷۲ قوله اولی لک فاولی بالفارسیة وای برتو ای انسان مکذب پس وای برتو ۱۲

۷۳ قوله والکلمة اسم فعل ای مبنیة علی السکون لا محل لہا من الاعراب والفاعل ضمیر مستتر یعود علی ما یفہم من السیاق وہو کون ہذه الکلمة تستعمل فی الدعاء بالمکروه وقوله للتبیین ای تبیین المفعول ۱۲ جمل ۷۳ قوله والکلمة اسم فعل ای اسم لفعل ماض فاللام للتبیین کما فی قوله ہیت لک ای اقول لک واخاطبک و قیل اللام مزیدة ای ولیک ما تکره وقیل ہو فعل ماض دعائی من الولی ای ولاک اللّٰه ما تکرہه ویقرب منه قول الاصمعی قاربه ما یہلکه واستحسنه الجوہری وقیل اسم وزنه فعل ومعناه الویل لک وانه مقلوب منه وقیل وزنه فعلی من آل یؤل ای عقابک النار وقیل الاحسن انه افعل التفضیل خبر لمبتدأ مقدر ای النار اولی لک وانت احق بہا وانت اجدر بہذا العذاب واحق ۱۲ ک ۷۴ قوله ای ولیک ما تکره ای مشتق من الولی وہو القرب والمراد دعاء علیه بان یلیه مکروه واصله اولاک ما تکره لکن قال الشارح ولیک ای قرب منک ما تکره ومعناہما واحدة ۱۲ ۷۵ قوله ای فہو اولی بک ای فالکلمة الثانیة افعل تفضیل فدلت الاولی علی الدعاء علیه بقرب المکروه منه ودلت الثانیة علی الدعاء علیه بان یکون اقرب علیه من غیره ہذا ما سلکه الشارح فی تقریر ہذا المقام وانفرد من غیره من المفسرین وہو حسن جدا ۱۲ جمل ۷۶ قوله ثم اولی لک فاولی تاکید وقیل ویل لک فی القبر وویل لک حین البعث وویل لک فی النار ۱۲ ک ۷۷ قوله ہملا بفتح الہاء والمیم کذا فی نسخة صحیحة فی القاموس الہمل محرکا السدی المتروک لیلا اونہارا ۱۲ ک ۷۸ قوله الم یک نطفة استدلال علی قوله قادرین علی ان نسوی بنانه والاستفہام للتقریر ۱۲ ص

قطعة لحم الزَّوْجَيْنِ النوعين الذَّكَرَ وَالْأُنْثٰى ؕ يجتمعان تارة وينفرد كل منهما عن الآخر تارة اَلَيْسَ

ع ٢ ١٠ ١٨ ذٰلِكَ الفعال لهذه الاشياء بِقٰدِرٍ عَلٰٓى اَنْ يُّحْيِۦَ الْمَوْتٰى ۝ قال صلى الله عليه وسلم بلى سورة الانسان

مكية او مدنية احدى وثلثون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ هَلْ قد اَتٰى عَلَى

الْاِنْسَانِ آدم حِيْنٌ مِّنَ الدَّهْرِ اربعون سنة لَمْ يَكُنْ فيه شَيْئًا مَّذْكُوْرًا ۝ كان فيه مصورا من طين لا

يذكر او المراد بالانسان الجنس وبالحين مدة الحمل اِنَّا خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ الجنس مِنْ نُّطْفَةٍ اَمْشَاجٍ ق

اخلاط اى من ماء الرجل وماء المرأة المختلطين الممتزجين نَّبْتَلِيْهِ نختبره بالتكليف والجملة مستانفة

او حال مقدرة اى مريدين ابتلاءه حين تاهله فَجَعَلْنٰهُ بسبب ذلك سَمِيْعًا بَصِيْرًا ۝ اِنَّا هَدَيْنٰهُ

السَّبِيْلَ بيناله طريق الهدى ببعث الرسل اِمَّا شَاكِرًا اى مؤمنا وَّاِمَّا كَفُوْرًا ۝ حالان من

المفعول اى بيناله فى حال شكره او كفره المقدرة واما لتفصيل الاحوال اِنَّآ اَعْتَدْنَا هيأنا لِلْكٰفِرِيْنَ

سَلٰسِلَا۠ يسحبون بها فى النار وَاَغْلٰلًا فى اعناقهم تشد فيها السلاسل وَّسَعِيْرًا ۝ نارا مسعرة

اى مهيجة يعذبون بها اِنَّ الْاَبْرَارَ جمع بَرّ او بار وهم المطيعون يَشْرَبُوْنَ مِنْ كَاْسٍ هو

اناء شرب الخمر وهى فيه والمراد من خمر تسمية للحال باسم المحل ومن للتبعيض كَانَ

مِزَاجُهَا ما تمزج به كَافُوْرًا ۝ۚ عَيْنًا بدل من كافورا فيها رائحته يَّشْرَبُ بِهَا منها عِبَادُ اللّٰهِ اولياءه

يُفَجِّرُوْنَهَا تَفْجِيْرًا ۝ يقودونها حيث شاءوا من منازلهم يُوْفُوْنَ بِالنَّذْرِ فى طاعة الله وَيَخَافُوْنَ

يَوْمًا كَانَ شَرُّهٗ مُسْتَطِيْرًا ۝ منتشرا وَيُطْعِمُوْنَ الطَّعَامَ عَلٰى حُبِّهٖ اى الطعام وشهوتهم له مِسْكِيْنًا

فقيرا وَّيَتِيْمًا لا اب له وَّاَسِيْرًا ۝ يعنى المحبوس بحق اِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللّٰهِ لطلب ثوابه لَا

نُرِيْدُ مِنْكُمْ جَزَآءً وَّلَا شُكُوْرًا ۝ شكرا فيه على الاطعام وهل تكلموا بذلك او علمه الله منهم علة

فاثنى عليهم به قولان اِنَّا نَخَافُ مِنْ رَّبِّنَا يَوْمًا عَبُوْسًا تكلح الوجوه فيه اى كريه المنظر لشدته

قَمْطَرِيْرًا ۝ شديدا فى ذلك فَوَقٰىهُمُ اللّٰهُ شَرَّ ذٰلِكَ الْيَوْمِ وَلَقّٰىهُمْ اعطاهم نَضْرَةً حسنا واضاءة

فى وجوههم وَّسُرُوْرًا ۝ۚ وَجَزٰىهُمْ بِمَا صَبَرُوْا بصبرهم عن المعصية جَنَّةً ادخلوها وَّحَرِيْرًا ۝ البسوه

مُّتَّكِـِٕيْنَ حال من مرفوع ادخلوها المقدر وكذا لا يرون فِيْهَا عَلَى الْاَرَآئِكِ السرر فى الحجال

لَا يَرَوْنَ يجدون حال ثانية فِيْهَا شَمْسًا وَّلَا زَمْهَرِيْرًا ۝ۚ اى لا حرا ولا بردا وقيل الزمهرير القمر

فهى مضيئة من غير شمس ولا قمر وَدَانِيَةً قريبة عطف على محل لا يرون اى غير رائين عَلَيْهِمْ

(Interlinear glosses: صفة للحال ١٢ ک — كذا رواه عبد بن حميد عن ابن عباس ١٢ ک — ای منصوب المحل علی الحالية ١٢ ک — ای من المقدر المذکور ١٢ — حال بتقدير القول ١٢)

ك قوله النوعين اى لا خصوص الفردين فقد تحمل المرأة بذكرين وانثى وبالعكس ١٢ صاوى ٥٢ قوله قال صلى الله عليه وسلم آه عبارة الخطيب روى انه صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأها قال سبحانك اللهم بلى رواه ابو داود والحاكم وقال ابن عباس من قرأ سبح اسم ربك الاعلى اماما كان او غيره فليقل سبحان ربى الاعلى ومن قرأ لا اقسم بيوم القيامة الى آخرها فليقل سبحانك اللهم بلى اماما كان او غيره وروى البغوى بسنده عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ منكم والتين والزيتون فانتهى الى آخرها اليس الله باحكم الحاكمين فليقل بلى وانا على ذلك من الشاهدين ومن قرأ والمرسلات فبلغ فباى حديث بعده يؤمنون فليقل آمنا بالله انتهت وقوله اماما كان او غيره يقتضى ان هذه الكلمة وهى بلى لا تبطل الصلوة وهو كذلك لانها ذكر وتقديس وتنزيه لله تعالى ١٢ ک وج ٥٣ قوله هل اى استفهام تقرير وتقريب فان هل بمعنى قد ابو السعود وفى الكبير اتفقوا ان هل ههنا وفى قوله تعالى هل اتاك حديث الغاشية بمعنى قد ١٢ ٥٤ قوله على الانسان فسره ههنا بآدم وفيما ياتى بالجنس وفيه ان المعرفة اذا اعيدت معرفة كانت عينا الا ان يجاب بان القاعدة اغلبية او يقدر مضاف فى قوله خلقنا الانسان اى ذريته والاضافة تاتى لادنى ملابسة ١٢ صاوى ٥٥ قوله حين من الدهر الحين طائفة من الزمان الممتد الغير المحدود والمراد به ههنا اربعون سنة كما جزم به البغوى وعن ابن عباس مائة وعشرون سنة ١٢ ک ٥٦ قوله اربعون سنة واختلف فى المراد من الانسان فقال قتادة وعكرمة والشعبى هو آدم عليه السلام مرت عليه اربعون قبل ان تنفخ فيه الروح وهو ملقى بين مكة والطائف وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فى رواية الضحاك انه خلق من طين فاقام اربعين سنة ثم من حمأ مسنون اربعين سنة ثم من صلصال اربعين سنة ثم خلقه بعد مائة وعشرين سنة ثم نفخ فيه الروح خطيب او المراد بالانسان جنس الانسان لقوله من نطفة لان آدم لم يخلق منها ١٢ ٥٧ قوله لم يكن شيئا مذكورا بل كان شيئا منسيا غير مذكور بالانسانية اصلا نطفة فى الاصلاب فما بين كونه نطفة و كونه شيئا مذكورا بالانسانية مقدار محدود من الزمان وتقدم عالم الارواح لا يوجب كونه شيئا مذكورا عند الخلق مالم يتعلق بالبدن ولم يخرج الى عالم الاجسام ١٢ روح ٥٨ قوله فيه الخ يشير الى ان الجملة وصف لحين بحذف العائد وقد يجعل حالا من الانسان اى اتى عليه حين غير مذكور ١٢ ک ٥٩ قوله وبالحين مدة الحمل يعنى مدة لبثه فى بطن امه الى ان صار شيئا مذكورا بين الناس ١٢ ک ٦٠ قوله امشاج اخلاط من مشجت الشئ اذا خلطت وهو جمع مشيج او مشج وانما وصف النطفة بالجمع لان المراد بها مجموع الرجل والمرأة والجمع قد يطلق على ما فوق الواحد او لان المراد بها اجزاءها المختلفة فى الرقة والقوام والخواص ولذلك يصير كل جزء منها مادة عضو وقال الزمخشرى افعال قد يلى مفردا نادرا وقد عد منه الفاظا وعليه ذهب سيبويه فى لفظ الانعام ١٢ ک ٦١ قوله نبتليه يجوز فى هذه الجملة وجهان احدهما انها حال من فاعل خلقنا اى خلقناه حال كوننا مبتلين والثانى انها حال من الانسان وصح ذلك لان فى الجملة ضميرين كل منهما يعود على ذى الحال ثم هذه الحال يجوز ان تكون مقارنة ان كان المعنى نبتليه بتصريفه فى بطن امه نطفة ثم علقة كما قاله ابن عباس وان تكون مقدرة ان كان نبتليه نختبره بالتكليف لانه وقت خلقه غير مكلف وفيما نختبر به وجهان احدهما ما قال الكلبى نختبره بالخير والشر والثانى قال الحسن نختبر شكره فى السراء والضراء وصبره فى الفقد وقيل نبتليه نكلفه بالعمل بعد الخلق قاله مقاتل وقيل ليكون مامورا بالطاعة ومنهيا عن المعاصى ١٢ جمل ٦٢ قوله حين تاهله اى تيسر وصيرته اهلا للتكليف وانما جعلنا قوله نبتليه حالا مقدرة لان الابتلاء بالتكاليف انما يكون بعد جعله سميعا بصيرا لا قبله ١٢ ٦٣ قوله سميعا بصيرا اى عظيم السمع والبصر وخصهما بالذكر لانهما انفع الحواس وقدم السمع لانه انفع فى المخاطبات ولان الآيات المسموعة ابين من الآيات المرئية ولان البصر يعم البصيرة وهى تتضمن الجميع فيكون من ذكر العام بعد الخاص ١٢ صاوى ٦٤ قوله انا هديناه السبيل تعليل لقوله نبتليه والمراد بالهداية الدلالة ١٢ صاوى ٦٥ قوله اما شاكرا واما كفورا لم يقل كافرا مشاكلة لشاكرا اما مراعاة لرؤس الآى او لان الشاكر قليل والكافر كثير فعبر فى جانب الكفر بصيغة المبالغة ١٢ صاوى ٦٦ قوله حالان من المفعول اى من مفعول هديناه اى هديناه مبينا له كلتا حالتيه ١٢ خطيب ٦٧ قوله يسحبون بها سحب كشيدن ١٢ صراح ٦٨ قوله واغلالا جمع غل بالضم وهو ما تطوق به الرقبة للتعذيب بالفارسية طوق ١٢ ٦٩ قوله هو اناء الخ ويمكن ان يراد معناه وهو الاناء ويكون من الابتداء ١٢ ٧٠ قوله وهى فيه فان لم تكن فيه فهو اناء جمل وفى روح البيان على قوله من كاس هى الزجاجة اذا كانت فيها خمر وتطلق على نفس الخمر ايضا على طريق ذكر المحل وارادة الحال وهو المراد ههنا عند الاكثر ١٢ ٧١ قوله كان مزاجها كافورا بالفارسية كه آميزش وى كافور باشد فى الصراح مزج آميختن شراب ١٢ ٧٢ قوله كافورا هو عين فى الجنة يمزج الخمر بمائها كذا روى عن عطاء وقال قتادة ثم يمزج لهم بالكافور ويختم لهم بالمسك اخرجه عنه ابن المنذر وقال ارباب التاويل يخلق فيها رائحة الكافور وبياضه وبرده فكانها مزجت بمائه ١٢ ک ٧٣ قوله بدل من كافورا على ما ذكره المصنف انه عين ولو اريد به الكافور نفسه فعينا اما بدل من محل من كاس بحذف مضاف اى خمر عين او منصوب على الاختصاص ١٢ ک ٧٤ قوله يشرب بها آه فى الباء اوجه احدها انها مزيدة اى يشربها ويدل له قراءة ابن ابى عبلة يشربها معدى الى الضمير بنفسه الثانى انها بمعنى من الثالث انها حالية اى ممزوجة بها الرابع انها متعلقة بيشرب والضمير يعود على الكاس اى يشربون العين بتلك الكاس والباء للالصاق كما تقدم فى قول الزمخشرى الخامس انه على تضمين يشربون معنى يلتذون بها شاربين السادس انه على تضمينه معنى يروون اى يروى بها عباد الله ويحتمل ان تكون بمعنى من والجملة من قوله اشرب بها فى محل نصب صفة لعينا ان جعلنا الضمير فى بها عائدا على عينا ولم نجعله مفسرا للناصب كما قاله ابو البقاء وقرأ عبد الله قافورا بالقاف بدل الكاف وهذا من التعاقب بين الحرفين ١٢ جمل ٧٥ قوله منتشرا من استطار الحريق والفجر اى انتشر وظهر وهو ابلغ من طار لان زيادة البنية تدل زيادة المعنى وللطلب زيادة دلالة عليه لان ما يطلب من شانه ان يبالغ فيه ١٢ ک ٧٦ قوله ويطعمون آه هذا الوصف من باب التكميل فقد وصفهم اولا بالجود والبذل وكمله بان ذلك عن اخلاص لا رياء فيه آه كرخى قال عطاء نزلت هذه الآية فى على بن ابى طالب وذلك انه آجر نفسه ليلة ليسقى نخلا بشئ من شعير حتى اصبح وهو قبض الشعير وطحنوا ثلثه فجعلوا منه شيئا لياكلوه يقال له الحريرة فلما تم نضجه اتى مسكين فاخرجوا اليه الطعام ثم الثلث الثانى فلما تم نضجه اتى يتيم فاطعموا ثم الثالث فلما تم نضجه اتى اسير من مشركين فسال فاطعموه وطووا يومهم ذلك فانزل الله فيهم هذه الآية ١٢ جمل ٧٧ قوله وشهوتهم له واو بمعنى مع وضمير فى له راجع الى الطعام ١٢ ٧٨ قوله يعنى المحبوس بحق وذلك المملوك والمسجون والغريم قال هو المسجون رواه ابن جرير عن ابن عباس هو المشرك رواه ابن المنذر واخرج عبد بن حميد عن قتادة لقد امر الله فى الاسارى ان يحسن اليهم وانهم يومئذ لمشركون ولابن المنذر عن الحسن نحوه وفيه دليل على ان اطعام الاسارى من اهل الشرك حسن يرجى ثوابه ١٢ ک ٧٩ قوله وهل تكلموا بذلك اى منعا لهم عن المجازاة بمثله او بشكر وقوله قولان ارجحهما عند سعيد بن جبير ومجاهد الثانى ودل هذا على اثبات الكلام النفسى ١٢ جمل ٨٠ قوله شديدا اى شديدا فى ذلك اى شديد العبوس ١٢ ابو السعود

www.besturdubooks.wordpress.com

جمع قطف مايقطف ١٢ ک

منهم ظِلٰلُهَا شجرها وَذُلِّلَتْ قُطُوْفُهَا تَذْلِيْلًا ۝ ادنيت ثمارها فينالها القائم والقاعد والمضطجع وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ فِيْهَا بِاٰنِيَةٍ مِّنْ فِضَّةٍ وَّاَكْوَابٍ اقداح بلا عرى كَانَتْ قَوَارِيْرَا ۝ قَوَارِيْرَا مِنْ فِضَّةٍ اى انها من فضة يرى باطنها من ظاهرها كالزجاج قَدَّرُوْهَا اى الطائفون تَقْدِيْرًا ۝ على قدرى الشاربين من غير زيادة ولا نقص وذٰلك الذ الشراب وَيُسْقَوْنَ فِيْهَا كَاْسًا اى خمرا كَانَ مِزَاجُهَا ما تمزج به زَنْجَبِيْلًا ۝ عَيْنًا بدل من زنجبيلا فِيْهَا تُسَمّٰى سَلْسَبِيْلًا ۝ يعنى ان ماءها كالزنجبيل الذى تستلذ به العرب سهل المساغ فى الحلق وَيَطُوْفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُوْنَ ج بصفة الولدان لا يشيبون اِذَا رَاَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لحسنهم وانتشارهم فى الخدمة لُؤْلُؤًا مَّنْثُوْرًا ۝ من سلكه او من صدفه وهو احسن منه فى غير ذٰلك وَاِذَا رَاَيْتَ ثَمَّ اى وجدت الرؤية منك فى الجنة رَاَيْتَ جواب اذا نَعِيْمًا لا يوصف وَّمُلْكًا كَبِيْرًا ۝ واسعا لا غاية له عٰلِيَهُمْ فوقهم فنصبه على الظرفية وهو خبر المبتدأ بعده وفى قراءة بسكون الياء مبتدأ وما بعده خبره والضمير المتصل به للمعطوف عليهم ثِيَابُ سُنْدُسٍ حرير خُضْرٌ بالرفع وَّاِسْتَبْرَقٌ بالجر ما غلظ من الديباج وهو البطائن والسندس الظهائر وفى قراءة عكس ما ذكر فيهما وفى اخرى برفعهما وفى اخرى بجرهما وَّحُلُّوْا اَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ ج وفى موضع اخر من ذهب للايذان بانهم يحلون من النوعين معا ومفرقا وَسَقٰهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُوْرًا ۝ مبالغة فى طهارته ونظافته بخلاف خمر الدنيا اِنَّ هٰذَا النعيم كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَّكَانَ سَعْيُكُمْ مَّشْكُوْرًا ۝ ع اِنَّا نَحْنُ تاكيد لاسم ان او فصل نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْاٰنَ تَنْزِيْلًا ۝ ج خبر ان اى فصلناه ولم ننزله جملة واحدة فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ عليك بتبليغ رسالته وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ اى الكفار اٰثِمًا اَوْ كَفُوْرًا ۝ ج اى عتبة بن ربيعة والوليد بن المغيرة قالا للنبى صلى الله عليه وسلم ارجع عن هٰذا الامر ويجوز ان يراد كل اٰثم وكافر اى لا تطع احدهما ايا كان فيما دعاك اليه من اثم او كفر وَاذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ فى الصلوٰة بُكْرَةً وَّاَصِيْلًا ۝ ج يعنى الفجر والظهر والعصر وَمِنَ الَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهٗ يعنى المغرب والعشاء وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيْلًا ۝ صل التطوع فيه كما تقدم من ثلثيه او نصفه او ثلثه اِنَّ هٰؤُلَاءِ يُحِبُّوْنَ الْعَاجِلَةَ الدنيا ويختارون على الاٰخرة وَيَذَرُوْنَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيْلًا ۝ شديدا اى يوم القيٰمة لا يعملون له نَحْنُ خَلَقْنٰهُمْ وَشَدَدْنَآ قوينا اَسْرَهُمْ ج اعضاءهم ومفاصلهم وَاِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَآ جعلنا اَمْثَالَهُمْ فى الخلقة بدلا منهم بان نهلكهم تَبْدِيْلًا ۝ تاكيد ووقعت اذا موقع ان نحو ان يشأ

ع ٢٢ ١
١٩

(Interlinear glosses:) معطوف على ما قبله او حال ١٢ ک ۔ اى من دانية ١٢ ک ۔ اريد من التذليل التسخير ١٢ ک ۔ حال ١٢ ک ۔ يعنى انها من فضة وهى كالزجاج فى الصفات ١٢ ک ۔ اى سقوفا ١٢ ۔ عطف على سندس ١٢ ک ۔ اى الثياب كائن فوقهم ۔ حال من الضمير فى عليهم ١٢ ک ۔ وهم الابرار ١٢ ۔ جمع ظهارة وهى التى تلى الوجه ١٢ ک ۔ هى كرة وعلى ١٢ ک ۔ اى او مبتدأ و نزلنا خبره والجملة خبر ان ١٢ ج ۔ اى مرضيا مقبولا ١٢ روح ۔ من للتبعيض ١٢ ک

سله قوله شجرها اشار بذلك الى ان المراد بالظلال الشجر نفسه فدفع بذلك ما يقال ان الظل انما يوجد حيث توجد الشمس ولا شمس فى الجنة ١٢ صاوى ٥٢ قوله ويطاف عليهم هذا من جملة بيان وصف مشار بهم وبنى الفعل للمجهول بناء لان المقصود بيان المطاف به لا بيان الطائف وفاعل الطواف الولدان المذكورون بعد قوله ويطوف عليهم ولدان ولما كان المقصود منها بيان وصف الطائف بناه للفاعل ١٢ صاوى ٥٣ قوله كانت الخ تامة واسمه المستكن والعائد الى الاوانى والاكواب ١٢ ک ٥٤ قوله كانت قواريرا الخ جمع قارورة وهى ما اقر فيه الشراب ونحوه من كل اناء رقيق صاف وقيل هو خاص بالزجاج وكرر لفظ قوارير توطئة للنعت بقوله من فضة فجمعت صفاء الزجاج وبريقه وبياض الفضة ولينها ١٢ صاوى ٥٥ قوله قدروها الجملة صفة القوارير اى الطائفون المدلول عليهم بقوله ويطاف عليهم اى قدر الخدم الاٰنية على قدر رى الشاربين والرى بكسر الراء الشبع من الماء وقيل الضمير الى اهل الجنة اى قدروها فى انفسهم فجاءت مقادير ها واشكالها كما تمنوه ١٢ كمالين ٥٦ قوله كالزنجبيل الذى الخ قال الزمخشرى سميت العين زنجبيلا لطعم الزنجبيل فيها وسلسبيلا لسلاسة انحدارها فى الحلق ولسهولة مساغها قال ابو عبيدة ماء سلسبيل اى عذب طيب وقال الزجاج سميت سلسبيلا لانها فى غاية السلاسة تتسلسل فى الحلق وقال مقاتل لا يشبه زنجبيل الدنيا ١٢ ک ٥٧ قوله سهل المساغ ساغ الشراب سهل مدخله ١٢ قاموس ٥٨ قوله لا يشيبون يعنى ان المراد بها دوام كونه على تلك الصورة التى لا يراد فى الخدم ابلغ منها وذٰلك يتضمن دوام حياتهم وحسنهم ومواظبتهم على الخدمة الحسنة الموافقة ١٢ كبير ٥٩ قوله لا يشيبون اى لا يهرمون ولا يتغيرون وقيل مقرطون والخلدة القرط وهى حلى الاذن وعن الحسن هم اولاد اهل الدنيا لم يكن لهم حسنات فيثابوا ولا سيئات فيعاقبوا ١٢ ک ٦٠ قوله وهو احسن منه فى غير ذٰلك جواب عما يقال ما الحكمة فى تشبيههم باللؤلؤ المنثور دون المنظوم فاجاب بانه لحسنهم وانتشارهم فى الخدمة شبههم باللؤلؤ المنثور ١٢ ١١ له قوله واذا رايت ثم رايت نعيما بالفارسية وچون بنگرى در بهشت بنگرى نعمت داون ١٢ ١١٢ له قوله وجدت الرؤية اى نزل منزلة اللازم وترك مفعوله وثم بنا منصوب على الظرفية ١٢ ١١٣ له قوله عاليهم قرأ نافع وحمزة بسكون الياء وكسر الهاء والباقون بفتح الياء وضم الهاء لما سكنت الياء كسرت الهاء ولما تحركت ضمت على ما تقرر فى هاء الكناية اول هٰذا الموضوع فاما قراءة نافع وحمزة ففيها اوجه اظهرها ان يكون خبرا مقدما وثياب مبتدأ مؤخر والثانى ان عاليهم مبتدأ وثياب مرفوع على جهة الفاعلية وان لم يقصد الوصف وقول الاخفش والثالث ان عاليهم منصوب وانما سكن تخفيفا قاله ابو البقاء واذا كان منصوبا فسياتى فيه اوجه وهى واردة هنا الا ان تقدير الفتحة من المنقوص لا يجوز الا فى ضرورة او شذوذ وهٰذه القراءة متواترة فلا ينبغى ان يقال به فيها واما قراءة من نصب ففيها اوجه احدها انه ظرف خبر مقدم وثياب مبتدأ مؤخر كانه قيل فوقهم ثياب قال ابو البقاء لان عاليهم بمعنى فوقهم وقال ابن عطية ويجوز فى النصب ان يكون على الظرف لانه بمعنى فوقهم قال الشيخ وعال وعالية اسم فاعل فيحتاج فى كونهما ظرفين الى ان يكونا منقولا من كلام العرب عاليك او عاليتك ثوب قلت قد وردت الفاظ من صيغ اسماء الفاعلين ظروفا نحو خارج الدار وداخلها وباطنها وظاهرها تقول جلست خارج الدار وكذلك البواقى فكذلك هٰذا والثانى انه حال من الضمير فى عاليهم الثالث انه حال من مفعول حسبتهم الرابع انه حال من مضاف مقدر اى رأيت اهل نعيم وملك كبير عاليهم فعاليهم حال من اهل المقدر ذكر هٰذه الاوجه الثلاثة الزمخشرى فانه قال وعاليهم بالنصب على انه حال من الضمير فى يطوف عليهم او من حسبتهم اى يطوف عليهم ولدان عاليا المطوف عليهم ثياب او حسبتهم لؤلؤا عاليا لهم ثياب ويجوز ان يراد اهل نعيم ١٢ ج ١١٤ له قوله وفى قراءة بسكون الياء مبتدأ وما بعده خبره كذا ذكره فى المدارك وغيره لكن هٰذا مخالف لما قاله الخطيب ١٢ ١١٥ له قوله وما بعده خبره كذا ذكره البغوى والزمخشرى وقال القاضى هو بالرفع خبر ثياب ١٢ ک ١١٦ له قوله خضر بالرفع واستبرق بالجر وهى قراءة ابى عمرو وابن عامر وقوله وفى قراءة عكس ما ذكر فيهما اى بجر خضر ورفع استبرق وهى قراءة ابن كثير وشعبة وقوله وفى اخرى برفعهما وهى قراءة نافع وحفص وقوله وفى اخرى بجرهما وهى قراءة حمزة والكسائى كذا ذكره الخطيب ١٢ ١١٧ له قوله ما غلظ من الديباج من البريق واللمعان وهو معرب استبره وفى القاموس معناه كل غليظ ثم خص بالديباج والصحيح انها نكرة معرب منصرف مقطوع الهمزة فهو البطائن جمع بطانة بكسر الباء وهى التى تلى الجلد ١٢ كمالين ١١٨ له قوله عكس ما ذكره فيهما خضر بالجر على انه نعت سندس على انه اسم جنس فيجوز وصفه بالجمع واستبرق بالرفع على انه عطف على الثياب ١٢ ک ١١٩ له قوله برفعهما اى على ان الخضر نعت لسندس واستبرق عطف على ثياب ١٢ ک ١٢٠ له قوله وحلوا اساور عطف على ويطوف عليهم وهو ماض لفظا ومستقبل معنى واساور مفعول ثان لحلوا بمعنى يحلون بالفارسية زيور پوشانيده شود ايشان را بدستوارها ١٢ ١٢١ له قوله معا ومفرقا اے مجتمعا ومتعاقبا فلا منافاة وقيل الفضة للابرار والخدم والذهب للمقربين او المخدومين ١٢ ک ١٢٢ له قوله او فصل اى ضمير فصل وعلى كل تقدير ففى تكرير الضمير مع التاكيد بان مزيد اختصاص التنزيل ١٢ ک ١٢٣ له قوله خبر ان اى سواء جعلنا نحن تاكيدا او فصلا ١٢ جمل ١٢٤ له قوله قالا للنبى صلى الله عليه وسلم ارجع عن هٰذا الامر قال عتبة انا ازوجك بنتى بغير مهر وقال الوليد انا اعطيك من المال حتى ترضى ويجوز ان يراد كل اٰثم وكافر ١٢ ک ١٢٥ له قوله اى لا تطع احدهما ايا كان الخ قال الزمخشرى او لاحد الشيئين وانه اذا قيل لا تطع احدهما فالنهى عن طاعتهما انتهى وبيانه انه كان عند الايجاب لاحد الامرين فاذا دخله النفى يفيد نفى كل منهما لان نقيض الايجاب الجزئى السلب الكلى ١٢ ک ١٢٥ قوله فاسجد له الفاء دالة على معنى الشرطية والتقدير مهما يكن من شئ فصل من الليل ١٢ جمل ١٢٦ له قوله صل التطوع فيه كما تقدم قال فى الكبير قوله وسبحه ليلا طويلا المراد منه التهجد ثم اختلفوا فيه فقال بعضهم كان ذٰلك من الواجبات على الرسول عليه الصلوٰة والسلام ثم نسخ كما ذكرنا وقال آخرون بل المراد التطوع وحكمه ثابت وفى روح البيان اى صل صلوٰة التهجد لانه كان واجبا عليه فى طائفة طويلة من الليل ثلثيه او نصفه او ثلثه ١٢ ١٢٧ له قوله ان هٰؤلاء يحبون العاجلة الخ علة لما قبله من النهى والامر والمعنى لا تطعهم واشتغل بما امرك الله به من العبادة لان هٰؤلاء تركوا الاٰخرة واشتغلوا بالدنيا فاترك انت الدنيا واشتغل بالاٰخرة ١٢ ١٢٨ له قوله يوما ثقيلا مفعول يذرون ووصفه بالثقل مجازا اذ الثقل من صفات الاعيان لا المعانى ١٢ ١٢٩ له قوله اعضاءهم ومفاصلهم فى القاموس شددنا اسرهم مفاصلهم وبه فسر مجاهد حكاه البغوى وابو هريرة رواه ابن جرير وقال الزمخشرى الاسر الربط والتوثق ومنه اسر الرجل اذا اوثق بالقيد وهو للاسارو المعنى شددنا توصيل عظامهم بعضا ببعض وتوثيق مفاصلهم بالاعصاب ١٢ ک ١٣٠ له قوله ووقعت اذا الخ رد لقول الزمخشرى وحقه ان يوتى بان لا باذا كقوله وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ان يشأ يذهبكم وتحصل الرد ان اذا تستعمل فى المحقق وان تستعمل فى المحتمل ومشيئة الله التبديل لما لم تقع كانت غير محققة فكان المقام لان فقوله لانه تعالى لم يشأ ذٰلك اى فلم يقع فكان غير محقق هٰذا تمام العبارة تامل ١٢ ج

www.besturdubooks.wordpress.com

لـ٥ قوله واذالم یقع وانماجیئ باذالان تحقق قدرته علیه وقوته مایقتضیه من کفرہم المقتضی لاستیصالہم جعل ذلک المقدر المهدد به کالمحقق وعبر عنه بماعبر به المحقق وعن الزمخشری انه انماجاز ذلک لانه وعید جیئ به علی وجه المبالغة حتی کان له وقتامعینا ۱۲ ک ٥٢ قوله وماتشاؤن الخ یعنی ان مشیئة العبد غیر کافیة بل لابد مع ذلک مشیئة الله تعالی بلااستقلال للعبد وجبر من السید بل امر بین امرین یتحقق بالمشیئتین بکسب العبد وخلق الرب فالآیة حجة لنا علی المعتزلة وقول الزمخشری الاان یشاء الله بقهرہم علیها تحریف من غیر دلیل ۱۲ ک ٥٣ قوله بالتاء والیاء ای فہما قراء تان سبعیتان ۱۲ صاوی ٥٤ قوله اتخاذ السبیل الخ یدل علی تقدیر مفعول ماقبله فان مفعول المشیئ یقدر من جنس ماقبله ۱۲ ک ٥٥ قوله ای اعد و فی البیضاوی مثل اعد وکافا ۱۲ ٥٦ قوله یفسرہ ای یدل علیه ولم یقدر المذکور بعینه لانه لایتعدی بنفسه بل باللام کمایقدر فی نحو زیدا امررت به جاوزت زیدا ۱۲ ک ٥٧ قوله سورۃ المرسلات الخ وہذہ السورۃ نزلت علی النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الجن قال ابن مسعود ونحن معه نسیر حتی اوینا الی غار بمنی فنزلت فبینما نحن نتلقاہا منه وفاہ رطب بہا اذ وثبت حیة فوثبنا علیها لنقتلها فذہبت فقال النبی صلی الله علیه وسلم وقیتم شرہا کما وقیت شرکم والغار المذکور مشہور فی منی یسمی غار المرسلات ۱۲ صاوی ٥٨ قوله والمرسلات عرفا الخ اعلم ان الله تعالی اقسم بصفات خمسة موصوفہا محذوف فقدرہ بعضهم الریاح فی الکل وبعضهم قدرہ الملائکة فی الکل وبعضهم غایر فجعله تارۃ الریاح وتارۃ الملائکة واماماذکرہ المفسر فلم یعرج علیه المفسرون وہو حسن وحاصل صنیعه انه جعل الصفات الثلاثة الاول لموصوف واحد وہو الریاح والرابعة لموصوف ثان وہو الآیات والخامسة لموصوف ثالث وہو الملائکة ۱۲ صاوی ٥٩ قوله کعرف الفرس تتلو بعضه بعضا فی القاموس العرف شعر عنق الفرس انتہی وہذا معناہ اللغوی ثم صار حقیقة عرفیة فی معنی التتابع فی القاموس طار القطاء عرفا ای بعضها خلف بعض وجاء القوم عرفا عرفا کذلک قیل ومثله والمرسلات عرفا ۱۲ ک ٩ قوله کعرف الفرس عرف نیکوی صراح وفی القاموس بعضها خلف بعض وجاء القوم عرفا عرفا کذلک قیل ومنه والمرسلات عرفا اوارادانها ترسل بالمعروف وفی روح البیان والمرسلات بمعنی الطوائف المرسلات جمع مرسلة بمعنی طائفة مرسلة باعتبار ان ملائکة کل یوم او کل عام او کل حادثة طائفة وعرفا بمعنی متتابعة من عرف الفرس وہو الشعرات المتتابعة فوق عنقه فہو من باب التشبیه البلیغ بان شبہت الملائکة المرسلون فی تتابعهم بشعر عرف الفرس ۱۲ ١٠ قوله ونصبه علی الحال ای اقسم بالریاح المرسلة حال کونها متتابعة وعن ابن مسعود المرسلات الملئکة والعرف ضد النکر ای الملئکة التی ارسلت للمعروف من الامر والنهی فعلی ہذا قوله عرفا مفعول له ۱۲ ک ١١ قوله والناشرات نشرا ای الریاح اللینة تنشر المطر کما فی الخطیب نشر پراگندہ ونشور باد ہموارہ ۱۲ صراح ١٢ قوله الریاح تنشر المطر او الملئکة الناشرات اجنحتهن او ناشرات الشرائع فی الارض ۱۲ ک ١٣ قوله ای آیات القرآن تفرق الخ کذا رواہ ابن جریر عن قتادۃ وروی ابن المنذر عن ابن عباس ہی الملئکة یفرقن بین الحق والباطل وعن مجاہد ہی الریاح تفرق السحاب ۱۲ ک ١٤ قوله ای الملئکة اتفقوا علیه بل نقل ابن کثیر الاجماع علی ان المراد من الفارقات والملقیات الملئکة ۱۲ ک ١٥ قوله ای للاعذار والانذار ای لاعذار المحقین ولانذار المبطلین من الله تعالی یشیر الی انهما منصوبان علی المفعول له وہما مصدران علی الاول منهما علی خلاف القیاس من عذر اذا محی الاساءۃ ویحتمل ان یکونا بدلین من ذکرا علی ان المراد منه الوحی وقیل ہما جمعان لعذیر ونذیر بمعنی العاذر والمنذر وعلی ذلک فہما منصوبان علی الحالیة وفی قراءۃ لابن کثیر ونافع وابن عامر وابی بکر بضم ذال نذرا وقرئ فی الشاذ بضم ذال عذرا وہی قراءۃ الحسن ۱۲ ک ١٥ قوله ای للاعذار اشار بذلک الی ان عذرا ونذرا مفعولان لاجله والعلل بہا ہو الملقیات والمراد بالاعذار ازالة اعذار الخلائق وبالانذار التخویف ۱۲ صاوی ١٥ قوله ای للاعذار المراد بالاعذار ازالة اعذار الخلائق جمل وفی المدارک والعذر والنذر مصدران من عذر اذا محا الاساءۃ ۱۲ ١٦ قوله ای جمعت لوقت معلوم وہو یوم القیامة والوقت الاجل الذی یکون عنده شیئ المؤخر الیه فالمعنی جعل له وقت اجل للفصل ۱۲ خطیب ١٧ قوله لای یوم الخ متعلق والجملة مستانفة او مقولة لقول محذوف ای یقال لای یوم الخ والقول منصوب علی الحال من مرفوع اقتت وقوله لیوم الفصل بدل من ای یوم باعادۃ الجار والاستفهام للتهویل والتعظیم ۱۲ صاوی ١٨ قوله ای وقع الفصل بین الخلائق کذا ذکر الزمخشری ان جواب اذا محذوف وہو العامل فیها ۱۲ ک ١٩ قوله وماادراک ما استفهامیة مبتدأ وجملة ادراک خبرها والکاف مفعول اول وقوله یوم الفصل جملة من مبتدأ وہو ما الاستفهامیة وخبر سادۃ مسد المفعول الثانی آہ شیخنا والاستفهام الاول للاستبعاد والانکار والثانی للتعظیم والتهویل والمعنی انت الآن فی الدنیا لاتعلم ما یوم الفصل ای لاتعلم عظمه واہواله علی سبیل التفصیل وان کنت تعلمها اجمالا فقول الشارح تهویل لشانه بیان للاستفهام الثانی واما الاول فلم یبینه وقد عرفته ۱۲ جمل ٢٠ قوله ویل یومئذ الخ ویل مبتدأ وان کان نکرۃ لانه فی اصله مصدر منصوب سادمسد فعله ولکنه عدل به الی الرفع للدلالة علی معنی ثبات الهلاک ودوامه للمدعو علیه ونحوه سلام علیک ۱۲ مدارک ٢٠ قوله ویل یومئذ ای یوم اذ یفصل بین الخلائق قال القرطبی ویل عذاب وخزی لمن کذب بالله تعالی وبرسله وکتبه وبیوم الفصل وہو وعید وکررہ فی ہذہ السورۃ عند کل آیة کانه قسمه بینهم علی قدر تکذیبهم فان لکل مکذب شیئ عذابا سوی عذاب تکذیبه بشیئ آخر ورب شیئ کذب به ہو اعظم جرما من تکذیبه لغیرہ لانه اقبح فی تعظیمه واعظم فی الرد علی الله تعالی ۱۲ خطیب ٢١ قوله الم نهلک الاولین الخ الاستفهام تقریری وہو طلب الاقرار بما بعد النفی والمراد بالاولین الامم السابقة من آدم الی محمد صلی الله علیه وسلم کقوم نوح وعاد وثمود والمراد بالآخرین کفار ۃ محمد ۱۲ صاوی ٢٢ قوله مثل فعلنا بالمکذبین وہو صفة مصدر محذوف ای فعلا مثل ہذا الفعل ۱۲ ک ٢٣ قوله الم نخلقکم الخ ہذا تذکیر من الله تعالی للکفار بعظیم انعامه علیهم وبقدرته علی ابتداء خلقهم والقادر علی الابتداء قادر علی الاعادۃ ففیها رد علی منکری البعث ۱۲ صاوی ٢٤ قوله حریز جای نیک استوار ۱۲ صراح ٢٥ قوله کفاتا کفات موضوع الذی یکفت فیه شیئ ای یضم ومنه قوله تعالی الم نجعل الارض کفاتا کذا فی الصراح ۱۲ ٢٦ قوله مصدر کفت بمعنی ضم وفعال قد یجیئ مصدر الثلاثی والکفت الضم والجمع ۱۲ ک ٢٧ قوله ای ضامة احیاء یشیر الی انه مصدر بمعنی المشتق واحیاء منصوب علی الحال او مفعول به عطفت علیه مفعوله ۱۲ ک ٢٨ قوله انطلقوا ای ظل الخ ہو توکید لانطلقوا الاول وقوله لاظلیل صفة لظل ولا متوسطة بین الصفة والموصوف لافادۃ النفی وجیئ بالصفة الاولی اسما وبالثانیة فعلا دلالة علی نفی ثبوت ہذہ الصفة ونفی التجدد والحدوث للاغناء عن اللهب ۱۲ جمل ٢٩ قوله ذی ثلاث شعب ای فرق شعبة فوق الکافر وشعبة عن یمینه وشعبة عن یسارہ ففیه اشارۃ الی عظم الدخان لان شان ح

بـــــسـ نهیکم لانه تعالی لم یشأ ذلك واذالم یقع اِنَّ هٰذِهٖ السورۃ تَذْكِرَةٌ ج عظة للخلق فَمَنْ شَاۤءَ اتَّخَذَ اِلٰى رَبِّهٖ سَبِيْلًا ۝ بالطاعة وَمَا تَشَاۤءُوْنَ بالتاء والیاء اتخاذ السبیل بالطاعة اِلَّآ اَنْ يَّشَاۤءَ اللّٰهُ ط ذلك اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا بخلقه حَكِيْمًا ۝ لا فی فعله يُّدْخِلُ مَنْ يَّشَاۤءُ فِيْ رَحْمَتِهٖ ط جنته وهم المؤمنون وَالظّٰلِمِيْنَ ناصبه فعل مقدر ای اعد یفسرہ اَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا ۝ ع مؤلما وهم الکافرون

ع ٢ ٩ ٢٠

سورۃ المرسلات مکیة خمسون آیة

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ وَالْمُرْسَلٰتِ عُرْفًا ۝ لا ای الریاح متتابعة کعرف الفرس یتلو بعضه بعضا ونصبه علی الحال فَالْعٰصِفٰتِ عَصْفًا ۝ لا الریاح الشدیدۃ وَّالنّٰشِرٰتِ نَشْرًا ۝ لا الریاح تنشر المطر فَالْفٰرِقٰتِ فَرْقًا ۝ لا ای آیات القرآن تفرق بین الحق والباطل والحلال والحرام فَالْمُلْقِيٰتِ ذِكْرًا ۝ لا ای الملائکة تنزل بالوحی الی الانبیاء والرسل یلقون الوحی الی الامم عُذْرًا اَوْ نُذْرًا ۝ لا ای للاعذار وللانذار من الله تعالی وفی قراءۃ بضم ذال نذرا وقرئ بضم ذال عذرا اِنَّمَا تُوْعَدُوْنَ ای کفار مکة من البعث والعذاب لَوَاقِعٌ ط کائن لامحالة فَاِذَا النُّجُوْمُ طُمِسَتْ ۝ لا محی نورها وَاِذَا السَّمَاۤءُ فُرِجَتْ ۝ لا شقت وَاِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتْ ۝ لا فتت وسیرت وَاِذَا الرُّسُلُ اُقِّتَتْ ۝ ط بالواو وبالهمزۃ بدلا منها ای جمعت لوقت لِاَيِّ يَوْمٍ لیوم عظیم اُجِّلَتْ ۝ ط للشهادۃ علی اممهم بالتبلیغ لِيَوْمِ الْفَصْلِ ج بین الخلق ویؤخذ منه جواب اذا ای وقع الفصل بین الخلائق وَمَآ اَدْرٰىكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ ۝ ط تهویل لشانه وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ هذا وعید لهم اَلَمْ نُهْلِكِ الْاَوَّلِيْنَ ۝ بتکذیبهم ای اهلکناهم ثُمَّ نُتْبِعُهُمُ الْاٰخِرِيْنَ ۝ ممن کذبوا ککفار مکة فنهلکهم كَذٰلِكَ مثل فعلنا بالمکذبین نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِيْنَ ۝ بکل من اجرم فیما یستقبل فنهلکهم وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ تاکید اَلَمْ نَخْلُقْكُّمْ مِّنْ مَّاۤءٍ مَّهِيْنٍ ۝ لا ضعیف وهو المنی فَجَعَلْنٰهُ فِيْ قَرَارٍ مَّكِيْنٍ ۝ لا حریز وهو الرحم اِلٰى قَدَرٍ مَّعْلُوْمٍ ۝ لا وهو وقت الولادۃ فَقَدَرْنَا ق علی ذلك فَنِعْمَ الْقٰدِرُوْنَ ۝ نحن وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ اَلَمْ نَجْعَلِ الْاَرْضَ كِفَاتًا ۝ لا مصدر کفت بمعنی ضم ای ضامة اَحْيَاۤءً علی ظهرها وَّاَمْوَاتًا ۝ لا فی بطنها وَّجَعَلْنَا فِيْهَا رَوَاسِيَ شٰمِخٰتٍ جبالا مرتفعات وَّاَسْقَيْنٰكُمْ مَّاۤءً فُرَاتًا ۝ ط عذبا وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ ویقال للمکذبین یوم القیامة اِنْطَلِقُوْۤا اِلٰى مَا كُنْتُمْ بِهٖ من العذاب تُكَذِّبُوْنَ ۝ ج اِنْطَلِقُوْۤا اِلٰى ظِلٍّ ذِيْ ثَلٰثِ شُعَبٍ ۝ لا هو دخان جهنم اذا ارتفع افترق ثلاث فرق لعظمته

ح الدخان العظیم اذا ارتفع یصیر ثلاث شعب وقیل یخرج لسان من النار فیحیط بالکفار کالسرادق ویتشعب من دخانها ثلاث شعب فیظلهم حتی یفرغ حسابهم والمؤمنون

www.besturdubooks.wordpress.com

١ قوله لا ظليل الخ هذا تهكم بهم ورد لما اوهمه لفظ الظل. بيضاوي لے لان الظل لا يكون الا ظليلا فنفيه عنه للدلالة على انه جعله ظلا تهكما بهم ١٢ مختصر من الجمل ١ قوله لا ظليل كنين لما اوهم من الظل لاستراحة لهم رده بان الظل لا يكون كنينا حتى يكون فيه راحة ١٢ ٢ قوله بشرر الخ كذا بالرائين من غير الف بينهما وهي قراءة العامة وقرئ شذوذا بالف بين الرائين مع كسر الشين وفتحها فالشرر جمع شررة والشرار بكسر الشين جمع شررة ايضا كرقبة ورقاب وبفتح الشين جمع شرارة وهي كل ما تطاير من النار متفرقا ١٢ صاوے ٣ قوله كانه الخ اے الشرر فشبهه اولا بالقصر في العظم والكبر وثانيا بالجمالات في اللون والكثرة والتتابع ١٢ صاوي ٤ قوله وفي قراءة آه اے سبعية جمالة وعبارة السمين قرا الاخوان وحفص جمالة والباقون جمالات فالجمالة فيها وجهان احدهما جمع صريح والتاء لتانيث الجمع يقال جمل وجمال وجمالة نحو ذكر وذكار وذكارة وحجر وحجار وحجارة والثاني انه اسم جمع كالذكارة والحجارة قاله ابو البقاء والاول قول النحاة واما جمالات فيجوز ان يكون جمعا لجمالة هذه وان يكون جمعا لجمال فيكون جمع الجمع ويجوز ان يكون جمعا لجمل المفرد كقوله رجالات قريش ١٢ جمل ٥ قوله هيئتها ولونها الخ بيان لوجه الشبه وقوله وفي الحديث الخ غرضه بهذا تفسير قوله صفر وانه على المجاز وان المراد بالصفرة السواد ١٢ جمل ٦ قوله فقيل صفر في الآية بمعنى سود لما ذكرنا من الحديث ولانه يطلق الصفر على السود وروى ابن جرير عن الحسن وقتادة كانه جمالة صفر كانه نوق سود وقيل لا بل هي على معناه المعروف والشرر جمع شررة ولذا اولوا تشبيها بالقصر الذي هو مفرد بان كل شررة منها كالقصر والشرار بكسر الشين كما هو قراءة ابن عباس جمع شرارة وقيل هو ايضا جمع شررة كرقبة ورقاب ١٢ ک ٧ قوله هذا يوم لا ينطقون وما ورد عند ربكم تختصمون ففي موطن آخر في القيمة مواقف ففي بعضها يختصمون وفي بعضها يختم على افواههم فلا ينطقون كذا روي عن ابن عباس ١٢ ک ٨ قوله من غير تسبب عنه جواب عما يقال ان العطف بالفاء او الواو على المنفي يقتضي نصب المعطوف فلم رفع في الآية وحاصل الجواب انه ينصب اذا كان متسببا عن النفي نحو لا يقضى عليهم فيموتوا اما اذا لم يكن متسببا كما هنا وانما تصد توجه النفي الى كل من المعطوف والمعطوف عليه فانه لا يرفع. وفي السمين وفي رفع فيعتذرون وجهان احدهما انه مستانف اے فهم يعتذرون قال ابو البقاء يكون المعنے انهم لا ينطقون نطقا ينفعهم او ينطقون في بعض المواقف ولا ينطقون في بعض والثاني انه معطوف على يؤذن فيكون منفيا ولو نصب لكان مسببا عنه وقال ابن عطية ولم ينصب في جواب النفي لتشابه رؤس الآي والوجهان جائزان فقد جعل امتناع النصب مجرد المناسبة اللفظية وظاهر هذا مع قوله والوجهان جائزان انهما بمعنے واحد وليس كذلك بل المرفوع له معنے غير المنصوب ١٢ جمل ٩ قوله فلا اعتذار الخ لو عبر بالواو لكان اوضح لصراحتها في الدلالة على عدم التسبب ١٢ جمل ١٠ قوله هذا يوم الفصل لے بين المحق والمبطل. سمين وقوله جمعناكم تقرير وبيان للفصل. بيضاوي لے لانه لا يفصل بين المحق والمبطل الا اذا جمع بينهم وقوله والاولين معطوف على الكاف او مفعول معه وهذا معمول لقول محذوف وعبارة القرطبي يقال لهم هذا يوم يفصل فيه بين الخلائق ١٢ جمل ١١ قوله فكيدون لے فاحتالوا لانفسكم وقاووني فلم تجدوا مفرا ١٢ صاوے ١١ قوله فكيدون بالفارسية پس مكر كنيد در حق من ١٢ ١٢ قوله ان المتقين الخ ذكر في سورة هل اتى على الانسان احوال الكفار في الآخرة على سبيل الاختصار واطنب في احوال المؤمنين عكس ما فعل هنا ليحصل التعادل بين السورتين ١٢ صاوي ١٣ قوله بحسب شهواتهم لے فمتى اشتهوا فاكهة وجدوها حاضرة فليست فاكهة الجنة مقيدة بوقت دون وقت كما في انواع فاكهة الدنيا وقوله بحسب ما يجد الناس في الاغلب لے يجدونها في بعض اوقات دون بعض ففاكهة الدنيا مقيدة بوقت ١٢ ١٤ قوله يقال لهم كلوا واشربوا يشير الى انه في موضع الحال من ضمير المتقين في الظرف الذي هو في ظلال لے هم مستقرون في ظلال مقولا لهم ذلك وقيل انه كلام مستانف ١٢ ک ١٥ قوله كما جزينا المتقين لے بالظلال والعيون والفواكه نجزي المحسنين فان قلت لا مغايرة بين المتقين والمحسنين ففيه تشبيه الشئ بنفسه والجواب ان يراد بالمتقين الكاملون في الطاعة وبالمحسنين من عندهم اصل الايمان ويصير المعنے ان هذا الجزاء كما هو ثابت للكاملين في الطاعة ثابت لمن كان عنده اصل الايمان فالمماثلة في الاوصاف التي ذكرت في الآية لا في المراتب والدرجات ١٢ صاوي ١٦ قوله لاشتماله على الاعجاز آه ومن جملة وجوه اعجازه اشتماله على الحجج الواضحة والمعاني الشريفة آه بيضاوے وهذا التعليل لا ينتج ما ادعاه من عدم الامكان اذ يجوز ان يؤمنوا بغيره مع عدم اعجازه ويكذبوا بالقرآن المعجز فلو قال الشارح في التعليل لان القرآن مصدق للكتب القديمة موافق لها في اصول الدين فيلزم من تكذيبه تكذيب غيره من الكتب لان ما في غيره موجود فيه فلا يمكن الايمان بغيره مع تكذيبه كان اولى ١٢ ١٧ قوله عم اصله عن ما ادغمت النون في الميم لاشتراكهما في الغنة فصار عما ثم حذف الالف كما في لم وبم وفيم فانها في الاصل لما وبما وفيما ١٢ ١٨ قوله يسأل بعض قريش بعضا او يسألون النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين عن استهزاء ١٢ ک ١٩ قوله بيان لذلك الشئ لے المعبر عنه بما الاستفهامية والمراد بالبيان عطف البيان ١٢ صاوي ٢٠ قوله والاستفهام لتفخيمه لے فليس استفهاما حقيقيا بل هو كناية عن تفخيم الامر وتعظيمه ١٢ صاوے ٢١ قوله ما يحل بهم الخ مفعول يعلمون والمعنے ما ينزل بهم عند النزع او في القيامة لكشف الغطاء عنهم في ذلك الوقت وحل يحل بالكسر والضم في المضارع بمعنے نزل ١٢ صاوي ٢٢ قوله بان الوعيد الثاني الخ فان ثم ههنا للاستبعاد والتراخي الرتبي فكانه قيل لكم ردع وزجر شديد بل اشد ١٢ ک ٢٣ قوله ثم اوما تعالى آه لے اشار الى القدرة على البعث اے الى الادلة الدالة عليها وذكر منها تسعة ووجه الدلالة ان يقال انه تعالى حيث كان قادرا على هذه الاشياء فهو قادر على البعث آه شيخنا وفي الكرخي وقوله ثم اوما تعالى الخ اشار بهذا وبما قدره من قوله السابق من القرآن المشتمل على البعث اے جواب كيف اتصل وارتبط قوله الم نجعل الارض مهادا بما قبله وايضاحه انه لما كان النبا العظيم الذي يتساءلون عنه هو البعث والنشور وكانوا ينكرونه قيل لهم الم يخلق من يضاف اليه هذه الخلائق العجيبة الدالة على كمال قدرته وغاية قهره وان جميع الاشياء طوع ارادته ووفق مشيئته فما وجه انكاركم قدرته على البعث لانه قد تقرر ان الاجسام متساوية الاقدار في قبول الصفات والاعراض وهذا الجعل بمعنے الانشاء والابداع كالخلق خلا انه مختص بالانشاء التكويني وفيه معنے التقدير والتسوية وهذا عام له كما في الآية الكريمة ١٢ جمل

لَا ظَلِيْلٍ كنين يظلهم من حر ذلك اليوم وَّلَا يُغْنِيْ يرد عنهم شيئا مِنَ اللَّهَبِ ؕ للنار اِنَّهَا اي النار
تَرْمِيْ بِشَرَرٍ هو ما تطاير منها كَالْقَصْرِ ۚ من البناء في عظمه وارتفاعه كَاَنَّهٗ جِمٰلَتٌ جمع جمالة
جمع جمل وفي قراءة جمالة صُفْرٌ ؕ في هيئتها ولونها وفي الحديث شرار جهنم اسود كالقير والعرب
تسمي سود الابل صفرا لشوب سوادها بصفرة فقيل صفر في الآية بمعنے سود لما ذكر وقيل لا
والشرر جمع شررة والشرار جمع شرارة والقير القار وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ هٰذَا اے يوم
القيمة يَوْمُ لَا يَنْطِقُوْنَ ۙ فيه بشئ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ في العذر فَيَعْتَذِرُوْنَ ۝ عطف على يؤذن
من غير تسبب عنه فهو داخل في حيز النفي اي لا اذن فلا اعتذار وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝
هٰذَا يَوْمُ الْفَصْلِ ۚ جَمَعْنٰكُمْ ايها المكذبون من هذه الامة وَالْاَوَّلِيْنَ ۝ من المكذبين قبلكم
فتحاسبون وتعذبون جميعا فَاِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ حيلة في دفع العذاب عنكم فَكِيْدُوْنِ ۝ فافعلوها
3 ع 21 وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ اِنَّ الْمُتَّقِيْنَ فِيْ ظِلٰلٍ اي تكاثف اشجار اذ لا شمس يظل من حرها
وَّعُيُوْنٍ ۙ نابعة من الماء وَّفَوَاكِهَ مِمَّا يَشْتَهُوْنَ ؕ فيه اعلام بان المأكل والمشرب في الجنة بحسب
شهواتهم بخلاف الدنيا فبحسب ما يجد الناس في الاغلب ويقال لهم كُلُوْا وَاشْرَبُوْا هَنِيْٓـئًا حال
اي متهنئين بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ من الطاعات اِنَّا كَذٰلِكَ كما جزينا المتقين نَجْزِي الْمُحْسِنِيْنَ ۝
وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ كُلُوْا وَتَمَتَّعُوْا خطاب للكفار في الدنيا قَلِيْلًا من الزمان وغايته الى الموت
وفي هذا تهديد لهم اِنَّكُمْ مُّجْرِمُوْنَ ۝ وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ وَاِذَا قِيْلَ لَهُمُ ارْكَعُوْا صلوا
2 ع 22 لَا يَرْكَعُوْنَ ۝ لا يصلون وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ فَبِاَيِّ حَدِيْثٍۭ بَعْدَهٗ اي القران يُؤْمِنُوْنَ ۝ ع
اي لا يمكن ايمانهم بغيره من كتب الله تعالى بعد تكذيبهم به لاشتماله على الاعجاز الذي لم يشتمل
عليه غيره

سورة النبا مكية احدى واربعون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

عَمَّ عن اي شئ يَتَسَآءَلُوْنَ ۚ يسأل بعض قريش بعضا عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيْمِ ۙ بيان لذلك
الشئ والاستفهام لتفخيمه وهو ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم من القران المشتمل على البعث و
غيره الَّذِيْ هُمْ فِيْهِ مُخْتَلِفُوْنَ ؕ فالمؤمنون يثبتونه والكافرون ينكرونه كَلَّا ردع سَيَعْلَمُوْنَ ۝
ما يحل بهم على انكارهم له ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُوْنَ ۝ تاكيد وجئ فيه بثم للايذان بان الوعيد
الثاني اشد من الاول ثم اوما تعالى الى القدرة على البعث فقال اَلَمْ

قوله الم نجعل الارض آه الارض مفعول اول ومهادا مفعول ثان لان الجعل بمعنى التصيير ويجوز ان يكون بمعنى الخلق فيكون مهادا حالا مقدرة واوتادا كذلك وآما سباتا فالظاهر كونه مفعولا ثانيا ۱۲ ج قوله كالمهد اى للصبي مصدر سمي به مايمهد لينوم عليه ۱۲ بيضاوي قوله سباتا بالضم كغراب النوم الثقيل واصله الراحة وفعله سبت كقتل ۱۲ صاوي قوله راحة لابدانكم السبت القطع ولما كان فى النوم يقطع الحواس الظاهرة عن الادراك وفي ذلك راحة لها اريد بالسبات مجازا الراحة اللازمة للنوم وقطع الاحساس ۱۲ ك قوله وقتا للمعايش يحصلون فيه مايعيشون به يعني انه مصدر ميمي وقع ههنا ظرفا بتقدير المضاف وقيل يحتمل في النظم كونه اسم زمان ۱۲ ك قوله يشير ان معاشا ظرف زماني ۱۲ قوله وجعلنا اى خلقنا لان وهاجا صفة سراجا مفعول ثان لان المفعول الاول لايكون نكرة ۱۲ كمالين قوله السحابات التي حان لها ان تمطر الخ لما كانت المعصرات السحابات وهي معصورة لاعاصرة ومعصرة اوله بان الهمزة للحينونة دون التعدية كما في قولهم احصد الزرع اذا حان له ان يحصد قيل ولو جعلت الهمزة لصيرورة الفاعل ذا ماخذ كاعسر وايسر واحم واطفل اى صار ذا الحم وذا الطفل لكان وجها ۱۲ قوله كالمعصر الخ في المفردات المعصر المرأة التي حاضت ودخلت في عصر شبابها انتهى ۱۲ قوله صبابا يعني انه في النظم من ثج المتعدي وقد جاء لازما ومتعديا يقال ثجه وثج بنفسه وقال القاضي منصبا بكثرة فاخذه من اللازم ۱۲ ك قوله الفافا الفاف درختان بهم در پيچيده قوله تعالى وجنات الفافا ۱۲ صراح قوله جمع لفيف آه عبارة السمين قال الزمخشري الفاف ملتفة لا واحد له والثاني انه جمع لف بكسر اللام فيكون نحو سر واسرار الثالث انه جمع لفيف قاله الكسائي ومثله شريف واشراف وشهيد واشهاد ۱۲ ج قوله جمع لفيف اى او جمع لف كجذع واجذاع اولا واحد له كاذراع او جمع لف بالضم وهي جمع لفاء اى شجرة مجتمعة ۱۲ ك قوله ان يوم الفصل كان الخ كلام مستانف واقع في جواب سوال مقدر تقديره ما وقت البعث الذي اثبت بالادلة المتقدمة فقال ان يوم الفصل واكده بان لتردد الكفار فيه ۱۲ صاوي قوله وقتا للثواب اشار بذلك الى ان الميقات زمان مقيد بكونه وقت ظهور ما وعد الله به من الثواب والعقاب ۱۲ كرخي قوله شققت اشار بذلك الى انه ليس المراد بالفتح ما عرف من فتح الابواب بل هو التشقق لموافقة قوله اذا السماء انشقت اذا السماء انفطرت وخير ما فسرته بالوارد ۱۲ صاوي قوله سرابا السراب ما تراه نصف النهار كانه ماء ۱۲ قاموس قوله هباء الهباء الغبار قاموس وفي الجمل تفسير السراب بالهباء الذي سلكه الشارح ليس له سند في اللغة فالاولى ابقاؤه على ظاهره على سبيل التشبيه والمعنى فكانت مثل السراب من حيث ان المرئي خلاف الواقع فكما يرى السراب كانه ماء فكذلك ترى الجبال كانها جبال وليست كذلك في نفس الامر ۱۲ قوله هباء المناسب ابقاء السراب على ظاهره ويكون المعنى على التشبيه اى فكانت مثل السراب من حيث ان المرئي خلاف الواقع فكما يرى السراب كانه ماء كذلك الجبال ترى كانها جبال وليست كذلك في الواقع لقوله تعالى وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب والا فتفسير السراب بالهباء لم يوجد في اللغة ۱۲ صاوي قوله راصدة او مرصدة للطاغين يشير الى ان الارصاد من ابنية المبالغة بمعنى الراصد وقوله للطاغين متعلق به وقد يجعل صفة له وقد يجعل متعلقا بمآبا وهو بدل كل من مرصادا وقد يجعل مرصاد اسم مكان بمعنى موضع الرصد وبه صرح الراغب والجوهري ۱۲ كمالين قوله او مرصدة اشار الى ان مرصادا من رصدت الشئ ارصده اذا ترقبته فهي راصدة للكفار مترقبة لهم او مرصدة بمعنى معدة لهم يقال ارصدت له اعددت له ومرصاد بالفارسية انتظار كننده ۱۲ قوله حال مقدرة اى من ضمير يدخلونها المقدر وقد يجعل حالا من الضمير في للطاغين ۱۲ ك قوله احقابا آه ذكروا فيه وجوها احدها ما روي عن الحسن قال ان الله تعالى لم يجعل لاهل النار مدة بل قال لابثين فيها احقابا فوالله ما هو الا انه اذا مضى حقب دخل حقب الى الابد وليس للاحقاب عدة الا الخلود وروي عن عبد الله بن مسعود قال لو علم اهل النار انهم يلبثون في النار عدد حصى الدنيا لفرحوا ولو علم اهل الجنة انهم يلبثون عدد حصى الدنيا لحزنوا الوجه الثاني ان لفظ الاحقاب لا يدل على نهاية والحقب الواحد متناه والمعنى انهم يلبثون فيها احقابا لا يذوقون فيها بردا ولا شرابا الا حميما وغساقا فهذا توقيت لانواع العذاب الذي يبدلونه لا توقيت للبثهم فيها الوجه الثالث ان الآية منسوخة بقوله فلن نزيدكم الا عذابا يعني ان العدد قد ارتفع والخلود قد حصل ۱۲ ج قوله حقب بضم اوله حقب بالضم هشتاد سال صراح وفي الخطيب والحقب الواحد ثمانون سنة كل سنة اثنى عشر شهرا كل شهر ثلاثون يوما كل يوم الف سنة روي ذلك عن علي بن ابي طالب ۱۲ قوله لايذوقون آه فيه اوجه احدها انه مستانف اخبر عنهم بذلك الثاني انه حال من الضمير في لابثين اى لابثين غير ذائقين فهي حال متداخلة الثالث انه صفة لاحقابا ۱۲ ج قوله بردا

نَجْعَلِ الْاَرْضَ مِهٰدًا ۙ فراشا كالمهد وَّالْجِبَالَ اَوْتَادًا ۙ يثبت بها الارض كما يثبت الخيام بالاوتاد والاستفهام للتقرير وَّخَلَقْنٰكُمْ اَزْوَاجًا ۙ ذكورا واناثا وَّجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا ۙ راحة لابدانكم وَّجَعَلْنَا الَّيْلَ لِبَاسًا ۙ ساترا بسواده وَّجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ۠ وقتا للمعايش وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا سبع سموٰت شِدَادًا ۙ جمع شديدة اى قوية محكمة لايؤثر فيها مرور الزمان وَّجَعَلْنَا سِرَاجًا مُّنِيْرًا وَّهَّاجًا ۙ وقادا يعني الشمس وَّاَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرٰتِ السحابات التي حان لها ان تمطر كالمعصر الجارية التي دنت من الحيض مَآءً ثَجَّاجًا ۙ صبابا لِّنُخْرِجَ بِهٖ حَبًّا كالحنطة وَّنَبَاتًا ۙ كالتبن وَّجَنّٰتٍ بساتين اَلْفَافًا ۭ ملتفة جمع لفيف كشريف واشراف اِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ بين الخلائق كَانَ مِيْقَاتًا ۙ وقتا للثواب والعقاب يَّوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّوْرِ القرن بدل من يوم الفصل او بيان له والنافخ اسرافيل فَتَاْتُوْنَ من قبوركم الى الموقف اَفْوَاجًا ۙ جماعات مختلفة وَّفُتِحَتِ السَّمَآءُ بالتشديد والتخفيف شققت لنزول الملائكة فَكَانَتْ اَبْوَابًا ۙ ذات ابواب وَّسُيِّرَتِ الْجِبَالُ ذهب بها عن اماكنها فَكَانَتْ سَرَابًا ۭ هباء اى مثله في خفة سيرها اِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا ۙ راصدة او مرصدة لِّلطّٰغِيْنَ الكافرين فلا يتجاوزونها مَاٰبًا ۙ مرجعا لهم فيدخلونها لّٰبِثِيْنَ حال مقدرة اى مقدرا لبثهم فِيْهَآ اَحْقَابًا ۚ دهورا لانهاية لها جمع حقب بضم اوله لَا يَذُوْقُوْنَ فِيْهَا بَرْدًا ۙ نوما وَّلَا شَرَابًا ۙ ما يشرب تلذذا اِلَّا لكن حَمِيْمًا ماء حارا غاية الحرارة وَّغَسَّاقًا ۙ بالتخفيف والتشديد ما يسيل من صديد اهل النار فانهم يذوقونه جوزوا بذلك جَزَآءً وِّفَاقًا ۭ موافقا لعملهم فلا ذنب اعظم من الكفر ولا عذاب اعظم من النار اِنَّهُمْ كَانُوْا لَا يَرْجُوْنَ يخافون حِسَابًا ۙ لانكارهم البعث وَّكَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا القرآن كِذَّابًا ۭ تكذيبا وَكُلَّ شَيْءٍ من الاعمال اَحْصَيْنٰهُ ضبطناه كِتٰبًا ۙ كتبا في اللوح المحفوظ لنجازي عليه ومن ذلك تكذيبهم بالقرآن فَذُوْقُوْا اى فيقال لهم في الآخرة عند وقوع العذاب عليهم ذوقوا جزاءكم فَلَنْ نَّزِيْدَكُمْ اِلَّا عَذَابًا ۧ فوق عذابكم اِنَّ لِلْمُتَّقِيْنَ مَفَازًا ۙ مكان فوز في الجنة حَدَآئِقَ بساتين بدل من مفازا او بيان له وَاَعْنَابًا ۙ عطف على مفازا وَّكَوَاعِبَ جواري تكعبت ثديهن جمع كاعب اَتْرَابًا ۙ على سن واحد جمع ترب بكسر التاء وسكون الراء وَّكَاْسًا دِهَاقًا ۭ خمرا مالئة محالها وفي القتال وانهار من خمر لَا يَسْمَعُوْنَ فِيْهَا اى الجنة عند شرب الخمر وغيره من الاحوال لَغْوًا باطلا من القول وَّلَا كِذّٰبًا ۚ بالتخفيف اى كذبا وبالتشديد اى تكذيبا من واحد لغيره بخلاف ما يقع في الدنيا عند شرب

فهو اسم مكان وبدل اشتمال على تقدير كونه مصدرا ۱۲ ك قوله تكعبت اى ارتفعت وفي روح البيان يقال كعبت المرأة كعوبا ظهر ثديها وارتفع وفي الجمل قوله نوما سمي النوم بردا لانه يبرد صاحبه الا ترى ان العطشان اذا نام سكن عطشه واطلاق البرد على النوم لغة هذيل وسمي بذلك لانه يقطع سورة العطش ۱۲ ج قوله لكن حميما الخ قضية كلامه ان الاستثناء منقطع ويجوز ان يكون متصلا من عموم قوله ولا شرابا والاحسن انه بدل من شرابا لان الاستثناء من كلام غير موجب ۱۲ صاوي قوله جزاء وفاقا الخ منصوب على المصدرية لمحذوف قدره المفسر بقوله جوزوا بذلك الخ ۱۲ صاوي قوله موافقا لعملهم الخ اشار بذلك الى ان وفاقا صفة لجزاء بتاويله باسم الفاعل ويصح ان يكون على حذف مضاف اى ذا وفاق او باق على مصدريته لقصد المبالغة ۱۲ جمل قوله تكذيبا قال الزمخشري وفعال في باب فعل كله فاش في كلام العرب لايقولون غيره وقال ابن مالك في التسهيل انه قليل ۱۲ كمالين قوله كتابا آه فيه اوجه احدها انه مصدر من معنى احصيناه اى احصاه فالتجوز في نفس المصدر والثاني انه مصدر لاحصيناه لانه في معنى كتبنا فالتجوز في نفس الفعل قال الزمخشري لالتقاء الاحصاء والكتب في معنى الضبط والتحصيل الثالث ان يكون منصوبا على الحال بمعنى مكتوبا في اللوح ۱۲ ج قوله كتابا يشير الى انه مفعول مطلق لاحصيناه فان الاحصاء والكتابة يشتركان في معنى الضبط ۱۲ كمالين قوله اللوح المحفوظ وقيل في صحف الحفظة على بني آدم ۱۲ صاوي قوله فلن نزيدكم الا عذابا الخ قيل هذه اشد آية في القرآن على اهل النار كلما استغاثوا بنوع من العذاب اغيثوا باشد منه ۱۲ صاوي قوله فوز في الجنة فوز رستن وپيروزي يافتن به نيكي ۱۲ صراح قوله مفازا بالفارسية مطلب يابي باشد ۱۲ قوله بدل من مفازا اى بدل البعض على تقدير

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

ــ١ قوله بدل من جزاء قال الزمخشري منصوب بالجزاء نصب المفعول به ولم يرتض به القاضي لانه انما يعمل المصدر اذا لم يكن مفعولا مطلقا ١٢ ك ــ٢ قوله حسابا اي كافيا وافيا يقال احسبت فلانا اي اعطيته ما يكفيه حتى قال حسبي وقال ابن قتيبة اعطاء كثيرا وتبعه الشارح ١٢ ــ٣ قوله اي كثيرا وقال القاضي كافيا من احسبه الشيء اذا كفاه حتى قال حسبي ١٢ ك ــ٤ قوله بالجر والرفع والتفصيل ما في الجمل رب السموات والرحمن فيه ثلاثة اوجه من القراءة الرفع فيهما وهو قراءة ابن كثير ونافع و ابي عمرو والجر فيهما وهو قراءة عاصم وعبد الله بن عامر والجر في الاول مع الرفع في الثاني وهو قراءة حمزة والكسائي وفي الرفع وجوه احدها ان يكون رب السموات مبتدأ والرحمن خبره ثم استونف لا يملكون منه خطابا وثانيها رب السموات مبتدأ والرحمن صفة ولا يملكون خبره وثالثها ان يضمر المبتدأ والتقدير هو رب السموات هو الرحمن ورابعها ان يكون الرحمن ولا يملكون خبرين واما وجه الجر فعلى البدل من ربك واما وجه جر الاول ورفع الثاني فجر الاول بالبدل من ربك والثاني مرفوع بكونه مبتدأ وخبره لا يملكون وفي روح البيان رب السموات بدل من ربك والرحمن بالجر صفة للرب ملخصا ١٢ ــ٥ قوله كذلك يعني بالجر لابن عامر وعاصم صفة لما قبله وبالرفع مع رفع ما قبله لنافع وابن كثير وابي عمرو على انه صفة او خبر لما قبله ورفعه مع جر رب السموات لحمزة والكسائي على انه خبر محذوف او مبتدأ خبره ما بعده ١٢ ك ــ٦ قوله اي الخلق اي من اهل السموات والارض لغلبة الجلال في ذلك اليوم فلا يقدر احد على خطابه تعالى في دفع بلاء ولا في رفع عذاب ١٢ اصاوي ــ٧ قوله اي لا يقدر اي على سبيل الاعتراض وذلك لا ينافي الشفاعة فانها بطريق الخضوع لا الاعتراض ١٢ ك ــ٨ قوله او جند الله روى ابن ابي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس مرفوعا الروح جند من جنود الله ليسوا الملائكة لهم رؤس وايدي وارجل ثم قرأ الآية وقال هؤلاء جند وقال الامام الغزالي في الاحياء الملك الذي يقال له الروح وهو الذي يولج الارواح في الاجسام فانه يتنفس فيكون في كل نفس من انفاسه روح في جسم وهو حق يشاهده ارباب القلوب ببصائرهم انتهى ١٢ ك ــ٩ قوله لا يتكلمون الخ تاكيد لقوله لا يملكون والمعنى ان هؤلاء الذين هم افضل الخلائق واقربهم من الله اذا لم يقدروا ان يشفعوا الا باذنه فكيف يملك غيرهم ١٢ اصاوي ــ١٠ قوله لمن ارتضى فان هؤلاء الذين هم افضل الخلائق واقربهم من الله اذا لم يقدروا ان يتكلموا بما يكون صوابا كالشفاعة لمن ارتضى الا باذنه فكيف يملكه غيرهم ١٢ بيضاوي ــ١١ قوله ذلك اليوم الخ ذلك اليوم مبتدأ وخبر والحق صفة اليوم او خبر ذلك واليوم صفة ١٢ ك ــ١٢ قوله وكل آت قريب اي فيكون اليوم قريبا بهذا الوجه وايضا الموت مبدؤه والموت قريب ١٢ ك ــ١٣ قوله بصفته اي عذابا كائنا يوم ينظر المرء ١٢ روح ــ١٤ قوله كل امرء اي مسلما او كافرا واخذ العموم من ال الاستغراقية والنظر بمعنى الرؤية والمعنى يرى كل ما قدمه من خير وشر ثابتا في صحيفته وخص اليدين بالذكر لان اكثر الافعال تزاول بهما ١٢ اصاوي ــ١٥ قوله للبهائم بعد الاقتصاص الخ اخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابي هريرة يحشر الخلق كلهم يوم القيمة البهائم والدواب والطير فيبلغ من عدل الله ان ياخذ الجماء من القرناء ثم يقول كوني ترابا فذلك حين يقول الكافر يا ليتني كنت ترابا وعن مجاهد مثله ١٢ ك ــ١٦ قوله والنازعات غرقا النازعات صفة لموصوف محذوف كما اشار اليه الشارح بقوله الملائكة جمل والنزع جذب الشيء من مقره بشدة والغرق مصدر بحذف الزوائد بمعنى الاغراق فهو مفعول مطلق للنازعات لانه نوع من النزع فيكون شرطا موجودا وهو اتفاق المصدر مع عامله ١٢ روح ــ١٧ قوله والناشطات نشطا النشط هو الجذب برفق ولين ١٢ كبير ــ١٨ قوله اي تسلها بضم السين وتشديد اللام برفق من نشط الدلو من البير اذا اخرجها فان اخراج الدلو من البير تكون برفق عادة وفي التفسير الماثور عن علي رض هي الملائكة تنشط ارواح الكفار ما بين الاظفار والجلد حتى يخرج ١٢ ك ــ١٩ قوله تسبح من السماء اي تنزل بسرعة كالفرس الجواد يقال له سابح اذا اسرع في جريه كذا روي عن مجاهد وعن علي هي الملائكة تسبح بارواح المؤمنين بين السماء والارض ١٢ ك ــ٢٠ قوله فالمدبرات امرا قال في روح البيان ثم ان النفوس الشريفة لا يبعد ان يظهر منها آثار في هذا العالم سواء كانت مفارقة عن الابدان اولا فتكون مدبرات الا ترى ان الانسان قد يرى في المنام ان بعض الاموات يرشده الى مطلوبه ويرى استاذه فيساله عن مسالة فيحلها له ونظائره كثيرة لا تحصى وقد يدخل بعض الاحياء من جدار ونحوه على بعض من له حاجة فيقضيها وذلك على خرق العادة فاذا كان التدبير بيد الروح وهو في هذا الموطن فكذا اذا انتقل منه الى البرزخ بل هو بعد مفارقة البدن اشد تاثيرا لان الجسد حجاب في الجملة الا ترى ان الشمس اشد احراقا اذا لم يحجبها غيام ونحوه ملخصا ١٢ ــ٢١ قوله اي تنزل بتدبيره اشار بذلك الى ان اسناد التدبير الى الملائكة مجاز والمدبر حقيقة هو الله تعالى فهم اسباب عادية مظهر للتدبير ١٢ اصاوي ــ٢٢ قوله يا كفار مكة خصهم وان كان البعث عاما للمسلم والكافر لان القسم انما يكون للمنكر والمسلم مصدق بمجرد الاخبار فلا يحتاج للاقسام ١٢ اصاوي ــ٢٣ قوله فوصفت بما يحدث منها اشار به الى ان الاسناد مجازي لانها سببه او التجوز في الظرف بجعل سبب الرجف راجفا ١٢ جمل ــ٢٤ قوله حال من الراجفة قيل حال مقدرة لان حدوث الرادفة بعد انقضاء الراجفة ويمكن ان يجعل المقارنة باعتبار حصولهما في يوم واحد والى ذلك يشير المص بقوله فاليوم واسع الخ ١٢ ــ٢٥ قوله للبعث الواقع الخ والمعنى لتبعثن في الوقت الواسع الذي تقع فيه النفختان وهم يبعثون في ذلك الوقت الواسع و هو النفخة الاولى كذا ذكره الزمخشري ١٢ ك ــ٢٦ قوله قلوب آه مبتدأ ويومئذ منصوب بواجفة وواجفة صفة لقلوب وهو المسوغ للابتداء بالنكرة وابصارها مبتدأ ثان وخاشعة خبره وهو وخبره خبر الاول وفي الكلام حذف مضاف تقديره ابصار اصحاب القلوب ١٢ ج ــ٢٧ قوله قلقة قلق بالتحريك بي آرامي ١٢ صراح ــ٢٨ قوله في الحافرة بالفارسية بحالت نخستين وفي ابي السعود في الحافرة اي في الحالة الاولى يعنون الحياة من قولهم رجع فلان في حافرته اي في طريقته التي جاء فيها فحفرها اي اثر فيها بمشيته ١٢ ــ٢٩ قوله اذا رجع من حيث جاء ثم قيل لمن كان في امر ثم عاد اليه رجع في حافرته اي طريقه وحالته الاولى ١٢ ك ــ٣٠ قوله قالوا تلك آه تلك مبتدأ اشار بها الرجعة والرد في الحافرة وكرة خبرها وخاسرة صفة اي ذات خسران واسند اليها الخسار والمراد اصحابها مجازا والمعنى ان كان رجوعنا الى القيامة حقا فتلك الرجعة رجعة خاسرة وهذا افاده اذا فانها حرف جواب وجزاء عند الجمهور وقيل قد لا تكون جوابا وعن الحسن ان خاسرة بمعنى كاذبة ١٢ ج ــ٣١ قوله خاسرة الخسران هو انتقاص راس المال ولما لم يصح وصف الكرة بالخاسرة جعل الاشتقاق للنسبة وقد يقال المراد خسران صاحبها ١٢ بحر

الخمر جزاء من ربك اي جازاهم الله بذلك جزاء عطاء بدل من جزاء حسابا اي كثيرا من قولهم اعطاني فاحسبني اي اكثر علي حتى قلت حسبي رب السموات والارض بالجر والرفع وما بينهما الرحمن كذلك وبرفعه مع جر رب السموات لا يملكون اي الخلق منه تعالى خطابا اي لا يقدر احد ان يخاطبه خوفا منه يوم ظرف للا يملكون يقوم الروح جبريل او جند الله والملئكة صفا حال اي مصطفين لا يتكلمون اي الخلق الا من اذن له الرحمن في الكلام وقال قولا صوابا من المؤمنين والملائكة كان يشفعوا لمن ارتضى ذلك اليوم الحق الثابت وقوعه وهو يوم القيمة فمن شاء اتخذ الى ربه مابا مرجعا اي رجع الى الله تعالى بطاعته ليسلم من العذاب فيه انا انذرنكم اي كفار مكة عذابا قريبا اي عذاب يوم القيمة الآتي وكل آت قريب يوم ظرف لعذابا بصفته ينظر المرء كل امرء ما قدمت يداه من خير وشر ويقول الكافر يا حرف تنبيه ليتني كنت ترابا يعني فلا اعذب يقول ذلك عند ما يقول الله تعالى للبهائم بعد الاقتصاص من بعضها لبعض كوني ترابا

(ما موصولة مفعول ينظر او استفهامية مفعول قدمت ١٢ ك)

سورة والنازعات مكية ست واربعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

والنازعات الملائكة تنزع ارواح الكفار غرقا نزعا بشدة والناشطات نشطا الملائكة تنشط ارواح المؤمنين اي تسلها برفق والسبحت سبحا الملائكة تسبح من السماء بامره تعالى اي تنزل فالسبقت سبقا اي الملائكة تسبق بارواح المؤمنين الى الجنة فالمدبرت امرا الملائكة تدبر امر الدنيا اي تنزل بتدبيره وجواب هذه الاقسام محذوف اي لتبعثن يا كفار مكة وهو عامل في يوم ترجف الراجفة النفخة الاولى بها يرجف كل شيء اي يتزلزل فوصفت بما يحدث منها تتبعها الرادفة النفخة الثانية وبينهما اربعون سنة والجملة حال من الراجفة فاليوم واسع للنفختين وغيرهما فصح ظرفيته للبعث الواقع عقيب الثانية قلوب يومئذ واجفة خائفة قلقة ابصارها خاشعة ذليلة لهول ما ترى يقولون اي ارباب القلوب والابصار استهزاء وانكارا للبعث ائنا بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين في الموضعين لمردودون في الحافرة اي انرد بعد الموت الى الحيوة والحافرة اسم لاول الامر ومنه رجع فلان في حافرته اذا رجع من حيث جاء ءاذا كنا عظاما نخرة وفي قراءة ناخرة بالية متفتتة نحيي قالوا تلك اي رجعتنا الى الحياة اذا ان صحت كرة رجعة خاسرة ذات خسران

(كذا شبه المأثور عن علي اخرجه سعيد بن منصور ١٢ ك — يشير الى انه مفعول من غير لفظه ١٢ ك — كذا روي عن مقاتل ١٢ ك — يعني انه منصوب بالجواب المحذوف ١٢ ك — اي منكرة ١٢ ك)

www.besturdubooks.wordpress.com

١ قوله فانما هى زجرة واحدة هو متعلق بمحذوف مرتبط به يعنى لا تحسبوا تلك الكرة صعبة فانها هينة سهلة فى قدرته ١٢ ك ٢ قوله فاذا هم بالساهرة جواب شرط محذوف قدره بقوله فاذا نفخت وسميت ساهرة لانه لا نوم عليها من اجل الخوف والحزن ١٢ صاوى ٣ قوله بوجه الارض الخ وقيل ارض من فضة يخلقها الله تعالى وقيل جبل بالشام يمده الله تعالى يوم القيامة لحشر الناس عليه وقيل غير ذلك ١٢ صاوى ٤ قوله بعد ما كانوا فى جوفها والعرب تسمى وجه الارض ساهرة لان فيه نوم الحيوان وسهرهم كذا روى عن ابن عباس ومجاهد وقتادة انها وجه الارض وعن سفيان هى ارض الشام وللبيهقى عن وهب بن منبه هى بيت المقدس ولابن المنذر عن قتادة هى جهنم ١٢ ك ٥ قوله هل اتاك المقصود منه تسلية النبى صلى الله عليه وسلم وتحذير قومه من مخالفته فيحصل لهم ما حصل لفرعون كان الله تعالى يقول لنبيه اصبر كما صبر موسى فان قومك وان بلغوا فى الكفر مهما بلغوا لم يصلوا فى العتو كفرعون وقد انتقم الله منه مع شدة باسه وكثرة جنوده وهل بمعنى قد ان ثبت انه اتاه ذلك الحديث قبل هذا الاستفهام واما اذا لم يكن اتاه قبل ذلك فالاستفهام تحمل المخاطب على طلب الاخبار ١٢ صاوى ٦ قوله عامل فى اذ ناداه اى فانه معمول لحديث لا لاتاك لاختلاف وقتيهما ١٢ ك ٧ قوله طوى وسمى به لانه طوى فيه الشر عن بنى اسرائيل من الخطوب والطى بمعنى الشئ اى ثنيت فيه البركة وهل لك اى ميل ورغبة او هل لك سبيل ١٢ ٨ قوله اسم الوادى وسمى طوى لانه طوى فيه الشر عن بنى اسرائيل ومن اراد الله من خلقه ونشر فيه بركات النبوة على جميع اهل الارض المسلم باسلامه وغيره برفع عذاب الاستيصال عنه فان العلماء قالوا ان عذاب الاستيصال ارتفع حين انزلت التورية وهو واد بالطور بين ايلة ومصر ١٢ ج ٩ قوله اذهب آه يجوز ان يكون على اضمار القول وقيل هو على حذف ان اى ان اذهب يدل له قراءة عبد الله ان اذهب وان هذه الظاهرة او المقدرة يحتمل ان تكون مصدرية اى ناداه بكذا ١٢ ج ١٠ قوله ادعوك اراد به تفسير قوله هل لك اى فلفظ هل لك معناه ادعوك فصح الاتيان بالى ١٢ ١١ قوله تطهر من الشرك آه رواه البيهقى عن ابن عباس و قوله هى اليد والعصا سماهما آية واحدة لاشتراكهما فى كونهما آية على نبوته وكونهما فى وقت واحد وقال الزمخشرى الآية هى قلب العصا حية والاخرى كالتبع له لانه كان يتقيها بيده فقيل له ادخل يدك فى جيبك ١٢ ك ١٢ قوله واهديك معطوف على تزكى و قوله ادلك على معرفته بالبرهان الخ اشارة الى ان الدلالة على المعرفة تحصل بعد التطهر من الشرك فهى واجبة وجوب الفروع واما التطهر بالدخول فى الاسلام فمن وجوب الاصول ١٢ صاوى ١٣ قوله ادلك على معرفته اشار به الى ان فى النظم مضافا مضمرا ١٢ ١٤ قوله فاراه الآية الكبرى عطف على محذوف تقديره فذهب اليه وقال له ما ذكر فطلب منه آية فاراه الخ والضمير المستتر فيه عائد على موسى والبارز عائد على فرعون وهو المفعول الاول والثانى قوله الآية والكبرى صفة للآية ١٢ صاوى ١٥ قوله او العصا هو الاولى لانه ليس فى اليد الا انقلاب لونها وهذا حاصل فى العصا لانها لما انقلبت حية لا بد وان يتغير لونها فاذا كل ما فى اليد فهو حاصل فى العصا وامور اخر هى الحياة فى الجرم الجمادى وتزايد اجزائه وحصول القدرة الكبيرة والقوة الشديدة وابتلاعها اشياء كثيرة وزوال الحياة والقدرة عنها وذهاب تلك الاجزاء التى عظمت وزوال ذلك اللون والشكل اللذين صارت العصا بهما حية وكل واحد من هذه الوجوه كان معجزا مستقلا فى نفسه ١٢ ج ١٦ قوله جمع السحرة الخ اى للمعارضة وقوله وجنده اى للقتال وكان السحرة اثنين و سبعين اثنان من القبط والسبعون من بنى اسرائيل ١٢ مختصر من الصاوى ١٧ قوله فقال انا ربكم الاعلى اى بعد ما قال له موسى رب ارسلنى اليك فان آمنت بربك تكون اربعمائة سنة فى النعيم والسرور ثم تموت فتدخل الجنة فقال حتى استشير هامان فاستشاره فقال اتصير عبدا بعد ما كنت ربا فعند ذلك جمع السحرة والجنود فلما اجتمعوا قام عدو الله على سريره فقال انا ربكم الاعلى ١٢ صاوى ١٨ قوله اى هذه الكلمة وهى قوله انا ربكم الاعلى خطيب وقال ابن عباس رضى الله عنه وكان بين الكلمتين اربعون سنة كما ذكره الشارح ١٢ ١٩ قوله وكان بينهما اربعون سنة كذا رواه ابن جرير عن ابن عباس وابو حاتم عن عبد الله بن عمرو وقد يفسر بنكال الآخرة ونكال الدار الاولى اى الاغراق والاحراق وحكى ذلك فى المعالم عن الحسن وقتادة ١٢ ك ٢٠ قوله لعبرة اى اعتبارا عظيما وعظة ١٢ روح ٢١ قوله رفع سمكها الخ السمك غلظ السماء وهو الارتفاع الذى بين سطح السفلى الاسفل الذى يلينا وسطحها الاعلى الذى يلى ما فوقها ابن جزى فهو بمعنى الثخن وفى البيضاوى رفع سمكها اى جعل مقدار ارتفاعها عن الارض او ثخنها فى العلو مسيرة خمسمائة عام ١٢ جمل ٢٢ قوله اى جعل سمتها الخ اى جعل مقدار ذهابها فى سمت العلو مسافة خمسمائة عام كانه اراد بالسمت السمك والا فمعانى السمت المذكورة فى اللغة لا تناسب هنا ١٢ جمل ٢٣ قوله وقيل سمكها سقفها اى فمعنى رفع سمكها على هذا جعلها مرفوعة عن الارض ١٢ صاوى ٢٤ قوله ابرز نور شمسها الخ المراد بنور الشمس النهار لوقوعه فى مقابلة الليل فكنى بالنور عن النهار وعبر عن النهار بالضحى لانه اكمل اجزائه ١٢ صاوى ٢٥ قوله واضيف اليها الليل لانه ظلها كذا ذكره الزمخشرى وتعقب بان الليل ظل ارض لا ظل السماء فالاولى ما قاله القاضى انما اضيف اليها لانها يحدث بحركتها ١٢ ك ٢٦ قوله وكانت مخلوقة قبل السماء من غير دحو كذا رواه ابن ابى حاتم عن ابن عباس واختاره الزمخشرى فلا يعارض ذلك قوله تعالى ثم استوى الى السماء لكن قوله تعالى هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعا ثم استوى الى السماء يدل على تقدم الدحو ايضا كما لا يخفى وكذا ما رواه الحاكم مرفوعا انه خلق الارض فى يوم الاحد والاثنين وخلق الجبال والآكام فى يوم الثلثاء والاشجار فى الاربعاء وخلق السماء فى الخميس و الجمعة يدل على تقدم الدحو فوجه ان يجعل الارض منصوبا بالمضمر نحو تذكر وتدبر او اذكر الارض بعد ذلك وان جعل مضمرا على شريطة التفسير فالاشارة فى ذلك الى ذكر خلق السماء لا الى خلق السماء نفسه ليدل على انه متاخر فى الذكر عن خلق السماء وقد مر له زيادة بيان فى حم السجدة ١٢ ك ٢٧ قوله العشب هو الكلأ الرطب كما فى المختار ١٢ ٢٨ قوله واطلاق المرعى عليه اى على ما ياكله الناس استعارة اى مجاز فاستعمل المرعى فى مطلق الماكول للانسان وغيره فهو مجاز مرسل من باب استعمال المقيد فى المطلق او هو استعارة تصريحية حيث شبه اكل الناس برعى الدواب ١٢ جمل ٢٩ قوله استعارة اى لان المرعى فى الاصل اسم لما يرعاه الحيوان اطلق ههنا على ما ياكله الانسان وغيره تشبيها للانسان الكافر بالبهائم فى ان همته التمتع بالماكول فى الدنيا لا النظر فى الآخرة بقرينة ان الكلام مع منكرى الحشر ١٢ ك ٣٠ قوله الطامة قال فى الصحاح كل شئ كثر حتى علا وغلب فقد طم وفى ابى السعود الطامة الكبرى اى الداهية العظمى التى تطم سائر الطامات اى تعلوها وتغلبها وهى القيامة او النفخة الثانية ١٢ ٣١ قوله وجواب اذا فاما من طغى يعنى اذا جاءت يوم القيامة فان الطاغين ماواهم الجحيم والخائفين ماواهم الجنة والى ذلك اشار المصنف بقوله وحاصل الجواب فالعاصى فى النار والمطيع فى الجنة ويحتمل ان يكون جوابه محذوفا اى اذا جاءت وقع ما وقع وقوله فاما تفصيل لذلك المحذوف ١٢ ك ٣٢ قوله ماواه يشير الى ان اللام بدل عن الاضافة وذلك قول اهل الكوفة وعند سيبويه والبصريين اصله هى الماوى له فحذف العائد للعلم بان الطاغى هو صاحب الماوى ١٢ كمالين ٣٣ قوله عن الهوى المردى اى المهلك وقوله باتباع الشهوات متعلق بالمردى والباء سببية ١٢

قال تعالى فانما هى اى الرادفة التى يعقبها البعث زجرة نفخة واحدة ○ فاذا نفخت فاذا هم اى كل
الخلائق بالساهرة ○ بوجه الارض احياء بعد ما كانوا ببطنها امواتا هل اتك يا محمد حديث موسى ○
عامل فى اذ ناداه ربه بالواد المقدس طوى ○ اسم الوادى بالتنوين وتركه فقال اذهب الى فرعون
انه طغى ○ تجاوز الحد فى الكفر فقل هل لك ادعوك الى ان تزكى ○ وفى قراءة بتشديد الزاى بادغام
التاء الثانية فى الاصل فيها تطهر من الشرك بان تشهد ان لا اله الا الله واهديك الى ربك ادلك
على معرفته بالبرهان فتخشى ○ فتخافه فاره الاية الكبرى ○ من اياته التسع وهى اليد او
العصا فكذب فرعون موسى وعصى ○ الله تعالى ثم ادبر عن الايمان يسعى ○ فى الارض بالفساد
فحشر جمع السحرة وجنده فنادى ○ فقال انا ربكم الاعلى ○ لا رب فوقى فاخذه الله اهلكه
بالغرق نكال عقوبة الاخرة اى هذه الكلمة والاولى ○ اى قوله قبلها ما علمت لكم من اله
غيرى وكان بينهما اربعون سنة ان فى ذلك المذكور لعبرة لمن يخشى ○ الله تعالى ءانتم
بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه
اى منكرو البعث اشد خلقا ام السماء اشد خلقا بنها ○ بيان لكيفية خلقها رفع
سمكها تفسير لكيفية البناء اى جعل سمتها من جهة العلو رفيعا وقيل سمكها سقفها فسوها ○
جعلها مستوية بلا عيب واغطش ليلها اظلمه واخرج ضحها ○ ابرز نور شمسها واضيف اليها
الليل لانه ظلها والشمس لانها سراجها والارض بعد ذلك دحها ○ بسطها وكانت مخلوقة
قبل السماء من غير دحو اخرج حال باضمار قد اى مخرجا منها ماءها بتفجير عيونها ومرعها ○ ما
ترعاه النعم من الشجر والعشب وما ياكله الناس من الاقوات والثمار واطلاق المرعى عليه استعارة
والجبال ارسها ○ اثبتها على وجه الارض لتسكن متاعا مفعول له لمقدر اى فعل ذلك متعة
او مصدر اى تمتيعا لكم ولانعامكم ○ جمع نعم وهى الابل والبقر والغنم فاذا جاءت الطامة
الكبرى ○ النفخة الثانية يوم يتذكر الانسان بدل من اذا ما سعى ○ فى الدنيا من خير وشر و
برزت اظهرت الجحيم النار المحرقة لمن يرى ○ لكل راء وجواب اذا فاما من طغى ○ كفر و
اثر الحيوة الدنيا ○ باتباع الشهوات فان الجحيم هى الماوى ○ ماواه واما من خاف مقام ربه
قيامه بين يديه ونهى النفس الامارة عن الهوى ○ المردى باتباع الشهوات فان الجنة هى

www.besturdubooks.wordpress.com

الماوى ○ وحاصل الجواب فالعاصى فى النار والمطيع فى الجنة يسئلونك اى كفار مكة عن الساعة
ايان مرسها ○ متى وقوعها وقيامها فيم فى اى شئ انت من ذكرها ○ اى ليس عندك علمها حتى
تذكرها الى ربك منتهها ○ منتهى علمها لا يعلمه غيره انما انت منذر انما ينفع انذارك من
يخشها ○ يخافها كانهم يوم يرونها لم يلبثوا فى قبورهم الا عشية او ضحها ○ اى عشية يوم او
بكرته وصح اضافة الضحى الى العشية لما بينهما من الملابسة اذ هما طرفا النهار وحسن الاضافة وقوع الكلمة
فاصلة سورة عبس مكية اثنان واربعون اية بسم الله الرحمن الرحيم ○ عبس
النبى صلى الله عليه وسلم كلح وجهه وتولى ○ اعرض لاجل ان جاءه الاعمى ○ عبد الله بن ام مكتوم
فقطعه عما هو مشغول به ممن يرجو اسلامه من اشراف قريش الذى هو حريص على اسلامهم و
لم يدر الاعمى انه مشغول بذلك فناداه علمنى مما علمك الله فانصرف النبى صلى الله عليه وسلم الى بيته
فعوتب فى ذلك بما نزل فى هذه السورة فكان بعد ذلك يقول له اذا جاء مرحبا بمن عاتبنى فيه
ربى ويبسط له رداءه وما يدريك يعلمك لعله يزكى ○ فيه ادغام التاء فى الاصل فى الزاى
اى يتطهر من الذنوب بما يسمع منك او يذكر فيه ادغام التاء فى الاصل فى الذال اى يتعظ
فتنفعه الذكرى ○ العظة المسموعة عنك وفى قراءة بنصب تنفعه جواب الترجى اما من استغنى ○
بالمال فانت له تصدى ○ وفى قراءة بتشديد الصاد بادغام التاء الثانية فى الاصل فيها تقبل و
تتعرض وما عليك الا يزكى ○ يؤمن واما من جاءك يسعى ○ حال من فاعل جاء وهو يخشى ○ الله
حال من فاعل يسعى وهو الاعمى فانت عنه تلهى ○ فيه حذف التاء الاخرى فى الاصل اى
تتشاغل كلا لا تفعل مثل ذلك انها اى السورة او الايات تذكرة ○ عظة للخلق فمن شاء
ذكره ○ حفظ ذلك فاتعظ به فى صحف خبر ثان لانها وما قبله اعتراض مكرمة ○ عند الله تعالى
مرفوعة فى السماء مطهرة ○ منزهة عن مس الشياطين بايدى سفرة ○ كتبة ينسخونها من اللوح
المحفوظ كرام بررة ○ مطيعين لله تعالى وهم الملائكة قتل الانسان لعن الكافر ما اكفره ○
استفهام توبيخ اى ما حمله على الكفر من اى شئ خلقه ○ استفهام تقرير ثم بينه فقال
من نطفة خلقه فقدره ○ علقة ثم مضغة الى اخر خلقه ثم السبيل اى طريق خروجه
من بطن امه يسره ○ ثم اماته فاقبره ○ جعله فى قبر يستره ثم اذا شاء انشره ○ للبعث

قوله حاصل الجواب الخ اشار بذلك الى ان اما لمجرد التاكيد وليست للتفصيل لعدم تقدم مقتضيه وصار المعنى فالعاصى فى النار الخ وفيه انه يحوج لتكلف فالاحسن ما قدمناه من ان الجواب محذوف والآية دليل عليه ١٢ صاوى قوله مرسها المرسى مصدر بمعنى الارساء وهو الاثبات ١٢ روح قوله فيم انت الخ فيم خبر مقدم وانت مبتدأ مؤخر وقوله من ذكرها متعلق بما تعلق به الخبر والاستفهام انكارى والمعنى ما انت من ذكرها لهم وتبيين وقتها فى شئ وليس لك علم بها حتى تخبرهم به وهذا قبل اعلامه بوقتها فلا ينافى انه صلى الله عليه وسلم لم يخرج من الدنيا حتى اعلمه الله بجميع مغيبات الدنيا والآخرة ولكن امر بكتم اشياء منها كما تقدم التنبيه عليه غير مرة ١٢ صاوى قوله من ذكرها بالفارسية از علم آن وذكرى بمعنى الذكر كالبشرى بمعنى البشارة ١٢ قوله الى ربك منتهاها الخ مستانف وقوله لا يعلمه اى المنتهى قوله غيره اى غير الله ١٢ جمل قوله انما انت منذر من يخشاها اى والانذار لا يناسب تعيين الوقت اذ لا مدخل للتعيين ووقتها فى الانذار فان محض الانذار لا يتوقف على علم المنذر بوقت قيامه لتقصر حاله على الانذار فلا يتعداه الى علم الوقت ١٢ جمل قوله يخافها اى يخاف هولها وتخصيص من يخشاها بالذكر لانه المنتفع بالانذار ١٢ بيضاوى قوله الا عشية آه بالنصب والتنوين عوض عن المضاف اليه وهو يوم وقوله او ضحاها اى ضحى العشية فاضاف الظرف الى ضمير الظرف الآخر تجوزا لما بينهما من الملابسة آه سمين ولما ورد ان يقال ما وجه اضافة الضحى الى ضمير العشية والعشية لا ضحى لها وانما الضحى لليوم اشار المفسر الى جوابه بقوله اى عشية يوم فهو بالنصب تفسير لعشية فكان المناسب ان يقدمه على قوله او ضحاها كما فعل البيضاوى ومعنى قوله او ضحاها اى ضحى ذلك اليوم الذى اضيفت اليه العشية الا ان الضحى والعشية لما كانتا من يوم واحد كان بينهما ملابسة مصححة لاضافة احدهما الى الاخرى آه زاده قوله وقوع الكلمة فاصلة اى من الفواصل اى رؤس الآى ١٢ ج قوله وصح اضافة الضحى الخ ولما ورد ان يقال ما وجه اضافة الضحى الى ضمير العشية والعشية لا ضحى لها وانما الضحى لليوم اشار الشارح الى جوابه بقوله اى عشية يوم ومعنى قوله او ضحاها اى ضحى ذلك اليوم الذى اضيفت اليه العشية الا ان الضحى والعشية لما كانتا من يوم واحد كان بينهما ملابسة مصححة لاضافة احداهما الى الاخرى من الجمل والعشية اضيف اليها الضحى لانهما من النهار والاضافة تحصل بادنى ملابسة وهى من كونهما من نهار واحد ١٢ قوله وقوع الكلمة فاصلة اى من الفواصل رؤس الآية ١٢ قارى قوله وقوع الكلمة فاصلة هذا وجه حسنها وايضا لو قال عشية او ضحى من غير اضافة يحتمل ان يكونا من يومين او ان يراد لكل منهما يوم علحدة اطلاقا للجزء على الكل فانتفى الاحتمالان بالاضافة ١٢ ك قوله عبس وتولى آه جئ فى هذه المواضع بضمائر الغائب اجلالا له عليه الصلوة والسلام ولطفا به لما فى المشافهة بتاء الخطاب ما لا يخفى ١٢ ج قوله لاجل ان الخ اى انه بتقدير اللام علة للتولى كما هو قول البصريين فى التنازع وهو علة لعبس على رأى اهل الكوفة ١٢ قوله فقطعه عما هو مشغول به ممن يرجو اسلامه الخ روى ابو يعلى عن انس انه اتى امية بن خلف ولابن جرير عن ابن عباس انه كان يناجى عتبة وابا جهل وعباسا ولابن المنذر عن مجاهد هم عتبة وشيبة وامية ١٢ قوله الذى هو حريص الخ نعت لاشراف قريش وكان المناسب التعبير بالذين ١٢ صاوى قوله ولم يدر الاعمى انه مشغول بذلك الخ ولابن جرير عن ابن عباس فجعل عبد الله يستقرئ النبى صلى الله عليه وسلم آية من القرآن وفى رواية فجعل يساله عن اشياء من امر الاسلام ١٢ ك قوله فناداه اى وكرر ذلك وقوله مما علمك الله اى وهو القرآن والاسلام وايضاح ما قاله المفسر ان الاعمى جاءه وعنده صناديد قريش عتبة وشيبة ابنا ربيعة وابو جهل بن هشام والعباس ابن عبد المطلب وامية بن خلف والوليد بن المغيرة يدعوهم الى الاسلام رجاء ان يسلم اولئك الاشراف الذين كان يخاطبهم فيتأيد بهم الاسلام ويسلم باسلامهم اتباعهم فتعلو كلمة الله فقال يا رسول الله اقرئنى وعلمنى مما علمك الله تعالى وكرر ذلك وهو لا يعلم فتشاغل النبى صلى الله عليه وسلم بالقوم فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعه لكلامه وعبس واعرض عنه وقال فى نفسه يقول هؤلاء الصناديد انما اتبعه العميان والعبيد والسفلة فعبس وجهه واعرض عنه واقبل على القوم الذين يكلمهم فانزل الله هذه الآيات ١٢ صاوى قوله وما يدريك اى اى شئ يجعلك عالما بحاله ١٢ قوله وما يدريك آه فيه التفات من الغيبة الى الخطاب والاقبال وما يدريه وما استفهامية مبتدأ وجملة يدريك خبره والكاف مفعول اول وجملة الترجى سادة مسد المفعول الثانى وفى البحر لعله يزكى اى لعل الاعمى فالضمير فى لعله عائد عليه والظاهر ان جملة الترجى فى محل نصب ليدرى والمعنى لا تدرى ما هو مترجى منه من تزك او تذكر آه فجملة الترجى هى سادة مسد المفعول الثانى والترجى راجع الى ابن ام مكتوم لا الى النبى صلى الله عليه وسلم فانه غير مناسب للسياق ١٢ ج قوله وفى قراءة الخ وقراءة العامة بالرفع عطفا على يذكر ١٢ ك قوله تصدى بتخفيف الصاد على حذف احدى التائين للاكثر وفى قراءة نافع وابن كثير بتشديد الصاد واصله تتصدى ١٢ كمالين قوله وما عليك الا يزكى اى وليس عليك باس فى ان لا يتزكى بالاسلام ان عليك الا البلاغ ١٢ مدارك قوله اى تتشاغل شغل ناپروائى ١٢ صراح قوله لا تفعل مثل ذلك روى انه ما عبس بعد ذلك فى وجه فقير قط ولا تصدى لغنى ١٢ صاوى قوله حفظ ذلك الخ يشير الى انه من الذكر ضد النسيان وقد يفسر بالايقاظ على انه من التذكر وهو الوعظ ١٢ ك قوله خبر ثان لانها او خبر محذوف والصحف الصحف المنزلة على الانبياء او التى مع الملئكة منقولة من اللوح ١٢ ك قوله وما قبله اعتراض بين المبتدأ والخبر والاعتراض قد يكون بالفاء كما فى التسهيل وقد صرح به النحاة كما فى التلويح وعن جار الله انه استطراد وليس باعتراض ولكنه ينافى قوله فى سورة النحل ان فاسئلوا اهل الذكر اعتراض ١٢ كمالين قوله بايدى سفرة آه جمع سافر وهو الكاتب ومثله كاتب وكتبة وسفرت بين القوم اسفر سفارة اصلحت بينهم واسفرت المرأة كشفت نقابها آه وفى المختار وسفر الكتاب كتبه وبابه ضرب ١٢ ج قوله ينسخونها اى ينقلونها ويكتبونها ١٢ القاموس قوله كرام آه اى مكرمين معظمين عنده فهو من الكرامة بمعنى التوقير آه شهاب والبررة جمع بار مثل كافر وكفرة وساحر وسحرة وفاجر وفجرة يقال بر وبار اذا كان اهلا للصدق ومنه بر فلان فى يمينه اى صدق وفلان يبر خالقه ويتبرره اى يطيعه فمعنى بررة مطيعين لله صادقين لله فى اعمالهم ١٢ ج قوله لعن الكافر آه يشير به الى انه دعاء عليه باشنع الدعوات فان قيل الدعاء على الانسان انما يليق بالعاجز والقادر على الكل كيف يليق ذلك به والتعجب ايضا انما يليق بالجاهل بسبب الشئ والعالم به كيف يليق به ذلك فالجواب ان ذلك ورد على اسلوب كلام العرب لبيان استحقاقه لاعظم العقاب حيث اتى باعظم القبائح كقولهم اذا تعجبوا من شئ قاتله الله ما اخبثه اخزاه الله ما اظلمه ١٢ ج قوله استفهام تقرير اى وتحقير لحقارة النطفة التى هى اصله ولذا قال بعضهم ما لابن آدم والفخر اوله نطفة مذرة وآخره جيفة قذرة وهو بينهما حامل للعذرة ١٢ صاوى قوله ثم اماته الخ عد الاماتة من النعم لانها وصلة فى الجملة الى الحياة الابدية والنعيم المقيم ١٢ ابو السعود قوله فاقبره الخ لم يقل فقبره لان القابر هو الدافن بيده والمقبر هو الله تعالى يقال قبر الميت اذا دفنه بيده واقبره اذا امر غيره ان يجعله فى قبره وقوله جعله فى قبر يستره اى ولم يجعله ممن يلقى للطير والسباع فان ص

کلا حقا لما یقض لم یفعل ما امره به ربه فلینظر الانسان نظر اعتبار الی طعامه کیف
قدر ودبر له انا صببنا الماء من السحاب صبا ثم شققنا الارض بالنبات شقا فانبتنا فیها
حبا کالحنطة والشعیر وعنبا وقضبا هو القت الرطب وزیتونا ونخلا وحدائق غلبا
بساتین کثیرة الاشجار وفاکهة وابا ما ترعاه البهائم وقیل التبن متاعا متعة او تمتیعا کما تقدم فی
السورة قبلها لکم ولانعامکم تقدم فیها ایضا فاذا جاءت الصاخة النفخة الثانیة یوم یفر المرء
من اخیه وامه وابیه وصاحبته زوجته وبنیه یوم بدل من اذا وجوابها دل علیه لکل
امرئ منهم یومئذ شان یغنیه حال یشغله عن شان غیره ای اشتغل کل واحد بنفسه
وجوه یومئذ مسفرة مضیئة ضاحکة مستبشرة فرحة وهم المؤمنون ووجوه یومئذ علیها
غبرة غبار ترهقها تغشاها قترة ظلمة وسواد اولئک اهل هذه الحالة هم الکفرة الفجرة ای
الجامعون بین الکفر والفجور

ع ٤٢/١ ٥

سورة التکویر مکیة تسع وعشرون اٰیة بسم الله الرحمن الرحیم

اذا الشمس کورت لففت وذهب بنورها واذا النجوم انکدرت انقضت وتساقطت علی الارض
واذا الجبال سیرت ذهب بها عن وجه الارض فصارت هباء منبثا واذا العشار النوق الحوامل
عطلت ترکت بلا راع او بلا حلب لما دهاهم من الامر ولم یکن مال اعجب الیهم منها واذا الوحوش
حشرت جمعت بعد البعث لیقتص لبعض من بعض ثم تصیر ترابا واذا البحار سجرت بالتخفیف
والتشدید اوقدت فصارت نارا واذا النفوس زوجت قرنت باجسادها واذا الموءدة الجاریة
تدفن حیة خوف العار والحاجة سئلت تبکیتا لقاتلها بای ذنب قتلت وقرئ بکسر التاء حکایة
لما تخاطب به وجوابها ان تقول قتلت بلا ذنب واذا الصحف صحف الاعمال نشرت بالتخفیف
والتشدید فتحت وبسطت واذا السماء کشطت نزعت عن اماکنها کما ینزع الجلد عن الشاة و
اذا الجحیم النار سعرت بالتخفیف والتشدید اججت واذا الجنة ازلفت قربت لاهلها لیدخلوها
وجواب اذا اول السورة وما عطف علیها علمت نفس ای کل نفس وقت هذه المذکورات و
هو یوم القیامة ما احضرت من خیر وشر فلا اقسم لا زائدة بالخنس الجوار الکنس
هی النجوم الخمسة زحل والمشتری والمریخ والزهرة وعطارد تخنس بضم النون ای ترجع فی
مجراها وراءها بینا تری النجم فی آخر البرج اذ کر راجعا الی اوله وتکنس بکسر النون تدخل

بینما

لاجل حرکة التدویر مخالفا لحرکة الفلک الحامل کما بینا ١٢ ک

---

١ قوله حقا ای فتکون متعلقا بما بعدها ای حقا لم یفعل ما امره به ربه وحینئذ فلا یحسن الوقف علی کلا ویصح ان تکون حرف ردع وزجر للانسان عما هو علیه من التکبر والتجبر وقوله لما یقض بیان لسبب الردع والزجر ١٢ صاوی ٢ قوله لما یقض ای لم یفعل الانسان من اول مدة تکلیفه الی حین اقباره ما فرضه الله علیه ١٢ صاوی ٣ قوله لم یفعل الخ یشیر الی ان لما نافیة جازمة وان نفیها غیر منقطع کلم ١٢ ک ٤ قوله به ربه اشار بذلک الی ان ما موصولة بمعنی الذی والعائد محذوف والضمیر عائد علی الانسان المتقدم ذکره وهو الکافر ١٢ صاوی ٥ قوله الی طعامه ای الذی یاکله ویحیا به کیف دبرنا امره ١٢ مدارک ٦ قوله من السحاب الخ ای بعد نزوله من السماء ١٢ جمل ٧ قوله ثم شققنا الارض ای بالنبات الذی هو فی غایة الضعف عن شق اضعف الاشیاء فکیف بالارض الیابسة ١٢ جمل ٨ قوله الرطب ای لانه یقضب ای یقطع مرة بعد اخرے ویقال له الرطبة وقال الحسن القضب علف الدواب ١٢ کمالین ٩ قوله کثیرة الاشجار الخ تفسیر لغلبا وهو جمع غلباء وهی امرأة ضخمة الرقبة وشدیدها وفی القاموس غلب کفرح غلظ عنقه والغلباء الحدیقة المتکاثفة ١٢ ک ١٠ قوله وابا ای مرعی لدوابکم مدارک وبالفارسیة وعلف دواب را ١٢ ١١ قوله ماترعاه البهائم ای سواء کان رطبا او یابسا فهو اعم من القضب ١٢ ١١ قوله ماترعاه البهائم فی المعالم یعنی ان الکلأ والمرعی الذی لم یزرعه الناس فیما یاکله الدواب وقیل التبن ١٢ کمالین ١٢ قوله وقیل التبن تبن بالکسر گیاه ١٢ صراح

١٣ قوله متعة او تمتیعا الخ اشار بذلک الی ان متاعا یصح ان یکون مفعولا لاجله او مفعولا مطلقا عامله محذوف تقدیره فعل ذلک متاعا او متعکم تمتیعا ١٢ صاوی ١٤ قوله تقدم فیها ایضا ای وهو تفسیر النعم بانها البقر والابل والغنم وتقدم انه خصها لشرفها ١٢ صاوی ١٥ قوله فاذا جاءت الصاخة شروع فی بیان احوال معادهم اثر بیان مبدأ خلقهم ومعاشهم والصاخة الداهیة التی تصخ آذان الخلائق ای تصمها لشدة وقعتها وصفت بذلک مجازا لان الناس یصخون منها ١٢ صاوی ١٦ قوله یوم یفر المرء من اخیه الخ وسبب هروبه اما حذرا من مطالبتهم له بحقوقهم فالاخ یقول لم تواسنی بمالک والابوان یقولان قصرت فی برنا والصاحبة تقول لم توفنی حقی والبنون یقول ما علمتنا وما ارشدتنا او لانه یتبین له من عجزهم وعدم نفعهم له او لکثرة شغل الانسان بنفسه فیدهش عن غیره وکل واقع ١٢ صاوی ١٧ قوله بدل من اذا ای بدل کل او بعض والعائد محذوف ای یفر فیه آه ولا یجوز ان یکون لیغنیه عاملا فی اذا ولا فی یوم لانه صفة ولا یتقدم معمول الصفة علی عاملها ١٢ ک ١٨ قوله وجوه یومئذ الخ وجوه مبتدأ وان کان نکرة لکونها فی حیز التنویع ومسفرة خبره ویومئذ متعلق به وهذا بیان لمآل امر المذکورین وانقسامهم الی الاشقیاء والسعداء بعد وقوعهم فی داهیة عظیمة ١٢ جمل ١٩ قوله الکفرة الفجرة جمع کافر وفاجر وهو الکاذب المفتری علی الله تعالی فجمع الله تعالی الی سواد وجوههم الغبرة کما جمعوا الکفر الی الفجور ١٢ صاوی ٢٠ قوله لففت الخ المناسب ان یقول لفت والمعنی لف بعضها ببعض ورمی بها فی البحر ثم یرسل علیها ریحا دبورا فتضرمها فتصیر نارا ١٢ صاوی ٢١ قوله لففت من کورت العمامة اذا لففتها وذهب بنورها بیان للمعنی المراد یعنی ان لفها مجاز عن ذهاب نورها فصار مجازا فی الطرف مع المجاز فی الاسناد وتقدیر المضاف ١٢ کمالین ٢٢ قوله منبثا انبث انتشر ١٢ صراح ٢٣ قوله واذا العشار جمع عشراء کنفساء ونفاس ولا نظیر لها کما فی القاموس والعشراء التی مضت علی حملها عشرة اشهر ١٢ ٢٣ قوله النوق الحوامل نوق جمع ناقة مادہ شتر ١٢ ٢٤ قوله ترکت بلا راع ولا حلب الظاهر انه یکون فی مبادی النفخة الاولی قبل موت الخلق ثم تصیر ترابا وقیل تبقی منها ما یسر به الناس کالطیور المالوفة ١٢ ک ٢٥ قوله واذا الوحوش الخ ای دواب البر وقوله جمعت بعد البعث ای من کل ناحیة قال قتادة یحشر کل شیء حتی الذباب للقصاص فاذا اقتص منها ردت ترابا فلا یبقی منها الا ما فیه سرور لبنی آدم واعجاب بصورته کالطاؤس ونحوه ١٢ ابو السعود ٢٦ قوله اوقدت الخ هذا احد اقوال ذکرها القرطبی ونصه واذا البحار سجرت ای ملئت من الماء فیفیض بعضها الی بعض فتصیر شیئا واحدا ١٢ جمل ٢٧ قوله الجاریة الخ المراد بها مطلق البنت وقوله والحاجة ای الفقر کان الرجل فی الجاهلیة اذا ولد له بنت فاراد ان یستحییها البسها جبة من صوف او شعر ترعی له الابل والغنم فی البادیة وان اراد قتلها ترکها حتی اذا کانت سداسیة ای بنت ست سنین یقول لامها طیبیها حتی اذهب بها الی احمائها وقد حفر لها بئرا فی الصحراء فیذهب بها الی البئر فیقول لها انظری فیها ثم یدفعها من خلفها ویهیل علیها التراب حتی تستوی بالارض ١٢ جمل ٢٨ قوله تبکیتا لقاتلها ای توبیخا لمن دفنها فی القبر وهی حیة وهذا جواب عما یقال ما معنی سؤال الموؤدة مع ان الظاهر ان یسأل القاتل عن قتله ایاها وتقریر الجواب ان هذه الطریقة اقطع فی ظهور جنایة القاتل والزام الحجة علیه فانه اذا قیل للموؤدة ان القتل لا یجوز الا لذنب عظیم فما ذنبک وبای ذنب قتلت کان جوابها انی قتلت بغیر ذنب فیفتضح القاتل ویصیر مبهوتا ١٢ جمل ومثله فی التفسیر العزیزی ١٢ ٢٩ قوله اول السورة ای الواقعة فی اول السورة وقوله وما عطف علیها وهو احد عشر ١٢ ٣٠ قوله ای کل نفس یشیر الی ان نفسا فی معنی العموم وقد یعم النکرة فی الاثبات نحو تمرة خیر من جرادة ١٢ ک ٣١ قوله فلا اقسم بالخنس الجوار الکنس بالفارسیة پس قسم میخورم بستارهای بازگردنده سیر نماینده غائب شونده ١٢ ٣٢ قوله هی النجوم آه ای السیارة غیر الشمس والقمر وقوله تخنس بضم النون ای من باب دخل کما فی المختار وقوله ای ترجع فی مجراها ای بعد ان جرت فی الفلک ای ترجع من آخر الفلک القهقری الی اوله کما قرر ذلک الشارح وفی القرطبی وفی تخصیصها بالذکر من بین سائر النجوم وجهان احدهما لانها تستقبل الشمس قاله بکر بن عبدالله المزنی الثانی لانها تقطع المجرة قاله ابن عباس وقال الحسن وقتادة هی النجوم التی تخنس بالنهار وتظهر باللیل وتکنس فی وقت غروبها ای تتاخر عن البصر لخفائها فلا تری وفی الصحاح والخنس الکواکب کلها لانها تخنس فی المغیب ولانها تخفی نهارا ویقال هی الکواکب السیارة منها دون الثابتة وقال الفراء فی قوله تعالی فلا اقسم بالخنس الجوار الکنس انها النجوم الخمسة زحل والمشتری والمریخ والزهرة وعطارد لانها تخنس فی مجراها وتکنس کما تکنس الظباء فی المغار ١٢ ج ٣٣ قوله زحل وتسمی بالمتحیرة لاستقامتها مرة ووقوفها ورجعتها اخری عن الجهة التی تتحرک نحوها وذلک بسبب التدویر التی تلک الکواکب مرکوزة فیها لانها غیر محیطة بالارض فحرکة نصفها العالی مخالفة لحرکة نصفها السافل فاذا تحرک العالی للمشرق تحرک السافل للمغرب وبالعکس وحرکات الافلاک التی فیها التداویر اذا وافقت حرکة النصف التی فیه الکواکب کان الکواکب مستقیما سریع السیر لمجموع الحرکتین واذا خالفتها وتساوت الحرکتان کان مقیما فاذا زادت حرکة النصف علی حرکة الفلک یکون راجعا والشمس لیس لها تدویر فلا رجعة لها والقمر سریعة حرکة فلکها الحامل لتدویره لم یزد حرکة تدویره علیه حتی یحصل الرجعة ١٢ کمالین ٣٤ قوله ای ترجع فی مجراها ای بعد ان جرت فی الفلک ای ترجع من آخر الفلک القهقری الی اوله کما قرر ذلک الشارح وقوله اذکر راجعا کما افادنی سیدی هو العامل فی بینا وقوله الی اوله ای البروج جمل فرجوعها من آخر البرج الی اوله هو الخنوس ١٢ روح ٣٥ قوله بینا تری النجم الخ بیان لرجوعها وبینا بالالف الاشباع علی حذف المضاف ای بین اوقات تری النجم ١٢ ک ※

www.besturdubooks.wordpress.com

١ قوله في كناسها اي موضع استتارها فيه كما تكنس الظباء من كنس الوحش اذا دخل كناسه وهو بيته الذي يتخذه من اغصان الشجر ١٢ روح ٢ قوله اقبل بظلامه او ادبر فهو من الاضداد والاول اولى لموافقته بقوله تعالى والليل اذا يغشى والليل اذا سجى وقال الراغب العسعس رقة الظلام وذلك في طرفي الليل انتهى وعلى هذا فهو من المشترك المعنوي ١٢ ك ٣ قوله والصبح اذا تنفس الخ مناسبته لما قبله ظاهرة لانه ان كان المراد اقباله فهو اول الليل وهذا اول النهار وان كان المراد ادباره فهذا مجاور له ١٢ صاوي ٤ قوله اذا تنفس الخ التنفس في الاصل خروج النفس من الجوف وصف به الصبح من حيث انه اذا اقبل ظهر روح ونسيم فجعل نفساله ١٢ صاوي ٥ قوله اذا تنفس بالفارسية آنگاه دم زند یعنی طلوع کند ١٢ ٥ قوله امتد حتى يصير نهارا بينا يعني ان المراد بتنفس الصبح امتداد ضوئه وارتفاعه وقيل اقباله وبدو اوله وهو مستعار من النفس وهو خروج النفس من كان فان الصبح اذا اقبل اقبل باقباله روح ونسيم فجعل ذلك تنفسا له على المجاز وقيل تنفس الصبح ١٢ ك ٦ قوله لقول رسول الخ اي جبريل عليه السلام وانما اضيف القرآن اليه لانه هو الذي نزل به ١٢ مدارك ٧ قوله ذي قوة اي فكان من قوته انه اقتلع قرى قوم لوط من الماء الاسود وحملها على جناحه فرفعها الى السماء ثم قلبها وانه ابصر ابليس يكلم عيسى عليه السلام فنفحه بجناحه نفحة القاه الى اقصى جبل خلف الهند وانه صاح صيحة بثمود فاصبحوا جاثمين وانه يهبط من السماء الى الارض ثم يصعد في اسرع من رد الطرف ١٢ صاوي ٨ قوله ذي مكانة اي مكانة اكرام وتشريف لا مكانة جهة ١٢ خطيب ٩ قوله متعلق به عند اي فهو حال من مكين واصله الوصف فلما قدم نصب حالا وقوله ثم ظرف مكان للبعيد والعامل فيه مطاع ١٢ جمل ١٠ قوله اي تطيعه الملئكة فانه من ساداتهم وهو الاعلى بناحية المشرق كذا رواه ابن المنذر عن قتادة ومجاهد وروى الطبراني عن ابن عباس انما عنى جبرئيل ان محمدا رآه في صورته عند السدرة ١٢ ك ١١ قوله امين الخ اي مقبول القول يصدق فيما يقول فيؤتمن على ما يرسل به من الوحي ١٢ جمل ١٢ قوله عطف على انه اي انه لقول رسول كريم يعني سيقت الآيات لبيان شان الكتاب حيث جعل انه لقول رسول كريم مقسما عليه بالاقسام السابقة فذكر محمد صلى الله عليه وسلم وجبريل عليه السلام تابع لذكره ١٢ ١٣ قوله ولقد رآه معطوف ايضا على قوله انه لقول رسول كريم فهو من جملة المقسم عليه آه زاده وهذه الرؤية هي الرؤية الواقعة في غار حراء حين رآه على كرسي بين السماء والارض في صورته له ستمائة جناح وقيل هي الرؤية التي رآه فيها عند سدرة المنتهى وقوله بناحية المشرق اي لانه كان في المشرق من حيث تطلع الشمس ١٢ ج ١٤ قوله بظنين بالظاء المعجمة لابي عمرو وابن كثير والكسائي اي بمتهم من الظنة اي التهمة وفي قراءة للباقين بالضاد اي بخيل من الضن وهو البخل ١٢ ك ١٥ قوله وفي قراءة بالضاد اي سبعية وقوله اي بخيل اي فلا يبخل به عليكم بل يخبركم به ولا يكتمه كما يكتم الكاهن ما عنده حتى ياخذ عليه حلوانا واختار ابو عبيدة القراءة الاولى لوجهين احدهما ان الكفار لم يبخلوه وانما اتهموه فنفي التهمة اولى من نفي البخل والآخر قوله على الغيب فان البخل وما في معناه لا يتعدى بعلى وانما يتعدى بالباء ١٢ جمل ١٦ قوله فاين تذهبون اين ظرف مكان مبهم منصوب بتذهبون كما قال المفسر فاي طريق تسلكون حيث نسبتموه للجنون او الكهانة او السحر او الشعر وهو بري من ذلك كله كما تقول لمن ترك الطريق الجادة بعد ظهورها هذا الطريق الواضح فاين تذهب ١٢ صاوي ١٧ قوله الا ان يشاء الله قال مكي ان وما معها في موضع خفض باضمار الباء اي الا بان والباء للمصاحبة او السببية وهذا عندي اقرب الاعاريب ١٢ ج ١٨ قوله سورة الانفطار الخ مناسبتها لما قبلها وما بعدها ظاهرة لان كلا متعلق بيوم القيامة ١٢ صاوي ١٩ قوله انفضت وتساقطت الخ اي فالانتثار استعارة لازالة الكواكب فشبهت بجواهر قطع سلكها وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو الانتثار فاثباته تخييل على طريق الاستعارة المكنية ١٢ صاوي ٢٠ قوله قلب ترابها اي الذي اهيل على الموتى وقت الدفن وصار ما كان في باطن الارض ظاهرا اعلى وجهها ١٢ صاوي ٢١ قوله علمت نفس اي علما تفصيليا والا فالعلم الاجمالي حصل لهم عند الموت حين يرى كل مقعده من الجنة او النار واعلم ان الانسان يعلم ما قدم من خير وشر عند موته علما اجماليا فيعلم انه من اهل السعادة او الشقاوة فاذا بعث وقرأ صحيفته علم تفصيلا ١٢ صاوي ٢٢ قوله وقت هذه المذكورات اي الاربعة وقوله وهو يوم القيامة وعلمها بذلك عند نشر الصحف لان المراد به زمن واحد ممتد متسع مبدأه النفخة الاولى ومنتهاه فصل بين الخلائق لا ازمنة متعددة بحسب تعدد اذا وانما كررت اذا لتهويل ما في حيزها من الدواهي ١٢ جمل ٢٣ قوله ما قدمت اي ما عملت من طاعة وقوله واخرت اي وتركت فلم يعمل مدارك وفي التاويلات النجمية علمت نفس ما قدمت اخرجت من القوة الى الفعل بطريق الاعمال الحسنة او السيئة وما اخرت ابقت في القوة بحسب النية ١٢ ٢٤ قوله وما اخرت منها فلم تعمله كذا رواه عبد بن حميد عن عكرمة وقتادة وله عن ابن عباس وابن مسعود ما قدمت من خير وما اخرت من سنة صالحة تعمل بعدها ١٢ ك ٢٥ قوله ما غرك ما استفهامية في موضع الابتداء وغرك خبره والاستفهام بمعنى الاستهجان والتوبيخ والمعنى اي شيء خدعك وجرأك على عصيانه وامنك من عقابه وقد علمت ما بين يديك من الدواهي وما سيكون حينئذ من مشاهدة اعمالك كلها ١٢ روح ٢٦ قوله ليست يدا ورجل اطول من الاخرى ولا احدى العينين اوسع من التعديل وهو جعل البنية معتدلا والاعضاء متناسبة والمخفف بمعنى المشدد اي عدل بعض اعضائك ببعض حتى اعتدلت فكنت معتدل الخلق متناسبة او هو من عدلك اي صرفك في صورة غيرك وخلقك خلقة حسنة لا كالبهائم ١٢ ك ٢٧ قوله في اي صورة آه يجوز فيه اوجه احدها ان يتعلق بركبك وما مزيدة على هذا وشاء صفة لصورة ولم يعطف ركبك على ما قبله بالفاء كما عطف ما قبله بها لانه بيان لقوله فعدلك والتقدير فعدلك ركبك في اي صورة من الصور العجيبة الحسنة التي شاءها والمعنى وضعك في صورة اقتضتها مشيئته من حسن وقبح وطول وقصر وذكورة وانوثة الثاني ان يتعلق بمحذوف على انه حال اي ركبك حال كونك حاصلا في بعض الصور الثالث ان يتعلق بعدلك نقله الشيخ عن بعض المتاولين ولم يعترض عليه وهو معترض بان في اي معنى الاستفهام فلها صدر الكلام فكيف يعمل فيها ما تقدمها ١٢ ج ٢٨ قوله ركبك اي ركبك في اي صورة شاء فما زائدة ١٢ ك ٢٩ قوله جميعه من الافعال قليلا او كثيرا ويضبطون نقيرا وقطميرا وقوله ما تفعلون وان كان عاما لافعال القلوب والجوارح لكنه عام مخصوص بافعال الجوارح لان ما كان من المغيبات لا يعلمه الا الله وفي كشف الاسرار علمهم على وجهين فما كان من ظاهر قول او حركة جوارح علموه بظاهره وكتبوه على جهته وما كان من باطن ضمير يقال انهم يجدون لصالحه رائحة طيبة ولطالحه رائحة خبيثة فيكتبونه مجملا عملا صالحا او اخر سيئا انتهى وقال الامام الغزالي رحمه الله كل ذكر يشعر به قلبك تسمعه الملائكة الحفظة فان شعورهم يقارن شعورك حتى اذا غاب ذكرك عن شعورك بذهابك في المذكور بالكلية غاب عن الحفظة ايضا وما دام القلب يلتفت الى الذكر فهو معرض عن الله ١٢ روح ٣٠ قوله ان الابرار لفي نعيم الخ شروع في بيان ما يكتبون لاجله كانه قيل يكتبون الاعمال ليجازي الابرار بالنعيم ١٢ ٣١ قوله يصلونها الخ يجوز ان يكون حالا من الضمير في الجار لوقوعه خبرا وان يكون مستانفا ١٢ ٣٢ قوله ويقاسون حرها قياس اندازه كردن چيزے بچيزے ماندوے درحكم والمراد ههنا العلم اي يعلمون حرها ١٢ ٣٣ لان المقصود هو الفناء في الله والفناء لا يحصل الا اذا لم يبق للسالك عين ولا اثر ولا صفة ومن الصفات والآثار التفات الى الذكر فالى الآن ١٢

فى كناسها اي تغيب في المواضع التي تغيب فيها وَالَّيْلِ اِذَا عَسْعَسَ ﴿١٧﴾ اقبل بظلامه او ادبر وَ
الصُّبْحِ اِذَا تَنَفَّسَ ﴿١٨﴾ امتد حتى يصير نهارا بينا اِنَّهٗ اي القرآن لَقَوْلُ رَسُوْلٍ كَرِيْمٍ ﴿١٩﴾ على الله تعالى
وهو جبريل اضيف اليه لنزوله به ذِيْ قُوَّةٍ اي شديد القوى عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ اي الله تعالى
مَكِيْنٍ ﴿٢٠﴾ ذي مكانة متعلق به عند مُّطَاعٍ ثَمَّ اي تطيعه الملائكة في السموات اَمِيْنٍ ﴿٢١﴾ على
الوحي وَمَا صَاحِبُكُمْ محمد صلى الله عليه وسلم عطف على انه الى آخر المقسم عليه بِمَجْنُوْنٍ ﴿٢٢﴾ كما زعمتم
وَلَقَدْ رَاٰهُ رأى محمد جبريل عليهما الصلوة والسلام على صورته التي خلق عليها بِالْاُفُقِ الْمُبِيْنِ ﴿٢٣﴾
البين وهو الاعلى بناحية المشرق وَمَا هُوَ اي محمد عليه الصلوة والسلام عَلَى الْغَيْبِ ما غاب من الوحي
وخبر السماء بِظَنِيْنٍ ﴿٢٤﴾ بمتهم وفي قراءة بالضاد اي ببخيل فينقص شيئا منه وَمَا هُوَ اي القرآن بِقَوْلِ
شَيْطٰنٍ مسترق السمع رَّجِيْمٍ ﴿٢٥﴾ مرجوم فَاَيْنَ تَذْهَبُوْنَ ﴿٢٦﴾ فاي طريق تسلكون في انكاركم
القرآن واعراضكم عنه اِنْ مَا هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ عظة لِّلْعٰلَمِيْنَ ﴿٢٧﴾ الانس والجن لِمَنْ شَآءَ مِنْكُمْ بدل
من العالمين باعادة الجار اَنْ يَّسْتَقِيْمَ ﴿٢٨﴾ باتباع الحق وَمَا تَشَآءُوْنَ الاستقامة على الحق اِلَّآ اَنْ يَّشَآءَ
اللّٰهُ رَبُّ الْعٰلَمِيْنَ ﴿٢٩﴾ الخلائق استقامتكم عليه سورة الانفطار مكية تسع عشرة اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ اِذَا السَّمَآءُ انْفَطَرَتْ ﴿١﴾ انشقت وَاِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَثَرَتْ ﴿٢﴾ انقضت و
تساقطت وَاِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ ﴿٣﴾ فتح بعضها في بعض فصارت بحرا واحدا واختلط العذب بالملح
وَاِذَا الْقُبُوْرُ بُعْثِرَتْ ﴿٤﴾ قلب ترابها وبعث موتاها وجواب اذا وما عطف عليها عَلِمَتْ نَفْسٌ اي كل
نفس وقت هذه المذكورات وهو يوم القيمة مَّا قَدَّمَتْ من الاعمال وَاَخَّرَتْ ﴿٥﴾ منها فلم تعمله
يٰۤاَيُّهَا الْاِنْسَانُ الكافر مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيْمِ ﴿٦﴾ حتى عصيته الَّذِيْ خَلَقَكَ بعد ان لم تكن فَسَوّٰىكَ
جعلك مستوي الخلق سالم الاعضاء فَعَدَلَكَ ﴿٧﴾ بالتخفيف والتشديد جعلك معتدل
الخلق متناسب الاعضاء ليست يد او رجل اطول من الاخرى فِيْۤ اَيِّ صُوْرَةٍ مَّا زائدة شَآءَ
رَكَّبَكَ ﴿٨﴾ كَلَّا ردع عن الاغترار بكرم الله تعالى بَلْ تُكَذِّبُوْنَ اي كفار مكة بِالدِّيْنِ ﴿٩﴾ الجزاء على
الاعمال وَاِنَّ عَلَيْكُمْ لَحٰفِظِيْنَ ﴿١٠﴾ من الملائكة لاعمالكم كِرَامًا على الله كَاتِبِيْنَ ﴿١١﴾ لها
يَعْلَمُوْنَ مَا تَفْعَلُوْنَ ﴿١٢﴾ جميعه اِنَّ الْاَبْرَارَ المؤمنين الصادقين في ايمانهم لَفِيْ نَعِيْمٍ ﴿١٣﴾
جنة وَاِنَّ الْفُجَّارَ الكفار لَفِيْ جَحِيْمٍ ﴿١٤﴾ نار محرقة يَّصْلَوْنَهَا يدخلونها ويقاسون حرها

يَوْمَ الدِّيْنِ الجزاء وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِيْنَ ○ بمخرجين وَمَا أَدْرٰكَ اعلمك مَا يَوْمُ الدِّيْنِ ○ ثُمَّ مَا أَدْرٰكَ
مَا يَوْمُ الدِّيْنِ ○ تعظيم لشانه يَوْمُ بالرفع اى هو يوم لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِّنَفْسٍ شَيْئًا من المنفعة وَالْأَمْرُ
يَوْمَئِذٍ لِّلّٰهِ ○ لا امر لغيره فيه اى لم يمكن احد من التوسط فيه بخلاف الدنيا سورة
المطففين مكية او مدنية ست وثلاثون اٰية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ وَيْلٌ
كلمة عذاب او واد فى جهنم لِّلْمُطَفِّفِيْنَ ○ الَّذِيْنَ إِذَا اكْتَالُوْا عَلَى اى من النَّاسِ يَسْتَوْفُوْنَ الكيل
وَإِذَا كَالُوْهُمْ اى كالوا لهم أَوْ وَّزَنُوْهُمْ اى وزنوا لهم يُخْسِرُوْنَ ○ ينقصون الكيل والوزن
أَلَا استفهام توبيخ يَظُنُّ يتيقن أُولٰٓئِكَ أَنَّهُمْ مَّبْعُوْثُوْنَ ○ لِيَوْمٍ عَظِيْمٍ ○ اى فيه وهو يوم القيمة
يَوْمَ بدل من محل ليوم فناصبه مبعوثون يَقُوْمُ النَّاسُ من قبورهم لِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ الخلائق
لاجل امره وحسابه وجزائه كَلَّا حقا إِنَّ كِتٰبَ الْفُجَّارِ اى كتب اعمال الكفار لَفِيْ سِجِّيْنٍ ○ قيل
هو كتاب جامع لاعمال الشياطين والكفرة وقيل هو مكان اسفل الارض السابعة وهو محل
ابليس وجنوده وَمَا أَدْرٰكَ مَا سِجِّيْنٌ ○ ما كتاب سجين كِتٰبٌ مَّرْقُوْمٌ ○ مختوم وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ
لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ○ الَّذِيْنَ يُكَذِّبُوْنَ بِيَوْمِ الدِّيْنِ ○ الجزاء بدل او بيان للمكذبين وَمَا يُكَذِّبُ
بِهٖ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ متجاوز الحد أَثِيْمٍ ○ صيغة مبالغة إِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِ اٰيٰتُنَا القراٰن قَالَ أَسَاطِيْرُ
الْأَوَّلِيْنَ ○ الحكايات التى سطرت قديما جمع اسطورة بالضم او اسطارة بالكسر كَلَّا ردع وزجر
لقولهم ذلك بَلْ سكتة رَانَ غلب عَلٰى قُلُوْبِهِمْ فغشيها مَّا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ○ من المعاصى فهو كالصداء
كَلَّا حقا إِنَّهُمْ عَنْ رَّبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ يوم القيمة لَّمَحْجُوْبُوْنَ ○ فلا يرونه ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيْمِ ○
لداخلوا النار المحرقة ثُمَّ يُقَالُ لهم هٰذَا اى العذاب الَّذِيْ كُنْتُمْ بِهٖ تُكَذِّبُوْنَ ○ كَلَّا حقا إِنَّ
كِتٰبَ الْأَبْرَارِ اى كتب اعمال المؤمنين الصادقين فى ايمانهم لَفِيْ عِلِّيِّيْنَ ○ قيل هو كتاب جامع لاعمال
الخير من الملائكة ومؤمنى الثقلين وقيل هو مكان فى السماء السابعة تحت العرش وَمَا
أَدْرٰكَ اعلمك مَا عِلِّيُّوْنَ ○ ما كتاب عليين هو كِتٰبٌ مَّرْقُوْمٌ ○ مختوم يَّشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُوْنَ ○ من
الملائكة إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِيْ نَعِيْمٍ ○ جنة عَلَى الْأَرَائِكِ السرر فى الحجال يَنْظُرُوْنَ ○ ما اعطوا
من النعيم تَعْرِفُ فِيْ وُجُوْهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيْمِ ○ بهجة التنعم وحسنه يُسْقَوْنَ مِنْ رَّحِيْقٍ
خمر خالصة من الدنس مَّخْتُوْمٍ ○ على انائها لا يفك ختمه الا هم خِتٰمُهٗ مِسْكٌ ط

قوله وما ادراك الخ ما اسم استفهام مبتدأ وجملة ادراك خبره والكاف مفعول اول وجملة ما يوم الدين من المبتدأ والخبر سادة مسد المفعول الثانى والاستفهام الاول للانكار والثانى للتعظيم والتهويل والمعنى واى شئ ادراك عظم يوم الدين وشدة هوله اى لا اعلم لك به الا باعلام منا ١٢ صاوى ٥٢ قوله اى هو يوم فهو خبر مبتدأ محذوف او هو بدل من يوم الدين ونصبه الباقون باضمار اذكر او يدانون بدلالة الدين او تشديد الهول ونحوه ١٢ ك ٥٣ قوله شيئا من المنفعة الخ جواب عما يقال ان بعض الناس المقبولين يملكون الشفاعة بغيرهم فالجواب ان المنفى ثبوت الملك بالاستقلال والشفاعة ليست كذلك بل لا تكون الا باذن خاص ١٢ صاوى ٥٤ قوله اى لم يمكن احدا الخ وفى الخطيب فلا يملك الله تعالى فى ذلك اليوم احدا شيئا كما ملكهم فى الدنيا ١٢ ٥٥ قوله ويل آه ويل مبتدأ وسوغ الابتداء كونه دعاء ولو نصب لجاز وقال مكى والمختار فى ويل وشبهه اذا كان غير مضاف الرفع ويجوز النصب فان كان مضافا او معرفا كان الاختيار فيه النصب نحو ويلكم لا تفتروا وللمطففين خبره والمطفف المنقص وحقيقته الاخذ فى كيل او وزن شيئا طفيفا اى نزرا حقيرا ومنه قولهم دون الطفيف اى الشئ التافه لقلته ١٢ ج ٥٦ قوله كلمة عذاب اى معلمة بشدة عذابهم فى الآخرة فهو دعاء عليهم بالهلاك وقوله او واد فى جهنم اى يهوى فيه الكافر اربعين خريفا قبل ان يبلغ قعره فهما قولان ويمكن الجمع بان الويل له اطلاقان ١٢ صاوى ٥٧ قوله اذا اكتالوا على الناس يستوفون الاكتيال اخذ بالكيل والاستيفاء عبارة عن الاخذ الوافى فالمعنى اذا اخذوا بالكيل من الناس يأخذون حقوقهم وافية تامة ولما كان اكتيالهم من الناس اكتيالا يضرهم ويتحامل فيه عليهم ابدل على مكان من للدلالة على ذلك من المدارك وقيل على بمعنى من يقال اكتلت منه وعليه ١٢ ٥٨ قوله على الناس آه فيه اوجه احدها انه متعلق باكتالوا وعلى ومن يعتقبان هنا قال الفراء يقال اكتلت على الناس استوفيت منهم واكتلت منهم اخذت ما عليهم وقيل على بمعنى من يقال اكتلت منه وعليه والاول اوضح وقيل على تتعلق بيستوفون قال الزمخشرى لما كان اكتيالهم اكتيالا يضرهم ويتحامل فيه عليهم ابدل على مكان من للدلالة على ذلك ويجوز ان يتعلق بيستوفون وقدم المفعول على الفعل لافادة الخصوصية اى يستوفون على الناس خاصة فاما انفسهم فيستوفون لها آه وهو حسن ١٢ جمل ٥٩ قوله كالوا لهم اشار بذلك الى ان ضمير هم فى محل نصب مفعول لكالوا تعدى اليه الفعل بنفسه بعد حذف اللام وليس ضمير رفع مؤكد الواو ١٢ صاوى ٥١٠ قوله الا يظن اولئك الخ انكار وتعجيب عظيم من حالهم فى الاجتراء على التطفيف كانهم لا يخطرون التطفيف ببالهم ويخمنون تخمينا انهم مبعوثون مسئولون عما يفعلون والظن هنا بمعنى اليقين اى لا يوقن اولئك ولو ايقنوا ما نقصوا فى الكيل والوزن وقيل الظن بمعنى التردد اى ان كانوا لا يستيقنون بالبعث فهلا ظنوه حتى يتدبروا ويبحثوا عنه ويأخذوا بالاحوط ١٢ جمل ٥١١ قوله استفهام توبيخ يعنى انه همزة استفهام ادخل على لا النافية توبيخا وليست الا هذه للتنبيه ١٢ ك ٥١٢ قوله يتيقن اشار المفسر الى ان الظن بمعنى اليقين اى لا يوقن اولئك اذ لو ايقنوا ما نقصوا فى الكيل والوزن وقيل الظن بمعنى التردد والمعنى ان كانوا لا يستيقنون بالبعث فهلا ظنوه حتى يتدبروا ويأخذوا بالاحوط واولئك اشارة للمطففين اتى بها نظرا الى بعدهم عن مرتبة الابرار وعدهم من الاشرار ١٢ صاوى ٥١٣ قوله بدل من محل ليوم يعنى انه بدل من الجار والمجرور وهو فى محل النصب فناصبه مبعوثون فان العامل فى التابع هو العامل فى المتبوع ١٢ ك ٥١٤ قوله فناصبه مبعوثون اى مقدرا لان البدل على نية تكرار العامل ١٢ صاوى ٥١٥ قوله حقا اى فكلا كلام مستانف فالوقف على ما قبلها وقيل انها كلمة ردع وزجر والمعنى ليس الامر على ما هم عليه من بخس الكيل والميزان فعلى هذا يكون الوقف عليها ١٢ صاوى ٥١٦ قوله اى كتب اعمال الكفار الخ اشار بذلك الى ان كتاب بمعنى الكتب والكلام على حذف مضاف وبذلك اندفع ما يلزم من ظرفية الشئ لنفسه ١٢ صاوى ٥١٧ قوله قيل هو كتاب الخ والظرفية من قبيل ظرفية الكل للجزء وليس من ظرفية الشئ لنفسه وقد يجعل الكتاب فى النظم بمعنى الكتابة او المكتوب وعلى هذا فهو ظرف للكتابة او العمل المكتوب فيه ١٢ ك ٥١٨ قوله وقيل هو مكان الخ اى فهو اسم موضع وعليه فقوله الآتى وما ادراك ما سجين على حذف مضاف والتقدير ما كتاب سجين كما ذكره المفسر والاضافة على معنى فى وقد يجمع بان سجين اسم الكتاب والموضع معا ١٢ صاوى ٥١٩ قوله وهو محل ابليس وجنوده كذا روى عن عطاء الخراسانى قال ابن عمرو مجاهد وقتادة هى الارض السابعة السفلى فيها ارواح الكفار واسند البغوى عن البراء مرفوعا سجين اسفل سبع ارضين وعليون فى السماء السابعة تحت العرش وعن جابر مرفوعا السجين الارض السابعة ١٢ كمالين ٥٢٠ قوله كتاب مرقوم الخ ليس تفسير السجين بل هو بيان للكتاب المذكور فى قوله ان كتاب الفجار اى هو كتاب مرقوم اى مسطور بين الكتابة مكتوب فيه اعمالهم مثبت كالرقم فى الثوب لا ينسى ولا يمحى حتى يجازون به ١٢ جمل ٥٢١ قوله مختوم اى بلغة حمير وقيل مكتوب اعمالهم كالرقم فى الثوب لا ينسى ولا يمحى وعن قتادة رقم عليهم بشر رواه عبد بن حميد وسجين فعيل من السجن لقب به الكتاب لانه سبب الحبس والتضييق فى جهنم وهو اسم علم منقول من وصف كحاتم منصرف لوجود سبب واحد هو العلمية فحسب ١٢ ك ٥٢٢ قوله بل ران بالفارسية بلكه زنگ بسته است فى الصراح رين زنگ گرفتن ومنه قوله تعالى كلا بل ران على قلوبهم اى غلب ١٢ ٥٢٣ قوله فغشيها قال البغوى اصل الرين الغلبة يقال رانت الخمر على عقله رينا وريونا اذا غلبت عليه فكر والمعنى غلب على قلوبهم المعاصى واحاطت بها ١٢ ك ٥٢٤ قوله كالصداء ممدودا وسخ الحديد والمرآة ونحوه روى احمد والترمذى وصححه النسائى عن ابى هريرة مرفوعا عنه صلعم ان العبد اذا اذنب ذنبا نكتت فى قلبه نكتة سوداء فان تاب ونزع واستغفر صقل قلبه وان عاد زادت حتى تعلو قلبه فذلك الران الذى ذكر الله فى القرآن ١٢ ك ٥٢٥ قوله فلا يرونه وعن مالك والشافعى فيه دليل على ان المؤمنين يرون ربهم ومن انكر الرؤية فقد مضا فا فقال انهم عن كرامة ربهم لمحجوبون ١٢ ك ٥٢٥ قوله فلا يرونه الخ هذا هو الصحيح وقيل يرونه ثم يحجبون حسرة وندامة ١٢ صاوى ٥٢٦ قوله لفى عليين اسم مفرد على صيغة الجمع لا واحد له من لفظه سمى بذلك اما لانه سبب العلو الى اعالى الدرجات فى الجنة واما لانه مرفوع فى السماء السابعة لما ورد مرفوعا عليين فى السماء السابعة تحت العرش ١٢ صاوى ٥٢٧ قوله وقيل هو مكان آه عن البراء مرفوعا عليين فى السماء السابعة تحت العرش اعمالهم مكتوبة فيه وقال كعب وقتادة هو قائمة العرش اليمنى وقال عطاء عن ابن عباس هو الجنة وقال الضحاك سدرة المنتهى وقال بعض اهل المعانى علو بعد علو وشرف بعد شرف ولذلك جمع بالياء والنون قال الفراء هو اسم موضع على صيغة الجمع لا واحد له من لفظه مثل عشرين وثلاثين ١٢ ج ٥٢٨ قوله يشهده اى يحضره ويحفظه فيشهدون على ما فيه يوم القيامة ١٢ خطيب ٥٢٩ قوله السرر فى الحجال حجال جمع حجلة وهو بيت يزين بالثياب والاسرة والستور ١٢ ٥٣٠ قوله مختوم على انائها اى لشرفها ونفاستها ان قلت قد قال فى سورة محمد صلى الله عليه وسلم وانهار من خمر والنهر لا ختم فيه فكيف طريق الجمع بين الآيتين اجيب بان هذا الا وانى غير خمر الانهار ١٢ صاوى

www.besturdubooks.wordpress.com

اى اخر شربه يفوح منه رائحة المسك وَفِي ذَٰلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ۝ فليرغبوا بالمبادرة
الى طاعة الله تعالى وَمِزَاجُهُ اى ما يمزج به مِن تَسْنِيمٍ ۝ فسر بقوله عَيْنًا فنصبه بامدح
مقدرا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ۝ اى منها او ضمن يشرب معنى يلتذ إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كابي جهل
ونحوه كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا كعمار وبلال ونحوهما يَضْحَكُونَ ۝ استهزاء بهم وَإِذَا مَرُّوا اى المؤمنون
بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ ۝ اى يشير المجرمون الى المؤمنين بالجفن والحاجب استهزاء وَإِذَا انقَلَبُوا
رجعوا إِلَىٰ أَهْلِهِمُ انقَلَبُوا فَكِهِينَ ۝ وفي قراءة فكهين معجبين بذكرهم المؤمنين وَإِذَا رَأَوْهُمْ
راوا المؤمنين قَالُوا إِنَّ هَٰؤُلَاءِ لَضَالُّونَ ۝ لايمانهم بمحمد صلى الله عليه وسلم قال تعالى وَمَا أُرْسِلُوا اى الكفار عَلَيْهِمْ
على المؤمنين حَافِظِينَ ۝ لهم او لاعمالهم حتى يردوهم الى مصالحهم فَالْيَوْمَ اى يوم القيمة الَّذِينَ
آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ ۝ عَلَى الْأَرَائِكِ في الجنة يَنظُرُونَ ۝ من منازلهم الى الكفار وهم يعذبون
فيضحكون منهم كما ضحك الكفار منهم في الدنيا هَلْ ثُوِّبَ جوزى الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝

سورة الانشقاق مكية ثلث او خمس وعشرون اية بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ۝

إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ۝ وَأَذِنَتْ سمعت واطاعت في الانشقاق لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ۝ اى حق لها
ان تسمع وتطيع وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ۝ زيد في سعتها كما يمد الاديم ولم يبق عليها بناء ولا جبل وَ
أَلْقَتْ مَا فِيهَا من الموتى الى ظاهرها وَتَخَلَّتْ ۝ عنه وَأَذِنَتْ سمعت واطاعت في ذلك لِرَبِّهَا
وَحُقَّتْ ۝ وذلك كله يكون يوم القيمة وجواب اذا وما عطف عليها محذوف دل عليه ما بعده
تقديره لقى الانسان عمله يَا أَيُّهَا الْإِنسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ جاهد في عملك إِلَىٰ رَبِّكَ وهو
الموت كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ ۝ اى ملاق عملك المذكور من خير او شر يوم القيامة فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ
كِتَابَهُ كتاب عمله بِيَمِينِهِ ۝ وهو المؤمن فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ۝ هو عرض عمله عليه
كما فسر في حديث الصحيحين وفيه من نوقش الحساب هلك وبعد العرض يتجاوز عنه وَيَنقَلِبُ
إِلَىٰ أَهْلِهِ في الجنة مَسْرُورًا ۝ بذلك وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ ۝ هو الكافر تغل يمناه الى
عنقه وتجعل يسراه وراء ظهره فياخذ بها كتابه فَسَوْفَ يَدْعُو عند رؤية ما فيه ثُبُورًا ۝ ينادي
هلاكه بقوله يا ثبوراه وَيَصْلَىٰ سَعِيرًا ۝ يدخل النار الشديدة وفي قراءة بضم الياء وفتح الصاد و
تشديد اللام إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ عشيرته في الدنيا مَسْرُورًا ۝ بطرا باتباعه لهواه إِنَّهُ ظَنَّ

---

۵۱ قوله اى آخر شربه الخ روى ابن ابى شيبة عن ابن مسعود ان الرحيق الخمر المختوم يجدون عاقبتها طعم المسك وقيل مختوم او انيه بالمسك مكان الطين ۱۲ ک ۵۲ قوله يفوح منه رائحة المسك اى ان ختمه المسك تظهر فى آخر الشراب فوجه التخصيص ان فى العادة يمل آخر الشراب فى الدنيا فافاد ان آخر الشراب يفوح منه رائحة المسك فلا يمل منه ۱۲ صاوى ۵۲ قوله يفوح فوح فيح دميدن بوے خوش يقال فاح الطيب وفاحت ريح المسك من الصراح والمراد هنا يظهر ويوجد منه رائحة المسك ۱۲ ۵۳ قوله المتنافسون اى الذين شانهم المنافسة بكثرة الاعمال الصالحة والنيات الخالصة لعلو همتهم وطهارة نفوسهم ۱۲ صاوى ۵۴ قوله اى ما يمزج به الخ يشير الى ان مزاجا بمعنى اسم الآلة كالامام ۱۲ ک ۵۵ قوله من تسنيم آه هو علم لعين بعينها سميت بالتسنيم الذى هو مصدر سنمه اذا رفعه لانها تاتيهم من فوق على ما روى انها تجرى فى الهواء مسنمة فتنصب فى اوانى اهل الجنة على مقدار الحاجة فاذا امتلات امسكت فالمقربون يشربونها صرفا وتمزج لسائر اهل الجنة ۱۲ ج ۵۶ قوله اى منها يشير الى ان الباء بمعنى من اى او مزيدة كما صرح به غيره ۱۲ ۵۷ قوله ان الذين اجرموا لما ذكر الله تعالى كرامة الابرار فى الآخرة ذكر بعد ذلك قبح معاملة الكفار معهم فى الدنيا تسلية للمؤمنين وتقوية لقلوبهم ۱۲ صاوى ۵۸ قوله اى يشير المجرمون الخ فى القاموس غمز بالعين والحاجب اشار والتغامز ان يشير بعضهم الى بعض باعينهم ۱۲ ک ۵۹ قوله انقلبوا فاكهين اى متلذذين برفعتهم ومكانتهم الموصلة الى الاستسخار بغيرهم ففى الحديث ان الدين بدأ غريبا وسيعود غريبا كما بدأ يكون القابض على دينه كالقابض على الجمر وفى رواية يكون المومن فيهم اذل من الامة وفى اخرى العالم فيهم انتن من جيفة حمار والله المستعان ۱۲ صاوى ۶۰ قوله معجبين بذكرهم الخ تفسير على القرائتين فى القاموس فكه كفرح فكها وفكاهة بالضم فهو فكه وفاكه طيب النفس ضحوك او يحدث صحبه فيضحكهم وتفكه منه تعجب ۱۲ ک ۶۱ قوله وما ارسلوا الخ حال من الواو فى قالوا اى قالوا ذلك والحال انهم ما ارسلوا من جهة الله موكلين بهم يحفظون عليهم احوالهم واعمالهم ۱۲ صاوى ۶۲ قوله حتى يردوهم الى مصالحهم اى بل انما امروا باصلاح انفسهم واى نفع لهم فى تتبع احوال غيرهم ۱۲ ۶۳ قوله فاليوم آه منصوب بيضحكون ولا يضر تقديمه على المبتدأ لانه لو تقدم العامل هنا لجاز اذ لا لبس بخلاف زيد قام فى الدار لا يجوز فى الدار زيد قام ۱۲ ج ۶۴ قوله هل ثوب الكفار آه يجوز ان تكون الجملة الاستفهامية معلقة للنظر قبلها فتكون فى محل نصب بعد اسقاط الخافض ويجوز ان تكون على اضمار القول اى يقولون هل ثوب ومعنى هل ثوب الكفار اى جوزوا على سخريتهم فى الدنيا بالمؤمنين اذا فعل بهم ذلك وقيل انه متعلق ينظرون اى ينظرون هل جوزى الكفار فيكون موضع هل ومدخولها نصبا بينظرون وقيل هو استيناف لا موضع له وقيل هو على اضمار القول والمعنى يقول بعض المؤمنين لبعض هل ثوب الكفار اى اثيبوا وجوزوا وهو من ثاب اى رجع فالثواب ما يرجع على العبد فى مقابلة عمله ويستعمل فى الخير والشر ۱۲ ج ۶۵ قوله انشقت اى انصدعت بغمام يخرج منها وهو البياض فى جوانب السماء لتنزل الملائكة ۱۲ صاوى ۶۶ قوله اطاعت اى لانه من الاذن يعنى انه مجاز عن الاطاعة والانقياد ۱۲ ۶۷ قوله زيد فى سعتها كما يمد الاديم اى بسطت من غير ارتفاع وانخفاض ولم يبق عليها بناء ولا جبل اخرج الحاكم بسند جيد عن جابر مرفوعا تمد الارض يوم القيمة مد الاديم ثم لا يكون لابن آدم فيها الا موضع قدميه ۱۲ ک ۶۸ قوله كما يمد الاديم اى وهو الجلد لانه اذا مد زال كل انثناء فيه وامتد واستوى ۱۲ صاوى ۶۹ قوله ولم يبق عليها بناء ولا جبل اى فيزداد فى سعتها لوقوف الخلائق عليها للحساب حتى لا يكون لاحد من البشر الا موضع قدمه لكثرة الخلائق فيها وظاهر الآية ان الارض تمد مع بقائها وليس كذلك بل تبدل بارض اخرى بدليل آية يوم تبدل الارض غير الارض ۱۲ صاوى ۷۰ قوله من الموتى وكذا الكنوز الى ظاهرها كذلك رواه عبد الرزاق عن قتادة ولا ينافى اخراج الكنوز فى تلك اليوم لما ورد انه يخرج فى زمن الدجال فلعله يكون كل من الوقتين ۱۲ كمالين ۷۱ قوله واذنت لربها وحقت الخ ليس بتكرار لان الاول فى السماء وهذا فى الارض ۱۲ جمل ۷۲ قوله محذوف دل عليه الخ وقيل جوابه فملاقيه ويا ايها الانسان اعتراض وقيل اذنت والواو زائدة وقيل اذا ظرفية متعلق باذكر مقدرا وقيل علمت نفس ما عملت حذفت للاكتفاء بما مر فى سورة التكوير والانفطار ۱۲ كمالين ۷۳ قوله يا ايها الانسان الخ يحتمل ان المراد به الجنس وبه قال سعيد وقتادة ويحتمل انه معين وهو الاسود بن عبد الاسد وقيل ابى بن خلف وقيل جميع الكفار ۱۲ صاوى ۷۴ قوله انك كادح جاهد آه الكدح جهد النفس فى العمل من كدح اذا خدشه ۱۲ ک ۷۵ قوله وهو الموت وما بعده من الاحوال وقد يترك على ظاهره اى جاهد بالعمل الى ربك سارع ۱۲ ک ۷۶ قوله فملاقيه يجوز ان يكون معطوفا على كادح والسبب فيه ظاهر وان يكون خبر مبتدأ مضمر اى فانت ملاقيه فعلى الاول يكون من باب عطف المفرد على المفرد وعلى الثانى يكون من باب عطف الجمل وقيل هو جواب اذا والضمير فيه اما للرب اى ملاق حكمه لا مفر لك منه واما للكدح الا ان الكدح عمل وهو لا يبقى فملاقاته ممتنعة فالمراد جزاء كدحك من خير او شر وقد اشار الشارح بجواب ذلك بقوله اى ملاق عملك وفيه اشارة الى ان ضمير ملاقيه للكدح الذى هو بمعنى العمل لان العمل لكونه عرضا لا يبقى يمتنع تلاقيه فلا بد من تقدير مضاف اى ملاق حسابه وجزاءه ۱۲ ج ۷۶ قوله فملاقيه الضمير فى ملاقيه اما للرب اے ملاق حكمه لا مفر لك منه واما للكدح الا ان الكدح عمل وهو عرض لا يبقى فملاقاته ممتنعة فالمراد جزاء كدحك من خير او شر خطيب وقال الرازى المراد ملاقاة الكتاب الذى فيه بيان تلك الاعمال ۱۲

۷۷ قوله اے ملاق عملك اشار بذلك الى ان الضمير فى ملاقيه عائد على الكدح الذى هو بمعنى العمل والكلام على حذف مضاف اى ملاق حسابه وجزاءه ويصح ان يكون عائدا على الله تعالى والمعنى ملاق ربه فلا مفر له منه ۱۲ صاوى ۷۸ قوله هو عرض عمله اى بان تعرض اعماله ويعرف ان الطاعة منها هذه وان المعصية هذه ثم يثاب عن الطاعة ويتجاوز عن المعصية فهذا هو الحساب اليسير لانه لا شدة فيه على صاحبه ولا مناقشة ۱۲ صاوى ۷۹ قوله كما فسر فى حديث الصحيحين اخرجا عن عائشة قال النبى صلى الله عليه وسلم من نوقش فى العذاب عذب قالت فقلت اليس الله يقول فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال ذلك ليس بالحساب لكن ذلك العرض ومن نوقش فى الحساب هلك ۱۲ ک ۸۰ قوله يتجاوز عنه تجاوز درگذاشتن ودرگذشتن گناه وعفو کردن گناه ۱۲ صراح ۸۱ قوله تغل غل بالفتح درآوردن ۱۲ صراح ۸۲ قوله وفى قراءة لنافع وابن كثير وابن عامر والكسائى ويصلى بضم الياء وفتح الصاد واللام المشددة من التصلية وهو الادخال فى النار ۱۲ كمالين ۸۳ قوله وحقت بالفارسية سزاوار گوش کردن است من قولهم هو محقوق بكذا وحقيق به اى جعلت حقيقة بالاستماع والانقياد آه ۱۲ روح

۱ قوله لن يحور اى لن يرجع الى ربه تكذيبا بالبعث قال ابن عباس رضى الله عنه ما عرفت تفسيره حتى سمعت اعرابية تقول لبنتها حورى اى ارجعى ۱۲ مدارک ۲ قوله بلى الخ ايجاب لما بعد النفى فى لن يحور اى بلى ليحورن ۱۲ مدارک ۳ قوله بصيرا اى لا يخفى عليه فلا بد ان يرجعه ويجازيه عليه ۱۲ مدارک ۴ قوله هو الحمرة فى الافق بعد غروب الشمس اخرج مالک عن ابن عمر ان الشفق الحمرة ورواه ابن المنذر عن ابن عمر وابن ابى حاتم عن ابن عباس وبه اخذ مالک والشافعى وابو يوسف ومحمد وهو رواية عن ابى حنيفة وعليه الفتوى كما فى شرح الوقاية وغيره واخرج عبد الرزاق عن ابى هريرة الشفق البياض وهو المشهور عن ابى حنيفة وروى اسد بن عمرو عنه انه رجع عنه ۱۲ ک ۵ قوله وسق الوسق الجمع ولذا قيل للحمل لاجتماعه على ظهر البعير ۱۲ ک ۵ قوله وسق وسق گرد کردن قوله تعالى والليل وما وسق ۱۲ صراح ۶ قوله طبقا عن طبق فى الصراح طبق حال مردم ومنه قوله تعالى طبقا عن طبق اى حالا عن حال يوم القيامة ۱۲ ۷ قوله حالا بعد حال فان كل واحد مطابق لاخيه فى الشدة والهول والطبق ما طابق غيره ماهذا يطبق لذا اى لا يطابقه وفى كلامه اشارة الى ان عن بمعنى بعد وقد يبقى على معناه وهو المجاوزة ويجوز حمل كلام المفسر عليه بان يكون بيانا لحاصل المعنى ومحل عن طبق صفة لطبقا اى طبقا مجاوزا الطبق او حال من ضمير لتركبن اى مجاوزين الطبق ۱۲ ک ۸ قوله وهو الموت اى ادبى وما قبلها من الدوابى وقيل حال بعد حال من مثل الصغر والكبر والهرم او الغنى والفقر والصحة والسقم اخرج عبد بن حميد عن قتادة فى الآية قال بينما صاحب الدين فى رخاء اذ صار فى بلاء اذا صار فى رخاء ولنعيم بن حماد عن مكحول تكونون فى كل عشرين سنة على حال لم تكونوا مثلها ۱۲ ک ۹ قوله ثم الحياة الخ هذا قول ابن عباس وقال عكرمة رضيع ثم فطيم ثم غلام ثم شاب ثم شيخ وقيل المعنى لتركبن سنن من قبلكم واحوالهم ۱۲ صاوی ۱۰ قوله فما لهم الخ الفاء لترتيب ما بعدها من الانكار والتعجيب على ما قبلها من احوال يوم القيامة وهو الامور الموجبة للايمان لظهور الحجة لان ما اقسم به من التغيرات العلوية والسفلية يدل على خالق عظيم القدرة يبعد ممن له عقل عدم الايمان به والانقياد له ۱۲ صاوی ۱۱ قوله يخضعون من الخضوع اللازم للسجود او لا يسجدون لتلاوته فالسجدة على معناه ۱۲ ک ۱۲ قوله لاعجازه فانهم من اهل اللسان فيجب عليهم ان يجزموا باعجاز القرآن عند سماعه بكونه كلاما الهيا ويعلموا بذلك صدق محمد فى دعوى النبوة فيطيعوه فى جميع الاوامر والنواهى ۱۲ روح ۱۳ قوله يوعون من الايعاء وهو جمع الشئ فى الوعاء عن ابن عباس ومجاهد وقتادة ما يسرون ويكتمون فى صدورهم اى من الكفر والعداوة ۱۲ ک ۱۴ قوله ولا من به عليهم من المنة كذا هو بالواو فى النسخ المعتبرة فلعله مبنى على جواز عموم المشترک كما هو قول الشافعى وفى الانوار باو الفاصلة كما هو الظن وتفسير الاول مروى عن ابن عباس والثانى عن الحسن البصرى ۱۲ ک ۱۵ قوله سورة البروج حكمة نزول هذه السورة تثبيت المؤمنين على ايمانهم وصبرهم على اذى الكفار بتذكيرهم بما جرى لمن تقدمهم ۱۲ صاوی ۱۶ قوله ذات البروج اى صاحبة الطرق والمنازل التى تسير فيها الكواكب السبعة سميت بروجا لظهورها لان البرج فى الاصل الامر الظاهر من التبرج ثم صار حقيقة عرفية للقصر العالى لظهوره ۱۲ صاوی ۱۷ قوله للكواكب اثنا عشر برجا آه شبهت بالقصور لانها تنزلها السيارات والبرج القصر والمراد بالسماء كل سماء او جنسه والبروج وان اعتبرت عند اهل الهيئة فى الثامنة فيظهر فى كل سماء للمحاذاة او الفلک الفلک الاعلى كذا فسرت الثلثة فى الحديث اخرجه الترمذى عن ابى هريرة والطبرانى عن ابى مالک الاشعرى وروى ابن المنذر عن على المشهود يوم النحر ولابن جرير عن ابن عباس الشاهد الله والمشهود يوم القيمة والطبرى عن الحسن بن على الشاهد جدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى النسائى عن ابن عباس مثله ۱۲ ک ۱۸ قوله يوم الجمعة الخ خصه مع ان باقى الزمان يشهد كذلک لان فيه مزية وهى ساعة اجابة واجتماع الناس ۱۲ ۱۹ قوله فى الحديث فقال ابو هريرة وابن عباس الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة وروى مرفوعا اليوم موعود يوم القيامة واليوم المشهود يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة اخرجه الترمذى فى جامعه ۱۲ خطيب ۲۰ قوله فالاول موعود الخ فان قيل كل من الجمعة وعرفة شاهد ومشهود فما وجه التخصيص قلنا المخصص ارادة المصطلح ووجه المناسبة لا يلزم اطراده ۱۲ ۲۱ قوله وجواب القسم آه قضية كلامه انه الجواب مع كونه دعاء كقوله قتل الانسان والذى ذكره غيره انه اذا كان دعاء لا يكون جوابا والجواب ان بطش ربک لشديد ومن ثم قال القاضى والاظهر انه دليل الجواب المحذوف وكانه قيل انهم ملعونون يعنى كفار مكة كما لعن اصحاب الاخدود فان السورة وردت لتثبيت المؤمنين على اذاهم وتذكيرهم بما جرى على من قبلهم وقيل الجواب محذوف والتقدير ان الامر حق فى الجزاء ۱۲ ج ۲۲ قوله محذوف صدره وانما احتيج لهذا الحذف لان المشهور عند النحاة ان الماضى المثبت المتصرف الذى لم يتقدم معموله اذا وقع جوابا للقسم تلزمه اللام وقد لا يجوز الاقتصار على احدهما الا عند طول الكلام كما فى قوله تعالى والشمس وضحها الى قوله قد افلح من زكها او فى ضرورة ۱۲ جمل ۲۳ قوله تقديره لقد قتل الخ اى فحذفت اللام وقد وعلى هذا فقوله قتل خبر لا دعاء ۱۲ ۲۴ قوله اصحاب الاخدود الشق فى الارض واختلف فيهم مع اتفاقهم ان بعض الكفرة عمدوا الى بعض المؤمنين عشرين الفا او اقل واكثر من اهل فارس او اليمن او الحبشة او نجران او الشام ان يرجعوا الى الكفر قالوا فحفروا لهم فى الارض اخاديد واججوا فيها نيرانا واعدوهم عليها فلم يقبلوا الكفر فقذفوهم فيها وقصته على ما رواه مسلم والترمذى ان ملكا كان له ساحر فلما كبر ضم اليه غلاما ليعلمه وكان فى طريقه راهب فمال قلبه عليه فراى فى طريقه يوما دابة عظيمة قد حبست الناس فاخذ حجرا فقال اللهم ان كان امر الراهب احب اليک من امر الساحر فاقتل هذه الدابة حتى يمضى الناس فرماها فقتلها فاتى الراهب فاخبره فقال له الراهب انت اليوم افضل منى فانک ستبتلى فان ابتليت فلا تدل على وكان الغلام يبرئ الاكمه والابرص وعمى جليس الملک ۱۲ اى صار اعمى فابرأه فآمن بالله فسأله الملک عمن ابرأ فقال ربى فغضب فدل على الغلام فعذبه فدل على الراهب فقده بالمنشار وارسل الغلام الى جبل ليطرح من ذروته فدعا فرجف بالقوم فهلكوا ونجا ثم اجلسه فى سفينة ليغرق فدعا فانكفأت السفينة بمن معه فغرقوا ونجا فقال الغلام انک لست بقاتلى حتى تجمع الناس وتصلبنى وتاخذ سهما من كنانتى وتقول بسم الله رب الغلام وترمينى به فرماه فوقع فى صدغه فمات فآمن الناس فاخذ باخاديد واوقدت فيها النيران فقال من لم يرجع عن دينه فاطرحوه فيها ففعلوا حتى جاءت امرأة معها صبى فتقاعست ان تقع فيها فقال الغلام يا اماه اصبرى فانک على الحق انتهى وكان ذلک فى الفترة بين عيسى ومحمد صلعم وروى انه كان ذلک قبل مولد النبى صلى الله عليه وسلم بسبعين سنة والملک حمير واسمه يوسف ذو نواس بن شراحيل واسم الغلام عبد الله بن تامر وعن مقاتل كان الاخدود ثلثا واحدة بنجران باليمن واخرى بفارس اما التى بالشام فلانطيانوس الرومى واما التى بفارس فبخت نصر الرومى واما التى بارض العراق فهو لذو نواس وعن عكرمة كانوا من النبط والقرآن انزل فى التى كانت بنجران وذلک انهم اسلم منهم سبعة وثمانون انسانا وهذا بعد ما رفع عيسى الى السماء فسمع ذلک ذو نواس فخد لهم خدودا الى آخر القصة كذا فى المعالم ۱۲ ک ۲۵ قوله انجى المؤمنين وكانوا سبعة وسبعين وهؤلاء لم يرجعوا عن دينهم والذين رجعوا اعشرة او احد عشر ۱۲ ۲۶ قوله الى من ثم اى الى من هم قعود على الاخدود وهم الصحابة ۱۲ ۲۷ قوله فاحرقتهم الخ كذا حكاه البغوى عن الربيع بن انس ۱۲ ک ۲۸ قوله وما نقموا منهم اى ما عابوا منهم الا ايمانهم وانما عبر بالمستقبل مع ان الايمان وقع منهم فى الماضى لان تعذيبهم والانكار ليس للايمان الذى وجد منهم فى الماضى بل لدوامهم عليه فى المستقبل اذ لو كفروا فى المستقبل لما عذبوا على ما مضى فكانه قال الا ان يستمروا على ايمانهم ۱۲ صاوی ۲۸ قوله وما نقموا اى وما عابوا انهم وما انكروا الا الايمان مدارک وفى المفردات نقمت الشئ اذا انكرته اما باللسان او بالعقوبة وبالغارية وما

اَنْ مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اى انه لَّنْ يَّحُوْرَ ۝ يرجع الى ربه بَلٰى يرجع اليه اِنَّ رَبَّهٗ كَانَ بِهٖ بَصِيْرًا ۝ عالما برجوعه اليه فَلَآ اُقْسِمُ لا زائدة بِالشَّفَقِ ۝ هو الحمرة فى الافق بعد غروب الشمس وَالَّيْلِ وَمَا وَسَقَ ۝ جمع ما دخل عليه من الدواب وغيرها وَالْقَمَرِ اِذَا اتَّسَقَ ۝ اجتمع وتم نوره وذلك فى الليالى البيض لَتَرْكَبُنَّ ايها الناس اصله تركبونن حذفت نون الرفع لتوالى الامثال والواو لالتقاء الساكنين طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ۝ حالا بعد حال وهو الموت ثم الحياة وما بعدها من احوال القيامة فَمَا لَهُمْ اى الكفار لَا يُؤْمِنُوْنَ ۝ اى اى مانع لهم من الايمان او اى حجة لهم فى تركه مع وجود براهينه وَاِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْاٰنُ لَا يَسْجُدُوْنَ ۝ يخضعون بان يؤمنوا به لاعجازه بَلِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا يُكَذِّبُوْنَ ۝ بالبعث وغيره وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا يُوْعُوْنَ ۝ يجمعون فى صحفهم من الكفر والتكذيب واعمال السوء فَبَشِّرْهُمْ اخبرهم بِعَذَابٍ اَلِيْمٍ ۝ مؤلم اِلَّا لكن الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَهُمْ اَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُوْنٍ ۝ غير مقطوع ولا منقوص ولا يمن به عليهم

سورة البروج مكية ثنتان وعشرون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ وَالسَّمَآءِ ذَاتِ الْبُرُوْجِ ۝ للكواكب اثنا عشر برجا تقدمت فى الفرقان وَالْيَوْمِ الْمَوْعُوْدِ ۝ يوم القيمة وَشَاهِدٍ يوم الجمعة وَّمَشْهُوْدٍ ۝ يوم عرفة كذا فسرت الثلثة فى الحديث فالاول موعود به والثانى شاهد بالعمل فيه والثالث يشهده الناس والملائكة وجواب القسم محذوف صدره اى لقد قُتِلَ لعن اَصْحٰبُ الْاُخْدُوْدِ ۝ الشق فى الارض النَّارِ بدل اشتمال منه ذَاتِ الْوَقُوْدِ ۝ ما توقد فيه اِذْ هُمْ عَلَيْهَا اى حولها على جانب الاخدود على الكراسى قُعُوْدٌ ۝ وَّهُمْ عَلٰى مَا يَفْعَلُوْنَ بِالْمُؤْمِنِيْنَ بالله من تعذيبهم بالالقاء فى النار ان لم يرجعوا عن ايمانهم شُهُوْدٌ ۝ حضور روى ان الله انجى المؤمنين الملقين فى النار بقبض ارواحهم قبل وقوعهم فيها وخرجت النار الى من ثم فاحرقتهم وَمَا نَقَمُوْا مِنْهُمْ اِلَّآ اَنْ يُّؤْمِنُوْا بِاللّٰهِ الْعَزِيْزِ فى ملكه الْحَمِيْدِ ۝ المحمود الَّذِيْ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيْدٌ ۝ اى ما انكر الكفار على المؤمنين الا ايمانهم اِنَّ الَّذِيْنَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ بالاحراق ثُمَّ لَمْ يَتُوْبُوْا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ بكفرهم وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيْقِ ۝ اى عذاب احراقهم المؤمنين فى الاخرة وقيل فى الدنيا بان خرجت النار فاحرقتهم كما تقدم اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَهُمْ جَنّٰتٌ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيْرُ ۝ اِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ بالكفار لَشَدِيْدٌ ۝ بحسب ارادته اِنَّهٗ هُوَ يُبْدِئُ الخلق

www.besturdubooks.wordpress.com

٥١ قوله ويعيد اى يخلقهم ابتداء ثم يعيدهم بعد ان صيرهم ترابا دل باقتداره على الابداء والاعادة على شدة بطشه او اوعد الكفرة بانه يعيدهم كما بدأهم ليبطش بهم اذ لم يشكروا نعمة الابداء وكذبوا بالاعادة ١٢ مدارک ٥٢ قوله وهو الغفور الودود آه لما ذكر شدة بطشه ذكر كونه غفورا ساترا الذنوب عباده ودودا لطيفا بهم محسنا اليهم والظاهر ان الودود مبالغة في الواد وقالت المعتزلة غفور لمن تاب وقال اصحابنا غفور مطلقا لمن تاب ولمن لم يتب لان الآية مذكورة في معرض التمدح والتمدح بكونه غفورا مطلقا اتم فالحمل عليه اولى ولان الغفور صيغة مبالغة فالمناسب ان يحمل على الاطلاق ١٢ ج ٥٣ قوله الودود اى المحب لاوليائه وقيل الفاعل باهل طاعته ما يفعله الودود من اعطائهم ما ارادوا ١٢ مدارک ٥٤ قوله بالرفع آه اے وبالجر ايضا وفي الخطيب قرأ حمزة والكسائي بجر الدال على انه نعت للعرش او لربك في قوله ان بطش ربك لشديد قال مكي وقيل لا يجوز ان يكون نعتا للعرش لانه من صفات الله تعالى آه وهذا ممنوع لان مجد العرش علوه وعظمه كما قاله الزمخشري وقد وصف العرش بالكريم في آخر المؤمنين وقرأ الباقون برفع الدال على انه خبر بعد خبر وقيل هو نعت لذو واستدل بعضهم على تعدد الخبر بهذه الآية ومن منعه قال وهما في معنى خبر واحد اى جامع بين هذه الاوصاف الشريفة او كل منها خبر لمبتدأ مضمر والمجد هو النهاية في الكرم والفضل والله سبحانه موصوف بذلك وتقدم وصف عرشه بذلك ١٢ جمل ٥٥ قوله فعال لما يريد الخ اتى بصيغة فعال اشارة للكثرة وختم بها الصفات لكونه كالنتيجة لها والمعنى يفعل ما يريد ولا يعترض عليه ولا يغلبه غالب فيدخل اولياءه الجنة لا يمنعه مانع و يدخل اعداءه النار لا ينصرهم منه ناصر وفي

هذه الآية دليل على ان جميع افعال العباد مخلوقة لله تعالى ولا يجب عليه شئ لان افعاله بحسب ارادته ١٢ صاوی ٥٦ قوله هل اتاك اى آه جاء اى قد اتاك لان الاستفهام للتقرير ١٢ روح ٥٧ قوله محيط فيه وجوه احدها ان المراد وصف اقتداره عليهم وانهم في قبضته وحصره كالمحاط اذا احيط به من ورائه ينسد عليه مسلكه فلا يجد مهربا يقول الله تعالى فهم كذا في قبضتي وانا قادر على اهلاكهم ومعاجلتهم بالعذاب على تكذيبهم اياك فلا تجزع من تكذيبهم اياك فليسوا يفوتوني اذا اردت الانتقام منهم وثانيها ان يكون المراد من هذه الاحاطة قرب اهلاكهم كقوله تعالى وظنوا انهم قد احيط بهم فهو عبارة عن مشارفة الهلاك وثالثها انه تعالى محيط باعمالهم اى عالم بها فيجازيهم عليها ١٢ ج ٥٨ قوله بل هو قرآن مجيد الخ اضراب عن شدة تكذيبهم وعدم كفهم عنه الى وصف القرآن بما ذكر للاشارة الى انه لا ريب فيه ولا يضره تكذيب هؤلاء ١٢ جمل ٥٩ قوله هو في الهواء فوق السماء السابعة وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال ان في صدر اللوح لا اله الا الله وحده دينه الاسلام ومحمد عبده ورسوله فمن آمن بالله عز وجل وصدق بوعده واتبع رسله ادخله الجنة قال واللوح لوح من درة بيضاء طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وحافتاه الدر والياقوت ودفتاه ياقوتة حمراء وقلمه النور وكتابه نور معقود بالعرش واصله في حجر ملك ١٢ ٦٠ قوله من درة بيضاء الخ اخرجه البغوي مسندا عن طريق التعليق والطبراني عن ابن عباس مرفوعا ان الله خلق لوحا محفوظا من درة بيضاء صفحاتها من ياقوتة حمراء ١٢ ک ٦١ قوله اصله كل آت ليلا لانه يجد الابواب مغلقة فيطرقها والمراد اصالته بالنسبة الى ما بعده الا فالاصل في الحقيقة هو معنى الضارب بدفع ومنه الطريق لانه مطروق ١٢ ک ٦٢ قوله لطلوعها اى لظهورها في الليل والنجم هو المراد في الآية وقيل سمي بالطارق لانه يطرق الجني ١٢ ک ٦٣ قوله مبتدأ اى وما الاستفهامية مبتدأ او خبر اى وما الاستفهامية مبتدأ وخبره ما بعده ١٢ ک ٦٤ قوله وما بعد ما الاولى وهو جملة ادراك وقوله وفيه تعظيم اى في الاستفهام الثاني وهو ما الطارق فهو للتعظيم واما الاول فهو للانكار جمل وعبارة ابى السعود فما الاولى مبتدأ وادراك خبره الثانية خبر والطارق مبتدأ ١٢ ٦٥ قوله الثريا او كل نجم الخ هذان قولان من ثلاثة ثالثها ان المراد به زحل ومحله في السماء السابعة لا يسكنها غيره من النجوم فاذا اخذت النجوم امكنتها من السماء هبط فكان معها ثم يرجع الى مكانه من السماء السابعة فهو طارق حين ينزل وحين يصعد ١٢ صاوی ٦٦ قوله فهي مزيدة اى وكل مبتدأ وعليها خبر مقدم وحافظ مبتدأ مؤخر والجملة خبر كل ويجوز ان يكون عليها هو الخبر وحده وحافظ فاعل به ويجوز ان يكون كل مبتدأ وحافظ خبره وعليها متعلق بحافظ وما مزيدة ايضا وهذا كله تفريع على قول البصريين ١٢ ج ٦٧ قوله واسمها محذوف وهو ضمير الشان واللام فارقة بين المخففة والنافية اى انه كل نفس عليها حافظ ليحفظها من الآفات او تحفظ عملها وقال الكوفيون ان نافية واللام بمعنى الا ١٢ مدارک ٦٨ قوله واللام فارقة اى بين المخففة والنافية وقوله وبتشديدها اى بتشديد الميم وهى قراءة ابن عامر وعاصم وقرأ الباقون بتخفيفها ١٢ خطيب ٦٩ قوله ولما بمعنى الا والاستثناء مفرغ والمعنى ليس كل نفس في حال من الاحوال الا حال كونه عليها حافظا وانكر الجوهري كون لما بمعنى الا ورد بانه لغة لهذيل يقال اقسمت عليك لما فعلت اى الا فعلت ونقله ابو حيان عن الاخفش والحافظ من الملائكة من يحفظ عملها من خير وشر كما روى عن ابن عباس وروى ابن المنذر عن قتادة وحفظة يحفظون عملك ورزقك واجلك ١٢ ک ٧٠ قوله والحافظ من الملائكة الخ يحتمل ان يراد الحفظ من العاهات والآفات وهم عشرة بالليل وعشرة بالنهار لكل آدمي فان كان مؤمنا وكل الله به مائة وستين ملكا يذبون عنه كما يذب عن قصعة العسل الذباب ولو وكل العبد الى نفسه طرفة عين لاختطفته الشياطين او حفظ الاعمال وهما رقيب وعتيد وعليه درج المفسر وقيل المراد بالحافظ الله تعالى فتحصل ان الحافظ قيل الكاتب او مطلق الملائكة الحفظة او الله تعالى والاحسن ان يراد ما هو اعم ١٢ صاوی ٧١ قوله فلينظر الانسان الخ لما ذكر تعالى ان كل نفس عليها حافظا تبع ذلك بوصية الانسان بالنظر في اول نشأته والامر للايجاب ١٢ صاوی ٧٢ قوله ذى اندفاق من الرجل والمرأة في رحمها اشارة الى دفع ما يتوهم ان الماء مدفوق لا دافق بانه بمعنى النسبة كلابن وتامر اى ذى دفق ولما

وَيُعِيدُ ○ فلا يعجزه ما يريد وَهُوَ الْغَفُورُ للمؤمنين المذنبين الْوَدُودُ ○ المتودد الى اوليائه بالكرامة
ذُو الْعَرْشِ خالقه ومالكه الْمَجِيدُ ○ بالرفع المستحق لكمال صفات العلو فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ○ لا يعجزه
شئ هَلْ أَتَاكَ يا محمد حَدِيثُ الْجُنُودِ ○ فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ ○ بدل من الجنود واستغنى بذكر فرعون
عن اتباعه وحديثهم انهم اهلكوا بكفرهم وهذا تنبيه لمن كفر بالنبي صلى الله عليه وسلم والقران ليتعظوا
بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ ○ بما ذكر وَاللَّهُ مِن وَرَائِهِم مُّحِيطٌ ○ لا عاصم لهم منه بَلْ هُوَ قُرْآنٌ
مَّجِيدٌ ○ عظيم فِي لَوْحٍ هو في الهواء فوق السماء السابعة مَّحْفُوظٍ ○ بالجر من الشياطين ومن
تغير شئ منه وطوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وهو من درة بيضاء
قاله ابن عباس رضى الله عنهما

سورة الطارق مكية سبع عشرة اية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ○ وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ○ اصله كل آت ليلا ومنه النجوم لطلوعها ليلا وَمَا أَدْرَاكَ اعلمك
مَا الطَّارِقُ ○ مبتدأ وخبر في محل المفعول الثاني لأدرى وما بعد ما الاولى خبرها وفيه تعظيم
لشان الطارق المفسر بما بعده هو النَّجْمُ اى الثريا او كل نجم الثَّاقِبُ ○ المضئ لثقبه الظلام بضوئه و
جواب القسم إِن كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ○ بتخفيف ما فهي مزيدة وان مخففة من الثقيلة واسمها
محذوف اى انه واللام فارقة وبتشديدها فان نافية ولما بمعنى الا والحافظ من الملائكة يحفظ عملها
من خير وشر فَلْيَنظُرِ الْإِنسَانُ نظر اعتبار مِمَّ خُلِقَ ○ من اى شئ جوابه خُلِقَ مِن مَّاءٍ دَافِقٍ ○ ذى
اندفاق من الرجل والمرأة في رحمها يَخْرُجُ مِن بَيْنِ الصُّلْبِ للرجل وَالتَّرَائِبِ ○ للمرأة وهى عظام
الصدر إِنَّهُ تعالى عَلَىٰ رَجْعِهِ بعث الانسان بعد موته لَقَادِرٌ ○ فاذا اعتبر اصله علم ان القادر
على ذلك قادر على بعثه يَوْمَ تُبْلَى تختبر وتكشف السَّرَائِرُ ○ ضمائر القلوب في العقائد والنيات فَمَا
لَهُ لمنكر البعث مِن قُوَّةٍ يمتنع بها عن العذاب وَلَا نَاصِرٍ ○ يدفعه عنه وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ ○
المطر لعوده كل حين وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ ○ الشق عن النبات إِنَّهُ اى القران لَقَوْلٌ فَصْلٌ ○
يفصل بين الحق والباطل وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ ○ باللعب والباطل إِنَّهُمْ اى الكفار يَكِيدُونَ
كَيْدًا ○ يعملون المكائد للنبي صلى الله عليه وسلم وَأَكِيدُ كَيْدًا ○ استدرجهم من حيث لا
يعلمون فَمَهِّلِ يا محمد الْكَافِرِينَ أَمْهِلْهُمْ تاكيد حسنه مخالفة اللفظ اى انظرهم رُوَيْدًا ○
قليلا وهو مصدر مؤكد لمعنى العامل مصغر رود او ارود على الترخيم وقد اخذهم الله

كان كون النطفة ذا دفق بمعنى وقوع الدفق عليه عبر عنه المفسر بالاندفاق وما نقل عن الليث من مجئ دافق بمعنى منصب فلم يثبت كما في القاموس وقد يجعل دافق بمعنى مدفوق عكس قولهم سيل مفعم وقد يجعل الاسناد مجازيا والدفق لصاحبه ١٢ ک ٧٣ قوله ذى اندفاق اشارة الى ان قوله تعالى دافق على النسب اى ذى دفق كما اندفاق وقال ابن عطية يصح ان يكون الماءان دافقان بعضه يدفق بعضا اى يدفعه فمنه دافق ومنه مدفوق خطيب ولم يقل من مائين لامتزاجهما في الرحم واتحادهما حين ابتدئ في خلقه ١٢ مدارک ٧٤ قوله وهى عظام الصدر جمع تريبة قال ابن عباس وهى موضع القلادة من الصدر قال القاضي المنى فضلة الهضم الرابع وان كان يخرج من جميع الاعضاء فلا شك ان الدماغ اعظمها معونة في توليده وله خليفة وهو النخاع وهو في الصلب وشعب كثيرة نازلة الى الترائب وهما اقرب الى اوعية المنى فلذلك خصا بالذكر وقيل الوجه ان القلب والنخاع والقوى الدماغية والكبد كلها يتعاون في ابراز ذلك الفضل قابلا للتوليد وقوله من بين الصلب والترائب عبارة مختصرة جامعة لتاثير الاعضاء الثلثة فالترائب يشمل القلب والكبد والصلب والنخاع الناشئ من الدماغ قال العلامة ولو جعل ما بين الصلب والترائب كناية عن جميع البدن لم يبعد ١٢ ک ٧٥ قوله يوم تبلى تبلى من البلاء وهو الاختبار والكشف بيان لمعنى المراد اللازم للاختبار ١٢ ک ٧٦ قوله المطر لعوده وفي البيضاوى وغيره على قوله ذات الرجع ترجع في كل دورة الى الموضع الذى تحرك عنه وقيل الرجع المطر ١٢ ٧٧ قوله لعوده الخ او لما قيل ان السحاب يحمل الماء من البحار ثم يرجعه الى الارض وللحاكم باسناد صحيح عن ابن عباس فهو المطر بعد المطر وقيل وصف السماء بالرجع لانه يرجع في كل دورة الى ما كان تحرك منه ١٢ ک ٧٨ قوله واكيد كيدا اى اجازيهم على كيدهم وسمى الجزاء كيدا لمشاكلته وقيل صـ

www.besturdubooks.wordpress.com

لـه قوله ونسخ الامهال الخ اے على ان المعنے اترک الكافرين ولا تتعرض لهم واصبر على اذاہم ۱۲ صاوی ٢ه قوله مكية اے فی قول الجمهور وقال الضحاک مدنية وكان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یحبها لکثرة ما اشتملت علیہ من العلوم والخیرات وفی الحدیث سئلت عائشة بای شئ کان یوتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قالت کان یقرأ فی الاولی بسبح اسم ربک الاعلی وفی الثانیة بقل یا ایها الکافرون وفی الثالثة بقل ہو اللہ احد والمعوذتین ومن جملة فوائدها ان الاکثار من تلاوتها یورث الحفظ ۱۲ صاوی ٣ه قوله نزه ربک ای نزه ذاته عما لا یلیق به والاسم صلة وذلک بان یفسر الاعلی بمعنے العلو الذی ہو القهر والاقتدار لا بمعنے العلو فی المکان وقیل قل سبحان ربی الاعلی وفی الحدیث لما نزلت قال علیہ السلام اجعلوها فی سجودکم ۱۲ مدارک ٤ه قوله اے نزه ربک عما لا یلیق به الخ وقیل نزه اسماءه عن الالحاد فیه بالتاویلات الزائغة واطلاقه علی غیره وذهب جماعة من الصحابة والتابعین الی ان معناه قل سبحان ربی الاعلی وعن ابن عباس سبح اے صل بامر ربک الاعلی ۱۲ ک ٥ه قوله ولفظ اسم زائد اے لیس بمتعین بل کما تنزه الذات ینزه الاسم ایضا عن ان یسمی به غیره ومن جملة تنزیه الاسم ان لا یذکر فی مواضع الاقذار وبان یذکر علی وجه التعظیم والتفخیم فی المواضع الطاهرة الفاخرة ومن جملة تنزیه الاسم استحضار عظمة المسمے عند ذکره ۱۲ صاوی ٥ه قوله صفة لربک اے فهو مجرور بکسرة مقدرة علی الالف وهذه الصفة جاریة مجرے التعلیل کانه قال سبح اسم ربک لکونه مرتفع المکانة متنزها عن النقائص ازلا وابدا ولا یصح ان یکون صفة لاسم منصوب بالفتحة المقدرة مع جعل الذی خلق الخ صفة لربک لما یلزم علیه من الفصل بین الصفة والموصوف بصفة غیره نظیر قولک جاء فی غلام هند العاقل الحسنة وهو ممتنع فان جعل الموصول نعتا مقطوعا جاز ۱۲ صاوی ٦ه قوله الذی خلق فسوے جواب عن سوال مقدر کانه قیل الاشتغال بالتسبیح انما یکون بعد معرفة المولی فما الدلیل علی وجوده فاجاب بما ذکر ومفعول خلق محذوف ای کل شئ ۱۲ صاوی ٧ه قوله والذی قدر اے اوقع تقدیره فی اجناس الاشیاء وانواعها واشخاصها ومقادیرها وصفاتها وافعالها وآجالها وغیر ذلک من احوالها فجعل البطش للید والمشی للرجل والسمع للاذن والبصر للعین ونحو ذلک وقوله فهدی اے هدی الانسان ودله لسبیل الخیر والشر والسعادة والشقاوة وهدی الانعام لمراعیها ۱۲ مختصر من الجمل ٨ه قوله غثاء من باب قعد وهذا مثل ضربه اللہ للکفار بذهاب الدنیا بعد نضارتها ۱۲ ٩ه قوله غثاء الخ اصله کما قاله الراغب ما یاتی به السیل من النبات الیابس فارادة الیابس منه من استعمال المقید بمعنے المطلق ۱۲ ک ١٠ه قوله جافا خشک وقوله هشیما گیاه خشک ودرخت بوسیده ۱۲ صراح ١١ه قوله اسود یابسا وذلک ان الکلاء اذا جف ویبس اسود وهو صفة لغثاء مؤکدة وقیل حال من المرعی اخر للفاصل اے اسود من شدة الخضرة ۱۲ ک ١٢ه قوله سنقرئک آه اے علی لسان جبریل وهذا بشارة من اللہ لنبیه صلی اللہ علیه وسلم باعطاء آیة بینة وهی ان یقرأ علیه جبریل ما یقرأ علیه من الوحی وهو امی لا یقرأ ولا یکتب فیحفظ ولا ینساه وهذه الآیة تدل علی المعجزة من وجهین الاول الاخبار من اللہ تعالی بما یحصل فی المستقبل الثانی کونه یحفظ هذا الکتاب العظیم من غیر دراسة ولا تکرار ولا ینساه ابدا ۱۲ جمل وصاوی ١٣ه قوله بنسخ تلاوته وحکمه الخ لان ما نسخ تلاوته یترک حفظه فینسے والاولی الاقتصار علی نسخ التلاوة کما فعله القاضی ۱۲ ک ١٤ه قوله بنسخ تلاوته وحکمه الخ الباء سببیة والمعنے ان نسخ تلاوته وحکمه معا سبب فی جواز نسیانک له واما ما نسخت تلاوته فقط او حکمه فقط فلا ینساه للاحتیاج الی تبلیغ حکمه او تلاوته ۱۲ صاوی ١٥ه قوله للشریعة السهلة قال الضحاک والیسری هی الشریعة الیسری وهی الحنیفیة السهلة وقال ابن مسعود الیسری الجنة اے نیسرک اے العمل المؤدی الی الجنة وقیل الیسرے الطریقة الیسری وهی اعمال الخیر ۱۲ خطیب ١٦ه قوله ان نفعت الذکری وتقییدا التذکیر بنفع الذکری لما ان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم طالما کان یذکرهم ویستفرغ فیه جهده حرصا علی ایمانهم وکان لا یزید ذلک بعضهم الا کفرا وعنادا فامر علیه الصلوة والسلام بان یختص التذکیر بمدار النفع فی الجملة بان یکون من تذکره کلا او بعضا ممن یرجی منه التذکر ولا یتعب نفسه فی تذکیر من لا یزیده التذکیر الا عتوا ونفورا من المطبوع علی قلوبهم ۱۲ روح ١٧ه قوله من تذکره یشیر اے تقدیر المفعول المذکور فی سیذکر یعنے وان لم یقع منفعتها الا لبعض وعدم النفع لبعض آخر وفی القاموس جعل کلمة ان ههنا بمعنے قد ۱۲ ک ١٨ه قوله اے الکافر اے جنسه وقیل الذی هو اشقی الکفرة وهو الولید او عتبة ۱۲ ک ١٩ه قوله فیستریح جواب عما یقال لا واسطة بین الحیاة والموت فکیف وصف اللہ الاشقی بانه لا یموت فیها ولا یحیی فاجاب بان المعنے لا یموت موتا یستریح به ولا یحیی حیاة ینتفع بها ۱۲ صاوی ٢٠ه قوله ولا یحیی حیاة تنفعه کما یقال لمن ابتلی بالبلاء الشدید لا هو حی ولا میت وفی التاویلات النجمیة لا یموت نفسه بالکلیة فیستریح من عقوبات الحجاب والاحتجاب ولا یحیی قلبه بحیاة الایمان لکونه فی دار الجزاء لا فی دار التکلیف وقال القاشانی لا یموت لامتناع انعدامه ولا یحیی بالحقیقة لهلاکه الروحانی وقال الرازی معناه ان نفس احدهم فی النار تصیر فی حلقه فلا تخرج فیموت ولا ترجع الی موضعها من الجسم فیحیا ۱۲ ٢١ه قوله الصلوات الخمس هو المنقول عن علی وعمر بن عبد العزیز

ونسخ الامهال باٰية السيف اى بالامر بالجهاد والقتال سورة الاعلى مكية تسع عشرة
اٰية بِسۡمِ اللّٰهِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيۡمِ ○ سَبِّحِ اسۡمَ رَبِّكَ اى نزه ربك عما لا يليق به ولفظ اسم زائد الۡاَعۡلَى ○
صفة لربك الَّذِىۡ خَلَقَ فَسَوّٰى ○ مخلوقه جعله متناسب الاجزاء غير متفاوت وَالَّذِىۡ قَدَّرَ ما شاء
فَهَدٰى ○ الى ما قدره من خير وشر وَالَّذِىۡۤ اَخۡرَجَ الۡمَرۡعٰى ○ انبت العشب فَجَعَلَهٗ بعد الخضرة غُثَآءً
جافا هشيما اَحۡوٰى ○ اسود يابسا سَنُقۡرِئُكَ القرآن فَلَا تَنۡسٰٓى ○ ما تقرؤه اِلَّا مَا شَآءَ اللّٰهُ ان تنساه
بنسخ تلاوته وحكمه وكان صلى الله عليه وسلم يجهر بالقراءة مع قراءة جبريل خوف النسيان فكانه قيل له
لا تعجل بها انك لا تنسى فلا تتعب نفسك بالجهر بها اِنَّهٗ تعالى يَعۡلَمُ الۡجَهۡرَ من القول والفعل وَ
مَا يَخۡفٰى ○ منهما وَنُيَسِّرُكَ لِلۡيُسۡرٰى ○ للشريعة السهلة وهى الاسلام فَذَكِّرۡ عظ بالقرآن اِنۡ نَّفَعَتِ
الذِّكۡرٰى ○ من تذكره المذكور فى سَيَذَّكَّرُ بها مَنۡ يَّخۡشٰى ○ يخاف الله تعالى كاٰية فَذَكِّرۡ بِالۡقُرۡاٰنِ مَنۡ
يَّخَافُ وَعِيۡدِ وَيَتَجَنَّبُهَا اى الذكرى يتركها جانبا لا يلتفت اليها الۡاَشۡقَى ○ بمعنى الشقى اى الكافر
الَّذِىۡ يَصۡلَى النَّارَ الۡكُبۡرٰى ○ هى نار الاٰخرة والصغرى نار الدنيا ثُمَّ لَا يَمُوۡتُ فِيۡهَا فيستريح
وَلَا يَحۡيٰى ○ حياة هنيئة قَدۡ اَفۡلَحَ فاز مَنۡ تَزَكّٰى ○ تطهر بالايمان وَذَكَرَ اسۡمَ رَبِّهٖ مكبرا
فَصَلّٰى ○ الصلوات الخمس وذلك من امور الاٰخرة وكفار مكة معرضون عنها بَلۡ تُؤۡثِرُوۡنَ بالتحتانية
والفوقانية الۡحَيٰوةَ الدُّنۡيَا ○ على الاٰخرة وَالۡاٰخِرَةُ المشتملة على الجنة خَيۡرٌ وَّاَبۡقٰى ○ اِنَّ هٰذَا
اى فلاح من تزكى وكون الاٰخرة خيرا لَفِى الصُّحُفِ الۡاُوۡلٰى ○ المنزلة قبل القرآن صُحُفِ اِبۡرٰهِيۡمَ
وَمُوۡسٰى ○ وهى عشر صحف لابراهيم والتوراة لموسى ﴿ سورة الغاشية مكية ست و
عشرون اٰية بِسۡمِ اللّٰهِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيۡمِ ○ هَلۡ قد اَتٰٮكَ حَدِيۡثُ الۡغَاشِيَةِ ○ القيامة لانها
تغشى الخلائق باهوالها وُجُوۡهٌ يَّوۡمَئِذٍ عبر بها عن الذوات فى الموضعين خَاشِعَةٌ ○ ذليلة
عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ ○ ذات نصب وتعب بالسلاسل والاغلال تَصۡلٰى بضم التاء وفتحها نَارًا حَامِيَةً ○
تُسۡقٰى مِنۡ عَيۡنٍ اٰنِيَةٍ ○ شديدة الحرارة لَيۡسَ لَهُمۡ طَعَامٌ اِلَّا مِنۡ ضَرِيۡعٍ ○ هو نوع من الشوك
لا ترعاه دابة لخبثه لَّا يُسۡمِنُ وَلَا يُغۡنِىۡ مِنۡ جُوۡعٍ ○ وُجُوۡهٌ يَّوۡمَئِذٍ نَّاعِمَةٌ ○ حسنة لِّسَعۡيِهَا
فى الدنيا بالطاعة رَاضِيَةٌ ○ فى الاٰخرة لما رأت ثوابه فِىۡ جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ○ حسا ومعنى لَّا تَسۡمَعُ
بالياء والتاء فِيۡهَا لَاغِيَةً ○ اى نفس ذات لغو اى هذيان من الكلام فِيۡهَا عَيۡنٌ

بالياء المضمومة لابى عمرو وابن كثير وبالتاء المضمومة لنافع والمفتوحة للباقين ۱۲ کمالین ٣٠ه قوله اے نفس ذات لغو یشیر اے فاعل لا یسمع وعلی الاخیر الخ

واستدل به علی ان التحریمة شرط لا رکن واخرج ابن المنذر عن ابی سعید الخدری مرفوعا اعطے صدقة الفطر وخرج الی العید فصلی ولابن مردویه عنه کان صلعم یقرأ الآیة ثم یقسم الفطرة قبل ان یغدو الی الفطر وروی البیهقی عن ابن عمر انها نزلت فی زکوة الفطر وعن ابن مسعود رحمه اللہ امرأ تصدق وصلے ثم قرأ هذه الآیة واستشکل بان السورة مکیة ولم یکن بمکة عید ولا فطر واجیب بانه لما کان فی علم اللہ تعالی ان ذلک سیکون اثنی علی من فعله وفیه الاخبار عن الغیب قال محی السنة یجوز ان یکون النزول سابقا علی الحکم قال تعالی وانت حل بهذا البلد فالسورة مکیة وظهر اثر الحل یوم الفتح ۱۲ ک ٢٠ه قوله وذلک من امور الآخرة تمهید لارتباط هذه الآیة بما بعدها فقوله بل تؤثرون اضراب عن مقدر یستدعیه المقام ۱۲ صاوی ٢١ه قوله خیر وابقی اے لاشتمالها علی السعادة الجسمانیة والروحانیة ولذا انها غیر مخلوطة بالآلام وهی دائمة باقیة والدنیا لیست کذلک ۱۲ صاوی ٢٢ه قوله باهوالها من قوله یوم یغشاهم العذاب وقیل النار من قوله وتغشے وجوههم النار ۱۲ کمالین ٢٣ه قوله وجوه الخ استیناف واقع فی جواب سوال تقدیره وما حدیث الغاشیة ۱۲ ٢٤ه قوله عبر بها عن الذوات اے فهو مجاز مرسل من التعبیر عن الکل بالجزء وخص لوجه لکونه اشرف الاجزاء ولانه یظهر علیه ذلک اولا ۱۲ ٢٥ه قوله عاملة ناصبة بالفارسیة کار کننده محنت کشنده باشند ۱۲ ٢٦ه قوله بالسلاسل والاغلال اے بجر السلاسل والاغلال الثقیلة کما صرح به غیره ۱۲ ٢٧ه قوله من ضریع ضریع شبرق خشک وآن گیاه است در عرب وقال مجاهد هو نبت ذو شوک تسمیه القریش الشبرق فاذا هاج سموه الضریع وهو اخبث الطعام وابشعه ۱۲ خطیب ٢٨ه قوله وجوه یومئذ آه وجوه مبتدأ ولا باس بتنکیرها لانها فی موضع التنویع وخاشعة خبره وعاملة ناصبة خبران آخران لوجوه آه ابو السعود وفی السمین وجوه مبتدأ وخاشعة عاملة ناصبة صفات للمبتدأ الذی هو وجوه وتصلی هو الخبر ۱۲ ج ٢٩ه قوله لا تسمع

www.besturdubooks.wordpress.com

تعلیقات جدیدۃ من التفاسیر المعتبرۃ لحل جلالین

ل۵ قوله جارية اے علی وجه الارض من غیر اخدود ولا ینقطع جریها ابدا ۱۲ الخازن ۵۲ قوله فیها سرر مرفوعة آه قال ابن عباس الواحها من ذهب مكللة بالزبرجد والدر والیاقوت مرتفعة فی السماء مالم یجئ اهلها فاذا اراد ان یجلس علیها صاحبها تواضعت حتی یجلس علیها ثم ترتفع الی موضعها ۱۲ جمل ۵۳ قوله لاعری لها العروة من الدلو والکوز المقبض ۱۲ قاموس ۵۴ قوله علی حافات حافة کرانه ۱۲ صراح ۵۵ قوله وسائد وسائد جمع وساد بالکسر بالین ۱۲ صراح ۵۶ قوله طنافس جمع طنفس وهی مثلثة الطاء والفاء وکسر الطاء وفتح الفاء وبالعکس بسط لها خمل اے هدب کذا روی عن ابن عباس وقال الزمخشری بسط فاخرة وقال الراغب انها فی الاصل ثیاب محرم ثم استعیر للبسط ۱۲ ک ۵۷ قوله افلا ینظرون الی الابل الخ الهمزة داخلة علی محذوف والفاء عاطفة علیه والتقدیر اعموا فلا ینظرون وهو استفهام انکاری توبیخی وخصت الابل لکثرة منافعها کاکل لحمها وشرب لبنها والحمل علیها ورکوبها والتنقل علیها الی البلاد البعیدة وعیشها بای نبات اکلته کالشجر والشوک وصبرها علی العطش عشرة ایام واکثر وطواعیتها لکل من قادها ولو صغیرا ونهوضها وهی بارکة بالاحمال الثقیلة ولا توذی من وطئته برجلها وتاثرها بالصوت الحسن مع غلظ اکبادها ولا شیء من الحیوانات جمع هذه الاشیاء غیرها ولکونها افضل ما عند العرب جعلوها دیة القتل والابل اسم جمع لا واحد له من لفظه وانما له واحد من معناه کبعیر وناقة وجمل ۱۲ صاوی ۵۸ قوله کیف خلقت آه کیف منصوبة بخلقت علی الحال والجملة بدل من الابل فتکون بدل اشتمال فی محل جر وینظرون تعدی الی الابل بواسطة الی وتعدی الی کیف خلقت علی سبیل التعلیق وقد تبدل الجملة وفیها الاستفهام من الاسم الذی قبلها وان لم یکن فیه استفهام علی خلاف فی ذلک کقولهم عرفت زیدا ابو من هو والعرب یدخلون الی علی کیف فیقولون انظر الی کیف یصنع وکیف سوال عن حال والعامل فیها خلقت واذا علقت العامل عما فیه الاستفهام لم یبق الاستفهام علی حقیقته ۱۲ ع

جارِيَةٌ بالماء بمعنى عيون فِيهَا سُرُرٌ مَّرْفُوعَةٌ ذاتا وقدرا ومحلا وَّأَكْوَابٌ اقداح لا عرى لها مَّوْضُوعَةٌ على حافات العيون معدة لشربهم وَّنَمَارِقُ وسائد مَصْفُوفَةٌ بعضها بجنب بعض يستند اليها وَّزَرَابِيُّ بسط طنافس لها خمل مَبْثُوثَةٌ مبسوطة أَفَلَا يَنظُرُونَ اى كفار مكة نظر اعتبار إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ اى بسطت فيستدلون بها على قدرة الله تعالى و وحدانيته وصدرت بالابل لانهم اشد ملابسة لها من غيرها وقوله سطحت ظاهر فى ان الارض سطح وعليه علماء الشرع لا كرة كما قاله اهل الهيئة وان لم ينقض ركنا من اركان الشرع فَذَكِّرْ هم نعم الله ودلائل توحيده إِنَّمَا أَنتَ مُذَكِّرٌ لَّسْتَ عَلَيْهِم بِمُصَيْطِرٍ وفى قراءة بالصاد بدل السين اى بمسلط وهذا قبل الامر بالجهاد إِلَّا لكن مَن تَوَلَّىٰ اعرض عن الايمان وَكَفَرَ بالقران فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ عذاب الاخرة والاصغر عذاب الدنيا بالقتل و الاسر إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ رجوعهم بعد الموت ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ جزاءهم لا نتركه ابدا

سورة الفجر مكية او مدنية ثلاثون اية بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

وَالْفَجْرِ اى فجر كل يوم وَلَيَالٍ عَشْرٍ اى عشر ذى الحجة وَالشَّفْعِ الزوج وَالْوَتْرِ بفتح الواو وكسرها لغتان الفرد وَاللَّيْلِ إِذَا يَسْرِ اى مقبلا ومدبرا هَلْ فِي ذَٰلِكَ القسم قَسَمٌ لِّذِي حِجْرٍ عقل وجواب القسم محذوف اى لتعذبن يا كفار مكة أَلَمْ تَرَ تعلم يا محمد كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ إِرَمَ هى عاد الاولى فارم عطف بيان او بدل ومنع الصرف للعلمية والتانيث ذَاتِ الْعِمَادِ اى الطول كان طول الطويل منهم اربع مائة ذراع الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ فى بطشهم وقوتهم وَثَمُودَ الَّذِينَ جَابُوا قطعوا الصَّخْرَ جمع صخرة واتخذوها بيوتا بِالْوَادِ وادى القرى وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ كان يتد اربعة اوتاد يشد اليها يدى ورجلى من يعذبه الَّذِينَ طَغَوْا تجبروا فِي الْبِلَادِ فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ القتل وغيره فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ نوع عَذَابٍ إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ يرصد اعمال العباد فلا يفوته منها شئ ليجازيهم عليها فَأَمَّا الْإِنسَانُ الكافر إِذَا مَا ابْتَلَاهُ اختبره رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ بالمال وغيره وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ ضيق عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ كَلَّا ردع اى ليس الاكرام

۵۹ قوله فیستدلون بها الخ الحکمة فی تخصیص هذه الاشیاء بالذکر ان القرآن نزل علی العرب وکانوا یسافرون کثیرا فی الاودیة والبراری منفردین عن الناس والانسان اذا انفرد اقبل علی التفکر فاول ما یقع بصره علی البعیر الذی هو راکبه فیری منظرا عجیبا وان نظر الی فوق لم یر غیر السماء وان نظر یمینا وشمالا لم یر غیر الجبال وان نظر الی تحت لم یر غیر الارض فکانه تعالی امره بالنظر وقت الخلوة والانفراد ولا یحمله الکبر علی ترک النظر ۱۲ صاوی ۱۰ قوله سطحت الخ قال الامام الرازی ثبت بدلیل ان الارض کرة ولا ینافی ذلک قوله تعالی وذلک لان الکرة اذا کانت فی غایة الکبر کان کل قطعة منها تشابه السطح وذکر بعضهم الاجماع علی کرویتها ۱۲ ۱۱ قوله لا کرة قال الرازی وهو ضعیف لان الکرة اذا کانت فی غایة العظمة تکون کل قطعة منها کالسطح ۱۲ ۱۲ قوله وان لم ینقض الخ اے ما قاله اهل الهیئة من القواعد التی بنوها رکنا اے قاعدة فان ما قالوه لا ینقض من ارکان الشرع شیئا فهی کرة عند علماء الهیئة بطبعها وحقیقتها لکن الله تعالی اخرجها عن طبعها وحقیقتها بفضله وکرمه بتسطیح بعضها لاقامة الحیوانات علیها فاخرجها عما یقتضیه طبعها ۱۲ جمل ۱۳ قوله ای بمسلط فیکرههم علی الایمان من السطر بمعنی التسلط یقال سطر علیه اے تسلط فاصله السین والصاد بدل عنه ولهذا ذکر المفسر سیطر بالسین والافادة اثبات قراءة ابی عمرو فی المتن غالبا ۱۲ ک ۱۴ قوله لکن من تولی الخ یشیر الی ان الاستثناء منقطع وقد یجعل متصلا اے فذکرهم الا من قطع طمعک من ایمانه وقیل لست بمسلط علیهم الا علی من تولی فان جهادهم وقتلهم تسلط ۱۲ ک ۱۵ قوله اے فجر کل یوم کذا روی عن ابن عباس وصلوته او فجر یوم النحر او فجر اول یوم من المحرم ۱۲ ک ۱۶ قوله اے عشر ذی الحجة رواه احمد مرفوعا وهو قول مجاهد وقتادة والضحاک وعنه هی العشر الاول من المحرم ۱۲ ک ۱۷ قوله الفرد روی احمد والنسائی عن جابر مرفوعا العشر عشر الاضحی والوتر یوم عرفة والشفع یوم النحر قال ابن کثیر لا باس به وفی رفعه نکارة وروی احمد عن عمران بن حصین مرفوعا الصلوة بعضها شفع وبعضها وتر وقیل الشفع الخلق والوتر هو الله ۱۲ ک ۱۸ قوله اذا یسر السری الذهاب فی اللیل وقدیرا ومنه الذهاب مطلقا وهٰهنا اراد المضی والاقبال علی سبیل ذکر الملزوم وارادة اللازم ۱۲ ک ۱۹ قوله اذا یسر الخ اصله یسری حذف یاءه تخفیفا اکتفاء منها بالکسرة للمحافظة رؤس الای ۱۲ ک ۲۰ قوله اذا یسر اے یمضی وبالفارسیة انگاه بگذرد ۱۲ روح ۲۱ قوله هل فی ذلک قسم لذی حجر استفهام معناه التقریر کقولک الم انعم علیک اذا کنت قد انعمت او المراد منه التاکید لما اقسم به واقسم علیه کمن ذکر حجة بالغة ثم قال هل فیما ذکرته حجة والمعنی ان من کان ذا لب علم ان ما اقسم الله تعالی به من هذه الاشیاء فیه عجائب ودلائل علی التوحید والربوبیة فهو حقیق بان یقسم به لدلالته علی خالقه ۱۲ خطیب ۲۰ قوله عقل الخ سمی به لانه یحجر عما لا ینبغی ان یمنع عنه ۱۲ ۲۱ قوله محذوف الخ وقیل هو مذکور وهو قوله ان ربک لبالمرصاد ۱۲ ۲۲ قوله الم تر الخ شرع فی بیان احوال الامم الماضیة وذکر منهم عادا وثمود وفرعون لان اخبارهم کانت معلومة عندهم والخطاب للنبی صلعم ولکنه عام لکل احد ۱۲ صاوی ۲۳ قوله هی عاد الاولی قوم هود وسموا باسم ابیهم والعاد الاخری قوم صالح وکلا الفریقین اولاد عاد ابن عوص بن ارم بن سام بن نوح سموا اولهم بعاد الاولی واخرهم بعاد الثانیة ۱۲ ک ۲۴ قوله ومنع الصرف اے ارم لا تنصرف قبیلة کانت او ارضا للتعریف والتانیث ۱۲ کبیر ۲۵ قوله ای الطول الخ هذا احد اقوال وقیل ان المراد به الابنیة المرتفعة علی العمد فکانوا ینصبون الاعمدة فیبنون علیها القصور وقیل ذات العماد ذات القوة والشدة ۱۲ صاوی ۲۶ قوله لم یخلق مثلها فی البلاد اے لم یخلق مثل تلک القبیلة فی الطول والقوة وهم الذین قالوا من اشد منا قوة وقیل هی مدینة بناها شداد بن عاد ۱۲ صاوی ۲۷ قوله فی بطشهم وقوتهم وطولهم وعرضهم وقیل المراد ارم وهو اسم بلدهم والموصول مع الصلة صفتها اے لم یخلق مثل ابنیتهم واما حکایة خبر شداد بن عاد المشهورة المذکورة فی التفاسیر فعند المحققین من السلف والمورخین انه من مخترعات بنی اسرائیل ولا اعتبار له کذا فی شرح البخاری وفی تفسیر جامع البیان ۱۲ ک ۲۸ قوله واتخذوها بیوتا قیل اول من نحت الجبال والصخور والرخام ثمود وروی انهم بنوا الفا وسبعمائة مدینة کلها من الحجارة وقیل سبعة آلاف مدینة کلها من الحجارة ۱۲ جمل ۲۹ قوله وادی القری الخ هو موضع بقرب المدینة من جهة الشام وقیل لوادی بین جبال وکانوا ینقبون فی تلک الجبال بیوتا ودورا واحواضا وکل منفرج بین جبال وتلال یکون مسلکا للسیل ومنفذا فهو واد ۱۲ قرطبی ۳۰ قوله کان یتد اربعة اوتاد اے یدقها للمعذب ویشده بها مسطوحا علی الارض ثم یعذبه بما یرید من ضرب واحراق وغیرهما ۱۲ جمل ۳۱ قوله یرصد اعمال العباد الخ بیان لحاصل المعنی ان لا یفوته شیء من الاعمال کما لا یفوت من بالمرصاد والمرصاد الطریق والمکان یرصد فیه العدو کذا فی القاموس مفعال من رصده کالمیقات من وقته ویجوز ان یکون المرصاد مبالغة کالمطعان فالباء تجریدیة ۱۲ ک ۳۲ قوله فاما الانسان آه مبتدا خبره فیقول والظرف وهو اذا منصوب بالخبر لان الظرف فی نیة التاخیر ولا تمنع الفاء من ذلک وهذا هو الصحیح ودخول الفاء الثانیة لما فی اما من معنی الشرط والظرف المتوسط بین المبتدا والخبر فی نیة التاخیر ۱۲ ع

www.besturdubooks.wordpress.com

عم وجعت كبده يكابد اے يقاسی مصائب الدنيا مبدؤہا ظلمة الرحم ومضيقه ومنتهاہا الموت ۱۲ ک ۲۹ قوله ايظن الانسان اے فالضمير الى بعض الجنس ہو ابو الاشد بن كلدة بفتح الكاف اللحجی فكان من قوته انه كان يقف على جلد البقر ويجاذبه عشرة لينزعوه من تحته

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

ك قوله وكفار مكة الخ دخول على قوله بل لا يكرمون اليتيم وقوله لذلك اے لكون الاكرام بالطاعة والاہانة بالكفر والمعاصی وكثير من المؤمنين يظن ان انما اعطاه الله لكرامته وفضيلته عند الله وربما يقول بجهله لو لم استحق ہذا لما اعطاه الله لی وكذا اذا قتر عليه يظن ان ذلك لہوانه عند الله وقال الفراء فی ہذا الموضع كلا بمعنے لم يكن ينبغی للعبد ان يكون ہكذا ولكن يحمد الله عز وجل على الغنی والفقر فليس الغنی لفضله ولا الفقر لہوانه وانما الفقر من تقديری وقضائی ۱۲ جمل ۵۲ قوله انفسهم الخ يشير الى ان المفعول محذوف لقصد التعميم ويجوز ان يكون من تنزيل الملزوم منزلة اللازم ۱۲ ک ۵۳ قوله ويأكلون التراث التاء فی التراث بدل من الواو لانه من الوراثة كذا فی الخطيب والمراد منه الميراث ہو المال المنتقل من الميت ۱۲ روح ۵۴ قوله اے شديدا بيان لحاصل المعنے فان اللم الجمع للمهم اے يجمعهم نصيب النساء والصبيان من الميراث فانهم كانوا لا يورثون النساء والصبيان ويأكلون انصباءہم او يأكلون ما جمعه المورث من حلال وحرام عالمين بذلك ان قلت ان السورة مكية وآية المواريث مدنية ولا يعلم الحل والحرمة الا من الشرع اجيب بان حكم الارث كان معلوما لهم من بقايا شريعة اسمٰعيل فهو ثابت عندهم بطريق عادتهم ۱۲ صاوی بتغير يسير ۵۵ قوله اے كثيرا فی القاموس الجم الكثير من كل شیء ۱۲ كما لين ۵۶ قوله وفی قراءة بالفوقانية فی الافعال الاربعة اے يكرمون ويحاضون ويأكلون ويحبون وہذه قراءة السبعة غير ابی عمرو فانه قرأ بالتحتانية وہو المقرر فی متن التفسير ۱۲ ک ۵۷ قوله اذا دكت الارض دک كوفتن وريزه كردن وہموار كردن ۱۲ صراح ۵۸ قوله دكا دكا ليس تاكيدا بل التكرار للدلالة على الاستيعاب كقولك اتيته بابا بابا اے بابا بعد باب وكذا يقال ہنا دكا بعد دک حتی تزول الجبال وتستوی الارض ۱۲ صاوی ۵۹ قوله وجاء ربك اے جاء امر ربك بالمحاسبة والمجازاة كبير وفی ابی السعود وجاء امره وقضاؤه على حذف المضاف للتهويل ۱۲ ۶۰ قوله ای امره كذا روی عن الحسن وقال الزمخشری ہو تمثيل وظهور آيات اقتداره وتبيين آثار قهره وسلطانه فان واحدا من الملوك اذا حضر بنفسه ظهر بحضوره من آثار الهيبة ما لا يظهر بحضور عساكره وخواصه ہذا على طريقة المتأخرين وطريقة السلف انه جاء مجيئة تليق بقدسه من غير حركة ونقلة ۱۲ ک ۶۱ قوله تقاد بسبعين الف زمام الخ رواه مسلم عن ابن مسعود وفيه دلالة على ان مجيئها على حقيقتها وقيل ان المجیء عبارة عن اظهارها مع صفاتها على مكانها كما يدل عليه قوله تعالٰى وبرزت الجحيم ۱۲ ک ۶۲ قوله كل زمام الخ اے يجرونها حتی يقف عن يسار العرش قال ابو سعيد الخدری لما نزل وجیء يومئذ بجهنم تغيرلون رسول الله صلعم وعرف فی وجهه حتی اشتد على اصحابه ثم قال اقرأنی جبرئيل كلا اذا دكت الارض دكا دكا الآية وجیء يومئذ بجهنم قال على رض قلت يا رسول الله كيف يجاء بها قال يؤتی بها تقاد بسبعين الف زمام يقود بكل زمام سبعون الف ملك فتشرد شردة لو تركت لاحرقت اہل الجمع ثم تعرض لی جهنم فتقول ما لی ولك يا محمد ان الله قد حرم لحمك على فلا يبقی احد الا قال نفسی نفسی الا محمد صلعم فانه يقول يا رب امتی امتی ۱۲ صاوی ۶۳ قوله لها زفير اے صوت شديد قوله وتغيظ اے غليان كغليان صدر الغضبان ۱۲ صاوی ۶۴ قوله ولا يوثق وثاقه احد بالفارسية بزنجير نه بندد مانند بستن او وفی الصراح وثاق بالكسر والفتح بند وايثاق بند كردن وفی الصراح البيان الوثاق بالفتح بمعنے الايثاق وہو شد بالوثاق وہو ما يشد به من الحديد والحبل ۱۲ ۶۵ قوله لا يعذب اے لا يعذب مثل تعذيبه احد اے من ہذا الجنس كعصاة المؤمنين فلا يقتضی ان يكون عذابه اشد من عذاب ابليس ۱۲ ک ۶۶ قوله يا ايتها النفس المطمئنة الاطمينان السكون بعد الانزعاج وسكون النفس انما ہو بالوصول الى غاية الغايات فی اليقين والمعرفة والشهود وفی التعريفات النفس المطمئنة ہی التی تنورت بنور القلب حتی تخلت من صفاتها الذميمة وتحلت بالاخلاق الحميدة ۱۲ روح البيان ۶۷ قوله يا ايتها النفس الخ لما ذكر حال من كانت همته الدنيا ذكر حال من اطمأنت نفسه بالله فسلم اليه امره واتكل عليه ۱۲ ۶۸ قوله الآمنة اے من العذاب او المطمئنة بذكر الله يقال لها عند الموت او البعث والقائل ہو الله او الملائكة ۱۲ كما لين ۶۹ قوله يقال لها ذلك اے ما ذكر من قوله يا ايتها النفس الخ قال عبد الله بن عمر اذا توفی العبد المؤمن ارسل الله له ملكين وارسل اليه بتحفة من الجنة فيقول اخرجی ايتها النفس المطمئنة اخرجی الى روح وريحان وربك راض فتخرج كاطيب ريح مسك وجده احد فی انفه والملائكة على ارجاء السماء يقولون قد جاء من الارض روح طيبة ونسمة طيبة فلا تمر بباب الا فتح لها ولا بملك الا صلی عليها ثم يؤتی بها الى الرحمٰن جل جلاله فتسجد له ثم يقال لميكائيل اذہب بهذه النفس فاجعلها مع انفس المؤمنين ثم يؤمر فيوسع عليه قبره سبعين ذراعا عرضه وسبعون ذراعا طوله فان كان معه شیء من القرآن كفاه نوره وان لم يكن جعل له نورا فی قبره مثل الشمس ويكون مثله مثل العروس ينام فلا يوقظه الا احب اہله اليه واذا توفی الكافر ارسل الله له ملكين وارسل معهما قطعة من كساء انتن من كل انتن واخشن من كل خشن فيقال ايتها النفس الخبيثة اخرجی الى جهنم وعذاب اليم وربك عليك غضبان ۱۲ ج ۷۰ قوله يقال لها ذلك عند الموت كما روی ان ابا بكر رضی الله عنه سأل عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الملك سيقولها لك عند موتك وقال الحسن اذا اراد الله قبضها اطمأنت الى الله ورضيت عن الله ورضی الله عنها ۱۲ روح ۷۱ قوله الى امره اے ارادته او الى جوار الله وثوابه وعن ابن عباس وابن مسعود معناه ارجعی يا نفس اے صاحبك اے جسدك الذی كنت فيه فيأمر الله الارواح ان ترجع الى الاجساد وہو قول عكرمة والضحاك والكلبی واختاره ابن جرير ۱۲ ک ۷۲ قوله فادخلی الخ آه يشير بان النفس بمعنی الذات ويجوز ان تكون بمعنے الروح كما اشار له البيضاوی وفی السمين يجوز ان يكون فی جسد عبادی ويجوز ان يكون المعنے فی زمرة عبادی وقرأ ابن عباس وعكرمة وجماعة فی عبدی والمراد الجنس وتعدی الفعل الاول بفی لان الظرف ليس بحقيقی نحو دخلت فی غمار الناس وتعدی الثانی بنفسه لان الظرفية متحققة كذا قيل وہذا انما يأتی على احد الوجهين وہو ان المراد بالنفس بعض المؤمنين وانه امر بالدخول فی زمرة عباده واما اذا كان المراد بالنفس الروح وانها مأمورة بدخولها فی الاجساد فالظرفية فيه ايضا متحققة ۱۲ ج ۷۳ قوله مكة اے لانها مهبط الرحمات يجبی اليه ثمرات كل شیء جعلها الله حرما آمنا ومثابة للناس وجعل فيها قبلة اہل الدنيا باسرها وحرم فيه الصيد وجعل البيت المعمور بازائها وغير ذلك من الفضائل فلما اجتمعت تلك المزايا والفضائل اقسم الله تعالى بها ۱۲ ص ۷۴ قوله حلال اے حلال لك ما لم يحل لغيرك من قتل من تريد ممن يدعی انه لا قدرة لاحد عليه خطيب وفی روح البيان والحل بمعنی الحال من الحلول وہو النزول اے والحال انك يا محمد حال فی مكة نازل بها وہكذا استفاد من البيضاوی ۱۲ ۷۵ قوله ہذا الوعد اے حتی قاتل وقتل وامر بقتل عبد الله بن خطل ومقيس بن خالد وغيرهم ۱۲ ک ۷۶ قوله بين المقسم به وما عطف عليه اے بين المتعاطفين وقيل معناه اقسم بمكة حال حلولك فيها فالجملة حال وقال شرحبيل بن زيد وانت حل بهذا البلد يحرمون ان يقتلوا بها صيدا ويستحلون اخراجك وقتلك ۱۲ ک ۷۷ قوله ووالد وما ولد اقسم الله بهم لانهم اعجب خلقه لما فيهم من البيان والنطق والتدبير واستخراج العلوم وفيهم الانبياء والصلحاء لا سيما امر الملائكة بالسجود لآدم وتعليمه جميع الاسماء وما مشی عليه المفسر من ان المراد بما ولد ذريته يستفاد منه العموم

بالغنی والاہانة بالفقر وانما هما بالطاعة والمعصية وكفار مكة لا يتنبهون لذلك بَلْ لَّا تُكْرِمُوْنَ
الْيَتِيْمَ ۙ لا يحسنون اليه مع غناهم او لا يعطونه حقه من الميراث وَلَا تَحٰٓضُّوْنَ انفسهم ولا غيرهم
عَلٰى طَعَامِ اطعام الْمِسْكِيْنِ ۙ وَتَاْكُلُوْنَ التُّرَاثَ الميراث اَكْلًا لَّمًّا ۙ اى شديدا للمهم نصيب
النساء والصبيان من الميراث مع نصيبهم منه او مع مالهم وَّتُحِبُّوْنَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا ؕ اى كثيرا
فلا ينفقونه وفی قراءة بالفوقانية فی الافعال الاربعة كَلَّآ ردع لهم عن ذلك اِذَا دُكَّتِ الْاَرْضُ
دَكًّا دَكًّا ۙ زلزلت حتى ينهدم كل بناء عليها وينعدم وَّجَآءَ رَبُّكَ اى امره وَالْمَلَكُ اى الملائكة
صَفًّا صَفًّا ۚ حال اى مصطفين او ذوی صفوف كثيرة وَجِایْٓءَ يَوْمَئِذٍۭ بِجَهَنَّمَ ۙ تقاد
بسبعين الف زمام كل زمام بايدی سبعين الف ملك لها زفير وتغيظ يَوْمَئِذٍ بدل من اذا وجوابها
يَّتَذَكَّرُ الْاِنْسَانُ اى الكافر ما فرط فيه وَاَنّٰى لَهُ الذِّكْرٰى ؕ استفهام بمعنے النفی اى لا ينفعه
تذكره ذلك يَقُوْلُ مع تذكره يٰلَ للتنبيه لَيْتَنِیْ قَدَّمْتُ الخير والايمان لِحَيَاتِیْ ۚ الطيبة فی الآخرة
او وقت حياتی فی الدنيا فَيَوْمَئِذٍ لَّا يُعَذِّبُ بكسر الذال عَذَابَهٗۤ اى الله اَحَدٌ ۙ اى لا يكله الى
غيره وَّلَا يُوْثِقُ بكسر الثاء وَثَاقَهٗۤ اَحَدٌ ؕ وفی قراءة بفتح الذال والثاء فضمير عذابه ووثاقه
للكافر والمعنى لا يعذب احد مثل تعذيبه ولا يوثق مثل ايثاقه يٰۤاَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ۗ
الآمنة وهی المؤمنة ارْجِعِیْۤ اِلٰى رَبِّكِ يقال لها ذلك عند الموت اى ارجعى الى امره وارادته
رَاضِيَةً بالثواب مَّرْضِيَّةً ۚ عند الله بعملك اى جامعة بين الوصفين وهما حالان ويقال لها
فی القيامة فَادْخُلِیْ فِیْ جملة عِبٰدِیْ ۙ الصالحين وَادْخُلِیْ جَنَّتِیْ ۚ معهم

سورة البلد

مكية عشرون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ لَآ زائدة اُقْسِمُ بِهٰذَا الْبَلَدِ ۙ مكة
وَاَنْتَ يا محمد حِلٌّ حلال بِهٰذَا الْبَلَدِ ۙ بان يحل لك فتقاتل فيه وقد انجز له هذا الوعد يوم
الفتح فالجملة اعتراض بين المقسم به وما عطف عليه وَوَالِدٍ اى آدم وَّمَا وَلَدَ ۙ اى ذريته وما
بمعنى من لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ اى الجنس فِیْ كَبَدٍ ؕ نصب وشدة يكابد مصائب الدنيا و
شدائد الآخرة اَيَحْسَبُ اى يظن الانسان قوی قريش وهو ابو الاشد بن كلدة بقوته اَنْ
مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اى انه لَّنْ يَّقْدِرَ عَلَيْهِ اَحَدٌ ۘ والله قادر عليه يَقُوْلُ اَهْلَكْتُ
على عداوة محمد مَالًا لُّبَدًا ؕ كثيرا بعضه على بعض اَيَحْسَبُ اَنْ اى انه لَّمْ يَرَهٗۤ اَحَدٌ ؕ فيما انفقه

۶۱
۲

www.besturdubooks.wordpress.com

تعلیقات جدیدۃ من التفاسیر المعتبرۃ لحل جلالین

لہ قولہ فیعلم قدرہ الخ وکان کاذبا فی قولہ انفقت کذا وکذا ولم یکن انفق جمیع ما قال ۱۲ کمالین ۲ قولہ لیس مما یتکثر بہ ای یفتخر لکثرتہ لانہ انفقہ فیما یغضب اللہ وقولہ ومجازیہ معطوف علی مالم یقدرہ ۱۲ جمل ۳ قولہ علی فعلہ السیئ وہو الانفاق فی المعصیۃ وقیل المعنی ایظن ان اللہ لم یرہ ولا یسالہ من این کسبہ وانفقہ ۱۲ ک ۴ قولہ وہدیناہ النجدین ای کقولہ تعالیٰ انا ہدیناہ السبیل اما شاکرا واما کفورا قال البغوی وہو قول الاکثر ۱۲ ۵ قولہ طریقی الخیر والشر وصف مکان الخیر بالرفعۃ والنجدیۃ ظاہر بخلاف الشر فانہ ہبوط من ذروۃ الفطرۃ الی حضیض الشقوۃ ففیہ تغلیب والمعنی بینالہ طریق الخیر لینجی وطریق الشر لیردی وسلوک الاول ممدوح والثانی مذموم وہذا قول ابن عباس وابن مسعود ۱۲ صاوی ۶ قولہ فلا اقتحم العقبۃ الاقتحام الدخول فی امر شدید والعقبۃ الطریق فی الجبل ای فلم یشکر تلک النعم باعمال تلک الحسنات والجملۃ اعتراض بین المبین والبیان او بین المبدل منہ والبدل معناہ انک لم تدرک صعوبتہا وثوابہا ۱۲ ک ۷ قولہ فلا فہلا الخ اشار بذلک الی ان لا بمعنی ہلا للتحضیض وہو احد احتمالین والآخر انہا باقیۃ علی اصلہا للنفی ای لم یشکر علی تلک النعم الجلیلۃ بالاعمال الصالحۃ ان قلت لم افردت لا مع انہا اذا دخلت علی ماض تکرر کقولہ تعالیٰ فلا صدق ولا صلی اجیب بانہا مکررۃ فی المعنی کانہ قال فلا فک رقبۃ ولا اطعم مسکینا ۱۲ صاوی ۸ قولہ العقبۃ ہے فی الاصل الطریق الصعب فی الجبل واقتحامہا مجاوزتہا ثم اطلق علی مجاہدۃ النفس فی فعل الطاعات وترک المحرمات والمراد باقتحامہا فعلہا وتحصیلہا والتلبس بہا اذا علمت ذلک فقول المفسر جاوزہا تفسیر لاقتحام العقبۃ لکن باعتبار الاصل ولیس مرادا ہنا فلو قال ای تلبس بہا ودخلہا لکان اوضح او یقال المراد بالعقبۃ الطریق التی توصل الی الجنۃ فانہ ورد ان بین العبد والجنۃ سبع عقبات والمراد باقتحامہا مجاوزتہا بفعل الطاعات فی الدنیا فمعنی قول المفسر جاوزہا ای فعل اسباب المجاوزۃ ۱۲ صاوی ۹ قولہ او اطعم بزنۃ الفعل الماضی فی الموضعین کما ہو قراءۃ ابی عمرو وابن کثیر والکسائی ۱۲ ۱۰ قولہ وفی قراءۃ بدل الفعلین مصدران وہما فک واطعام وقولہ مضاف الاول لرقبۃ ای مصدر الاول مضاف الی رقبۃ وقولہ وینون الثانی ای مصدر الثانی منون ففی العبارۃ تقدیم وتاخیر وایجاز وقولہ فیقدر قبل العقبۃ اقتحام ای فیکون فک واطعام مصدرین مرفوعین خبر مبتدأ محذوف ای ہو فک او اطعام فالتقدیر وما ادراک ما اقتحام العقبۃ ہو فک رقبۃ او اطعام الخ وانما احتیج الی تقدیر ہذا المضاف لیتطابق المفسر والمفسر الا تری ان المفسر بکسر السین مصدر والمفسر بفتح السین ہو العقبۃ غیر مصدر فلو لم یقدر المضاف لکان المصدر وہو فک مفسر العین وہو العقبۃ ۱۲ ل ۱۱ قولہ وثم للترتیب الذکری ای لا للترتیب الزمانی فانہ لا یستقیم لان الایمان ہو السابق علی غیرہ من الاعمال وقال الزمخشری جاء بثم لتراخی الایمان وتباعدہ فی الرتبۃ والفضیلۃ عن العتق والصدقۃ لا فی الوقت لان الایمان ہو السابق المقدم علی غیرہ ۱۲ ۱۲ قولہ وثم للترتیب الذکری الخ لما لم یستقم الترتیب الزمانی لان الایمان ہو السابق علی غیرہ من الاعمال ہہنا حملہ علی الترتیب الذکری التراخی الایمان وتباعدہ فی الرتبۃ والفضیلۃ عن العتق والصدقۃ وغیرہ بعضہم بالترتیب الرتبی ۱۲ ک ۱۳ قولہ اولئک آہ مبتدأ وقولہ اصحاب المیمنۃ خبر وقولہ الذین کفروا مبتدأ وقولہ ہم اصحاب الخ خبر وذکر المؤمنین باسم الاشارۃ تکریما لہم بانہم حاضرون عندہ تعالیٰ فی مقام کرامتہ وذکرہم بما یشار بہ للبعید تعظیما لہم بالاشارۃ الی علو درجتہم وارتفاعہا وذکر الکافرین بضمیر الغیبۃ اشارۃ الی انہم غیب عن مقام کرامتہ وشرف الحضور عندہ ۱۲ ج ۱۴ قولہ ہم اصحاب المشئمۃ الخ ذکرہم بضمیر الغیبۃ اشارۃ الی انہم غائبون عن حضرۃ القدس وکرامتہ انسہ ۱۲ صاوی ۱۵ قولہ مطبقۃ اطباق پوشیدن سر برتہ ۱۲ صراح ۱۶ قولہ والشمس الخ اقسم سبحانہ وتعالیٰ بسبعۃ اشیاء اظہارا لعظمۃ قدرتہ وانفرادہ بالالوہیۃ واشارۃ الی کثرۃ مصالح تلک الاشیاء وعموم نفعہا ۱۲ صاوی ۱۷ قولہ وضحاہا ای وہو وقت ارتفاعہا والحاصل ان الضحوۃ ارتفاع النہار والضحی بالضم والقصر فوق ذلک والضحاء بالفتح والمد اذا امتد النہار وکاد ینتصف ۱۲ صاوی ۱۸ قولہ ضوءہا ہو احد اقوال ثلثۃ وقیل ہو النہار کلہ وثالثہا ہو حر الشمس وحکمۃ القسم بذلک ان العالم فی وقت غیبۃ الشمس عنہم کالاموات فاذا ظہر اثر الصبح صارت الاموات احیاء وتکاملت الحیاۃ وقت الضحوۃ وہذہ الحالۃ تشبہ احوال القیامۃ ووقت الضحی یشبہ استقرار اہل الجنۃ فیہا ۱۲ ص ۱۹ قولہ تبعہا الخ ویحتمل ان یکون المعنی تلا طلوعہ طلوعہا وذلک یکون اول الشہر ولعل المصنف اختار الاول لیطابق قولہ والقمر اذا اتسق ای اجتمع نورہ ۱۲ جمل ۲۰ قولہ واذا فی الثلثۃ لمجرد الظرفیۃ ای عند البعض وللعطف عند الخلیل کما لو کانت موضعہا الفاء او ثم لئلا یلزم تعدد المقسم بہ مع وحدۃ الجواب وقد نص الخلیل وسیبویہ علی منعہ واحتج الاول بانہا لو کانت للعطف لکان العطف علی عاملین لان قولہ واللیل مجرور بواو القسم واذا یغشی منصوب بالفعل المقدر الذی ہو اقسم فلو جعلت الواو فی والنہار اذا جلہا للعطف لکان النہار معطوفا علی اللیل جرا واذا الاولی معطوف علی اذا یغشی نصبا فصار کقولک ان فی الدار زیدا والحجرۃ عمروا واجیب بان واو القسم تنزلت منزلۃ الباء والفعل فصار کانہا العاملۃ نصبا وجرا وصار کعامل واحد لہ عملان نحو ضرب زید عمروا وبکر خالدا واستشکل ہذا بقولہ تعالیٰ فلا اقسم بالخنس الجوار الکنس واللیل اذا عسعس آہ فان فعل القسم مذکور فیہ فلا تمشی فیہ ہذا العذر وقیل التحقیق ان العامل فی الظرف لیس فعل القسم اذ التقیید بالزمان غیر مراد حالا کان او استقبالا بل ہو معمول للمضاف المقدر ای وتعظم اللیل فان القسم بالشیئ اعظام لہ وفیہ بحث لان اقسام اللہ تعالیٰ مستعار فی اظہار عظم ذلک الشیئ وابانۃ شرفہ وقدرہ فیجوز التقیید باعتبار جزء المعنی المراد ایضا اذا کان الاقسام اعظاما لہ بلا تقدیر العظمۃ ویجوز ان یکون اذا فی معنی مطلق الوقت بدلا کانہ قیل واللیل وقت غشیانہ ۱۲ ک ۲۱ قولہ لمجرد الظرفیۃ ای الظرفیۃ المجردۃ عن الشرط وقولہ والعامل فیہا القسم ای المقدر من الجمل ۱۲ ۲۲ قولہ والعامل فیہا فعل القسم استشکل بان فعل القسم انشاء وزمانہ الحال فلا یعمل فی اذا لانہا للاستقبال والا لزم اختلاف العامل والمعمول فی الزمان وہو محال واجیب بانہ یجوز ان یقسم الآن بطلوع النجم فی المستقبل فالقسم فی الحال والطلوع فی المستقبل ویجوز ان یقسم بالشیئ المستقبل کما تقول اقسم باللہ اذا طلعت الشمس فالقسم متحتم عند طلوع الشمس وانما یکون فعل القسم للحال اذا لم یکن معلقا علی شرط ۱۲ جمل ۲۳ قولہ وما فی الثلثۃ مصدریۃ قالہ الفراء والزجاج قال الزمخشری ومن تبعہ ولیس بوجہ لقولہ فالہمہا وما فیہ من فساد النظم یعنی لما یلزم من عطف الفعل علی الاسم وانہ لا یکون لہ فاعل ظاہر او مضمر لعدم مرجعہ وہذا فی الافعال کلہا لا فی الہم وحدہ کما قیل واجیب بان العطف علی صلۃ ما لا علیہا مع صلتہا فکانہ قیل وتسویتہا فالہامہا ویکفی لصحۃ الاضمار دلالۃ السیاق وہی متحققۃ ہہنا ۱۲ ک ۲۴ قولہ فالہمہا فجورہا وتقواہا التعقیب عرفی فلا یرد ان التسویۃ قبل نفخ الروح والالہام بعد البلوغ وقد یقال ان التسویۃ تعدیل الاعضاء والقوی منہا المفکرۃ والالہام عبارۃ عن بیان کیفیۃ استعمالہا فی النجدین فی ہذا المحل وہو غیر مفارق عنہ ۱۲ ک ۲۵ قولہ بین طریقی الخیر والشر کذا روی عن علی بن ابی طلحۃ عن ابن عباس وفی روایۃ عطیۃ ...

لان من فی معنی النفس وروی عن عکرمۃ وہو الارجح کما فی الطبرانی وغیرہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قرأ فالہمہا فجورہا وتقواہا وقف ثم قال اللہم آت نفسی تقواہا ۱۲

فیعلم قدرہ واللہ اعلم بقدرہ وانہ لیس مما یتکثر بہ ومجازیہ علی فعلہ السیئ اَلَمْ نَجْعَلْ استفہام تقریر ای جعلنا لَّهٗ عَيْنَيْنِ ۝ وَلِسَانًا وَّشَفَتَيْنِ ۝ وَهَدَيْنٰهُ النَّجْدَيْنِ ۝ بینا لہ طریقی الخیر والشر فَلَا فہلا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ ۝ جاوزہا وَمَآ اَدْرٰىكَ اعلمک مَا الْعَقَبَةُ ۝ التی یقتحمہا تعظیم لشانہا والجملۃ اعتراض وبین سبب جوازہا بقولہ فَكُّ رَقَبَةٍ ۝ من الرق بان اعتقہا اَوْ اِطْعٰمٌ فِيْ يَوْمٍ ذِيْ مَسْغَبَةٍ ۝ مجاعۃ يَّتِيْمًا ذَا مَقْرَبَةٍ ۝ قرابۃ اَوْ مِسْكِيْنًا ذَا مَتْرَبَةٍ ۝ ای لصوق بالتراب لفقرہ وفی قراءۃ بدل الفعلین مصدران مرفوعان مضاف الاول لرقبۃ وینون الثانی فیقدر قبل العقبۃ اقتحام والقراءۃ المذکورۃ بیانہ ثُمَّ كَانَ عطف علی اقتحم وثم للترتیب الذکری والمعنی کان وقت الاقتحام مِنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَتَوَاصَوْا اوصی بعضہم بعضا بِالصَّبْرِ علی الطاعۃ وعن المعصیۃ وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ ۝ الرحمۃ علی الخلق اُولٰٓئِكَ الموصوفون بہذہ الصفات اَصْحٰبُ الْمَيْمَنَةِ ۝ الیمین وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِنَا هُمْ اَصْحٰبُ الْمَشْئَمَةِ ۝ الشمال عَلَيْهِمْ نَارٌ مُّؤْصَدَةٌ ۝ بالہمزۃ وبالواو بدلہ مطبقۃ

سورۃ والشمس مکیۃ خمس عشرۃ آیۃ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ وَالشَّمْسِ وَضُحٰىهَا ۝ ضوءہا وَالْقَمَرِ اِذَا تَلٰىهَا ۝ تبعہا طالعا عند غروبہا وَالنَّهَارِ اِذَا جَلّٰىهَا ۝ بارتفاعہ وَالَّيْلِ اِذَا يَغْشٰىهَا ۝ یغطیہا بظلمتہ واذا فی الثلثۃ لمجرد الظرفیۃ والعامل فیہا فعل القسم وَالسَّمَآءِ وَمَا بَنٰىهَا ۝ وَالْاَرْضِ وَمَا طَحٰىهَا ۝ بسطہا وَنَفْسٍ بمعنی نفوس وَّمَا سَوّٰىهَا ۝ فی الخلقۃ وما فی الثلاثۃ مصدریۃ او بمعنی من فَاَلْهَمَهَا فُجُوْرَهَا وَتَقْوٰىهَا ۝ بین طریقی الخیر والشر وأخر التقوی رعایۃ لرؤس الآی وجواب القسم قَدْ اَفْلَحَ حذفت منہ اللام لطول الکلام مَنْ زَكّٰىهَا ۝ طہرہا من الذنوب وَقَدْ خَابَ خسر مَنْ دَسّٰىهَا ۝ اخفاہا بالمعصیۃ اصلہ دسسہا ابدلت السین الثانیۃ الفا تخفیفا كَذَّبَتْ ثَمُوْدُ رسولہا صالحا بِطَغْوٰىهَآ ۝ بسبب طغیانہا اِذِ انْۢبَعَثَ اسرع اَشْقٰىهَا ۝ واسمہ قدار الی عقر الناقۃ برضاہم فَقَالَ لَهُمْ رَسُوْلُ اللّٰهِ صالح نَاقَةَ اللّٰهِ ای ذروہا وَسُقْيٰهَا ۝ وشربہا فی یومہا وکان لہا یوم ولہم یوم فَكَذَّبُوْهُ فی قولہ ذلک عن اللہ تعالیٰ المرتب علیہ نزول العذاب بہم ان خالفوہ فَعَقَرُوْهَا ۝ قتلوہا لیسلم لہم ماء شربہا فَدَمْدَمَ اطبق عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ العذاب بِذَنْۢبِهِمْ فَسَوّٰىهَا ۝ ای الدمدمۃ علیہم ای عمہم بہا فلم یفلت منہم احد وَلَا بالواو والفاء يَخَافُ تعالیٰ عُقْبٰهَا ۝ تبعتہا

سورۃ واللیل

۲۶ ... الناقۃ بسبب العذاب الذی انذرہم بہ وہو الصیحۃ ۱۲ جمل ۲۸ قولہ اطبق اطباق فراز آمدن برکارے صلۃ بعلی وبرہم نہادن ۱۲ صراح ۳۱ قولہ تبعتہا ای کما یخاف الملوک عاقبۃ ما یفعلہ التبعۃ بفتح التاء وکسر الباء ما یتبع الرجل من الحقوق ۱۲ ک

قوله مكية الخ هذه السورة نزلت في ابي بكر الصديق رضي الله عنه وفي امية بن خلف فالصديق بلغ الغاية في الايمان والصدق والكرم وامية بلغ الغاية في الكفر والكذب والبخل والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ١٢ صاوي قوله والليل اذا يغشى اقسم به تعالى لكونه جليلا عظيما تسكن الخلق فيه عن التحرك ويغشاهم النوم الذي هو راحة لابدانهم ١٢ ص قوله اذا يغشى الخ المغشي اما الشمس من قوله والليل اذا يغشاها او النهار من قوله يغشي الليل النهار او كل شيء يواريه بظلامه من قوله اذا وقب ١٢ مدارك قوله كل ما بين السماء والارض اشار به الى ان مفعول يغشى محذوف تقديره كل ما بين السماء والارض مختصر من الجمل ١٢ قوله بمعنى من اي فهي اسم موصول بمعنى من فعلى هذا يكون تعالى اقسم بنفسه اي والقادر على خلق الذكر والانثى ١٢ خازن قوله والخنثى المشكل عندنا الخ اي والخنثى وان اشكل امره عندنا فهو عند الله غير مشكل معلوم بالذكورة او الانوثة فلو حلف بالطلاق انه لم يلق يومه ذكرا او انثى وقد لقي خنثى مشكلا كان حانثا لانه في الحقيقة اما ذكر او انثى وان كان مشكلا عندنا كما في الكشاف ١٢ قوله فيحنث بتكليمه الخ اي لان الله تعالى لم يخلق من ذوي الارواح من ليس بذكر ولا انثى والخنثى انما هو مشكل بالنسبة الينا خلافا لابي الفضل الهمداني فيما حكاه وجهانه نوع ثالث ويدفعه قوله يهب لمن يشاء اناثا ويهب لمن يشاء الذكور ونحو ذلك قاله الاسنوي ١٢ جمل قوله ان سعيكم لشتى الخ جواب القسم فاقسم سبحانه وتعالى على ان اعمال عباده لشتى هو جمع شتيت كمريض ومرضى وانما قيل للمختلف شتى لتباعد ما بين بعضه وبعضه والشتات هو الافتراق فكانه قيل ان عملكم لمتباعد بعضه من بعض لان بعضه ضلال يوجب النيران وبعضه هدى يوجب الجنان ١٢ جمل قوله اي بلا اله الخ اي مع محمد رسول الله يعني صدق بالتوحيد وبالنبوة ١٢ قوله فسنيسره الخ من التيسير بمعنى التسهيل ويلزمه التهيئة والاعداد للامر وعلى هذا فلا مشاكلة ولو فسر بالهداية والايصال الى الخير يكون التيسير للعسرى من المشاكلة ١٢ ك قوله فسنيسره لليسرى الخ التنفيس ليس مرادا لان التيسير حاصل في الحال وانما الاتيان بالسين لتحسين الكلام وترقيقه ١٢ صاوي قوله اذا تردى اي سقط فيها والتردي السقوط وقال مجاهد اذا مات من الردى وهو الهلاك ١٢ ك قوله لتبيين طريق الهدى دفع بذلك ما يقال ان في الآية اكتفاء والتقدير ان علينا للهدى والضلال اي تبيين كل منهما وايضاح جواب المفسر ان المراد بالهدى التبيين ومعموله محذوف والتقدير ان علينا التبيين طريق الحق من الباطل ١٢ صاوي قوله وهذا الحصر مؤول اي مصروف عن ظاهره فلا يرد الفاسق لانه اما ان لا يدخلها ان عفي عنه او يدخلها ويخلص منها فالمعنى لا يدخلها دخولا مؤبدا الا الكافر الذي هو شقي لانه كذب النبي آه رازي وغرض الشارح بهذا التاويل الرد على المرجئة الذين تمسكوا بهذه الآية في ان عصاة المؤمنين لا يدخلون النار ووجه التمسك حصر الصلي او الدخول اي قصره على الاشقى اي الكافر فيفهم منه ان المؤمن لا يدخلها ولو فعل الكبائر ووجه الرد ان الآية محمولة على الصلي والدخول على وجه التابيد والخلود فلا ينافي ان عصاة المؤمنين يدخلونها ثم يخرجون منها بشفاعته صلى الله عليه وسلم واذا تاملت هذا ظهر لك ان كلام الشارح لا يلائم كلام المرجئة الذي قصد رده فكان عليه ان يقول مؤول بحمل الصلي على التابيد والخلود واما قوله لقوله تعالى ويغفر ما دون ذلك فلا مدخل له في رد التمسك المذكور كما لا يخفى تامل الا ان يقال له مدخلية من حيث مفهومه اذ مفهوم قوله لمن يشاء اي من لم يشأ الغفران له لم يغفر له بل يصليه ويدخله النار ١٢ ج قوله لقوله تعالى ويغفر ما دون ذلك الخ اي فانه يدل على عدم المغفرة للبعض ودخول بعض العصاة النار ١٢ ك قوله يتزكى الخ بدل من يؤتي او حال من فاعله فعلى الاول لا محل له من الاعراب لانه داخل في حكم الصلة والصلة لا محل لها وعلى الثاني محله نصب والشارح جرى على انه حال حيث قال متزكيا به عند الله ١٢ جمل قوله وهذا نزل في الصديق رض قال ابن الجوزي اجمعوا على انها نزلت في ابي بكر لما اشترى بلالا المعذب على ايمانه كان يعذبه مولاه امية بن خلف على ايمانه فقال ابو بكر الا تتقي في هذا المسكين قال انت افسدته فانقذه مما ترى فقال ابو بكر افعل عندي غلام اسود اجلد منه واقوى على دينك اعطيك قال قد فعلت فاعطاه ابو بكر غلامه فاعتقه فقال الكفار انما فعل ذلك ليد اي النعمة كانت له عنده ١٢ ك قوله وهذا نزل في الصديق رضي الله عنه الخ قال ابن الجوزي اجمعوا على انها نزلت في ابي بكر رضي الله عنه ففيها التصريح بانه اتقى من سائر الامة والاتقى هو الاكرم عند الله تعالى لقوله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم والاكرم عند الله هو الافضل ينتج انه افضل من بقية الامة كذا في الصواعق المحرقة وفي عمدة التحقيق قال ابن الجوزي اجمعوا انها نزلت في ابي بكر انتهى وفي معالم التنزيل يتزكى يطلب ان يكون عند الله زاكيا لا رياء ولا سمعة يعني ابا بكر الصديق في قول الجميع انتهى والتفصيل في رسالتنا ١٢ زبدة التحقيق قوله لما اشترى بلالا الخ اي من سيده وهو امية بن خلف وكان الصديق رضي الله عنه يبتاع الضعفة فيعتقهم فقال له ابوه اي بني لو كنت تبتاع من يمنع ظهرك فقال منع ظهري اريد فنزلت الآية ١٢ صاوي قوله فقال الكفار الخ المناسب ان يقول ولما قال الكفار انما فعل ذلك الخ نزل قوله وما لاحد الخ ١٢ صاوي قوله انما فعل اي ابو بكر وقوله ذلك اي شراء بلال ثم اعتاقه وقوله ليد كانت لاي نعمة كانت لبلال عند ابي بكر بان صنع مع ابي بكر معروفا فاحب ابو بكر مكافاته بما فعله معه قوله فنزل اي تكذيبا للكفار ١٢ صاوي قوله وما لاحد عنده من نعمة تجزى بالفارسية ونيست هيچكس را نزد او هيچ نعمتے كه جزا داده شود ١٢ قوله الا ابتغاء آه في نصبه وجهان احدهما انه مفعول له قال الزمخشري ويجوز ان يكون مفعولا له على المعنى لان المعنى لا يؤتي ماله الا ابتغاء وجه ربه لا لمكافاة نعمة وهذا اخذه من قول الفراء ونصب على تاويل ما اعطيتك ابتغاء جزائك بل ابتغاء وجه الله والثاني انه منصوب على الاستثناء المنقطع اذ لم يندرج تحت جنس من نعمة وهذه قراءة العامة اعني النصب والمد وقرا يحيى برفعه ممدودا على البدل من محل من نعمة لان محلها الرفع اما على الفاعلية واما على الابتداء ومن مزيدة في الوجهين والبدل لغة تميم لانهم يجرون المنقطع في غير الايجاب مجرى المتصل ١٢ ج

مكية احدى وعشرون اية بِسۡمِ اللّٰهِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيۡمِ ○ وَالَّيۡلِ اِذَا يَغۡشٰى ○ بظلمته كل ما بين السماء والارض وَالنَّهَارِ اِذَا تَجَلّٰى ○ تكشف وظهر واذا في الموضعين لمجرد الظرفية والعامل فيها فعل القسم وَمَا بمعنى من او مصدرية خَلَقَ الذَّكَرَ وَالۡاُنۡثٰٓى ○ ادم وحواء او كل ذكر وكل انثى والخنثى المشكل عندنا ذكر او انثى عند الله تعالى فيحنث بتكليمه من حلف لا يكلم ذكرا ولا انثى اِنَّ سَعۡيَكُمۡ عملكم لَشَتّٰى ○ مختلف فعامل للجنة بالطاعة وعامل للنار بالمعصية فَاَمَّا مَنۡ اَعۡطٰى حق الله وَاتَّقٰى ○ الله وَصَدَّقَ بِالۡحُسۡنٰى ○ اي بلا اله الا الله في الموضعين فَسَنُيَسِّرُهٗ لِلۡيُسۡرٰى ○ للجنة وَاَمَّا مَنۡۢ بَخِلَ بحق الله وَاسۡتَغۡنٰى ○ عن ثوابه وَكَذَّبَ بِالۡحُسۡنٰى ○ فَسَنُيَسِّرُهٗ نهيئه لِلۡعُسۡرٰى ○ للنار وَمَا نافية يُغۡنِىۡ عَنۡهُ مَالُهٗۤ اِذَا تَرَدّٰى ○ في النار اِنَّ عَلَيۡنَا لَلۡهُدٰى ○ لتبيين طريق الهدى من طريق الضلال ليمتثل امرنا بسلوك الاول ونهينا عن ارتكاب الثاني وَاِنَّ لَنَا لَلۡاٰخِرَةَ وَالۡاُوۡلٰى ○ اي الدنيا فمن طلبها من غيرنا فقد اخطأ فَاَنۡذَرۡتُكُمۡ خوفتكم يا اهل مكة نَارًا تَلَظّٰى ○ بحذف احدى التائين من الاصل وقرئ بثبوتها اي تتوقد لَا يَصۡلٰىهَاۤ يدخلها اِلَّا الۡاَشۡقَى ○ بمعنى الشقي الَّذِىۡ كَذَّبَ النبي وَتَوَلّٰى ○ عن الايمان وهذا الحصر مؤول لقوله تعالى وَيَغۡفِرُ مَا دُوۡنَ ذٰلِكَ لِمَنۡ يَّشَآءُ فيكون المراد الصلي المؤبد وَسَيُجَنَّبُهَا يبعد عنها الۡاَتۡقَى ○ بمعنى التقي الَّذِىۡ يُؤۡتِىۡ مَالَهٗ يَتَزَكّٰى ○ متزكيا به عند الله بان يخرجه لله تعالى لا رياء ولا سمعة فيكون زكيا عند الله تعالى وهذا نزل في الصديق رضي الله تعالى عنه لما اشترى بلالا المعذب على ايمانه واعتقه فقال الكفار انما فعل ذلك ليد كانت له عنده فنزل وَمَا لِاَحَدٍ عِنۡدَهٗ مِنۡ نِّعۡمَةٍ تُجۡزٰٓى ○ اِلَّا لكن فعل ذلك ابۡتِغَآءَ وَجۡهِ رَبِّهِ الۡاَعۡلٰى ○ اي طلب ثواب الله وَلَسَوۡفَ يَرۡضٰى ○ بما يعطاه من الثواب في الجنة والاية تشتمل من فعل مثل فعله فيبعد عن النار ويثاب سورة والضحى مكية احدى عشرة اية ولما نزلت كبر النبي صلى الله عليه وسلم فسن التكبير اخرها وروي الامر به خاتمتها وخاتمة كل سورة بعدها وهو الله اكبر او لا اله الا الله والله اكبر بِسۡمِ اللّٰهِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيۡمِ ○ وَالضُّحٰى ○ اول النهار او كله وَالَّيۡلِ اِذَا سَجٰى ○ غطى بظلامه او سكن مَا وَدَّعَكَ يا محمد رَبُّكَ وَمَا قَلٰى ○ ابغضك نزل هذا لما قال الكفار عند تاخر الوحي عنه خمسة عشر يوما ان ربه ودعه وقلاه وَلَلۡاٰخِرَةُ خَيۡرٌ لَّكَ لما فيها من الكرامات مِنَ الۡاُوۡلٰى ○ الدنيا

رواه الترمذي عن جندب بن عبد الله ١٢ ك

صرافل من شرور ربها ١٢ ص قوله اول النهار الخ خص بالقسم لانها الساعة التي كلم الله فيها موسى والقى فيها السحرة سجدا ١٢ قوله او كله اي لمقابلته بالليل قوله كبر اي قال الله اكبر او لا اله الا الله والله اكبر او لا اله الا الله والله اكبر ولله الحمد وحكمة تكبيره تذكره عظمة نعمة الله تعالى فشكر ربه على ذلك ولم تشغله النعم عن المنعم -صاوي وذلك بنزول الوحي بعد احتباسه خمسة عشر يوما او اثني عشر يوما او اربعين يوما فسن التكبير آه وفي الاتقان قال الشافعي ان تركت التكبير فقد تركت سنة من سنن نبيك واختلفوا في ابتدائه بل هو من اول الضحى او من آخرها وفي انتهائه بل هو اول سورة الناس او آخرها واخرج البيهقي في الشعب وابن خزيمة من طريق ابن ابي بزة سمعت عكرمة بن سليمان قال قرات على اسمعيل بن عبد الله المكي فلما بلغت والضحى قال لي كبر حتى تختم فاني قرات على عبد الله بن كثير فامرني بذلك واخبرني مجاهد انه قرأ على ابن عباس فامره بذلك واخبر ابن عباس انه اخبر عن ابي بن كعب فامره بذلك كذا اخرجاه موقوفا ثم اخرجه البيهقي عن ابن ابي بزة مرفوعا واخرجه الحاكم مرفوعا وصححه ١٢ ك قوله فسن التكبير اي اخذا من فعله صلى الله عليه وسلم ومن امره فضله صلعم انما اثبت التكبير في آخرها فقط واما التكبير في آخر ما بعدها من السور بل وفي آخرها ايضا فثبت بامره صلى الله عليه وسلم ولهذا قال وروي الامر به الخ ١٢ جمل قوله والضحى قدم الضحى هنا على الليل وفي السورة التي قبلها قدم الليل وذلك لان في كل مزية تقتضي تقديمه فقدم هذا تارة والآخر اخرى فالليل به السكون والهدو ومحل الخلوات والعطايا الربانية والنهار به النور والسعي في المصالح واجتماع الناس او لان السورة المتقدمة سورة ابي بكر وهو قد سبق له الكفر فقدم فيها الليل وهذه سورة محمد صلى الله عليه وسلم وهو محض نور فقدم فيها الضحى آن قلت ما الحكمة في ذكر الضحى وهو ساعة وذكر الليل بجملته اجيب بان في ذلك اشارة الى ان ساعة من النهار توازي جميع الليل كما ان محمدا يوازي جميع الخلق وايضا ان الضحى وقت سرور والليل وقت وحشة ففيه اشارة الى ان سرور الدنيا

www.besturdubooks.wordpress.com

الی ان الاستفہام للانکار لکونہ مکذبا ۱۲ک

وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فی الآخرة من الخيرات عطاء جزيلا فَتَرْضَى ؕ به فقال صلی اللہ علیہ وسلم اذًا
لا ارضی وواحد من امتی فی النار آلی هنا تم جواب القسم بمثبتين بعد منفيين أَلَمْ يَجِدْكَ استفهام
تقرير ای وجدك يَتِيمًا لفقد ابيك قبل ولادتك او بعدها فَآوَىٰ ؕ بان ضمك الى عمك ابی طالب وَوَجَدَكَ
ضَالًّا عما انت عليه الآن من الشريعة فَهَدَىٰ ؕ ای هداك اليها وَوَجَدَكَ عَائِلًا فقيرا فَأَغْنَىٰ ؕ اغناك
بما اقنعك به من الغنيمة وغيرها وفی الحديث ليس الغنی عن كثرة العرض ولكن الغنی غنی النفس فَأَمَّا
الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ؕ باخذ ماله او غير ذلك وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ ؕ تزجره لفقره وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ
عليك بالنبوة وغيرها فَحَدِّثْ ؕ اخبر وحذف ضميره صلی اللہ علیہ وسلم فی بعض الافعال رعاية للفواصل

سورة الم نشرح مكية ثمان آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ أَلَمْ نَشْرَحْ استفهام تقرير
ای شرحنا لَكَ يا محمد صَدْرَكَ ؕ بالنبوة وغيرها وَوَضَعْنَا حططنا عَنكَ وِزْرَكَ ؕ الَّذِي أَنقَضَ
اثقل ظَهْرَكَ ؕ وهذا كقوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ؕ
بان تذكر مع ذكری فی الاذان والاقامة والتشهد والخطبة وغيرها فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ الشدة يُسْرًا ؕ
سهولة إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ؕ والنبی صلی اللہ علیہ وسلم قاسی من الكفار شدة ثم حصل له اليسر بنصره عليهم
فَإِذَا فَرَغْتَ من الصلوة فَانصَبْ ؕ اتعب فی الدعاء وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَب ؕ تضرع

سورة والتين مكية او مدنية ثمان آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ وَالتِّينِ وَالزَّيْتُونِ ؕ ای الماكولين
او جبلين بالشام ينبتان الماكولين وَطُورِ سِينِينَ ؕ الجبل الذی كلم الله تعالی موسی عليه السلام
عليه ومعنی سينين المبارك او الحسن بالاشجار المثمرة وَهَٰذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ ؕ مكة لامن الناس فيها
جاهلية واسلاما لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ الجنس فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ؕ تعديل لصورته ثُمَّ رَدَدْنَاهُ
فی بعض افراده أَسْفَلَ سَافِلِينَ ؕ كناية عن الهرم والضعف فينقص عمل المؤمن عن زمن
الشباب ويكون له اجره لقوله تعالی إِلَّا ای لكن الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ
مَمْنُونٍ ؕ مقطوع وفی الحديث اذا بلغ المؤمن من الكبر ما يعجزه عن العمل كتب له ما كان يعمل
فَمَا يُكَذِّبُكَ ايها الكافر بَعْدُ ای بعد ما ذكر من خلق الانسان فی احسن صورة ثم رده الی ارذل العمر
الدال علی القدرة علی البعث بِالدِّينِ ؕ بالجزاء المسبوق بالبعث والحساب ای ما يجعلك مكذبا بذلك
وَلَا جاعل له أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ ؕ ای هو اقضی القاضين وحكمه بالجزاء من ذلك وفی

ای من القصاص ۱۲ک

قوله ولسوف يعطيك آه المناسب ان يبقی الآية علی عمومها لان اعطاءه حتی يرضی ليس قاصرا علی الآخرة بل عام فی الدنيا والآخرة وهو وعد شامل لما اعطاه له من كمال النفس وظهور الامر واعلاء الدين ولما ادخر له مما لا يعلم كنهه الا الله تعالی واللام لام الابتداء مؤكدة لمضمون الجملة والمبتدأ محذوف تقديره ولانت سوف يعطيك وليست لام قسم لانها لا تدخل علی المضارع الا مع نون التاكيد وهی لا تدخل الا علی الجملة من المبتدأ او الخبر فلا بد من تقدير مبتدأ خبر فان قيل ما معنی الجمع بين حرفی التاكيد والتاخير اجيب بان معناه ان العطاء كائن لا محالة وان تاخر لما فی التاخير من المصلحة ۱۲ صاوی وغيره قوله جزيلا جزيل بزرگ وبسيار عطاء جزل وجزيل ای كثير ۱۲ صراح قوله وواحد من امتی الخ اخرج ابن جرير عن ابن عباس فی الآية من رضی محمد ان لا يدخل من اهل بيته النار واخرج الخطيب عن ابن عباس ايضا قال لا يرضی محمد وواحد من امتی فی النار وفی المواهب هذا مما يغتر الجهال وهو من غرور الشيطان بهم ۱۲ک قوله وجدك الخ من الوجود بمعنی العلم فيتيما مفعول ثان وقيل الوجود بمعنی المصادفة ويتيما حال من مفعوله ۱۲ک قوله لفقد ابيك قبل ولادتك الخ كما رواه ابن سعد انه توفی عبد الله ورسول الله صلعم حمل وجزم به ابن اسحاق وصححه الذهبی قال ابن كثير انه المشهور ۱۲ک قوله او بعدها ای حين تم له صلعم عامان او ثلث او شهران او تسعة شهر ۱۲ک قوله ای هداك اليها كما قال وان كنت من قبله لمن الغافلين وقال وما كنت تدری ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا الخ اروی عن الحسن والضحاك وقيل ضالا فی شعاب مكة وهو صغير فهداك الی جدك عبد المطلب روی عن ابن عباس وقيل ضله ابليس فی طريق الشام من الطرق فی ليلة ظلماء فجاء جبريل فنفخ ابليس نفخة وقع منها الی ارض الحبش ورده الی القافلة ۱۲ک قوله بما اقنعك بتشديد النون ای بالذی جعلك قانعا به الی يوم القيمة ۱۲ک قوله بما اقنعك به قناعت بالفتح خرسندی وبسنده كارسے بد انچہ قسمت باشد قنع قنوع لغت منه ۱۲ صراح قوله ليس الغنی الخ قال الفراء لم يكن غنيا عن كثرة المال ولكن الله ارضاه بما آتاه ۱۲ک قوله فاما اليتيم منصوب بقوله تعالی فلا تقهر والفاء سببية ليست بمانعة قال الرضی يتقدم المفعول به علی الفعل ان كان النصب معمولا لما يلی الفاء التی فی جواب اما اذا لم يكن سواه نحو قوله تعالی فاما اليتيم فلا تقهر لانه لا بد من نائب مناب الشرط المحذوف بعد اما ۱۲ روح قوله باخذ ماله الخ ای كما كانت العرب ياخذون اموال اليتامی وقد كنت يتيما فآواك الله ۱۲ک قوله تزجره لفقره اذا سألك فقد كنت فقيرا فاما ان تطعمه واما ان ترده ردا لينا يقال نهره فانتهر اذا استقبله بكلام يزجره وقال ابراهيم بن ادهم نعم القوم السؤال يحملون زادنا الی الآخرة وعن الحسن السائل طالب العلم ۱۲ک قوله فحدث فان تحديث العبد واخباره بنعمة الله شكر باللسان وتذكير للغير وفی الحديث التحدث بالنعمة شكر روح والمان لم يامن علی نفسه الفتنة والرياء والسمعة فالستر افضل كما فی الخطيب ۱۲ قوله اخبر ای بان تبلغ ما جاءك من النبوة وتدعو اليها وبان تخبر اخوانك ما عملت به من خير ليقتدوا بك واخرج البيهقی والطبرانی مرفوعا التحدث بنعمة الله شكر زاد البيهقی وتركه كفر واخرج ابن جرير عن ابی نضرة الغفاری كان المسلمون يرون ان من شكر النعمة اظهارها والتحدث بها ۱۲ک قوله استفهام تقرير ای تقرير النفی فان النفی لتقرير المنفی والی ذلك اشار بقوله ای شرحنا ۱۲ک قوله بالنبوة وغيرها روی ان جبريل عليه السلام اتاه وهو عند مرضعته حليمة وهو ابن ثلث سنين او اربع فشق صدره واخرج قلبه وغسله ونقاه وملاه علما وايمانا ثم رده فی صدره وحكمة ذلك لينشأ علی اكمل حال ولا يعبث كالاطفال فمرات الشق اربعة زيادة فی تنظيفه وتطهيره ليكون كاملا لا يعلم قدره غير ربه والحكمة فی قوله لك فی لم يقل الم نشرح صدرك التنبيه علی ان منافع الرسالة عائدة عليه صلی اللہ علیہ وسلم لا لغرض يعود عليه تعالی الله عن الاغراض والعلل ۱۲ صاوی قوله وغيرها الخ وقيل اشارة الی شق صدره فی صباه او ليلة المعراج ۱۲ک قوله وزرك وزر بالكسر وسكون گرانی ۱۲ صراح قوله انقض انقاض گران كردن بار پشت را ومنه قوله تعالی انقض ظهرك كذا فی الصراح قوله وهذا كقوله ليغفر لك الله الخ ای فهو مصروف عن ظاهره كقوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك ای انك مغفور لك غير مؤاخذ بذنب لو كان وقيل مغفور لك ما كان من سهو وغفلة وقيل من ذنب امتك وقيل المراد بالذنب ترك الاولی كما قيل حسنات الابرار سيئات المقربين وترك الاولی ليس بذنب من اجل وفی روح البيان وقوله وضعنا عنك وزرك كناية عن عصمته من الذنوب وتطهيره من الادناس فيكون كقول القائل رفعنا عنك مشقة الزيارة لمن لم يصدر عنه زيارة قط علی سبيل المبالغة فی انتفاء الزيارة منه ۱۲ قوله ورفعنا لك الخ اخرج ابن حبان فی صحيحه عن ابی سعيد عنه صلعم اتانی جبريل فقال ان ربك يقول تدری كيف رفعت ذكرك قلت الله اعلم قال اذا ذكرت ذكرت معی ۱۲ک قوله ورفعنا لك ذكرك ای اعليناه فذكرناك فی الكتب المنزلة علی الانبياء قبلك وامرناهم بالبشارة بك ولا دين الا ودينك يظهر عليه واخذنا علی الانبياء العهد ان ظهرت واحد منهم حی ليؤمنن بك ولينصرنك وهم ياخذون علی اممهم ذلك العهد كما فی قوله تعالی واذ اخذ الله الی آخره الحكمة فی زيادة لك كما سبق ذكره ۱۲ صاوی قوله وغيرها ای لكون اسمه مكتوبا علی العرش وذكره فی الكتب المتقدمة وختم النبوة به وغير ذلك ۱۲ قوله فان مع العسر يسرا لما كان المشركون يعيرونه صلی اللہ علیہ وسلم والمؤمنين بالفقر والضيقة حتی سبق الی وهمهم انهم رغبوا عن الاسلام لافتقار اهله واحتقارهم ذكره ما انعم الله به عليه من جلائل النعم ثم وعده اليسر والرخاء بعد الشدة فقال تعالی فان مع العسر يسرا ۱۲ خطيب قوله ان مع العسر يسرا يحتمل ان يكون تاكيدا ويحتمل ان يكون تاسيسا استئنافا وعده بان العسر مشفوع بيسر آخر ولهذا قال النبی صلعم لن يغلب عسر يسرين وذلك لان المعرفة المعادة عين الاول والنكرة المعادة غيرها وقال صاحب المغنی الظاهر فی الآية ان الثانية تكرار للاولی ومما يدل علی ذلك ان ابن مسعود قال لو كان العسر فی حجر لطلبه حتی يدخل عليه انه لن يغلب عسر يسرين مع ان الآية فی قراءته ومصحفه مرة واحدة فدل علی ما ادعيناه من التاكيد وعلی انه لم يستفد تكرار اليسر من نكرة بل من غير ذلك كان يكون فهمه فی التفخيم فتاوله بيسر الدارين ۱۲ک قوله مع العسر الخ جیء بلفظ مع مبالغة فی اتصال اليسر به وزيادة للتسلية ۱۲ک قوله اتعب فی الدعاء فان الدعاء بعد الصلوة مستجابة كذا هو الماثور عن ابن عباس وقتادة والضحاك ومقاتل واختلف فی انه قبل السلام او بعده وقال الحسن اذا فرغت من الجهاد فانصب فی العبادة وقيل اذا فرغت عن التبليغ ودعوة الخلق فاجتهد فی العبادة او الاستغفار ۱۲ک قوله او جبلين بالشام الجبل الذی كلم الله عليه موسی وهو جبل بين مصر وايلة والجبل الذی عليه بيت المقدس ينبتان الماكولين وقال قتادة ويؤيد هذا المعنی ملائمته لما بعده ومعنی القسم بها الابانة من شرفها فمنبت التين والزيتون مهاجر ابراهيم ومولد عيسی كما ان الطور المكان الذی نودی فيه موسی ومكة مكان البيت ومولد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ک قوله ينبتان الماكولين قال عكرمة هما جبلان من الارض المقدسة يقال لهما بالسريانية طورتينا وطور زيتا لانهما منبتا التين والزيتون وقيل التين جبال ما بين الحلوان وهمدان والزيتون جبال الشام لانهما منابتهما كانه قيل ومنابت التين والزيتون من الخطيب ۱۲ قوله ومعنی سينين الخ قال مجاهد معناه البركة وقال قتادة الحسن وقال مقاتل هو جبل فيه اشجار مثمرة ۱۲ک قوله عن الهرم والضعف فان معناه ثم رددنا بعد ذلك التقويم والتحسين اسفل من سفل فی الصورة والشكل حيث نكسناه وقوس ظهره بعد اعتداله وابيض شعره بعد سواده وكل سمعه وبصره ۱۲ک قوله ويكون له اجره اجر عمل الشباب فی اوان الهرم مع نقصان العمل كذا روی عن ابن عباس انهم نفر ردوا الی ارذل العمر علی عهده صلی اللہ علیہ وسلم فاخبر ان لهم اجرهم الذی عملوا قبل ان يذهب عقولهم ۱۲ک قوله ای لكن يشير الی ان الاستثناء منقطع اذ ليس القصد الی اخراجهم من الحكم بالهرم وان كان المستثنی من جنس المستثنی منه ۱۲

www.besturdubooks.wordpress.com

له قوله فليقل بلى الخ يعني خارج الصلاة كما في عين المعاني ١٢ ك ٢ه قوله اول مانزل من القرآن عن ابن عباس ومجاهد رضي الله عنهما هي اول سورة نزلت والجمهور على ان الفاتحة اول مانزل ثم سورة القلم ١٢ مدارك ٣ه قوله اول مانزل من القرآن اي ثم بعده ن والقلم ثم المزمل ثم المدثر بكذا قال الخازن ولكن المشهور عن غيره ان اول مانزل بعد اقرأ سورة المدثر واختلف السلف في ترتيب سوره القرآن والصحيح ان اختلافهم كان قبل عرض القرآن على جبرئيل في المرة الاخيرة من يوم المرض المذكور رتب رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن على ماهو عليه الآن ١٢ صاوى ٤ه قوله رواه البخاري الخ وهو الصحيح وعليه اكثر المفسرين كما قاله البغوي وغيره وفي الكشاف اكثر المفسرين على ان الفاتحة اول مانزل ثم سورة القلم فغير صحيح ١٢ ك ٥ه قوله اوجد القراءة الخ يشير الى انه نزل منزلة اللازم وقيل المفعول مقدر اي اقرأ القرآن وقيل مفعوله اسم والباء زائدة ١٢ ك ٥ه قوله مبتدئا باسم ربك اي قل بسم الله ثم اقرأ مايوحى اليك فالباء متعلقة بمحذوف حال ومفعول اقرأ محذوف وقيل ان الباء مزيدة والتقدير اقرأ اسم ربك وعبر بالرب تلطفا به صلى الله عليه وسلم واشارة الى انه تعالى كما ربى جسمه يربي امته وقرآنه ١٢ صاوى ٥ه قوله مبتدئا باسم ربك الخ يشير الى ان الباء للملابسة والظرف مستقر في موضع الحال اي قل بسم الله ثم اقرأ ١٢ ك ٥ه قوله الخلائق يشير الى ان عدم ذكر المفعول ليتناول كل مخلوق لانه مطلق فليس بعض المخلوقات بتقديره اولى من بعض ١٢ ك ٦ه قوله الخلائق يشير الى ان المفعول لخلق محذوف وقال في الخطيب يجوز ان لايقدر له مفعول ويراد انه الذي حصل منه الخلق واستاثر به لاخالق سواه وان يقدر له مفعول ويراد خلق كل شئ فيتناول كل مخلوق ١٢ ك ٧ه قوله الجنس خصصه بالذكر لشرفه على سائر المخلوقات ويجوز ان يراد بقوله خلق الانسان الا انه ابهم ثم فسر تفخيما لخلقه ودلالة على عجيب فطرته ١٢ ك ٨ه قوله جمع علقة الخ وانما جمع لان الانسان في معنى الجمع فيكون من مقابلة الجمع بالجمع ثم انه اسم جنس كتمر وتمرة اطلق عليه الجمع تسامحا اولانه جمع لغة ١٢ ك ٩ه قوله اقرأ وربك الاكرم بالفارسية بخواں و پروردگار تو بزرگ ترست ١٢ ١٠ه قوله لايوازيه كريم فانه ينعم على عباده ويحلم عنهم ولايعاجلهم بالعقوبة مع كفرهم وجحودهم تفسير باللازم ١٢ كمالين ١١ه قوله اي نفسه اشار به الى ان في رأى ضمير عائد الى الانسان هو فاعله وضمير المفعول الذي هو الهاء عائد اليه ايضا ورأى هنا من رؤية القلب من الجمل وفي الكبير قال الفراء انما قال ان رآه ولم يقل رأى نفسه كما يقال قتل لان رأى من الافعال التي تستدعي اسما وخبرا نحو الظن والحسبان والعرب تطرح النفس من هذا الجنس فتقول رأيتني وظننتني وحسبتني فقوله ان رآه استغنى من هذا الباب ١٢ ١٢ه قوله استغنى بالمال اي عن ربه فاول السورة يدل على مدح العلم وآخرها يدل على مذمة المال وكفى بذلك مرغبا في الدين والعلم ومنفرا عن الدنيا والمال ١٢ تفسير كبير ١٣ه قوله ورأى علمية لابصرية ولذلك جاز ان يكون فاعله ومفعوله ضميرين لواحد كذا قاله القاضي وذهب جماعة الى ان البصرية يعطى له حكم العلمية ومنه قول عائشة لقد رأيتنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ومالنا من طعام الا الاسودان ١٢ كمالين ١٤ه قوله وان رآه مفعول له اي والهاء منه مفعول اول لرأى واستغنى من المفعول الثاني كرخي وان رآه علة لان رآه اي لرؤيته نفسه مستغنيا ١٢ ١٥ه قوله هو ابوجهل روي ان اباجهل قال في ملأ من طغاة قريش لئن رايت محمدا صلى الله عليه وسلم لاطأن عنقه وفي التكملة ينهى محمدا عن الصلاة وهم ان يلقي على راسه حجرا فرآه في الصلاة وهي صلاة الظهر فجاءه ثم نكص على عقبيه فقالوا مالك فقال ان بيني وبينه خندقا من نار وهولا واجنحة فنزلت ١٢ روح ١٦ه قوله هو ابوجهل قال ابن عطية لم يختلف احد ان الناهي ابوجهل المصلي محمد صلعم وفي الكشاف عن الحسن انه امية بن خلف كان ينهى سلمان عن الصلوة فهذا باطل لان السورة مكية واسلام سلمان بالمدينة ١٢ كمالين ١٧ه قوله رأيت معناه اخبرني فان الرؤية لما كانت سببا للاخبار عن المرئي اجرى الاستفهام عنها مجرى الاستخبار عن متعلقها ابو السعود وهذه الجملة الشرطية بجوابها المحذوف وهو الم يعلم بان الله يرى سدت مسد المفعول الثاني فان المفعول الثاني لارأيت لايكون الاجملة استفهامية او قسمية وانما حذف جواب هذه الشرطية اكتفاء عنه بجواب الشرطية الثانية لان قوله ان كذب وتولى مقابل للشرط الاول وهو ان كان على الهدى او امر بالتقوى ١٢ روح ١٨ه قوله اي اعجب منه الخ وفي وجه التعجب وجوه احدها انه صلى الله عليه وسلم قال اللهم اعز الاسلام بابي جهل او بعمر بن الخطاب فهو ينهى عبدا اذا صلى الثاني انه يلقب بابي الحكم فقيل ايلقب بهذا وهو ينهى عن الصلوة فيتعجب منه ومن حيث ان الناهي مكذب متول عن الايمان الثالث انه كان يامر وينهي ويعتقد وجوب طاعته ثم انه ينهى عن طاعة الله تعالى ١٢ خطيب ١٩ه قوله لنسفعا السفع القبض على الشئ وجذبه بشدة بيضاوي وفي الصراح سفع موئے پیشانی گرفتن ومنه قوله تعالى لنسفعا بالناصية ١٢ ٢٠ه قوله بالناصية الناصية شعر الجبهة وقد يسمى مكان الشعر ناصية كبير قوله ناصية بدل الخ اي ناصية بدل من الناصية قال الزمخشري وجاز بدلها عن المعرفة وهي نكرة لانها وصفت اي بكاذبة خاطئة واستقلت بفائدة ١٢ ٢١ه قوله لنجرن بناصيته الى النار السفع القبض على الشئ وجذبه بشدة والناصية شعر مقدم الرأس وانما كتب النون الخفيفة بالالف لانه يقرأ بالالف حال الوقف تشبيها له بالتنوين ١٢ ك ٢١ه قوله اي اهل ناديه الخ بتقدير المضاف وقد يجعل من قبيل ذكر المحل وارادة الحال ١٢ ك ٢٢ه قوله يتندى اي يتخذ للتحدث وفي القاري يتندى اي ينادي بعضهم بعضا فيه وقوله يتحدث فيه الخ تفسير او بدل ١٢ جمل ٢٣ه قوله وكان قال اي ابوجهل وقوله لما انتهره اي انتهر النبي صلى الله عليه وسلم اباجهل وقوله حيث نهاه اي نهى ابوجهل النبي صلى الله عليه وسلم وقوله لقد علمت بها اي فيها اي في مكة وقوله خيلا جردا في القاموس و فرس اجرد قصير الشعر رقيقه وقوله مردا اي شابا من الجمل وفي القاموس الامرد الشاب طرشاربه ولم تنبت لحيته ١٢ ٢٤ه قوله ورجالا مردا جمع امرد كانه يعني به شابا ذكره البغوي وللترمذي عن ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي فجاء ابوجهل فقال الم انهك عن هذا الم انهك عن هذا فانصرف النبي صلى الله عليه وسلم فزجره فقال ابوجهل انك لتعلم مابها نادٍ اكثر مني فانزل الله فليدع ناديه ١٢ ك ٢٥ه قوله الملائكة الغلاظ الشداد سموا بها لانهم يدفعون اهل النار اليها والزبن الدفع ذكره البغوي وقال الزمخشري الزبانية واحدها زبنية وفي القاموس الزبنية كهربية متمرد الانس والجن والشديد والشرطي ١٢ ك

الحديث من قرأ بالتين الى اٰخرها فليقل بلٰى وانا على ذٰلك من الشاهدين سورة اقرأ مكية تسع عشرة اٰية صدرها الى مالم يعلم اول مانزل من القراٰن وذٰلك بغار حراء رواه البخاري بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ اِقْرَاْ اوجد القراءة مبتدئا بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِيْ خَلَقَ ○ الخلائق خَلَقَ الْاِنْسَانَ الجنس مِنْ عَلَقٍ ○ جمع علقة وهي القطعة اليسيرة من الدم الغليظ اِقْرَاْ تاكيد للاول وَرَبُّكَ الْاَكْرَمُ ○ الذي لايوازيه كريم حال من ضمير اقرأ الَّذِيْ عَلَّمَ الخط بِالْقَلَمِ ○ واول من خط به ادريس عليه السلام عَلَّمَ الْاِنْسَانَ الجنس مَا لَمْ يَعْلَمْ ○ قبل تعليمه من الهدى والكتابة والصناعة وغيرها كَلَّآ حقا اِنَّ الْاِنْسَانَ لَيَطْغٰٓى ○ اَنْ رَّاٰهُ اي نفسه اسْتَغْنٰى ○ بالمال نزل في ابي جهل ورأى علمية واستغنى مفعول ثان وان رآه مفعول له اِنَّ اِلٰى رَبِّكَ يا انسان الرُّجْعٰى ○ الرجوع تخويف له فيجازي الطاغي بما يستحقه اَرَاَيْتَ في مواضعها الثلاثة للتعجب الَّذِيْ يَنْهٰى ○ هو ابوجهل عَبْدًا هو النبي صلى الله عليه وسلم اِذَا صَلّٰى ○ اَرَاَيْتَ اِنْ كَانَ اي المنهي عَلَى الْهُدٰٓى ○ اَوْ للتقسيم اَمَرَ بِالتَّقْوٰى ○ اَرَاَيْتَ اِنْ كَذَّبَ اي الناهي النبي صلى الله عليه وسلم وَتَوَلّٰى ○ عن الايمان اَلَمْ يَعْلَمْ بِاَنَّ اللّٰهَ يَرٰى ○ ماصدر منه اي يعلمه فيجازيه عليه اي اعجب منه يا مخاطب من حيث نهيه عن الصلوة ومن حيث ان المنهي على الهدى آمر بالتقوى ومن حيث ان الناهي مكذب متول عن الايمان كَلَّا ردع له لَىِٕنْ لام قسم لَّمْ يَنْتَهِ ○ عما هو عليه من الكفر لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ ○ لنجرن بناصيته الى النار نَاصِيَةٍ بدل نكرة من معرفة كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ ○ ووصفها بذلك مجاز والمراد صاحبها فَلْيَدْعُ نَادِيَهٗ ○ اي اهل ناديه وهو المجلس ينتدي يتحدث فيه القوم وكان قال للنبي صلى الله عليه وسلم لما انتهره حيث نهاه عن الصلوة لقد علمت مابها رجل اكثر ناديا مني لاملأن عليك هذا الوادي ان شئت خيلا جردا ورجالا مردا سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ ○ الملائكة الغلاظ الشداد لاهلاكه في الحديث لو دعا ناديه لاخذته الزبانية عيانا كَلَّا ردع له لَا تُطِعْهُ يا محمد في ترك الصلوة وَاسْجُدْ صل لله وَاقْتَرِبْ ○ منه بطاعته

سورة القدر مكية او مدنية خمس او ست اٰيات بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ اِنَّآ اَنْزَلْنٰهُ اي القراٰن جملة واحدة من اللوح المحفوظ الى سماء الدنيا فِيْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ ○ اي الشرف العظيم وَمَآ اَدْرٰىكَ اعلمك يا محمد مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ○ تعظيم لشانها وتعجيب منه لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ اَلْفِ شَهْرٍ ○ ليس فيها ليلة القدر فالعمل الصالح فيها

سبع وعشرين انها تختلف في السنين قاله الحافظ بعد ماذكر فيه نحوا من اربعين قولا ١٢ ك ٢٩ه قوله تعظيم لشانها وتعجيب منه بانه لم تبلغ درايتك غاية فضلها ١٢ ك

وفي القاموس الزبنية كهربية متمرد الانس والجن والشديد والشرطي ١٢ ك ٢٦ه قوله مكية اومدنية قال ابوحيان مدنية على قول الاكثر وحكى الماوردي عكسه وذكر الواحدي انها اول سورة نزلت بالمدينة وفي الاتقان فيها قولان والاكثر على انها مكية ويستدل لكونها مدنية بما رواه الترمذي من حديث القاسم بن الفضل عن يوسف بن سعد عن الحسن بن علي ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى بني امية على منبره فساءه ذلك فنزلت انا اعطيناك الكوثر وانا انزلناه في ليلة القدر ليلة القدر خير من الف شهر يملكها بعدك يامحمد قال القاسم فعددنا فاذا هي الف شهر لاتزيد ولاتنقص قال المزي حديث منكر وقال الترمذي القاسم وثقه ابن مهدي ويحيى بن سعيد ويوسف بن سعد رجل مجهول ١٢ ك ٢٧ه قوله جملة واحدة اي ثم نزل به جبرئيل على النبي صلى الله عليه وسلم نجوما مفرقة في مدة عشرين سنة او ثلث وعشرين سنة ومعنى انزاله جملة من اللوح المحفوظ الى سماء الدنيا ان جبرئيل املاه على ملائكة سماء الدنيا وكتبوه في صحف وكانت تلك الصحف في محل من تلك السماء يقال له بيت العزة وحكمة انزاله من اللوح المحفوظ الى سماء الدنيا ثم انزاله منها مفرقا ولم ينزله مفرقا من اللوح ان سماء الدنيا مشتركة بين العالم العلوي والسفلي فانزاله اليها جملة فيه تعجيل لمسرة بنزول جميعه عليه وانزاله منها مفرقا فيه تانيس للقلوب وترويح للنفوس وتلطف به صلى الله عليه وسلم وبامته فلم يفته نزوله جملة ولا مفرقا ١٢ صاوى ٢٨ه قوله اي الشرف والعظم من قولهم لفلان عند الامير قدر اي جاه وفضيلة سميت بذلك لشرفها وشرف من يحييها وشرف الطاعات فيها وشرف المنزل فيها وقيل القدر بمعنى التقدير اي ليلة تقدير المامور وقضايا اي اظهار تقديرها للملائكة بان تكتبها في اللوح والا فالتقدير ازلي وقيل من القدر بمعنى الضيق لان القدر تضيق من الملائكة تلك الليلة وصح انها في اوتار العشر الاخير ارجاها الشافعية انها ليلة احدى وعشرين او ثلث وعشرين وعند الجمهور

خيرمنه فى الف شهرليست فيها تَنَزَّلُ الْمَلٰٓئِكَةُ بحذف احدى التائين من الاصل وَالرُّوحُ اى جبريل فِيهَا
فى الليلة بِاِذْنِ رَبِّهِمْ بامره مِنْ كُلِّ اَمْرٍ قضاه الله فيها لتلك السنة الى قابل ومن سببية بمعنى الباء
سَلٰمٌ هِىَ خبر مقدم ومبتدأ حَتّٰى مَطْلَعِ الْفَجْرِ بفتح اللام وكسرها الى وقت طلوعه جعلت سلاما لكثرة
السلام فيها من الملائكة لاتمر بمؤمن ولامؤمنة الاسلمت عليه سورة البينة مكية اومدنية تسع
ايات بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ لَمْ يَكُنِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ للبيان اَهْلِ الْكِتٰبِ وَالْمُشْرِكِيْنَ اى عبدة
الاصنام عطف على اهل مُنْفَكِّيْنَ خبر يكن اى زائلين عماهم عليه حَتّٰى تَاْتِيَهُمْ اى اتتهم الْبَيِّنَةُ اى الحجة
الواضحة رَسُوْلٌ مِّنَ اللّٰهِ بدل من البينة وهو النبى محمد صلى الله عليه وسلم يَتْلُوْا صُحُفًا مُّطَهَّرَةً من الباطل فِيْهَا كُتُبٌ
احكام مكتوبة قَيِّمَةٌ مستقيمة اى يتلو مضمون ذلك وهو القران فمنهم من امن به ومنهم من كفر وَمَا تَفَرَّقَ
الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ فى الايمان به صلى الله عليه وسلم اِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَآءَتْهُمُ الْبَيِّنَةُ اى هو صلى الله عليه وسلم او القران الجائى به
معجزة له وقبل مجيئه صلى الله عليه وسلم كانوا مجتمعين على الايمان به اذا جاء فحسده من كفر به منهم وَمَآ اُمِرُوْٓا فى
كتابيهم التورٰة والانجيل اِلَّا لِيَعْبُدُوا اللّٰهَ اى ان يعبدوه فحذفت ان وزيدت اللام مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ من الشرك
حُنَفَآءَ مستقيمين على دين ابراهيم ودين محمد صلى الله عليه وسلم اذا جاء فكيف كفروا به وَيُقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَيُؤْتُوا الزَّكٰوةَ
وَذٰلِكَ دِيْنُ الْقَيِّمَةِ الملة المستقيمة اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ وَالْمُشْرِكِيْنَ فِيْ نَارِ جَهَنَّمَ
خٰلِدِيْنَ فِيْهَا حال مقدرة اى مقدرا خلودهم فيها من الله تعالى اُولٰٓئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا
وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ اُولٰٓئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ الخليقة جَزَآؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنّٰتُ عَدْنٍ اقامة تَجْرِيْ مِنْ
تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَآ اَبَدًا رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ بطاعته وَرَضُوْا عَنْهُ بثوابه ذٰلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهٗ
خاف عقابه فانتهى عن معصيته تعالى سورة زلزلت مكية اومدنية تسع ايات بِسْمِ
اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ اِذَا زُلْزِلَتِ الْاَرْضُ حركت لقيام الساعة زِلْزَالَهَا تحريكها الشديد المناسب
لعظمها وَاَخْرَجَتِ الْاَرْضُ اَثْقَالَهَا كنوزها وموتاها فالقتها على ظهرها وَقَالَ الْاِنْسَانُ الكافر بالبعث
مَا لَهَا انكارا لتلك الحالة يَوْمَئِذٍ بدل من اذا وجوابها تُحَدِّثُ اَخْبَارَهَا تخبر بما عمل عليها من خير
وشر بِاَنَّ بسبب ان رَبَّكَ اَوْحٰى لَهَا اى امرها بذلك وفى الحديث تشهد على كل عبد وامة بكل ما
عمل على ظهرها يَوْمَئِذٍ يَّصْدُرُ النَّاسُ ينصرفون من موقف الحساب اَشْتَاتًا متفرقين فاخذ
ذات اليمين الى الجنة واخذ ذات الشمال الى النار لِّيُرَوْا اَعْمَالَهُمْ اى جزاءها من الجنة او النار

الفاعل وثانيها اعمالهم اى ليروا جزاء اعمالهم ١٢ ج ٢٩ قوله من موقف الحساب الخ وقال القاضى من مخارجهم من القبور الى الموقف ١٢ ك

٥١ قوله خير منه فى الف شهر اخرج ابن جرير عن طريق مجاهد انه صلى الله عليه وسلم ذكر رجلا كان يقوم الليل حتى يصبح ثم يجاهد العدو بالنهار حتى يمسى فعل ذلك الف شهر فعجب المسلمون من ذلك فانزل الله ليلة القدر خير من الف شهر وفى الموطا انه صلى الله عليه وسلم ارى اعمار الناس قبله فكانه تقاصر اعمار امته عن ان لايبلغوا من العمل مثل الذى بلغ غيرهم فى طول العمر فاعطاه الله ليلة القدر خيرا من الف شهر قال مالك انه بلغه ان سعيد بن المسيب كان يقول من شهد العشاء بالجماعة من ليلة القدر فقد اخذ بحظه منها وروى الطبرانى عن ابى امامة مرفوعا من صلى العشاء فى جماعة فقد اخذ بحظ من ليلة القدر ١٢ ك ٥٢ قوله من كل امر اى يجوز فى من وجهان احدهما انها بمعنى اللام وتتعلق بتنزل اى تنزل من اجل كل امر قضى الى العام القابل والثانى انها بمعنى الباء اى تنزل بكل امر فهى للتعدية قاله ابو حاتم وقيل من كل امر ليس متعلقا بتنزل وانما هو متعلق لما بعده اى هى سلام من كل امر مخوف وهذا لايتم على ظاهره لان سلام مصدر لايتقدم عليه معموله وانما المراد انه متعلق بمحذوف يدل عليه هذا المصدر ١٢ ج ٥٣ قوله فيها الخ فيكتب فيها جميع خير السنة وشرها ورزقها واجلها وبلاؤها ورخاؤها ومعاشها الى مثلها من السنة ولايشكل ذلك بما قيل ان الآجال تقطع من شعبان الى شعبان حتى ان الرجل لينكح ويولد له وقد خرج اسمه فى الموتى لما ورد ان الله تعالى يامر بنسخ مايكون فى السنة من الآجال والامراض والارزاق ونحوها فى ليلة النصف من شعبان فاذا كان ليلة القدر فيسلمها الى اربابها ١٢ خطيب ٥٤ قوله سلام فيه وجهان احدهما ان هى ضمير الملئكة وسلام بمعنى التسليم اى الملئكة ذات تسليم على المؤمنين وفى التفسير انهم يسلمون تلك الليلة على كل مؤمن ومؤمنة بالتحية والثانى انه ضمير ليلة القدر وسلام بمعنى سلامة اى ليلة القدر ذات سلامة من كل شئ مخوف ويجوز على كل من التقديرين ان يرتفع سلام على انه خبر مقدم وهى مبتدأ مؤخر هذا هو المشهور وان يرتفع بالابتداء وهى فاعل به عند الاخفش لانه لايشترط الاعتماد فى عمل الوصف وقد تقدم ان بعضهم يجعل الكلام تاما على قوله باذن ربهم ويعلق من كل امر بما بعده وتقدم تاويله ١٢ ج ٥٥ قوله خبر مقدم اى لايحدث فيها داء ولاشئ من الشرور والآفات كالرياح والصواعق ونحو ذلك مما يخاف منزل كل ماينزل فى هذه الليلة انما هو سلامة ١٢ روح ٥٦ قوله الى وقت طلوعه اشارة الى ان مضافه محذوف وقدر المضاف لتكون الغاية من جنس المغيا فمطلع بفتح اللام مصدر ميمى ومن قرأ بكسر اللام جعله اسما لوقت الطلوع اى زمان وحتى متعلقة بتنزل على انها غاية لحكم التنزيل روح فائدة قالوا علامة ليلة القدر انها ليلة لاحارة ولا باردة وتطلع الشمس صبيحتها لاشعاع لها لان الملائكة تصعد عند طلوع الشمس الى السماء فيمنع صعودها انتشار شعاعها لكثرة الملائكة ويعذب الماء الملح ١٢ روح والخطيب ٥٧ قوله الاسلمت عليه وعن الضحاك المعنى لايقدر الله فى تلك الليلة ولايقضى الاالسلامة وقال مجاهد ليلة القدر سالمة لايستطيع الشيطان ان يعمل فيها ١٢ ك ٥٨ قوله مكية هو قول ابن عباس وقوله او مدنية هو قول الجمهور ومناسبتها لما قبلها انه لما ثبت انزال القرآن اخبر تعالى ان الكفار لم يكونوا منفكين عماهم عليه حتى ياتيهم الرسول يتلو عليهم الصحف المطهرة التى ثبت انزالها عليه وفيها تسلية له صلى الله عليه وسلم كان الله يقول لاتحزن على تفرقهم وكفرهم بل تسل بما اوحى اليك روى انس بن مالك ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لابى بن كعب ان الله امرنى ان اقرأ عليك لم يكن الذين كفروا فقال ابى وسمانى لك قال النبى صلى الله عليه وسلم نعم فبكى ابى فقرأها صلى الله عليه وسلم عليه واستفيد من الحديث آداب منها قراءة الاعلى على من دونه للتواضع ولايانف الكبير من قراءته على الصغير ومنها تخصيص سريع الحفظ والاتقان بالعلم وفى ذلك فضيلة عظيمة لابى حيث جعل موضع سر رسول الله ونظره اشعارا بانه ثقة يصلح للتعليم والتعلم وامر رسول الله صلى الله عليه وسلم من الله بان يقرأ عليه ١٢ صاوى ٥٩ قوله من للبيان لاللتبعيض حتى يلزم ان لايكون بعض المشركين كافرين ثم المراد باهل الكتاب كما روى ابن عباس اليهود الذى كانوا باطراف المدينة فلايلزم كون اهل الكتاب قبل النبى صلى الله عليه وسلم كفارا مع ايمانهم بكتابهم ونبيهم ١٢ ك ٦٠ قوله والمشركين المشرك من اعتقد شريكا صنما اوغيره وانما خص الشارح عمومه لان مشركى العرب عبدة الاصنام والمقصود ههنا هم ١٢ ك ٦١ قوله خبر يكن اى واسمها الذين فيكن ناقصة ومن اهل الكتاب حال من فاعل كفروا ١٢ جمل ٦٢ قوله اى زائلين عماهم عليه اشارة الى ان لم يذكر انهم منفكون عن ماذا لكنه معلوم اذ المراد هو الكفر الذى كانوا عليه كبير فان قيل لم قال تعالى كفروا بلفظ الماضى وذكر المشركين باسم الفاعل اجيب بان اهل الكتاب ماكانوا كافرين من اول الامر لانهم كانوا مصدقين بالتورية والانجيل وببعث محمد صلى الله عليه وسلم بخلاف المشركين فانهم ولدوا على عبادة الاوثان وذلك يدل على الثبات على الكفر ١٢ خطيب ٦٣ قوله اى الحجة الواضحة يشير الى انها صفة لموصوف مقدر وهذه الآية فيمن آمن من الفريقين ١٢ ك ٦٤ قوله كتب قيمة الخ واستقامتها نطقها بالحق والعدل اى يتلو مضمون ذلك فهو على تقدير مضاف او على جعل النسبة الايقاعية مجازية لانه لما قرأ مافيها فكانه قرأها او صحف مجاز عما فيها بعلاقة التجاور ١٢ ك ٦٥ قوله وما تفرق الذين اوتوا الكتاب وانما افرد اهل الكتاب بعد ما جمع اولا بينهم وبين المشركين لانهم كانوا على علم به لوجوده فى كتبهم فاذا وصفوا بالتفرق عنه كان من لا كتاب له ادخل فى هذا الوصف ١٢ مدارك ٦٦ قوله الا ليعبدوا الله واللام بمعنى ان كقوله تعالى يريد الله ليبين لكم ١٢ خطيب ٦٧ قوله الا ليعبدوا الله الاستثناء مفرغ اى ما امروا بشئ الا لعبادة الله وقيل المعنى ما امروا بشئ من الاشياء الا لاجل عبادة الله وطاعته ١٢ ك ٦٨ قوله اى ان يعبدوه لعله اشارة الى دفع اشكال وهو ان هذه اللام لغرض فلو فعل الله لغرض لكان ناقصا لذاته مستكملا لغيره وهو محال وحاصل الجواب ان اللام ليس على اصلها بل بمعنى ان لكن صيغ غيره اوضح واول لهذا المقصود ١٢ ٦٩ قوله الملة القيمة قدر الموصوف لئلا يلزم اضافة الشئ الى صفته فانها بمنزلة اضافة الشئ الى نفسه ١٢ ك ٧٠ قوله جزاؤهم مبتدأ وقوله عند ربهم حال وقوله جنات عدن خبر وهذا من مقابلة الجمع بالجمع وهو يقتضى انقسام الآحاد على الآحاد فيكون لكل واحد جنة وقيل الجمع باق على حقيقته وان لكل واحد جنات كما يدل عليه قوله ولمن خاف مقام ربه جنتان ومن دونهما جنتان فذكر للواحد اربع جنات واد فى تلك الجنات مثل الدنيا بما فيها عشر مرات ١٢ ج ٧١ قوله خالدين فيها عامله محذوف اى دخلوها او اعطوها ولايجوز ان يكون حالا من هم فى جزاؤهم لئلا يلزم الفصل بين المصدر ومعموله باجنبى ١٢ جمل ٧٢ قوله مكية اى فى قول ابن مسعود وعطاء وجابر وقوله مدنية اى فى قول ابن عباس وقتادة ١٢ خطيب ٧٣ قوله تحريكها الشديد المناسب لعظمها المراد منه الحاصل بالمصدر او المصدر المبنى للمفعول اى الاضطراب كى تصح كونه مفعولا مطلقا للفعل المجهول وفى الكلام توجيه للاضافة وانها عهدية ولو قيل زلزالها يدل على كونه زلزلة شديدة واليضا فى الاضافة الموافقة لرؤس الآى ١٢ ك ٧٤ قوله كنوزها وموتاها المناسب ان يعبر باو لانهما قولان قيل المراد اخراج الاموات وقيل المراد اخراج الكنوز والاول بعد النفخة الثانية والثانى فى زمن عيسى ومابعده وبهما مع على القولين المتقدمين فاعطى الله الارض قوة على اخراج الاثقال كما اعطاها القوة على اخراج النبات اللطيف الطرى الذى هو انعم من الحرير ١٢ صاوى ٧٥ قوله الكافر بالبعث فاما المؤمن فيقول هذا ماوعد الرحمن وصدق المرسلون ١٢ ك ٧٦ قوله ما لها اى اى شئ للارض زلزلت هذه المرة الشديدة من الزلزال واخرجت مافيها من الاثقال استعظاما لماشاهده من الامر الهائل وتعجبا لمايره وهذا من العجائب التى لم تسمع بها الآذان ولاينطلق بها اللسان وذلك عند النفخة الثانية حين تزلزل وتلفظ امواتها احياء لكن المؤمن يقول بعد الافاقة هذا ماوعد الرحمن وصدق المرسلون والكافر من بعثنا من مرقدنا ١٢ روح والمدارك ٧٧ قوله تحدث اخبارها اختلف فى هذا التحديث فقيل هو كلام حقيقى بان يخلق الله فيها حياة وادراكا فتشهد بماعمل عليها من طاعة ومعصية وهو الظاهر وقيل هو مجاز عن احداث الله فيها من الاحوال مايقوم مقام التحديث باللسان وحدث يتعدى الى مفعولين الاول محذوف تقديره الناس ٢م

www.besturdubooks.wordpress.com

الخيل يغيرن بجوافرهن وسنابكهن الحجارة

له قوله فمن يعمل مثقال ذرة آه تفصيل للواو في قوله يروا اعمالهم قال مقاتل نزلت في رجلين احدهما كان ياتيه السائل فيستقل ان يعطيه التمرة والكسرة والجوزة وكان الآخر يتهاون بالذنب اليسير كالكذبة والغيبة والنظرة ويقول انما وعد الله تعالى النار على الكبائر فنزلت هذه الآية لترغيبهم في القليل من الخير يعطونه ولهذا قال عليه الصلوة والسلام اتقوا النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد فبكلمة طيبة ولتحذرهم اليسير من الذنب ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لعائشة اياك ومحقرات الذنوب فان لها من الله طالبا ١٢ صاوى ٥٢ قوله يرثوابه وقد يجوز ان يكون ماروى من الآثار والاخبار في بطلان خيرات الكفار محمول على انه لايكون نجاة له من النار ولكن تخفف عنه العقوبة التي يستوجبها على جناية ارتكبها سوى الكفر ١٢ ك ٥٣ قوله مكية اى في قول ابن مسعود وغيره وقوله او مدنية اى في قول ابن عباس وغيره ويؤيده انه عليه السلام بعث خيلا فمضى شهر لم ياته منهم خبر فنزلت اعلاما له بما حصل منهم ١٢ صاوى ٥٤ قوله والعاديات اقسم سبحانه تعالى باقسام ثلثة على امور ثلثة تعظيما للمقسم به وتشنيعا على المقسم عليه والعاديات جمع عادية وهي الجارية بسرعة من العدو وهو المشي بسرعة ١٢ صاوي ٥٥ قوله تضبح يشير الى ان ضبحا مصدر منصوب بفعله المحذوف الواقع حالا منها ١٢ ٥٦ قوله اذا عدت وعبارة غيره اذا عدون العدو هو بالفارسية دويدن في الصراح عدو دويدن عدو وعدوان سخت دويدن ١٢ ٥٧ قوله فالموريات قدحا الايراء اخراج النار والقدح الضرب فان فيخرج منها نارا وبالفارسية پس قسم باسپان آتش برارنده بانکه بنعل خود سنگ را بزنند وانتصاب قدحا كانتصاب ضبحا ١٢ ٥٨ قوله قدحا القدح الضرب والسك في اعرابه الوجوه السابقة اى يقدح قدحا فظاهر لفظ المفسر انه منصوب بالموريات فان الايراء يدل على القدح ويحتمل ان يكون تمييزا ١٢ ك ٥٩ قوله فالمغيرات صبحا بالفارسية پس قسم باسپان غارت كننده بوقت صبح ١٢ ٦٠ قوله صبحا الخ منصوب على الظرفية وتخصيص الصبح لان الاغارة كانت معتادة فيه ١٢ ك ٦١ قوله او بذلك الوقت الخ يشير الى ان الباء ظرفية وان الضمير الى مكان او الى الوقت باعتبار ولان السياق عليه وقد يجعل الضمير للاغارة فالباء سببية او للملابسة ١٢ ك ٦٢ قوله فوسطن به جمعا اى توسطن في ذلك الوقت من جموع الاعداء اى دخل في وسطهم ١٢ روح ٦٣ قوله لكفور اى فيقال كند النعمة اى كفرها وبابه دخل وفي الحديث الكنود الذي ياكل وحده ويمنع رفده ويضرب عبده وقال ذو النون المصري الهلوع والكنود هو الذي اذا مسه الشر جزوع واذا مسه الخير منوع ١٢ صاوى ٦٤ قوله لحب الخير المال فان قلت سمى الله جنس المال خيرا وعسى ان يكون خبيثا وحراما قلت انما سماه خيرا جريا على العادة فانهم كانوا يعدون المال خيرا ١٢ ٦٥ قوله بين وافرز اصل معنى التحصيل كما ذكره الراغب اخراج اللب من القشر كاخراج البر من التبن والذهب من المعدن وهو يستلزم الافراز والتبيين ١٢ ك ٦٦ قوله من الكفر والايمان او عمل الخير والشر مطلقا وتخصيص عمل القلب لانه الاصل وهذه الجملة دلت على مفعول يعلم اى انا نجازيه وقت ماذكر وقرئ ان بفتح الهمزة وخبير بلا لام فيكون مفعولا ليعلم ١٢ كمالين ٦٧ قوله دلت على مفعول يعلم اى المحذوف الذي هو عامل في اذا فهي مستانفة دالة على المفعول المحذوف ١٢ جمل ٦٨ قوله وتعلق خبير بيومئذ الخ جواب عن سوال وهو كيف قال ذلك مع انه تعالى خبير بهم في كل زمان وحاصل الجواب ان معناه ان ربهم تعالى مجازيهم يومئذ على اعمالهم فيجوز بالعلم او معناه عالم بعلم موجب للجزاء متصلا به كما ينبئ عنه تقييده بذلك اليوم والا فمطلق علمه تعالى محيط بما كان وماسيكون وفي الكبير وفائدة تخصيص ذلك الوقت في قوله يومئذ مع كونه عالما لم يزل انه وقت الجزاء وتقريره لمن الملك اليوم كانه لاحاكم يروج حكمه ولا عالم تروج فتواه ١٢ ٦٩ قوله سورة القارعة الخ مناسبتها لما قبلها انه تعالى لما ذكر بعثرة القبور وختم السورة المتقدمة بقوله ان ربهم بهم يومئذ لخبير اتبعه باحوال القيمة كانه قيل وما ذلك اليوم فقيل هو القارعة ١٢ صاوى ٧٠ قوله وهما مبتدأ اى لفظ ما والقارعة مبتدأ وخبر وفي ابي السعود ما الاستفهامية خبر والقارعة مبتدأ لا بالعكس لما مر غير مرة ان محط الفائدة هو الخبر لا المبتدأ ولاريب في ان مدار افادة الهول والفخامة ههنا هو كلمة ما لا القارعة وقوله خبر القارعة اى القارعة الاول ١٢ ٧١ قوله دل عليه القارعة آه ولايجوز ان يكون العامل لفظ القارعة الاول للفصل بينهما بالخبر ولايجوز ان يكون العامل لفظ القارعة الثاني والثالث لانه لايلتئم الظرف معه من حيث المعنى فتعين ان يكون ناصبه محذوفا فادلت عليه القارعة اى تقرع القلوب يوم يكون الناس وكالفراش خبر ليكون الناقصة اى يكون الناس مشبهين بالفراش وحال من فاعل يكون التامة اى يوجدون ويحشرون حال كونهم مشبهين بالفراش وفي تشبيه الناس بالفراش مبالغات شتى منها الطيش الذي يلحقهم وانتشارهم في الارض وركوب بعضهم بعضا والكثرة والضعف والتذلل واجابة الداعي من كل جهة والتطاير الى النار ١٢ ج ٧٢ قوله كالفراش فراشه پروانه چراغ صراح ومثله في القاموس ١٢ ٧٣ قوله كغوغاء الجراد المنتشر في القاموس الغوغاء الجراد بعد ان ينبت جناحه المعروف ان الفراش يشبه الذباب عادته ان يلقي نفسه في النار اذا راى ضوء النار ١٢ ك ٧٤ قوله وتكون الجبال الخ انما جمع بين حال الناس وبين حال الجبال تنبيها على ان تلك القارعة اثرت في الجبال العظيمة الصلبة حتى تصير كالعهن المنفوش مع كونها غير مكلف فكيف حال الانسان الضعيف الذي هو مقصود بالتكليف والحساب ١٢ ٧٥ قوله كالصوف المندوف صوف پشم گوسپند ومندوف پنبه زده كذا في الصراح ١٢ ٧٦ قوله فامامن ثقلت موازينه موازين جمع موزون وهو العمل الذي له وزن وخطر عند الله او جمع ميزان وثقلها رجحانها لان الحق ثقيل والباطل خفيف والجمع للتعظيم او لان لكل مكلف ميزانا او لاختلاف الموزونات وكثرتها قال ابن عباس رضى الله عنهما انه ميزان له لسان وكفتان لايوزن فيه الا الاعمال قالوا توضع فيه صحف الاعمال او تبرز الاعمال العرضية بصور جوهرية مناسبة لها في الحسن والقبح يعني يؤتى بالاعمال الصالحة على صورة حسنة وبالاعمال السيئة على صورة سيئة فتوضع في الميزان اى فمن ترجح مقادير حسناته فهو في عيشة راضية من قبيل الاسناد الى السبب لان العيش سبب الرضى وقال بعضهم راضية اى راض صاحبها عنها ١٢ كرخي ٧٧ قوله اى ذات رضا الخ يشير الى ان الكلمة للنسب وقد يجعل بمعنى المفعول واهل المعاني يذكرونها مثالا للاسناد المجازي ١٢ ك ٧٨ قوله بان رجحت سياته على حسناته اى دادلى اذا عدمت حسناته راسا ان قلت ان ظاهر الآية يقتضي ان المومن العاصي اذا زادت سياته على حسناته تكون امه هاوية واجيب بان ذلك لايدل على خلوده فيها بل ان عامله ربه بالعدل ادخله النار بقدر ذنوبه ثم يخرج منها الى الجنة فقوله فامه هاوية يعني ابتداء ان عامله بالعدل وهذا مادرج عليه المفسر وقيل المراد بخفة الموازين خلوها من الحسنات بالكلية وتلك موازين الكفار والمراد بثقل الموازين خلوها من السيئات بالكلية او وجود سيات قليلة لاتوازي الحسنات وبقي قسم ثالث هو من استوت حسناته وسياته وحكمه انه يحاسب حسابا يسيرا ويدخل الجنة والحاصل ان من وجدت له حسنات فقط او زادت على سياته فهو في الجنة بغير حساب ومن استوت حسناته وسياته فهو يحاسب حسابا يسيرا ويدخل الجنة ومن زادت سياته على حسناته فهو تحت المشية ان شاء عفا عنه وان شاء عذبه بقدر جرمه ثم يدخل الجنة ومن وجدت له سيات فقط وهو الكافر فماواه النار خالدا فيها نسئل الله السلامة ١٢ صاوى ٧٩ قوله فمسكنه الخ يشير الى ان الام بمعنى المسكن لانها مسكن الولد ومقره وماواه ١٢ ك ٨٠ قوله للسكت الخ وعبارة ابي السعود وغيره والهاء للسكت والاستراحة والوقف اذا وصل القاري حذفها وقيل حقه ان لايدرج لئلا يسقطها الادراج لانها ثابتة في المصحف وقد اجيز اثباتها مع الوصل ١٢ ٨١ قوله سورة التكاثر اى السورة التي ذكر فيها التكاثر ومناسبتها لما قبلها انه لما ذكر احوال القيامة ذم اللاهين والمشتغلين عنها ١٢

ع ٨ ٢٤ فَمَنْ يَّعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ زنة نملة صغيرة خَيْرًا يَّرَهٗ ؕ ير ثوابه وَمَنْ يَّعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَّرَهٗ ؏

جزاءه سورة والعديت مكية او مدنية احدى عشرة اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

وَالْعٰدِيٰتِ الخيل تعدو في الغزو وتضبح ضَبْحًا ۙ هو صوت اجوافها اذا عدت فَالْمُوْرِيٰتِ الخيل توري النار

قَدْحًا ۙ بحوافرها اذا سارت فِي الارض ذات الحجارة بالليل فَالْمُغِيْرٰتِ صُبْحًا ۙ الخيل تغير على العدو

وقت الصبح باغارة اصحابها فَاَثَرْنَ هيجن بِهٖ بمكان عدوهن او بذلك الوقت نَقْعًا ۙ غبارا بشدة

حركتهن فَوَسَطْنَ بِهٖ بالنقع جَمْعًا ۙ من العدو اى صرن وسطه وعطف الفعل على الاسم لانه في

تاويل الفعل اى واللاتي عدون فاورين فاغرن اِنَّ الْاِنْسَانَ اى الكافر لِرَبِّهٖ لَكَنُوْدٌ ۚ لكفور

يجحد نعمه تعالى وَاِنَّهٗ عَلٰى ذٰلِكَ اى كنوده لَشَهِيْدٌ ۚ يشهد على نفسه بصنعه وَاِنَّهٗ لِحُبِّ الْخَيْرِ

اى المال لَشَدِيْدٌ ؕ اى لشديد الحب له فيبخل به اَفَلَا يَعْلَمُ اِذَا بُعْثِرَ اثير واخرج مَا فِي

ع ٢ الْقُبُوْرِ ۙ من الموتى اى بعثوا وَحُصِّلَ بين وافرز مَا فِي الصُّدُوْرِ ۙ القلوب من الكفر والايمان

ع ١١ اِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيْرٌ ؏ لعالم فيجازيهم على كفرهم اعيد الضمير جمعا نظرا لمعنى الانسان

٢٥ وهذه الجملة دلت على مفعول يعلم اى انا نجازيه وقت ماذكر وتعلق خبير بيومئذ وهو تعالى خبير

دائما لانه يوم المجازاة سورة القارعة مكية ثمان ايات بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

اَلْقَارِعَةُ ۙ اى القيامة التي تقرع القلوب باهوالها مَا الْقَارِعَةُ ۚ تهويل لشانها وهما مبتدأ وخبر

خبر القارعة وَمَآ اَدْرٰىكَ اعلمك مَا الْقَارِعَةُ ؕ زيادة تهويل لها وما الاولى مبتدأ وما بعدها خبره

وما الثانية وخبرها في محل المفعول الثاني لادرى يَوْمَ ناصبه دل عليه القارعة اى تقرع يَكُوْنُ النَّاسُ

كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوْثِ ۙ كغوغاء الجراد المنتشر يموج بعضهم في بعض للحيرة الى ان يدعوا للحساب

وَتَكُوْنُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوْشِ ؕ كالصوف المندوف في خفة سيرها حتى تستوي مع الارض

فَاَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِيْنُهٗ ۙ بان رجحت حسناته على سياته فَهُوَ فِيْ عِيْشَةٍ رَّاضِيَةٍ ؕ في الجنة اى

ذات رضا بان يرضاها اى مرضية له وَاَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِيْنُهٗ ۙ بان رجحت سياته على حسناته فَاُمُّهٗ

ع ١١ فمسكنه هَاوِيَةٌ ؕ وَمَآ اَدْرٰىكَ مَا هِيَهْ ؕ اى ماهاوية هي نَارٌ حَامِيَةٌ ؏ شديدة الحرارة وهاء هيه للسكت

٢٦ تثبت وصلا ووقفا وفي قراءة تحذف وصلا سورة التكاثر مكية ثمان ايات بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ

الرَّحِيْمِ ۝ اَلْهٰىكُمُ شغلكم عن طاعة الله التَّكَاثُرُ ۙ التفاخر بالاموال والاولاد والرجال حَتّٰى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ ؕ

www.besturdubooks.wordpress.com

بان متم فدفنتم فيها او عد دتم الموتى تكاثرا كلا ردع سوف تعلمون ○ ثم كلا سوف تعلمون ○ سوء
عاقبة تفاخركم عند النزع ثم في القبر كلا حقا لو تعلمون علم اليقين ○ اي علما يقينا عاقبة التفاخر ما
اشتغلتم به لترون الجحيم ○ النار جواب قسم محذوف وحذف منه لام الفعل وعينه والقى حركتها
على الراء ثم لترونها تاكيد عين اليقين ○ مصدر لان رأى وعاين بمعنى واحد ثم لتسئلن حذف منه
ع ٨ ٢٧ نون الرفع لتوالي النونات وواو الضمير الجمع لالتقاء الساكنين يومئذ يوم رؤيتها عن النعيم ○ ما
يلتذ به في الدنيا من الصحة والفراغ والامن والمطعم والمشرب وغير ذلك سورة والعصر
مكية او مدنية ثلاث ايات بسم الله الرحمن الرحيم ○ والعصر ○ الدهر او ما بعد
الزوال الى الغروب او صلاة العصر ان الانسان الجنس لفي خسر ○ في تجارته الا الذين امنوا و
عملوا الصلحت فليسوا في خسران وتواصوا اوصى بعضهم بعضا بالحق ○ اي الايمان وتواصوا
ع ١٠ ٢٨ بالصبر ○ على الطاعة وعن المعصية سورة الهمزة مكية او مدنية تسع ايات بسم
الله الرحمن الرحيم ○ ويل كلمة عذاب او واد في جهنم لكل همزة لمزة ○ اي كثير الهمز واللمز اي
الغيبة نزلت في من كان يغتاب النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كامية بن خلف والوليد بن المغيرة
وغيرهما الذي جمع بالتخفيف والتشديد مالا وعدده ○ احصاه وجعله عدة لحوادث الدهر
يحسب لجهله ان ماله اخلده ○ جعله خالدا لا يموت كلا ردع لينبذن جواب قسم محذوف
اي ليطرحن في الحطمة ○ التي تحطم كل ما القي فيها وما ادرك اعلمك ما الحطمة ○ نار الله
الموقدة ○ المسعرة التي تطلع تشرف على الافئدة ○ القلوب فتحرقها والمها اشد من الم
غيرها للطفها انها عليهم جمع الضمير رعاية لمعنى كل مؤصدة ○ بالهمزة وبالواو بدله مطبقة
ع ٩ ٢٩ في عمد بضم الحرفين وبفتحهما ممددة ○ صفة لما قبله فتكون النار داخل العمد سورة الفيل مكية
خمس ايات بسم الله الرحمن الرحيم ○ الم تر استفهام تعجيب اي اعجب كيف فعل ربك باصحب
الفيل ○ هو محمود واصحابه ابرهة ملك اليمن وجيشه بنى بصنعاء كنيسة ليصرف اليها الحاج من مكة
فاحدث رجل من كنانة فيها ولطخ قبلتها بالعذرة احتقارا بها فحلف ابرهة ليهدمن الكعبة فجاء مكة
بجيشه على افيال مقدمها محمود فحين توجهوا لهدم الكعبة ارسل الله عليهم ما قصه في قوله الم
يجعل اي جعل كيدهم في هدم الكعبة في تضليل ○ خسار وهلاك وارسل عليهم طيرا ابابيل ○

ـله قوله بان متم فدفنتم فيها اي فيقال زار قبره اذا مات ودفن والمعنى الهاكم حرصكم على تكثير اموالكم عن طاعة ربكم حتى اتاكم الموت وانتم على ذلك ولا يقال ان الزيارة تكون ساعة وتنقضي والميت يمكث في قبره لانا نقول ان الموتى يرتحلون من القبور للحساب فكان مدة مكثه في قبره زيارة له والمقابر جمع مقبرة بتثليث الباء وهي المحل الذي تدفن فيه الاموات ١٢ صاوي ٥٢ قوله او عددتم الموتى تفسير ثان للزيارة فعبر عن بلوغهم ذكر الموتى بزيارة المقابر تهكما بهم وعليه فزيارة المقابر كناية عن الانتقال من ذكر الاحياء الى ذكر الاموات تفاخرا وانما كان تهكما لان زيارة القبور شرعت لتذكر الموت ورفض حب الدنيا وترك المباهات والتفاخر وهؤلاء عكسوا حيث جعلوا زيارة القبور سببا لمزيد القساوة والاستغراق في حب الدنيا فحاصل الوجهين راجع الى ان المراد بالزيارة اما الانتقال الى الموت او الانتقال من ذكر الاحياء الى ذكر الاموات والتفاخر بهم ومن ذلك ما يفعله اهل زماننا من زخرفة النقوش والقبور واتبع ذلك مما هو مذموم شرعا وطبعا واما ذكر مكارم الاخلاق والطاعات فيجوز ان لم يكن على وجه التعجب بل على سبيل التحدث بالنعم او ليقتدى به ١٢ صاوي ٥٣ قوله او عددتم الموتى الخ يعني زرتم المقابر وعددتم في المقابر من موتاكم مدارك وقال في الكبير في تفسير الآية وجوه احدها الهكم التكاثر بالعدد وروي انها نزلت في بني سهم وبني عبد مناف تفاخروا ايهم اكثر فكان هو عبد مناف اكثر فقال بنو سهم عدوا مجموع احيائنا وامواتنا مع مجموع احيائكم وامواتكم ففعلوا فزاد بنو سهم فنزلت الآية وهذه الرواية مطابقة لظاهر القرآن لان قوله تعالى حتى زرتم المقابر يدل على انه امر مضى فكانه تعالى يعجبهم من انفسهم ويقول هب انكم اكثر منهم عددا فماذا ينفع ١٢ ٥٣ قوله عاقبة التفاخر بيان لمفعول العلم وقوله ما اشتغلتم به جواب لو ١٢ جمل ٥٤ قوله جواب القسم محذوف اي قوله لترون جواب قسم محذوف والقسم لتوكيد الوعيد مدارك وليس جوابا للولا نه محقق الوقوع فلا يعلق وقوله وحذف منه لام الفعل وعينه لان اصله لترايون فلام الفعل هي الياء وعين الفعل هي الهمزة ١٢ ٥٥ قوله لتسئلن الخ قال الجمهور السلف بان السوال سوال امتنان لا توبيخ كذا يقال عن ابن عباس وغيره ١٢ ك ٥٦ قوله الدهر كذا روي عن ابن عباس وانما اقسم به لان فيه عبرة للناظرين ولاشتماله على الاعاجيب الدالة على كمال قدرته وحكمته ١٢ ك ٥٧ قوله او ما بعد الزوال الخ اي او آخر ساعة من ساعات النهار وانما اقسم به لانه خلق فيه اصل البشر آدم عليه السلام ١٢ ٥٨ قوله ان الانسان لفي خسر قال في الكبير الالف واللام في الانسان يحتمل ان تكون للجنس وان تكون للعهد فلهذا ذكر المفسرون فيه قولين الاول ان المراد منه الجنس ويدل على هذا القول استثناء الذين امنوا من الانسان والقول الثاني المراد منه شخص معين قال ابن عباس رضي الله عنه يريد جماعة من المشركين كالوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والاسود بن المطلب وقال مقاتل نزلت في ابي لهب وفي خبر مرفوع انه ابو جهل روي ان هؤلاء كانوا يقولون ان محمدا لفي خسر فاقسم تعالى ان الامر بالضد مما يتوهمون ١٢ ٥٩ قوله في تجارته الخ الخسران ذهاب راس مال التجارة وخسران الانسان في تضييع عمره الذي هو راس ماله بصرفه فيما لا يعنيه وعن بعضهم انه قال فهمت معنى سورة العصر عن بائع ثلج يقول ارحموا على من راس ماله يذاب ١٢ كما لين ٦٠ قوله وعملوا الصلحت اي امتثلوا المامورات واجتنبوا المنهيات ثم اعلم انه تعالى حكم بالخسران على جميع الناس الا من اتى بهذه الاشياء الاربعة وهي الايمان والعمل الصالح والتواصي بالحق والتواصي بالصبر والحكمة في ذلك ان هذه الامور اشتملت على ما يخص الانسان نفسه وهو الايمان والعمل الصالح وما يخص غيره هو التواصي بالحق وبالصبر فاذا جمع ذلك فقد قام بحق الله وحق عباده ١٢ صاوي ٦١ قوله اي الايمان او القرآن او كل خير من اعتقاد او عمل او الحق الثابت الذي لا يصح انكاره ١٢ ك ٦٢ قوله وتواصوا بالصبر آه كرر الفعل لاختلاف المفعولين وتخصيص هذا التواصي بالذكر مع اندراجه تحت التواصي بالحق لابراز كمال الاعتناء به او لان الاول عبارة عن رتبة العبادة التي هي فعل ما يرضى به الله تعالى والثاني عبارة عن رتبة العبودية التي هي الرضا بما فعل الله فان المراد بالصبر ليس مجرد حبس النفس عما تتوق اليه من فعل وترك بل هو تلقي ما ورد منه تعالى بالقبول والرضى به ظاهرا وباطنا ١٢ ج ٦٣ قوله على الطاعة اي والصبر على المصائب يدخل في الاخير لان الجزع معصية ١٢ ك ٦٤ قوله سورة الهمزة الخ مناسبتها لما قبلها انه لما كان الانسان لفي خسر بين في هذه حال الخاسرين ومآلهم ١٢ صاوي ٦٥ قوله ويل بالفارسية يعني وائے ١٢ روح ٦٦ قوله لكل همزة لمزة في القاموس الهامز والهمزة الغماز واللمزة العياب للناس او الذي يعيبك في وجهك والهمزة من يعيبك في الغيب انتهى ١٢ ٦٧ قوله احصاه اي فهو من العدد اي عده مرة بعد اخرى ١٢ ك ٦٨ قوله وجعله عدة هكذا في النسخ ولعل الواو بمعنى او لانهما قولان في التفاسير وعبارة الخازن اي احصاه فهو ماخوذ من العدد قيل هو من العدة اي استعده وجعله ذخيرة وعونا من الجبل ١٢ ٦٩ قوله يحسب ان ماله الخ يجوز ان يكون مستانفا استينافا بيانيا واقعا في جواب سوال كانه قيل ما باله يجمع المال ويهتم به ويجوز ان يكون حالا من فاعل جمع واخلده ماض معناه المضارع اي يخلده اي يظن لجهله ان ماله يخلده اي يوصله الى رتبة الخلود في الدنيا فيصير خالدا فيها ١٢ ج ٧٠ قوله جواب قسم محذوف اي والله لينبذن ١٢ ابو السعود ٧١ قوله تحطم حطم شکستن و حطمة دوزخ كذا في الصراح ١٢ ٧٢ قوله القلوب فتحرقها اي تعلو اوساط القلوب وتغشاها فان الفواد وسط القلب متصل بالروح يعني ان تلك النار تحطم العظام وتاكل اللحوم وتدخل في اجواف اهل الشهوات وتصل الى صدورهم وتستولي على افئدتهم ١٢ روح ٧٣ قوله للطفها الخ اي ولذلك خصها بالذكر او لانها محل العقائد الزائغة ١٢ كما ٧٤ قوله مطبقة اي مطبقة ابوابها عليهم ١٢ روح ٧٥ قوله في عمد ممددة جمع عمود كما في القاموس اي حال كونهم موثقين في اعمدة ممددة من التمديد بالفارسية کشیدن اي ممدودة ١٢ روح ٧٦ قوله في عمد قرأ الاخوان وابو بكر بضمتين جمع عمود نحو رسول ورسل وقيل جمع عماد نحو كتاب وكتب وروي عن ابي عمرو الضم والسكون وهو تخفيف لهذه القراءة والباقون عمد بفتحتين فقيل اسم جمع لعمود وقيل بل هو جمع له وقال ابو عبيدة هو جمع عماد وفي عمد يجوز ان يكون حالا من الضمير في عليهم اي موثقين وان يكون خبر المبتدأ مضمرا اي هم في عمد وان يكون صفة لمؤصدة قال ابو البقاء يعني فتكون النار داخل العمد ١٢ ج ٧٧ قوله الم تر الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو وان لم يشهد تلك الواقعة لكن شاهد آثارها وسمع اخبارها فكانه رآها بيضاوي وفي ابي السعود وغيره والرؤية علمية ١٢ ٧٨ قوله هو محمود وهو الفيل الاعظم وكنيته ابو عباس ونسب اليه لانه كان مقدمهم ١٢ روح ٧٩ قوله ابرهة اي ابرهة بن الصباح الاشرم وقوله بصنعاء وهو بلد باليمن وقوله لطخ لطخ آلودن كذا في الصراح وقوله بالعذرة عذرة بالكسر پليدی مردم وستور وغير آن ١٢ صراح ٨٠ قوله ابرهة بفتح الهمزة وسكون الموحدة معناه بالحبشة الابيض الوجه ١٢ ك ٨١ قوله كنيسة اي معبد اليصرف الحاج لبيانه من مكة ١٢ ك ٨٢ قوله ابابيل كاساطير وعباديد في القاموس ابابيل فرق جمع بلا واحد ١٢ ك ٨٣ قوله طيرا ابابيل آه قال سعيد بن جبير كانت طيرا من السماء لم ير قبلها ولا بعدها مثلها وقالت عائشة رضي الله عنها هي اشبه شيء بالخطاطيف وقيل بل كانت اشباه الوطاويط حمرا واسود وقيل انها العنقاء المغرب التي تضرب بها الامثال القرطبي ولما تم بلاؤهم رجعت الطير من حيث جاءت آه خازن ١٢ جمل

www.besturdubooks.wordpress.com

ع الحالين قال في البيضاوي اي فيما يستقبل فان لا لا تدخل الا على مضارع بمعنى الاستقبال كما ان ما لا تدخل الا على مضارع بمعنى الحال والبيضاوي روح البيان اي فيما يستقبل لان لا لا تدخل غالبا الا على مضارع في معنى الاستقبال كما ان ما لا تدخل الا على مضارع

سله قوله كعجول وجمعه عجاجيل وقوله ومفاتح وجمعه مفاتيح وقوله وسكين وجمعه سكاكين ١٢ ۵۲ قوله ودرسته اي من الدوس كذا في نسخ الكتاب وفي سائر التفاسير فراثته بالراء والثاء المثلثة من الروث اي جعله روثا ١٢ ك ۵۲ قوله ودرسته بالفارسية پامال كرد وراوفي الصراح دوس كوفتن خرمن بپائے وفي الجمل وصوابه وراثته اي القته روثا وفي حاشية البيضاوي ومعنى راثته اي اخرجه من دبرها ١٢ ۵۳ قوله من الحمصة حمصة بالفارسية نخود وقوله يخرق البيضة بيضة بالفارسية خود ١٢ صراح ۵۴ قوله عام مولد النبي اي قبل مولده بخمسين يوما آه قرطبي وهذا هو القول الاصح فانهم يقولون ولد عام الفيل ويجعلونه تاريخا لمولده وقيل كان عام الفيل قبل ولادته صلى الله عليه وسلم باربعين سنة وقيل بثلاث وعشرين سنة ١٢ جمل ۵۵ قوله سورة قريش الخ اي السورة التي ذكر فيها الامتنان على قريش تذكيرا لهم بنعم الله ليوحدوه ويشكروه ١٢ صاوي ۵۶ قوله لايلاف آه في متعلق هذه الآية اوجه احدها انه ما في السورة قبلها من قوله فجعلهم كعصف ماكول قال الزمخشري وهذا بمنزلة التضمين في الشعر وهو ان يتعلق معنى البيت الذي قبله تعلقا لا يصح الا به وهما في مصحف ابي سورة واحدة بلا فصل وعن عمر انه قرأهما في الركعة الثانية من المغرب وقرأ في الاولى بسورة والتين آه وعلى هذا ذهب ابو الحسن الاخفش الا ان الحوفي قال ورد هذا القول جماعة بانه لو كان كذلك لكان لايلاف بعض سورة الم تر وفي اجماع الجميع على الفصل بينهما ما يدل على عدم ذلك الثاني انه مضمر تقديره فعلنا ذلك اي اهلاك اصحاب الفيل لايلاف قريش وقيل تقديره اعجبوا لايلاف قريش رحلة الشتاء والصيف وتركهم عبادة رب هذا البيت الثالث انه قوله فليعبدوا وانما دخلت الفاء لما في الكلام من معنى الشرط اي فان لم يعبدوه لسائر نعمه فليعبدوه لايلافهم فانها اظهر نعمه عليهم ١٢ جمل ۵۶ قوله لايلاف قريش ايلافهم رحلة الشتاء والصيف بالفارسية براي الفت دادن قريش يعني الفت دادن ايشان بسفر زمستان وتابستان متعلق بقوله تعالى فليعبدوا رب هذا البيت ١٢ بيضاوي ۵۷ قوله تاكيد اي لما قبله الظاهر جعله بدلا عنه كما في سائر التفاسير اطلق الايلاف ثم ابدل المقيد بالمفعول عنه للتعظيم ١٢ ك ۵۸ قوله الف اي بزنة افعل من الالفة المعروفة كامن ايمانا ١٢ ك ۵۹ قوله رحلة الشتاء الى اليمن لان هواءه حار والرحلة مفعول لايلافهم وقد يجعل لايلاف بمعنى العهد في الرحلة منصوب بنزع الخافض اي للرحلة او على الرحلة قال في الغريبين معنى يؤالف يعاهد ويصالح وفعله الف على زنة فاعل ومصدره الاف بغير ياء وقد يكون الفعل منه آلف على وزن افعل ومنه نعلم وجه القراءة بالياء وعدمها كما هو قراءة ابن عامر قال والايلاف عهود كان بينهم وبين الملوك كان هاشم يؤالف الى ملك الشام والمطلب الى اليمن ونوفل وعبد شمس يؤالفان ملك مصر والحبشة وفي القاموس الايلاف في التنزيل العهد اخذها هاشم من ملك الشام وكان يؤالف الى الشام وعبد شمس الى الحبشة والمطلب الى اليمن ونوفل الى فارس وكان تجار قريش يختلفون الى هذه الامصار بحبال هذه الاخوة فلا يتعرض لهم وكان كل اخ منهم اخذ حبلا من ملك ناحية سفره امانا له واللام للتعجب اي اعجبوا الايلاف قريش ١٢ ك ٦٠ قوله والصيف الخ وكان الاصل رحلتي الشتاء والصيف على لفظ التثنية الا انه افرد الرحلة لامن اللبس ١٢ ك ٦١ قوله وهم ولد النضر بن كنانة او فهر بن مالك قولان لقبوا بذلك لكسبهم المال وجمعهم بالتجارة والقرش والتقرش التكسب والجمع يقال فلان يقرش بعياله ويقترش اي يجمع وهم كانوا تجارا احراصا على جمع المال وعن ابن عباس سموا بذلك باسم دابة بحرية عظيمة في البحر لا تمر الشئ من الغث والسمين الا اكله وهي تاكل ولا تؤكل وتعلو ولا تعلى كذا في المعالم وفي القاموس قرشه يقرشه قطعه وجمعه من ههنا وههنا وضم بعضه الى بعض ومنه قريش لجمعهم الى الحرم او لانهم كانوا يتقرشون البياعات فيشترونها او لان النضر بن كنانة اجتمع في ثوبه يوما فقالوا تقرش او لانه جاء الى قومه فقالوا كانه جمل قرش اي شديدا ولانهم كانوا يفتشون الحاج فيسدون خلتها وسميت بمصغر القرش وهو دابة بحرية يخافه دواب البحر كلها ١٢ ك ٦٢ قوله لعدم الزرع ايضا امنهم من خوف الجذام فلا يصيبهم ببلدتهم الجذام وامنهم من خوف ان تكون الخلافة في غيرهم ١٢ كبير ٦٣ قوله وخافوا جيش الفيل وهذا وجه مناسبة هذه السورة لما قبلها ١٢ جمل ٦٤ قوله او نصفها ونصفها اي نصفها الاول نزل بمكة في العاص بن وائل والثاني بالمدينة في عبد الله بن ابي ابن سلول المنافق وعلى القول بان جميعها مكي يكون توبيخا للكفار بمكة كالعاص بن وائل واضرابه وتسميتهم المصلين بانها مفروضة عليهم وعلى القول بانه مدني يكون توبيخا للمنافقين الكائنين في المدينة كعبد الله بن ابي واضرابه وتكذيبهم بالدين باعتبار باطنهم والعبرة على كل بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فالوعيد المذكور لمن اتصف بتلك الاوصاف ١٢ صاوي ٦٥ قوله اي هل عرفته الخ يعني ان الرؤية علمية بمعنى المعرفة الذي يتعدى الى المفعول واحد ١٢ ك ٦٦ قوله بتقدير هو بعد الفاء وهذا التقدير ليس بلازم بل يجوز جعل اسم الاشارة مبتدأ والموصوف خبره وعلى كل فالجملة اسمية فلذا قرنت بها الفاء الواقعة في جواب الشرط المقدر كما قدره الشارح ١٢ جمل ٦٧ قوله يدع اليتيم الخ الدع الدفع بالعنف والجفوة جعل منع المعروف والاقدام على ايذاء الضعيف علم التكذيب بالجزاء ١٢ ك ٦٨ قوله بعنف عنف بالضم درشتي و درشتي نمودن ١٢ صراح ٦٩ قوله الذين هم آه يجوز ان يكون مرفوع المحل وان يكون منصوبه وان يكون مجروره تابعا نعتا او بدلا او بيانا وكذلك الموصول الثاني الا انه يحتمل ان يكون تابعا للمصلين وان يكون تابعا للموصول وقوله يراءون اصله يرائيون كيقاتلون ومعنى المراءاة ان المرائي يري الناس عمله وهم يرونه الثناء عليه فالمفاعلة فيها واضحة وقد تقدم تحقيق ذلك ١٢ جمل ٧٠ قوله غافلون يؤخرونها عن وقتها بيان لوجه الغفلة كذا اخرجه ابن جرير عن سعد بن ابي وقاص مرفوعا وعن ابن عباس هم المنافقون يتركون الصلوة في السر ويصلونها في العلانية وعن الحسن قال الحمد لله الذي قال عن صلوتهم ولم يقل في صلوتهم فان السهو في الصلوة لا يخلو عنه مسلم بوسوسة شيطان او حديث نفس ١٢ ك ٧١ قوله كالابرة والفاس والقدر والقصعة اخرج النسائي عن ابن مسعود كنا نعد الماعون على عهده صلعم عارية الدلو والقدر زاد البزار والفاس ولابن ابي حاتم بلفظ الماعون منع الدلو واشباه ذلك ولابن ابي حاتم عن عكرمة راس الماعون زكوة المال وادناه المنخل والدلو والابرة وقيل الماعون ما لا يحل المنع عنه مثل الملح والنار والماعون فاعول من المعن بمعنى الشئ الحقير يقال ماله معن اي شئ قليل قاله قطرب كما نقل عنه البغوي وغيره هو مفعول من اعانه فقلب وتصرف فيه ١٢ ك ٧٢ قوله مكية اي في قول ابن عباس والكلبي ومقاتل والجمهور وقوله او مدنية اي في قول الحسن وعكرمة ومجاهد وقتادة والمشهور الاول ويؤيده سبب النزول وهو ان العاص بن وائل السهمي تلاقى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد عند باب بني سهم فتحدثا وناس من صناديد قريش جلوس في المسجد فلما دخل قالوا له من الذي تحدثت معه فقال ذلك الابتر يعني به النبي صلى الله عليه وسلم وكان قد توفي ولده القاسم فلما قال تلك المقالة نزلت السورة تسلية وتبشيرا له صلى الله عليه وسلم ١٢ صاوي ٧٣ قوله هو نهر في الجنة الخ روى مسلم عن انس انه صلعم قال اتدرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله اعلم قال فانه نهر وعدني ربي هو حوض ترد عليه امتي يوم القيمة الحديث وهذا يشعر بان الحوض هو النهر فان قلت الحوض في الموقف والنهر في الجنة قلنا الصحيح كما قال القرطبي ان للنبي صلعم حوضين احدهما في الموقف على الصراط والآخر داخل الجنة وكل منهما يسمى كوثرا ويبتنى عليه كلام المصنف وهو ظاهر حديث مسلم ١٢ ٧٤ قوله او الكوثر الخير الكثير فوعل من الكثرة كنوفل من النفل اسم لجوهر او صفة كالكوثر وصيغته للمبالغة وموصوفه مقدر وهو الخير ١٢ ك ٧٥ قوله وانحر امر من النحر وهو في الابل بمنزلة الذبح في البقر والغنم ١٢ ٧٦ قوله نسكك اي هداياك وضحاياك وهو في الابل بمنزلة الذبح في البقر والغنم وخص الصلوة والنحر بالذكر لان الصلوة مجمع العبادات وعماد الدين والنحر فيه اطعام الطعام ولا شك انه قيام بحقوق العباد ففي تلك الخصلتين القيام بحقوق الله وحقوق عباده ١٢ صاوي ٧٧ قوله الابتر اي مقطوع الذنب فهذا استعارة شبه الولد والاثر الباقي بالذنب لكونه خلفه وعدمه لعدمه وقد تشمل كل من عادى من النبي صلعم ويبقى على معاداته ١٢ ك ٧٨ قوله او المنقطع العقب عقب الرجل ولده وولد ولده صراح وعاقبت فرزند ١٢ صراح ٧٩ قوله نزلت الخ اخرج ابن جرير والطبراني عن ابن عباس ان قريشا دعت رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ان يعطوه مالا فيكون اغنى رجل بمكة ويزوجوه ما اراد من النساء فقالوا هذا لك يا محمد وكف عن شتم آلهتنا ولا تذكرها بسوء فان لم تفعل فانا نعرض عليك خصلة واحدة ولك فيها صلاح قال ما هي قالوا تعبد آلهتنا سنة ونعبد الهك سنة قال انظر ما ياتيني من ربي عز وجل من الوحي من عند الله فنزلت قل يا ايها

جماعات قيل لا واحد له وقيل واحده ابول او ابال او ابيل كعجول ومفتاح وسكين ترميهم بحجارة من سجيل ○ طين مطبوخ فجعلهم كعصف ماكول ○ كورق زرع اكلته الدواب وداسته وافنته اي اهلكهم الله تعالى كل واحد بحجره المكتوب عليه اسمه وهو اكبر من العدسة واصغر من الحمصة يخرق البيضة والرجل والفيل ويصل الى الارض وكان هذا عام مولد النبي صلى الله عليه وسلم

سورة قريش مكية او مدنية اربع آيات بسم الله الرحمن الرحيم ○ لايلف قريش ○ الفهم تاكيد وهو مصدر الف بالمد رحلة الشتاء الى اليمن ورحلة الصيف ○ الى الشام في كل عام يستعينون بالرحلتين للتجارة على الاقامة بمكة لخدمة البيت الذي هو فخرهم وهم ولد النضر بن كنانة فليعبدوا وتعلق به لايلاف والفاء زائدة رب هذا البيت ○ الذي اطعمهم من جوع ه اي من اجله وامنهم من خوف ○ اي من اجله وكان يصيبهم الجوع لعدم الزرع بمكة وخافوا جيش الفيل

سورة الماعون مكية او مدنية او نصفها ونصفها ست او سبع آيات بسم الله الرحمن الرحيم ○ ارءيت الذي يكذب بالدين ط بالحساب والجزاء اي هل عرفته او لم تعرفه فذلك بتقدير هو بعد الفاء الذي يدع اليتيم ○ اي يدفعه بعنف عن حقه ولا يحض نفسه ولا غيره على طعام المسكين ط اي اطعامه نزلت في العاص بن وائل والوليد بن المغيرة فويل للمصلين ○ الذين هم عن صلاتهم ساهون ○ غافلون يؤخرونها عن وقتها الذين هم يراءون ○ في الصلوة وغيرها ويمنعون الماعون ○ كالابرة والفاس والقدر والقصعة

سورة الكوثر مكية او مدنية ثلاث آيات بسم الله الرحمن الرحيم ○ انا اعطينك يا محمد الكوثر ○ هو نهر في الجنة او هو حوضه ترد عليه امته او الكوثر الخير الكثير من النبوة والقرآن والشفاعة ونحوها فصل لربك صلاة عيد النحر وانحر ط نسكك ان شانئك اي مبغضك هو الابتر ○ المنقطع عن كل خير او المنقطع العقب نزلت في العاص بن وائل سمى النبي صلى الله عليه وسلم ابتر عند موت ابنه القاسم

سورة الكفرون مكية او مدنية ست آيات نزلت لما قال رهط من المشركين للنبي صلى الله عليه وسلم تعبد آلهتنا سنة ونعبد الهك سنة بسم الله الرحمن الرحيم ○ قل يايها الكفرون ○ لا اعبد في الحال ما تعبدون ○ من الاصنام ولا انتم عابدون في الحال ما اعبد ○ وهو الله تعالى وحده ولا انا عابد في الاستقبال ما عبدتم ○ ولا انتم

www.besturdubooks.wordpress.com

سله قوله في الاستقبال اى بذا فى قوم علم الله انهم لا يؤمنون ابدا فاخبر نبيه بذلك ليظهر شقاوتهم ١٢ صاوى ٥٢ قوله اذا جاء نصر الله الخ المجئ فى الاصل ام لوجود الغائب اذا حضر والمراد حصل وتحقق ففيه استعارة تبعية حيث شبه حصول النصر عند حضوره وقته بالمجئ ثم اشتق منه لفظ جاء بمعنى حصل وعبر بالمجئ اشعارا بان الامور متوجهة من الازل الى اوقاتها المعينة لها وان ما قدره الله حصوله فهو كالحاصل كانه موجود حضر من غيبته واذا ظرف كما يستقبل من الزمان منصوب بسبح الواقع جوابها وهى على بابها ان كانت السورة نزلت قبل الفتح فان كان النزول بعد الفتح فاذا بمعنى اذ متعلقة بمحذوف تقديره اكمل الله الامر واتم النعمة على العباد ١٢ صاوى ٥٢ قوله اذا جاء ام العامل فى اذا الجزاء على قول الاكثر ولا يمنع الفا من العمل قبل الشرط وليس اذا مضافا اليه على مذهب المحققين ١٢ ك ٥٣ قوله والفتح فتح مكة ويمكن ان يراد بالنصر هو المراد الملكوتى والتائيد القدسى بتجليات الاسماء والصفات وبالفتح هو الفتح المطلق الذى لا فتح وراءه وهو فتح باب الحضرة الالهية الاحدية والكشف الذاتى ولا شك ان الفتح الاول هو فتح ملكوت الافعال فى مقام القلب بكشف حجاب حس النفس بافناء افعالها فى افعال الحق والثانى هو فتح جبروت الصفات فى مقام الروح بكشف حجاب خيالها بافناء صفاتها فى صفاته والثالث هو فتح لاهوت الذات فى مقام السر بكشف حجاب وهمها بافناء ذاتها فى ذاته ومن حصل له بهذا النصر والفتح الباطنى حصل له النصر والفتح الظاهرى ايضا لان النصر والفتح من باب الرحمة وعند الوصول الى نهاية النهايات لا يبقى من السخط اثر اصلا ملخص من روح البيان ١٢ ٥٤ قوله واستغفره اى اطلب غفرانه لتقتدى بك امتك فى المواظبة على الايمان او استغفر هضما لنفسك كما ذكره الخطيب وغيره روح ونبه به على ان العاقل اذا قرب اجله ينبغى ان يستكثر من التوبة ١٢ ٥٥ قوله يكثر ان يقول الخ روى عن عائشة رض انها تقول وكان صلعم يكثر ان يقول فى ركوعه سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفرلى يتاول القرآن رواه البخارى ١٢ ك ٥٦ قوله وعلم بها الخ وعن ابن عمر نزلت هذه السورة بمنى فى حجة الوداع ثم نزل اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتى فعاش النبى صلى الله عليه وسلم بعدها ثمانين يوما ثم نزلت آية الكلالة فعاش بعدها خمسين يوما ثم نزل واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله فعاش بعدها احدا وعشرين يوما وقيل سبعة ايام وقيل غير ذلك وقال الرازى اتفق الصحابة على ان هذه السورة دلت على نعى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك لوجوه احدها انهم عرفوا ذلك لما خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم عقب السورة وذكر التخيير وهو قوله صلى الله عليه وسلم فى خطبته لما نزلت هذه السورة ان عبدا خيره الله تعالى بين الدنيا وبين لقائه فاختار لقاء الله فقال ابو بكر فديناك بانفسنا واموالنا وآبائنا واولادنا ثانيها انه لما ذكر حصول النصر والفتح ودخول الناس فى الدين افواجا دل ذلك على حصول الكمال والتمام وذلك يعقبه الزوال والنقصان كما قيل ؎ اذا تم امر بدا نقصه ۔ توقع زوالا اذا قيل تم ۔ ثالثها انه تعالى امره بالتسبيح والحمد والاستغفار مطلقا واشتغاله بذلك يمنعه من اشتغاله بامر الامة فكان هذا كالتنبيه على ان امر التبليغ قد تم وكمل وذلك يقتضى انقضاء الاجل اذ لو بقى صلى الله عليه وسلم بعد ذلك لكان كالمعزول من الرسالة وذلك غير جائز ١٢ ج ٥٧ قوله وتوفى صلى الله عليه وسلم فى ربيع الاول سنة عشر الخ ان قلت ان سنة عشر حج فيها وتوفى فيها ولده ابراهيم فالصواب سنة احدى عشر واجيب بان المراد على تمام عشر من الهجرة الى المدينة وذلك لان الهجرة كانت لاثنتى عشرة خلت من ربيع الاول فكانت وفاته لاثنتى عشرة خلت من ربيع الاول فكانت وفاته صلعم على راس العاشرة بالنظر لجعل التاريخ من الهجرة وان كانت لشهرين ونصف مضت من الحادية عشرة اذا اعتبر التاريخ من اول السنة الشرعية وهو المحرم فيصح ان يقال توفى فى سنة احدى عشرة بالنظر لجعل التاريخ من المحرم وتوفى فى سنة عشر بالنظر لجعل التاريخ من يوم دخوله المدينة ١٢ صاوى ٥٨ قوله لما دعا اى نادى وقوله قومه اى المؤمنين والكافرين ١٢ صاوى ٥٩ قوله تبت الخ الاول دعاء والثانى كما ذكره المص وحكى عن الفراء وقيل الجملتان دعائيتان الاول دعا على يديه والثانى دعاء على نفسه ١٢ ك ٥٩ قوله تبت خسرت وهلكت فى الصراح تباب زيان وہلاک شدن يقال منه تبت يداه ١٢ ٦٠ قوله اى ولده وكان ولده عتيبة شديد الاذى للنبى صلى الله عليه وسلم فقال النبى صلى الله عليه وسلم اللهم سلط عليه كلبا من كلابك فكان ابو لهب يعرف ان هذه الدعوة لابد ان تدركه فسافر الى الشام فاوصى به الرفاق لينجوه من هذه الدعوة فكانوا يحدقون به اذا نام ليكون وسطهم والحمول محيطة به وهم محيطون بها والركاب محيطة بهم فلم ينفعه ذلك بل جاء الاسد فتشمم الناس حتى وصل اليه فاقتلع راسه وانما كان الولد من الكسب لقوله صلى الله عليه وسلم اطيب ما ياكل احدكم من كسبه وان ولده من كسبه ١٢ خطيب ٦١ قوله فهى مآل تكنيته اى مرجعها اى ان تكنيته الت ورجعت الى ان تحقق معناها فصار ابا لهب ملازما للنار وقوله لتلهب وجهه الخ علة لتكنيته بما ذكر اى انه كنى اولا بهذه الكنية لتلهب وجهه الخ ثم رجع امره الى ان صار من اهل النار وملازما لها وعبارة الكرخى قوله فهى مآل تكنيته جواب كيف ذكره بكنيته دون اسمه وهو عبد العزى مع ان ذلك اكرام واحترام وايضاحه انه ذكره بكنيته لموافقة حاله لها فان مصيره الى النار ذات اللهب او لانه لم يشتهر الا بكنيته دون اسمه او لان ذكره باسمه خلاف الواقع حقيقة لانه عبد الله لا عبد العزى وانما كنى لتلهب وجهه الخ قوله وهى ام جميل هى بنت حرب اخت ابى سفيان كذا فى المدارك ١٢ ٦٢ قوله بالرفع اما الرفع فعلى انه نعت لامرأته لان الاضافة حقيقية اذ المراد المضى ولانه صيغة مبالغة وهى صفة مشبهة وجوز ايضا ان يكون مرفوعا على البدلية وان يكون خبر المبتدأ مضمر اى هى حمالة وهذه الوجوه على تقدير ان يكون امرأته معطوفا على الضمير المستكن واما اذا كان مبتدأ فهى خبره ويكون من عطف الجملة على الجملة واما النصب فعلى الذم اى اعنى حمالة الحطب ١٢ ك ٦٣ قوله تلقيه فى طريق النبى صلى الله عليه وسلم كذا روى عن ابن عباس والضحاك والمعنى ان حالها فى جهنم على الصورة التى كانت عليها فى الدنيا حين تحمل الشوك على ظهرها وقيل معناه ان امرأته حمالة الحطب فى الدنيا وعلى هذا فلا يكون حالا وعن مجاهد وقتادة انها كانت تمشى بالنميمة وتنقل الحديث وتلقى العداوة بين الناس وتوقد نار الشر فالحطب مستعار للنميمة وقال ابن جبير حمالة الخطايا فالحطب مستعار للخطايا والاوزار لان كلا منهما مبدأ الاحراق ١٢ ك ٦٤ قوله من مسد قيل انها فى الدنيا كانت تحتطب فى حبل من ليف تجعلها فى عنقها فبينما هى ذات يوم حاملة للحزمة فقعدت على حجر لتستريح اذ اتاها ملك فجذبها فاهلكها خنقا بحبلها وقيل هذا فى الآخرة قال ابن عباس هو سلسلة من حديد ذرعها سبعون ذراعا تدخل من فيها وتخرج من دبرها وفى الصراح ليف پوست درخت خرما ١٢ صاوى بتغير ما ٦٥ قوله سورة الاخلاص مناسبتها لما قبلها انه لما تقدم فى التى قبلها ذكر عداوة المشركين له صلى الله عليه وسلم ولا سيما اقرب الناس اليه وهو عمه ابو لهب جاءت هذه السورة مصرحة بالتوحيد رادة على عبدة الاوثان تسلية له صلى الله عليه وسلم واشعارا بان من تعلق بالله لا يكله الى غيره ولا يعتريه حزن ١٢ صاوى ٦٦ قوله سئل النبى صلى الله عليه وسلم عن ربه رواه احمد والترمذى فالله خبر هو وعائد على المسئول عنه اى الذى سألتم عنه هو الله واحد بدل عنه اى الجلالة او خبر ثان وقيل الضمير للشان وجملة الله احد خبره ١٢ ك ٦٧ قوله الصمد صمد بفتحتين مهتر وآنكه آہنگ بوے كنند در مهمات وبے نياز كذا فى الصراح ١٢ ٦٨ قوله المقصود فى الحوائج على الدوام وهو فعل بمعنى مفعول كالقصص بمعنى المقصوص والغلق بمعنى المغلوق من صمد اليه وقيل الصمد الذى قد كمل فى جميع انواع السودد عن ابن عباس وابن مسعود وانه الذى لا جوف له ورواه ابن جرير عن بريدة مرفوعا فلا يدخل فيه شىء ولا يخرج منه شىء ولذلك قالوا ابعد تفسيره وتكريره لفظ الله للاشارة بان من لم يتصف لم يستحق الالوهية ١٢ ك ٦٩ قوله ومماثلا عطف تفسير وقال القاشانى ما كانت هوية الاحدية غير قابلة للكثرة والانقسام ولم تكن مقارنة الواحدية الذاتية لغيرها اذ ما عدا الوجود المطلق عن العدم المحض فلا يكافيه واحد اذ لا يكافى العدم الصرف لوجود المحض ١٢ ٧٠ قوله وقدم عليه اى مع ان الاصل فى الظرف لغو لم يكن مستقرا اى جزاء ما خبرا كما نقل عن سيبويه ١٢ ك ٧١ قوله لانه محط القصد بالنفى اى لان ذاته تعالى مركز القصد بنفى المكافات تقدم اهتماما له وقيل انه لما كان سقوط الظرف مبطلا لمعنى الكلام صار فى معنى الخبر وقد يجعل حالا من المستكن فى كفوا فعلى هذا يكون مستقرا وتقديره على اصله ١٢ ك ٧٢ قوله عن خبرها وهو قوله تعالى كفوا ١٢ ٧٣ قوله سورة الفلق مناسبتها لما قبلها انه تعالى لما بين امر الالوهية فى السورة قبلها بين هنا ما يستعاذ منه بالله تعالى لانه لا ملجأ سواه ١٢ صاوى ٧٤ قوله لما سحر لبيد اى ابن الاعصم وحاصله انه لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحديبية فى ذى الحجة ودخل المحرم سنة سبع وفرغ من وقعة خيبر جاءت رؤساء اليهود الى لبيد بن الاعصم وكان حليفا فى بنى زريق وكان ساحرا فقالوا انت اسحرنا اى اعلمنا بالسحر وقد سحرنا محمدا فلم يؤثر فيه سحرنا شيئا ونحن نجعل لك جعلا على ان تسحره لنا سحرا يؤثر فيه فجعلوا له ثلاثة دنانير فاتى غلاما

المدة التى مكث النبى صلعم فيها فى السحر اربعون ليلة او ستة اشهر او سنة روايات قال ابن حجر الاخير هو المعتمد وقد وجدناه موصولا بالاسناد الصحيح ١٢ ك

عَابِدُونَ فى الاستقبال مَا أَعْبُدُ ط علم الله منهم انهم لا يؤمنون واطلاق ما على الله على جهة
المقابلة لَكُمْ دِينُكُمْ الشرك وَلِيَ دِينِ ع الاسلام وهذا قبل ان يؤمر بالحرب وحذف ياء الاضافة
السبعة وقفا ووصلا واثبتها يعقوب فى الحالين سورة النصر مدنية ثلاث آيات بِسْمِ اللهِ
الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ ۝ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللهِ نبيه صلى الله عليه وسلم على اعدائه وَالْفَتْحُ ۝ فتح مكة وَرَأَيْتَ النَّاسَ
يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللهِ اى الاسلام أَفْوَاجًا ۝ جماعات بعد ما كان يدخل فيه واحد واحد وذلك بعد
فتح مكة جاء العرب من اقطار الارض طائعين فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ اى متلبسا بحمده وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ
كَانَ تَوَّابًا ع وكان صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه السورة يكثر من قول سبحان الله وبحمده استغفر الله
واتوب اليه وعلم بها انه قد اقترب اجله وكان فتح مكة فى رمضان سنة ثمان وتوفى صلى الله عليه وسلم
فى ربيع الاول سنة عشر سورة ابى لهب مكية خمس آيات بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ ۝
لما دعا صلى الله عليه وسلم قومه وقال انى نذير لكم بين يدى عذاب شديد فقال عمه ابو لهب تبا لك
ألهذا دعوتنا نزلت تَبَّتْ خسرت يَدَا أَبِي لَهَبٍ اى جملته وعبر عنها باليدين مجازا لان اكثر الافعال تزاول
بهما وهذه الجملة دعاء وَتَبَّ ط خسر هو وهذه خبر كقولهم اهلكه الله وقد هلك ولما خوفه النبى
صلى الله عليه وسلم بالعذاب فقال ان كان ما يقول ابن اخى حقا فانى افتدى منه بمالى وولدى نزل مَا أَغْنَى
عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ط وكسبه اى ولده واغنى بمعنى يغنى سَيَصْلَى نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ۝ اى تلهب وتوقد فهى
مآل تكنيته لتلهب وجهه اشراقا وحمرة وَامْرَأَتُهُ عطف على ضمير يصلى سوغه الفصل بالمفعول وصفته
وهى ام جميل حَمَّالَةَ بالرفع والنصب الْحَطَبِ ۝ الشوك والسعدان تلقيه فى طريق النبى صلى الله عليه وسلم فِي جِيدِهَا
عنقها حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ ۝ اى ليف وهذه الجملة حال من حمالة الحطب الذى هو نعت لامرأته او خبر
مبتدأ مقدر سورة الاخلاص مكية او مدنية اربع او خمس آيات بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ ۝
سئل النبى صلى الله عليه وسلم عن ربه فنزل قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ ۝ فالله خبر هو واحد بدل منه او خبر ثان اللهُ
الصَّمَدُ ۝ مبتدأ وخبر اى المقصود فى الحوائج على الدوام لَمْ يَلِدْ ۝ لانتفاء مجانسته وَلَمْ يُولَدْ ۝ لانتفاء الحدوث
عنه وَلَمْ يَكُن لَّهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝ اى مكافئا ومماثلا وله متعلق بكفوا وقدم عليه لانه محط القصد بالنفى
واخر احد وهو اسم يكن عن خبرها رعاية للفاصلة سورة الفلق مكية او مدنية خمس آيات
نزلت هذه والتى بعدها لما سحر لبيد اليهودى النبى صلى الله عليه وسلم فى وتر به احدى عشرة عقدة فاعلمه الله

بذلك وبمحله فأحضر بين يديه صلى الله عليه وسلم وامر بالتعوذ بالسورتين فكان كلما قرأ اٰية منهما
انحلت عقدة ووجد خفة حتى انحلت العقد كلها وقام كأنما نشط من عقال بِسْمِ اللّٰهِ
الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ○ الصبح مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ○ من حيوان مكلف وغير مكلف
وجماد كالسم وغير ذلك وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ اِذَا وَقَبَ ○ اى الليل اذا اظلم او القمر اذا غاب وَمِنْ شَرِّ
النَّفّٰثٰتِ السواحر تنفث فِي الْعُقَدِ ○ التى تعقدها فى الخيط تنفخ فيها بشئ تقوله من غير ريق وقال
الزمخشرى معه كبنات لبيد المذكور وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ اِذَا حَسَدَ ○ اظهر حسده وعمل بمقتضاه كلبيد ع ٥ / ٣٨
المذكور من اليهود الحاسدين للنبى صلى الله عليه وسلم وذكر الثلاثة الشامل لها ما خلق بعده لشدة شرها سورة
النَّاس مكية او مدنية ست اٰيات بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ ①
خالقهم ومالكهم خصوا بالذكر تشريفا لهم ومناسبة للاستعاذة من شر الموسوس فى صدورهم مَلِكِ النَّاسِ ②
اِلٰهِ النَّاسِ ③ بدلان او صفتان او عطفا بيان واظهر المضاف اليه فيهما زيادة للبيان مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الشيطان
سمى بالحدث لكثرة ملابسته له الْخَنَّاسِ ④ لانه يخنس ويتأخر عن القلب كلما ذكر الله الَّذِيْ يُوَسْوِسُ فِيْ صُدُوْرِ
النَّاسِ ⑤ قلوبهم اذا غفلوا عن ذكر الله مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ⑥ بيان للشيطان الموسوس انه جنى وانسى كقوله تعالى ع ٦ / ٣٩
شياطين الانس والجن او من الجنة بيان له والناس عطف على الوسواس وعلى كل يشمل شر لبيد وبناته المذكورين
واعترض الاول بان الناس لا يوسوس فى صدورهم الناس انما يوسوس فى صدورهم الجن واجيب بان الناس
يوسوسون ايضا بمعنى يليق بهم فى الظاهر ثم تصل وسوستهم الى القلب وتثبت فيه بالطريق المؤدى الى ذلك والله
اعلم سورة الفاتحة مكية سبع اٰيات بالبسملة ان كانت منها والسابعة صراط الذين الى اٰخرها وان
لم تكن منها فالسابعة غير المغضوب الى اٰخرها ويقدر فى اولها قولوا ليكون ما قبل اياك نعبد مناسبا
له بكونه من مقول العباد بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ جملة خبرية قصد بها الثناء على الله
بمضمونها من انه تعالى مالك لجميع الحمد من الخلق او مستحق لان يحمدوه والله علم على المعبود بحق رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ①
اى مالك جميع الخلق من الانس والجن والملائكة والدواب وغيرهم وكل منهم يطلق عليه عالم يقال عالم الانس
وعالم الجن الى غير ذلك وغلب فى جمعه بالياء والنون اولوا العلم على غيرهم وهو من العلامة لانه علامة على موجده
الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ② اى ذى الرحمة وهى ارادة الخير لاهله مٰلِكِ يَوْمِ الدِّيْنِ ③ اى الجزاء وهو يوم القيامة وخص
بالذكر لانه لا ملك ظاهرا فيه لاحد الا لله تعالى بدليل لمن الملك اليوم لله ومن قرأ مالك فمعناه مالك

ــــــــــــــــــــ

۵۱ قوله نشط النشاط گره کشادن صراح وقوله من عقال رسن که از شتر پائے شتر بہ بندند وفى المختار العقال بالكسر الحبل الذى يربط فيه البعير ١٢ ۵۲ قوله الصبح هذا احد اقوال فى معنى الفلق واٰخره اشارة الى التفاول الحسن لان مقصود العائذ من الاستعاذة ان يتغير حاله بالخروج من الخوف الى الامن ومن الوحشة الى السرور والصبح اول على ذلك لما فيه من زوال الظلمة باشراق انواره وتغير وحشة الليل وثقله بسرور الصبح وخفته ١٢ صاوى ۵۳ قوله ومن شر غاسق اذا وقب بالفارسية واز هر شر شب تاريك چون تاريكى او منتشر شود وفى الصراح غاسق تاريكى بعد از غروب شفق قوله تعالى ومن شر غاسق اذا وقب قال الحسن الليل اذا دخل ١٢ ۵۴ قوله اى الليل اذا اظلم الغسق الظلم يقال غسق الليل واغتسق اذا اظلم والوقوب الدخول والمراد دخول الليل بغروب الشمس قاله البغوى او القمر اذا غاب فانه صلى الله عليه وسلم قال استعيذ بالله من القمر فانه الغاسق اذا وقب اى غاب او انكسف رواه الترمذى قال الخفاجى الوقب اصله النقرة والحفرة فلذا استعمل فى الغيبة ودخول الظلام لمناسبة بمعنى النقرة وفى القاموس الوقب نقرة يجتمع فيه الماء ووقب الظلام دخل والشمس وقبا ووقوبا غاب والقمر دخل او انكسف وفيه غسقت الليل غسقا اشتد ظلمة والغاسق القمر والليل اذا غاب الشفق ومن شر غاسق اذا وقب اى الليل اذا دبر والثريا اذا اسقطت لكثرة الطواعين عند سقوطها وعن ابن عباس من شر الذكر اذا قام ١٢ ك ۵۵ قوله او القمر اذا غاب تفسير ثان لغاسق وسمى القمر غاسقا لذهاب ضوئه بالكسوف واسوداده لما روى عن عائشة رض انها قالت اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدى فاشار الى القمر فقال تعوذى بالله من شر هذا فانه الغاسق اذا وقب ١٢ ابو السعود ۵۶ قوله السواحر جمع ساحرة اى المراد بالنفاثات النساء السواحر وقد يجعل صفة للنفوس فتعم الذكور تنفث فى العقد التى تعقد بافى الخيط تنفخ فيها بشئ تقوله من غير ريق فان كان معه ريق فهو التفل فى القاموس النفث كالنفخ واقل من التفل وقال الزمخشرى مع اى معه الريق ويطابقه قول ابن القيم انهم اذا سحروا واستعانوا على تاثير فعلهم بنفس يمازجه بعض اجزاء انفسهم الخبيثة كبنات لبيد وانما نسب فى الحديث السحر لبيد لانهن بذلك ١٢ ك ۵۷ قوله تنفث نفث در دميدن ١٢ صراح ۵۸ قوله معه اى مع الريق ففى النفث قولان ١٢ صاوى ۵۹ قوله ومن شر حاسد الخ الحسد تمنى زوال نعمة المحسود عنه وان لم يصر للحاسد مثلها والغبطة تمنى مثلها فالحسد مذموم دون الغبطة وعليها حمل حديث لا حسد الا فى اثنتين والحسد اول ذنب عصى الله به فى السماء واول ذنب عصى به فى الارض فحسد ابليس اٰدم وقابيل هابيل والحاسد ممقوت مبغوض مطرود وملعون ١٢ صاوى ۵۱۰ قوله اظهر حسده وعمل بمقتضاه لانه اذا لم يظهر اثر الضرر فلا ضرر فيه يعود على المحسود بل هو الضار لنفسه لاغتمامه بسرور غيره وانما اوله باظهاره لئلا يكون لعوامع ذكر الحاسد ١٢ ك ۵۱۱ قوله الثلاثة الخ لان ذلك العمدة فى الضرر لان الظلام يقع فيه للمضار من غير شعور لها وكذا السحر والتمامه هو اشد الثلاثة وقد اذا ختم به ليتعلم انه شرها ١٢ ك ۵۱۲ قوله سورة الناس الخ روى عن عقبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الا اخبرك بافضل ما تعوذ به المتعوذ قلت بلى قال قل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اوى الى فراشه كل ليلة جمع كفيه فنفث فيهما وقرأ قل هو الله احد وقل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس ثم مسح بهما ما استطاع من جسده يبدأ بهما راسه ووجهه واقبل من جسده يصنع ذلك ثلاث مرات وعنها ايضا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذتين وينفث فلما اشتد وجعه كنت اقرأهما عليه وامسح عنه بيده رجاء بركتهما ١٢ ج ۵۱۳ قوله او مدنية اى وهو الصحيح لما تقدم من ان سبب النزول واقعة السحر وهى بالمدينة سنة سبع ١٢ صاوى ۵۱۴ قوله اعوذ اى اتحصن والامر للنبى صلى الله عليه وسلم ويتناول غيره من امته لان اوامر القراٰن ونواهيه لا تخص فردا دون فرد ١٢ صاوى ۵۱۵ قوله خصوا بالذكر الخ عبارة الخطيب وخصهم بالذكر وان كان رب جميع المحدثات لامرين احدهما ان الناس يعظمون فاعلم بذكرهم انه ربهم وان عظموا الثانى انه امر بالاستعاذة من شرهم فاعلم بذكرهم انه هو الذى يعيذ منهم ١٢ جمل ۵۱۶ قوله فى صدورهم اى فان وسوسة الصدر المستعاذ منه فى تلك السورة لا يكون الا الانسان ١٢ ك ۵۱۷ قوله اله الناس الخ هذا الترتيب بديع وذلك ان الانسان اولا يعرف ان له ربا لما يشاهده من انواع التربية ثم اذا تامل عرف ان هذا الرب متصرف فى خلقه غنى عن غيره فهو الملك ثم اذا ازداد تاملا عرف انه يستحق ان يعبد لانه لا يعبد الا الغنى عن كل ما سواه المفتقر اليه كل ما عداه ١٢ صاوى ۵۱۸ قوله واظهر المضاف اليه فيها زيادة للبيان اى وللالتذاذ بتكرار الاسم الشريف وقيل الاظهار فى مقام الاضمار يدل على التعظيم وقيل لا تكرار فالمراد بالناس الاول الاطفال ومعنى الربوبية يدل عليه وبالثانى الشباب لانهم المحتاجون الى من يسوسهم وبالثالث الشيوخ لانهم المتعبدون المتوجهون الى الله ولا يخفى تكلفه ١٢ ك ۵۱۹ قوله من شر الوسواس متعلق باعوذ ان قلت ما الحكمة فى وصف الله تعالى فى هذه السورة ذاته بثلاثة اوصاف وجعل المستعاذ منه شيئا واحدا وفى السورة قبلها عكس ذلك لانه وصف ذاته بوصف واحد وجعل المستعاذ منه اربعة اشياء اجيب بان فى السورة المتقدمة المستعاذ منه امور تضر فى ظاهر البدن وهنا وان كان امرا واحدا الا انه يضر الروح وما كان يضر الروح يهتم بالاستعاذة منه وسلامة البدن وسيلة للمقصود بالذات وهو سلامة الروح ولهذا قدم عليها ١٢ صاوى بتغير ما ۵۲۰ قوله الوسواس الخ الوسواس الوسوسة كالزلزال والزلزلة فهو مصدر ان صح فعلال بالفتح من اوزانه والا فاسم مصدر وقيل انه صفة الحق ١٢ ك ۵۲۱ قوله سمى بالحدث اى المصدر وقوله لكثرة ملابسته له اى فكانه وسوسة فى نفسه لانها صنعته وشغله الذى هو عاكف عليه او اريد ذو الوسواس قاله الكشاف ١٢ كرخى ۵۲۲ قوله الخناس خناس ديو سركشنده صراح وفى المختار خنس عنه تاخر وفى روح البيان ولذلك سمى بالخناس لانه ينكص على عقبيه مهما حصل نور الذكر فى القلب ١٢ ۵۲۳ قوله يخنس الخ وفى الحديث الشيطان جاثم على قلب ابن اٰدم فاذا ذكر العبد ربه خنس واذا غفل وسوس ١٢ ك ۵۲۴ قوله اذا غفلوا عن ذكر الله تعالى ولذا قال فى التاويلات النجمية اى الناسى ذكر الله بالقلب والسر والروح ١٢ ۵۲۵ قوله يشمل اى الا انه يدخل على الاول فى الوسواس وعلى الثانى فى الخناس المعطوف عليه ١٢ ك ۵۲۶ قوله بمعنى يليق بهم كالنميمة وقوله بالطريق كالسمع وقوله المؤدى اى الموصل الى ذلك اى الى ثبوتها فى القلب ١٢ جمل ۵۲۷ قوله والله اعلم اشار بذلك الى تمام القراٰن بهذه السورة اشارة حسنة كانه قيل ما انزلناه حسنة كاف فلا تطلب بعده شيئا ١٢ ۵۲۸ قوله جملة خبرية اى لفظا وانشائية معنى لحصول الحمد بالتكلم بها مع الاذعان لمدلولها كما قال قصد بها الثناء اى قصد بها انشاء الثناء ١٢ كرخى ۵۲۹ قوله اى مالك الخ فسر الرب بالمالك تبعا للزمخشرى وان كان الرب فى الاصل بمعنى المربى للعرف فى ذلك وقوله مالك يوم الدين تخصيص بعد التعميم للاعتناء بشانه ١٢ ك ۵۳۰ قوله وغيرهم الخ يعنى ان العالم اسم لكل جنس يعلم به الخالق وليس اسما لمجموع ما سوى الله بحيث لا يكون له افراد بل اجزاء فيمتنع جمعه ١٢ ك ۵۳۱ قوله غلب فى جمعه الخ قال الطيبى وانما جمع جمع قلة مع ان الظاهر الاتيان بجمع الكثرة تنبيها على انهم وان كثروا قليلون فى جنب عظمته سبحانه ١٢ ك ۵۳۲ قوله وغلب فى جمعه بالياء والنون الخ يعنى اقيم غير ذوى العقول مقام ذوى العقول تغليبا لشرفهم ولاجل هذا جمعه بالياء والنون الذى هو جمع ذوى العقول ١٢ ۵۳۳ قوله من العلامة الخ وقيل من العلم اسم لما يعلم به الشئ قال الراغب الفاعل كثيرا ما يجئ فى اسماء الاٰلة التى يفعل بها الشئ كالخاتم والطابع فجعل بناؤه على هذه الصيغة لكونه كالاٰلة فى الدلالة على صانعه ١٢ ك ۵۳۴ قوله ذى الرحمة اشار الى ان الرحمٰن الرحيم بنيا للمبالغة من رحم اى ذى الرحمة الكثيرة والرحمة فى الاصل رقة فى القلب تقتضى التفضل والخير وهى بهذا الاعتبار تستحيل فى حقه تعالى فتحمل على غايتها كما قال وهى ارادة الخير لاهله المؤمنين كنظائرها ١٢ كرخى ۵۳۵ قوله مالك فمعناه مالك الامر الخ ماخوذ من الملك اما الملك هو التصرف بالامر والنهى فى المامورين ماخوذ من الملك ١٢ بيضاوى

الامر كله في يوم القيمة اى هو موصوف بذلك دائمًا كغافر الذنب فصح وقوعه صفة للمعرفة إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ۝ اى نخصك بالعبادة من توحيد وغيره ونطلب منك المعونة على العبادة وغيرها اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ۝ اى ارشدنا اليه ويبدل منه صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ بالهداية ويبدل من الذين بصلته غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وهم اليهود وَلَا وغير الضَّالِّينَ ۝ وهم النصارى ونكتة البدل افادة ان المهتدين ليسوا يهودا ولا نصارى والله اعلم بالصواب واليه المرجع والماب وصلى الله على سيدنا محمد وعلى اله واصحابه الطيبين الطاهرين صلوة وسلاما دائمين متلازمين الى يوم الدين والحمد لله رب العلمين ۝

(التخصيص مستفاد من التقديم ۱۲ ك — بيان للعبادة ۱۲)

ع ۱

۱ قوله اى هو موصوف بذلك اى بكونه مالكا بالالف وهذا جواب عن ما يقال اضافة اسم الفاعل اضافة غير حقيقية فلا تكون معطية معنى التعريف فكيف ساغ وقوعه وصفا للمعرفة واليضاحه كما فى الكشاف انها انما تكون غير حقيقية اذا اريد باسم الفاعل الحال او الاستقبال فكانت اضافة فى تقدير الانفصال كقولك مالك الساعة او غدا فاما اذا قصد معنى الماضى كقولك هو مالك عبده امس او زمان مستمر كقولك زيد مالك العبيد كانت الاضافة حقيقية كقولك مولى العبيد قال وهذا هو المعنى فى مالك يوم الدين اى انه غير مقيد بزمان كغافر الذنب فان المراد به العموم والحاصل انه من باب اضافة لفظ اسم الفاعل الى زمان فعله تقول امام الجمعة الخطيب اى الامام فى ذلك اليوم فاضافة محضة تفيد التعريف فصح وقوعه صفة للمعرفة ۱۲ ۲ قوله عليهم اى من المهمات محذف المفعول للدلالة على العموم نحو فلان يعطى واختار المفسر عموم الفعل لانه اظهر واشمل وانفى للحول والقوة عن نفسه والانقطاع اليه تعالى مما سواه واختار صاحب الكشاف تخصيص الاستعانة بالعبادة ۱۲ ك ۳ قوله وغير الضالين اشار به الى ان لا بمعنى غير فهى صفة ظهر اعرابها على ما بعدها لا صلة لتاكيد النفى المفاد من غير وفى المدارك لا زائدة عند البصريين لتوكيد وعند الكوفيين هى بمعنى غير وعبارة البيضاوى ولا مزيدة لتاكيد ما فى غير من معنى النفى فكانه قال لا المغضوب عليهم ولا الضالين

تفسير سورة الفاتحة منقول عن الكمالين

السورة بعض مترجم من القرآن اقلها ثلث آيات والفاتحة فى الاصل اما مصدر كالعافية يسمى بها اول ما يفتتح به الشئ من باب اطلاق المصدر على المفعول وصفة جعلت اسما لاول الشئ والتاء للنقل الى الاسمية قيل او للمبالغة فاعلة فى المصدر قليل والاضافة من اضافة العام الى الخاص نحو شجرة الاراك وعلم النحو وانما يصح فيما اذا اشتهر كون المضاف اليه فردا من المضاف كانسان زيد مكية الاصح ان ما نزل قبل الهجرة مكى وما نزل بعدها مدنى وقيل المكى ما نزل بمكة ولو بعد الهجرة والمدنى ما نزل بالمدينة وعلى هذا تثبت الواسطة فنحو اكملت لكم دينكم الآية النازلة فى حجة الوداع يوم عرفة مدنى على الاول ومكى على الثانى ثم ان الاكثر على ان الفاتحة مكية واستدل لذلك بقوله تعالى فى سورة الحجر وهى مكية وفاقا ولقد اتيناك سبعا من المثانى وقد فسرها النبى صلى الله عليه وسلم بالفاتحة وعن مجاهد انها مدنية وروى الطبرانى فى الاوسط عن ابى هريرة قال نزلت الفاتحة بالمدينة وقيل انه تكرر نزولها وتكرر النزول لا يستلزم تكرار الجزئية حتى يستلزم كونها من القرآن مرتين كقوله تعالى فباى آلاء ربكما تكذبان فيجوز تكرار نزولها للاظهار تعظيمها والقارئ ومها فى الصلوة سبع آيات بالاتفاق من يعتد الآية طائفة من حروف القرآن علم بالتوقيف انقطاعها عما قبلها وما بعدها غير مشتمل على مثل ذلك وبالآخر خرجت السورة قال العلامة الزمخشرى علم الآيات توقيفى لا مجال للقياس فيه بالبسملة ان كانت منها اى سبع آيات مع البسملة ان كانت البسملة جزء من الفاتحة كما قال به الشافعى رحمه الله وجماعة والسابعة اى الآية السابعة على تلك القول صراط الذين الى آخرها فعدوا البسملة آية منها وعدوا صراط الذين الى آخر الفاتحة آية واحدة وان لم تكن اى البسملة من السورة كما هو مذهب امامنا ابى حنيفة رح فالسابعة غير المغضوب عليهم الى آخرها ويشهد لذلك حديث مسلم قال الله تعالى قسمت الصلوة اى سورة الفاتحة بينى وبين عبدى نصفين ولعبدى ما سأل فاذا قال العبد الحمد لله رب العلمين قال الله حمدنى عبدى واذا قال الرحمن الرحيم قال الله اثنى على عبدى واذا قال مالك يوم الدين قال مجدنى عبدى واذا قال اياك نعبد واياك نستعين قال هذا بينى وبين عبدى ولعبدى ما سأل اذا قال اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال هذا لعبدى ولعبدى ما سأل وقد فرغنا عن بسط الادلة من الطرفين فى شرح الموطأ ويقدر فى اولها قولوا ليكون ما قبل اياك نعبد مناسبا له من مقول العباد لانه لو كان من كلامه تعالى لم يكن المناسب قوله الحمد لى كذا قال الزمخشرى والراغب وغيرهما وقيل بعدم تقديره لان الله حمد نفسه ليقتدى به اولان ارفع حمد ما كان من ارفع حامد واعرفهم بالمحمود واقدرهم على ايفاء حقهم ولهذا قال لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ جملة خبرية قصد بها الثناء قيل الجملة خبرية على حقيقتها بمعنى ان المستحق للحمد هو الله تعالى وقيل انشائية منسلخة عن معناه الحقيقى كصيغ العقود وقيل خبرية قصد الثناء بمضمونها الذى هو الاخبار باستحقاق الحمد وعلى هذا فهو خبرية بلفظها جعلت وسيلة الى معنى انشائى واختار الشيخ المفسر هذا المعنى ههنا وفى فاتحة سورة الكهف بعد ذكر المعانى الثلثة وتلاه الشيخ السيوطى فى الانعام والله علم على المعبود بحق يمكن ان يوجه صلة العلم على تضمين معنى دال فى مفهوم العلم اعنى ما وضع لشئ بعينه او تجريد شئ بعينه عنه بان يفسر العلم بما دل على شئ بالوضع فيقال علم على المعبود اى لفظ دال بالوضع على ذات المعبود او يجعل على بمعنى اللام وايا ما كان فهو علم المفرد الموجود الذى يعبد بالحق ابتداء لا بالغلبة ولا النفس بهذا المفهوم الوصفى والا لم يكن له سبحانه علم ولجاز وقوع الجلالة وصفا ولم يفد كلمة الشهادة التوحيد وعورض بانه لو كان علما لكان قوله قل هو الله احد غير مفيد ولكان قوله تعالى وهو الله فى السموات وفى الارض مفيدا التمكنه تعالى عن ذلك علوا كبيرا والجواب عن الاول انه واحد لا شريك له فى العبادة او متوحد فى صفاته او بسيط لا جزء له وعن الثانى قيل انه متعلق بما بعده اعنى قوله يعلم سركم وجهركم والظرفية باعتبار المعلوم كما فى قوله رميت الصيد فى الحرم اذا كان الرامى خارجا وفيه ان السند انما يتم اذا تعلق الظرف برميت لم يثبت بل يحتمل الاستقرار او المعنى هو الله فى تدبير السموات والارض كما يقال فلان فى امره او تدبيره او المراد هو المعروف بالالهية والتوحيد فيهما او هو الذى يقال له الله فيهما لا شريك له فى هذا الاسم ومن اتفق على كونه علما ابتداء الغاغانى ومحمد بن الحسن والخليل وسيبويه وغيرهم رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ اى ذى الرحمة فسرهما بذلك اشارة الى انهما بمعنى واحد كنديم وندمان والمشهور ان الرحمن ابلغ فان الزيادة فى البناء تدل على زيادة المعنى ولذلك يقال رحمن الدنيا ورحيم الآخرة وهى ارادة الخير لاهله يفسر لهما بما هو المراد منهما ههنا والا فهى فى اللغة رقة القلب وانعطاف يقتضى التفضل والاحسان ولما كانت تستحيل فى حقه تعالى لتنزهه عن الجارحة اطلقت عليه سبحانه بما هو اثرها وغايتها مٰلِكِ يَوْمِ الدِّيْنِ ۝ اى الجزاء ومنه حديث ابن عدى كما تدين تدان وروى عبد الرزاق عن ابى قلابة مرسلا الدين الجزاء فى الخير والشر وخص بالذكر اى خص يوم الدين بالذكر مع كونه مالكا لا يام كلها لانه لا ملك فيه ظاهرا الا الله الاحد الا الله بخلاف ايام الدنيا فان لغيره فيها ملكا وتصرفا فى الظاهر وان كان الملك والتصرف فى الحقيقة هو الله تعالى فى جميع الايام ثم استشهد على ذلك بقوله تعالى لمن الملك اليوم لله واستدل به الزمخشرى على ما اختاره من قراءة ملك على مالك ووجهه ان المراد باليوم يوم الدين وقد ذكر فيه الملك والملك يوخذ منه والقرآن يعاضد بعضه بعضا ومن قرأ مالك وهو عاصم بمعناه مالك الامور كله فى يوم القيمة بيان المعنى المقصود الذى سيق الكلام لاجله لان كونه مالكا ليوم الدين كناية عن كونه مالكا للامر كله فان تملك الزمان كتملك المكان يستلزم تملك جميع ما فيه والاضافة فى الاصل من اضافة اسم الفاعل الى الظرف على طريق الاتساع اى جعل المفعول فيه بمنزلة المفعول به كقوله يا سارق الليلة اهل الدار اى هو موصوف بذلك دائما كغافر الذنب يريد ان اضافته حقيقية مفيدة للتعريف صح وقوعه صفة للمعرفة لا لفظية مفيدة للتخفيف فقط فانها اضافة الصفة الى معمولها وشرط العمل كونها بمعنى الحال والاستقبال واذ ليس فليس هذا على قراءة من قرأ مالك بالف واما اضافة ملك بدونه فلا اشكال فيها لانها اضافة الصفة المشبهة الى غير معمولها فانها لم تعمل النصب اذ لا يجئ الامن اللوازم فيقع صفة للمعرفة إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِيْنُ ۝ نطلب المعونة اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيْمَ ۝ اى ارشدنا اليه الارشاد اراءة الطريق دون كذا فى التاج وكون الهداية بمعنى اراءة الطريق هو المعروف فى اللغة والاستعمال فى معنى الايصال مجاز قال القاضى واصله ان يتعدى باللام وما ذكره العلامة التفتازانى والسيد فى حاشيتهما للكشاف من الفرق بين المتعدى بنفسه والمتعدى بواسطة الحرف من ان معنى الاول الايصال ومعنى الثانى الارادة مع انه لا يساعده كتب اللغة فمنقوض بقوله تعالى حكاية عن ابراهيم عليه السلام يا ابت انى قد جاءنى من العلم ما لم يأتك فاتبعنى اهدك صراطا سويا وعن مؤمن آل فرعون يا قوم اتبعون اهدكم سبيل الرشاد وعن فرعون ما اهديكم الا سبيل الرشاد والمستقيم المستوى والمراد به طريق الحق وملة الاسلام واتباع القرآن فان قيل طلب الهداية من المؤمن وهو مهدى تحصيل الحاصل قلنا المراد طلب الثبات عليه او حصول المراتب المرتبة عليه او الزيادة على الهدى الذى اعطوه ويبدل منه صِرَاطَ الَّذِيْنَ اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ وهو بدل الكل من الكل وهو فى حكم تكرير العامل اى اهدنا الصراط المستقيم اهدنا الصراط المنعم عليهم وفائدته التوكيد والاشعار بان الصراط المستقيم بيانه وتفسيره صراط المسلمين ليكون ذلك شهادة له بالاستقامة على ابلغ وجه وآكده ثم المراد بالذين انعمت عليهم الانبياء والملئكة والصديقون والشهداء ومن اطاعه وعبده اخرجه ابن جرير عن ابن عباس ويبدل من الذين بصلته غَيْرِ الْمَغْضُوْبِ عَلَيْهِمْ يعنى ان المنعم عليهم هم الذين سلموا من الغضب والضلال والجمهور على انه بدل من الذين على المعنى او من ضمير عليهم ورد بان اصل وضع غير للوصف والبدل بالوصف ضعيف واجيب بانه استعمل غير استعمال الاسماء نحو غيرك يفعل كذا فجاز وقوعه بدلا لذلك وقال سيبويه صفة الذين ورد بان غير لا يتعرف واجيب بانه يتعرف اذا اضيف الى ما له ضد واحد كقولك عليك بالحركة غير السكون وههنا كذلك اذ ليس لمن رضى عنهم ضد غير المغضوب عليهم واجاب الزمخشرى بان الموصوف ههنا كالنكرة فانه لم يرد بالذين انعمت عليهم قوم باعيانهم ولا بجميعهم فهو عهد ذهنى وحكمه حكم النكرة وهم اليهود فسر المغضوب بالیهود والضالين بالنصارى وروى عنه صلى الله عليه وسلم مرفوعا عند احمد والترمذى وعن ابن عباس وابن مسعود وجمهور الصحابة والتابعين قال ابن ابى حاتم لا اعرف فى ذلك خلافا بين المفسرين وانما كان الغضب لليهود والضلال للنصارى لان اليهود علموا الحق وعدلوا عنه والنصارى فقدوا ولم يهتدوا الى الحق فمن علم وترك استحق الغضب بخلاف من لم يعلم وكلا الفريقين وان كانا جامعا للوصفين لكن اخص اوصاف اليهود هو الغضب واخص اوصاف النصارى الضلال وقيل خص اليهود بالغضب لكثرة وقوع الغضب فيهم فى الدنيا من المسخ وضرب الذلة والمسكنة وغيرها والنصارى بالضلال لكمال فساد عقائدهم وقولهم ان الله ثالث ثلثة وَلَا غَيْرِ الضَّآلِّيْنَ ۝ يريد ان لا ههنا بمعنى غير وهو قول الكوفيين وهو اسم الا انها لكونها فى صورة الحرف اجرى اعرابها فيما بعدها وقال اهل البصرة لا مزيدة ويزاد بعد الواو العاطفة فى سياق النفى للتاكيد والتصريح بشمول النفى لكل واحد من المعطوف والمعطوف عليه فلا يتوهم ان النفى هو للمجموع بما هو مجموع ورجح الاول بان المقصود وصف المنعم عليهم بمغايرة الطائفتين ولم يرد به اهدنا صراط المنعم عليهم لا صراطهما والله اعلم بالصواب وعنده ام الكتاب ۝

الطابع

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى لما رأيت اهل العلم قد اشتكوا عندى عن الاغلاط التى وقعت فى نسخ الجلالين التى طبعت فى دهلى وكانفور ولاهور وقالوا هل تستطيع حسن طبعه ورفع الاغلاط جميعا فاجبت وقلت ما توفيقى الا بالله ثم شرعت فى هذا الامر الاهم فاتى بحيث يسر الناظرين وانه ليس له مثل فى ديار الهند من جهة الصحة وحسن الكتابة والطباعة وحواشيه زائدة عن المطبوعات السابقة ومحاسنه ستظهر على الناظرين بعد المطالعة وامعان النظر ۝

خادم العلماء والمشائخ نور محمد نقشبندى چشتى قادرى ـ ۱۳۶۵ھ

قديمى كتب خانه ـ مقابل آرام باغ ـ كراچى ۱

www.besturdubooks.wordpress.com

تفسير المدارك

المسمى

مدارك التنزيل وحقائق التأويل

تأليف

الإمام عبد الله بن أحمد النسفي

المتوفى سنة ٧١٠ هـ

ضبطه وخرج آياته وأحاديثه

الشيخ زكريا عميرات

الناشر

قديمی کتب خانه

مقابل آرام باغ۔ کراچی

أحكام القرآن

تأليف

الإمام أبي بكر أحمد الرازي الجصاص

المتوفى سنة ٣٧٠هـ

مراجعة

صدقي محمد جميل

قديمی کتب خانه

مقابل آرام باغ۔ کراچی

جامع أسباب النزول

الجامع بين روايات

الطبري والنيسابوري وابن الجوزي

والقرطبي وابن كثير والسيوطي

قديمی کتب خانه

مقابل آرام باغ۔ کراچی

بسم الله الرحمن الرحيم

تفسير البيضاوي

الإمام ناصر الدين أبو الخير عبد الله بن عمر الشيرازي البيضاوي

مع

حاشية

محيي الدين شيخ زاده

محمد بن مصلح الدين مصطفى القوجوي الحنفي

المتوفى سنة ٩٥١هـ

الجزء الأول

المحتوى:

من أول سورة الفاتحة - حتى آخر الآية (٣٩) من سورة البقرة

قديمی کتب خانه

مقابل آرام باغ۔ کراچی

www.besturdubooks.wordpress.com

تفسير
الكشاف
عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل
في وجوه التأويل

تأليف
الإمام أبي القاسم جار الله محمود بن عمر بن محمد الزمخشري

وفي حاشيته
الأول: كتاب الانتصاف فيما تضمنه الكشاف من الاعتزال
للإمام أحمد بن المنير الإسكندري

الثاني: الكافي الشاف في تخريج أحاديث الكشاف للحافظ ابن حجر العسقلاني
الثالث: مشاهد الإنصاف على شواهد الكشاف للشيخ محمد عليان المرزوقي

طبعة جديدة حققها وخرج أحاديثها وعلق عليها على نسخة خطية
عبد الرزاق المهدي

قديمي كتب خانه آرام باغ كراچی

المعجم المفهرس
لألفاظ القرآن الكريم
بحاشية
المصحف الشريف

روجعت على طبعة
محمد فؤاد عبد الباقي

قديمي كتب خانه
مقابل آرام باغ۔ کراچی

صفوة التفاسير
تفسير للقرآن الكريم

جامع بين المأثور والمعقول - مستمد من أوثق كتب التفسير
الطبري، الكشاف، القرطبي، الآلوسي، ابن كثير، البحر المحيط وغيرها
بأسلوب ميسر، وتنظيم حديث، مع العناية بالوجوه البيانية واللغوية

تأليف
محمد علي الصابوني

قديمي كتب خانه
مقابل آرام باغ۔ کراچی

جدید کمپیوٹر ایڈیشن
تحفة الأحوذي
للإمام الحافظ محمد عبد الرحمن المباركفوري
المتوفى ۱۳۵۳ھ

بشرح
جامع الترمذي

ومعه
شفاء الغلل في شرح كتاب العلل
والشمائل المحمدية والخصائص المصطفوية
للإمام أبي عيسى الترمذي نفسه

حققها ووضع حواشيها
علي محمد معوض و عادل احمد عبد الموجود

قدیمی کتب خانه - مقابل آرام باغ کراچی ۱

مقدمہ کے ساتھ ۱۱ جلدیں

www.besturdubooks.wordpress.com